

PATROLOGIÆ

CURSUS COMPLETUS,

BIBLIOTHECA UNIVERSALIS, INTEGRÆ, UNIFORMIS, COMMODA, ŒCONOMICA
OMNIUM SS. PATRUM, DOCTORUM, SCRIPTORUMQUE ECCLESIASTICORUM,

SIVE LATINORUM, SIVE GRÆCORUM,

QUI AB APO APOSTOLICO AD AETATEM INNOCENTII III (ANN. 1200) PRO LATINIS
ET AD PHOTII TEMPORA (ANN. 800) PRO GRÆCIS FLORUERUNT :

RECUSIO CHRONOLOGICA

OMNIUM QUÆ EXISTERE MONUMENTORUM CATHOLICÆ TRADITIONIS PER DIVERSEM PERIORA
ECCLESIAE SÆCULA ET AMPLIUS,

JUXTA DIVERSAS ADOPTATIONES, SIVE SE CUMQUE MANUSCRIPTIS CODICIBUS MANUSCRIPTE COLLATIS,
PERQUAM DILIGENTER CASTRATA ;

REPRESENTATIONES, COMMENTARII, VARIORUM LECTUORUM COMMENTARII ELABORATA ;

OMNIA OPERA POST AMPLIORAS EDITIONES QUÆ TRINIS REVISIONIBUS SÆCULI DEDICATA ADVERSUS
DETECTIS AUCTA ;

INDICES PARTICULARES ANALYTICI, SINGULOS SIVE TOME SIVE AUCTORES ALIQUOS SPICANT
CONSEQUENTES, DONATA ;

CAPITULA INTRA IPSEM TEXTUM SIVE SUPPLEMENTA, NICHIL ET TITULI SINGULORUM PAGINARUM MANUSCRIPTE
DIVERSITAS SUBJECTARUM MATERIAM SIGNIFICANTES, ADNOTATA ;

OPERA CUM DIGNIS, TUM APOCRYPHIS, ALIQUA VERO AUCTORITATE IN ORDINE AD TRANSITIONEM
ECCLESIASTICAM PRAESENTIBUS, AMPLIFICATA ;

DOCTRINÆ ET AMPLIUS INDOCTRINÆ LOCUPLETATA ; SED PRÆSENTIBUS DIGNIS INDEXIBUS ET GENERALIBUS, ALIIS
SCILICET RERUM, QUO CONNEXIS, QUODQUE NON SOLUM TALIS TALIS PATRE, VERUM ETIAM DIVERSITAS

PATRUM, ADQUE ULLA EXCEPTIONE, IN QUODAMQUE THEMA SCRIPSERUNT, UNO INVENTO CORRIGUNT ;

ALITER SCRIPTURÆ SACRÆ, ET QUO LECTORI COMPARENT SIVE CUMQUE QUAM PATRE IN

IN QUIBUS OPERUM SINGULORUM LOCIS SINGULORUM LINGUARUM SCRIPTURÆ VERBA,

A PRIMO GRÆCIS USQUE AD NOVIMUM APOCRYPHIS, COMMENTATI SUNT.

EDITIO ACCURATISSIMA, CETERARUMQUE OMNIBUS FACILE ANTIQVARIIS, SE PERSPICUANT CHARACTERIBUS INTERDITIS.

CHARTÆ QUALITAS, INTERDITIS TEXTUS, PERFECTIO CORRECTIONES, OPERUM RECONDITUM TUM VARIETAS

TUM NUMERUS, FORMA VOLUMINUM PERQUAM CONSIDERA SINGULI IN TOTO PATROLOGIÆ DIGNIS CONSTANTIBUS

SIMILAS, PRETII EXEMPTAS, PRÆSENTIBUS ITA COLLECTIS, SIVE, INTERDITIS ET RECONDITIS,

RECONDITIS TRACTATIBUS OPERUMQUE RECONDITIS RECONDITIS HIC HIC SPICANT.

PRIMUM AUTEM IN NOBIS BIBLIOTHECA, ET OPERIBUS ET HIC, AD QUODAMQUE,

LOCOS, LINGVAS FORMASQUE PERTINENTIBUS, COMBINATORES.

SERIES GRÆCA

IN QUA PRODEUNT PATRES, DOCTORES SCRIPTORESQUE ECCLESIAE GRÆCÆ
A S. BARNABA AD PHOTIUM,

ACCURANTE J.-P. MIGNE,

Bibliotheca Cœlestis Universæ,

SIVE

CURSUM COMPLETORUM IN SINGULOS SCIENTIÆ ECCLESIASTICÆ RAMOS EDITUM.

PATROLOGIA, AD INSTAR IPSE ECCLESIAE, IN DUAS PARTES DIVIDITUR, ALIA NEMPE LATINA, ALIA GRÆCO-LATINA ; LATINA,
JAM INTEGRE EXARATA, VICINTI ET DIGNIS VOLUMINIBUS HIC HIC STAT, CENTUMQUE ET VIGINTI FRAGMENTIS VERT. GRÆCA
DIGNIS EDITIONE TUM DIGNATA EST. PRIOR GRÆCUM TEXTUM CUM VERBIS LATINE LATINIS COMPLETIBUS, ET
FORAM CENTUM VOLUMINIBUS EXCEDET NUMERUM. POSTERIOR AUTEM VERBOSUM LATINUM TANTUM HABENT INDEXES IN-
TRA QUINGUAGINTA CIRCITER VOLUMINA RECONDITUR. INTERDITIS VOLUMINIBUS GRÆCO-LATINIS OCTO, COMMENTARII
NEMPE LATINI QUINGUE FRAGMENTIS SOLIDISSIMO NEMPE : UTINAMQUE VERO, UT PRETII HIC HIC RECONDITIS PRETIIS, INDEXES,
COLLECTIONIBUS INTEGRIS SIVE GRÆCIS SIVE LATINIS COMPARATIS INDEXES SIVE ; SIVE HIC, CETERIS VOLUMINIBUS AD-
PLUTIBUS RECONDITIS ET RECONDITIS VARIIS PRETIIS AQUANT.

PATROLOGIÆ GRÆCÆ TOMUS XVII.

ORIGENES.

EXCUDERATUR ET VENIT APUD J.-P. MIGNE EDITOREM,
IN VIA DICTA D'ANBOISE, PROPE PORTAM LUTETIÆ PARISIENSIS VULGO D'ENFER NOMINATAM.
SIVE PETIT-MONTOUR.

SÆCULUM III.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ

ΤΑ ΕΥΡΙΣΚΟΜΕΝΑ ΠΑΝΤΑ

ORIGENIS

OPERA OMNIA,

EX VARIIS EDITIONIBUS ET CODICIBUS MANU EKRATIS, GALLICANIS, ITALICIS, GERMANICIS ET
ANGLICIS COLLECTA ATQUE ADNOTATIONIBUS ILLUSTRATA, COM COPIOSIS INDEXIBUS, VITA
AUCTORIS ET MULTIS DISSERTATIONIBUS.

OPERA ET STUDIO

DD. CAROLI ET CAROLI VINCENTI DELARUE,

Presbyterorum et monachorum Benedictinorum e congregatione S. Mauri.

ACCURANTE ET RECOGNOSCENTE J.-P. MIGNÉ,

BIBLIOTHECÆ CLERICI UNIVERSÆ

PARIS

CURSUS COMPLETORUM IN SINGULOS SCIENTIÆ ECCLESIASTICÆ BRANCHES DIVISUS.

TOMUS SEPTIMUS.

VINDOBONÆ OCTO VOLUMINA 85 FRANCIS GALLIÆ.



EXCUDERATUR ET VENIT APUD J.-P. MIGNÉ EDITOREM,
IN VIA DICTA D'ANBOISE, PROPE PORTAM LUTETIÆ PARISIENSIS VULGO D'ENFER BOULEVARD,
SEU PETIT-MONTROUX.

1857

8099

ELENCHUS

AUCTORUM ET OPERUM QUI IN HOC TOMO XVII CONTINENTUR.

ATAH ANEMOKITTE AT
ORIGENES.

Supplementum ad Origenis Exegetica.	Col. 9
SPURIA.	
Commentarius Anonymi in Joh.	371
SCRIPTA AD ORIGINEM SPECTANTIA.	
Apologia S. Pampbili pro Origene.	541
Rufini liber de adulteratione librorum Origenis.	615
P. Danielis Huetii Origeniana.	633
Excerptum ex Georgii Bulli presbyteri Anglicani Defensione Fidei Nicænæ.	1285

ET VARIIS EDITORIBUS ET CODICIBUS MANU EXARATIS, GALICIANIS, ITALICIS, ETHIOPICIS ET
ANGLICIS EDITIONIBUS ATQUE ADNOTATIONIBUS ILLUSTRATA, CUM CONFOSSIS INDEXIBUS, VITA
AUCTORIS ET BREVIS PRÆSENTATIONE.

OPERA ET STUDIO

DR. CAROLI ET CAROLI VINCENTII DELAUNE.

Typographorum et monachorum Benedictinorum a congregatione S. Mauri;

ACQUAVANTE ET REPOSSÉDÉNT J.-P. MIGNE.

UNIVERSITATE CLERICI UNIVERSITATIS

1871

CHRISTUM COMPLETIONEM IN SINGULIS SECTIS SOCIETATIBUS RARIS EDITIONIBUS.

TOMUS SEPTIMUS.

VENIUNT SEPTIMA VOLUMINA IN FRANCIA GALICIS.

EXCUDERATUR ET VENIT APUD J.-P. MIGNE EDITOREM.
IN VILLAGE D'ARBOISE, PROPE PORTAM LUTETIÆ PARISIENSIS, AULICO D'ARFEN NOMINATAM,
SIBI PETIT-MONTRONGE.

1871

Ex Typis MIGNE, au Petit-Montrouge.



SUPPLEMENTUM

ORIGENIS EXEGETICA.

EX CATENIS ET RECENS EDITIS.

MONITUM.

(a) Tria sunt principia interpretationis genera ab Origene usurpata. Quodam res ipsas prolixis commentantur. Alias sunt homiliae. Quodam sunt veluti notae, et scholia breviora, quasque compendiarie locorum interpretationes. Talia porro sunt, quae nos nunc primum publici juris facimus, sine Vetus sine Novum respiciant Testamentum. Equidem collectores Catenarum, ex quibus universa haec deprompta sunt, videntur aliquando in compendium ipsius Origenis verba contraxisse, aliquando etiam cum alienis miscuisse. Ad hoc postremo quod attinet, tantum absumus a placitis Huetii et de la Rue, qui viri eximii procuranda Origene editioni strenuissimam navarunt operam, ut potius quibus pignora commendamus, inde liquido apparere, undenam posteriores sua sensa depromperit. Id nobis planum manifestumque fiet, si modo animadverterimus, quae adnotavimus Photium adversus novos Manichaeos communia habere cum Origene. Nihilominus ei quae Origene attributa vidimus, ad calcem paginarum loca universa indicavimus, ut haberent studiosi in promptu quae invicem conferenda videbantur. Ad primum vero quod attinet, id rarius factum fuisse apparet: ut fore generatim affirmare licent nos commentariola Origenis totidem verbis habere, quibus ab illo acripta fuerunt. Utinam porro exoriretur vir aliquis novus, et ipse adamantius, qui Adamantii nostri scripta huiusmodi universa in veterum Catenis apara, aut in forisla pluresque bibliothecarum adhuc delitescens, colligere posset, et integra huiusmodi scholia nobis contexere, atque publici juris facere!

Quae nos hic exhibemus fragmenta, satis illa quidem ampla, et quae cum reliquis Origene attributis, parentem illum suum ubique clamant; pro quibusque sua luculentia quoque habent argumenta et testimonia (b). In Genesim namque scriptas Origene testes sunt Eusebius (c), Nicephorus (d), Suidas et alii. Quin et Origene huiusmodi exegetica sua pluries commemorat (e). Scholiorum sive excerptiarum in Exodum titulum si ad Hieronymo, et Origene ipso contra Celsum (f).

De scholiis in Leviticum et Numeros ac Deuteronomium loquitur abunde Huetius.

De excerptis in Josue satis constat ex Philocalis capite 15.

Pro commentariis in libros Regum fidem faciunt homiliae De Eugamistio quam scripsit Attalius, et Caeleodorus (g), qui etiam de homiliis in Deuteronomium et in Reges atque Paralipomena testatur.

Pro expositione in Proverbia adsunt fragmenta apud Pamphilum in Apologia, et in Catena Barnabae a in Lucam cap. viii, v. 4, a Fabricio (h) memorata.

De Jobo et Psalmis res est extra controversiam posita, sicut et de Commentariis in Matthaeum et Lucam.

Nemo itaque jure de sinceritate monumentorum quae afferimus ambigere potest; accedente praesertim Marcianorum codicum nostrorum, ex quibus propemodum universa accepta sunt, auctoritate apud omnes satis

(a) Verba sunt Bibliotheca Gallandiana continitoris (t. XIV, App. p. 3); ad ea spectant Origene fragmenta quae vir doctus collegit et nos recedenda auscepimus. Reliquis fragmentis peculiarium monitum praefixum est et fons indicatur unde haussimus. Edit. PATR.

(b) Scholia in Psalterium ad manus habuit D. Delarue cum ad tonium II Origene praefatus est. Sed totum, inquit, opus illud Origene suppositum esse vel inde satis liquet quod ubi de Maria Virgine, vel ubi de Patre et Filio et Spiritu sancto sermo est, illa disertis Theodoris, Filius autem Patri θεοῦ τοῦ πατρὸς praedicatur; quae voces scriptorem non solum synodo Nicena, sed et concilio Ephesino recentiorum arguunt. Ab his igitur edendis scholiis abstinendum esse duxi. Voces hic notatae leguntur infra (col.

309 et 321), non tamen inter Scholia in Psalterium, sed in fragmentis ad Mattheum et Lucam Evangelium. Jure ergo an genuina sint haec fragmenta, dubitandi locus. Fragmentum praeterea epistola ad Photium et Andrean presbyteros (col. 37) Origene abjudicandum non est. Montfalconius Bibliotheca Calladiana p. 41, Origene nomen mendose posuit pro Severo, cujus memoratur epistola ad Photium et Andrean in codice 3 ejusdem Bibliotheca Calladiana p. 44. Edit. PATR.

(c) H. E. vi, 24.

(d) Lib. xv, cap. 5.

(e) Fabric. Bibl. Gr. tom. V, pag. 331.

(f) Pag. 193.

(g) Div. Instit. capp. 1 et 2.

(h) Loc. cit.

commendata. Accedit illud quod et in Nannianis codicibus, quorum catalogus brevi prodibit, eadem aliquando recurring totidem verbis, et universus commentandi modus Origenem ubique redolet ac prodit.

Illud quoque ad commendationem fragmentorum horum silentio non est prætereundum, quod præter erudita multa, nec alibi fortasse inveniendâ, dogmata etiâ Christianis adversus aggressores eorum feliciter asseruntur. Primi generis fuerit illud quod legis ad Matth. cap. xxvii, v. 17, Barabbæ nomen fuisse Jesum, itaque legisse vetustissima exemplaria: Quem vultis de his duobus dimittam vobis? Jesum Barabbam, vel Jesum qui dicitur Christus? Quæ sane lectio videtur modo loquendi evangelistæ hic usurpato admodum congruentissima. Item illud Psal. xxxvi, v. 24, ubi dicitur, in agonibus aliquando qui cadit vincere tria. Quo mirifice eorum sententia confirmatur, qui docent ad referendam palmam victoriæ in agonibus athleticis ter opus fuisse profigare adversarium, de quo nonnulli immerito dubitant apud Poterum loco a nobis ad illum versiculum excitato. Quid item sit στυλαγραφία in titulo psal. xv, et qui ejus usus apud veteres, ex hisce scholiis apparet. Sinceritas quoque ac γνησιότης versiculi de sudore Christi stabilitur: quæ similiter confirmatur ex æque vetusto interprete, ut in Dionysio Alexandrino diximus. Variantium quoque lectionum bona seges, et Samaritani codicis auctoritas identidem nobis proponitur, ut cætera missa faciamus.

Dogmata fidei Christianæ, traditionis item ecclesiasticæ, et non scriptæ exstantiam ac veritatem per hujusmodi fragmenta cumulate confirmari ac stabiliri liquet. Deum esse incorporeum et quæ corporaliter de illo dicuntur, ut Deum addocet esse intelligenda, nihilque inde juvari Anthropomorphitarum deliria, patet ex scholiis in psal. xiii, v. 2. Dei providentiam ad minima quæque se extendere, constat ex commentariis in Job xl, 5. Vim ac necessitatem gratiæ, libertatem item arbitrii, passim commendata invenies.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΗΝ ΓΕΝΕΣΙΝ ⁽¹⁾.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN GENESIM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. VII.

(5) ΚΕΦ. Ζ'.

V. 1. Ego adduco pluviam super terram quadraginta dies, et quadraginta noctes. Et delebo omnem resurrectionem ⁽²⁾, quam feci, a facie terræ, ab homine adusque jumentum.

Carnam diluvio hominum multitudines perdidit? Delere Caini genus voluit: commista cum eo fuerat piorum quoque iribus: propterea poenitentiam participium habuit. Initium vero aliquod novæ vitæ efficere cum vellet, Noe ejusque liberos cum uxoribus servavit, quippe qui pius erat et justus, originemque suam ducebat a consanguineorum pietate, odio quoque prosequeretur eam generum misturam, quæ contra leges erat. Haud vero, ut quidam dicunt, ira quæpiam vel poenitentia isthæc effecit. Sunt enim hæ affectiones humanæ: et divina natura ab affectionibus immunis est. Præterea etiam poenitentia cedit in eos, qui post experientia quæ sit rerum natura didicerant: qui postquam experimento didicerint, se hæc recte consuluisse, tunc denum poenitentia ducuntur. At Deus sic intuetur res post multas generationes futuras, ut eas quæ jam factæ sunt. Cui prævidens itaque et præcognoscens, sic

(1) Ex cod. Veneto xv.

(2) H. e. substantiam vel naturam. Sic belle exhibetur Hebraicum *jelekum*.

(3) Capita et versuum numeros ipse adnotavi

Στιχ. 8. Ἐγὼ ἐκάρω ὕδωρ (ἐκ) τὴν γῆν τεσσάρων ἡμέρας, καὶ τεσσαράκοντα νύκτας. Καὶ ἐξαιλέσω πᾶσαν τὴν ἐξάρσασιν. ἢ ἐποίησα, ἀπὸ προσώπου τῆς γῆς, ἀπὸ ἀνθρώπου ὡς κτήνους.

Τι δὴ ποτε τῶ κατακλυσμῷ τὰ τῶν ἀνθρώπων πληθὴ διέφθειρεν; Ἐξαιλέσθαι τοῦ Κάιν τὸ γένος ἠθέλησε· ἀνεμίγη δὲ αὐτῷ καὶ τῶν εὐσεβῶν ἡ φυλὴ· διὸ καὶ τῆς τιμωρίας μετέσχευεν. Ἀρχὴν δὲ τινα καινοῦ βίου ποιήσασθαι βουλήθει, τὸν Νῶε καὶ τοὺς ἐκείνου παῖδας οὖν ταῖς γυναῖξιν διετήρησεν, εὐσεβῆ ὄντα καὶ δικαίον, καὶ ἐκ τῆς τῶν συγγενῶν εὐσεβείας βλαστήσαντα, καὶ τὴν τῆς παρανομίας ἐπιμιξίαν μισήσαντα. Οὐ μὲν, ὡς τινὲς φασιν, ὄργῃ (4) τινὶ καὶ μεταμέλει ταῦτα ποιοίηκε. Ταῦτα γάρ τοι ἀνθρώπινα πάθη· ἡ δὲ θεία φύσις, ἐλευθέρᾳ παθῶν. Ἄλλως τε ἡ μεταμέλεια τοῖς μετὰ τὴν πᾶσαν μανθάνουσι τῶν πραγμάτων τὴν φύσιν κατέλληλε· εἴτα τῇ πείρᾳ μανθάνοντες ὡς οὐκ ὀρθῶς ἐβουλεύσαντο, μεταμέλονται. Ὁ δὲ θεὸς οὕτως ὀφείλει μετὰ πολλὰς ἐσόμενα γενεάς, ὡς ἦδη γεγενημένα. Ὡς προσῶπων τοῖνυν καὶ προγινώσκων, οὕτως ἅπαντα πρυτανεύει. Τί δὴ ποτε τοῖνυν μεταμέλειται, ἅπαντα πρὸς τὴν πρόγνωσιν τὴν ὅτι, ad editionem cod. Alexandrini Breitingerianam, Tiguri 1750.

(4) Sic correximus verbum nihil ὄργῃ.

οἰκίαν οἰκονομῶν; Οὐκ οὖν ἐπὶ Θεοῦ μεταμέλεια οἰκονομίας μεταβολή· *Μεταμέλλομαι* γάρ, φησὶν, *ὅτι κέκρικα τὸν Σαουλ εἰς βασιλεῖα*· ἀντὶ τοῦ· Ἐδοκίμασα μὲν παῦσαι τοῦτον, ἕτερον δὲ χειροτονῆσαι. Οὕτω κἀνταῦθα· Ἐνεθυμήθην, ὅτι ἐποίησα ἀνθρωπον· ἔδοκίμασα διολέσαι τὸν ἀνθρώπων τὸ γένος. Ἀλλὰ φιλόανθρωπος ὢν, σπέρμα τὸν Νῶε τῇ φύσει τετήρηκεν. Ἐπειδὴ δὲ καὶ τῶν ἀλόγων τὰ γένη τῆς τῶν ἀνθρώπων εἴνεκα δεδημιουργήκει χρεῖας· καὶ ταῦτα τοῖς ἀνθρώποις συνδιδράσκει, πλην τῶν ἐν τῇ κιβωτῇ σὺν τῷ Νῶε διαφυλαχθέντων. Ἐκλείουσε γὰρ ὁ δεσπότης Θεὸς ἀνὰ δύο μὲν ἐξ ἑκάστου γένους τῶν δοκούντων ἀκαθάرتων διασωθῆναι, ἀνὰ ἑπτὰ δὲ τῶν καθαρῶν. Ἐπειδὴ γὰρ ἡμελλε συγχωρεῖν τοῖς ἀνθρώποις μεταλαμβάνειν κρεῖων, ἡμελλον δὲ καὶ θυσίας αὐτῷ προσφέρειν τῆς εὐσεβείας οἱ τρέφιμοι, πλείονα τὰ καθαρὰ φυλαχθῆναι προσέταξε· τὰς μὲν τρεῖς συζυγίας, εἰς τὴν αὐξήσιν τοῦ γένους, τὸ δὲ ἐν τῷ περιττῷ εἰς θυσίαν. Εὐθὺς γὰρ ὁ Νῶε μετὰ τὴν παῦλάν τῆς τιμωρίας, θυσίαν τῷ Θεῷ εὐχαριστήριον προσενήνοχεν, ἀπὸ πάντων, φησὶ, κτηνῶν τῶν καθαρῶν, καὶ ἀπὸ πάντων τῶν πετεινῶν τῶν καθαρῶν. Ὡς εἶναι ὅλῳ ὅτι τούτου χάριν, ἀνὰ ἑπτὰ προσέταξεν ἐξ ἑκάστου γένους τῶν καθαρῶν εἰς τὴν κιβωτὸν εἰσπαλῆναι, ἵνα, τὸ ἐν ζῶον ἐξ ἑκάστου γένους ὁ Νῶε προσφέρων, μὴ διαφθεῖρη τὰς συζυγίας. (4') Στίχ. ις'. *Καὶ ἔκλειουσε Κύριος ὁ Θεὸς ἔξωθεν αὐτοῦ τὴν κιβωτὸν*.

Θεοτίρας τινὸς δυνάμεως ἐχρῆζεν ἡ ἀσφάλεια τῆς θύρας κλειομένης.

ΚΕΦ. ΙΘ'.

Στίχ. xς'. *Καὶ κατέστρεψεν τὰς πόλεις ταύτας, καὶ πᾶσαν τὴν περίχωρον, καὶ πάντας τοὺς κατοικοῦντας ἐν ταῖς πόλεσι*.

Στίχ. κς'. *Καὶ ἀπέβλεψεν ἡ γυνὴ αὐτοῦ εἰς τὰ ὄπισθον, καὶ ἐγένετο στήλη ἀλλοή*.

Ὁ Κύριος οὐ μόνον τοὺς ἀσεβεῖς ἀπέλλυσεν, ἀλλὰ καὶ τὰς τροφὰς αὐτῶν οὖσας Σοδομιτικὰς καὶ ἐπιδιαβεῖς· ἐν αἷς ἔστι καὶ ἄμπελος, περὶ ἧς γέγραπται· Ἐκ γὰρ ἁμπέλους Σοδόμων ἡ ἄμπελος αὐτῶν καὶ ἡ κληματικὴ αὐτῶν ἐκ Γομόρρας. (5) Ἄμα τε εἰς τὴν πόλιν ἀπασώθη, καὶ τὸ πῦρ ἐπεφέρετο ταῖς πόλεσι, σημεῖον τῆς μελλούσης συντελείας. Στήλη οὐχ ἀπλῶς ἐγένετο, ἀλλὰ μάλιστα στήλη ἀλλοή, διὰ τὸ· Ὑμεῖς ὄντες τὸ ἄλλας τῆς γῆς. Ἐφαρμόση δὲ τῇ στήλῃ τοῦ ἀλλοῦ τὸ· Ἐὰν δὲ τὸ ἄλλας μωρανθῇ; Οὐκ ἀθρόως ἀναβαίνει εἰς τὸ ὄρος κατὰ τὰ εἰρημνία αὐτῶν, ἀλλὰ πρῶτον εἰς Σηγὼρ γίνεται, καίτοιγε μὴ θαρρήσας ἑαυτῇ περὶ τοῦ ἀναβῆναι εἰς τὸ ὄρος.

ΚΕΦ. ΚΓ'.

(6) Στίχ. ις'. *Γῇ τετρακοσίων διδράχμων*.

Σημειωτέον, ὅτι τάπου τιμὴ ἔστι τὰ τετρακόσια, τῷ κακοκτινῇ εἶναι τὴν τετράδα καὶ ἑκατοντάδα. Καὶ ζητήσας τὰ ὅμοια ἐκ τῶν Γραφῶν εὐρήσεις.

¹ Reg. iv, 11. ² Gen. viii, 20. ³ Deut. xxxii, 32.

(4') Ex cod. 534, pag. 24.

(5) Confer huc Nyssenum.

A *universa moderatur*. Qui igitur poenitet eum, qui omnia ex propria praeuolitione administrat? Poenitentia igitur in Deo, mutatio est providentiae. *Poenitet me*, inquit, *quod iudicavi Saul in regem*; quod est, Visum mihi hunc quidem abrogare, alium vero eligere. Haud aliter hoc laeso: Recogito me hominem fecisse; visum est hominum genus e medio tollere. At enim benignus cum sit, Noeum semen naturae conservavit. Cum porro brutorum genera in usus hominum condidisset; ea quoque cum hominibus simul interiere, exceptis illis quae in arca cum Noe conservata sunt. Jussit enim Dominus Deus, bina quidem de omni genere eorum, quae imunda esse videbantur, servari, septena vero de mundis. Cum enim in iudicium esset hominibus, ut carnibus vescerentur, illic qui pietatem colerent victimas ei essent oblaturi, plura ex mundis asservari praecepit: tria scilicet paria ad incrementum generis, unum autem impar, ad sacrificium. Statim namque Noe simul atque poena cessavit, hostiam Deo pro gratiarum actione obtulit, *ex omnibus*, inquit, *pecudibus mundi, et ex omnibus volucribus mundi*. Ex quo manifestum est, quod huius rei gratia septena praeceperit ex omni mundorum genere in arcam induci, quo singulare animal ex omni genere offerens Noe, paribus illis nihil inferret damni.

V. 16. *Et clausit Dominus Deus extra illum arcam*.

Diviniori quadam potentia opus habebat tutamen clausi ostii.

CAP. XIX.

V. 25. *Et subvertit civitates has, omnemque circumpositam regionem, et universos habitantes in urbibus*.

V. 26. *Et respexit uxor ejus in posteriora, et fuit cippus salis*.

Dominus non modo impios perdit, sed et escas eorum, quae Sodomiticæ sunt et noxiae; in quibus vitis quoque censetur. De qua scriptum est: *Ex vite enim Sodomorum vitis ipsorum, et propego ipsorum ex Gomorra*. Simul atque in civitatem evanuit, etiam ignis urbibus inferebatur, signum futurae consummationis. Cippus haud simpliciter effectus est, sed potius cippus salis, propter illud: *Vos estis sal terrae*. Congruunt vero cippo salis illud: *Sin autem sal dissipaveris*? Non eo festim in montem ascendit, juxta ea quae ipsi dicta fuerant: sed prius in Sogor est, quandoquidem sibi non siceret in montem ascendere.

CAP. XXII.

V. 15. *Terra quadringentarum didrachmarum*.

Advertendum, quod sepulcri pretium sint quadringenta, propterea quod ad noxam pertinent quaternio et centuria. Et sane si requiras, similia ex Scripturis invenies.

⁴ Matth. v, 13. ⁵ Ibid.

(6) Cod. 534, pag. 30.

CAP. XXXVII.

V. 10. Numnam venientes veniemus egoque et mater tua, et fratres tui adorare te super terram?

Manifeste mater Joseph antequam is somnia videret, obierat. Num ergo possumus dicere, quod vaticinio futurum prædicatur, ut Maria et Joseph Christo adorationem adhibeant?

CAP. XLIII.

V. 22. Ait autem illis: Propitius vobis, ne timentis.

Videtur adjutus homo iste ad Dei cultum apud Joseph.

CAP. XLVI.

V. 34. Viri nutritores pecudum sumus.

Opprobrium Ægyptiis quisque pastor ovium erat, sed non Hebræis. Si igitur ut pastor sistatur nobis, opprobrium Ægyptiis fiet; si ut mercenarius, facile amicus Ægyptiis erit.

A

ΚΕΦ. ΑΖ.

(7) Στίχ. ι'. Ἀρὰ γὰρ ἐλθόντες ἐλευσόμεθα ἐγὼ τε καὶ ἡ μήτηρ σου, καὶ οἱ ἀδελφοί σου προσκυνήσουσιν σοὶ ἐπὶ τὴν γῆν;

Σαφῶς ἡ μήτηρ τοῦ Ἰωσήφ πρὸ τῶν ἐνυπνίων ἐτελεύτησεν. Μήποτε οὖν δυνάμεθα τὴν Μαρίαν καὶ τὸν Ἰωσήφ εἰπεῖν προφητεῦσθαι προσκυνῆσαι τῷ Χριστῷ;

ΚΕΦ. ΜΓ'.

(8) Στίχ. κθ'. Εἶπε δὲ αὐτοῖς· Ὡς ὁμῶς ὑμῖν, μὴ φοβείσθε.

Ἐοικεν ὠφεληθῆναι ὁ ἄνθρωπος οὗτος εἰς θεοσέβειαν παρὰ τῷ Ἰωσήφ.

ΚΕΦ. ΜΓ'.

(9) Στίχ. λδ'. Ἄνδρες κτηνοτρόφοι ἐσμέν.

Βδέλυγμα Αἰγυπτίοις πᾶς ποιμὴν προβάτων, ἀλλ' οὐχ Ἑβραίοις. Εἰ μὲν οὖν ὡς ποιμὴν ἐφέστηκεν ἡμῖν, βδέλυγμα ἐστὶν Αἰγυπτίοις· εἰ δὲ ὡς μισθωτὸς, τάχ' καὶ φίλος Αἰγυπτίοις.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΗΝ ΕΞΟΔΟΝ.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN EXODUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. XV.

V. 25. Ibi posuit illi Deus jura et judicia: et ibi eum tentabat.

Pro utilitate tentat Deus. Intentabilis est enim malorum. Sed propterea tentat, ut si obaudiant ei, bonorum compotes fiant, et a malis liberentur.

CAP. XX.

V. 4. Non facies tibi idolum.

Aliud idolum est, et aliud similitudo. Similitudo namque est, si facias pisces aut quadrupedis, aut feræ, sive per artificium sive per picturam, similitudinem: aut idolum, sunt quæcunque figurans anima, facti ex non exstantibus forma primigenia; puta; mistum aliquod animal ex homine et equo.

V. 4. Quæcunque in celo supra, et quæcunque in terra infra, et quæcunque in aquis subter terram. Non adorabis ea, nec etiam coles ea.

Aliud est adorare, aliud vero colere. Qui enim ex tota anima servit istis, non solum adorant, verum etiam colunt. Qui autem simulanter agit et propter consuetudinem, non colit quidem, sed adorant. Invenies porro viros hujusmodi in Numeris, qui gratificati sunt mulieribus, et idola adoravere.

(7) Ibid. pag. 56.

(8) Cod. 534, pag. 63.

(9) Ibid. pag. 66.

C

ΚΕΦ. ΙΕ'.

Στίχ. κε'. Ἐκεῖ ἔθετο αὐτῷ ὁ θεὸς δικαιώματα καὶ κρίσεις, καὶ ἐκεῖ αὐτὸν ἐκείραζε.

Ἐπ' ὠφελείᾳ παῖράζει ὁ θεός. Ἀπειραστος γὰρ ἐστὶ κακῶν. Ἀλλὰ διὰ τοῦτο παῖράζει, ἵνα ἐὰν ὑπακούσωσιν αὐτῷ, τύχωσιν ἀγαθῶν, καὶ ἀπαλλαγῶσι κακῶν.

ΚΕΦ. Κ'.

Στίχ. δ. (10) Οὐ ποιήσεις σεαυτῷ εἰδωλόν.

Ἄλλο εἰδωλόν, καὶ ἕτερον ὁμοίωμα. Ὁμοίωμα γὰρ ἐστὶν, ἐὰν ποιῇς ἰχθύος ἢ τετραπόδου, ἢ θηρίου, ἢ διὰ τεχνουργίας ἢ διὰ ζωγραφίας ὁμοίωμα· εἰδωλόν δὲ, ὅσα ἀνατυπώσα ψυχὴ ποιεῖ ἐξ οὐχ ὑπαρχόντων πρωτοτύπων· οἷον, ἀναμειγμένον τι ζῶον ἀπὸ ἀνθρώπου καὶ ἵππου.

Στίχ. δ. Ὅσα ἐν τῷ οὐρανῷ ἔστω, καὶ ὅσα ἐν τῇ γῇ κατω, καὶ ὅσα ἐν τοῖς ὕδασι ὑποκάτω τῆς γῆς. Οὐ προσκυνήσεις αὐτοῖς, οὐδὲ μὴ λατρεύσεις αὐτοῖς.

Ἄλλο προσκυνεῖν, καὶ ἄλλο λατρεύειν. Ὁ μὲν γὰρ ἐξ ὅλης ψυχῆς δουλεύειν τοῖς οὐ μόνον προσκυνεῖ, ἀλλὰ καὶ λατρεύει· ὁ δὲ καθυποκρινόμενος, καὶ διὰ τὰ ἔθνη ποιῶν, οὐ λατρεύει μὲν, προσκυνεῖ δέ. Εὐρήσεις δὲ τοιοῦτους ἐν τοῖς Ἀριθμοῖς χαριζομένους γυναιξὶ, καὶ εἰδωλα προσκυνούντας.

(10) Edidit Montfaucon. in Hex. Est in cod. 534, p. 100.

ΚΕΦ. ΚΗ.

Στίχ. λ'. Ἐπειδὴ προσήκει τὸν ἀρχιερέα καὶ ἐμπροσθεν καὶ ὀπίσθεν, καθάπερ ἀσπίδα, περιφέρειν τὴν προφυλακτικὴν ἐπιμέλειαν, μήπου τις ἐναντία βουλῇ τῶν τῆς πονηρίας πνευμάτων τὸ λογικὸν τρώσειεν, καὶ τὸ δόκιμον τῶν κρίσεων συνταράξη, καὶ τὴν δόξασιν καὶ τὴν ἀλήθειαν τῇ ἐπιμειζίᾳ τῆς κακίας ἀποστῆναι ποιήσειεν.

ΚΕΦ. ΛΑ'.

Στίχ. α'. Καὶ ἐλάλησε Κύριος πρὸς Μωϋσῆν.

Ἐν ὅλαις τεσσαράκοντα ἡμέραις δοῦναι τὸν νόμον κατέχευε τὸν Μωϋσῆν (11) ὁ πάνσοφος Θεὸς, καίτοι δυνατὸς ἔχων ἐν τρισὶν ἡμέραις δοῦναι τὸν Νόμον. Ἄλλ' ἵνα τὸ κεκρυμμένον τῆς ἀσεβείας ἐν τῷ βάθει τῆς καρδίας τῶν Ἰουδαίων οὐ χρόνος τῆς ἀπουσίας Μωϋσέως ἐλέγξη.

CAP. XXVIII.

V. 30. Siquidem par est ut pontifex et ante et retro, quasi clypeum, serat tantam sollicitudinem; ne qua forte contraria voluntas spirituum nequam rationalem animæ portionem vulneret, commendabilesque sententias perturbet, declarationemque ac veritatem (13) mistura malitiæ abscedere efficiat.

CAP. XXXI.

V. 1. Et locutus est Dominus ad Moysen.

Totis quadraginta diebus quo legem daret Moysen detinuit sapientissimus Deus, tametsi posset vel tribus tantum diebus dare legem. Id porro factum est, ut delitescentem impietatem in imo cordis Judæorum tempus absentis Moysis retereret.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΟ ΛΕΥΙΤΙΚΟΝ.

ORIGENIS ANNOTATIONES IN LEVITICUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΚΕΦ. Δ'.

Στίχ. κζ'. Ψυχὴ ἐὰν ἁμάρτη ἀκουσίως, φησὶ, καὶ μὴ ποιήσῃ ἀπὸ πασῶν τῶν ἐντολῶν Κυρίου, ὡς δεῖ ποιεῖν.

(12) Εἰ δὲ κατὰ φύσιν ἔχει. Ἔστι τάχα τινὰ προστάγματα Κυρίου, ἃ οὐ δεῖ ποιεῖν, κατὰ τὸ Ἐδωξαν αὐτοῖς προστάγματα οὐ καλὰ. Ψυχὴ οὖν ἁμαρτάνει ἀκουσίως, ὅτε προφάσει εὐσεβείας τὸ μὴ δεῖν τηρεῖ. Καὶ δέχεται θυσίας πρὸς ἄρεσιν, οὐ δεομένου θυσίας τοῦ δρῶντος ἐξεπιτηδῆς· ὡς οὐ γυνώσκων Ἰουδαῖος, ἵνα Ἰουδαίους κερδήσῃ, καὶ περιτεμὼν τὸν Τιμόθεον.

Στίχ. κη'. Σημαίνει οὖν, ὅτι ἁμαρτία καλεῖται καὶ αὐτὸ τὸ προσπαθόμενον. Οὕτω νοητέον τὸ Ἅμαρτίας λαοῦ μου γάργονται. Εἰ οὖν ὁ ἁμαρτάνων αὐτὴν δοκεῖ θύειν τὴν ἁμαρτίαν ἐν τῷ μετανοεῖν, οὐκ ὀφείλει τοῖς αὐτοῖς περιπίπτειν, ἐπεὶ ἀναζῇ ἡ ἁμαρτία. Οὕτω δυνατόν τὸν Χριστὸν καλεῖν ἁμαρτίαν, ὡς ὑπὲρ τῆς πάντων ἁμαρτίας τυθέντα.

ΚΕΦ. ΙΒ'.

Στίχ. β'. Γυνὴ ἥτις ἐὰν σπερματισθῇ, καὶ τέκνη ἄρσεν.

Παρέλκειν ὀφείκει τὸ ἐὰν σπερματισθῇ, προτασσόμενον τοῦ καὶ τέκνη ἄρσεν. Ἄλλ' ἐφίστημι μήποτε ἵνα προφητικῶς ἡ Μαρία, οὐκ ἐκ τοῦ ἐσπερ

* Ezech. xx, 25. * Ose. iv, 8.

(11) Cod. 534, ἐπέχε τῷ Μωϋσῇ.

(12) Cod. 534 non habet ei δὲ. Videtur legendum ἵδε Mox in cod. 534, ei δὲ γὰρ τάχα τινὰ καὶ. Et ἔδωκα, pro ἔδωξαν.

(13) Vulgata, Doctrinam et veritatem; Heb. Unum et thummin, lucet et perfectiones; quod est, gemmas

B

CAP. IV.

V. 27. Anima si peccaverit non sponte, ait, et non fecerit de omnibus præceptis Domini, quæ oportet facere.

Ita natura comparatum est. Sunt omnino quedam mandata Domini, quæ non oportet facere, juxta illud: Dedi eis præcepta non dona *. Anima igitur peccat non sponte, quando pietatis prætextu servat quod minime oportet. Indiget itaque hostia ad remissionem, dum hostia non indiget is, qui sponte facit: puta (14), is qui factus est Judæus, ut Judæos lucrifaceret, et circumcidit Timotheum.

V. 28. Indicat ergo peccatum dici etiam hostiam, quæ offertur. Sic intelligendum est illud: Peccata populi mei comedent *. Si igitur qui peccat, ipsum videtur sacrificare peccatum, dum eum punitet; non debet in eadem prolabi, quandoquidem revivisceret peccatum. Hoc pacto licet Christum appellare peccatum, eo quod pro omnium peccatis immolatus est.

CAP. XII.

V. 2. Mulier quæcumque, si semen susceperis, et pepererit masculum.

Redundare videatur illud, si semen susceperis, quod præmittitur ante et pepererit masculum. At enim inclinor animo, ut susciper, propheticæ Matruæ et pretiosas.

(14) Illic refer ad distinctionem non sponte et ex prætextu vel motivo agentis, non vero ad id quod inquit, indiget vel non indiget hostia pro venia. Alioqui sequeretur Paulum in his non laudabiliter egisse.

riam, quippe quæ non suscepto semine peperit masculum, ne putetur immunda fuisse propterea quod Salvatorem ediderit, hoc totum dixisse. Poterat nihilominus etiam non præposito, Si semen suscepit, reputari non immunda fuisse Maria: non enim simpliciter mulier erat, sed virgo.

CAP. XHI.

V. 45. *Et leprosus, in quo est tactus (15), vestimenta illius erunt dissoluta et caput ejus detectum.*

Ut quid leprosi detectum jubet esse caput, et vestimenta dissoluta? Ut innotesceret, nec participarent immunditiei qui ad eum accessissent. Sic Apostolus de peccantibus: *Scedite ab omni fratre inordinate incedente, et non secundum traditionem quam accepistis a nobis*; et: *Si quis frater nominatus (16), vel fornicator, vel avarus, vel idololatra, vel vinolentus, vel conviciator, vel rapax: cum hoc non comedere*.

CAP. XXIII.

V. 2. *Hæc sunt festa Domini.*

Omnis latus dies, in quo præscriptum est, ut tanquam in die sancto talia quædam fiant, præ cæteris diebus distincta, festum nuncupatur. Non tamen omne festum est solemnitas: sed tunc demum, ut nomen per se sonat, quando undique in unum coeunt. Itaque solemnitas et ipsa est festum; non tamen festum, solemnitas. Puta, Sabbata et Calendæ, festa sunt; Azyma vero, et dies Pentecostes, et Tabernaculorum, non modo festa sunt, sed etiam solemnitates.

V. 40. *Et rami palmarum.*

Hinc licet intelligere, quod iterum quoque nobis in Christo paradisi voluptates largitur Deus. Plantarum ergo semper virentium rami, perennitatem ejus gratiæ, spemque immarcescibilem in se ipsis significant.

CAP. XXVII.

V. 15. *Quod si qui sanctificavit eam, redimet domum suam, adjiciet ad hoc quintam partem argenti pretii, et cedit illi.*

Quod si non pretium domus vel agri quis, sed eas ipsas res sanctificavit Deo, pretium solvet cum quinta parte dum redimit eas, et retinebit sibi possessiones illas: sed aliis non vendet. Ac si vendiderit, usque ad Jubilæum retinebit eas emptor, deinceps cedent Deo.

V. 16. *Quod si de agro.*

Qui ex emptione agrum emit, non retinebit hunc sibi; sed inito calculo reddet fructum Deo; et in Jubilæo resituet agrum venditori.

* II Thess. iii, 6. * I Cor. v, 41.

(15) Hebr. *naghah*, et tangere et plaga afficere significat.

(16) Hoc est, diffamatus, infamis.

(17) Cod. al., *σπερματισθαι*.

(18) Ad hunc locum referendum videtur fragmentum sequens quod sub Origenis nomine edidit eard. Angelo Mai in *Classici Auctores*, t. X, Romæ

Α ματίσθαι (17) τεκούσα ἄρσεν, μὴ νομισθῇ ἀκάθαρτος εἶναι, γεγεννηκυῖα τὸν Σωτῆρα, εἰρηκεν ὅλον τοῦτο. Ἐδύνατο δὲ καὶ μὴ προκειμένου τοῦ, Ἐὰν σπερματισθῇ, νοεῖσθαι μὴ οὕσα ἀκάθαρτος ἡ Μαρία· οὐ γὰρ ἀπλῶς γυνή, ἀλλὰ παρθένος.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

Στίχ. μ'. Καὶ ὁ λεπρὸς, ἐν ᾧ ἔστιν ἀφή, τὰ ἱμάτια αὐτοῦ ἔσται παραλελυμένα, καὶ ἡ κεφαλὴ αὐτοῦ ἀκαλύπτος.

Διατί τοῦ λεπροῦ ἀκαλύπτον εἶναι κελεύει τὴν κεφαλὴν, καὶ τὰ ἱμάτια παραλελυμένα; ἵνα γνωριστὸς ᾖ, καὶ μὴ μεταλαγχάνωσι τῆς ἀκαθαρσίας οἱ προσπελάζοντες. Οὕτως ὁ Ἀπόστολος περὶ τῶν ἁμαρτανόντων ἐφη: Στέλλεσθε ὑμᾶς ἀπὸ παντὸς ἀδελφοῦ ἀτάκτως περιπατοῦντος, καὶ μὴ κατὰ τὴν παράδοσιν, ἣν παρελάβετε παρ' ἡμῶν· καὶ Ἐὰν τις ἀδελφὸς ὀνομαζόμενος, ἢ πόρνος, ἢ πλεονέκτης, ἢ εἰδωλολάτρης, ἢ μέθυσορ, ἢ λοιδορὸς, ἢ ἄρπαξ· τῷ τοιοῦτῳ μὴ συνεσθίειν (18).

ΚΕΦ. ΚΓ'.

Στίχ. β'. Αὗται αἱ ἑορταὶ Κυρίου.

Πᾶσα διαρὰ ἡμέρα, ἐν ᾗ προτέτακται (19), ὡς ἐν ἀγίᾳ τάδε τινὰ ποιεῖν παρὰ τὰς λοιπὰς ἐξαίρετα, ἑορτὴ καλεῖται. Οὐ πᾶσα δὲ ἐστὶ πανήγυρις· ἀλλὰ κατὰ τοιοῦτα, ὅτε ἐπὶ τὸ αὐτὸ συναθροίζονται πανταχόθεν. Ὡστε ἡ μὲν πανήγυρις ἐστὶ καὶ ἑορτή· οὐκέτι δὲ ἑορτὴ, καὶ πανήγυρις· ὅλον· Σάββατα καὶ Νουμηνίαί, ἑορταὶ εἰσιν· Ἀζύμα δὲ, καὶ ἡμέραι τῶν Ἑβδομάδων, καὶ Σκηνοπηγίαί οὐ μόνον ἑορταὶ, ἀλλὰ καὶ πανηγύρεις.

Στίχ. μ'. Καὶ κάλλυντρα φορέειν.

Πάρεστι διὰ τούτων νοεῖν (20), καὶ πάλιν ἡμῖν ἐν Χριστῷ τὰς ἐν παραδείσῳ τρυφὰς ἀπονέμει Θεός. Φυτῶν δὲ τῶν ἀειθαλῶν οἱ κλάδοι, τὸ διηνεκὲς τῆς χάριτος καὶ τὸ ἀμάραντον τῆς ἐλπίδος ἐφ' ἑαυτοῖς σημαίνουσι.

ΚΕΦ. ΚΖ'.

Στίχ. ιε'. Ἐὰν δὲ ὁ ἀγιάσας αὐτὴν λυτρώται τὴν οἰκίαν αὐτοῦ, προσθήσει ἐπ' αὐτὸ τὸ ἐκίπεμπτορ τοῦ ἀργυρίου τῆς τιμῆς, καὶ ἔσται αὐτῷ.

Εἰ δὲ μὴ τιμὴν οἰκίας, ἢ ἀγροῦ τις, ἀλλ' αὐτὰ ἀγιάσαι Θεῷ, τὴν τιμὴν καθήσει μετὰ τοῦ πέμπτου λυτρούμενος αὐτὰ, καὶ καθέξει τὰς κτήσεις· ἐτέροις δὲ οὐκ ἀποδύσεται. Ἀλλὰ καὶ ἀποδύεται, μέχρι τοῦ Ἰωβηλαίου καθέξει ὁ πριάμενος, καὶ μετὰ τοῦτον ἔσται Θεοῦ.

Στίχ. ιε'. Ἐὰν δὲ ἀπὸ τοῦ ἀγροῦ.

Τὸν δὲ ἐξ ἀγοράσας ἀγρὸν ἀγοράσας, οὐκ ἀνακτήσεται τοῦτον ἑαυτῷ· ἀλλὰ πρὸς λόγον ἀποδοῦς τὸν καρπὸν τῷ Θεῷ, ἐν τῷ Ἰωβὴλ ἀποκαταστήσεται τὸν ἀγρὸν τῷ πεπραχέντι.

1838 :

Ὠριγένους εἰς Λευιτικόν.

Καὶ γε τοὺς περὶ λέπρας νόμους ἐπολαμβάνει εἰδῇ

(19) Αἱ προστ. et mox ἐξαίρεται.

(20) Deest ὡς vel ὅτι.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΟΥΣ ΑΡΙΘΜΟΥΣ

ORIGENIS ADNOTATIONES IN NUMEROS.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΚΕΦ. ΙΑ'.

Στίχ. ζ'. Τὸ δὲ μάννα, ὡσεὶ σπέρμα κορίου.

(21) Τὸ δὲ ὡσεὶ σπέρμα κορίου, οἱ λοιποὶ βδέλλου· ἄλλος φησὶν, ἐκ μέλιτος· Ἀκύλας καὶ Σύμμαχος, μαστοῦ ἐλαίου, μαστοῦ εἰς ἀλας.

ΚΕΦ. ΙΒ'.

Στίχ. α', β', γ', ιε'. Λοιδορήσασα Μαριάμ τὸν Μωσέα, ἐλεπρώθη, ἔξω τῆς παρεμβολῆς γενομένη ἐπὶ ἡμέρας καθίσασα. Τοῦτο δὲ γέγονε πρὸς φόβον τοῦ λαοῦ. Εἰ γὰρ τῆς ἀδελφῆς οὐκ ἐφαίσατο, οὐδὲ ἐτέρου.

ΚΕΦ. ΙΑ'

Στίχ. λς'. Καὶ οἱ ἄνθρωποι.

Οἱ τὴν γῆν φέγοντες, ψεύστην τὸν Θεὸν, κατ' αὐτοὺς εὐσεβῶς, ἔδειξαν, ἐπαινοῦντα (22) τὴν Παλαιάνην.

ΚΕΦ. ΚΒ'.

Στίχ. β'. Καὶ ἰδὼν Βαλάμ.

Ἦκουσαν ἔθνη καὶ ὠρίσθησαν. Ἐν οἷς καὶ τὸ Ἄρχοντες Μωαβιτῶν, ἔλαβον αὐτοὺς τρόμος.

Στίχ. δ'. (23) Ὅτι ὡς περ μάννιν τὸν μισθὸν ταύτης ἔφερον προσαγαγεῖν αὐτὸν.

ΚΕΦ. ΚΓ'.

(24) Στίχ. ζ'. Καὶ ἀναλαβὼν τὴν παραβολήν.

Ἡ θεία Γραφή ἐν τισιν τόποις προκρίνει καὶ προτίθησι τὸ συμβολικὸν διὰ τῆς ἱστορικῆς διηγήσεως ἐν τῇ αὐτοῦ ὁποθέσει.

ΚΕΦ. ΚΔ'.

Στίχ. ζ'. Καὶ κυριεύσει ἐθνῶν πολλῶν.

(25) Εἰσὶ δὲ κύριοι πολλοὶ, καὶ θεοὶ πολλοὶ. Μακάριοι δὲ οἱ τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστὸν ἔχοντες κύριον· κυριεύσουσι γὰρ κυρίας πολλὰς.

Στίχ. ις'. Καὶ ἀναστήσεται ἄνθρωπος ἐξ Ἰσραὴλ.

Φασὶ τὸν Βαλαάμ ἔχειν φοιτητὰς τῇ τέχνῃ, μαθητεύσαντας αὐτῷ τῇ μαγικῇ· καὶ δόξαν περὶ αὐ-

10 Exod. xv, 15. 11 I Cor. viii, 5.

εἶδη τινὰ τῆς ψυχῆς διαγράφειν διάφορα· τίς γὰρ οὐκ ἂν ἀπορήσῃ ὅρῳ, ὅτι πῇ μὲν ἡ λέπρα ποιεῖ τὸν ἄνθρωπον ἀκάθαρτον ἐγγενομένη χρωτὶ ζῶντι, πῇ δὲ πάσης ἀκαθαρσίας ἀπολύει διὰ τὸν λεπρῶν γεγονότα· τότε γὰρ ἀκάθαρτος εἶναι λογίζεται τις, ὅτε χρώς ζῶν μετὰ τὸ ὀλέσκειν εὐρίσκεται ἐν αὐτῷ, μιλῶντος τοῦ ζῶντος χρωτὸς τῇ ἐξ ὧν λέπραν, ἀμείαντον εἶναι λεγομένην· ἡγοῦμαι γὰρ τὴν λέπραν ἀντὶ ἀλόγων λαμβάνεσθαι τῆς ψυχῆς παθημάτων· τὸν δὲ ζῶντα χρώτα, ἀντὶ τῆς λογικῆς καταστά-

(21) Præcedit Mân νόμομασθ, etc., ut in edit. ex cod. 554, pag. 175.

(22) Cod. et ms. Bonjoan. ἐπαινοῦντι.

(23) Plur. subduntur iis quo in edit. habentur

A

CAP. XI.

V. 7. Manna autem erat, ut semen coriandri.

Illud, ut semen coriandri, alii vertunt edditi; alius ait, ex melle; Aquila et Symmachus, mammæ oleum, mammæ in pinguedines.

CAP. XII.

VV. 1, 2, 10, 15. Maria Moysem conviciata, leprosa facta est, et extra castra per septem dies mansit. Hoc factum est ad terrefactamentum populi. Si enim sorori non pepercit, nec alteri.

CAP. XIV.

V. 36. Et illi homines.

Qui terram vituperati sunt, mendacem Deum, juxta ipsos quidem pie, ostenderunt; qui Palestinam commendaverat.

B

CAP. XXII.

V. 2. Et videns Balac.

Audierunt gentes, et iratæ sunt. In quibus est et illud: Principes Moabitarum, cepit eos tremor 10.

V. 4. Quoniam tanquam ad ratem mercedem ejus ut offerret afferbant.

CAP. XXIII.

V. 7. Et resumens parabolam.

Divina Scriptura in quibusdam locis igitur præfert et anteponit quod symbolum est, ipsi historie narrationi in argumento ejus.

CAP. XXIV.

V. 7. Et dominabitur gentium multarum.

Sunt autem domini multi et dii multi 11. Beati autem qui Dominum nostrum Jesum Christum habent dominum: dominabuntur enim dominatus multos.

C

V. 17. Et resurget homo de Israel.

Dicunt, Balaam habere discipulos suæ artis, qui edoceantur ab illo magiam: hos, cum ipsum magni

σεως· δοκεῖ οὖν μοι μυστήριον περιέχειν ὁ λόγος· ἐν γὰρ τῇ τῶν βραβίων ἡλικίᾳ ἀνεγκλιτὸς ἐστὶν ἡ ψυχὴ, τῆς ἀλογίας ἀπολυούσης αὐτὴν παντὸς φόγου· ἐὰν δὲ ὁρθῇ χρώς ζῶν ἐν αὐτῇ, ὁ ἐστὶν ἐὰν ἀρχαὶ τοῦ λόγου ὑποφύωσι, τότε ἀρχὴ τῆς ἀμαρτίας ὀρίσται, ἕως ἐπικρατήσαντος τοῦ ἁμαρτωίου τοῦ ζῶντος, τοῦτέστι τοῦ λόγου αὐξάνοντος καὶ τελειομένου, ὁ λόγος γένηται ὁ χρώς ζῶν, καὶ τέλος· ἡ λέπρα ἐξαφανισθῇ. EDIT. PATRIS.

p. 273 A, post πρόβρησις.

(24) In cod. 554, pag. 191.

(25) Hæc præter edita pag. 273.

facerent, conscripsisse illius vaticinia, eaque posteris reliquisse, in quibus erat et illud: *Orietur stella* 22. Aut saltem ex paterna traditione, atque doctrina istud accipientes Magi, in Bethleem venerunt.

Α τοῦ ἔχοντος (26), ἀναγράφασθαι τὰς προφητείας αὐτοῦ, καὶ καταλιπεῖν, ἐν αἷς καὶ τό· Ἀγαγεῖσθαι δὲ αὐτοῦ. Ἡ καὶ ἐκ τῆς πατρικῆς παραδόσεως τοῦτο καὶ διαδοχῆς παραλαβόντες οἱ Μάγοι, ἐπὶ τὴν Βηθλεὲμ παρεγένοντο.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΟ ΔΕΥΤΕΡΟΝΟΜΙΟΝ

ORIGENIS ADNOTATIONES IN DEUTERONOMIUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. I.

V. 31. *Ut si homo cen nutritor gestet.*

Aquila, *Ut si portet nutrit, filium gestavit*, interpretatus est. Origenes vero in homiliis in Jeremiam dixit: «Adtemperavit se condescenditque nobis, nostram infirmitatem suam faciens; velut magister cum pueris balbutiens, velut pater liberos suos nutriens, moresque illorum induens, et paulatim perducens eos ad ea quae perfectiora et sublimiora sunt.»

CAP. III.

V. 18. *Et praecepi vobis.*

Haec dicit tribui Ruben et tribui Gad et dimidiae tribui Manasse.

VV. 27, 28. Plus Moysi prae Aaron tribuit, vidisse nempe terram oculis propriis. At ingressum non tribuit, propter fidei defectum hac poena multatus, quae utrumque extra terram promissionis de hac vita transfert, cum eo pervenire non possent; nam finis per fidem datur. Quod quidem symbolum etiam de lege fuit, quae ad perfectionem consummare non poterat, neque promissionem largiri: quoniam, *justus ex fide vivit* 23. Est tamen honor hic, novisse iudicium Dei, et praenovisse propriam mortem.

Ejusdem. Producit Jesum, jam quidem sanctificatum ex sequela et conversatione cum Moyse, sed recepturum mox spiritum principalem per Moysen, ut et suos pro se stabiliret. Quemadmodum etiam Elias in spiritu Eliae aderat, Eliae opus facturum. In eodem etenim spiritu eadem operari oportet. Accipe ad te, ut dicitur in Numeris, *Jesum filium Nave; hominem qui habet spiritum Dei in seipso, et impones manus tuas super eo* 24. Sic etiam apostoli Spiritum vivificantem habentes ex insufflatione Domini, spiritum accipiunt principalem co-

22 Num. xxiv, 17. 23 Gal. iii, 11. 24 Num. xxvii,

(26) Sic, pro ἔχοντες correximus. EDIT. PATR.

(27) Forte ἡμῶν.

(28) Haec subiunguntur sine alio auctoris nomine his, quae in vulg. habentur ad v. 11, pag. 387, et

ΚΕΦ. Α'.

Στίχ. λβ'. *Ὅσει τροφοφορήσαι ἄνθρωπος.*

Ἀκούσας. Ὅσει ἔδει τροφὸς τὸν υἱὸν ἐδάσασεν, ἡρμήνευσεν. Ὀριγένης δὲ ἐν ταῖς εἰς τὸν Ἰσραὴλ ἐπιτομαῖς φησὶ· «Συμπεριγένηθαι καὶ συγκατέβη ὁ υἱὸς (27), τὴν ἡμετέραν ἀσθένειαν οἰκτιροῦμενος· ὡς διδάσκαλος συμφέλλων παιδίοις, ὡς πατὴρ ἰδίου τιθηνόμενος παῖδας, καὶ τοὺς τρόπους αὐτῶν ὑποδύμενος, καὶ κατὰ μικρὸν ἄγων αὐτοὺς ἐπὶ τὰ τελευτώτερα καὶ ὑψηλότερα.»

ΚΕΦ. Γ'.

Στίχ. ιη'. *Καὶ ἐνταυτῇ ὁμιλίᾳ.*

(28) Ταῦτα λέγει τῇ φυλῇ Ρουβὶμ, καὶ τῇ φυλῇ Γαδ, καὶ τῇ ἡμῶν (29) φυλῇ Μανασσῇ.

Στίχ. κζ', κη'. Πλέον τῷ Μωϋσεὶ παρὰ τῷ Ἀαρὼν δίδωσι, τὸ θεάσασθαι τὴν γῆν ἐξ αὐτόπου. Τὴν δὲ εἰσοδὸν οὐ δίδωσι, τῇ τῆς πίστεως ἐνδείᾳ ταύτην δίκην ἐπιθεῖς, καθ' ἣν ἀμφοτέρους ἐκτὸς τῆς γῆς τῆς ἐπηγγελμένης μεθίστησιν ἀπὸ τοῦ βίου, καὶ (30) δυναμένους ἀφικέσθαι, τοῦ τέλους ἀπὸ διὰ πίστεως διδομένου. Ὅ θὲ καὶ σύμβολον εἰς τὸν νόμον, οὐ δυνάμενον τελειῶσαι οὐδὲ τὴν ἐπαγγελίαν ἀποκαταστήσαι, ὅτι ὁ δικαίος ἐκ πίστεως ζήσεται. Τιμὴ δὲ αὕτη, τὸ γινῶναι κρίσιν Θεοῦ, καὶ προγινῶναι τὴν οἰκίαν τελευτήν.

Τοῦ αὐτοῦ. Προφάτι τὸν Ἰησοῦν, καὶ ἤδη μὲν ἡγιασμένον ἐκ τῆς ἀκολουθήσεως, καὶ παρὰ μωϋσῆς (31) Μωϋσέως, τὸ δὲ ἀρχικὸν πνεῦμα διὰ Μωϋσέως μέλλοντα κομίζεσθαι πρὸς τὸ καὶ οἰκίους αὐτ' αὐτοῦ καταστήσαι. Ὅτι καὶ Ἐλισσαῖος ἐν πνεύματι ἡλίου παρῆν τὸ ἡλίου πρᾶξον ἔργον· ἐν γὰρ τῷ αὐτῷ πνεύματι τὰ αὐτὰ κατεργάζεσθαι δεῖ. Δάδε πρὸς αὐτὸν, ὡς φησὶν ἐν τοῖς Ἀριθμοῖς, τὸν Ἰησοῦν υἱὸν Ναυῆ, ἄνθρωπον δὲ ἔχει πνεῦμα Θεοῦ ἐν αὐτῷ, καὶ ἐπιθήσεις τὰς χεῖράς σου ἐπ' αὐτῷ. Οὕτω καὶ οἱ ἀπόστολοι Πνεῦμα ζωοποιῶν

ὑποδεδέσθαι.

(29) Sic reposuimus, pro τῷ ἡμῶν. ED. PATR.

(30) Forte μή pro καί.

(31) Forte παραμυθῆς.

ἔχοντας ἀπὸ τῆς ἐμφυσήσεως τοῦ Κυρίου, πνεῦμα κομίζονται τὸ ἀρχικὸν ἐξ οὐρανοῦ καταπεμπόμενον· οὐ πνεῦμα ἐν πνεύματι. Ἐτερον ἐφ' ἑτέρου· ἀλλ' ἐνέργειαν ἐν τῷ αὐτῷ πνεύματι, καθάπερ ὁ Παῦλος διδάσκει.

ΚΕΦ. Δ'.

Στίχ. 16'. Καὶ ἐλάλησεν Κύριος πρὸς ὑμᾶς ἐκ μέσου τοῦ πυρὸς φωτὴν ῥημάτων, ἃν ὑμεῖς ἤκούσατε.

(32) Τοῦ αὐτοῦ εἰς τὸ αὐτό. Ἄλλος φησὶ· Ἄλλον γὰρ ἐστὶ τοῖς τῆς διανοίας ὀφθαλμοῖς θεωρεῖ τις καὶ ἀκούει τὰ νοήματα.

(35) Φωτὴν ῥημάτων.

Ἐνταῦθα τὰ κατὰ φύσιν εἰρηκεν, ὅτι ἀκοή δέχεται τὴν φωνήν. Ὅσον γὰρ ἀπὸ τῆς ἀκριβείας τοῦ γράμματος, μόνῃ ἢ δεκάλογος ἦν ἐν ταῖς πλαξὶ γεγραμμένη, τὰ δὲ λοιπὰ διὰ προστάγματος Θεοῦ ὁ Μωϋσῆς ἐδίδαξε.

ΚΕΦ. ΙΔ'.

Στίχ. 19'. ([34] Πάντα τὰ ἐρεπτά τῶν πετεινῶν ἀκάθαρτα ἐστίαι.

Τῶν πετεινῶν, οἶμαι, ὅσα μὲν σκόλοπας ἔχει· κατωτέρω τῶν γονάτων ὑπὲρ τῆς βάσεως, καθαρὰ εἶναι βούλεται· ὅσα δὲ μὴ, ἀκάθαρτα.) Ἀποτάσκει τοῖνυν ὁ νόμος τὸν ἀετὸν, καὶ τὸν γρύπα, καὶ τὸν ἀλλαιον, καὶ μέντοι καὶ τὸν γόπα. Διψεῖται γὰρ ὑφοῦ τὰ τοιαῦτα, καὶ τοῖς ἀνωτάτω λίαν ἐναμφοῦντο φιλεῖ, καὶ μισεῖ τὰ κάτω. Νεοσσοὶ γὰρ, φησὶ, γυπὸς τὰ ὑψηλὰ πέτανται. Τοιούτοις δὲ πως ὁ ἐξοφρυσάμενος (35) ἄγαν, καὶ ἐπηρμένον ἔχων ἐν ἑαυτῷ τὸν νοῦν, καὶ τοῦ μὲν ἐπεικοῦς καὶ μετρίου φρονήματος ὑπεροφῇ ἡθισμένος, ἥμισυ δὲ ἀγαπῶν τὸ τοῖς ταπεινοῖς συναπάγεσθαι. Συγκαταφέρει δὲ τοῖς τοῖς (36) καὶ τὸν ἱκετῖνα, καὶ τὰ ὅμοια αὐτῷ· δι' ὧν εὖ μάλα σημαίνεται τὸ τε ἀρπάζειν εἶδος καὶ δεινὸν εἰς κακουργίαν ἀνθρώπων γένος. Καὶ τοῦτον μὲν πρωτότυπος ἱκετῖν, οὐ θατέρου γε μὴν ὁ μελανώτατος καὶ βαθύς. Σκοτεινοὶ δὲ πως καὶ οὐχ ἅπασιν ἐναργεῖς (37) οἱ δρομεῖς εἰς πονηρίαν καὶ ἀσυμφορεῖς (37') τοῖς πολλοῖς, ἐν γε δὴ σφίσι αὐτοῖς παρέχοντες μογθηρίαν. Παραπέφυκε πως αἰ τοῖς τὴν ἐπάρατον ἀλαζονείαν ἡβρώστηκόσι τὸ πλεονεκτεῖν ἐθέλειν· οὐς οὐ δύναται τὸ τυχεῖν καὶ πολυτρόποις κακουργίαις (38) ἐκπλεονεκτεῖν εὐρήμασιν· καθαρπάζειν δὲ οὕτω καὶ τοῦτο ἀπλήστως. Ταύτη τοι (39) συνάπτει λέγων εὐθύς· Καὶ στρουθίον, καὶ λάρον. Ἀπλήστα γὰρ οἶμαι ταυτὶ, τὸ παρεμπέπτον αἰ συλλέγοντα. Εἰτά φησιν, ὅτι ἰέρακα καὶ τὰ ὅμοια αὐτῷ, καὶ νυκτιγόρακα, καὶ καταράκτην, καὶ ἰβιν, καὶ προσφορίον, καὶ πελεκᾶνα, καὶ κύκνον. Καταγράφει δ' ἂν ἐφ' ἑαυτοῖς καὶ τὰς, καὶ τοῖς ὁμοῖς καὶ ἀγρίως ἑτέροις ἐπιβουλεύοντας, καὶ ἀσέτως ἐπιφρομένους οἷς ἂν δύναιντο τυχεῖν.

¹¹ Deut. xiv, 12. ¹² Job v, 7. ¹³ Deut. xiv, 15. ¹⁴ ibid. 15. ¹⁵ ibid. ¹⁶ ibid. 16-18.

(32) Sequuntur post edit. pag. 387, in cod. 534.

(33) Cod. 534.

(34) Quæ () includuntur De la Rue male subjunxit v. 9, qui de piscibus loquitur. Sunt autem in cod. 534. p. 219.

(35) Ἐξοφρυσάμενον, vel potius ἐξοφρυωμένον.

(36) Ms., τοῖς.

A litus demissum : non spiritum in spiritu, alium pro alio ; sed virtutem in eodem spiritu, quemadmodum Paulus docet.

CAP. IV.

V. 12. Et locutus est Dominus ad vos de medio ignis vocem verborum, quam vos audistis.

Ejusdem in eundem locum. Alius dicit. Liqueat enim quod oculis mentis contemplatur quis et audiat cogitata.

Vocem verborum.

Hic quæ naturalia sunt dixit : auditus enim percipit vocem. Quantum enim ad rigorem litteræ pertinet, solus Decalogus erat in tabulis descriptus : cetera vero ex jussu Dei Moyses edoculi.

CAP. XIV.

V. 19. Omnia reptilia volatiliū immunda erunt.

Volatiliū, puto, quæcunque tibias habent infra genna supra pedum plantas, munda esse vult : quæcunque vero non item, immunda. Prohibet propterea lex aquilam et vulturē, et aquilam marinam, itemque accipitrem ¹¹. Volant enim in sublime animalia hujusmodi, solentque in altissimis aeris partibus circumferri, et ima loca aversantur. Pulli enim, inquit, vulturis celsissima volant ¹². Haud aliter quodammodo qui superciliosam nimis et superbiam habet in se mentem, consuevitque sobriū ac mediocrem sensum despiciatui habere, nec palitur humilibus obsecundare. Cum hisce abominabilem edicit quoque milvum, et si qua sunt ei similia ¹³. Per quæ optime inquitur hominum genus ad rapinam agnetum, et acre ad mala inferenda. Horum præcipuus typus milvus fuerit, præ cæteris tamen qui maxime niger est et profunda petit. Et enim obscuri sunt quodammodo, nec omnibus observabiles ruentes in malitiam, et latent multos, in seipsis tamen pravitatem exhibent. Semper autem quodammodo adheret his qui detestabili jactantia laborant, avaritiæ appetitus, quos non potest facile exsatiare multimodis malitiæ inventis, sic tamen ut et istud sit sine satietate diripere. Propterea conjungit statim dicens : Et struthium et larum ¹⁴. Vix enim hæc satiari possunt, et quidquid occurrerit, arripiunt. Deinde dicit, accipitrem et similia ipsi ¹⁵ : et corvum nocturnum, et calaracten, et ibin et phosphorionem, et pelecانum, et cycnum ¹⁶. Hæc facile in se ipsis exprimant crudeles homines, et qui acriter aliis insidias strunt, atque intolerabiliter imminet quibuscunque forte possunt : ut et

(37) Ms., ἐναγίς, et mox αὐτοῦς.

(37') An legendum ἀσυμφορεῖς? Edit. PATROL.

(38) Forte κακουργίας. Locus enim inpeditor videtur.

(39) Sic correximus, pro ταῦτίτοις aliis forte τοῦτοις reponere placebit. Edit. PATROL.

hoc ipsum transversos agat, ne declinare quid possit vitæ periculum et metum. Accipiter enim irrui impetu in omnem volucrum infirmiore, et in aves defertur, quas cum ceperit, perdit. Cataractes autem, et ibis et porphyrio, addo et pelecenum, in pisces insiliunt, et gaudium suum faciunt interitum illorum. Tales sunt omnes, quantum ad morum pertinet feritatem, qui nihili faciunt si quos perdant propter voluptatem suam, qui mutui amoris legem repudiant, et apud dilectionis charitatisque jura offendunt.

CAP. XVI.

V. 19. *Et auferunt (dona) verba iustorum.*

V. 20. *Iuste quod justum est sectabere.*

Ejusdem ex epistola ad Photium et Andream presbyteros.

Id est, postquam cognoveris et edoctus fueris iustitiæ verba, sectabere atque requires quod justum est, ab omni affectione immunis: atque sic justus ipse quod justum est quæres, circumquaque munitus, et intra iustitiæ limites consistens. Multi enim hoc ipso quod volunt esse iusti, inebriati quodammodo mentem propter rigidam iustitiam suam, iustitiæ iustitiam injuria affecerunt. Quare etiam prudens Ecclesiastes, atque adeo ipsemet prudentiæ eruditor (Christus est enim verus Ecclesiastes, Ecclesiæ caput, et Dei patris nostri suprema ac subsistens sapientia et ratio), jugulans quod immodicum est, quamvis ad dexteram flectat, admonet: *Ne sis justus multum, neque commentis plusquam par est* ²².

CAP. XIX.

V. 21. *Animam pro anima, oculum pro oculo.*

Hæc quidem lex ad infirmos Israelitas. At Dominus qui de his legem tulit, suis discipulis ait: *Audistis, quod dictum est: Oculum pro oculo, etc. Ego autem dico vobis, non resistere malo* ²¹.

Ejusdem in eundem locum. Hæc quidem in sensibus obnoxios rebusque mundanis. At in peccatis nostris, Deus nihilo opus habet. Ipse enim inspector est omnium et iudex. Notandum, reprobatorum ne ad nuptias venirent excusatio fuerat, *Agrum emi, et azores duxi* ²².

CAP. XX.

V. 5. *Quis est homo, qui ædificavit domum novam, et non initiavit eam?*

In eundem locum. Figura est igitur non sustinentis reputare incolatum præsentem vitam is, qui novam domum ædificat, et sollicitus operum huiusmodi studiis incumbit: avari item hominis et lucris intenti is, qui vineam plantat. Eum vero qui

A ὡς καὶ αὐτὸν ὑποφέρει οὐ παραιτεῖσθαι τι τὸν ἐπὶ ζωῇ κίνδυνόν τε καὶ φόβον. Ὁ μὲν γὰρ ἰεραὶ καταθράσκει τε δεινῶς παντὸς ἀσθενεστέρου πετεινοῦ, καὶ κατὰ στρουθίων ἵεται, καὶ διδύλλαι λαβὼν. Καταράκτης γε μὴν καὶ ἰβὶς καὶ πορφυρίων, προσθεῖν δ' ἂν ὅτι καὶ πελεκάνων, ἐπιβαίνονται τοῖς ἰχθύσι, καὶ τρυφῇ (40) ποιοῦνται τὸν ἐκείνων ἐλεθρον. Τοιοῦτοι δὲ πάντες, ὅσον ἦν ἐς τρόπους (41) ἀγριότητα, οἱ παρ' οὐδὲν ἡγούμενοι τὸ διολλύναι τινὰς διὰ γε τῶν (42) σφίσιν αὐτοῖς ἡδύ, οἱ τὸν τῆς φιλαλληλίας παρωτάμενοι νόμον, καὶ ταῖς τῆς ἀγάπης προσκεκρουκότες θεσμοῖς.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

(43) Στίχ. ιθ'. *Καὶ ἐξαίρει λόγους δικαίων.*

Στίχ. κ'. *Δικαιῶς τὸ δικαίον διώξῃ.*

B Τοῦ αὐτοῦ ἐκ τῆς πρὸς Φώτιον καὶ Ἀνδρέαν προεβούτερος ἐπιστολῆς.

Τουτέστιν, μετὰ τὸ γινώσκειν καὶ πεπαιδευθῆναι τοὺς τῆς δικαιοσύνης λόγους, διώξεις καὶ ἐπιζητήσεις τὸ δικαίον, καθαρῶν πάσης προσπαθείας· καὶ ταύτῃ τὸ δικαίον δικαίος ὢν ζητήσεις, καὶ πανταχόθεν περιπεφραγμένος, καὶ ἔσω τῶν ὄρων τῆς δικαιοσύνης ἰστάμενος. Πολλοὶ γὰρ αὐτὸ τὸ (44) ἐθέλειν δικαιοεῖναι, μεθυσθέντες τὸν νοῦν διὰ τῆς δικαιοσύνης ἀκριβοῦς αὐτῶν, δικαιοσύνης τὴν δικαιοσύνην ἠδίκησαν. Ὅθεν καὶ ὁ συνετὸς Ἐκκλησιαστής, μᾶλλον δὲ ὁ τῆς συνέσεως παιδευτὴς (Χριστὸς γάρ ἐστιν ὁ ἀληθὴς Ἐκκλησιαστής, τῆς Ἐκκλησίας ἡ κεφαλὴ, καὶ τοῦ Θεοῦ Πατρὸς ἡμῶν ἡ ἀνωτάτω καὶ ἐνυπόστατος σοφία καὶ λόγος), ἀγγων τὸ πέρα μέτρον, κἂν ἐπὶ τὰ δεξιὰ φέρηται, παραινεί· *Μὴ γίνου δικαίος πολὺ, καὶ μὴ σοφίζῃ περισσά*.

ΚΕΦ. ΙΘ'.

(45) Στίχ. κα'. *Ψυχὴν ἀντὶ ψυχῆς, ὀφθαλμὸν ἀντὶ ὀφθαλμοῦ.*

Ταῦτα μὲν ὁ νόμος ὡς ἀσθενεῖς τοὺς Ἰσραηλίτας· ὁ δὲ Κύριος ὁ ταῦτα νομοθετήσας τοῖς ἑαυτοῦ μαθηταῖς φησιν· *Ἠκούσατε, ὅτι ἐρρήθη· Ὁφθαλμὸν ἀντὶ ὀφθαλμοῦ, καὶ τὰ ἑξῆς. Ἐγὼ δὲ λέγω ὑμῖν, μὴ ἀντιστῆναι τῷ πορνῶ*.

Τοῦ αὐτοῦ εἰς τὸ αὐτό. ([46] Ταῦτα μὲν ἐπὶ αἰσθητοῦ καὶ τῶν κατὰ κόσμον· ἐπὶ δὲ τῶν ἡμαρτημένων ἡμῖν οὐδενὸς δεῖται ὁ Θεός. Αὐτὸς γὰρ ἐπόπτης ἀπάντων καὶ κριτής.) Σημειωτέον, ὅτι καὶ τῶν βεβλημένων εἰς τὸν γάμον παραίτησις ἦν τό· Ἀγρόν ἡγάρασα, καὶ γυναῖκα ἐτήμα.

ΚΕΦ. Κ'.

(47) Στίχ. ε'. *Τίς ὁ ἀνθρώπος ὁ οἰκοδομήσας οἰκίαν καιρῇ, καὶ οὐκ ἐνεκαίτισεν* (48) αὐτήν;

Εἰς τὸ αὐτό. Τύπος οὖν ὅρα τοῦ παροικίαν ἡγεῖσθαι μὴ ἀνεχομένου τὴν παρούσαν ζωὴν, ὁ οἰκίαν οἰκοδομῶν, καὶ ταῖς περὶ ταῦτα φιλεργασίαις σπουδαίως ἐγκαίμενος· τοῦ δὲ φιλοκτῆματος καὶ φιλοκερδοῦς, ὁ ἀμπελῶνα φυτεύων. Τὸν δὲ γυναικομανῇ καὶ

²² Eccl. vii, 17. ²¹ Matth. v, 38, 39. ²² Luc. xiv, 18, 20.

(40) Ἀν τρυφῇ?

(41) Τρόπου, vel τρόπων.

(42) Τό.

(43) In cod. 534, pag. 221.

(44) Forte αὐτοῦ τῷ.

(45) Ibidem.

(46) Quæ () includuntur in Ruæo pertinent ad v. 16.

(47) Ibidem.

(48) Sic, pro ἐνεκένησεν, correximus. Ed. Παπα.

τεθραυσμένον, καὶ ταῖς τῆς σαρκὸς ἐπιθυμίαις ἐπι-
δόντα τὸν νοῦν, κατασημαίνειαν ἂν γυναικὸς μνηστῆλαι.
Προσόντι (49) γὰρ τῇ τοῦ στρατοκέρυκος φωνῇ,
τῆς ἱερᾶς καὶ μαχηματώτης ἀποχωροῦσι πληθύος. Ἄ
δὲ ἦν εἰκὸς τοὺς τοιοῦθι συνειλημμένους ἐννοεῖν τε
καὶ λέγειν, ταῦτα δὴ φθάσας ὁ κῆρυξ ἀναφωνεῖ. Ἡ
οὐκ ἀληθὲς τούτοις (50) τὰ τοιαῦτα νομίζουσιν; Εἰώθα-
σι φιλοῦντες ἐν διωγμοῖς τὸ ἀφερέπονον ἀγαπᾶν, καὶ
ταῖς ὑπὲρ τῆς εἰς Θεὸν ἀγάπης κατακολουθεῖν σπου-
δαῖς, ἐννοοῦντες, ὅτι, εἰ τι γένοιτο παθεῖν ἀγωνι-
ζομένους, ὅκων τε καὶ κτήσεων, καὶ τῶν παρὰ σφι-
σιν τετιμημένων ἐκπίπτουσιν ἐπιθυμιῶν.

(51) Στίχ. η'. Τίς ὁ ἄνθρωπος ὁ φοβούμενος καὶ
δειλὸς ἐν καρδίᾳ;

Τοῦ αὐτοῦ. Ὁ τοῖς γῆνις ἐγκείμενος, καὶ οἰ-
κίας οἰκοδομῶν, καὶ φυτεῶν ἀμπελώνας, ταῖς τῆς
φιλοσαρκίας ἡδοναῖς ἠττώμενος, ἔσται πῶς πάντως
δειλός (52) τε καὶ ἀναλκις.

Στίχ. ι'. Ἐὰν δὲ προσέλθῃς πρὸς πόλιν ἐκπολε-
μῆσαι αὐτήν.

Ὁμοιον τοῦ. Εἰς ἣν δὲ πόλιν εἰσέλθῃτε, ἐξετά-
ζετε (53), τίς ἐξ αὐτῶν ἀξίος ἐστίν. Τὸ δὲ, μετ'
ἐρήρης, ὁμοιον τῷ ἀποστολικῷ. ὅτι Δούλον Κυ-
ριον οὐ δεῖ μάχεσθαι.

Στίχ. ιγ'. Καὶ πατάξεις πᾶν ἀρσενικὸν αὐτῆς ἐν
φόνῳ μαχαίρας.

Τοῦ αὐτοῦ. Μάχαιρα δὲ τοῦ πνεύματος εἴη ἂν ὁ
λόγος τοῦ Θεοῦ. Καὶ τὴν μάχαιραν δὲ τοῦ πνεύματος
(54), ὁ ἐστὶ ῥῆμα Θεοῦ, ὥτινι οἱ θεσπέσιοι μαθηταὶ
ἀπέκτεινον ἅπαν ἀρσενικὸν τῆς ἀντικειμένης δυνά-
μεως, ὡς Σίμωνα καὶ Ἐλύμαν τοὺς μάγους, καὶ τὰ
ισχυρὰ δὲ αὐτῶν κατέλυνον δόγματα. περιποιούντο
δὲ τὰς γυναῖκας, καὶ δυναμένας εἰπεῖν ψυχὰς. Διὰ
τὸν φόβον σου, Κύριε, ἐν γαστρὶ ἀλάθουμεν ὥς
ἐπὶ τῆς γῆς. καὶ τὰ νήπια δὲ ὡσαύτως, οἷς καὶ
Παῦλος γράφει. Τεκνία, μὴ ταῖς φρεσὶν νήπιοι
γίνεσθε, ἀλλὰ τῇ καρδίᾳ νηπιαίετε. Καὶ κτήνη δὲ,
ψοῖς, περιποιήσατε. Δίκαιος γὰρ οἰκτερεῖ ψυχὰς
κτηνῶν αὐτοῦ. τοὺς ἀλογωτέρους διὰ τῶν κτηνῶν
αἰνιστόμενος. Κτήνος ἦν καὶ ὁ Κορνήλιος, κατὰ τὴν
ὁπτασίαν τὴν περὶ τῶν τετραπόδων φανεύσαν τῷ
Πέτρῳ.

ΚΕΦ. ΚΒ.

(55) Στίχ. ζ'. Οὐ λήψῃ τὴν μητέρα μετὰ τῶν
τέκνων.

Ἐπειδὴ μὴ δύναται ἑαυτὰ τρέφειν, τῆς μητρὸς
ληφθείσης.

ΚΕΦ. ΚΓ'.

(56) Στίχ. γ'. Οὐκ εἰσελεύσεται Ἀμαρίτης.

Τὶ δὴποτε τὴν πρὸς Μωαβίτας καὶ Ἀμανίτας
ἐπιμύζαν κυλῶει οὐ κατὰ ῥητόν τινα χρόνον, ἀλλ'
εἰς τὸν αἰῶνα; Πρῶτον διὰ τὴν παράνομον αὐτῶν
βίξαν. ἐκ παρανόμου γὰρ γεγέννηται συνουσίας.
ἔπειτα διὰ τὴν ἀσέβειαν, ἧς καὶ τοὺς Ἰσραηλίτας

²² Matth. x, 11. ²³ II Tim. ii, 24. ²⁴ Isa. xxi, 18. ²⁵ I Cor. xiv, 20. ²⁶ Josue viii, 2. ²⁷ Prov. xii, 10.

(49) Forte προσιδόντας.

(50) Forte τούτους.

(51) Ibidem, ut et reliqua hujus capituli.

(52) Ms. δῆλός τε.

A mulierosus est et fractus libidine, et voluptatibus
carnis. Intendit animum, mulieris sponsalia facile
innuant. Moras enim trahentes ad vocem præconis,
a sacra pugnacissimaque multitudine desciscunt.
Quæ porro probabile erat ut hujusmodi homines
congregati animo versarent et dicerent, ea in an-
tecessum præco enuntiat. An non verum est eos
italia reputare? Consueverunt amasii in persecutio-
nibus quæ minime molesta sunt diligere, et charita-
tis in Deum studia remotius sequi; cogitantes, quod
si quid contingat in certaminibus pati, a domibus
et possessionibus, et a desideriis excident, quæ
apud se plurimi sunt.

V. 8. Quis est homo, qui veretur et meticulousus
est corde?

B Eiusdem. Qui terrenis rebus inhæret, et domos
ædificat, et plantat vineas, victus voluptatibus car-
nalibus, erit prorsus meticulousus et imbellis.

V. 10. Sin vero accesseris ad debellandam urbem.

Simile est illi: In quamcunque autem civitatem
introieritis, exquirite quis ex ipsa dignus sit ²². Il-
lud vero, cum pace, simile est apostolicæ sententiæ:
Sermum Domini non oportet pugnacem esse ²³.

V. 13. Et percuties omne masculinum ejus in occi-
sione gladii.

Eiusdem. Gladius spiritus esse possit sermo Dei.
Gladium vero spiritus, id est, verbum Dei etiam
dicere possumus: quo divini discipuli occidebant
omne masculinum contrariæ potestatis, ut Simonem
et Elymam magos, et fortia eorum dissolvebant
dogmata: superstites vero sinebant mulieres, ani-
mas nempe quæ dicere poterant: Propterea timo-
rem tuum, Domine, in utero concepimus, usque su-
per terra ²⁴: infantulos item, quibus et Paulus
scribit: Filioli, non mente pueri estote, sed malo
puerascite ²⁵. Item dicit: Jumenta servabitis ²⁶; et
enim justum miseret animarum jumentorum sue-
rum ²⁷: eos qui minus ratione pollent per jumenta
innuens. Jumentum erat et Cornelius, juxta visio-
nem quadrupedum, quæ apparuit Petro.

CAP. XXII.

V. 6. Non capies matrem cum filiis.

D Neque enim, capta matre, seipsos possunt nu-
trire.

CAP. XXIII.

V. 3. Non ingreditur Amanites.

Cur consuetudinem cum Moabitibus et Amanitis
interdicit, non ad statum aliquod tempus, sed in
sæculum? Primo propter illegitimitatem eorum origi-
nem: ex illegitimo enim orti sunt congressu. Deinde
propter impietatem, cujus etiam Judæos participes

(53) Scriptum erat ἐξετάζεται, absurde. Ed. P. 17.

(54) Deest verbum.

(55) Ibid., pag. 226.

(56) Cod. 534, pag. 318.

facere conati sunt, ornando mulieres, et per eas in idolorum cultum allicientes. At Idumæum quidem et Egyptium post tertiam jubet generationem admitti: illum quippe fratrem, hunc vero quippe opportune quondam benefactorem. Fame enim ingruente, Egyptum petentes progenitores eorum enutriti sunt. Do cet igitur lex nos, ut ne veteris quidem beneficii obliviscamur.

V. 14. Quid est, Quia Dominus Deus tuus inambulat in castris tuis?

Norat sæpenumero gravis odoris aerem repletum pestem produxisse. Mandat ergo illis in castris degentibus, quem secreverant defodere sinum. Ut ne vero inobedientes noxam quampiam contraherent, necessario adjunxit: Quia Dominus Deus inambulat in castris tuis. Et causam docet: Ut eripiat te, tradatque inimicum tuum ante faciem tuam³⁵. Propter ea admonet, ut nil contra legem agant. Subinfert enim: Et erunt castra tua sancta, nec invenietur in te turpitudinis res.

V. 12. Et locus esto tibi, ait, extra castra, et egredieris eo.

V. 13. Et clavus erit tibi in zona tua. Eritque cum sederis foris, et fodies in eo, et reducens operies turpitudinem tuam ipsius.

V. 14. Quia Dominus Deus tuus inambulat in castris eripere te, et tradere tibi inimicum tuum in manus tuas. Et erunt castra tua sancta, et non videbitur in te turpitudine rei.

Evitare equidem decet omnem immunditiei speciem eos, qui cupiunt adversus omnes spirituales hostes victoriam referre. Quia tamen sæpe cadimus omnes, obnoxiaque est humana natura facilitati in defectus labendi, et nemo delicta intelligit³⁶, secundum Psallentis vocem, Contingat, ait, vel unicum innatum in vobis impuritatis effringi quodammodo, ac evinci, laborantibus aliqua re externa ad legem pertinente et ad vitam, quæ sanctos deceat. Inhabitat namque in membris carnis peccati lex. Primo igitur non manifeste ac palam, neque in vulgi conspectu lapsus infirmitatis fiant: sed quodammodo foris latentes, et remotissime a castris. Deinde emendationibus occultentur, ait: Sapientes obtegant suas ipsorum turpitudines, juxta quod scriptum est. Cessando enim ab inconcinnis actibus, et in meliora propensione reformando quodammodo mentem sic, ut statuamus eligendum esse quod prodesse queat, casus nostros e medio tollimus: ac indecorum peccatum, postea fragrantius vincentes, ingredimur iterum in sanctorum castra, id est in ecclesia primogenitorum. In Christo autem istuc perficitur, si accipiamus crucem illius, utentes acri cogitatione et ad resistendum strenua. Id enim oblique innuitur, eo quod habeamus in zona clavum, id est lignum. Igitur spiritualiter intel-

³⁵ Deut. xxiii, 14. ³⁶ Psal. xviii, 13.

(57) Ὁρύσεις.

(58) Forte ἐν αὐτῷ.

A μεταλαβεῖν παρεσκευασαν ὠρασαντες τὰς γυναῖκας, καὶ διὰ τούτων αὐτοὺς εἰς τὴν τῶν εἰδῶλων λατρείαν ἀγρεύσαντες. Τὸν μέντοι Ἰδουμαῖον καὶ τὸν Αἰγύπτιον μετὰ τρίτην καλεῖται προσεῖσθαι γενεάν, τὸν μὲν ὡς ἀδελφόν, τὸν δὲ ὡς εὐεργέτην ἐν καιρῷ γεγεννημένον. Αἰμοῦ γὰρ προσπεισόντος, εἰς Αἴγυπτον εἰσελθόντες οἱ πατέρες αὐτῶν διετράφησαν. Διδάσκει τοίνυν ὁ νόμος ἡμᾶς, μηδὲ καλαιδὴς εὐεργεσίας ἀμνημονεῖν. Στῆχ. ιδ'. Τί ἐστίν, Ὅτι Κύριος ὁ Θεός σου ἐμπεριπατεῖ ἐν τῇ παρεμβολῇ σου;

Οἶδε πολλάκις δυσωπίας ὁ ἀὴρ ἐμπιπλάμενος λοιμὸν ἐμποεῖν. Ἐκέλευσε τοίνυν αὐτοῖς στρατοπεδευομένοις τὴν ἐκπρινομένην καταχωννύναι κόπρον. Ἰνα δὲ μὴ ἀπειθήσαντες βλάβην εἰσδέξωνται, ἀναγκάως ἐπηγάγειν Ὅτι Κύριος ὁ Θεός ἐμπεριπατεῖ ἐν τῇ παρεμβολῇ σου. Καὶ τὴν αἰτίαν διδάσκει. Ἐξελεῖσθαι σε, καὶ παραδοῦναι τὸν ἐχθρόν σου πρὸ προσώπου σου. Διὰ δὲ τούτου παιδεύει μηδὲν πράττειν παράνομον. Τοῦτο γὰρ ἐπάγει. Καὶ ἔσται ἡ παρεμβολὴ σου ἁγία, καὶ οὐχ εὐρεθήσεται ἐν σοὶ ἀσχημοσύνης πρᾶγμα.

Στῆχ. ιδ'. Καὶ ὁ τόπος ἔστω σοι, φησὶν, ἔξω τῆς παρεμβολῆς, καὶ ἐξελεύσῃ ἐκεῖ.

Στῆχ. ιγ'. Καὶ πάσσαλος ἔσται σοι ἐπὶ τῆς ζώνης σου. Καὶ ἔσται ὅταν καθίζῃς ἔξω, καὶ ὀρύξης (57) ἐν αὐτῷ, καὶ ἐπαναγῶν καλύψεις τὴν ἀσχημοσύνην σου ἐαυτοῦ (58).

Στῆχ. ιδ'. Ὅτι Κύριος ὁ Θεός σου ἐμπεριπατεῖ ἐν τῇ παρεμβολῇ ἐξελεῖσθαι σε, καὶ παραδοῦναι σοὶ τὸν ἐχθρόν σου εἰς τὰς χεῖράς σου. Καὶ ἔσται ἡ παρεμβολὴ σου ἁγία, καὶ οὐχ ὀρθήσεται ἐν σοὶ ἀσχημοσύνη πρᾶγματος.

C Παραιτεῖσθαι μὲν γὰρ πᾶν εἶδος ἀκαθαρσίας πρέπει τοὺς κατανδρίζεσθαι τῶν νοητῶν ἐπιθυμοῦντας ἐχθρῶν. Ἐπειδὴ δὲ πολλὰ πταίμεν ἅπαντες, καὶ νοσεῖ μὲν ἡ ἀνθρώπου φύσις τὸ εὐδίσθητον εἰς τὸ πλημμελεῖ· συνήθει εἰς οὐδεὶς παραπτώματα, κατὰ τὴν τοῦ Ψάλλοντος φωνήν. Γένοιτο, φησί, μὴ τῶν ἐμφύτων καὶ ἐν ὁμῇ ἀκαθαρσιῶν περιδραυέσθαι μονονουχί, καὶ ἀλλοσεσθῆαι τι νεοσηκῶτας τῶν ἔξω νόμου καὶ ζωῆς ἀγιοπρεποῦς. Ἐνοικεῖ γὰρ τοῖς μέλεσι τῆς σαρκὸς τῆς ἁμαρτίας ὁ νόμος. Πρῶτον μὲν μὴ ἐναργῶς καὶ ἀκρύπτως, μήτε μὴ ἐν ἡφει πολλῶν, τὰ ἐκ τῆς ἀβρῶστίας πραττέσθαι πταίσματα· ἀλλ' ὅσον ἔξω λεληθότες, καὶ ὡς ἀπωτάτω τῆς παρεμβολῆς· εἴτα ταῖς ἐπανορθώσεσι κατακαλυπτέσθαι,

D φησί. Σοφοὶ γὰρ καλύψουσι τὰς ἐαυτῶν ἀσχυρίας, κατὰ τὸ γεγραμμένον. Καταλήγοντες γὰρ τῶν πλημμελημάτων, καὶ ταῖς εἰς τὰ ἀμείνων ῥοπαῖς ἀναστοιχειοῦντες τρόπον τινὰ τὸν νοῦν, εἰς τὸ δεῖν ἐλέσθαι τὸ ὠφέλιον, ἐκ μέσου ποιοῦμεθα τὰ προσπταίσματα· καὶ τὴν ἀκροσμον ἁμαρτιᾶν ταῖς τῶν ἐφεξῆς εὐωδίας νικῆσαντες, εἰσελευσόμεθα πάλιν εἰς τῶν ἁγίων παρεμβολήν, τουτέστιν εἰς τὴν τῶν πρωτοτόκων ἐκκλησίαν. Ἐν Χριστῷ δὲ τοῦτο πληροῦται, εἰ λάβοιμεν τὸν αὐτοῦ σταυρὸν, γοργῶ (59) καὶ εὐζωνοτάτῳ φρονήματι κεκρημένοι. Τὸ γὰρ ἔχειν ἡμᾶς ἐπὶ τοῦ ζωστήρος πάσσαλον, ἤγουν τὸ

(59) Col., γαργ.

ξύλον, τοῦτο πλαγίως ὑπαινίττεται. Πνευματικῶς ἅπλων τῶν νοητῶν ὑποτύπων ποιούμενοι τὰ σωματικά· οὐ γὰρ ἔσμεν ἐν ἀκαθαρσίαις, ἐν ὀφθαλμοῖς ἐπαμύνειν τοῦ πεπονηκότος Θεοῦ εἰς ἐφεδρῶνας ἰόντες. Δεῖ οὖν ἡμᾶς καταχωννύειν ἀκαθαρσίας, Ὅτι Κύριος περιπατεῖ ἐν τῇ παρεμβολῇ. Ἐνοικεῖ γὰρ ἡμῖν καὶ ἐμπεριπατεῖ Χριστός.

ΚΕΦ. ΚΔ'.

(60) Στίχ. ζ'. Οὐκ ἐνεχυράσεις μύλον, οὐδὲ ἐπιμύλιον, δτι ψυχὴν οὕτως ἐνεχυράζει.

Εἰς τὸ αὐτὸ ἄλλως. Οὐκ ἔστι μύλος οὐδὲ ἐπιμύλιον ψυχῇ (60'), ἀλλὰ πρὸς ἐργασίαν συντελεῖ ἄρτου, δι' οὗ μάλιστα ζῶσιν οἱ ἄνθρωποι. Σημειωτέον αὐτὸν διὰ τὸ αἷμα. Καὶ γὰρ περὶ αὐτοῦ ἐλέχθη· Ὅτι τοῦ σώματος τὸ αἷμα ψυχὴ ἐστίν. Καταχρηστικῶς οὖν ταῦτα νοητέον. Οὕτε γὰρ τὸ αἷμα, οὕτε ὁ μύλος ψυχῇ, ἀλλὰ πρὸς τὸ ζῆν συμβαλλόμενα.

ΚΕΦ. ΚΖ'.

(61) Στίχ. ιε'. Καὶ θήσει αὐτὸ ἐν ἀποκρύφῳ.

Ἐπειδὴ εἰκὸς ἦν, τινὰς φόβῳ τῆς τιμωρίας σπουδάσειν λανθάνειν, καὶ ἐν παραδύσει καὶ λανθανόντως τὴν ἀσέβειαν ἐπιτηδεύειν· πρὸς μείζονα φόβον καὶ ἀπειλὴν τῶν ταῦτα ποιούντων, καὶ ἀραιῶς ὑποβάλλει τοὺς ἀμαρτυροῦν τὴν ἀμαρτίαν ἐργαζομένους. Τοιοῦτοί εἰσιν οἱ εὐλάθειαν ἐπιπλαστοὺν ὑποκρινόμενοι, ἔνδον δὲ τὰ πάθη κατορύττοντες, καὶ ἐν τῷ τῆς διανοίας κινήματι πρὸς πᾶν εἶδος ἀτοπίας ἐκδακχυόμενοι. Οὗτοί εἰσιν οἱ ἐν ἀποκρύφῳ τιθέντες τὰ εἰδωλα.

(62) Στίχ. ιζ'. Ἐπικατάρatos ὁ μετατιθεῖς ὅρια τοῦ πλησίον.

Ὅρια τοῦ πλησίον μετατίθῃσι καὶ ὁ ἀπὸ τῆς ἀληθοῦς θεογνωσίας, καὶ τῆς ἐνθέου πολιτείας παρασσεύων τὸν ἐντὸς εὐρισκόμενον. Καὶ δηλοῖ τὰ ἐπαγόμενα (63).

(64) Στίχ. ιη'. Ἐπικατάρatos ὁ πλανῶν τυφλὸν ἐν ὁδῷ.

Τοῦ αὐτοῦ. Τοιοῦτοί εἰσι καὶ οἱ ἀπὸ εἰδωλολατρίας καὶ τοὺς ἐκ περιτομῆς ἐπὶ μυσταῖς αἰρέσεις ἐφελκόμενοι. Τυφλοὺς γὰρ ὄντας αὐτοὺς καὶ μήπω τὸ φῶς τῆς ἀληθείας ἐσχηκότες καὶ θεογνωσίας, ἀπατῶσι δὲ καὶ πλανῶσιν, ἑτέραν ἀντὶ τῆς ἀποστολικῆς παραδεικνύτες ὁδόν.

(65) Στίχ. ιθ'. Ἐπικατάρatos ὁς ἂν ἐκκλίνη κρίσιν προσηλύτου καὶ ὀρφανοῦ καὶ χήρας.

Ἰπὸ τὴν αὐτὴν ἀράν τίθῃσι τοὺς ὡσαύτως ἐκκλίνοντας κρίσιν προσηλύτου καὶ ὀρφανοῦ καὶ χήρας, ἄλλως πως πάλιν τὸ αὐτὸ εἰπών. Εἰ γὰρ τὸ ρητὸν ἔχει τὸ ὀφείλειμον (66), ἀλλὰ καὶ ἡ θεωρία τὸ ὑψηλότερον. Προσηλύτοι γὰρ εἰσιν οἱ ἐξ ἐθνῶν εἰσιόντες τῇ ἀγίᾳ τοῦ Θεοῦ Ἐκκλησίᾳ. Οἱ δὲ ὀρφανοὶ κυρίως εἰσιν οἱ ἀποταξάμενοι μὲν τῷ ἑαυτῶν πατρὶ τῷ Σατανᾷ, μηδέπω δὲ τὸν Ἰησοῦν ἐνδυσάμενοι, ἀλλ' ἐν κατηχουμένοις ἐνάρθιοι. Ὅμοιος δὲ καὶ οὗτοι χήραι εἰσιν, ἀποστραφεῖσαι μὲν τὸν ἐγκαταστειρόντα αὐ-

³¹ II Cor. vi, 16. ³² Lev. xvii, 11.

(60) Eod. 534, pag. 228.

(60') Forte legendum ψυχῇ, vertendumque: Non est... anima. EDD. PATROL.

(61) Pag. 251.

(62) Ibid.

lectualium rerum imaginem efficiamus ea quæ corporalia sunt. Non enim sumus in immunditiis, sub oculis Dei valentis juvare qui fecerit, dum imus ad exonerandam alvum. Oportet ergo ut nos defodiamus immunditias, Quia Dominus ambulat in castris. Habitat enim in nobis, et inambulat Christus ³¹.

CAP. XXIV.

V. 6. Non accipies in pignus molam, neque quod mola superponitur, quoniam animam sic in pignus tradit.

In eundem locum aliter. Non habet molam aut quod mola superponitur, anima: sed confert ad faciendum panem, quo maxime vivant homines. Notandum hoc ipsum propter sanguinem. Nam et de ipso dictum est: Quia corporis sanguis anima ³² est. Per catachresin hæc sunt intelligenda. Nec enim vel sanguis, vel mola anima est, sed ad vitam conferunt.

CAP. XXVII.

V. 15. Et ponet illud in occulto.

Quoniam verisimile erat, nonnullos metu pœne studere latere, exerciturosque fore impietatem in abscondito et clandestine; ad majorem metum ac minas in eos qui hæc facerent, etiam maledictis obnoxios facit si sine testibus peccatum patrauerint. Tales sunt qui simulatam pietatem præ se ferunt, interius vero morbum defossum habent, et in animi motu ad omne genus turpitudinis debacchantur. Hi sunt qui in occulto idola ponunt.

V. 17. Maledictus qui transfert fines proximi.

Fines proximi transfert et is, qui a veraci Dei cognitione, et divino regimine submovet eum, qui intra hos fines reperitur. Idque sequentia plenum faciunt.

V. 18. Maledictus qui errare facit cæcum in via.

Ejusdem. Tales sunt et ii, qui homines ab idololatriæ cultu et circumcissione ad abominandas hæreses pertrahunt. Cum enim cæci sint, et necdum lumen veritatis habeant ac cognitionis Dei, decipiunt eos et aberrare faciunt, aliam ab apostolica demonstrantes viam.

V. 19. Maledictus quicumque declinat iudicium proselyti, et orphani et viduæ.

Eisdem maledictioni subjicit qui eodem modo declinant iudicium proselyti, et orphani et viduæ: alio pacto quodammodo idem dicens. Est enim ipsum verbum suam utilitatem habet, at theoria etiam sublimius aliquid obinet. Proselyti enim sunt, qui ex gentibus sanctam Dei ingrediuntur Ecclesiam. Orphani proprie sunt ii, qui nuntium mittentes patri suo Satanæ, necdum tamen Jesum induentes, adhuc inter catechumenos numerantur. Similiter quoque hi viduæ sunt, quæ avertatæ qui-

(63) Confer Theodoretum.

(64) Ibid.

(65) Ibid.

(66) Forte ὀφείλειμον.

dem sunt eum, qui in ipsis seminabat perditionis A
semina, necdum autem Christo copulati, tanquam
casta virgo, juxta divinum Apostolum. Qui igitur
declinant iudicium istorum, nec tradunt illis since-
rum ac genuinum religionis mysterium, sub male-
dicto sunt. Alia quoque studiose quis percurrans,
poterit spiritualiter meditari, servata interpreta-
tione hac.

V. 26. *Maledictus omnis homo, qui non permanet
in omnibus sermonibus legis.*

Illud, in omnibus, quod occurrit apud Septuagin-
ta, confirmatur ex Samaritano antigrapho, in quo
Chol, id est, omnibus vel omnia, haberi invenimus.
Quibus concinit et Apostolus dicens: *Quicumque
enim ex operibus legis sunt, sub maledicto sunt* 22.
Quamobrem qui sunt ex circumcisione convincun-
tur sub maledicto esse, propterea quod omnia non
faciunt.

CAP. XXXIII.

V. 6. *Vivat Rubim, et non moritor.*

Quia Jacob moriens mala imprecatus fuerat Ru-
bimo dicens: *Velut aqua non effervesces* 23; Moyses
benedicens dicit: *Vivat Rubim, et non moritor.*
Utrumque belle. Etenim pater maledicit ei tanquam
cum concubina coeunti, de consecuturis erudiens,
et metu percellens. At Moyses jure benedicit post-
hæc; quia solus Josepho pepercerat, quando eum e
medio tollere fratres ejus volebant. Neque enim
par erat ut maledictio quidem obtineret contra
peccantem, benedictio vero non daretur emendanti
quod fecerat.

τοὺς τὰ τῆς ἀπωλείας σπέρματα· οὕτω δὲ τῷ Χρι-
στῷ ἀρμοσθέντες, ὡς ἀγνή παρθένος, κατὰ τὸν θεῖον
Ἀπόστολον. Οἱ οὖν ἐκκλίνοντες τὴν κρίσιν τοῦτον, καὶ
μὴ παραδίδόντες αὐτοῖς ἀνδρευτον τὸ τῆς εὐσεβείας
μυστήριον, ὑπὸ κατάραν εἰσίν. Καὶ τὰ ἄλλα δὲ τις φι-
λοπόνως ἐπεξίων, δυνήσεται πνευματικῶς θεωρεῖν,
σωζομένης τῆς ἐρμηνείας.

(67) Στίχ. κς'. Ἐπικατάρatos πᾶς ἄνθρωπος, ὃς
οὐκ ἐμμένει ἐν πᾶσι τοῖς λόγοις τοῦ νόμου.

Τὸ, ἐν πᾶσι, καίμενον παρὰ τοῖς Ἑβδομήκοντα,
κυροῦται ἀπὸ τοῦ Σαμαρειτικοῦ ἀντιγράφου, ἐν ᾧ τὸ
χόλ, ὅπερ ἐστὶ πᾶσιν ἢ πάντα, φερόμενον ὑδρο-
μεν. Οἷς συνάδῃ καὶ ὁ Ἀπόστολος λέγων· Ὅσοι
γὰρ ἐξ ἔργων νόμου εἰσίν, ὑπὸ κατάραν εἰσίν.
B Ὅθεν οἱ ἐκ περιτομῆς ἐλέγχονται ὑπὸ κατάραν ὄντες,
τὸ (68) μὴ πάντα ποιεῖν.

ΚΕΦ. ΑΓ'.

Στίχ. ζ'. Ζήτω Ρουβίμ, καὶ μὴ ἀποθανέτω.

Ἐπειδὴ Ἰακώβ ἀποθνήσκων κατηράσατο τῷ
Ρουβίμ λέγων· Ὡς ὕδωρ μὴ ἐκίσης. Ὁ Μωϋσῆς
εὐλογῶν φησι· Ζήτω Ρουβίμ, καὶ μὴ ἀποθανέτω.
Ἀμφοτέρω καλῶς. Ὅ τε γὰρ πατὴρ κατήραται αὐτῷ
ὡς τῇ παλλαξὶ συνελθόντι, τὰ ἐξῆς παιδεύων καὶ
φοδῶν· καὶ Μωϋσῆς δικαίως εὐλογεῖ μετὰ ταῦτα·
ἐπειδὴ μόνος ἐφείσατο τοῦ Ἰωσήφ, ὅτε ἀνελεῖν αὐ-
τὸν ἐβούλοντο οἱ ἀδελφοὶ αὐτοῦ. Ἀποπον δὲ ἦν κατὰ-
ραν μὲν προχωρῆσαι κατὰ ἡμαρτηκότος, εὐλογίαν δὲ
μὴ δοθῆναι κατορθώσαντι.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΙΗΣΟΥΝ ΤΟΝ ΝΑΥΗ.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN JESUM FILIUM NAVE.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. III.

V. 14. *Et profectus est omnis populus de
tabernaculis suis.*

Id est, tanquam aræ plenitudo. Non enim con-
cretæ sunt aquæ; sed tanquam acervum fru-
menti coacervatæ sunt. In typum nempe apostolo-
rum.

CAP. VI.

VV. 15, 16. *Voeiferamini: tradidit enim vobis
Dominus civitatem.*

Utiuid Jerichuntem anathemati subijci manda-
vit? Primam hanc ceperunt civitatem postquam
flumen transmiserunt. Quemadmodum igitur præ-

23 Gal. iii, 10. 24 Gen. xlix, 3.

(67) Confer Theodoretum.

(68) Τῷ.

(69) Ἀ.ἰω. π.ἰ.ρ.ω.ς. Sic corréximus verba ni-

C

ΚΕΦ. Γ'.

Στίχ. ιδ'. Καὶ ἀπῆρε πᾶς ὁ λαὸς ἐκ τῶν σκηνα-
μάτων αὐτῶν.

Τουτέστιν, ὡς ἄλλω πλήρωσις (69). Οὐ γὰρ μόνον
ἐπήγνυτο, ὡς ἐν τῇ Ἐρυθρᾷ, ἀλλ' ὡς θημῶν πυροῦ
ἐσωρεύετο. Εἰς τύπον τῶν ἀποστόλων δηλονότι.

ΚΕΦ. Γ'.

Στίχ. ιε', ις'. *Κεκράξατε· παρέδωκε γὰρ Κύριος
ὑμῖν τὴν πόλιν.*

(70) Διατὶ τὴν Ἱερικὴν ἀναθεματισθῆναι προσέτα-
ξε; Πρώτην ταύτην εἶλον πόλιν μετὰ τὸ διαθῆναι
τὸν ποταμὸν. Ὡστερ τοίνυν προσέταξεν αὐτοῖς τῶν

hili ἄλλω πλήρ σ. EDIT. PATROL.

(70) Præcedunt τὴν μέντοι.... γέμουσαν, ut in
edit. pag. 395.

καρπῶν προσφέρειν τὰς ἀπαρχάς, οὕτως ἐκέλευσε τὰ Α
τῶν σκύλων προσενεγκεῖν ἀκροθίνια. Πρὸς δὲ τούτοις
καὶ γυμνάζει αὐτοὺς διὰ τούτων τῶν νόμων, ὥστε
τοὺς ἀναγκαίους νόμους τηρεῖν. Τὴν οἰκίαν δὲ αὐ-
τοῖς ἐπιδεικνύς δύναμιν, τὴν πρώτην πόλιν δόξα
ὅπλων καὶ μηχανημάτων εἰεῖν παρεσκεύασε, καὶ
μόνη κατέλυσε τῇ τῶν σαλπίγγων ἡχῇ· ἔν' ὅταν ἡε-
τηθῶσι παραταττόμενοι, γινώσιν, ὥς αὐτοὶ παρέστηον
τῆς ἡττῆς τὰς ἀφορμὰς, τῶν θείων νόμων καταφρο-
νήσαντες.

ΚΕΦ. Η'.

(71) Στίχ. β'. Καὶ τὴν προρομὴν τῶν κτηνῶν προ-
ρομεύουσιν σεαυτῶ.

Ἐπειδὴ οὐκ ἔδει ὡς ἐν τῇ Ἱερικῷ τὰ πάντα ἀνα-
θεθῆναι.

(72) Στίχ. κς'. Καὶ ἐξέτεινεν ὁ Ἰησοῦς τὸν ραισὸν, Β
καὶ τὴν χεῖρα αὐτοῦ.

Ἔμμενε γὰρ Ἰησοῦς ἐκτεταμένην ἔχων τὴν χεῖρα·
ἵνα, θεασάμενοι οἱ τῆς ἐνέδρας, προκαταλάβουνται
τὴν πόλιν.

ceperat, ut ipsi fructuum offerrent primitias, ita
jussit ut spoliis offerrent principia. Præterea,
etiam exercet eos per has leges, ut leges necessa-
rias observent. Suam autem illis ostendens virtu-
tem, primum oppidum sine armis et machinis ut
caperent effecit, soloque dissolvit tubarum sonitu.
Ut si quando in acie positi vincerentur, scirent se
præbuisse cladis suæ causas, divinas leges contem-
nendo.

CAP. VIII.

V. 2. Et prædam jumentorum prædaberis
tibi.

Quia non oportebat, sicut in Jericho, ut omnia
anathemati subjicerentur.

V. 26 Et extendit Jesus contum, et manum
suam.

Jesus enim extensam habebat manum, ut in-
tuentes qui in insidiis latebant, præciperent civi-
tatem.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΟΥΣ ΚΡΙΤΑΣ.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN JUDICES.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΚΕΦ. ΙΕ'.

(73) Στίχ. ιθ'. Καὶ ἔρρηξεν ὁ Θεὸς τὸ τραῦμα τὸ ἐν
σιαγόνῃ, καὶ ἐξῆλθεν ἐξ αὐτοῦ ὕδωρ.

Ἀντὶ τοῦ· Ἐρρήξε τῇ πληγῇ τῆς σιαγόνος τὴν γῆν,
καὶ ἐξῆλθεν ὕδατα.

ΚΕΦ. Κ'.

(74) Στίχ. κα'. Καὶ ἐξῆλθεν viol Beriaim.

Τίνος ἐνεκεν ἡττῶνται δικαίως ἐπεξελθόντες; Ἡ
δηλονότι διὰ προλαβούσας αἰτίας. Καὶ ὁ ψαλμὸς φησιν·
Ὅταν λάβω καιρὸν, ἐγὼ εὐθύτητας κρινῶ. Εἴτα
μετὰ τὸ ἡττηθῆναι καὶ μίαν καὶ δευτέραν, μετῆλθεν
ἡ ὀργὴ ἐπὶ τοὺς ἡδικοῦσας, νικῶσι δικαίαν δίκην (75).
Θαυμάσαι δὲ δεῖον τὸ πλῆθος τῶν Ἰσραηλιτῶν, οἱ
δικαίως τοῖς Βενιαμίταις ἐπελθόντες, καὶ ἡττηθέντες,
οὐκ ἐνενόησαν τι πονηρὸν κατὰ τοῦ Θεοῦ, ἀλλὰ μάλ-
λον οὐδὲ ἐπαύσαντο προκλαίοντες, ὥς ὅτε δίκην ἔλα-
βον κατὰ τῶν ἡδικοῦστων.

Οὐ καταμειψόμενοι τοῦ Θεοῦ εἶπον· Ἀλλὰ ἀπόχρη
τοῦτο. Τρόπον μαθεῖν ἰκέτευον. Τό· Beriaim λύκος
ἄρπαξ· πρῶτ' ἔδεται, καὶ τὸ ε'. (76) διαδόσει τρο-
φὴν, ἐναυῦθα πληροῦται. Καὶ γὰρ πρότερον νικήσας,
ἔσχατον βρῶμα τοῦ λαοῦ γέγονε.

²² Psal. LXXIV, 5. ²³ Gen. XLIX, 27.

(71) Cod. 534, pag. 249.

(72) Cod. xv.

(73) Cod. 534.

(74) Cod. xv.

C

CAP. XV.

V. 19. Et effregit Deus vulnus quod erat in maxilla,
et exivit ex eo aqua.

Pro eo ut dicat, Effregit percussione maxillæ
terram, et exierunt aquæ.

CAP. XX.

V. 21. Et egressi sunt filii Benjamin.

Qua de causa vincuntur, cum jure egressi sint?
Omni propter præcedentes culpas. Et Psalmus
dicit: Cum accepero occasionem, ego rectitudines
judicabo ²². Deinde post cladem eorum et primam
et secundam, transit ira in eos qui leserant, vin-
cuntque justam victoriam. Mirari autem par est
Israelitarum multitudinem, quia juste adversus Ben-
jaminitas bellum suscipientes et victi, nihil quid-
quam mali adversus Deum cogitaverunt, quin potius
fieri non cessarunt, donec pœnas de offensori-
bus sumpserunt.

Nequaquam de Deo querentes, dixere: At sufficit
hoc. Modum discere supplices postulabant. Illud:
Benjamin lupus rapax: mane comedet, et vespere
distribuet escam ²³, hic impletur. Prius enim vin-
cens, postremo esca populi fuit.

(75) Hactenus et in edit. Quæ sequuntur etiam
reliquos versus respiciunt.

(76) Forte ἐσπέρας.

CAP. XXI.

VV. 20, 21. Curnam præceperunt filii Israel superstitibus ex Benjamin, virgines in Selom choreas ducentes rapere, et in uxores ducere? Tribus eorum mulieres universæ jugulatæ fuerant, ipsi vero juraverant, non desponsuros ipsis filias suas. Ut ne igitur necessitate coacti alienigenarum filias ducerent, in rebus inuis viam invenerunt, et raptum excogitarunt.

A

ΚΕΦ. ΚΑ'.

Στίχ. κ', κα'. Τί δὴ ποτε προσέταξαν οἱ υἱοὶ Ἰσραὴλ τοῖς διακοτοῖς ἐκ τοῦ Βενιαμὴν ἐκ τῶν ἐν Σηλὼμ χορευουσῶν παρθένων ἀρπάσαι τε καὶ γῆμαι; Αἱ τῆς φυλῆς αὐτῶν γυναῖκες ἀπασαι κατεσφάγησαν· αὐτοὶ δὲ ὁμωμόχεσαν, μὴ κατεγγυῆσαι αὐτοῖς τὰς ἑαυτῶν θυγατέρας. Ἵνα τοίνυν μὴ βιασθέντες ὑπὸ τῆς ἀνάγκης ἀλλοφύλους γυναῖκας ἀγάγωνται, πόρον εὑρον ἐν ἀπύροις, καὶ τὴν ἀρπαγὴν ἐπενόησαν.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΗΝ ΠΡΩΤΗΝ ΤΩΝ ΒΑΣΙΛΕΙΩΝ (77).

ORIGENIS ADNOTATIONES IN LIBRUM I REGUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. III.

V. 6. Et dixit: Non vocavi te, fili; revertere, et dormi.

V. 7. Et Samuel antequam nosceret Deum, et antequam revelaretur ei verbum Domini: et adjecit Dominus vocare Samuel.

Hæc et cogitat et præcipit Heli, ut puero postea crederetur, quod quæ a Deo audierat, retulerit.

Quia Deus Helio mala prædicturus erat per Samuel, ut non putaretur commentus fuisse Samuel revelationem, rem sic ordinat Deus, ut ille putans quod ab Heli vocaretur, ad illum pergeret: ut cum Heli intellexisset, Deum esse qui vocabat Samuel; ipse vero postea quæ a Deo audivisset, referret; nullus esset suspicandi locus, quod revelationem esset commentus; sed fides ei adhiberetur, quod revera Dei revelationem nuntiabat.

V. 11. Et ait Dominus ad Samuel: Ecce ego facio verba mea in Israel.

Ea nempe quæ per prophetam primum dixit. Adjunxit igitur: omnia quæcumque fueram locutus in domum ejus, etc.

V. 14. Juravi domui Heli, si placabitur iniquitas domus Heli in thymiamatis et in hostiis, usque in sæculum.

Videtur quodammodo sic impedimentum ponere pœnitentiæ, cum illis non tribuat spem veniæ. Sed attende diligenter dicto. Ait, quod in hostiis non indulgebo illis: id est, nisi per opera et pœnitentiam perfectam. Non enim simplex est peccatum ut offerant jumenta in victimam, quæ propter peccata ignorantie et simplicia offerri solent. Hic vero Deus est qui contumelia affectus est.

V. 15. Et Samuel timuit annuntiare visionem Helio.

Visionem appellat sermonem, quem audivit Sa-

(77) Ex cod. Veneto xvi, pag. 19 et seqq.

B

ΚΕΦ. Γ'.

Στίχ. γ'. Καὶ εἶπεν· Οὐ κέκληκά σε, τέκνον· ἀνάστρεψε, καὶ κάθευθε.

Στίχ. ζ'. Καὶ Σαμουὴλ πρὶν ἢ γινῶραι Θεόν, καὶ πρὶν ἢ ἀποκαλυφθῆναι αὐτῷ ῥήμα Κυρίου καὶ προσέθετο Κύριος καλεῖσθαι Σαμουὴλ.

(78) Ταῦτα καὶ νοεῖ καὶ ὑποτίθεται ὁ Ἥλι, ἵνα ὁ παῖς ὑστερον πιστευθῇ, ὅτι ἂ παρὰ τοῦ Θεοῦ ἤκουσεν ἀπήγγειλεν.

Ἐπειδὴ ἐμελλεν ὁ Θεὸς τῷ Ἥλι κακὰ προλέγειν διὰ τοῦ Σαμουὴλ, ἵνα μὴ νομισθῇ πλάσασθαι ὁ Σαμουὴλ τὴν ἀποκάλυψιν, οἰκονομεῖ ὁ Θεὸς ἐκεῖνον οἰηθέντα ὑπὸ τοῦ Ἥλι καλεῖσθαι, πρὸς αὐτὸν ἀπείναι, ἵνα, ὅταν ὁ μὲν Ἥλι νοήσῃ, ὅτι ὁ Θεὸς ἐστὶν ὁ καλῶν τὸν Σαμουὴλ, ἐκεῖνος δὲ μετὰ ταῦτα τὰ ὑπὸ τοῦ Θεοῦ διαγγεῖλη, μὴ ὑποπτευθῇ ὡς πλασάμενος τὴν ἀποκάλυψιν, ἀλλὰ πιστευθῇ, ὅτι ἀληθῶς Θεοῦ ἀποκάλυψιν ἀνήγγειλεν.

Στίχ. ια'. Καὶ εἶπεν Κύριος πρὸς Σαμουὴλ· Ἰδοὺ ἐγὼ ποιῶν τὰ ῥήματά μου ἐν Ἰσραὴλ.

Ἀγλὼν, ὅτι ἂ διὰ τοῦ προφήτου τοῦ προλαβόντος εἶπεν· Ἐπήγαγε γοῦν πάντα ὅσα ἐλάλησα ἐκ τῶν οἶκων αὐτοῦ, καὶ τὰ ἐξῆς.

Στίχ. ιδ'. Ὁμοσα τῷ οἴκῳ Ἥλι, εἰ ἐξήλασθήσεται ἀδικία οἴκου Ἥλι ἐν θυμιάμασι, καὶ ἐν θυσῖαις ἕως αἰῶνος.

Δοκεῖ πως ὧδε ἐμποδίζειν τῇ μετανοίᾳ, μὴ διδοὺς αὐτοῖς ἑλπίδα συγχωρήσεως. Ἀλλὰ πρόσχες ἀκριβῶς τῷ ῥητὶ. Φησὶν, ὅτι ἐν θυσῖαις οὐ συγχωρῶ αὐτοῖς· τοῦτέστιν ἐὰν μὴ δι' ἔργων καὶ μετανοίας τελείας. Οὐ γὰρ ψῶδν ἐστὶ τὸ ἀμάρτημα, ἵνα, παραγὰς θρέμματα εἰς θυσίαν, ἅτινα ἐπὶ τῶν ἐν ἀγνοίᾳ καὶ ψιλῶν πλημμελημάτων προσάγεται περὶ ἀμαρτίας. Ἐνταῦθα δὲ ὁ Θεός ἐστιν ὁ ὑβριθεὶς.

Στίχ. ις'. Καὶ Σαμουὴλ ἐβοήθη ἀπαγγεῖλαι τὴν ὅρασιν τῷ Ἥλι.

Ὅρασιν καλεῖ τὸν λόγον, ὃν ἤκουσε Σαμουὴλ. Ὅτι

(78) Confer et Theodoretum hic.

οι λόγοι ως ακουόμενά εἰσι πράγματα διὰ τὸ γί-
νεσθαι.

Στίχ. ιζ'. *Μὴ δὴ κρύψῃς ἀπ' ἐμοῦ. Τάδε ποιήσω σοὶ
ὁ Θεός, καὶ τάδε προσθήψω.*

Ὁρξ τοῦ Θεοῦ τὴν οἰκονομίαν· Ὁ Σαμουὴλ, ἐπει-
δὴ χαλεπὰ προλέγειν αὐτοῖς ἐμελλεν, ἔδεισεν ἀπαγ-
γεῖλαι τὰ ρηθέντα πρὸς αὐτόν. Ὁ δὲ ἥλι δροκοῖς αὐ-
τὸν φοβεῖ· οὐς φοβηθεὶς, ἀπήγγειλε τοῦ Θεοῦ τὴν
ἀποκάλυψιν τῷ ἥλϊ. Ὁ δὲ ἀκούσας, δέον νοουθετεῖν
τὰ τέκνα καὶ τιμωρεῖσθαι, ἵνα ἡ διὰ τῆς κολάσεως
αὐτῶν ἐπιστροφή τὸν Θεὸν ἐξιλεώσῃται, οὐδὲ ἐπέ-
κλησεν.

ΚΕΦ. Δ'.

Στίχ. γ', β'. *Κατὰ τὴν ἐπαγγελίαν ἡμῶς Κύριος σήμερον
ἐνώπιον ἀλλοφύλων· Ἀδωμεν τὴν κιβωτόν.*

Ἐπειδὴ ἐμελλεν ἡ θεία Γραφή τὴν ἀπώλειαν τῶν Β
υἱῶν ἥλι προλέγειν, ὅτι τε ἡ κιβωτὸς τοῦ Θεοῦ
ληφθήσεται ὑπὸ τῶν ἀλλοφύλων· προλαβοῦσα θερα-
πείαι τὴν ἀκοήν, μήποτε τις οἰήθῃ σκληρόν εἶναι τὸν
Θεόν. Διὰ τοῦτο, ὡς ἔφην, ἱστορεῖ ὡς οὐκ ἡλαττώθῃ
τῶν υἱῶν Ἰσραὴλ ἡ κακία καὶ ἡ ἀμαρτία διὰ τῆς
ἀπειθείας καὶ τῆς κατ' αὐτῶν προρρήσεως, ἀλλ' ἠρώσθῃ
μᾶλλον.

Στίχ. β'. *Ἐκλινεν, φησὶν, ὁ πόλεμος ἀντὶ τοῦ, οὐκ
ἦσαν ἰσόρροποι περὶ τὴν μάχην. Ἀλλὰ τὸ ἐν
μέρος, εἰς φυγὴν τραπὲν, ἐβαρύνθη ὡς ἐπὶ πλά-
στιγγος.*

(79) Σημειωτέον, ὅτι ἀνευ αἰτίας οὐδέποτε ἦν τὸ το
Ἰσραὴλ· διὸ καὶ ἀνεζήτουν τὴν αἰτίαν.

Στίχ. η'. *Οἱ πατάξαντες τὴν Αἰγύπτου ἐν πάσῃ
πληγῇ, (80) καὶ ἐν τῇ ἐρήμῳ.*

Ἐν γὰρ τῇ ἐρήμῳ αὐτοὺς τοὺς υἱοὺς Ἰσραὴλ ὁ C
Θεὸς διαφόροις ἐδάμασε πληγαῖς, ὥσπερ τοὺς Αἰγυ-
πτίους ἐν τῇ Αἰγύπτῳ.

Στίχ. ιγ'. *Ὅτι ἦν ἡ καρδία αὐτοῦ ἐξεστῆκυῖα περὶ
τῆς κιβωτοῦ.*

Εὐσεβὴς ὁ ἥλι καθ' ἑαυτόν. Οὐ γὰρ περὶ τῆς
σωτηρίας τῶν τέκνων ἡγωνία προηγουμένως, ἀλλ'
ὑπὲρ τῆς κιβωτοῦ, μήποτε γένοιτο ὑπὸ τοῖς ἀλλοφύ-
λοις· ὃ δὴ καὶ συνέβη.

Στίχ. ιη'. *Καὶ ἐγένετο ὡς ἐμνήσθη τῆς κιβωτοῦ
τοῦ Θεοῦ, καὶ ἐπεσεν ἀπὸ τοῦ οὐρανοῦ ὀπισθίως.*

Τῶν υἱῶν τὴν σφαγὴν ἐγνωκώς, οὐκ ἀγεννῶς ἡ-
νεγκε πατὴρ καὶ προσβύτης ὢν. Τὴν μέντοι κιβω-
τὸν δοριάλωτον γεγενῆσθαι μαθὼν, κατέπεσε, καὶ
τῇ τῆς ἀθυρίας ὑπερβολῇ τοῦ βίου τὸ τέλος ἐδέξατο.

ΚΕΦ. Ε'.

Στίχ. γ', δ'. *Καὶ ὤφρισαν οἱ Ἀζώτιοι, καὶ εἰσῆλθον
εἰς οἶκον Δαγὼν καὶ εἶδον, καὶ ἰδοὺ Δαγὼν πε-
πτωκὴς ἐπὶ πρόσωπον αὐτοῦ ἐνώπιον κιβωτοῦ
τοῦ Θεοῦ.*

Ἵνα γινώσκιν οἱ ἀλλόφυλοι, ὅτι οὐτε ὁ Θεὸς ἡττήθη
διὰ τῶν Ἰσραηλιτῶν, οὐτε αὐτὸν νενικήκασι τῇ οἰκείᾳ
δυνάμει· ἀλλὰ τῶν Ἰουδαίων αἱ ἀμαρτίαι καὶ ἀσε-
βειαὶ τὴν ἦσαν πεποιθήκασι. Πέπτωκε δὲ πρὸ τῆς
κιβωτοῦ ὁ Δαγὼν, οὐκ ἵνα προσκυνήσῃ· οὐ γὰρ ἦν
δύσως· ἀλλ' ἵνα συντριβῇ· ὃ δὴ καὶ γέγονεν.

Οἱ (81) Ἀζώτιοι, πεπτωκότες τὸν Δαγὼν ἀνθρώπων, αὐτοὺς,

(79) Hæc rursus pertinent ad v. 3.

(80) Ab hoc καί, quod exstat etiam in col. A. Alexandr. pendet interpretatio. Abest in textu Hebr.

PATROL. GR. XVII.

A muel. Sane quia sermones sunt velut res audiri,
dum habentur.

V. 17. *Ne equidem celaveris a me. Hæc faciat tibi
Deus, et hæc addat.*

Viden Dei dispensationem? Samuel quia tristitia
prædicturus erat illis, veritus est annuntiare quæ
sibi dicta fuerant. At Heli adjurationibus eum per-
terret: quas reveritus, renuntiavit Heli Dei re-
velationem, Is ubi audisset, eum oporteret commo-
nere et castigare liberos, ut conversio eorum a ca-
stigatione orta Deum propitium redderet, nullatenus
perculit.

CAP. IV.

VV. 3, 2. *Utquid labefactavit nos Dominus hodie co-
ram alienigenis? Accipiamus arcam.*

Quoniam prædictura erat divina Scriptura inter-
itum filiorum Heli, arcamque Dei capiendam esse
ab alienigenis: præoccupat mulcere auditum, ne
quis forte reputaret durum esse Deum. Propterea,
ut inquam, narrat quod non fuerit imminutum sce-
lus et peccatum filiorum Israel (82) propter minas
et prædictionem adversus illos, quin potius auctum
fuerit.

V. 2. *Declinavit, inquit, bellum. Pro, non æquo
marie pugnare poterant. Sed una pars in fugam
versa, præponderavit velut in lance.*

Notandum, sine causa nunquam victum fuisse
Israel: propterea etiam causam requirebani.

V. 8. *Qui percusserunt Ægyptum in omni plaga, et
in deserto.*

In deserto enim ipsosmet filios Israel Deus va-
riis edomuit plagis, quemadmodum Ægyptios in
Ægypto.

V. 13. *Quia erat cor ejus extra se constitutum
propter arcam.*

Pius Heli in seipso. Non enim pro salute filio-
rum angebatur primario, sed pro arca, ne forte
in potestatem alienigenarum veniret: quod utique
contigit.

V. 18. *Et accidit ut facta est mentio arcæ Dei, et
cecidit de sella retrorsum.*

Cum audisset filiorum cædem, non ignobilter
tulit, quævis et pater, et senex. At ubi intellexit
arcam bello captam fuisse, corrui, et nimio animi
angore, vitæ finem accepit.

CAP. V.

VV. 3, 4. *Et surrexerunt mane Azotii, et ingressi
sunt domum Dagon: et viderunt, et ecce Dagon
lapsus in faciem suam coram arca Dei.*

Ut scirent alienigenæ, quod nec Deus victus fue-
rat propter Israelitas, nec ipsum vicerant propria
virtute: sed Judæorum peccata et impietates cla-
dem effecerant. Cecidit vero ante arcam Dagon, non
ut adoraret; neque enim dignus erat: sed ut cou-
tereretur: quod etiam accidit.

Azotii lapsum Dagonem erigentes, damnant ex

(81) Sic sequitur, non mutato auctoris nomine.

(82) Forte Heli.

comparatione filios Israel. Illi namque cum iterum Dagon corruisset, caputque illius et pedum manuumque extremitates excisæ essent, et in limine jacerent; usque adeo non temperarunt a notitia claudis, quam deus ipsorum contritus retulit, ut ex eo tempore non amplius limini insisterent, si quando eum adoraturi ingrediebantur, propterea quod ibi illius membra jacerunt, de quibus commemoravimus. At Israel invictum habens Deum, sic impie egit.

CAP. XV.

V. 10. *Et fuit verbum Domini ad Samuelem, dicens:*

V. 11. *Pœnituit me, quod unxi Saul in regem.*

Quemadmodum hominum manus, et pes, et oculus, et auris, et si quid hujusmodi nominatur, significativa sunt membrorum nostri corporis; in Deo autem, manus innuit creatricem virtutem, oculus vim omnia inspiciendi; auris potentiam universa audiendi, pes vero illius præsentiam, quando quid operatur: sic ira Dei dicitur eruditio, qua quidam castigantur, non Dei passio. Pœnitentia est translatio divinæ dispensationis de re ad rem aliam. Quod enim nos pœnitendo facimus, id est evitamus ea quorum nos pœnitet, alia vero meliora sectamur; id Dei pœnitentia vocatur. Ut quid istuc? Quoniam accommodat quantum fieri poterat ad res corporeas oportebat ut hebetioribus prophetæ de Deo loquerentur, ut res illius capi possent. Qui enim statuas quas sculpebant vel fundebant, deos arbitrabantur, res ceteroqui ratione destitutas, quoniam cepissent per spirituales cogitationes et verba, ea quæ de Deo dicerentur?

Et iterum:

Si universa prævidit Deus, nec de iis quæ novit irascitur, aut pœnitentia ducitur; non est ergo passio quæ in Deum cadat, ira vel pœnitentia: sed iræ opus est punitio; quod et ad pœnitentiam similiter transferendum: quæ est derelictio prioris operis, et translatio in aliam dispensationem. Sic et de gladio dicitur: *Gladie acute, macta*²⁷. Item manus ferrea nominatus est Salomon: *Ut eripiat te de manu ferrea et gladio*²⁸. Ut David inquit: *In manus gladii*²⁹. Eodem modo animus Dei irasci dicitur, et faciem habere peccata, secundum David, et faciem ira Dei, sicut in psalmo tricesimo septimo: et manibus plaudere flumina. Nec tamen flumina manus habent, vel faciem peccata. Nemo igitur ex iis quæ corporaliter de Deo dicuntur ad captum veterum, Dei corpus cogitet, aut illum passionibus scaturere.

Mutabilitas sententiæ humanæ non est attribuenda Deo. Nos enim in nobis ipsis mutationes divinæ dispensationis, quæ nobis jure contingant, operamur, dum indignos nos præbemus propter opera honore, quem largitur Deus. Cum igitur repudias

²⁷ Ezech. xxi, 9. ²⁸ Psal. ii, 9. ²⁹ Psalm. lxi, 11.

(82*) Confer. tom. XII, col. 991.

A κατέκριναν ἐκ παραθέσεως τοὺς υἱοὺς Ἰσραὴλ. Οἱ μὲν γὰρ, δεύτερον τοῦ Δαγῶν πεπτωκότος, καὶ τῆς κεφαλῆς, καὶ τῶν ποδῶν καὶ χειρῶν τῶν ἀκρων ἀποτμηθέντων, καὶ ἐν τῷ οὐδῷ κεimένων, τοσοῦτον ἀπέσχοτο τοῦ (μὴ) γινῶναι τὴν ἥτταν, ἣν ὁ θεὸς αὐτῶν ἡττήθη συντριβείας, ὥστ' ἐξ ἐκείνου μηδέπω οὐδοῦ ἐπιθαίνειν, ἥνικα ἂν εἰσάσι προσκυνεῖν αὐτῷ, ἐφ' ᾧ ἔκειντο αὐτοῦ τὰ μέρη, ὧν ἐμνημονεύσαμεν. Ὁ δὲ γε Ἰσραὴλ, ἀήττητον ἔχων τὸν θεόν, οὕτως ἡσέδει.

ΚΕΦ. ΙΕ'.

Στίχ. ι'. Καὶ ἐγενήθη ῥῆμα Κυρίου πρὸς Σαμουὴλ, λέγων·

Στίχ. ια'. Μεταμετέλμηαι, ὅτι ἔχρισα τὸν Σαουλ εἰς βασιλέα.

(82*) Ὅσπερ ἀνθρώπων μὲν χεῖρ καὶ ποὺς καὶ ὀφθαλμοὶ καὶ οὖς, καὶ εἰ τι τοιοῦτον ὀνομάζεται, σημαντικὰ τῶν μελῶν τοῦ ἡμετέρου σώματος ἐστίν· ἐπὶ δὲ Θεοῦ χεῖρ μὲν τὸ δημιουργικόν, ὀφθαλμοὶ δὲ τὸ ἐποπτικόν· καὶ οὖς μὲν τὸ ἀκουστικόν, ποὺς δὲ τὸ τῆς παρουσίας, ὅτ' ἂν ἐνεργῇ τι· οὕτω καὶ θυμὸς μὲν Θεοῦ λέγεται παιδεία, ἡ κατὰ τῶν παίδωντων, οὐ πάθος Θεοῦ· μεταμέλεια δὲ ἡ ἀπὸ πράγματος εἰς πρᾶγμα μετάθεσις τῆς τοῦ Θεοῦ οἰκονομίας. Ὁ γὰρ ἡμεῖς μεταμελοῦμενοι ποιοῦμεν, τοῦτέστιν ἐκεῖνα μὲν φεύγομεν ἐφ' οἷς μετεμελήθημεν, ἕτερα δὲ διώκομεν τὰ κρείττω· τοῦτο μεταμέλεια Θεοῦ λέγεται. Διὰ τί; Ἐπειδὴ σωματικώτερον τοῖς βαρυντάσι τὴν διάνοιαν ἔδει περὶ τοῦ Θεοῦ τοὺς προφήτας ἐμμελεῖν, ἵνα χωρηθῇ· οἱ γὰρ ἀγάλματα ἀπερεγλυφον καὶ ἐχύνουσιν θεοὺς νομίζοντες, ἥδη δὲ καὶ ἄλογα, πῶς ἂν ἐχώρησαν διὰ πνευματικῶν νοημάτων τε καὶ ῥημάτων τὰ περὶ Θεοῦ λεγόμενα;

Kal páler·

Εἰ πάντα προσέθεν ὁ θεός, οὐκ ἂν ὧν δὲ οἶδε θυμοῦται ἡ μεταμελείται· οὐ πάθος ἀρα Θεοῦ θυμὸς, ἡ μεταμέλεια· ἀλλὰ τοῦ θυμοῦ ἔργον ἡ κόλασις· καὶ τὸ τῆς μεταμελείας ὁμοίως· ἀπόστασις τοῦ προτέρου πράγματος, μετάθεσις δὲ εἰς τὴν ἑτέραν οἰκονομίαν. Οὕτω καὶ περὶ ρομφαίας λέγεται· *Ρομφαία δέξινουσα, σφάζει*. Οὕτω καὶ χεῖρ ὀνόμασται σιδήρου ὁ Σολομῶν· *Ἰνα ρύσῃται σε ἐκ χειρὸς σιδήρου καὶ ρομφαίας*· ὥς ὁ Δαυὶδ φησιν· *Εἰς χεῖρας ρομφαίας*. Οὕτω καὶ ὁ θυμὸς τοῦ Θεοῦ ὀργίζεται λέγεται, καὶ πρόσωπον ἔχειν ἁμαρτίας κατὰ τὸν Δαυὶδ, καὶ πρόσ-
ωπον ὁ τοῦ Θεοῦ θυμὸς, ὡς ἐν τῷ τριακοστῷ ἐβδόμῳ ψαλμῷ καὶ χερσὶν οἱ ποταμοὶ κροτεῖν. Οὕτε δὲ ποταμοὶ χεῖρές εἰσιν, οὕτε πρόσωπον ἁμαρτίας. Μὴ τοίνυν τις τὰ σωματικῶς περὶ Θεοῦ λεγόμενα, ὡς ἐχώρουν οἱ παλαιοί, σῶμα τὸν θεόν νομίζωμεν, ἢ παθῶν αὐτὸν πεπληρωθῆαι.

Οὐ τὸ εὐπερίστρεπτον τῆς ἀνθρώπου γνώμης τῷ θεῷ προσαπτέον. Ἡμεῖς γὰρ ἐφ' ἑαυτῶν τὰς τροπὰς τῆς θέλας οἰκονομίας, τὰς ἐφ' ἡμῖν δικαίως συμβαινούσας ἀπεργαζόμεθα, ἀναξίους ἑαυτοὺς δεικνύντες διὰ τῶν πράξεων τῆς παρὰ τοῦ Θεοῦ ὀφειθείσης τιμῆς.

Καταγνούς οὖν τοῦ Σαούλ, καὶ βουλόμενος τῷ Δαυῖδ Ἀ set Saulem, velletque Davidi imperium tradere, servareque semini illius regnum,) per eum qui ei nasciturus erat secundum carnem rex totius creaturæ, humanis usus est verbis locutus velut homo, et inquit : *Pœnituit me, quod auxi Saul in regem.* Pro, Alteri volo dare regni imperium, hunc vero potestate abdicare.

Τὸ, μεταμελήμηναι, διὰ τὸν Σαούλ· τουτέστιν οὕτως ἀνάξιον αὐτὸν τῆς βασιλείας ἐποίησεν, ὥστε, εἴ γε φύσιν εἶχον μετανοοῦσαν, μετέγων ἂν ἐπ' αὐτῷ. Διὰ τί οὖν ἐχρίσθη; "Ὅτι τότε ἄξιός ἦν· τραπεὶς δὲ πάλιν, ἀνάξιός γέγονε.

Στίχ. λε'. Καὶ Κύριος μετεμελήθη, ὅτι ἐβασίλευσε τὸν Σαούλ ἐπὶ τὸν Ἰσραὴλ.

Ἐκ τούτων δεικνύται ὁ προείπων, ὅτι μεταμέλεια λέγεται ἡ τοῦ Θεοῦ οἰκονομία ἀπὸ πράγματος εἰς πρᾶγμα μετάθεσις.

Δείκνυσιν ὁ λόγος, ὅτι, κἂν προφήτης καὶ δίκαιος ἄνθρωπος ὁ ὑπὲρ ἄλλων δεδομένος, οὐκ ἄλλως ἀκούεται, εἰ μὴ ἐκείνους ἔργῳ δείξει τὴν μετάνοιαν. Οὕτω γὰρ ἡ δέσις ἰσχύει τοῦ δικαίου, ἐνεργουμένη διὰ τοῦ ἀμαρτήσαντος. Ἵνα οὖν εἰς πέρας ἀχθῇ τὸ πρᾶγμα, δεῖ ἀμφοτέρω συνδραμεῖν καὶ τὴν τοῦ δικαίου εὐχὴν, καὶ τὸ ἔργον τοῦ μετανοοῦντος.

ΚΕΦ. ΙΘ'.

Στίχ. κγ'. Καὶ ἐγενήθη ἐπ' αὐτῷ πνεῦμα Θεοῦ καὶ ἐπορεύετο πορευόμενος καὶ προφητεύων.

Ἐπειδὴ δυνατὸς ἦν ὁ Σαούλ, πολλοὺς ἔχων βοηθοῦν αὐτῷ κακῶς κατὰ Δαυῖδ· οἱ δὲ δύο μόνοι ἐδιδόκοντο, ὁ Σαμουὴλ καὶ ὁ Δαυῖδ· ἡ τοῦ Θεοῦ χάρις ποιεῖ προφητεύειν τὸν Σαούλ, οὐ μόνον ὅσα κατ' αὐτὸν ἦν, ἀλλὰ καὶ τὰ ὑπὲρ τοῦ Δαυῖδ· καὶ ῥίπτει γυμνὸν προσημαίνουσα, ὅτι γυμνωθήσεται τῆς βασιλείας.

ΚΕΦ. ΚΑ'.

Στίχ. δ'. Καὶ ἀπεκρίθη ὁ ἱερεὺς τῷ Δαυῖδ, καὶ εἶπεν· Οὐκ εἰσὶν ἄρτοι βέβηλοι ὑπὸ τὴν χειρὰ μου, ὅτι ἅλλ' ἡ ἄρτοι ἁγιοὶ εἰσι.

(84) Βεβήλους λέγει νῦν οὐ τοὺς ἀκαθάρτους, ἀλλὰ τοὺς οὐκ ἁγίους, πρὸς ἀναιδιστολήν τῶν ἁγίων ἄρτων, τῶν ἐπὶ τῆς τραπέζης παρατιθεμένων. Ἐξ γὰρ εἶχεν ἄρτους ἡ τράπεζα διαπαντός ἀλλασσομένους ὑπὲρ τῶν δώδεκα φυλῶν τοῦ Ἰσραὴλ, οὓς ἐνωπίους ἐκάλουν· ὡς εἶναι ἕκαστον τῶν ἄρτων ὑπὲρ δύο φυλῶν προσφερόμενον, τοὺς δὲ ἕξ ὑπὲρ τῶν δώδεκα φυλῶν. Τί οὖν ἐκ τούτου καλὸν ἐγίνετο; τὰς φυλὰς τοῦ Ἰσραὴλ πρὸς ὁμόνοιαν συνάπτεσθαι. Τί δὲ χρεῖτον προσημαίνεται; τοὺς μακαρίους ἀποστόλους ἀνὰ δύο δύο πέμπεσθαι ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος τὰ πρῶτα κηρύσσειν ἐν ταῖς φυλαῖς τοῦ Ἰσραὴλ, ὡς εἶναι ἕξ ἅμα τῶν δώδεκα μαθητῶν ἀριθμὸν.

Στίχ. ε'. Καὶ ἀπεκρίθη Δαυῖδ τῷ ἱερεῖ, καὶ εἶπεν αὐτῷ· Ἀλλὰ ἀπὸ γυναικὸς ἀποσχίμεθα ἡμεῖς ἐχθὲς καὶ τρίτην ἡμέραν· ἐν τῷ ἐξελεῖν με εἰς ὁδὸν γεγονῶσι πάντα τὰ παιδάρια ἡγνισμένα. Καὶ αὕτη (85) ἡ ὁδὸς βέβηλος, διότι ἁγιασθήσεται σήμερον διὰ τὰ σκεῦή μου.

Σήμερον ἁγιασθήσεται διὰ τὰ σκεῦή ἀταφέςτε-

(85) Videtur deesse ὡς.

(84) Confer 1. Xil, col. 101¹, Levit. xxiv, 6.

et Saulem, velletque Davidi imperium tradere, servareque semini illius regnum,) per eum qui ei nasciturus erat secundum carnem rex totius creaturæ, humanis usus est verbis locutus velut homo, et inquit : *Pœnituit me, quod auxi Saul in regem.* Pro, Alteri volo dare regni imperium, hunc vero potestate abdicare.

Illud, *pœnituit me*, est propter Saul: id est, usque adeo indignus seipsum regno effecit, ut si possem per naturam pœnitentiæ obnoxius esse, mutassem equidem de illo sententiam. Uiquid ergo pœnitens est? Quia tunc dignus erat: at iterum mutatus, indignus evasit.

V. 35. Et Dominum pœnituit, quod regem effecit Saul super Israel.

Ex his ostenditur quod antea dixi, pœnitentiam vocari translationem dispensationis Dei ab una ad aliam rem.

Oratio ostendit, quod quamvis propheta sit, et vir justus qui pro aliis orat, non aliter auditur, nisi ille opere pœnitentiæ ostendat. Tunc enim oratio iusti efficax est, quæ sit propter peccatorem. Ut igitur res ad effectum redigatur, oportet ut utraque concurrant, et oratio iusti, et opus pœnitentis.

CAP. XIX.

V. 23. Et fuit super eo spiritus Dei: et procedebat procedens et prophetans.

Quia potens erat Saul, habens multitudinem sibi male auxiliantem adversus David; duo vero soli persecutionis erant scopus, Samuel videlicet et David: divina gratia efficit ut prophetet Saul, non modo ea quæ contra ipsum erant, sed et quæ pro David erant: projicitque nudum, præinnuens quod ille nudandus erat regno.

CAP. XXI.

V. 4. Et respondit sacerdos Davidi, et ait: Non sunt panes profani sub manum meam: præterquam panes sancti sunt.

Profanos dicit nunc, non immundos, sed minime sanctos, ad distinctionem panum sanctorum, qui super mensa proponebantur. Sex namque habebat panes mensa, qui semper mutabantur, pro duodecim tribubus Israel, quos conspectuales vocabant.

D Erat itaque panis unus pro duplici tribu oblatus; sex vero erant propter duodecim tribus. Quid igitur hinc boni obveniebat? ut tribus Israel ad concordiam aptarentur. At quid excellentius præfigurabatur? quod beati apostoli bini mitterentur a Salvatore prius prædicare in tribubus Israel, ita ut senio fieret ex duodecim apostolis.

V. 5. Et respondit David sacerdoti, et ait illi: At enim a muliere abstinui ipsi heri et tertium diem: dum egraderer in viam, fuerunt omnes pueri purificati. Et isthæc via profana, propterea sanctificabitur hodie per vasa mea.

Hodie sanctificabitur, per vasa aliquanto quiescentia.

(85) Ms. αὐτῇ, nullo spiritu aut accentu. Cod. Alex. αὐτῇ.

obscurè dixit, hoc tamen sibi vult: Pueri mei sanctificati sunt, et abstinerunt ab uxore heri et nudius tertius. Hoc enim est dixisse eum, *et pueri purificati*. Quod si omnino non fuissent, sanctificabuntur per esum panis propositionis. Persuassus sacerdos dictis, dat Davidi panes, quos non oportebat alios comesse, quam solos sacerdotes. Hoc autem ad prophetiam pertinet, quæ factis declarat, quod aliquando, non alia existente regia tribu, id est Judæ, et alia tribu sacerdotali, Levitica inquam; uniendæ erant, et unum quid confecturæ, sacerdotalem nempe dignitatem et regiam, in adventu ex David Salvatoris nostri, sacerdotis simul et regis, qui futurus erat secundum ordinem Melchisedec.

V. 7. *Et ibi erat unus puerorum Saulis in die illa detentus Neessaran (86) coram Domino, cui nomen erat Doec.*

Neessar innuit, vel quod propter peccata permanebat Doec Idumæus coram Domino venerans et confitens; vel dæmoniacus ut Saul, cujus inuias pascibat.

CAP. XXV.

V. 22. *Hæc faciat Deus (inimicis Davidis) Davidi; et hæc addat, si relinquam ex omnibus quæ habet Nabal, usque ad matutinum, mingentem ad parietem.*

Nemo mingit stans, et quidem ad parietem, nisi ei jacet. Istud ergo dicit: etiam incuriosum nihilque exspectantem pati, si Nabalis fuerit.

CAP. XXVIII.

V. 11. *Et ait mulier Sauli: Quem reducam tibi? Et ait: Samuelem reduc mihi.*

V. 12. *Et vidit mulier Samuelem, et exclamavit.*

Ventriloqua Samuelem non evocavit: impossibile enim erat, nec qui ascendit veritatem dixit. Quis autem is fuerit, et per quam virtutem ascenderit, quære.

Αρον μὲν εἶπε, σημαίνει δὲ τοῦτο· τὰ μὲν παῖδιά μου ἡγίασται καὶ ἀπέσχηται γυναικὸς καὶ χθὲς καὶ τρίτην ἡμέραν. Τοῦτο γὰρ, φάναι αὐτόν· καὶ τὰ παῖδιά ἡγγιασμένα. Εἰ δὲ οὐκ ἦν πάντως, ἡγιαζέτο διὰ τοῦ φαγεῖν τὸν ἄρτον τῆς προθέσεως. Πεισθεὶς ὁ ἱερεὺς τοῖς εἰρημένοις, δίδωσι τῷ Δαυὶδ τοὺς ἄρτους, οὓς οὐκ ἔχρην ἐτέρους φαγεῖν, ἢ μόνους τοὺς ἱερεῖς. Τοῦτο δὲ τῆς προφητείας ἐστὶ, τῆς δι' Ἰργων δηλούσης, ὅτι μὴ ποτε, ἄλλης οὐσῃς τῆς βασιλικῆς φυλῆς, τοὔτεστι τῆς τοῦδα, καὶ ἄλλης τῆς ἱερατικῆς φυλῆς, λέγω δὴ Λευιτικῆς, ἐμελλον συνάπτεσθαι, καὶ ἐν ἀποτελεῖσθαι, τὸ τε ἱερατικὸν ἀξίωμα καὶ τὸ (87) ἐν τῇ παρουσίᾳ τοῦ ἐκ Δαυὶδ σωτήρος ἡμῶν ἱερέως τε ὁμοῦ καὶ βασιλέως, τοῦ κατὰ τὴν ἐξὲν Μελχισεδέκ. Στίχ. ζ'. καὶ ἐκεῖ ἦν ἐν τῶν παιδαρίων τοῦ Σαουλ ἐν τῇ ἡμέρᾳ ἐκεῖνη συνεχόμενος Νεεσσαρὰν ἐνὶ πύλῳ κυρίου, καὶ ὄνομα αὐτοῦ Δωὴκ.

Τὸν Νεεσσάρ δηλοῖ, ἢ ὅτι δι' ἁμαρτίας παρέμενε Δωὴκ (88) ὁ Ἰδουμαῖος ἐνώπιον κυρίου θεραπευόμενος καὶ ὁμολογούμενος· ἢ δαιμονίων ὡς ὁ Σαουλ, οὗ τὰς ἡμιόνους ἐδοσκεν.

ΚΕΦ. ΚΕ'.

Στίχ. κθ'. τὰς ποιῆσαι ὁ θεός ([89] τοῖς ἐχθροῖς Δαυὶδ) τῷ Δαυὶδ· καὶ τὰς προσθήῃ, εἰ ὑπολείψομαι ἐκ πάντων τῶν τοῦ Νάβαλ ἕως πρὸς οὐρούς ἀπὸς τοῖχος.

Οὐκ οὐρεῖ τις ἐστὼς, καὶ τοῦτο πρὸς τοῖχον, ἐὰν μὴ σχολάζεται. Τοῦτο οὖν λέγει· καὶ τὸν ἀμέριμον, καὶ μὴδὲν προσδοκῶντα παθεῖν, ἐὰν ἦ τοῦ Νάβαλ.

ΚΕΦ. ΚΗ'.

Στίχ. ια'. καὶ εἶπεν ἡ γυνὴ τῷ Σαουλ· Πῶς ἀντάγω σοι; καὶ εἶπε· τὸν Σαμουὴλ ἀνάγαγέ μοι.

Στίχ. ιβ'. καὶ εἶδεν ἡ γυνὴ τὸν Σαουλ (90), καὶ ἀνεβόησε.

Ἡ ἐγγαστρίμυθος τὸν Σαμουὴλ οὐκ ἀνήγαγεν· ἀμήχανον γὰρ, οὐδὲ [δ] ἀναβὰς ἀλήθειαν εἶρηκε. Τίς δὲ οὗτος, καὶ διὰ ποίας δυνάμεως ἀνέβη, ζητεῖ.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΗΝ ΔΕΥΤΕΡΑΝ ΤΩΝ ΒΑΣΙΛΕΙΩΝ.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN LIBRUM II REGUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

CAP. V.

V. 6. *Et abiit David, et omnes viri ejus, in Jerusalem ad Jebusæum habitantem terram illam. Et dictum est Davidi: Non ingredieris huc, quia resisterunt cæci et claudi.*

Obsidebat Jebus David. Jebus dicebatur, quæ nunc Jerusalem, quando alienigenis suberat. Jebusæi

(86) Hebr. NERTZAR, reclusus.

(87) Supple βασιλικόν.

(88) Cf. t. XII, col. 99a.

D

ΚΕΦ. Ε'.

Στίχ. ζ'. καὶ ἀπῆλθε Δαυὶδ, καὶ πάντες οἱ ἄνδρες αὐτοῦ εἰς Ἱερουσαλὴμ πρὸς τὸν Ἰεθουσαίον, τὸν κατοικοῦντα τὴν γῆν. καὶ ἐρρήθη τῷ Δαυὶδ· οὐκ εἰσελεύσῃ ὧδε, ὅτι ἀντέστησαν οἱ τυφλοὶ καὶ οἱ χωλοὶ.

Ἐπολιόρκει τὴν Ἰεβούς ὁ Δαυὶδ. Ἰεβούς δὲ ἡ νῦν Ἱερουσαλὴμ ἐλέγετο, ὅτε ὑπὸ ἀλλοφύλους ἦν. Οἱ τοί-

(89) Hæc adulterina hic sunt.

(90) Lege Σαμουήλ.

νυν ἰδουσάτοι, εἰδότες, ὅτι φιλόπτερος ἦν ὁ Δαυὶδ, ὑπέβαλον ἀνωθεν ἀπὸ τοῦ τείχους τυφλοὺς καὶ χωλοὺς αὐτὸν ὑβρίζειν. Ὁ δὲ, κρατήσας τῆς Ἱερουσαλήμ, τοσοῦτον ἐπέσχε τοῦ διαθεῖναι κακῶς τοὺς λελοθημένους τὸ σῶμα, ὥς καὶ νόμον θέσθαι τοῖς αὐτοῦ στρατιώταις θανάτου, εἰ τις ἐπιχειρήσειεν ἀνελεῖν τυφλὸν ἢ χωλόν. Πᾶς γὰρ ὁ τύπτων, φησὶν, Ἰεθουσαὶον χωλὸν ἢ τυφλόν, ἀπτόσθω ἐν παραξίφιδι, τούτέστιν ἀναιρεῖσθω. Εἰ γὰρ καὶ ἐμίσουν τὴν ψυχὴν Δαυὶδ, ἀλλὰ φειδοὺς τυγχάνουσι. Διὸ ἀξιοῦται τῆς παρὰ πάντων τιμῆς, λεγόντων Χωλὸς καὶ τυφλὸς οὐκ εἰσελεύσεται εἰς οἶκον Κυρίου, οἱ τὸν Δαυὶδ ὑβρίζαντες, ὃν ἐπείδετο.

(90*) Σημειωτέον, ὅτι Νάθαν ὁ υἱὸς Δαυὶδ τίχτεται αὐτῷ ἔλόντι καὶ οἰκίσαντι τὴν Ἱερουσαλήμ. Οὗτος δὲ ἐστὶν Νάθαν, ὃν γενεαλογεῖ ὁ μακάριος Λουκάς. Ὁ δὲ μακάριος Ματθαῖος Σολομῶνα τὸν ἀδελφὸν αὐτοῦ γενεαλογεῖ. Καὶ ἐνεῦθεν, λέγω δὴ ἀπὸ τῶν μνημονευθέντων υἱῶν τοῦ Δαυὶδ, ὁ μὲν δι' ἐτέρας λέγεται γενεαλογίας, ὁ δὲ δι' ἄλλης.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

Στίχ. ς'. (91) Καὶ εἶπεν ὁ βασιλεὺς πρὸς Ἀβессά· Τί ἐμοὶ καὶ ὑμῖν, υἱοὶ Σαραῖα; Καὶ ἀπεκρίθη αὐτῷ, καὶ οὕτω καταράσθω· ὅτι Κύριος εἶπεν αὐτῷ καταράσθαι τὸν Δαυὶδ.

Ἵστε καὶ ἐνεῦθεν δεικνύνται, ὅτι ἔπερ ὁ Θεὸς οὐ ποιεῖ μὲν, συγχωρεῖ δὲ γενέσθαι, πεποιημέναι λέγεται. Ὁμολόγηται τοίνυν, ὅτι οὐκ ἦν ἔργον τοῦ Θεοῦ ἢ ἐπανάστασις τοῦ Ἀβессάδωμ, καὶ ἡ τοῦ Σεμεὶ λοιδορία, καὶ τὸ βάλλειν αὐτὸν λίθοις τὸν Δαυὶδ. Τρανώτερον δὲ δεικνύσιν (92) φημὶ τὸ λέγειν τὸν Δαυὶδ· Ἀφες αὐτὸν ἀρᾶσθαι, ὅτι Κύριος εἰρηκεν αὐτῷ· ὅπως ἴδοι τὴν ταπεινώσιν μου, καὶ ἀνταποδώσει μοι Κύριος ἀγαθὰ, ἀπὲρ τῆς κατάρας αὐτοῦ τῆς ἐν τῇ ἡμέρᾳ ταύτῃ. Φανερόν γάρ, ὥς οὐκ ἤρρεσκε τῷ Θεῷ τὸ γινόμενον. Ὁ δὲ οὐκ ἤρρεσκεν, οὐκ ἂν ἐνετέλειτο ποιεῖν.

ΚΕΦ. ΚΑ'.

Στίχ. β'. Καὶ ἐκάλεσεν ὁ βασιλεὺς Δαυὶδ τοὺς Γαβαωνίτας, καὶ εἶπε πρὸς αὐτούς· καὶ οἱ Γαβαωνίται οὐκ υἱοὶ Ἰσραὴλ εἰσιν, ἀλλ' ἡ ἐκ τοῦ αἵματος Ἀμορρᾶλου· καὶ οἱ υἱοὶ Ἰσραὴλ ὤμοσαν αὐτοῖς. Καὶ ἐβήτησε Σαουλ πατάξει τοὺς (93), ἐν τῷ ζηλώσει αὐτὸν τοὺς υἱοὺς καὶ Ἰούδα.

Στίχ. γ'. Καὶ εἶπε Δαυὶδ πρὸς τοὺς Γαβαωνίτας· Τί ποιῶ ὑμῖν; καὶ ἐν τίνι ἐξιδύσσομαι, καὶ εὐλογήσετε τὴν κληρονομίαν Κυρίου;

Στίχ. δ'. Καὶ εἶπαν αὐτῷ οἱ Γαβαωνίται· Οὐκ ἐστὶν ἡμῖν ἀργύριον καὶ χρυσίον μετὰ Σαουλ, καὶ μετὰ τοῦ οἴκου αὐτοῦ· καὶ οὐκ ἐστὶν ἡμῖν ἀνὴρ θανατῶσαι ἐκ παντὸς Ἰσραὴλ. Καὶ εἶπε· Τί ὑμῖς λέγετε, καὶ ποιῶ ὑμῖν;

Στίχ. ε'. Καὶ εἶπον πρὸς τὸν βασιλέα· Ὁ ἀνὴρ, ὃς συνετέλεσεν ἡμᾶς (94), καὶ ἐδίωξεν ἡμᾶς, καὶ ἐλοιδόρατο ἐξολοθρεῖναι ἡμᾶς, ἀφανίσωμεν αὐτόν, τοῦ μὴ ἐστάναι αὐτόν ἐν παντὶ ὄρει Ἰσραὴλ.

Στίχ. ς'. Δότες ἡμῖν ἐπτά ἀνδρας ἐκ τῶν υἱῶν αὐ-

“ II Reg. v, 8. “ ibid. “ II Reg. xvi, 11, 12.

(90*) Hæc videntur pertinere ad v. 14.

(91) Confer. et cap. xix, v. 21, 22.

(92) Deest δ, vel ἄ.

igitur videntes, Davidem esse pauperum amatorem, submiserunt ad verticem mœnium cecos et claudos, qui eum injuriis obruerent. At ille capta Jerusalem, tantum abfuit ut malis afficeret eos qui corpore viliati erant, ut et legem tulerit capitalem militibus suis, si quis auderet interficere cæcum vel claudum. Quisquis enim, inquit, percusserit Jebusæum claudum vel cæcum, apietur in gladio “, id est interficiatur. Etsi enim odio habebant animam Davidis, nihilominus eis parcitum est. Propterea communi ab omnibus dignatur honore, dicentibus: Claudus et cæcus non ingreditur in domum Domini “, qui Davidem injuriis prosciderunt, quibus pepercit.

Notandum quod Nathan filius David nascitur ei capienti et ædificanti Jerusalem. Is porro est Nathan, quem in genealogia recenset beatus Lucas. Beatus tamen Mattheus Salomonem fratrem ejus recenset. Et hinc, ex commemoratis videlicet filiis David, alius ex alia dicitur genealogia.

CAP. XVI.

V. 10. Et dixit rex ad Abessa: Quid mihi et vobis, filii Seraja? Et sinite eum, et sic maledicat: quoniam Dominus dixit ei maledicere Davidem.

Unde et hinc ostenditur, quoniam quod Deus utique non facit, permittit nihilominus fieri, ipsum fecisse dicitur. Constat igitur, non fuisse opus Dei insurrectionem Abessalomi, et convicium Semel, et quod ipse lapides in Davidem jecerit. Clarius demonstrat quod dico, quia David inquit: Sine eum maledicere, quia Dominus dixit ei, ut videret humiliationem meam, et reddet mihi Dominus bona, pro maledictione illius in hac die usurpata “.

Manifestum est enim non placuisse Deo quod fiebat. Porro quod ei non placebat, non utique fieri jussisset.

CAP. XXI.

V. 2. Et vocavit rex David Gabonitas, et dixit ad eos; et Gabonitæ non filii Israel sunt, sed ex sanguine Amorrhæi: et filii Israel juraverant eis. Et quæsiuit Saul percutere eos, propterea quod zelabant filios (Israel) et Juda.

V. 3. Et dixit David ad Gabonitas: Quid faciam vobis? Et in quo placabo, et benedicetis hereditatem Domini?

V. 4. Et dixerunt ei Gabonitæ: Non est nobis argentum et aurum cum Saul, et cum domo ejus, et non est nobis vir interficere ex omni Israel. Et dixit: Quid vos dicitis, et faciam vobis?

V. 5. Et dixerunt ad regem: Vir qui consummavit nos, et persecutus est nos, et cogitavit perdere nos, e medio tollemus eum, ut non stet ipse in omni termino Israel.

V. 6. Date nobis septem viros ex filiis ejus, et pla-

(93) Lege αὐτούς. Μοχ Ἰσραὴλ καὶ Ἰούδα.

(94) Cod. Alex., ἐφ' ἡμᾶς.

cabimus eos Domino in colle Saul, electos Domino. A

V. 8. Et accepit rex duos filios Respha filiae Aia concubinae Saulis, quos peperit Sauli, Ermothi et Memphibosthe; et quinque filios Merob filiae Saul, quos peperit Esdriel filio Berzelli Moulathuæ.

V. 9. Et dedit eos in manibus Gabaonitarum: et placaverunt eos in monte coram Domino.

Si in zelo Israel et Juda Saul Gabaonitas perdere aggressus est, quibuscum fœdera inierat Jesus filius Nave, et universus populus; et propterea septem Saulis filios sustulerunt, qui a filiabus ejus nati fuerant: cur ipsæ tribus non sunt in culpa, sed qui nihil læserant poenas luunt? Hoc enim injustum est. Nisi si quis dicat, Saulem regem non potuisse adversari et Israelitis et tribui Juda, nec solvere fœdera patrum cum Gabaonitis inita. Ego vero adderem istis et hoc: Divinæ dispensationis fuisse, ut genus Saul universum interiret, quantum suspicio esse poterat, ut aliquando sibi regiam dignitatem asserere niteretur, ac propterea in Davidem exurgeret, ejusque liberos. Illud vero: *Insolarunt eos Gabaonitæ coram Domino in monte*, positum est pro, interfectos non sepelierunt, sed siverunt jacere sub solem. Et dissoluti sunt, inquit, et tulit eos Dan filius Joa ex nepotibus gigantum⁹⁵. Quod omnino significat, eos qui soli expositi erant accepisse gigantem, et abstulisse dissolutos jam a solari æstu.

Ratio Gabaonitarum obscura mansit: nisi forte dicamus, quod quando manebat in Gabee ut bellum gereret, et in fugam vertit alienigenas Saul, perdidit cum illis etiam Gabaonitas. Exstat porro narratio in tricesimo secundo, et tricesimo tertio numero (95) prioris Regni, et in tricesimo septimo, ubi dicit: *Et bellabat in circuitu omnes inimicos suos*⁹⁶, etc. Quod autem littera ait, hunc habet sensum: Saul injuste contra eum egit; et ex domo illius facta est ultio injuriæ vel pro Jesu.

Non afficiuntur vero injuria sublatis cum principio suo ii qui ab illo exstantiam suam consecuti sunt; unde exstantiam habuerunt, inde ut non exstarent accipientes: si aliquo bono per se ipsi digni erant, illud postea consecuti.

⁹⁵ I Reg. xxi, 10. ⁹⁶ I Reg. xiv, 47.

(95) Attende jam a temporibus Origenis divisionem sacri textus.

(96) Lege ἐξηλάσμεν, et verte insolabimus.

τοῦ, καὶ ἐξηλάσμεν (96) αὐτοὺς τῷ Κυρίῳ ἐν τῷ βουνῷ Σαουλ ἐκλεπτὸς Κύριος.

Στίχ. η'. Καὶ ἔλαβεν ὁ βασιλεὺς τοὺς δύο υἱοὺς 'Ρεσφᾶ, θυγατρὸς Αἰᾶ καλλιμαχῆς Σαουλ, οὓς ἔτεκε τῷ Σαουλ, τὸν Ἑρμωθὶ καὶ τὸν Μεμφι-
βοσθῆ, καὶ τοὺς πέντε υἱοὺς τῆς Μερόβ θυγα-
τρὸς Σαουλ, οὓς ἔτεκε τῷ Ἑσδρηλ υἱῷ Βερ-
ζελλὶ τῷ Μουλαθὶ.

Στίχ. θ'. Καὶ ἔδωκεν αὐτοὺς ἐν χερσὶ τῶν Γαβα-
ονιτῶν· καὶ ἐξήλασαν (97) αὐτοὺς ἐν τῷ ὄρει
ἐναντίῳ Κυρίου.

Εἰ ἐν τῷ ζήλῳ τοῦ Ἰσραὴλ καὶ τοῦ Ἰούδα ὁ Σαουλ τοὺς Γαβαονίτας ἀνελεῖν ἐπεχείρησε, μεθ' ὧν συνθήκας ἐποίησато Ἰησοῦς ὁ τοῦ Ναυῆ, καὶ πᾶς ὁ λαὸς, καὶ διὰ τοῦτο ἐπὶ τοῦ Σαουλ ἀνῆρέθησαν, οἱ ἀπὸ τῶν θυγατέρων αὐτοῦ γεγεννημένοι· τίνας ἔδεκεν οὐχ αἱ φυλαὶ εἰσὶν ἐν αἰτίαις, ἀλλ' οἱ μηδὲν ἡδικοῦ-
τες δίκην δεδώκασι; Τοῦτο γὰρ ἔδικον. Πλὴν εἰ μὴ
τις εἴποι, Σαουλ βασιλεὺς ὄντα ἀδυνάτως ἔχειν ἀντι-
στῆναι καὶ τοῖς Ἰσραηλῖταις καὶ τῇ φυλῇ Ἰούδα, καὶ
μὴ λύσαι τὰς συνθήκας τῶν πατέρων, τὰς πρὸς
τοὺς Γαβαονίτας. Ἐγὼ δὲ προσβοῶμην ἂν τοῦτοις
τό· Τοῦ Θεοῦ οἰκονομίας εἶναι τὸ γένος τοῦ Σαουλ
ἀναλωθῆναι πᾶν, ὅσον ὑπώπτευσιν πόποτες ἀντιποιεῖ-
σθαι τοῦ βασιλικῆς ἀξιώματος, διὰ τε τοῦτο ἐπαναστή-
σεσθαι τῷ Δαυὶδ, καὶ τοῖς τούτου παισὶ. Τὸ δὲ Ἐξηλά-
σαν αὐτοὺς οἱ Γαβαονίται ἐναντίῳ Κυρίου ἐν τῷ
ὄρει, ἀντὶ τοῦ, Ἀναιρεθέντας οὐκ ἔθαψαν, ἀλλ' ἐλα-
σαν ὑπὸ τὸν ἥλιον καίεσθαι. Ἐξελεύθησαν, φησὶ,
καὶ ἔλαβεν αὐτοὺς Δαν υἱὸς Ἰωᾶ τῶν ἀπογόνων
τῶν γιγάντων. Πάντως που βούλεται λέγειν, ὅτι τοὺς
ὅπῃ τὸν ἥλιον τεθέντας λαβὼν ὁ γίγας, ἀνελίετο
ἐκλελυμένους ἤδη ὑπὸ τῆς ἡλιακῆς φλογός.

Ὁ λόγος, ὁ κατὰ τοὺς Γαβαονίτας, ἀγνωστος καθ-
έστηκεν· εἰ μὴ ποῦ γε εἰπωμεν, ὅτι ἦν ἵνα ἐκάθη-
το ἐν Γαβὲ τοῦ πολεμεῖν, καὶ ἐτροπώσατο τοὺς ἀλ-
λοφύλους ὁ Σαουλ, καὶ ἀπώλεσε μετ' αὐτῶν καὶ τοὺς
Γαβαονίτας. Καὶ ἔστι τὸ διήγημα ἐν τριακοστῷ δευ-
τέρῳ καὶ τριακοστῷ τρίτῳ ἀριθμῷ τῆς πρώτης βα-
σιλείας, καὶ τριακοστῷ ἑξῶμῳ· ἔνθα φησὶ· Καὶ
ἐκολέμει πᾶν λαὸν πάντας τοὺς ἐχθροὺς αὐτοῦ, καὶ
τὰ ἐξῆς. Ὁ δὲ λέγει τὸ ρητὸν, τοῦτό ἐστι· Σαουλ
ἡδίκησε κατ' αὐτοῦ καὶ ἐκ τοῦ οἴκου αὐτοῦ γεγέννη-
ται ἡ ἐκδίκησις τῆς ἀδικίας ἥ ἐπὶ Ἰησοῦν.

Οὐκ ἀδικοῦνται δὲ συναναιρούμενοι τῶν (98) ἐν
ἀρχῇ οἱ ἐξ ἐκείνων τὸ εἶναι λαχόντες· ὅθεν γὰρ ἔσχε
τὸ εἶναι, ἐντεῦθεν τὸ μὴ εἶναι ἔχοντες· εἰ δὲ τινος
ἀγαθὸν δι' ἑαυτοὺς ἦσαν ἀξιοί, ὑστερον τοῦτο κομι-
ζόμενοι.

(97) Ἐξηλάσαν, ut infra et in cod. Alex.

(98) Forte τῷ. Mox videtur legendum ἔαχον.

ΟΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΗΝ ΤΡΙΤΗΝ ΤΩΝ ΒΑΣΙΛΕΙΩΝ.

ORIGENIS ADNOTATIONES IN LIBRUM III REGUM.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΚΕΦ. Β.

Στίχ. η'. Καὶ ἰδοὺ μετὰ σοῦ Σαμεὶ υἱὸς Γηρά, υἱὸς τοῦ Ἰαμεὶ ἐκ Βαθουρῆμ. Καὶ αὐτὸς καταράσά το με κατὰ τὰς ὁδοὺς τῆς ἡμέρας ἣ ἐπορευόμην εἰς παρεμβολὰς, καὶ αὐτὸς κατέβη εἰς ἀπάντησίν μου εἰς τὸν Ἰορδάνην, καὶ ὤμοσα αὐτῷ ἐν Κυρίῳ, λέγων· Εἰ θανατώσω αὐτὸν ἐν ῥομφαίᾳ.

Στίχ. θ'. Καὶ οὐ μὴ ἀθωώσης αὐτόν, ὅτι ἀνὴρ σοφὸς ἐστὶν, καὶ γνώσῃ ἃ ποιήσεις αὐτῷ· καὶ οὐ κατὰ ξυς τῆς, πολὺν αὐτοῦ ἐν εἰρήρῃ εἰς ἔθου.

Ζητεῖται, πῶς ὁ Δαυὶδ τῷ Σαμεὶ συγχωρήσας, παρακελεύεται τῷ Σολομῶντι· ἀνελεῖν αὐτόν, ἀμνησί-
χακος καὶ πρῶτος, ἀλλὰ καὶ τὸν Ἰωάβ συγκαμόντα αὐτῷ. Τί δὴ ποτ' οὖν ταῦτα οὕτως ὥσπερ ἐμνήσθη; Σοφὸς ὢν ὁ Δαυὶδ ἠπίστατο, ὅτι οὐτε τὸν Σαμεὶ Σολομῶν ἔασει ζῆν δέει τῆς ἐπαναστάσεως· ὡς γὰρ ἀπὸ βασιλικῶν ἀξιώματος μέλλει περὶ τῆς βασιλείας μάχεσθαι τῷ Σολομῶντι· οὐτε τὸν Ἰωάβ, ὡς ἐκτὸς τῆς τοῦ Δαυὶδ γνώμης εἰς βασιλείαν τὸν υἱὸν τοῦ Δαυὶδ καταστήσαντα· ὡς ἀνελόντα τοῖνον καὶ τὸν Ἰωάβ, συγκαμόντα δὲ τῷ πατρὶ ἐν πολλοῖς πολέμοις καὶ κατορθώσαντα. Ταῦτα προῖδὼν ὁ Δαυὶδ, προλαβὼν διατάττει τῷ Σολομῶντι ποιῆσαι, ἃ καὶ ἀπ' ἑαυτοῦ Σολομῶν πάντως ἐποίησε, ἵν', ὅταν ἀναιρεθῶσιν ὑπ' αὐτοῦ, τούτεστι τοῦ Σολομῶντος, οἱ προειρημένοι, συγγνώμην σχῇ ὁ Σολομῶν, ὡς πατρικὸν βούλημα πληρίσας, καὶ οὐκ αὐτὸς ἀπ' ἑαυτοῦ κατ' αὐτῶν κινήσει.

ΚΕΦ. ΙΕ'.

Στίχ. κγ'. Πλὴν ἐν καιρῷ τοῦ γήρως ἐποίησεν Ἀσὰ τὸ πορνῆρον (99), καὶ ἐπόνεσε τοὺς πόδας αὐτοῦ.

Πῶς νοητέον, Πλὴν ἐν τῷ καιρῷ τοῦ γήρως ἐποίησεν Ἀσὰ τὸ πορνῆρον, καὶ ἐπόνεσε τοὺς πόδας αὐτοῦ; Σαφέστερον καὶ τοῦτο τῶν Παραλειπομένων ἢ βίβλος εἰδίδασκεν. Ἐν γὰρ τῇ ἀφώστει αὐτοῦ, φησὶν, οὐκ ἐζήτησε Κύριον, ἀλλὰ τοὺς λατρούς. Ἐγὼ δὲ δυοῖν θάτερον ὑπολαμβάνω, ἢ τοὺς ἐπιθῆναι κεκρυμένους καὶ μαγανελίας κληθῆναι λατρούς, ἢ ὅτι μόνους ἐπίστευσε τοὺς λατρούς, τὴν εἰς τὸν Θεὸν οὐκ ἔχων ἐλπίδα. Οἱ γὰρ εὐσεβεῖς κοσμοῦμενοι κέχρηται μὲν τοῖς λατροῖς ὡς ὑπουργοῖς τοῦ Θεοῦ, εἰδότες, ὅτι καὶ τὴν λατρικὴν ἐπιστήμην αὐτῶς

⁹⁹ II Paral. xvi, 12.

(99) Ἐποίησεν Ἀσὰ τὸ πορνῆρον. Hæc nuspiam alibi exstant. Chimchius tamen scribit, male audivisse

Α

CAP. II.

V. 8. Et ecce tecum Semei filius Gera, filius Jemei de Bathurim. Ipse quoque maledixit mi maledictionem dolorosam, in die qua ibam in castra, et ipse descendit in occursum meum ad Jordanem, et juravi ei in Domino, dicens: Si occidam eum in gladio.

V. 9. Et non immunem facias eum, quia vir sapiens es tu, et cognosces quæ facies ei: et non deduces cantitem ejus in pace ad inferos.

Queritur quomodo David, qui Semei indulserat, mandet Salomoni ut interficiat eum, ipse qui injuriarum memor non erat, sed benignus, itemque Joabum qui secum laboraverat. Curnam ergo hæc ita ordinata sunt? David quippe sapiens sciebat, quod neque Semeium Salomon vivere sineret, metu rebellionis; tanquam enim pro regia dignitate de regno cum Salomone pugnaturus erat; neque Joabum, quippe qui contra Davidis sententiam in regem filium Davidis constituerat, velut proinde eum qui Joabum (1) sustulerit, sed cum patre in multis bellis laboraverit et victor exstiterit. Hæc prævidens David, præveniens mandat Salomoni ut faciat, quæ etiam ex seipso Salomon omnino fecisset. Ut cum sublatus esset ab illo, id est Salomone, viri prædicti, veniam haberet Salomon, tanquam qui paternam voluntatem impleisset, et non ipse ex seipso adversus eos motus fuisset.

CAP. XV.

V. 23. Verumtamen in tempore senectutis fecit Asa malum, et infirmatus est pedes suos.

Quomodo intelligendum est: Verumtamen in tempore senectutis fecit Asa malum, et infirmatus est pedes suos? Clarius id quoque Paralipomenon liber edocuit. In infirmitate enim sua, inquit, non requisivit Dominum, sed medicos ⁹⁹. Ego vero de duobus alterutrum suppono, vel advocatos fuisse medicos qui incantationibus et præstigiis utebantur; vel solis fidem adhibuisse medicis, non habentem in Deum spem. Qui enim religione sunt præditi, utuntur quidem medicis tanquam ministris Dei, scientes quod et medicam scientiam ipse largi-

Asam, eo quod angariaverit discipulos sapientum.

(1) Forte Abner ex III Reg. iii.

tus est hominibus, quemadmodum et reliquas, herbas quoque ipse de terra germinare edixit. Sciunt tamen nihilominus, nihil posse medicorum artem Deo nolente, sed tantum posse, quantum Deus vult. Jeroboami porro domus omnimodum interitum sustinuit juxta prædictionem Achiz Silonitæ. *Percussit namque, ait, Baasa rex Israel totam domum Jeroboam, et non reliquit omnem spirationem in Jeroboam, donec funditus perderet ipse omnes, juxta verbum Domini, quod locutus est in manu servi sui Achiz Silonitæ*⁴². Eadem passus est Baasa quoque. Eandem enim et iste impietatem et iniquitatem amplexus est, Hæcque ejus filius a Zambri vulnus accepit. Iste vero secundum prædictionem factam, iterum omnem Baasæ dissolvit domum. Cum populus Zambri regem creasset, obsesus Zambri domum in qua debebat combussit, et cum illa exustus oppetiit. Ex his porro docemur, eos qui eadem vivunt pravitate, Dominum Deum alium per alium punire, et tradere nequiori nequam, quasi quibusdam carnificibus utentem illis.

Quoniam vero nonnulli quaerunt, undenam Samaritæ hanc appellationem habuerint, ex proposita historia hoc addiscere pronum est. *Acquisivit enim, inquit, Zambri montem Semeron a Semmer domino ejus argento duum talentorum, et edificavit montem, et appellavit nomen ejus montis, quem edificaverat, de nomine Semmer domini montis, Semeron*⁴³. Ex monte civitas Samaria dicta est. Samaria porro est, quæ nunc Sebaste vocatur. Ibi erat regia decem tribuum. At decem tribubus in captivitatem abductis, et terra illa effecta deserta; translati sunt quidam de orientalibus partibus in ea oppida ab Assyriorum regibus. Isti ergo a Samaria dicti sunt Samaritæ.

His de Zambri narratis, ad Judam transit, et admiratus est Josaphat. Inter alia inquit, *ipsum fecisse quod rectum erat coram Domino*⁴⁴. Questus tamen est de eo, quod non abstulerit cultum qui in locis editis exercebatur; quin et Achabi affinitatem amplexatus sit. Hæc porro luculentius Paralipomenon liber edocuit. Cujus rei gratia et qui historiam conscripsit, ad illum nos remisit.

Tertius regnat Baasa in Israel. Nabat enim filio Jeroboam regnante post patrem, interficitur ab eo, et ipse regnum usurpavit. Curæ porro fuit historiæ auctori narranti ea quæ in vita Asa obvenerant, in medium proferre Baasæ personam. Ac deinceps cum hyperbato procedit narratio. In libris Regum non affertur Jeroboami mors, sed in secundo Paralipomenon habetur, quod *persecutus est Abia post Jeroboam, et præripuit ab illo civitates hanc et*

A *ἔδωκε τοῖς ἀνθρώποις, ὥσπερ δὴ καὶ τὰς ἄλλας, καὶ τὰς βοτάνας αὐτὸς ἐκ τῆς γῆς βλαστῆσαι προσέταξεν. Ἰσασί δὲ ὅμως, ὡς οὐδὲν ἰσχύει τῶν ἱατρῶν ἢ τέχνη, μὴ βουλομένου Θεοῦ· ἀλλὰ τοσαῦτα δύναται, ὅσα αὐτὸς βούλεται. Τοῦ δὲ Ἰεροβοάμ ὁ οἶκος τὴν πανωλεθρίαν ὑπέμεινε κατὰ τὴν πρόρρησιν Ἀχὶζ τοῦ Σηλωνίτου. Ἐκάταξε γὰρ, φησί, Βασαὶ βασιλεὺς Ἰσραὴλ ὅλον τὸν οἶκον Ἰεροβοάμ, καὶ οὐχ ὑπελείπετο πᾶσαν πνοὴν ἐν τῷ Ἰεροβοάμ, ὥς τοῦ ἐξολοθρεῦσαι αὐτὸν πάντας, κατὰ τὸ ῥῆμα Κυρίου ὃ ἐλάλησεν ἐν χειρὶ τοῦ δούλου αὐτοῦ Ἀχὶζ τοῦ Σηλωνίτου. Ταῦτα δὲ καὶ Βασαὶ πέπονθε. Τὴν γὰρ αὐτὴν καὶ οὗτος ἀσέδειαν καὶ παρανομίαν ἡσπάσατο. Καὶ Ἡλὰ δὲ ὁ τοῦτου παῖς παρὰ Ζαμβρί ἐδέξατο τὴν πληγὴν. Οὗτος δὲ κατὰ τὴν γεγεννημένην πρόρρησιν πάλιν πάντα τὸν τοῦ Βασαὶ κατέλυσεν οἶκον. Τοῦ δὲ λαοῦ τὸν Ζαμβρί χειροτονήσαντος βασιλεῖα, πολιορκούμενος ὁ Ζαμβρί τὸν οἶκον ἐν ᾧ διήγεν ἐνέπηρσε, καὶ σὺν ἐκείνῳ καυθεῖς τετελεύτησε. Διδασκόμεθα δὲ διὰ τούτων ἡμεῖς, ὡς τοὺς πονηρὰς συζῶντας δι' ἀλλήλων ὁδεσπότης κολάζει Θεός, καὶ τῷ πονηροτέρῳ τὸν πονηρὸν παραδίδωσιν, οἷόν τιςι θεμίους κεχρημένους αὐτοῖς.*

B *Ἐπειδὴ δὲ τινες ζητοῦσι, πόθεν οἱ Σαμαρεῖται τήνδε τὴν προσηγορίαν ἐσχήκασιν, ἐκ τῆς προκειμένης ἱστορίας τοῦτο μαθεῖν εὐκτετές. Ἐκτίσματο γὰρ, φησί, Ζαμβρί τὸ ὄρος τὸ Σεμέρων παρὰ Σεμμήρ τοῦ κυρίου αὐτοῦ δύο ταλάντων ἀργυρίου, καὶ ὠκοδόμησε τὸ ὄρος, καὶ ἐπεκάλεσε τὸ ὄνομα αὐτοῦ ὄρους οὗ ὠκοδόμησεν, ἐπὶ τῷ ὀνόματι Σεμμήρ τοῦ κυρίου τοῦ ὄρους, Σεμέρων. Ἀπὸ δὲ τοῦ ὄρους ἡ πόλις Σαμάρεια. Σαμάρεια δὲ ἐστὶν ἡ νῦν Σεβαστή προσαγορευομένη. Ἐν αὐτῇ δὲ ἦν τῶν δώδεκα (2) φυλῶν τὰ βασίλεια. Ἐξανδραποδισθεῖσιν δὲ τῶν δέκα φυλῶν, καὶ τῆς γῆς ἐκείνης ἐρήμου γεγεννημένης, μετέστησάν τινες ἐκ τῶν ἐξῶν μερῶν εἰς ἐκεῖνας τὰς πόλεις τῶν Ἀσσυρίων οἱ βασιλεῖς. Οὗτοι δὲ ἐκ τῆς Σαμαρείας ὀνομάσθησαν Σαμαρεῖται.*

C *Ταῦτα περὶ τοῦ Ζαμβρί εἰρηκώς, ἐπὶ τὸν Ἰούδαν μετέβη, καὶ τεσθάρμακε τὸν Ἰωσαφάτ. Ἐν τοῖς ἄλλοις ἐφη αὐτὸν τὸ εὐθὲς ἐνώπιον Κυρίου πεποιηκέναι. Ἐμέμφατο δὲ ὡς τὴν ἐν τοῖς ὕψηλοις λατρείαν μὴ παύσαντα, ἀλλὰ καὶ τοῦ Ἀχαάβ τὴν συγγένειαν ἀσπασάμενον. Ταῦτα δὲ σαφέστερον τῶν Παραλειπομένων ἡ βίβλος ἐδίδαξεν. Οὗ δὲ χάριν καὶ ὁ τὴν ἱστορίαν συγγεγραφὼς εἰς ἐκείνην ἡμᾶς παρέπεμψεν.*

D *(3) Τρίτος μὲν βασιλεῦσε Βασαὶ ἐπὶ Ἰσραὴλ. Τοῦ γὰρ Ναβὰτ υἱοῦ Ἰεροβοάμ βασιλεύσαντος μετὰ τὸν πατέρα, ἀποκτείνεται ὑπ' αὐτοῦ· αὐτὸς δὲ τὴν βασιλείαν ὑφῆρπασεν. Ἐσπούδασε δὲ ὁ ἱστοριογράφος τὰ ἐν τῇ ζωῇ τοῦ Ἀσὰ γιγνόμενα λέγων, παρενεγκεῖν τοῦ Βασαὶ πρόσωπον. Καὶ λοιπὸν μεθ' ὑπερβατοῦ γέγονεν ἡ ἐξήγησις. Ἐν ταῖς βασιλείαις μὲν οὐκ ἐμφέρεται ὁ θάνατος τοῦ Ἰεροβοάμ· ἐν δὲ τῇ δευτέρᾳ τῶν Παραλειπομένων περιέχεται, ὅτι κατ-*

⁴² III Reg. xv, 29. ⁴³ III Reg. xvi, 24. ⁴⁴ II Paral. xx.

(2) Δέκα.

(3) Hæc sequentes versus respiciunt.

εδίωξεν Ἀβιά ὀπίσω Ἰερобоάμ, καὶ προκατέλα-
βε· το παρ' αὐτοῦ πόλεις τήνδε καὶ τήνδε· καὶ οὐκ
ἔσχεν ἰσχύρ Ἰερобоάμ ἐτι πάσας τὰς ἡμέρας
'Αβιά, καὶ ἐκάταξεν αὐτὸν Κύριος, καὶ ἐτελεύ-
τησεν.

(4) Ἐβασίλευσεν ἑταρος Ζαμβρί ἐν Ἰσραὴλ ἔτη ιθ',
ὅς κατέστη ὑπὸ τοῦ λαοῦ πολιορκουέντος τὴν Γαβαῶθ
τὴν τῶν ἀλλοφύλων, ἀρχιστράτηγος ὢν τῆς δυνάμεως.
Ὁ γὰρ ἑταρος Ζαμβρί ὁ ἀνελὼν τὸν Ἡλὰ με-
θύοντα ἐν τῇ Θερσά, τυραννικῶς βασιλεύσαι σπου-
δάσας, ἑαυτὸν σὺν τῷ βασιλικῷ οἴκῳ πυρπολήσας
ἀνέβλεν.

(5) Ὡς πρῶτον Σαμάρειαν καλεῖ τοὺς τόπους τῶν
δέκα φυλῶν. Σημειωτέον οὖν, ὅτι αἱ δέκα φυλαὶ ἐκα-
λοῦντο Ἰσραὴλ, καὶ ὁ κατόικούμενος ὑπ' αὐτῶν τό-
πος Σαμάρεια ἑκαλεῖτο. Ἐκτος δὲ βασιλεύει Ἀχαάβ
ἐπὶ τὸν Ἰσραὴλ ἔτη κθ'.

ΚΕΦ. ΙΘ'.

Στίχ. ζ'. Καὶ ἐπιστρέψας ἐκοιμήθη.

Στίχ. ζ'. Καὶ ἐπέστρεψεν ὁ ἄγγελος Κυρίου ἐκ
δευτέρου, καὶ ἡγάτο αὐτοῦ, καὶ εἶπεν αὐτῷ·
'Ἀνάστηθι, φάγε.

(6) Καὶ ἐπιστρέψας, φησὶν, ἐκοιμήθη. Καὶ ἐπέ-
στρεψεν ὁ ἄγγελος Κυρίου ἐκ δευτέρου, καὶ ἡγάτο
αὐτοῦ. Τάχα δυνάμεων σύμβολος (7) ἦσαν διακονου-
μένων προφήτῃ πρέπουσαν τροφήν· τῷ ἀναχωροῦντι
ἀπὸ τῶν ἀνθρωπίνων, καὶ ἀξίῳ τῆς ἀπὸ τῶν τοιοῦτων
διδασκαλίας, ἵνα μετὰ ταῦτα ἀκούσαι δυνήθῃ, Ἀνά-
στηθι, καὶ φάγε, καὶ εὐρῇ πρὸς κεφαλῆς ἀπόρρητα
μυστήρια, ὃν ὀλυγίτης ἐγκρυφίας τύπος ἦν· οὐ καὶ
δεύτερον κατὰ τὴν τοῦ ἀγγέλου πρόσταξιν μεταλαμ-
βάνει, εἰπόντος· Ἀνάστα, φάγε, ὅτι πολλὴ ἀπὸ
σοῦ ἡ ὁδός. Ἀρτοὺς μὲν οὖν τῷ πρῶτῳ ἔφερον τῷ
Ἡλᾷ οἱ κόρακες· ἀνάλογον τοῖς λελαλημένοις ὑπὸ
Κυρίου ὁ Θεὸς ἡμῶν· κρέα δὲ τὸ μεσσην, παραπλησίως
τό (8)· Πρὸς ἑσπεράν ἐδεσθε κρέα.

A hanc : et non habuit facultatem Jeroboam amplius
omnes dies Abia, et percussit eum Dominus, et mor-
tuus est ⁴⁰.

Regnavit alius Zambri in Israel annos xii, qui
constitutus fuit a populo obsidente Gabaoth alieni-
genarum, cum esset imperator exercitus. Alius
enim Zambri, qui interfecit Hela ebrium in Theraa,
cum tyrannice regnare voluisset, seipsum una cum
domo regia succenso igne occidit.

Hic primum Samariam appellat loca decem tri-
buum. Advertendum igitur, quod decem tribus vo-
cabantur Israel, et locus ab ipsis inhabitatus dice-
batur Samaria. Sextus porro regnat Achaab super
Israel annos xii.

CAP. XIX.

V. 6. Et conversus dormivit.

V. 7. Et conversus est angelus Domini ex secundo,
et tetigit eum, et dixit ei : Surge, comede.

Et conversus, inquit, dormivit. Et conversus est
angelus Domini ex secundo, et tetigit eum. Facile
societates quaedam virtutum erant ministrantium
prophetæ congruentem escam ; homini nempe qui
recedebat ab humanis rebus, et digno qui a talibus
edoceretur, ut postea audire posset, Surge et co-
mede, inveniretque ad caput ineffabilia mysteria,
quorum siliginea placenta typus erat : qua etiam
iterum juxta angeli præceptum vescitur, dicentis :
Surge, comede, quia multum abs te iter ⁴¹. Panez
igitur mane ferebant ad Heliam corvi : quod non
abludit ab iis quæ dicta sunt nobis a Domino Deo
nostro : carnes vero post meridiem : haud aliter
atque illud : Ad vesperam comedetis carnes ⁴².

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΞΗΓΗΤΙΚΑ

ΕΙΣ ΤΟΝ ΙΩΒ.

ORIGENIS ENARRATIONES IN JOB.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΚΕΦ. Α'.

(9) Στίχ. ς'. Οὐ σὺ περιέβραξας τὰ ἔξω αὐτοῦ ;
Πόθεν οἶδας, ὅτι πέφραχται ; Οὗτος ὁ ἀντίδικος
ἡμῶν ὁ διάβολος ὡς λέων ὀρυόμενος περικυρτώ-

D

CAP. I.

V. 10. Non tu circummunisti exteriora ejus ?
Unde scis, quod munitus fuerit ? Iste adversarius
noster diabolus, tanquam leo rugiens circumit, qua-

⁴⁰ II Paral. xiii, 19, 20. ⁴¹ III Reg. xix, 7. ⁴² Exod. xvi, 12.

(4) Vide III Reg. xvi, 23 et 18.

(5) Ms. in margine ογ'.

(6) Hæc forte Theodoretii sint :

(7) Forte σύμβολος.

(8) Forte τῷ. Et Paulo ante, τοῦ Θεοῦ.

(9) Ex cod. Ven. 538

rens deglutire aliquem¹¹. Venit ergo et circa Job, volens eadem facere. Postea accepta facultate, hæc fecit. Sed quia omnia circummunita erant (sic enim reputavit ex eo quod prohibitus fuit); cum vellet perficere ea quæ de Jobo erant, inquit: *Tu circummuniti interiora ejus et exteriora ejus*¹². Universe igitur, quatenus non traditur diabolo, tu circummuniti.

V. 18. *Adhuc ito loquente, alius nuntius adest, dicens Jobo: Filiis tuis et filiabus tuis comedentibus et bibentibus, apud fratrem suum seniores;*

V. 19. *Repente ventus magnus supervenit e deserto, et tetigit quatuor angulos domus, et cecidit domus super filios suos, et mortui sunt. Evasi autem ego solus, et veni ut renuntiarem tibi.*

Camelos esse fecit in potestate equitum, asinos et juga boum in potestate captivantium, oves odio habuit. Propterea ignem super ipsas deduxit. Quin etiam liberis insidias struxit, tempus querebat eos perdendi. Si invenisset legentes, domum utique non tetigisset, neque locum habuisset illos interficiendi. Si invenisset orationi vacantes, nihil potuisset contra eos facere. Sed quia opportunitatem reperit, prævaluit. Cujusmodi igitur tempus erat? Ebrietas erat, convivium erat. Quod ventus angulos domus tetigerit; scito quod in angulorum plateis hypocritæ stantes orant. Quicumque vero non est ingressus rectam viam, angulis utitur. Latus autem angulus, est multa ac dissoluta improbitas.

CAP. II.

V. 2. *Et dixit Dominus diabolo: Unde tu venis?*

Prospiciebat Deus, ut confusus defatigaretur Satan. Quando autem interrogans novit insensibilem esse, tunc malefacientem arguit, sicut arguerat Cainum.

V. 9. *Tempore autem procedente, dixit ei uxor ejus.*

Vide malitiam. Cum multum tempus præterisset, tunc impetit. Tunc enim maxime virtute infirmatur. Duo erant quæ infirmiores facerent: tum quia ferendo languidior reddebatur diuturnitate temporis, tum quia magis despondebat animum. *Et paulo post*: Ne igitur attendamus quia uxor erat, sed quid consulat. Hoc et nostræ ætatis hominibus moneo, ne ad personarum dignitates respiciant, sed ad consilii modum. Uxor est, ut adjuvet, non ut supplantet.

V. 9. *Dixit ei uxor ejus: Quandiu sustinebis?*

Omnium præcedentium machinarum fortissimam postremo loco diabolus adhibet. Utinam et hanc accepisses! Utinam cum liberis obruisses! Quidam vero dicunt, non esse uxoris ea verba, sed ipsum

¹¹ I Petr. v, 8. ¹² Job 1, 10.

(10) Deest ἔρχεται vel ἦλθε. Hi duo versus sunt ex cod. Naniano Commentar. in Job.

(11) Confer. i. XII, col. 1031.

(12) Forte ὅτι.

ται, ζητῶν καταπιεῖν τινα. Ἦλθεν οὖν καὶ περὶ τὸν Ἰώβ, βουλόμενος τὰ αὐτὰ ποιῆσαι. Ὑστερον λαβὼν ἐξουσίαν, ταῦτα πεποίηκε. Καὶ ὅτι πάντα περιπεφραγμένα ἦν, καὶ ταῦτα νοήσας ἐκ τοῦ κεκαλύπθαι· βουλόμενος ποιεῖν τὰ περὶ τοῦ Ἰώβ, εἶπε· Σὺ περιέφραξας τὰ ἔσω αὐτοῦ καὶ τὰ ἔξω αὐτοῦ. Πάντα οὖν ἐφ' ὅσον οὐ δίδεται τῷ διαβόλῳ, σὺ περιέφραξας.

Στ. ιη'. Ἐτι τοῦτου λαλοῦντος, ἄλλος ἄγγελος (10) λέγων τῷ Ἰώβ· Τῶν υἱῶν σου καὶ τῶν θυγατέρων σου ἐσθιόντων καὶ πινόντων, παρὰ τῷ ἀδελφῷ αὐτῶν τῷ πρεσβυτέρῳ,

Στ. ιθ'. Ἐξαίρτης πνεῦμα μέγα ἐπῆλθεν ἐκ τῆς ἐρήμου, καὶ ἤφατο τὰν τεσσάρων γωνιῶν τῆς οἰκίας, καὶ ἔπεσεν ἡ οἰκία ἐπὶ τὰ παῖδια σου, καὶ ἐτελεύτησαν. Ἐσώθη δὲ ὁ θεὸς μόνος, καὶ ἦλθεν τοῦ ἀπαγγεῖλαι σοι.

B (11) Τὰς μὲν οὖν καμήλους πεποίηκε γενέσθαι ὑπὸ τοὺς ἵππους, τοὺς δυνους δὲ καὶ τὰ ζεύγη τῶν βοῶν ὑπὸ τοὺς αἰχμαλωτίζοντας· τὰ πρόβατα δὲ ἐμίσει. Διὰ τοῦτο πῦρ ἐπ' αὐτὰ κατήγαγεν. Ἀλλὰ καὶ τοῖς υἱοῖς ἐπεδόουσε, καιρὸν ἐξήτει τοῦ αὐτοὺς ἀπολέσαι. Εἰ εὐρήχαι ἀναγινώσκοντες, οὐκ ἂν ἤφατο τῆς οἰκίας, οὐδὲ τόπον εἶχε τοῦ αὐτοὺς ἀποκτεῖναι. Εἰ εὐρήχαι προσευχομένους, οὐδὲν ἡδύνατο ποιῆσαι κατ' αὐτῶν. Ἀλλ' ὅτε (12) εὗρεν εὐκαιρίαν, ἰσχυσε. Ποῖος οὖν ὁ καιρὸς; Μέθῃ ἦν, συμπόσιον ἦν. Τὸ, τῶν γωνιῶν τῆς οἰκίας ἀφασθαι τὸ πνεῦμα, ἐπίστησον, ὅτι ἐν ταῖς τῶν γωνιῶν πλαταῖαις οἱ ὑποκριταὶ ἐστῶτες προσεύχονται· πᾶς δὲ ὁ μὴ ἐπιδεητικῶς εὐθείας ὁδοῦ, ταῖς γωνίαις κέχρηται. Πλατεῖα δὲ γωνία ἡ πολλὴ C καὶ ἀνεμμένη κακία.

ΚΕΦ. Β'.

(13) Στλχ. β'. Καὶ εἶπεν ὁ Κύριος τῷ διαβόλῳ· Πόθεν σὺ ἔρχῃ;

Ἐώρα ὁ Θεός, ὅπως αἰχμυνηθεὶς διεπονείτο ὁ Σατάνας. Ὅταν δὲ ἐπερωτῶν βῇ ἀγνωμονοῦντα, τότε ἐλέγχει κακουργοῦντα, ὡς ἤλεγξε τὸν Κάιν.

(14) Στ. θ'. Χρόνου δὲ προεσθηκότος, εἶπεν αὐτῷ ἡ γυνὴ αὐτοῦ.

Ὅρα τὸ κακοῦργον. Ὅτε πολὺς διήλθε χρόνος, τότε ἐπιτίθεται· τότε γὰρ μάλιστα τῆς δυνάμεως ἐξασθενεῖ. Διὰ τὰ τῆς ἀσθενείας ἦν, τῷ τε τὸν φέροντα ἀσθενέστερον γενέσθαι τῷ μῆχει τοῦ χρόνου, καὶ τῷ τὴν ἐλπίδα ἀπογνωσθῆναι μᾶλλον. Καὶ μετ' ὀλίγα· Μὴ τοῖνυν τοῦτο ἔωμεν, ὅτι γυνή, ἀλλὰ τί συμβουλεύει. Τοῦτο καὶ τοῖς νῦν ἀνθρώποις παραινῶ, μὴ πρὸς τὰ τῶν προσώπων ἀξιώματα βλέπειν, ἀλλὰ πρὸς τὸν τρόπον τῆς συμβουλῆς. Γυνή ἐστὶν ἵνα βοηθῇ, οὐχ ἵνα ὑποσκελίσῃ.

(15) Στ. θ'. Εἶπεν αὐτῷ ἡ γυνὴ αὐτοῦ· Μέχρι τί-
ρος καρτερήσεις;

Τὸ πάντων μηχανημάτων τῶν προλαβόντων ἰσχυρότερον ὑστερον ὁ διάβολος προσάγει. Εἶθε καὶ ταύτην ἐλαβες! Εἶθε μετὰ τῶν παίδων κατήχωντας! Τινὲς δὲ φασιν οὐδὲ τῆς γυναικὸς εἶναι τὰ ῥήματα, ἀλλ' αὐ-

(13) Ex eodem cod. Nan., ubi inscribitur, Ὁλυμ-
πιόδωρον, Ὁριγένους.

(14) Ex cod. Ven. xci. Confer et Olympiodor.

(15) Ex cod. Venet. 538

τὸν εἰς αὐτὴν τυπωθέντα ταῦτα φεγγέσθαι· οὐδὲ γὰρ ἦν τὴν γυναῖκα τοῦ Ἰάβ τοιαύτην εἶναι· πλὴν εἰ τις λέγοι, συμφορὰ περιτραπέισαν, τοιαύτην αὐτὴν γενέσθαι. Καὶ μετ' ὧν· Εἰκὸς οὐ ταύτην πρῶτην γεγενῆσθαι τὴν συμβουλήν, ἀλλὰ πολλάκις πολλὰ τούτων ἀκοῦσαι χαλεπώτερα παρὰ τῆς γυναικὸς. Ὅρα διαβολικὴν ἀπάτην. Ἐνενόησε τὴν Εὐαν. Τοῦτο, φησὶ, τὸν πρῶτον κατήνεγκεν ἄνθρωπον· τοῦτο καὶ τούτου περιγενέσθαι δυνήσεται. Ἄλλ', ὦ ἄθλιε καὶ ἀνόητε! ἐκείνον ἤττονα γαστρός εὐρούσα, ἰὼν ἐσπεῖρε τὸν ἑαυτοῦ. Τούτον δὲ ὁρᾷ φιλοσοφούντα, καὶ αὐτῆς περιγενόμενον τῆς φύσεως. Οὐκ ἐπέκαμψεν αὐτὸν χρημάτων ἀπώλεια, οὐδὲ παῖδων θάνατος, ἄωρος, οὐδὲ βάσανος σώματος ἀπαρμιύθητος, οὐδὲ χρόνου μήκος τοσούτου. Καὶ τὸν ὑπὸ πραγμάτων οὐχ ἀλόντα, τοῦτον ὑπὸ λόγων προσδοκᾷ χειρώσασθαι;

Τοῦ αὐτοῦ.

Τί τὸν ἀθλητὴν ἐκλύεις; Τί καταστέλλεις τὰς χεῖρας; δέον εἰπεῖν κατὰ τὸν Ἀπόστολον· Ἐτι μικρόν, ἐτι μικρόν.

Στ. θ'. Ἀλλ' εἰπὼν τι ῥῆμα (16) εἰς Κύριον, καὶ ταῦτα.

Μετὰ τὸ τὴν τραγωδίαν ἀκριδῶς διηγήσασθαι, τότε τὴν ἀναίσχυντον ἐπιφέρει συμβουλήν. Καὶ οὐδὲ αὐτῷ φανερῶς εἶπε, βλασφημῆσον. Οἱ γὰρ πονηρὰ συμβουλευόντες οὐ τολμῶσιν ἀνακαλυμμένην εἰσαγεῖν τὴν συμβουλήν. Τί λέγεις, ὦ γύναι; δέον ἐξιλεώσασθαι, δέον καταλλάξαι, παροῦνται μᾶλλον παραινεῖς; Εἰ γὰρ ὁ θεὸς ταῦτα ἐποίησε, παρακαλεῖσαι αὐτὸν, οὐ βλασφημῆσαι δεῖ. Πόθεν δὲ δῆλον, ὅτι καὶ ἐρώμενον (17) τελευτήσω; Πῶν δὲ ὅπως εἶχε περὶ τῆς βλασφημίας ἡ γυνή. Ὅπως παραχρῆμα αὐτὴν θάνατον ἐπάγειν ἱκανὴν ἤγειτο.

(18) Στ. ι'. Εἰ τὰ ἀγαθὰ ὀδεῖσθε ἀπὸ χειρὸς Κυρίου, τὰ κακὰ οὐχ ὀποιοῦμεν;

Ὁ γὰρ μακάριος οὗτος, πανταχόθεν βαλλόμενος, ἀσφαλέστερον ἵστατο, καὶ μυρία βέλη δεχόμενος, οὐκ ἐνεδίδου. Ἄλλ' ἐκένωσε μὲν τοῦ διαβόλου τὴν βολήν, αὐτὸς δὲ οὐ κατέπεσεν, οὐδὲ ὑπεσκελίσθη. Ἄλλ' ὥσπερ ἄριστος κυβερνήτης, οὔτε μαινομένης τῆς θαλάσσης, καὶ τῶν κυμάτων διεγειρομένων κατεποντίζετο, οὔτε γαλήνης ὁσος ῥαθυμότερος ἐγίνετο. Ἄλλ' ἐν ἑκατέρᾳ τῇ τῶν καιρῶν διαφορᾷ ἴσῃ τὴν ἑαυτοῦ τέχνην διετήρησε. Καὶ οὕτως πλοῦτος ἑαυτὸν (19) ἐφύσησεν, οὔτε πενία ἐταπείνωσεν, οὔτε, κατὰ ῥοὴν τῶν πραγμάτων φερομένων, ὑπτιος ἦν καὶ ἀναπεπτακῶς, οὔτε, ὅλης σχεδὸν τῆς οἰκείας (20) ἀνατραπέισης, καὶ πανολεθρίας γενομένης, διατράχθη, καὶ τὴν ἀνδρίαν ἤλεγε τὴν ἑαυτοῦ. Ἀκούεωσαν πλοῦσιοι, ἀκούεωσαν πένητες· ἑκατέροις γὰρ τὸ διήγημα χρησίμου, καὶ πᾶσιν ἀνθρώποις ἡ ἱστορία λυσitelῆς· καὶ τοῖς ἐν εὐθυμερίᾳ, καὶ τοῖς ἐν συμφοραῖς. Ἐκάτερα γὰρ τὰ ὅπλα μεταχειρίσας ὁ τῆς εὐσεβείας ἀγωνιστής, ὁ τῆς οἰκουμένης στεφανίτης, ἐν ἑκατέροις τὸ τρόπαιον ἔστησε· καὶ πρὸς πᾶν εἶδος πολέμου τοῦ δαιμόνος

²¹⁻²² Hebr. x, 37.

(16) Cod. Ὀργ. εἰς τὸ Ἀλλ' εἰπὼν τι ῥῆμα.

(17) Forte ἐρώμενον.

(18) Ex cod. Nan. ubi titulus Χρυσοστόμου, Ὀργ. Chrysostomi potius videtur, de cuius commen-

A eam representantem hæc fuisse locutum; neque enim poterat uxor Jobi esse huiusmodi. Nisi quis dicat, calamitate mutatam, eam talem evasisse. Et post pauca: Videtur non hoc primum fuisse consilium, sed sæpè multa istis graviora ab uxore inaudivisse. Attende diabolicam seductionem. Recogitavit Evam. Hoc, inquit, primum præcipit hominem: hoc istum quoque superare poterit. Sed, o miser et stolidè! illum ventri obnoxium nacta, venenum inspiravit suum. At hunc vides virtuti operam dantem, et ipsammet superantem naturam. Non eum inflexit facultatum amissio, non liberorum mors immatura, non corporis tortura inconsolabilis, nec temporis tanta diuturnitas. Ergone cum qui rebus ipsis victus non fuit, verbis te huncce subacturum existimas?

Ejusdem.

Quid athletam labefactas? Quid contrahis manus, cum oporteret dicere cum Apostolo: Adhuc modicum, adhuc modicum ²¹⁻²²?

V. 9. Sed dic aliquod verbum in Dominum, et morere.

Postquam luctuosum eventum diligenter exposuit, tunc impudens profert consilium. Neque ei manifeste dixit: Blasphema. Qui enim maligna consulunt, non audent apertum asserre consilium. Quid ais, o uxor? Cum necesse potius esset placatum reddere, cum necesse esset conciliare, irritare potius suades? Si enim hæc Deus fecit, exorare illum, non blasphemare oportet. Unde autem liquet, quod ubi execratus fuero, moriar? Verumtamen attende qua sententia esset isthæc mulier quoad blasphemiam. Reputabat scilicet eam posse statim mortem inferre. V. 10. Si bona suscepimus de manu Domini, mala non suslinebimus?

Beatus iste undique circumpulsatus, securius stabat, et infinita suscipiens tela, non cedebat. Sed evacuavit quidem diaboli pharetram, ipse vero nequaquam concidit, neque subversus est. Sed veluti optimus proreta, neque furente salo excitatisque fluctibus submergebatur; neque obtinente malacia, negligentior erat. Sed in utraque temporum vice, æqualem artem suam conservabat. Et neque divitiæ illum inflavere, neque paupertas deiecit animo, neque prono alveo rebus suis fluentibus, supinior erat et segnes. Quinimo ne tota quidem propemodum eversa domo, et interitu contingente, conturbatus est, et suæ virtutis luculenta edidit testimonia. Audiunt divites, audiunt pauperes: utrisque enim narratio perutilis, et omnibus hominibus historia est proficua, sive in prosperitate sint, sive in calamitatibus. Utraque enim arma adhibens hic pietatis agonista, hic orbis coronatus athleta, in utrisque tropæum erexit: et ad omne genus belli irruente dæmone illo, contra omnia in aciem descen-

tariis in Jobum consule sis nostræ Bibl. tom. VIII, p. 243, et proleg. ibidem.

(19) Αὐτόν.

(20) Οἰκίαν.

dit, et in omnibus victor pronuntiabatur. Ac veluti miles generosus, qui sciret pugnare noctu, de mœnibus, inter pedites, inter epibatas, arcu sagittas emittere, hastam quater, fundis et vallis uti, ac in omni genere pugnae superare adversarios, et ubique vincere: ita profecto et generosus ille omnem tentationem cum multa tulit fortitudine, tentationem inquam paupertatis, famis, morbi, doloris, interitus filiorum: tentationem ab amicis, ab adversariis, ab uxore, a domesticis. Neque enim fuit humana calamitas, quæ in corpus ejus effusa non sit. Nihil vero minus retia omnia superavit, ac sublimior fuit diaboli calamitis (21). Illud vero præ cæteris stupendum, quod omnia ipsi contigerint, et omnia cum excessu, et omnia in unum. Neque enim id attendas, quod tanta passus fuerit: sed adde, non paulatim, non ex intervallo; sed una et simul. Non est vero hæc mediocris tentationum accessio. Cæterorum namque hominum quilibet primo nullus invenietur qui omnia simul sustinuerit: sed si cum paupertate luctatur, at sanitate gaudet; si et paupertate et morbis vexatus est, at uxore sæpenumero fructus est, quæ calamitates solaretur, et quæ pro portu esset illi. Si nec uxore fructus est hujusmodi, at nec quæ tam pernicioosa consuleret, ac nec liberos junctim amisit universos; si junctim universos, at non tali genere mortis; si tali genere mortis, at amicos habuit consolatores, at neque ita illum appetentes: quod si et appetentes, at non etiam domesticos lacescentes; si etiam lacescentes, at non etiam in faciem suam spuantes; si etiam in faciem spuantes, at non quoque morbo tanto conficiebatur, at domum tectumque habebat, nec in sterquilinio sedebat; quod si etiam in sterquilinio sedebat, at manum habebat porrigentes; si neque manum porrigentes, at non etiam in se irruentes. Iste vero omnia isthæc pertulit.

κοπρία; ἐκάθητο, ἀλλ' ἔσχε τοὺς χεῖρα ὀρέγοντας· εἰ δὲ μὴ ἔσχε τοὺς χεῖρα ὀρέγοντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ ἐπεμβαίνοντας. Οὗτος δ' ἄπαντα ταῦτα ὑπήνεχεν.

V. 11. Advenierunt quisque ex propria regione ad illum, Eliphaz Thæmanorum rex, Baldad Saucheorum tyrannus, Sophar Minæorum rex.

Amica præsentia tua, amica et admonitio. Eliphaz est, Deus me disseminavit, aut, Dei mei contumelia. Thæman, defectus eorum. Sophar, scopus, vel, contumelia. Baldad, inveteratio, et gloriosus. Sauchæorum, garrulitas eorum.

V. 11. Audientes autem tres amici ejus mala omnia quæ supervenerant ei, adfuerunt quisque ex propria regione ad illum.

Si quis quærat cur post tantum temporis amici advenierint, cogitet primum quidem eos diversas incoluisse regiones, ac post plurimum tempus multi fortasse audiverunt. Infortunium ultra opinionem ac fidem esse videbatur, si etiam in sterquilinio Job

A ἐπελθόντος ἐκείνου, πρὸς ἅπαντα παρτάξατο, καὶ ἐν πᾶσιν ἀνεκρήρυστο. Καὶ καθάπερ στρατιώτης γενναῖος, καὶ εἰδὼς νυκτομαχεῖν, τειχομαχεῖν, πεζομαχεῖν, νυκτομαχεῖν, καὶ τοξεύειν, καὶ ὄρου σείειν, καὶ σφενδόνασαι καὶ ἀκοντίοις, καὶ παντὶ τρόπῳ μάχης περιγίνεσθαι τῆς (22) ἐναντίου καὶ πανταχοῦ κρατεῖν· οὕτω δὴ καὶ ὁ γενναῖος ἐκεῖνος ἅπαντα πειρασμὸν μετὰ πολλῆς ἡγεγκε τῆς ἀνδρίας, τὸν ἀπὸ πεινίας, τὸν ἀπὸ λιμοῦ, τὸν ἀπὸ νόσου, τὸν ἐξ ὀδύνης, τὸν ἀπὸ παιδῶν ἀπωλείας, τὸν ἀπὸ τῶν φίλων, τὸν ἀπὸ τῶν ἐχθρῶν, τὸν ἀπὸ τῆς γυναικὸς, τὸν ἀπὸ τῶν οἰκετῶν. Ὡδὲ γὰρ ἦν ἀνθρωπίνη συμφορὰ, ἥ μὴ εἰς τὸ σῶμα ἐξεκένωθῃ ἐκείνου. Ἀλλ' ὅμως ἀπάντων ὑπεργνήχθη τῶν δικτύων, καὶ ὑψηλότερος γέγονε τῶν τοῦ διαβόλου καλάρμων. Καὶ τὸ δὴ θαυμαστότερον,

B ὅτι καὶ πάντα αὐτῷ, καὶ πάντα μεθ' ὑπερβολῆς, καὶ πάντα ὡς ἔν. Μὴ γὰρ τοῦτο ἔφη, ὅτι τοσαῦτα ἐπαθεν· ἀλλὰ πρόσθε, ὅτι οὐδὲ κατὰ μικρὸν, οὐδὲ ἐκ διαστήματος, ἀλλ' ὑπὲν καὶ ὁμοῦ. Ὡδὲ μικρὰ δὲ αὐτῇ πειρασμῶν προσθήκη. Τῶν μὲν γὰρ ἄλλων ἕκαστος ἀνθρώπων πρῶτον μὲν οὐδεὶς ἂν εὐρεθεῖν πάντα ὑπομείνας ὁμοῦ, ἀλλ' εἰ καὶ πενίᾳ παλαίει, ὅμως ὕγεια ἀπολαύει· εἰ δὲ καὶ πενίᾳ καὶ νόσῳ περιεπάρη, ἀλλὰ γυναικὸς πολλάκις ἀπῆλause παραμυθουμένης τὰ δεινὰ, καὶ ἀντὶ λιμένος αὐτῷ γινομένης. Εἰ δὲ μὴ γυναικὸς ἀπῆλause τοιαύτης, ἀλλ' οὐχ οὕτω συμβουλευθείσης ὀλέθρια, ἀλλ' οὐχὶ καὶ τοὺς παῖδας ἀδρόν ἀπόλεσεν ἅπαντας· εἰ δὲ καὶ ἀδρόν, ἀλλ' οὐ τοιούτῳ τρόπῳ τελευτήσῃ· εἰ δὲ καὶ τοιούτῳ [τρόπῳ] τελευτήσῃ, ἀλλὰ φίλους ἔσχε παρακαλοῦντας· εἰ δὲ οὐκ ἔσχε παρακαλοῦντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ οὕτως ἐπεμβαίνοντας· εἰ δὲ καὶ ἐπεμβαίνοντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ οἰκέτας ὀνειδίζοντας· εἰ δὲ καὶ ὀνειδίζοντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ εἰς τὸ πρόσωπον αὐτοῦ ἐμπύοντας· εἰ δὲ καὶ εἰς τὸ πρόσωπον ἐμπύοντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ νόσῳ τοιαύτῃ περιεπάρει (23), ἀλλὰ δωματίῳ καὶ σκέπῃ ἀπῆλause, καὶ οὐκ ἐπὶ τῆς κοπρίας ἐκάθητο· εἰ δὲ καὶ ἐπὶ τῆς

C κοπρίας ἐκάθητο, ἀλλ' ἔσχε τοὺς χεῖρα ὀρέγοντας· εἰ δὲ μὴ ἔσχε τοὺς χεῖρα ὀρέγοντας, ἀλλ' οὐχὶ καὶ ἐπεμβαίνοντας. Οὗτος δ' ἄπαντα ταῦτα ὑπήνεχεν.

Στίχ. ια'. Παρεγένοντο ἕκαστος ἐκ τῆς ἰδίας χώρας πρὸς αὐτόν, Ἐλιφάζ ὁ θαυμασιῶν βασιλεὺς, Βαλδὰδ ὁ Σαυχῶν τύραννος, Σωφάρ Μιναιῶν βασιλεὺς.

(24) Φιλικὴ μὲν ἡ παρουσία σου, φιλικὴ δὲ ἡ παραίνεσις. Ἐλιφάζ· Θεὸς μὲ διέσπειρεν, ἢ, Θεοῦ μου φανλισμός. Θαμάν, ἐκλειψίς αὐτῶν. Σωφάρ, σκοπὸς, ἢ φανλισμός. Βαλδὰδ, καλαιωσις, καὶ ἐπίδοξος. Σαυχάων, ἀδολεσχία αὐτῶν.

D (25) Στίχ. ια'. Ἀκούσαντες δὲ οἱ τρεῖς φίλοι αὐτοῦ τὰ κακὰ πάντα, τὰ ἐπελθόντα αὐτῷ, παρεγένοντο ἕκαστος ἐκ τῆς ἰδίας χώρας πρὸς αὐτόν.

Ἐάν τις ζητῇ, διὰ τί μετὰ τοσούτου χρόνου οἱ φίλοι παραγγέγοναι, ἐννοεῖται πρῶτον μὲν, ὅτι διάφορους ἔχουν χώρας, καὶ μετὰ πλείστον χρόνον πολλοὶ μὲν ἤκουσαν ἴσως, τὸ δὲ παράδοξον τῆς συμφορᾶς καὶ ἀπιστον εἶδοκει, εἰ καὶ ἐπὶ κοπρία ὁ Ἰωβ

(21) Phrases eucypii.

(22) Forte τῶν.

(23) Περιεπάρη.

(24) Ex cod. 538.

(25) Ex cod. Nan., ubi ascribitur Ὀριγ. Ὀλυμπιῶδ.

καὶ ἀνεπικούρητος κάθηται. Καὶ περιέμενον διὰ τὴν πλειόνων πιστώσασθαι τὴν ἀκοήν, ἥ καὶ ἐκπέμψαι καὶ ἰδεῖν, εἰ καὶ ἀληθὴ τὰ λεγόμενα. Ἐν τούτοις οὖν ὁ χρόνος ἐτρίβεται. Πρὸς δὲ τούτοις, ὅτε τὸ ἀληθὲς ἔγνωσαν, βασιλεῖς ὄντες καὶ ἐκδημεῖν μέλλοντες, ἀνάγκην εἶχον πρότερον εὖ διαθεῖναι τὰ κατὰ τὸν οἶκον, καὶ ἐπιστήσαι τοῖς ἀρχομένοις τοὺς ἀνὸ' αὐτῶν. Ταῦτα πάντα αὐτοὺς ἀπασχόλει, καὶ ἐνεδράδουν. Καὶ εἰ μὴ σφόδρα γε ἀγαπητοὶ τινες ἦσαν καὶ δίκαιοι, οὐκ ἂν, τὰς οἰκίας καταλιπόντες χώρας καὶ βασιλείας, ἀφικνούντο πρὸς τὴν ἐπίσκεψιν, ἀλλὰ δι' ἐτέρων τὴν χρεῖαν ἐπλήρουν. Ἔστι δὲ ἔννοεσιν, ὡς καὶ οἰκονομία τις ἦν θεῖα τῆς ἀφίξεως ἢ ἀναβολῆς. Ἐπειδὴ γὰρ ὁμοῦ τῇ τῶν φίλων διαλέξει καὶ τὸ πᾶν τοῦ ἀγῶνος ἐλύθη, τοῦ Θεοῦ χρηματίζαντος, καὶ τὸν δίκαιον ἀνακτισσάμενον καὶ στεφανώσαντος, οἰκονομία τις γέγονε θεῖα, ἐμβραδύναι τοὺς φίλους, ἵνα παραταθῇ τὰ τοῦ νοσήματος, καὶ μειζόνως ἀθλήσας ὁ δίκαιος, δικαιοῦτερον ἀναρρήθῃ παρὰ τοῦ Θεοῦ.

(26) Στίχ. ια'. Καὶ παρεγένοντο πρὸς αὐτὸν ὁμοθυμαδὸν, τοῦ παρακαλεῖσθαι καὶ ἐπισκέψασθαι αὐτόν.

Ὁ Σύμμαχος οὕτως ἐξέδωκε· Συντάξαντο γὰρ ὁμοῦ ἐλθόντες συμπάθησιν αὐτῷ, καὶ παραμυθήσασθαι αὐτόν. Ὅρα καὶ ἐντεῦθεν, ὡς καὶ ἕτερος παρήλθε χρόνος, ἕως ὅτε, πρὸς ἀλλήλους διαπεμφόμενοι, τὴν ἐπὶ τὸ αὐτὸ σύνθετον τε καὶ ἀριεὶν ἐποιήσαντο.

(27) Στίχ. ιβ'. Καὶ κατακασόμενοι γῆν ἐπὶ τὰς κεφαλὰς αὐτῶν.

Στίχ. ιγ'. Παρακάθισαν αὐτῷ ἐπὶ τὰς ἡμέρας, καὶ ἐπὶ τὰς νύκτας.

Οὐκ εἶπε δὲ ἡ Γραφή, ὅτι παρεκάθητο ἐπὶ τὰς ἡμέρας πρωῒθεν ἕως ἑσπέρας, οὐδὲ ἐπὶ τὰς νύκτας ἀφ' ἑσπέρας μέχρι πρωῒ. Δῆλον οὖν, ὅτι, τὸ πλεῖον τῆς ἡμέρας παρακαθεζόμενοι, ὑπεχώρουν τὰς ἀναγκὰς ἐκκληρώσαντες χρεῖας· καὶ πάλιν ἐπανήκοντες, μέχρι πολλοῦ τῆς νυκτὸς παρεκαθέοντο, καὶ αὖθις ἀνύοντες, πάλιν ὠρρίζον πρὸς αὐτόν. Ὁ δὲ τῶν γνησιωτάτων καὶ συμπαιδοτάτων φίλων ἴδιον. Τῇ δὲ κοινῇ συνηθείᾳ χρωμένη ἡ Γραφή, οὕτως ἀπολύτως εἶπε· Παρακάθισαν αὐτῷ ἐπὶ τὰς ἡμέρας καὶ ἐπὶ τὰς νύκτας. Ἐπεὶ καὶ ὅτε λέγει τὸν Ἰακώβ δεκατέσσαρα ἔτη δουλεῦσαι, καὶ συγκαλεσθαι τῷ καύσωνι τῆς ἡμέρας καὶ τῷ παγετῷ τῆς νυκτὸς, ἄρα ὑπὸ στέγῃν οὐκ εἰσθαι ποτέ; ἄρα οὐδεμιὰς ἀναπαύσεως ἔτυχεν ὅλη τῷ χρόνῳ; Ταῦτα μὲν οὖν καὶ λεπτολογεῖν φύλαρον. Ὡς γὰρ ἔφην, ἡ Γραφή κοινῇ συνηθείᾳ χρῆται. Ἐπειδὴ δὲ τινες, κωμωδοῦντες τὴν Γραφήν, καὶ ἐντεῦθεν αὐτὴν ὡς ψευδῆ διασφύρουσιν· Ὡς (27) γὰρ ἂν, φασίν, αὐτοὶ διετέλουν καὶ ἄνθρωποι ἐπὶ τοσαύταις ἡμέραις; ἡναγκάσθημεν αὐτῶν συναπαχθῆναι τῇ ἀκαίρῳ στενωχωρίᾳ.

ΚΕΦ. Γ'.

(28) Ἄλλ' ἐν τούτοις μὲν τὸ δεῦτερον ἦνυσται κεφάλαιον· τοῦ τρίτου δὲ προθεωρίαν ποιοῦμενοι, φαμέν,

(26) Ibid. eodem tit. ascripto.

(27) Ibid. eodem titulo.

sederet, et inauxiliatus. Itaque expectaverunt ut pluribus confirmaretur fama; vel etiam ut mitterent ac viderent, si quidem vera relata essent. Interea igitur tempus terebatur. Ad hæc, ubi verum esse resciverunt; cum reges essent, ac peregre profecturi, necesse habuerunt prius res suas domesticas recte disponere, ac præficere subtilis vicarius suos. Hæc omnia ipsos occupatos tenebant, et remorabantur. Ac nisi vehementer dilecti fuissent et iusti, non utique domos suas relinquentes, regiones ac regna, venissent ad invisendum illum, sed per alios hoc officium implevissent. Cogitandum autem est, cujusdam etiam divinæ dispensationis fuisse, ut adventus eorum differretur. Quia enim una cum amicorum disputatione etiam certamen universum direptum est, respondente Deo, et justum hunc fovente et coronante; divina quæpiam providentia fuit, ut moras traherent amici, quo intenderetur morbus, et justus vir illustrius pugnans, potiori jure a Deo victor proclamaretur.

V. 11. Et venerunt ad illum concorditer, ut consolarentur ei et inviserent illum.

Symmachus ita edidit: Condixerant enim, ut simul venientes compaterentur ei, et consolarentur illum. Vide et hinc, qui aliud etiam præterierit tempus; donec ad se invicem mittentes, concursus simul et adventum fecerant.

V. 12. Et spargentes terram super capita sua.

V. 13. Sederunt apud ipsum septem dies, et septem noctes.

Non dixit vero Scriptura, quod assederint septem dies, a mane usque ad vespem, neque septem noctes, a vespere ad mane. Liqueat ergo, quod cum maximam diei partem assedissent, recedebant necessariis usibus explendis: ac iterum revertentes, usque ad multam noctem assidebant, et iterum abeuntes, rursus mane veniebant ad eum. Quod sane verissimorum affectuosissimorumque amicorum proprium est. Communi autem consuetudine utens Scriptura, ita absolute locuta est: Sederunt apud ipsum septem dies, et septem noctes. Quoniam etiam quando dicit, Jacobum quatuordecim annos servisse, et exustum fuisse ardu diei, et gelu noctis; nunquid tectum nunquam subibat? nunquid nullam habuit requiem toto illo tempore? De his subtiliter pertractare, nugatorium esset. Ut enim alebam, Scriptura communi consuetudine utitur. Quoniam vero quidam angigillantes Scripturam, vel hinc ipsam ceu mendacem traducunt: Quomodo enim, dicunt, sine cibo perseveraverunt et insomnes per tot dies? coacti sumus eorum nos accommodare importunæ subtilitati.

CAP. III.

Ac in his quidem secundum caput absolutum est. Tertiū vero quemdam veluti prospectum facientes,

(27) Forte leg. Πῶς.

(28) Ibid. eod. tit.

dicimus, quod dolet quidem vir justus, et de hoc nemo inficias iret : non enim insensatorum est virtus, sed eorum qui in passionibus ad eam studiose contendunt. Dolet vero, apparenter quidem, a corporali plaga acutissime stimulatus ; at intellectualiter, tanquam justus et Dei amans, qui videbat nonnullos scandalizatos propter passiones suas, ut si Dei gloriæ in ipso detraheretur, justo hæc sustinente. Cum enim dicit : *Utiq̃d posuisti me obviantem tibi* ²⁷ non ipse Deo obviavit, absit ! cui enim poterat obviare ? Sed quod dicit, illud est : *Utiq̃d propter me, Domine, nomen tuum blasphematur ?* Turbatur tamen nihilominus et æstuat, ne forte omnino a Deo desertus fuisset. Nihil enim tantopere excruciat animam Dei amantem, ut suspicari se a Deo esse desertam : quin infinities mori mallet, quam cum angoribus et suspicione hujusmodi inter vivos recenseri. Itaque propter jumentorum amissionem, et filiorum confertam mortem, quales emisserit plenas gratiarum actionis voces audivimus : quomodo etiam uxorem erudierit, quæ indignum nescio quod de Domino reputaverat : qualia item post tentationem et exinanitionem acerbamque passionem pronuntiaverit, et quo pacto illum nullus humanorum eventuum perturbaverit. Quando vero amici advenerunt, homines justi et affectuosi, opportunum arbitratum est, videns eorum tolerantiam et dilectionem erga se, enarrare atque exponere animi sui dolores, illosque historicæ referre putavit esse sine periculo. Unicum namque erat diaboli studium, efficere ut justus iste Deum blasphemaret. At vero nullatenus apparet eum istud fecisse, quin potius benedixisse et gratiarum actionis testes protulisse voces. Maledicit autem diem nativitatis, et mortem desiderat, propter superius allatas rationes. At rebus ad mentem relatis, mysteria eloquuntur : et de iis quidem quæ jam antea evenerant, philosophatur ; de futuris vero certiores reddit. Hujusmodi enim semper sunt sanctorum prophetarum dicta. Ad ipsa igitur verba accedentes, declaremus sensum eorum, eo ad interpretationem nos deducente, qui sanctum etiam Job ad certamina roboravit.

V. 1. *Post hoc aperuit Job os suum.*

Quia justus os aperit, non inconsideranter oportet animum iis quæ dicuntur advertere, sed requirere quod ex verbis prodit emolumentum. Plena enim semper sunt utilitatis hujusmodi sanctorum dicta : et aperiens justus os, oculos depromit thesauros. Itaque et vas electionis Paulus scribens dicit : *Os meum aperuit se ad vos, Corinthii* ²⁸. Et de Domino scriptum est : *Aperiens os suum, docebat* ²⁹. Ac simpliciter de eo testimonium perhibetur, quod os aperiat, qui silentii modos antea edoctus fuit. Itaque et Job os aperit postea : id est post magnum

²⁷ Job vii, 20. ²⁸ II Cor. vi, 11. ²⁹ Matth. v, 2.

(29) Legendum ὁδυνᾷται.

(30) Forte αὐτοῦ.

(31) Κατεντευκτὴν.

ὡς ἀλγεῖ μὲν ὁ δίκαιος, καὶ οὐκ ἂν τις ἀρνήσαιο· οὐ γὰρ τῶν ἀναισθητῶν ἡ ἀρετὴ, ἀλλὰ τῶν ἐν τοῖς πάθεσι φιλοσοφούντων. Οὐ δύναται (29) δὲ, κατὰ μὲν τὸ φαινόμενον, ὑπὸ τῆς ἐν σαρκὶ πληγῆς δριμυτάτως κεντούμενος· κατὰ δὲ τὸ νοούμενον, οἷα δίκαιος καὶ φιλόθεος ἀνὴρ ὁρῶν τινὰς σκανδαλιζομένους ἐπὶ τοῖς αὐτῶν (30) παθήμασιν, ὡς τῆς τοῦ Θεοῦ δόξης ἐπ' αὐτῷ διασυρμένης, εἰ ὁ δίκαιος ταῦτα ὑπομένει. Καὶ γὰρ ὅτε λέγει· *Ἦνα τί ἐθον με κατ' ἐντευκτὴν* (31) σου· οὐκ αὐτὸς κατὰ τοῦ Θεοῦ ἐτύγχανε, μὴ γένοιτο ! τί γὰρ εἶχεν ἐντυγχάνειν ; Ἀλλὰ τοῦτο ἐστὶν ὃ φησὶ· *Ἦνα τί δι' ἐμὲ, Δέσποτα,* τὸ θυμῶ σου βλασφημῆται ; Θυροῦσθαι δὲ οὐδὲν ἤττον καὶ ὀλιγιῶ, μήπως πλείως ἐγκατάλειψεν ὑπέστη παρὰ Θεοῦ. Οὐδὲ γὰρ οὕτω τιμωρεῖται ψυχὴ φιλόθεος, ὡς τὸ (32) ὑποπτεῖν καταλείφθαι παρὰ Θεοῦ· καὶ μυριάκις αἰρεῖται τὸν θάνατον, ἢ μετὰ ἀληθδόνος καὶ τοιαύτης ὑποφίας τοῖς ζώσιν ἐγκαταλέγεσθαι. Ἐπὶ μὲν οὖν τῇ τῶν κτημάτων ἀπωλείᾳ καὶ τῇ τῶν παίδων ἀδρόα τελευτῇ οἷας ἀφῆκε χαριστηρίους φωνὰς ἠκούσαμεν, καὶ ὅπως τὴν γυναῖκα ἐξεπαίδευσεν ἀπρεπὲς τι περὶ τοῦ Δεσπότης λογισμένην, καὶ πόλα μετὰ πείραν καὶ ἐξουδένωσιν καὶ τὸ δριμύ πάθος ἐφθέγγετο, καὶ ὡς οὐδὲν αὐτὸν τῶν ἀνθρωπίνων συμπτωμάτων διεθορύθησεν· ὡς δὲ οἱ φίλοι παρεγένοντο ἄνδρες δίκαιοι καὶ συμπαθεῖς, εὐκαιρον φήθη, θεωρῶν αὐτῶν τὴν ὑπομονὴν καὶ τὴν ἀγάπην ἐπ' αὐτῶν (33), εἰπεῖν καὶ δημοσιεῦσαι τὰς κατὰ ψυχὴν ἀληθδόνας, καὶ φθέγγεται μὲν καθ' ἱστορίαν ἀκίνδυνον. Ἐν γὰρ τῇ τοῦ διαβόλου τῷ πλούδασμα, τὸ παρασκευάσαι τὸν δίκαιον βλασφημῆσαι Θεόν. Ὁ δὲ οὐδαμῶς φαίνεται τοῦτο διαπραξάμενος, ἀλλὰ καὶ μάλλον εὐφημήσας. καὶ χαριστηρίους ἀναπέμψας φωνάς. Καταρᾶται δὲ τὴν ἡμέραν τῆς γεννήσεως, καὶ τὸν θάνατον ἐπιποθεῖ, διὰ τὰς ἀνωτέρω λεχθεῖσας αἰτίας. Πρὸς δὲ διάνοιαν μυστήρια λαλεῖ· καὶ περὶ τῶν ἡδὴ προγεγονότων φιλοσοφεῖ, καὶ πληροφορεῖ τὸ μέλλον. Τοιαῦται γὰρ αἱ τῶν ἁγίων προφητῶν αἱ ῥήσεις. Ἐπὶ δὲ αὐτῶν τῶν λείξεων γενόμενοι, σαφηνίσωμεν τὴν διάνοιαν, αὐτοῦ ποδηγούντος πρὸς τὴν ἑρμηνείαν, τοῦ καὶ τὸν ἅγιον Ἰωβ πρὸς τοὺς ἀγῶνας ἐνισχύσαντος.

Στίχ. α'. *Μετὰ τοῦτο ἤνοιξεν Ἰωβ τὸ στόμα αὐτοῦ.*

Ὅτι δίκαιος ἀνοίγει τὸ στόμα, οὐκ ἀπλῶς οὕτως προσήκει προσέχειν τοῖς λεγομένοις, ἀλλὰ τὰ (34) ἐκ τῶν λόγων ἀναζητεῖν ὠφέλειαν. Μετὰ γὰρ αἱ ὠφελείας τὰ τοιαῦτα ῥήματα τῶν ἁγίων· καὶ ἀνοίγων τὸ στόμα δίκαιος, κεκρυμμένους δημοσιεύει θησαυρούς. Διὸ καὶ τὸ σκεῦος τῆς ἐκλόγης ὁ Παῦλος ἐπιστέλλων φησὶ· *Τὸ στόμα μου ἀνέφωγε πρὸς ὑμᾶς, Κορίνθιοι.* Καὶ περὶ τοῦ Κυρίου γέγραπται ὅτι *Ἀνοίξας τὸ στόμα αὐτοῦ ἐδίδασκε.* Καὶ ἀπλῶς ἐκεῖνος μαρτυρεῖται στόμα ἀνοίγειν, ὁ σωπῆς μέτρα πρότερον διδασχθεῖς. Οὐκοῦν καὶ Ἰωβ ἀνοίγει τὸ στόμα

(32) Τῷ.

(33) Forte αὐτῷ.

(34) Forte τῇν.

μετὰ τοῦτο· τοῦτέστι μετὰ τὸ μέγα τρόπαιον, μετ' ἑκείνη τὰ πάθη, οὐκ ἀδασανίστως φθέγγεται περιαι-
γῶν τῶ σώματι, τῆς γλώσσης φθανούσης τὸ τῆς φρο-
νήσεως ἐνθεσμον, ἀλλὰ σωφρονῶν καὶ ταῖς φωναῖς
ὁποδεῖκνυται. Δηλοῖ δὲ καὶ τὴν γαλήνην τῆς ψυχῆς
καὶ τῶν ῥημάτων τὸ ἐμπρεπὲς ἢ τοῦ ἀνοῦξαι τὸ στόμα
αὐτοῦ μαρτυρία (35).

ΚΕΦ. ΙΘ.

(36) Στίχ. α'. Ἔως τίνας ἔγκοπον ποιήσετε ψυχὴν μου;

Ὅσπερ σώματα βαρέα ἐπιτιθέμενα ζῶν σώμα-
σιν, κάμνειν ποιεῖν τὰ βαστάζοντα· οὕτως εἰσι τι-
νες λόγοι βαρεῖς, οὓς ἀκούσας τις κάμνει. Ὡς ὑπὸ
βάρους πιεζόμενος, τῆς δυνάμεως τῶν λόγων τῶν οὐ
κακῶς, καὶ χαλεπῶς (37), ἢ ἐπὶ λουδορίας εἰρημέ-
νων ὑπὸ τῶν ἄλλων δύο μετὰ Βαλδὰ ἐληλυθότων,
οἷον φορτίου αἰσθησὶς (38) βαρέος, ὃ ἴδῃ φησι
καμῶν τῇ ψυχῇ ἐφ' οἷς εἰρήκασιν· Ἔως τίνας
ἔγκοπον ποιήσετε ψυχὴν μου; — Καὶ μετ' ὀλίγον·
Ὅρξες ὡς προεγγράπται ὁ Σαυχαῖν τυράννος. Τυ-
ραννικοὶ αὐτοῦ εἰσιν οἱ λόγοι, οὓς ἀκούσας ὁ Ἰὼβ, λέ-
γει· Ἔω τίνας ἔγκοπον ποιήσετε τὴν ψυχὴν μου;
Οὐχ οὕτως καθικνεῖται ψυχῆς ἀνδρώπου ἄλλο τι, ὥς
λόγος σκληρός. Πολλάκις ὑπομείνας τὰς βασάνους
σώματι προσφερομένης, λόγους οὐχ ὑπέμεινεν. Ὁ
μέντοιγε τέλειος ἀθλητῆς, εἰ καὶ κάμνειν, ἀλλ' ὑπο-
μένει τοὺς χαλεποὺς λόγους. Ὑβριν γὰρ ὑπομένειν
μεγάλου ἀνδρός ἐστιν. Διόπερ ἐν τοῖς ἀνδραγαθήμα-
σιν αὐτοῦ ὁ Ἀπόστολος λέγει· Λοιδοροῦμενοι ἐλό-
γητομεν, διωκόμενοι ἀνεχόμεθα, δυσσημούμενοι
παρακαλοῦμεν. Ὅσπερ καθάρματα τοῦ κόσμου C
ἐγενήθημεν, πάντων περιψήμα ἕως ἄρτι. Καὶ μετ'
ὀλίγον φησὶν εἶτα, διὰ τὸ, Ἔως τίνας ἔγκοπον ποιή-
σετε ψυχὴν μου; Ὅρξες; Ἰὼβ ἐστιν, ὃ καὶ τὸ βι-
βλῖον οὐδὲν ἄλλο ἐξαιρέτως περιέχει ἢ τὴν ἀνδρίαν
αὐτοῦ καὶ τὴν ὑπομονήν. Ἄλλ' ὅμως αἰσθάνεται
τῶν καμάτων, ὧν κεκμήκει ἀπὸ τοῦ λόγου τοῦ σκλη-
ροῦ τῶν ἐληλυθότων αὐτὸν ἐπισκοπῆσαι.

(39) Στίχ. γ'. Γνώτε μόνον, ὅτι ὁ Κύριος ἐποίησέ
με οὕτως.

Ἄ βλέπετε περὶ ἐμὲ, μὴ νομίσητε ἄλλοθεν ἐληλυ-
θῆναι μοι ἢ ἀπὸ τοῦ Θεοῦ. Φοβήθητε τοίνυν. Ὁ γὰρ
ἐμοὶ ταῦτα ἐπάγων δύναται καὶ ὑμῖν ἐπαγαγεῖν.
Στίχ. γ'. Καταλαλεῖτέ μου· οὐκ αἰσχυρόμενοι με,
ἐπίκεισθέ μοι.

(40) Πολλάκις καὶ καταλαλεῖ τις κακῶς ποιῶν. D
Ὅτε ἂν δὲ οὐκ ἀπερυθρίαση, εἰς πρόσωπον λέγει
ἐκείνῳ, οὐχὲ ἐλέγγων, οὐδὲ τάληθ' λέγων, ἀλλ' ὀνει-
δίζων καὶ ὑβρίζων. Τοῖς γὰρ ὑπὸ Θεοῦ τιμωρου-
μένοις ἐπιμαρτυρεῖν οὐ χρή, ἀλλὰ θρηνεῖν καὶ φο-
βεῖσθαι.

(41) Στίχ. δ'. Ναὶ δὴ ἐπ' ἀληθείας ἐγὼ ἐπλανήθην,
καὶ ἔμοι δὲ ἀλλίσταται πλάνος· λαλήσας ῥῆμα,
ὃ οὐκ ἔδει.

Εἰτά φησιν καθ' ὑπόθεσιν· Ὑμῖν δίδωμι, ὡς ὑπο-

1 Cor. iv, 12, 13.

(35) Nihil deinceps ex hoc Naniano codice de-
scriptum inveni, nisi quaedam in Venetis exstan-
tia, quæ in eo quoque occurrere dicuntur.

(36) Ex utroq. cod. Venet. — Confer. tom. XII,
col. 1032. — Edit. Pat.

A tropæum, post passiones illas, non sine examine lo-
quitur toto corpore dolens, præveniente lingua pru-
dentis leges, sed vel in ipsis vocibus sobrius oster-
ditur. Indicat etiam animæ tranquillitatem, ipso-
rumque verborum decorem, quod de illo perhibea-
tur aperuisse os.

CAP. XIX.

V. 1. Quousque laboriosam facietis animam meam?

Quemadmodum corpora gravia imposita anima-
lium corporibus, gestantia defatigant: sic sunt qui-
dam sermones graves, quos audiens quis fatigatur.
Tanquam a sarcina oppressus, vi sermonum non
male ac molestie, vel ad convicium dictorum ab aliis
B duobus, qui cum Baldado venerant, tanquam oneris
sensu gravis, dicit Job defatigatus animo propter
ea quæ dixerant: Quousque laboriosam facietis ani-
mam meam? — Et post pauca: Vides quod descri-
ptus fuerit Sauchæorum tyrannus. Tyrannici sunt
ejus sermones, quos audiens Job ait: Quousque la-
boriosam facietis animam meam? Non ita afficit ani-
mam hominis aliud quid, ut sermo prædurus. Sæpe
qui sustinuit tormenta corpori adhibita, sermones
non sustinuit. Perfectus tamen hic athleta, etsi de-
fatigatus, sustinet nihilominus molestos sermones.
Contumeliam enim sufferre, magni est viri. Propter-
ea in suis virtutibus Apostolus recenset: Convictus
laccessit, benedicimus; persecutionem patientes, tole-
ramus; blasphemias prociissi, deprecamur. Tanquam
purgamenta mundi effecti sumus, omnium peripetema
usque modo 22. Et paulo post deinceps dicit, propter
illud: Usquequo laboriosam facietis animam meam?
Viden? Job est: cuius etiam liber nihil aliud præci-
pue continet, quam robur et tolerantiam illius.
Nihilominus sentit labores, quibus laboraverat pro-
pter durum sermonem eorum, qui venerant ad in-
visendum illum.

V. 3. Agnoscite duntaxat, quod Dominus fecit me sic.

Quæ circa me cernitis, ne putaveritis aliunde
evenisse mihi, quam a Deo. Metuite ergo. Qui enim
mihi isthæc adducit, potest et vobis adducere.

V. 3. Obloquimini de me: non reveriti me, incumbitis
mihi.

Sæpe et obloquitur quis perperam agens. Quando
autem non erubescit, in faciem dicit illi, non evin-
cens, neque vere loquens, sed conviciis utens et
contumeliis. Non enim a Deo afflictis insultandum
est, sed lamentandum potius et metuendum.

V. 4. Næ sane in veritate ego aberravi, apud me
autem degit erro: loqui verbum quod non oportebat.

Deinde dicit ex hypothesi: Concedo vobis quod

(37) Cod. xxi, ἀλλ' ἐστὶ ὀνειδιστικῶς καὶ χαλεπῶς.

(38) Forte αἰσθάνεται.

(39) Idem in utroque cod.

(40) Confer. tom. XII, col. 1034.

(41) Cod. uterque.

supponitis, me propter peccata hæc pati. An ergo oportebat vos me ita contumellis exciperetis? *Apud me autem degit erro.* Et si per suppositionem hæc fecissem, quæ non erant facienda: etsi hujusmodi fuisset; an non oportebat vos intuentes flagella, tabum, vermes, bonorum amissionem, revereri? Veruntamen appetistis me non miserentes mei, neque compatiētes meis calamitatibus.

V. 5. *Eso autem, quia contra me magnificamini, insultatis autem mihi contumelia.*

Non medioeriter mihi conviciamini, sed alii alios excipientes insultatis: tanquam irruentes et conculcantes me conviciamini.

V. 6. *Munitionem autem suam super me exaltavit.*

Tanquam sub murum calamitatis sum munitio, quam non possum evadere, donec judicet Deus di-
ruere illam.

V. 7. *Ecce video convicio, et non loquar.*

Hoc illud est: *Vince in bono malum*."

Ejusdem. Ecce in convicio vestro ridere, non loqui arbitror.

CAP. XX.

V. 6. *Si ascendat in cælum ejus dona, sacrificium autem illius nubes tangat.*

Impii si ascendant dona in cælum, si admodum eleventur, si sacrificium illius nubes tangat. Quandoque oraverit hæreticus, quandoque sacrificium illius ascenderit ex superbia, quandoque videatur fuisse confirmatus, tunc funditus inierit. Oratio enim illius reputatur ei in peccatum, et est ipsa oratio ejus in peccatum⁴².

V. 7. *Quandoque enim videntur fuisse confirmatus, tunc in finem inierit.*

Simile, Inimici autem Domini simul atque glorificati et exaltati fuerint, deficientes sicut fumus defecerunt⁴³.

V. 7. *Qui autem viderant eum dicent, Ubi est?*

Qui sunt qui viderant eum? Ecclesiastici nos, qui videntes eorum errores, dicemus: Ubi sunt?

V. 8. *Tanquam somnium explicatum, nequaquam inveniat.*

Somniores hujusmodi, et qui sibi phantasmata ellungunt, nequaquam veritate mentem fulciunt cum decipiantur, suntque tanquam somnium explicatum, quod non inveniat.

N. 10. *Filios ejus perdant minores.*

Filios ac discipulos ejus qui hæc docuit.

V. 10. *Manus autem ejus incendant dolores.*

Manus ejus, inquit, id est opera illius, succendent ei punitionem.

Manus autem ejus. Impii hujus et seducti, cujus oratio reputatur in peccatum; cujus sacrificium si ascendat in cælum, et nubes tangat, tunc in finem

λαμβάνεται, ὅτι διὰ τὰ ἀμαρτήματα ταῦτα πάσχω· ἄρ' οὐν ἐχρῆν ὑμᾶς οὕτω μοι ὀνειδίζειν; *Παρ' ἐμοὶ δὲ ἀλλέζεται πᾶντος.* Εἰ καὶ καθ' ὑπόθεσιν τοιαῦτα ἐπιποιήσιν, οἷα οὐκ ἔδει· εἰ καὶ τοιοῦτος ἦμην, ἄρ' οὐκ ἐχρῆν ὑμᾶς βλέποντας μάστιγας, τοὺς ἰχθύρας, τοὺς σκώληκας, τὴν ἀπώλειαν τῶν ὑπαρχόντων, αἰδεσθῆναι; Ἀλλὰ προσεπιθαίνετε μοι μὴ ἐλεοῦντές με, μὴδὲ συμπαθοῦντές μοι τῇ περιστάσει.

(42) Στ'χ. ε'. *Ἐὰν δὲ, ὅτι ἐπ' ἐμοὶ μεταλύσῃς, ἐνάλυσσῃς δὲ μοι ὀνειδίσαι.*

Ὅδ' μετρίως μοι ὀνειδίζετε, ἀλλ' ἐναλλόμενοι· ὥστε καὶ ἐπιθαίνοντες καὶ καταπατοῦντές με ὀνειδίζετε.

(43) Στ'χ. ζ'. *Ὁχύρωμα δὲ αὐτοῦ ἐπ' ἐμὲ ὕψωσεν.*

Ὀλοὺν ὑπὸ τείχος τῆς περιστάσεώς εἰμι ὀχύρωμα, οὐδ' οὐ δύναμαι φεῖγναι, ἕως οὗ κρινεῖ ὁ θεὸς καθελὼν αὐτό.

Στ'χ. ζ'. *Ἰδοὺ γὰρ ὀνειδίζει (44), καὶ οὐ λαλήσω.*

Τοῦτό ἐστι τό· *Νίκα ἐν τῷ ἀγαθῷ τὸ κακόν.*

Τοῦ αὐτοῦ. Ἰδοὺ ἐπὶ τῷ ὀνειδίζει ὁμῶν γελᾶν, οὐ λαλεῖν νομίζομαι.

ΚΕΦ. Κ'.

(45) Στ'χ. ζ'. *Ἐὰν ἀναβῇ εἰς οὐρανὸν αὐτοῦ τὰ δῶρα ἢ δὲ θυσία αὐτοῦ νεφὴν ἀψηται.*

Τοῦ ἀσεβοῦς ἐὰν ἀναβῇ τὰ δῶρα εἰς τὸν οὐρανόν, ἐὰν πάνυ ὑψωθῇ, ἐὰν ἡ θυσία αὐτοῦ νεφὴν ἀψηται. Ὅτ' ἂν εὐξῆται ὁ αἰρετικὸς, ὅτ' ἂν ἡ θυσία αὐτοῦ ἀναβῇ τῇ ὑψηγορίᾳ, ὅτ' ἂν δοκῇ κατεστηρίχθαι (46)· τότε εἰς τέλος ἀπολείται. Ἡ γὰρ εὐχὴ αὐτοῦ λογιζέται αὐτῷ εἰς ἀμαρτίαν, καὶ ἔστιν αὐτῇ ἡ εὐχὴ αὐτοῦ ἀμαρτία.

Στ'χ. ζ'. *Ὅταν γὰρ δοκῇ ἡδὴ ἐστηρίχθαι, τότε εἰς τέλος ἀπολείται.*

Ὅμοιον, Ὅι δὲ ἐχθροὶ τοῦ Κυρίου ἅμα τῷ δοξα-
σθῆναι καὶ ὑψωθῆναι, ἐκλείποντες ὥσπερ καπνὸς ἐξέλιπον.

Στ'χ. ζ'. *Οἱ δὲ ἰδόντες αὐτὸν ἔροῦσιν· Ποῦ ἔστιν;*

Τίνες οἱ ἰδόντες αὐτόν (47); Οἱ ἐκκλησιαστικοί, οἱ ἰδόντες ἐκείνων τὰ σφάλματα, ἐροῦμεν· Ποῦ ἔστιν;

Στ'χ. η'. *Ὅσπερ ἐνὸπριον ἐκπετασθὲν οὐ μὴ εὐρεθῇ.*

Οἱ τοιοῦτοι ἐνυπνιαζόμενοι, καὶ ἀναπλάσσοντες φαντάσματα, οὐ τῇ ἀληθείᾳ τὴν διάνοιαν ἐπεριίδουσιν σφαλόμενοι, καὶ γίνονται ὥσπερ ἐνὸπριον ἐκπετασθὲν, ὃ οὐ μὴ εὐρεθῇ.

D Στ'χ. ι'. *Τοὺς υἱοὺς αὐτοῦ ὀλέσασαυ ἤττονες.*

Τοὺς υἱοὺς καὶ μαθητὰς τοῦ ταῦτα διδάξαντος.

(48) Στ'χ. ι'. *Αἱ δὲ χεῖρες αὐτοῦ πυρσεύσασαυ ὀδύνας.*

Αἱ χεῖρες αὐτοῦ, φησὶν, τούτεστιν αἱ πράξεις, ἐξά-
φουσιν αὐτῷ κόλασιν.

(49) Αἱ δὲ χεῖρες αὐτοῦ. Τοῦ ἀσεβοῦς τούτου καὶ ἐσφαλμένου, οὗ ἡ προσευχὴ λογιζέται εἰς ἀμαρτίαν, οὗ ἡ θυσία ἐὰν ἀναβῇ εἰς οὐρανόν, καὶ γε-

⁴² Rom. xii, 21. ⁴³ Job xx, 7. ⁴⁴ Psal. cviii, 7. ⁴⁵ Psal. xxxvi, 20.

(42) Cod. uterque.

(43) Cod. uterque.

(44) Forte ὀνειδῇ cum cod. Alex.

(45) In cod. xxi et Nan. — Confer. i. xii ibid.

(46) Ἄν κατεστηρίχθαι, ad astra pervenisse?

(47) Tria hæc verba desunt in cod. Nan.

(48) Cod. uterque, et Olymip.

(49) Confer supra v. 6.

ῶν ἀφῆται, τότε εἰς τέλος ἀπόλλυται· τούτου αἱ χεῖρες ὀδύνας πυρσεύουσιν· τούτῃστι, καὶ ἐν ὀδύναῖς ἐσχάταις διάζουσιν. Λέγει δὲ περὶ τῶν υἱῶν τοῦ παρθέμου.

Στίχ. ιγ'. Κολή ἀσπίδος ἐν γαστρὶ αὐτοῦ.

Ἐχει γὰρ μαθήματα, ἀ οὐκ ἔστι γλυκεία, ἀλλὰ χολή ἀσπίδος, οἷον ἐκ πονηρὰ, ἥ περὶ τοῦ οἴνου τῆς διδασκαλίας αὐτῶν. Ἐκ γὰρ ἀμπέλου Σοδόμων ἡ ἀμπελος αὐτῶν, καὶ τὰ ἐξῆς. Καὶ μετ' ὀλίγα· Κολή δὲ ἀσπίδος ἐν γαστρὶ τοῦ ἑτεροδόξου, καὶ ἀσεβοῦτος ἐν τοῖς δόγμασι, τοῖς ἐναντίοις τῇ ἀληθείᾳ.

(50) Στίχ. ιε'. Πλοῦτος ἀδίκως συναγόμενος ἐξεμεθήσεται.

Τίς γὰρ ἄλλος ἀδίκως πλοῦτος συνάγεται ἢ ἐκεῖνος ὃ ἐν τοῖς λόγοις αὐτῶν· Ἀδίκως γὰρ συνάγεται. Ἄλλ' ὁ ἀγαθὸς οὐκ ἔλασι αὐτοὺς πεπαιχμένους, πλοῦτον ἀδίκως συναγόμενον ἔχειν ἀπὸ αὐτῶν ἐν ταῦτο· ποιήσει γὰρ ἐξεμῆσαι.

Στίχ. ιε'. Ἐξ οἰκίας αὐτοῦ ἐξελεύσεται αὐτὸν ἄγγελος.

Ἄγγελος γὰρ κατ' ἐνέργειαν καὶ εὐεργεσίαν τοῦ Θεοῦ ἐξελεύσεται αὐτὸν ἀπ' αὐτῆς τῆς κακῆς οἰκοδομηθείσης, ἥτις ἔστιν ἐκκλησία πονηρευομένη. Αὕτη γὰρ ἡ οἰκία αὐτοῦ. Ἄλλ' ἄγγελος ἐξελεύσεται αὐτὸν ἐξ οἰκίας αὐτοῦ.

Στίχ. ιζ'. Μὴ ἴδοι ἀμελεῖν νομάδων.

(51) Ἐτεροδόξος οὐ βλέπει ἀμελεῖν νομάδων. Νομάδες δὲ εἰσὶ τινες ψυχὰι νεμόμεναι ὑπὸ τῷ καλῷ ποιμένι, τῷ εἰπόντι· Ἐγὼ εἰμι ἡ θύρα. Δι' ἐμοῦ ἐὰν τις εἰσέλθῃ, σωθήσεται. Καὶ εἰσελεύσεται, καὶ ἐξελεύσεται, καὶ νομὴν εὐρήσει.

Στίχ. ιη'. Ὅσπερ στρίφνος ἀμόσητος, ἀκατάποτος.

Οἱ λόγοι καὶ τὰ δόγματα στριφνὰ καὶ πυκνὰ, οὐδὲν ἔχει γλυκὺ ἐκεῖνα, τὰ κατὰ τοῦ Θεοῦ γινόμενα.

(52) Στρίφνος βοτάνη, τίς ἐστιν ἐκτραχυνομένη τῇ γλώσσῃ τοῦ μασσωμένου. Ὅσπερ οὖν, φησί, τὴν βοτάνην ἐκείνην, καὶ ἂν τις φιλονεικῇσεις διαλέωνας τοῖς ὁδοῦσι, καταπιεῖν οὐ δύναται· οὕτω καὶ ὁ τῶν ἀλλοτρίων ἀπολαύειν ἐθέλων οὐδὲν τῶν πόνων ἀποίσεται τὸ κέρδος.

(53) Στίχ. κ'. Διὰ τοῦτο οὐκ ἀνθήσει αὐτοῦ τὰ ἀγαθά.

Ἄ δοκεῖ ἀγαθὰ ποιεῖν, οὐκ ἀνθήσει· ὅτ' ἂν δοκῇ ἡδὴ πεπληρωθῆαι, θλιβήσεται.

Στίχ. κ'. Οὐκ ἔστιν αὐτοῦ σωτηρία τοῖς ὑπάρχουσιν.

Τὰ ὑπάρχοντα αὐτοῦ σωτηρίαν αὐτῷ περιποιήσει οὐ δύναται.

Ἄλλως.

(54) Στίχ. κβ'. Πᾶσα δὲ ἀνάγκη αὐτὸν ἐπελεύσεται, καὶ ἐκαιοστέλει ἐκ' αὐτὸν θυμὸν ὀργῆς.

(55) Στίχ. κβ'. Πᾶσα δὲ ἀνάγκη ἐκ' αὐτὸν ἐπελεύσεται.

Ταῦτα προτρεπτικὰ ἡμῖν, ἵνα ἀφιστώμεθα τῶν ἀλλοτρίων.

⁵³ Dent. xxxii, 32. ⁵⁴ Joan. x, 9.

(50) Cod. uterque. — Vide t. XII, col. 1032.

(51) Vide ibid.

(52) Cod. xxi tribuit Origeni, al. Polychronio.

(53) Occurrit in utroque cod.

PATROL. GR. XVII.

^A interit: hujus manus dolores incendunt; hoc est, etiam in extremis doloribus degent. Loquitur vero de filiis impij.

V. 13. *Bilis aspidis in ventre ejus.*

Habet enim documenta, quæ non sunt dulcia, sed fel aspidis, id est malignum, quod est de vino doctirina ipsorum. De vite enim Sodomorum vitis eorum ⁵³, et cætera. Et post pauca: Bilis autem aspidis in ventre heterodoxi, et impia dogmata profitentis, contraria veritati.

V. 15. *Divitiæ injuste congregatæ evomantur.*

Quenam aliæ divitiæ injuste congregantur, quam illæ quæ sunt in sermonibus eorum? Injuste enim congregantur. Sed benignus Deus non sinet, ut li ^B præcipites acti divitiis injuste congregatas habent semper in seipsis: faciet enim ut evomantur.

V. 15. *Ex domo ejus extrahet eum angelus.*

Angelus enim per operationem et beneficentiam Dei extrahet illum ab ipsa perperam ædificata. Ea est porro ecclesia male agentium. Hæc enim est domus illius. Sed angelus extrahet eum ex domo ejus.

V. 17. *Ne videat mulcturam pascentium armentorum.*

Heterodoxus non videt mulcturam jumentorum pascentium. Jumenta vero pascentia, sunt quidam animæ, quæ pascentur sub Pastore bono, qui dixit: Ego sum ostium. Per me si quis ingreditur, salvabitur. Et ingreditur et egreditur, et pasuum invenit ⁵⁴.

V. 18. *Tanquam striphnus, quæ non manditur, nec deglutitur.*

Sermones et dogmata crassa et spissa, nihil habent ea dulce, quæ nempe sunt contra Deum.

Striphnus herba est aspera linguæ mandentis. Quemadmodum igitur, inquit, herbam illam, tametsi multum quis nitatur blandam reddere dentibus, deglutire non potest: sic et qui alienis frui vult, nullum laborum suorum referet emolumentum.

V. 20. *Propterea non efflorebunt illius bona.*

Quæ videtur bona facere, non efflorebunt: si quando videantur jam ad plenum pervenisse, conterentur.

V. 20. *Non est salus facultatibus ejus.*

Facultates ejus salutem illi comparare nequeunt.

Aliter.

V. 22. *Omnis vero necessitas superveniet ei, et immitet in eum animum iræ.*

V. 22. *Omnis autem necessitas superveniet ei.*

Hæc adhortantur nos, ut abstinamus ab alienis.

(54) Hic v. interseritur duobus superioribus homistichis.

(55) Cod. uterque. V. Olymp.

V. 22. *Ningere in eum dolores.*

Loco nivis dolores venient in virum hujusmodi.

V. 24. *Et non salvetur e manu ferri.*

Ferrum non dicit hoc sensibile, sed scindentissimum sermonem.

V. 25. *Pertransent autem per corpus ejus telum.*

Tela hujusmodi ignita vulnerant eum.

V. 25. *Devorabit eum ignis non comburens.*

Mysterium quoddam addiscimus de poena quae reservata est, ut caveamus eam pati. Ignem ait non comburentem devoraturum fore impium. Hic ignis apud nos materialis, non est ignis non comburens: videmus enim ipsum. At ignis ille invisibilis est, qui peccatores invadit, qui intra illos exurit. Intellectualis est et puniens. Si vis imaginem accipere illius ignis, cogita mihi hominem immaniter febrientem, et ab eo igne exustum. Non invenies obtutu ignem in illo: subest tamen, et exurit ejus viscera. Haud aliter a peccatis febriens quis exurit.

V. 25. *Malis autem afficiat advena domum ejus.*

Qui contra populum illum gerebat bellum, advena erat et non proselytus. Qui malis affecit domum ejus, dissolvens quod tanti fiebat sanctuarium, et civitatem, quam appellabant sanctam.

V. 27. *Revelet autem caelum iniquitates ejus.*

Pro, et ex Deo et ex caelo sustinebit mala. Haec autem dixit, quia cum dixisset Job a Deo se fuisse vulneratum, commemoraverat quod et ab hominibus injuria affectus fuerat. Nititur igitur evincere, quia omnia propter peccata in eum inducta fuerint.

V. 27. *Terra autem insurgat contra eum.*

Ipsa terra insurgit adversus populum illum.

V. 29. *Et possessio facultatum ipsi ab inspectore.*

Intelligis quis inspector hic nominatus est? Deus inspector dictus est, et episcopi illius imaginem omni modo, si boni probique sint, ferre annuntur. Et sicut qui imitatur imaginem regiam, honoratur ex eo quod pulchre imitatus sit, etiamque quia eam ornavit: ita beatus episcopus, qui recogitat verum episcopum, eumque æmulatur, et evadit ceu inter homines Deus: vel qui habet episcopum eum, qui ipsum fecit revera in Christo Jesu episcopum: cui gloria et imperium in saecula saeculorum. Amen.

CAP. XXI.

V. 5. *Intuentes in me, admirationem habete.*

Dicitis esse sapientes, et scire utquid haec patior, tanquam Deo non indormiente peccatis hominum. Et ausi estis dicere me peccatorem esse, et juste in haec pervenisse.

V. 7. *Inveteraverunt autem et in divitiis.*

Non sunt nuper divites effecti, sed multos annos

(56) Cod. uterque.

(57) Uterque.

(58) Confer et Olymp.

(59) Unus cod. tribuit Polychronio.

(60) Cod. xxi.

A Στίχ. κθ'. *Νίσθαι ἐκ αὐτὸν ὀδύνας.*

Ἀντὶ νιφετοῦ ὀδύνας ἐρχονται ἐπὶ τὸν τοιοῦτον.

(56) Στίχ. κθ'. Καὶ οὐ μὴ σωθῇ ἐκ χειρὸς σιδήρου. Σιδήρον οὐ λέγει τοῦτον τὸν αἰσθητὸν, ἀλλὰ τμη-
τικώτατον λόγον.

(57) Στίχ. κε'. Διεξέλθοι δὲ διὰ σώματος αὐτοῦ
βέλος.

Τὰ βέλη ταῦτα τὰ πεπωρωμένα τιτρώσκει αὐτόν.

(58) Στίχ. κε'. Κατέδεται αὐτὸν πῦρ ἀκαυστον.

Μυστηρίον τι μανθάνομεν περὶ τῆς κολάσεως τῆς ἀποκαιμένης, ἵνα φυλασσόμεθα αὐτὴν παθεῖν. Πῦρ εἶπεν ἀκαυστον κατέδεται τὸν ἀσεβῆ· τοῦτο τὸ πῦρ τὸ παρ' ἡμῖν ὕλικόν οὐκ ἔστιν ἀκαυστον πῦρ· βλέπο-
μενον γὰρ αὐτό. Ἐκεῖνο δὲ ἀόρατόν ἐστι τὸ πῦρ, τὸ ἐπὶ τοῖς ἁμαρτωλοῦς ἐρχόμενον, ὃ ἐνδον αὐτοῦς καίει.

B Νοητὸν ἐστὶ καὶ κολάζον. Ἐὰν θέλῃς εἰκόνα παρα-
λαβεῖν ἐκείνου τοῦ πυρὸς, νόει μοι τὸν εἰς ὑπερβολὴν πυρέσσοντα, καὶ ὑπὸ πυρὸς φλεγόμενον. Οὐχ εὐρή-
σεις ὅθει τὸ πῦρ ἐν αὐτῷ, ὑπόκειται δὲ, καὶ ἐκκαίει αὐτοῦ τὰ σπλάγχνα. Οὕτως ἀπὸ τῶν ἁμαρτημάτων πυρέττων τις ἐκκαίεται.

Στίχ. κε'. Κακώσται δὲ αὐτοῦ ἐπὶ πλῆτος τὸν οἶκον.

Ὁ πολεμήσας τὸν λαὸν ἐκεῖνον ἐπὶ πλῆτος ἦν, καὶ οὐ προσήλυτος· ὅς ἐκάκωσεν αὐτοῦ τὸν οἶκον, κατα-
λύων τὸ νομιζόμενον ἁγίασμα, καὶ τὴν πόλιν ἣν Εἰ-
ργον εἶναι ἁγίαν.

(59) Στίχ. κζ'. Ἀρακαλύψαι δὲ αὐτοῦ ὁ οὐρανὸς
τὰς ἀνομίας.

Ἀντὶ τοῦ, Καὶ ἐκ Θεοῦ καὶ ἐξ οὐρανοῦ ὑποστή-
σεται τὰ δεσνὰ. Ταῦτα δὲ ἔφη, ἐπειδὴ ὁ Ἰωβ, φησας
C ὑπὸ Θεοῦ πεπληῆσθαι, ἐμνημόνευε καὶ ὡς ὑπὸ ἀνθρώ-
πων ἡδικημένος. Κατασκευάζει οὖν, ὅτι πάντα δι'
ἁμαρτίας αὐτὸν ἐπηνέχθη.

(60) Στίχ. κζ'. Γῇ δὲ ἐπαρυσταίῃ αὐτῷ.

Αὕτῃ ἡ γῆ ἐπανίσταται ἐκείνῳ τῷ λαῷ.

(61) Στίχ. κθ'. Καὶ κτήμα ὑπαρχόντων αὐτῷ
παρὰ τοῦ ἐπισκόπου.

Μανθάνει (62) τίς ἐπίσκοπος ἐνθάδε ὡνομάσθη;
ὅτι Θεὸς ἐπίσκοπος εἰρηται, καὶ οἱ ἐπίσκοποι ἐκεί-
νου τὴν εἰκόνα παντὶ τῷ τρόπῳ φιλοτιμούνται, οἱ
καλοὶ καὶ ἀγαθοὶ, φορεῖν. Καὶ ὥσπερ ὁ μιμησάμενος
εἰκόνα βασιλικὴν τιμᾶται ἐπὶ τὸ καλῶς μιμήσασθαι,
τιμᾶται δὲ καὶ ἐπὶ τῷ αὐτὴν κεκοσμημένῳ· οὕτως
μακάριος ἐπίσκοπος, ὁ νοήσας τὸν ἀληθινὸν ἐπίσκο-
πον, καὶ ζητῶν αὐτόν, καὶ γινόμενος ὡς ἐν ἀνθρώποις
D Θεός· ἡ ἔχων ἐπίσκοπον τὸν ποιῶντα αὐτὸν ἀληθῶς
ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ ἐπίσκοπον· ᾧ ἡ δόξα καὶ τὸ κρά-
τος εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Ἀμήν.

ΚΕΦ. ΚΑ'.

(63) Στίχ. ε'. Εἰσεβλέψαντες εἰς ἐμὲ θαῦμα σχέτε.

Φατέ σοφοὶ εἶναι, καὶ εἰδέναι διὰ τί ταῦτα πά-
σχω, ὡς τοῦ Θεοῦ μὴ κοιμισμένου ἐπὶ τοῖς ἁμαρ-
τήμασι τῶν ἀνθρώπων. Καὶ ἐτολμήσατέ με λέγειν
ἁμαρτιῶν εἶναι, καὶ δικαίως εἰς ταῦτα ἐφθακέναι.

(64) Στίχ. ζ'. Πεπαιδευμένοι δὲ καὶ ἐν πλοῦτι.
Οὐκ εἰσι νεόπλουτοι, ἀλλὰ πολλὰ ἔτη πεποιθ-

(61) Confer Olymp.

(62) Forte Μανθάνεις.

(63) Cod. uterque.

(64) Cod. xxi. Alius tribuit Joanni. — Confer
i. XII, col. 1033.

κασι πλουτούντες, καὶ ἀεὶ τὸν πλοῦτον αὐξόντες. A impenderunt ditescerunt, semperque divitiis augentes.

Στίχ. η'. Ὁ σπόρος αὐτῶν κατὰ ψυχὴν.

Τοῦ μὲν δικαίου ὁ σπόρος κατὰ πνεῦμά ἐστι· Σπείρει γὰρ εἰς τὸ πνεῦμα, καὶ ἐκ τοῦ πνεύματος θερίσει ζωὴν αἰώνιον· τῶν δὲ τοιούτων, ἐπεὶ ψυχικὸς ἄνθρωπος οὐ δέχεται τὰ τοῦ πνεύματος· μωρία γὰρ αὐτῷ ἐστίν· ὁ σπόρος οὐ κατὰ πνεῦμα, ἀλλὰ κατὰ ψυχὴν, τὸ ὑποδέεστερον.

Στίχ. η'. Τὰ δὲ τέκνα αὐτῶν ἐν ὀφθαλμοῖς.

Πάντα ὅσα ποιοῦσιν, πρὸς τὸ θεαθῆναι ὑπὸ τῶν ἀνθρώπων ποιοῦσι. Τέκνα γὰρ τὰ ἔργα ἐκάστου. Οὐκ ἐστὶ τέκνα τῶν ἑτεροδόξων ἐν καρδίᾳ, ἐν λογισμοῖς ἀγαθοῖς, ἀλλ' ἐν ὀφθαλμοῖς, πρὸς τὸ θεαθῆναι ὑπὸ τῶν ἀνθρώπων.

(65) Στίχ. θ'. Οἱ οἶκοι αὐτῶν ἐδόξησαν.

Ὅτι δ' εἰσελθὼς εἰς συναγωγὴν αἰρετικῶν, καὶ ἰδὼς ἐκεῖ πλῆθος συναγομένων, βλέπει, ὅτι οἱ οἶκοι αὐτῶν ἐδόξησαν.

Στίχ. θ'. Φόβος δὲ οὐδαμῶς.

Ἀφοβοὶ εἰσιν. Οὐ φοβοῦνται τὸν Θεόν, καταφρονεῖσι τῆς Θεότητος· τοιαῦτα λέγοντες περὶ Θεοῦ, οὐ φοβοῦνται, ὅτι περὶ Θεοῦ λαλοῦσιν.

Στίχ. θ'. Μάστιξ δὲ παρὰ Κυρίου οὐκ ἐστὶν ἐπ' αὐτοῖς.

Τοῦ αὐτοῦ. Ἐάν τις ἄνθρωπον τοιαῦτα κατὰ Θεοῦ λαλοῦντα, ὑγιαίνοντα τῷ σώματι, βλέποντα, τὰ αἰσθητήρια σώζοντα, καὶ δοκοῦντα ἐνίοτε καὶ ἐν τοῖς κοσμικοῖς εὐτυχεῖν· ὅρα, ὅτι πεπλήρωται ἐπ' αὐτοῦ ἀσεβοῦς ὕψος τὸ· Μάστιξ δὲ παρὰ Κυρίου οὐκ ἐστὶν ἐπ' αὐτοῖς.

Στίχ. ι'. Ἡ βοῦς αὐτῶν οὐκ ὠμοτόκησε.

Τοῦ αὐτοῦ. Ὁ βοῦς ζῶν ἐστὶ γεωργικὸν, καὶ συμπνέων εἰς γεωργίαν. Καὶ αὐτοὶ γεωργοῦσι. Γεωργοῦσι δὲ Σόδομα καὶ Γόμορρα, γεωργοῦσιν Αἴγυπτον. Ἡ βοῦς αὐτῶν οὐκ ὠμοτόκησεν· ἀλλὰ καὶ αὐτὴ ἀπεκύησε, καὶ ἐγέννησε τέκνον, ἵνα γεωργῇται αὐτῶν ἡ πονηρὰ γῆ.

Στίχ. ι'. Διεσώθη δὲ αὐτῶν ἐν γαστρὶ ἔχουσα, καὶ οὐκ ἐσχηλεν.

Ὅσα συλλαμβάνουσι, ταῦτα καὶ κύουσιν, οὐκ ἀπὸ τοῦ φόβου Θεοῦ συλλαμβάνοντες, ἀλλ' ἀπὸ τῆς κακίας. Ἰδοὺ ὠδίνησεν ἀδικίαν, συνέλαβε πόνον, καὶ ἔτεκεν ἀνομίαν.

Στίχ. ια'. Μένουσι δὲ ὥσπερ πρόβατα αἰώνια.

Ποῖος νοῦς ἐστὶ τοῦ· μενοῦσιν ὡς πρόβατα αἰώνια; Περὶ ὧν φησιν ὁ Χριστός· Τὰ ἐμὰ πρόβατα τῆς ἐμῆς φωτὸς ἀκούουσι, καὶ ἐγὼ ζωὴν αἰώνιον δίδωμι αὐτοῖς, καὶ τὰ ἐξῆς· ταῦτά ἐστι τὰ αἰώνια πρόβατα. Ἐπεὶ οὖν μίμολοι εἰσιν οἱ ἑτεροδόξοι, καὶ ἀθλοῦσι μιμεῖσθαι τὴν ποίμνην τοῦ Χριστοῦ, ἐπισκόπους, διακόνους, διδασκάλους, λαὸν, κατηχομένους, μιμούμενοι τὰ αἰώνια πρόβατα, πληροῦσι τὸ· Μένουσι δὲ ὡς πρόβατα αἰώνια. Οὐκ εἰσὶ δὲ πρόβατα αἰώνια, ἀλλὰ μένουσιν ὡς πρόβατα αἰώνια.

V. 8. Sementis eorum secundum animam.

Iusti quidem sementis est secundum spiritum. Seminat enim in spiritum, et ex spiritu metit vitam æternam⁶⁶. Istorum vero, quia animalis homo non suscipit quæ sunt spiritus; stultitia est enim ipsi⁶⁷; sementis non est secundum spiritum, sed secundum animam, quod sequius quiddam est.

V. 8. Filii autem eorum in oculis.

Quæcunque faciunt, faciunt ut videantur ab hominibus⁶⁸. Filii porro sunt opera cuiusque. Non sunt filii heterodoxorum in corde, in cogitatibus bonis; sed in oculis, ut videantur ab hominibus.

V. 9. Domus eorum gliscunt.

Si ingrediaris synagogam hæreticorum, et videas ibi multitudinem congregatorum; aspice, quia domus eorum gliscunt.

V. 9. Timor vero nuspiam.

Sine timore sunt. Non timent Deum, contemnunt Divinitatem; hæc dicentes de Deo, non timent quod de Deo loquuntur.

V. 9. Flagellum autem a Domino non est super ipsos.

Ejusdem. Si videas hominem talia contra Deum loquentem, sanum corpore, acie præditum oculorum, sensibus valentem, qui videatur quandoque etiam in mundanis rebus prospere agere, attende, impletum fuisse in eo quippe impio, flagellum autem a Domino non est super ipsos.

V. 10. Vacca eorum immature non peperit.

Ejusdem. Bos animal est colendæ terræ aptum, quodque in agriculturam conspirat. Et ipsi terram colunt: sed colunt Sodoma et Gomorrha, colunt Ægyptum. Vacca eorum immature non peperit: sed et ipsa concepit et peperit filium, ut colatur eorum maligna tellus.

V. 10. Salvata est autem illis in utero habens, et non abortivi.

Quæcunque concipiunt, hæc in utero gerunt, non ex Dei timore concipientes, sed ex pravitate. Ecce parturit iniquitatem, concepit laborem, et peperit iniquitatem⁶⁹.

V. 11. Manent autem tanquam oves æternæ.

Quis sensus est horum verborum, manebunt tanquam oves æternæ? Sunt illæ, de quibus ait Christus: *Non oves meæ vocem audiunt, et ego vitam æternam do eis*⁷⁰, etc. Hæ sunt oves æternæ. Quoniam igitur mimi sunt heterodoxi, et volunt imitari gregem Christi, episcopos sibi ordinant, presbyteros, diaconos, doctores, plebem, catechumenos: imitantesque oves æternas implent illud: *Manent autem tanquam oves æternæ*. Non sunt vero oves æternæ, sed manent tanquam oves æternæ.

⁶⁶ Gal. vi, 8. ⁶⁷ I Cor. ii, 14. ⁶⁸ Matth. xxiii, 5. ⁶⁹ Psal. vii, 15. ⁷⁰ Joan. x, 27, 28.

(65) In utroque cod.

V. 11. *Filioli autem eorum illudunt.*V. 12. *Assumentes psalterium et citharam.*

Nostri assumunt psalterium et citharam, laudantes Deum, et glorificantes illum. Illorum vero *fi-
lioli*, qui stolidi sunt in seipsis, illudunt, *assumentes
psalterium et citharam*. Quandocumque usurpant
dicta Veteris Testamenti, illudunt, et irrident ora-
cula legis ac prophetarum. Assumentes harmonica,
psalterium nempe legis, et citharam prophetica,
illudunt illis.

V. 12. *Et lætantur voce psalmi.*

Ipsi quoque dicunt psalmos Valentini, et odas
Basilidis, et quædam hujusmodi pronuntiant, læ-
tantes voce psalmi.

V. 13. *In requie autem inferni dormierunt.*

In requie autem, non cæli, sed inferni dormie-
runt. Nos autem oramus, haud in requie inferni
dormire, sed in Dei requie in sanctis cælis, cum
Christo rege nostro; cui gloria et imperium in sæ-
cula sæculorum. Amen.

CAPUT XXH.

V. 2. *Nunquid non Dominus est, qui docet intelli-
gentiam et scientiam?*

Quæ administrantur a Spiritu sancto, digna sunt
ut describantur. Propterea describuntur, ut lector
juvetur ex iis quæ leguntur. Nisi igitur utiles es-
sent sermones horum trium, qui venerunt ad Job,
ita ut lector accipere aliquid possit ab iis quæ per
illos ad Job dicta sunt; non utique divina provi-
dentia in librum Job describi fecisset sermones ho-
rum trium. Licet ergo ut quis emolumentum per-
cipiat a sermonibus eorum, dogmatibus intendens:
observet vero vitium sermonum in uno esse dun-
taxat, quoties nempe Jobum insimulant, rati illum
patri propter ea, quæ peccaverit: non videntes, et
alias esse multas causas, quamobrem istud homi-
nibus contingat. Talia sunt quæ constitutum est
feri, bona sive molesta, aut quocumque voluerit
quis ea nomine vocare. *Et post pauca: Nonne Do-
minus est, qui docet intelligentiam et scientiam?*
Dogma sanum est: quoniam verus doctor virtutis
non potest esse homo. Qui docet enim hominem
scientiam⁶⁶, etiam in Psalmis scribitur, non alium
esse, quam Deum. Et, *Doce me*, inquit Propheta, *jura
tua*⁶⁷: sciens Deum esse doctorem verum et per-
fectum. Docet vero Deus, affulgens animæ discentis
ab ipso, et mentem illuminans lumine, veraci nempe
verbo suo. Quare etiam homines justi docent nos,
qui docendi gratiam acceperunt.

V. 4. *Et ingreditur tecum in judicium.*

Rationem habens Deus ejus, qui illius ordinatur
providentia, arguit eum. *Et ingreditur tecum in ju-
dicium*. Sæpe diximus, si quando occurrit hoc do-

⁶⁶ Psal. xciii, 40. ⁶⁷ Psal. cxviii, 12.

(66) Cod. interque. Hinc hausit Olympiod.

(67) Αὐτῶν.

(68) Cf. l. XII, col. 1035.

A *Στίχ. ια'. Τὰ δὲ παιδία αὐτῶν προσπαίζουσι.*

Στίχ. ιβ'. *Ἀναλαβόντες ψαλτήριον καὶ κιθά-
ραν*. Οἱ ἡμέτεροι ἀναλαμβάνουσι ψαλτήριον καὶ κιθά-
ραν, ὑμνοῦντες τὸν Θεόν, καὶ δοξολογοῦντες αὐτόν.
Ἐκείνων δὲ τὰ παιδία, οἱ ἀνόητοι ἐν αὐτοῖς, *προσ-
παίζουσι*, ἀναλαμβάνοντες ψαλτήριον καὶ κι-
θάραν. Ὅτε ἂν ἀναλάβωσι τοὺς λόγους τῆς Παλαιᾶς
Διαθήκης, προσπαίζουσι, καὶ γελῶσι τὰ λόγια τοῦ
νόμου καὶ τῶν προφητῶν. Ἀναλαμβάνοντες τὰ ἑναρ-
μόνια, ψαλτήριον τὸ τοῦ νόμου, κιθάραν τὴν προφη-
τικὴν, προσπαίζουσιν αὐτοῖς.

Στίχ. ιβ'. *Καὶ εὐφραίνονται φωνῇ ψαλμοῦ.*

Καὶ αὐτοὶ λέγουσιν ψαλμοὺς Οὐδαεντίνου, καὶ λέ-
γουσιν ψῆδας Βασιλείδου, καὶ τοιαῦτα τινὰ φθέγγον-
ται, εὐφραίνόμενοι φωνῇ ψαλμοῦ.

B *Στίχ. ιγ'. Ἐν δὲ ἀναπαύσει ᾄδου ἐκοιμήθησαν.*

Ἐν δὲ ἀναπαύσει οὐκ οὐρανοῦ, ἀλλ' ἔξου ἐκοιμή-
θησαν. Ἡμεῖς δὲ εὐχόμεθα οὐκ ἐν ἀναπαύσει ᾄδου
κοιμηθῆναι, ἀλλ' ἐν ἀναπαύσει Θεοῦ ἐν τοῖς οὐρανοῖς
τοῖς ἁγίοις μετὰ Χριστοῦ βασιλεύοντος ἡμῶν. ὅ ἡ
δόξα καὶ τὸ κράτος εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων.
Ἀμήν.

KEΦ. KB.

(66) Στίχ. β'. *Πότερον οὐχὶ Κύριός ἐστιν ὁ διδά-
σκων σύνεσιν καὶ ἐπιστήμην;*

Τὰ οἰκονομούμενα ὑπὸ τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἀνα-
γραφῆς ἀξιωθῆναι χρή. διὰ τοῦτο ἀναγράφεται ὅπερ
τοῦ τὸν ἐντυγχάνοντα ὠφελείσθαι ἐκ τῶν ἀναγινω-
σκομένων. Εἰ μὴ οὖν χρήσιμοι ἦσαν οἱ λόγοι τῶν
τριῶν, τῶν παραγενομένων πρὸς τὸν Ἰώβ, ὥς τὸν
ἐντυγχάνοντα λαβεῖν τι ἀπὸ τῶν εἰρημένων ὑπ' αὐτῶν
πρὸς τὸν Ἰώβ· οὐκ ἂν ἡ πρόνοια εἰς τὴν βίβλον τοῦ
Ἰώβ ἐποίησεν ἀναγραφῆναι καὶ τοὺς λόγους τῶν
τριῶν. Ἔστιν οὖν ὠφελήθηται μὲν ἀπὸ τῶν λόγων
αὐτοῦ (67), ἐνορῶντα τοῖς δόγμασιν· ὁρᾶν δὲ τὸ ἐγκλη-
τον τῶν λόγων περὶ ἐν μόνον, ὅτε αἰτιῶνται τὸν Ἰώβ,
οἰόμενοι αὐτὸν πάσχειν διὰ τὰ ἡμαρτημένα αὐτῷ·
οὐχ ὁρῶντες, ὅτι καὶ ἄλλα πολλὰ αἰτία ἐστὶ τοῦ συμ-
βαίνειν ἀνθρωπίνως. Τοιαῦτα ἐστὶ νενομισμένα εἶναι
καλὰ ἢ χαλεπὰ, ἢ ὅπως ποτὲ βούλεται τις αὐτὰ
ὀνομάζειν. Καὶ μετ' ὀλίγα· *Πότερον οὐχὶ ὁ Κύ-
ριός ἐστιν ὁ διδάσκων σύνεσιν καὶ ἐπιστήμην;*

(68) Τὸ δόγμα ὑγιές ἐστὶ· ὅτι ἀληθινὸς διδάσκαλος
ἀρετῆς οὐ δύναται εἶναι ἀνθρώπος. Ὁ διδάσκων
γὰρ ἀνθρώπον γινώσκων, καὶ ἐν τοῖς ψαλμοῖς ἀναγέ-
γραπται, ὅτι οὐκ ἄλλος ἐστὶν ἢ Θεός. Καὶ, *Διδαξόν
με*, φησὶν, *τὰ δικαιοῦματά σου*, ὁ Προφήτης, εἰδὼς δι-
δάσκαλον εἶναι ἀληθῆ καὶ τέλειον τὸν Θεόν. Διδά-
σκει δὲ ὁ Θεὸς ἑλλάμπυν τῇ ψυχῇ τοῦ μανθάνοντος
ὑπ' αὐτοῦ, καὶ τὴν διάνοιαν φωτίζειν τῷ φωτὶ, τῷ
ἀληθινῷ λόγῳ αὐτοῦ. (69) Οὐκοῦν καὶ ἄνδρες δίκαιοι
ἡμᾶς διδάσκουσι διδασκαλικὴν εἰληφότες χάριν (70).

(71) Στίχ. δ'. *Καὶ συνεισελεύσεται σοὶ εἰς κλίσιν.*

Λόγον ποιούμενος ὁ Θεὸς τοῦ πρόνοουμένου ὑπ' αὐ-
τοῦ, ἐλέγχει αὐτόν. Καὶ *συνεισελεύσεται σοὶ εἰς
κλίσιν*. Πολλὰκις εἰπομεν, εἴποτε ἐνέπεσε τὸ δόγμα

(69) In cod. Nani. additur.

(70) Reliqua usque ad χάριν γίνεται ut in editis.

(71) Confer Chrys. pag. 376.

τοῦτο ἐν ἄλλαις λέξεσιν, ὅτι οὕτως ἐστὶν ὁ Θεὸς φιλό-
 ἄνθρωπος, ὥστε, καὶ χρηστῶς κρίνων ἡμᾶς, ἐπι-
 τρέπει λέγειν ἡμᾶς πρὸς αὐτόν, ὡς κρίνομενον μεθ'
 ἡμῶν, περὶ ὧν βουλόμεθα. Ἐχρησάμεν οὖν τοῖς ἀπὸ
 τοῦ Ἰσαΐα· *Δεῦτε, καὶ διαλεχθώμεν, λέγει Κύ-
 ριος*. Τὸ γὰρ, *διαλεχθώμεν*, τοιοῦτόν ἐστιν· Εἰ τί
 με ἔχεις ἐλέγξει, καὶ τὴν πρόνοιάν μου, ὡς ἀμελή-
 σαντός σου (72), ὡς μὴ τὰ θέοντα παιποιηκότος, λέγε·
 Κάγω, ὅ τι ποτὲ ἔγω ἐρῶ, πείσω σε, καταδικάζων σε
 ἄξιον ὄντα τοῦ καταδικασθῆναι.

Στίχ. ε'. *Πότερον οὐχ ἡ κακία σου ἐστὶ πολλή;*

Εἰκότως οὐχ ἀπλῶς φημι (73) γεγονέναι ἀδικον·
 ἐπεὶ πάσχει τοιαῦτα, ὅποια οὐδεὶς αὐτῶν τλησκούτος
 πέπτικεν, οἷος σύ. Εἰκὸς διὰ τὸ ἀναριθμητὸν σου
 τῶν πταισμάτων, ταῦτά σοι ἐληλυθῆναι.

(74) *Τοῦ αὐτοῦ*. Οὐ πρότερον ὠνόμαζεν ἀμαρτίαν,
 εἶτα τὴν κακίαν· ἀλλ' ὁρῶν τὴν κακίαν τὴν φαύλην
 εἶναι, εἶτα μετὰ τοῦτο τὰ ἀπὸ τῆς φαύλης ἔξω
 ἀμαρτανόμενα, ἅπερ εἶπεν ἀναριθμήτους εἶναι ἀμαρ-
 τίας.

(75) Στίχ. ε'. *Ἀναριθμητοὶ δέ σου αἱ ἀμαρτίαι.*

Ὑπολαμβάνει τοῦτο ὁ Ἐλιφᾶς περὶ τοῦ Ἰώβ.
 Ἥδει αὐτὸν πλούσιον, καὶ φησιν· *Ἐρέχοντα ἐλάμ-
 βαντες ἀπὸ τῶν ὧν ἀδελφῶν*, ὡς ὀφειλόντων μὴ
 ὀφειλόντων. Τὸ γὰρ, *Ἡρεχόρατες διακερῆς*, τοιοῦ-
 τόν ἐστιν.

(76) Στίχ. ς'. *Ἡρεχόρατες τοὺς ἀδελφούς σου διακερῆς.*

Τοῦ αὐτοῦ. Προσεκτεῖναι δὲ πάλιν ἄλλην αὐτοῦ
 ἀμαρτίαν. Ἔστι ποτὲ λαβεῖν ἀμφιάσματα; Οὐ γυμ-
 νοῦ, ἀλλὰ πλουσίον ἔχοντος ἀποκείμενα ἐνδύματα
 πολλὰ λαβεῖν. Τρία... (77) ὅθ' ὁ τῶν πολλῶν ἔκει· Ἐλα-
 βον ἀμφιάσιν· ἀλλὰ γυμνοῦ, ἀλλὰ πλουσίον. Ἐν
 μέντοι γε χιτῶνά τις ἔχη ἓνα, καὶ τούτον τὸν χιτῶνα,
 προσάσει τοῦ ἀπαιτεῖν τὸ ἑμὸν, ἐκδύσω, μὴ ἐλεήσας
 ἐκείνον τὸν γυμνὸν, ἀμφιάσιν τοῦ γυμνοῦ ἀπειλόμην.
 Πολλὰ δὲ τοιαῦτα, ἐν ἡμῖν γίνεται, ὅτ' ἂν δανείζω-
 μεν, ὅτ' ἂν πρὸς ὀφειλέτας ἐρχώμεθα. Πολλάκις ὀφει-
 λῆτης ἡμῶν εἰς ὑπερβολὴν πένεται, μὴ δυνάμενος
 ἀποδοῦναι· καὶ ἡμεῖς, τὰ σπλάγχνα ἡμῶν ἀποκλεί-
 σαντες, ἀνηλείς καὶ ὧμοι γινόμεθα, μὴ βλέποντες
 ὅτι γυναῖκα τρέφει καὶ τέκνα, καὶ μόλις τρέφεται
 ἀπὸ τῶν ποριζομένων αὐτῷ ὀλίγων ὀβολῶν. Ἀπαι-
 τοῦμεν πικρῶς ἐσθ' ὅτε καὶ περισσὰ ἔχοντες παρ'
 ἑαυτοῖς. Ταῦτα οὖν λέγει ἐγκαλῶν τῷ Ἰώβ, ὅτι ἀμ-
 φιάσιν γυμνῶν ἀφείλεν.

Στίχ. ζ'. *Οὐδὲ ὕδωρ διψῶντας ἐπότισας· ἀλλὰ
 περὶ ὧν ἐστέρησας ψυμῶν.*

(78) *Εἰς τὸ αὐτό*. Οὐχοῦν οὐ μόνον τὸ ἀδικεῖν,
 ἀλλὰ καὶ τὸ μὴ εὐεργετεῖν ὑπεύθυνον.

(79) Ταῦτα πάντα κατηγορημάτα εἰσι, καὶ ἀληθῶς
 φεκτά. Ἀλλ' οὐκ ἀληθῆ περὶ τοῦ Ἰώβ, οὐδὲ καλῶς
 ἐλάγεται περὶ αὐτοῦ.

Τοῦ αὐτοῦ. Τοιαῦτα γίνεται ἐν ταῖς πικραῖς

⁷¹ Isa. 1, 48. ⁷² hic, v. 6.

(72) Cod. xxi, μου.

(73) Hoc φημί ex eod. xxi.

(74) Cod. xxi tribuit Olympiod. quem vide pag. 377.

(75) In utroque cod.

A gma in aliis dictis, Deum esse adeo benignum, ut
 et utiliter judicans nos permittat nos secum loqui,
 quasi causam dicat nobiscum, de iis quæ volumus.
 Usus sum ergo loco Isaie: *Venite, et disputemus*,
 ait Dominus ⁷¹. Illud enim, *disputemus*, hoc sibi
 vult: Si quid habes me arguere et providentiam
 meam, tanquam qui neglexerim te, tanquam qui
 quæ facienda erant non fecerim, dic; ego quoque
 quidquid habeo, dicam: persuadebo te, contra te
 ferens sententiam, quod dignus sis qui condemneris.

V. 5. *Nunquid non improbitas tua est multa?*

Merito non simpliciter aio fuisse injustum, quia
 talia patitur, qualia nemo illorum in hujusmodi in-
 cidit, sicut tu. Merito, propter innumerabiles lapsus
 tuos, hæc tibi obvenisse.

B *Ejusdem*. Non prius nominavit peccatum, deinde
 vitium: sed videns vitium malum esse habitum,
 deinde postea quæ sunt a malo habitu peccata: quæ
 dixit innumerabilia esse peccata.

V. 5. *Innumerabilia autem peccata tua.*

Supponit hoc Eliphaz de Job. Norat eum fuisse
 divitem, et ait: *Pignora accipiebas a fratribus tuis* ⁷²,
 tanquam debitores essent, qui nihil debebant. Il-
 lud enim, *Pignora postulabas inaniter*, tantumdem
 significat.

V. 6. *Pignora postulabas fratres tuos inaniter.*

C *Ejusdem*. Adhuc objicit aliud iterum ejus pecca-
 tum. Licetne unquam accipere indumenta? Non
 nudi, sed divitis accipere licet, qui multa habet re-
 posita indumenta. Tria.... scilicet multorum ibi
 accepi indumentum: sed nudi, sed divitis. At si
 quis tunicam singularem habeat, et hac tunica, pra-
 texto exigendi quod meum est, ego eum spolium,
 non misertus nuditatis ejus, vestimentum nudi ab-
 tuli. Multa hujusmodi a nobis sunt, quando mutuo
 damus, quando ad debitores pergimus. Sæpe con-
 tingit, ut debitor noster extrema paupertate labo-
 ret, reddere non valens: et nos viscera nostra
 claudentes, immisericordes et crudeles fimus, non
 attendentes quod uxorem alit et filios, ac vix susten-
 tatur a paucis quæ sibi superant obolis. Exigimus
 acriter aliquando, tametsi superflua penes nos re-
 tineamus. Hæc igitur culpans apud Job, dicit quod
 indumentum nudorum abstulerit.

V. 7. *Nec aqua sitientes potasti; quin et famelicos privasti buccella.*

In idem. Ergo non modo injuria afficere, sed
 etiam non afficere beneficio in culpa est.

Hæc omnia accusationes sunt, et vere vitupe-
 randa. Sed non vera quoad Job, neque bene de ipso
 dicta sunt.

Ejusdem. Hæc contingunt in acerbis exactioni-

(76) Confer. Olymp.

(77) Locus deficiens et impeditus.

(78) Cod. xxi. Confer. Olymp.

(79) Ex alio cod. Confer. et hic Olymp.

bus. Aliquando ipsam buccellam unicam quis habet: etsi integrum panem non habeat, auferimus ei, dicentes: At debitor es.

V. 9. *Viduas autem dimisisti vacuas.*

Attendamus, si vidua domum nostram ingreditur, ne unquam vacuum eam dimittamus. Pro facultate sua quisque ex eo quod habet impleat sinum viduae.

V. 9. *Orphanos autem vexasti.*

Ejusdem. Neminem vexare oportet: praecipue autem necesse est parcere orphanis. Pro animabus enim auxilio destitutis pugnandum edixit Deus. Praeter ceteris vero hominibus, pauperes, viduae, pupilli auxilio indigent.

V. 10. *Ideo circumdederunt te laquei.*

Laqueos appellat, ea quae illi evenerant: in quos incidit, quibus etiam illaqueatur illius anima ex iis quae illi acciderant.

V. 11. *Lux tibi tenebrae evasit.*

In luce eras, quando opes habebas, quando liberi tui superstites erant, quando sanum erat corpus tuum. Nunc autem quasi in tenebras descendisti, in huiusmodi nempe calamitates.

In idem. Hoc est, in solitudine, et sub dio positus, errabundus, extorris, et sine lare.

V. 11. *Dormitantem autem te aqua operuit.*

Hoc, dormitantem te aqua operuit, significat: operuit te contraria virtus. Quia non vigilabas, quia non dormiebas. Novit autem Scriptura somnum quemdam peccati. Idcirco praecepit nobis dicens: *Ne des somnum oculis tuis, neque dormitionem palpebris, ut vivas tanquam dorcas e laqueis, et ut avicula ex laqueo* ⁷².

V. 12. *Nonne qui sublimia incolit, intuetur?*

At enim reputas, nequaquam videre quae sunt Deum, qui in sublimibus inhabitat. Ut igitur universa intuens, eos qui ex contumelioso habitu cogitationem superbe tollunt, praecipites agit.

V. 12. *Eos vero qui contumelia feruntur, humiliavit.*

Si quis feratur contumelia, et quodammodo abripiatur ab habitu conviciandi et actu, hic a Deo humiliatur. Par est igitur, quia et tu contumelia affecisti viduas et pnpillos, et exegisti pignora inanimiter a fratribus tuis; ut idcirco hae patiaris, et humiliatus fueris.

V. 13. *Et dixisti, Quid novit Fortis?*

Par est: quia tu tecum dixisti, *Quid novit Fortis?* quasi dixeris, Potestne omnia novisse Deus?

V. 13. *Aut in caligine iudicabit?*

Ejusdem. Potest autem iudicare Deus etiam in procella existens.

V. 14. *Et orbem caeli obambulat.*

Ambit et circumplectitur Dei providentia.

⁷³ Prov. vi, 4, 5.

(80) V. 8 exstat tom. XII, col. 1038.

(81) In cod. xxi Chrysostomo tribuitur.

(82) Cod. xxi. Alius tribuit Joanni.

(83) Cod. xxi tribuit Olymp. Aquila et Theodot.,

A απαιτήσεσιν. Ἐνίοτε αὐτὸν τὸν φωμὸν ἔχει τις ἕνα· καὶ μὴ ἔχη ἄρτον ὀλόκληρον, ἀφαιρούμεν ἀπ' αὐτοῦ λέγοντες· Ἄλλ' ὀφείλεις (80).

Στίχ. θ'. Χήρας δὲ ἐξαποστείλας κενάς.

Προσέχουμεν ἐὰν χήρα ἡμῶν εἰσέλθῃ εἰς τὴν οἰκίαν, μήποτε κενὴν αὐτὴν ἐξαποστελώμεν. Κατὰ δύναμιν ἕκαστος πρὸς ὃ ἔχει πληρωσάτω τὸν κόλπον τῆς χήρας.

(81) Στίχ. θ'. Ὀρφανοὺς δὲ ἐκκλῶσας.

Τοῦ αὐτοῦ. Οὐδένα μὲν δεῖ κακοῦν, ἐξαιρέτως δὲ χρὴ φεῖσθαι τῶν ὀρφανῶν. Περὶ γὰρ τῶν ἀδοθητῶν ψυχῶν πολεμεῖν ὁ Θεὸς ἐντετατατο. Μᾶλλον δὲ παρὰ τοὺς ἄλλους ἀνθρώπους, πτωχοί, χήραι, ὀρφανοὶ δέονται βοήθειας.

Στίχ. ι'. Τοιγαροῦν ἐκκλῶσάν σε πατρίδες.

B Πατρίδας λέγει τὰ συμβεβηκότα αὐτῷ, ἐν αἷς ἐμπέπτωκεν, εἰς ἃς καὶ παγιδεύεται αὐτοῦ ἡ ψυχὴ ἀπὸ τῶν συμβεβηκότων αὐτῷ.

Στίχ. ια'. Τὸ φῶς σοι σκότος ἀπέβη.

Ἐν φωτὶ ἦς, ὅτε τὰ ὑπάρχοντά σοι ἦν, ὅτε τὰ τέκνα σου περιῆν, ὅτε ὑγίαινε σου τὸ σῶμα. Νῦν δὲ οἷόν σοι σκότος καταβέβηκεν, εἰς τὰς περιστάσεις ταύτας.

(82) Εἰς τὸ αὐτό. Τοῦτέστιν ἐν ἐρημίᾳ, καὶ ἀθροῖος, ἀλήτης, καὶ φυγᾶς, καὶ ἀνέστιος.

(83) Στίχ. ια'. Κοιμηθέντα δὲ ὕδωρ σε ἐκάλυψεν.

C Τὸ, κοιμηθέντα σε ὕδωρ ἐκάλυψεν, τοιοῦτόν ἐστιν· Ἐκάλυψε σε ἡ ἀντικειμένη ἐνέργεια. Ἐπεὶ οὐκ ἐγρηγόρεις, ἐπεὶ οὐκ ὑπνωσας. Οἶδε δὲ ἡ Γραφὴ ὑπνον τινὰ ἁμαρτίας. Αὐτὸ ἐντέταλται ἡμῖν λέγουσα· Μὴ θῶς θάνατον σοῖς ὀφθαλμοῖς, μηδὲ νυσταγμὸν τοῖς βλεφάροις, ἵνα ὅσῃ ὥσπερ δορκὰς ἐκ βροχῶν, καὶ ὥσπερ ὄρεον ἐκ παρίδος.

(84) Στίχ. ιβ'. Μὴ οὐχὶ ὃ τὰ ὑψηλὰ καίωρ ἐφορᾷ;

Ἄλλὰ νομίζεις, ὅτι οὐχ ὁρᾷ τὰ πραττόμενα ὃ ἐν ὑψηλοῖς κατοικῶν Θεός. Οἷα τοίνυν πάντα ἐφορῶν, τοὺς ὑπὸ τῆς ὀβρισιτικῆς ἕξεως ἐπηρμένους τὸ φρόνημα καταφέρει.

(85) Στίχ. ιβ'. Τοὺς δὲ ὕδρει φερομένους ἐταπεινώσεν.

D Εἰ τις φέρεται ὕδρει, καὶ οἷονα κατασύρεται ὑπὸ ὀβρισιτικῆς ἕξεως καὶ πράξεως, οὗτος ταπεινῶνται ὑπὸ τοῦ Θεοῦ. Εἰκός οὖν, ἐπεὶ καὶ σὺ ὕδρις καὶ χήρας καὶ ὀρφανῶν, καὶ ἡνεχύρασας διακενῆς τοὺς ἀδελφούς σου· διὰ τοῦτο ταῦτα πέπονθας, καὶ τεταπεινώσας.

Στίχ. ιγ'. Καὶ εἶπας, Τί ἐγὼν ὁ ἰσχυρός;

Εἰκός, ὅτι σὺ εἶπες κατὰ σαυτὸν, Τί ἐγὼν ὁ ἰσχυρός; Οἷον, Δύναται πάντα ἐγνῶκεν ὁ Θεός;

Στίχ. ιγ'. Ἢ κατὰ τοῦ γνῶστος κρινεῖ;

Τοῦ αὐτοῦ. Δύναται δὲ κρίνειν ὁ Θεός καὶ ἐν χαίμωνι γινόμενος.

Στίχ. ιδ'. Καὶ γῦρον οὐρανοῦ διαπορεύεται.

Ἐκπεριέρχεται ἡ πρόνοια τοῦ Θεοῦ.

Καὶ πλῆθος ὑδάτων καλύψει σε.

(84) Cod. xxi. Confer Olymp.

(85) Codex uterque tribuit Origeni.

Στίχ. ιε'. Μὴ τρίβον αἰώνιον φουλάξης;

Μὴ δύνασαι σὺ τὴν τρίβον τὴν αἰώνιον, καθ' ἧς πορεύεται ἡ πρόνοια τοῦ Θεοῦ, ἐπιτηρῆσαι;

(86) Στίχ. ιε'. Ἦν ἐπάτησαν ἄνδρες δίκαιοι.

Τοῦ αὐτοῦ. Τὴν τρίβον τὴν αἰώνιον ἐπάτησαν ἄνδρες δίκαιοι. Κατὰ γὰρ τρίβου αἰωνίας βαίνουνσιν. Ἐπεὶ πάντα αὐτοῖς πρόκειται πράττειν, ὥστε τυχεῖν τοῦ μέλλοντος αἰῶνος. Κἂν δοκῶσιν οὖν ἐπίσης βαδίζειν, ἀλλ' ἡ ψυχὴ αὐτῆ ἐπιβαίνει τρίβων αἰωνίων.

(87) Στίχ. ις'. Οἱ συνελήσθησαν ἄωροι.

Πολλάκις δίκαιοι πρὸ καιροῦ ἐτελεύτησαν. Τελειωθείς γὰρ ἐπ' ὀλίγῳ ὁ δίκαιος, ἐπλήρωσε χρόνους μακροῦς* ἀρετῇ (88) γὰρ ἐν τῷ Κυρίῳ ἡ ψυχὴ αὐτοῦ.

Στίχ. ις'. Ποταμὸς ἐπιφύων οἱ θεμέλιοι αὐτῶν.

Τοῦ αὐτοῦ. Τῶν δικαίων οἱ θεμέλιοι οἷον εἰσιν. Ἀεὶ προκόπτουσιν, ἀεὶ αὐξοῦσιν ἐν τοῖς ἀγαθοῖς.

Στίχ. ιη'. Ὅς δὲ ἐνέπλησε τοὺς οἴκους αὐτῶν ἀγαθῶν.

Τοῦ αὐτοῦ. Τῶν δικαίων ἐνέπλησε τοὺς οἴκους ἀγαθῶν. Ἐγὼ οὐκ ἀκούω τοὺς οἴκους τούτους· ἀλλὰ τοὺς οἴκους αὐτῶν, τοὺς κατὰ τὸ ἡγεμονικὸν ἐνέπλησεν ἀγαθῶν. Ποίων ἀγαθῶν; Σωφροσύνης, δικαιοσύνης, ἀνδρείας, φρονήσεως, τῶν ἀπὸ τῶν ἔργων. Τούτῃ τὸ πληρωθῆναι οἴκους ἀγαθῶν.

Στίχ. ιθ'. Ἀμεμπτος δὲ ἐμυκτήρισεν αὐτοὺς.

Τίνας; ἡ τὴν βουλὴν τῶν ἀσεβῶν; Οἷον· βούλονται τινα διδάσκειν τὰ ἐναντία τῇ ἀληθείᾳ, ἐν τῷ λέγειν· ἃ λέγουσι δόγματα μοχθηρὰ ἔχοντες. Ταῦτα ἀμεμπτος ὁρῶν μυκτηρίζει.

Στίχ. κ'. Καὶ τὸ κατάλειμμα αὐτῶν καταφάγεται πῦρ.

Τοῦ αὐτοῦ. Τοῦτο δὲ καταλείπεται κατὰ τοὺς ἀσεβεῖς, τῶν προτέρων ἀποθανόντων, τὸ πῦρ καταφάγεται.

Στίχ. κθ'. Ἐλαβε δὲ ἐκ στόματος αὐτοῦ ἐξηγορίαν.

Τὴν ἐξηγορικὴν λέξιν κατ' ἐμάντων, τί σημαίνει. Καὶ εὖρον ἐν ἀλλῇ ἐκδόσει ἀντ' αὐτῆς ἐξομολόγησιν· Φησὶν οὖν μάλλον· Ἐξομολόγησάι περὶ τῶν ἀμαρτημάτων σου· Ἐκλαβε ἀπὸ τοῦ στόματος τοῦ Θεοῦ ἐισηγορίαν σὺν ἐξομολογήσει· ἀνάλαβε δὲ τὰ ῥήματα αὐτοῦ ἐκ καρδίας σου. Ταῦτα δὲ ἔλεγεν ὁ Ἐλιφάζ, νοουστῶν, ὡς ᾤετο, τὸν Ἰώβ.

Στίχ. κγ'. Ἐὰν δὲ ἐπιστραφῇς, καὶ ταπεινώσῃς σεαυτὸν ἐναντὶ Κυρίου.

Νουθετεῖ αὐτὸν πρὸς τὸ ἐπιστρέψαι, οἰόμενος αὐτὸν ταῦτα ἡμαρτηκότα πεπονήσθαι.

Στίχ. κδ'. Καὶ ὡς πέτρα χειμάρρου (88*) Σωφείρ.

Ἐκ τοῦ τόπου οὗ γίνεται τὸ χρυσίον, ἐλεύσεται ἐπὶ σέ, οἶον, ἔσται λόγος σου ποικίλος καὶ καλός.

(89) Στίχ. κε'. Ἔσται οὖν σοὶ ὁ Παντοκράτωρ βοηθὸς ἀπὸ ἐχθρῶν.

Ἐὰν ὑποτάξῃς ἑαυτὸν, ἐὰν ἐξομολογήσῃ.

¹⁴ Sap. iv, 13.

(86) Didymi, ex cod. xxi.

(87) Origeni uterque cod.

(88) Forte ἀρετῇ, placens.

A V. 15. Nunquid semitam æternam custodieris?

Nunquid potes tu semitam æternam, secundum quam pergit divina providentia, observare?

V. 15. Quam calcarunt viri iusti.

Ejusdem. Semitam æternam calcarunt viri iusti. Per semitam enim æternam incedunt. Quandoquidem omnia illis propositum est facere, quo compositæ fiant futuri sæculi. Quamvis igitur videantur cum vulgo incedere, anima tamen illorum ingreditur semitas æternas.

V. 16. Qui accepti sunt immaturi.

Sæpe iusti ante tempus fati concesserunt. Effectus enim perfectus in modico iustus, explevit tempora longa: virtus enim in Domino anima illius ¹⁴.

B V. 16. Fluvius influens, fundamenta eorum.

Ejusdem. Justorum fundamenta quodammodo sunt. Semper proliciunt, semper crescunt in bonis.

V. 18. Ille autem implevit domos eorum bonis.

Ejusdem. Justorum domos implevit bonis. Ego non audio domos istas, sed domus eorum. Has quoad principem animi facultatem replevit bonis. Quibus bonis? Temperantia, iustitia, fortitudine, prudentia, actionibus. Hoc est replere domos bonis.

V. 19. Irreprehensibilis autem subsannavit eos.

Quos? An voluntatem impiorum? Puta: volunt quempiam docere contraria veritati, dicendo. At quæ dicunt, dogmata habent flagitiosa. Hæc vir irreprehensibilis videns, subsannat.

V. 20. Et reliquum eorum devorabit ignis.

Ejusdem. Hoc quod relictum est ex impiorum placitis, morientibus prioribus illis, ignis devorabit.

V. 22. Accepit autem ex ore ejus accusationem.

Accusationem quærebam secundum me quid hic sibi vellet. Et inveni in alia editione pro ea, confessionem. Dicit igitur potius: Confitere de peccatis tuis; accipe de ore Dei patrocinium cum confessione; assume vero verba ejus ex corde tuo. Hæc porro Eliphaz dixit, commonefaciens, ut putabat, Jobum.

D V. 23. Si autem convertaris, et humilies teipsum coram Domino.

Admonet ipsum ut convertatur, ratus eum propter peccata hæc passum fuisse.

V. 24. Et ut petra torrentes Ophir.

Ex loco ubi est aurum, veniet ad te: quasi dicet, erit sermo tuus varius et pulcher.

V. 25. Erit igitur tibi Omnipotens auxiliator ab inimicis.

Si subicias teipsum, si confitearis.

(88*) Lege χειμάρρους Ὀψειρ.

(89) Cod. xxi tribuit Polychron.

V. 25. *Mundum vero reddet te, tanquam argentum A* Στίχ. κ'. *Καθαρόν δὲ ἀποδώσει σε ὡς περ ἀργύριον πεπυρωμένον.*

Sanum dogma..... ignitum, Deus.

V. 26. *Deinde libertate frueris coram Domino.*

Ejusdem. Si humiliaveris te, si sustinueris quae acciderant, libertate frueris coram Domino; libertatem loquendi habebis, quippe qui abdicaveris peccata.

V. 28. *In viis tuis erit lux.*

Ejusdem. Si serves monita mea, et convertaris atque constiteris. Et haec quidem ad Job dicebantur; non tamen jure dicebantur, neque enim peccaverat. Ad nos si dicantur, jure dicuntur.

V. 28. *Restituet autem tibi institutum justitiae.*

Ac simpliciter loquendo: Universam tibi, dicit, quae virum justum deceat, efficiet perseverantiam; usque adeo ut fulgentes gloriosasque actiones habeas.

CAP. XXIII.

V. 2. *Manus ejus gravis fuit pro ejulatu meo.*

Utinam fas esset, inquit, ad ipsas poenas calculum ferre; esset invenire illum! Utinam fas esset causam dicere, inquit, et adire eum et intelligere, quoniam mihi ad haec dicturus esset, quae locuturus eram! Viden' quomodo compos factus fuerit ejus, quod in votis habebat? Hoc enim postremum fuit in libello. Vellem discere quid mihi dicturus esset, et an similiter puniturus esset me. Haec vero dixi, non tanquam damnans eum injustitiae.

CAP. XXIV.

V. 6. *Suavis fuit eorum panis in recentiores.*

Suave est, inquit, impiis nutrire adolescentes, quo possint per eos violentias facere.

CAP. XXVII.

V. 2. *Vivit Dominus, qui sic me judicavit.*

Accepit potestatem diabolus in Job, et excussit eum noctu ac interdiu, primum per externos, deinde per corpus ipsius, postea etiam per amicos. Quando enim ipsum per uxorem probavit, nec victus est Job, tres amicos adduxit diabolus, non adversarios, non insidiosa dogmata habentes, sed veraces quidem sermones, non bene tamen aut tempestive prolatis. Contendebat porro diabolus per hosce amicos efficere, ut Job aliquid diceret contra providentiam, impium aliquid committeret propter molestias, et pravum propter dolores. At sanctus hic athleta, vere robustus, fortis, attende quid dicat post trium illorum sermones. Ubi absolvit Eliphaz tres disputationes, et Sophar disputationes duas (Baldad disputationes tres): his, inquam, absolutis, cum illi tacuissent, vide quid respondeat, post

Υγιὲς δόγμα..... πεπυρωμένον, ὁ Θεός (90).

(91) Στίχ. κς'. *Εἴτα παρήσιασθήσῃ ἐνώπιον Κυρίου.*

Τοῦ αὐτοῦ. Ἐάν ταπεινώσῃς σαυτὸν, ὑπομένῃς τὰ συμβεβηκότα, παρήσιασθήσῃ ἐνώπιον Κυρίου, παρήσιασιν ἔξεις, ὡς ἀποδόμενος τὰ ἁμαρτήματα.

(92) Στίχ. κη'. *Ἐπὶ τῶν ὁδῶν σου ἔσται γῶς.*

Τοῦ αὐτοῦ. Ἐάν τηρήσῃς νοουθεσίαν ἀπ' ἐμοῦ, καὶ ἐπιστρέψῃς καὶ ἐξομολογήσῃ. Ταῦτα μὲν οὖν πρὸς Ἰὼβ ἐλέγετο· οὐ δικαίως δὲ ἐλέγετο· οὐ γὰρ ἡμαρτε. Πρὸς ἡμᾶς δὲ ἐάν λέγῃται, δικαίως λέγεται.

(93) Στίχ. κη'. *Ἀποκαταστήσῃ δὲ σοι διαίτα δικαιουσίνης.*

B Καὶ ἀπλῶς εἰπεῖν· Ἀπασάν σοι, φησί, τὴν ἀρμόζουσαν δικαίῳ πράξει διαμονὴν, ὥστε σε λαμπράς καὶ ἐπιδόξους ἔχειν τὰς πράξεις.

ΚΕΦ. ΚΓ'.

Στίχ. β'. *Ἡ χεὶρ αὐτοῦ βαρεῖα γέγονεν ἐπ' ἐμῷ στεναγμῷ.*

(94) Εἰ δὲ ἐνῆν, φησί, παρατὰ τῶν τιμωριῶν τὴν ψῆφον φέρεσθαι, ἦν εὐρεῖν αὐτόν. Εἴθε ἐνῆν δικάσασθαι, φησί, καὶ ἐντυχεῖν αὐτοῦ, καὶ μαθεῖν, τίνα ἦν ἃ ἡμελλέ μοι πρὸς ταῦτα εἶρεῖν, ἃ ἡμελλον λέγειν. Ὅπως πῶς ἐπέτυχεν ὅπερ ᾔσχετο; Τοῦτο γὰρ ἔσχατον γέγονεν ἐν τῷ βιβλίῳ. Ἦθελον μαθεῖν τί μοι ἡμελλον εἶρεῖν, καὶ εἰ ἔμελλέ μοι ὁμοίως κολλάειν. Ταῦτα δὲ εἰπον, οὐχ ὡς καταγινώσκων ἀδικίαν.

ΚΕΦ. ΚΔ'.

(95) Στίχ. ζ'. *Ἠδύνηθη αὐτῶν ἄρτος εἰς νεωτέρους.*

Ἠδύ, φησί, τοῖς ἀσεβέσι τὸ τρέφειν νεανίσκους, ἐφ' ᾧ δύνασθαι δι' αὐτῶν τὰς ἐπιτηρείας ἐργάζεσθαι.

ΚΕΦ. ΚΖ'.

Στίχ. β'. *Ζῇ Κύριος, ὃς οὕτω με ἐκρίνε.*

(96) Ἐλαβεν ἐξουσίαν τοῦ Ἰὼβ ὁ διάβολος, καὶ ἤτασεν αὐτόν νυκτὸς καὶ ἡμέρας, πρότερον διὰ τῶν ἐκτὸς, ὕστερον δι' αὐτοῦ τοῦ σώματος, μετὰ ταῦτα καὶ διὰ τῶν φίλων. Ὅτε γὰρ αὐτὸ ἔδοκίμασε διὰ τῆς γυναίκης, καὶ οὐ νενίκηται ὁ Ἰὼβ, τρεῖς φίλους ἤνεγκεν ὁ διάβολος, οὐκ ἐχθροὺς, οὐκ ἐπίβουλα δόγματα ἔχοντας, ἀλλ' ἀληθείας μὲν λόγους, οὐ καλῶς δὲ, οὐδὲ ἐν καιρῷ προφερομένους. Καὶ ἐβουλεύετο ὁ διάβολος διὰ τῶν φίλων τοῦτων ποιῆσαι τὸν Ἰὼβ φθέγγεσθαι τι κατὰ τῆς Προνοίας, ἀσεβῆσαι διὰ τοὺς πόνους, ἐκκακῆσαι διὰ τὰς ἀλγηδύνας. Ἄλλ' ὁ ἀληθὺς ἀνδρεῖος, ὁ καρτερικός, ὅρα τί λέγει μετὰ τοὺς λόγους τῶν τριῶν. Ὅτε ἐτέλεσεν ὁ Ἐλιφάζ τρεῖς διαλέξεις, ὁ Σωφάρ δύο διαλέξεις (97)· τούτων γὰρ τετελεσμένων, σιωπησάντων ἐκείνων, ὅρα τί ἀποκρίνεται μετὰ τὸ εἰρημένον ἀπ' αὐτοῦ προέμιον, οὕτως

(90) Cf. t. XII, col. 1038.

(91) In cod. xxi. tribuitur Polychr.

(92) Deest in cod. xxi.

(93) Cod. xxi. Alius tribuit Olympiod.

(94) Cod. xxi. In alio tribuitur Joanni. Videtur

legendum εἴθε, ut infra.

(95) In cod. xxi. Alius tribuit Olymp.

(96) Exstat t. XII, col. 1039.

(97) Addit cod. xxi, ὁ Βαλδὸδ τρεῖς διαλέξεις.

ἀπὸ τῆς Γραφῆς ὀνομασμένον. Τί ἀποκρίνεται; Ἀπὸ τοῦ προσχωμεν (98) τῇ λέξει.

Στίχ. α'. Ἐτι δὲ προσθεῖς ὁ Ἰὼβ εἶπε τῷ προ-
ομιλῶν.

Στίχ. β'. Ζῇ Κύριος, ὃς οὕτως με κέκρικε, καὶ ὁ
Πατοκράτωρ, ὁ παραπικράνας (99) μου ψυ-
χήν, καὶ τὰ ἐξῆς.

Οὐδα πῶθεν κακίνησθε εἰς τὸ ἐρεθίσαί με. Ὁμνυμι
δὲ ὑμῖν, καὶ ὁμνυμι κατὰ τοῦ ζῶντος Κυρίου αὐτοῦ,
κρίναντός με ταῦτα παθεῖν, αὐτοῦ τοῦ παραδόντος
με ταύταις περιστάσεσι, τοῦ δόντος ἐξουσίαν τῷ
διαβόλῳ τοιούτους με ἐξετασμοὺς ἐξετάζεσθαι, καὶ
βασανίζεσθαι. Ὁμνυμι κατὰ τοῦ Κυρίου, καὶ φημι,
ὅτι Ζῇ Κύριος, ὃς οὕτως με κέκρικε, καὶ ὁ Πατο-
κράτωρ, ὁ παραπικράνας μου τὴν ψυχήν.

Στίχ. γ'. Μὴ μοι εἴη δικαίους ὁμάς ἀποφῆναι,
ὥς ἂν ἀποθάνω.

Ἐὰν συγκαταθῶμεν (2) οἷς λέγετε, ὅτι νενοήκατε
διὰ τί ταῦτα πέπονθα, δικαίους ὁμάς ἀπεφηνάμην
ὥς ἂν ἀποθάνω.

Στίχ. δ'. Οὐ γὰρ ἀπαλλάξω τὴν ἀκακίαν μου (3).
Οὐκ ἀφήσω τὸ προσέχειν τῇ δικαιοσύνῃ· μεμνή-
σομαι δὲ περιέχεσθαι αὐτῆς.

(4) Στίχ. ε'. Οὐ γὰρ σύννοια ἐμαυτῷ ἄτοκα
πράξει.

Πολλὴ ἡ παρῆρσία αὐτοῦ καὶ ἐπὶ τῷ προτέρῳ
βίῳ, καὶ ἐπὶ τοῖς κατὰ τὸν καιρὸν τῆς περιστάσεως,
ὥστε αὐτὸν εἰπεῖν· Οὐ σύννοια ἐμαυτῷ ἄτοκα (5)
πράξει.

ΚΕΦ. ΚΗ.

Στίχ. ιθ'. Ποῖος δὲ τόπος ἐστὶν ἐπιστήμης;

Ἐπιστήμη ἡ περιουσία τῶν ὡσαύτως ἐχόντων θεω-
ρεῖ· σύνεσις δὲ ἡ διάκρισις.

(6) Στίχ. ιε'. Καὶ οὐ σταθίσεται ἀργύριον ἀντάλ-
λαγμα αὐτῆς.

Οὐδὲν ἀντάξιόν ἐστιν τῆς σοφίας. Ἐὰν ἀπλούστε-
ρον νοῆς τὸ ἀργύριον καὶ τὸ χρυσίον, εὐθέως εἶρεῖ
Ἰὼβ, ὅτι οὐδὲν ἄξιόν ἐστι τῆς σοφίας.

Στίχ. ις'. Ἐν θυγὶ τιμὴ καὶ σαπφείρῳ.

Οὐδὲ θυγὶ τιμὴ ἡ σοφία παραβληθήσεται· ἀλλ'
οὐδὲ ἐν σαπφείρῳ ἰσωθήσεται αὐτή.

Στίχ. ιη'. Μετέωρα καὶ γάβεις οὐ μνησθήσεται.

Οὐδὲ τὰ μετέωρα ἀξία ἐστὶ τῆς σοφίας, οὐδὲ γά-
βεις. Ἔοικε δὲ ἐπὶ δυνάμενόν τάχθαι (7), οἷον ἐν γι-
γαρικῶν. Τινὲς δὲ φασιν, ὅτι γάβεις λέγεται τὸ
ὑπερέχον τοῦ χειλὸς τοῦ μεδίμου, ὃ καλεῖται κομ-
μουλάτωρ.

Στίχ. ιη'. Καὶ ἔλκυσον σοφίαν ὑπὲρ τὰ ἐσώτατα.

Τὰ ἐσώτατα περὶ τὴν Ἰνδίαν, ἣ τὰ περὶ τὴν
ἐπείκεινα χώραν, ἐνθα εἰσὶν τιμοὶ λίθοι. Φέροι δὲ
ἐκεῖνη ἡ χώρα τοῖς ἀνθρώποις ταῦτα, νομιζόμενα
παρὰ τοῖς πλουσίοις εἶναι θαυμαστά. Παρ' ἐκεῖνα οὖν
τὰ ἐσώτατα ἔλκυσον εἰς αὐτῶν τὴν σοφίαν. Ἡ,
ὑπὲρ τὰ ἐσώτατα, ὑπεραπόρρητα τὰ ἐνδον μυστήρια

(98) Cod. xxi, προσθῶμεν. In sequentibus confer
Olymp.

(99) Cod. xxi, πικράνας hic et infra.

(1) Hic v. 1 in Græco.

(2) Forte συγκαταθῶ μέν.

(3) Symmach., οὐκ ἐπιστήσομαι (f. ἀπὸ) τῆς

recitatum ab ipso proœmium, quemadmodum illud
appellat Scriptura (1). Quid respondet? attendamus
orationi.

V. 1. *Adhuc autem adjiciens Job dixit proœmio :*

V. 2. *Vivit Dominus, qui sic me judicavit : et Om-
nipotens, qui exacerbat animam meam, etc.*

Novi unde commoti fueritis, ut me irritaretis.
Juro autem vobis, et juro per ipsum viventem Do-
minum, qui judicavit me isthæc pati; per ipsum
qui tradidit me calamitatibus istis, qui dedit pote-
statem diabolo ut talibus me probationibus probaret
et torqueret. Per Dominum juro, et aio, quia vivit
Dominus, qui sic me judicavit, et Omnipotens, qui
exacerbat animam meam.

V. 5. *Non mihi fuerit justos vos appellare, usque
dum moriar.*

Si quidem consensero iis quæ dicitis, quoniam
recogitastis, ut quid hæc passus sim; justos vos
appellaverim usque dum moriar.

V. 5. *Non enim dimittam innocentiam meam.*

Non omitam attendere justitiæ: meminero sem-
per complecti illam.

V. 6. *Non enim mihi conscius sum turpia fecisse.*

Magna est loquendi libertas ejus etiam quoad vi-
tam superiorem, et de iis quæ illi evenerunt cala-
mitatis tempore, usque eo ut dicat: Non mihi con-
sciis sum turpia fecisse.

CAP. XXVIII.

V. 12. *Qualis autem locus est scientiæ?*

Scientia est comprehensio eorum, quæ in theo-
ria simili modo se habent: intellectus autem est
secretio.

V. 15. *Et non stabit argentum commutatio illius.*

Nihil est quod digne cum sapientia commutari
possit. Si simplicius intelligas argentum et aurum,
statim dicet Job, nihil dignum esse sapientia.

V. 16. *In onyche pretioso, et sapphiro.*

Ne onychi quidem pretioso conferetur sapientia,
at neque in sapphiro æquabitur ipsa.

V. 18. *Meteora et gæbes non memorabuntur.*

Ne meteora quidem digna sunt sapientia, neque
gæbis. Videtur pro valentibus positam fuisse, puta
acinæeis. Quidam dicunt, gæbis vocari superio-
rem partem labii medimni, quod dicitur cumula-
tum (8).

V. 18. *Et trahere sapientiam super intima.*

Intima, Indiarum, vel ulteriorum regionum signi-
ficationem habet, ubi sunt lapides pretiosi. Fert
autem tellus illa isthæc hominibus, quæ apud divi-
tes reputantur esse mirabilia. Præter illa igitur in-
tima trahere ad te sapientiam. Vel, super intima:
Ineffabilia sunt omnino interna mysteria sancta
ἀπλότῳ τὸς μου.

(4) Ἀδέσποτον.

(5) Cod. xxi, ἀτοπον.

(6) Deest in cod. xxi.

(7) Τετάρθαι, ex cod. xxi.

(8) Hebr. GABIS, unio aut crystallus.

Dei; super pleraque omnia entia, trahere sapientiam.

V. 21. *Latuit omnem hominem.*

Latuit omnem hominem, sive propheta sit, sive apostolus.

CAP. XXIX.

V. 6. *Quando effundebantur viæ meæ butyrum* (9).

Prælocuti sumus de viis Job, quas ambulabat, eas virtutes fuisse. Perfundebantur ergo viæ illius butyro. Ambulabat prudentia, ac quodammodo effundebatur prudentia, usque adeo ut multi nutrirentur etiam ex parvulis ab ipsa prudentia Jobi, a justitia Jobi, a fortitudine. Istud enim significat, *Quando effundebantur viæ meæ butyro.*

V. 6. *Montes autem mei perfundebantur lacte.*

Quæcunque erant sublimia cogitata et grandia, hæc erant montes Job, in quos ascendebat.

V. 7. *Quando incedebam erectus in civitate.*

Doctrinæ vacabat et utilitati, loquens, non ut amans sui, sed ut charitatem habens, quæ quærit commune bonum.

V. 9. *Digitum imponentes ori.*

Videtur sane et indicium esse silentii hoc, *Digitum imponentes ori suo.* Facile autem declarat, quia manus pro operibus accipitur, quod sæpe ostendimus, quia opus suum ori imposuerint, sentientes in exiguo opere, quod non sunt digni qui loquantur, præsentem Job, qui opera majora paravit.

V. 10. *Illi vero audientes, beatificabant me.*

Ejusdem. Usque adeo magnus erat cum necdum vexaretur, ut qui eum audissent, beatum prædicabant illum; et admirabantur, quoniam modo tanta intelligit et comprehendit, ac potest auditores juvare.

V. 10. *Quia lingua eorum gutturi eorum agglutinata est.*

Audientium me, et beatum prædicantium propter ea quæ loquebar, lingua gutturi agglutinata est.

V. 11. *Quia auricula audiit, et beatificavit me.*

Ejusdem. Sicut de Moyse scriptum est, quod *reverebatur aspicere contra Deum* ⁷⁸, propter excessum splendoris ipsius: sic cogites velim, quod excessus erat Jobi profectus in sapientia; ita ut qui ipsi auscultabant, non possent aciem intendere in fulgorem cogitatum illius. Quod cum non possent, idcirco declinabant oculos suos, non valentes obsecundare profunditati cogitationis illius. Propterea dicit:

V. 11. *Oculus autem me videns declinabat.*

Aquila et Symmachus, *Testatus est de me*, eliderunt. Alii vero, *Oculus autem videns declinabat*: quod est, non valeat contradicere.

⁷⁸ Exod. iii, 6.

(9) Id est κατά βούτυρον, butyro.

(10) Cod. xxi, διώδυσεν.

(11) Unus cod. tribuit Chrysostomo.

(12) Deest in cod. xxi. Similia apud Olymp.

(13) Deest in xxi. — Confer tom. XII, col. 1059.

(14) Deest in uno. Initio legas τοσούτος.

τὰ ἅγια τοῦ Θεοῦ· ὅπερ πάντα πολλὰ ὄντα, ἔλκυσον τὴν σοφίαν.

Στίχ. κα'. Αέλιθς πάντα ἄνθρωπον.

Αέλιθς πάντα ἄνθρωπον, καὶ προφήτης ἦ, καὶ ἀπόστολος.

ΚΕΦ. ΚΘ'.

Στίχ. ζ'. Ὅτε ἐχέοντό μου αἱ ὁδοὶ βούτυρον.

Προσερχάμεν περὶ τῶν ὁδῶν τοῦ Ἰώβ, ὡς ὠδυσεν (10), ὅτι ἀρεταὶ ἦσαν. Ἐχέοντο οὖν αἱ ὁδοὶ αὐτοῦ βούτυρον, ὥδυσεν τὴν σωφροσύνην, καὶ οἷον αἱ ἐχέιτο ἡ σωφροσύνη, ὡς πολλοὺς τρέφεσθαι καὶ τῶν νηπίων ἀπὸ τῆς σωφροσύνης τοῦ Ἰώβ, ἀπὸ τῆς δικαιοσύνης τοῦ Ἰώβ, ἀπὸ τῆς ἀνδρείας. Τοῦτο γάρ ἐστιν· Ὅτε ἐχέοντο αἱ ὁδοὶ μου βούτυρον.

(11) Στίχ. ζ'. Τὰ δὲ ὄρη μου ἐχέοντο γάλακτι.

Ἄρα ἦν ὕψηλα νοήματα καὶ μεγάλα, ταῦτα ἦν ὄρη τοῦ Ἰώβ, ἐφ' ἃ ἀνέβαινε.

(12) Στίχ. ζ'. Ὅτε ἐξεπορεύμην ὁρθίος ἐν πόλει.

Διδασκαλίᾳ ἐσχόλαζε καὶ ὠφελεῖν, ἐρῶν, οὐχ ὡς φιλαυτοῦς, ἀλλ' ὡς ἀγάπην ἔχων ζητοῦσαν τὸ κοινὴν συμφέρον.

(13) Στίχ. θ'. Ἀδάκτυλοι ἐπιθέντες ἐπὶ στόματι.

Δόξει μὲν οὖν καὶ σημεῖον εἶναι τὸ, Ἀδάκτυλοι ἐπιθέντες ἐπὶ στόματι αὐτῶν, σωπῆς. Τὰχα δὲ ὁλοῖ, ἐπεὶ ἡ χεὶρ ἀντὶ ἔργων λαμβάνεται, ὡς πολλάκις εἰδείξαμεν, ὅτι τὸ ἔργον αὐτῶν ἐπέθηκον ἐπὶ στόμα, αἰσθανθέντες ἐν ὀλίγῳ ἔργῳ, ὅτι οὐκ εἰσὶν ἀξιοὶ τοῦ λαλεῖν, παρόντος τοῦ Ἰώβ, μέζονα ἔργα ποιηκότος.

(14) Στίχ. ι'. Οἱ δὲ ἀκούσαντες ἐμακάρισάν με.

Τοῦ αὐτοῦ. Τοσούτον ἦν ὅτε οὐδέπω ἐβασνίζετο, ὥστε οἱ ἀκούοντες αὐτοῦ ἐμακάρισον αὐτὸν, καὶ ἐθαύμαζον, τίνα τρόπον τὰ τοσαῦτα νοεῖ καὶ καταλαμβάνει, καὶ δύναται τοὺς ἀκούοντας ὠφελεῖν.

Στίχ. ι'. Ὅτι γλώσσα αὐτῶν τῷ λάρυγγι αὐτῶν ἐκολλήθη.

Τῶν ἀκούοντων μου καὶ μακαριζόντων ἐφ' οἷς ἔλεγον, ἡ γλώσσα τῷ λάρυγγι ἐκολλήθη.

(15) Στίχ. ια'. Ὅτι ὠτίοι ἤκουσε, καὶ ἐμακάρισέ με.

Τοῦ αὐτοῦ. Ὅσπερ γέγραπται περὶ τοῦ Μωϋσέως, ὅτι ἠύλαβεῖτο κυτεμβλέψαι κατενώπιον τοῦ Θεοῦ διὰ τὴν ὑπερβολὴν αὐτῆς λαμπρότητος αὐτοῦ οὕτως νοήσας (16). ἂν, ὅτι ὑπερβολὴ ἦν προκοπῆς τῆς ἐν σοφίᾳ τοῦ Ἰώβ, ὥστε τοὺς ἀκούοντας αὐτοῦ μὴ δύνασθαι ἐνορᾶν τῇ μαρμαρυγῇ τῶν νοημάτων αὐτοῦ, καὶ μὴ δυναμένους διὰ τοῦτο ἐκκλίνειν τοὺς ὀφθαλμοὺς αὐτῶν, μὴ παρακολουθοῦντας τῇ βαθυτάτῃ (17) τῆς διανοίας αὐτοῦ. Διὰ τοῦτο λέγει·

(18) Στίχ. ια'. Ὁφθαλμοὶ δὲ με ἰδὼν ἐξέκλινον.

Ὁ μὲν Ἀκύλας καὶ Σύμμαχος, Ἐμαρτύρησε περὶ ἐμοῦ, ἐκδεδόκασιν· ἑτεροὶ δὲ, Ὁφθαλμοὶ δὲ ἰδὼν ἐξέκλινον, ἀντὶ τοῦ· Οὐκ ἰσχύω (18') ἀντιπεῖν.

(15) Deest in cod. xxi.

(16) Forte νοήσας, vel νοήσαις.

(17) Forte βαθύτητι.

(18) In cod. xxi, Olymp.

(18') Ἀν ἰσχύω, valebat?

(19) Στίχ. ιθ'. Διέσωσα γὰρ πτωχὸν ἐκ χειρὸς δυνατοῦ. A V. 12. *Salvavi enim pauperem de manu potentis.*

Ἰδωμεν αὐτοῦ τὰ ἀνδραγαθήματα, καὶ ἀπλώσωμεν. Καὶ κατὰ τὸ ρητὸν ἔχει λόγον τοῦτο, καὶ κατ' ἀναγωγὴν ἔχει πολλῷ μᾶλλον ἐρμηνείαν. Κατὰ τὸ ρητὸν, ὅση δύναμις, ὀφειλομένη βοηθεῖν τοῖς πτωχοῖς, ὑπὸ τῶν δυνατῶν καταδυναστευομένοις.

Στίχ. ιε'. Πούς δὲ χαλῶ.

Αὐτὸς ἐχαρίζετο καὶ τοῖς κεχωλωμένοις τὰς βάσεις, τῆς ψυχῆς πόδας· καὶ τῷ λόγῳ ἐγένετο αὐτὸς αὐτῶν ποὺς.

(20) Στίχ. ις'. Δίκεν δὲ ἦν οὐκ ἤδεν, ἐξιχνίασα. Διδάσκει ἡμᾶς πῶς δεῖ δικάζειν, ἐάν ποτε κληθῶμεν ἐπὶ δαιταν ἀδελφῶν, ὥστε διαιτῆσαι τὰ κατ' αὐτούς.

ΚΕΦ. ΑΒ'.

Στίχ. α'. Καὶ ἐπαύσατο Ἰὼβ ῥήμασιν. Ἦνύχασαν δὲ καὶ οἱ τρεῖς φίλοι αὐτοῦ ἐτι ἀντειπεῖν Ἰὼβ. Ἦν γὰρ Ἰὼβ δίκαιος ἐναιτίον αὐτῶν.

Οὐχ ἀπλῶς ἐπαύσατο. Καρδία δὲ ἦν αὐτοῦ νοοῦσα τὰ θεῖα, οὐκ ἐπαύσατο. Ἦν γὰρ καιρὸς τῷ παντὶ πράγματι ὑπὸ τὸν οὐρανόν, καιρὸς τοῦ σιγῆν καὶ καιρὸς τοῦ λαλεῖν. Ὅτε οὖν καιρὸς τοῦ ἀποκρίνασθαι πρὸς τοὺς τρεῖς, ἐλεγεν· ὅτε ἦν καιρὸς, μετὰ τὸ ἐπιστομίσαι αὐτούς, εἰρηγῆς. Καὶ οἶμαι ἐν ἐπαίνῳ λέγεσθαι τὸ, Ἐπαύσατο ὁ Ἰὼβ.

Στίχ. ζ'. Διὸ ἠνύχασα, φοβηθεὶς τοῦ ὄμν' ἀναγρεῖλαι τὴν ἑμῶν ἐπιστήμην (21).

Ἐπιστήμην ἔχει, πῶς ἄνθρωποι πάσχουσι· διὰ τί ἄνθρωποι ἐν περιστάσεσιν εἰσιν ἐν τῷ βίῳ τούτῳ μόνῳ γίνονται· ὅσοι δίκαιοι ὄντες εὐτυχοῦσιν. Εἶδον ἀδικούντας καὶ παρανομούντας, καὶ ἐμοῦ παρὰ μικρὸν ἐσαλεύθησαν οἱ πόδες. Ἐάν ἐν τῷ βίῳ τούτῳ μόνον ἐνίδω, παρ' ὀλίγον ἐξεχύθη τὰ διαθήματά μου.

Στίχ. ι'. Οὐχ οἱ πολυχρόνιοι εἰσι σοφοί.

(22) Οὐ γὰρ ἀνάγκη, φησὶ, τοὺς πρεσβύτας μόνους εἶναι σοφοὺς· ἀλλ' ἔστι καὶ ἀπὸ νεότητος ἀκούσαι τι γενναῖον. Εἰ γὰρ χρόνος ποιεῖ σοφοὺς, πολλῷ μᾶλλον θεός.

Στίχ. ιη'. Ὁλέκει γὰρ με τὸ πνεῦμα τῆς γαστρὸς.

(23) Ὅσπερ τις ἐγκυὸς γίνεται, καὶ μορφωθέντος τοῦ γεννωμένου ἐν αὐτῷ (24), ἐπὶ ὠδίνῃ ἐρχεται, μέχρις οὗ ἀπογεννήσῃ τοῦτο δὲ πρότερον συνεληφθῇ τοιοῦτόν τι μοι νόει γενέσθαι (25) καὶ ἐπὶ τῆς τοῦ φιλομαθοῦς ψυχῆς. Συλλαμβάνει γὰρ τὸν λόγον ὃν ἀπαγγελλόμενον μορφοὶ καὶ τυποὶ αὐτὸν τῇ τάξει. Ὅτ' ἂν δὲ μετὰ τὸ τυπῶσαι καὶ μορφῶσαι αὐτὸν ἔτοιμον γενόμενον, μὴ ὡς ἔκτρωμα ἀνέτοιμον καὶ ἀτελὲς παραδιδῶ, ἀλλ' ὡς τελεσφορηθὲν καὶ τετελειωμένον εἴποιμι ἂν.

(26) Στίχ. ιθ'. Ἡ δὲ γαστήρ μου ὥσπερ ἀσκὸς γλεύκονος ἔωρ δεδομένος.

Δοκεῖ μοι ἐντεῦθεν εἰρησθαι τὸ ἐν τῷ Εὐαγγελίῳ

¹ Eccle. iii, 1, 7. ² Psal. lxxii, 2. ³ ibid.

(19) Deest in xxi.

(20) Vide Olympiod.

(21) Aquil. et Theod., γνῶσιν. — Confer t. XII, col. 1040.

(22) Confer Olymp. et Orig. t. II (Patr. t. XII),

Videamus illius fortia facta, et explicemus. Et ad litteram hoc rationabiliter accipi potest, et multo magis anagogice explicari. Ad litteram, pro viribus debemus opem ferre pauperibus, qui opprimuntur a potentibus.

V. 15. *Pes autem claudo.*

Ipse largiebatur etiam claudicantibus bases, animarum pedes : et sermone erat ipse pes illorum.

V. 16. *Litem vero quam non noveram, investigavi.*

Docet nos quomodo oporteat jus dicere, si quando vocemur ad arbitrium fratrum, quo judicemus negotia eorum.

CAP. XXXII.

V. 1. *Et cessavit Job verbis : quiescerunt autem etiam iras amici ejus adhuc respondere Job. Erat enim Job justus coram illis.*

Non absolute cessavit. Cum enim cor haberet recogitans divina, non cessavit. Jam enim tempus omni rei sub celo : tempus tacendi et tempus loquendi¹. Quando igitur tempus erat respondendi tribus illis, loquebatur : quando fuit tempus, postquam obmutescere eos fecit, siluit. Ac puto ad encomium dici illud, *Cessavit Job.*

V. 7. *Propterea quiesci, veritas ut vobis referrem scientiam meam.*

Scientiam habet, quomodo homines patiantur ; cur homines in calamitatibus quibusdam in hac vita sola sint ; quot injusti cum sint, feliciter fortunateque agant. Vidi contra justitiam et legem agentes, et mei propemodum moti sunt pedes². Si in hac vita duntaxat inspiciam, propemodum effusi sunt gressus mei³.

V. 10. *Non qui longævi sunt sapientes.*

Non enim necesse est, inquit, ut senes soli sint sapientes ; sed licet etiam ab juventute audire aliquid generosum. Si enim tempus sapientes facit, multo magis Deus.

V. 18. *Perdiderat enim me spiritus ventris.*

Sicut quædam gravida fit, et formato foetu in ipsa ad tormina venit, usque dum pariat quod prius conceperat ; tale quid tu mihi contigisse cogita, et in anima doctrinam diligentis. Concipit enim sermonem, quem enuntiatum efformat et figurat ordine. Quando autem, postquam efformavit et figuravit eum edit ; quia paratum, non tanquam abortivum imparatum ac imperfectum tradat, sed ut absolutum perfectumque, ego dixerim.

V. 19. *Venter autem meus, tanquam uter musti, fervens ligatus.*

Videtur mihi hinc dictum illud in Evangelio :

col. 1040.

(23) Aliter loco citato.

(24) Forte αὐτῇ.

(25) In cod. xxi, τοιοῦτόν μοι νόει γίνεσθαι.

(26) Deest in uno cod. Hinc hausit Olymp.

Nemo vinum novum in utres velustos ponit ⁷⁹.

V. 20. Loquar, ut requiescam cum aperuero labia.

Cui contigit intelligentem habere auditorem, cum plenus sit sermonum, loquens requiescit, et dicit: Loquar, ut requiescam.

V. 22. Neque enim scio mirari personam.

Neque enim scio mirari personam: non habeo hanc scientiam, ut personam admirer; sed homines contemno, et pudorem virorum apud ipsos, et verecundiam apud ipsos.

V. 22. Si autem non; et me tinea comedit.

Ut si tinea depascantur eos qui accipiunt personas hominum.

CAP. XXXV.

V. 6. Si peccasti, quid facies?

Si respexeris in cælum, et consideraveris nubes, intelliges quid peccaveris. Et quid te facere oportet? Accedendum est ad pontificem, et deprecandum, ut pontifex offerat victimam pro te. Si quis enim peccaverit, advocatum habemus apud Patrem, Jesum Christum justum, et ipse propitiatio est pro peccatis nostris ⁸⁰.

V. 6. Si autem et multa illegitima egisti, quid potes facere?

Istud efficias: dissolves multas transgressionibus tuas. Idcirco propter insanabilia, a quibus nos sanare non possumus, venit Jesus Christus de cælis, ut insanabilia sanaret, fieretque illud: Beati quorum remissa sunt iniquitates, et quorum opera sunt peccata ⁸¹.

V. 7. Quoniam igitur justus es, quid dabis ei?

At si justus es comparatione ad Deum, quid habes dare secundum iustitiam tuam?

Quod si, ut ais, justus es; quid adjicies ei?

V. 10. Qui disponit custodias nocturnas.

Encomia Dei, et laudes, et commendationes ejus affert. Qui disponit custodias nocturnas, ipse Deus est.

Volo scire quomodo Deus disponat custodias nocturnas. Totus hic mundus nox est, tenebræ est. Lux reservatur tibi. Quam vides nunc lucem, per speculum vides: Et in lumine tuo videbimus lumen ⁸². Visuri sumus illud aliquando. Igitur nox est sæculum totum: quia nox est, inimici multi, feræ multæ circumcursant.

V. 11. Qui distinguit me a quadrupedibus terræ.

Si sis peccator, non fuisti distinctus a quadrupedibus terræ: Homo enim cum in honore esset, non intellexit. Comparatus est jumentis insipientibus, et assimilatus est ipsis ⁸³. Si sis peccator, non fuisti distinctus a quadrupedibus terræ, sed dicitur tibi: Ne fueritis sicut equus et mulus, quibus non est intel-

A Οὐδεις οἶνον νέον εἰς ἀσχοῦς παλαιούς βάλλει. Στίχ. x'. Λαλήσω, ἵνα ἀναπαύσωμαι ἀνοίξας τὰ χεῖλη.

(27) Ὁ τυγχάνων συνετοῦ ἀκροατοῦ, καὶ ὢν πλήρης λόγων, λαλῶν ἀναπαύεται, καὶ λέγει· Λαλήσω, ἵνα ἀναπαύσωμαι.

Στίχ. κβ'. Οὐ γὰρ ἐπίσταμαι θαυμάσαι πρόσωπον.

Οὐ γὰρ ἐπίσταμαι θαυμάσαι πρόσωπον. Οὐκ ἔχω ταύτην τὴν ἐπιστήμην, ἵνα θαυμάσω πρόσωπον· ἀλλὰ καταφρονῶ ἀνθρώπων, καὶ τῆς παρ' αὐτοῖς αἰσχύνης βροτῶν, καὶ τῆς παρ' αὐτοῖς ἐντροπῆς.

Στίχ. κβ'. Εἰ δὲ μή, καὶ ἐμὲ σῆτες ἐδortai.

Ἐὰν τῶν σιτῶν διεσθιόντων τοὺς λαμβάνοντας πρόσωπα ἀνθρώπων.

ΚΕΦ. ΑΕ.

B Στίχ. ζ'. Εἰ ἡμαρτες, τί πράξεις;

Ἐὰν ἀναβλέψῃς εἰς τὸν οὐρανόν, καὶ κατανοήσῃς τὰ νέφη, νοήσεις τί ἡμαρτες. Τί σε πράξει δει; Προσέρχεσθαι τῷ ἀρχιερεῖ, καὶ παρακαλεῖν, ἵνα ὁ ἀρχιερεὺς παραγγέλῃ θυσίαν περὶ σοῦ. Ἐὰν γάρ τις ἁμάρτη, παράκλητον ἔχομεν πρὸς τὸν Πατέρα Ἰησοῦν Χριστὸν δίκαιον, καὶ αὐτὸς ἱλασμός ἐστι περὶ τῶν ἁμαρτημάτων ἡμῶν.

Στίχ. ζ'. Εἰ δὲ καὶ πολλὰ ἡρέμησας, τί δύναις ποιῆσαι;

(28) Τὸ τηλικούτον ποιήσεις· ἀναλύσεις σου τὰς πολλὰς ἀνομίας. Διὰ τοῦτο ἐπὶ τοῖς ἀνιάτοις, οἷς αὐτοὺς ἴασσασθαι οὐ δυνάμεθα, ἦλθεν Ἰησοῦς Χριστὸς ἐξ οὐρανῶν, ἵνα τὰ ἀνιάτα ἴασθαι, καὶ γίνηται τὸ Μακάριοι, ὧν ἀπέθσαν αἱ ἀνομίαι, καὶ ὧν ἀπεκαλύφθησαν (29) αἱ ἁμαρτίαι.

Στίχ. ζ'. Ἐπειδὴ οὖν δίκαιος εἶ, τί δώσεις αὐτῷ; Ἄλλ' εἰ δίκαιος εἶ ὡς πρὸς Θεόν, τί ἔχεις δοῦναι κατὰ τὴν σὴν δικαιοσύνην;

(30) Εἰ δὲ καὶ ὡς λέγεις δίκαιος εἶ, τί προσθήσεις αὐτῷ;

Στίχ. ι'. Ὁ κατατάσσων φυλακὰς νυκτερινὰς.

(31) Ἐγκώμια τοῦ Θεοῦ, καὶ αἶνους καὶ ὕμνους αὐτοῦ διεύργεται. Ὁ κατατάσσων φυλακὰς νυκτερινὰς, αὐτὸς ὁ Θεὸς ἐστὶ.

(32) Θέλω ἰδεῖν, πῶς κατατάσσων ἐστὶν ὁ Θεὸς φυλακὰς νυκτερινὰς. Ὡς; ὁ αἰὼν οὗτος νύξ ἐστι, σκότος ἐστὶ. Τὸ φῶς τηρεῖται σοι. Ὁ βλέπεις νῦν φῶς, δι' ἐσόπτρου βλέπεις· Καὶ ἐν τῷ φωτὶ σου ὁψόμεθα φῶς. Μειλλομέν ποτε βλέπειν αὐτό. Οὐκοῦν νύξ ἐστι πᾶς ὁ αἰὼν· ἐπεὶ νύξ ἐστὶ, πόλεμοι (33) πολλοί, πολλὰ θηρία περιέργεται.

Στίχ. ια'. Ὁ διορίζων μὲ ἀπὸ τετραπόδων γῆς.

(34) Ἐὰν ᾖς ἁμαρτωλὸς, οὐ διορίσθης ἀπὸ τῶν τετραπόδων γῆς. Ἀνθρώπος γὰρ ἐν τιμῇ ὢν, οὐ συνήκε. Παρασυνεβλήθη τοῖς κτήνεσι τοῖς ἀσθητοῖς, καὶ ὁμοιώθη αὐτοῖς. Ἐὰν ᾖς ἁμαρτωλὸς, οὐ διορίσθης ἀπὸ τῶν τετραπόδων τῆς γῆς· ἀλλὰ λέγεται σοι· Μὴ γίνεσθε ὡς ἵππος καὶ ἡμίονος, οἷς οὐκ

⁷⁹ Matth. ix, 17. ⁸⁰ I Joan. ii, 1, 2. ⁸¹ Psal. xxi, 1. ⁸² Psal. xxxv, 10. ⁸³ Psal. xlviii, 13, 21.

(27) Confer i. XII, col. 1040.

(28) Deest in cod. xxi.

(29) Lege ἐπεκαλ.

(30) In cod. xxi, Olymp.

(31) Deest in uno cod. — Confer i. XII, col.

1040.

(32) Ex cod. xxi. In alio tribuitur Chrysostom.

(33) Forte πολέμοι.

(34) Confer i. XII, col. 1041.

ἔστι σύνθεσις.—Καὶ μετ' ἄλλα Ἐάν ἦς ἁματωλὸς, ἂν ἦς πόρνος, ἂν καταφερὴς, οὐ διορισθήσῃ ἀπὸ τῶν τετραπόδων. Ἰπποὶ θηλυμανεῖς ἐγεννήθησαν. Διὰ τοῦτο θαρρῶν λέγει, ὅτι ἐχωρίσθη· Ὁ διορίζων με ἀπὸ τετραπόδων γῆς.

ΚΕΦ. Μ'.

Στιχ. γ'. Μή, ἀλλὰ ζῶσαι ὥσπερ ἄνθρωπος τὴν ὀσφύν σου. Δίδωμί σοι παρρησίαν. Ἐγὼ σε ἐρωτήσω· σὺ δέ μοι ἀποκρίναι.

(35) Ἦδη δὲ αὐτῷ δίδωσιν ὁ Θεός. Ἄνθρωπον ἐρωτᾷ, ὅτι πυνθάνεται αὐτοῦ, ὅτι δίδωσιν ἐξουσίαν τῆς ἀποκρίσεως. Εἰ μὴ ἦν νενικηκώς, οὐκ ἂν ἐλάμβανεν· εἰ μὴ ἦν ὑπομείνας, οὐκ ἂν ἤκουσε. Ζῶσαι ὥσπερ ἄνθρωπος τὴν ὀσφύν σου. Ἐρωτήσω δέ σε· σὺ δέ μοι ἀποκρίναι.

Τοῦ αὐτοῦ. Μὴ πρότερον ἀποκρινάσθω τις τῷ Θεῷ, ἂν μὴ, γενόμενος ἄνθρωπος, ζώσῃται ὥσπερ ἄνθρωπος τὴν ὀσφύν αὐτοῦ. Ὅσον γὰρ ἡ ὀσφύς αὐτοῦ οὐκ ἐζωσται, ἀλλὰ λελυται, καὶ οὐχὶ περιδέεται, οὐδὲ συνέσφιγεται, οὐ δύναται εὐλόγως ἀποκρίνασθαι τῷ Κυρίῳ.

Στιχ. γ'. Ἐρωτήσω δέ σε· σὺ δέ μοι ἀποκρίθητι.

Τὰ μὲν τέλεια τῶν ἀγωνισμάτων τοῖς καλῶς ἀθλήσασιν μετὰ τὸν βίον ἀπόκειται τοῦτον. Οὐδὲν δὲ ἤττον καὶ ἤδη ἡ χάρις ἡ τοῦ Θεοῦ ἀρραβωνίζεται τοὺς ἀθλητάς. Διὰ τοῦτο, ὅτε ἡγωνίσαστο τὰ μέγιστα ὁ Ἰώβ, ὅτε, ἀποβαλὼν τὰ ὑπάρχοντα, ἐδόξασε τὸν δεδωκότα, ὅτε, ἀποθέμενος τὰ τέκνα, ἠγαρίστησε τῷ παρρησιόφωτι, ὅτε, νοήσας ὡς σκόληκας ἀνάγειν αὐτοῦ ἀπὸ τοῦ σώματος, οὐ νενικηται ἀπὸ τῶν πόνων· προσέμια καὶ ἀρραβὼνα τῶν ἀθλητῶν δίδωσιν αὐτῷ ὁ Θεός, χρηματίσας αὐτῷ διὰ λαλῆτος καὶ νεφθῶν. Ἀκούσας οὖν προτέρων λόγων, δέον ἀποκρίνασθαι πρὸς Θεόν, σιωπᾷ, ὡς οὐκ ἔχων παρρησίαν ἀποκρίνασθαι πρὸς αὐτόν. Οὕτω γὰρ ἦδαι τὸ ὑστερον γεγραμμένον ὑπὸ Μωϋσέως, ὡς Μωϋσῆς ἐλάλει, ὁ δὲ Θεός ἀπεκρίνατο αὐτῷ φωνῇ. Ὡς μὴ ἐπιστάμενος τοῖνον τοῦτο, οὐ θέλει ἀποκρίνασθαι πρὸς τὸν Θεόν. Ὁ δὲ Θεός διδωσιν αὐτῷ παρρησίαν τοῦ λαλεῖν. Καὶ μεθ' ἑτέρα· Τοσαύτη ἐστὶν ἡ χρηστότης τοῦ Θεοῦ, ὥστε ἀναλαβεῖν αὐτὸν πρόσωπον οὐ κρίνοντος, ἀλλὰ κρινόμενου μετὰ τοῦ ἀνθρώπου. Καὶ πολλὰ τοῦτο ἐδίδαξαν Γραφαί. Δεῦτε, καὶ διαλεχθώμεν, λέγει Κύριος. Καὶ, Λαός μου, μᾶλλον δὲ ὁ Θεός μετὰ τοῦ λαοῦ διαλεχθήσεται, λαός μου, τί ἐποίησά σοι, ἢ τί κατηνόχλησά σοι; ἀποκρίθητί μοι, καὶ τὰ ἐξῆς.

Στιχ. γ'. Μὴ ἀποποιῶν μου τὸ κρίμα.

(36) Μὴ ἀποποιῶν μου τοῦτο τὸ κρίμα. Τοῦτο τοῦ ῥητοῦ ὡς χρησίμου μνημονεύομεν. Ἄλλ' ὅτ' ἂν κρίνῃ ὁ Θεός παθεῖν τι ἡμᾶς, τέκνον ἀποβαλεῖν, ἀρχοντα ἀπολέσει, νοσήσει κατὰ τὸ σῶμα, ὃ τι δῆποτε τούτων ὑπομείναι· οὐδὲν τούτων οἶδν τέ ἐστὶν ἡμᾶς παθεῖν, μὴ κρίνοντος τοῦ Θεοῦ. Οὐδὲ γὰρ στρουθίον πίπτει εἰς παγίδα ἀνευ βουλήματος τοῦ Πατρὸς, τοῦ ἐν τοῖς οὐρανοῖς. Ἐπεὶ οὖν οὐδὲν τούτων γίνεται χωρὶς κρίματος τοῦ Θεοῦ, λέγεται πρὸς τὸν παθόντα·

A ligentia⁹⁹.—Et post pauca: Si sis peccator, si sis fornicator, si praeceps, non distingueris a quadrupedibus. Equi luxuriosi nati sunt¹⁰⁰. Propterea audacter dicit, quia segregatus est: Qui distinguit me a quadrupedibus terrae.

CAP. XL.

V. 3. Nequaquam, sed accinge ut vir lumbum tuum. Do tibi loquendi veniam. Ego te interrogo: tu autem mihi responde.

Jam certamen ei dat Deus. Hominem interrogat, quia dignoscit illum, quia tribuit facultatem respondendi. Si non vicisset, utique non accepisset: si non tulisset patienter, non utique audivisset: Accinge ut vir lumbum tuum: interrogabo autem te, tu vero mihi responde.

Ejusdem. Ne prius respondeat quis Deo, nisi factus vir, succinxerit ut vir lumbum suum. Quatenus enim lumbus illius non est accinctus, sed dissolutus, nec circumcinctus, neque etiam constrictus fuit, non potest rationabiliter respondere Domino.

V. 3. Interrogabo autem te: tu vero mihi responde.

Perfecta certaminum praemia iis qui bene certaverunt post hanc vitam reservata sunt. Nihil tamen minus jam etiam gratia Dei quasi arrham praebet athletis. Propterea quando maxima certamina sustinuit Job; quando amittens facultates datorem laudavit; quando amissis liberis gratias egit ei qui abstulerat; quando animadvertens quasi vermes succrescere de corpore ejus, non fuit victus a laboribus; primitias quasdam et arrham certantium dedit ei Deus, allocutus eum per turbinem et nubes. Cum igitur priores sermones audisset, cum oporteret respondere Deo, silet, quasi facultatem non habens loquendi cum illo. Nondum enim norat quod postea scriptum est a Moyse: *Moyse loquebatur, Deus vero respondebat ei voce*¹⁰¹. Tanquam igitur qui hoc nesciret, non vult respondere Deo. At Deus tribuit ei loquendi veniam. Et post alia: Tanta est Dei benignitas, ut induat personam non judicantis, sed causam dicentis cum homine, idque multae Scripturae docuerunt. *Venite, et disputemus, dicit Dominus*¹⁰². Et, *Popule meus, atque adeo Deus cum populo disputabit, popule meus, quid feci tibi, aut quid conturbavi tibi? responde mihi*¹⁰³, et caetera.

V. 3. Ne repudies judicium meum.

Ne repudies hoc judicium meum. Hujus dicti tanquam utilis meminerimus. At quando judicat Deus ut aliquid patiamur, ut filium amittamus, ut princeps intreat, ut corpore aegrotemus, aut quodcumque aliud hujusmodi sustineamus: fieri non potest ut quidpiam horum nos patiamur, Deo non judicante. Neque enim avicula cadit in laqueum sine voluntate Patris, qui in caelis est. Quia igitur nihil horum fit sine judicio Dei, dicitur ad eum

⁹⁹ Psal. xxxii, 9. ¹⁰⁰ Jerem. v, 8. ¹⁰¹ Exod. xix, 19. ¹⁰² Isai. l, 18. ¹⁰³ Mich. vi, 3.

(35) Confer Olympiod.

(36) Confer eundem Olympiod.

qui patitur talia : *Ne repudies iudicium meum*, hoc est, ne negaveris me de te iudicasse.

V. 3. *Arbitraris vero, me aliter tibi respondisse, quam ut appareas justus?*

Apologiam tui facio. Justus es, at non es manifestus. Patienter tulisti. Oportebat me ansam præbere, quo tua patientia fulgeret. Havnisti fortitudinem, sed in te occultabatur. Qui tibi obvenerunt labores, ostenderunt fortitudinem tuam. Et post pauca : Meminerimus horum tempore calamitatum, videbimurque audire Deum præsentem atque dicentem nobis : *Arbitraris vero, me aliter tibi respondisse, quam ut justus appareas?* Non appareamus injusti, neque impii.

V. 5. *Assume sane celsitudinem et vim.*

Cinge te corona, indue gloriam, indue honorem.

V. 6. *Mitte autem angelos ira : omnem vero contumeliosum humilia.*

V. 7. *Superbientem vero exstingue.*

Contumeliosus militavit contra te. Dixit mihi aliquando contumeliosus, *Mitte manum tuam* : dixit mihi, *Tange omnia quæ habet* : dixit mihi de te, quod utique in faciem benedices me. At enim vicisti. Propterea dico tibi : Macte esto : omnino vero contumeliosum humilia, et angelos ejus humilia. Ille contra te superbus fuit : at tu superbum exstingue. Impius ille contra te ; at tu fulmina impiorum actutum.

V. 8. *Facies autem ipsorum ignominia repleto.*

Evince eos esse peccatores, eos peccatores ostendens. Repleto facies eorum ignominia, propter redargutionem quæ est in te.

V. 10. *Sedenim ecce feras apud te. Fenum perinde atque boves comedunt.*

Feræ sunt contrariæ virtutes, pro quibus oravit Propheta dicens : *Ne tradas seris animam confitentem tibi*. Bestiæ sunt contrariæ virtutes, quorum accepisti, o homo, potestatem. Si Deo servieris, *super aspidem et basiliscum ascendes*.

V. 10. *Sedenim ecce bestias apud te.*

Ejusdem. Apud te Jobum, apud omnem memorem, apud omnem victorem.

V. 10. *Fenum perinde atque boves comedunt.*

De vermibus loquitur, qui ex ipso orti ipsum comedebant. *Perfectio enim, inquit, manum meam a te, et ecce ut fenum devorat.*

V. 11. *Vis autem ejus in umbilico ventris.*

Hæc prima vis contra hominem. Hinc fornicarium facere incipit.

Ejusdem. Ut mulierem indiget : ut ostendat, quod non militat solum contra habentes spermata. Congruentissime vero nominavit lumbum loquens de homine, et umbilicum ventris de femina : *Ecce sane potentia, lumbus ejus in potentia : vis autem ejus in umbilico ventris*.

⁹⁰ Job. 1, 11, 12. ⁹¹ ibid. ⁹² ibid. ⁹³ Psal. LXXIII, 19. ⁹⁴ Psal. xc, 15. ⁹⁵ hic, v. 11.

(37) Forte ἀπαρνού vel ἀπαρνῆση.

(38) Forte χόρτον.

A *Μὴ ἀποποιῶν μου τὸ κρῖμα, μὴ ἀπαρνῆ* (37), ὅτι ἐκρίνα περὶ σοῦ.

Στίχ. γ. *Οἷσι δέ με ἄλλως σοι κεχηματικῆναι, ἢ ἵνα ἀναφανῆς δίκαιος;*

Ἀπολογουμαι σοι. Δίκαιος ἦς, ἀλλ' οὐκ ἦς φανερός. Ὑπομονὴν εἶχες· εἶδει με ἀφορμὴν παραστῆναι τοῦ λάμψαι σου τὴν ὑπομονήν. Εἶχες ἀνδρείαν· ἀλλ' ἐκέκρυπτο ἐν σοί· οἱ συμβεβηκότες πόνοι εἰδείξαν σου τὴν ἀνδρείαν. Καί μετ' ἄλλα· Μνημονεύωμεν τούτων ἐν τοῖς περιστάσεων καιροῖς, καὶ δόξωμεν τοῦ Θεοῦ ἀκούειν παρόντος, καὶ λέγοντος ἡμῖν· *Οἷσι δέ με ἄλλως σοι κεχηματικῆναι, ἢ ἵνα ἀναφανῆς δίκαιος;* Μὴ ἀναφανῶμεν δίκαιοι, μηδὲ ἀσεβεῖς.

Στίχ. ε'. *Ἀνάλαβε δὴ ὕψος καὶ δύναμιν.*

Στεφάνωσαι, ἐνδύσαι δόξαν, ἐνδύσαι τιμὴν.

Στίχ. ς'. *Ἀπόστειλον δὲ ἀγγέλους ἑργῇ πάντα δὲ ὀδριστην ταπεινώσον.*

Στίχ. ζ'. *Υπερήφανον δὲ σβέσον.*

Ὁ ὀδριστὴς ἐστρατεύσατο κατὰ σοῦ. Εἰπέ μοι ποτε ὁ ὀδριστὴς, *Ἀπόστειλον τὴν χεῖρά σου ἐπὶ μοι*, Ἀψαι πάντων ὧν ἔχει· εἰπέ μοι περὶ σοῦ, ὥς ἄρα εἰς πρόσωπόν με εὐλόγησας. Ἀλλ' οὖν γε νενίκηκας. Διὰ τοῦτό σοι λέγω· θάρρει· πᾶν δὲ ὀδριστὴν ταπεινώσον, καὶ τοὺς ἀγγέλους αὐτοῦ ταπεινώσον. Ὑπερήφανος ἐκεῖνος γεγένηται κατὰ σοῦ· ἀλλὰ σὺ ὑπερήφανον σβέσον. Ἀσεβὴς ἐκεῖνος κατὰ σοῦ· ἀλλὰ σὺ σκῆψον ἀσεβεῖς παραχρῆμα.

Στίχ. η'. *Τὰ δὲ πρόσωπα αὐτῶν ἀτιμίας πλήρωσον.*

Ἐλγξον ἁμαρτωλοὺς, δεικνύς αὐτοὺς ἁμαρτωλοὺς.

C Πλήρωσον τὰ πρόσωπα αὐτῶν ἀτιμίας διὰ τοῦ ἐλέγχου τοῦ ἐν σοί.

Στίχ. ι'. *Ἀλλὰ δὴ ἰδοὺ θηρία παρὰ σοί· χόρτον ἴσα βουσίῃν ἐσθίει.*

Θηρία αἱ ἀντικείμεναι· δυνάμεις εἰσι, περὶ ὧν ἠέξατο ὁ Προφήτης λέγων· *Μὴ παραδῶς τοῖς θηρίοις τὴν ψυχὴν ἐξομολογουμένην σοι*. Θηρία εἰσιν αἱ ἀντικείμεναι δυνάμεις, ὧν εἰληφας, ὧ ἀνθρώπε, τὴν ἐξουσίαν. Ἐάν Θεῷ δουλεύσῃς, ἐπ' ἀσπίδα καὶ βασιλλικὸν ἐπιθήσῃ.

Στίχ. ι'. *Ἀλλὰ δὴ ἰδοὺ θηρία παρὰ σοί.*

Τοῦ αὐτοῦ. Παρὰ σοι τῷ ἰδῶ, παρὰ παντὶ ὑπομνηστικῷ, παρὰ παντὶ τῷ νενικηκότι.

Στίχ. ι'. *Χόρτον ἴσα βουσίῃν ἐσθίει.*

Τοὺς σκώληκας λέγει, τοὺς ἐξ αὐτοῦ αὐτὸν κατέσθοντας. *Συντέλεια γάρ, φησὶ, τὴν χεῖρά μου ὑπὸ σοῦ· καὶ ἰδοὺ ὡς χόρτος (38) κατεσθίει.*

Στίχ. ια'. *Ἡ δὲ δύναμις αὐτοῦ ἐκ ὀμφαλοῦ γαστροῦ.*

(39) Αὕτη πρώτη δύναμις κατὰ τοῦ ἀνδρός. Πόρνον ποιεῖν ἐντεῦθεν ἀρχεται.

Τοῦ αὐτοῦ. Ἴνα τὸ θῆλυ σημάνη, ἵνα δείξῃ, ὅτι στρατεύεται οὐ μόνον κατὰ τῶν ἐχόντων τὰ σπέρματα. Πάνυ δὲ εὐπρεπέστατα ὠνόμασεν ὄσφυν ἐπὶ ἀρρέβενος, καὶ ὀμφαλὸν γαστροῦ ἐπὶ γυναικός· Ἰδοὺ δὲ ἡ ἰσχὺς ὄσφρος αὐτοῦ ἐν ἰσχύϊ· ἡ δὲ δύναμις αὐτοῦ ἐκ ὀμφαλοῦ γαστροῦ.

(39) Deest in cod. xxi. Confer. Olymp.

Στίχ. κε'. Μερτεύονται δὲ αὐτὸ Φοινίκων ἔθνη. A
(40) Ἐπεὶ πονηρίᾳ μεγάλῃ διαβάλλονται οἱ Χανα-
ναῖοι, οἱ καὶ Φοινῖκες διὰ τοῦτό φησι· Μεριούνται δὲ
αὐτὸν Φοινίκων ἔθνη. Ἐκαστος μέρος τι λαμβάνει
ἀπὸ τοῦ δράκοντος, ἐὰν ἢ τὸ γένος Χαναναῖος καὶ
Φοινῖξ.

Στίχ. κς'. Πᾶν δὲ πλωτὸν συνελθὼν οὐ μὴ ἐνέ-
γκωσι βύρσαν μίαν οὐράς αὐτοῦ.

(41) Τὰ τελευταῖα τοῦ δράκοντος καὶ τὰ ἔσχατα οὐ
δύνανται νεκρῶσαι πάντα ἅμα πλωτά. Οἱ ἄνθρωποι,
πλοίοις χρώμενοι τοῖς σώμασιν, οὐ δύνανται ἐνεγχεῖν
βύρσαν μίαν οὐράς αὐτοῦ. Αὐτοὶ καθ' ἑαυτοὺς οὐ δύ-
νανται· θείας δὲ δυνάμεως ἐπισκοπούσης, δυνάμεθα
οὐ μόνον βύρσαν μίαν οὐράς αὐτοῦ, ἀλλὰ καὶ ὅλον
αὐτὸν κομίσαι, καὶ ὅλον αὐτὸν νεκρῶσαι. Νεκρού-
μεν δὲ ἕκαστος, τὸ ὅσον ἐφ' ἑαυτῷ, τὸν διάβολον, κα-
τὰ τὸ εἰρημένον παρὰ τῷ Ἀποστόλῳ· Ὁ δὲ θεὸς
συντρίψαι τὸν Σατανᾶν ὑπὸ τοὺς πόδας ὑμῶν ἐν
τάχει.

ΚΕΦ. ΜΑ'.

Στίχ. θ'. Τίς ἀποκαλύψει πρόσωπον ἐνδύσεως
αὐτοῦ;

Διὰ τί οὐκ εἶπε· Τίς ἀποκαλύψει πρόσωπον αὐτοῦ;
Τί ποιεῖ ἐνθάδε καὶ ἡ ἐνδυσίς; Τίς γὰρ ἀποκαλύψει,
φησὶ, πρόσωπον ἐνδύσεως αὐτοῦ; Ἵνα νοηθῇ τὸ
λεγόμενον, παραδείγματι χρησώμεθα τῶν περιτιθε-
μένων προσωπίων, καὶ μὴ φαινομένων τούτο ὃ εἰσιν,
ἀλλὰ θέλουσι δοκεῖν. Ἀναλαμβάνουσι γὰρ προσωπίαι,
φέρει εἰπεῖν, οὗτοι ἐν ταῖς θυμέλαις ὑποκρίται, ποτὲ
μὲν ἡγουμένων, ποτὲ δὲ ἄλλων βασιλέων, ποτὲ δὲ
γυναικῶν. Καὶ τὸ μὲν ἴδιον αὐτῶν πρόσωπον ἀποκέ-
κρυπται, καὶ ὃ εἰσιν οὐ φαίνονται· ὃ δὲ δοκοῦσι, βλέ-
πονται. Τοιοῦτός ἐστιν ὁ δράκων. Οὐδέποτε τὸ πρό-
σωπον αὐτοῦ δεῖκνυσιν· ἀλλὰ εἰ (42) πρόσωπον λαβὼν
εἰς ἀπάτην τῶν ἀνθρώπων, ἐκείνο (43) χρήται. Καὶ
ἔχει γὰρ ὁ ἔχθρος οὗτος πολλὰ προσωπίαι, καὶ καθ'
ἐκάστην κακίαν πρόσωπον λαμβάνει ἀρετῆς. Καὶ μετ'
ὀλίγα εἰς τὸ ἐξῆς.

Τὰ ὑπόλοιπα τοῦ προγραφέντος στίχου.

(44) Τὸ πρόσωπον ὃ ἐνεδύσατο τίς ἱκανὸς ἐλέγξει;
τίς ἱκανὸς ἀποκαλύψει καὶ λῆξαι (45) ὃ τι ἐνδὸν δρά-
κων ἐστὶ; Τοιοῦτοί εἰσι τινες καὶ ἄλλοι μαθηταὶ αὐ-
τοῦ, Οἵτινες ἔρχονται πρὸς ὑμᾶς ἐν ἐνδύμασι
προβάτων, ἐνδοθεν δὲ εἰσι λύκοι ἀρπαγες.

Στίχ. δ'. Εἰς δὲ πύξιν θώρακος αὐτοῦ τίς ἀν εἰσέλθοι;

Ὅρξες; θώραξ οὗτος ὀνομάζεται, καὶ στήθος καὶ D
θώραξ, ὅπου ἐστὶ τὸ ἡγεμονικόν. Οὐχ ἄπλους ἐστὶν ὁ
θώραξ αὐτοῦ. Οὐδὲν ἔχει ἄπλου. Δολιός ἐστὶν, ἐπτυ-
γμένος ἐστίν. Εἰς οὖν τὴν πύξιν θώρακος αὐτοῦ
τίς ἀν εἰσέλθοι; Ἄγιος δὲ ἐλέγχειν αὐτὸν δύναται,
καὶ δεῖξαι, ὅτι ἐπνυκται αὐτοῦ ὁ θώραξ· τοῦ δὲ ἁγίου
οὐκ ἐπνυκται.

Στίχ. ε'. Πύλας προσώπου αὐτοῦ τίς ἀνοίξει;
Κρύπτει τὰ ἐνδὸν ἀποκείμενα. Τίς οὖν ἀνοίξει
τὰς πύλας τοῦ προσώπου αὐτοῦ; Τίς οὗτος ἐστίν,

¹⁰⁰ Rom. xvi, 20. ¹⁰¹ Matth. vii, 15.

(40) Confer Olymp.

(41) Deest in cod. xxi. Hic quoque confer Olymp.

(42) Forte ἀλλ' ἀεὶ.

V. 25. Partiuntur autem illum Phœnicum gentes.

Quia pravitare magna traducuntur Chananæi, qui et Phœnices, propterea dicit : Partientur autem illum Phœnicum gentes. Quisque partem aliquam accipit a dracone, si sit genere Chananæus et Phœnix.

V. 26. Omne autem navigabile conveniens, nequaquam ferant corium unum caudæ illius.

Extrema supremaque draconis non possunt mortificare omnia simul navigabilia. Homines utentes corporibus ceu navigiis, nequeunt ferre corium unum caudæ illius. Ipsi per se nequeunt : at divina favente virtute, possumus non solum corium unum caudæ illius, sed et totum ipsum portare, et totum ipsum mortificare. Mortificamus autem quisque, B quantum in se est, diabolum, juxta quod apud Apostolum dicitur : Deus autem conterat Satanam sub pedes vestros in celeritate ¹⁰⁰.

CAP. XLI.

V. 4. Quis reteget faciem indumenti ejus?

Cur non dixit, Quis reteget faciem ejus? Quid facit hic et indumentum? Quis enim reteget, ait, faciem indumenti ejus? Ut quod dicitur intelligatur, utamur exemplo larvarum quas induunt, nec comparent quod sunt, sed quod videri volunt. Assumunt enim larvas generatim ii qui in scenis personam aliquam simulant, aliquando ducum, alias aliorum regum, nonnunquam mulierum. Ac propria quidem eorum facies occultatur, et quod sunt non comparent; quod vero videri volunt, cernuntur. Talis est et draco. Nunquam faciem suam ostendit : sed larvam assumens ad decipiendos homines, illa utitur. Habet porro adversarius iste larvas multas, et ad quodlibet vitium larvam virtutis assumit. Et post pauca in id quod sequitur.

Reliquum præscripti versus.

Larvam quam induit, quis evincere possit? Quis possit delegere ac ostendere quid draco intus sit? Tales sunt et reliqui discipuli ejus, qui veniunt ad vos in vestimentis ovium, intus autem sunt lupi rapaces ¹⁰¹.

V. 4. In plicam vero thoracis ejus quis ingredi queat?

Viden? thorax iste nominatur, et pectus : et thorax, ubi est moderatrix animæ facultas. Hand simplex est thorax illius. Nihil habet simplex. Dolosus est, plicatus est. In plicam igitur thoracis ejus quis ingredi queat? Sanctus arguere eum potest, atque ostendere plicatum esse thoracem ejus, sancti vero non esse plicatum.

V. 5. Portas faciei ejus quis aperiet?

Occultat quæ intus reposita sunt. Quis ergo aperiet portas faciei ejus? Quis iste est, ut arguat et

(45) Lege ἐκείνω.

(44) Hic et infra confer Olymp.

(45) Forte δεῖξαι.

ostendat, quantam fraudem, quantum venenum, A
quanta mala habeat recondita?

V. 5. Circa dentes ejus timor.

De quibus dicitur : *Dentes peccatorum contrivi-
sti* 77. Et, *Dominus conterat molas leonum* 78. Non est
iste timor Dei : sed timor circa dentes ejus. At si
habueris Christum in teipso, ne curam geras illius
timoris : *Dominum enim Deum tuum timebis : ac
præter ipsum ne timeas alium* 79.

V. 6. Interiora ejus aspidēs arēæ.

Documenta, cogitata occulta. Omnia venenum
aspidum sunt, universa quæ sunt intra illum. Et
aspidēs sunt, non molles quædam, sed præduræ.
Præduræ enim sunt aspidēs.

V. 10. Ex ore ejus.

Blasphemix, et sermones impiorum, atque irre-
ligiosorum doctorum.

V. 10. *Ex ore ejus procedunt lampades ardentes, et
evibrantur foci ignis.*

Arbitror equidem universos etiam impios irre-
ligiosorum dogmatum doctores, proprie esse dra-
conis membra : ac membrorum draconis nomina
si vis audire, quales sunt isti? Os draconis possit
et tropice intelligi præterea id, unde sunt sermones
perniciosi. (*Ex ore enim ejus lampades dispereunt
ignis.*) Quia ex ore ejus foci dispereunt ignis. Si
quando audiui calumniantem sermonem prætextu
Christianismi, calumniantem Creatorem, vel, ut
verbo dicam, profitentem placita Marcionis, Valen-
tini, Basilidis : quodcumque obloquantur de
Conditorē cœli et terræ ; quodcumque dicant ipsum
non existere, nec essentialiam spiritualem habere, ut
isti dicunt ; videbis ex ore talium procedere lam-
pades ardentes, et evibrari focos ignis. Propterea
nos scientes hæc, custodiamus nos ipsos, ne un-
quam lampades illæ nos exurant, ne unquam foci
ignis nos attingant.

V. 13. In collo autem ejus degit vis.

Est quædam vis mala. At infirmitas quam assum-
psit propter me Salvator meus et Dominus, quæ di-
citur infirmitas Dei, superavit vim illius. *Infir-
mum enim Dei*, inquit quidem Apostolus, *fortius est
hominibus* : ego etiam dixerim fortius vi draconis.

V. 14. Carnes autem corporis ejus adhæserunt.

Poterat dicere, Carnes autem corporis unitæ sunt :
at hoc non dixit. Non enim unitæ sunt ; non ita est.
Unum apud illum multa sunt, vel unum sunt, quæ
videntur adhæsisse ; propterea quod dicit adhæse-
runt, non unitæ sunt.

V. 15. *Cor ejus concrevit ut lapis : stetit autem sicut
incus indomita.*

Non exercitatus, non obsequens verbo, proprie

77 Psal. III, 8. 78 Psal. LVII, 7. 79 Deut. VI, 13.

(46) Confer edita.

ὥστε ἐλέγξει καὶ δεῖξαι ὅσον ὄλον, ὅσον ἰδὼν, ὅσα κακὰ
ἔχει ἀποκείμενα ;

Στίχ. ε'. Κύκλω ὀδόντων αὐτοῦ φόβος.

Περὶ ὧν λέγεται· Ὀδόντας ἀμαρτωλῶν συνέ-
τριψας. Καὶ, Κύριος συντριψέτω τὰς μύλας τῶν
λεόντων. Οὐκ ἔστιν οὗτος ὁ φόβος τοῦ Θεοῦ· ἀλλ'
ὁ φόβος, ὁ κύκλω τῶν ὀδόντων αὐτοῦ. Ἄλλ' ἐὰν
ἔχῃς τὸν Χριστὸν ἐν σεαυτῷ, μὴ φρόντιζε τοῦτου τοῦ
φόβου. Κύριον γὰρ τὸν Θεὸν σου φοβηθήσῃ, καὶ
πλήρ' αὐτοῦ μὴ φοβοῦ τὸν ἄλλον.

Στίχ. ζ'. Τὰ ἔγκατα αὐτοῦ ἀσπίδες χαλκαῖ.

Τὰ δόγματα, τὰ νοήματα τὰ ἀποκεκρυμμένα.
Πάντα ἰδὼς ἀσπίδων ἐστὶ, πάντα τὰ ἐνδον αὐτοῦ. Καὶ
ἀσπίδες εἰσὶν οὐχ ἀπαλαί τινες, ἀλλὰ σκληραί. Ἀσπί-
δες γὰρ εἰσι σκληραί.

B Στίχ. ι'. Ἐκ στόματος αὐτοῦ.

Αἱ βλασφημίαι καὶ οἱ λόγοι τῶν ἀσεβῶν καὶ ἀθέων
διδασκάλων.

Στίχ. ι'. Ἐκ στόματος αὐτοῦ ἐκπορεύονται λαμ-
πάδες καίμεναι, καὶ διαριπτοῦνται ἐσχάραι
πυρός.

(46) Οἶμαι μὲν καὶ πάντας τοὺς ἀσεβεῖς ἀθέων
δογματῶν ἐισηγητὰς κυρίως ἂν εἶναι μέλη τοῦ δρά-
κοντος· καὶ τῶν μελῶν τοῦ δράκοντος ὀνόματα εἰ
θέλεις ἀκοῦσαι, ποῖοι εἰσιν οὗτοι ; Τὸ στόμα τοῦ
δράκοντος εἴη δ' ἂν τι καὶ τροπικῶς νοούμενον, καὶ
παρὰ τοῦτο θέναι οἱ λόγοι οἱ ἀπολλύντες. [Ἐκ στό-
ματος γὰρ αὐτοῦ λαμπάδες ἀπολλύονται πυρός.]
Ὅτι ἐκ στόματος αὐτοῦ ἐσχάραι ἀπολλύονται
πυρός. Εἰ ποτε ἤκουσα τοῦ κατηγοροῦντος λόγου,
προφάσει Χριστιανισμοῦ, κατηγοροῦντος τοῦ Δημιουρ-
γοῦ, φέρε εἰπεῖν, πρεσβεύοντος τὰ Μαρκίωνος, πρε-
σβεύοντος τὰ Οὐαλεντινίου, καὶ τὰ Βασιλείδου· ὅτ'
ἂν κακῶς λέγωσιν τὸν Ποιητὴν οὐρανοῦ καὶ γῆς,
ὅτ' ἂν λέγωσιν αὐτὸν μὴ εἶναι, μηδὲ πνευματικῆς
οὐσίας, ὁποῖά φασιν οὗτοι· ὅψῃ, ἐκ στόματος τῶν
τοιούτων ἐξέρχονται λαμπάδες καίμεναι, καὶ διαρι-
πτοῦνται ἐσχάραι πυρός. Διὰ τοῦτο ἡμεῖς, εἰδότες,
τηρώμεν ἑαυτοὺς, μήποτε ἐπεῖναι αἱ λαμπάδες
ἡμᾶς καύσωσι, μήποτε αἱ ἐσχάραι τοῦ πυρός ἡμῶν
ἄψωνται.

Στίχ. ιγ'. Ἐν δὲ τραχήλῳ αὐτοῦ αὐλίζεται δύ-
ναμις.

Ἔστι τις δύναμις πονηρὰ. Ἄλλ' ἡ ἀσθένεια, ἣν
ἀνέλαβε δι' ἐμὲ ὁ Σωτὴρ μου καὶ Κύριος, ἥτις λέγε-
ται ἀσθένεια Θεοῦ, ἐνίκησεν ἑκείνου τὴν δύναμιν. Τὸ
γὰρ ἀσθενὲς τοῦ Θεοῦ, ὁ μὲν Ἀπόστολος λέγει,
ισχυρότερον τῶν ἀνθρώπων· ἐγὼ δὲ ἂν εἴποιμι
ισχυρότερον τῆς δυνάμεως τοῦ δράκοντος.

Στίχ. ιδ'. Σάρκες δὲ σώματος αὐτοῦ κεκόλληται.

Ἐδύνατο εἰρηκεῖν· Σάρκες δὲ σώματος ἦγονται.
Ὅ δὲ οὐκ εἶπεν· οὐ γὰρ ἦγονται· οὐκ ἔστι. Τὸ ἐν
παρ' ἐκεῖνῳ πολλὰ ἐστὶν· ἢ ἐν δοκοῦντα κεκολληθῆναι,
διὰ τοῦ λέγοντος κεκόλληται, οὐχ ἦγονται.

Στίχ. ιε'. Ἡ καρδία αὐτοῦ πέπηγεν ὡς λίθος,
ἐστήκει δὲ ὡς περ ἄκμων ἀνήλατος.

Οὐκ ἐλαυνόμενος, οὐκ ἀκολουθῶν λόγῳ, οἰκεῖται (47)

1 Cor. I, 25.

(47) An οικεῖται ?

δὲ σκληρὸς ἐστὶν ἀνήλατος, ἀνένδοτος. Καὶ εἰ τις ἀπὸ διαβόλου ἀπέσπασε δύναμιν, καὶ τούτου τοῦ δράκοντος, αὐτὸς ἔχει τὴν καρδίαν ἀνήλατον, καὶ οὐκ ἐλαυνομένην. Ἐὰν τις χρυσός ἐστιν, ἀκολουθῶν τῷ λόγῳ χρυσοῦ (48)· οὕτως εἰκεί, ἕως ἂν γένηται πέταλον χρυσοῦν, καὶ δέξηται τοὺς τύπους τῶν γραμμάτων τοῦ Θεοῦ, ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ· ᾧ ἡ δόξα εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀμήν.

KEΦ. MB.

Στίχ. ι'. Ἐδωκεν δὲ ὁ Κύριος διπλᾶ, ὅσα ἦν ἐμπροσθεν Ἰωβ εἰς διπλασιασμόν.

(49) Ὁ γεναῖος ἀθλητῆς, καὶ πάντα πειρασμὸν ὑποστάς, ἀνδρείουτος Ἰωβ, ἄλλα λαμβάνει τῆς ὑπομονῆς αὐτοῦ, ὥς ἡ Γραφή φησιν· Πάντα διπλᾶ παρὰ τὰ πρότερα. Ὁ δὲ Κύριος Ἰησοῦς Χριστὸς ἄλλα δίδωσιν οὐχὶ διπλασίονα, ἀλλ' ἐκατονταπλασίονα. Φησὶν γάρ· Ὅς ἐὰν καταλείπῃ πατέρα ἢ μητέρα, οικίαν, ἀδελφούς, ἀδελφὰς ἔνεκεν ἐμοῦ, ἢ ἔνεκεν τοῦ Εὐαγγελίου, ὡς ἐν τῷ κατὰ Μάρκον γέγραπται, ἐκατονταπλασίονα λήψεται, καὶ ζωὴν αἰώνιον κληρονομήσει. Θὺκ ἂν διπλάσια τῶν προτέρων ἐλαβεν, εἰ μὴ διπλασίονα τὴν ἀρετὴν ἐπεδείξατο.

Autem prædurus, indomitus est, non cedens. Ac si quis a diabolo in se derivavit vim, atque ab hoc dracone, hic habet cor indomitum, et non exercitum. Si quis autem aurum est, obsequens verbo quod veluti aurum constat: is ita cedit, donec fiat lamina aurea, et suscipiat formas litterarum Dei in Christo Jesu; cui gloria in sæcula, amen.

CAP. XLII.

V. 10. Dedit vero Dominus duplicia, quotquot erant antea Jobo in duplicationem.

Generosus athleta, quique omnem tentationem sustinuit, fortissimus Job, præmia consequitur patientiæ suæ, ut Scriptura dicit: Omnia duplicia præ prioribus. At Dominus Jesus Christus præmia dat non in duplum, sed in centuplum. Ait enim: Quicumque reliquerit patrem vel matrem, domum, fratres, sorores propter me, vel propter Evangelium, ut in Marco scribitur, centuplum recipiet, et vitam æternam hæreditabit. Non utique duplicia antecedentium accepisset, nisi duplicatam ostendisset virtutem.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΟΥΣ ΨΑΛΜΟΥΣ (50).

ORIGENIS EXCERPTA IN PSALMOS.

(Ex Bibliotheca Gallandiana.)

ΨΑΛ. Θ.

Στίχ. η'. Ἐτοίμασεν ἐν κρίσει τὸν θρόνον αὐτοῦ.

Στίχ. θ'. Καὶ αὐτὸς κρίνει τὴν οἰκουμένην ἐν δικαιοσύνῃ· κρίνει λαοὺς ἐν εὐθύτητι.

Φοβητέον ἄρα τὸν τοιοῦτον κριτὴν, πεπλάσμενος τε πράξεις καὶ ἀσεβὲς φεύγοντα φρόνημα. Οἰκουμένην δὲ νοήσεις τὴν Ἐκκλησίαν, οἰκουμένην ὑπὸ τοῦ Πατρὸς καὶ Υἱοῦ, κατὰ τό· Ἐγὼ καὶ ὁ Πατήρ μου ἐλευσόμεθα, καὶ μοῖρην παρ' αὐτῷ ποιήσόμεθα· λαοὺς δὲ τοὺς λοιποὺς παρὰ τὴν Ἐκκλησίαν.

Στίχ. ιθ'. Πάλας τῷ Κυρίῳ, τῷ κατοικοῦντι ἐν Σιών.

Καὶ ἄλλως δέ· ἐν πάσῃ ψυχῇ Σιών οὐση καὶ σκοπευτήριον Θεὸς κατοικεῖ. Ἐκζητεῖ δὲ τὰ αἵματα τῶν ἐθνῶν ἀποκτεινάντων αὐτά, καὶ μνησκέται αὐτῶν ἀναστὰς αὐτά. Οὐκοῦν τό· Ἀπώλετο τὸ μνημόσυνον αὐτῶν μετ' ἡχοῦ, ἐπὶ τὰς βομφαίας ἀνενεχθήσεται. Ἐκεῖνων δὲ μέμνηται, ὧν ἐγένετο καταφυγή.

Στίχ. λγ'. Ἀνάστηθι, Κύριε ὁ Θεός μου· ὠψώθῃτω ἡ χεὶρ σου· μὴ ἐπιλάβῃ τῶν πενήτων σου εἰς τέλος.

Ἐκ δὲ τῶν δυσσεβῶν τούτων ῥημάτων ἀνιθεῖς ὁ Marc. x, 29. Matth. xix, 29. Joan. xiv, 23.

(48) Forte χρυσοχοῦτο.

(49) Multum differt ab editis Ruzi.

PATROL. GR. XVII.

C

PSAL. IX.

V. 8. Præparavit in iudicio thronum suum.

V. 9. Et ipse iudicabit orbem terrarum in iustitia. Iudicabit populos in rectitudine.

Timendus est igitur huiusmodi iudex, qui vituperabiles actiones, et impia cogitata aversatur. Orbem terrarum Ecclesiam intellige, quæ incolitur a Patre et Filio, juxta illud: Ego et Pater meus veniemus et mansionem apud eum faciemus; populos vero intellige reliquos præter Ecclesiam.

V. 12. Psallite Domino habitanti in Sion.

Et aliter vero: in omni anima quæ Sion est sive specula, Deus habitat. Requirit autem sanguines gentium interficientium eos, et recordatur eorum, resuscitans eos. Igitur illud, Perit memorial eorum cum sono, ad gladios referri oportet. Eorum porro meminit, quorum fuit refugium.

V. 33. Surge, Domine Deus meus: exaltetur manus tua; ne obliviscaris pauperum tuorum in finem.

Ex impiis verbis istis dolore affectus Propheta, v. 8.

(50) Ex cod. Veneto xvii.

iterum orat hæc dicens; experientia ostenderet quærens Deus, se necdum oblitum fuisse pauperum. Quin etiam blasphemix impii commemorationem fecit iniquis:

V. 38. *Desiderium pauperum exaudisti, Domine: præparationi cordis eorum adhibe aurem tuam.*

Desiderabant enim ut contereretur brachium peccatoris, ac eriperentur de tyrannide ejus: quod et contigit. Desiderium porro bonæ cogitationis efficax est oratio. Quam videns cognitor cordium, implevit. Paratum enim habebant cor ut salvarentur, et promissi regni compotes fierent.

PSAL. XIII.

V. 2. *Dominus de cælo prospexit super filios hominum, ut videret si est intelligens, vel requirens Deum.*

Quæcunque corporaliter de incorporeo Deo dici possint, eo modo intelligenda sunt qui Deum deceat. Puta, in cælis dicitur habitare, ceu templo utens divinis potestatibus quæ in cælo sunt. Sic enim vocantur per cognominationem ex locis in quibus sunt, ut et homines, dum terra audiunt. Sicut in illo: *Omnis terra adoret te*⁹. Et, *Omnis terra clamat cum lætitia*¹⁰. In cælis porro habitat etiam dum est in hominibus qui portant imaginem cælestis¹¹. Verum etiam creationis ac providentiæ ratione, in omni creatura existit. Quod ex pulcherrimis istis locis liquido apparet: *Pater noster qui es in cælis*¹². Et: *Deus in cælo supra*¹³. Quin etiam multis in locis divinæ institutionis, cæli nomenclatura significat intellectualem essentialiam, in qua maxime Deum quærere oportet. *Cælum enim cæli Domino*¹⁴: inde per condescendentiam respicit eos qui sequiori sunt conditione, *Ut videant si quis est prudens, requirens Deum*. Scilicet ut eum inveniens participem faciat bonorum suorum. At enim contingit, ut viliis cum impietate obtinentibus dicatur, *Non est misericordia, neque veritas, neque cognitio Dei super terram*¹⁵, et quæ sequuntur. Cum homines usque adeo vitiiati essent, quomodo non oportebat, ut bonus sospitator prospiceret, quo argumento aliquo intelligentiæ reperto, hoc multiplicaret augeretque, et requirentibus se manifestum faceret? *Manifestat enim sese is, qui non sunt increduli ipsi*¹⁶.

V. 3. *Omnes declinaverunt: una inutiles effecti sunt. Non est faciens bonitatem, non est usque ad unum.*

Vaticinatur mutationem gentium in mansuetudinem et pietatem. Idcirco etiam interrogat, Numnam adveniente Domino temperabunt a serena vita, et cognituri sint Deum? Ait enim quoque Isaïas: *Quibus non fuerat nuntiatum de illo, videbunt: et qui non audierant, intelligent*¹⁷.

V. 5, 6. *Ibi expaverunt timore, ubi non erat timor. Quia Dominus in generatione justorum.*

Erit enim aliquando, ait, ut prædicti timeant Dominum, penes quos non erat antea timor. *Ibi au-*

A προφήτης, πάλιν εὐχεται λέγων ταῦτα, δεῖξαι τῇ πεῖρᾳ τὸν Θεὸν αὐτῶν, ὡς οὐκέτι λήλησται τῶν πτωχῶν. Καὶ τῆς τοῦ ἀσεβοῦς δὲ βλασφημίας ὑπέμνησε λέγων.

Στίχ. λη'. Τὴν ἐπιθυμίαν τῶν πενήτων εἰσήκουσας, Κύριε· τῇ ἐτοιμασίᾳ τῆς καρδίας αὐτῶν πρόσχε το ὄψ σου.

Ἐπεθύμουν γὰρ συντριβῆναι τοῦ ἀμαρτωλοῦ τὸν βραχίονα, καὶ τῆς αὐτοῦ τυραννίδος ἐλευθερωθῆναι· ὃ δὴ καὶ γέγονεν. Ἐπιθυμία δὲ διανοίας ἀγαθῆς ἐνεργής ἐστι προσευχή. Ἦν ἰδὼν ὁ καρδιογνώστης, ἐπλήρωσεν. Ἐτοίμην γὰρ εἶχον πρὸς τὸ σωθῆναι καρδίαν, καὶ τῆς ἐπηγγελμένης βασιλείας τυχεῖν.

ΨΑΛ. ΙΓ'.

Στίχ. β'. Κύριος ἐκ τοῦ οὐρανοῦ διέκνυσεν ἐπὶ τοὺς υἱοὺς τῶν ἀνθρώπων, τοῦ ἰδεῖν εἰ ἔστι συνίων, ἢ ἐκζητῶν τὸν Θεόν.

Ὅσα σωματικῶς ἀσωμάτου τυγχάνοντος λέγοιτο περὶ τοῦ Θεοῦ, θεοπρεπῶς ἀκουστέον. Οἶον, ἐν οὐρανοῖς λέγεται κατοικεῖν, ὡς ναῶ χρώμενος ταῖς θείαις δυνάμεσι, ταῖς ἐν οὐρανῷ. Καλοῦνται γὰρ ὁμωνύμως τοῖς ἐν οἷς εἰσι τόποις· ὡς καὶ ἄνθρωποι γῇ χρηματίζοντες. Ὡς ἐν τῷ· Πᾶσα ἡ γῆ προσκυνησάτωσάν σοι, καὶ Πᾶσα ἡ γῆ βοᾷ μετ' εὐφροσύνης. Ἐν οὐρανοῖς δὲ οὐκ εἶ καὶ ἐν ἀνθρώποις ὢν, τοῖς φοροῦσι τὴν εἰκόνα τοῦ ἐπουρανοῦ. Ἀλλὰ καὶ ὡς δημιουργίας λόγῳ καὶ προνοίας ἐν πάσῃ τῇ κτίσει τυγχάνοντος. Ἐκ τῶν καλλίστων τοῦτο δηλοῦται μερῶν· ἐν τε τῷ, Πάτερ ἡμῶν ὁ ἐν τοῖς οὐρανοῖς· καὶ, Θεὸς ἐν τῷ οὐρανῷ ἄνω. Ἀλλὰ καὶ πολλοῦ τῆς θείας παιδείσεως ἡ τοῦ οὐρανοῦ προσήγορία δηλοῖ τὴν νοητὴν οὐσίαν, ἐν ᾗ μάλιστα Θεὸν προσήκει ζητεῖν. Ὁ οὐρανὸς γὰρ τοῦ οὐρανοῦ τῷ Κυρίῳ. Ἐκ τούτου συμβατικῶς ἐπισκοπεῖ τοὺς τῆς ὑποδεστέρας καταστάσεως, Τοῦ ἰδεῖν, εἰ τίς ἐστι συντετός, ἐκζητῶν τὸν Θεόν· ὡς ἂν εὐρὼν τύχοι τῶν παρ' αὐτοῦ δωρεῶν. Γίνεται δὲ τοῦτο, κακίας σὺν ἀσεθείᾳ κρατούσης, ὡς λεχθῆναι· Οὐκ ἔστιν εἰσεῖς, οὐδὲ ἀλήθεια, οὐδὲ ἐπίγνωσις Θεοῦ ἐπὶ τῆς γῆς, καὶ τὰ ἐπὶ τούτοις. Οὕτω τῶν ἀνθρώπων βλαβέντων, πῶς οὐκ ἔδει τὸν ἀγαθὸν ἐπιδελῆσαι Σωτῆρα, ὡς ἂν, ἀφορμὴν τινα συνέσεως εὐρῶν, ταύτην πληθύνῃ, καὶ τοῖς ἐκζητοῦσιν ἐμφανίσαιεν ἑαυτὸν; Ἐμφανίζεται γὰρ τοῖς μὴ ἀπιστοῦσιν αὐτῷ.

D Στίχ. γ'. Πάντες ἐξέκλιναν· ἅμα ἡγρεώθησαν. Οὐκ ἔστι ποιῶν χρηστότητα, οὐκ ἔστιν ἕως ἐνός.

Προφητεύει μεταβολὴν τῶν ἐθνῶν εἰς ἡμερότητα καὶ εὐσέθειαν. Διὸ καὶ ἐρωτᾷ, Μή, τοῦ Κυρίου ἐλθόντος, οὐ καύσονται τοῦ θηριώδους βίου, καὶ ἐπιγνώσονται τὸν Κύριον; Λέγει γὰρ καὶ Ἡσαίας· Οἷς οὐκ ἀνηγγέλη περὶ αὐτοῦ ὑφ' ὧν οἱ οὐκ ἀκηκόουσιν συνήσουσιν.

Στίχ. ε', ε'. Ἐκεῖ ἐδεσθίλασαν φόβῳ, οὐ οὐκ ἦν φόβος· ὅτι Κύριος ἐν γένεσιν δικαίων.

Ἔσται γὰρ, φησὶν, ὅτε οἱ προφῆρθέντες φοβηθῶσιν Κύριον, παρ' οἷς οὐκ ἦν πρότερον φόβος.

⁹ Psal. LXV, 4. ¹⁰ Isai. XIV, 7. ¹¹ I Cor. XV, 49. ¹² Matth. VI, 9. ¹³ Deut. IV, 39. ¹⁴ Psal. CXIII, 16. ¹⁵ Osee IV, 1. ¹⁶ Sap. I, 2. ¹⁷ Isai. LII, 15.

Ἐκεῖ δὲ ἐν τῇ μελλούσῃ συστήσεται γενεᾷ, περὶ ἧς A

tem, in futura consistet generatione, de qua etiam postea loquitur.

ΨΑΛ. IΕ.

Στίχ. α'. Στηλογραφία τῷ Δαβίδ.

Ὁ δὲ Δαβὶδ ἐπέγραψαν οἱ λοιποὶ στηλογραφίαν δὲ ὁμοίως ἐξέδωκαν, τῷ περιέχειν προφητείαν αἰωνίου μνήμης ἀξίαν. Ὅσπερ γὰρ οἱ μέγιστοι τῶν ἀγωνιζομένων ἐν σταδίοις ἀθλῆται στήλης ἀξιοῦνται, καὶ τῶν ἐν πολέμοις καταρωμένων εἰς τὴν μετὰ ταῦτα μνήμην ἵσταται τρόπαια· οὕτω τὸ μέγα τρόπαιον τοῦ Σωτῆρος, ὅπερ ἤγειρε καθελὼν τὸν τὸ κράτος ἔχοντα τοῦ θανάτου, Γραφαῖς ἀνωθεν ἐστηρικεῦσθαι προφητικαῖς. Διὸ καὶ Πέτρος, τῶν ἐν αὐτῷ μνημονεύσας, ἐπήγαγεν· « Ἀνδρες ἀδελφοί, ἐξὼν εἰπεῖν μετὰ παρρησίας πρὸς ὑμᾶς περὶ τοῦ πατριάρχου Δαβὶδ, ὅτι καὶ ἐτελεύτησε καὶ ἐτάφη, καὶ τὸ μνημεῖον αὐτοῦ ἐστὶν ἐν ἡμῖν ἄχρι τῆς ἡμέρας ταύτης. Προφήτης οὖν ὑπάρχων, καὶ εἰδὼς, ὅτι ὅρκω ὤμοσεν αὐτῷ ὁ Θεός, ἕκκαρ ποῦ τῆς ὁσφύος αὐτοῦ τὸ κατὰ σάρκα ἀναστήσειν τὸν Χριστὸν καθίσει ἐπὶ τὸν θρόνον αὐτοῦ· προδίδων δὲ ἐλάλησε περὶ τῆς ἀναστάσεως τοῦ Χριστοῦ, ὅτι οὕτε ἐγκατελείφθη εἰς ᾄδην, οὕτε ἡ σὰρξ αὐτοῦ εἶδε διαφθοράν. Τοῦτον τὸν Ἰησοῦν ἀνέστησεν ὁ Θεός, οὐ πάντες ἡμεῖς ἐσμεν μάρτυρες. » inferno, neque caro ejus vidit corruptionem. Hunc testes ¹⁸. »

ΨΑΛ. ΙΓ'.

Στίχ. δ'. Διὰ τοὺς λόγους τῶν χειλέων σου, ἐγὼ ἐθύλαξα ὁδοὺς σκληράς.

Ἵπο· ραμμὸν ἡμῖν καὶ διὰ τούτων διδωσιν ὁ Σωτὴρ, μὴ φρονεῖν ἐφ' ἑαυτοῖς δεομένοις τῆς παρὰ Θεοῦ βοήθειας. Τρίβοι δὲ Κυρίου τῶν ἐντολῶν αἱ τηρήσεις· μάλλον δὲ αἱ κατ' ἀρετὴν ἐνέργειαι, ὅμαλα καὶ λείαι δειχθεῖσαι ἐκ τοῦ συνεχῶς πατεῖσθαι πρὸς τῶν φθάσαι σπευδόντων ἐπὶ τὸ τέλος αὐτῶν, ὅπερ ἐστὶν ἡ μακαριότης, καὶ τῶν ἐπαγγελιῶν ἡ ἀπόδοσις. Δράμμεν τοίνυν κατ' αὐτοὺς, οὐ σφαλλομένων τῶν διαθημάτων ἡμῶν, εἰ Κύριος αὐτὰ καταρτίσειεν ἐν ταῖς τρίβοις αὐτοῦ. Ταύτης τῆς αἰτήσεως ὁ τυχὼν φησιν· Ἄρεν ἀρομίας ἔδραμον καὶ κατηύθυνα· καὶ τὸ, Ὅδον ἐντολῶν σου ἔδραμον, ὅτε ἂν ἐκλάτυνας τὴν καρδίαν μου.

ΨΑΛ. ΙΖ'.

Στίχ. ζ'. Ὁδὶνες ἄδου περιεκύκλωσάν με· προέφθασάν με παρὶδες θανάτου.

Ἀρμύσαι δὲ ταῦτα καὶ τῷ Σωτῆρι, ἔχοντα πολλὴν οἰκειότητα πρὸς τὸ, Νῦν ἡ ψυχὴ μου τετράραται· καὶ, Περίλυπός ἐστιν ἡ ψυχὴ μου ἕως θανάτου.

Στίχ. η'. Καὶ ἐσαλεύθη, καὶ ἐντρομος ἐγενήθη ἡ γῆ. Καὶ τὰ θεμέλια τῶν ὀρέων ἐταράχθησαν, καὶ ἐσαλεύθησαν, ὅτι ὠργίσθη αὐτοῖς ὁ Θεός.

Προδῆλως δεικνύει τοῦ Θεοῦ τὴν καταδάσιν διὰ τὰ προειρημένα, τὸν τε θάνατον καὶ τὰς ὁδὶνας τοῦ ἄδου. Ἐξ οὗ δὲ καταβάντος, κατὰ τὸν Ἀκύλαν, ἐκινήθη καὶ ἐσεισθη ἡ γῆ. Πᾶσα γὰρ ἀκοή Ἑλληνικὴ καὶ βάρβαρος ἐπληροῦτο τῆς περὶ αὐτοῦ φήμης. Γῆν γὰρ ἔφη τοὺς ἐπὶ γῆς. Ὅρεων δὲ, τῶν ἀντικείμενων δυνάμεων· αἱ τῇ πλάνῃ τῶν εἰδῶλων τοὺς ἀν-

PSAL. XV.

V. 1. Stelographia Davidi.

Reliqui inscripserunt Davidis, itidem vero transulerunt stelographiam, eo quod contineat prophetiam æterna memoria dignam. Quemadmodum enim summi qui in stadiis certaverunt athletæ, stela, seu columna dignantur, et eorum qui in bellis fortiter feliciterque pugnaverunt, ad rei memoriam tropæa eriguntur: haud aliter magnum Salvatoris tropæum, quod erexit, profligato eo qui imperium habebat mortis, Scripturis tot ante sæcula quasi stela nobilitatum est prophetis. Quamobrem etiam Petrus, facta mentione eorum quæ in ipso continentur, adjunxit: « Viri fratres, fas est dicere cum libertate apud vos de patriarcha David, quod et mortuus est et sepultus, et monumentum illius exstat inter nos usque in præsentem diem. Cum igitur propheta esset, sciretque quod jurejurando juraverat ei Deus, ex fructu lumbi ejus secundum carnem surrecturum Christum, qui sederet super throno illius: prævidens autem locutus est de resurrectione Christi, quia neque derelictus est in Jesum resuscitavit Deus, cujus omnes nos sumus

PSAL. XVI.

V. 4. Propter sermones labiorum tuorum, ego præcavi vias duras.

Documentum nobis etiam per hæc dat Salvator, ut in nobis ipsi non alte sapiamus, quippe qui indigemus divino auxilio. Vix porro Domini sunt mandatorum observationes: atque adeo virtuosas operationes, quæ planæ ac læves redduntur ex eo quod jugiter calcantur ab iis qui festinant pertinere ad finem suum, quæ est beatitudo, et promissionum assecutio. Carramus igitur cum illis, non aberrantibus gressibus nostris, si quidem Dominus eos aptaverit in semitis suis. Qui hujus postulationis sit compos, dicit: Sine iniquitate cucurri et direxi ¹⁸. Itemque illud: Viam mandatorum tuorum cucurri, quandocunque dilatasti cor meum ¹⁷.

PSAL. XVII.

V. 6. Dolores inferni circumdederunt me: præoccuperunt me laquei mortis.

Congruent hæc etiam Salvatori, cum plurimum conveniant cum illis: Nunc anima mea turbata est ¹⁸. Et: Tristis est anima mea usque ad mortem ¹⁹.

V. 8. Et agitata est, et tremens effecta est terra. Et fundamenta montium turbata sunt, et concussa sunt, quia iratus est eis Deus.

Manifeste ostendit Dei descensum per prædicta; mortem item, et dolores inferni. Ex quo descendente, secundum Aquilam, commota est et tremuit terra ²⁰. Omnis enim auditus Græcus et barbarus replebatur fama de illo. Porro terram appellat eos qui sunt in terra. Montes sunt adversæ potestates, quæ errore idolorum homines conficiebant,

¹⁸ Act. II, 29, 32. ¹⁹ Psal. LVIII, 5. ²⁰ Psal. CXVIII, 32. ²¹ Joan. XII, 27. ²² Matth. XXVI, 38. ²³ Psal. XVII, 8.

erectis contra Dei cognitionem. *Fundamenta*, quæ sunt profundæ cogitationes, dum sentiunt Domini potentiam, indignatæ turbantur. Quibus succensente Deo, ascendit velut fumus de torreo; extinctis nempe illis et a combustionem cessantibus, quæ homines exurebant. Hunc vero ignem exstinxit igne suo. Tanquam *ignis consumens* ²¹ dictus est Deus apud Moysen. Et in Psalmis: *Ignis coram ipso præcedet, et inflammabit in gyro inimicos ejus* ²². Et iterum: *Deus conspicue veniet: Deus noster, et non silentio præteribit. Ignis coram ipso succendetur, et in circuitu ejus procella vehemens* ²³. Ideoque Salvator dicebat: *Ignem veni projicere in terram. Et quid volo, si jam accensus est* ²⁴? Hæc fecit inclinans et descendens, non unum modo cælum, sed omnes quocunque sunt; inclinandi verbo ostendente humilitationem celsitudinis ejus, et exinanitionem divinitatis. Providentiæ vero ejus oculatam secretamque rationem tenebris et nebula declarat. Deinde super cherubim assumptus est, quamvis cum illis non descendisset. Quem cum corpore ascendentem divinæ intuitus essent potestates, agglomerantes illi stipabant ejus redditum, dicentes: *Tollite portas, o principes, vestras: et extollimini, portæ æternæ, et ingrediatur Rex gloriæ* ²⁵. Quæ quidem tunc facta sunt, quando, ut in Actis apostolorum relatum est, *videntibus illis elevatus est, et nubes suscepit eum ab oculis eorum* ²⁶.

V. 12. *Et posuit tenebras absconsionem suam: in circuitu illius tabernaculum ejus.*

Eam qui in tabernaculo est, quis videat nisi intus fuerit? Sic neque Deum, nisi quis ingreditur intra velum incomprehensionis. Moyses namque caliginem subiit, ubi erat Deus. Insistens enim ministerio circa Deum ejusque providentiæ, intra hæc intellexit contineri Deum. Paululum siquidem eam adaperiens, illum cujus est imago, ex eo quod ad imaginem erat, intellexit: atque ex officio et providentiæ, opificem et provisorem.

PSAL. XXII.

V. 3. *Propter nomen suum.*

V. 4. *Nam etsi ambulavero in medio umbræ mortis, non timebo mala, quia tu mecum es.*

Hinc ad Deum convertit orationem. Qui igitur **D** sedet in umbra mortis, firmus est in illa, obdurus in flagitiis, indigensque lumine quod ex misericordia oritur. At qui ambulat, prætergreditur; quocumque etiam incedit Dominus. De sessione dictum est: *Sedentibus in regione et umbra mortis, lux orta est eis* ²⁷.

V. 4. *Virga tua, et baculus tuus, hæc me evocaverunt.*

Utraque in flagellis, juxta illud: *Si deseruerint fida tui legem meam, et iudiciis meis non incendant,*

²¹ Deut. iv, 24. ²² Psal. xcvi, 3. ²³ Psal. xlix, 5. ²⁴ Luc. xii, 49. ²⁵ Psal. xliii, 7, 9. ²⁶ Act. i, 9. ²⁷ Isai. ix, 2.

(51) Οἱς.

(52) Redundat οὐκ, vel οὐ postponendum est.

A θρώπους ἐνέμοντο, τῆς τοῦ Θεοῦ κατεπαιρόμεναι γνώσεως. Τὰ θεμέλια, καὶ οἱ βαθεῖς διαλογισμοί, αἰσθανόμενα τῆς τοῦ Κυρίου δυνάμεως, ἐταράχθησαν ἀγρόμενα. Αἱς (51) ὀργισθέντος τοῦ Θεοῦ, ἀνέβη καπνὸς καθάπερ ἐπὶ δαλοῦ· σβεσνυμένων καὶ τοῦ πυρὸς παυσάμενων, ὧς τοὺς ἀνθρώπους κατέφελλον. Τὸ πῦρ δὲ τοῦτο κατέσβεσε τῷ ἰδίῳ πυρὶ. Καθὼ πῦρ καταναλλασκὸν εἰρηται Θεὸς παρὰ τῷ Μωϋσῇ. Καὶ ἐν Ψαλμοῖς· Πῦρ ἐναντίον αὐτοῦ προπορεύεται, καὶ φλογεῖ κύκλῳ τοὺς ἐχθροὺς αὐτοῦ. Καὶ πάλιν· Ὁ Θεὸς ἐμφανῶς ἦξει, ὁ Θεὸς ἡμῶν, καὶ οὐ παραιοπήσεται. Πῦρ ἐνώπιον αὐτοῦ καθήσεται, καὶ κύκλῳ αὐτοῦ καταιγὶς σφοδρά. Διὸ καὶ ἔφασκεν ὁ Σωτὴρ· Πῦρ ἤλαθον βαλεῖν ἐπὶ τὴν γῆν. Καὶ εἰ θέλω, εἰ ἤδη ἀνήσθη; Ταῦτα ἐποίησε κλινὰς καὶ καταβάς οὐκ ἔνα μόνον οὐρανὸν, ἀλλὰ πάντας, ὅσοι ποτὲ εἰσιν· τοῦ κλίνειν δηλοῦντος τὴν ταπεινώσιν τοῦ ὕψους αὐτοῦ, καὶ τὴν κένωσιν τῆς θεότητος. Τῆς δὲ οἰκονομίας αὐτοῦ τὸ λεληθὸς καὶ ἀπόκρυφον, τῷ γνώφῃ καὶ τῇ οὐκίᾳ δηλοῖ. Εἴτα ἐπὶ τοῦ χερουδιμ ἀνελήφθη, καίτοι μὴ σὺν αὐτῷ καταβάς. Ὅν μετὰ σώματος ἀναβαίνοντα αἱ θελαὶ θεωροῦσαι δυνάμεις, γενοῦνται περὶ αὐτὸν, ἐδορυφόρου αὐτοῦ τὴν ἄνοδον, ἐπιλέγουσαι· Ἄρατε κύλας, οἱ ἄρχοντες, ὁμῶν, καὶ ἐκάρθητε, κύλαι αἰώνιοι, καὶ εἰσελεύσεται ὁ Βασιλεὺς τῆς δόξης. Ἄ θὴ γέγονεν, ἡνίκα, ὡς ἐν ταῖς Πράξεσι κεῖται τῶν ἀποστόλων, βλέποντων αὐτῶν ἐπήρθη, καὶ ὑπερέβη ὑπέλαβεν αὐτὸν ἀπὸ τῶν ὀφθαλμῶν αὐτῶν.

Ἐπὶ. ις'. Καὶ ἔθετο σκότος ἀποκρυφὴν αὐτοῦ· κύκλῳ αὐτοῦ ἡ σκητὴ αὐτοῦ.

C Τὸν ἐν σκηνῇ τις οὐκ (52) ὕφεται μὴ γενόμενος ἔνδον; Οὕτως οὐδὲ τὸν Θεὸν, εἰ μὴ τις εἰσέλθοι τοῦ τῆς δυσκαταληψίας ἔνδον παραπετάσματος. Καὶ Μωϋσῆς γὰρ εἰς τὸν γνώφον εἰσῆλθεν, οὗ ἦν ὁ Θεός. Ἐπιστήσας γὰρ τῇ περὶ Θεοῦ δημιουργίᾳ τε καὶ προνοίᾳ, εἰσω τούτων ἔγνω περιέχεσθαι τὸν Θεόν. Ὅλγον γὰρ αὐτὴν διανοίξας, τὸν οὐ ἐστιν εἰκὼν, ἐκ τοῦ κατ' εἰκόνα μεμάρηκεν· ἐκ δὲ τῆς δημιουργίας καὶ προνοίας τὸν δημιουργὸν καὶ προνοητὴν.

ΨΑΛ. KB.

Ἐτ. γ'. Ἐνεκεν τοῦ ὀνόματος αὐτοῦ.

Ἐπὶ δ. Ἐὰν γὰρ καὶ πορευθῶ ἐν μέσῳ σκιᾶς θανάτου, οὐ φοβηθήσομαι κακὰ· ὅτι σὺ μετ' ἐμοῦ εἶ.

(53) Ἐντεῦθεν πρὸς Θεὸν ἀποστρέφει τὸν λόγον. Ὁ μὲν οὖν καθελόμενος ἐν σκιᾷ θανάτου, ἰδρυται ἐν αὐτῇ, βεβαιωθείς ἐν κακίᾳ, καὶ δέόμενος τοῦ ἐξ ἐλέους ἀνατέλλοντος φωτός· ὁ δὲ πορευόμενος παρατρέχει μεθ' οὗ καὶ συνοδεύει ὁ Κύριος. Περὶ δὲ τῆς καθίσσεως εἰρηται· Καθημένους ἐν χώρᾳ καὶ σκιᾷ θανάτου, φῶς ἀνέτειλεν αὐτοῖς.

Ἐπὶ δ. Ἡ δόδος σου, καὶ ἡ βακτηρία σου, αὐταὶ με παρεκάλουν.

Ἀμφοτέρα ἐπὶ μαστίγων, κατὰ τὸ· Ἐὰν ἐγκαταλιπῶσιν οἱ υἱοὶ σου τὸν νόμον μου, καὶ τοῖς κρ.

(53) Hic et infra confer tom. XII, col. 1259 et seq.

μασί μου μὴ πορευθῶσιν· ἐὰν τὰ δικαιώματά μου
μὴ φυλάξωσιν· ἐπισκέψομαι ἐν ῥάβδῳ τὰς ἀνο-
μίας αὐτῶν, καὶ ἐν ῥάβδῳ τὰς ἀμαρτίας αὐτῶν.
Τὸ δὲ ἔλεός μου οὐ μὴ διασπείδω ἀπ' αὐτῶν.
Οὐ διασπείδεται γὰρ τὸ θεῖον ἔλεος ἀπὸ τοῦ δι' ἀμαρ-
τίας μαστιζομένου. Οὐ (54) γὰρ ἀμαρτάνοντα μὴ
μαστιξεῖς, οὐ παραδέχεται· μαστιγῶν· ἰδὼν δὲ
παραδέχεται. Περὶ ὧν δὲ μὴ μαστίζει, λέγεται τὸ·
Ἐμοὶ δὲ κατὰ μικρὸν ἐσταλεύθησαν οἱ πόδες· παρ'
ἀλλήτων ἐξεχόδη τὰ διαθήματά μου. Ὅτι οὐκ ἔστιν
ἀνάνευσις ἐν τῷ θανάτῳ αὐτῶν, καὶ στερῶμα
ἐν τῇ μίσσει αὐτῶν. Διὰ τοῦτο ἐκράτησεν αὐ-
τοὺς ἡ ὑπερηγανία· περιβάλλοντο ἀδικίαι καὶ
ἀσέβειαι αὐτῶν. Ἐὰν μὲν οὖν ἦ τις πρόβατον
ἀμαρτωλὸν, ῥάβδῳ πλήσσει· ἐὰν δὲ ἀνθρωπος,
βακτηρία, κατὰ τὸ Σολομώντος· Ὁ φειδόμενος τῆς
βακτηρίας μου εἰς τὸν αὐτοῦ ἰόν. Ταῦτα δὲ παρα-
καλεῖ τὸν τυπόμενον· πείσεται γὰρ, ὡς μαστιγοῖ
πάντα ἰδὼν δὲ παραδέχεται.

ΨΑΛ. ΚΓ'.

Στίχ. β'. Καὶ ἐπὶ ποταμῶν ἡτοίμασεν αὐτήν.

(55) Καὶ ἄλλως δὲ πρὸ τῆς ἐπιδημίας Χριστοῦ
γνωστὸς ἐν τῇ Ἰουδαίᾳ μόνον ἦν ὁ Θεός· μετ' αὐ-
τήν δὲ, τοῦ Κυρίου ἡ γῆ. Ἀλλ' οὐδὲ πλήρωμα πρὸ
ταύτης ἦν ἐν πάσῃ τῇ γῇ· μετὰ δὲ ἦν αὐτῆς τὰ
πλεῖστα κακότητος. Μετ' αὐτήν δὲ πολλοὶ τῶν πε-
πιστευκότων ἐθνικῶν εἰποῖεν ἄν· Ἐκ τοῦ πληρώ-
ματος αὐτοῦ ἡμεῖς πάντες ἐλάβομεν. Διόπερ αὐ-
τοῦ καὶ πλήρωμα λέγοντο. Ἀλλ' οὐχ οἱ κενοὶ τῆς
εὐαγγελικῆς πολιτείας. Ἀλλὰ καὶ ἐν ἑρήμῳ ὁ ἀμαρ-
τωλὸς κατοικεῖ· οἰκουμένην δὲ, ὁ τὴν Ἐκκλησίαν
οἰκῶν πεπληρωμένην τῆς ἁγίας Τριάδος· καὶ ἐστὶ
τοῦ Κυρίου. Ἀλλ' οὐχ ὁ γεγεννημένος ἐκ τοῦ διαβό-
λου, καὶ μερὶς ἐκείνου γενόμενος.

Στίχ. γ'. Τίς ἀναβήσεται εἰς τὸ ὄρος τοῦ Κυρίου; ἢ
τίς στήσεται ἐν τόπῳ ἁγίῳ αὐτοῦ;

(56) Ἡ καὶ ὁρος Κυρίου τὸν τελικὸν ἀγαθὸν καὶ τὸν
θεὸν λόγον. Σπένιος γὰρ ὁ πρὸς τὴν ἀγαθότητα αὐ-
τοῦ διὰ προκοπῆς ἀναβῆναι δυνάμενος.

(57) Ὁ γὰρ τελειωθείς, μηκέτι παραιτέρω χωρεῖν οἶός
τε ὢν, ἱσταται βέβαιος, καὶ χρηματίζων ἅγιος τόπος
θεοῦ. Ὑπὸ τῷ γὰρ Κυρίου πορευόμενος, ἀναβαίνει·
τῶν μὲν δυνάμεων ἐκπληρούμενος, τοῖς δὲ ἐμ-
προσθεν ἐκπεριττούμενος, τέλος ἔχων τὸ στήναι
μετὰ θεοῦ ἐν τόπῳ ἁγίῳ αὐτοῦ· ἐφ' ὃν δεῖ ἀναβῆναι
καὶ στήναι τὸν εὐαγγελιζόμενον τῇ Σιών, πρὸς ὃν
ἐφθάρκται τῷ Μωϋσῇ φωνῇ ὁ Θεός· Σὺ δὲ αὐτοῦ
στήθι μετ' ἐμοῦ. Ἀλλὰ καὶ Ἔστησεν ἐπὶ πέτραν
τοὺς πόδας μου, ὡς ἐφ' ἑτερον ἁγίασμα φασιν οἱ
προφῆται. Ἐκεῖ πέτρα ἦν ὁ Χριστός. Ἀλλὰ τίς ὁ
τῶν ἐπαγγελιῶν τούτων τευξόμενος, εἰρηται τελεώτε-
ρον ἐν τῷ τεσσαρεσκαίδεκάτῳ ψαλμῷ.

A si jura mea non custodierint: visitabo in virga ini-
quitates eorum, et in flagellis peccata eorum. Misericordiam autem meam nequaquam dissipabo ab eis ⁵⁴. Non est enim dissipata divina misericordia ab eo qui propter peccata flagellatur. Peccantem enim non suscipit, nisi flagellaverit: flagellans filium quem suscipit ⁵⁵. De iis vero quos non flagellat dicitur illud: Mei autem pene quasi sunt pedes, propemodum effusi sunt gressus mei. Quia non est arrectio in morte eorum, et firmamentum in flagello eorum. Propterea obtinuit eos insolentia: circumamicti sunt iniquitate et impietate sua ⁵⁶. Si fuerit ergo quis ovīs peccans, virga vapulabit; at si fuerit homo, baculo, secundum Salomonem: Qui parcit baculo, odit filium suum ⁵⁷. Hec porro evocant vapulantem: persuasus est enim, quia flagellat omnem filium quem suscipit ⁵⁸.

PSAL. XXIII.

V. 2. Et in fluminibus preparavit eam.

Aliter: ante adventum Christi notus in Judaea duntaxat erat Deus ⁵⁹: at post adventum, Domini est terra ⁶⁰. Sed neque plenitudo ante illum erat in universa terra: quinimo plena erat pro majori parte flagitiorum. Post illum vero, multi ethnicorum qui crediderunt, dicere possunt: De plenitudine ejus nos omnes accepimus ⁶¹. Quare etiam et Christi plenitudo dici queant. Sed non qui vacui sunt evangelica vivendi ratione. Quin potius in deserto peccator habitat. Contra autem ortem terrarum incolit, qui incolit Ecclesiam repletam sancta Trinitate, esique Domini. Non item qui ex diabolo natus est, aut pars illius effectus fuit.

V. 3. Quis ascendet in montem Domini? vel quis stabit in loco sancto ejus?

Vel etiam interpretis montem Domini perfectivum bonum, et ipsummet Deum Verbum. Rarus est enim qui ad verticem ejus ex profectu ascendere queat.

Qui enim consummatus est, non amplius ulterius progredi valens, stat firmus, et vocatur sanctus locus Dei. Pone enim Dominum incedens, ascendit: eorum quae retro sunt, oblitus; ad ea vero quae sunt ante, enixe contendens ⁶², sinem sibi proponens stare cum Deo in loco sancto ejus: ad quem oportet ascendat et stet qui evangelizat Sion, et ad quem quum pervenisset Moyses, ait illi Deus: Tu autem ibi sta mecum ⁶³. Quin etiam, Statuit super petram pedes meos ⁶⁴, tanquam super aliud sanctuarium dicunt prophetae. Petra autem erat Christus ⁶⁵. Jam vero quis harum promissionum compos fiat, dictum est melius in psalmo decimo quarto.

⁵⁴ Psal. LXXXVIII, 31, 34. ⁵⁵ Hebr. xiii, 6. ⁵⁶ Psal. LXXII, 2, 4, 6. ⁵⁷ Prov. xiii, 24. ⁵⁸ Hebr. xii, 6. ⁵⁹ Psal. LXXV, 2. ⁶⁰ Psal. XLIII, 1. ⁶¹ Joan. i, 16. ⁶² Philipp. iii, 13. ⁶³ Exod. xxxiv, 2. ⁶⁴ Psal. xxxix, 5. ⁶⁵ I Cor. x, 4.

(54) Forte si pro οὐ.

(55) Confer t. XII, loc. cit.

(56) Inscibitur, Origenis, Didymi, Eusebii.

(57) Origenis, Didymi.

V. 6. *Hæc generatio quærentium Dominum, quærentium faciem Dei Jacob.*

Equidem dictum est: *Nemo videbit faciem meam, et vivet*⁵⁵. Revera enim nemo videbit qui sit homo, et quod humanum est totum non exuerit, et mutatus fuerit in angelum et Deum, quod hic non sit. De angelis vero parvulorum qui sunt in Ecclesia, Salvator dicit: *Semper vident faciem Patris qui est in cælis*⁵⁶.

V. 9. *Tollite portas, o principes, vestras, et extollimini, portæ æternæ, et introibit Rex gloriæ.*

V. 10. *Quis est iste Rex gloriæ? Dominus virtutum, ipse est Rex gloriæ.*

Velut ducem exercituum, appellaverunt Dominum virtutum, quod in Hebraico dicitur *Sabaoth*: quam vocem Septuaginta interpretantur in Scripturis Dominum militum, vel etiam Omnipotens. Quod hic dicitur ergo, omnipotentem ostendit Salvatorem. Sic dicit Dominus omnipotens: *Pone gloriam misit me ad te*⁵⁷. Cum enim omnipotens sit Pater, Filium omnipotentem misit. Joannes quoque in Apocalypsi ait: *Hæc dicit testis fidelis et verax, qui fuit, et qui est, et qui veniens*⁵⁸, de Salvatore sine controversia loquens.

Quidam non ad sublimiores portas, sed ad easdem quæ dupliciter dicta sunt, dicta fuisse aiunt.

PSAL. XXVII.

V. 1. *Ad te, Domine, clamabo: Deus mi, ne sileas a me.*

Si terrena quis a Deo postulet, brevi utitur voce: at si cœlestia, clamat et vociferatur. Quare in Scripturis, sancti ad Deum clamaverunt. Clamat vero quis ingressus promptuarii sum, et claudens januam. Non silet autem sanctis Deus. Loquebatur itaque Moysi et Aaron, et Jesu filio Nave. Loquebatur etiam per prophetas, quando erat populus ejus. Quæ porro loquitur Deus, non externa sunt, sed sancta, quæ in cor nostrum ascendunt, juxta illud: *Beatus vir, cujus est auxilium illius a te, Domine: ascensiones in cor illius*⁵⁹. Habemus autem alium auditum et sensum divinum, secundum Salomonem, verbum Dei audientem, ipsique unitum. At cui silet Deus, assimilatur descenditibus in lacum⁶⁰. Nullum namque sanctorum scimus lacum effodisse: sed puteum effodiebat, qui aqua indigebat. Præcipit etiam Salomon de puteis bibere. Et Deus per prophetam de lacu bibentibus minuitur, inquiens: *Me dereliquerunt fontem aquæ vivæ, et forderunt sibi lacus contritos*⁶¹. Descendunt porro in lacum, qui frigidas has materiales res sollicite curant: ubi etiam hominum inimicus draco, qui et frigidus nominatus est, incolit. Omnibus enim animalibus quæ sunt in terra, draco frigidior est. Omne igitur peccatum frigidum est; divinæ vero

A Σελί. ζ'. Ἀδὴ ἡ γενεὰ ζητούντων τὸν Κύριον, ζητούντων τὸ πρόσωπον τοῦ Θεοῦ Ἰακώβ.

(58) Καὶ μὴν εἶπεν· Ὁδὲς θύεται τὸ πρόσωπόν μου, καὶ ζήσεται. Ὡς ἀληθῶς γὰρ οὐκ ἔβηται τις ἀνθρώπος ὢν, καὶ μὴ πᾶν ἀνθρώπινον ἀποδέμενος, καὶ μεταβαλὼν εἰς ἄγγελον καὶ Θεόν, ὅπερ οὐκ ἔστιν ἐνθάδε. Περὶ δὲ τῶν ἀγγέλων τῶν ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ μικρῶν, ὁ Σωτὴρ φησιν, ὅτι Διαπαντὸς ὀρώσι τὸ πρόσωπον τοῦ Πατρὸς, τοῦ ἐν τοῖς οὐρανοῖς.

Σελί. θ'. Ἀρατε πύλας, οἱ ἄρχοντες, ὑμῶν, καὶ ἐπάροητε, πύλαι ἀλώριοι, καὶ εἰσελεύσεται ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης.

Σελί. ι'. Τίς ἔστιν οὗτος ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης; Κύριος τῶν δυνάμεων, αὐτὸς ὁ βασιλεὺς τῆς δόξης.

(59) Ὡς ἄρχοντα δὲ στρατοπέδων, δυνάμεων ἐκάλεισαν Κύριον, ὅπερ ἐν τῷ Ἑβραϊκῷ Σαβαὺθ εἰρηται. Τοῦτο δὲ καὶ Κύριον στρατιωτῶν οἱ Ἑβδομήκοντα καὶ Παντοκράτωρ ἐν ταῖς Γραφαῖς ἐρμηνεύουσι. Καὶ τὸ νῦν ἄρα λεχθέν, παντοκράτορα τὸν Σωτῆρα δηλοῖ. Οὕτως λέγει Κύριος παντοκράτωρ· Ὁπίσω δόξης ἀπέστειλέ με πρὸς σέ. Παντοκράτωρ γὰρ ὢν ὁ Πατήρ, τὸν Υἱὸν ἀπέστειλε παντοκράτορα. Καὶ Ἰωάννης δὲ ἐν τῇ Ἀποκαλύψει, τάδε λέγει, φησίν, ὁ μάρτυς ὁ πιστὸς καὶ ἀληθινός, ὁ ἦν καὶ ὁ ὢν καὶ ὁ ἐρχόμενος· περὶ τοῦ Σωτῆρος ὁμολογουμένως εἰπῶν.

(60) Τινὲς δὲ οὐ πρὸς ὑψηλοτέρας πύλας, πρὸς δὲ τὰς αὐτὰς τὰ διττῶς εἰρημένα φασί.

ΨΑΛ. ΚΖ.

Σελί. α'. Πρὸς σέ, Κύριε, κεκράξομαι· ὁ Θεός μου μὴ παρασιωπήσῃς ἀπ' ἐμοῦ.

Εἰ μὲν ἐπιγίαι τις αἰτεῖται παρὰ Θεοῦ, βραχεῖα χρῆται φωνῇ· εἰ δὲ τὰ ἐπουράνια, κράζει τε καὶ βοᾷ. Ὅθεν ἐν ταῖς Γραφαῖς οἱ ἅγιοι πρὸς τὸν Θεὸν ἐτέκραζαν. Κράζει δὲ τις εἰσελθὼν εἰς τὸ ταμιεῖον αὐτοῦ, καὶ κλείσας τὴν θύραν. Οὐ παρασιωπᾷ δὲ τοῖς ἁγίοις ὁ Θεός. Ἐλάλει γοῦν Μωσῇ, καὶ Ἀαρὼν, καὶ Ἰησοῦ τῷ τοῦ Ναυῆ. Ἐλάλει καὶ διὰ προφητῶν, ἡνίκα ἦν ὁ λαὸς αὐτοῦ. Ἄ δὲ λαλεῖ ὁ Θεός, οὐκ ἐξωθέν ἐστιν, ἀλλὰ τὰ ἅγια, τὰ ἐπὶ τὴν καρδίαν ἡμῶν ἀναβαλόντα, κατὰ τὸ· Μακάριος ἄνθρωπος, οὗ ἐστιν ἀντίληψις αὐτοῦ παρὰ σοῦ, Κύριε· ἀναβάσεις εἰς τὴν καρδίαν αὐτοῦ. Ἐχομεν δὲ ἄλλη ἀκοήν καὶ θέαν ἀσθησιν, κατὰ Σολομῶντα, λόγῳ Θεοῦ ἀκούουσαν, ἡνωμένην αὐτῷ. Ἡ δὲ παρασιωπῇ Θεός, ὁμοιοῦται τοῖς καταβαλόνουσιν εἰς λάκκον. Οὐδένα γὰρ τῶν ἁγίων ἴσμεν λάκκον ὀρύξαντα· φρεῖα δὲ ὠρυττεν ὁ δεόμενος ὕδατος. Ἐντέλλεται καὶ ὁ Σολομῶν ἀπὸ φρεάτων πίνειν. Θεός δὲ διὰ τοῦ προφήτου τοῖς ἐκ λάκκων πίνουσιν ἀπειλεῖ, λέγων· Ἐμὲ ἐγκατέλιπον πηγὴν ὕδατος ζῶντος, καὶ ὠρύξαν αὐτοῖς λάκκους συντετριμμένους. Καταβαλόνουσι δὲ εἰς λάκκον οἱ τὰ ψυχρὰ τῆς ὕλης περιέποντες πράγματα· ἐνθα καὶ τῶν ἀνθρώπων ὁ πολέμιος δράκων, ὃς καὶ ψυχρὸς ὀνόμασται, κατοικεῖ. Πάντων γὰρ ζῶων, τῶν ἐπὶ γῆς, ὁ δράκων ψυχρό-

⁵⁵ Exod. xxxiii, 20. ⁵⁶ Matth. xviii, 10. ⁵⁷ Zach. ii, 8. ⁵⁸ Apoc. iii, 14. ⁵⁹ Psal. lxxiii, 6. ⁶⁰ Psalm. xxvii, 1. ⁶¹ Jer. ii, 13.

(58) Confer tom. XII ibid.

(59) Didymi, Origenis.

(60) Origen., Euseb., Theodoret.

Differunt zelare et exstimulare. *Exstimulare* enim perinde est atque irritare, et movere ad zelotypiam, cujusmodi est illud : *Ipsi exstimulaverunt me in nomine Domini* ²⁹, id est, commoverunt in me zelum, quasiead ad iracundiam me irritaverunt suis idolorum cultibus. *Zelare* vero est velle habere bonum, quod proximum habere quis existimat. Sensus itaque est : Ne alium irrites malignantem, quo insurgat contra te. Vel, Ne feceris talia, ut malum zelum adversus te accipiat, quandoquidem tibi insidias struit. Puta : Si ex sententia Davidis hymnum dicebant puellæ illum, *Percussit David in decem millibus ejus* ³⁰; ipsemet erat exstimulator in malignantibus, Saulo nempe. Nec rursus imitare vel beatos prædices humiliter. ³¹ Exod. xii, 29. ³² Isai. lxi, 4. ³³ I Tim. ii, 4.

jusmodi, felices eos videns. Parumper enim florescentes, mox arescunt. *Omnis enim caro, fenum* ⁸⁷. Quid ergo zelatorem habent, qui ad breve aliquod tempus vernantes, eras in clibanum mittuntur? sicut dicit Salvator. Neque enim fas est dicere emulandam esse volentibus digne vivere, momentaneam malignantium felicitatem. Quin potius considerandum, quem finem habitura sit optio vite fragiliosæ. Ne igitur zela, inquit, homines hujusmodi, neque exciteris ad imitationem eorum qui peccata diligunt, tametsi videantur habere hujus vite oblectamenta. Fuge igitur similes animi propensiones, quæ futura sunt considerans. Non enim in istis res perpetuo erunt. Propterea subjungit: *Quoniam tanquam fenum cito arescent, et ut olera herbæ cito excident* ⁸⁸.

V. 3. *Spera in Dominum, et fac bonitatem, et incole terram, et pascaris in divitiis ejus.*

Id est, dilige acceptum probumque videri; siti sanctorum charismatum possessionem: ama quæ apud sanctos in honore sunt, et penes Deum velut in thesauro recondita. *Et fac bonitatem*: ut si dixisset telluri: *Fac hunc fructum*. Sic tibi auditori divinorum documentorum, Da agro, dicit Verbum: *fac bonitatem*, quæ unus est ex fructibus Spiritus. *Bonitatis* nomen hoc loco significat omnem modum virtutis. *Et incole secus terram* ⁸⁹; insistentis sollicitudini et cultui animæ: *Quia quodcumque seminaveris homo, illud et metet* ⁹⁰. Fortasse terram appellat divinitus inspiratam Scripturam, in qua divitiæ sanctorum sunt, id est promissiones. Admonet etiam ut jugiter sectemur divina eloquia, amore bonorum quæ in illis reposita sunt pro sanctis. Vel posuit *incole* pro *incoles*. Terram vero eam dicit, quæ mitibus scilicet promissa est; in qua cum fueris, pasceris, inquit, in divitiis ejus. Divitiæ porro supremæ civitatis, est divinorum donorum locuples largitio. Fortean tabernaculo assimilat temporariam hanc vitam, vulque ut nos ea utamur, veluti tabernaculo in transitu, imperantes illi, nequaquam vero eidem subjecti, utentesque ea ad id quod utile, non quod volupe fuerit. Hoc enim pacto pascemur sub Pastore bono: si quæ sunt divinorum dogmatum divitiæ, ejusmodi fructus colligentes, ut dicamus: *Dominus pascit me, et nihil mihi deerit* ⁹¹.

V. 4. *Oblectare in Domino, et des tibi petitiones cordis tui.*

Mos est Scripturæ introducere duos homines; et propemodum omnia quæ sunt sequioris, habet etiam qui præstantior est. Est enim quidam cibus interioris quoque hominis, quo de dicitur: *Non de pane solo vivit homo, sed in omni verbo procedente ex ore Dei* ⁹². Est et quidam potus: *Bibimus enim de spiritali sequente petra* ⁹³. Idem vestimentum. Quamobrem peccator induit maledictionem sicut vesti-

⁸⁷ Isai. xl, 6. ⁸⁸ Psal. xxxvi, 2. ⁸⁹ Psal. xxxvi, 3. ⁹⁰ Galat. vi, 8. ⁹¹ Psal. xlii, 1. ⁹² Matth. iv, 4.

(62) Cyrilli, Origen.

A *κάριζε* τοὺς τοιοῦτους, εὐθηνούντας ὁρῶν. Πρὸς ὅλον γὰρ ἀνθούντας, ζηραίνονται. Πᾶσα γὰρ σὰρξ, χόρτος. Τί οὖν ἔχουσι ζήλων, οἵτινες, πρὸς ὅλον ἀνθίσαντες, αὐρίον εἰς κλίβανον βάλλονται; καθά φησιν ὁ Σωτὴρ. Οὐ γὰρ τοι φαίην ἂν εἶναι πως ἀξιοζήλων τοῖς ἐθέλουσι ζῆν ἀξιοπροσπῶς τὴν τῶν πονηρευομένων πρόσκαιρον εὐημερίαν. Ἐννοεῖν δὲ χρὴ μᾶλλον εἰς οἶον ἐκθίσσεται πέρας τὸ διαβιῶν ἐλῆσθαι κακῶς. Μὴ τοίνυν ζήλου τοὺς τοιοῦτους, φησὶ, μηδὲ κατερεθίζου πρὸς μίμησιν τῶν φιλαμαρτημόνων, καὶ εἰ δοκοῖεν ἔχειν τὰς ἐν τῷ παρόντι βίῳ τρυφάς. Φεύγε οὖν τὴν ἰσορροπίαν, εἰς τὰ ἐσθμένα βλέπων· οὐ γὰρ ἐν τοῦτοις ἔστι διηνεκὴς τὰ πράγματα. Διδέ ἐπάγει· Ὅτι ὥσει χόρτος ταχὺ ἀποξηρανθήσονται, καὶ ὥσει λάχανα χλόης ταχὺ ἀποκοποῦνται.

B Στίχ. γ'. Ἐλπίσον ἐπὶ Κύριον, καὶ ποιεῖ χρηστότητα, καὶ κατασκήνους τὴν γῆν, καὶ ποιμανθήσῃ τῷ πλοῦτῳ αὐτῆς.

(62) Τοῦτέστιν, Ἀγάπησον τὸν εὐδοκίμειν· διψήσον τῶν ἱερῶν χαρισμάτων τὴν κτῆσιν· ἀγάπησον τὰ τοῖς ἁγίοις τετηρημένα καὶ παρὰ Θεῷ τεθησαυρισμένα. Καὶ ποιεῖ χρηστότητα· ὡς εἰ εἶπες τῷ ἀγγέλῳ· Ποιεῖ τόνδε τὸν καρπὸν. Οὕτως σοι τῷ ἀκροατῇ τῶν θείων μαθημάτων· Ἄδὲ ἀγγέλῳ, φησὶν ὁ Λόγος· ποιεῖ χρηστότητα, ἥτις μία ἐστὶ τῶν καρπῶν τοῦ Πνεύματος. Τὸ τῆς χρηστότητος ὄνομα ἐνταῦθα κατασημαίνει πάντα τρόπον ἀρετῆς. Καὶ κατολεῖ παρὰ τὴν γῆν· προσδιατρέχων τῇ τῆς ψυχῆς ἐπιμελείᾳ καὶ γεωργίᾳ· Ὅτι ὁ ἐὰν σπεύρῃ ἄνθρωπος, ἐκεῖνο καὶ θερίσει. Ἴσως δὲ γῆν, τὴν θεόπνευστον ὀνομάζει Γραφὴν, ἐν ᾗ ὁ πλοῦτος τῶν ἁγίων, τοῦτέστιν αἱ ἐπαγγελίαι. Καὶ παραινεῖ διαπνέειν τῶν θείων ἔχουσθαι λογίων, ἱερῶν τῶν ἐν αὐτοῖς ἀποκειμένων τοῖς ἁγίοις ἀγαθῶν. Ἦ τὸ μὲν κατασκήνου τέθεικεν ἀντὶ τοῦ κατασκηνώσεως· γῆν δὲ ἐκείνην λέγει τὴν τοῖς πράσιν ἐπηγγελμένην δηλονότι· ἐν ᾗ γεγονὼς, ποιμανθήσῃ, φησὶν, ἐπὶ τῷ πλοῦτῳ αὐτῆς. Πλοῦτος δὲ τῆς ἀνω πόλεως, ἡ τῶν θείων χαρισμάτων ἀμφιλαφὴς χορηγία. Τάχα δὲ σκληρῇ ἀπεικάζει τὸν πρόσκαιρον βίον· καὶ βούλεται ἡμᾶς χρᾶσθαι αὐτῷ, ὡς σκληρῇ κατὰ πάροδον, κυριεύοντα αὐτοῦ, οὐ κυριευομένους ὑπ' αὐτοῦ, καὶ πρὸς τὸ συμφέρον, οὐ πρὸς ἡδονὰς ἀποχρωμένους. Οὕτω γὰρ ποιμανθήσμεθα ὑπὸ Ποιμῆνι καλῷ, εἰ τις πλοῦτός ἐστι τῶν θείων δογμάτων, τοῦτον καρποῦμενοι, ὥστε λέγειν· Κύριος ποιμαίνει με, καὶ οὐδὲν με ὑστερήσει.

D Στίχ. δ'. Κατατρέψῃσιν τοῦ Κυρίου, καὶ δόξῃ σοι τὰ αἰτήματα τῆς καρδίας σου.

(63) Ἔθος τῇ Γραφῇ δύο ἀνθρώπους εἰσάγειν· καὶ σχεδὸν πάντα τὰ τοῦ χειρόνος ἔχει καὶ ὁ χρεῖστων. Ἔστι γὰρ τὴν τροφὴ καὶ τοῦ ἔσω ἀνθρώπου, περὶ ἧς λέγεται· *Οὐκ ἐπ' ἄρτι μόνῳ ζήσεται ἄνθρωπος, ἀλλ' ἐν παντὶ ρήματι ἐκπορευομένῳ διὰ στόματος Θεοῦ*. Ἔστι τι καὶ πότῳ· *Πνεῦμα γὰρ ἐκ πνευματικῆς ἀκολουθούσης πέτρας*. Καὶ ἔνδυμα· *ὅθεν ὁ μὲν ἀμαρτωλὸς ἐνεδύσατο κατάραι ὡς ἱμάτιον, ὁ*

(63) Confer edita Latina.

δὲ δικαίους τὸν Κύριον Ἰησοῦν, καὶ σπλάγχνα ολι-
πυρῶν, καὶ πανοπλίαν Θεοῦ. Οὕτως ὁ μὲν τῶν
αὐτοῦ μόνον ἀκούων λόγων προτρεπτικῶν τρέφεται·
ὁ δὲ ἐπιτιθεὶς ἐαυτὸν ἐρμηνεῖα νόμου, διηγήσει προ-
φητῶν, λύσει παραβολῶν εὐαγγελικῶν, σαφηνεῖα λό-
γων ἀποστολικῶν, κατατρυφᾷ τοῦ Κυρίου· καὶ ἐσθίει
οὐ πρὸς ἀνάγκην, οὐδὲ πρὸς μόνην τροφήν. Διδάσκει
οὖν ἡμᾶς κατατρυφῆσαι τοῦ Κυρίου. Καὶ γὰρ ὁ Θεός,
ἀπ' ἀρχῆς βουλόμενος ἡμᾶς τρυφῆν πνευματικῶς,
ἐφύτευσε τὸν παράδεισον τῆς τρυφῆς, καὶ τὸν χει-
μάρβρον τῆς τρυφῆς ἐχαρίσατο. Οὐδεὶς δὲ δύναται καὶ
σαρκὶ καὶ πνεύματι τρυφῆν. Ἄλλ' εἰ μὲν σαρκὶ ἐτρυ-
φησεν, ὡς ὁ πλούσιος, στερηθήσεται τῆς μετὰ Ἀβραάμ
τρυφῆς· εἰ δὲ ἄρτον κακώσεως ἔφαγεν, ὡς ὁ πίνης,
ἐκεῖ τρυφᾷ καὶ ἀναπαύεται.

Καὶ ἄλλως δέ. Ὁ Κύριος δικαιοσύνη ἐστίν, ἀλη-
θεια, σοφία, ἀγαπασμός· ἐὰν τρυφήσῃς οὖν καὶ ἐν τοῖς
τῆς εὐφρίας θεωρήμασιν, ἐν ταῖς πράξεσι τῆς δικαιο-
σύνης, πεπληρωταὶ τὸ· Κατατρυφήσου τοῦ Κυρίου.
Τρυφῇ τοιγαροῦν, τὸ ἐνοικοῦν ἔχειν τὸν πάντα ζωογο-
νοῦντα Θεὸν Λόγον, τὸν ἄρτον τῆς ζωῆς· καὶ αὐτὸν
ἔχοντες ἐν ἑαυτοῖς, ληφόμεθα πάντα τὰ αἰτήματα,
οὐχ ἁπλῶς, ἀλλὰ τὰ τῆς καρδίας. Νοήσεις δὲ τὸ λεγό-
μενον, ἐὰν προσωποποιήσῃς ἕκαστον τῶν μελῶν, καὶ
ἰδῇς πῶς κατὰ φύσιν αἰτεῖ. Ὁ γοῦν ὀφθαλμὸς, εἰ
εἶχε φωνήν, ἔλεγεν ἄν σοι· Αἰτῶ φῶς, αἰτῶ χρώματα
βλέπειν κατέλληλα ἱεροί. Ἡ ἀκοή· Αἰτῶ φωνὴν ἑμ-
μελῆ, ἡδέϊαν. Ἡ γαστήρ· Αἰτῶ γλυκεῖα, φεύγω τὰ
πικρά. Ἡ ἀφῆ· Αἰτῶ ἄπτεσθαι λεῖων, τρυφερῶν,
προσηγνῶν· οὐ πυρὸς, οὐ τραχέων, οὐδὲ κεντούμενων.
Ὅς οὖν ἕκαστον τῶν αἰσθητηρίων ἐστὶν αἰτήσις κατ-
ἄλληλος καὶ φυγὴ· καὶ ὀφθαλμὸς μὲν αἰτεῖ τὸ φῶς,
ἡ ὁσφορὴ δὲ τὸ εὐώδες, ἡ ἀκοὴ τὸ ἑμμελές, καὶ τὰ
λοιπὰ ὁμοίως· οὕτως ἡ καρδία τὰ νοήματα, ἅπερ λη-
φόμεθα παρὰ Κυρίου, ἐὰν μὴδὲν ἄλλοτερον τῆς αὐτοῦ
τρυφῆς ἔχωμεν ἐν ταῖς καρδίαις. Τότε δυνησόμεθα
ἀποκαλύπτειν αὐτῷ τὴν ὁδὸν ἡμῶν. Ἐποπτεύει γὰρ
ὁ τῶν ὧν Θεός τὴν τῶν σεβομένων αὐτὸν εὐαγῆ
πολιτείαν· ἀποστρέφεται δὲ τὴν τῶν οὐκ ὁρθῶς ζῆν
ἐλομένων. Ὅθεν ἐπάγει·

Στίχ. ε'. Ἀποκάλυψον πρὸς Κύριον τὴν ὁδὸν σου,
καὶ ἐλπῖσον ἐπ' αὐτόν, καὶ αὐτὸς ποιήσει.

Στίχ. ς'. Καὶ ἐξέλσει ὡς φῶς τὴν δικαιοσύνην σου,
καὶ τὸ κρίμα σου ὡς μεσημέριαν.

(64) Ἔσο, φησὶν, φανερώς τὴν ἀρέσκουσαν αὐτῷ
βαδίζων ὁδὸν, τουτέστι, γυμνὴν καὶ ἀναμφιστοῦν τῷ
Θεῷ τὴν σεαυτοῦ δεικνύς πολιτείαν· καὶ ἐλπῖσον ἐπ'
αὐτόν, αὐτὸς δὲ ποιήσει. Ἐν τῷ μέλλοντι αἰῶνι ἑμ-
φανῶς καταστήσει, καὶ οἶον περιόπτιον ἀποφανεῖ, λα-
θεῖν οὐκ ἔων τῆς σῆς εὐζωίας τὸ κάλλος. Ἔσται γὰρ
ἅπασιν ἐναρτῆς ἡ δικαιοσύνη σου, δίκην φωτὸς ἀνα-
λάμπουσα μεσημβρινῶν.

A mentum⁶⁶: justus vero Dominum Jesum⁶⁷, et vi-
scera misericordiae⁶⁸, et integram armaturam Dei⁶⁹.
Eodem modo, qui ejus duntaxat hortatorios sermo-
nes audit, nutritur: et qui dedit seipsum inter-
pretationi legis, enarrationi prophetarum, explica-
tioni parabolarum evangelicarum, expositioni ser-
monum apostolicorum, oblectatur in Domino: et co-
medit non ob necessitatem, neque ob solum nutri-
mentum. Docet igitur nos, ut oblectemur in Domino.
Deus enim ab initio volens nos spiritali volupta-
tem percipere, voluptatis paradisum plantavit, et
torrentem voluptatis dilargitus est. Nemo autem
potest et carne et spirita voluptatem percipere. Et
si quidem carne voluptatem percepit, sicut dives
ille, carebit voluptate cum Abraham. At si panem
afflictionis comedit, ut pauper ille, ibi voluptatem
percipit et requiescit.

Alio modo. Dominus justitia est, veritas, sa-
pientia, sanctificatio. Si igitur deliciaribus etiam in
speculationibus sapientiae, et in actionibus justitiae,
impletum est illud: *Oblectare in Domino*. Deliciae
igitur sunt, inhabitantem habere omnia vivificantem
Deum Verbum, qui panis est vitae: quem cum in
nobis habuerimus, accipiemus omnes postulationes,
non simpliciter, sed cordia. Intelliges porro quod
dicitur, si prosopopoeia utaris omnium corporis
membrorum, videasque quomodo secundum natu-
ram aliquid postulent. *Oculus* igitur si haberet
vocem, diceret utique tibi: *Postulo lumen*, postu-
lo colores videre congruentes mihi. *Auditus*, Po-
stulo vocem concinnam, suavem. *Gustus*, Postulo
dulcia, fugito amara. *Tactus*, Postulo contractare
molliā, blanda, lenia: non ignem, non aspera, non
pungentia. Quemadmodum igitur cuilibet sentiendi
organo est quod sibi congruum postulet vel fugi-
tet: et oculus quidem postulat lucem, olfactus su-
aveolentia, auditus concinna, et reliqua similiter:
ita cor cogitationes, quas a Domino accipiemus, si
nihil alienum a voluptate illius in cordibus habea-
mus. Tunc poterimus revelare ei viam nostram.
Inspicit enim universorum Deus cultorum suorum
sanctam conversationem, sicut aversatur mores
eorum qui non recte vivere instituerunt. Quapro-
pter subdit:

V. 5. Revela apud Dominum viam tuam, et spera in
eum, et ipse faciet.

V. 6. Et efferet ut lumen justitiam tuam, et judi-
cium tuum sicut meridiem.

Esto, inquit, manifeste ambulans placentem ei
viam, id est, nudam et apertam Deo ostendens con-
versationem tuam: et spera in eum, ipse vero fa-
ciet. In futuro saeculo manifestum constituet, et
quodammodo conspicuum omnibus demonstrabit,
non patiens latere probe vitae tuae pulchritudinem.
Erit enim cunctis evidens justitia tua, instar luminis
meridiani refulgens.

⁶⁶ Psal. cvm, 18. ⁶⁷ Rom. xiii, 14. ⁶⁸ Coloss. iiii, 12. ⁶⁹ Eph. vi, 11.

(64) Cyrill. et Orig.

Meridies certe nominatur diei ipsam meditullium: teque iudicabit ibi dignum esse lumine. Quoniam igitur quicumque male agit, puta fornicator, odit lucem⁶⁵, et quantum in se est, occultat quæ agit, ut non arguantur⁶⁶: vult enim nesciri fornicationem suam: propterea etiam celat viam suam, cui institit. At qui facit veritatem, puta castimoniam sectator, vult ipsam manifestam facere; non hominibus quidem, ut non habeat ab hominibus mercedem, sed Deo: propterea dictum est: *Revela apud Dominum viam tuam*, id est, ostende illi vitam tuam vituperabilem, et ipse curabit te a vulneribus, et efficiet mundas sordes tuas. Et si fueris probus, gloriabitur de te: et quia cum iactabundus non esses, occultabas iustitiam tuam, ipse manifestam faciet, et usque adeo conspicuam, ut sol esset in meridie. Ait enim: *Tunc iusti fulgebunt sicut sol*⁶⁷.

V. 7. *Subjicitor Domino, et deprecare eum.*

Subjectionem igitur hoc loco appellat recessum a malis. Nemo quippe peccans subjicitur Domino. Esto, ait, quia jam subjectus fuero. Quid faciam de superioribus? Deprecare illum, dicens: *Ne recorderis iniquitatum nostrarum antiquarum*⁶⁸. Itaque non oportet prius pro peccatis exorare, quam quis subjiciatur Domino, id est a peccatis recedat. Quod enim veniam peccatorum petat is, qui adhuc peccatis adheret, res omnino irrationalis est.

V. 7. *Ne exstimuleris in eo qui fortunatus incedit in via sua, in homine faciente prævaricationem.*

Ne imiteris, inquit, felicitatem ex prævaricatione proveniente: neque ad flagitia provoceris, tamen si videas pravitatem feliciter fausteque vertentem, siquidem cogitandum est, quod sæculum istud eorum sit, qui aliam spem non habent. Fortunati in eo sint, et habento quæ reputantur bona. Nos vero in aliud sæculum vitæ animum intendimus, et spes nostra post hoc sæculum porrigitur. Fieri non potest ut et in hoc et in illo sæculo bona habeamus. Si enim hic habeat quis, ibi punitus audiet: *Accepisti bona tua in vita tua*⁶⁹. Necessario tamen adjicitur illud: *In homine faciente prævaricationem*. Horum enim inquit imitationem esse respuendam, plurimumque prodesse si longius recedamus ab æmulandis illis. Prospere enim incedunt, atque adeo in suis negotiis prosperitatem habere reputantur, quum non ex divina sententia opum compendia faciant, sed ex avaritia, et rapientes aliquando quæ aliena sunt. Prosperitatem igitur nominat profectum in pejus. Quoniam vero multi in iustitia viventes, ubi cernunt seipsos in afflictionibus, peccatorem contra in omnibus opportune feliciter agentem, indignatione correpti ab iustitia desc-

A (65) Μεσημβρία γὰρ μὴ ὀνομάζεται τῆς ἡμέρας αὐτῆς τὸ μεσαίτατον. Καὶ σε κρίνει δέξιον εἶναι φωτὸς ἐκεῖ. Ἐπειδὴ οὖν πᾶς ὁ σαυῖλα πράσσω, ὅσον ὁ πορευόμενος, μισεῖ τὸ φῶς, καὶ τὸ ὅσον ἐφ' ἑαυτῷ, κρύπτει ἃ ποιεῖ, ἵνα μὴ ἐλεγχθῇ· θέλει γὰρ μὴ γνωσθῆναι τὴν πορνείαν αὐτοῦ· διὰ καὶ ἐπικρύπτει τὴν ὁδὸν αὐτοῦ, ἣν ὤδευσεν· ὁ δὲ ποιῶν τὴν ἀλήθειαν, ὅσον ὁ σωφρονῶν, θέλει αὐτὴν φανερώσαι, οὐκ ἀνθρώποις, ἵνα μὴ ἀπέχη τὸν μισθὸν ἀπὸ τῶν ἀνθρώπων, ἀλλὰ τῷ Θεῷ· διὰ τοῦτο εἰρηται· Ἀποκάλυψον πρὸς Κύριον τὴν ὁδόν σου, τοῦτέστι, δείξον αὐτῷ τὸν σὺν ἐπίμωμον βίον, καὶ αὐτὸς θεραπεύσει σε ἀπὸ τῶν τραυμάτων, καὶ ποιήσει τὸν θυγατρὸν καθαρὸν. Κἂν γένη καλὸς καὶ ἀγαθός, ἐγκαυχῆσθαι σοι· καὶ ἐπὶ μὴ ὦν κενόδοξος ἐκρυπτες τὴν δικαιοσύνην σου, αὐτὸς φανερὸν ποιήσει, καὶ οὕτως ἐπιφανῇ (66), ὥστε πᾶς ἦλιον ἐν μεσημβρίᾳ. Τότε γὰρ, φησὶν, οἱ δίκαιοι λάμπουσιν ὡς ἥλιος.

Στίχ. ζ'. Ὑποτάγητε τῷ Κυρίῳ, καὶ ἰκέτευσθε αὐτόν.

Ὑποτάγη οὖν ἐνταῦθα λέγει τὴν τῶν κακῶν ἀναχώρησιν. Οὐδεὶς γὰρ ἁμαρτάνων ὑποτάσσεται τῷ Κυρίῳ. Ἔστω, φησὶν, ὅτι ἤδη ὑπετάχθη· τί ποιεῖς περὶ τῶν προτέρων; Ἰκέτευσον αὐτόν, λέγων· Μὴ μνησθῇς ἡμῶν ἀνομιῶν ἀρχαίων. Ὅστε οὐ δεῖ πρῶτον περὶ ἁμαρτίας ἰκεταῖν, ἢ ὑποταγέμενα τῷ Κυρίῳ, τοῦτέστιν ἐκστάντα τῆς ἁμαρτίας. Ἐτι γὰρ ὄντα ἐν ἁμαρτίαις ἄρεσιν ἁμαρτιῶν αἰτεῖν, πάνυ βλαβερὸν ἐστίν.

C Στίχ. ζ'. Μὴ παραζηλοῦ ἐν τῷ κατενοουμένῳ ἐν τῇ ὁδῷ αὐτοῦ, ἐν ἀνθρώπῳ ποιοῦντι παρανομίαν.

Μὴ μιμήση, φησὶν, εὐδαιμονίαν ἐκ παρανομίας συγκροτούμενην· μὴδὲ εἰς κακίαν ἐρεθίζου, κἂν ὁρᾷς τὸ κακὸν εὐδοοῦμενον, δέον λογισθῆναι, ὅτι ὁ αἰὼν οὗτος τοῦτων ἐστὶ τῶν μὴ ἐχόντων ἄλλον ἐλπίδα. Εὐτυχεῖν ὡσαν ἐν αὐτῷ, καὶ ἐχέτωσαν τὰ νομιζόμενα ἀγαθὰ. Ἡμεῖς δὲ εἰς ἄλλον αἰῶνα βλέπομεν ζωῆς· καὶ ἡ ἐλπίς ἡμῶν, ἐξῆς τοῦτω τῷ αἰῶνι ἐστίν. Οὐχ οἷόν τέ ἐστι τὰ ἀγαθὰ ἐν τοῦτω τῷ αἰῶνι ἔχειν καὶ ἐν ἐκείνῳ· εἰ γὰρ ἐν τοῦτω ἔχει (τις), ἐκεῖ κολαζόμενος ἀκούσεται· Ἀπέλαβες τὰ ἀγαθὰ σου ἐν τῇ ζωῇ σου. Ἀναγκαῖως μέντοι προστίθεται τὸ· Ἐν ἀνθρώπῳ ποιοῦντι παρανομίαν. Τῶν τοιούτων γὰρ, φησὶ, τῇ μιμήσειν παρατεῖσθαι χρή· καὶ χρησίμον σφόδρα τοῦ ἀποφοιτῆν τῷ παραζηλοῦν αὐτούς. Εὐδοοῦνται (67) γὰρ, ἥτοι τὴν ἐν πράγμασι τοῖς ἰδίοις εὐδοίαν ἔχειν ὑπολαμβάνονταί, οὐ ψήφοις ταῖς ἀνωθεν τὸ χρεῖμα κεραβαίνοντες, ἀλλ' ἐκ τοῦ πλεονεκεῖν καὶ ἀρπάζειν τὰ ἐτέρων ἔσθ' ὅτε. Τὴν οὖν εὐδόωσιν, τὴν ἐπὶ τῷ χεῖρον προκοπῇ λέγει. Ἐπειδὴ δὲ πολλοὶ ἐν δικαιοσύνῃ ζῶντες, ὅταν ἴδωσιν ἑαυτοὺς ἐν πῶνι, τὸν δὲ ἁμαρτωλὸν ἐν πᾶσι πρὸς καιρὸν εὐδοοῦμενον, ὀργισθέντες τῆς δικαιοσύνης ἀφίστανται, τοῦτο δὲ ἀνομίας τῆς ἐσχάτης· διὰ τοῦτο μακροθυμεῖν διδάσκων ὁ λό-

⁶⁵ Joan. iii, 20. ⁶⁶ ibid. ⁶⁷ Matth. xiii, 43. ⁶⁸ Psal. lxxviii, 8. ⁶⁹ Luc. xvi, 25.

(65) Littera M minio pingitur, quasi hinc Origenes ordiatur.

(66) Ἐπιφανῇ, vel ἐπιφεγγῇ, et lege ἥλιος.
(67) Ἀν τῷ, et mox, τοῦ?

γος, καὶ τῆς δικαιοσύνης τοῦ Θεοῦ τὸν καρπὸν προσδέξασθαι φησι.

Στίχ. η'. Παῦσαι ἀπὸ ὀργῆς, καὶ ἐγκατάλειπε θυμὸν.

Ἐπωφελὲς τὸ παράδειγμα, καὶ τοῖς ὑποταταγμένοις Θεῷ προτιθέσθαι. Χρὴ γάρ, φησὶ, πράους εἶναι, καὶ εὐμάλα καθεσθιγέτας, καὶ εὐταξίαν ἔχοντας εἰς νοῦν, ἀγαπῶντάς τε διαπαντός τὴν ἀπὸ τῆς μακροθυμίας εὐδοσίαν, καὶ τῶν ἐξ ὀργῆς κυμάτων ἀποφοιτῶν. Τῶν γὰρ παθῶν τινὰ μὲν οὐ πίπτει εἰς πολλοὺς, ἀλλὰ καὶ οἱ τυχόντες ἀπέβαλον αὐτὰ προκρίπτοντες. Τὸ γὰρ μισρὸν τοῦτο πάθος, ἡ ὀργή, ἐκκαίει καὶ τοὺς δοκούντας εἶναι φρονίμους, καὶ ταράσσει· οὐ τινὰ μὲν, εἶναι δ' οὐ· ἀλλὰ κινδυνεύει λέγειν πάντας ἀνθρώπους παρὰ τοῦ τελείου, ἐάν που εὐρεθῇ τις τέλειος.

Στίχ. θ'. Οἱ δὲ ὑπομένοντες τὸν Κύριον κληρονομήσουσι γῆν.

(68) Ἐπειδὴ εἰσθαμέν πως δεῖ τῶν πονηρῶν ἀπανίστασθαι, τῷ τοῦ κολάζεσθαι δεῖ συνωθούμενοι πρὸς τὸ ἄμεινον, ἐφέσει δὲ τῶν παρὰ Θεοῦ χαρισμάτων συνελαινεσθαι εἰς τὸ διαζῆν εὐνόμως· διὰ τοῦτο, δείξας ὁ ψάλλον διέθριον τῶν πονηρευομένων τὸ τέλος, ἐπάγει, ὅτι Οἱ τὸν Κύριον ὑπομένοντες, τουτέστιν οἱ διὰ καρτερίας καὶ ὑπομονῆς τὸν εὐδόκιμον κατορθοῦντες βίον, κληρονομήσουσι γῆν, ἥτις οὐκ ἐστὶ μέρος ταύτης τῆς γῆς ὅπῃ κατάραν γεγεννημένης, ἣν ἐν λύπαις ἐσθίει πάσας τὰς ἡμέρας αὐτοῦ ὁ ἐργαζόμενος αὐτήν· ἀλλὰ γῆν ἐκείνην, τὴν τοῖς ἁγίοις ἡδωτισμένην. Κληρὸς γὰρ αὐτοῖς ἡ τῶν ἁγίων καλλιπότης, ἡ ἱερὰ τε καὶ ἄνω, ἥς κληροδότης Θεός. (69) Ὡς περ δὲ ἐστὶν ὁ Σωτὴρ σοφία, Λόγος, εἰρήνη καὶ δικαιοσύνη, οὕτως καὶ ὑπομονή. Γέγραπται γάρ· Καὶ νῦν τίς ἡ ὑπομονή μου; Οὐχὶ Κύριος; Ἀφ' οὗ ἀρέσθαι ἐστὶ καὶ λαμβάνειν πάντα, ἃ λέγεται εἶναι κατὰ τὰς Γραφὰς ὁ Χριστός. Ὡς γὰρ μετοχή αὐτοῦ δίκαιοι γινόμεθα καὶ σοφοί, καὶ εἰρηνεύομεν· οὕτως καὶ μετοχῇ αὐτοῦ ὑπομένομεν. Ἠσυχάζε οὖν ὑπομένων καὶ ἐκδεχόμενος τὸν Θεόν, μὴ ταραττόμενος τοῖς παροῦσι.

Στίχ. ια'. Οἱ δὲ πραεῖς κληρονομήσουσι γῆν.

Οἱ ἀπὸ Οὐλανεῖνου καὶ τιῶν ἐτέρων, οἰόμενοι τὸν Σωτῆρα λέγειν τὰ μὴ εἰρημένα ἐν τοῖς παλαιοῖς Γράμμασιν, ἐντεῦθεν ἐλεγχέσθωσαν, ἀκούοντες, ὅτι Μακάριοι πραεῖς, ὅτι αὐτοὶ κληρονομήσουσι τὴν γῆν. Εἰρητὸ μὲν καὶ πρότερον διὰ Δαβὶδ ὅπῃ τοῦ αὐτοῦ Πνεύματος.

(70) Οἰκονομικώτερον δὲ ἵλαν ὁ Δαβὶδ ἀντιπαρεδίδει ταῖς τῶν παρανόμων κολάσεσι τὰ τῶν ἁγίων γέρα. Ἀκονεῖ δὲ διὰ τούτων αὐτοῖς εἰς ἔσπεριν εὐανδρίας πνευματικῆς, δι' ἧς ἂν γένοιτο κατορθοῦν πάντα τρέπον ἀρετῆς. (71) Ταύτη τοί φησιν· Οἱ δὲ πραεῖς κληρονομήσουσι γῆν, τὴν ἄνω δηλαδή. Εἰ γὰρ ἐστὶν ἐν οὐρανοῖς κατὰ Παῦλον Ἱερουσαλὴμ καὶ Σιών ὅρος, ἀκόλουθον καὶ γῆν νοεῖν, ἣν κληρονομήσουσιν

⁷⁰ Psal. XXXIII, 8.

⁷¹ Math. v, 4.

(68) Ms. Cyrillo tribuit.

(69) Cyrilli et Origenis. Hinc Origenes videtur ordiri.

A scunt, quod est extrema insipientia; propterea dum sermo docet oportere nos esse longanimos, alit quoque iustitiae fructum a Deo esse attendendum.

V. 8. Desine ab ira, et desere iracundiam.

Utile monitum, et iis qui subjecti sunt Deo congruentissimum. Oportet enim, alit, nos esse mansuetos, optime sibi constantes, et moderationem in animo habere: diligere quoque semper provenientem ex longanimitate successum, et ab iracundiae aestu temperare. Ex affectionibus enim quaedam non cadunt in multos, quasdam etiam nonnulli de trivio homines proficientes exuerunt. Exsecrabilis vero ista passio, iram, inquam, succendit et eos qui videntur esse prudentes, atque perturbat: non unum quidem utique, alium vero non; sed audeo dicere omnes prorsus homines praeter perfectum, sicubi inveniri potest qui sit perfectus.

V. 9. Sustinentes autem Dominum, hereditabunt terram.

Quoniam consuevimus quodammodo semper adversus pravos insurgere, metu poenae propellentes eos ad meliorem frugem, quo desiderio donorum Dei cogantur ad bene honesteque vivendum, propterea ostendens psalmista perniciosum pravorum finem, subinfert: Sustinentes Dominum, id est qui ex fortitudine et patientia laudabilem vitam degunt, hereditabunt terram, quae non est portio terrae istius subjectae maledicto, de qua in doloribus comedit omnes dies suos, qui colit eam: sed terram illam sanctis preparatam. Hereditas quippe eorum, est pulcherrima illa civitas, quae et sancta et superior audit, cujus distributor est Deus. Sicut autem Salvator est sapientia, Verbum, pax et iustitia, ita etiam patientia. Scriptum est enim: Et nunc, quae est patientia mea? Nonne Dominus? a quo haurire oportet et accipere omnia, quae Christus esse dicitur secundum Scripturas. Sicut enim participatione ejus sumus iusti, et sapientes, et pacifici, ita quoque participatione ejus sumus patientes. Quiesce igitur sustinens et expectans Deum, nequaquam rebus praesentibus perturbatus.

V. 11. Mansueti vero hereditabunt terram.

Valentiniani et alii quidam, rati Salvatorem dicere quae nequaquam in praeclis Scripturis dicta sunt, ex hoc loco arguantur, dum audiunt: Boni mansueti, quia ipsi hereditabunt terram: quod antea quoque dictum fuerat per David ab eodem Spiritu.

Eximia sapientia valde David impiorum supplicis e regione opponit sanctorum retributiones. Exacuit vero per haec illos ad desiderium generositatis spiritualis, quae fiat ut omnem modum virtutis assequi valeant. Propterea dicit: Mansueti hereditabunt terram, supernam videlicet. Si enim est in caelis, juxta Paulum, Jerusalem, et mons Sion, consequens est ut ibi etiam terram concipiamus

(70) Κύριε.

(71) Ὁριγέν.

animo, quam hereditate adibunt qui perniciosam passionem vicerint, iracundiam nempe, quæ et prudentes perdit, dum ne ex virtute agant impedimento est illis. E regione autem inter sese opponuntur mansuetudo et iracundia. Ubi enim iracundia est, nullatenus mansuetudo; et ubi mansuetudo, nullatenus ibi iracundia invenitur.

V. 12. *Observabit peccator justum, et frendebit in eum dentibus suis.*

V. 13. *At Dominus deridebit eum, quia prævidet, quia venit dies ejus.*

Ex hoc loco addiscimus quia, quemadmodum natura contrariæ sunt tenebræ et lumen, ita etiam peccator et justus. Si igitur videris unquam odio habitum justum, ne timeas dicere de eo qui illum odio habet, eum esse peccatorem. Qui enim mundana sapiunt, et turbis hujus vitæ suam ipsorum mentem revinxerunt, semper quodammodo insaniunt adversus eos qui honestam et electam vitam agunt, hostemque reputant eum qui justitiam amore prosequitur.

V. 14. *Gladium extraxerunt peccatores: intendunt arcum suum, ut profligarent pauperem et egenum, ut jugularent rectos corde.*

Sicut est quedam armatura Dei, sic est quedam armatura diaboli, quam milites ejus induit: thoracem injustitiæ, galeam interitus, scutum infidelitatis, gladium maligni spiritus, quem evaginat peccator, cujus pedes ad injustitiam currunt. Est quedam præparatio Evangelii, est et esciamentum paratissimum ad peccatum. Hic igitur gladium extraxerunt: quia in promptu habent peccatum, et parati sunt ad perpetrandum illud: qui occulant in vagina peccati gladium maligni spiritus. Telum justorum est Christus Jesus. *Posuisti inquam telum electum.* Sermo peccatorum, telum est; peccati venenum habet: vulnerat eum qui non armatur acuto fidei. Sciunt, quia non possunt deicere divitem ditescentem in sapientia, in operibus bonis. Propterea omnino neque aggrediuntur illum. Sed totæ insidiæ sunt contra pauperem, quia *pretium redemptionis animæ hominis, sunt divitiæ propriæ: pauper autem non sustinet minas* 72. Bonum igitur est, non habere gladium peccati; deinde si quis habeat, ne illum evaginet, sed faciat eum quiescere. Quiescens enim non modo æruginem contrahit, et acie obtunditur, sed prorsus tandem evanescit. Nec opus habemus igne, ubi opus cujusque examinatur: qui Petrum quidem non tangit; sed audit, *Etsi transieris per ignem, flamma non aduret te* 73: peccatores vero tangit utique stagnum ignis, sicut Erythræum obruit Ægyptios, et non Hebræos. Quemadmodum tamen Salvator telum est electum, et similia Salvatori tela sunt sancti Dei vulnerantes telo electo, ita ut vulneratus dicam, *Vulnerata charitate ego sum* 74. Ita telum maligni est Antichristus, et omnes peccatores tela sunt

Α οὐ νενικηκότες πάθος ἀλόηριον, τὴν ὁρτὴν, ἥτις καὶ φρονίμους ἀπόλλυσσι. Κατ' ἀρετὴν γὰρ ἐνεργεῖν ἐμποδίζονται. Κατὰ διάμετρον δὲ εἰσὶν ἀλλήλοις πρᾶσις καὶ ὁρτὴ. Ὅπου γὰρ ὁρτὴ, οὐδαμῶς πρᾶσις· καὶ ὅπου πρᾶσις, οὐδαμῶς ἔχει ὁρτὴ.

Στίχ. 12. Παρηγόρησται ὁ ἁμαρτωλὸς τὸν δίκαιον, καὶ βροῦξαι ἐκ' αὐτὸν τοὺς ὀδόντας αὐτοῦ.

Στίχ. 13. Ὁ δὲ Κύριος ἐκγελάσεται αὐτὸν, ὅτι προέλεται, ὅτι ἤξει ἡ ἡμέρα αὐτοῦ.

Ἐντεῦθεν μανθάνομεν, ὅτι, ὥσπερ πέφυκεν ἐναντίον εἶναι σκότος καὶ φῶς, οὕτω ὁ ἁμαρτωλὸς τῷ δίκαιῳ. Ἐὰν οὖν βῇς τότε μισούμενον τὸν δίκαιον, μὴ θναίει λέγειν παρὶ τοῦ μισούντος αὐτὸν, ὥς ἐστι ἁμαρτωλὸς. Οἱ γὰρ φρονούντες τὰ κοσμικὰ, καὶ τῇ τοῦ παρόντος βίῳ τύρβῃ τὸν ἑαυτῶν ἐνδύσαντες νοῦν, ἀεὶ πῶς ἐπαμειβῶσι τοῖς τὸν εὐαγγ. καὶ ἀπολαττοῖ διαβόυσσι βίον, καὶ ἐχθρὸν ἡγοῦνται τῆς δικαιοσύνης τὸν ἐραστὴν.

Στίχ. 14. Ῥομφαλὸν ἐσπάσαντο οἱ ἁμαρτωλοὶ ἐντεινάντες τοὺς ἀρκύς αὐτῶν, τοῦ καταβαλεῖν πτωχὸν καὶ πνίγητα, τοῦ σφάζει τοὺς εὐθεῖς τῇ καρδίᾳ.

Ὅσπερ ἐστὶ πανοπλία Θεοῦ τις, οὕτως ἐστὶ τις πανοπλία τοῦ διαβόλου, ἣν ὁ αὐτοῦ στρατιώτης ἐνέδεται τὸν θώρακα τῆς ἀδικίας, τὴν περιεσφαλαίαν τῆς ἀπωλείας, τὸν θυρεὸν τῆς ἀπιστίας, τὴν μάχαιραν τοῦ πονηροῦ πνεύματος, ἣν σπάται ἁμαρτωλὸς, ὅς οἱ πόδας ἐπ' ἀδικίαν τρέχουσιν. Ἔστι τις ἐτοιμία τοῦ εὐαγγελίου, ἐστὶ καὶ ὑπόδημα ἐτοιμότατον εἰς τὴν ἁμαρτίαν. Ἐνταῦθα οὖν ρομφαλὸν ἐσπάσαντο· ὅτι πρόχειρον ἔχουσι τὴν ἁμαρτίαν, καὶ ἐτοιμοὶ εἰσὶν ἐπὶ τὸ ποιεῖν αὐτήν· οἱ κρύπτοντες ἐν τῷ κολεῷ τῆς ἁμαρτίας τὴν ρομφαλὴν τοῦ πονηροῦ πνεύματος. Βέλος τῶν δικαίων, Χριστὸς ἐστὶν Ἰησοῦς. Ἔθηκεν ὡς βέλος ἐκλεκτῶν. Ὁ λόγος τῶν ἁμαρτωλῶν βέλος ἐστὶν ἁμαρτίας ἵδν ἔχει· τιρώσκει τὸν μὴ καθωπλισμένον τῷ τῆς πίστεως θυρεῷ. Οἴδασιν, ὅτι οὐ δύνανται καταβαλεῖν πλούσιον πλουτοῦντα ἐν σοφίᾳ, ἐν ἔργois ἀγαθοῖς. Διὰ τοῦτο τὴν ἀρχὴν οὐδὲ ἐπιβάλλουσιν αὐτῷ. Ἀλλ' ἡ πᾶσα ἐπιβουλὴ ἐστὶ κατὰ τοῦ πτωχοῦ· ἐπὶ αὐτὸν ψυχῆς ἀνδρός ὁ ἴδιος κλοῦτο· πτωχὸς δὲ οὐχ ἐφίσταται ἀπειλῇ. Καλὸν μὲν οὖν μὴ ἔχειν ρομφαλὸν ἁμαρτίας· δεύτερον δὲ, ἔχοντα, μὴ σπάσθαι αὐτήν, ἀλλὰ ποιεῖν αὐτὴν ἡσυχάζειν. Ἀργοῦσα γὰρ, οὐ μόνον ἰούται, οὐδὲ ἀμβλύνεται, ἀλλὰ τέλειον ἐξαφανίζεται. Καὶ οὐ χρεῖαν ἔχομεν πυρός, ὅπου ἐκάστου τὸ ἔργον δοκιμάζεται· ὁ Πέτρου μὲν οὐχ ἄπτεται, ἀλλ' ἀκούει, *Καὶ διελέθη διὰ πυρός, φλόξ οὐ κατακαύσει σε*· ἁμαρτωλῶν δὲ ἄπτεται ἡ λίμνη τοῦ πυρός, ὡς ἡ Ἐρυθρὰ Αἰγυπτίων, οὐ μὴν καὶ Ἑβραίων. Ὅσπερ μέντοι ὁ Σωτὴρ βέλος ἐκλεκτῶν, καὶ ἀνάλογα τῷ Σωτῆρι βίῃ τοῦ Θεοῦ οἱ ἄγιοι τιτρώσκοντες βέλει ἐκλεκτῶν, ἵνα ὁ τετρωμένος λέγω· *Τετραμμένη ἀγάπης ἐγώ*· οὕτως ὁ Ἀντίχριστος βέλος τοῦ πονηροῦ. Καὶ πάντες οἱ ἁμαρτωλοὶ βέλη τοῦ διαβόλου, οἷς

72 Prov. xiii, 8. 73 Isai. xliii, 2. 74 Cant. ii, 5; v, 8.

κατὰ τῶν δικαίων χράται. Ἰδε γυναῖκα, καὶ ἐκ-
εβούλευσάν σοι. Εἰ μὴ βέλος ἐστὶ πεπυρωμένον, πῦρ
ἔχουσα ἐν στόματι, ἵνα λαλήσῃ καὶ καύσῃ σε, ἐν χει-
ρὶ, ἐν ὅλῳ τῷ σώματι, ἐν ὅλῃ τῇ ψυχῇ; Καὶ ὡσπερ
ὁ Θεὸς τίθησι τόξον ἐν τῇ νεφέλῃ, ἵνα παύσῃ
χειμῶνα, καὶ μὴ γίνηται κατακλυσμὸς· οὕτω, κατὰ
τὸ ἀντικείμενον, ὁ πονηρὸς χράται· τόξον, ἵνα παύσῃ
γαλήνην ἀπὸ ψυχῆς, καὶ εἰρήνην σέβῃ, καὶ πόλε-
μον ἐγείρῃ, καὶ χειμῶνα ποιήσῃ. Μήποτε δὲ οἱ πτω-
χοὶ καὶ πένητες ἀδελφοὶ εἰσι τῶν εὐθέων τῇ καρ-
δίᾳ, οἱ πτωχοὶ τῷ πνεύματι, οὓς ζητοῦσι καταβα-
λεῖν οἱ δαίμονες. Ἐάν τις σκανδαλιζόμενος, καὶ ὑπὸ
τῆς ἁμαρτίας κεκρατημένος, βλέπῃ, ὅτι οὗτος ἐσφα-
κται, καὶ τὸ αἷμα αὐτοῦ ρεῖ, ὃ ἐκζητεῖ Θεός. Ἀπ-
ώλετο γὰρ ἡ ζωτικὴ δύναμις αὐτοῦ· ἐκζητεῖ δὲ αὐτὸ
ἀπὸ ἀδελφοῦ καὶ ἀπὸ θηρίου· ἀπὸ πιστοῦ σκαν-
δαλίζοντος, καὶ ἀπὸ ἀλλοτρίου τῆς πίστεως, καὶ ἀπὸ
τῆς χειρὸς τοῦ σκοποῦ.

(72) Ἀλλὰ ταῦτα μὲν ἰσως περιεργότερον εἰρηται.
Ὁ μέντοι ψάλλον διαλευκαίνει πᾶν τὸ ἥδη ρηθὲν, τό-
καταρτοὶ ὁ ἁμαρτωλὸς τὸν δίκαιον, φημί. Καθά-
περ γὰρ ἐν πίνυκι σαφὺς μνηνῶντα ζωγραφεῖ, καὶ
παραραττόμενον εἰσφέρει, καὶ φονῶντα δεικνύει, καὶ
ἀπογυμνῶντα τὸ ξίφος, καὶ ἥδη τοξοῦντα, καὶ τὴν
ἀδικίαν αὐτοῦ καθίστησιν ἐναργεῖ. Σκόποι γὰρ τῷ
ἁμαρτωλῷ οὐχ ἕνα τινὰ τῶν ἀδικησάντων αὐτῷ, ἢ
κατὰ τι προσκεκρουκέντων, καὶ προσάσεις τῷ πολέμῳ
δεδικυκέντων εὐλόγους ἀμύνεσθαι· ἀλλ' ἵνα καταβάλῃ
πτωχόν, τοῦτέστι τὸν ἐπικειχὲ καὶ μετριοφρόνα, καὶ
ταπεινὸν τῇ καρδίᾳ, ὃν καὶ ὁ Σωτὴρ πτωχὸν ἔφη τῷ
πνεύματι, καὶ τῶν οὐρανῶν βασιλείας ἀξιὸν εἶναι
φησι. Τίς οὖν τοῖς ἁμαρτωλοῖς λόγος πρὸς τοὺς εὐ-
θεῖς τῇ καρδίᾳ, καὶ τοὺς πτωχοὺς τῷ πνεύματι;
παντελῶς οὐδεὶς. Ἡδικήκασι γὰρ ἑαυτοὺς οὐδὲν τὰς
ἑαυτῶν ἐδοὺς ἀπευθύνοντας εἰς δικαιοσύνην. Ἀκούει
δὲ, οἶμαι, κατ' αὐτῶν τοὺς ὠνομασμαμένους, μάταιός
τις ἀπλῶς, καὶ οὐκ εὐάφορος φθόνος, ἐκ διαβολικῆς
σκαυότητος ἐκκαυμένος ἐν αὐτοῖς.

Στίχ. ιε'. Ἡ ρομφαία αὐτῶν εἰσέλθοι εἰς τὰς καρ-
δίας αὐτῶν· καὶ τὰ τόξα αὐτῶν συντριβεῖν.

Ὡσπερ δὲ ἡ εἰρήνη τοῦ δικαίου εἰς αὐτὸν ἀνακάμ-
πτει· οὕτως ἡ ρομφαία τοῦ ἀσεβοῦς εἰσέλθοι εἰς
καρδίαν αὐτοῦ, ἔάν τηρῇ ἑαυτὸν ὁ εὐθὺς τῇ καρ-
δίᾳ.

Στίχ. ις'. Κρεῖσσον ὁλίγοι τῷ δικαίῳ ὑπὲρ πλου-
τῶν ἁμαρτωλῶν πολλῶν.

Ἐχει μὲν οὖν ἡ λέξις αὐτὸν ὡφελιμὸν τι τοῖς
ἀξεραϊότεροις· ἔχει δὲ τι καὶ κεκρυμμένως εἰρημέ-
νον τοῖς βαθύτερον ἀκούειν τῆς Γραφῆς ἐπισταμέ-
νοις. Τὸ οὖν ἀπλούστερον τοιοῦτόν ἐστι· Βιοπορι-
στοῦσι δίκαιοι καὶ ἄδικοι. Ἀλλ' οἱ μὲν τοσοῦτον ζη-
τοῦσι τὸ τῆς χάριτος, ὅσον τὸ τῆς δικαιοσύνης· καὶ ἢ
οὐ πορίζουσιν, ἢ ἀνευ ἀδικίας, χρωσσύντες τὸ πορι-
ζόμενον τῇ δικαιοσύνῃ. Οἱ δὲ ὅλως νενεύκασιν ἐπὶ τὸν
πορισμὸν, ὅπως πολλὰ κτήσωνται, οὐ ζητούντες εἰ
καλῶς κτήσονται. Δύο οὖν προκειμένων, τοῦ τε ὀλί-
γου καὶ τοῦ πολλοῦ.

A diaboli, quibus utilis adversus justos. Vide mulie-
rem, et insidiati sunt tibi. An non telum est igni-
tum, ignem habens in ore, ut loquatur et exurat
te, in manu, in toto corpore, in tota anima? Et sic
ut Deus ponit arcum in nube⁷², quo compestat pro-
cellam, nec fiat diluvium: ita ex contrario, mali-
gnus utilis arcu, ut cessare faciat serenitatem ab
anima, et pacem exstinguat, bellum excitet, et tem-
pestatem efficiat. Forte autem pauperes et egeni,
sunt fratres rectorum corde, pauperes spiritu, quos
querunt profligare demones. Si quem videris scan-
dalizatum et peccato obnoxium, attende quia is
jugulatus est, et sanguis ejus fluit, et requirit Deus.
Interit enim vitalis facultas ejus: requirit autem
illum Deus a fratre et bestia⁷³; a fidele scandali-
zante videlicet, et ab alieno a fide, et a manu spe-
culatoris⁷⁴.

Et hæc quidem fortasse curiose nimis dicta fue-
rint. Psalmista vero illustrat quidquid jam dictum
est, videlicet: Considerat peccator justum⁷⁵. Tan-
quam enim in tabula clare irascentem depingit, in-
ducitque quasi in acie constitutum, et cædes mini-
tantem ostendit, nudantem etiam gladium, jamjam-
que sagittas arcu ejaculantem, et injustitiam ejus
evidentem reddit. Scopus enim peccatori propositus,
est non unum quempiam eorum qui injuria eum af-
fecerint, vel ex parte offenderint, et speciosos præ-
textus bello dederint, ulcisci: verum studet pro-
sternere pauperem, id est hominem mansuetum, et
sobrie sapientem, ac humilem corde: quem etiam
C Salvator pauperem dixit spiritu, et dignum asseruit
regno cælorum. Quam igitur rationem habent
peccatores adversum rectos corde et pauperes spi-
ritu? Nullam omnino. Nullatenus enim læserunt il-
los, vias suas ad justitiam dirigendo. Exaculi porro
contra eos vana quædam omnino, nec probabilis
invidia famosos hosce homines, ex diabolica pravi-
tate in ipsis succensa.

V. 15. Gladius eorum ingreditur in corda eorum,
et arcus eorum conterantur.

Sicut justi pax in illam redit, ita gladius impii
ingreditur in cor ejus, si observet sese, qui rectus
est corde.

D V. 16. Melius est modicum iusto præ divitiis
peccatorum multis.

Habet hæc locutio ex litteræ ipsius sensu quod
simplicioribus prodesse possit: habet tamen etiam
aliquid secretius dictum in gratiam eorum qui pro-
fundius intelligere Scripturam sciunt. Quod simpli-
cius dicitur, illud est: Necessaria vitæ quærun-
t just i quam injusti. At illi eatenus quærun-
t quo opus habent, quatenus id justitia tulerit: et vel non
comparant sibi, vel sine injustitia acquirunt, colo-
rantes quod lucrantur justitiæ fulgore. Isti vero
toti incumbunt in lucrum; ut plurima possideant,

⁷² Gen. ix, 13. ⁷³ ibid. 5. ⁷⁴ Ezech. xxxiii, 6. ⁷⁵ Psal. xxxvi, 12.

(72) Κύριον.

non inquirentes num probe possessuri sint. Duobus igitur propositis, modico nempe emolumento cum iustitia, et magno cum iniustitia: *Melius est modicum justo pro divitiis peccatorum multis.* Videamus autem et quod inde remotius derivatum est. Præstat fidelem idiotam esse, nec valentem os aperire, quam dīscere sermone facundo et disciplinis in flagitiis et infidelitate.

V. 17. *Quia brachia peccatorum confringentur: suffulcit vero justos Dominus.*

Si videas vim et facultatem impii contritam, adeo ut nequeat ipse manum porrigere ad actionem bonam, contrita enim est; videbis impletum illud, *Brachia peccatorum conterentur.* Porro qui conterit, diabolus est. Equidem omnis homo infirmus est, et quantum in se est succumbit, habetque opus sufficiente cadentes, aut restituyente dejectos.

V. 21. *Feneratur peccator, et non solvet; at justus miseretur et dat.*

Sublimiori interpretatione: Quando docet Paulus, aut quivis alius sacrorum institutorum, auditores fenerantur argentum probatum ore Pauli. Et justus quidem reddit usuras, et dicit: *Mnam dedisti mihi, ecce decem mnas feci* ²¹. *Quinque talenta dedisti, ecce habeo decem* ²². Peccator vero impendit omnia. Non licet fenerare sua, id est docere sicut hæretici: sed Dei argentum probatum, quemadmodum qui dicit: *Vel experimentum queritis in me loquentis Christi* ²³? Restituenda vero est sors cum usura ex vita et moribus. Alioquin, melius est omnino non fenerari, præsertim quæ sunt de penu Dominico, quam ut pereant per nos regis opes.

V. 23. *Quoniam benedicentes illum hæreditabunt terram; qui vero illum maledicunt, prorsus interibunt.*

Simile est ei quod Abraham dictum est: *Benedicentes te benedicam, et maledicentes te maledicam* ²⁴. Itaque si Deus misereatur et donet, qui propter hoc glorificant illum, sive benedicunt, erunt hæredes promissæ sanctis terræ, accipientque terram bonam et multam, quæ non centri aut puncti rationem habeat. Periculum est vero dum justo maledicimus, ne extremum subeamus interitum. At quippe ad justum Dominus: *Hostiam hostes tuos, et ex adverso resistam adversariis tuis* ²⁵. Et sicut dicit, *Hunc nutristi, me nutristi* ²⁶; ita consequens erat ut diceret: *Hic conviciatus es, mihi es conviciatus.* Maledicunt vero Deum, qui non noverunt illum, et quidem adversus gloriam ejus blasphemias identidem proferentes voces, usque adeo ut ne sustineant quidem pro quibus cumulati sunt beneficiis agere illi gratias. Christum igitur gentes benedicunt, propterea hæreditant regnum; at Judæi blasphemantes illum, in æternum dispereunt.

²¹ Luc. xix, 16.

²² Matth. xxv, 20.

²³ II Cor.

²⁴ Matth. xxv, 37, 40.

(73) Κύριε.

(74) Ὁρίγ.

Α γου λήμματος μετὰ δικαιοσύνης, καὶ τοῦ πολλοῦ μετὰ ἀδικίας. *Κρεῖσσον ὁλίγον τῷ δικαίῳ ἢ τῷ πλοῦτον ἀμαρτωλῶν πλὴν.* Ἰδωμεν δὲ καὶ τὸ ἀναχωρηκός. *Κρεῖσσον* ἐστὶ πιστὸν ἰδιώτην εἶναι, οὐδὲ ἀνολεῖν τὸ στόμα δυνάμενον, ἢ πλουτεῖν τῷ λόγῳ προφορικῶ καὶ τοῖς μαθήμασιν ἐν κακίᾳ ἢ ἀπιστίᾳ.

Στίχ. ιζ'. *Ὅτι βραχίονες ἀμαρτωλῶν συντριβήσονται· ὑποστηρίξει δὲ τοὺς δικαίους ὁ Κύριος.*

Ἐάν τις τὸν νόμον καὶ τὴν δύναμιν συντετριμμένην τοῦ ἀσθεοῦς, ὥστε μὴ δύνασθαι αὐτὸν ἐκτείνει τὴν χεῖρα ἐπὶ πράξιν ἀγαθὴν (συντετριμμένη γὰρ ἐστὶν), ὅκει, ὅτι πεπληρωταὶ τὸ *βραχίονες ἀμαρτωλῶν συντριβήσονται*. Ὁ δὲ συντρίβων, ὁ διάβολός ἐστι. Πᾶς μόνος ἀνθρωπος ἀσθενής, καὶ τὸ ὅσον ἐφ' αὐτῷ καταπίπτει, καὶ δέεται τοῦ υποστηρίζοντος τοὺς καταπίπτοντας, καὶ ἀνορθοῦντος τοὺς κατεβραγμένους.

Στίχ. κα'. *Δανεῖζεται ὁ ἀμαρτωλός, καὶ οὐκ ἀποτίσει· ὁ δὲ δίκαιος οὐκ εἰσφέρει καὶ δίδωσιν.*

Υψηλότερον δὲ· Ὅταν διδάσκη Παῦλος, ἡ τις ἑταῖρος τῶν ἱερῶν μυσταγωγῶν, οἱ ἀκροαταὶ δανεῖζονται τὸ δοκίμιον ἀργύριον τῷ στόματι Παύλου. Καὶ ὁ μὲν δίκαιος ἀποδίδωσι τοὺς τόκους, καὶ λέγει· *Μὴ ἂν μοι ἔδωκα, ἰδοὺ δέκα μνᾶς ἐποίησα. Πάντα τὰ λατὰ ἔδωκα, ἰδοὺ ἔχω δέκα.* Ὁ δὲ ἀμαρτωλὸς ἀναλίσκει πάντα. Οὐκ ἔξεισι δανεῖζειν τὰ αὐτοῦ, ἥτοι διδάσκειν ὡς οἱ αἰρετικοί· ἀλλὰ τὸ τοῦ Θεοῦ ἀργύριον τὸ δοκίμιον, ὡς ὁ λέγων· *Ἡ δοκίμην ζητεῖτε τοῦ ἐν ἐμοὶ λαλοῦντος Χριστοῦ;* Ἀποδοτίον δὲ μετὰ τόκου ἐκ πολιτείας καὶ πράξεως τὸ κεφάλαιον. Εἰ δὲ μὴ, κρείττον ἐστὶ τὴν ἀρχὴν μὴ δανείσασθαι, μάλιστα τὰ τοῦ ταμείου τοῦ Κυριακοῦ, ἢ ἀπολέσαι τὰ τοῦ βασιλέως χρήματα.

Στίχ. κβ'. *Ὅτι οἱ εὐλογοῦντες αὐτὸν κληρονομήσουσι γῆν· οἱ δὲ καταρώμενοι αὐτὸν ἐξολοθρευθήσονται.*

(73) Ὅμοιον τῷ εἰρημνῷ πρὸς Ἀβραάμ· *Τοὺς εὐλογοῦντάς σε εὐλογήσω, καὶ τοὺς καταρώμενους σε καταράσομαι.* Οὐκοῦν, εἰ ὁ Θεὸς εἴη ὁ καταοικτεῖν καὶ διδοῦς, οἱ δοξολογούντες αὐτὸν διὰ τοῦτο, ἡγουν εὐλογοῦντες, ἔσονται κληρονόμοι τῆς ἐπηγγελμένης τοῖς ἀγίοις γῆς, καὶ λήφονται τὴν γῆν ἀγαθὴν καὶ τὴν πολλήν, τὴν οὐ κέντρου καὶ σημείου λόγον ἔχουσαν. (74) Κίνδυνος δὲ ἐν τῷ κατὰρὰν ἡμᾶς τιθέναι τῷ δικαίῳ ὀλέθρου τοῦ ἐσχάτου. Λέγει γὰρ πρὸς τὸν δίκαιον ὁ Κύριος· *Ἐχθρεύσω τοῖς ἐχθροῖς σου, καὶ ἀντιθήσομαι τοῖς ἀντικειμένοις σοι.* Καὶ ὥσπερ λέγει· *Τοῦτον ἔθρεψας, ἐμὲ ἔθρεψας*· οὕτως ἀκόλουθον εἰπεῖν· *Τοῦτον ἐλοιδύρησας, ἐμὲ ἐλοιδύρησας.* Καταρῶνται δὲ θεὸν οἱ μὴ εἰδότες αὐτὸν, καὶ ταῦτα τῆς αὐτοῦ δόξης πάλιν φήμους (75) *Ἐσθ' ὅτε ῥιπτοῦντες φωνάς, καὶ τὸ μὴδὲ ἐφ' οἷς εὐπρόνοθασιν ἀνέχεσθαι προσάγειν αὐτῷ τὰς εὐχαριστίας.* Χριστὸν μὲν οὖν εὐλογοῦσι τὰ ἔθνη, διὰ κληρονομοῦσι τὴν βασιλείαν· *Τουδαῖοι δὲ, βλασφημοῦντες αὐτὸν, εἰς τέλος ὀλοθρεύονται.*

²⁵ Gen. xii, 3.

²⁶ Psal. lxxxviii, 24.

(75) Βλασφημούς.

Στίχ. κγ'. Παρὰ Κυρίου τὰ διαθήματα ἀνθρώπου κατευθύνεται· καὶ τὴν ὁδὸν αὐτοῦ θαλήσει σφόδρα.

(76) Ὅσπερ ἰδίῳ παιδὶ, φησὶ, λαμβάνεται τῆς χειρὸς ὁ Θεὸς, καὶ ἀποφέρει πρὸς ὁδὸν εὐθείαν, οὐκ ἀφίεις αὐτὸν σκολιδορμεῖν, οὕτε μὴν καμπύλας ποιεῖσθαι τοῦ βίου τὰς τροχιάς· ἀλλ' εὐθὺ παντὸς εἶναι πράγματος ἀγαθοῦ, διδάσκων τε καὶ ἀπαυθύνων αὐτοὺς, κατὰ γε τό· Ἐκράτησας τῆς χειρὸς τῆς δεξιᾶς μου, καὶ ἐν τῇ βουλῇ σου ὠδήγησάς με. Ὅταν μέντοι τοῦ ἀνθρώπου τὰ διαθήματα ὑπὸ Κυρίου κατευθυνθῇ, τότε τὴν ὁδὸν αὐτοῦ θαλήσει. (77) Ἀμφίβολος ἡ λέξις. Ἡ γὰρ ὁ Κύριος τοῦ κατευθυνομένου τοῖς διαθήμασι θέλει τὴν ὁδὸν, καὶ ἀποδέχεται ἢ ποιεῖται κατὰ τὸν νόμον πορείαν, μὴ θέλων ὁδὸν ἀσεβῶν, ἢ λοῦξ πορευομένων· ἢ αὐτὸς, οὗ τὰ διαθήματα ὑπὸ Κυρίου κατευθύνεται, θέλει τὴν ὁδὸν τοῦ Κυρίου, γευσάμενος, ἐν τῷ κατευθύνεσθαι αὐτοῦ ὡς τὰ διαθήματα, τῆς γλυκύτητος τῆς κατὰ τὴν ὁδὸν, ἐν ᾗ κατευθυνεῖται ὑπὸ Κυρίου. Ἀμεινον δὲ ἴσως νοεῖν, ὅτι ὁ Κύριος θαλήσει τὴν ὁδὸν τοῦ ἀνθρώπου, τούτεστι ποιήσεται θελητὴν καὶ ἀποδέξεται. Ὅσπερ γὰρ ἀνεθελήτους ἔχει τὰς τῶν παρανόμων ὁδοὺς, οὕτω ποιεῖται θελητὰς τὰς τῶν ἀγαθοουργούντων. Ὁ δὲ ἀρέσκει Θεῷ, τοῦτο πάντως ἐστὶ καὶ ἐξαίρετον, καὶ παντὸς ἱππίνου μεστόν. Οὐ γὰρ ἂν ἡθέλησε Θεὸς τὸ μὴ οὕτως ἔχειν. Οἱ γε μὴ ἀπὸ τῶν αἰρέσεων γίνονται μὲν ἐν διαθήμασιν, οὐ μὴν κατευθυνομένοις ὑπὸ Κυρίου, ἀλλὰ λαλοῦμενοις ὑπὸ τοῦ πονηροῦ· ἐκκλίνουσι δεξιὰ καὶ ἀριστερὰ, μὴ ἀρκούμενοι ψυχῇ τῇ πίστει, νοούντες δὲ βαθυτέρον μὲν, οὐκ ἀληθὲς δέ. Ὅν τὴν ὁδὸν οὐ θέλει Κύριος, ὅτι οὐκ ἀνθρώπων αὐτῶν τὰ διαθήματα, ἀλλὰ θηρὸς ἢ ἐρπετοῦ ἢ κτήνους.

Στίχ. κδ'. Ὅταν πῆσῃ οὐ καταβράχθησεται, ὅτι Κύριος ἀντιστηρίξει χεῖρα αὐτοῦ.

Οἱ ἐν τοῖς ἀγῶσι παλαίοντες πεπνύκασιν τὸ πρῶτον, νενικήκασιν τὰ τρία. Ἐπὶ τοῖς τοῖς εἰποῖς ἂν κατὰ τὸ σωματικόν, ὅτι Πέπνυκεν, οὐ κατεβράχθη δὲ, νενίκηκε γὰρ μετὰ τὸ πεσεῖν. Ἐὰν ὅμως ἀνθρώπων νενικημένον, καὶ μετὰ τὸ νενικηθῆαι οὐ παραδόντα ἑαυτὸν τῇ ἀσελείᾳ εἰς ἐργασίαν ἀκαθαρτίας πάσης, ἀναστάντα δὲ, ὑπομνησθέντα τῆς Γραφῆς· Μὴ ὁ πεσὼν οὐκ ἀνίσταται; ἢ ὁ ἀποστρέφων οὐκ ἐπιστρέφει; λέγε, ὅτι, πεσὼν ὁ τοιοῦτος, οὐ κατεβράχθη. Ἐὰν δὲ μετὰ τὸ πεσεῖν ἀπαυθίσῃ, κατεβράχθη. Καλὸν μὲν οὖν ἀθλητῆς εἶναι ἄπρωτος, καὶ ἵνα οὕτως ὀνομάσω ἀπὸ τῶν παραδειγμάτων, ἀμεσολάβητος, ἀσυνέζωστος. Εἰ δὲ πέπνυκεν, ἀναστήτω. Πανθούνται γὰρ οἱ πεσόντες, καὶ μετὰ τὸ ἀμαρτήσαι ἀπαληγῆσαντες, καὶ παραδόντες ἑαυτοὺς πάσῃ ἀμαρτίᾳ. Ἐν ἀγενοῖν (78), ἐν ἀνδράσι στεφανώθητι. Πέπνυκας ἐν πασὶ; τὸν ἀγενοῖον ἀγωνίσαι, καὶ νικῆσον ἐν αὐτῷ. Ἐν κοιλίᾳ ἐπέρριψε τὸν Ἰσαὺ ὁ Ἰακώβ· ἐκ παιδὸς ὁ Δανιὴλ προσφῆτισσε, καὶ τοὺς

A V. 23. A Domino gressus hominis diriguntur: et viam ejus volet vehementer.

Tanquam proprii filii, ait, apprehendit manum Deus, et deducit ad viam rectam, non sinens eum oblique incedere, neque etiam flexuosas facere vias semitas: sed recta pergere in omni opere bono; docens et dirigens eos, juxta illud: *Apprehendisti manum dexteram meam, et in voluntate tua deduxisti me* ⁷⁶. Quodcumque vero hominis gressus a Domino diriguntur, tunc viam ejus volet. *Æquívoca vox*. Vel enim Dominus ipse ejus, qui gressibus dirigitur, vult viam, acceptumque habet incesum illius, quo incedit secundum legem, non volens viam impiorum ⁷⁷, sive oblique incedentium: vel ille, cujus gressus a Domino diriguntur, vult viam Domini, gustans dum diriguntur, sicut gressus, dulcedinem illius viæ in qua dirigitur a Domino. Præstat tamen fortasse intelligere, quia Dominus volet viam hominis, id est gratam efficiet et acceptam habebit. Sicut enim voluntati suæ contrarias habet vias prævaricatorum, ita acceptas suæ voluntati efficit semitas agentium bona. Quod autem placeat Deo, hoc omnino etiam excellens est, et omni laude cumulatum. Non enim acceptum esset Deo, quod tale non esset. Hæretici porro sunt quidem in gressibus, non tamen directis a Domino, sed con tortis a maligno; declinant ad dexteram et sinistram, non contenti simplici fide; cogitantes quidem profundius, nec tamen verius. Quorum viam non vult Deus, siquidem non hominum sunt gressus eorum, sed feræ vel serpentis, aut jumentii.

V. 24. Quando cadet, non collidetur, quia Dominus suffulcit manum ejus.

Qui in agonibus luctantur, aliquando cadunt primum, at vincunt tria (79). Juxta hæc dicat quis, secundum quod ad res atinet corporeas: Cecidit, nec tamen collisus est, vixit enim postquam cecidit. Si conspexeris hominem victum; et postquam victus est, non dedentem se intemperantiæ ad operationem omnis immunditiæ; quin potius resurgentem, dum recordatur illius Scripturæ: *Num qui cecidit, non resurgit? vel qui aversatur, non convertitur* ⁷⁸? dic, quia cum ceciderit vir hujusmodi, non est collisus. At si postquam cecidit, animos despondeat, jam collisus est. Præstat igitur athletam esse minime obnoxium lapsui, et ut sic ab exemplis nominem, qui nec unde prehendantur, nec vestimenta habeat. At si cecidit, resurgat. Descent enim qui ceciderunt, et post peccata indolentes sunt, deduntque seipsos omni flagitio. Adolescens ergo inter homines coronare. Cecidisti a puero? Adolescentem imitare, et vince per illam ætatem. In utero sup-

⁷⁶ Psal. lxxii, 23. ⁷⁷ Psal. v, 5. ⁷⁸ Jerem. viii, 4.

(76) Κύριον.

(77) Ὀρίγ.

(78) Forte ἐξ ἀγενοῖον, vel ἐν ἀγενοῖοις.

(79) In lucta Græcorum, qui adversarium ter

prostraverat, palmam ferebat; unde τριδάξαι, vel tertiare, est vincere. Videsis Poterum, Arch. Græc. lib. ii, cap. 21.

plantavit Esau Jacobus; a puero Daniel propheta-
vit, et seniores coarguit. Non potes hujusmodi
evadere? Esto sequioris ordinis athleta, ut vir ju-
stus, qui quamvis cadat in lucta vel cursu, non
colliditur, quia Dominus suffulcit manum ejus. Du-
bia locutio; incertum enim utrum suam, vel lu-
ctantis ac jam collidendi, ut non prorsus ruat in
faciem, et totus jaceat humi prostratus.

V. 25. Junior fui; etenim senui: et non vidi justum
derelictum.

Aliter autem reputamus ætatem secundum inte-
riorem hominem, pueri, juvenis, senis. Ante Abra-
ham ergo, longæviores illo non sunt dicti seniores;
sed ipse primus propter virtutem senior audivit, et
propterea quod interior homo ejus evacuaverat quæ
erant parvuli²¹. Audi Jeremiam: *Ne dixeritis, quia*
*junior ego sum*²². Tale quid tu mihi cogita de Da-
vid quoque: Junior, inquit, fui; secundum interio-
rem hominem. Mutatus autem de juvenili more et
instabili, secundum quem juvenilibus studens junior
eram, ad senectutem veni, vitam habens immacu-
latam, et canam prudentiam. Atque ut ita profecer-
im, non vidi justum derelictum. Si corporaliter
intelligas, falsum est. At duæ sunt derelictiones;
altera corporalis, quæ nihil nobis officit; altera
spiritualis, quæ interitus est. Quantum igitur dite-
scimus in operibus justis, tanto magis juvamus, ut
non derelinquamur usque in finem. Idcirco non di-
xit, qui derelinquatur, sed derelictus. Quia ad tem-
pus derelinquantur etiam justi, sicuti Job, ut ap-
pareret justus.

PSAL. XLI.

V. 10. Dicam Deo: Auxiliator meus es. Ut quid mei
oblitus es? Et quare tristis incedo vultu, dum affli-
git inimicus?

V. 11. Cum confringebantur ossa mea, impropere-
bant mihi inimici mei: cum dicerent ipsi mihi
quotidie: Ubi est Deus tuus?

Non videmus omnes quomodo misereatur Deus.
Quin etiam sæpe in iis quæ ex misericordia ejus
proveniunt, propterea quod molesta sunt, haud vo-
lupte habentes, ne quidem esse ea misericordiam
existimamus. Propterea dicimus: *Ut quid mei*
oblitus es? At qui percipit, quia omne quod indu-
cit Deus utiliter inducit, nihil tale dicet, sciens
Deum ita agere, quia pœnitentiæ et utilitati ejus
studet. Sed quod dicebamus, pœnitens vulgus sci-
scitatur a Deo, cur ipsum reliquerit adeo afflictum
ac tristitia obrutum. Quenam est hujus derelictio-
nis causa? neque enim vulgaris aliqua esse videtur.
Qui igitur dicit: *Ut quid mei oblitus es?* confidere
videtur, quod nihil fecerit eorum, quorum causa
obliviscatur Deus. Admodum vero contristat justum
illud, *Ubi est?* dictum de Deo, quod locum inanuit.
Est enim extremæ dementiae arbitrari, Deum esse
in loco. Magnitudine enim locus constat: at Deus
talis magnitudinis expertus est. Isti vero orationis

A πρεσβύτερους ἤλεγξεν. Οὐ δύνασαι τοιοῦτος γενέ-
σθαι; Γενεὸ ἐξῆς ἀθλητῆς, ὥς ὁ δίκαιος, ὅς, κἀν πίσ-
ση παλαιῶν ἢ πρέχων, οὐ καταρρήγνυται, ὅτι Κύριος
ἀντιστηρίζει χεῖρα αὐτοῦ. Ἀμφίβολος ἡ λέξις· πό-
τερον γὰρ τὴν ἑαυτοῦ, ἢ τὴν τοῦ παλαιόντος καὶ ἡδὴ
μέλλοντος καταρρήγνυσθαι, ἵνα μὴ ὅλως ἐλθῇ ἐπὶ
πρόσωπον, καὶ γέννηται χαμαὶ ὅλος καίμενος.

Στίχ. κε'. Νεώτερος ἐγενόμην· καὶ γὰρ ἐγήρασα·
καὶ οὐκ εἶδον δίκαιον ἐγκαταλειμμένον.

Ἐτέρως δὲ ἴσμεν ἡλικίαν κατὰ τὸν ἔσω ἄνθρωπον,
παιδίου, νεανίσκου, γέροντος. Πρὸ γοῦν τοῦ Ἀβραάμ
οἱ πολυχρονιώτεροι αὐτοῦ οὐκ εἰρηναίως πρεσβύτεροι·
ἀλλ' αὐτὸς πρῶτος δι' ἀρετῇ πρεσβύτερος ἐχημάτι-
σε, καὶ διὰ τὸ τὸν ἔσω αὐτοῦ ἄνθρωπον κατηρηγμέ-
ναι τὰ τοῦ νηπίου. Καὶ Ἰερემίου ἄκουε· Μὴ λέ-
γῃς, ὅτι νεώτερος ἐγὼ εἰμι. Τοιοῦτόν τι μοι νόει
καὶ περὶ τοῦ Δαβὶδ· Νήπιος, φησὶν, ἐγενόμην κατὰ
τὸν ἔσω μου ἄνθρωπον. Μεταβαλὼν δὲ ἐκ νεαροῦ
ἡθους καὶ ἀδεσίου, καθ' ὃν νεωτερίζων νεώτερος
ἦμην, εἰς γῆρας ἦλθον, βίον ἀκηλίδωτον ἔχων καὶ
πολιὰν φρόνησιν. Καὶ οὕτω προκίβας, οὐκ εἶδον δι-
καιον ἐγκαταλειμμένον. Ἐὰν σωματικῶς ἀκούῃς,
ψευδὴς ἐστὶ. Δύο δὲ εἰσιν ἐγκαταλείψεις· ἡ μὲν σω-
ματικὴ, ἥτις οὐδὲν ἡμᾶς βλάπτει· ἡ δὲ τῆς ψυχῆς,
ἥτις ὀλέθριός ἐστιν. Ὅσον μὲν οὖν πλουτοῦμεν ἐν
ἔργοις δικαίοις, τοσοῦτον μᾶλλον βοηθοῦμεθα πρὸς τὸ
μὴ ἐγκαταλείπεσθαι μέχρι τέλους. Διὸ οὐκ εἴ-
πεν, ἐγκαταλειφόμενα, ἀλλ' ἐγκαταλειμμένον.
Ἐπεὶ, πρὸς καιρὸν καὶ ἐγκαταλιμπάγονται δίκαιοι,
C ὥς ὁ Ἰωβ, ἵνα ἀναφανῇ δίκαιοι.

PSAL. MA.

Στίχ. γ'. Ἐρῶ Θεῷ· Ἀντιλήπτω μου εἰ διὰ τί μου
ἐπελάθου; Καὶ ἴνα τί σκυθρωπάζω κορευόμε-
νος, ἐν τῷ ἐκθλίβειν τὸν ἐχθρόν;

Στίχ. ια'. Ἐν τῷ καταβλάσθαι τὰ ὀστά μου, ὥρ-
ειδόν με οἱ ἐχθροὶ μου ἐν τῷ λέγειν αὐτοῖς μοι
καθ' ἐκάστην ἡμέραν· Πού ἐστιν ὁ Θεός σου;
Οὐχ ὀρώμεν δὲ πάντες πῶς ἐλεεῖ ὁ Θεός. Καὶ πολ-
λάκις πρὸς τὰ κατ' ἐλεημοσύνην αὐτοῦ γινόμενα, τῷ
ἐπίπῳ εἶναι, οὐχ ἡδέως ἔχοντες, οὐδὲ ἔλεον εἶναι
νομίζομεν. Διὸ λέγομεν· Διὰ τί μου ἐπελάθου; Ὁ
δὲ διεληφώς, ὅτι πᾶν ὃ ἐπάγει ὁ Θεός συμφερόντως
ἐπάγει, οὐδὲν ἔρει τοιοῦτον, εἰδὼς, ὅτι τὴν μετάνοιαν
αὐτοῦ, καὶ τὴν ὠφέλειαν πραγματευόμενος ὁ Θεός,
D τοῦτο ποιεῖ. Ἄλλ' ὅπερ ἐλέγομεν, ὃ μεταγινώσκων
λαὸς συνθάνεται τοῦ Θεοῦ, διὰ τί αὐτὸν ἐγκαταλεί-
πεν οὕτως ἐκθλιβόμενον καὶ σκυθρωπάζοντα. (80) Τί
τὸ αἴτιον τῆς τοιαύτης ἐγκαταλείψεως; οὐ τὸ τυχόν
γὰρ εἰσικεν εἶναι. Ὁ μὲντοι λέγων· Διὰ τί μου ἐπ-
ελάθου; θαρρείν εἰσικεν, ὥς μηδὲν πεποιηκώς, δι' ἃ
ἐπιλανθάνεται ὁ Θεός. Πάνυ δὲ λυπεῖ τὸν δίκαιον τὸ,
Πού; ἐπὶ Θεοῦ λεγόμενον, ὅπερ ἐστὶ σημαντικὸν
τόπου. Τῆς γὰρ ἐσχάτης ἀνοίας τὸ ἐν τόπῳ νομίζειν
εἶναι τὸν Θεόν. Ὅγκω γὰρ συνωφίσταται τόπος· ὅγκου
δὲ τὸ Θεὸν ἐλευθερον. Οὗτοι δὲ τῆς εὐχῆς οἱ λόγοι καὶ
τῷ ἐν Βαβυλῶνι λαῷ ἀρμύζουσιν. Ἀεὶ γὰρ, φησὶ,

²¹ I Cor. xiii, 11. ²² Jerem. i, 7.

(30) Κύριε. Sed magis Origenem sapiunt.

τῆς σῆς προνοίας τυχὼν, καὶ νῦν γυμνωθεὶς, ἀποδύ-
ρομαι, μὴ φέρων τοὺς πολεμίους ἐπὶ πληγαῖς καὶ
δασμοῖς καὶ τῶν ἐμῶν ὀστέων τῇ συντριβῇ λέγοντας·
Ποῦ ἔστιν ὁ Θεὸς σου; διὰ τὴν ἀσθένειαν ταῦτά με
πάσχειν ὑπολαμβάνοντας. Ἠθικώτερον δέ· Ὅταν οἱ
ἐχθροὶ ἡμῶν δαίμονες διὰ τῆς ἀμαρτίας τὰ ὀστέα
ἡμῶν συντρίψωσι, τοῦτέστι τὰς τῆς ψυχῆς δυνάμεις·
τότε τὸν Θεὸν ἐπίτηδες πρὸς ἡμᾶς ὡς ἀσθενῇ διαβάλ-
λουσιν, ἵνα, τῆς πρὸς αὐτὸν ἐλπίδος ἀποστήσαντες,
λιχμαλώτους καὶ δούλους παραλάβωσι. Καὶ τοῦτο
καθ' ἐκάστην ἡμέραν, τοῦτέστι διηκεῶς, ποιοῦσι.
Τί οὖν χρὴ ποιεῖν; Μὴ ἐκπίπτειν εἰς ἀπόγνωσιν· ἀλλ'
ἐλπίζειν ἐπὶ τῷ ἔλεος τοῦ Θεοῦ, καθὼς ἐν τοῖς ἑξῆς
διδασκόμεθα.

ΨΑΛ. Ν.

Στίχ. ζ'. Ἰδοὺ γὰρ ἐν ἀνομίαις συνελήθην.

Οὐκ ἐν τῇ γαστρὶ μόνον, ἀλλ' ἐπειδὴ παρέλαβὼν
με τὰ ἔργα τῆς ἀνομίας, τὰ τοῦ φόνου, καὶ τὰ τῆς
ἀλλοτρίας κοίτης ἣν παρανόμως ἐσύλησα.

Στίχ. η'. Ἰδοὺ γὰρ ἀλήθειαν ἠγάπησας.

Ὁ νοῦς οὗτος· Σὺ, φησὶ, Ἐόριε, ἀληθὲς ὢν καὶ
ἀλήθειαν ἀγαπῶν, βουλόμενος ἡμᾶς ἐν ἀληθείᾳ διά-
γειν, ἀποκαθαρίεις ἡμᾶς τῆς ἀρχαίας ἀμαρτίας· καὶ
οὕτως ἀποκαθαρίσεις ὡς ὑπὲρ χιτῶνα λευκανθῆναι·
ἡ δὲ ἀποκαθάρισις ἡμῶν δι' ὁσώπου γενήσεται·
ὁσώπου δὲ ἡ τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἐνέργεια ἀφο-
μοιοῦται, θερμαίνουσα καὶ πάντα τὸν ἐν ἡμῖν ῥύπον
ἀποσμήχουσα· ἰδοὺ γὰρ ἀποταξάμενός μου τῷ Σα-
τανᾷ. — Ἠγάπησας. Σοφία μὲν τοῦ Πατρὸς δη-
λονότι ὁ Λόγος· ἀδελὰ δὲ καὶ κρύφια τοῦ Λόγου, ὁ
τῆς ἐνανθρωπήσεως Λόγος· καὶ ἐπὶ τοῦτοις πᾶσιν
ἀμελήσας ὠλίσθησα καὶ κατέπεσον. Οὕτω δέ, φησὶ,
κρινεῖς καὶ τοὺς μὲν κολάσεις, τοὺς δὲ στεφανώ-
σεις, ἐπειδὴ τὴν ἀλήθειαν στέργεις· τὴν δὲ ἀλή-
θειαν στέργων, καὶ τῆς φύσεως εἰδὼς τὴν ἀσθέ-
νειαν, μετὰδος (81) συγγνώμην τοῖς αἰτούσι τὰ φάρ-
μακα· ὅτι σοφιστικῶς ἔξει γεγυμνασμένοι ἐπὶ θεω-
ρίᾳ τῆς ἀληθείας· τὸ μέγεθος αὐτῆς γνοὺς, ἀγάπην
πρὸς ἐαυτὴν ἔσχε τελείαν· οἱ μὴ γὰρ τοῖς ψεύδεσιν
ἐγγυμνασάμενοι, διορατικώτεροι γεγεννημένοι καθο-
ρῶσι τῆς ἀληθείας τὸ ἀξίωμα καὶ κάλλος· οἷός ἐστι
Μωϋσῆς καὶ Δανιὴλ· μετὰ γὰρ τὸ πειραθῆναι σο-
φιστικῶν λόγων, ἐπ' αὐτὴν τὴν ἀληθῆ σοφίαν ἀνα-
θάντες, ὑπὸ τοῦ Θεοῦ μαρτυρίαν ἔσχον, ὡς ἔντες
τέλειοι σοφοί· δηλώσαντος αὐτοῖς τοῦ Θεοῦ τὰ ἀδελὰ
καὶ κρύφια τῆς σοφίας αὐτοῦ, ὡς μηδὲν αὐτοῖς
ἀσαφὲς ἢ ἀπεσοικασμένον εἶναι· ταύτης τῆς ἔξεως
καὶ ὁ Δαυὶδ τυγχάνειν... διὰ τοῦ προκειμένου στοί-
χου· Οὐ γὰρ μόνον με τοῖς βιωτικαῖς ἐνίδρυσας θώ-
κοις, ἀλλὰ καὶ προφητικῆς ἡξιώσας χάριτος, καὶ
τὰ μικρὰ ἐσόμενα προδεδήλωκας, καὶ τὰ τοῖς ἄλλοις
ἀπόρρητα ἐμοὶ ὅληα πεποίηκας, τὴν τε τοῦ Μονογενοῦς σου ἐνανθρώπησιν, καὶ τῆς οἰκουμένης ἐκείθεν
τὴν σωτηρίαν.

(81) Forte μεταδίδως.

PATROL. GR. XVII.

A sermones etiam populo congruunt Babylone posito.
Semper enim, inquit, tua providentia fructus, nunc
vero privatus, conqueror, ac vixdum sustinere ad-
versarios in plagis et vinculis et contractione os-
sium meorum dicentes : *Ubi est Deus tuus?* pro-
pter imbecillitatem hæc me pati existimantes. Vel
magis moraliter : Quando dæmones inimici nostri,
propter peccata ossa nostra confringunt, id est
animæ facultates ; tunc Deum dedita opera penes
nos tanquam imbecillum traducunt, ut a spe in
illum deficientes, mancipia nos et servos habeant.
Et id quotidie, id est jugiter, faciunt. Quid igitur
agendum ? Ne in desperationem labamur : sed spe-
remus in misericordiam Dei, sicut et in sequentibus
docemur.

PSAL. L.

V. 7. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.* (MAN, Bibliotheca nova Patrum, VII, 6, præf. p. 6.)

Non in utero tantum, sed cum apprehendissent
me opera iniquitatis, tenuerunt me homicidii et
alieni facinora thalami quem injuste violavi.

V. 8. *Ecce enim veritatem dilexisti.*

Sensus est hic : Tu, inquit, Domine, cum verus
sis, veritatisque amator, volens nos in veritate vi-
vere, purificasti nos ab originali peccato, et sic pu-
rificabis ita ut super nivem dealbemur ; purificatio
autem nostra per hyssopum fiet ; hyssopo autem
sancti Spiritus virtus comparatur, calefaciens, et
omnem in nobis immunditiam abstergens : ecce
enim renuntiavi Satanæ. — *Dilexisti.* Sapientia
quidem Patris Filius est ; incerta et occulta Verbi,
Verbum incarnatum ; et hæc omnia negligens, in
lubrico lapsus sum et cecidi. Sic autem, inquit,
judicas : alios castigas, alios coronas, quoniam ve-
ritatem diligis : cum autem veritatem amas, natu-
ræ infirmitatem videns, veniam tribuis petentibus
remedia : quia sophista versatus fiet in theoria ve-
ritatis, sublimitatem ejus cum cognoverit, amorem
pro ea habebit perfectum : qui non in mendaciis
versati fuerint, perspicaciores facti, contemplantes
veritatis admirabilem pulchritudinem, quales fuerunt
Moyses et Daniel ; postquam enim tentaverint so-
phistica verba, usque ad veram sapientiam ascen-
dentes, a Deo testimonium acceperunt quod erant
sapientes perfecti : Deus illis manifestavit incerta
et occulta sapientiæ ipsius, ut nihil ipsis obscurum,
nec tenebris opertum maneret : David invenit hanc
eximiam facultatem... in villi conditione : Non tan-
tum in throno sæculi me collocasti, sed etiam pro-
phetico munere honorasti me, et quæ mox ventura
sunt manifestasti, et quæ aliis ignota, evidentiā fe-
cisti, scilicet Unigeniti tui Incarnationem, et inde
terrarum orbis salvationem.

PSAL. LXXVII.

V. 30. *Adhuc exsistente esca in ore eorum.*V. 31. *Ira Dei ascendit in illos, et occidit in pluribus eorum; et electos Israel impedivit.*

Videntes ortygomētram Hebræi, non crediderunt pollicitationibus divinis, cum promisisset Deus fore, ut usque in mensem nutriret eos ad satietatem. Sed veriti, ne avolaret vel deficeret iterum, *Refrigeraverunt*, ait, *sibi refrigerationes in gyro castrorum. Et carnes adhuc erant in dentibus eorum, antequam deficerent: et Dominus iratus est in populum. Et percussit Dominus populum percussione magna valde* ⁹³. Hæc percussio magna, mors fuit plurimum, juxta quod hic dicitur: *Occidit in pluribus*, id est multos. Sed o ingratitude! Antequam consumerentur carnes quæ erant in dentibus eorum, increduli fuerunt, oblitī potentia Dei, Propterea desiderio quidem suo satiati sunt ad ostensionem providentia divina erga illos: evasit tamen illis, propter infidelitatem et ingluviem, in morbum cholerae, qua multi interierunt. Quorum exemplum tam illis ipsis, quam iis, qui ad eos respiciunt, sufficiens ad bonam frugem fuit.

Illud, in multis, Aquila et Symmachus ediderunt, *in pinguis et obesioribus* ⁹⁴; ditiores populi et fortiores sic appellantes. Verosimile enim est eos propterea insatiabilis comedis. Sed secundum LXX in pluribus occidit, id est multos, quos etiam electos vocavit David, utpote bellicosos. Hi porro fuerunt sexcenta millia quingenti et quinquaginta a vicennali ætate et supra, excepta inferiori ætate, mulieribus, et universa tribu Levi. Hos omnes nutritivus Deus longo tempore ad satietatem; inquit enim: *Usque ad mensem dierum comedetis, donec exeat ex naribus vestris* ⁹⁵. Videns populum concupiscentem, et purgare eum volens a concupiscentia, videbat quod sermone doctrinali non purgaretur, sed tantum concupiscentia in satietatem versa. Omnium enim rerum satietyas est, non somni modo, sed et ciborum. Propterea misit ad eos ortygomētram ad triginta dies: illi vero, nimium satietati indulgentes, cholericæ affectione interierunt.

Bis autem invenio populum comedis ortygomētram. Semel statim atque exierunt de terra Ægypti; iterum, sicut in Numeris scribitur, quando oblocuti sunt de pane Dei, et futilē illum appellaverunt: quo etiam tempore *ira ascendit in eos*, utpote quæ omnino subsidebat antequam peccarent. Cum enim diu multumque experti divinam potentiam, non credidissent benignissimum Deum posse suppeditare escam ipsis; et hanc tribuit, et docuit, quod utrumque facere potis erat; et bona videlicet exhibere, et sumere ultionem. Vitanda est igitur voracitas, gulositas, ingluviem: hoc est, immensus opsonii usus, gula furor, cibi intemperantia

A

ΨΑΛ. ΟΖ.

Στίχ. λ'. Ἐτι τῆς βρώσεως οὐδης ἐν τῷ στόματι αὐτῶν.

Στίχ. λα'. Ὁρῇ τοῦ Θεοῦ ἀνέβη ἐκ' αὐτοῦς, καὶ ἀπέκτεινε τοὺς (82) πλείους αὐτῶν· καὶ τοὺς ἐκλεκτοὺς τοῦ Ἰσραὴλ συνεπέδισεν.

Ἰδόντες τὴν ὀρτυγομήτραν Ἑβραῖοι, οὐκ ἐπίστευσαν τῇ τοῦ Θεοῦ ἐπαγγελίᾳ, ὑποσχομένου μέχρι μηνὸς διαθρῆσαι αὐτοὺς εἰς πλησμονήν. Ἀλλὰ, φοβηθέντες μήποτε ἀποπτῇ ἡ ἀναλωθῇ πάλιν, Ἐψυξαν, φησί, ἑαυτοῖς ψυγμῶν κύκλῳ τῆς παρεμβολῆς. Καὶ τὰ κρέα ἐτι ἦν ἐν τοῖς ὀδοῦσιν αὐτῶν, πρὶν ἢ ἐκλιπεῖν· καὶ Κύριος ἐθυμώθη εἰς τὸν λαόν. Καὶ ἐπάταξε Κύριος τὸν λαόν πληγῇ μεγάλῃ σφόδρα. Πληγῇ δὲ μεγάλῃ, ὁ πολλὸν θάνατος, κατὰ τὸ εἰρημένον ἐνταῦθα· ὅτι Ἀπέκτεινεν ἐν τοῖς πλείοσι, τούτεστι πολλοὺς. Ἀλλ' ὡς τῆς ἀγνωμοσύνης! Πρὶν ἢ δαπανηθῆναι τὰ ἐν τοῖς ὀδοῦσιν αὐτῶν κρέα, ἠπίστησαν ἐπιλαθόμενοι τῆς τοῦ Θεοῦ δυνάμεως. Διὸ τῆς μὲν ἐπιθυμίας αὐτῶν ἐνεπλήσθησαν εἰς ἐνδειξιν τῆς περὶ αὐτοὺς θείας προνοίας· ἀπέβη δὲ αὐτοῖς, διὰ τὴν ἀπιστίαν καὶ ἀπληστορίαν, εἰς νόσον χολέρας, ὑφ' ἧς πολλοὶ διεφθάρσαν. ὣν τὸ ὑπόδειγμα αὐτοῖς τε ἐκεῖνοις, καὶ τοῖς πρὸς ἐκεῖνους ὁρώσιν, ἱκανὸν πρὸς σωφροσύνην ἐγένετο.

Τὸ δὲ, ἐν τοῖς πλείοσι, Ἀκύλας καὶ Σύμμαχος, ἐν τοῖς πλείοι καὶ λιπαροτέροις, ἐξέδωκαν, τοὺς πλουσιωτέρους τοῦ λαοῦ καὶ ισχυροτέρους οὕτως ὀνομάσαντες. Εἰκὸς γὰρ αὐτοὺς διὰ τοῦτο ἀπληστοτέρως ἐμπορεῖσθαι. Κατὰ δὲ τοὺς Ἑβδομήκοντα, ἐν τοῖς πλείοσι ἀπέκτεινεν, τούτεστι πολλοὺς, οὓς καὶ ἐκλεκτοὺς ἐκάλεισεν ὁ Δαυὶδ, ὡς πολεμιστάς. Οἱ δὲ ἦσαν ἐξακόσιαι χιλιάδες καὶ πεντακόσιοι καὶ πεντήκοντα ἀπὸ εἰκοσαετοῦς καὶ ἀνωτέρω, χωρὶς τῆς κατωτέρας ἡλικίας, καὶ τῶν γυναικῶν, καὶ ὅλης τῆς φυλῆς τοῦ Λευί. Τούτους ἅπαντας ἔθρεψεν ὁ Θεὸς εἰς κόρον ἐπὶ πολὺ. Ἐφη γάρ· Ἔως μηνὸς ἡμερῶν φάγεσθε, ἕως ἂν ἐξέλθῃ ἐκ τῶν μυκῆρων ὕμῶν. Ὅρων λαὸν ἐπιθυμητὴν, καὶ καθάραι αὐτὸν ἀπὸ τῆς ἐπιθυμίας βουλόμενος, ἔωρα ὅτι λόγῳ διδασκαλικῷ οὐ χῆθαίρεται, ἀλλ' αὐτῇ τῇ ἐπιθυμίᾳ γενομένη προσκορεῖ. Πάντων γὰρ κόρος ἐστίν, οὐχ ὕπνου μόνον, ἀλλὰ καὶ βρωμάτων. Διὸ ἐπεμψεν αὐτοῖς ὀρτυγομήτραν ἐπὶ τριάκοντα ἡμέρας· οἱ δὲ, τῇ ἀπληστοίᾳ χρυσάμενοι, χολερικῷ πάθει ἐφθείροντο.

Διὸ δὲ εὐρίσκω τὸν λαὸν φαγόντα ὀρτυγομήτραν· ἅπασι μὲν ἡνίκα εὐθέως ἐξῆλθον ἐκ γῆς Αἰγύπτου· τὸ δὲ δεύτερον, ὡς ἐν τοῖς Ἀριθμοῖς ἀναγράφεται, ἡνίκα κακῶς εἶπον τὸν ἄρτον τοῦ Θεοῦ, καὶ διάκρινον αὐτὸν ὀνόμασαν· ὅτε καὶ ὁρῇ ἀνέβη ἐκ' αὐτοῦς, ὡς τάχα κάτω ποῦ οὔσα πρὶν ἢ ἀμάρτωσιν. Ἐπειδὴ γάρ, πείραν πολλὴν λαβόντες τῆς θείας δυνάμεως, οὐκ ἐπίστευσαν τὸν φιλόανθρωπον δύνασθαι χορηγῆσαι αὐτοῖς τροφήν, καὶ ταύτην ἔδωκε, καὶ τὴν παιδείαν ἐπηγάγεν, ὡς ἀμφοτέρω ποιεῖν ἱκανός, καὶ τὰ ἀγαθὰ παρέχειν, καὶ τὰς τιμωρίας ἐπάγειν. Φευκτέον τοίνυν ὀφθαγίαν, λαιμαργίαν, γαστριμαρ-

⁹³ Num. xi, 32, 33. ⁹⁴ Psal. LXXVII, 31.⁹⁵ Num. xi, 20.

γλαν· τούτέστι τὴν περὶ χρῆσιν ὄφου ἀμετρίαν, τὴν A et furor ventris, ut non obruamus mentem.... περὶ τὸν λαιμὸν μανίαν, τὴν περὶ τὴν τροφὴν ἀκολασίαν, καὶ περὶ γαστέρα μανίαν, ἵνα μὴ τὸν νοῦν ἐγκατορύξωμεν τὰ κου.....

Λυπεῖ δὲ οὐδὲν καὶ κατὰ ἀναγωγὴν τὰς ἱστορίας A ταύτας θεωρῆσαι. Ῥύεται τοι ὁ Θεὸς καὶ ἡμᾶς ἀπὸ ἐκ γῆς Αἰγύπτου, ἐκ τῆς καμίνου τῆς σιδηρᾶς, τῆς κατὰ τὴν ἀμαρτίαν, ἵνα εἰσαγάγῃ διὰ πολλῶν γυμνασίων, διὰ πολλῶν θαυμασίων, δι' ἄρτου ἐπουρανίου, δι' ὕδατος ἀπὸ τῆς πέτρας, ἡ πέτρα δὲ ὁ Χριστός, ἐπὶ τὴν ἀγίαν ἐπαγγελίαν. Μέγα οὖν ἐμοί, ἐάν, νοήσας τὴν θάλασσαν τοῦ βίου καὶ τὰ κύματα τὰ ἐν τῷ βίῳ, καὶ τὸ πικρὸν καὶ ἀλμυρὸν τῶν βιωτικῶν πραγμάτων κλυδωνίον, δυνηθῶ, εὐεργετηθεὶς ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, ἰδεῖν καταποντισθέντας τοὺς νοερούς Αἰγυπτίους, καὶ τὸν νοητὸν Φαραῶ· αὐτὸς δὲ ὢν ἐν τῷ φωτὶ τῆς ἡμέρας σκεποῖμην ὑπὸ νεφέλης τῆς κούφης, καὶ ὑπὸ φωτισμοῦ πυρὸς, ἐάν ποτὶ γε σκοτεινὰ καὶ δύσκολα..... καὶ ὁ κόσμος μὲν ἐσκοτίζεται, καὶ πάντα ἀγνοίαις πεπληρωται· ἐγὼ δὲ πρὸς τὰ πνευματικὰ τῆς πονηρίας πα.... (83) ἐν φωτὶ ᾧ διὰ τὸ ἀληθινὸν φῶς τὸν Χριστόν, διὰ τὴν νεφέλην, ἥ οὐκ ἐξ ἀτμῶν τινων κατὰ τὴν κοινὴν φύσιν ἡ στάσις ἦν, βαθυνομένου τοῖς ἀτμοῖς τοῦ ἀέρος διὰ τῆς ὁμιχλώδους συστάσεως, καὶ πρὸς ἑαυτὸν ἐμπλουμένου τοῖς πνεύμασιν· ἀλλὰ κρεῖττόν τι καὶ ὕψιλότερον τῆς ἀνθρωπίνης καταλήψεως, ὥς, καὶ τῆς ἡλιακῆς ἀκτίνος θερμῶς ἐπιλαμπούσης, διατείχισμα ἔχειν, σκιάζουσάν τε τὸ ὑποκείμενον, καὶ λεπτῇ δρόσῳ τὸ φλογώδες τοῦ ἀέρος ὑπονοτιζούσαν· καὶ διὰ τῆς νυκτὸς πῦρ γίνεσθαι ἀπ' ἐσπέρας εἰς ἥθρον, τῷ ἰδίῳ φωτὶ τοῖς Ἰσραηλitaῖς δαδουχοῦσαν τὸ φέγγος μέγα. Ἐάν ἐν τῇ ἐρήμῳ τοῦ βίου, ἐνθα ἐπικρατεῖ πολλὴ ἀνοία τῶν πραγμάτων, διελὼν τὸν στερότάτον αὐτοῦ λόγον πέτραν ὀνομαζόμενον, ἀφθόνως καὶ εἰς κόρον ποτίσῃ με, ὥς παραβληθῆναι τὸ βέρον ὕδωρ ἀβύσσῳ, καὶ τοὺς τῆς πνευματικῆς κοιλίας ποταμούςς.

Ἐγὼ δὲ παραπικραίνω τὸν Ὑψίστον ἐν ἀνύδρῳ, ἐάν μετὰ τὴν διδασκαλίαν πάλιν ἀμαρτάνω, ἐπιλανθανόμενος τῶν λόγων τῶν θρεψάντων με, καὶ τοῦ ὕδατος, τοῦ ἀπὸ τῆς πέτρας, ἥτις ἐστὶν ὁ Χριστός. Πέτρα δὲ ἀπεικάζεται ὁ Χριστὸς διὰ τὸ ἄθραυστον καὶ ἀκλόνητον. Ἐρήρεισται γὰρ ἰδίῳι ἀγαθοῖς ἡ θεία τε καὶ ὑπέρτατος φύσις. Οὐ καὶ κατεδάλησαν, ὥς ἐν προσώπῳ Μωσέως, ἡ συναγωγὴ, κατηγοροῦντες ἐπὶ Πιλάτου, καὶ τὸ, Αἴρε, σταύρου, ἀνακεκράγασιν. Εἶτα δὲ δοσι λελυπήκασι πληγαῖς, ὥς τὴν πέτραν Μωϋσῆς δις ἐπάταξεν. Ἀπεκτείναντι γὰρ τὸν ἀρχηγὸν τῆς ζωῆς, εἶθ' ὅτι μεμέννηκεν ἐν νεκροῖς, ἀναπέθειν ἤθελον. Ἀλλ' ἐκδέδωκεν ἡ πέτρα πλουσίως τὸ νῆμα, καὶ πεπότηκε πᾶσαν τὴν συναγωγὴν. Ἐπέκλυσε γὰρ τὴν οἰκουμένην Χριστὸς τοῖς τε καὶ θείοις νάμασιν. Ὁ πηγάζων τὸ θεῖον νῆμα τοῖς διψῶσι, καὶ προχέων τὸ ὕδωρ ἐκ τῆς πλευρᾶς, τοῦ σιδήρου τὴν φλέβα ταύτην ἀναστομίσαντος, καὶ τὸ πικρὸν τῆς Μετῆρας, τοῦ κολαστοῦ,

Non piget etiam anagogice has historias contem- plari. Liberabit sane Deus nos quoque semper de terra Ægypti, de fornace ferrea, peccati videlicet, ut introducat per multa exercitamenta, per mirabilia multa, per panem cœlestem, per aquam de petra, petra autem est Christus **, ad sanctam promissionem. Magnum est ergo mihi, si animo reputans hujus vitæ mare, et vitæ etiam fluctus, acres quoque et salsuginosas undas rerum munda- narum, possim, beneficiis cumulatus a Deo, videre submersos spirituales Ægyptios, et spiritualem Pharaonem: dum interim ego in lumine dei posi- tus, protegar a nube levi, et ab illustratione ignis, si quando forte tenebrosæ res et difficiles contin- gent, dum mundus tenebris offunditur, et omnia ignorantia sunt referta: ego vero contra spiritualia nequitie rursus in lumine sim, propter Christum lucem veram; propter nubem, cui non ex vaporibus quibusdam secundum communem naturam con- sistentia erat, concreto vaporibus aere ex nebula crassitudine, et in seipso a ventis compacto; sed excellentius quid et sublimius humana comprehen- sione: usque adeo, ut, solaribus radiis fervidius coruscantibus, interjecti quasi muri rationem haberet, obumbrans quidquid ei suberat, ac tenui rore ardentes aeris æstus temperaret: noctu vero ignis fieret a vespera in diluculum, propria luce Israelitis faciem præferens immensi splendoris. Si in hujus vitæ eremo, ubi multa obtinet dementia re- rum, dividat firmissimum suum sermonem, petram dictum, abundeque et ad satietatem irriget me sic, ut conferatur fluens aqua abyso una cum flumini- bus vallis spiritualis.

Ego vero irrito Altissimum in iniquo **, si post documenta iterum pecco, oblitus sermonum qui enutriverunt me, et aquæ de petra, quæ est Chris- tus **. Petræ porro assimilatur Christus, propterea quod nec frangi nec concuti potest. Firmata est enim in bonis suis divina et sublimissima natura. Contra quem Christum oblocuti sunt, tanquam in persona Moysis, synagoga, quæ apud Pilatum eum accusavit et clamavit: Tolle, crucifige **. Deinde vero duplici offenderunt plaga, sicut petram Moy- ses bis percussit. Interfecerunt enim Auctorem vitæ ¹, deinde etiam persuadere voluerunt, quod manserit inter mortuos. Sed reddidit petra fluentum abundans, et potavit cætum universum ². Inundavit enim orbem terrarum Christus sanctis divinisque fluentis. Ipse qui scaturit fluentum divinum siti- entibus, et profundit aquam de latere, ferro hanc venam aperiente: et amaritudinem Merræ, legis nempe ulticis, mutavit in dulcorem susceptione

¹ I Cor. x, 4. ² Psal. LXXVII, 17. ³ I Cor. x, 4. ⁴ Joan. xix, 15. ⁵ Act. iii, 15. ⁶ Psal. LXXVII, 15; Exod. xvii, 6.

(83) Forte πάθη.

ligni crucis, et mysterii ejus. *Littera* enim et *lex occidit, spiritus vero, et spiritalis cultus evangelicus vivificat* ².

Magnam vero curam gerens Deus de homine, etiam cœlum ipsi aperit, et cœlestem illi escam præbet, ipseque illum manu ducit, effectus itinerantibus lumen, agitque in vias quas per se humana ignorat natura. Quin etiam vespere ortygometrā, primo autem diluculo manna demittit, oblique nobis exemplo subindicante, amatorem eorum terrenarum in intelligibili lumine nequaquam versari: quæ per ortygometrā innuntur, quam concupiscentibus porrigit Deus, non trahens ipse in concupiscentiam, nondum vero largiens virtutem fortiter debellandi passiones. Manna umbra fuit documentorum et donorum per Christum, quæ ex alto cœlitisque proveniunt, nec terrenum quid admistum habent, carentque potius omni carnali abominatione. Atque sic esca spiritus, est recta sinceraque eorum cognitio, cujus subministratio tanquam in luce et die sit, exoriente Sole justitiæ Domino nostro, qui educat nos in vitam æternam.

Qui enim manna comedit, superior erit omni corruptione, et transiliet mortem. Ait vero, *Colligetur a contubernaliis, et non relinquetis ex eo usque mane* ³. Necessarium est enim nobis, qui ejusdem simul sumus fidei idemque habemus contubernium, Ecclesiam videlicet, ut divinis nostris satiemur sermonibus, nec observemus umbram postquam veritas manifeste apparuit. *Qui enim, ait, in lege justificamini, a gratia excidistis* ⁴. Sed cum pervenerimus per fidem ad spiritualem in Christo sabbatismum, id est ad vacationem ac cessationem a peccato; non tanquam inutilem repudiamus tot præceptis coærvatam jam legis eruditionem, manuducentem nos ad Christum. Legimus enim Moisaicas umbras, quo in illis veritatem quæramus, *nova et vetera de thesauro proferentes* ⁵. Aut si mavis, quæ hic collegimus in parasceve (84), hæc ibi sabbatum agentes inveniemus, et enutriemur.

Olim quidem panem de cælo dedit Deus populo suo, qui nullo adhibito labore ad omnem voluptatem valebat: ad quod enim quis vellet, attemperabatur ⁶. Eadem est verbi animam nutrientis natura, aptata ad facultatem ejus qui nutritur. Si infantem lex nutrat, sit lac; si languentem animam, olus; si virum perfectum, solidus cibus. Non tamen residentibus nobis venit manna, sed extra castra contententibus; corpus videlicet, in quo clauditur anima tanquam in carcere. Oportet enim animam non amplius in carne esse, sed in spiritu. At nemo qui portat imaginem terreni ⁷, potest cœlestem panem manducare: *Animalis enim homo non capit*

νόμου, μετέβαλεν εἰς γλυκύτητα τῇ παραδοχῇ τοῦ ξύλου τοῦ σταυροῦ, καὶ τοῦ ἐπ' αὐτῷ μυστηρίου. Τὸ γὰρ γράμμα καὶ ὁ νόμος ἀποκτείνεται, τὸ δὲ πνεῦμα καὶ ἡ ἐν πνεύματι λατρεία ἡ εὐαγγελικὴ ἐκποιεῖ.

Μεγάλῃ δὲ πρόνοιᾳ ποιοῦμενος ὁ Θεὸς τοῦ ἀνθρώπου, καὶ οὐρανὸν αὐτῷ ἀνοίγει, καὶ τροφὴν αὐτῷ δίδωσιν οὐράνιον, καὶ χειραγωγεῖ αὐτὸν αὐτὸς, γινόμενος τοῖς δέδουσι φῶς, καὶ ἄγων ἐπὶ ὁδοῦ, ὡς καθ' ἑαυτὴν ἡ ἀνθρωπίνη φύσις οὐκ ἐπίσταται. Πλὴν ἐσπέρας μὲν τὴν ὀρτυγομήτραν, ἅμα δὲ τῇ ἑω τὸ μάννα καθίησι, πλαγίως ἡμῖν τοῦ παραδείγματος ὑπεμαρτυρόντος, ὅτι μὴ ἐστὶν ἐν φωτὶ νοητῶ τῶν γῆινων ὁ ἐραστής· ἀ διὰ τῆς ὀρτυγομήτρας σημαίνεται, ἣν ὁρεγεῖ ἐπιζητοῦσι Θεὸς, οὐχ ἔλκων αὐτὸς εἰς ἐπιθυμίαν, οὕτω δὲ διδοὺς τὸ καταναεανεύεσθαι παθῶν. Τὸ δὲ μάννα σκιά τῶν διὰ Χριστοῦ παιδεύματων τε καὶ χαρισμάτων, ἀ ἀνωθεν ἐστὶ καὶ ἐξ οὐρανοῦ, καὶ τὸ γεῦδες οὐκ ἔχει, ἀμοιρεῖ δὲ μέλλον καὶ βέλους σαρκικῆς. Καὶ οὕτως τροφὴ πνευμάτων ἐστὶν ἡ ἐν τούτοις ὁρθὴ καὶ ἀκίβδηλος γνῶσις, ἥς ἡ χορηγία, ὡς ἐν φωτὶ καὶ ἡμέρᾳ γίνεται, ἀνίσχοντος τοῦ ἡλίου τῆς δικαιοσύνης Κυρίου (85), ὡς ἀποτρέφει ἡμᾶς εἰς ζωὴν ἀμήρτυον.

Ὁ γὰρ τὸ θεῖον μάννα καταδεδοκῶς ἀμείνων ἐστὶν φθορᾶς καὶ ὑπεραλείτα θανάτου. Συλλέγεται δὲ, φησὶ, τοῖς συνκήροις, καὶ οὐ καταλείψετε ἀπ' αὐτοῦ εἰς τὸ πρωί. Χρὴ γὰρ ὁμοῦ τοῖς ὁμοπίστοις, τοῖς τὴν οἰκοῦσι σκηνὴν, τὴν Ἐκκλησίαν, τῶν θεῶν ἡμῶν ἐμφορεῖσθαι λόγων, καὶ μὴ τηρεῖν τὴν σκιάν μετὰ τὴν τῆς ἀληθείας ἐνδείξιν (86). Οἵτινες γὰρ φησὶν, ἐν νόμῳ δικαιοῦσθε, τῆς χάριτος ἐξεπέστε. Πλὴν ἀφιγμένοι διὰ τῆς πίστεως εἰς τὸν ἐν Χριστῷ νοούμενον σαββατισμὸν, τουτέστιν εἰς ἀργίαν καὶ κατάληξιν τὴν ἐξ ἁμαρτίας, οὐχ ὡς ἀχρηστον παραιτούμεθα τὴν προσωρευσθειαν (87) τοῦ νόμου παιδεύσιν, χειραγωγούσαν ἡμᾶς εἰς Χριστόν. Περιτυγχάνομεν γὰρ ταῖς διὰ Μωσέως σκiais, ἵνα τὴν ἐν αὐταῖς ζητῶμεν ἀλήθειαν, καιρὰ καὶ παλαιὰ ἐκ θησαυροῦ ἐκβάλλοντες. Εἰ δὲ βούλει, ἅπερ ἐνταῦθα συλλέγομεν ἐν παρασκευῇ, ταῦτα ἐκείσε σαββατίσαντες εὐρήσομεν καὶ τραπευσόμεθα.

(87) Πάλαι μὲν οὖν ἄρτον ἀπ' οὐρανοῦ ἔδωκεν ὁ Θεὸς τῷ λαῷ αὐτοῦ, ἀποκρίστως πρὸς πᾶσαν ἡδονὴν λογούσαν· πρὸς δὲ γὰρ τις ἐδούλετο μετακρίνατο. Τοιαύτη δὲ ἡ τοῦ τρέφοντος τὴν ψυχὴν λόγου φύσις, πρὸς τὴν δύναμιν τοῦ τρεφόμενου μεταβάλλουσα. Ἐὰν νήπιον τρέφῃ ὁ νόμος, γάλα γίνεται· ἐὰν ψυχὴν ἀθροεύσαν, λάχανον· ἐὰν τέλειον, στερεὰ τροφή. Οὐ καθεζομένοις δὲ ἡμῖν ἔρχεται τὸ μάννα, ἀλλ' ἐρχομένοις ἔξω τῆς παρεμβολῆς· λέγω δὴ τοῦ σώματος, ἐν ᾧ ἐνεῖρκται ἡ ψυχὴ. Δεῖ γὰρ τὴν ψυχὴν μηκέτ' εἶναι ἐν σαρκὶ, ἀλλ' ἐν πνεύματι. Οὐδεὶς δὲ, φορῶν τὴν εἰκόνα τοῦ χοίρου, δύναται ἄρτον οὐράνιον φαγεῖν· διότι ψυχικὸς ἀνθρώπος

² II Cor. iii, 6. ³ Exod. xvi, 18, 19.

⁴ Gal. v, 4.

⁵ Matth. xiii, 52. ⁶ Sap. xvi, 20, 21. ⁷ I Cor. xv, 49.

(84) *Id est, præparatione.*

(85) Lacuna. Forte deest Ἰησοῦ, vel ἡμῶν.

(86) Vel ἀνάδεξις.

(87) *Puto προσωρευσθειαν.*

(87) Ὠρεῖ.

οὐ δέχεται τὰ τοῦ πνεύματος. Περὶ ἧς τροφῆς καὶ οὐ διδίδωθης εὐχεσθαι. Ἐάν οὖν τὸν ἐπιούσιον ἄρτον, τὸν μὴ ἐκχωροῦντα, τὸν μὴ ἀποκρινόμενον, τὸν ἀναδιδόμενον εἰς τὴν οὐσίαν τῆς ψυχῆς, ὅταν διαλαβάνω περὶ Θεοῦ, περὶ Χριστοῦ, περὶ τῆς θεότητος αὐτοῦ, περὶ τῆς ἐν ἀνθρωπίνῳ σώματι καὶ ψυχῇ αὐτοῦ ἐνοικήσεως, ἄρτον ἀγγέλων ἐσθίω, τὸ μάννα· ὅπερ εὐρών καὶ θαυμάσας, θαυμαστικῶς ἐρῶ· *Mán; τί ἐστι τοῦτο; καὶ γενήσεται τοῦτο τὸ φθόγμα τῷ ἄρτι ὄνομα*· ἐξασθε ἵνα ἡμῖν ὁ Θεὸς ἐπισιτισμὸν ἀποστείλῃ εἰς πλησμονήν· οὐχ ὥστε γέυσθαι μόνον, ἀλλὰ καὶ πληρωθῆναι τῶν λόγων τῆς ζωῆς, καὶ ἰσχυροποιηθῆναι ἐν αὐτοῖς. Πλὴν ἡ προηγουμένη τροφή αὕτη ἐστίν.

(88) Ἐσθιόντων δὲ ποτε τὸ μάννα Ἑβραῖοι ἔλεγον· Οὐδὲν, πλὴν εἰς τὸ μάννα οἱ ὀφθαλμοὶ ἡμῶν. Ἐμνήσθημεν γάρ, ὅτι ἐκαθέσθημεν ἐπὶ τῶν λεθῆτων τῶν κρεῶν ἐν Αἰγύπτῳ· καὶ ἡμεῖς ταλανίζομεν ἐκείνους, ὡς τότε ἡμαρτηχότας· οὐχ ὀρώντες, ὅτι καὶ ἐν ἡμῖν ταῦτα τὰ ἁμαρτήματα γίνονται· ἀντὶ τῆς πνευματικῆς Γραφῆς τὰ πράξα τὰ δυσόδη, καὶ τὰ κρίμματα τὰ βλάπτοντα τοὺς ὀφθαλμοὺς τῆς ψυχῆς, καὶ τὰ πληροῦντα δυσωδίαν ἁμαρτήματα σκόροδα ἐπιθυμῶμεν φαγεῖν, καὶ ἐμφορηθῆναι ἡδονῶν ἐνσωστίας. Καὶ τὴν ἐκλυτον τοῦ κόσμου καὶ τῶν σωματικῶν φύσιν ποθοῦντες, πεπόνων ἐπιθυμοῦμεν, καὶ τὸ μὴ ἀναδιδόμενον εἰς τὴν τῆς ψυχῆς οὐσίαν ἀνελόντες, σικυῶν θέλομεν μεταλαμβάνειν. Καὶ ἐπειδὴ οὐ θέλομεν τὸν ἄρτον, τὸν ἐκ τοῦ οὐρανοῦ, οὐ προφηταὶ κήρυκες καὶ δίκαιοι, νεφέλαι καλούμενοι· διὰ τὸ ὕψος φέρεσθαι αὐτῶν τὸν νοῦν· καὶ διὰ τὸ ἀντέχειν (89) νεφελῶν τοὺς νοητοὺς ὁ τοῖς κατάρθειν, ἐτέρους ἐξαποστελεῖ ἡμῖν ὁ Θεός, κρέας ὥστε χεῖν, ἕως οὗ ἐξέλθῃ ἐκ τῶν μυκτηρῶν ἡμῶν, καὶ ἕως πληρώσῃ ἡμᾶς νόσου καὶ μαλακίας, ὡς τὴν δυσόδη καὶ πολυδακρυὴν ἁμαρτίαν ζητοῦντες.

Οἱ γὰρ τῶν κοσμικῶν πραγμάτων ἀπολαύοντες νοσοῦσι τὴν ψυχὴν, διὰ ταῦτα καὶ ἐν χολέῃ καὶ νόσῳ εἰσι, καὶ πᾶσι κακοῖς διὰ τὴν διψυχίαν αὐτῶν. Ἄλλ' ἡμᾶς γένοιτο νηστεύειν νηστείαν δεκτὴν, τὸ φρόνημα τῆς σαρκὸς μὴ τρέφοντας, μηδὲ γινόμεθα ἐν ἀνύδρῳ, στερήσει τῶν πνευματικῶν ὕδατων, διὰ τὸ μηδὲν δρᾶν τῶν γλυκαινόντων τὴν τοῦ Ὑψίστου χρηστότητα. Γλυκαίνει δὲ αὐτὴν τὰ κατ' ἀρετὴν καὶ σοφίαν ἐνεργούμενα καὶ θεωρούμενα. Μηδὲ ἐκπειράσαι αὐτὸν ἐν ταῖς καρδίαις ἡμῶν· ἦγγουν οὐκ ἐξ ἐπιπολῆς, ἀλλ' ἐκ βάθους τοῦ ἡγεμονικοῦ ἀμφιβάλλοντες περὶ τῆς θείας δυνάμεως· μηδ' αἰτῆσαιμεν βρώματα ταῖς ψυχαῖς ἡμῶν· οὐ ταῖς κατ' εἰκόνα λέγω, ἀλλ' ἐτρέφονται ἐκ τῶν ζωῆς ἄρτων, ἀλλὰ ταῖς εἰς σάρκα μεταβαλλούσαις, διὰ τὸ τοῖς ὀλικοῖς προσπεινωθῆναι, ὀρεγομέναις οὐκ ὠφελίμων καὶ ὑγιῶν τροφῶν, ἀλλ' ἡδονῶν καὶ νοσοποιῶν. Ἄλλ' ἐτοιμασθετὴ ἡμῖν τράπεζα, ἐφ' ἣν ἡ σοφία τὰ ἐαυτῆς ὀνόματα ἐκτίθησι, καὶ τὸν ἐαυτῆς οἶνον εἰς κρατήρα μίρνῃ.

⁹ I Cor. ii, 14. ¹⁰ Matth. vi, 11; Luc. xi, 3. ¹¹ Exod. xvi, 15. ¹² ibid. 31. ¹³ Num. xi, 5, 6. ¹⁴ ibid. 20.

(88) Ἐσθιόντες, vel mox lege Ἑβραίων.

quæ sunt spiritus⁹. De quo cibo et tu edoctus fuisti ut volum haberes. Si igitur substantialem panem¹⁰, qui non egeritur, qui non secernitur, sed qui crescit in essentiam animæ, quoties disputo de Deo, de Christo, de divinitate ejus, de incolatu illius in humano corpore et anima; panem, inquam, angelorum manduco, nempe manna: quod inveniens et admiratus, admirabunde dico, *Man? quid est hoc*¹¹? et fiet hæc dictio pani nomen¹²: orate ut nobis Deus escas mittat ad satietatem. Non in tantum ut gustemus duntaxat; verum etiam repleamur sermonibus vitæ, et robaremur in illis. Cæterum primarius cibus hujusmodi est.

Comedentes autem olim manna Hebræi, dicebant: Nihil, præterquam ad manna oculi nostri. Recordati enim sumus, quia sedimus ad ollas carnis in Ægypto¹³: et nos deploramus illos, ut pote qui tunc peccaverint: non videntes, quia in nobis talia peccata sunt: contra spirituales Scripturam, porcos graveolentes, et carpas aciem oculorum animæ hebetantes, et, quæ replent gravi odore peccata, alia comedere concupiscimus, satiarique voluptatibus pudibundis. Et dissolutam mundi ac rerum corporearum naturam desiderantes, pepones avemus; et quod minime adolescit in essentiam animæ præelicientes, cucumeres volumus comesse. Et quia repudiamus panem de cælo, quem prædicant vates et just, qui nubes vocantur, A propterea quod in sublime mens illorum feratur; et quia recusamus imbribus spiritualibus rubium harum irrigari, alios mittit nobis Deus; carnem tanquam terram, donec egrediatur de naribus nostris¹⁴, et donec impleat nos morbo et languore, tanquam qui putidum et lacrymabile peccatum querimus.

Qui enim, mundanis rebus fruenter, ægrotant anima, propterea etiam in cholera et morbo sunt, et in omnibus malis propter animi eorum duplicitem. At fexit Deus, ut nos jejunemus acceptum jejunium, voluntatem carnis nequaquam nutriendes, neque flamus in iniquo, privatione omnium aquarum spiritualium, ex eo quod nihil facimus, quod dulcoret Altissimi bonitatem. Dulcorant porro illam quæcunque secundum virtutem aut aciem exercemus, aut speculatione contemplamur. Fexit, ut non tentemus eum in cordibus nostris; id est non ex superficie, sed ex imo mentis dubitantes de divina potentia; neque postulemus escas animabus nostris; non eas dico animas quæ sunt secundum imaginem, quæ nutriuntur panibus vitæ; sed illas quæ mutantur in carnem, propterea quod materialibus succenturiuntur affectionibus; appetentes non quæ utilia sunt et sana nutrimenta, sed voluptuosa et morbos creantia. Præparetur vero nobis

(89) Forte ἀντέχειν.

Μηδὲ ὀργῇ ἐφ' ἡμᾶς ἀναβαίη, τὸ πνεῦμα τοῦ ἐξουσιάζοντος τὸ ἀπατηλὸν, τὸ δίκην προδρόμου ἢ κατασκόπου ἐκ τοῦ σκότου ἐν ᾧ ἐκέκρυπτο, εἰς τὴν ψυχὴν ἀνὴν διὰ τῆς ἐνθυμήσεως· μηδὲ ὡς πῦρ ἐξαφείη ἐκ τῶν πεπυρωμένων βελῶν τοῦ ἐχθροῦ. Ἄλλ' οὐρανοῦ θυρίδες ἡμῖν ἀνοίγειν, αἱ τῶν νοητῶν καὶ πνευματικῶν ἐξαπλῶ (90) ἀρταί κακία: ἔδου καὶ θανάτου, αἵτινες οὐ κατισχύουσι τῶν, κατὰ Πάτρων, ἀνελθόντων ἐπὶ πύλας τῆς θυγατέρος Σιών. Καὶ ὁ ἐν τῷ κρυπτῷ τῆς καρδίας ἄνθρωπος, κατ' εἰκόνα Θεοῦ, ὁμοίσιος ἀγγέλοις γένοιτο, τοῦ ἀληθινοῦ μάννα μεταλαμβάνων, καὶ ἀπὸ οὐρανοῦ τροφὴν, ἀλλ' οὐκ ἀπὸ τῆς ἐπικαταράτου γῆς, ἣν ὁ ἁμαρτάνων ἐν λύπαις ἐσθίει. Οἱ τοῦτων ἀκούοντες πεπερωσθῶσαν, ἐπαίρεσθῶσαν, μηκέτι ἔστωσαν ἐν σαρκὶ γενέσθῶσαν ἐν πνεύματι. Οἱ γὰρ ἐν σαρκὶ ὄντες Θεῷ ἀρεῖσαι οὐ δύναται. Ἄλλ' ἐπὶ τὴν ἱστορίαν ἀντίεν.

Στλ. μδ. Καὶ μετέστρεψεν εἰς αἷμα τοὺς ποταμούς αὐτῶν, καὶ τὰ ὀμβρήματα αὐτῶν, ὥπως μὴ πίωσιν.

Οὕτω κατὰ τροπολογίαν πολλοὺς ποταμούς Αἰγύπτου ἐναντίους Χριστῷ τῷ ἀληθινῷ ποταμῷ, οὗ τὰ ὀμβρήματα τῶν Ἑκκλησιῶν εὐφραίνει. Πάντα δὲ τὰ τῆς σωτηρίας ἀλλότρια βέλματα, ἃ ὁ Θεός, (90') ὅταν βούληται τινὰς ἐπιστρέφειν, ἵνα ἐξελεθόντες πίωσιν ἀπὸ τῆς πέτρας, ἣ δὲ πέτρα ἦν ὁ Χριστός, ποιεῖ στραφῆναι εἰς αἷμα. Ὅταν γὰρ ἐγὼ καταγῶ οὗς (91) ἄλλοτρίου ὕδατος καὶ φρονήματος, τοῦ Θεοῦ μὴ (91') παραστήσαντος, ὅτι αἷμά ἐστιν, οὐκέτι πίνω, ἵνα μὴ μέτοχος γίνωμαι αἵματος ὀμβρήματος. Οἱ δὲ εἰς ἂν, οἱ βραχέα μὲν λέγοντες, ὀλέθρια δέ. Κατὰ δὲ τὴν ἱστορίαν, Αἰγύπτιοι ἀνωθεν ὕδωρ οὐκ ἔχουσιν, οὐδὲ γίνεται ὕδως ἐν Αἰγύπτῳ. Ἱστορικῶς μὲν οὖν, πάσης τότε τῆς τῶν ὑδάτων φύσεως κατὰ τὴν Αἰγύπτου τῷ προστάγματι τοῦ Μωσέως εἰς αἷμα τραπίσης, ὥς καὶ τοὺς ἰχθύας, εἰς σαρκώδη παχύτητα τοῦ ὕδατος μετατεθέντος, διαφθαρῆναι, τοῖς Ἑβραίοις ἀρρομένοις αἷμα οὐκ ἦν. Ὅθεν ἔσχε καὶ ἡ μαγγανεία καιρὸν ἐν τῷ παρὰ τοῖς Ἑβραίοις εὐρισκομένῳ ὕδατι, τὸ αἱματώδες ὕδωρ παρασφίσεσθαι. Πνευματικῶς δὲ καὶ νῦν τὸ ἴσον ἐστὶν ἰδεῖν γινόμενον. Τῶν γὰρ πρὸς τὰς ἐναντίας δόξας διεστηκότων τοῖς μὲν πότιμόν ἐστι καὶ διαφανὲς τὸ νᾶμα τῆς πίστεως, ὃ αἱ τῆς θείας διδασκαλίας ἀρύονται· τοῖς δὲ τῆς πονηρᾶς ὑπολήψεως αἰγυπτιάζουσι διεφθορὸς αἷμα τὸ ὕδωρ γίνεται. Καὶ πολλάκις ἐπιχειρεῖ ὁ παρασφισμὸς τῆς ἀπάτης καὶ τὸ τῶν Ἰσραηλιτῶν ποτὴν τῷ μολεσμῷ τοῦ ψεύδους αἷμα ποιῆσαι, τοῦτέστι τὸν ἡμέτερον λόγον, καὶ ἡμῖν δεῖξαι, μὴ τοιοῦτον ὄντα οἶόν ἐστιν. Ἄλλ' οὐκ ἀχρεώσσει καθόλου τὸ ποτὴν, καὶ ἐκ τοῦ προχείρου δι' ἀπάτην περιφοινίξῃ τὸ εἶδος. Πίνει γὰρ ὁ Ἰσραηλίτης τὸ ἀληθινὸν ὕδωρ, οὐδὲ πρὸς τὸ εἶδος τῆς ἀπάτης ἐπιστρέφόμενος.

¹⁰ Prov. ix, 2. ¹¹ Rom. viii, 8.

(90) Forte ἐξαπλωθεῖεν.

(90') Ὁ ὁ Θεός. Forte del. ἃ.

mensa, super quam sapientia mactationes suas imponit, et vinum suum miscet in cratera ¹⁰. Neque ira in nos ascendat; spiritus nempe potestatem habentis seductor, qui praecursoris instar vel speculatoris, ex tenebris in quibus sese abdiderat, in animam ascendit per cogitationem: neque ceu ignis inflammetur ex ignitis jaculis inimici. Sed fenestrae caeli nobis aperiantur: rerum intellectualium ac spiritualium virtutes explicentur. . . . malae inferni et mortis, quae non praevalent, secundum Petrum, iis qui ascendunt ad portas filiae Sion. Et homo qui est in occulto cordis, qui est secundum imaginem Dei, commensalis angelorum fiat, verum manna comedens et escam de caelo, non autem de terra maledicta, quam qui peccat, in doloribus comedit. Qui haec audiunt sumant alas, in sublime ferantur, non amplius sint in carne; sint in spiritu: Qui enim in carne sunt, Deo placere non possunt ¹¹. Sed ad historiam revertendum.

D V. 44. Et convertit in sanguinem flumina eorum, et pluviales aquas eorum, ut non bibant.

Novi secundum moralem sensum multa flumina Aegypti contraria Christo vero flumini, cuius impetus Ecclesiam laetificant. At quaecunque sunt fluentia salutis contraria, quando vult Deus quosdam convertere, ut exeuntes bibant de petra, quae petra Christus est, facit ut in sanguinem vertantur. Quando enim ego damno alienam aquam sive cogitata, Deo mihi ostendente, quia sanguis sunt; non amplius bibo, ut non particeps flam pluviae sanguinis. In hoc censu habendi sint, qui pauca quidem loquuntur, sed nihilominus perniciose. Porro secundum historiam, Aegyptii caelitus aquam non habent, nec fit pluvia in Aegypto. Historice igitur, universa tunc aquarum natura per Aegyptum mandato Moysis in sanguinem versa, usque adeo ut etiam pisces, in carnem crassitiam mutata aqua, interirent; Hebraeis haurientibus sanguis non erat. Quare etiam locum habuerunt praestigiae in aqua penes Hebraeos inventa, sanguineam aquam exhibendi. Spiritualis sensu, nunc quoque licet videre idipsum contingere. Ex iis enim qui contrariis opinionibus dividuntur, alii habent potabile ac pelucidum fidei fluentum, quod ex divinis hauriunt documentis. At iis qui reprobae sententiae ratione Aegyptum praeseferunt, in corruptum sanguinem evadit aqua: ac saepe enituntur praestigiae erroris, Israeliticum quoque potum inquinamento mendacii sanguinem efficere; id est sermonem nostrum, nobisque ostendere talem non esse qualis est. Sed inutilis prorsus potus non fiet, tametsi aspectu primo per errorem species ejus rubescat. Bibit enim Israelita veracem aquam, minime respiciens speciem erroris.

(91) Forte καταγῶς.

(91') Forte μοι.

ΨΑΛ. Π.

A

PSAL. LXXX.

V. 2. *Jubilate Deo Jacob.*

Στίχ. β'. Ἀλαλάξατε τῷ Θεῷ Ἰακώβ.

Θεὸν Ἰακώβ τὸν Σωτῆρα καλοῦσι τὸν ἐν ἀνθρώπῳ σχήματι ὁρθεύοντα τῷ Ἰακώβ εἰς δόξαν τῆς μετὰ ταῦτα ἐνανθρωπήσεως. Ἀλαλάζειν δὲ προστάττουσι νικητήριον ὕμνον ἀναπέμποντες αὐτῷ, ὡς καταλύσαντι τὸν τὸ κράτος ἔχοντα τοῦ θανάτου, ὡς ἐκ τῆς τῶν δαιμόνων καταδυναστείας ρυσαμένῳ. Ἀλαλαγμὸς γάρ ἐστιν ὕμνος ἐπινίκιος, ὃν καὶ οἱ ἐκ Βαβυλώνης ἀνασωθέντες τῷ τῇ νίκῃν δωρησαμένῳ Θεῷ ἀλλήλοις ὑφῆναι παρακαλεῦνται. Ἡθικώτερον δὲ ὧν μὲν κατορθούντων οἱ καρποὶ ἐπὶ τὰς ληνοὺς ἔρχονται, ἀκουέτωσαν τοῦ· Ἀγαλλιάσθε τῷ Θεῷ· ὁ δὲ ἁμαρτῶν καὶ δεόμενός μετανόας καὶ ἐπιστροφῆς μὴ ἀγαλλιάσθω, ἀλλὰ λυπηθῇ κατὰ Θεόν. Ἡ γὰρ κατὰ Θεὸν λύπη μετάνοιαν εἰς σωτηρίαν ἀμεταμέλητον καταργάζεται. Καὶ σὺ, ἐὰν βοηθηθεὶς ὑπὸ Θεοῦ τὴν συγκομιδὴν ἵποιῃς τῶν καρπῶν ἐπὶ τὰς ἀγίας ληνοὺς, μὴ ἐπιλανθάνου τοῦ Θεοῦ, καθὼς βοήθός σου γίνεται. Κἂν ἀπορῆς λόγων τῶν κατ' ἀξίαν ἀποδοθησομένων τῷ Θεῷ ἐν εὐχαριστίᾳ, ἀλάλαζε εὐσήμε φωνῇ, καρδίας κεκραγίας ὑπερβαίνουσας τὰ σημαίνοντα ἀπορούσης λέξεως, καὶ διὰ τὴν ἀπορίαν τῶν λέξεων ἀπόρρητα καὶ ἄρρητα λαλοῦσης. Ἐὰν γὰρ ἀναβῇς τὰ λεκτά, ἐὰν υπερβῇς τὰ ἀπαγγελλόμενα, τὰ διὰ στόματος φωνούμενα, καὶ μόνῳ νῷ δυναθῇς ὑμνεῖν τὸν Θεόν, τῷ ἀποροῦντι ἐπιθεῖναι τὰ ἑαυτοῦ κινήματα τῷ λόγῳ, παρὰ τὸ τὸν λόγον τὸν ἐν σοὶ μὴ δύνασθαι βαστάζειν τοῦ νοῦ τὰ ἀπόρρητα καὶ τὰ θεία, ἀλαλάξεις τῷ Θεῷ Ἰακώβ, ὡς μιμητῆς τοῦ περὶ τοῦ Ἰακώβ.

ΨΑΛ. ΠΝ.

Στίχ. γ'. Αἰνεῖτε αὐτὸν ἐν ἤχῳ σάλπιγγος.

Ἄλλος φησὶ, διὰ ἤχου κερατίνης. Ἱερατικὸν δὲ τοῦτο τὸ ὄργανον. Οἱ ἱερεῖς γὰρ ἐχρῶντο ταῖς σάλπιγξι, τῶν ἐν Σινᾷ γενομένων σάλπιγγων ἀναμνήσκοντες. Κατὰ τοῦν τὸν πνευματικὸν περὶ σάλπιγγων κατασκευῆς λόγον, κατασκευαστέον σάλπιγγα, ἵνα ἐν ἤχῳ αὐτῆς αἰνέσωμεν τὸν Θεόν. Τοιαῦται δ', οἶμαι, σάλπιγγες δηλοῦνται καὶ ἐν τῷ· Σαλπίζει, καὶ οἱ νεκροὶ ἐγερθήσονται. Ἔστι δὲ ἑορτὴ Νουμηνία ἐξ ὁμοῦ μηνός, μνημόσυνον σάλπιγγων, καθὼς λέγεται· Ἐν νεομηνίᾳ, σάλπιγγι.

Deum Jacob appellant Salvatorem, qui in figura hominis Jacobo apparuit ad indicandam futuram incarnationem. Jubilare autem jubent, victoriae hymno celebrantes eum, utpote qui profligaverit illum qui habebat mortis imperium, et a daemonum tyrannide in libertatem asservierit. *Jubilatio* namque hymnus est victorialis, quem etiam qui de Babylone servati sunt, victoriae largitori Deo canere sese invicem adhortantur. Et magis moraliter: quorum virtuosus fructus in torcularia veniunt, audiunt: *Jubilate Deo*: at qui peccavit et indiget poenitentia atque conversione, non exsultet, sed doleat secundum Deum. Dolor enim secundum Deum, poenitentiam in salutem non poenitendam operator. Tu quoque si divinitus adjutus fructus in vestisti in sancta torcularia, ne obliviscaris Dei, quatenus auxiliator tuus fuit. Tametsi haud suppetant tibi verba quae digne reddi possint Deo pro gratiarum actione; juba nihilominus insigni voce, corde clamante quod supergreditur significata sermonis deficientis, atque per deficientiam ipsam vocabulorum, secreta et ineffabilia loquitur. Si enim transcendas quae verbis dicuntur, ac supergrediaris quae ore proferente enuntiantur, soloque animo possis hymnum dicere Deo, dum nequis motus tuos verbis componere, quia sermo tuus non valet exprimere res occultas mentis et divinas; attamen jubilas Deo Jacob, utpote imitator supplantatoris Jacobi.

PSAL. CL.

V. 3. *Laudate eum in sono tubae.*

ANUS dicit, per sonum cornu¹⁷. Erat hoc sacerdotale instrumentum. Sacerdotes namque utebantur tubis, in memoriam tubarum quae in Sina clangerunt. Juxta igitur spirituale construendarum tubarum rationem, construenda est tuba, ut in sono illius laudemus Deum. Hujusmodi, ut puto, tubae declarantur et in illo loco: *Clanget, et mortui resurgent*¹⁸. Est autem festum Neomenia septimi mensis, memoriale tubarum, sicut legitur: *In neomenia, tuba*¹⁹.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΚΛΟΓΑΙ

ΕΙΣ ΤΑΣ ΠΑΡΟΙΜΙΑΣ.

ORIGENIS FRAGMENTA IN PROVERBIA.

(Bibliotheca Gallandiana, ex codd. Venet.)

(92) ΚΕΦ. Α'.

D

CAP. I.

Στίχ. α'. Ἐπεὶ δὲ ἀρετὴν εἶναι τὴν φρόνησιν ἔλθῃς λέγουσι, καὶ ὀρίζονται αὐτὴν· Ἐπιστήμην ἀγαθῶν καὶ κακῶν καὶ οὐθετέρων ἢ ἐπιστήμην ποιητῶν καὶ οὐ ποιητῶν καὶ οὐθετέρων, παρέχουσαν μὲν ποιεῖν τὰ ποιητέα, μὴ ποιεῖν δὲ τὰ μὴ ποιη-

V. 1. Quia autem gentiles virtutem esse prudentiam dicunt, et definiunt eam: *Scientiam bonorum et malorum et neutrorum*; vel *Scientiam agendorum et non agendorum et neutrorum*; quae tribuat facere facienda, non facienda vero non facere: colligamus

¹⁷ Psal. cl, 3. ¹⁸ I Cor. xv, 52. ¹⁹ Psal. lxxx, 4.

(92) Ex cod. Venet. 491, pag. 58. Ipse hic quoque capita et versus adscripsi.

nos a Scriptura prudentiæ nomen, et ipsum ex eo agendi consilium, quo videre possimus, num multa significet hæc vox, aut rem tantum unam.

Primo igitur in *Genesi*, secundum *Septuaginta*, scribitur : *Serpens vero erat prudentissimus* ²⁰; secundum *Aquilam*, *vaser*; juxta *Symmachum*, *vaserimus*. Itaque quantum ad hanc *Septuaginta* viralem vocem pertinet, posset quis dicere, minime esse virtutem prudentiam; neque enim serpens virtutem habebat, sed calliditatem, quam etiam vituperat quis tanquam improbitatem quamdam. Hanc prudentiam attenderunt hoc loco *Septuaginta*, per quam *vaser* prudens nominatur. Videtur, etiam *Evangelium* secundum *Lucam* hanc agnoscere significationem, cum de Salvatore scriptum est in parabola dixisse : *Et laudans herus œconomum iniquitatis, quia prudenter fecit* ²¹, id est vafre, callide. At facile illud *laudans*, non de laude proprie accepta, sed per insolentiorum quamdam catachresin dicitur, sicut dicimus laudari quempiam etiam propter mediocritatem et diversa opera vulgaria, admirantes quodammodo curas quæ excitant mentis acumen et mobilitatem. Item illud : *Estote prudentes sicut serpentes* ²²; quasi, non ignari serpentis astutiarum. Necesse enim habetis, quomodo *Apostolus* nominavit, affectos dicere : *Ut non opprimamur a Satana; non enim cogitata illius ignoramus* ²³. Mulierem itaque, quæ prudens non erat ut serpens, decepit ille in astutia sua. *Et filii hujus sæculi*, non sapientiores, sed prudentiores filiis lucis sunt ²⁴; neque hoc simpliciter et absolute, sed in suam generationem.

Significatur et aliud quid voce prudentiæ. *Deus* enim, inquit, *sapientia fundamenta posuit terræ, præparavit autem cælos in prudentia* ²⁵; virtute, non calliditate. Agnoscit et *Evangelium* hanc quoque significationem in parabola de virginibus prudentibus. Manifeste enim ibi fatuitati, sive improbitati (a qua fatui suæ qualitatis denominationem habent, et fatui item virginis) tanquam contraria usurpatur prudentia, a qua suæ qualitatis nomen accipiunt prudentes viri, et prudentes virginis. Quod si stultus malus est, et contrarius huic est prudens; erit prudens sive malus sive bonus: nequit enim esse quod malum est, indifferens oppositum. Non est autem malus, prudens stulto oppositus: neque enim quæ ex prudentia qualificantur prudentes virginis, ingredi potuissent cum sponso ad nuptias: restat igitur honestum quid esse prudentiam, honestosque prudentes. Est ergo secundum hæc virtus prudentia, et tales nominantur prudentes participatione prudentiæ, in qua cælos præparavit *Domignus*.

V. 3. *Cogitareque justitiam, et judicium dirigere.*

Alius vero dicit: Hoc non inepte quidam intellegit.

²⁰ Gen. iii, 1. ²¹ Luc. xvi, 8. ²² Math. x, 16. ²³ II Cor. ii, 11. ²⁴ Luc. xvi, 8. ²⁵ Jer. x, 12.

(93) Forte λέγειν.

A τὰ συναγάγωμεν ἡμεῖς ἀπὸ τῆς Γραφῆς τὸ τῆς φρονήσεως ὄνομα, καὶ τὸ παρ' αὐτὸ ποιεῖν φρόνημα, ἵνα δυνηθῶμεν ἰδεῖν, πότερον πολὺσημος ἡ λέξις, ἢ ἐν σημαίνει πρᾶγμα.

Πρῶτον μὲν οὖν ἐν τῇ Γενέσει, κατὰ μὲν τοὺς Ἑβδομήκοντα, γέγραπται· Ὁ δὲ ὄφις ἦν φρονιμώτατος· κατὰ δὲ Ἀκύλαν, πανούργος· κατὰ δὲ Σύμμαχον, πανουργέτατος· οὐκοῦν ὅσον ἐπὶ ταύτῃ τῇ λέξει τῶν Ἑβδομήκοντα λέγοι τις ἂν, ὅτι οὐκ ἔστιν ἀρετὴ ἡ φρόνησις· οὐδὲ γὰρ ὁ ὄφις εἶχεν ἀρετὴν, πανουργίαν δὲ, ἣν καὶ φέγει τις κακεντρέχειάν τινα ὑπάρχουσαν. Αὕτη φρόνησις νῦν νενόηται τοῖς Ἑβδομήκοντα, παρ' ἣν ὁ πανούργος φρόνιμος λέσκεται. Ἔοικε δὲ καὶ τὸ κατὰ Λουκᾶν Εὐαγγέλιον εἶναι τοῦτο τὸ σημαίνον, ὅτε ἀναγέγραπται ὁ Σωτὴρ ἐν τῇ παραβολῇ εἰρηκεῖν τὸ· Καὶ ἐπαινέσας ὁ Κύριος τὸν οἰκονόμον τῆς ἀδικίας, ὅτι φρονίμως ἐποίησε· τοῦτέστι κακούργως, κακεντρεχῶς. Καὶ τάχα τὸ, ἐπαινέσας, οὐ κατὰ τὸν κυρίως ἔπαινον, ἀλλὰ καταχρηστικωτέρως λέγεται, καθὼς λέγομεν ἐπαινεῖσθαι τινα καὶ ἐπὶ μέσοις καὶ διαφόροις πράγμασι μέσων τεχνῶν, καὶ ὅτε ἐι θαυμάζοντες τὰς ἐντροχέας, τὰς ἐμφωνούσας· τὸ τῆς διανοίας ὀξύ καὶ ἐκκίνητον· καὶ τὸ· Γίνεσθε φρόνιμοι ὡς οἱ ὄφεις· οἶοναί μὴ ἀνιστόρητοι τῶν τοῦ θένος πανουργημάτων. Κρεῖα γὰρ ὑμῖν τοῦ, ὡς ὁ Ἀπόστολος ἐνόησας, διακειμένους λέγει (93)· Ἴνα μὴ πλεονεκτεθῶμεν ὑπὸ τοῦ Σατανᾶ· οὐ γὰρ αὐτοῦ τὰ τοῦματᾶ ἀγνοοῦμεν. Τὴν γοῦν μὴ οὐσαν φρονουσαν ὡς τὸν ὄφιν ἡπάτησεν ἐν τῇ πανουργίᾳ αὐτοῦ. Καὶ οἱ υἱοὶ τοῦ αἰῶνος τοῦτον οὐ σοφώτεροι, ἀλλὰ φρονιμώτεροι τῶν υἱῶν τοῦ φωτός εἰσιν· καὶ οὐδὲ τοῦτο ἀπλῶς καὶ ἀπολειμμένως, ἀλλ' εἰς τὴν αὐτῶν γένεσιν.

Σημαίνεται δὲ καὶ ἄλλο τι ἐκ τῆς φρονήσεως φωνῆς· Ὁ Θεὸς γὰρ, φησί, τῇ σοφίᾳ ἐθεμελίωσε τὴν γῆν, ἡτοίμασε δὲ οὐρανούς ἐν φρονήσει· τῇ ἀρετῇ, οὐ τῇ κακεντρεχείᾳ. Οἶδε δὲ καὶ τὸ Εὐαγγέλιον τὸ σημαίνον τοῦτο ἐν τῇ περὶ τῶν φρονιμῶν παραβολῇ. Σαφὲς γὰρ ἐνθάδε τῇ μωρίᾳ ὅση κακίᾳ, ἀφ' ἧς ποιοὶ οἱ μωροὶ λέγονται, καὶ αἱ μωραὶ παρθένοι, ὡς ἐναντία παραλαμβάνεται ἡ φρόνησις, ἀφ' ἧς ποιοὶ οἱ φρόνιμοι, καὶ αἱ φρόνιμοι παρθένοι. Εἰ δὲ ὁ μωρὸς φαῦλος, καὶ ἐναντίας τούτῳ ὁ φρόνιμος, ἥτοι φαῦλος ἔσται ὁ φρόνιμος, ἢ σπουδαῖος· οὐ δύναται γὰρ εἶναι φαῦλος ἀδιάφορον ἐναντίον. Οὐκ ἔστι δὲ φαῦλος ὁ τῷ μωρῷ ἐναντίας φρόνιμος· οὐκ ἂν γὰρ αἱ κατὰ φρόνησιν πεποιτωμένοι φρόνιμοι παρθένοι εἰσῆλθον μετὰ τοῦ νομφίου εἰς τοὺς γάμους. Λέγεται τοίνυν ἀστεῖον εἶναι τὴν φρόνησιν, καὶ ἀστεῖους τοὺς φρονίμους. Ἀρετὴ ἄρα κατὰ ταῦτα ἡ φρόνησις, καὶ ποιοὶ οἱ φρόνιμοι μετοχῇ φρονήσεως, ἐν ἣ τοὺς οὐρανούς ἡτοίμασεν ὁ Κύριος.

(94) Στίχ. γ'. Νοῦσαι τε δικαιοσύνην, καὶ κρίμα κατευθύνειν.

Ἄλλος δὲ φησὶ· Τοῦτο οὐκ ἀφ' οὗ τις ἐξελέγηται.

(94) Quæ sequuntur, sunt omnia ex cod. xxi.

σιν ἐπὶ τῶν ὑπερβατῶν καὶ ἀναστροφῶν. Στρεφόμενου γὰρ τοῦ λόγου κατὰ τὴν τάξιν, καὶ δοκοῦντος διακόπτεσθαι τοῦ εἰρημένου ἀπὸ τίνος διὰ μέσου λεγομένου, γίνεται τὸ ὑπερβατὸν καὶ καλούμενον στροφὴ λόγου. Πάλιν τε αὖ, ἐναλλαττομένης τῆς λέξεως ἐν τῇ προσαγορευομένῃ ἀναστροφῇ, οἷον ἐστὶ στροφὴ τοῦ λόγου. Οἷον ὡς ἐπὶ παραδείγματος· ὁ ψαλμωδὸς φησιν· Ὅτι ἐσίγησα, ἐπαλαυώθη τὰ ὀστέ μου. Ἀναστρέψας γὰρ ἐρεῖ οὕτως· Ὅτι ἀπὸ τοῦ κράζειν με πρὸς σὲ ἤλην τὴν ἡμέραν ἐσίγησα, ἐπαλαυώθη τὰ ὀστέ μου· ἵνα σημαίνῃ τοῦτο· Ἐπειδὴ ἀπὸ τῆς πρὸς σὲ κραυγῆς καὶ δεήσεως καὶ αἰνέσεως ἐπαυσάμην, διὰ τοῦτο ἐξηράνθη τὰ ὀστέ μου.

(95) Τοῦ αὐτοῦ. Δύναται δὲ ἀληθὲς δικαιοσύνη πρὸς ἀντιδιαστολήν λέγεσθαι τῆς εἰκονικῆς. Αὐτοδικαιοσύνη μὲν γὰρ ὁ Χριστὸς· μεθέξει δὲ ταύτης ἡ ἐν ἐκάστῳ τῶν δικαίων εἰκὼν οὕσα, καὶ ἀφοροῦσα πρὸς παραδειγμα τὸν Χριστὸν, πρὸς ὃν (96) γεγράφθαι νομίζω τὸ, Δίκαιος Κύριος καὶ δικαιοσύνας ἡγάπησεν. Ἀντιδιέσταται δὲ καὶ τῇ συμβολικῇ δικαιοσύνῃ· πολλὰ γὰρ ἐν τῷ νόμῳ τῆς ἀληθείας τὰ σύμβολα· ἀλλὰ καὶ τῇ ψευδεὶ δικαιοσύνῃ. Κατὰ δὲ τὸ Ἑβραϊκὸν καὶ τοὺς λοιποὺς οὐ πρόσκειται τὸ ἀληθῆ, ὡς τῆς δικαιοσύνης οὐ δεχομένης ἀντιδιαστολήν.

Τρία δὲ κριτήρια ἐν ἡμῖν· Αἰσθησις τῶν αἰσθητῶν· λόγος τῶν λεγομένων· καὶ νοῦς τῶν νοητῶν. Κατευθύνει δὲ τις κρίμα, καὶ θέλει χάριτος πρό γε τῶν ἁλίων τυχόν. Παρὰ Θεοῦ γὰρ εὐθύνεται τὰ διδύγματα τοῦ ἀνδρός. Ἐπεὶ θνητός, πῶς ἂν νοήσῃ τὰς ἑαυτοῦ δόξας; Οἱ δὲ λοιποὶ, κρίνουν καὶ εὐθύνεται ἐξέδωκαν, οὐδενὸς ἀκρίτου ἔχοντος κρίσιν, οὐδὲ σχολίου εὐθύτητας. Καὶ τάχα αἱ ἀρεταὶ εὐθύτητές εἰσιν, ὡς αἱ κακίαι σκοπιότητες.

Στίχ. δ. Ἰνα δὲ ἀνάκους πανουργίαν.

Ὁ ἀγνοῶν κακοθελίας ταῖς πανουργίαις ὑποπίπτει τῶν κακοθῶν, αὐτὸς εὐθὺς ὑπάρχων. Ὡς περὶ ψεκτοῦ γοῦν τοῦ κακοῦ λέγεται· Ἀνάκους πιστεύει παντὶ λόγῳ διότι ἐπήγαγε· Πανουργὸς δὲ ἐρχεται εἰς μετάνοιαν· τοῦτέστι περὶ ὧν ἐπίστευσε προπετῶς μετανόει. Τὴν κακίαν ταύτην εὐφημῶν ὁ Ἀπὸστολος εἶπεν ἀπλότητα, λέγων· Φοβοῦμαι, μὴ πως, ὡς ὅρις ἐξηπάτησεν Ἐβραῖν ἐν τῇ πανουργίᾳ αὐτοῦ, οὕτως φθορῇ τὰ νοήματα ὁμῶν ἀπὸ τῆς ἀπλότητος τῆς εἰς τὸν Χριστόν. Δεῖ οὖν, φυλαττομένους τὴν τοῦ πονηροῦ πανουργίαν, γίνεσθαι καθ' ἑαυτοὺς μὲν ἀκεραίους ὡς αἱ περιστεραὶ, πρὸς δὲ τὰ ἐπιβουλεύοντα φρόνιμοι ὡς οἱ ὄφεις. Τῇ γὰρ κακίᾳ, φησὶ, γηπιώτε, ταῖς δὲ φρεσὶ, γίνεσθε τέλειοι. Ἡ κακία (97) οὖν διττὴ· ψεκτὴ μὲν, ὡς εἰρηται· ἐπαινετὴ δὲ, ὡς· Ἐγὼ ἐν ἀκακίᾳ μου ἐπορεύθην.

Στίχ. ε'. Ὁ δὲ νοήμων κυβέρνησιν κτήσεται.

(98) Ἐπειπερ, λόγον σοφὸν ἔαν ἀκούσῃ ἐπιστήμων, αἰνέσει αὐτόν, καὶ ἐπ' αὐτόν προσθήσει. Ὁ δὲ γενόμενος νοήμων τὸ λοιπὸν προσθήσει κατὰ τὰ πρόξιν.

⁹⁵ Psal. xxxi, 5. ⁹⁷ Psal. x, 8. ⁹⁸ Prov. xx, 24. xiv, 20. ⁹⁹ Psal. xxv, 11.

(95) Eadem usque ad sequentem vers. occurrunt et in cod. xxii.

(96) In cod. xxii, ἦν.

A xerunt cum hyperbatiis et inversionibus. Inverso enim sermone secundum vocum dispositionem, dum videtur intercidi quod dicitur ab alio quod in medio dicitur, sit hyperbaton, seu transgressio sermonis, et quod vocatur orationis versio. Rursum vero immutato vocum tenore in ea quæ nuncupatur inversio, sit quodammodo orationis versio. Puta, ut exemplis utamur: Psalmista dicit: *Quoniam tacui, inveteraverunt ossa mea* ⁹⁵. Invertendo sic dicit: *Quoniam a clamando me ad te totam diem tacui, inveteraverunt ossa mea*; quo significet: Quia cessavi a clamore, et supplicatione et laude tua, propterea arefacta sunt ossa mea.

Ejusdem. Potest autem vera justitia dici ad distinctionem imaginariæ. Christus namque est essentialis justitia, participabit autem hujus ea, quæ imago cuilibet justorum inest, et respicit Christum tanquam exemplar, de qua illud scriptum fuisse puto: *Justus Dominus, et justitias dilexit* ⁹⁷. Contradistinguitur etiam a symbolica justitia; multa enim erant in lege veritatis symbola; quin et a falsa justitia. Juxta tamen Hebraicum et alios non adest illud *veram*, quippe non suscipiente contradictionem justitia.

Triplex est in nobis judicandi facultas: sensus pro sensibilibus; ratio pro iis quæ dicuntur; et mens pro intelligibilibus. Dirigit autem quis judicium, etiam divina gratia præ cæteris si compos fiat. A Deo enim diriguntur gressus hominis ⁹⁹. Cum enim mortalis sit, quomodo intelligere posset vias suas? Reliqui vero judicium et rectitudinem ediderunt, cum nemo indiscretus judicium habeat, nec perversus rectitudines. Et omnino virtutes sunt rectitudines, quemadmodum vitia obliquitates.

V. 4. Ut dei simplicibus astutiam.

Qui ignorat pravos mores, astutiis succumbit pravorum, cum ipse simplex et probus sit. De malo igitur, tanquam vituperabili, dicitur: *Simplex credit omni sermoni* ⁹⁹. Propterea subjunxit: *Vasus autem venit in pœnitentiam* ⁹⁹, hoc est, quorum temere credidit eum pœnitet. Hanc pravitatem per euphemiam Apostolus dixit simplicitatem, inquit: *Feceor ne, sicut serpens decepit Evam in astutia sua, sic corrumpantur cogitata vestra a simplicitate quæ est in Christum* ⁹⁹. Oportet igitur, ut caventes a maligni astutia, simus in nobis innocentes ut columbæ; contra ea vero quæ insidias struunt, prudentes ut serpentes. *Malitia enim, inquit, puerascite, mente vero estote perfecti* ⁹⁹. Innocentia igitur duplex est: vituperabilis, ut dictum est, et laudabilis, ut: *Ego in innocentia mea processi* ⁹⁹.

V. 5. Qui autem intelligit, gubernationem possidebit.

Nam si sermonem sapientem audierit is qui scientia præditus est, laudabit illum, et ad illum adjiciet. Et qui intelligens effectus est, deinceps adjiciet.

⁹⁹ Prov. xiv, 15. ⁹⁹ ibid. ⁹⁹ II Cor. xi, 3. ⁹⁹ I Cor.

(97) Ἀκακία.

(98) Idem et in cod. xxii.

juxta praxim et theoriam, unde recta consequantur quæ hinc proveniunt divitiarum. Deest autem humanæ menti divinum regimen, quod habens intelligens ac præterea sapiens, non patietur aliquid triste. Vir hujusmodi scite navigans ad Deum, ad portum perveniet voluntatis ejus. At qui hujusmodi non est, vel circa fidem naufragium faciet, vel circa spem, vel circa charitatem, aut aliquam ex virtutibus. Et qui circa illas naufragium fecit, merito potest dicere: *Veni in profunditates maris, et turbo demersit me*²⁵. Et oportet semper dicere: *Eripiar ab osoribus meis, et de profundis aquarum*²⁶.

Ejusdem.

V. 5. Qui autem intelligit, inquit, gubernationem possidebit.

V. 6. Intelligetque parabolam, et obscurum sermonem.

*Spiritualia enim spiritualibus comparantur*²⁷. *Animalis autem homo non suscipit ea quæ sunt spiritus Dei: stultitia enim est ipsi*²⁸. Quæcunque enim per parabolas et obscuros sermones Spiritus sanctus per prophetas locutus est, ea iis qui participant et communicant Spiritui sancto facile sunt nota, cum ab eodem Spiritu illa edoceantur. Qui enim signatus non est et regimine caret, divinas Scripturas intelligere non valet.

V. 7. Principium sapientiæ, timor Domini.

Principii nomen declarat et ducatum, ut in illo: *Cum justitia præparatur thronus principii*²⁹: et rudimenta alicujus doctrinæ, ut in illo: *Principium viæ bonæ, facere quæ justa sunt*³⁰, id est moralia documenta. Viam autem bonam dicit, theoriam quæ ad sapientiam ducit. Principium est quoque causa alicujus existentiae, ut in illo: *Ego sum principium et finis*³¹: principium quidem, tanquam qui esse tribuit; finis vero, ut perfectionis motivum. Hoc igitur loco principium est doctrina introducens ad sapientiam, juxta Dei timorem consistens. Timor enim qui passio quidem sit, est infortuniorum expectatio. Qui sunt in timore poenæ, evitant pravitatem. Neque hunc proprie Dei timorem appellare oportet, etsi afficit metuentes eum qui potest et animam et corpus perdere in gehennam³². Eum efficit perfecta charitas. Timor igitur Dei verus est pietas religiosa, juxta quam religionem vult quis vehementer in mandatis ejus³³ desiderio sincero, ad opera redigens illa, quique sit principium sapientiæ Dei secundum initiationem. Plenior enim eum invenies in eo qui secundum sapientiam jam perfectus est, de quo dicitur, *non esse deficientiam timentibus Deum*³⁴.

V. 7. Pietas autem in Deum, principium sensus.

Divini scilicet sensus, ejus qui est nempe secundum interiorem hominem: secundum quem videmus lucem veram, et audimus secreta oracula, et nutritur pane vitæ, et participamus fragrantiae

καὶ θεωρίαν, ὥστε τὸν παρὰ ταῦτα πλοῦτον κατενοῦναι. Λέγει δὲ τῷ ἀνθρωπίνῳ νῶ ἢ παρὰ Θεοῦ κυβέρνησις, ἣν ἔχουν ὁ νοήμων καὶ προσέτι σοφὸς οὐ πείσεται τι δεινόν. Ὁ τοιοῦτος πλέων ἐπιστημῶν πρὸς τὸν Θεόν, ἐπὶ τὸν λιμένα φθάσει τοῦ τελήματος αὐτοῦ. Ὁ δὲ μὴ τοιοῦτος ἢ περὶ τὴν πίστιν ναυαγήσει, ἢ περὶ τὴν ἐλπίδα, ἢ περὶ τὴν ἀγάπην, ἢ τινὰ τῶν ἀρετῶν. Ὁ δὲ περὶ ταύτας ναυαγήσας εὐκλῶς ἂν λέγοι· Ἠλθον εἰς τὰ βάθη τῆς θαλάσσης, καὶ καταγίγας κατεπόντισέ με. Καὶ δεῖ λέγειν αἰεὶ· Πυθελήν ἐκ τῶν μυσούντων με, καὶ ἐκ τῶν βυθῶν τῶν ὁδάτων.

Τοῦ αὐτοῦ.

Στίχ. ε'. Ὁ δὲ νοήμων, φησὶ, κυβέρνησιν κτήσεται.

Στίχ. ζ'. Νοήσει τε παραβολὴν καὶ σκοτεινὸν λόγον.

Πνευματικὰ γὰρ πνευματικοῖς συγκρίνεται. Ψυχικὸς δὲ ἄνθρωπος οὐ δέχεται τὰ τοῦ πνεύματος τοῦ Θεοῦ· μωρία γὰρ αὐτῷ ἐστίν. Ὅσα γὰρ διὰ παραβολῶν καὶ σκοτεινῶν λόγων τὸ ἅγιον Πνεῦμα διὰ τῶν προφητῶν ἐλάλησε, ταῦτα τοῖς μετόχοις καὶ κοινωνοῖς τοῦ ἁγίου Πνεύματος εὐγνωστα γίνονται, ὅπ' αὐτοῦ τοῦ Πνεύματος ἐκδιδασκόμενα. Ἀσφράγιστος γὰρ καὶ ἀκυβέρνητος τὰς θείας Γραφὰς ἐπιγνώαι οὐ δύναται.

Στίχ. ζ'. Ἀρχὴ σοφίας, φόβος Κυρίου.

Τὸ τῆς ἀρχῆς ὄνομα δηλοῖ καὶ τὴν ἡγεμονίαν, ὡς ἐν τῷ· Μετὰ δικαιοσύνης ἐτοιμάζεται θρόνος ἀρχῆς· καὶ τὴν τινος διδασκαλίαν εἰσαγωγὴν. Ὡς ἐν τῷ· Ἀρχὴ οδοῦ ἀγαθῆς, ποιεῖν τὰ δίκαια, τούτοις τὰ ἥθικα παιδεύματα. Ὅδον δὲ λέγει ἀγαθὴν τὴν ἐπὶ σοφίαν ἀγούσαν θεωρίαν. Ἀρχὴ καὶ ἡ τινὸς ὑπάρξεως αἰτία, ὡς ἐν τῷ· Ἐγὼ εἰμι ἡ ἀρχὴ καὶ τὸ τέλος· ἀρχὴ μὲν ὡς τὸ εἶναι διδοῦς, τέλος δὲ ὡς τελειώσεως ἀφορμὴ. Νῦν οὖν ἀρχή, ἡ εἰσαγούσα εἰς τὴν σοφίαν μάθησις, κατὰ τὸν τοῦ Θεοῦ φόβον συνισταμένη. Φόβος γὰρ παθητικὸς μὲν δεινῶν προσδοκία. Ἐγγιζόμενοι τῷ φόβῳ κολάσεως ἐκκλίνουσι τὴν κακίαν. Τοῦτον οὐδὲ φόβον Θεοῦ κυρίως προσαγορευτέον, εἰ καὶ ἄπτεται τῶν φοβουμένων τὸν δυνάμενον καὶ ψυχὴν καὶ σῶμα ἀπολέσαι ἐν ῥέτρη. Ὁν ἐκβάλλει ἡ τελεία ἀγάπη. Θεοῦ δὲ φόβος, ἀληθὴς ἢ κατὰ σεβασμὸν εὐλάβεια, καθ' ὃν θέλει τις σφόδρα ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ πόθῳ γησιῶ, εἰς ἔργα μεταβάλλων αὐτάς, καὶ ἀρχὴ σοφίας Θεοῦ γινόμενος κατ' εἰσαγωγὴν. Πληρέστατον γὰρ τοῦτον εὐρήσεις ἐν τῷ κατὰ σοφίαν τετελεσμένῳ, καθ' ὃν λέγεται, μὴ εἶναι ὑστέρημα τοῖς φοβουμένοις τὸν Θεόν.

Στίχ. ζ'. Εὐσέβεια δὲ εἰς Θεόν, ἀρχὴ αἰσθήσεως.

Τῆς θείας αἰσθήσεως, τῆς κατὰ τὸν ἕσω ἄνθρωπον, καθ' ἣν ὅσων (99) μὲν τὸ φῶς τὸ ἀληθινόν, καὶ ἀκούομεν τῶν κεκρυμμένων λογίων, καὶ τρεφόμεθα τὸν ἄρτον τῆς ζωῆς, ἀντιλαμβανόμεθα τε εὐωδίας

²⁵ Psal. LXXVIII, 3.

²⁶ Ibid. 15.

²⁷ I Cor. II, 13.

²⁸ Ibid. 14.

²⁹ Prov. XVI, 12.

³⁰ Ibid. 5.

³¹ Apoc. I, 8.

³² Matth. 23, 38.

³³ Psal. CXI, 4.

³⁴ Psal. XXXIII, 10.

(99) Ὁρώμεν.

Χριστοῦ, καὶ ἀπτόμεθα τοῦ λόγου τῆς ζωῆς. Ταύτης ἄρχῃ τῆς αἰσθήσεως, ἡ πρὸς Θεὸν εὐσέβεια, τουτέστιν ἀτλ (1).

Εἰτ. η' Ἰλὲ, νόμους (2) πατρός σου, καὶ μὴ ἀπόσθῃ θεσμούς μητρός σου.

Πατὴρ δὲ μὲν ἀκούομεν λόγους, τῆς Γραφῆς· μητὴρ δὲ τὰς ἀγράφους παραδόσεις τῆς Ἐκκλησίας· ὅποιον τὸ νηστεῦεν ἐν παρασκευαῖς, καὶ ἑτερα τοιαῦτα. Ὡστε ψησί· Μὴ πάντα θέλῃς ἀπὸ γραμμάτων ἀκούειν. Ἔστι δὲ καὶ τοὺς φυσικοὺς νοεῖν πατέρας, ἢ καὶ τοὺς πνευματικοὺς νοεῖν διδασκάλους. Καὶ γὰρ τούτων μῆτηρ ἡ Ἐκκλησία.

Εἰτ. θ'. Στέφανον γὰρ χαρίτων δέξῃ σὴ κορυφῇ.

Ἄλλα καὶ χάρισι Θεοῦ πολλαῖς σωζόμεθα.

ΚΕΦ. Δ'.

Εἰτ. κε'. Οἱ ὀφθαλμοὶ σου ὀρθῶς βλέπétωσαν.

Ὅρθά ὀρώσιν οἱ λογισμοὺς ἔχοντες ἀπαθείς καὶ δόγματα ἀληθῆ. Ὅτ' ἂν λέγῃ· Οἱ ὀφθαλμοὶ σου ὀρθῶς βλέπétωσαν, τὴν ὁρασιν δηλοῖ τῆς ψυχῆς. Καὶ δε' ἂν παραινῇ· Φάγε μέλι, υἱέ, ἵνα γλυκανθῇ ὁ λόγος σου, μέλι τροπικῶς τὴν θείαν λέγει διδασκαλίαν, ἥτις τὴν πνευματικὴν καταρτίζει γνῶσιν. Ἄλλα καὶ ἀπεται ψυχῆς ἡ σοφία· Ἐράσθητι γὰρ αὐτῆς, ἵνα σε παραλάβῃ. Ψυχὴ δὲ, διὰ περιπλοκῆς σοφία ἐνωθεῖσα, ἀγιασμοῦ πληροῦται καὶ καθαρότητος. Ἐτι γε μὴν τῶν Χριστοῦ μύρων ἡ τῆς ψυχῆς ἀντιλαμβάνεται δόξαρις.

ΚΕΦ. Ε'.

Εἰτ. γ'. Μὴ πρόσχε φάβλη γυναικί· μέλι γὰρ ἀποστάξει ἀπὸ χειλέων γυναικός.

Μὴ πρόσχε ἀπατηλὴ διδασκαλίᾳ, διὰ τῆς χρηστολογίας δολαζούσῃ.

Εἰτ. δ'. Ὑστερον μέντοι πικρότερον χολῆς ἐδρήσεις, καὶ ἡκουημένοι μᾶλλον μαχαίρας διστόμου.

Μάχαιραν λέγει τὴν τιμωρίαν, κατὰ τὸ· Τραυματίζῃ μαχαίρας μου ἐστέ· ἢ τὴν κρίσιν, ἥτις ἐστὶν ὡς μάχαιρα ὀξεῖα ἐξερευνῶσα τὰ κρυπτά τῆς καρδίας.

Εἰτ. ς'. Σφαλεραὶ δὲ αἱ προχαὶ αὐτῆς, καὶ οὐκ ἐγνώστοι.

Σφαλεραὶ αἱ προχαὶ αὐτῆς, καὶ οὐκ εὐγνώστοι, διότι ἀπὸ κακῶν εἰς κακὰ ἀνακυλιόμενῃ ἐκ τῆς μακρᾶς τῶν ἀγαπώντων αὐτὴν συνηθείας· σφαλερὰ οὖσα, καὶ τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἀποστεροῦσα, καὶ εἰς γέενναν παραπέμπουσα.

Εἰτ. ια'. Ἡρίκα ἂν κατατριβῶσι σάρκες σώματος σου.

Διὰ τοῦ κατατριβῆναι τὰς σάρκας, τὴν ἀκολασίαν δηλοῖ, φθοράν τινα οὖσαν. Διὰ δὲ τῶν κακῶν οἱ πολλοὶ κατατριβουσι τὰς τοῦ Χριστοῦ σάρκας, καὶ το αἷμα καταναλίσκουσι, κοινὸν αὐτὸ ἡγησάμενοι.

Εἰτ. ιδ'. Παρ' ὀλίγον ἐγενόμην ἐν παντὶ κακῷ.

Παρ' ὀλίγον ἐγενόμην. Ἦν ὅτε οὐκ ἦν κακία, καὶ ἔσται ὅτε οὐκ ἔσται. Οὐκ ἦν δὲ, ὅτε οὐκ ἦν ἀρετῇ, οὐδὲ ἔσται ὅτε οὐκ ἔσται. Ἀνεξάλειπτα γὰρ τὰ σέριμα τῆς ἀρετῆς. Πείθει δέ με καὶ οὗτος· Παρ' ὀλίγον, καὶ οὐκ ἐν παντὶ κακῷ γεγονώς· καὶ ὁ πλοῦ-

Prov. xxiv, 13. Prov. iv, 6. Sophon. ii, 12.

(1) Forte ἀτίνακτος.

(2) Deest ἀκούε. Mox videtur legendum ἀπώτῃ cum cod. Alex.

A Christi, et attingimus verbum vitæ. Principium hujus sensus, est pietas in Deum, nempe incuncta.

V. 8. Audi, fili, leges patris tui, neque repudies constitutiones matris tue.

Patris quidem leges audimus, Scripturæ nempe: matris vero, non scriptas traditiones Ecclesiæ; cujusmodi est jejunare sextis feriis, et alia hujusmodi. Unde dicit: Noli omnia a litteris audire. Licet et naturales intelligere patres, vel intelligere spirituales doctores. Horum est enim mater Ecclesia.

V. 9. Coronam enim gratiarum accipies tuo capiti. Sed enim gratis Dei multis salvamur.

CAP. IV.

V. 25. Oculi tui recta aspiciunt.

Recta aspiciunt, qui cogitationes habent nequam passionibus obnoxias, et veracia dogmata. Quando dicit, Oculi tui recta aspiciunt, visum innuit animæ. Et quando hortatur: Comede mel, fili, ut dulcoretur guttur tuum; mel figurate dicit divinam doctrinam, quæ spiritualem componit notitiam. Verumtamen afficit quoque animam sapientia: Dilige enim illam, ut te assumat. Anima autem per complexionem sapientiæ unita, sanctificatione repletur et puritate. Adhuc tamen unguentorum Christi olfactum animæ sensus percipit.

CAP. V.

V. 3. Ne attendas malæ mulieri: mel enim stillat a labiis mulieris.

C Ne attendas seductrici doctrinæ, per bella verba inescanti.

V. 4. Postea tamen amarius quid felle invenies, et acutum magis quam gladius anceps.

Gladium dicit pœnam; juxta illud: Vulnerati gladii mei estis. Vel judicium, quod est sicut gladius acutus perquirens occulta cordis.

V. 6. Fallaces orbitæ illius, et quæ non facile noscantur.

Fallaces orbitæ illius, et quæ non facile noscantur, propterea quod a malis in mala devolvatur ex longa amantium eam consuetudine. Fallax est et regno cælorum privat, et in gehennam detrudit.

D V. 11. Quando conserantur carnes corporis tui.

Per carniū contritionem intemperantiam denotat, quæ est quædam corruptio. Per crimina autem quidam conterunt Christi carnes, et sanguinem absumunt, profanum ipsum arbitantes.

V. 14. Propemodum fui in omni malo.

Propemodum fui. Aliquando vitium non erat, futurumque est ut non sit. Nunquam vero virtus non fuit, nec futurum est ut non sit. Semina namque virtutis deleri non possunt. Persuadet vero nre et iste: Propemodum, et non in omni malo fui. Et

dives in inferno damnatus propter improbitatem, ei quem miseret fratrum. Misereri porro, pulcherrimum semen est virtutis.

CAP. VI.

V. 24. *Ad custodiendum te a muliere subjecta viro.*

Ab heterodoxorum doctrina, et calumniatore eorum sermone.

V. 25. *Nec corripiaris a palpebris ejus.*

Ne te arripiant fascinae orationis.

CAP. VII.

V. 5. *A muliere aliena et mala, si te sermonibus ad gratiam invadat.*

Ab idololatrica doctrina. Jucunda enim docet cum sit elegans atque diserta, voluptatem nempe et divitiarum amorem.

CAP. XI.

V. 29. *Qui non attemperat se domui suae, hereditabit venium.*

Uxori nempe, veluti vasi infirmiori⁴⁷; filiis, ut animum non despondeant; sorori in necessitatibus id quod utile sit, et servis quod justum ac par exhibentem.

CAP. XXIII.

V. 1. *Si sederis cœnare in mensa potentis, consideranter considera quæ sunt apposita tibi.*

V. 2. *Et injice manum tuam, sciens quod talia oportebat præparare.*

Mensa potentis sunt sermones prophetarum, quos oportet audientem revocantemque ab historia ad speculationem, sic demum eos arripere. Ne insistas, inquit, in sola re, nec sis contentus prima esca: cœnare enim, non praudere propositum est. Non tam quod historicum, quam quod intellectuale est, require. Potentis enim proposita mensa, nihil humile, nihil terrestre in escam require; sed si quid spirituale sit atque cœleste.

CAP. XXX.

V. 15. *Hirudines tres filiae erant.*

Hirudo, est diabolus, quia animarum sanguinem, id est vitalem earum virtutem, exsugit. Habet autem filias, et non filios: nihil enim habet virile, sed omnem effeminatam voluptatem. Infernus, vel improbitas, quæ filia est diaboli, interficiens animas, et satietatem non capiens; mulieris amor, vel impia doctrina, quæ errore non repletur; terra quæ non repletur aqua, anima nempe glareosa et infecunda, irrigata quidem semper Scripturis, sed quæ nihil melioratur: pro his omnibus est ignis punitionis.

⁴⁷ I Petr. iii, 7.

(2) Ἀσθενεστέραν.

Α σιος ἐν τῷ ᾄδῃ διὰ τὴν κακίαν κρινόμενος, καὶ οἰκτεῖ-
ρων τοὺς ἀδελφούς. Τὸ δὲ ἔλασιν σπέρμα τὸ κάλλιστον
τῆς ἀρετῆς.

ΚΕΦ. 5'.

Στίχ. κδ'. Τοῦ διαφυλάσσειν σε ἀπὸ γυναικὸς
ἐπ' ἀνδρῶν.

Τῆς τῶν ἑτεροδόξων διδασκαλίας καὶ τοῦ συκοφάν-
του αὐτῶν λόγου.

Στίχ. κε'. Μηδὲ συναρπασθῆς ἀπὸ τῶν αὐτῆς
βλεψάρων.

Μὴ σε συναρπάσῃ τὰ ροπήματα τῆς κεκοιμη-
μένης φράσεως.

ΚΕΦ. 7'.

Στίχ. ε'. Ἀπὸ γυναικὸς ἀλλοτριᾶς καὶ πορνῆς,
ἐὰν σε λόροις τοῖς πρὸς χάριν ἐμβάλῃται.

Τῆς πολυθέου διδασκαλίας. Ἡδεῖα γὰρ διδάσκει
B στωμύλος οὔσα, ἡδονὴν καὶ φιλοχρηματίαν.

ΚΕΦ. 1Α'.

Στίχ. κθ'. Ὁ μὴ συμπεριφερόμενος τῷ ἑαυτοῦ οἰκῷ
κληρονομήσει ἀνεμον.

Γυναικὶ μὲν, ὡς ἀσθενεστέραν (3) σκεύει·
τέκνοις, ἵνα μὴ ἀθυμῇ· ἀδελφῇ ἐν ἀνάγκαις γινόμε-
νον χρησίμου· δούλοις τὸ δίκαιον καὶ τὴν ἰσότητα
παρέχοντα.

ΚΕΦ. ΚΓ'.

Στίχ. α'. Ἐὰν καθίσῃς δειπνεῖν ἐπὶ τραπέζης
δυνάτου, ροητῶς ροεῖ τὰ παρατιθέμενά σοι.

Στίχ. β'. Καὶ ἐπιβάλλε τὴν χεῖρά σου, εἰδὼς, ὅτι
τοιαῦτα εἶδει παρασκευάσαι.

Τράπεζα δυνάτου οἱ λόγοι τῶν προφητῶν, οὓς
C δεῖ ἀκούοντα καὶ ἀνάγοντα ἀπὸ τῆς ἱστορίας εἰς θεω-
ρίαν, οὕτως ἀρπάζεσθαι αὐτούς. Μὴ στής, φησὶν, ἐπὶ
μόνου τοῦ πράγματος, μηδὲ τῇ πρώτῃ ἀρκεσθῆς τρο-
φῇ· δειπνεῖν γὰρ, οὐκ ἀριστῆσαι πρόκειται. Μὴ τοσ-
οῦτον ἱστορικόν, ὅσον διανοητικόν ζητεῖ. Δυνάτου
γὰρ προκειμένης τραπέζης, μηδὲν χαμαίζηλον, μη-
δὲν γεῶδες ἐπιζητεῖ τρέφεσθαι, ἀλλ' εἴ τι πνευματι-
κόν καὶ οὐράνιον.

ΚΕΦ. Α'.

Στίχ. ιε'. Τῇ βδέλλῃ τρεῖς θυγατέρες ἦσαν.

Βδέλλα ὁ διάβολος, ὡς τὸ τῶν ψυχῶν αἷμα, τουτέστι
τὴν ζωτικὴν αὐτῶν δύναμιν, ἐκμυζῶν. Ἔχει δὲ θυ-
γατέρας, καὶ οὐχὶ υἱούς· οὐδὲν γὰρ ἀνδρεῖον, ἀλλὰ
πᾶσαν ἡδονὴν ἐκθλυμμένην. Ἄδης, ἡ κακία θυγάτηρ
D οὔσα τοῦ διαβόλου, ἀναιρούσα ψυχὰς καὶ κόρον οὐ
λαμβάνουσα· γυναικὸς ἔρος, ἡ ἄθεος διδασκαλία τῆς
ἀπάτης μὴ πληρουμένη· γῆ τε οὐκ ἐμπιπλάμενη
ὕδατος, ψυχὴ φαμμώδης καὶ ἄγονος, ποτιζομένη μὲν
ἀεὶ ταῖς Γραφαῖς, μηδὲν δὲ βελτιουμένη· ἐφ' αἷς πάσαις
πῦρ ἐστὶ τῶν κολάσεων.

ΕΚ ΤΩΝ ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΙΣ ΠΑΡΟΙΜΙΑΣ ΣΟΛΟΜΩΝΤΟΣ ΕΞΗΓΗΣΕΩΝ.

EX ORIGENIS EXPOSITIONE IN PROVERBIA SALOMONIS.

(Ex cod. Vatic., apud Mai, *Bibliotheca nova Putrum*, t. VII, Romæ 1853, in-4°,
partie II, pag. 1.)

MONITUM.

Hæc Origenis fragmenta in Proverbia ex codice Vat. 1802 sumpsimus, membraneo splendido et satis prisco, unde jam Chrysostomum, super iisdem Proverbiis scribentem, in quartum nostrum volumen derivavimus. Deperditarum enim Origenis ad divina Proverbia lucubrationum reliquias paucas in Ruari editionis tomo tertio exstabant, quarum etsi aliquot lemmata Vaticanus quoque codex tenebat, nos hæc tamen omisimus, quia partes tantummodo ineditas constitutum nobis erat vulgare, ut futuris videlicet magni Adamantii editoribus non paritendum mantissimum præpararemus. Laudatissimum vero Origenem cur jam opus sit a nobis laudari? Utique præter tantæ gloriæ tantique meriti nomen, sunt in his Vaticanis Origenis paginis eximie pietatis semina, aliæ de Deo sententiæ, dogmatum interdum contra hereses affirmationes, mystici passim sensus, suasiones virtutis, vitiorum detestationes: quibus aliisque hujusmodi Origenianis, cum opus erit, dogmaticæ moralisquæ scientiæ magistri uti poterunt. MAI.

CAP. I.

(1) Παροιμία ἐστὶ λόγος ἀπόκρυφος δι' ἑτέρου προ-
δῆλου σημαίνόμενος.

Τούτου χάριν ἐβασίλευσεν ἐν Ἰσραὴλ τοῦ γινῶναι σοφίαν καὶ παιδείαν· ἡ σοφία ἐστὶ γνῶσις πνευματικὴ, τοὺς περὶ Θεοῦ, καὶ ἀσωμάτων, καὶ χρίσεως, καὶ προνοίας περιέχουσα λόγους, ἡ τὴν περὶ ἡθικῆς καὶ φυσικῆς καὶ θεολογικῆς ἀποκαλύπτουσα θεωρίαν. Ἡ ἡ σοφία ἐστὶ γνῶσις σωμάτων καὶ ἀσωμάτων, καὶ τῆς ἐν τούτῳ θεωρουμένης χρίσεως καὶ προνοίας· παιδεία ἐστὶ μετριοπάθεια παθῶν περὶ τὸ παθητικὸν ἢ ἀλογὸν τῆς ψυχῆς μέρος θεωρουμένη· καὶ θεολογῶν δὲ τις ἐπιτεταμένως, ἔγνω σοφίαν.

Τουτέστιν ὁρθὸν καὶ ἀδιάστροφον εἶναι τὸ κριτήριον ἀνεπιστήμων γὰρ τις ὢν δικαιοσύνης, οὐκ ἂν δέλοι τὰς ἀμφισβητήσεις ὁρθῶς· οὐδὲ Σολομὼν γὰρ ἔκρινεν ὁρθῶς τὰς πόρναις, μὴ σώζων ἀκριβεῖς τοῦ δικαίου τοὺς λόγους· ὁρθῶς δὲ καὶ ἀδιάστροφως κρινόμεν, εἰ πειθόμεθα μὲν ἀρετῇ, καταγινώσκωμεν δὲ κακίας. Τρία δὲ κριτήρια ἐν ἡμῖν· αἴσθησις, λόγος, καὶ νοῦς· καὶ ἡ μὲν αἴσθησις, τῶν αἰσθητῶν ὁ δὲ λόγος,

1 Proverbium est sermo arcanus, qui per alium manifestum significatur.

Propterea in Israele regnavit, ut cognosceret sapientiam ac disciplinam. Sapientia est scientia spiritalis, quæ de Deo, incorporeis, judicio, et providentia continet doctrinam, quæque rei ethicæ, physicæ ac theologicæ theoriam revelat. Vel, sapientia est cognitio corporalium et incorporeorum, nec non judicii ac providentiæ quæ in his spectatur. Disciplina est moderatio cupiditatum, quæ in parte animæ patibili et irrationali consideratur. Quin etiam si quis enixe theologiæ vacet, is sapientiam cognoverit.

2 Nempe ut sit rectum et invertibile criterium. Qui enim imperitus æqui juris fuerit, controversias non haud recte discernet. Nam neque Salomon rectam sententiam meretricibus intulisset, nisi accuratam æqui juris doctrinam observasset. Recte autem, et non oblique, judicabimus, si virtuti obsequemur, et nequitiam damnabimus. Tria porro nostra criteria sunt: sensus, oratio, mens. Et sensus quidem, sen-

1 v. 1. 2 v. 5.

(1) Hic brevitas causa versus omittuntur, adnotato nihilominus in inferiori pagina eorum ordine.

sibilia respicit; oratio, verba et cogitationes; mens A
denique, in intellectualibus rebus versatur.

³ Sicut mens per sensus ad sensibilia intenditur, ita etiam per virtutes intellectualia observat. Quamobrem sensus quoque continere rationem, sapiens Salomon nos docet.

⁴ Qui nequitiam habent, quatenus improbi sunt, sapientiam aspernantur: et quia timore carent, qui sensus initium facit, idcirco fatui sunt et sapientiae contemptores. Quid ita? quia neque agunt, neque intelligunt. Quisquis enim male agit, lucem odit. Neque eos propria natura debonestat, sed ipsorum inscitia. Verumtamen pii homines disciplinam amplectuntur, ut mundato animo excipiant illam, quae in malivola animam non ingreditur, sapientiam. Secus, qui Dei timore carent, qui sensus initium facit, neque sapientiam neque disciplinam sapient, sed utramque aspernantur: velut illi qui Vetus Testamentum non admittunt, et Creatorem crudelitatis insimulant.

⁵ Sicut vertex et collum hic denotat mentem, ita etiam corona et torques significant hoc loco scientiam. Solet enim Spiritus sanctus multis nominibus indigitare Deum et angelos ejus, mentem ac virtutem, scientiam et insipientiam, malitiam, ipsumque diabolum cum angelis ejus. Haud vero temere nomina imponit, ut quidam existimant; sed ea diversarum operationum sunt indicia: Deo quidem per angelos in nobis operante; et nobis in eo vicissim, pariterque diabolo erga nos agente.

⁶ Hi sunt adversariorum cohaeredit, qui eandem cum ipsis participant improbitatem. Commune porro est, quod non est unius Dei. Animadvertite autem concordiam improbam et exitiosam.

⁷ Rete est aeterna poena, et varia punitio quae a justo iudice impuris animabus imponitur, ut male natae alae perdantur. Jam vero pennati nos homines dicimur, quia volandi viribus, siquidem velimus, praediti sumus.

⁸ Exitum nunc appellat egredientem a malitia et insipientia animam. Ille autem est filiorum Israelis exitus, qui fit post genesim ex iudicio Dei ac magisterio. Jam ipsam animam dicit plateam: « Dilata enim, inquit Scriptura, os tuum, et implebo illud. » « Et vos quoque dilatamini, » ait in secunda ad Corinthios Paulus. Et ab anima quidem, quae ita evasit, celebratur sapientia, et in terra virtutibus spatiosa confidenter degit. Summos autem muros dicit ipsius summam a cupiditatibus tranquillitatem: quandoquidem qui legem diligunt, murum sibi circumdant. Cujusmodi muri gratia precatur David dicens: « Edificantur muri Hierusalem: » id est hujus mentis animae prostrati muri propter Uriae negotium.

⁹ Quomodo ergo dixit antea Salomon: « Qui per-

¹⁰ v. 7. ¹¹ ibid. ¹² v. 9. ¹³ v. 14. ¹⁴ v. 17. ¹⁵ v. 20. ¹⁶ v. 26.

(1*) Haec partim repetuntur ex superioribus; sed tamen ita se habet codex.

tὼν ῥημάτων καὶ τῶν νοημάτων ὁ δὲ νοῦς, θεωρεῖ A
τῶν νοητῶν.

Ὅσπερ διὰ τῶν αἰσθήσεων ὁ νοῦς ἐπιβάλλει τοῖς αἰσθητοῖς, οὕτω καὶ διὰ τῶν ἀρετῶν ἐποπτεύει τὰ νοητά· διόπερ καὶ αἰσθήσεως αὐτὸν λόγον ἐπέχειν ὁ σοφὸς Σολομὼν ἡμᾶς διδάσκει.

Οἱ πτωμένοι κακίαν, τῷ κακοῖ εἶναι ἐξουθενοῦσι σοφίαν· καὶ μὴ ἔχοντες φόβον τὸν ποιοῦντα ἀρχὴν αἰσθήσεως, ἀναισθητοῦσι καὶ ἐξουθενοῦσι σοφίαν· πῶς; τῷ μὴ πράττειν μηδὲ μετείναι· πᾶς γὰρ ὁ τὰ φαῦλα πράττων, μισεῖ τὸ φῶς· ἀλλ' οὐ παρὰ τὴν οἰκείαν φύσιν ἀτιμάζεται, ἀλλὰ παρὰ τὴν ἐκείνων ἀγνοίαν· ἀλλ' οἱ εὐσεβεῖς αἰροῦνται τὴν παιδείαν, ἵνα τὴν ψυχὴν καθαρθεύσιν, εἰσδῶνται τὴν εἰς κακότεχνον ψυχὴν μὴ εἰσῶσαν σοφίαν· οἱ δὲ μὴ ἔχοντες φόβον Θεοῦ, τὸν ποιοῦντα ἀρχὴν αἰσθήσεως, ἀναισθητοῦσι σοφίας καὶ παιδείας, καὶ ἐξουθενοῦσιν ἀμφοτέρω (1*)· ὥς οἱ τὴν Παλαιὰν μὴ δεχόμενοι, καὶ τὸν Δημιουργὸν ὡς ὠμὸν διαβάλλοντες.

Ὅσπερ ἡ κορυφὴ καὶ ὁ τράχηλος δηλοῖ ἐνταῦθα τὸν νοῦν, οὕτω καὶ ὁ στέφανος καὶ ὁ κλοιὸς ἐνταῦθα σημαίνει τὴν γνῶσιν· αὕτη γὰρ ἡ συνήθεια τοῦ Πνεύματος τοῦ ἁγίου, πολλοῖς ὀνόμασις ὠνόμασε τὸν Θεόν τε καὶ τοὺς ἀγγέλους αὐτοῖ, καὶ τὸν νοῦν, καὶ τὴν ἀρετὴν, καὶ τὴν γνῶσιν, καὶ τὴν ἀγνοσίαν, καὶ τὴν κακίαν, καὶ αὐτὸν τὸν διάβολον καὶ τοὺς ἀγγέλους αὐτοῦ· οὐχ ἀπλῶς δὲ τίθῃσι τὰ ὀνόματα, ὥς τινες οἴονται· διαφόρων ἐνεργειῶν εἰς γνωρίσματα· Θεοῦ δὲ διὰ τῶν ἀγγέλων ἡμῖν ἐνεργούντος, καὶ ἡμῶν ἐν αὐτῷ, δαιμόνων τε πρὸς ἡμᾶς.

Ὅδοι συγκληρονόμοι τῶν ἀντικειμένων εἰσιν, οἱ τῆς αὐτῆς αὐτοῖς κακίας μεταλαμβάνοντες· κοινὸν δέ ἐστιν, ὃ μὴ τοῦ ἐνός ἐστὶ τοῦ Θεοῦ· ὅρα δὲ ὁμόνοιαν πονηρὰν καὶ διελθρὸν.

Δίκτυόν ἐστι κόλασις αἰώνιος, καὶ πολυσχιδὴς τιμωρία παρὰ τὸ δικαίου Χριστοῦ ταῖς ἀκαθάρτοις προσαγομένη ψυχαῖς ἐπ' ἀπωλείᾳ τῶν κακῶς ἐκφύτων πετρῶν· πετρωτὰ δὲ, ἡμεῖς οἱ ἄνθρωποι οἱ δύναμιν ἐὰν θέλωμεν ἔχοντες τοῦ ἀναπτῆναι.

Ἐξόδον νῦν ὀνομάζει τὴν ἐξεληθοῦσαν ψυχὴν ἀπὸ κακίας καὶ ἀγνοσίας· τοιαύτη δὲ ἐξόδος τῶν υἱῶν Ἰσραὴλ, ἡ μετὰ τὴν ἐκ τῆς κρίσεως τοῦ Θεοῦ καὶ διδασκαλίας γένεσιν γεγονυῖα, τὴν αὐτὴν δὲ ψυχὴν καὶ πλατεῖαν λέγει· « Πλάτυνον γὰρ, φησὶ, τὸ στόμα σου, καὶ πληρώσω αὐτό· καὶ ἐπλάτυνῃτε, φησὶ, καὶ ὑμεῖς, » ἐν τῇ πρὸς Κορινθίους ὁ Παῦλος· καὶ ὑπὸ μὲν τῆς οὕτως ἐξερχομένης ψυχῆς, ὑμνεῖται ἡ σοφία· ἐν δὲ γῇ πλατυνομένη διὰ τῶν ἀρετῶν, παρῆρσιαν ἀγει. Ἄκρον δὲ τειχέον αὐτῆς, τὴν ἀκραν ἀπάθειαν λέγει· εἴπερ οἱ ἀγαπῶντες τὸν νόμον, παραβάλλουσιν ἑαυτοῖς τείχος· ὑπὲρ οὗ τείχους εὐχεται καὶ ὁ Δαυὶδ λέγων· « Οἰκοδομηθήτω τὰ τεῖχη Ἱερουσαλὴμ, » τούτῃσι τῆς τοιαύτης ψυχῆς τὰ καταπεπωκότα, δηλονότι ἐκ τῆς τοῦ Ὀυρίου προφάσεως.

Πῶς οὖν ἐμπροσθέν φησιν ὁ Σολομὼν· « Ὁ δὲ ἐπιχαί-

ρον ἀπολλυμένῳ οὐκ ἀθωοθήσεται; ἢ τάχα οὕτως ἂν χαίρει ἡ σοφία, ὡς ἐχάρη ἐπὶ τῇ ἀπωλείᾳ Ματθαίου τοῦ τελώνου, καὶ ἐπὶ τοῦ ληστοῦ ἀπωλείᾳ πιστεύσαντος τῷ Χριστῷ; τοῦ μὲν γὰρ, τὸν ληστὴν ἡ σοφία τοῦ δὲ, τὸν τελώνην ἀπώλεσε (2).

Πολιορκία ἐστὶ διδασκαλία ἠθικῇ, τὴν κακῶς οἰκοδομηθεῖσαν ψυχὴν καταστρέφουσα ἐπὶ τῇ τοῦ Θεοῦ πολιορκίᾳ.

Ὡς περ τὰ νήπια μεταξὺ δικαίων καὶ ἀδίκων εἰσὶν, οὕτω καὶ πάντες οἱ ἄνθρωποι μεταξὺ ἀγγέλων τε καὶ δαιμόνων εἰσὶ, μήτε δαίμονες ὄντες μήτε ἀγγελοι χρηματίζοντες, μέχρι τῆς συντελείας τοῦ αἰῶνος· ἡ δίκου δὲ νηπίους, εἶπε, περὶ ὧν Χριστὸς ἐφη· Μὴ σκανδαλίσητε ἓνα τῶν μικρῶν τούτων.

Ὁ ἀπαθὴς ἡσυχάζει ἀφόδῳ ἀπὸ παντὸς κακοῦ λογισμοῦ, καὶ μετ' ὀλίγον κατασκηνώσει ἐν τῇ βασιλείᾳ τοῦ Θεοῦ· ὡς ἀκούσας καὶ φυλάξας τὰ προστάγματα αὐτοῦ, ὅτι ἡλπίσεν ἐπ' αὐτόν.

Οὕτως κρύπτει ἐντολὴν τοῦ Θεοῦ ὁ ποιῶν αὐτήν, ἢ ὁ μὴ ἐπὶ κενοδοξίᾳ ποιῶν· ὅθεν καὶ οἱ δαίμονες ἐκ τοῦ μὴ συγκρατεῖν αὐτὴν ποιεῖν ἡμᾶς, ἀρπάξουσιν λέγονται.

Τότε συνήσεις πῶς ὁ φόβος τοῦ Κυρίου ἀρχὴ σοφίας ἐστίν, καὶ πῶς τῆς τοῦ Θεοῦ γνώσεως γίνεται πρόξενος, ὅταν ἐν πίστει καὶ πόθῳ αὐτῷ ὑπάρχῃς προσδεής· προὑπάρχει δὲ δεῖ σοφίαν καὶ σύνεσιν, πρὸς τὸ δυνηθῆναι συνελθεῖν φόβον Κυρίου· προσάξωμεν δὲ ταῦτα τοῖς τὴν σοφίαν καὶ σύνεσιν ἐξουθενούσι· καταφεύγειν δὲ βουλομένοις ἐπὶ τὸ φοβεῖσθαι τὸν Θεόν, ὡς ἐπὶ εὐχερὲς πρᾶγμα.

Χριστοῦ γὰρ μὴ ρυομένου, ὡς ἀγαθὴν ὀδεύσομεν τὴν κακὴν· ἅγιοι μὲν γὰρ πάντα λέγουσι πιστά· τὰ δὲ οὐ· ὁ δὲ διάβολος οὐδὲν πιστὸν, ἀντὶ τοῦ, πίστεως ἄξιον· ἀνδρα γὰρ νῦν τὸν διάβολον λέγει, ὡς ἐν Εὐαγγελίοις· εἰ γε ἄνθρωπος πονηρὸς ἐσπεῖρε τὰ ζιζάνια· μεγίστη δὲ ὡς εἰκεν ἐπιβουλὴ, τὸ περιτυχεῖν βουλῇ κακῇ, καὶ ἀνδράσι δολοῖς καὶ ὑπόλοις καὶ πονηροῖς.

Εἰ ἡ ποῖα βουλὴ συντετριμμένη ἦγουν ἐσκοτισμένη, οὐ κίνησις ἐστίν, πῶς αὕτῃ ἀπέλιπεν διδασκαλίαν νεότητος; πῶς δὲ καὶ θείας ἐπελάθετο διαθήκης; Ὡς γὰρ περὶ ζώου λογικοῦ, τῆς κακῆς βουλῆς ἡμῖν διαλέγεται. Ἦ νῦν βουλὴν κακὴν τὸν διάβολον λέγει· οὗτος γὰρ κακῶς ἐβουλεύσατο, εἰπὼν· «Ἐπάνω τῶν ἀστρῶν θῆσω τὸν θρόνον μου, καὶ ἔσομαι ὅμοιος τῷ Ὑψίστῳ»· ἐπελάθετο δὲ τῆς θείας γνώσεως, καταλιπὼν τὴν διδασκαλίαν τῆς νεότητος· ἦ τις νεότης τὴν προτέραν αὐτοῦ κατὰστασιν δηλοῖ, καθ' ἣν καὶ ζηλωτὸς ἦν· εἰ δὲ νέους δύνανται συνετίζειν ἐνθα πολὺ τὸ δασύηνον, μὴ παρούσης· πολλῷ μᾶλλον πρεσβύτῃ ὠφέλιμος.

Ὅσοι καταλαμβάνονται ὑπὸ ἐνιαυτῶν ζωῆς, διὰ τῶν ἔργων τῆς μελλούσης αἰεζώου ζωῆς, οὗτοι κατα-

A eunte gaudet, non erit innocens? Vel igitur ita gaudet sapientia, prout de pereunte publicano Mattheo gavisa est, nec non de pereunte latrone qui Christo credidit? Certe hic latronem sapientia, illic vero publicanum pessumdedit.

¹⁰ Obsessio est moralis doctrina, quæ male ædificatam animam subjugat obsidenti Deo.

¹¹ Sicut infantes medii sunt inter justos et injustos, sic etiam cuncti homines medii inter angelos dæmonesque sunt, quia neque angeli sunt neque dæmones ante sæculi consummationem. Injuriam autem inferebant, inquit, parvulis, de quibus Christus dixit: Cavete ne quem ex his parvulis scandalizetis.

¹² Cupiditatibus homo liber nullam pravam cogitationem experitur, et paulo post in regno Dei habitabit: quippe qui mandata ejus custodiverit, quia speravit in eum.

CAP. II.

¹³ Sic Dei præceptum abscondit, qui illud observat, vel qui haud ob vanam gloriam observat. Quare et dæmones, dum nos non sinunt illud observare, rapere dicuntur.

¹⁴ Tunc intelliges quomodo timor Domini initium sapientiæ sit, et quomodo agnitionis Dei dator sit, quotiescunque cum fide et desiderio fles Deo supplex. Sed anteire debet sapientia et intelligentia, prius quam Domini timorem comprehendere mente queas. Hæc iis inculcamus qui sapientiam et intelligentiam aspernantur; et tamen ad Dei timorem accedere volunt, tanquam ad facile negotium.

¹⁵ Nisi Christus nos liberet, mala via quasi bona pergenus. Sancti certe fideliter omnia dicunt, et quæ sunt secus. Diabolus vero nihil fideliter, id est fide dignum. Namque hic diabolum viri nomine denotat, ut in Evangeliiis, siquidem illic malus homo zizania sevit. Maximarum certe insidiarum instar est, cum aliquis in pravum consilium incidit, atque in homines dolosos, fallaces, et improbos.

¹⁶ Si cuicunque consilium contritum, id est obscuratum, mentis commotio est, cur adolescentiæ disciplinam deseruit; cur divini fœderis oblita est? Nam veluti cum rationali animali de pravo consilio nobiscum loquitur. Vel nunc malum consilium dicit diabolum. Hic enim improbe secum deliberavit, dicens: «Super asira ponam thronum meum, eroque similis Altissimo.» Sed oblitus est divinæ agnitionis, abjecta adolescentiæ disciplina. Adolescentia autem intelligitur prior ejus status, quo felix erat. Quod si adolescentes disciplina erudire valet, quæ ætas absque disciplina valde contumax est; utique multo erit utilior homini seni.

¹⁷ Quicumque apprehenduntur ab annis vitæ, per opera futuræ æternæ vitæ, hi rectas semitas inve-

¹⁰ v. 27. ¹¹ v. 32. ¹² v. 35. ¹³ v. 1. ¹⁴ v. 3. ¹⁵ v. 12. ¹⁶ v. 17. ¹⁷ v. 19.

(2) Locutus de variis σοφίας generibus Origenes, hic quidem pravam serpentis, seu diaboli, sapientiam indigital.

nient imperturbatæ quietæque vitæ (Qui secus) misericordia Dei non compelluntur in vias rectas æternæ vitæ.—¹⁹ Nam sectatores justitiæ diligit Dominus, neque eos capiet consilium malum. Qui autem non apprehendunt rectas vitæ vias, non convertentur ad regnum Dei, quia scilicet diabolo confidunt.

²⁰ Ille obliviscitur legis, qui legitime non vivit : meminit vero legis, qui ex ejus norma vitam componit. Ille item verba Dei custodit, qui non ea tantummodo exsequitur, sed et aliis idem facere suadet. Is autem verba Dei pessumdat, qui nec ipse ea exsequi vult, et alios insuper impedit. Non enim auditores legis justificabuntur.

²¹ Sanitas, quam virtus præbet, medela est vitæ tuæ : sic etiam Dei gratia et cura cogitationibus tuis et consiliis. Cum animæ vires, id est virtutes, divinam curam sortitæ fuerint, tunc omnia ossa mea dicent : « Domine, Domine, quis similis est tibi ? » Nam divino præsidio impetrato, memorialis facultas animæ prorsus dicet : « Memor fui Dei, et lætata sum. » Similiter contemplativa facultas dicet : « Intellexi opera tua, et obstupui. » Desiderativa æque dicet : « Domine, coram te omne desiderium meum. » Denique rationalis facultas dicet : « Cogitavi dies antiquos. » Reliquæ pariter facultates ita se gerent.

²² Sapientiæ studiosis nihil molestum erit, sicut etiam in pecuniæ cupiditate usuvenit. Mens pura propinquat sapientiæ, quia quod bonum est dignoscit. Veruntamen impura mens sapientia procul aberit.

²³ Hoc lignum post transgressionem gustare Adamus prohibetur ; quippe quia a justitiæ fructibus nascitur arbor vitæ. Arbor vero vitæ, sapientia Dei est. Merito autem tangere lignum hoc interdictum iniquo cuivis.

²⁴ Deus sapientia sua terram quoque fundavit, et sensu ejus eruperunt abyssi, et nubes rore manarunt. Quam ergo hic Salomon terram dixit, Paulus latitudinem appellavit ; et qui hic cœli dicuntur, altitudinem ille vocat in Epistola ad Ephesios ; et quæ tropice dicuntur abyssi, eas profunditatem dicit : roriferas denique nubes, longitudinem. Hæc porro omnia rationalium naturarum symbola sunt, quæ ornatu et corpore differunt secundum propriæ constitutionis analogiam. Congruit sapientiæ nomen etiam Dei Filio. Sed et anima fidelis, terra est centuplicem fructum reddens : quæ quidem ex pinguedine, id est sapientia, sapiens sit, Deo sapientiam super ea fundante. Facit enim hanc animam doctrinæ cumulum, sapientiæ cinnum ; atque ex ea semper proficiente, cœlum efficit, purissimam creaturam, angelorum atque intellectualium substantiarum habitaculum, existentis Dei sensu præditam,

A λαμβάνουσι τριβους εὐθείας τῆς ἀπαράχου καὶ ἀδιαστάτου ζωῆς· οὐ καταλαμβάνονται ὑπὸ τῶν οἰκτειρμῶν αὐτοῦ εἰς τὰς τριβους τῆς εὐθείας ἀειζώας. — Διὼκοντες γὰρ δικαιοσύνην ἀγαπᾷ Κύριος, καὶ οὐ μὴ συγκαταλάβῃται αὐτοὺς ἡ τοῦ πονηροῦ βουλὴ· οὐ καταλαμβάνουσι δὲ τριβους εὐθείας ζωῆς· οὐδὲ μὴ ἀντιστρέψουσιν εἰς τὴν βασιλείαν τοῦ Θεοῦ, οἱ τῷ διόλῳ πεποιθότες.

CAP. III.

Οὗτος ἐπιλανθάνεται τοῦ νόμου, ὁ μὴ νομίζων βίους· οὗτος δὲ μὲμνηται τοῦ νόμου, ὁ ῥῶν κατ' αὐτόν· καὶ οὗτος τηρεῖ τὰ ῥήματα τοῦ Θεοῦ, ὁ μὴ μόνον ποιῶν αὐτὰ, ἀλλὰ καὶ ἄλλοις συμβουλευόμενος. Οὗτος δὲ ἀπόλλυσιν αὐτὰ, ὁ μὴ βουλόμενος πράττειν αὐτὰ, καὶ ἐτέρους κωλύων· οὐ γὰρ οἱ ἀκροαταὶ τοῦ νόμου διακωιδῇσονται.

Ἰασίς ἐστὶν ἡ ἐξ ἀρετῆς ὑγίεια τῇ πολιτείᾳ σου· ἡ δὲ τοῦ Θεοῦ χάρις καὶ ἐπιμέλεια τοῖς λογισμοῖς σου καὶ διανοήμασιν· ὅταν αἱ δυνάμεις τῆς ψυχῆς, ἦγουν αἱ ἀρεταί, ἐπιμελείας τύχῳσι, τὸ τηνικαῦτα ἐροῦσι πάντα τὰ ὁσὰ μου· « Κύριε, Κύριε, τίς ὁμοίός σοι ; » Ἐπιμελείας γὰρ τυχοῦσα ἡ μνημονετικὴ δύναμις τῆς ψυχῆς, πάντως ἐρεῖ τό· « Ἐμνήσθην τοῦ Θεοῦ καὶ εὐφράνθην. » Ὁμοίως δὲ καὶ ἡ ὁπτικὴ λέξει τό· « Κατενόησα τὰ ἔργα σου, καὶ ἐξέστην. » Ὡσαύτως δὲ καὶ ἡ ἐπιθυμητικὴ· « Κύριε, ἐναντίον σου πᾶσα ἡ ἐπιθυμία μου· ἐρεῖ δὲ καὶ ἡ λογικὴ· « Διελογισάμην ἡμέρας ἀρχαίας. » Κατὰ ταῦτα συμβῆσεται καὶ ἐπὶ τῶν ἄλλων δυνάμεων.

C Τούτῃστι τοῖς βουλομένοις οὐδὲν δύσκολον ἔχει, καθάπερ ἡ τῶν χρημάτων ἐπιθυμία· νοῦς καθαρὸς ἐγγίζει σοφίᾳ· ἐπειδὴ τὸ εὖ γινώσκει· ὁ δὲ ἀκάθαρτος μακρυνῇσεται ἀπ' αὐτῆς.

Τούτου τοῦ ξύλου μετὰ τὴν παράθεσιν ὁ Ἀδὰμ μεταλαμβάνειν κωλύεται· εἰπερ ἀπὸ καρπῶν δικαιοσύνης φυτεύεται δένδρον ζωῆς· τὸ δὲ δένδρον ζωῆς, ἡ τοῦ Θεοῦ σοφία ἐστὶ· δικαίως δὲ ἀψασθαι κεκωλύται τούτου τοῦ ξύλου πᾶς παρὰνομος.

Ὁ Θεὸς τῇ μὲν σοφίᾳ καὶ τῇ γῇ ἠθεμελίωσε· διὰ δὲ τῆς αἰσθήσεως αὐτοῦ ἐρρύθησαν ἄθυσσοι, τὰ δὲ νέφη ἐρρύθησαν ὀρόσους· ἦν οὖν ἐνταῦθα γῆν εἴπα, Παῦλος ὁ ἅγιος πλάτος ὠνόμασε· καὶ τοὺς ἐνταῦθα οὐρανούς λεγομένους, ὕψος ἐκεῖνος ἐν τῇ πρὸς Ἐφεσίοις καλεῖ· καὶ τὰς λεγομένας τροπικὰς ἀδύσσους, ὀνομάζει βάθος· τὰ δεδροσώμενα νέφη, μήκος καλεῖ· ταῦτα δὲ πάντα λογικῶν ἐστὶ φύσεων σύμβολα, διαιρουμένων κόσμοις καὶ σώματι κατὰ ἀναλογίαν τῆς καταστάσεως· ἀρμόζει τούτου καὶ νῦν τῷ Ἰῶ τοῦ Θεοῦ· ἀλλὰ καὶ ἡ ψυχὴ ἡ πιστὴ, γῆ ἐστὶν ἑκατονταπλασίον καρποφοροῦσα· αὐτὴ δὲ ἐκ τῆς πίστεως, ἥτις ἐστὶ σοφία, σοφὴ θεμελιούντος αὐτὴν ἐπ' αὐτῇ τοῦ Θεοῦ· ἐδράζει γὰρ αὐτὴν τὴν συναγωγὴν τῆς διδασκαλίας, καὶ πῆξιν ἀπὸ σοφίας ποιοῦμενος· καὶ ἀεὶ προκοποῦσθης, οὐρανὸν ἀπεργάζεται, καθαρῶτατον κτίσμα, ἀγγέλων τε καὶ τῶν νοερῶν οὐσιῶν οἰκητήριον, λαβοῦσάν τε αἰσθη-

οὖν τοῦ ὄντος, καὶ κατανοοῦσαν τὴν τῶν πραγμάτων ἀκριβείαν, οἶονεὶ τὸ πολύμυθον τῶν τοῦ Θεοῦ κριμάτων.

Πρὸς μόνην τὴν σοφίαν ἀδυνατοῦσιν οἱ δαίμονες, λογισμοὺς ἐμβάλλειν εἰς τὴν καρδίαν τοῦ σεσοφισμένου μὴ συγχωροῦμενοι· ὁ γὰρ νοῦς τοῖς τῆς σοφίας ἀντιποιοῦμενος θεωρήμασιν, ἀνεπίδεκτος γίνεται λογισμῶν ἀκαθάρτων. — Νοῦς καθαρὸς ἐγγίζει σοφίᾳ, ἐπειδὴ τὸ εὖ γινώσκει· ὁ δὲ ἀκάθαρτος μακρυνήσεται ἀπ' αὐτῆς.

Πρόσκομμα λογικῆς φύσεώς ἐστι λογισμὸς ἀκάθαρτος, ἡ γνῶσις ψευδῆς· ὁ δὲ τῇ τοῦ Θεοῦ βουλῇ περιστοιχειούμενος, ἐν τούτοις οὐ προσκόπτεται.

Οὕτε ἐφοδός, ψησί, πονηρῶν λογισμῶν φοβήσεται τὸν γεγονότα σφόν, οὔτε ἀσεβεῖς ἐξωθεν ἐπιόντες τὴν αὐτοῦ καθαιρήσουσι δύναμιν, ἐρημῶσαι θέλοντες τὸν φύσει καλὸν· τὸν γὰρ ἀνάλωτον οὐδεὶς δυνησεται λαβεῖν· καίτοι, τί τοῦ ἀσεβοῦς αὐθαδέστερον; Ἀλλὰ καὶ αὐτοῦ ψησί τοῦ παντοδαποῦ θηρίου περιγενήσῃ, πρῶτος ὢν καὶ ἐπισκεπτής, τοῦ Κυρίου ὄντος μετὰ σοῦ· ἐντεῦθεν δὲ μανθάνομεν, ὡς ἡ ἐλεημοσύνη περιαιρεῖ φοβεράς φαντασίας, νύκτωρ ἡμῖν συμβαινούσας, ἡ καὶ θεωρητικῶς· οὐ μόνον δὲ, ἀλλὰ καὶ τῶν ἐν τῇ μεταστάσει πονηρῶν κατηγοριῶν, καὶ τῶν ἐν τῇ κρίσει βλαπτικῶν κολάσεων περιαιρεῖ τοὺς οὔτω φρονούντας· τὸ αὐτὸ δὲ ποιεῖ καὶ πραότης καὶ ἀοργησία, καὶ μακροθυμία, καὶ ὅσα πέφυκε καταστέλλειν τὸν θυμὸν παρασάμενον· εἴπερ ἐκ τῆς παραχῆς τοῦ θυμοῦ τὰ φοβερά φάσματα εἰσθε γίνεσθαι.

Οὐ μόνον τῶν ἐδωδῆμεν μὴ ἀπόσχη εὖ ποιεῖν ἐνδεῆ, ἀλλὰ καὶ γνώσεως Θεοῦ καὶ σοφίας καὶ ἐντολῶν· καὶ πᾶν ὅτιον Θεῷ φίλον καὶ πρὸς αὐτὸν οἰκειοῦν, μὴ ἀπόσχη εὖ ποιεῖν τῷ ἐνδεομένῳ σου.

Αὕτη ἡ πρὸς τὸν πλησίον ἔχθρα ἀπεργάζεται τινα κακὸν, οὐ μόνον σωματικόν, ἀλλὰ καὶ ψυχικόν.

Ἄγνοια Κυρίου ἐν οἴκοις ἀσεδῶν, γνῶσις δὲ Θεοῦ ἐν ψυχαῖς δικαίων· ἐπαυλεῖς δικαίων εὐλογούνται, ὅταν ὁ Χριστὸς ἀπονέμῃ τὰ γέρα ἐκάστῳ κατὰ τὰ ἔργα αὐτῶν· τοῖς ἀσεδέσι δὲ κατάραν καὶ οὐκ εὐλογίαν.

Ἡ ἄκρα κακία καὶ εἰς τέλος ἐπηρμένη, ὑπερηφανία καλεῖται· ἀντιτάσσεται δὲ Κύριος τοῖς μὲν ἀδίκους, ὡς δικαιοσύνη· τοῖς ψεύταις, ὡς ἀλήθεια· τοῖς δὲ ὑπερηφάνοις, ὡς ταπεινοφροσύνη· διὸ καὶ τοῖς ταπεινὰ φρονούσι φίλος ἐστί· τοῦτο γὰρ ἐστι τὸ, Δίδωσι χάριν ταπεινοῖς· τοῖς δὲ ὑπερηφάνοις ἀντιτάσσεται.

Δόξαν οὐράνιον κληρονομήσουσιν οἱ τὴν ἐνθεον σοφίαν μαθόντες τε καὶ διδάξαντες· ὕψωσαν δὲ αὐτοῖς ἀτιμίαν οἱ ἀσεβεῖς ἐνώπιον ἀγγέλων καὶ ἀνθρώπων παρὰ τοῦ Χριστοῦ.

A rerum intimæ naturæ peritam, et variorum Dei iudiciorum.

²⁰ Sapientia tantummodo prævalere nequeunt daemones, qui *prava* cogitationes in cor sapientis non sinuntur injicere. Nam mens sapientiae contemplationibus intenta, impuris cogitationibus sit impervia. — Mens pura appropinquat sapientiae, quia quod rectum est agnoscit: secus vero impura mens a sapientia longe discedit.

²¹ Scandalum rationalis naturæ est cogitatio impura, vel falsa cognitio. Qui autem divina voluntate circummunitus est, in ante dicta non incurrit.

²² Neque incursio, inquit, malarum cogitationum sapientem terrefacient; neque impii exterius irruentes, virtutem ejus infringent, dum eum naturalibus bonis spoliare volunt. Namque inexpugnabilem quis expugnet? Quanquam revera impio homine nihil est audacius. Quin adeo ipsam quoque immanissimam feram superabis, mitis si fueris et benignus, Deo tibi assistente. Hinc intelligimus, ab eleemosyna extingui malas cogitationes, quæ noctu nobis eveniunt, vel per phantasiam. Neque id tantummodo; sed a malis in vitæ transitu accusationibus, et a molestis iudicii poenis liberat eos qui hac mente sunt. Idem præstant mansuetudo, lenitas, patientia, et quæcunque ad cohibendas iræ commotiones spectant: siquidem ex iræ perturbatione terribiles phantasie fieri solent.

²³ Non alimoniam tantummodo largus esto indigenti, verum etiam notitiæ Dei sapientiaque ejus et præceptorum. Et quicquid Deo gratum est, eique nos appropinquans, ne tribuere abnuas ei qui ope tua indiget.

²⁴ Hæc adversus proximum inimicitia male facit hominis non corpori tantum, sed etiam animæ.

²⁵ Ignorantia Dei in domibus impiorum; Dei contra notitia in animabus justorum. Domicilia justorum benedicuntur: cum scilicet Christus ipsorum operibus præmia retribuet; verumtamen impiis maledictionem, non benedictionem.

²⁶ Summa et consummata nequitia, superbia appellatur. Adversatur autem Deus injustis, quatenus justitia est, mendacibus quatenus veritas, superbis quatenus modestia est. Propterea et humilium amicus est. Ita enim significant verba: Humilibus dat gratiam; at superbis adversatur.

²⁷ Cœlestem gloriam hæreditabunt, qui divinam sapientiam didicerint et docuerint. Cumulant vero sibi ignominiam impii, coram angelis et hominibus, a Christo.

CAP. IV.

Παιδείαν, τὴν ἡθικὴν ἀρετὴν λέγει· ἐννοίαν, τὴν νοεῖαν γνῶσιν· υἱὸς δὲ ἀρετῶν ὁ κατ' αὐτὰς πεποι-

²⁸ Disciplinam dicit moralem virtutem; intellectum, divinam scientiam. Filius autem virtutum

²⁰ v. 18. ²¹ v. 23. ²² v. 25. ²³ v. 27. ²⁴ v. 30. ²⁵ v. 33. ²⁶ v. 34. ²⁷ v. 35. ²⁸ v. 1.

est, qui illis est informatus; quique haud alterius rei gratia, sed propter ipsam virtutem, in ea se exercet.

¹⁸ Donum bonum do vobis, caeleste regnum, si legem meam non descrueritis. Ille porro animadvertendum est, donum bonum dici ab eo mentem, propter illum qui dona in sinum accipit injuste, et nec prospero successu utitur. Nam iniqua illa dona dicit pro improbi hominis negotiis, quae si mens excipiat, in viis suis non fortunatur.

¹⁹ Corona gratiarum, mandata Domini sunt, quae regni coronam vicissim retribuunt observantibus ipsa. Corona vero deliciarum cognitio Dei, quae nos protegens, omnem lascivam cogitationem, omnemque falsam scientiam repellit.

²⁰ Haec complures viae ad unam vergunt viam, quae dicit: Ego sum via. Multas autem vias dixit virtutes, quae ad Dei cognitionem deducunt. Multiplicantur autem anni vitae homini, qui in prophetarum voce audit caelestem Patrem, recipitque per unigenitum Filium verba illius, ut in vitae iustae viis dirigatur, quo salvus fiat in aeterna vita.

²¹ Horum castrorum statio est nequitia, et falsa scientia, et quidquid Deo invisum est. Hostes enim sunt impiæ cogitationes, quae animas perimunt.

²² Dilectis suis largitur Deus somnum; at impii dilectione ejus non fruuntur, quibus certe somnum Dominus non concedit. Hinc credibiliter ostendi potest, haud esse idoneam capiendo somno daemonum naturam.

²³ Antecunt nobis virtutes, nosque illuminant in praesente vita; quae si cum futura comparetur, quae dies est, nox dicitur; donec exsurgat dies, in qua iustitiae sol oriatur. Vel dicit, quoad tuto in loco nos constituent, non recedunt. Est enim diei proprium, ut tenebras dispellat. Quod sane Christus etiam aiebat: Qui ambulat in die, non offendit. Contra fit in viis impiorum; qui cum neque scient neque intelligant, in tenebris ambulant et offendunt; neque ullam veniam inveniunt, quasi ignorantia prolapsi fuerint: ipsi enim sibi tenebras obdixerunt. Et videsis, quod virtus in mediis etiam tenebris lucem diffundit; nequitia autem, in luce quoque tenebrescit.

²⁴ Sed neque quomodo peccant impii sciunt, neque causam offensionum suarum norunt: denique ne ipsum quidem peccatum suum animadvertunt; quod extremae nequitiae indicium est.

²⁵ Fontes dicit virtutes, unde scatet aqua vivens divinorum verborum, id est Christi cognitio. David quoque: Apparuerunt, inquit, fontes aquarum, et revelata sunt fundamenta orbis terrarum, sub adventu videlicet Servatoris nostri Jesu Christi.

²⁶ Oculi tui, inquit, recta videant, id est ea tan-

A μένος, ὅς οὐκ ἔλλου χάριν, ἀλλ' ἕνεκα τῆς ἀρετῆς τὰ κατ' αὐτὴν ἐνεργεῖ.

Δῶρον ἀγαθὸν δωροῦμαι ὑμῖν, τὴν ἐπουράνιον βασιλείαν, ἐὰν τὸν νόμον μου μὴ ἐγκαταλίπητε· σημειωτέον δὲ ἐνταῦθα, ὅτι δῶρον ἀγαθὸν ὀνομάζει τὸν νοῦν, διὰ τὸν λαμβάνοντα δῶρα ἐν κόλπῳ ἀδίκως, καὶ μὴ κατενοοούμενον· ἐκεῖνα γὰρ δῶρα ἀδίκως, τὰ πράγματα λέγει τοῦ πονηροῦ, ἅπερ ὁ νοῦς δεχόμενος, οὐ κατενοοῦται ἐν ταῖς ὁδοῖς αὐτοῦ.

Στέφανος χαρίτων αἱ ἐντολαὶ τοῦ Θεοῦ εἰσιν, αἵτινες τὸν στέφανον τῆς βασιλείας ἀντιπαρέχουσι τοῖς ποιούσιν αὐτάς· στέφανος δὲ τρυφῆς ἢ γνῶσις ἢ τοῦ Θεοῦ, ἥτις ὑπερασπίδουσα ἡμῶν, πάντα λογισμὸν ἐμπαθῇ, καὶ πᾶσαν γνῶσιν ψευδῇ ἀποθεῖται.

B Αὐταὶ αἱ πολλαὶ ὁδοὶ εἰς μίαν ἀγούσιν ὁδὸν, τὴν εἰπούσαν· Ἐγὼ εἰμι ἡ ὁδός· πολλὰς δὲ εἰρηκεν ὁδοὺς, τὰς ἀρετὰς τὰς φερούσας ἐπὶ τὴν γνῶσιν τοῦ Θεοῦ. Πληθυνθήσεται δὲ ἔτη ζωῆς τοῦ ἀκούοντος διὰ τῶν προφητῶν τοῦ ἐπουραίου Πατρὸς, καὶ δεχομένου διὰ τοῦ μονογενοῦς Υἱοῦ τοὺς λόγους αὐτοῦ, εἰς τὸ κατενυθῆναι ἐν ταῖς ὁδοῖς τῆς δικαιοσύνης τοῦ βίου, ὅπως ἀποσωθῇ εἰς τὴν αἰζῶνον ζωὴν.

Τούτου τοῦ στρατοῦ ὁ τόπος ἐστὶν ἡ κακία καὶ ἡ ψευδὴν γνῶσις, καὶ πᾶν ὅτι οὐκ ἀδεκτὸν τῷ Θεῷ· πολέμιοι γὰρ εἰσιν οἱ ἀσεβεῖς λογισμοὶ, ψυχὰς ἀποκτείνοντες.

C Ἐν τοῖς ἀγαπητοῖς αὐτοῦ διδωσιν ὁ Κύριος ὑπνον· οἱ δὲ ἀσεβεῖς οὐκ εἰσιν αὐτοῦ ἀγαπητοί· τοῖς ἀσεβέσιν ἄρα οὐ διδωσιν ὑπνον ὁ Κύριος· ἐντεῦθεν δὲ ἐστὶ καὶ πειθανῶς δεῖξαι, ὅτι οὐ καθεύδειν περὶ κασι δαίμονες.

Προπορεύονται ἡμῶν αἱ ἀρεταί. καὶ φωτίζουσιν ἡμᾶς ἐν τῷ παρόντι βίῳ, ὅς πρὸς τὸν μέλλοντα, ἡμέραν ὄντα, νύξ λέγεται· ἕως κατορθώσῃ ἡ ἡμέρα ἐν ᾗ ὁ τῆς δικαιοσύνης ἥλιος ἀνατέλλει. Ἡ ἀντί τοῦ, ἕως ἡμᾶς ἐν ἀσφαλείᾳ καταστήσουσιν, οὐκ ἀφίστανται· τοῦτο γὰρ ἡμέρας ἔβιον, τὸ σκότος διαλύειν· ὅπερ οὖν καὶ Χριστὸς ἔλεγεν· Ὁ περιπατῶν ἐν τῇ ἡμέρᾳ οὐ προσκώπτει· τούναντίον δὲ αἱ τῶν ἀσεβῶν· ἐπεὶ οὖν οὐκ ἔγνωσαν οὐδὲ συνήκαν, ἐν σκότει διαπορεύονται· προσκώπτουσιν, ἀλλ' οὐκ ἔχουσι συγγνώμην· ὡς ἀγνοῖα προσπεταίνοντες· αὐτοὶ γὰρ ἑαυτοῖς τὸ σκότος εἰργάσαντο· ὅρα δὲ ὡς ἡ μὲν ἀρετὴ καὶ ἐν σκότει φῶς ἐποίησεν· ἡ δὲ κακία καὶ ἐν φωτὶ σκότος. — Οὐδὲ τὸν τρόπον πῶς ἀμαρτάνουσιν, οἱ ἀσεβεῖς ἐπίστανται· οὐδὲ τὴν αἰτίαν γινώσκουσι, πόθεν προσκώπτουσιν· ἀλλ' οὐδὲ αὐτὸ τοῦτο ἴσασιν, ὅτι παρανομοῦσιν· ὅπερ ἐστὶν γνῶρισμα τῆς ἐσχάτης κακίας.

D Πηγὰς λέγει τὰς ἀρετὰς, ἀφ' ὧν γινώσκειται τὸ ὕδωρ τὸ ζῶν τῶν θελῶν βρῆματων, ὅπερ ἐστὶν ἡ γνῶσις τοῦ Χριστοῦ. Καὶ ὁ Δαυὶδ· Ὁφθῆσαν γὰρ, φησὶν, αἱ πηγαὶ τῶν ὑδάτων, καὶ ἀνεκαλύφθησαν τὰ θεμέλια τῆς οἰκουμένης, παρὰ τὴν ἐπιδημίαν δηλονότι τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ.

Οἱ ὀφθαλμοὶ σου, εἶπεν, ὁρᾷ βλέπέτωσαν, τοῦτ-

ἔστι τὰ Θεῷ μόνῃ φίλα, ἤγουν τὰ παρὰ τῶν προφητῶν ἡμῖν σαφηνισθέντα περὶ τοῦ Χριστοῦ μόνου καὶ τῶν μαθητῶν αὐτοῦ· καὶ ὅσα παρὰ τινος πρὸς τὸν Χριστὸν οἰκεῖοντα λαληθεῖν καὶ μόνον.

Συμψυχνεῖ τοῦτοις τὸ, Ἐάν μὴ Κύριος οἰκοδομήσῃ οἶκον, καὶ φυλάξῃ πόλιν· τούτέστιν ἐάν μὴ Κύριος δύῃ ἡμῖν ἰσχύιν τοῦ κατευθύναι τὰ πρὸς αὐτὸν διαθήματα, μάτην ἡμεῖς κοπιῶμεν, οἱ μὴ ἐν παρακλήσει αὐτὸν ἐπικαλούμενοι, ἀλλ' ἐν αὐθαδεῖ ἐπιχειροῦντες.

Συμψυχνεῖν γὰρ αἶτε πρόδηλοι πόρνοι, καὶ αἱ τῶν ἑτεροδόξων διδασκαλῖαι, ἀπατῶσαι διὰ τῆς χρηστολογίας τὰς τῶν ἀνάκων καρδίας· μεγίστη οὖν ἀσφάλεια τὸ μὴ ἀλῶναι τὴν ἀρχήν· ἀλόντα γάρ, δούσκολον διαφυγεῖν.

Μέχρι μὲν τῆς ἀκοῆς αὐτῶν, τὸ καλόν. Σημαίνει δὲ τὸ λίπος τὴν ἡδονήν, ἀφ' ἧς τίκεται ἡ ἀκαθαρσία· ἧς ἐκγονον, κακία καὶ ἀγνοία· ὧν οὐδὲν ἔστι πικρότερον ἐν τοῖς γεγνονόσιν εὐρεῖν ἐν ἡμέρᾳ κρίσεως.

Ἐντεῦθεν γινώσκωμεν ὅτι τὸ θυμικὸν μέρος ἐπικρατεῖ ἐν τοῖς δαίμοσιν· Ἀνελεῖμιν γάρ, φησὶ, θυμὸς, καὶ ὀξεῖα ὀργὴ αὐτῶν· θηρεύουσι γὰρ εἰς ἀπώλειαν τοὺς πειθαρχοῦντας αὐτοῖς· οὕτω γὰρ τιμῶσι τοὺς τιμῶντας αὐτούς.

Διὰ τῶν κακιῶν οἱ πονηροὶ κατατρίβουσι τὰς σάρκας τοῦ Χριστοῦ, καὶ τὸ αἷμα καταναλίσκουσι, κοινὸν αὐτὸ ἡγησάμενοι (1)· Ὁ τρώγων γάρ μου, φησὶ, τὴν σάρκα, καὶ πίνων μου τὸ αἷμα, ἔχει ζωὴν αἰώνιον, καὶ γὰρ ἀναστήσω αὐτὸν ἐν ἰσχύϊ ἡμέρᾳ· ὁ δὲ ἀναξίως ἐσθίων τὸ σῶμα καὶ πίνων τὸ αἷμα τοῦ Κυρίου, κρίμα ἐκτεπῇ ἐσθίει καὶ πίνει.

Ἦν ὅτε οὐκ ἦν κακόν, καὶ ἔσται ὅτε οὐκ ἔσται· ἀνεξέλειπτα γὰρ τὰ σπέρματα τῆς ἀρετῆς· πείθει δὲ μὲ καὶ οὗτος παρ' ὀλίγον, καὶ οὐ τελείως ἐν παντὶ κακῷ γεγνονός· ὁ πλούσιος ἐν τῷ ᾧ ᾤδῃ διὰ κακίαν κρινόμενος, καὶ οἰκτεῖρων τοὺς ἀδελφούς (2)· τὸ δὲ ἔλαϊν, σπέρμα τυγχάνει τὸ κάλλιστον τῆς ἀρετῆς.

Ἡ γνῶσις καὶ φρέαρ ἔστι καὶ πηγὴ· τοῖς μὲν γὰρ προσελθοῦσι ταῖς ἀρεταῖς, βαθὺ φρέαρ εἶναι δοκεῖ· τοῖς δὲ ἀπαθείαι καὶ καθαροῖς, πηγὴ· οὕτω καὶ ὁ Σωτὴρ ἐκαθέζετο ἐπὶ τῇ πηγῇ, ὥρα ἦν ὡσεὶ ἔκτῃ· πηγὴν δὲ νοεῖ τὴν θεῖαν γνῶσιν, καὶ οὐ τὸ φρέαρ τοῦ ὕδατος· ὥσπερ δὲ ἡ πηγὴ πρόκειται ἀκόπως, τούτέστι τὸ τρέχον ὕδωρ τοῖς διψῶσιν, οὕτω τὸ φρέαρ ἐν κόπῃ τοῖς θέλουσιν ἀντλεῖν· καὶ ὥσπερ ἡ πηγὴ ἀπαστός ἐστι τοῦ ρεῖν, οὕτως ἡ αἰσθητικὴ γραφὴ ἀέναντος ἔχει τὸν ὁρόμον, καὶ εὐκόλον τοῖς διψῶσι τὸν θεὸν γεραίρειν· καὶ ὥσπερ τὸ φρέαρ κόπον παρέχει τοῖς ἀντλοῦσιν, οὕτω καὶ ἡ θεωρητικὴ γνῶσις τοῖς θέλουσι δι' αὐτῆς τὰς ἀρετὰς κατορθῶσαι, ψυχῆς τε καὶ σώματος, τὰ τε θεῖα ἐννοεῖν, καὶ τῆς βασιλείας τῶν οὐρανῶν ἀντιποιθῆναι.

“ v. 27. “ v. 1. “ v. 3. “ v. 9. “ v. 11.

(1) Animadvertit catholicum doctissimi et antiquissimi Origines testimonium de sacrosancta Eucharistia.

A tum quæ Deo sunt placita; nempe quæ a prophetia manifestata nobis fuerunt de solo Christo discipulisque ejus: quæcunque denique abs quovis dicentur ad Christum tantummodo deducuntur.

“ His consonant illa: Nisi Dominus ædificaverit domum, et custodiverit civitatem; id est, nisi Dominus nobis vim suppediaverit dirigendi ad ipsum gressus nostros, frustra nos laboramus, qui nequaquam eum precibus invocamus, sed cum audacia rem gerimus.

CAP. V.

“ Blaterant enim tum publicæ meretrices, tum heterodoxorum scholæ, pulchro eloquio ingeniorum corda decipientes. Est itaque tutum maxime, ne initio decipiamur; nam deceptus, difficile evadit.

B “ Auditionis tenuis, delectatio. Pinguedo autem voluptatem denotat, ex qua impuritas gignitur; ejus progenies, nequitia et inscitia. Atqui his vitis nihil invenietur amarius in die judicii.

“ Hinc cognoscimus qualitatem iracundiam in dæmonibus prævalere. Immitis enim est, inquit, furor eorum, et ira acuta. Venantur quippe ad interitum eos qui sibi obtemperant. Sic videlicet honorant eos, qui ipsos honorant.

C “ Peccatis suis improbi homines Christi carnes conterunt, et sanguinem consumunt, rem profanam existimantes. Attamen ait Christus: Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, et ego resuscitabo eum in novissimo die. Jam vero qui indigne corpus manducat et sanguinem bibit Domini, judicium sibi manducat et bibit.

“ Olim non fuit malum, et hoc ipsum aliquando non erit: sunt enim indelebilia virtutis semina. Hoc mihi propemodum suadet dives ille qui non omnino totus malus fuerat, etsi ob nequitiam inferis adjudicatus: ecce enim ille misericordiam erga fratres retinebat. Atqui misericordia semen est virtutis optimum.

D “ Scientia puteus simul est et fons: etenim illis qui ad virtutem primum accedunt, profundus puteus videtur: at imperturbatis atque puris, fons. Sic etiam Salvator sedebat supra fontem hora circiter sexta. Tu vero fontem intellige divinam scientiam, non aquæ puteum. Et sicuti fons prostat absque labore, utpote aqua discurrens sitientibus, ita puteus laborem requirit volentium exantillare. Et sicuti fons incessanter manat, ita sensibilis scriptura perennem habet fluxum, facilliterque his qui sitiunt Deum donat. Et sicuti puteus laborem creat exantillantibus, ita et scientia contemplativa iis qui volunt virtutes recte exercere animæ corporisque et divina intelligere, et cælorum regnum adipisci.

“ v. 14. “ v. 15.

(2) Illic ianuit Origenes errorem illum suum de futura, post vitam, conversione impiorum, et pœnarum finem.

⁹⁰ Illic mulieris vocabulo scientiam Dei denotat; A quæ nobis jam inde ab adolescentia tradita fuit; et quam superius Salomon juventutis magisterium dixit. Fili, enim inquit, ne te capiat consilium malum (id est diabolus malorum consiliorum molitor), quo doctrina juventutis deseritur, et divinum fœdus oblivioni traditur. Oblivio autem et derelictio, possessu scientiæ deteriores sunt, veluti sanitate longe peior morbus, et infra vitam mors. Simul tamen ipsa scientia et mater dicitur et uxor atque soror: mater, quia qui docuit me, per scientiam me genuit, ut Paulus per Evangelium Galatas: uxor, quia mihi copulata parit virtutes et recta dogmata; siquidem reapse scientia parit viro prudentiam: soror, quia ego pariter atque illa ex uno geniti fuimus Deo Patre. Dic enim, inquit, sapientiæ, ut soror tua sit ⁹¹.

⁹² Gratia et amicitia liberant. Virtus autem et scientia rationalem animam liberant. Nam gratia et amicitia, virtus et scientia sunt. Jam si cervus ex amicitia, et pullus ex gratiis gignitur; cervus quidem est contemplationis symbolum, pullus autem quietis a cupiditatibus; quorum alteram ex virtutibus, alteram ex scientia confieri comparatum est. — Cervus est contemplationis symbolum circa corporea et incorporea et scientiam Dei: amicitia autem, dilectionis erga Deum et homines: pullus denique, imperturbati animi. Et theoria quidem scientiæ Dei, ex animæ virtutibus procreari solet: dilectio, ex sapientiâ: tranquillitas, ex virtutibus corporis. Hortatur vero nos ut cum hujusmodi gratiis semper versemur: nam qui cum iis consuescet, non ad Deum solum accedet, sed cum illo etiam habitabit. — Propria rationalis naturæ est virtus, quæ amicitia appellatur, et Deo conciliat copulatque eos qui se sequuntur per scientiam Dei. — Nam qui virtutis scientiæque amore ducitur, quotuscunque meliorum est.

⁹³ Nonnulli hoc de profana sapientiâ dici putant, in qua diu versari non expedit, propter hærentes in ea errores. Alii de improbitate, quominus videlicet familiares ei simus, interpretantur sic: nempe quia, etsi impossibile est hominem malis cogitationibus omnino carere, attamen in iis non immorari, D possibile; quas auctor ulnas appellat.

⁹⁴ Quicumque sibi amicum Christum despondet, tanquam justitiam ac veritatem, is animam suam inimicis contrahit, qui homines oppugnare solent propter ipsorum erga Salvatorem charitatem. Nam charitas spiritalis, est scientia Dei, cujus causa sancti viri Dei sunt amici, ut Joannes Baptista amicus sponsi erat, Moysesque, et apostoli: Jam enim, inquit, non appellabo vos servos, sed amicos.

⁹⁵ Viden' certamen et vigilantiam? Animæ quip-

Γυναῖκα ἐνταῦθα τὴν τοῦ Θεοῦ γνῶσιν σημαίνει· αὕτη δὲ ἐκ νεότητος ἡμῖν ἐδόθη· ἦντινα ἀνωτέρω διδασκαλίαν ὁ Σολομὼν νεότητος λέγει· Ὑλὲ, γάρ φησι, μὴ σε καταλάβῃ βουλὴ κακῇ (τὸν διάβολον λέγων, ὡς κακῶς βουλευσάμενον)· ἡ ἀπολιποῦσα διδασκαλίαν νεότητος, καὶ διαθήκην θεῖαν ἐπιλελησμένη· λήθῃ δὲ καὶ ἀπόλειψις, γνῶσεως κτήσεως δεῦτεραι· ὥσπερ καὶ ὑγείας νόσος ἐσχάτη, καὶ ζωῆς θάνατος δεῦτερος· ἅμα δὲ καὶ τοῦτοις τε, ὅτι ὅπερ ἡ αὕτη γνῶσις, καὶ μήτηρ λέγεται καὶ γυνὴ καὶ ἀδελφὴ· μήτηρ μὲν, ἐπειδὴ ὁ διδάσκει με, δι' αὐτῆς με γεγέννηκεν, ὡς Παῦλος διὰ τοῦ Εὐαγγελίου Γαλάτας· γυνὴ δὲ, ὅτι συνοῦσά μοι τίχτει τὰς ἀρετὰς καὶ δόγματα ὁρθά· εἰ γὰρ ἡ σοφία ἀνδρὶ τίχτει φρόνησιν· ἀδελφὴ, ὅτι ἐγὼ τε καὶ αὕτη ἐκ τοῦ ἐνὸς γεγονάμεν Θεοῦ καὶ

B Πατρός· Εἶπον γάρ, φησί, τὴν σοφίαν, σὴν ἀδελφὴν εἶναι.

Ἡ χάρις καὶ ἡ φιλία ἐλευθεροῖ· ἡ δὲ ἀρετὴ καὶ γνῶσις ἐλευθεροῦσι ψυχὴν λογικὴν· ἡ χάρις γάρ καὶ ἡ φιλία, ἀρετὴ καὶ γνῶσις ἐστίν· εἰ δὲ ἑλαφὸς ἐκ τῆς φιλίας, ὁ πῶλος ἐκ τῶν χαρίτων γεννᾶται· ἡ οὖν ἑλαφὸς ἐστὶ τῆς θεωρίας σύμβολον· ὁ δὲ πῶλος, τῆς ἀπαθείας· ἡ μὲν γάρ, ἐξ ἀρετῶν· ἡ δὲ, ἐκ τῆς γνῶσεως γίνεσθαι πέφυκεν. — Ἡ μὲν ἑλαφὸς ἐστὶν θεωρίας σύμβολον, σωμάτων καὶ ἀσωμάτων καὶ γνῶσεως Θεοῦ· ἡ δὲ φιλία, τῆς πρὸς Θεὸν καὶ τὸν πλησίον ἀγάπης· ὁ δὲ πῶλος, τῆς ἀπαθείας· καὶ ἡ μὲν θεωρία τῆς πρὸς Θεὸν γνῶσεως, ἐξ ἀρετῶν εἰσθε γίνεσθαι ψυχικῶν· ἡ δὲ ἀγάπη, ἐκ τῆς σοφίας γίνεσθαι πέφυκεν· ἡ δὲ ἀπάθεια, ἐκ τῶν τοῦ σώματος ἀρετῶν· παραινέει δὲ ἡμᾶς ταῖς τοιαύταις χάρισιν ἀεὶ προσομιλεῖν· ὁ δὲ τοῦτοις ἐμφιλοχωρῶν, οὐ μόνον τῷ Θεῷ προσομιλήσει, ἀλλὰ καὶ σύνοικος γενήσεται αὐτῷ. — Ἰδία τῆς λογικῆς φύσεως ἐστὶν ἡ ἀρετὴ, ἥτις καλεῖται φιλία, καὶ συμφιλιᾷζει τῷ Θεῷ τοὺς ἐπομένους αὐτῇ διὰ τῆς γνῶσεως τοῦ Θεοῦ. — Ἐν γάρ τῇ τῆς ἀρετῆς φιλίᾳ καὶ τῇ τῆς γνῶσεως, ὁ συμπεριφερόμενος πολλοστός ἐστὶ τῶν ὠφελουμένων.

Τινὲς μὲν τοῦτο περὶ τῆς ἐξωθεν σοφίας νομίζουσι λέγεσθαι, πρὸς ἣν χρονίζειν οὐ καλὸν διὰ τὰς ἐν αὐτῇ ἀπάτας· τινὲς δὲ περὶ τῆς κακίας καὶ τοῦ μὴ πολὺν εἶναι πρὸς αὐτὴν, ἐρμηνεύουσιν οὕτως· ὅτι ἀδύνατον μὲν παντάπασι ἀπέχεσθαι ἀνθρώπων πονηρῶν λογισμῶν· μὴ ἐγγρονίζειν μέντοι ἐν αὐτοῖς, δυνατόν· οὗς καὶ ἀγκάλας καλεῖ.

CAP. VI.

Πᾶς ὁ τὸν φίλον τὸν Χριστὸν ἐγγυώμενος, ὡς δικαιοσύνην καὶ ἀλήθειαν, παραδίδωσι τὴν ἑαυτοῦ ψυχὴν τοῖς ἐχθροῖς, τοῖς εἰωθόσι πολεμεῖν τοῖς ἀνθρώποις, διὰ τὴν πρὸς τὸν Σωτῆρα φιλίαν· φιλία γάρ ἐστὶ πνευματικὴ, γνῶσις Θεοῦ, καθ' ἣν καὶ οἱ ἄγιοι φίλοι Θεοῦ χρηματίζουσιν, ὡς ὁ Ἰωάννης ὁ Βαπτιστῆς φίλος ἦν τοῦ νυμφίου, Μωϋσῆς τε καὶ οἱ ἀπόστολοι· Οὐκέτι γάρ, φησὶν, ὑμᾶς καλῶ δούλους, ἀλλὰ φίλους.

Ὅρθς ἀγῶνα καὶ ἀγρυπνίαν; Ὑπνος μὲν ἐστὶ ψυ-

⁹⁰ v. 18. ⁹¹ Prov. vii, 4. ⁹² v. 19. ⁹³ v. 20. ⁹⁴ v. 3. ⁹⁵ y. 4.

χῆς ἢ κατ' ἐνέργειαν ἀμαρτία· νυσταγμός δὲ, τὸ πρῶτον ἐν τῇ ψυχῇ συνιστάμενον ἀκάθαρτον νόημα· ἐπινυσταγμός δὲ ἡ πρὸς τὰ χεῖρω βροπή· κωλύει οὖν ὁ μὲν νόμος τὸν ὕπνον· τὸν δὲ νυσταγμὸν τὸ Εὐαγγέλιον· εἰ γὰρ ὁ μὲν περικόπτει τὴν κατ' ἐνέργειαν ἀμαρτίαν· τὸ δὲ, τὴν κατὰ διάνοιαν πρῶτον συνισταμένην κακίαν· Ἐρρέθη γὰρ, φησὶ, τοῖς ἀρχαίοις, Ὁ φοβεύσεις· ἐγὼ δὲ λέγω ὑμῖν, Ὁκ ὀργισθήσῃ.

Σημειώτεον ἐνταῦθα, ὅτι τὴν τοῦ μύρμηκος φυσικὴν ἐναρμόνιον κίνησιν, σοφίαν καλεῖ· καὶ γὰρ ὁ σφώτερος σοφού, σφώτερος λέγεται· πῶς δὲ καὶ οὐκ ἔστιν ὑπὸ δεσπότῃν, εἰ γὰρ τὰ σύμπαντα δοῦλα τοῦ Θεοῦ; ἢ μήποτε ὁ Θεὸς λέγεται δεσπότης διχῶς, ὡς δημιουργός, καὶ ὡς γινωσκόμενος; Αὐτὸ καὶ Παῦλος γράφει· *Nunī dē ἐλευθερωθέντες ἀπὸ τῆς ἀμαρτίας, δουλωθέντες δὲ τῷ Θεῷ* (δηλονότι κατ' ἀρετὴν καὶ γνώσιν) *ἔχετε τὸν καρπὸν ὁμῶν εἰς ἀγιασμόν, τὸ δὲ τέλος ζωὴν αἰώνιον*· εἰ δὲ τοῦ τοιοῦτου τέλους καὶ τῆς γνώσεως ἀμοιβός ἐστιν ὁ μύρμηξ, ἄλογος ὢν, δῆλον ὅτι καὶ τῆς τοιαύτης δουλείας ἐλεύθερος· καλῶς οὖν λέγεται μὴ εἶναι ὁ μύρμηξ ὑπὸ δεσπότῃν, κατὰ ταύτην τὴν δεσποτείαν· εἶναι δὲ πάλιν ὑπὸ δεσποτείαν λέγεται, ὑπὸ τὸν Θεόν, ὡς ὑπὸ δημιουργόν.

Διὰ μὲν τοῦ μύρμηκος ἔοικεν ὁ Σολομὼν τὴν πρακτικὴν ὁδὸν ἡμῖν ὑπογράφειν· διὰ δὲ τῆς μελίτσης, τὴν θεωρίαν τῶν γενομένων σημαίνει καὶ αὐτοῦ τοῦ ποιήσαντος, ἦντινα καὶ καθαροὶ καὶ ἀκάθαρτοι, καὶ σοφοὶ καὶ ἀνόητοι, πρὸς τὴν τῆς ψυχῆς ὑγίαν προσερέπονται· καὶ φαίνεται μὲν εἰ ὁ κηρὸς, αὐτῶν τῶν πραγμάτων λόγον ἐπέχειν· τὸ δ' ἐναποκαίμενον αὐτῷ μέλι, σύμβολον εἶναι τῆς θεωρίας αὐτῶν· καὶ ὁ μὲν κηρὸς παρελεύσεται· Ὁ οὐρανὸς γὰρ, φησὶ, καὶ ἡ γῆ παρελεύσεται· τὸ δὲ μέλι οὐ παρελεύσεται· οὐδὲ γὰρ οἱ λόγοι παρελεύσονται τοῦ Σωτήρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ· περὶ ὧν λέγει ὁ Σολομὼν· *Κηρία μέλιτος, λόγοι καλοὶ· γλυκύσῃ δὲ αὐτῶν, ἰατρὴ ψυχῆς*· καὶ ὁ Δαυὶδ, *Ὡς γλυκύτερα, φησὶ, τῷ λάρυγγί μου, τὰ λόγια σου ὑπὲρ μέλι τῷ στόματί μου*· τὸ δὲ ἀποτέλεσμα τοῦ πόνου τῶν ἀρετῶν καὶ τῆς γνώσεως, πόνον ὠνόμασε· βασιλεῖς δὲ καὶ ἰδιῶται, οὐ τοὺς τὸ διάδημα ἔχοντας, ἢ τοὺς ἐν κοπρίᾳ πένητας λέγει, ἀλλὰ τοὺς πρὸς τὸν Θεὸν τὸν νοῦν σεσοφισμένον καὶ ἐρρωμένον ταῖς ἀρεταῖς ἔχοντας, βασιλεῖς λέγει.

Ὁ ὕπνος οὗτος μόνῃ πέφυκεν ἐπισυμβαίνειν ψυχῇ λογικῇ· σημαίνει γὰρ ἐνταῦθα [ἀγνοίαν καὶ ἀγνοσίαν] ὧν ἡ ἀγρυπνία ποιεῖ τινα, ὡς στρούθιον μονάζον ἐπὶ δώματός.

Προσεκτέον ἐνταῦθα μήποτε ἄρα διὰ τῶν τοιούτων κινήματων τοῦ σώματος γινώσκωσιν οἱ ἀντικείμενοι τοὺς αὐτῶν λογισμοὺς ἐν ἡμῖν στρεφόμενους· ἐπειδὴ καρδιογνώστην μόνον τὸν Θεὸν πεπιστευμένον εἶναι.

Ἠδὲ ὁ τρώγων τὰς σάρκας τοῦ Χριστοῦ καὶ πίνων τὸ αἷμα αὐτοῦ (1), κτάται αἷμα δίκαιον· οὐ στερι-

A pe somnus est peractum peccatum : dormitatio autem conflatus in anima impurus cogitatus : denique indormitatio, declinatio ad deteriora. Vetat somnum lex, dormitationem Evangelium : illa enim amputat peccati consummationem, hoc suborientem menti nequitiam. Nam dictum fuit antiquis : Non occides; ego autem dico vobis, Non irascaris.

B Hic animadvertendum est, formicæ naturalem concinnum motum, vocari ab auctore sapientiam. Nam qui est sapiente sapientior, is dicitur sapientior. Quemodo autem formica sub domino non est, quandoquidem omnia Deo famulantur? nisi quod Deus dupliciter dicitur dominus, et quia creator, et quia cognitus. Quare et Paulus scribit : *Nunc vero liberati a peccato, servi autem facti Deo* (id est secundum virtutem ac scientiam), *habetis fructum vestrum in sanctificationem, finem vero vitam æternam*⁵⁷. Jam si finis huiusmodi atque scientiæ expers est formica utpote irrationalis, constat eam esse huiusmodi quoque famulatu liberam. Bene ergo dicitur formica non esse sub domino, secundum huiusmodi dominatum. Attamen sub Dei dominatu vicissim dicitur, sub eo scilicet tanquam creatore.

C Formicæ similitudine videtur nobis Salomon viam agendi describere : ape autem theoriam actuum rerum ipsiusque actoris denotare : quam theoriam seu doctrinam puri æque atque impuri, sapientes ac fatui, ad suæ animæ sanitatem adhibent. Et mihi videtur favus, ipsorum negotiorum locum tenere : hærens autem ei mel, symbolum esse theoriæ ipsorum. Et favus quidem præteribit : nam Cælum, inquit, et terra præteribunt : mel tamen non præteribit, quia Salvatoris nostri Jesu Christi verba non præteribunt. De quibus dicit Salomon : *Favi mellis, pulchri sermones ; et dulcedo horum, animæ medela*⁵⁸. David etiam : *Dulciora, inquit, faucibus meis oracula tua, plus quam mel ori meo*⁵⁹. Effectum vero laboris virtutum atque scientiæ, laborem nominavit. Reges porro et idiotas, non dicit vel eos qui diadematibus ornantur, vel de sterquilino pauperes ; sed homines qui erga Deum mentem bene eruditam atque in virtutibus obfirmatam habent, hos reges dicit.

D Somnus hic rationali tantum animæ obrepit. Namque hic significat insipientiam et inscitiam. Evigilatio quidem facit hominem tanquam struthionem solitarium in domo.

E Hic attendendum est, ne forte ex huiusmodi corporis motibus cognoscant adversarii cogitationes intra nos versantes. Nam cordium quidem solum Deum cognitorem esse credimus.

Quicumque Christi carnes manducat, et ejus sanguinem bibit, sanguinem justum possidet ; quo

⁵⁶ v. 6. ⁵⁷ Rom. vi, 22. ⁵⁸ v. 8. ⁵⁹ Prov. xvi, 24. ⁶⁰ Ps. cxviii, 103. ⁶¹ v. 9. ⁶² v. 13. ⁶³ v. 17.

(1) Rursus Origenis de SS. Eucharistia sententia catholica, quam et in aliis ejusdem scriptis late

exponit atque tuetur Huetius in *Origenianis*, lib. ii, dissert. xiv, 2.

si privetur rationalis anima, ea mori dicitur. Nam anima quæ peccat, ipsa morietur. Quod si quis sanguis justus est, utique erit et injustus, quem sibi attrahunt qui comedunt datum in escam populis Æthiopum⁶⁶ (draconem) pane mendacii nutritum. Et sane qui diis alienis sacrificant, justum sanguinem suum pessumdant: qui autem semet sacrificium Deo soli offerunt, il sanguinem injustum disperdunt. Subsequetur autem omnino injusti sanguinis corruptio. Verumtamen id nonnisi presente tempore accidit; sed ab initio non fuit sic. Non enim in morbi corruptione valetudo puerorum fuit, qui sani initio geniti fuerunt.

⁶⁷ Reprehendit mutua mendacia, quæ ipsos ad disceptationes conferunt atque lites. Vel fratres sunt, qui adoptionis gratiam habent, et sub uno sunt patre Christo; quos invicem distrahere conatur testis iniquitatis, perturbationes ipsis immitiens et judicia. Verbum autem « accendit » apponitur, ut credo, propter vitiosas cogitationes, quæ animum ad iram odiumque inflammant, cupiditatem autem ad turpia opera. Hujusmodi cogitationes Paulus quoque appellavit⁶⁸ maligni tela ignea, quæ animam vulnerant mortemque adducunt.

⁶⁷ Matrem secum habere eum jubet, quæ est sapientia generans, nempe illa secundum Deum. Atqui oportuisset patrem potius nominare, namque hic ad filii existentiam plus confert. Sed quia fieri nequit, ut ipse Deum cognoscat ante factarum rerum notitiam, ideo matrem potius quam patrem secum habere jubet; ut per matrem filius patrem cognoscat. Nam nisi ipsa eum pepererit, lucem non aspicit, quæ videlicet ipsius Dei agnitio est.

⁶⁸ Quia mandatum legis lucerna est et lux. Et fortasse lucerna Testamentum Vetus est: illud enim erat quasi lucerna quæ incendebatur et apparebat. Lux vero, Novum Testamentum est: Ego enim, inquit, lux sum mundi; improborum redargutio, bonorum eruditio. Nam per legem cognitio peccati.

⁶⁹ Tanta est enim nequitie voluptas, quanta uni-
ci panis.

⁷⁰ Si a vera scientia corripitur, scientiam quamlibet falsam abjiciet, qui antea furabatur, ob scientiæ indigentiam, ex insatuata a Servatore nostro scientia ac sapientia. Redditurus autem septuplum dicitur, quia septies in die laudabit Deum, et cunctis sensibus suis Deo traditis, liberabit se a paratibus diabolo et angelis ejus suppliciis.

⁷¹ Omnis qui iniquitati communicat, mæchus est, diaboli scilicet qui primus uxorem duxit nequitiam, et ab initio homicida fuit. Idem cum illo animæ propriæ exitium infert.

Α σκομένη ψυχή λογική, λέγεται αποθνήσκειν. Ψυχή γάρ, φησιν, ἡ ἀμαρτάνουσα, αὕτη ἀποθάνεται· εἰ δὲ ἔστιν αἷμα δίκαιον, ἔστι δηλονότι καὶ αἷμα ἀδίκον· ὅπερ συνάγουσιν ἐν ἑαυτοῖς οἱ κατεσθίοντες τὸ δεδομένον βρώμα λαοῖς τοῖς Αἰθίοφι, καὶ τρεφόμενον τῷ ἄρτῳ τοῦ ψεύδους· καὶ οἱ μὲν θύοντες θεοῖς ἄλλοις, τὸ δίκαιον ἑαυτῶν αἷμα καταναλίσκουσιν· οἱ δὲ ἑαυτοῖς θυσίαν τῷ μόνῳ θεῷ, τὸ ἀδίκον διαφθείρουσιν αἷμα· ἀκολουθήσει δὲ πάντως τῇ μὲν φθορᾷ τοῦ ἀδίκου αἵματος· ἀλλὰ τοῦτο μὲν πάντως νῦν πέφυκε γίνεσθαι, ἀπ' ἀρχῆς δὲ οὐχ οὕτως· οὐ γὰρ κατὰ φθορὰν νόσου ὕγια τῶν παίδων, μετὰ τῆς ὑγείας ἀπ' ἀρχῆς τιττομένω.

Διαβάλλων τὸ ψεύδος ἀλλήλοις, αὐτοὺς εἰς διακρίσεις φέρει καὶ ἀντιδικίας· ἡ ἀδελφοὶ εἰσιν οἱ τὸ τῆς υἱοθεσίας ἔχοντες χάρισμα, καὶ ὑπὸ τὸν αὐτὸν ὄντες πατέρα Χριστόν· ὅς χωρίζειν ἐπιχειρεῖ ὁ μάρτυς τῆς ἀδικίας, ταραχὰς ἐν αὐτοῖς ἐμβάλλων καὶ κρίσεις· τὸ δὲ « ἐκκαίει, » ὡς οἶμαι, προστίθεται διὰ τοὺς ἐμπαθεῖς λογισμοὺς, ἀνάπτοντας θυμὸν μὲν, πρὸς ὀργὴν καὶ μῖσος ἐπιθυμίαν δὲ πρὸς αἰσχροῦς ἐργασίας· τοὺτους τοὺς λογισμοὺς καὶ ὁ ἅγιος Παῦλος ὠνόμασε τοῦ πονηροῦ βέλη πεπυρωμένα, τιτρώσκοντα τὴν ψυχὴν, καὶ θάνατον ἐργαζόμενα.

Τὴν μητέρα ἐπάγεσθαι προτάσσει, ἥτις ἐστὶν ἡ σοφία γεννώσα, ἡ μὲν κατὰ θεόν· καίτοι ἐχρὴν αὐτὸν εἰπεῖν τὸν πατέρα· οὗτος γὰρ πρὸς τὸ συνεῖναι τῷ υἱῷ μᾶλλον ἐπιτηδεύστερος· ἀλλ' ἐπειδὴ οὐ δυνατόν, αὐτὸν γνῶναι τὸν θεὸν πρὸ τῆς τῶν γεγονότων θεωρίας, τοῦτου χάριν τὴν μητέρα καὶ οὐ τὸν πατέρα προτάσσει ἐπάγεσθαι· ἵνα διὰ τῆς μητρὸς ὁ υἱὸς ἴδῃ τὸν πατέρα· ἐὰν γὰρ αὕτη μὴ γεννήσῃ, οὐ βλέπει τὸ φῶς, ὅπερ ἐστὶ γνῶσις αὐτοῦ τοῦ θεοῦ.

Ὅτι ἡ ἐντολὴ τοῦ νόμου λύχνος ἐστὶ καὶ φῶς· καὶ τάχα λύχνος, ἡ Παλαιὰ Διαθήκη ἐστίν· ἐκεῖνος γὰρ ἦν ὁ λύχνος ὁ καυόμενος καὶ φαῖνων· φῶς, ἡ Νέα Διαθήκη· Ἐγὼ γάρ, φησιν, εἰμὶ τὸ φῶς τοῦ κόσμου· Ἐλεγχος μὲν τῶν κακῶν, παιδεία δὲ τῶν ἀγαθῶν· διὰ γὰρ νόμου ἐπιγνώσις ἀμαρτίας.

Τοσαύτη γὰρ ἐστὶν ἡ ἥδονή τῆς κακίας, ὅση καὶ ἐνὸς ἄρτου.

Ἐὰν ἄλῃ ὑπὸ γνώσεως ἀληθοῦς, ἀποθήσεται πᾶσαν γνῶσιν ψευδῆ, ὁ πρότερον κλέπτων, δι' ἐνδειαν γνώσεως, ἀπὸ τῆς μωρανθείσης ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν γνώσεως καὶ σοφίας· ἀποτίσειν δὲ λέγεται ἐπαπλάσιον, τὸ ἐπτάκις τῆς ἡμέρας αἰνεῖν τὸν θεόν· καὶ πάντα τὰ ὑπάρχοντα αὐτῷ αἰσθητήρια δὸς τῷ θεῷ, ρύσεται ἑαυτὸν ἐκ τῶν ἡτοιμασμένων τῷ διαβόλῳ καὶ τοῖς ἀγγέλοις αὐτοῦ τιμωριῶν.

Πᾶς ὁ κοινωνήσας τῇ κακίᾳ, μοιχὸς ἐστὶ τοῦ διαβόλου τοῦ πρώτου γήμαντος τὴν κακίαν, καὶ ἀπ' ἀρχῆς γεγονότος ἀνθρωποκτόνου· καὶ σὺν αὐτῷ ἀπόλειαν τῇ ψυχῇ αὐτοῦ περιποιεῖται.

CAP. VII.

⁷² Soror nostra sapientia est, quateus ille qui

Ἀδελφὴ ἡμῶν σοφία ἐστὶ, δίδωι ὁ ποιήσας τὴν

⁶⁶ Ps. LXXIII, 14. ⁶⁷ v. 19. ⁶⁸ Eph. VI, 16. ⁶⁹ v. 20. ⁷⁰ v. 23. ⁷¹ v. 26. ⁷² v. 30. ⁷³ v. 32. ⁷⁴ v. 4.

ἀσώματον φύσιν Πατρὸς, καὶ ταύτην πεποίηκεν· σοφίαν δὲ ἐνταῦθα λέγει οὐ τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, ἀλλὰ τὴν θεωρίαν τῶν σωμάτων καὶ ἀσωμάτων, καὶ τῆς ἐν αὐτῇ κρίσεως καὶ προνοίας ἐγκείμενα.

Τὴν σάρκα τοῦ ἀνθρώπου θυρίδα ὀνομάζει νῦν· διὰ γὰρ ταύτης ὁ πονηρὸς τὰς ἀπάτας τοῖς ἀνθρώποις ἐργάζεται, τοῖς βουλομένοις ὀδεύειν τὴν πλατείαν ὁδὸν καὶ εὐρύχωρον, καὶ ἀπάγουσαν ἐπὶ τὴν ἀπώλειαν· ἐνταῦθα δὲ προσεκτεῖν εἰ φησὶν ὁ Σολομὼν περὶ τῆς κακίας· ὅτι οὐκ αὕτη τὸν ἀνθρώπον ἐν ἀρχαῖς ἐπὶ τὴν πλατείαν ἀγει· οὐδὲ ἀναγκάζει πορεύεσθαι διόδους οἰκῶν αὐτῆς, ἢ προσεγγίζειν γωνίᾳ, ἢ λαλεῖν ἐν σκότει ἐσπερινῷ· ἀλλ' ἐὰν ἴδῃ τινὰ ἐαυτὸν ἐπιδιδόντα ταῖς ἡδοναῖς, εὐθὺς συναντᾷ αὐτῷ τὸ εἶδος ἔχουσα πορνικὸν, ἢ ποιεῖ τὰς νέων ἐξίπτασθαι καρδίας.

Οἱ μὲν ἐν ταῖς πλατείαις βεβημένοι, μοιχείας καὶ πορνείας καὶ κλοπῆς λαμβάνουσι λογισμούς· οἱ δὲ ἐξω τούτων βεβημένοι, τὰς παρὰ φύσιν ἡδονὰς μετέρχονται, ἀρσενικοῖτιν ἐπιζητοῦντες, καὶ ἄλλων τινῶν ἀπαγορευομένων πραγμάτων φαντασίας λαμβάνοντες· ὅρα δὲ μὴ κατηγορήμα εἶναι τοῦτο καὶ ἀγίων ἀνδρῶν· καὶ τις μὴ ἡσυχάζων ἀλλὰ βεβημένος, τοῖς κατηγορήμασι κοινωνήσει τῆς ἀτίμου γυναικός.

Τῶν λογισμῶν, οἱ μὲν καθαροὶ εἰσιν, οἱ δὲ ἀκάθαρτοι· καὶ τῶν γραμμῶν αἱ μὲν εὐθεῖαι καλοῦνται· αἱ δὲ κεκλασμέναι· γωνία δὲ ἐστὶ κεκλασμένη εὐθεῖα· ἡ γωνία νοητικῶς ἐστὶν ὁ ἀκάθαρτος λογισμὸς· τὸ οὖν παρὰ πᾶσαν γωνίαν ἐνεδρεύειν τὴν κακίαν, δηλοῖ τὸ διὰ πάντων τῶν ἀκαθάρτων λογισμῶν αὐτὴν ἐξαπατᾶν τὴν ψυχὴν.

Διὰ τῶν χειρῶν καὶ τοῦ κρόκου καὶ τῶν λοιπῶν, τὰ ἀπατηλὰ θεωρήματα, ἣ τὰ διάφορα πάθη σημαίνει. — Ὅρα τὴν κακίαν, οὐκ ἔχουσαν ἀφ' ἐαυτῆς ἀρχὴν, ἀλλ' ἀπὸ τῶν τῆς ἀρετῆς προοιμιαζομένων· τὸ γὰρ κοινωνὸν λαβεῖν θυσίας, ἀγαθόν. Ὅτε δὲ αὐτοῖς κατεπάλαις, τότε ἐνίστη τὸν ἴδον, τὰ τοῖς ἐρωσιν ἐπιθυμητὰ καταλέγουσα, ἃ πάντα ἱκανὰ καταγοητεῖσαι, οὐ περὶ τὴν οἰκίαν φύσιν, ἀλλὰ περὶ τὴν τῶν ἀκούστων ἀφροσύνην· κατὰ δὲ διάνοιαν ἡ κακία ζητεῖ τὸ πρόσωπον ἡμῶν καταισχύσαι, διὰ τῶν χειρῶν καὶ τῆς κλίνης, καὶ τῶν ἀμφιτάπων, καὶ τοῦ κρόκου, καὶ τοῦ κινναμώμου· ἅπερ κακὰ καὶ διάφορα πάθη σημαίνει ἡδονῶν παρὰ τοῖς ἐφευρεταῖς τῶν κακῶν γινόμενα.

Τὸ δὲ ἡμερῶν πολλῶν ἐπανήξει εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ πᾶν πνευματικῶς ἐναντίσας τῇ οἰκονομίᾳ ὁ Παῦλος, ἔσχατον ἐχθρὸν λέγει καταργεῖσθαι τὸν θάνατον· ὃν καὶ ἀνδρα εἶναι τῆς πονηρίας Σολομῶν προδιέγραψε· τὸν ὡς βαλαντίον ἀργυρίου λαβόντα ἐν τῇ χειρὶ αὐτοῦ τὴν ἀνθρωπότητα, εἰ καὶ αὖθις ἐν τῇ ἀμαρτάνειν οὐ πάρεστι προβλέπειν τὸν τοῦ Θεοῦ φόβον· διότι κηδεταὶ ἀνεχόμενος τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων· ἐπεὶ εἰ μὴ τὸν τοῦ Θεοῦ φόβον προέβλεπε, βυζήδων πάντας ἀν' ἀπώλετο.

Τῶν ἐβρώδιων τρία γένη εἰσιν, ὅ τε κέρφος, καὶ ὁ

A incorpoream naturam fecit Pater, hanc quoque fecit. Sapientiam autem hoc loco dicit non Filium Dei, sed corporalium et incorporealium notionem insitque divini iudicii ac providentiæ.

⁷² Hominis carnem nunc fenestram appellat: per hanc quippe malignus fucum hominibus facit, qui lata spatiosaque via incedere volunt ad perditionem ducente. Hic vero animadvertendum est quid dicat de nequitia Salomon, nempe quod non ipsa hominem initio in plateam ducit, neque cogit pergere in vicos ædium snarum, neque ad angulum propinquare, aut in vespertinis tenebris colloqui: sed postquam hominem viderit sponte se voluptatibus tradentem, tunc ei sit obviam meretrice forina assumpta, quæ juvenum corda facit exsilire.

B

⁷³ Qui in plateis temere inambulant, de adulterio, scortatione, furtoque facile cogitant. Qui vero extra hæc loca otiantur, contrarias naturæ voluptates sectantur, masculorum concubitus affectantes, et alia quædam vetita opera meditantes. Cave autem ne hæc criminatio in sanctos quoque viros incidat: nam nisi quis solitudinem admet, sed potius temere vagetur, is quidem inhonestæ mulieris infamiam participabit.

⁷⁴ Cogitationes aliæ puræ sunt, aliæ impuræ. Linæ pariter aliæ rectæ sunt, aliæ inflexæ. Angulus autem est inflexa linea. Porro intellectualiter angulus est impura cogitatio. Igitur in omnibus angulis venari iniquitatem, perinde est ac omni impurarum cogitationum genere animam propriam decipere.

C

⁷⁵ Institis atque croco et aliis huiusmodi fallaces imaginationes variasque perturbationes significat. — Specta nequitiam haud ex se ipsa initium summentem, sed a virtutis primordiis. Nam sodalem sacrificii assumere, bona res est. Sed cum te exponaveris, tunc venenum tibi mulier inspirabit, amatoria loquens, quæ omnia decipiendi idonea sunt; haud equidem ex propria natura, sed ob audientium stultitiam. Intellectualiter vero, nequitia satagit faciem nostram implere ignominia, institis, et cubili, et tapetibus, et croco ac cinnamomo: quæ malas variasque voluptatum passionem significant, a vitiorum inventoribus excogitata.

D

⁷⁶ Verba hæc: post dies multos revertetur ad domum suam, spiritualiter omnino et ad œconomiam relata spectans Paulus, postremum hostem ait evacuatum, id est mortem, quam ceu hominem iniquitatis Salomon describit: qui crumenam velut argento plenam in manibus tenet, id est humanitatem; si forte denuo dum peccat, divinum timorem omittere queat. Propterea angitur dum genus humanum tolerare cogitur. Nam nisi diabolus Dei timorem præ oculis haberet, cunctos magno impetu pessumdaret.

⁷⁸ Herodiorum tria genera sunt, ille qui cem-

plius, et qui albus, et qui asteriscus appellatur. Nos inter cephphus intemperante ad coltam libidine, dire concumbit et veneri indulget, elamisque dum libidinatur, sanguinem oculis emittens, generatque ærumnosa et non sine cruciatu. Jam vero videtur ex hujus animalis historia delineare istos cephphi imitatores ac similes propter intemperantiam. Est et aliud in mari cephphorum genus, gregatim hæc illæ volitans; quos nautæ multa esca funi imposita venantur. Illi enim non modo non fugiunt si quos capios vident, sed alius alium præcedere festinat ad capturam. Sic videntur qui in vitio volitantur, alius alium superare voluptatibus gestientes, exitiali morte semet implicare.

CAP. VIII.

⁷⁹ Cor hoc loco dicit pro virtute, quæ cordi accedit. Vel cor dicit illud creatum a Deo et spiritale.

⁸⁰ Sapientiam hic pro quodam disciplinæ et scientiæ genere accipit. Nam disciplina scientiæque nominatis, addit: *Melior est enim sapientia lapideis pretiosis*: quasi disciplina et scientia continetur in sapientia, quæ a Spiritu datur, id est verbum sapientiæ. Id ipsum vero dicitur etiam spiritus adoptionis.

⁸¹ Adnotandum est, iniquitatem et injuriam et superbiam, dici hic pro homine injusto, contumelioso, et superbo, quem ex hoc pessimo animi habitu indigitat.

⁸² Id est, a me rectum consilium et tutum procedit: ubi enim illud, ibi hoc quoque est. Viden' ubique anteposita et præstantia incorporea corporalibus? Deinde postquam dixit, regnum ipsum a se conferri, addit quod multo majus est: nam hoc reapse regnare est, si quis dominatu juste sciat uti. Nonnulli interpretes regum nomine hic intelligunt sanctos et proceres; tyrannos autem illos, qui adhuc cum carne decertant, et cupiditates suas violenta vi premunt.

⁸³ Majorem dilectione hic amorem introducit, quando eodem ordine non ponitur. Ecce enim Servatore dicente Petro, Amas me ⁸⁴? hic alloquentis bene gnarus, quod minus erat sibi tribuit dicens: D ligo te. Tercio autem audiens: Simon Jonæ, diligis me? agro animo fuit, quia tertia hæc vice minoris significatus vocabulum secum adhibuisset.

⁸⁵ Solus sapiens dives illustrisque est: etenim multiplex apud eum possessio est, et sapientiæ semina; quæ in spiritu serens, vitam motit. Cum autem suas esse dicit divitias, dicere videtur: Nihil opus tibi est expensis, nec re nova aliqua, ut amore meo potiaris; tantum diligas, et reclamaberis. Imo, quod est mirabile, nempe in divitiis esse justitiam, id quoque apud me est, et aliud quodlibet bonum.

⁷⁹ v. 5. ⁸⁰ v. 11. ⁸¹ v. 13. ⁸² v. 14. ⁸³ v. 17. ⁸⁴ Joan. xxi, 15-17. ⁸⁵ v. 18.

(1) Apud Augustinum, *Contra Acad.* II, 16, exstat famigerata definitio: *Sapientia est rerum humanarum divinarumque scientia.*

(2) Accuratam distinctionem facit Græcus inter ἀγαπῆν et φιλεῖν, quod æcus in Lat. vulgato fit.

λευκός, καὶ ὁ ἀστερίσκος καλούμενος· τούτων δὲ κέμφοι ἀκρατῶς ἔχον περὶ τὰς μίξεις, χαλεπῶς εὐνάσεται καὶ οὐκ εὐαί, κρᾶζει τε, καὶ οὐκ εὐαί αἷμα ἀφίησιν ἐκ τῶν ὀφθαλμῶν, καὶ τίχτει φαύλως καὶ ὀδονήρως· εἴκοι δὲ ἡ γραφὴ ἀπὸ τῆς ἱστορίας τοῦ ζώου τούτου, τοὺς πεθομένους τῇ πονηρίᾳ κεμφομένους καὶ ἐξωμοιωμένους τῶν ὀρνέων δι' ἀκολασίαν· ἔστι δὲ καὶ ἄλλο εἶδος κέμφου ἐν τῇ θαλάσῃ κατ' ἀγέλας ἱπτάμενον ὡς κἀκεῖ· ὁ οἱ πλωτῆρες πολυἀγκυστον δελιάσαντες σχολῶν, ἀγρεύουσι· καὶ οὐ μόνον οὐ φεύγει βλέπων τὰ θηρευθέντα, ἀλλὰ καὶ ἄλλος ἄλλω προτρέχει ἀγρευθῆναι· οὕτως εἰκόασιν οἱ τῇ κακίᾳ προσομιλοῦντες, ἄλλος ἄλλον νικᾶν σπεύδοντες διὰ τῶν ἡδονῶν, ἐπολέθριον θανάτῳ ἑαυτοὺς περιπεύουσιν.

B Καρδίαν ἐνταῦθα τὴν ἀρετὴν εἶρηκε, τὴν ἐπισυμβαίνουσαν τῇ καρδίᾳ ἣ τὴν ὑπὸ Θεοῦ κτιζομένην τὴν πνευματικὴν.

Τὴν σοφίαν ἐνταῦθα ὡς γένος ἐλαβε τῆς παιδείας καὶ τῆς γνώσεως· παιδεῖαν γὰρ καὶ γνώσιν προτάξας, ἐπάγει· *Κρεῖσσον γὰρ σοφία λίθων καλυτεῶν*, ὡς τῆς παιδείας καὶ τῆς γνώσεως περιστομένης ἐν τῇ σοφίᾳ (1), ἥ περ διὰ τοῦ Πνεύματος δίδεται, λόγος σοφίας· τὸ δ' αὐτὸ τοῦτο λέγεται καὶ πνεῦμα υἱοθεσίας.

Σημειώτεον ὅτι ἀδικίαν καὶ ὕβριν καὶ ὑπερηφανίαν, τὸν ἄδικον ὕβριστὴν καὶ ὑπερήφανον λέγει, ἀπὸ τῆς χειρίστως ἐξέως ὀνομάζων αὐτόν.

C Τοῦτέστι παρ' ἐμοῦ τὸ εὐδούλον καὶ ἀσφαλές· ὅπου γὰρ τοῦτο, κἀκεῖνο· ὅρξας πανταχοῦ προτιθέμενα τὰ ἀσώματα τῶν σωματικῶν καὶ κρατοῦντα; Ἔστα εἰπὼν καὶ αὐτὸ τὸ βασιλεύειν δι' αὐτῆς γινόμενον, ἐπήγαγε καὶ ὁ πολλῶν μετῶν ἔστι· τοῦτο γὰρ βασιλεύειν, τὸ δύνασθαι δικαίως χειρῆσθαι τῇ ἀρχῇ, βέλτιον· ἐνιοὶ δὲ, βασιλεῖς μὲν τοὺς ἀγίους καὶ μεγιστάνας· τυράννους δὲ, τοὺς ἐπὶ πολεμοῦντας τὴν σάρκα, καὶ τῶν παθῶν τυραννοῦντας.

Μετῶ φιλάς εἰσάγει τὴν ἀγάπην ἐνταῦθα, ἥνικα μὴ κατὰ τοῦ αὐτοῦ τάττεται· ἀμέλει τοῦ Σωτῆρος τῷ Πέτρῳ λέγοντος, Ἀγαπᾶς με; τὸν προσδιαλεγόμενον εἰδώς, τὸ ἦττον δίδωσιν ἑαυτῷ, τὸ, Ὅτι φιλῶ σε· τὸ δὲ τρίτον ἀκούσας, Σίμων Ἰωνᾶ, φιλεῖς με; ἐλυπήθη ὅτι τὸ ἦττον τρίτον αὐτῷ προσέειπε (2).

D Ὅτι μόνος ὁ σοφὸς πλούσιος καὶ εὐχετῆς· ἔστι γὰρ ἐν αὐτῷ κτήσις πολλῶν καὶ γεννήματα σοφίας· ἃ καὶ σπεύρων εἰς τὸ πνεῦμα, θερίζει ζωὴν· εἴκοι δὲ διὰ τοῦ ἑαυτοῦ λέγειν τὸν πλοῦτον, τοιοῦτόν τι λέγειν, ὅτι οὐ χρεῖα σοὶ δαπάνης, οὐδὲ καινοτομίας, εἰς τὸν πρὸς ἐμὲ ἔρωτα, ἀλλ' ἀρκεῖ τὸ φιλεῖναι μόνον, καὶ ἀνταγαπήθησιν. Ἀλλὰ μὴν, καὶ ὁ θαυμαστόν ἔστι, τὸ ἐν πλούτῳ εἶναι δικαιοσύνην, παρ' ἐμοὶ καὶ τοῦτό ἐστι, καὶ τὰ ἄλλα πάντα ἀγαθά.

Οὐσία οὐσα ἡ τοῦ Θεοῦ σοφία, πρὸ αἰώνων γεγεννη-
ται, καὶ πρὸ κτίσεως αἰδίου ἦν· ὅτε δὲ σχέσιν πρὸς
τὰ γεννητὰ ἐδέξατο, τότε ἀρχὴ τῶν ὁδῶν τοῦ Θεοῦ
γένετο τῶν ποιητικῶν καὶ προνοητικῶν· σύζυγος
οὖν ἡ ἀρχὴ τοῖς κτίσμασιν ὧν γέγονεν ἀρχή, τού-
τέστιν ἡ πρὸς τὰ γεννητὰ σχέσις· ἡ δὲ σοφία αἰδίου,
οὐσιωδῶς πρὸ αἰώνων παρὰ τῷ Θεῷ ὑπάρχουσα.

Ἀσέβεια μὲν ἐστὶν ἡ εἰς Θεὸν ἀμαρτία· ἀσεβεῖ δὲ
καὶ εἰς τὴν αὐτοῦ ψυχὴν ὁ σωρεύων κλάσιν τῇ αὐ-
τοῦ ψυχῇ, τὴν τοῖς ἀσεβέσιν ἡτοίμασμένην· ἀκλόου-
θον δὲ καὶ τὸ ἀγαπᾶν θάνατον τοὺς σοφίαν μισοῦντας,
εἴπερ ἡ σοφία ζωή.

CAP. IX.

Τὴν σοφίαν ἐνταῦθα δις οὖς ἐπιλαβεῖν, τὴν ἐκ
Πνεύματος ἁγίου φημι ἐν λόγοις καὶ γραφῇ δοθεῖσαν
τοῖς θεόφοροις, δι' ἧς καὶ ἡ ἐπίγνωσις τοῦ Θεοῦ τῷ
κόσμῳ ἐγνωρίσθη· ὡσαύτως δὲ καὶ τὸν ἐνυπόστατον
Υἱὸν καὶ Λόγον τοῦ Θεοῦ, τὸν ἐξ οὐκ ὄντα εἰς τὸ εἶναι
παραγαγόντα τὰ σύμπαντα τῇ σοφίᾳ αὐτοῦ.

Θύματα ἐνταῦθ' ὤφειο τοὺς ὅσοι προφηταὶ τῇ πα-
ραίνεσι Χριστοῦ σφραγισθέντες καὶ σφραγισόμενοι,
διὰ τὸ κινῆν αὐτοὺς τῷ τῆς γνώσεως κρατῆρι τὴν
ὡς οἶνον ἦδον ἐπίγνωσιν αὐτοῦ τοῖς ἐχέφροσι· λέγων,
Μὴ φοβηθῆτε ἀπὸ τῶν ἀποκτείνοντων τὸ σῶμα, τὴν δὲ
ψυχὴν μὴ δυνάμενον ἀποκτείνειν· καὶ γὰρ αὐτοὺς αὐ-
τοὺς ἐσφαγίσει, καὶ σφαγιάζει, διὰ τὸ παρακαλεῖν
αὐτοὺς τοὺς εἰς αὐτὸν πιστεύοντας ὑπὲρ αὐτοῦ, ὡς
αὐτοὺς ὑπὲρ ὑμῶν ἀποθνήσκει.

Εἰ Παῦλος ὁ ἀπόστολος δοῦλος Χριστοῦ, ὃ δὲ Χρι-
στὸς σοφία ἐστὶ, Παῦλος γὰρ ὁ ἀπόστολος δοῦλος τῆς
σοφίας ἐστίν· ὡσαύτως καὶ ἐπὶ τῶν λοιπῶν ἀποστό-
λων καὶ προφητῶν τὸν λόγον συνάξομεν, δοῦλους τῆς
σοφίας αὐτοῦ ἀποδείξαντας.

Οὐ δὲ ἀμαρτάνοντας ἐλέγχει τοὺς κακοὺς, ἀλλὰ
περὶ Θεοῦ φόβου αὐτοὺς ὑπομνήσκειν, ὅστις αὐ-
τοὺς ἀποστήσει τῆς κακίας· ἡ κακοὺς τοὺς ἀπὸ ἀμαρ-
τίας ἐπιστρέφοντας, καὶ θέλοντας ἐλθεῖν πρὸς μετάνοιαν·
ἀκμήν δὲ κακοὺς ὄντας καὶ τυφλωτόντας ὑπόμενε· καὶ μὴ καθ' ἐν σφάλματι ἐλεγε, ἵνα μὴ εἰς
μῖσος ἐκ προσημίαν θλωσιν· ὅταν δὲ γένηνται σο-
φοί, καὶ στερεωθῶσιν, ἐλεγε. Καὶ ὁ Χριστὸς τοὺς
μαθητὰς ἐτι νέους ὄντας, οὐκ ἤλεγε, διὰ τὸ μὴ τοὺς
παλαιοὺς ἀσχοὺς εὐθέτους εἶναι πρὸς νέον οἶνον. Ἡ
κακοὺς λέγει τοὺς ἄφρονας καὶ μωροὺς· ἡ τοὺς
πάντη ἀλλοτρίους τῆς θείας διδασκαλίας, οὓς οὐκ
ἐλέγχειν, ἀλλὰ νοθεύειν, δεῖ καὶ διδάσκειν· εἰ δὲ καὶ
ἡλέγχοντο Ἀγαθὸς καὶ Ἡρόδης, ἀλλ' ἤδη μετέσχον
τοῦ θείου νόμου, εἰ καὶ παρέβησαν· διὸ καὶ τούτους
δεῖ ἐλέγχειν. Ἡ εἰσε ταῦτα πρὸς τοὺς τότε λέγοντας,
τοὺς νηπιωδεστέρους· ἐπεὶ τίνας ἐνεκεν ἤλεγχεν Ἰω-
άννης καὶ Παῦλος; — Οὐ δὲ ἀμαρτάνοντας ἐλέγχειν
τοὺς κακοὺς· ὁ γὰρ εἰς πρόσωπον ἐλεγχος, ἀναίσχυ-
νότερον ποιεῖ τὸν ἀμαρτάνοντα· χρὴ δὲ ἡμᾶς ἐπὶ
σοφῶν καὶ δικαίων τοῦτο ποιεῖν· ἀναμεταξὺ μὲν
τοῦ ἐλεγχόμενου καὶ ἐλέγχοντος, οὐκ ἐπὶ πολλῶν δέ.
πρὸς αὐτοὺς ἀποφασίζοντες, ὅτι καὶ πολλοὶ καὶ σοφοὶ
ἀμαρτάνοντες εἰσὶν, οὐκ ἐπὶ πολλῶν δέ.

Substantia cum sit Dei sapientia, ante saecula
nata est, et ante creaturas sempiterna. Cum autem
relationem erga creaturas admisit, tunc initium
viarum Dei facta est, creationis videlicet et provi-
dentiae; consociato nimirum initio cum creaturis,
quibus dedit initium, id est relationem erga creatu-
ras habere coepit. Attamen ipsa sapientia sempi-
terna est, substantialiter ante saecula apud Deum
existens.

Impietas est adversus Deum peccatum. Impie
agit etiam contra animam suam, qui congerit inimic-
sae punitionem, impiis preparatam. Consentaneum
quoque est, ut ii mortem ament qui sapientiam
oderunt; siquidem sapientia vita est.

Sapientiam hoc loco dupliciter intelligi-
nampe illam quae a sancto Spiritu datur religiosis
hominibus, per quam Dei quoque notitia mundo
inclaruit. Pari modo etiam enhypostaticum Filium
ac Verbum Dei, a cujus sapientia omnia ex nihilo ad
existendumeducta fuerunt.

Victimas hoc loco dicit prophetas, quodquot
Christi adhortatione signati et immolati fuerunt,
cum in scientiae cratere propinarent quasi dulce
vinum bonae mentis hominibus Christi notitiam,
dicentis: Ne timeatis eos qui occidunt corpus, ani-
mam autem non possunt occidere. Certe ipse illos
quodammodo immolavit, et adhuc immolat, cum
mandat illis qui sibi credant ita mori, prout ipse pro
vobis mortuus est.

Si Paulus apostolus servus Christi, Christus
autem sapientia est, Paulus atque apostolus ser-
vus sapientiae est. Pari modo et de reliquis apo-
stolis et de prophetis syllogismum concludemus, servos
eos sapientiae Christi affirmantes.

Non oportet malos qui peccant arguere, sed
ipsos admonere potius divini timoris, qui eos a ne-
quitia retrahet. Vel malos dicit, qui unum a ne-
quitia jam resipiscunt, et ad poenitentiam volunt
accedere. Verumtamen illos qui summe mali sunt
et excecitant, sustine; neque ad singula peccata ar-
gue, ne statim initio odium suscipiant: sed cum
demum sapientes fient et firmiores, tunc argue.
Nam ne Christus quidem discipulos adhuc recentes
increpabat; quia veteres vires novo vino haur-
erant inebri. Vel malos dicit homines stultos et
bardos, vel illos qui a divina doctrina prorsus alie-
ni sunt; quos non increpare sed admonere oportet
ac docere. Quod si nihilominus obijurgati fuerunt
Aethiabus atque Herodes, hi quidem jam imbuti
fuerant divina lege, quam erant transgressi.
Quamobrem et hos redargui par fuit. Vel haec vide-
tur dicere de sui temporis rudioribus hominibus.
Cur enim Joannes quoque et Paulus reprehende-
bant? — Malos qui peccant non oportet obijurgare;
nam reprehensio in faciem obiecta, impudentiorem
facit eum qui peccat. Arguere potius oportet sa-
pientes ac justos; Verumtamen, reprehensio ac reprehendente, non autem multis, praesentibus.

¹⁹ Qui omni vento doctrinae circumfertur, fidei naufragium faciens, se procella veluti et alios quos regit perdet. Dereliquit enim vias mandatorum ejus qui dicit: Ego sum vitis, vos palmites, et Pater meus agricola est. — Qui sibi non coacervat virtutibus divinam scientiam, hic non coacervat aeterni regni immortalem fructum. Est autem sterilitas, nequitia et inscitia.

²⁰ Cui panes vitales, divina verba libenter gustare, et in mentis penetrabili divinorum sensuum contemplationem. — Panes animae sunt virtutes, quas noster quoque Servator nobis imperavit, jejunium scilicet, continentia, oratio, et similia. Clam vero haec agenda, ne in conspectu hominum sint.

²¹ Virum dicit doctrina pauperem; manus, sapientiae actus.

²² Vir cordatus ab ærumnis et calamitatibus non ambruitur, et justitiae gormina profert: at iniquus, ex re quoque bona damnum patitur.

²³ Disciplinam increpatione carentem dicit animam malam agendi rationem, quae et errorem et exitium ei confert. Sed via vitae, non solum ab aeterna ærumna, verum etiam ab qualibet vitae molestia, eos qui malitiae sunt expertes, defendit. Malitia vero carentes dicit illos, qui male ab aliquo passi, innocentiam tamen cum charitate retinent. Vel disciplinam ἀνεξέλεγκτον dicit illam, quae speciem quidem pietatis habet, sed tamen caret experimento et exploratione. Nam qui non fuerit exploratus, neque aliis mentem suam cogitationesque patefecerit, is in vana praesumptione versatur.

²⁴ Operiunt dicit pro, non sinunt apparere. Vel inimicitiam ait pro malitia, cujus causa invisibilis evadimus Deo. At enim inimicitiam adversus Deum et homines, nostris in cordibus a maligno insitam, viri justi expellunt, Deumque labijs celebrant, cum ita malignus eos tentaverit. Si enim cum inimici essemus, inquit Paulus ²⁵, reconciliati sumus Deo per mortem Filii ejus. Quod si inimicitia vitium est, utique amicitia virtus et agnitio Dei, qua efficimur amici ejus et sanctarum potestatum. Jam qui tali amicitiae genere Deo fuerint amici, utique et invicem amici erunt.

²⁶ Domine, ante te omne desiderium meum ¹, inquit David. Id est, quicquid Deo gratum est, et justos decet, id optandum est, ut acceptabilis sit oratio nostra coram Deo. At impius perditione perpetua circumagitur, dum quae Deo minime grata sunt, cupit agitare.

²⁷ Si timor Dei addit dies, initium autem sapientiae timor Domini, utique hi dies partes sapientiae sunt a justitiae sole concessae. Nam vir proficiens, auget notiones et illuminationes. Pro diebus autem hujusmodi orat David, dicens: Ne revoces me in dimidio

A. Ὁ παντὶ ἀνέμῳ τῆς διδασκαλίας περιφερόμενος, ναυαγήσας περὶ τὴν πίστιν, ὡς ὅπ' ἀνέμῳ ἑαυτὸν τε καὶ ἄλλους ποιμένας, ἀπώλεσεν· ἀπέλιπε γὰρ τῶν ἐντολῶν τὰς ὁδοὺς, τοῦ εἰπόντος· Ἐγὼ εἰμι ἡ ἀμπέλος, ὑμεῖς τὰ κλήματα, καὶ ὁ Πατήρ μου ὁ γεωργός. — Ὁ μὴ συνάγων σὺν ταῖς ἀρεταῖς τὴν θείαν γνῶσιν, οὗτος οὐ συνάγει τῆς αἰωνίου βασιλείας τὴν ἀθάνατον εὐκαρπίαν· ἀκαρπία δὲ ἐστὶ κακία καὶ ἀγνοία.

Τῶν ὡς ἄρτων ζωτικῶν, θείων λόγων ἡδέως ἀψάσθαι, καὶ τῶν ἐν τῇ κρυπτῇ τοῦ νοῦ θεωρίᾳ θείων νοημάτων. — Ἄρτοι εἰσὶ τῆς ψυχῆς αἱ ἀρεταί, αἵτινες καὶ παρὰ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν προσετάγησαν παρ' ἡμῖν γίνεσθαι· τούτέστι ἡσυχία, ἐγκράτεια, προσευχή, καὶ τὰ ὅμοια· κρυφὴ δὲ, πρὸς τὸ μὴ θεωθῆναι αὐτὰ τοῖς ἀνθρώποις.

CAP. X.

B. Ἄνδρα, τὸν τοῦ λόγου πτωχεύσαντα· καὶ χεῖρας, τὰς τῆς σοφίας πράξεις.

Ὁ νοήμων ὑπὸ τῶν θλίψεων καὶ τῶν συμφορῶν μὴ συγκαίόμενος, γεννήματα δικαιοσύνης φέρει· ὁ δὲ παράνομος, καὶ ὑπὸ τῶν βελτιόνων διαφθείρεται.

Παιδεῖαν ἀνεξέλεγκτον ὀνομάζει τὴν κακὴν τῆς ψυχῆς πολιτείαν, ἥτις καὶ ἀπωλείας καὶ πλάνης αὐτῇ γίνεται πρόξενος· ἡ δὲ ὁδὸς τῆς ζωῆς, οὐ μόνον ἐκ τῆς αἰωνίου, ἀλλὰ καὶ ἐκ πάσης κακότητος τοῦ βίου δυσχερείας τοὺς ἀκάκους φυλάσσει· ἀκάκους δὲ λέγει τοὺς κακῶς ἐκ τινος ὑπομένοντας, καὶ ἀκακίαν ἀσχοῦντας ἐν ἀγάπῃ. Ἡ οὕτως· Ἀνεξέλεγκτος, ἡ πρόσχημα μὲν εὐσεβείας ἔχουσα, ἀγύμναστος δὲ οὕσα καὶ ἀνεξέταστος· ὁ γὰρ μὴ ἐλεγχόμενος, καὶ φανερῶν καὶ ἐτέροις τὰ φρονήματα καὶ τοὺς διαλογισμοὺς αὐτοῦ, πλανᾶται οἴσσει.

Τὸ, καλύπτουσιν, ἀντὶ τοῦ, οὐκ ἔδωκεν ἀνανεῦσαι. Ἡ ἔχθραν τὴν κακίαν λέγει, δι' ἧς ἔχθροί γινόμεθα τοῦ Θεοῦ· τὴν δὲ κατὰ τοῦ Θεοῦ καὶ ἀνθρώπων ἔχθραν ἐγγινομένην ἡμῖν ἐν τῇ καρδίᾳ ὑπὸ τοῦ πονηροῦ, αὐτὴν μὲν ἀποσινοῦνται οἱ δίκαιοι, τοῖς δὲ χεῖλαις τὸν Θεὸν ὀμνοῦσιν, ὅταν οὕτως αὐτοῖς ἡ πονηρὸς ὑποβάλλῃ· Εἰ γὰρ ἔχθροί ὄντες, φησὶν ὁ Παῦλος, κατ' ἡλλήγημεν τῷ Θεῷ διὰ τοῦ θανάτου τοῦ Υἱοῦ αὐτοῦ· εἰ δὲ ἡ ἔχθρα, κακία ἐστίν, ἡ φίλια ἀρετὴ καὶ γνῶσις Θεοῦ, δι' ἧς φίλοι γινόμεθα αὐτοῦ καὶ τῶν ἁγίων δυνάμεων· ἐπὶ δὲ τῆς φιλίας ταύτης, οἱ ὄντες αὐτοῦ φίλοι, καὶ ἄλλῃων εἰσὶ φίλοι.

Κύριε, ἐναντίον σου πᾶσα ἡ ἐπιθυμία μου, φησὶν ὁ Δαυὶδ· τούτέστιν ὅσα τῷ Θεῷ ἀρεστά, καὶ δικαίως ἀρμόζει, ἐπιθυμῶν χρή, ἵνα δεκτὴ ἡ προσευχὴ ἡμῶν γένηται ἐναντίον τοῦ Θεοῦ· ὁ δὲ ἀσεβὴς, ἀπωλείᾳ αἰωνίᾳ περιφέρεται ἐν τῷ ἐπιθυμῶν καὶ πράττειν τὰ μὴ Θεῷ φίλα.

Εἰ φόβος Κυρίου προστεθῇσιν ἡμέρας, ἀρχὴ δὲ σοφίας φόβος Κυρίου, αἱ ἡμέραι αὐταί, μέρη τῆς σοφίας εἰσὶν ὑπὸ τοῦ ἡλίου τῆς δικαιοσύνης γινόμεναι· πρόκπτων γὰρ προστεθῇσιν γνῶσεις καὶ φωτισμοὺς· ὅπερ δὲ τοιούτων ἡμερῶν εὐχεταὶ καὶ Δαυὶδ λέγων· Μὴ

¹⁹ v. 12. ²⁰ v. 17. ²¹ v. 4. ²² v. 5. ²³ v. 17. ²⁴ v. 18. ²⁵ Rom. v. 10. ²⁶ v. 21. ²⁷ 1^a psal. xxxviii, 10. ²⁸ v. 27.

διναμένης με ἐν ἡμέραις ἡμερῶν μου· ταύτας δὲ τὰς ἡμέρας καὶ Ἀβραὰμ πληρώσας ἀπέθανε πρεσβύτερος καὶ πλήρης ἡμερῶν· καὶ τὰς θείας ὁράσεις ὡς ἡμέρας προστίθῃσι Κύριος τοῖς ἐν πίστει φοβουμένοις αὐτόν· τὰ δὲ τῶν ἀσεδῶν ἔτη, ἀσπορα ὁραθέντα καὶ θείας χάριτος ἀνευ, ὠλιγώθησαν.

Αἰῶνα τὸν ἀνθρώπου βίον λέγει, ὡς ὁ Παῦλος· Οὐ μὴ φάγω κρέα εἰς τὸν αἰῶνα, ἵνα μὴ τὸν ἀδελφόν μου σκανδαλίσω· τὸ γὰρ συμπαρακτείνονμενον τῇ συστάσει τῆς ζωῆς αὐτοῦ, αἰῶνα ὠνόμασεν· Οὐκ ἐνδύσει γὰρ, φησὶν, ὁ δίκαιος ἀμαρτήσαι ἐνοχλούμενος ὑπὸ τοῦ πονηροῦ. Οἱ δὲ ἀσεβεῖς ἀμαρτανόντες οὐ μόνον ἐκπεσοῦνται τῆς βασιλείας, ἀλλὰ τὸ πῦρ καὶ οὗ τὴν γῆν οἰκήσουσιν.

Ἀντὶ τοῦ, χάριτος ἀνάπλεως ἐστὶν· εὐσεβοῦς δὲ στόμα νῦν τὸν νοῦν λέγει καὶ τὴν καρδίαν, ὡς διὰ τῶν γελέων ὁμνοῦσαν τὸν Θεόν· τὸ δὲ λαλοῦν πονηρὰ στόμα τῶν ἀσεδῶν, ἀποστρέφεται ἀπὸ τοῦ Θεοῦ εἰς τὸ εἶναι τῷ πονηρῷ· ὅρα δὲ τί ἀπ' ἐκείνου, τί δὲ ἀπὸ τούτου.

¹ *dierum meorum*. Hiis diebus expletis, Abrahamus quoque obiit senex plenusque dierum. Divinas quoque visiones, quasi dies, addit Dominus cum fide timenlibus se. At vero impiorum anni, insipientes comperti, et absque divina gratia, brevitati fuerunt.

² *Saeculum dicit humanam vitam, ut Paulus* : Non manducabo carnem in saeculum, ne forte fratrem meum scandalizem. Quippe demensum vitae suae spatium, saeculum nominavit. Non delabatur, inquit, justus ad peccandum propter illatas sibi a maligno molestias. At impli peccantes non regno tantum excident, verum ne terram quidem habitabunt.

³ *Pro eo ac si dicat, gratiae plenus est. Religiosi hominis os nunc pro mente dicit et corde, quae quasi labiis Deum concelebrant. Quod autem prava loquitur os impiorum, retorquetur a Deo in ipsum impium. Videsis autem quid ab illo, et quid ab hoc.*

CAP. XI.

Ἐχων γὰρ πρὸς τὰ μέλλοντα τὸν σκοπὸν, τυγχάνει πάντως ὧν προσεδόκησε τελευτήσας ὁ δίκαιος. Ἡ εἰς τὴν ἀνάστασιν ἡμᾶς παραπέμπει· καὶ ἐπὶ τούτου μὲν μένει τὰ ὄντα, καὶ οὐκ ἀφανίζεται· ἐπ' ἐκείνου δὲ καὶ τὰ ὄντα σβέννυνται· ἐν γὰρ τῷ παρόντι μόνον αἰῶνι καυχῶνται· περὶ ὧν εἰρηται· Ὡς ἡ δόξα ἐν τῇ αἰσχρῇ αὐτῶν.

⁴ *Qui scopum sibi proponit res futuras, prorsus acquirit expectationem suam moriens justus. Vel ad resurrectionem nos amandat auctor. Et justo quidem manent quae habet, nec pereunt : injusto autem et quod habet, exstinguitur. Quippe ejusmodi homines praesenti tantum saeculo exultant ; de quibus dictum est* : *Quorum gloria in ignominia ipso-*

rum.

Οὐκ ὡς ὑποκειμένου τοῦ εὐσεβοῦς τῇ δίκῃ φησὶ τὸ, Ἀντὶ αὐτοῦ παραδίδεται ἀσεθῆς, ἀλλ' ἐπειδὴ ἡ παγὶς ἐστὶν ἀπὸ τοῦ πονηροῦ κατὰ τοῦ δικαίου, τούτου βυομένου περιπίπτει ταύτῃ ὁ ἀσεθῆς· ἐξαπατάζεται ὁ εὐσεθῆς ὑπὸ Θεοῦ, ὁ δὲ ἀσεθῆς ἐγκαταλείφεται, περιπίπτει· κατὰ τὸ, Ἐν τοῖς ἔργοις τῶν χειρῶν αὐτοῦ συνελήφθη ὁ ἀμαρτωλός. Ἡ ἐπειδὴ ὁ δίκαιος ὑποκαίεται τισιν ὡς ἄνθρωπος ἀμαρτήμασιν, ἐλθὼν ὁ ἀσεθῆς καὶ κακοποιήσας τὸν δίκαιον, τῶν μὲν ἀμαρτιῶν καὶ τῶν κολάσεων τῶν μελλουσῶν ἐρρύσατο, εἰς ἑαυτὸν δὲ τὰς τιμωρίας ἀνεδέξατο. Παραδίδεται δὲ ὑφ' ἑαυτοῦ ὑπὸ τῆς ἰδίας κακίας, ὡς παραδοῦς ἑαυτὸν εἰς ἀδόκιμον νοῦν.

Non quia suppositus damnationi fuerit vir pius, dicit : Impius traditur pro eo ; sed quia laqueum improbus justo tenebat ; hoc erepto, incidit in illum improbus. Eripitur a Deo pius ; impius vero derelictus laqueum incurrit. Juxta illud : In operibus manuum suarum comprehensus est peccator. Vel : quia justus obnoxius est, utpote homo, quibusdam peccatis, superveniens impius et affligens justum, a peccatis et futuris poenis hunc liberat, in se autem poenas illas attrahit. Proditur nimirum a sua ipsius malitia, postquam se in improbam mentem conjecit.

Ἦτοι διάκρισις ἡ περὶ τῶν πρακτέων, ἢ μὴ· ἢ ὥστε τὸν ἑαυτῶν βίον οἰκονομεῖν· κλυδώνιον γάρ ἐστι μέγα καὶ ἀφόρητον· οἱ τοιοῦτοι γὰρ παντὶ ἀνέμῳ περιφερόμενοι ναυαγῶσι περὶ τὸν βίον ἢ τὴν πίστιν, καὶ ὡς φύλλα δένδρου πίπτουσιν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ, οἷς μὴ ὑπάρχει σοφία Θεοῦ· εἰ δὲ ἡ σωτηρία ἐστὶν ἐν βουλῇ, καὶ οὐκ ἀπλῶς βουλῇ, ἀλλὰ καὶ πολλῇ, οὐκ ἄρα ἐν σώμασιν ἢ χρήμασιν, οὐδὲ κατὰ φύσιν τι σώζεται· κατὰ τοὺς τὰς φύσεις εἰσάγοντας.

⁵ *Nimirum rerum agendarum aut non agendarum discretio ; vel propriae vitae administratio, quae certe magna procella est et intolerabilis. Illi enim omni vento circumferuntur in vitae aut fidei naufragio, et tanquam arboris folia decutiuntur a Deo, quibus Dei sapientia non inest. Quod si salus in consilio vertitur, neque in consilio simpliciter sed in ejus copia, non igitur corporibus divitiisve innititur : neque ab indole propria quis salvatur ; quod aio contra eos qui in idolis haerem invehunt.*

Ἐνταῦθα τὴν ψυχὴν ἀντικρυς προεῖπεν σῶμα· καὶ ὁ Χριστὸς δὲ ἐν τοῖς Εὐαγγελίοις, σῶμα τὴν ψυχὴν ὀνομάζει· Ὁ λύχνος, λέγων, τοῦ σώματος ἐστὶν ὁ ὀφθαλμός· λύχνον μὲν εἶπε τὸν νοῦν· αὐτὸς γὰρ ἐστὶ γνώσεως δεκτικός· σῶμα δὲ τὸ θυμικὸν καὶ ἐπι-

Hic evidenter vocabulum anima pro corpore posuit. Et quidem Christus in Evangeliiis corpus dicit pro anima : Lucerna, inquit, corporis est oculus ; lucernam nempe dicens pro mente, quae scientiae capax est. Corpus autem concupiscibilem

¹ Ps. l. ci. 25. ² v. 30. ³ I Cor. viii. 13. ⁴ v. 32. ⁵ v. 7. ⁶ Philip. iii. 19. ⁷ Psal. ix. 17. ⁸ v. 14. ⁹ v. 17. ¹⁰ Matth. vi. 22.

esse animi partem, quam quidam irrationalem, alii autem patheticam appellant. Homo autem ex his, quæ fecit docetque, bonis, nunc quidem cognitionem corporalium et incorporalium, in posterum autem regnum cælorum acquirit sibi discipulisque suis. Pessumdat vero non suum tantum corpus; sed etiam animam, cum his qui ei obaudiunt, igni exitiali contradit.

¹² Ille manus manus inserit iniuste, qui pravorum sit operum dogmatumque magister. Ille autem iustitiam serit, qui de virtutibus et Dei scientia profert sermones.

¹³ His qui in propriis serunt, et plura efficiunt, opponuntur illi qui minora colligunt. Qui ergo in propriis serunt, ii sicut qui in spiritu serunt, et vitam metunt: qui autem minora colligunt, ii sunt qui in carne serunt, et corruptionem sibi coacerant.

¹⁴ Frumentum est divinum verbum, quod Iudei occultantes, gentibus dereliquerunt. Simile est huic etiam illud a Servatore nostro in Evangelii dictum ¹⁵: *Nemo lucernam accendens, ponit eam sub molio, sed super candelabrum, ut luceat omnibus qui in domo sunt.* Sicut enim frumentum alimonia est corporis, ita Dei cognitio, est animæ. Qui vero utrumque alimentum habet, nec tamen præbet, sed mercedem pro his exigit ab his qui dare non habent, totum id demonibus relinquet. Dicit enim fore etiam populi execrationem, quia ei ab angelorum cunctiorumque iustorum populo in die iudicii maledicetur.

¹⁶ Fabrica secundum spiritum, est practicum bonarum virtutum exercitium. Qui Deo debita exequitur, quaerit alios Deo gratos homines, qui æque Deo debita peragenda suscipiant, ut sicut ipse, ita et illi se gerant: secus vero, eos qui pro bonis mala agunt, vitabit.

¹⁷ Hæc est vitæ arbor in medio paradiso plantata, cujus contactu interdictum fuit Adamo, qui post peccatum semina iustitiæ abiecerat, unde arbor vitæ producitur.

¹⁸ *Ne quando taceas a me,* ait David ¹⁹, *et assimiliabor descendenti in lacum.* Vir iniquus tacebitur a Deo, id est, odio habebitur, nec misericordia fruetur, cum præmia his qui incarnationis suæ gratiam admiserunt Christus distribuet, prout dicitur in Evangelii: *Et gratiam pro gratia* ²⁰.

²¹ Divitiæ impiorum nequitia, quos iusti destruent, recto videlicet magisterio. Eapropter in futuro sæculo quindecim civilibus prepositi erunt. Nam celestem hereditatem quam capturi erant ii, qui nunc se impietati addixerunt, iusti consequentur, sicut et Paulus ait ²²: *Secundum duritiam autem*

A θυμητικὸν μέρος τῆς ψυχῆς· ὅπερ τινὲς μὲν, διλογον τινὲς δὲ, παθητικὸν μέρος καλοῦσιν. Ὁ δὲ ἐξ ὧν ἐποίει καὶ διδάσκει ἀγαθῶν, ἐντεῦθεν μὲν γινώσκιν σωμάτων καὶ ἀσωμάτων ἐν τῷ μέλλοντι δὲ βασιλείαν οὐρανῶν, περιποιεῖται ἑαυτῷ καὶ τοῖς μαθηταῖσιν· ἐξολλύει δὲ οὐ μόνον τὸ ἑαυτοῦ σῶμα, ἀλλὰ καὶ τὴν ψυχὴν, σὺν τοῖς πειθομένοις αὐτῷ, τῷ πυρὶ συναπώλυσιν.

Οὗτος χειρὶ χειρὸς ἐμβάλλει ἀδίκως, ὁ κακῶν γινόμενος πραγμάτων καὶ δογμάτων διδάσκαλος· οὗτος δὲ σπείρει δικαιοσύνην, ὁ περὶ ἀρετῶν καὶ Θεοῦ γνώσκων προϊέμενος λόγους.

Τοὺς εἰς τὰ ἴδια σπείρουσι, καὶ πλείονα ποιοῦσιν, ἀντίκεινται οἱ συνάγοντες καὶ ἐλαττούμενοι· οἱ γὰρ τὰ ἴδια σπείροντες, εἰσὶν οἱ εἰς τὸ πνεῦμα σπείροντες, B καὶ ζῶην θερίζοντες· οἱ δὲ συνάγοντες καὶ ἐλαττούμενοι, εἰσὶν οἱ εἰς τὴν σάρκα σπείροντες, καὶ φθορὰν συνάγοντες ἑαυτοῖς.

Σίτος ὁ Θεὸς λόγος, ὃν κατακρύψαντες οἱ Ἰουδαῖοι, κατέλιπον αὐτὸν τοῖς ἔθνεσιν. — Ὅμοιον ἐστὶ τοῦτο καὶ τὸ ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν ἐν τοῖς Εὐαγγελίοις λεγόμενον· τὸ, *Οὐδεὶς λύχνον ἄψας, τίθησιν αὐτὸν ὑπὸ τὸν μόδιον, ἀλλ' ὑπὸ τὴν λυχνίαν, τοῦ φαίνειν πᾶσι τοῖς ἐν τῇ οἰκίᾳ.* ὥσπερ γὰρ ὁ σίτος τροφὴ ἐστὶ τῷ σώματι, οὕτως ἡ θεία γνῶσις τῇ ψυχῇ· ὁ δὲ τὴν τῶν ἀμφοτέρων τροφήν ἔχων καὶ μὴ παρέχων, ἀλλ' ὑπὲρ τούτων μισθὸν ἀπαιτεῖ τοῖς οὐκ ἔχουσι δοῦναι, ὑπολίπεται αὐτὸν τοῖς δαίμοσιν. Γράφει δὲ καὶ δημοκατάρaton, ὅτι ὑπὸ τὸν δῆμον τῶν ἀγγέλων καὶ πάντων τῶν δικαίων ἐν τῇ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως, C ἐπικατάρaton ἔσται.

Τεχτονικὴ ἐστὶ κατὰ πνεῦμα ἡ πρακτικὴ τῶν ἀγαθῶν ἀρετῶν ἐργασία· ὁ δὲ τὰ Θεῷ ἐποφειδόμενα πράττων, ζητεῖ θεαρέστους ἀνδρας, δεχομένους τὰς Θεῷ ἐποφειδὰς, ἵνα ὥσπερ αὐτοὺς καὶ αὐτοὶ ἐμπορεύωνται· τοὺς δὲ μὴ τὰ καλὰ, ἀλλὰ τὰ κακὰ ζητούντας, παρήσται.

Τοῦτο τὸ δένδρον τῆς ζωῆς ἐστὶ τὸ φυτεῦθεν ἐν μέσῳ τοῦ παραδείσου, οὗ ἀνασθαι μετὰ τὴν ἁμαρτίαν ἐκωλύθη ὁ Ἀδάμ, τὰ σπέρματα τῆς δικαιοσύνης, ἀποβαλὼν, ἀφ' ὧν φύεται τὸ δένδρον τῆς ζωῆς.

CAP. XII.

D *Μήποτε παρασιωπήσης ἀπ' ἐμοῦ,* φησὶν ὁ Δαυὶδ, καὶ ὁμοιωθῆσομαι τοῖς καταβαλόνουσιν εἰς λάκκον. Ἀνὴρ παράνομος παρασιωπηθήσεται ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, οὐτέστι μισθθήσεται, καὶ οὐκ ἐλεηθήσεται, ὅταν τὰ γέρα τοῖς τὴν χάριν τῆς ἐνσάρχου οἰκονομίας αὐτοῦ δεξαμένοις, ἀπονέμῃ. καθά φησιν ἐν Εὐαγγελίοις, *Καὶ χάριν ἀντὶ χάριτος.*

CAP. XIII.

Ποῦτος ἀσθεὺς κακία. Οἱ δὲ δίκαιοι ἐξαναλώσουσιν αὐτοὺς, δηλονότι διὰ τῆς ἀγαθῆς διδασκαλίας· τοῖνυν καὶ ἐν τῷ μέλλοντι αἰῶνι ἐπὶ πέντε πεντακάδεκα πόλεων γενόμενοι· τὴν γὰρ κληροδοσίαν τὴν οὐράνιον ἣν ἡμελλόν ἀπολαβεῖν οἱ ἀσθεῖς αὐτοὺς ἐκδώσαντες, ταύτην κληρονομήσουσι δίκαιοι, καθὰ καὶ Παῦλος φη-

¹² v. 21. ¹³ v. 22. ¹⁴ v. 23. ¹⁵ v. 26. ¹⁶ Matth. v. 15. ¹⁷ v. 27. ¹⁸ v. 30. ¹⁹ v. 2. ²⁰ Psal. xxvii. 1. ²¹ Joan. 1. 16. ²² v. 22. ²³ Rom. ii. 5.

σιν· Κατὰ δὲ τὴν σκληρότητά σου καὶ ἀμετανόητόν σου καρδίαν θησαυρίζεις σεαυτῷ ὀργὴν ἐν ἡμέρᾳ ὀργῆς καὶ ἀποκαλύψεως καὶ δικαιοκρισίας Θεοῦ. Ὁ δὲ ἀγαθὸς κληροδοτήσει ποιήσει τοὺς ὡς υἱοὺς πατρὶ πειθομένους αὐτῷ, καὶ τοὺς ἐκείνῃ²² υιοθετήσει τὴν τῶν οὐρανῶν βασιλείαν.

CAP. XIV.

Ὅσπερ ἀήττητά εἰσι, καθάπερ τὰ ἐκείνη τὴν ἀσφάλειαν περιποιεῖ· οὐδὲν γὰρ πονηρὸν ἀντιστήσεται τῇ σοφίᾳ, διότι ὅπλον ἐστὶν ἀκαταμάχητον· μόνην γὰρ πρὸς ταύτην ἀδυνατοῦσιν οἱ δαίμονες· τῷ δὲ ἄφρονι τὰ τε ὁρατά καὶ ἀώματα πάντα ἐναντία.

Οἰκίας ἐνταῦθα τὰ σώματα λέγει· οἰκίαι γὰρ εἰσι τῶν ψυχῶν· ὀφείλονται δὲ παρὰ τῶν τὴν θεοσέβειαν εἰδόντων καὶ τὴν θεωρητικὴν γνῶσιν, οἱ παράνομοι τὴν θεογνωσίαν μαθεῖν οὐ μόνον, ἀλλὰ καὶ πᾶσαν τῶν ζωοποιῶν ἐντολῶν· ἵνα καθαροὶ γενόμενοι, ἴδωσι τὸν Θεὸν τοῖς νοεροῖς ὀφθαλμοῖς· τοῦτο γὰρ ἐστὶ τὸ μακάριον τέλος, ὅπερ πάση φύσει λογικῇ τετήρηται· αἱ δὲ οἰκίαι τῶν δικαίων ἔτοιμαί εἰσιν εἰς δοχὴν πάντων, ὡς κελεύει ὁ Κύριος.

Διανοήματα νῦν εἶπεν τὰς θείας ὁράσεις καὶ τὰς ἔξεις τῶν ἀρετῶν, ὥσπερ ταῖς ὁδοῖς νοῦ θρασυκαρδίου ἀντίθετικεν· Ἀπὸ γὰρ τοῦ περισσεύματος τῆς καρδίας λαλεῖ τὰ χεῖλη, εἶπεν ὁ Κύριος· οὐ γὰρ κακοποιήσει, ἀλλ' ἀγαθοποιήσει ὁ ἀγαθὸς ἀνὴρ διανοεῖται· ὁ δὲ θρασυκαρδὸς ὡς ἄφρων πράττει καὶ λέγων, ἐμπλησθήσεται μαστίγων, καὶ πραγμάτων ἀφαιρέσεως, καὶ τέλος τὴν ψυχὴν αὐτοῦ ἀπολέσει.

CAP. XV.

Ἐλέγχους νῦν τὰς ἐντολάς εἶπεν· αὗται γὰρ ἡμᾶς ἀμαρτάνοντας ἐλέγχουσιν· οἱ δὲ μισούντες αὐτάς, καὶ τῇ αἰσχρότητι τῶν ἀμαρτιῶν συναποδνήσκοντες, σὺν τῷ πονηρῷ αὐτῶν ἐφευρετῇ πονηρῶς ταχέουσιν· ὑπὸ δὲ τῶν παριόντων τὴν κακίαν, γνωρίζεται τῆς ἀναμαρτησίας ἡ παιδεία τοῦ ἀκάχου.

Ἦσυχία ἐστὶν ἀποχὴ κακίας ἐμπράκτου καὶ ὁράσεων, ἣν οἱ ἀγαθοὶ ἡσυχάζουσιν· οἱ δὲ τοῦ νοὸς καὶ σώματος ὀφθαλμοὶ τῶν κακῶν, πάντα τὸν χρόνον ἐπινοοῦνται κακά.

Ὁ δὲ συνετὸς οὐκ ἐστὶν ἐν ᾧδου τοῦ τῶν ἀμαρτιῶν ὁδοῖ ζωῆς, διανοήματα θεῶν λόγων καὶ ἔργων· ὁ δὲ συνετὸς ἀεὶ ταῦτα ποιεῖ καὶ διδάσκει, ἵνα σὺν τοῖς μαθητῶσιν ἐκκλίνας ἐκ τοῦ ᾧδου σωθῇ.

Οἱ τὰς ἐντολάς αὐτοῦ μὴ πράττοντες, ἐχθροὶ αὐτοῦ εἰσιν· φίλοι δὲ αὐτοῦ γίνονται ἑπὶ τοῖς δικαίοις προσδράμωσιν, ἐξομολογούμενοι τὰς πράξεις αὐτῶν τὰς πονηράς (1)· ἐξ ὧν ἐναχθέντες ὡς ἐκείνοι τὰς ζωοποιούσας ὁδοὺς πορεύσονται· Παύλου κηρύξαντος, Οἱ ποτε ὄντες ἐχθροὶ, κατηλλάγησαν τῷ Θεῷ διὰ τοῦ θανάτου τοῦ ἱεροῦ αὐτοῦ· προσκεκτεῖται ὅτι πάντες οἱ ἐχθροὶ, διὰ τῶν δικαίων φίλοι γίνονται· ἵνα καὶ πᾶσιν εἰπῇ Χριστός· Οὐκέτι ὑμᾶς καλῶ δούλους, ἀλλὰ φίλους.

²² Ita cod. ²³ v. 7. ²⁴ v. 9. ²⁵ v. 14. ²⁶ Math. xii, 31. ²⁷ v. 10. ²⁸ v. 15. ²⁹ v. 24. ³⁰ v. 28. ³¹ Rom. v, 10. ³² Joan. xv, 15.

(1) Nihil evidentius videtur, quam hæc Origenis doctrina de peccatorum apud sacerdotem facienda confessione, ejusdemque salutaribus monitis audien-

A et impænitens cor, thesaurizans tibi iram in die iræ et revelationis justii judicii Dei. Sed bonus (Deus) hæredes efficiet illos, qui, ut patri filii, ei obtemperant, atque in regnum cælorum adoptabit.

²² Ita sunt invicta, quemadmodum arma præstant tutelam. Nulla quippe improbitas resistet sapientie, quæ est inexpugnabilis armatura. Huic uni non prævalent dæmones. Imprudenti autem visibilia æque et incorporea contraria sunt.

²³ Domos hoc loco corpora dicit, quæ sunt animarum domicilia. Debent autem ab iis, qui divini cultus et theoreticæ scientiæ sunt periti, discere impii non solum Dei cognitionem, sed et universam salutarium mandatorum rationem; ut emundati videant Deum intellectus oculis. Hic enim est beatus finis, qui omni rationali nature reservatur. Justorum vero domus paratæ sunt omnium receptioni, prout jubet Dominus.

²⁴ Cogitationes nunc dixit divinas visiones et habitus virtutum, quas viis hominis temerarii opponit. Namque ex abundantia cordis loquuntur labia, inquit Dominus ²⁵. Illud enim male, sed bene facere bonus vir meditatur. Temerarius vero imprudenter agens ac loquens, replebitur flagellis, et rei domesticæ detrimentis, et denique animam suam perdet.

²⁶ Correptiones dicit mandata: hæc enim nos peccantes corripunt. Qui vero illa oderunt, et peccatorum turpitudini commoriantur, cum improbo illorum inventore tabescent. A prætereuntibus autem nequitiam, cognoscitur disciplina impeccantiæ hominis insontis.

²⁷ Quies est abstinencia a nequitia actiosa et a spectaculis, qua boni quiete fruuntur. Mentis autem et corporis oculi improborum omni tempore meditantur prava.

²⁸ Vir cordatus in inferno peccantium non versatur. Viæ viæ, meditationes sunt divinarum verborum et operum. Vir cordatus semper hæc agit et docet, ut eum discipulis suis declinans ab inferis salvus sit.

²⁹ Qui Dei mandatis non obtemperant, inimici ejus sunt; sed ejusdem amici sunt, cum ut malos acies suos confiteantur, ad justos homines se conferunt; a quibus deducti, salutare vias æque ac illi persequuntur. Paulo clamante: Qui aliquando inimici erant, reconciliati sunt Deo per mortem Filii ejus ³⁰. Animadvertendum, quomodo omnes inimici, justorum opere fiant amici; ut omnibus demum dicat Christus ³¹: Jam non amplius vos servos appello, sed amicos.

dis. Notent hoc heterodoxi tantopere a confitentibus abhorrentes.

CAP. XVI.

²² Rursus ibi quoque sapientia opus est, ut eloquentiam impetret. Vel qui punishmentis decretum scilicet angelus, furor Dei dicitur. Peritus autem divinorum verborum et operum, ceu ipsi mente conformis, haud eum extimescet.

²³ Nidi sapientiae sunt Ecclesiae, vel caelestia habitacula. Sapientia vero Jesus Christus est, Dei Filius. Nidi autem prudentiae, praestantiores argento, practicae virtutes sunt, iustitia, scientia, sapientia, temperantia, fortitudo, longanimitas, patientia, lenitas, eleemosyna, fides cum spe et charitate; per quas ceu scalarum gradus in sapientiae habitacula ingredi nihil vetat eos qui illuc conscendere et habitare voluerint.

²⁴ Disciplinam dicit timorem Dei, jejunium, continentiam; vigilias, hymnologiam, et eam quam nobis Deus experimenti causa morborum inducit castigationem. Reprehensiones dicit mandata Dei; haec enim peccantes nos reprehendunt. Vias hoc loco dicit sensus, quos qui custodit, morte creptam servat animam suam ad vitam. Porro vita est quae omnia vivificat, et ex nihilo ad existentiam adduxit Trinitas sancta. Qui autem vitam diligit, semperque vivere optat, os suum continebit, quominus non nisi de Deo verbis et operibus loquatur, et Dei cognitioni studium impendat.

²⁵ Vita Deus est. Fons autem vitae tripliciter per se existentis, sapientia, scientia, et virtutes sunt; quo ex fonte qui bibunt, immortalitatem sempiternamque vitam participant. Jam qui dicto fonte potiti sunt, li verba vitae meditantur. At vero insanorum disciplina, improbitas est: tum et quae dicitur sine correptione disciplina, stultitia est.

²⁶ Scientiam appellavit cognitionem, quia haec omnia negotia cognoscit. Cor sapientium cogitat quae ab ore proprio, in iudicio de corporeis et incorporeis: et quod ipsi facere docent, pariter agunt.

²⁷ Diaboli doctrina eruditur daemones, sanctos oppugnant, eosque a scientia Dei arcere conantur, quae solet ipsos copulare amicitia cum caelestibus potestatibus. Hoc ipsum Salomon quoque, ut arbitrator, hoc effato significat, perversum quidem hominem dicens Satanam: transeuntes doli faces, eruditos ab illo malos daemones: amicos, sanctos qui scientia sua Deum attingunt et inter se.

²⁸ Vir iniquus, diabolus est, qui Dei amicos tentat, inducitque in vias perditionis et non bonas. Postquam vero sanctorum aliquem deceperit, obfirmat sibi praeculis machinationes, cogitat perversus, ne forte poenitens salvetur is quem venatus est.

²⁹ Inspirat autem auribus ejus pravas quaslibet cogitationes, desperationem et omnimodam intemperantiae voluptatem. Haec est omnis nequitiae fornax,

³⁰ Πάλιν κάκει τῆς σοφίας χρεια, ἵνα ἐξιδάσκηται ἡ ὁ τοὺς περὶ κολάσεως ἐπιστάμενος λόγους ἀγγελος, θυμὸς τοῦ Θεοῦ λέγεται. Ὁ δὲ σοφὸς ἐν θείοις ἔργοις καὶ λόγοις, ὡς ὁμοφρων αὐτῷ ὢν, οὐ πτοηθήσεται αὐτόν.

Νοστοὶα σοφίας εἰσὶν αἱ Ἐκκλησίαι, ἡ αἱ ἐν τῇ οὐρανῷ σκηναί· σοφία δὲ, Ἰησοῦς Χριστός, ὁ τοῦ Θεοῦ Υἱός. ἔστιν. Νοστοὶα δὲ φρονήσεως αἰρετώτεραι ὑπὲρ ἀργύριον, αἱ πρακτικαὶ ἀρεταί· δικαιοσύνη, γνῶσις, σοφία, σωφροσύνη, ἀνδρεία, μακροθυμία, ἀνεξικακία, ἀοργησία, ἐλεημοσύνη, πίστις σὺν ἐλπίδι καὶ ἀγάπῃ· δι' ἃς ὡς κλίμακος βαθμίδας, εἰς τὰς τῆς σοφίας σκηνάς εἰσεύναι ἀκώλυτον τοὺς ἀνιέναι καὶ οἰκῆσαι βουλομένους.

Παιδεῖαν λέγει φόδου Θεοῦ, νηστεῖαν, ἐγκράτειαν, ἀγρυπνίαν, ὕμνον, καὶ τὴν ἐν νόσοις πρὸς δοκιμὴν Θεοῦ ἐπερχομένην ἡμῖν παιδεῖαν. Ἐλέγχους λέγει τὰς ἐντολάς τοῦ Θεοῦ· αὗται γὰρ ἡμᾶς ἐλέγχουσιν ἀμαρτάνοντας. Ὁδοὺς ἐνταῦθα τὰς αἰσθησεὶς ψῆσιν ὁ δὲ φυλάσσων αὐτάς, τηρεῖ ἐκ θανάτου τὴν ἑαυτοῦ ψυχὴν πρὸς ζωὴν· ζωὴ γὰρ ἔστιν ἡ πάντα ζωοῦσα, καὶ ἐξ οὐκ ὄντων εἰς τὸ εἶναι παραγαγούσα Τριάς ἁγία· ὁ δὲ ἀγαπῶν τὴν ζωὴν, καὶ αἱ εἰς αὐτὴν ἐφίμενος, φέρεται στόματος αὐτοῦ ἐκ τῶν μὴ Θεοῦ λόγων καὶ ἔργων, καὶ τῇ γνῶσει τοῦ Θεοῦ προσεῖξει.

Ζωὴ ὁ Θεὸς ἔστι· τῆς δὲ τρισσοφοῦς αὐτοζωίας ἡ πηγὴ, ἡ σοφία καὶ ἡ γνῶσις καὶ αἱ ἀρεταί εἰσιν· ἐξ ἧς πηγῆς οἱ πίνοντες, ἀθανασίας μετέχουσι καὶ αἰωνίας ζωίας· τοῖς δὲ κεκτημένοις τὴν τοιαύτην πηγὴν, ἐννοία λόγων ζωῆς ἔστι· ἡ δὲ παιδεία ἀφρόνουν, ἡ κακία ἔστιν· ἡ δὲ ἀνεξέλεγκτος παιδεία, ἡ ἀφροσύνη ἔστιν.

Τὴν γνῶσιν ἐπιγνωμοσύνην εἶπε, παρὰ τὸ τὰ πάντα αὐτὴν ἐπιγινώσκειν τὰ πράγματα· ἡ δὲ καρδία τῶν σοφῶν νοεῖ τὰ ἀπὸ τοῦ ἰδίου στόματος ἐν τε κρίσει σωμάτων καὶ ἀσωμάτων, καὶ ἅπερ αὐτοὶ ποιεῖν διδάσκουσι καὶ πράττουσιν.

Λόγους οἱ δαίμονες παρὰ τοῦ διαβόλου μανθάνοντες, ἐπιχειροῦσι τοῖς ἁγίοις, καὶ πειράσθαι χωρίζειν αὐτοὺς ἐπινουοῦνται ἀπὸ τῆς γνῶσεως, ἥτις πέφυκε συνάπτειν αὐτοὺς πρὸς φιλίαν ταῖς ἐπουρανίοις δυνάμει· τὸ δ' αὐτὸ τοῦτο καὶ ὁ Σολομὼν ὡς οἶμαι διὰ ταύτης τῆς παροιμίας δεδήλωκε· σκολιδὸν μὲν ἄνδρα λέγων τὸν Σατανᾶν· πορευομένους δὲ λαμπτήρας δόλου τοὺς διδασκομένους παρ' αὐτοῦ κακοὺς δαίμονας φησὶ· φίλους δὲ, τοὺς ἁγίους, τοὺς διὰ τῆς γνῶσεως ἀπομένους τῷ Θεῷ καὶ ἀλλήλοις.

Ἄνθρωπος παράνομος ὁ διάβολός ἐστιν ἀποπειράται δὲ φίλους Θεοῦ, καὶ ἀπάγει αὐτοὺς ταῖς πρὸς ἀπίστευαν ὁδοῖς καὶ οὐκ ἀγαθαῖς· ὅταν δὲ τινὰ τῶν ἁγίων ἀπατήσῃ, στηρίζει νοήματα τοῖς ὀφθαλμοῖς αὐτοῦ, καὶ λογίζεται διστραμμένα, μὴ πως σωθῇ μετανοήσας ὃν ἐθῆρευσεν· κνίζει δὲ τοῖς χεῖλεσιν αὐτοῦ ἐν τοῖς ὣσιν ἐκείνου πάντα τὰ κακὰ ἐνθυμήματα, ἀπόγνωσιν τε καὶ πᾶσαν ἡδονὴν ἀκολασίας· οὗτος κείμενός ἐστι

²² v. 13. ²³ v. 16. ²⁴ v. 17. ²⁵ v. 22. ²⁶ v. 25.

²⁷ v. 28. ²⁸ v. 29. ²⁹ v. 30.

πάσης κακίας· καὶ φλέγει ἐν αὐτῇ τὰς ψυχὰς τῶν ἐλπισθησμένων· ἀλλὰ ταύτης τῆς καίμου ἐκτινάσσει τὴν φλόγα πνεῦμα θεῖον, διασπύρον σοφίαν δρόσου· πολλοὶ δὲ ἐστὶ τῶν κατ' αὐτὴν πονηροὶ ἄνθρωποι, εὐδοκῶσαι μιμεῖσθαι τὸν πατέρα αὐτοῖς διάβολον.

Κόλπους ἐνταῦθα τὰς καρδίας εἰρηκε τῶν ἀδίκων· οἶμαι δὲ ὅτι καὶ πανταχοῦ ὁ κόλπος ἢ τὸν νοῦν, ἢ τὴν γνῶσιν σημαίνει· καὶ τοὺς μὲν πονηροὺς ὁ διάβολος ἐγκολπίζεται, τοὺς δὲ δικαίους ὁ Κύριος.

CAP. XVII.

Εἰ πᾶς ὁ ποιῶν τὴν ἁμαρτίαν δοῦλός ἐστι, πᾶς ὁ ἀποστάς τῆς κακίας διὰ τῆς ἀρετῆς, τῶν δαιμόνων ἀφρόνων ὄντων δεσποτῶν ἐκράτησεν· ὅς καὶ οἶκος μυστηρίων Θεοῦ γενήσεται, κατὰ ἀναλογίαν τῆς καταστάσεως, ἐκάστη τῶν ἀδελφῶν διδοὺς γνῶσιν πνευματικὴν· οὕτω καὶ Παῦλος τοὺς μὲν ἐν Κορίνθῳ γαλαποτίων, τοὺς δὲ ἐν Ἐφέσῳ τρέφων στερεωτέραν τροφήν, περὶ ὕψους καὶ μήκους καὶ πλάτους καὶ βάθους διαλεγόμενος· καὶ διὰ τούτων τῶν διαστημάτων τὴν τῆς λογικῆς φύσεως σημαίνων διαίρεσιν, ἥτις τοὺς περὶ χρίσεως καὶ προνοίας τοῦ Θεοῦ λόγους ἐμπεριέχει, πᾶν βαθυτάτους ὑπάρχοντας, καὶ ἐκφεύγοντας τὴν ἀνθρωπίνην κατάστασιν.

Κάμνιοι οἱ πειρασμοί· διὰ γὰρ τῶν πειρασμῶν καθάρας καὶ ἀκηλιδικοὺς τὰς καρδίας τῶν ἐκλεκτῶν ὁ Θεὸς ἐκλέγεται.

Ὁ αἰρετικὸς ὑπακούει γλώσσης τῆς τῶν ἀθέων δογμάτων· οἱ δὲ τῆς Ἐκκλησίας, οὐδὲ προσέχουσιν. Διὰ τοῦ ὑπακούειν, τὸ ἐκούσιον δείκνυσιν, ὡς εἰς τὴν τοῦ Θεοῦ σοφὴν διοίκησιν ἐξαμαρτῶν. — Οὗτος ὑπακούει ταῖς γλώσσαις τῶν παρανόμων, ὁ τοὺς ἀδίκους δεχόμενος παρ' αὐτῶν λογισμούς, καὶ σπεύδων ἐνεργεῖν κατ' αὐτούς· οἷς ὁ δίκαιος λέγεται μὴ προσέχειν, ὁρατῶν τε καὶ ἀοράτων, τούτεστι μὴ ἐπὶ πλέον τρέφειν ἐν ἐαυτῷ.

Ὁ πιστὸς, φησὶν, βέβαιος τοὺς λόγους τοῦ κόσμου τούτου, οὐστίνως χρήματα τροπικῶς τοῦ νοῦ προσηγόρευσεν· ὁ δὲ ἄπιστος οὐδὲ τοῦ τυχόντος πράγματος γινώσκει λόγον, διὰ τὴν ἀκαθαρσίαν τῆς ψυχῆς αὐτοῦ· ὅτι δὲ πλουτοῦς ψυχῆς ἡ γνῶσις ἐστὶ τοῦ Θεοῦ, ὁ Παῦλος διδάσκει λέγων τό· Ἐν παντὶ ἐπαινεῖσθε, ἐν πάσῃ γινώσκει καὶ πάσῃ σοφίᾳ· εἰ δὲ τις βούλοιτο δεῖξαι μὴ ταύτην τὴν ἐννοίαν εἶναι ταύτης τῆς παροιμίας, λέγεται πού εὐπρόησαν χρημάτων οἱ περιελθόντες ἐν μηλωταῖς, ἐν αἰγείοις δέρμασι, κακουχοῦμενοι, θλιβόμενοι, στενοχωρούμενοι· Πῶς δὲ καὶ ὁ ἄπιστος οὐχ ἔξει ὁδὸν, πολλῶν ἀπίστων περιβεβλημένων πλοῦτον πολλόν, λέγων δὲ βασιλέων καὶ ἀρχόντων τοῦ κόσμου τούτου;

Χεῖλη πιστὰ τοὺς ἀγαθοὺς λογισμοὺς φησὶν· ἀφρονὶ δὲ δεκτοὶ εἰσονται πονηροὶ λογισμοί· τίς γὰρ μετοχὴ δικαιοσύνης πρὸς ἀδικίαν; εἰ μὴ που μετανοήσας δεξῆται φρόνησιν τε καὶ πίστιν.

Διὰ μὲν τῆς δικαιοσύνης, τὴν ἀδικίαν κρύπτομεν· διὰ δὲ τῆς σωφροσύνης, τὴν ἀκολασίαν· καὶ πάλιν διὰ τῆς ἀγάπης, τὸ μῖσος· καὶ διὰ τῆς ἀφιλαργυρίας, τὴν

A In qua comburuntur animæ eorum qui illuc labuntur. Sed enim hujus quoque fornacis discutiit flammam divinus Spiritus, insibilans sapientiam roris. Adhuc vero multi hoc pacto improbi homines, patrem suum diabolum solent imitari.

“ Sinus hic corda dixit iniquorum. Puto autem sinum ubique significare aut mentem aut scientiam. Et improbos quidem gestat in sinu diabolus, justos Dominus.

B “ Si omnis qui facit peccatum, servus est, omnis vicissim qui a nequitia recedit propter virtutem, demonibus vesanis dominis praevalet. Hic etiam mysteriorum Dei domicilium fiet, pro status conditione singulis fratribus spiritalem scientiam distribuens. Sic etiam Paulus Corinthios lacte, Ephesios solidiore cibo pascebat, de longitudine, latitudine et profunditate loquens, spatiis his significans rationalis naturæ diversitatem, quæ Dei de judicio ac providentia sermones comprehendit, profundus equidem, et humanam conditionem excedentes.

“ Fornaces sunt tentationes. Etenim postquam per tentationes corda purgavit, tum demum immaculata sibi eligit Deus.

C “ Homo hæreticus irreligiosorum dogmatum linguam obaudit; at Ecclesie fideles nulla hanc attentione dignantur. Dum autem hæreticus auscultat, voluntatem suam demonstrat contra Dei sapientem providentiam peccandi, — Ille improborum linguas audit, qui iniquas ab eis suscipit meditationes, et paria his agere satagit. Quibus homo justus dicitur non attendere, seu visibilibus, seu invisibilibus; id est, illorum consilia diutius mente non alere.

D “ Fidells, inquit, homo videbit rationes mundi hujus, quas auctor tropice divitias appellavit. Incredulus autem ne minimæ quidem rei rationem cognoscet propter animæ suæ impuritatem. Quod vero divitiæ animæ, agnitio Dei sit, Paulus docet dicendo “: In omnibus divites facti estis, in omni scientia et omni sapientia. Quod si quis ostendere velit non hunc esse hujus effati sensum, dicat sane quomodo divitiis abundaverint illi, qui circumierunt in melotis, in pellibus caprinis, afflicti, pressi, angustiat “? Quomodo item homo incredulus obolus non possidebit, cum reapse multi increduli lautis divitiis affluant, reges inquam et principes mundi hujus?

“ Labia fidelia dicit bonas cogitationes. Vesano tamen placebunt cogitationes malæ. Nam quæ participatio justitiæ cum iniquitate? aut quæ communicatio lucis cum tenebris? nisi forte ille poenitens prudentiam fidemque receperit.

“ Justitia iniquitatem obruimus, temperantia luxuriam, pariterque amore odium, et liberalitate avaritiam. Obruimus item humilitate superbiam, et

mansuetudine ferociam, quærentes spiritalem amicitiam, quæ sanctam Dei agnitionem significat. Et quidem apud Paulum ²³ quidam dicuntur cives sanctorum facti, et habitatores supernæ Hierusalem, superedificati super fundamentum apostolorum et prophetarum.

²² Domum animæ dicit hic corpus; vicissimque animam mentis domum. Item ipsa mens dicitur animæ oculus. Jam qui divinam scientiam ac sapientiam didicerit, et nihilominus se improbitati tradiderit, et pro bonis iniquos sermones protulerit, nec respicere et salvari voluerit, ex ejus quidem corporali domo iniquitas improbitasque non discedet, sed in ea firmiter manent, ut suprema mala eveniant, quæ illi immobiliter hærebunt usque ad diem iræ Domini. — Fabricatum a Domino nobis corpus, domum hic appellat. Non movebitur autem dicit, pro: non abscedet a domo ejus ira et tribulatio, quæ per homines demonesque a Deo immittuntur adversus illum qui mala pro bonis reddidit benefico sibi homini. — Si qui mala pro malis retribuit, peccat; quanto magis qui mala pro bonis remuneratur, peccator est? Talis fuit in deserto Israel; cui Moyses in Deuteronomio niebat: *Generatio prava atque perversa, hæcine Domino redditis* ²⁴?

²⁵ Hoc loco initium dicit scientiam. Justitia autem subsequitur scientiam; namque ex scientia gignitur justitia. Egestas, est ignorantia: seditio et rixæ, omnis iniquitas. Anteit ignorantia iniquitas. Cur vero pauperes rursus vituperat? Scilicet ut ab otiositate nos abducat. Non oritur ex electione potestas. Quod si velis cum fiducia incedere, justus esto. Præcedit egestatem seditio et rixæ; nempe injustis præcedit virtutis inopia.

²⁶ Similis est huic qui dicit amarum esse dulce, et dulce amarum, et qui lucem appellat tenebras, vicissimque tenebras lucem.

²⁷ Opes nunc sapientiam et Dei scientiam dicit. Vesano autem cur fiat sapientiæ et divinæ scientiæ magisterium? Nam sicut fieri nequit ut in mari sit vitis, ita in stultis sapientia fructum virtutis proferre nequit. Sunt enim vesani hominis opes, in singulis negotiis ejus stoliditates. Per has quippe factus excors, possidere sapientiam nequit. — ²⁸ In omni negotio quisquis se extollit, humiliabitur; quia Deus superbis resistit. Qui oblique querit res divinas discere, malo judicio prolabetur.

²⁹ Amicum hic dicit Christum, qui propter suam erga hominem amicitiam factus est homo. *Non jam servos dico, ait discipulis, sed amicos* ³¹. Omni certe tempore Christus tibi amicus sit. Filii vero Christi. Invicem sunt amici: angeli scilicet et justi homines, mutuo sunt fratres, Spiritu ado-

Α πλεονεξίαν κρύπτομεν δὲ καὶ διὰ τῆς ταπεινοφροσύνης τὴν ὑπερηφανίαν, καὶ διὰ τὴν πραύτητα, τὴν θρασύτητα· ζητοῦντες τὴν πνευματικὴν φιλίαν, ἥτις τὴν ἀγίαν γνῶσιν σημαίνει· καὶ παρὰ τῷ Παύλῳ δις συμπολιταὶ τινὲς τῶν ἀγίων λέγονται γεγονέναι, καὶ οἰκεῖν τῆς ἀνω Ἱερουσαλὴμ, ἐποικοδομηθέντες ἐπὶ τῷ θεμελίῳ τῶν ἀποστόλων καὶ τῶν προφητῶν.

Οἶκον ἐνταῦθα φησὶ τῆς μὲν ψυχῆς, τὸ σῶμα· τὴν δὲ ψυχὴν πάλιν, οἶκον τοῦ νοῦ· ὁ δ' αὐτὸς πάλιν νοῦς, τῆς ψυχῆς ὀφθαλμὸς λέγεται· ὁ δὲ τὴν ἐνθεον γνῶσιν καὶ σοφίαν μαθὼν, ἐαυτὸν δὲ ἐκδοὺς τῇ κακίᾳ, καὶ ἀντὶ ἀγαθῶν πονηρὸς λόγους ἐκφέρων, πρὸς δὲ τὸ ἐπιστρέφειν καὶ σωθῆναι μὴ βουλόμενος, τοῦ σωματικοῦ οἴκου οὐκ ἀναχωρήσει ἡ κακία καὶ ἡ πονηρία· ἀλλὰ μένουσιν ἐδραίως ἐν αὐτῷ, ἵνα τὰ τέλεια κακὰ ἐπέλθῃ, ἐν αὐτῷ ἀκίνητα μένοντα ἐν ἡμέρᾳ ὀργῆς Κυρίου. — Τὸ ἐκ τῆς γῆς παρὰ Κυρίου πλασθὲν ἡμῖν σῶμα, οἶκον ἐνταῦθα φησὶ· τὸ δὲ, οὐ κινήθησεται, ἀντὶ τοῦ, οὐκ ἀναχωρήσει ἐκ τοῦ οἴκου αὐτοῦ ὀργὴ καὶ θλίψις, διὰ τὸ ἀνθρώπων καὶ δαιμόνων ἐκπεμπομένων παρὰ Κυρίου, κατὰ τὸ ἀντὶ ἀγαθῶν κακὰ ἀποδύσαντος τῷ ἀγαθοποιῷ αὐτοῦ ἀνθρώπῳ. — Εἰ ὁ κακὰ ἀντὶ κακῶν ἀποδιδὼς παράνομος, πόσῃ μᾶλλον ὁ κακὰ ἀντὶ ἀγαθῶν ἀποδιδὼς παρανομώτερος; Τοιοῦτος δὲ ἐγένετο κατὰ τὴν ἔρημον ὁ Ἰσραὴλ· πρὸς δὲ οὐ Μωϋσῆς ³² ἐν τῷ δευτερονόμῳ φησὶ· *Γενεὰ σχολία καὶ διεστραμμένη, ταῦτα Κύριος ἀνταποδίδωσι*;

Ἐνταῦθα ἀρχὴν, τὴν γνῶσιν φησὶ δικαιοσύνην εἶπαι τῇ γνῶσει· ἐκ γὰρ τῆς γνῶσεως ἡ δικαιοσύνη τίκεται· ἐνδεῖα δὲ ἐστὶ ἀγνοία· στάσις δὲ καὶ μάχη. Πᾶσα κακία· προηγείται δὲ τῆς ἀγνοίας, ἡ κακία. Τίς οὐκ ἐνεκεν πάλιν τῶν πενήτων κατηγορεῖ; Ἀπάγων ἡμᾶς ἀργίας· οὐκ ἄρα ἀπὸ χειροτονίας ἡ ἐξουσία· ὥστε εἰ βούλει μετὰ παρήρησις βαδίζειν, δίκαιος ἔσο· προηγείται δὲ τῆς ἐνδείας στάσις καὶ μάχη, ἥτοι τοῖς ἀδικοῦσιν ἐνδεῖα ἀρετῆς.

Ὅμοιός ἐστι τούτῳ ὁ λέγων τὸ πικρὸν γλυκὺ, καὶ τὸ γλυκὺ πικρὸν· καὶ τὸ μὲν φῶς, ὀνομάζων σκότος, τὸ δὲ σκότος, φῶς.

Χρήματα ἐνταῦθα τὴν σοφίαν καὶ τὴν γνῶσιν φησιν· ἄφρονι δὲ, ἵνα τί ὑπῆρξεν ἡ τῆς σοφίας καὶ γνῶσεως μάθησις; ὥς γὰρ ἀμπελον ἀδύνατον ἐν θαλάσσῃ γενέσθαι, οὕτως ἐν ἀφροσιν ἡ σοφία ἀρετὴν καρπώσασθαι· χρήματα γὰρ ἀφρονὲς ἐστίν, αἱ περὶ καθ' ἕκαστα αὐτοῦ πράγματα ἀφροσύνα· διὰ ταύτας γὰρ καὶ ἀκάριος γεγονὼς, κτήσασθαι σοφίαν ἀδύναται. — Ἐν παντὶ πράγματι, πᾶς ὁ ὕψων ἐαυτὸν ταπεινωθήσεται· ὅτι Κύριος ὑπερῆφάνους ἀντιτάσσεται· ὁ δὲ σχολιάζων τοῦ μαθεῖν τὰ πράγματα τοῦ Θεοῦ, ἐμπέσεται εἰς κακὰ περὶ τὴν κρίσιν.

Ἐνταῦθα φίλον τὸν Χριστὸν φησιν, ὃς διὰ τὴν πρὸς ἄνθρωπον φιλίαν, ἄνθρωπος γέγονεν. Οὐκέτι γὰρ λέγω ὑμᾶς δούλους, εἶπεν τοῖς μαθηταῖς, ἀλλὰ φίλους· ἐν παντὶ δὲ καὶ ὁ Χριστὸς συνυπαρχέτω σοι φίλος· εἰ δὲ οἱ τοῦ Χριστοῦ υἱοὶ, ἀλλήλων εἰσὶ φίλοι· οἱ ἄγγελοι καὶ οἱ δίκαιοι ἄνθρωποι, ἀλλήλων εἰσὶν ἀδελ-

²³ Ephes. ii, 19, 20. ²⁴ v. 13. ²⁵ cod. Ἰησοῦς. ²⁶ Deut. xxxii, 5, 6. ²⁷ v. 14. ²⁸ v. 15. ²⁹ v. 16. ³⁰ v. 17. ³¹ Joan. xv, 15.

φοι, τῷ τῆς υιοθεσίας γεννώμενοι πνεύματι· τούτου γὰρ χάριν καὶ γεννῶνται ὑπὸ τῆς σοφίας, ἵνα ἀνθρώπους ὁδηγήσωσιν ἀπὸ κακίας εἰς ἀρετὴν, καὶ ἀπὸ ἀγνοίας εἰς ἐπίγνωσιν Θεοῦ.

Οὗτος ἐστὶν εὐμετάβολος, ὁ ῥᾶδιως ἀπὸ ἀρετῆς ἐπὶ κακίαν μεταβαλλόμενος, τοῖς πονηροῖς λογισμοῖς συναπχθεὶς.

Πατέρα ἐνταῦθα τὸν Θεὸν φησι· μητέρα, τὴν φιλανθρωπίαν αὐτοῦ· ἡ καὶ πεποίηκεν αὐτὸν σαρκωθῆναι, καὶ πάθῃ ὑπομείναι δι' ἡμᾶς· ὁ δὲ Θεὸς καὶ Πατὴρ ἡμῶν, οὐκ εὐφραίνεται ἐπὶ υἱῷ υιοθετηθέντι μὲν, μὴ πεπαιδευμένῳ δὲ τὴν τοῦ Θεοῦ σοφίαν καὶ γνῶσιν, ἀλλὰ κακίᾳ καὶ πονηρίᾳ αὐτὸν ἐκδόντι· υἱὸς δὲ φρόνιμος εὐφραίνει τὴν μητέρα αὐτοῦ, τὴν τοῦ Θεοῦ φιλανθρωπίαν· ἡ καὶ προσάγει ἡμᾶς αὐτῷ τῷ Θεῷ καὶ Πατρὶ, ὡς υἱοὺς ἀπογαλακτισθέντας, καὶ τῆς πνευματικῆς στερεᾶς τροφῆς ἐπιειμένους· ἐν ὧς καθ' ὁμοίωσιν ἀδελφῶς ἡμῖν γεγονῶς ὁ Υἱὸς αὐτοῦ Ἰησοῦς Χριστὸς, οὕτως καὶ ἡμεῖς πράξει καὶ λόγῳ πολιτευώμεθα· ἔστι δὲ μήτηρ ἡμῶν καὶ ἡ Ἐκκλησία, ἣν τῷ Πνεύματι τῷ ἁγίῳ αὐτῷ ὁ Θεὸς καὶ Πατὴρ ἡρμόσατο εἰς γυναῖκα· τίχτει γὰρ αἰὶ δι' αὐτῆς αὐτῷ υἱοὺς καὶ θυγατέρας· καὶ ἐπὶ μὲν τοῖς πεπαιδευμένοις τὴν τοῦ Θεοῦ γνῶσιν καὶ σοφίαν, εὐφραίνεται καὶ ὁ Πατὴρ ἡμῶν Θεός, καὶ ἡ μήτηρ ἡ Ἐκκλησία· ἐπὶ δὲ τοῖς ἀπαιδεύτοις, πάννυ μὲν κηδεταὶ καὶ λυπεῖται, ὡς μὴ θελόντων ἡμῶν ἐπιστρέφει καὶ σωθῆναι, ἀλλὰ τῇ κακίᾳ προσμένειν.

Πρόσωπον ἐνταῦθα τὴν θεωρίαν φησι· θεωρία γὰρ νοημάτων συνετοῦ ἀνδρός, σοφία καὶ γνῶσις καὶ δικαιοσύνη· οἱ δὲ νοεροὶ ὀφθαλμοὶ τοῦ ἀφρόνου, καὶ ἐν σώματι ἐν ἄκρῃ κακίας καὶ πονηρίας.

Ὅργη τῷ ἀφρονι υἱῷ παρὰ τοῦ Θεοῦ καὶ Πατρὸς ἐκπέμπεται ἐν τῇ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως· τῇ δὲ Ἐκκλησίᾳ τῇ γεννησαμένῃ τῷ Πνεύματι, καὶ τῇ τῶν ἁγίων χορείᾳ, ὁδὸν τότε πάντως ἔσται ἐπὶ τῇ ἀπουσίᾳ τοῦ ἀφρονος υἱοῦ· καὶ ὅτι ὁ μὲν φρόνιμος υἱὸς καὶ τεκοῦσαν ἔχει καὶ μητέρα· ὁ δὲ ἀφρων μόνον τεκοῦσαν· ἡ γὰρ μήτηρ καὶ τεκοῦσα· ἡ δὲ τεκοῦσα, οὐ πάντως ἔσται καὶ μήτηρ· ἐὰν γὰρ ἀποθάνῃ τὸ τεχθὲν ἐν κακίᾳ καὶ ἀγνοίᾳ, τεκοῦσα μὲν ἔστι, μήτηρ δὲ οὐκ ἔστι· διότι μηδὲ τοῦ τῆς υιοθεσίας μετέσχηκε Πνεύματος τὸ τεχθὲν· ὡσαύτως δὲ καὶ ἐπὶ τῶν αἰσθητῶν μητέρων νοηθήσεται, καὶ ἐπὶ τοῦ θανάτου τοῦ αἰσθητοῦ· τὴν γὰρ μητέρα ἐροῦμεν καὶ τεκοῦσαν· οὐκ αἰετὶ δὲ μητέρα τοῦ παιδὸς ἀποθανόντος.

Πλημμελεῖ τις, τοῦ δικαίου τὸ δίκαιον ἀφαιρῶν, ἡ διαστρέφον αὐτοῦ πρὸς ἀδικίαν τοὺς μαθητάς, ἀμαρτάνει· κτῆσιν γὰρ αὐτοὺς ἔχων, ἐξημῶνται· οὐ γὰρ ζητοῦσι τὰ ἡμῶν, ἀλλ' ἡμᾶς· δυνάστας δὲ λέγει τοὺς ἐν Χριστῷ βασιλεύοντας.

CAP. XVIII.

Ὁ ἀγόμενος τῇ τῶν δαιμόνων ἀφροσύνῃ, οὐ χρεῖαν ἔχει σοφίας Θεοῦ ἢ γνώσεως· διότι ἡγάπησε μᾶλλον

Aptionis geniti. Hanc enim ob causam angelus ex sapientia gignuntur, ut sint hominibus duces a vitio ad virtutem, et ab inscitia ad Dei cognitionem.

Ille est volubilis, qui facile a virtute ad vitium declinat, malis cogitationibus abstractus.

Patrem nunc dicit Deum; matrem, benignitatem ejus erga homines, quæ et illi incarnationem suavit, et pro nobis pati. Noster autem Pater Deus, non lætatur adoptivo filio, qui Dei sapientiam atque notitiam non sit edoctus, sed nequitie et improbitati deditus. Prudens filius lætificat matrem suam, id est Dei benignitatem. Vel etiam adducit nos ad Deum Patrem, ut filios jam ablectatos, et spiritualis solidioris cibi cupidos. Ut ob similitudinem frater noster effectus, Filius ejus Jesus Christus, ita et nos actu et sermone vivamus. Est mater nostra etiam Ecclesia, quam per Spiritum sanctum Deus Pater sibi sponsam copulavit. Gignit enim sibi per ipsam semper filios filiasque: et de edoctis Dei notitiam atque sapientiam liberis lætatur pater noster Deus materque Ecclesia. Et de ineruditis tristatur magnopere ac dolet, quia nolumus converti ac salvari, sed in nequitia perseverare.

Vultum hoc loco dicit meditationem. Nam meditatio cogitationum cordati viri, sapientia est, atque scientia, et justitia. Intellectuales vero oculi viri insani, in corpore quoque summam habent nequitiam et improbitatem.

Ira in filium imprudentem a Deo Patre effunditur in die judicii. Ecclesiam autem quæ Spiritu peperit, et sanctorum cœtui, dolor prorsus erit propter filii imprudentis perditionem. Et animadvertite, quomodo prudens filius et parentem habet et matrem; imprudens autem solam parentem. Nam mater, utique et parens est; sed non vicissim parens, mater quoque est. Nam si qui partus fuit filius moriatur in nequitia et inscitia, illa quidem parens est, non mater. Quamobrem ne Spiritus quidem adoptionem participat is qui partus fuit. Similiter et de materialibus dicetur matribus, et de morte materialis filii: nam matrem quidem dicemus etiam parentem, nequaquam tamen matrem pueri mortui.

Delinquit aliquis, cum justitiam justo eripit; et cum ejus discipulos ad iniquitatem distorquet, peccat. Nam cum hos quasi possessionem haberet, damno afficitur. Non enim nostra querunt, sed nos. Dynastias denique dicit, qui in Christo regnant.

v. 20. v. 21. v. 24. v. 25. v. 26. v. 2

dilexit quam lucem : et stultitia sua gaudens, putat se sapientiae ope non indigere.

⁶⁶ Sicut aqua vivificat plantas, ita hominis virtutibus roborati sermo recreat, atque ad Deum extollit eos qui fieri sapientes volunt. Fluvium scaturientem dicit inenarrabilem gratiarum sapientiam sanctissimi Spiritus, perennem sapientiam tripliciter fulgentis unice Trinitatis.

⁶⁷ Qui propriam diaboli nequitiam in se admittit, et ex ejus norma agit cogitando et sermocinando, hic miratur impij personam. Porro justitiam in judicio, et corporalium ratione, non decet a viro sancto deseri.

⁶⁸ Ferox audacia a mansuetudine abstrahens animam, mori tradit.

⁶⁹ Pigros ad poenitentiam non Dei timor impellit, sed daemonum, qui illos ad desperationem incitant. Vel timor Domini abstrahit eos ab ignava mora, suscitaturque ex vitio ad bona opera ac poenitentiam. Semivir est enim animo et corpore, homo dissolutus et mollis, qui neque se ipsum docere valet, neque ab aliis vult erudiri. Vel desides ad virtutem timor impendunt malorum impellit, quia de futuro fiduciam non habent. Vir qui habitu est femina, nutrice[m] virtutem non habebit. Esurient potius, cum ex adverso regnum conspiciunt, in cruciatibus ex cruciati.

⁷⁰ Divitias scientiae Domini, et efficaciam Verbi fortitudinem dicit. Deus enim solus scit praeterita, praesentia, ac futura. Ipse praecipit dicens : Fiat lux ; moxque coelum, et terra, et quidquid in eis est, ex nihilo ad existentiam deducta sunt. Haec ipsum Dominum Deumque esse solum ostendunt. Ad hunc per rectam vitam justii accurrunt, et contemplatione attolluntur. Vel quia ex creatis rebus earumque magnificentia Deus cognoscitur esse omnipotens.

⁷¹ Utendum est hoc dicto adversus illos qui cum a Deo scientiam non acceperint, alios docere aggre-
diantur. Nam David ait : *Ut audiam vocem laudis tuae, et tunc aliis enarrem mirabilia tua* ⁷². Salomon quoque dicit : *Quae viderunt oculi tui, dic* ⁷³. Multi enim nondum virtutis cepto cursu, alios recte agere non modo hortantur, verum etiam cogunt et imperant.

⁷⁴ Hominis nomine nunc dicit Deum. Namque illius in iudicio furorem lenit sibi, qui mandatis ejusdem obsequitur. Sic fit etiam in materialibus. Et sicut Dominus noster panthera catulis orba fieri dicitur contra peccatores, et petra scandali incredulis, sic pusillanimitas erga peccantes. Vel pusillanimitas dicitur pro improbo, et pro omni daemone qui a virtute scientiae exciderit.

A τὸ σκότος ἢ τὸ φῶς· καὶ ἀπροσὺνη χαίρει, οἷεται μὴ χρεῖαν ἔχειν σοφίας.

Ὡς περ τὸ ὕδωρ ζωογονεῖ τὰ φυτὰ, οὕτως ταῖς ἀρεταῖς ἀνδρὲς ἐστομωμένον λόγος ἀναψύχει, καὶ πρὸς θεὸν περὶ τοὺς ἐθέλοντας σοφισθῆναι· ποταμὸν δὲ ἀναπηδῶντά φησι, τὴν ἀνεκδιήγητον τῶν χαρίτων σοφίαν τοῦ παναγίου Πνεύματος, τὴν ἀεὶ ῥυτον σοφίαν τῆς τρισσοφαοῦς ἐνιαίας Θεότητος.

Ὁ τὴν ὑπάρχουσαν τῷ διαβόλῳ κακίαν ἀποδεχόμενος, καὶ κατ' αὐτὴν ἐνεργῶν θεωρεῖ καὶ λόγῳ, οὗτος θαυμάζει τὸ πρόσωπον τοῦ ἀσεβοῦς· τὸ δίκαιον δὲ ἐν κρίσει, ἐν λόγῳ τε σωμάτων, οὐ καλὸν ἐκκλίνειν ὄσιον.

Ἡ θρασυτής, ἀπὸ τοῦ πρᾶου χωρίζουσα τὴν ψυχὴν, τῷ θανάτῳ δίδωσιν.

B Ὁ κνηροῦς εἰς μετάνοιαν καταβαλεῖ οὐ φόβος Θεοῦ, ἀλλ' ὁ τῶν δαιμόνων· διεγείρουσι γὰρ αὐτοὺς εἰς ἀπόγκωσιν· ἢ ὁ τοῦ Κυρίου [φόβος], χωρίζων αὐτοὺς τοῦ κνηροῦ, καὶ διεγείρων αὐτοὺς ἐκ τῆς κακίας δι' ἔργων ἀγαθῶν εἰς μετάνοιαν· ἀνδρογόγυος δὲ ἐστὶ ψυχὴν καὶ σῶμα, ὁ ἐκκεχυμένος, ὁ μαλακός, ὁ μήτε διδάσκειν δυνάμενος ἑαυτὸν, μήτε μαθάνειν παρ' ἐτέρων βουλόμενος· ἢ τοὺς ὀκνοῦντας πρὸς ἀρετὴν ὁ τῶν κακῶν φόβος προκαταβάλλει, τὸ παραθαβρῦνον πρὸς τὸ μέλλον οὐκ ἔχοντας· ἀνὴρ δὲ τὴν προαίρεσιν θῆλος, οὐχ ἔξει τὴν τρέφουσαν ἀρετὴν· πεινάσουσι δὲ, ὅτε ἐξ ἐναντίας ἴδωσι τὴν βασιλείαν, ἐν τῇ βασάνῳ βασανιζόμενοι.

C Τὸν πλοῦτον τῆς γνώσεως τοῦ Κυρίου, καὶ τὸ ἐνεργητικὸν τοῦ Λόγου, ἰσχυρὸν φησιν· αὐτὸς γὰρ μόνος γινώσκει τὰ πρῶτα, καὶ τὰ ἐνεστώτα, καὶ τὰ μέλλοντα· αὐτὸς καὶ ἐντεταλατο εἰπὼν, γεννηθήτω φῶς· οὐρανὸς, καὶ γῆ, καὶ τὰ ἐν αὐτοῖς, ἐξ οὐκ ὄντων εἰς τὸ εἶναι παρήχθησαν· αὐτὰ δὲ δείκνυσιν αὐτὸν Κύριον καὶ θεὸν μόνον εἶναι· καὶ διὰ μὲν τοῦ ὁρθοῦ βίου προστρέχουσιν αὐτῷ οἱ δίκαιοι, διὰ δὲ τῆς θεωρίας ὁφθαλμοῦται· ἢ ὅτι ἐκ τῶν κτισμάτων, ἢ τῆς μεγαλυσύνης αὐτῶν, φανερόν ἐστιν ὅτι ὁ Θεὸς παντοδύναμος.

D Χρηστὸν τοῦτω τῷ ῥητῇ πρὸς τοὺς μὴ λαβόντας μὲν γνῶσιν παρὰ Θεοῦ, διδάσκειν δὲ ἄλλους ἐπιχειροῦντας· ὁ γὰρ Δαυὶδ φησι· Τοῦ ἀκοῦσαι μὲν φωνῆς ἀνθρώπων σου, καὶ τότε διηγήσασθαι ἄλλοις τὰ θαυμάσιά σου· καὶ ὁ Σολομὼν φησι· Ἀεὶ ἰδοὺ οἱ ὀφθαλμοί σου, λέγε· πολλοὶ γὰρ καὶ ἀρετῆς μὴ ἀπαρξάμενοι, ἄλλους κατορθῶσαι οὐ μόνον παραινέουσιν, ἀλλὰ καὶ βιάζονται καὶ παρακλεῖουσιν.

Ἄνδρα ἐνταῦθα τὸν θεόν φησι· τὸν γὰρ θυμὸν αὐτοῦ τὸν ἐν τῇ κρίσει καταπραίνει ἐφ' ἑαυτὸν, ὁ θεραπεύσας αὐτὸν ἐν ταῖς ἐντολαῖς αὐτοῦ· ὡσαύτως δὲ καὶ ἐπὶ τῶν αἰσθητῶν· ὡς περ δὲ ὁ Κύριος ἡμῶν πάρεδαις ἀπορουμένη λέγεται γίνεσθαι πρὸς τοὺς πλημμελοῦντας, καὶ πέτρα σκανδάλου πρὸς τοὺς ἀπιστοῦντας, οὕτω καὶ ὀλιγόψυχος ἐπὶ τοῖς ἁμαρτάνουσι· δύναται δὲ ὀλιγόψυχον λέγειν καὶ τὸν πονηρὸν, καὶ πάντα δαίμονα ἀρετῆς ἐκπεπωκότα καὶ γινώσκων.

Τὸν βίον τὴν ὀρθὴν τοίνυν εἶπεν δόμα ἀνθρώπου, ἅς τις αὐτὸν πλατύνει καὶ παρέχει τοῦ πληρώματος ἄξιον τοῦ Θεοῦ· ὅπερ καθέδραν δυναστῶν ὀνομάζει, ἡγουν τῶν ἁγίων δυνάμεων· νοῦ γὰρ καθέδρα ἐστὶν ἐξὶς ἀρίστη, δυσκίνητον ἢ ἀκίνητον διατηροῦσα τὸν καθεζόμενον.

Ἀνοίαν παύει γνῶσις· αὕτη γάρ ἐστιν ὁ κληρὸς τῆς φύσεως τῆς λογικῆς· καὶ ἐν δυνάσταις ὀρίζει γίνεσθαι τι, καὶ ποιοῦσι· τῷ γὰρ γνῶσιν ἔχοντι θεῖαν, κλίνονται πάντες· ἢ ἀντιλογίας ἐνταῦθα τοὺς ἐκ τῶν δαιμόνων καθ' ἡμῶν ἐγειρομένους λογισμοὺς φησι, τοὺς τῇ ἀρετῇ ἀντιπάλους, καὶ τοῦ Θεοῦ χωρίσαι ἡμᾶς σπεύδοντας· παύει δὲ ταύτας ἀφ' ἡμῶν ὁ τῆς γνῶσεως κληρὸς, καὶ τοὺς δυνάστας δαίμονας ὀρίζει ἀναχωρεῖν, ὡς κεκληρωμένος τῷ Θεῷ, ἐξ αὐτοῦ τε καὶ ἄλλων ὡς θεῖαν γνῶσιν ἔχων.

Ἡ τὴν ψυχὴν λέγει, ζωῆς καὶ θανάτου δεκτικὴν, ἀφ' ὧν τὸ αὐτεξούσιον δέκνεται· τῶν νῦν τε καὶ τῶν μελλόντων τοὺς καρποὺς αὐτῆς ἀπολαῦσαι καλῶν τε ἢ κακῶν.

Ὅς εὔρε σοφίαν ἀγαθὴν, εὔρε χάριτας Θεοῦ· — Ὁ κατέχων κακίαν, ἀφρων καὶ ἀσεβής, ὡς ἐφευρεθῆς αὐτῆς διάβολος.

CAP. XIX.

Πλούτος γνῶσεως καὶ σοφίας προστίθῃσιν ἡμῖν ἀγγέλους πολλούς· ὁ δὲ ἀκάθαρτος, ἐν πένητά φησι, καὶ ἀπὸ τοῦ δοθέντος αὐτῷ ἐκ παιδὸς ἀγγέλου χωρίζεται· ἢ γὰρ πνευματικὴ φίλια, ἀρετὴ ἐστὶ καὶ γνῶσις Θεοῦ, δι' ὧν συναπτόμεθα πρὸς φιλίαν ταῖς ἁγίαις δυνάμεσιν· εἴγε οἱ μετανοούντες ἄνθρωποι, χαρὰς αἵτιοι γίνονται τοῖς ἀγγέλοις· οὕτω καὶ ὁ Σωτὴρ φίλους καλεῖ, τοὺς δούλους ποτὲ, τῆς μελίζονος αὐτοῦ θεωρίας καταξιώσας· οὕτω καὶ Ἀβραάμ πλουτίσας ἐν γνῶσει, τὴν μυστικὴν ἐκείνην παρατίθῃσι τράπεζαν τοῖς κατὰ τὴν μεσημβρίαν φανεῖσι φίλοις αὐτοῦ· Σαούλ δὲ καὶ ἀπὸ τοῦ ὑπάρχοντος φίλου διὰ τὴν κακίαν χωρίζεται· γέγραπται γάρ· Καὶ ἀπέστη πνεῦμα Κυρίου ἀπὸ Σαούλ· καὶ πνεῦμα πονηρὸν παρὰ Κυρίου ἐπενίγε τὸν Σαούλ· καὶ πνεῦμα Κυρίου λέγων τὸν ἄγγελον· Ὁ ποιῶν, γὰρ, φησὶ, τοὺς ἀγγέλους αὐτοῦ πνεύματα, καὶ τοὺς λειτουργοὺς αὐτοῦ πῦρ φλέγον· (9) ὅτι δὲ ἄγγελοι τοὺς ἀνθρώπους ἐμπιπίστευνται, διδάσκει ἐν τοῖς Εὐαγγελίοις ὁ Κύριος, Ὁρᾶτε, λέγων, μὴ καταφρονῆτε ἐνδὸς τῶν μικρῶν τούτων, ὅτι οἱ ἄγγελοι αὐτῶν διὰ παντός βλέπουσι τὸ πρόσωπον τοῦ Πατρὸς μου τοῦ ἐν οὐρανοῖς· καὶ πάλιν ὁ Ἰακώβ· Ὁ ἄγγελός σου ὁ ῥυόμενός με ἀπὸ πάντων τῶν κακῶν.

Ὅσοι τοὺς περὶ κρίσεως καὶ προνοίας ἀγνοοῦντες λόγους, τὸν δημιουργὸν βλασφημοῦσι, μάρτυρές εἰσι ψευδεῖς· οὐκ ἀτιμώρητοι δὲ διαμένουσιν ἐν ἡμέρᾳ κρίσεως· καὶ ὅσοι πάλιν ὑπὸ τῶν ἰδίων παθῶν ἐνοχλοῦμενοι νομίζουσιν ἀκατόρθωτον εἶναι τὴν ἀρετὴν, οὗτοι τῷ δεδιωκότι τὸν νόμον ἐγκαλοῦσιν ἀδίκως.

Οἱ χυδαῖοι οὐ τὸ ἀξίωμα τιμῶντες ἀποδιδοῦσιν τὸν

¹⁷ v. 16. ¹⁸ v. 18. ¹⁹ v. 21. ²⁰ v. 22. ²¹ v. 4. ²² I Reg. xvi, 14. ²³ Psal. ciii, 4. ²⁴ Matth. xviii, 10. ²⁵ Gen. xlviii, 16. ²⁶ v. 5. ²⁷ v. 6.

(9) Vides doctrinam de custodibus hominum angelis hic et infra.

⁷⁷ Rectam itaque vitam dicit hominis donum, quantum quisque id ampliat, et cum plenitudine offert digna Deo: idque etiam cathedram dynastiarum nominat, id est sanctorum potestatum. Mentis enim cathedra est, optima consuetudo quæ firmum immobilemque tenet sedentem in illa.

⁷⁸ Amentiam exstinguit scientia; hæc enim est rationalis naturæ dos. Ipsa dynastis quoque definit quid agant; et hi faciunt. Nam ei qui divinam scientiam habet, cuncti obsequuntur. Vel contradictiones hoc loco dicit concitatas adversus nos a daemonibus cogitationes, virtutis inimicas, nosque a Deo separare satagentes. Has vero in nobis exstinguit scientiæ dos, dynastasque daemones fugere jubet; tanquam Deo addicti simus, ab eoque aliarum quoque rerum scientiam quasi divinam habemus.

⁷⁹ Vel animam dicit, vitæ mortisque capacem, unde liberum ejus arbitrium monstratur, ad carpandos tum præsentis tum futuri status fructus, bonorum scilicet vel malorum operum.

⁸⁰ Qui sapientiam bonam invenit, gratias Dei invenit. — Qui nequitiam retinet, vesanus est et impius, ut inventor illius diabolus.

⁸¹ Divitiæ scientiæ ac sapientiæ addunt nobis angelos complures. At impurus, quem auctor pauperem nominat, etiam dato sibi ex pueritia angelo privatur. Nam spiritalis amicitia, virtus est ac scientia, a quibus amice copulamur cum potestati-
bus sanctis: quandoquidem penitentes homines gaudii causa sunt angelis. Sic etiam Dominus amicos vocat, qui antea servi erant, majore sui cognitione dignans. Sic item Abrahamus scientia abundans, mysticam illam apponit mensam apparentibus sub meridie amicis suis. Saül contra ab inherente sibi amico ob nequitiam dividitur. Scriptum est enim: Et discessit spiritus Domini a Saüle; et spiritus malus a Domino Saule suffocabat ⁸². Et spiritum Domini dicens angelum, Qui facit, ait, angelos suos spiritus, et ministros suos ignem urentem ⁸³. Jam quod angelis homines sint commendati, docet in Evangeliiis Dominus dicens: Cavete ne contemnatis unum ex his pusillis, quia angeli eorum semper vident faciem Patris mei qui in caelis est ⁸⁴. Item Jacob: Angelus tuus, qui eruit me de cunctis malis ⁸⁵.

⁸⁶ Quotquot de judicio et providentia ignorantes doctrinam, creatorem blasphemant, testes sunt mendaces; neque impunes erunt in die judicii. Quotquot item a suis cupiditatibus irriti, existimant impossibilem esse virtutem, hi legis latorem injuste accusant.

⁸⁷ Vulgares homines non quia dignitatem hono-

rent, reverentiam exhibent, sed assentantes respectum personæ habent. At enim vir verax haud adulariatur rei malæ, sed reprehendit.

“ Quicumque odit inopem fratrem, hic juxta illud : Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum, a Dei et angelorum amore procul erit. Vel, quicumque fratrem virtutis inopem odit, ab affectu quoque amicitiae procul erit in vita. — Bonam cogitationem appellavit Dei agnitionem, qui eam habentibus corde puro solet appropinquare. Qui ergo hanc disciplinam docilis suscipit, prudens est, et inveniet eam. — Qui multa mala facit verbo et opere, is malitiam consummat, quæ omne genus peccati complectitur. Qui vero adversus homines sermones exitiosos sine limite effundit, et in Deum blasphemias, hic non salvabitur.

“ Neque animæ neque corporis deliciae vesano prosunt. Nam spirituales, cum sit sus voluptarius, pedibus conculcabit : a sensuum autem voluptate caro ejus ad cupiditates commovebitur, et in Deum blasphemias jactabit. Etiam si e servo nuper sit libertinus, ita se geret.

“ Si qui recte gloriatur, in Domino gloriatur ; Dominus autem noster sapientia est ; sequitur ut qui recte gloriatur, in sapientia gloriatur. Gloriatio igitur longanimitis et misericordis, sapientia est et agnitio Dei. Supervenit autem peccatoribus absterrens eos a malo, nunc quidem, quoad fieri potest ; in futuro autem sæculo, necessario.

“ Dominus noster ignis consumens est, et iratus leo. In peccatoribus amburit consumitque, ut ligna, fenum aut stipulam, militantem adversus spiritum carnem. Lux vero et ros recte agentibus, monstrans illis actarum rerum rationes, et extinguens ignita tela maligni, refrigeransque illum qui ab agendo contingit ardorem.

“ Impuram animam scortum appellavit ; et hujus mercedem, dixit ejusdem substantiam, ex qua non puræ sunt oblationes.

“ Docere liberos virtutem et notitiam Dei, parentum officium est. Sed sapientiam pueris indere, Domini est. Nam mulierem hic dicit sapientiam. Ama, inquit, sapientiam, et conservabit te ; honorem, ut te complectatur.

“ Præcepta, quatenus sunt a præcipiente Deo, ita appellantur : quatenus vero mentis iter dirigunt, viæ dicuntur. Qui illa custodit, servat animam suam de morte ad vitam : qui contemnit, æternam mortem incurrit.

“ In rebus quidem sensibilibus ita fit. Quanto sol luna præstantior, tanto præstat ille qui virtutibus inopes miseratur, recreans eos disciplina et monitis Domini. Donum autem Deo oblatum, dicit

A φόβον, ἀλλὰ κολακεὺς ὄντες προσωπολήπτουσιν· ὁ δὲ ἀληθὴς ἀνὴρ οὐ κολακεύσει τὸ κακὸν, ἀλλ' ἐλέγξει.

Πᾶς δὲ μισεῖ τὸν πτωχὸν ἀδελφόν, κατὰ τὸ, Μακάριοι οἱ πτωχοὶ τῷ πνεύματι, ὅτι αὐτῶν ἐστὶν ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν, καὶ ἀγάπης Θεοῦ καὶ ἀγγέλων μακρὰν ἐστὶν· ἡ πᾶς δὲ ἀδελφὸν ἀρετῆς πτωχὸν ὄντα μισεῖ, καὶ τῆς πρὸς τὰ πάθη φιλίας μακρύνεται τοῦ βίου. — Ἀγαθὴν ἐννοίαν τὴν τοῦ Θεοῦ γινώσκιν ὠνόμασε, καὶ τοὺς εἰδόσιν αὐτὴν τοὺς καθαροὺς τῇ καρδίᾳ, εἰσθε τοῦτοις ἐγγιγνῖν· ὁ δὲ πειθόμενος τοῦτοις εἰς μάθησιν, φρόνιμός ἐστι, καὶ εὐρήσει αὐτὴν. — Ὁ πολλὰ κακοποιῶν δι' ἔργων καὶ λόγων, τελεσιουργεῖ κακίαν, ἣ ἐστὶν πᾶσα ἁμαρτία· ὁ δὲ τελεσιουργεῖ κατὰ ἀνθρώπων λόγους εἰς ἀπώλειαν, καὶ B βλασφημίας κατὰ Θεόν, οὐ σωθήσεται οὗτος.

Οὕτε ἡ κατὰ ψυχὴν τροφή, οὕτε ἡ κατὰ σῶμα συμφέροι· τῷ ἄφρονι· τὴν μὲν γὰρ καταπατήσκει τοὺς ποσὶ, χοῖρος φιλήδονος ὢν· ὑπὸ δὲ τῆς αἰσθητῆς τροφῆς ἡ σὰρξ αὐτοῦ πρὸς πάθη κινηθήσεται, καὶ κατὰ Θεοῦ βλασφημίας ῥίψει· εἰ καὶ ἀπὸ δοῦλων ἐλευθερος, τοῦτο ποιήσει.

Εἰ ὁ καυχώμενος ὀρθῶς, ἐν Κυρίῳ καυχᾶται, ὁ δὲ Κύριος ἡμῶν σοφία ἐστίν, ὁ καυχώμενος ὀρθῶς, ἐν σοφίᾳ καυχᾶται· τὸ καύχημα τοίνυν τοῦ μακροθύμου καὶ ἐλεήμονος, ἐστὶν ἡ σοφία καὶ ἡ γνῶσις αὐτοῦ· ἐπέρχεται δὲ τοὺς παρανόμους ἀπαλλάττων αὐτοὺς κακίας, νῦν μὲν ἐνδεχομένως, ἐν δὲ τῷ μέλλοντι C αἰῶνι ἀναγκαιώς.

Ὁ Κύριος ἡμῶν πῦρ μὲν καταναλίσκων καὶ λέων ὀργιζόμενος· πρὸς δὲ τοὺς ἁμαρτάνοντας κατακαίον καὶ ἀναλίσκων, ὡς ξύλα χόρτων καλάμην, τὴν στρατευομένην σάρκα κατὰ τοῦ πνεύματος· φῶς δὲ καὶ δρόσος πρὸς τοὺς κατορθοῦντας, δεικνύς αὐτοῖς τῶν γεγονότων τοὺς λόγους, καὶ κατασθενύνων τὰ πεπωρωμένα βέλη τοῦ πονηροῦ, καὶ περιψύχων τὸν ἐκ τῆς πράξεως συμβαίνοντα καύσωνα.

Τὴν ἀκάθαρτον ψυχὴν, ἐταίραν ὠνόμασε· καὶ ταύτης τὸ μίσθωμα, τὴν κατάστασιν εἰρηκεν αὐτῆς, ἀφ' ἧς οὐ καθαροὶ γίνονται προσευχαί.

Τὸ μὲν διδάσκειν τοὺς υἱοὺς περὶ ἀρετῆς καὶ γνώσεως τοῦ Θεοῦ, τῶν πατέρων ἐστίν· τὸ δὲ σοφίαν δοῦναι τοὺς παῖσι, τοῦ Κυρίου ἐστὶ· γυναῖκα γὰρ ἐνταῦθα τὴν σοφίαν λέγει· ἐράσθητι γὰρ, φησί, τῆς σοφίας, καὶ τηρήσει σε· τίμησον αὐτήν, ἵνα σε περιλάβῃ.

Αἱ ἐντολαί, ὡς πρὸς μὲν τὸν ἐντειλάμενον Θεόν, καλοῦνται ἐντολαί· ὡς δὲ πρὸς τὸν ὀδεύοντα νοῦν ἐν αὐταῖς, καλοῦνται ὁδοί· καὶ ὁ μὲν φυλάσσων, τηρεῖ ἐκ θανάτου πρὸς ζωὴν τὴν ψυχὴν ἑαυτοῦ· ὁ δὲ καταφρονῶν, τὸν ἀπέραντον θάνατον θανέεται.

Ἐπὶ μὲν τῶν αἰσθητῶν οὕτως ἔχει· ὅσον δὲ ὁ ἥλιος τῆς σελήνης ὑπερφυῆς, τοσούτον ὁ ἐλεῶν τοὺς ἐν πτωχείᾳ ἀρετῶν καὶ ἀνακτώμενος αὐτοὺς ἐν παιδείᾳ καὶ νοουθεσίᾳ Κυρίου· δόμῃ δὲ δίδοναι τῷ Θεῷ, τὴν

“ v. 7. “ v. 10. “ v. 11. “ v. 12. “ v. 13.

“ v. 14. “ v. 16. “ v. 17.

καθαρότητα τῆς καρδίας ὠνόμασε· κατὰ ἀναλογίαν γὰρ τῆς ἀπαθείας ἡμῶν καταξιοῦμεθα γνώσεως ὑπὸ τοῦ Θεοῦ.

Ὁ λέγει τοιοῦτόν ἐστι περὶ τῶν ἐν τῷ βίῳ· ἐγὼ δὲ νομίζω, τὴν μὲν πολλὴν ζημίαν, στέρξιν περιέχειν τῆς θεωρίας τῶν γεγονότων· τὴν δὲ προσθήκην τῆς ψυχῆς, ἀφανισμόν τῶν φυσικῶν περὶ Θεοῦ ἐννοιῶν, παντάπασιν αὐτῆς εἰς ἀλογίαν καταπεσοῦσθης· καὶ ὁ Σωτὴρ δὲ ἐν τοῖς Εὐαγγελίοις φησί· *Τὴν ὥρην ληθήσεται ἄνθρωπος, ὅταν τὸν κόσμον ὅλον καρδήσῃ, τὴν δὲ ψυχὴν αὐτοῦ ἀπολέσῃ καὶ ζημωθῇ*; Ἐνταῦθα ἡ ἀπώλεια τὴν ἀγνοίαν σωμάτων καὶ ἀσωμάτων ἐμφανίζει· ἡ δὲ ζημία τὴν ἐσχάτην ἀλογίαν παρίστησιν.

Εἰ φόβος Κυρίου εἰς ζωὴν ἀνδρὶ, φόβος δὲ Κυρίου σοφία καὶ παιδεία, ἡ ζωὴ τοῦ ἀνδρὸς ἄρα σοφία ἐστὶ καὶ παιδεία· τὸ οὖν γινῶναι σοφίαν καὶ παιδείαν, γινῶναι ἐστὶ τὸν Χριστὸν καὶ τὴν αὐτοῦ διδασκαλίαν· ὁ οὖν ἀφοβός ἐστι· ἐν κακίᾳ καὶ ἀγνοσίᾳ, ἐν αἷς οὐκ ἐστὶν ὁ Χριστός· οἱ οὖν ἐν κακίᾳ καὶ ἀγνοσίᾳ ζῶντες, οὐκ ἐπισκέπτονται ἐν αὐτοῖς τὸν φόβον τοῦ Θεοῦ, καὶ τὸ ἔλεος ἐφ' ἑαυτοὺς μὴ ἐλπίζοντες· οὐδὲ Χριστός ἐστιν ἐν αὐτοῖς, παρὰ τὸ μὴ θέλειν αὐτούς.

Ὁ μὴ ἐφθῶς βιοῦς, κρύπτει ἐν τῇ ψυχῇ αὐτοῦ τὰς χεῖρας ἀδίκως, τὴν ἑαυτοῦ γῆν ἐργάσασθαι μὴ βουλόμενος, τοῦτέστι τὸ σῶμα· μὴδὲ ἐμπλησθῆναι ἀρτων ψυχικῶν· αἱ γὰρ πρακτικαὶ ἀρεταί, χειρῶν ἔχουσι λόγον, αἱ τὸν ἄρτον τῷ στόματι ἡμῶν προσφέρουσαι, τὸν ἀπὸ τῶν οὐρανῶν καταβάντα, καὶ ζωὴν διδόντα τῷ κόσμῳ δι' ἐνθέου σοφίας καὶ γνώσεως.

CAP. XX.

Εἰ θυμὸς δρακόντων ὁ οἶνος αὐτῶν, ἀκόλαστον δὲ ὁ οἶνος, ἀκόλαστον ἄρα ὁ θυμὸς, ἀκόλαστους ποιῶν τοὺς ἀνθρώπους· καὶ ὕβριστικὸν ἡ ὀργή· γίνεται γὰρ ἀπὸ ζέοντος θυμοῦ· εἰ δὲ οἶνον οἱ Ναζαρεῖοι κατὰ τὸν νόμον ἀπέχονται, θυμοῦ ἄρα τοὺς Ναζαρεῖους ἐκτός εἶναι· νενομιστέτηται.

Ἐνταῦθα τὸν Χριστὸν ἀντικρὺς εἶρῃς βασιλέα· ὁ γὰρ τοῦτον διὰ τῶν ἁμαρτιῶν παροξύνων, ἁμαρτάνει εἰς τὴν ἑαυτοῦ ψυχὴν.

Ὅσπερ ὁ ἀφρονὶ τὸ δνείδος οὐκ αἰσθύνεται, οὕτως ὁ δανεισάμενος σίτον σπείρει· ἐν ἀμητῷ· ἥδη ὅτι ἐκ τοῦ γεωργίου αὐτοῦ ἀποδοθήσεται τῷ δανείσαντι, καὶ τὴν τύχην ἀποθάνειν τὸν δανεισθέντα.—Εἰ ἐστὶν ἐν ἀμητῷ σίτον δανείσασθαι παρὰ τῶν ἐργασαμένων ἐν τοῖς ἐξ ἔτεσι τὴν ἑαυτῶν γῆν, τοῦτέστι παρὰ τῶν τῆς προ τοῦ Χριστοῦ παρουσίας ἐν τοῖς ἐξ αἰώσι λαμβάντων δικαίων καὶ προφητῶν τὰς ἀρετὰς μιμήσασθαι, τῶν καὶ τρεφόντων ἐν τῷ ἐσθόμῳ ἔτει χήραν καὶ ὀρφανούς, εἰς τὸ ἀναταποδοθῆναι αὐτοῖς ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν τὸν μισθὸν τῆς ἐνδείξεως τῶν ἀρετῶν, ὡς ἀπαρχὴ γεγονόσας τῶν ἀρετῶν.

Οὗς κατ' ἀρετὴν δηλονότι γεγέννηκέ τις, εἰκόνα

A cordis munditiem. Nam pro raja parte innocentiae nostrae, scientia donamur a Deo.

Quod dicit, ita reapse in mundi rebus contingit. Ego vero existimo, grave quidem damnum, intelligi privationem notionis eorum quae sunt: animae vero traditionem, obscuracionem esse naturalium de Deo notionum, cum anima in omnimodam vesaniam incidit. Salvator quoque in Evangeliiis ait: Quid proderit homini, si universum mundum lucratur, animam vero suam exitiale detrimentum patiat? Hoc loco perditio ignorantiam corporallium incorporeorumque rerum denotat: detrimentum, extremam vesaniam significat.

Si timor Domini ad vitam viro est; timor autem Domini sapientia et disciplina; sequitur ut vita viri sit sapientia ac disciplina. Ergo nosse sapientiam ac disciplinam, idem est ac nosse Christum ejusque doctrinam. Qui ergo sine Dei timore est, in nequitia et ignorantia versabitur, in quibus certe Christus non commoratur. Igitur qui in nequitia et ignorantia vivunt, non animadvertunt in se timorem Dei, neque misericordiam ejus sibi sperant; neque Christus in eis est, quia ipsi nolunt.

Qui recte non vivit, manus in propria anima abscondit injuste, terram suam nolens excolere, id est corpus, neque spiritalibus saturari panibus. Nam practicae virtutes manuum tenent rationem, etque panem ori nostro admovent, panem, inquam, qui de caelo descendit, vitamque mundo dat per divinam sapientiam et scientiam.

Si furor draconum, vinum eorum; est autem res intemperans vinum; ergo intemperans furor, intemperantes seu effrenes faciens homines. Est item contumeliosa ira, quae sit ex ardente furore. Quod si vino Nazarei juxta legem abstinent, extra furem esse Nazareos lege statutum est.

Hoc loco Christum evidenter appellavit regis nomine. Nam qui Christum peccatis irritat, adversus animam suam peccat.

Sicut stultus exprobratus non erubescit, ita qui fenore accipit frumentum ad serendum in messe. Certe ex ejus agro reddetur sors feneranti, etiam si interim mori contigerit ei qui cum fenore acceperat.—Jam triticum cum fenore accipi messis tempore, ab iis qui agrum suum sex annis erant operati, hoc significat illorum ante Christi adventum sex aetatibus clarorum justorum atque prophetarum virtutes imitari oportere, qui etiam septimo anno nutrierunt viduas et orphanos; ut sibi redderetur in regno caelorum merces exercitiae virtutis, qui imo fuerunt virtutum primitiae.

Quos secundum virtutem quis genuit, eos ima-

gnem et laudationem relinquet posteris vir immaculatus, et ad justitiæ nutrimentum usque in finem.

^a Mori dixit et alibi maledicum. Sed et Christus: *Qui Ecclesiæ maledicii, privabitur fide, quæ lux ei erat ante obtreccionem*^b. Dicit fortasse etiam de tenebris exterioribus: ideo et de futuro dicitur. Et ipse Christus, pater materque dici potest: pater quidem habentura spiritum adoptionis; mater indigentium lacte et non solidiore cibo. Namque et in Paulo loquens Christus, pater Ephesiorum fiebat, sapientiæ ipsis revelans mysteria: mater vero Corinthiorum quibus lac præbebat.

^c Excogitatam nobis a maligno volaplatem, B quam partem in primis appellat, brevi quidem guttur inungere senties, mox tamen felle amariorum.

^d Cave dicas superbia commotus, Ego solus cum hostibus pugnam conseram; sed Dominum expecta et invoca, ut tibi auxilietur. Ne tibi confidas quasi absque Domino aliquid valeas; quia præter illum non est auxiliator. Ait David^e: *Non enim in arcu meo sperabo*.

^f In rebus quidem sensibilibus stateram magnam ac parvam esse dicimus, in quibus aurum, argentum, æs, sericum, et alia quævis ponderantur. Alia vero vasis metimur, frumentum, vinum, oleum, legumina. Aliter vero, etiam homo quem appellant θρασυδειλον, audacem simul et timidum, stateram magnam et parvam esse puto. Omnino quidquid est hyperbolicum et diminutivum, statera magna parvaque est. Utraque mala est, nempe mensuræ duplices. Aliter denique, et qui beneficio affici ab aliis vulg, nec ipse vicissim alios solari deliberat, mensuram habet duplicem: nec præcepto obtemperat dicenti: *Quæcunque vultis vobis fieri ab hominibus, hæc vos similiter illis facite*^g.

^h Nequaquam est opus Domini auris male audiens, sed illa quæ bonas res auscultat. Item nequaquam male videns oculus, opus Domini est, sed qui videt et sibi repræsentat res divinas. Nam quæ auris Dominum audit, et qui oculus spectat mandata ejus, hæc opera Domini sunt. Et de cæteris corporis partibus similiter est dicendum. Hoc autem uteris dicto adversus eos qui nostrum hoc corpus vituperant, et Deo conviciantur.

ⁱ Id est, ne diu dormias, sed esto vigilans. Ne in infernum projiciaris, noli obtrectari: et per virtutes aperi oculos animæ tuæ. Denique per sapientiam intellectualibus saturare panibus.

^k Alternatio inter Domini et diaboli opera, abo-

^a v. 20. ^b Matth. xviii, 17. ^c v. 21. ^d v. 22. ^e v. 13. ^f v. 23.

(10) Desideratur δέ. EDIT. PATR.

(11) Notemus μέταξα apud Origenem, quod immerito nonnulli vocabulum barbaricum existimarunt.

A καὶ μακαρισμὸν καταλείπει τοῖς μετέπειτα ὁ ἄνθρωπος, καὶ δικαιοσύνην ἀνατροφῆς ἕως τέλους.

Τελευτῶν γὰρ εἶπεν ἀλλὰ τοῦ τὸν κακολογούντα· ἀλλὰ καὶ Χριστὸς· Καὶ ὁ τὴν Ἐκκλησίαν κακολογῶν, στερηθήσεται τῆς πίστεως, ἥτις ἦν αὐτῷ ζωὴ πρὸ τῆς διαβολῆς· λέγει δ' ἂν καὶ περὶ τοῦ ἑξατέρου σκότους· διὸ καὶ ἐπὶ μέλλοντος εἰρηται· καὶ ὁ Χριστὸς δὲ, πατὴρ καὶ μήτηρ δύναται λέγεσθαι· πατὴρ μὲν τῶν ἔχόντων πνεῦμα υἱοθεσίας· μήτηρ δὲ τῶν δεομένων γάλακτος καὶ οὐ στερεῶς τροφῆς· καὶ γὰρ καὶ ὁ ἐν Παύλῳ λαλῶν Χριστὸς, πατὴρ μὲν τῶν Ἑφesίων ἐγίνετο, σοφίας αὐτοῖς ἀποκαλύπτων μυστήρια· μήτηρ (10) Κορινθίων, γάλα ποτίζων αὐτούς.

Τὴν ἐκ τοῦ πονηροῦ ἐφευρεθείσαν ἡμῖν ἡδονήν, ἣν μερίδα φησὶν ἐν πρώτοις, πρόσκαιρον μὲν λιπαίνει σὸν φάρυγγα, ὕστερον μέντοι πικρότερον χολῆς εὐρήσει.

Μὴ εἴπῃς καθ' ὑπερηφανίαν κινούμενος· ἐγὼ μόνος τοῖς ἐχθροῖς πολέμησω, ἀλλ' ὑπόμενον τὸν Κύριον καὶ ἐπικαλοῦ, ἵνα σοι βοηθήσῃ· μὴ θάρρει σαυτῷ ὡς χωρὶς Κυρίου δυνάμενος· ἐπεὶ γὰρ χωρὶς αὐτοῦ οὐκ ἔστι βοηθός, λέγει Δαυὶδ· Οὐ γὰρ ἐπὶ τῷ τόξῳ μου ἐλπίζω.

Ἐπὶ μὲν τῶν αἰσθητῶν, στάθμιον μέγα καὶ μικρὸν φαμεν εἶναι, ἐν οἷς χρυσοῦς, ἀργυρος, χαλκός, μέταξα (11), καὶ ὅσα ἄλλα σταθμίζονται· μέτρα δὲ τὰ ἐν ἀγγείῳ μετρούμενα, σίτος, οἶνος, ἐλαίον, καὶ ὅσπρια· ἄλλως τε δὲ τὸν παρὰ τοῖς θρασυδείλοισιν λεγόμενον, μέγα καὶ μικρὸν εἶναι στάθμιον νομίζω· καθόλου δὲ πᾶσαν ὑπερβολὴν καὶ ἑλλειψιν· τοῦτο στάθμιον μέγα καὶ μικρὸν ἐστίν· ἐκάτερα γὰρ κακία, καὶ μέτρα δις· ἄλλως τε καὶ ὁ εὖ μὲν πάσχειν ὑπ' ἐτέρων βουλούμενος, αὐτὸς δὲ ὁμοίως ἄλλους ἀναπαύειν μὴ προαιρούμενος, μέτρα ἔχει δις· μὴ πειθόμενος τῇ ἐντολῇ τῇ λεγούσῃ· Πάντα ὅσα θέλετε ἵνα ποιῶσιν ὑμῖν οἱ ἄνθρωποι, καὶ ὑμεῖς ὁμοίως ποιεῖτε αὐτοῖς.

Οὐχὶ τὸ κακῶς ἀκούον οὐς, ἔργον ἐστὶ τοῦ Κυρίου, ἀλλὰ τὸ ἐπὶ καλοῖς προσέχον· καὶ οὐχὶ κακῶς ὁρῶν ὀφθαλμὸς, ἔργον ἐστὶ τοῦ Κυρίου, ἀλλ' ὁ ὁρῶν καὶ φανταζόμενος τὰ θεῖα· ὁ γὰρ ἀκούων τοῦ Κυρίου, καὶ βλέπων τὰς ἐντολὰς αὐτοῦ, ἔργον ἐστὶ τοῦ Κυρίου· καὶ ἐπὶ τῶν ἄλλων μερῶν τοῦ σώματος ὡσαύτως λεκτέον· χρῆσις δὲ τῷ ῥητῷ τοῦτ' πρὸς τοὺς κατηγοροῦντας ἡμῶν τοῦτο τὸ σῶμα, καὶ τὸν Θεὸν ἐνυβρίζοντας.

Τουτέστι μὴ κάθευθε πολλὰ, ἀλλ' ἀγρυπνος ἔσο· ἵνα μὴ ἐξαρθῇς εἰς τὴν γέενναν, μὴ καταλάβῃς· καὶ διὰ μὲν τῶν ἀρετῶν, ἀνοιγε τοὺς ὀφθαλμοὺς τῆς ψυχῆς σου· διὰ δὲ τῆς σοφίας, νοητῶν ἐμπλήσθητι ἀρετῶν.

Τὸ σταθμεῖν ἑαυτὸν τις ἐπὶ τοῖς τοῦ Κυρίου καὶ

^b Ps. xliii, 7. ^c v. 10. ^d Luc. vi, 31. ^e v. 12.

τοῦ διαβόλου ἔργοις, βδελύγμα Κυρίου· ζυγὸν δὲ δόλιον λέγει τὸν νοῦν, τὸν πεφυκότα μὲν δικαίως κρίνειν τὰ πράγματα, παρεκκλίνοντα δὲ τῇ τοῦ αὐτεξουσίου βουλῇ διὰ φίλους ἢ χρήματα.

Μὴ ταχέως, φησὶν, ἐπὶ τὴν ἐπαγγελίαν πρὸς τὸν θεὸν κινεῖς, ἵνα μὴ τῆς χρείας σε πολλάκις, ἢ τῆς τοῦ πλεονοῦς ἐπιθυμίας ἐλπίσης, ἀρξῇ μετανοεῖν, καὶ ὀδύσῃς θεὸν, προτιμήσας αὐτοῦ ἕτερον· ἢ ἐπὶ τοῖς ἀγαθοῖς δὲ μετάνοια, οὐ δικαίως συμβαίνει, ἀλλὰ ἀδίκους· ἀδικοὶ δὲ μὴδὲν ἀπερισκέπτως ὑποσχεῖσθαι τῷ θεῷ· μετὰ γὰρ τὸ εὐξασθαι, μετανοεῖν γίνεταί.—Τὸ ταχὺ συντάσσασθαι τῷ Κυρίῳ, ὅπερ ἐστὶ τὸ ἀγαθὰι τι τῶν αὐτοῦ, καὶ ἐπὶ τούτῳ θάττον μεταμεληθῆναι, παγίς ἐστι τῷ ἀνδρὶ.

Λιχμήτωρ ἀσεβῶν ὁ Χριστὸς ἐστίν· ἐπιβαλεῖ δὲ τοῖς ἀσεβέσιν ὥσπερ λέων θύρας· τροχὸς δὲ, ἄλυνος χωρίζων τὰ ἀχυρά ἀπὸ τοῦ σίτου· ἢ τροχὸν ἐπιβαλεῖ τὴν ἀναπόδιστον τιμωρίαν.

Ταμεία κοίλας ἐστὶν ὁ νοῦς, ἡ καρδία, καὶ ἡ γνώσις, ἐνθα πάντα τὰ θεῖα τε καὶ ἀσεβῆ ἐναποτίθενται διδάγματα· ὥσπερ δὲ τις λύχνον ἄψας, τῶν ἐν τοῖς ταμείοις κειμένων εὐρεῖν τι βούλεται, οὕτως ὁ Κύριος τῷ φωτὶ τῆς γνώσεως αὐτοῦ ἐρευνᾷ τὰ ταμεία τῶν ἐν λόγους καὶ πράξεσιν ἀνθρώπων· τοῖς δὲ τὴν γνώσιν τοῦ Κυρίου ἐπισταμένους ἀνθρώποις, φῶς ἐστὶν αὐτοῖς· εἰ οὖν τὸ φῶς τοῦ Κυρίου, ἡ γνώσις τοῦ Κυρίου ἐστὶ, τὸ δὲ φῶς τοῦ Κυρίου ἡ πνοὴ τῶν ἀνθρώπων, ἀρα ἡ γνώσις τοῦ Κυρίου πνοὴ τῶν ἀνθρώπων ἐστὶ· τὸν δὲ ἐν ἀγνοίᾳ διάβολον φαίνειν δοκούντα, λύχνον ὠνόμασεν ἐκκενούντα τὸν νοῦν τῶν ἀγαθῶν γνώσεων, καὶ μετασχηματιζόμενον εἰς ἀγγελον φωτός· ἐπεὶ δὲ τὸ φῶς τοῦ Κυρίου, οὐχ εἴλαντο γινώσκει οὐδὲ πορεύεσθαι ἐν αὐτῷ, τὴν ἀγνοίαν ὡς φῶς εἶχον, δηλονότι καὶ τὰ ἔργα τοῦ τῆς ἀγνοίας ἐφευρετοῦ διαβόλου ἐπραττον· οἱ δὲ τῆς ἀγνοίας αὐτοῦ συμπορευθέντες, σὺν αὐτῷ ἔσονται εἰς αἰῶνας αἰώνων· οἱ δὲ τῇ γνώσει τοῦ Κυρίου, σὺν τῷ Κυρίῳ.

A minatio Domino. Dolosam stateram dicit mentem, quæ cum natura comparata sit ad recte de rebus judicandum, declinat tamen liberi arbitrii pondere, propter affectiones aut pecuniam.

12 Ne festines, inquit, promittere Domino; ne forte te usu rerum aliquo, ut sit, vel majore cupiditate trahente, poenitere incipias, Deoque injuriam facias, prælato alio. Cæterum bonis viris poenitentia non accidit, sed potius non justis. Injusti itaque caveant ne quid inconsiderate promittant; nam votum poenitentia subsequitur. — Subito vovere Deo, id est ei aliquid suorum consecrare, et mox celeriter rei poenitere, laqueus viro fit.

Ventilator impiorum Christus est; isque impios B insequitur, ut leo feras. Rota in area paleas a tritico secernens. Vel rotam immittet, id est poenam irrevocabilem.

13 Ventris receptacula intellige mentem, cor, scientiam, ubi omnes simul divinæ et impiæ doctrinæ reponuntur. Ac veluti aliquis lucernam accendit, reperire aliquid in receptaculis positum volens; ita Dominus scientiæ suæ lumine scrutatur receptacula humanorum verborum et operum. Attamen habentibus scientiam Domini hominibus, lux inde eboritur. Si ergo lux Domini, scientia Domini est, lux autem Domini aspiratio vite est hominibus, utique scientia Domini aspiratio vitalis hominibus est. At vero diabolum, qui in inscitia apparere videtur, lucernam appellavit quæ mentem bonis notionibus evacuat, nec non transfiguratum in angelum lucis. Quia vero lucem Domini noluerunt agnoscere, neque in ea ambulare, inscitiam lucis instar æstimaverunt impii. Quod si inscitiam lucis locohabuerunt, utique et opera ejus, qui inventor inscitiae est diaboli, faciebant. Reliquum ergo est, ut qui cum inscitia illius iter fecerunt, cum eodem sint per sæcula sæculorum: qui vero cum scientia Domini, cum Domino sint.

CAP. XXI.

Ἐκβάλλει τὸ βῆτον τοῦτο τὴν διὰ τῶν ἀλόγων ζῶων θυσίαν· θυσία γὰρ τῷ θεῷ πνεῦμα συντετριμμένον.

Εἰ ἀγνά καὶ ὀρθὰ ἔργα Κυρίου, ἐν δὲ τῶν ἔργων αὐτοῦ ἐστὶ καὶ ὁ νοῦς, ὀρθὸς ἀρα ἐκτίσθη καὶ ἀγνὸς παρὰ τοῦ Θεοῦ ὁ νοῦς, καὶ ὀρθὸν ὀφειλομένον διαφυλάττειν αὐτὸν πρὸς αὐτὸν ἐκ τῶν ἐπερχομένων ἡμῖν παρὰ τοῦ πονηροῦ κακῶν.

Τὸν οἶκον τὸν κεκονιαμένον καὶ κοινὸν, τῇ ὑπαίθρῳ γωνίᾳ ἀντέθεικεν· εἰ δὲ ὁ οἶκος ὁ κεκονιαμένος καὶ κοινός, ἡ κακία ἐστίν, ἡ ὑπαίθρος γωνία ἡ ἀρετὴ ἐστὶν γωνία τοίνυν ὑπαίθρος ἐστίν, πρᾶξις θεωρίας ἐφαπτομένη, καὶ φωτιζομένη ὑπὸ τοῦ τῆς δικαιοσύνης ἡλίου· καλῶς δὲ καὶ ὁ Παῦλος τὸν ἀρχιερέα τῶν Ἰουδαίων, τοίχον εἶπε κεκονιαμένον τυφθισμένον (12) ὑπὸ τοῦ Θεοῦ· καὶ ὁ Σωτὴρ ἐν Εὐαγγελίοις τοὺς Φαρισαίους, τάφους εἶπε κεκονιαμένους· εὖ δὲ καὶ τὸ

17 Excludit effatum hoc irrationalium animalium sacrificium. Nam sacrificium Deo spiritus contritus.

18 Si sancta et recta sunt opera Domini; unum vero ex operibus ejus est etiam mens; ergo recta creata est et sancta a Deo mens, quam nos rectam conservare debemus erga ipsum, contra ingruentia nobis a diabolo mala.

19 Domum calce litam et communem comparavit angulo subdiali. Jam si domus calce lita et communis, nequitia intelligitur; utique angulus subdialis, virtus est. Angulus subdialis igitur est actus meditatione accensus, et a sole justitiæ illuminatus. Egredie vero etiam Paulus pontificem Judæorum parietem calce litum seu dealbatum appellavit 20, et a Deo percutiendum. Et Dominus in Evangelis Phariseos dixit sepulcra dealbata 21. Bene etiam super angulo dixit, ubi lapis ponitur ab ædificanti- 22. 23 Matth. xxi, 27.

12 Cod. τυπτηθισμένον.

18 v. 25.

19 v. 27.

20 v. 3.

21 v. 8.

22 v. 9.

23 Act.

xxiii, 3.

24 v. 27.

25 v. 27.

26 v. 27.

27 v. 27.

28 v. 27.

29 v. 27.

30 v. 27.

huc reprobatus, qui tamen factus est caput anguli²⁵, qui est Christus Dominus. Porro illud est commune, quod unice Dei non est.

²⁶ Munus occultum illud est quod dat dextera, et a sinistra ignoratur. Furorem contra se vehementem in die iudicii concitat, qui tribuere egentibus munera parcit.

²⁷ Congregatio gigantum est nequitia et inscitia. Gigantes vero sunt demones. Id est, magnis in peccatis jacebit, qui de via justitiæ aberrat.

²⁸ Sine conjuge præstat esse, quam tali convivere. David quoque ait: *In terra deserta et in via et in aquosa, sic in sancto apparui tibi*²⁹. Deserta igitur terra, anima est virtute prædita, et quæ priscos homines non habet habitatores, qui corrupti erant in antiquis cupiditatibus erroris. Quare ne diabolus quidem requiem in ea invenit: siquidem ægre per aridos locos quærens requiem, non invenit. Ipse quippe rex est omnium in aquis degentium, id est hominum qui in otio et delectatione carnalium voluptatum versantur. Item: Sapientiæ ædium tectæ sunt mansiones. Quod ad ita est, ergo mulier rixosa, dicax et iracunda, nequitia est, quæ contubernalem suum facit rixosum et dicacem et iracundum.

³⁰ Sapientia Domini requiescet in corde justis ac sapientis; vesani autem homines calumniantur eam ut pessumdent.

³¹ Sapientia est urbs munita, in qua sapientes habitant, mentes suas purgantes ab omni elatione quæ contra Dei scientiam extollitur. — Munitas urbes dicit animas circumvallatas et subjugatas ab impiis demonibus scelestisque hominibus qui adversus Dei scientiam extolluntur: quorum circumvallationes superans sapiens, apparentem illorum securitatem, tali sapientia munitus diffinit.

³² Os, linguam, mentem, iram, et cupiditatem qui cohibet, is animam suam a futuri iudicii tribulatione custodit.

³³ Idem est diverse consideratus: audax, qui quodlibet intrepide aggreditur: serox, qui inconsiderate liberi hominis conditionem usurpat: superbus, qui majora veris merita faciat: pestilens, qui non sibi ipsi tantummodo, sed et aliis noxius est. Tantopere enim est exitiosus, ut aliis quoque labem propriam impertiat. Qui denique injuriarum est memor, peccat.

³⁴ Est etiam bona cupiditas: quippe angelorum est nihil unquam pravum cupere; demonum, semper male concupiscere; hominum denique, modo concupiscere, modo secus. Jam verba, tota die, ponuntur pro tota vita. Sic est illud: *In timore Domini esto tota die*³⁵, id est tota vita.

²⁵ Matth. xxi, 42. ²⁶ v. 14. ²⁷ v. 16. ²⁸ v. 19. ²⁹ v. 24. ³⁰ v. 25. ³¹ Prov. xxi, 17.

A ἐπὶ γωνίας εἶπεν, ἐνθα δὲ λίθος κεῖται ὁ ἀποδοκιμασθεὶς ὑπὸ τῶν οἰκοδόμων, καὶ γινόμενος κεφαλὴ γωνίας, ὅς ἐστι Χριστός· κοινὸν δὲ ἐστίν, ὅ μὴ τοῦ ἐνός ἐστι Θεοῦ.

Δόσις λάθρως ἐστίν, ὅ ποιεῖ ἡ δεξιὰ, μὴ γινώσκει δὲ ἡ ἀριστερά· θυμὸν ἐγείρει κατ' αὐτοῦ ἰσχυρὸν ἐν τῇ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως, ὁ τῶν πρὸς τοὺς ἐνδεεῖς δώρων φειδόμενος.

Ἡ συναγωγὴ τῶν γιγάντων, ἡ κακία καὶ ἡ ἀγνωσία ἐστίν· γίγαντες δὲ οἱ δαίμονες· τούτῃ ἐστιν ἐν μεγάλαις ἁμαρτίαις ἀναπαύσεται ὁ πλανώμενος ἐξ ὁδοῦ δικαιοσύνης.

Ἀγύναον εἶναι κρείττον, ἢ τοιαύτῃ συνεῖναι· καὶ ὁ Δαυὶδ φησιν· *Ἐν γῇ ἐρήμῳ καὶ ἀδάτῳ καὶ ἀνύδρῳ, οὕτως ἐν τῷ ἀγίῳ ὤφθη σοι*. Ἐρημος τοῦ γυνῆ ἐστίν ἡ ἀρετὴν ἔχουσα ψυχὴ, καὶ μὴ ἔχουσα τοὺς παλαιούς ἀνθρώπους ἐνοικοῦντας, τοὺς φθειρομένους κατὰ τὰς παλαιὰς ἐπιθυμίας τῆς ἀπάτης· διὸ οὐδὲ εὐρίσκει ἐν αὐτῇ ἀνάπαυσιν ὁ διάβολος· εἴγε δυσχερὲς δι' ἀνδρῶν τόπων ζῆτῶν ἀνάπαυσιν, καὶ οὐχ εὐρίσκει· αὐτὸς γὰρ βασιλεὺς ἐστὶ πάντων τῶν ἐν τοῖς ὕδασι, τούτῃ ἐστιν ἐν ἀναπαύσει καὶ ἀπολαύσει σαρκικῶν ἡδονῶν. Καὶ πάλιν· Τῆς σοφίας στεγναὶ αἱ διατριβαὶ οἴκων αὐτῆς· εἰ δὲ τοῦτο, οὐκ οὖν καὶ ἡ γυνὴ ἡ μάχιμος καὶ γλωσσώδης καὶ ὀργίλος, ἡ κακία ἐστίν, ἥτις τὸν συζῶντα αὐτῇ ποιεῖ μάχιμον καὶ γλωσσώδη καὶ ὀργίλον.

Σοφία Κυρίου ἀναπαύσεται ἐν καρδίᾳ δικαίου σοφοῦ· ἀφρονες δὲ ἄνδρες διαβάλλουσιν αὐτὴν τοῦ φθεῖραι.

C Ἡ σοφία ἐστὶ πόλις ὀχυρὰ, ἐν ᾗ οἱ σοφοὶ κατοικοῦσι, λογισμοὺς καθαιροῦντες, καὶ πᾶν ὕψωμα ἐπαιρόμενον κατὰ τῆς γνώσεως τοῦ Θεοῦ. — Πόλις ὀχυρὰ φησὶν τὰς ὀχυρωθείσας καὶ κατακρατηθείσας ψυχὰς ὑπὸ τῶν ἀσεβῶν δαιμόνων καὶ πονηρῶν ἀνθρώπων, τῶν ἐπαιρομένων κατὰ τῆς γνώσεως τοῦ Θεοῦ· ὧν τὸ ὀχύρωμα ἐπιβάς ὁ σοφὸς, καὶ τὴν δοκούσαν ἀσφάλειαν αὐτῶν, τῇ οὕτως σοφίᾳ περιτρυγχεὶς καθέλει.

Σόμα καὶ γλώσσαν καὶ νοῦν, θυμὸν καὶ ἐπιθυμίαν ὅς φυλάσσει, διατηρεῖ ἐκ τῆς ἐν κρίσει θλίψεως τὴν ψυχὴν αὐτοῦ.

Αὐτός ἐστι διαφόρως ἐπινοούμενος· θρασὺς μὲν γὰρ, ὁ πᾶν ὅτι οὖν ἀπόδωκε ἐπιτελῶν· αὐθάδης, ὁ ἀνεπιχρίτως ἐλευθεριάζειν βουλόμενος· ἀλαζών, ὁ μείζονιν ἑαυτὸν ἥπερ ἔχει σεμνύνων· λοιμὸς, ὁ πρὸς τῷ ἑαυτὸν καταβάλλειν, καὶ ἑτέροις μεταδιδόναι κακίας· ὅς δὲ μνησικακεῖ, παράνομος.

Ἔστι γὰρ καὶ ἀγαθὴ ἐπιθυμία· ἀγγέλων μὲν οὖν τὸ μὴ ἐπιθυμεῖν ποτὲ ἐπιθυμίας κακίας· δαιμόνων δὲ τὸ ἀεὶ κακὰς ἐπιθυμεῖν· ἀνθρώπων, τὸ ποτὲ μὲν ἐπιθυμεῖν, ποτὲ δὲ μὴ· τὸ δὲ ὅλην τὴν ἡμέραν, ἀντὶ δι' ὅλου τοῦ βίου· τοιοῦτόν ἐστι καὶ τὸ, *Ἐν φόβῳ Κυρίου ἴσθι ὅλην τὴν ἡμέραν*, ἀντὶ τοῦ δι' ὅλου τοῦ βίου.

³⁵ Psal. lxi, 3. ³⁶ v. 20. ³⁷ v. 22. ³⁸ v. 23.

Ἰππον λέγει τὸν νοῦν, τὸν πολεμοῦμενον ὑπὸ τοῦ A
διαβόλου, καὶ ἀντιπολεμοῦντα· Ἐπιθήσῃ γάρ, φη-
σιν, ἐπὶ τοὺς ἱπποὺς σου· καὶ ἡ ἱσχυρία σου,
σωτηρία· καὶ ἐπὶ τοῦ Παύλου ὁ Κύριος· Τοῦ βα-
σταῖσαι τὸ ὄνομά μου, φησί.

²⁴ Equum dicit mentem, a diabolo oppugnatam,
cui tamen ipsa repugnat. *Ascendes enim, inquit,
super equos tuos; et equitatus tuus, salvatio* ²⁵. Et de
Paulo Dominus, *Ut portet, inquit, nomen meum* ²⁶.

CAP. XXII.

Τὴν σημαινομένην ἀρετὴν ὑπὸ οἰκείου ὀνόματος,
ὄνομα εἶπε καλόν· τοῦτο γάρ ἐστι καὶ καλὸν τὸ ὄνο-
μα, ὅπερ ἔχει τὸ σημαινόμενον ἀγαθόν· οὕτως οὐδὲ
τὴν ἀδικον γυναῖκα Δικαιοσύνην καλομένην ἐπαινε-
σμεν, ἀλλὰ τὴν ἔχουσαν τὴν δικαιοσύνην, καὶ ἀδικία
νομιζέται· ὅπερ δὲ ἀργύριον καὶ χρυσίον, σοφία
θεϊκή.

²⁷ Significatam a proprio nomine virtutem, nomen
dixit bonum. Nam illud bonum est nomen, quod
habet bonum ex suo bono opere significatum. Sic
neque injustam mulierem, si forte Justitia appelle-
tur, laudabimus; sed illam potius quam justitiam
habeat, etiamsi ei Injustitia nomen sit. Supra ar-
gentum porro est et supra aurum, divina sapientia.

Συναντῶσιν ἀλλήλοις, ὁ μὲν πλούσιος διὰ τῶν ἐλεη-
μοσυνῶν καθαιρῶν τὸν θυμὸν, καὶ πτώμενος τὴν B
ἀγάπην· ὁ δὲ, διὰ τῆς πενίας τὸ ταπεινοφρονεῖν δι-
δασκόμενος· τὸν μὲν γὰρ, θέλει παιδεύεσθαι· τὸν δὲ,
μεταδιδόναι· ὥστε τὸν μὲν εὐχάριστον εἶναι, τὸν δὲ
ἐλεήμονα.

²⁸ Obviant sibi, dives quidem elemosynis iram
extinguens, et amorem sibi concilians; pauper au-
tem, a conditione sua humilitatem edoctus. Hunc
vult erudiri; illum largiri; ut alter sit gratus,
alter misericors.

Ζῶν καὶ δόξαν καὶ πλοῦτον οὐράνιον κληρονομή-
σει ὁ σοφίαν καὶ φόβον Κυρίου ἔχων· πάσας γὰρ
τάς γενέσεις ἔσχε Νῶε· ταύτας Ἀβραάμ· ταύτας
καὶ οἱ παρὰ Πέτρου μαθητευθέντες.

²⁹ Vitam et gloriam et divitias cælestes conse-
quetur qui sapientiam timoremque Dei habet. Cun-
cta enim hæc genera habuit Noe; eadem Abrah-
amus; eadem illi etiam qui a Petro fuerunt eruditi.

Ἐν τῷ αἰῶνι τῷ μέλλοντι οἱ ἐν παντὶ πλουτισθέν-
τες, ἐν πάσῃ γνώσει καὶ σοφίᾳ, ἀρξοῦσι τῶν ἀκα-
θάρτων καὶ ὑπερηφάνων τοῦτο τοῦ πλούτου· τίνες
δὲ οἱ οἰκέται καὶ τίνες οἱ δεσπόται, οὐκ ἀναγκαῖον
δημοσιεύειν, διὰ τὸ εἶναι τὸν περὶ αὐτῶν λόγον μυ-
στικόν καὶ βαθύτερον· καὶ πρὸς ῥήτδιν δὲ δείκνυσιν
τοῦ ἀνθρωπίνου βίου τὸ ἄστατον· ἀλλὰ καὶ ἐν ταῖς C
ὀλιγαρχίαις οἱ πλούσιοι τῶν πτωχῶν ἀρξοῦσι· καὶ
ἄλλως οἱ γινώσκοντες, τῶν μὴ τοιοῦτων ἀρξοῦσι·
καὶ οἱ ἀπὸ τῶν ἐξ ἐθνῶν πιστοί, τοῖς ἐξ Ἰσραὴλ, οἷς
ἐκείλευον πρόσθε, διδασκαλίαν δανείζουσι· καίτοι
πρότερον ἔθνεσιν ἐδάνειζον ἐκεῖνοι πολλοῖς, καὶ τού-
των ἦρχον· νῦν δὲ τῆς βασιλείας ἀπ' αὐτῶν ἀρθεί-
σης, ἑμπαλιν γέγονε.

³⁰ In futuro sæculo, qui omnimoda scientia ac
sapientia divites fuerint, dominabuntur impuris et
illis omnibus qui illis divitiis caruerint. Quinam vero
sint famuli et quinam domini, non est necesse vul-
gare, quia de hac re sermo mysticus est et altior.
Et ipsis verbis hic demonstratur humanæ vitæ
inconstantia. Sed etiam in oligarchiis divites in-
opibus dominantur: atque insuper, qui scientia sunt
præditi, in eos qui aliter se habent, imperium exer-
cent. Denique qui ex gentibus crediderunt, Israeli-
tis qui antea imperabant, magisterium fenerantur:
quoniam illi antea gentibus fenerabantur multis,
iisque dominantur. Nunc vero erepto iis regno,
contrarium fit.

Τὸν ἐν ταῖς ἐντολαῖς Πατρὸς ἄνδρα, καὶ ἐν ἐλεημο-
σύναις δότιν, ἀγαπᾷ ὁ Θεός· καθὼς καὶ ὁ Παῦλος
φησιν· Ὁ ἐλεῶν, ἐν ἡλιότητι· τὴν δὲ ματαιότητα
τῶν ἔργων διὰ τῆς ἀρετῆς ὁ Κύριος καὶ τῆς γνώσεως,
συνταλεῖ.

³¹ Hilarem in exsequendis mandatis virum, et
elemosynis indulgentem, diligit Deus. Sicut etiam
Paulus ait: *Qui miseretur, cum hilaritate* ³². Vanitatem
autem operum, per virtutem ac scientiam
consummat Dominus.

Δῶρα τοῦ ἀνθρώπου τὰς τῆς ψυχῆς ἀρετὰς ὀνομά-
ζει, δι' ὧν νικῶν τὸν διάβολον, τίμιον ἑαυτὸν παρέχει
τῷ Θεῷ, καὶ ἀφαιρεῖται τὴν ἑαυτοῦ ψυχὴν ἀπὸ τῶν
κτησαμένων αὐτὴν δαιμόνων.

³³ Dona hominis, virtutes animæ appellat, quibus
diabolum vincens, honorabilem se Deo exhibet;
suamque animam ab occupantibus eam dæmonibus
eripit.

Τῆς χειρίστης ἔξεως τὸν ἄνθρωπον ἐκβάλλεσθαι
βούλεται διὰ πνευματικῆς διδασκαλίας μεθ' ἧς εἶχε
φιλονεικίας· καὶ λοιμὸν δὲ τὸν διάβολον ὄντα τῆς
ψυχῆς ἐκδιώκεσθαι δεῖ· ἐάν γάρ ἐν αὐτῇ καθίσῃ, διὰ
τῆς ἀκαθαρσίας πάντας τοὺς ὀρθοῦς λογισμοὺς ἀτιμά-
ζει· συνέδριον γὰρ τὴν ψυχὴν καὶ ὁ Ἀπόστολος δεῖ-
κνυσι, δι' ὧν λογισμοὺς κατηγοροῦντας, ἢ καὶ ἀπο-
λογουμένους εἰσάγει· Μεταξὺ γὰρ, φησιν, ἀλλήλων
τῶν λογισμῶν κατηγοροῦντων ἢ καὶ ἀπολογου-
μένων· ὅπου δὲ κατηγορία καὶ ἀπολογία, ἐκεῖ καὶ

³⁴ Hominem per spiritalem doctrinam extrahi
vult de pessimo animi habitu, cum ejus comite
rixa. Diabolum quoque, animæ pestem, oportet
effugare: nam si illic resideat, rectas omnes cogi-
tationes impuritate contaminare solet. Namque et
Apostolus tribunal ostendit esse animam, quatenus
cogitationes accusantes, simulque defendentes in-
ducit. Interim, inquit, invicem accusantibus cogita-
tionibus et defendentibus ³⁵. Ubi autem accusatio
atque defensio, ibi tribunal. Sed et diabolus pesti-

²⁴ v. 31. ²⁵ Hab. iii, 8. ²⁶ Act. ix, 15. ²⁷ v. 1.
²⁸ v. 9. ²⁹ v. 10. ³⁰ Rom. ii, 15.

³¹ v. 2. ³² v. 4. ³³ v. 7. ³⁴ v. 8. ³⁵ Rom. xii, 8.

lens cunctos vituperat utpote contumeliosus; vel quia propria commendare volens, aliena contempnimus: quem tu de spiritali conventu fac ejicias: neque ille tantummodo expelletur, sed et comitatus ejus, jurgia, contentiones, rixæ, et quæcunque exitium inferunt.

⁴⁰ Qui animas nostras conservat Dominus, idem pariter spiritali scientia nos pascit, condescendens dicensque: *Ego sum pastor bonus* ⁴¹; quem tamen homo iniquus aspernatur. Quod si rex quidem subditorum Christus est; pastor vero ovium; erit aliquando solus ovium rex, ad regalem dignitatem translaturum.

⁴² Adversarius noster diabolus tanquam leo circumquærens quem devoret; quem timens piger, ad virtutum exercitium se comparat. Quippe leo in visis justitiæ quærit aliquem venari, id est ut diximus diabolus, et in plateis quæ ad perniciem deferunt, præter quam quod dæmonum phalangem circumfert, ipse quoque sibi obnoxios interficit.

⁴³ Fovea profunda diabolus est. Invisus autem Domino est, qui propriæ securitati non consulit. Jobus quidem non erat invisus Domino, sed experimenti causa, in eo maligni diaboli incurrit. Verumtamen qui Domino invisus est, perpetuo deseritur in fovea, quia voluptarius est et peccati sui consocius.

⁴⁴⁻⁴⁵ Longea vesani hominis corde est virga de radice Jesse: Christus, qui pascet populum suum novum Israel in pascuis ovium suarum.

⁴⁶ Sicut diabolus calumniatur nos apud Deum, tollens a nobis virtutes quas ipse non dederat; ita et nos calumniatur illum cum tollimus ab eo iniquitates quas ei non dedimus. Et quatenus quidem accipimus ab eo iniquitates, tanquam ab inope virtutum accipimus. Quatenus vero virtutes ei cedimus, nostro cum detrimento tanquam diviti iniquitate cedimus. Ne forte, inquit, tanquam exigua dans principi, apud quem calumniatur plura lucrans, gravius animæ detrimentum patiat. ⁴⁷

⁴⁸⁻⁴⁹ Qui sapientissimis Dei verbis attendit, et ejus observat mandata, hic cor confirmat, et bona esse cognoscit. Ille audit Dei verba, qui quæ mandantur ab illis exsequitur. *Non enim auditores legis justi apud Deum, sed factores legis justificabuntur* ⁵⁰. Quod si confirmaveris cor tuum ad sciendum æque et agendum; manifestabit tibi Deus viam suam quæ dicit: *Ego sum via et veritas* ⁵¹.

⁵² Qui dilatat puritate cor suum, Dei doctrinas intelliget, practicas, eruditas, theologicas. Namque omnis Salomonice scripturæ materia, trifariam dividitur, in ethicam, physicam et theologicam. Pertinent vero ad primam Proverbia, ad secundam Ecclesiastes, ad tertiam Canticum canticorum: quæ intellecta per puritatem cordi inscribuntur; ut re-

⁴⁰ v. 12. ⁴¹ Joan. x, 14. ⁴² v. 13. ⁴³ v. 14. ⁴⁴ v. 15. ⁴⁵ v. 16. ⁴⁶ v. 17. ⁴⁷ Rom. ii, 13. ⁴⁸ Joan. xiv, 6. ⁴⁹ v. 20.

(13) Cod., πίπρωκε.

A συνέδριον· ἀλλὰ καὶ ὁ λοιμὸς ἀτιμάζει πάντας ὡς ὕδριστής· ἢ ὡς τὰ ἴδια συστήσῃ βουλούμενος, τὰ τῶν ἄλλων ἀτίμως ἐκβάλλει· ὃν ἐκβάλλει ἐκ συστήματος πνευματικοῦ· καὶ οὐ μόνον αὐτὸς ἐκδιηθήσεται, ἀλλὰ καὶ τὰ συνόντα αὐτῷ, ἐριδές, φιλονεικίαι, μάχαι, καὶ ὅσα λοιμὸν ἀποτελεῖ.

Ἡ διατηρῶν τὰς ψυχὰς ἡμῶν Κύριος, οὗτος καὶ τῆς πνευματικῆς ἡμᾶς γνώσεως ποιμαίνει, συγκαταβαίνων καὶ λέγων· Ἐγὼ εἰμι ὁ ποιμὴν ὁ καλὸς, ὃν ἀτιμάζει ὁ παράνομος· εἰ δὲ βασιλεὺς μὲν ἐστὶ τῶν βασιλευμένων ὁ Χριστὸς, ποιμὴν δὲ ὁ προβάτων, ἐστὶν ποτὲ μόνος βασιλεὺς τῶν προβάτων, εἰς τὸ βασιλικὸν μεταβάτων ἀξίωμα.

Ὁ ἐχθρὸς ἡμῶν διάβολος ὡς λέων περιέρχεται ζητῶν τίνα καταπῇ· ὄντινα φοβούμενος ὁ ὀνηρὸς, πρὸς τὴν ἐργασίαν τῶν ἀρετῶν ἀναδύεται· εἰ δὲ λέων ἐν ταῖς ὁδοῖς τῆς δικαιοσύνης ζητεῖ θηρεῦσαι τίνα, ὅς ἐστιν ὁ διάβολος· ἐν δὲ ταῖς πλατείαις ταῖς πρὸς τὴν ἀπώλειαν φερούσαις, μετὰ τὴν φάλαγγα τῶν δαιμόνων αὐτοῦ, αὐτὸς φονεῖ τοὺς αὐτῷ παίδομένους.

Βόθρος βαθὺς ὁ διάβολός ἐστιν· ὁ δὲ μισθθεὶς παρὰ Κυρίου, ὁ μὴ αὐτῷ προσέχων ἀσφαλῶς· ὁ δὲ ἰὼς οὐ μισθθεὶς ὑπὸ Κυρίου, ἀλλὰ δοκιμῆς χάριν εἰς τὸ τοῦ παρανόμου πέπτωκε (15) στόμα· ὁ δὲ μισθθεὶς, ὑπὸ Κυρίου, εἰς τέλος καταλιμπάνεται ἐν τῷ βόθρῳ, φιλήθονος ὃν ἐν γνῶσει ἀμαρτίας.

Μακρὰν ἀπὸ τῆς καρδίας τοῦ ἀφρονὸς ἐστὶν ἡ ῥάβδος ἢ ἐκ τῆς ῥίζης Ἰεσσαὶ ὁ Χριστὸς, ὃς ποιμαίνει τὸν λαὸν αὐτοῦ τὸν νέον Ἰσραὴλ ἐν τῇ νομῇ τῶν εὐα-
C τοῦ προβάτων.

Ὅσπερ ὁ διάβολος συκοφαντεῖ ἡμᾶς πρὸς τὸν Θεόν, λαμβάνων παρ' ἡμῶν τὰς ἀρετὰς, ὅς μὴ δέδωκεν ἡμῖν, οὕτω καὶ ἡμεῖς συκοφαντοῦμεν αὐτὸν λαμβάνοντες παρ' αὐτοῦ τὰς κακίας ὅς μὴ δεδώκαμεν αὐτῷ· καὶ καθὼ μὲν λαμβάνομεν παρ' αὐτοῦ τὰς κακίας, ὡς παρὰ πένητος ἐν ἀρεταῖς λαμβάνομεν· καθὼ δὲ τὰς ἀρετὰς ἡμῶν διδόμεν αὐτῷ ἐπ' ἐλαττώσει ἡμῶν, ὡς πλουσίῳ ἐν κακίᾳ διδόμεν· μήποτε δὲ, φησὶν, ὡς ὀλίγα διδοὺς ἀρχοντι· παρ' ᾧ συκοφαντεῖ τὰ πλείω κερδαίνων, πλεον καὶ βλάπτεται τὴν ψυχὴν.

Ὁ τοῖς πανσόφοις λόγοις προσέχων τοῦ Θεοῦ, καὶ ποιῶν τὰ προστασσόμενα ὑπ' αὐτοῦ, οὗτος ἐπέστησε τὴν καρδίαν, καὶ ἔγνω ὅτι καλοὶ εἰσιν· οὗτος ἀκούει τῶν τοῦ Θεοῦ λόγων, ὁ ποιῶν τὰ προστασσόμενα ὑπ' αὐτῶν· Ὁ γὰρ οἱ ἀκροαταὶ τοῦ νόμου δίκαιοι παρὰ τῷ Θεῷ, ἀλλ' οἱ ποιηταὶ τοῦ νόμου δικαιωθήσονται. Ἐάν δὲ ἐπιστήσης σὴν καρδίαν τοῦ γινῶναι καὶ ποιῆσαι, γνωρίσει σοὶ τὴν ὁδὸν αὐτοῦ τὴν εἰπουσαν· Ἐγὼ εἰμι ἡ ὁδὸς καὶ ἡ ἀλήθεια.

Ὁ πλατύνας διὰ τῆς καθαρότητος τὴν καρδίαν αὐτοῦ, νοήσει τοὺς τοῦ Θεοῦ λόγους, τοὺς τε πρακτικούς, καὶ τοὺς σοφιστικούς, καὶ τοὺς θεολογικούς· πᾶσα γὰρ ἡ κατὰ τὴν Γραφὴν πραγματεία, τέμνεται τριχῶς, εἰς ἡθικὴν καὶ φυσικὴν καὶ θεολογικὴν· καὶ ἀκολουθεῖ τῇ μὲν πρώτῃ, αἱ Προοιμίαι· τῇ δὲ δευτέρῃ, ὁ Ἐκκλησιαστής· τῇ δὲ τρίτῃ, Ἄσμα ἁσμάτων.

⁵² v. 12. ⁵³ Joan. x, 14. ⁵⁴ v. 13. ⁵⁵ v. 14. ⁵⁶ v. 15. ⁵⁷ v. 16. ⁵⁸ v. 17. ⁵⁹ Rom. ii, 13. ⁶⁰ Joan. xiv, 6. ⁶¹ v. 20.

(13) Cod., πίπρωκε.

ἄπερ νοηθέντα διὰ καθαρότητος ἐναπογράφεται τῇ καρδίᾳ, τοῦ ἀποκρίνασθαι σε, ὡς ἔτοιμον εἶναι πρὸς ἀπολογία· *παντὶ τῷ ἐπερωτῶντι σε λόγον περὶ τῆς ἐν σοὶ ἐλπίδος*. εἰτε διὰ τὸ μαθεῖν, εἰτε διὰ τὸ ἀντιτιθεῖναι· ἀντερώτα δὲ καὶ σὺ τοὺς δυναμένους ἐρωτᾶσθαι· μὴ μέντοι βιάσῃ τὸν ἐν γνώσει πενόμενον· διὸ ἐπάγει· Καὶ μὴ ἀτιμάσῃς ἀσθενὴ ἐν πόλει.

Οἱ τοὺς φαύλους ἀναδεχόμενοι λογισμοὺς, καὶ ἐν τοῦτω τιμῶντες τὸν πονηρὸν, σπουδαζέτωσαν δὴ δύναμει διὰ τὸν ἀγαθὸν λογισμῶν ἀποδιδόναι τοὺς χεῖρονας· ἔαν γὰρ μὴ ἰσχύσῃσι τοῦτο ποιῆσαι, λήφονται τὸ στῆμα τὸ ὑπὸ τὰς πλευρὰς τῆς ψυχῆς, τούτεστι τὴν ἀρετήν.

Ὁ μετατιθεὶς τὰ ὅρια τῆς θεοσεβείας, δεισιδαιμονίαν ἢ ἀσέβειαν αὐτὴν ἀποδείκνυσι· καὶ ὁ μετατιθεὶς τὰ ὅρια τῆς ἀνδρείας, θρασύτητα ἢ δειλίαν αὐτὴν ἀπεργάζεται· ὡσαύτως δὲ καὶ ἐπὶ τῶν ἄλλων ἀρετῶν, καὶ ἐπὶ τῶν δογμάτων, καὶ ἐπὶ αὐτῆς τῆς πίστεως νοητέον· μάλιστα δὲ τοῦτο τηρητέον ἐπὶ τῆς ἁγίας Τριᾶδος· ὁ γὰρ μὴ θεολογῶν τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον, διαλύει τὸ βάπτισμα· ὁ δὲ καὶ ἄλλους τινὰς ὀνομάζων θεοὺς, δῆμον εἰσάγει θεῶν· ἢ καὶ τὰς περὶ πράγματός· ἐκάστου πατρικῆς διατάξεις, καὶ τούτου χάριν μένειν ὀφειλούσας, μὴ μετακινεῖν δεῖ.

CAP. XXIII.

Δυνάστην ἐνταῦθα τὸν διάβολόν φησιν· τράπεζαι δὲ αὐτοῦ εἰσι ψευδομαρτυρίαι, λουδοβλαί, καταλαλαί, συμβουλῆαι κακαί, ἐπιθυμίαι αἰσχυραί, καὶ πᾶν ὁτιοῦν σατανικὸν ἐπιτηδεύμα· ταῦτα δὲ παρατιθέμενά σοι ὑπὸ τοῦ πονηροῦ, νοητῶς νόει, καὶ ἐπιβάλε τὴν διάνοιάν σου, ὃ ἐστίν ἡ χεὶρ· εἰδὼς ὅτι τοιαῦτά σε δεῖ παρασχεύασαι, οἷα καὶ συμπαρεστάναι σοι ὀφείλουσιν ἐν ἡμέρᾳ Κυρίου, ὅτε ἀπονέμει ἐκάστῳ κατὰ τὰ ἔργα αὐτοῦ· εἰ δὲ ἀπληστότερος εἶ, καὶ ὀρέγῃ τῶν ὑψηλῶν καὶ πλειόνων καὶ μειζόνων, ἅτινά εἰσι θεῖα καὶ Θεοῦ, μὴ ἐπιθύμει τῶν τοῦ πονηροῦ ἐδεσμάτων· ταῦτα γὰρ ἔχεται ζωῆς προσχαίρου, ὃ ἐστὶ ψευδοῦς· δεῖ δὲ τὴν θείαν Γραφὴν νοητῶς νοεῖσθαι καὶ πνευματικῶς· ἢ γὰρ κατὰ τὴν ἱστορίαν αἰσθητῇ γνώσει, οὐκ ἐστὶν ἀληθής (15).

Ἐὰν ἐλκῶσαι τὸν θεῖον νοῦν πρὸς τὸ ῥητὸν κατὰ τὴν ἔξω μόνον ὁρασιν ἐβελήσης, ἀσύστατος ὢν εἰς τὸν ἰοῦν οἶκον ἀποφοῖτα, ὅς ἐστι τὸ κατὰ τὸ ἄλλῃλον αὐτοῦ θεωρήμα· πτέρυγας ἔχων τὰς ὑπὸ τοῦ προσεστηκότος αὐτοῦ ἁγίου Πνεύματος κατασκευασθεῖσας αὐτῷ, ἅπερ εἰσὶ τὰ πνευματικὰ χαρίσματα· ἅπεισιν οὖν ὑψηλὸς ὑπὲρ αὐτὸν ὡς εἰπεῖν τὸν αἰθέρα· τὸ οὖν μὴ ὑπεράνω

A spondere possis, te esse paratum ad satisfactionem omni poscenti rationem de ea quæ in te est spe²¹; sive discendum sit sive contradicendum. Vicissim tu quoque eos interroga, qui possunt interrogari; neque tamen vim facias ei qui scientiæ est inops.²² Idcirco addit: Neque inhonores infirmum in portis.

²³ Qui pravos admiserint cogitationes, atque ita maligno diabolo honorem detulerint, hi pro viribus curent bonis meditationibus deteriores commutare.

²⁴ Nisi enim id agere valuerint, auferetur eis stratum desub costis animæ, id est virtus.

²⁵ Qui transfert religionis terminos, is superstitionem vel ipsam impietatem præ se fert. Et qui B fortitudinis transfert terminos, is audaciam vel timiditatem substituit. Similiter de virtutibus aliis, et de dogmatibus, et de ipsa fide existimandum est. Præcipue vero hoc observandum est circa sanctam Trinitatem. Nam qui Deum non dicit sanctum Spiritum (14), baptisma destruit: qui vero alios quosdam nominat deos, is deorum populum introducit. Item de rebus singulis patrum constitutiones (quæ propterea perseverare debent) nequaquam oportet commovere.

²⁶ Dynastam nunc diabolum dici: mensæ autem ejus sunt falsa testimonia, convicia, obtractationes, conjurationes malæ, turpes cupiditates, et omne quodlibet satanicum opus. Hæc omnia tibi apposita a maligno, spiritualiter intellige, et mentem tuam intende, quæ hic dicitur manus, sciens a te talia esse apparanda²⁷, quæ tibi patrocinari possint in die Domini, cum is remunerabit singulos secundum opera eorum. Quod si insatiabilior es, cupisque alta et plura atque majora, quæ sunt cœlestia ac divina, cave ligurias circa maligni edulia: hæc enim brevi vita fruuntur, id est fallaci. Oportet autem divinam Scripturam intellectualiter ac spiritualiter intelligi: nam quæ secundum historiam est materialis notio, vera non est.

²⁸ Si trahere divinum sensum, juxta litteram, ad externum tantummodo conspectum volueris, is fundamento carens ad proprium domicilium revertetur, quæ est conveniens illi theoria. Sed alas habens a dirigente ipsam sancto Spiritu fabricatas, quæ sunt spiritalia charismata, abit sublimis super ipsum ut ita dicam ætherem. Ergo nolle con-

²¹ I Petr. III, 15.²² v. 22.²³ v. 26.²⁴ v. 27.²⁵ v. 28.²⁶ v. 1.²⁷ v. 2.²⁸ v. 5.

(14) Animadvertite testimonium Origenis de Spiritu sancti divinitate.

(15) Vides Origenis dictum insigne pro mystica Scriptura sensu, qui tantopere ipsi in deliciis fuit, eoque interdum abusus, ut scimus; quæ causa fuit Theodoro Mopsuesteno opus condendi contra allegoricos, præsertimque Origenem. Et quidem consules Huetium in *Origenianis* quæst. XIII, p. 240 seqq. *Origenes* (inquit S. Hieronymus in prologo ad lib. V in *Isaiam*) *liberis allegoriæ spatiis evagatur, et interpretatis nominibus singulorum, ingenium suum facit Ecclesiæ sacramenta*. Recta

item eidem Origeni contradicere videtur S. Gregorius PP., qui, etsi plurimum allegorico anagogicoque sensui indulsit, attamen in calce primi libri *Moralium in Jobum*, ita sapienter concludit: *Hoc magnopere petimus, ut qui ad spiritalem intelligentiam mentem sublevari, a veneratione historiæ non recedat*. Nihilominus in libris Origenis infinitus ac pretiosissimus est mysticarum moraliumque interpretationum thesaurus; et ipse Chrysostomus in Proverbiorum a nobis edita explanatione spirituales sensus libenter sequitur.

ascendere supra litteram, sed mordicus huic inhærere, falsæ vitæ proprium est.

66 Si invidus triticum impietatis comedit, et vino illegitimo ebrietur, non oportet cum hoc convivari; neque enim expedit fieri impium ac peccatorem: nam huiusmodi iniquitates spiritalem scientiam pessumdant.

67 Nihil dicas prudens, inquit, id est grave ac mysticum; non enim tibi oportet margaritas projicere ante porcos.

68 Terminos æternos religionis ne transferas; neque ad regionem accedas eorum qui se a Deo sejunxerunt, et possessionem dæmonum malitiam retinent, cujus causa cœlesti Patre orbatī sunt. Qui enim eos vindicavit ex tenebris in splendidissimam lucem, fortis est.

69 Filius bene moratus labia sua in sapientia exercebit; vicissimque sapientia cum eo colloquetur ac permanebit: at perversus illam amittet.

70 Si timore Domini declinat aliquis a malo, pulchre hortatur ut per omnem vitam ab omni malo declinemus.

71 Quisquis malitia est ebrius, et ex sapientia ad inscientiam quasi mœchus transiit, divinæ gratiæ erit inops; neque veste nuptiali induetur quisquis in dæmoniaca nocte dormitans, carnem suam detriti instar panniculi vulneratam atterens, facit incendium gehennæ.

72 Ait senior quidam, animam esse matrem mentis; animæ vocabulo denotans patheticas animæ qualitates, impetum et cupiditatem: etenim virtutum exercitio in lucem mentem educit: siquidem fortitudine ac temperantia sapientiam adipiscimur et scientiam Dei, quæ sunt virtutes impetus et cupiditatis. Fortasse aliquis dicet matrem esse Testamentum vetus quod contemni nequit.

73 Homines hoc loco dicit magistrorum scripta volumina. Qui vero operati simul sunt et docuerunt, iterque in cœlum fecerunt, ambulationes nemi-pavit. Multi enim doctores nequaquam ad cœlum iter fecerunt, quia dicta propria non observarunt. Nam qui disserit in ambulationibus (hoc est enim facere et docere), digne ambulat vocatione qua a Deo vocatus fuit.

Mentis peccatum simile phialæ, operæ peccatum poculo. Ὑπερον vero est quod a coquis triβεύς appellatur. Multa enim pulsat ὑπερον [pistillus], neque tamen aperit locum quem pulsat. At vero discipulis aiebat Servator: *Pulsate, et aperietur vobis* 74.

75 Mens quæ alienum consilium aut disciplinam suscipit, malas cogitationes fovabit. Qui autem cautum se geret, is vitæ compos fiet.

76 Mala res concordia indolens. Nam postea dices conscientiam tuam pulsans, Non laboravi, non fui sollicitus præmia adipiscendi, et cruciatus vitandi.

66 v. 6. 67 v. 9. 68 v. 10. 69 v. 16. 70 v. 17. 71 v. 24. 72 v. 24. 73 v. 31. 74 Matth. vii, 7. 75 v. 34. 76 v. 35.

A χωρεῖν τοῦ ῥητοῦ, ἀλλ' ἀπλήστως ἔχειν πρὸς αὐτὰ, ζωῆς ἐστὶ ψευδοῦς.

Εἰ ὁ βάσκανος οἷτα ἀσεβείας ἐσθίει, καὶ οἶνον παρὰ νόμον μεθύσκειται, οὐ δεῖ δὲ συνδινεῖν τούτων· οὐ χρὴ ἄρα εἶναι ἀσεβῆ καὶ παράνομον· αὐταὶ γὰρ αἱ κακίαι λυμαινόνται γνώσιν πνευματικῇν.

Μηδὲν λέγε συνετὸν, φησὶ, τοῦτέστι βαθὺ καὶ μυστικόν· οὐ δεῖ γὰρ σε βαλεῖν τοὺς μαργαρίτας ἐμπροσθεν τῶν χοίρων.

Ὅρια αἰώνια θεοσεβείας μὴ μέταίρει· εἰς δὲ γῆν τῶν ἀποφανισάντων ἑαυτοὺς ἀπὸ τοῦ θεοῦ, κτήμα δὲ δαιμόνων τὴν κακίαν ἔχοντας, μὴ εἰσελθῆς, δι' ἣν ἐστερήθησαν τοῦ ἐπουρανίου Πατρὸς· ὁ γὰρ λυτρώμενος αὐτοὺς Κύριος ἐκ τοῦ ὑπεράλμπρου φωτὸς ἀπὸ σκοτόους, ἰσχυρὸς ἐστίν.

Υἱὸς ὁρθὸς ἐνδιατρίφει τὰ χεῖλη αὐτοῦ σοφίᾳ, καὶ ἡ σοφία πρὸς αὐτὸν συλλαλήσει καὶ διαμνεῖ· ὁ δὲ στρεβλὸς ἐκπαιδεῖται ἀπ' αὐτῆς.

Εἰ τῷ φόβῳ Κυρίου ἐκκλίνει τις ἀπὸ κακοῦ, καλῶς παραινέει διὰ πάσης τῆς ζωῆς ἐκκλίνειν ἡμᾶς ἀπὸ παντὸς κακοῦ.

Πᾶς ὁ ἐν κακίᾳ μέθυσος, καὶ ὁ ἐκ σοφίας πρὸς ἀγνωσίαν καταπορευόμενος, πτωχεύσει ἐκ θελας χάριτος· καὶ οὐκ ἐνδύσεται ἐνδυμα τοῦ γάμου πᾶς ὁ ἐν τῇ δαιμονιώδει νυκτὶ ὑπνώδης, ἀλλὰ τὴν ὡς βάκος τετραυματισμένην σάρκα διαθλίβων γενένησιν φλόγα.

Ἐφ' ἣν τις τῶν γερόντων, τὴν ψυχὴν εἶναι μητέρα τοῦ νοῦ, ψυχὴν λέγων τὸ παθητικὸν τῆς ψυχῆς, θυμὸν τε καὶ ἐπιθυμίαν· διὰ γὰρ τῶν πρακτικῶν ἀρετῶν εἰς φῶς προάγει τὸν νοῦν· διὰ γὰρ ἀνδρείας καὶ σωφροσύνης κτώμεθα σοφίαν καὶ γινώσκιν θεοῦ, αἵπερ εἰσὶν ἀρεταὶ θυμοῦ καὶ ἐπιθυμίας· λέγει δ' ἂν ἰσως μητέρα καὶ τὴν παλαιὰν διαθήκην οὐ καταφρόνητον.

Ἀνθρώπους ἐνταῦθα, τῶν διδασκάλων τὰς συγγραφὰς φησὶ· τοὺς δὲ ποιήσαντας καὶ διδάξαντας, καὶ τὴν πορείαν πρὸς οὐρανούς ποιησαμένους, περιπάτους ὠνόμασε· πολλοὶ γὰρ διδάξαντες, οὐ πρὸς οὐρανὸν τὴν πορείαν ἐποίησαντο, ὅτι οὐκ ἐφύλαξαν· ὁ γὰρ ὁμιλῶν ἐν περιπάτοις, τοῦτέστι ποιεῖν τε καὶ διδάσκειν, ἀξίως περιπατεῖ τῆς κλήσεως ἧς ἐκλήθη ὑπὸ τοῦ θεοῦ.

Ἡ μὲν κατὰ διάνοιαν ἀμαρτία ἔοικε φιάλῃ· ἡ δὲ κατ' ἐνέργειαν, ποτηρίῳ· ὑπερον δὲ ἐστὶ, τὸ παρὰ τοῖς μαγείροις λεγόμενον triβεύς· πολλὰ γὰρ κρούει τοῦτο τὸ ὑπερον, καὶ οὐκ ἀνοίγει τὸν τόπον ὃν κρούει· τοὺς δὲ μαθηταῖς ὁ Κύριος φησὶ· Κρούετε, καὶ ἀνοίγησεται ὑμῖν.

Νοῦς δεξιόμενος ἀλλόττερον νόημα ἢ μάθησιν, μελήσει λογισμοῦς κακοῦς· ὁ δὲ τηρήσας ἑαυτὸν, κληρονομήσει ζωὴν.

Δεινὸν ἡ ἀναλήγισ· εἴτα ἐρεῖς τυπτόμενος τὴν συνείδησιν, οὐκ ἐπώνεσα φροντίσαι τῶν μὲν γερόντων τυχεῖν, ρυσθῆναι δὲ τῶν βασάνων· ἐνέπαιξάν μοι,

τούτοις προσωνιδίσαν μοι· ἐγὼ δὲ θέλω οὐκ ἔχειν ἄνθρωπον ὅστις ἐστὶν ἡ ψυχὴ, καὶ ἐπὶ γνώσεως ἁμαρτίας.

A Illuserunt mihi, id est mihi conviciati sunt. Ego vero sponte nescivi quandonam diluculum animæ, et peccati cognitio.

CAP. XXIV.

Ὁ οἶκος τῶν ἀρετῶν μετὰ θείας σοφίας οἰκοδομεῖται, καὶ μετὰ συνέσεως φόβου Θεοῦ καὶ γνώσεως ἀνορθοῦται.

Ὁ περὶ τὴν πίστιν, ἢ τινὰ τῶν ἀρετῶν ναυαγίων, ἀκυβέρνητος πρὸς πόλεμον τῶν ἀντικειμένων δυνάμεων, τῇ τε θεολογίᾳ καὶ ταῖς ἀρεταῖς· ὁ δὲ μετὰ κυβερνήσεως πολεμῶν, εἰσικεν ἐπὶ γῆς νοῦν ἔχειν· προηγείται δὲ τῆς τοῦ Θεοῦ βοηθείας, καρδία βουλευτική, ἢ πάντα μετὰ βουλῆς ποιοῦσα· δυνατὸν δὲ καὶ ἐπὶ πάσης ἀρετῆς τὸ αὐτὸ τοῦτο εἰπεῖν· ἔστι γὰρ καὶ περὶ σωφροσύνης ναυαγίων, καὶ περὶ ἀγάπης, καὶ φιλαργυρίας, καὶ περὶ ἔκαστον δὲ δόγμα ὁμοίως τῆς καθολικῆς καὶ ἀποστολικῆς Ἐκκλησίας συμβάλλει ναυαγίων· εἰ δὲ μετὰ κυβερνήσεως πολεμεῖν δεῖ τοῖς ἀντικειμένοις, ναυμαχίᾳ παραπλήσιος ἡμῖν ἐστὶν ὁ βίος ἐπὶ τῆς γῆς· ἐὰν γὰρ θέλωμεν ἡμεῖς, ποντιζόμεν αὐτοὺς ἐν προσευχῇ καρδίας, καὶ διανοίᾳ πρὸς Θεὸν τετραμμένη· ἐὰν δὲ μὴ θέλωμεν, ποντιζόμεθα· ἐὰν δὲ καὶ πολεμούμεθα ὑπὲρ ἐκείνων, εἰ καὶ πολλὰ καὶ σφοδρὰς ὁ πόλεμος αὐτῶν, οὐθέν ἐστι· νηστείας μόνον καὶ ἐγκρατείας περιφράξωμεν ἑαυτοὺς, καὶ ὡς ἀράχην αὐτοὺς τε καὶ τὰ ὅπλα αὐτῶν συγκόψωμεν· ἐὰν δὲ κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου φωνήν, ὅπου εἰσὶ δύο ἢ τρεῖς, ἢ καρδία, ὁ νοῦς, καὶ ἡ ψυχὴ, συμφωνήσουσι δὲ ἐν ἐντολαῖς αὐτοῦ περιέχεσθαι, ὁ Κύριος μεθ' ἡμῶν.

Πάντα γὰρ ὅσα πράττει ὁ Θεὸς νοοῦντες, καὶ ὅσα δίδασκει πράττοντες, κατ' οὐδὲν παραβαίνουσι τὸν λόγον αὐτοῦ· πύλαι δὲ σοφῶν αἱ πρακτικαὶ εἰσιν ἀρεταί, καὶ ἡ τοῦ νοῦ θεωρία, δι' ὧν εἰσέρχεται σοφία Θεοῦ· οὐκ ἐκκλίνουσι δὲ, οὐτε δεξιὰ οὐτε ἀριστερά, ὅτι λογίζονται ἐν συνεδρίοις εἶναι καλοῦ καὶ κακοῦ· καὶ τοῦ μὲν καλοῦ, ἀντιποιοῦνται, τὸ δὲ κακὸν προσ-
ακοντοῦσιν.

Τοῖς μὴ θέλουσιν ὑπὸ τὴν τοῦ Θεοῦ σοφίαν καὶ γνώσιν παιδευθῆναι, διὰ τοῦ ἐνεστῶτος θανάτου συναντᾷ ὁ αἰώνιος· ἄφρων δὲ ἐστὶν ὁ γλυκανθεὶς μὲν ἐν σοφίᾳ Θεοῦ, εἰτα καταλιπὼν αὐτήν, τῇ δὲ ἀφροσύνῃ συνάγει· διὸ καὶ συναπέθανεν ταῖς ἁμαρτίαις· εἰ δὲ ἀρετὴν ἢ κακίαν μετῴ, καὶ τὴν κακίαν δηλονότι ἢ ἀρετὴν διαφθείρει· τοῦτο δὲ γινώσκεται ἐν τῷ μέλλοντι αἰῶνι, εἰς ἃν ἐκλήπῃ ἢ κακία· τὸ γὰρ ἐμολυνθήσεται, ἀντὶ τοῦ, διαφθαρήσεται· διαφθείρεται δὲ ἡ ἀκαθαρσία, ἥτοι ὑπὸ πρακτικῆς, ἢ ὑπὸ δριμύειας κολάσεως.

Χρηστὸν τοῦτον τῷ ῥήτῳ πρὸς τοὺς καταξωθέντας θείας γνώσεως, ἵνα μὴ ἀμελῶσι τῆς διδασκαλίας, πολλῶν ἀπαγομένων ὑπὸ τῆς κακίας εἰς θάνατον· τοὺς δὲ κτετιμένους ἐξ ἀκακίας εἰς θάνατον, μὴ φείσῃ πρίσθαι τῷ ἰδίῳ αἵματι· ἐκπρίου (16) δὲ, διδοὺς χρήματα ἢ λόγον ὠφελίμου, ἐὰν δὲ εἴπῃς οὐκ οἶδα τοῦτον, ἐλέγξει σε ψευδόμενον, καὶ ἔσῃ ἐνοχος θυτῶν, ἥγουν ψεύδει καὶ φόνῳ· ὁ γὰρ πλάσας πνοήν, αὐτὸς

74 Sapientie domus cum divina sapientia edificatur; et cum intellectu timoris Dei atque ejus agnitione erigitur.

75 Qui fidei vel cujusalibet virtutis naufragium patitur, sine duce pugnat cum adversariis potestatibus, id est sine theologia et virtutibus: qui vero sub regimine pugnat, videtur mentem in hoc mundo habere. Prælit autem divino auxilio cor deliberans, quod nihil sine consilio agit. Idque adeo de qualibet virtute dici potest. Est etiam circa temperantiam naufragium, et circa charitatem, et propter pecunie amorem, et circa singula pariter dogmata catholicæ et apostolicæ Ecclesiæ contingit naufragium. Si ergo non sine regimine pugnare oportet cum adversariis, vita nostra in terra pugne navali similis est. Nam si nos voluerimus, demergemus adversarios oratione cordis, et mente ad Deum conversa. Si vero noluerimus, nos atque demergemur. Et si ab illis oppugnemur, quantumlibet diuturna acrisque pugna sit, nihil interest. Jejunio tantum et oratione nosmet communiamus, et tanquam aranei telam ipsos et eorum arma concidemus. Quod si secundum Domini dictum 76, alicubi sint duo vel tres, cor nimirum, mens, et anima, si modo consenserint intra illius præceptorum fines consistere, Dominus nobiscum est.

77 Qui cuncta quæ Deus facit cogitant, et quæ docet faciunt, nullatenus doctrinam ejus transgrediuntur. Portæ vero sapientium sunt practicæ virtutes, et mentis contemplatio, per quas ingreditur sapientia Dei. Haud porro declinant sive dextrorsum sive sinistrorsum, quia se reputant velut in tribunalibus versari, ubi de recto et pravo contenditur. Et rectum quidem tuerentur, pravum autem repellunt.

78 Is qui nolunt sub Dei sapientia scientiaque erudiri, per ingruentem mortem obviam sit æternus Deus. Excors est, qui, gustata sapientia Dei, deinde hac omissa, stultitiæ adhaeret: quare et in peccatis moritur. Quod si virtutem nequitia deminuit, profecto nequitiam quoque vice versa virtus dissipat. Hoc autem fiet in futuro sæculo, quo nequitia finis imponetur. 79 Namque inquinabitur dixit pro dissipabitur. Dissipatur vero immunditia vel practica virtute, vel acerba punitione.

80 Utendum est hoc dicto adversus eos qui sunt adepti divinæ scientiæ beneficium, quominus susceptam doctrinam negligant, quoniam multi a malitia in mortem pertracti fuerunt. At illos qui insontes ad necem ducuntur, ne reus proprio sanguine redimere: redime saltem data pecunia, vel utili verborum patrocinio. Quod si dixeris, Non novi hunc, argueris mendacii; erisque dupliciter

74 v. 3. 75 v. 6. 76 Matth. XVIII, 20. 77 v. 7.

(16) Ἐκπρίου. Forte ἐκπρίω. EDIT. PATROL.

78 v. 8. 79 v. 9. 80 v. 11.

reus et de falso et de homicidio. Nam qui fecit spiritum, is novit singula quæ singulis dedit, pro cuiusque qualitate, bonum bono, malo malo. Nam quod non secundum quantitatem cuiusque dei, patet: *Non enim sunt condignæ passionēs huius temporis ad futuram gloriam* ²². Quod si quis secundum quantitatem intelligere malit, pro portione virum cuiusque retributionem fieri existimet: sicut etiam Spiritus charismata pro fidei rata parte dantur.

²³ Mel comedit, qui a divinis Scripturis juvatur. Qui autem ab ipsis extundit factis doctrinas, unde hauserunt sancti prophetae et apostoli agendi et docendi rationem, hic favum comedit. Et mel quidem comedere cuique volenti præstat; sed favum, nonnisi mundus homo potest. Vel mel dicendum est allegoriam esse; favum autem, eam quam dicimus speculationem et indagationem, quæ habent abstrusiores sensum et profundiores: inest enim favo mel. Guttur dicitur alimentariam animæ facultatem, vi cuius cibi in ventrem mittuntur. Si ergo hæc recte constitueris, et quæ ad mentem pertinent et quæ ad indagationem, erunt tibi ex sapientiæ sensu sapientia ipsa dogmata. Nam si inveneris spiritalem Scripturæ sensum, bona tibi continget mors, ut dicas: *Præiosa in conspectu Domini mors sanctorum ejus* ²⁴. Nec vero de futuris spem abjicies.

²⁵ Ne præferas diabolum iustitiæ Dei, qua sancti pascuntur. Neque ludificeris, ut stultis mortificationis doctrinis cor tuum, quod ventris instar est, satures. — Ne voluptatis causa Deum prodideris: hic enim justos pascit, neque te derelinquet.

²⁷ Avertit Deus iram suam ab eo qui cadit, misertus ejus: irascitur autem ei qui extollitur ob lapsum inimici sui. Quisquis enim de pereunte anima gaudet, similis diabolo est, qui non vult omnes homines salvos fieri, neque ad agnitionem veritatis venire. Nam et Dominus in Evangeliiis ²⁸ mandavit, ut oremus pro inimicis nostris, utpote hominibus.

Gladius spiritus, quod est verbum Dei, non carnalis, id est non materialis. Qui victus ei tradetur, conterentur ejus ossa pistillo contusa, et igne combusta evanescent. Vel, qui tradetur ei ad poenitentiam, conteretur verbo sapientiæ illius quasi triticum, ut dulcis ex eo panis fiat. — Corruptos et veterascentes in desiderii erroris homines, consumit Dei gladius exitio internecivo. Vel, venientes ex iniquitate ad Dei agnitionem homines, usque ad nervos consumendo purgat pravis acibus; ut deponentes veterem hominem, induant novum creatum secundum Deum: qui quidem non

A οἶδε πάντα ὅσα ἀποδίδωσιν ἑκάστῳ κατὰ τὸ ποιεῖν· ἀγαθὸν ἀγαθῷ, καὶ πονηρῷ πονηρῶ· ὅτι γὰρ οὐ κατὰ τὸ ποιεῖν, ὁλόν· ὁ γὰρ ἀξία τὰ καθήματα τοῦ νῦν καιροῦ πρὸς τὴν μέλλουσαν δόξαν· εἰ δὲ καὶ ἐπὶ ποσὸν τις ἐκλαβεῖν ἐθέλοι, κατ' ἀναλογίαν τῆς ἑκάστου δυνάμεως τὴν ἀνταπόδοσιν οἰεσθῶ· ὡς καὶ τὰ τοῦ Πνεύματος χαρίσματα κατ' ἀναλογίαν τῆς πίστεως δίδονται.

Ἐσθίει μέλι ὁ ἀπὸ τῶν θείων Γραφῶν ὠφελοῦμενος· ὁ δὲ ἀπ' αὐτῶν ἐκβάλλων τῶν πραγμάτων τοὺς λόγους, ἀπ' ὧν εἰλήφασιν ἄγιοι προφῆται καὶ οἱ ἀπόστολοι, ἐν τῷ ποιεῖν τε καὶ διδάσκειν, τρώγει κηρίον· καὶ τὸ μὲν μέλι φαγεῖν, τοῦ βουλομένου παντός· τὸ δὲ κηρίον, μόνου τοῦ καθαροῦ· ἡ καὶ μὲν ῥητέον τὴν ἀλληγορίαν· κηρίον δὲ, τὴν ῥητὴν ἐπισκεψίν καὶ ἱστορίαν, πρὸς τὸ ἔχειν τὸν ἀποκεκρυμμένον νοῦν καὶ βαθύτερον, ἐνεστι γὰρ τῷ κηρίῳ μέλι· φάρυγγα δὲ τὴν θρησκευτικὴν τῆς ψυχῆς δύναμιν, δι' ἧς αἱ τροφαὶ παραπέμπονται εἰς τὴν κοιλίαν· ἐν οὖν ταῦτα κατορθώσης, τὰ τε κατὰ διάνοιαν, καὶ τὰ κατ' ἱστορίαν, ἔσονται σοὶ αἰσθήσει τῆς σοφίας αὐτῆς τὰ σοφὰ δόγματα· ἐὰν γὰρ εὐρῆς τὸν πνευματικὸν τῆς Γραφῆς νοῦν, ἔσται καλὴ ἡ τελευτὴ σου, ὡς λεχθήναι· *Τίμιος ἐναντίον Κυρίου ὁ θάνατος τῶν δούλων αὐτοῦ*· οὐκ ἀποβαλεῖς δὲ τὴν εἰς τὸ μέλλον ἐλπίδα.

Μὴ προτιμῆσης τὸν διάβολον τῆς τοῦ Θεοῦ δικαιοσύνης, ἣν οἱ δίκαιοι νομεῦνται· μὴ δὲ ἀπατηθῆς μολογίαις θανατηφόροις χορτάσαι σου τὴν καρδίαν σου, ὅ ἐστι κοιλία. — Μὴ ἐνεκεν ἡδονῆς προδώῃς τὸν Θεόν· οὗτος γὰρ νομὴ δικαίου, καὶ οὐ μὴ ἐγκαταλείψῃ σε.

Ἀποστρέφει μὲν ὁ Θεὸς τὸν θυμὸν αὐτοῦ ἀπὸ τοῦ πεσόντος, ἐλεήσας αὐτόν· ὀργίζεται δὲ τῷ ἐπαρθένῳ ἐπὶ τῷ πτώματι τοῦ ἐχθροῦ αὐτοῦ· πᾶς γὰρ ὁ ἐπιχωρῶν ἐπὶ ἀπολλυμένῃ ψυχῇ, ὁμοίος ἐστὶ τῷ διαβόλῳ τῷ μὴ θέλοντι πάντας ἀνθρώπους σωθῆναι καὶ εἰς ἐπίγνωσιν ἀληθείας ἔλθεῖν· καὶ γὰρ ὁ Κύριος ἐν τοῖς Εὐαγγελίοις νουνοθετήκεν εὐχεσθαι ὑπὲρ τῶν ἐχθρῶν ἡμῶν, ἵγουν τῶν ἀνθρώπων.

Ἡ μάχαιρα (17) δὲ τοῦ πνεύματος, ἡ ἐστὶ ῥῆμα Θεοῦ, οὐ σαρκίνη, ἀντὶ τοῦ οὐκ αἰσθητῆ· ὅς δ' ἂν παραδοθῇ πταίσας αὐτῷ, συντριβήσεται ὅσα ὑπὲρ τουτόμενα· καὶ ἀφανισθήσεται ὅσα ὑπὲρ πυρὸς καυσούμενα· ἡ δὲ ὅς ἂν παραδοθῇ αὐτῷ εἰς μετάνοιαν, συντριβήσεται τῷ λόγῳ τῆς σοφίας αὐτοῦ ὡς σίτος, εἰς τὸ γενέσθαι αὐτὸν ἡδὺν ἄρτον. — Τοῖς φθειρομένοις καὶ παλαιωθέντας ἀνθρώπους κατὰ τὰς ἐπιθυμίας τῆς ἀπάτης, ἀναλίσκει ἡ μάχαιρα τοῦ Θεοῦ εἰς ἀφανισμόν παντελῆ. Ἡ τοὺς ἐκ κακίας εἰς θεογνωσίαν ἐλθόντας ἀνθρώπους, σὺν νεύροις ἀναλίσκει ἐκ τῶν πράξεων τῶν πονηρῶν· ἵνα ἀποθέμηναι

²² Rom. viii, 18. ²³ v. 13. ²⁴ Psal. cxv, 15. ²⁵ v. 15. ²⁷ v. 18. ²⁸ Matth. v, 44.

(17) Sequuntur perturbati, ut in editionibus Bibliorum, versiculi, et capitula. Hac autem super re consulesis celebriora Biblia, Romana in primis,

tam etiam Breitingeri, Bossii, Jageri, etc., cum editorum observationibus. Neque enim hic spartam hanc adornare vacat.

τὸν παλαιὸν ἄνθρωπον, ἐνδύσονται τὸν νέον τὸν κατὰ
 θεὸν κτισθέντα, ὃς καὶ ἄβρωτός ἐστι δαίμοσιν, ὑπὸ
 τοῦ Κυρίου καθαρισθεὶς, καὶ ἀπεχόμενος πάσης κα-
 κίας· ἐπάγει γάρ, ὥστε ἄβρωτα εἶναι νεοσσοὺς ἀετῶν·
 ἢ καὶ ὅτι συγκαέντα καὶ τεφρωθέντα λοιπὸν ἄβρωτα
 γίνονται τοῖς ἀετοῖς· περιπεφράσθαι γὰρ τοὺς ἐμούς
 λόγους, κ. τ. λ. — Τίς συνήγαγεν ἀνέμους ἐν κόλπῳ;
 τὸν ταχύτερον ἀνέμου νοῦν ἢ πίστις συνήγαγεν ἀπὸ
 ἀνατολῶν καὶ δυσμῶν καὶ βορρᾶ καὶ θαλάσσης ἐν τῇ
 γνώσει τοῦ Θεοῦ, καὶ δέδωκεν αὐτοῖς θεωρίαν πνευ-
 ματικὴν ἐναποθεῖναι ταῖς ἀρεταῖς· ἢ γὰρ γνώσις ἢ
 τοῦ Θεοῦ, κόλπος τοῦ Θεοῦ ἐστίν, ἐν ᾧ ἐγκολπίζεται
 καὶ περικρατεῖ πάντας τοὺς θεόφρονες, ὥσπερ τις
 χρυσὸν ἐν κόλπῳ. — Ὁ ἀπὸ ἀνατολῶν καὶ δυσμῶν
 καὶ βορρᾶ καὶ θαλάσσης συναγαγὼν πάντα τὰ γηγενῆ
 ἔθνη, καὶ πυκνώσας αὐτὰ ταῖς ἀρεταῖς ἐν τῇ εἰς
 αὐτὸν πίστει, Χριστὸς ὁ Θεός, καὶ τὸ ἐπουράνιον ὕδωρ
 ἐναποθέμενος· τὸ ρέον ἐκ τῆς πηγῆς τῆς ζωῆς, του-
 τῆστι τὴν γνώσιν καὶ τὴν σοφίαν, καθὼς αὐτὸς ὁ
 Χριστὸς φησιν· Ὁ πίνων ἐκ τοῦ ὕδατος τούτου,
 οὐ μὴ διψήσῃ εἰς τὸν αἰῶνα· καὶ, Ὁ πιστεύων εἰς
 ἐμὲ, ποταμοὶ ρεύσουσιν ἐκ τῆς κοιλίας αὐτοῦ
 ὕδατος ζωῆς. — Οὗτος κλέπτει γνώσιν, οὐχ ὁ τοῦ
 προλαβόντος λαμβάνων, ἀλλ' ὁ ἐκ τῆς ψευδωνύμου
 ὑφαιρούμενος γνώσεως. Καὶ γὰρ πάντες οἱ πεπιστευ-
 χότες Χριστῷ, ἀπὸ τῶν ἁγίων προφητῶν καὶ ἀπο-
 στolorum λαμβάνοντες θεωρήματα, οὐ λέγονται κλέ-
 πται ἄλλοτριῶν θεωρημάτων· κλέπτει γὰρ τις ἄλλο-
 τρια θεωρήματα, ἵνα νοῦν ἐμπλήσῃ πεινῶντα· ἀλλὰ
 τοῦτο μὲν πρὸ τῆς ἐπιδημίας τοῦ Σωτῆρος οὐκ ἐνε-
 νυλὸς Παῦλός φησιν· Ὁ κλέπτων, μηκέτι κλεπτεύω,
 μᾶλλον δὲ ἐργάζεσθω δικαιοσύνην, ἵνα γνῶσιν
 κτησάμενος, μεταδῶ καὶ τῷ χρεῖαν ἔχοντι· τί γὰρ
 ὁ μὴ ἐστὶ καλὸς τὴν ἡμέτερον, ἵνα κλέψωμεν οἱ πεπιστευ-
 χότες Χριστῷ; πάντα γὰρ ἡμῶν ἐστίν· ἡμεῖς δὲ Χρι-
 στοῦ, οἷ' οὐ τὰ πάντα ἐγένετο· Χριστὸς δὲ, Θεοῦ· — Φυ-
 γόντα νοῦν τὴν κακίαν, μὴ πάλιν παραδῶς τῇ κακίᾳ·
 εἴπερ πᾶς ὁ ποῶν τὴν ἁμαρτίαν, δουλὸς ἐστὶ τῆς
 ἁμαρτίας· ἁμαρτία δὲ νῦν ὀνομάζεται ὁ ἐνεργῶν
 τὴν ἁμαρτίαν διάβολος· — Ἐχγονον κακὸν, κ. τ. λ.
 Ἡ βλασφημία τὸν αὐτὸν ἐκφέροντα νοῦν καταρᾶται·
 τὴν δὲ τούτου μητέρα, ἔχουν τὴν ψυχὴν, οὐκ εὐλο-
 γεῖ. — Ἡ κενοδοξία τὸν αὐτὸν ἔχοντα ὑποβάλλει καὶ
 χλευάζει, δίκαιον αὐτὸν λογιζέσθαι, μὴ ἐννοῶν τὰ
 κακά· ἀλλὰ πολλάκις μόνον καλὰ ποιεῖν. — Ἡ ὑπερ-
 ἠφανία τὸν κεκτημένον αὐτὴν ποιεῖ παρορᾶν φίλους
 πτωχοὺς, γονεῖς ὡσαύτως βρώματα οἰκτρὰ ἀποσελ-
 εσθαι, τοὺς δικαίους καὶ εὐσεβεῖς βδελύττεσθαι, τοὺς
 ὑπὸ χεῖρα ὑποσκελίσαι, καὶ αὐτοὺς ὑπερναθεῖναι. —
 Ὁ θυμὸς πάντα τὸν ἔχοντα αὐτὸν, οὐδὲν ἄλλο, ἢ ὅτι
 κακοποιεῖν καὶ ποινάζειν βιάζεται, καταλαλεῖν τε
 καὶ ὑβρίζειν, καὶ συκοφαντεῖν οὐ παύεται.

Ὁ τὸν πράξει καὶ θεωρίᾳ κακῶς ἐννοοῦντα, καὶ
 τελεσιουργοῦντα νοῦν αὐτοῦ, ἢ ἄλλον τινὰ τῶν ἁν-
 θρώπων ἐφορώμενος, ἐπικατάρματος ἐστὶ παρὰ τοῖς
 τῶν ἀγγέλων λαοῖς, καὶ παρὰ τοῖς τῶν ἐξ ἐθνῶν σε-
 σωσμένοις μισθός, ὅταν πάντες μία ποίμνη γενή-

erit esca demonibus, utpote a Domino purgatus, et
 omni nequitia alienus. Addit enim, ita ut aquilino-
 rum pullorum esui non sit aptus. Vel quia combus-
 tus et in cinerem redactus, jam non sit aquilis co-
 medendus. Periphrasi enim dilatavit sermonem, etc.
 — Quis congregavit in sinu ventos? Velociorem
 vento mentem fides congregavit ex oriente et oc-
 casu, ex aquilone ac mari, ad Dei agnitionem, de-
 ditque eis spiritalem theoriam collocare in virtuti-
 bus. Nam Dei agnitio, sinus Dei est, in quo insi-
 nuat continetque omnes homines; velut aliquis
 aurum in sinu gestat. — Qui ab oriente et occasu,
 ab aquilone et mari congregavit terrigenas gentes,
 et virtutibus densavit in fide erga ipsum, hic Chri-
 stus Deus est, qui et coelestem aquam apposuit, de
 vitæ fonte manantem, id est scientiam atque sapientiam,
 sicut ipse Christus ait: Qui bibit ex hac aqua, non sitiet in æternum.²² Et: Qui credit in me, flumina fluent de ventre ejus aquæ viventis.²³
 Furatur scientiam, non qui a præcedente accipit, sed qui a pseudonyma scientia sibi sumit. Ecce enim omnes qui Christo crediderunt, a sanctis prophetis et ab apostolis doctrinas cum acceperint, non ideo fures dicuntur alienarum doctrinarum. Furatur aliquis alienas doctrinas, ut famelicam mentem expleat. Verumtamen hoc ante Servatoris adventum fiebat. Nunc vero Paulus dicit:²⁴ Qui furabatur, jam non furetur, sed operetur potius justitiam; ut, adeptus scientiam, communicet etiam necessitatem habenti. Quid enim est, quod nostrum non sit, ut furari opus sit nobis qui in Christo credidimus? Omnia enim nostra sunt, nos autem Christi, per quem omnia sunt facta: Christus autem, Dei est. — Mentem a nequitia profugam, ne denuo nequitie tradas: siquidem omnis qui facit peccatum, servus est peccati. Peccatum vero nunc appellatur, is qui peccatum operator diabolus. — Filius malus, etc. Blasphemia menti, quæ ipsam depromit, maledicit; et mentis matri, id est animæ, non benedicit. — Vana gloria possessum a se subvertit ludificatque, ut justum semet existimet, neque mala sua consideret, sed sæpe se solum bene agere existimet. — Superbia eum, cui inest, facit ut amicos inopes despiciat, parentes ut molesta edulia abigat, justos et pios abominetur, subditos suos subvertat, et ipse semet superexaltet. Ira omnem, quem ipsa corripuit, nihil aliud quam alios affligere et castigare cogit: obtrectandi quoque et conviciandi calumniandique nullum finem facit.

²² Qui hominem praxi et theoria male meditantem, et mentem suam in opus conferentem, admittatur, maledictus erit ab angelorum populis, et iis qui ex ethnicis ad salutem accesserunt invisus, quando omnes unus grex fient et unus pastor. Qui

²² Joan. iv, 13 ²³ Joan. vii, 38. ²⁴ Ephes. iv, 28. ²⁵ cap. xxx, 24.

autem vituperant et in medium deferunt per confessionem actus suos, et melioris jam mentis deliberationes, excelsi videbuntur Domino, et prae omnibus commendati. Supervenietque ipsis in praesenti quidem saeculo bona benedictio actuum atque laborum, et intellectualis theoria sapientiae: in futuro autem, a Domino praemium.

²² Qui ambulat post Dei mandata, instauratur ad justitiam et sanctificationem. Etenim cum sapientia aedificatur domus, quae ex anima et corpore constat, ad Dei habitaculum. In malitiosam autem animam non introibit sapientia.

²³ Tum spinæ, tum pecora pessundant agrum, nisi illas aliquis purget, hæc vero custodiat. Ita et in homine bardo accidit: nequitia extimulat eum ad illa ambienda quibus regnum obtinetur.

Sepes est tranquillitas animæ rationalis ex virtutum exercitio proveniens. Hæc vero evertitur et exstinguitur a stulti hominis arbitrio.

CAP. XXX VULG. LAT.

²⁴ Corruptio res hujusmodi adamat: infernum, amorem, mulierem fornicariam: hæc enim nullum habent finem aut satietatem. Tria tamen sunt quæ aliquando satiantur; attamen quantum, nunquam se contentum dicere valet. Infernus, et amor mulieris, et terra nunquam aquis saturata, et aqua, et ignis, nunquam dicunt sufficit. Semper terrena semina recipit; quantalibet injeceris, adhuc desiderat. Sic etiam mors et ignis quotquot corripuerint corrumpunt. Ita etiam paupertas. Hæc quippe res vim consumendi habent. Ita se habent etiam pigritia et otium. Nam quia fortasse aliquis miratur, cur insatiabilis sit infernus, quanquam hominem consumat, idcirco ait, ne hæc quidem satietatem habere, neque consistere. Videsis autem quomodo comparaverit scortationem inferno.

²⁵ Corvi hi justos alunt mystice²⁷, et injustos puniunt, nequitiae oculos effodiunt, quia Patrem universalem ac Deum irriserunt, et ipsorum genitricem antiquam scientiam aspernati sunt. Oculus vero Patris est, data nobis ab eo cum iustitia lex. Et eos quidem qui impii oculos effodiunt, dixit corvos: qui vero totum hominem vorant, aquilas vocavit: ideo scilicet, quia aliis partem, aliis omnimodam purgationem commisit. Vult enim Deus etiam impios salvari.

²⁶ Gallus [ἀλέκτωρ] avis a nobis [Alexandriis] Alexia (19) dicitur; si vero referatur ad coenites cum illo feminas, γνωριστά [cognitor]. Sequuntur hunc altitium greges, quia omnes ambiunt capere ex eo voluptatem, qui alacri erga omnes amore est. Sic universali Deo angelorum ordines non metu

²⁷ v. 27. ²⁸ v. 30. ²⁹ v. 15. ³⁰ v. 17. ³¹ III Reg. xvii, 6. ³² v. 31.

(18) Adhuc laudatur ab Origene peccatorum confessio.

(19) Adnotandus est hic locus grammaticis, praesertim cum Sturtius *De dialect. Alex.* p. 154 seq., primi casus nonnisi terminationem ας memoret

Α σται καὶ εἰς ποιμὴν: οἱ δὲ ἐλέγχοντες καὶ φρατριούντες δι' ἐξαγορεύσεως τὰς ἐαυτῶν πράξεις (18), καὶ τὰς τοῦ βελτίονος νοῦ ἐνθυμήσεις, φανοῦνται ὀφηλοὶ παρὰ Κυρίου, ἐπὶ πᾶσιν ἀνακηρυττόμενοι· ἐπ' αὐτοὺς δὲ ἔξει, ἐν μὲν τῷ νῦν αἰῶνι ἡ ἀγαθὴ εὐλογία τῶν πράξεων τῶν ἔργων, καὶ ἡ νοητὴ τῆς σοφίας θεωρία· ἐν δὲ τῷ μέλλοντι, ἡ παρὰ τοῦ Κυρίου διανομή.

Ὁ πορευόμενος ὀπισθεν τῶν τοῦ Θεοῦ προσταγμάτων, ἀνοικοδομεῖται εἰς δικαιοσύνην καὶ ἁγιασμόν· μετὰ γὰρ σοφίας οἰκοδομεῖται οἶκος, ὁ ἐν ψυχῇ καὶ σῶματι εἰς κατοίκησιν Θεοῦ· εἰς δὲ κακότεχνον ψυχὴν οὐκ εἰσβαλεῖται σοφία.

Εἰ τε γὰρ ἀκανθαί, εἴτε κτήνη, ἀπολλουσιν αὐτὸ, ἐὰν μὴ εἴη ὁ περικαθαίρων καὶ φυλάττων· ὥσαύτως καὶ ἄφρων· ἡ κακία ἐστὶν ὁ νόσσην αὐτὸν εἰς τὰ τὴν βασιλείαν προσενοῦντα.

^B Φραγμός ἐστὶν ἀπάθεια ψυχῆς λογικῆς, ἐκ τῶν πρακτικῶν ἀρετῶν συνεστώσα· κατασχάπτεται δὲ καὶ ἀφανίζεται τῇ τοῦ ἀφρονος προαιρέσει.

CAP. XXX VULG. LAT.

Ἡ φθορὰ ταῦτα ἀγαπᾷ τὰ πράγματα, ἄδην, ἔρωτα, καὶ γυναῖκα πορνικὴν· οὐδὲ γὰρ ταῦτα πέρας οὐδὲ κόρον ἔχει· τρία δὲ ἐστὶν ἃ καὶ πλησθῆσθαι· καὶ ἡ τετάρτη, οὐκ ἠρκέσθη εἰπεῖν ἱκανόν· ἄδης καὶ ἔρωτος γυναῖκος, καὶ τῇ οὐκ ἐμπιμπλαμένη ὕδατος· καὶ ὕδωρ, καὶ πῦρ, οὐκ εἰπὼν ἀρκεῖ· ἀλλὰ τὰ σπέρματα δέχεται, οἷα ἐὰν καταβάλῃ, ἐφίεται· οὕτω καὶ ὁ θάνατος καὶ τὸ πῦρ, ἐφ' οἷσπερ ἐφίεται, διαφθείρει· τοιοῦτόν τι καὶ ἡ πένια· ἀναλωτικὰ ταῦτα τὰ πράγματα· τοιοῦτόν τι καὶ ὁ θάνατος καὶ ἡ ἀργία· ἐπειδὴ γὰρ θαυμάζει ἴσως τις, διὰ τί κόρον οὐκ ἔχει ὁ ἄδης, καίτοι καταπνῶν τὸν ἀνθρώπου, διὰ τοῦτο, φησὶν, οὐδὲ ταῦτα κόρον ἔχει, οὐδὲ ἴστανται· ποῦ· ὅρα δὲ τίνα παρέβαλε τὴν πορνείαν τῷ ἄδῃ.

Οὗτοι οἱ κόρακες, τοὺς μὲν δικαίους τρέφουσι μυστικῶς, τοὺς δὲ ἀδίκους καλᾶζουσι, τοὺς τῆς ἀδικίας ὀφθαλμοὺς ἐξορύττοντες· διότι τοῦ πάντων Πατρὸς καὶ Θεοῦ κατεγέλασαν, καὶ τὴν γεννώσαν αὐτοὺς ἀρχαίαν γνῶσιν ἠτίμασαν· ὀφθαλμοὺς δὲ τοῦ Πατρὸς ἐστὶν, ὁ ἐν δικαιοσύνῃ δεδομένος ἡμῖν παρ' αὐτοῦ νόμος· καὶ τοὺς μὲν ἐξορύσσοντας τοὺς ὀφθαλμοὺς τοῦ ἀσεβοῦς, κόρακας εἶπεν· τοὺς δὲ ὁλον αὐτὸν κατεσθίοντας, ὀνόμασεν ἀετοὺς, διὰ τὸ τοὺς μὲν τὴν μερικὴν, τοὺς δὲ τὴν καθόλου κάθαρσιν πεπιστευθῆναι· θέλει γὰρ ὁ Θεὸς καὶ τοὺς ἀσεβεῖς σῶζεσθαι.

Ὁ ἀλέκτωρ τὸ θρῆνον παρ' ἡμῖν ἀλεκτα λέγεται. Παρὰ δὲ ταῖς συνομασίαις αὐτῷ θηλείαις γνωριστά· παρέπονται δὲ αὐτῷ αἱ τῶν ὀρνίθων ἀγέλαι, διὰ τὸ πάσας ἴσως περινοστεῖν τῇ περὶ αὐτὸν ἡδονῇ· εὐφύλος δὲ ἐστὶ πάσαις αὐτὸς εἰς ἀγάπην· οὕτως τῷ πάντων Θεῷ αἱ τῶν ἀγγέλων τάξεις, οὐ μόνον φέβω, ἀλλὰ καὶ

ejus dialecti. Et quidem nos de hac re locuti sumus olim in edn. ad Ciceronis *pro rege Alexandrino* fragmenta, quæ edidimus, quem regem priscus interpretes pro *Alexandro* dicit *Alexam*.

ἐγάπη ὑπείκουσιν (20), ὅτε θέλει αὐτὸς νοεῖν αὐτὰς τὸ πρόσταγμα αὐτοῦ καὶ ποιεῖν· ὡσαύτως δὲ καὶ περὶ ταῖς τῶν δικαίων ψυχαῖς πέφυκεν· ὅσαι γὰρ ὑπόκεινται τῷ προστάγματι αὐτοῦ, οὐ μόνον τὰ ἐν ταῖς Γραφαῖς ἐναποκείμενα μυστήρια καὶ βάθη εὐδοκεῖ γινώσκειν, ἀλλὰ καὶ ὅσα ἐν τῷ βίῳ πέφυκε γίνεσθαι τοῖς ἀνθρώποις, παρὰ ἀνθρώπων τε καὶ δαιμόνων, ἢ δι' ὁράσεως νοῶς, χάριτι θεοῦ Πνεύματος παρέχει πρόγνῳσιν, ἢ δι' ἀγγέλου μῆσιν, ἢ δι' ὁράματος ἀποκάλυψιν.

(CAP. XXXI VULG. LAT.)

Δυνάστας ἐνταῦθα τοὺς δικαίους φησὶν, οἵτινες B κατὰ τῶν δαιμόνων καὶ τῶν παθῶν τὴν δύναμιν ἔχοντες, ἤντινα θυμὸν ἐκάλει· μὴ πινέτωσαν ἐκ τοῦ τὸν νοῦν μεθύσκοντος, καὶ τὰς φρένας θολοῦντος· ὁξέωδους οἴνου τῶν αἰρετικῶν, τοῦ κατὰ τῆς τοῦ Θεοῦ σοφίας γνώσεώς τι ἔχοντος· ἵνα μὴ πίνοντες, ἐπιλάβωνται τῆς τοῦ Θεοῦ σοφίας, καὶ ὁρᾷ κρῖναι καὶ νοεῖν τὴν θεωρίαν τῆς γνώσεως, οὐκέτι οὐ μὴ δύναται ἑαυτοὺς τε καὶ τοὺς ἀσθενεστέρους ὠφελεῖν κατὰ ψυχὴν.

Τοῖς ἐν ἁμαρτίαις ὀδυνομένοις καὶ ἀπογνώσει, δότε ἐκ τοῦ ἀμπελῶνος τοῦ Κυρίου πῖνεν εἰς μέθην, C τούτεστι νηστεῖαν, προσευχὴν, ἐγκράτειαν, ἐξομολόγησιν καὶ πάντα ὅσα εἰς εὐφροσύνην ψυχῆς· τοῖς δὲ ἐν ἀρχαῖς, ὀδύνας τῆς ἁμαρτίας πῖνεν εἰς κόρον, ἵνα πίνοντες ἐπιλάβωνται τῆς δαιμονιώδους πένις· ὁ γὰρ μεθύσθεις ἀπὸ τῆς γνώσεως τοῦ Κυρίου, ἐπιλαμβάνεται τὴν πρᾶξιν τῶν ὀδυνῶν.

Πένητα λέγει τὸν ἐστερημένον τῆς γνώσεως, ἀσθενῆ δὲ τὸν ἀκάθαρτον ταῖς ἁμαρτίαις.

CAP. XXV.

Ὁ λόγῳ πνευματικῶ τὸν παλαιὸν ἀνθρώπον ἀποκτείνων, τὸν φθειρόμενον κατὰ τὰς ἐπιθυμίας τῆς ἀπάτης, κατορθοῖ ἐν δικαιοσύνῃ τὸν αὐτοῦ νοῦν, ὃς λέγεται θρόνος εἶναι· Θεοῦ· οὐδαμῶς γὰρ πέφυκεν ἀλλαχθοῦ καθέζεσθαι σοφία καὶ γνώσις, καὶ δικαιοσύνη, εἰ μὴ ἐν φύσει λογικῇ· ταῦτα δὲ πάντα ἐστὶν ὁ Χριστός.

Οἷος εἰ, τοιοῦτος φαῖνον, καὶ μὴ ἀλαζονεῖον, ἀλλ' ἐπὶ σοφῶν σίγα, καὶ ἐπὶ πρεσβυτέρων ἀκραοῦ· μὴ εἰπῆς, Ἐπάνω τῶν ἀστρῶν θήσω τὸν θρόνον μου, καὶ ἔσομαι ὁμοῖος τῷ Ὑψίστῳ· μὴ ἔρα τῶν πρωτείων τῆς προκαθεδρίας, ἀλλὰ τὸν ἔσχατον τόπον ἀπόδλεπε· κρείσσον γὰρ ῥηθῆναι σοι, Ἀνάστηθι πρὸς με, ἢ πρὸς τὸν ἔσχατον τόπον ἀποδοθῆναι σε μετ' αἰσχύνῃς ἐν προσώπῳ δυνάστου· μήτε γὰρ φρόνιμον ἑαυτὸν κήρυττε, μήτε δίκαιον λογίζου· κρείσσον γὰρ ῥηθῆναι περὶ σοῦ· Διὸ καὶ ὁ Θεὸς αὐτὸν ὑπερύψωσε, καὶ ἐχαρίσατο αὐτῷ ὄνομα τὸ ὑπὲρ πάντων ὀνομα.

Ὅτις λέγει τὰ προγεγονότα· φίλος δὲ ἡμῶν ἐστὶν ὁ Θεός, ὃς διὰ τὴν πρὸς ἡμᾶς φιλίαν ἀνθρώπου γέγονεν· εἰρηκε γὰρ αὐτὸς πρὸς τοὺς μαθητάς· Οὐκέτι λέγω ὑμᾶς δούλους, ἀλλὰ φίλους· Ἡνίκα ἂν σε ὀνειδίσῃ ὁ φίλος, ὁ Χριστὸς λέγει, διὰ τὴν

” v. 4. ” v. 6. ” v. 9. ” v. 5. ” v. 6. ” Isa. xiv, 14. ” Phil. II, 9. ” v. 9. ” Joan. xv, 15.

tantum sed ex amore etiam obsequuntur, cum ab eis ipse cognosci vult mandata sua et opere compleri. Sic etiam circa justorum animas fieri comparatum est. Nam quotquot mandatis ejus obtemperant, non modo quæ in Scripturis proposita sunt mysteria et res abstrusæ, placet ei ut cognoscant, sed quæcunque etiam in mundo fieri solent hominibus, vel ab hominibus ipsis vel a dæmonibus, vel mentis illuminatione per divini Spiritus gratiam, horum inquam prævisionem iis imperitur, vel per angelorum monitionem, vel per visionis alicujus revelationem.

” Dynastas hic dicit justos homines, qui adversas dæmones et cupiditates viribus pollent, quas vocabulo iracundiæ denotavit. Ne bibant, inquit, ex eo quod mentem ebriat, et cerebrum turbat, acido vino hæreticorum, quod Dei sapientiæ et agnitioni contrarium est : ne forte eo epoto, obliviscantur sapientiæ Dei ; et recte dijudicare atque intelligere scientiæ theoriam haud valentes, deinceps jam non possint suæ et aliorum infirmiorum animabus prodesse.

” Iis qui peccatis anguntur et desperatione, date de vinea Domini bibere ad ebrietatem, id est jejunium, orationem, continentiam, confessionem et quæcunque animam exhilarant. At iis qui sunt in principatibus, date peccati dolores bibere ad satietatem, ut his epotis obliviscantur diabolice inopie. Nam qui ebrius est agnitione Domini, obliviscitur dolorum praxim.

” Inopem dicit hominem scientia carentem ; infirmum, peccatis inquinatum.

” Qui spiritali, verbo veterem hominem cecidit corruptum illum scilicet secundum erroris cupiditates, restaurat ad justitiam mentem ejus, quæ dicitur thronus esse Dei : nusquam enim solet alibi sedere sapientia et scientia atque justitia, nisi in rationali natura. Hæc autem omnia Christus sol.

” Qualis es, talis appareas, neque te jacies, sed coram sapientibus sile, et inter seniores esto auscultator. Ne dicas : Super astra ponam thronum meum, et ero similis Altissimo”. Ne affectes primam cathedram, sed extremum locum specta. Melius est enim ut tibi dicatur : Ascende ad me, quam ut in postremum locum rejiciaris cum ignominia in conspectu dynastiæ. Neque te prudentem præfices, neque te justum existimes. Melius est enim ut de te dicatur : Propterea illum Deus superexaltavit et donavit ei nomen quod est super omne nomen.”

” Retro dicit, res quæ fuerunt. Amicus vero noster Deus, qui propter suam erga nos charitatem factus est homo. Alit enim ipse discipulis : Jam non dico vos servos, sed amicos”. Et cum te increpabit amicus, Christus inquit, ut a peccato abistas, noli

contemnere; sed cede, atque ad priorem modestiam revertere, id est ad Dei benignitatem.

⁹ Gratiam dicit Dei praecepta; amicitium vero, amorem erga Deum et proximum. Qui vero Deum amat, observet ea apud se, ne despectissimus coram illo sit, cum unumquemque pro meritis suis remunerabitur. Et in Evangeliiis Salvator iis, qui sibi crediderant, Judaeis ait: Si vos in verbo meo manseritis, vere discipuli mei estis, et veritas liberavit de legis maledictione¹⁰. Si ergo charitas liberat, Salvator quoque liberat: Christus autem est veritas et charitas: unde omnes qui habent Christi notitiam, amici invicem sunt. Et sancti omnes amici ejus sunt: atque ita ob hanc unice charitatem, amici Dei, amici invicem sunt.

¹¹ Qui edoctus fuit virtutes, easque opere exercet, res suas facile custodit.

Pone lapidem sardinum pretiosum in aurea inaure, et sapientiam Domini in mente cupiditibus libera et obsequente Deo.

¹² Sicut ex nive fluens aqua in messis calore prodest, et aestum refrigerat; sic est Deus erga illos qui susceperunt sapientiam atque scientiam itemque praecepta ejus. Et sicut nivem liquefacit aestus, ita animae nequitiam justii viri admonitio.

¹³ Sicut venti et nubes nautis evidenti indicio sunt, quominus naufragium incurrant; ita habentibus Dei sapientiam, falsa scientia ne cum gloriantibus in ea pereant.

¹⁴ Sicut corpori ossa fortitudinem roburque conferunt, ita se habent erga animam virtutes. Contemnit autem ossa haec, quae peccata non praecaveat anima. Nonnulli partem animae iracundam, mollem appellaverunt, quae sua frangit erga Deum spiritalia ossa, quae dicere deberent: Domine, Domine, quis similis tibi¹⁵?

¹⁶ Hominis nequam via, nequitia est: et pes improbi, improbitas est. Peribit autem in die iudicii. Consuetudo hominis in vocabulo viae, opera in vocabulo pedis intelligitur.

¹⁷ Sicut acetum vulneri, quod jam putrescere coepit, inutile est, quanquam cibus confert jucunditatem; ita mulieris conspectus et colloquium cor dilacerat viri, qui se virtuti addicere coeperat. Nam quae incidit in cor commotio, nequitia est; qua qui caret, dicuntur imperturbabiles. — Mœror est caduca caduca voluptatis privatio: sed ille est laudabilis mœror, qui ob privationem virtutum scientiaeque Dei contingit.

^{18, 19} Panem hoc loco solidam mandatorum Dei escam animae dicit. Potus vero divinam scientiam significat. Carbores ignis appellat sacrosancti Spiritus dona, quae amburant purgantque hominum vitia. Etenim ignito carbone tetigit aliquando seraphinus Isaiae labia: qui purificatus, cunctis postea,

A ἀμαρτίαν, ταύτης ἀπέχεσθαι, μὴ καταργῶναι, ἀλλ' ἀνγχῶναι καὶ ὑποστρεφεῖν πρὸς τὴν πρώτην σωφροσύνην, τούτεστι πρὸς τὴν τοῦ Θεοῦ φιλανθρωπίαν.

Χάριν, τὰς τοῦ Θεοῦ ἐντολάς φησι· φιλίαν δὲ, τὴν πρὸς τὸν Θεὸν καὶ πλησίον ἀγάπην. Ὁ δὲ ἀγαπῶν τὸν Θεὸν τηρησάτω αὐτὰς ἐν ἑαυτῷ, ἵνα μὴ ἐπνοείῃστος γένηται παρ' αὐτῷ, ὅτε τὰ κατ' ἀξίαν ἐκαστῷ ἀπονέμῃ· καὶ ὁ Σωτὴρ ἐν Εὐαγγελίοις πρὸς τοὺς πεπιστευκότας αὐτῷ Ἰουδαίους φησὶν· Ἐὰν ὑμεῖς μείνητέ ἐν τῷ λόγῳ τῷ ἐμῷ, ἀληθῶς μαθηταὶ μου ἐστέ· καὶ ἡ ἀλήθεια ἠλευθέρωσεν ἐκ τῆς κατάρας τοῦ νόμου· εἰ οὖν ἡ φιλία ἔλευθεροί, καὶ ὁ Σωτὴρ ἔλευθεροί· Χριστὸς δὲ ἐστὶν ἡ ἀλήθεια καὶ ἡ φιλία, ὅθεν καὶ πάντες οἱ ἔχοντες γινώσκιν Χριστοῦ, φίλοι ἀλλήλων εἰσὶν· οὕτω καὶ ἐπὶ ταύτης μόνον τῆς φι-

B λίας οἱ τοῦ αὐτοῦ φίλοι, καὶ ἄλλων εἰσὶ φίλοι.

Ὁ διδάσκεις περὶ τῶν ἀρετῶν, καὶ ταύτας ἐνεργῶν, τὰ ἑαυτοῦ φυλάσσει εὐσυναλλάκτως.

Ἐμβαλε σάβδρον πολυτελὲς εἰς ἐνωτιον χρυσοῦν, καὶ σοφίαν Κυρίου εἰς νοῦν ἀπαθῆ καὶ εὐήκοον Κυρίου.

Ὅσπερ τὸ ἐκ χιόνος ἐκρεον ὕδωρ ἐν ἀμνητῷ κατὰ καῦμα ὠφελεῖ, καὶ ἀναφύγει καύσωνα, οὕτως ὁ Θεὸς ἐπὶ τοῖς δεχομένοις τὴν τε γινώσκιν καὶ σοφίαν, καὶ τὰ προστάγματα αὐτοῦ· καὶ ὥσπερ χιόνα τήκει καύσων, οὕτω κακίαν ψυχῆς, δικαίου παραίνεσις.

Ὅσπερ ἀνεμοὶ καὶ νέφη πλωτῆρσιν ἐπιφανέστατοι τοῦ μὴ ναυαγῆσαι, οὕτω τοῖς ἐν σοφίᾳ Θεοῦ ἡ ψευδὴς γινώσκιν, τοῦ μὴ σὺν τοῖς καυχωμένοις ἐν αὐτῇ ἀπολέσθαι.

C Ὅσπερ τῷ σώματι τὰ ὀστέα ἰσχύς καὶ ἀσφάλεια βώμης, οὕτω τῇ ψυχῇ αἱ ἀρεταὶ πεφύκασι· συντρίβει δὲ ταῦτα τὰ ὀστέα μὴ παραφυλαττομένη τὰς ἀμαρτίας· τινὲς δὲ τὴν θυμῶδὴ ψυχὴν ὠνόμασαν μαλακὴν, ἥτις συντρίβει τὰ ἑαυτῆς πρὸς Θεὸν πνευματικὰ ὀστέα, τὰ πεφυκότα λέγειν· Κύριε, Κύριε, τίς ὁμοῖός σοι;

Κακοῦ ὁδός, ἡ κακία ἐστὶ· καὶ ποῦς παρανόμου, ἡ παρανομία ἐστίν· ἀπολείται δὲ ἐν ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως· ἐξίς διὰ τῆς ὁδοῦ, καὶ ἐνέργεια διὰ τοῦ ποδὸς νοηθήσεται.

Ὅσπερ τὸ ἔξος ἐν ἔλκει τοῦ ἀρχὴν σῆψιν ἔχοντος ἀσύμφορον, καίτοι βρώματος (21) ὄντος εἰς ἡδύτητα, οὕτω γυναικὸς θεωρία καὶ ὁμιλία καρδίαν σπαράσσει τοῦ πρὸς ἀρετὴν ἑαυτὸν ἐκδόντος καὶ ἀρχὴν ἔχοντος. D Τὸ γὰρ προσπίπτον τῇ καρδίᾳ πάθος, ἡ κακία ἐστίν· ἥς κατὰ στέρησιν τινες ἀπαθεῖς ὀνομάζονται.—Λύπη ἐστὶ φθαρτὴ στέρησις φθαρτῆς ἡδονῆς· λύπη δὲ ἐστὶν ἐπαινετὴ στέρησις ἀρετῶν καὶ γινώσεως Θεοῦ.

Ἄρτον ἐνταῦθα τὴν στερεάν τῶν ἐντολῶν τῆς ψυχῆς τροφὴν φησι· πόμα δὲ, τὴν θεϊάν γινώσκιν δηλοῖ· ἀνθρακας δὲ πυρὸς τὰς τοῦ παναγίου Πνεύματος δωρεάς, τὰς φλογίζουσας καὶ καθαιρούσας τὰς τῶν ἀνθρώπων βυτίδας· ἀνθρακι γὰρ πυρὸς τῶν Ἱσραὴλ σεραφεῖμ θίγει χειλέων ποτὶ· ὁ δὲ καθηράμενος, δι-

⁹ v. 10. ¹⁰ Joan. viii, 31. ¹¹ v. 11. ¹² v. 13. ¹³ v. 20. ^{14, 15} v. 21.

(21) l. m. βρώμασιν.

¹⁶ v. 14. ¹⁷ v. 15. ¹⁸ Psal. xxxiv, 10. ¹⁹ v. 19.

καιουμένην μάθετε, πᾶσιν ἐκράυγαζε· διὰ γὰρ ταύτης τῆς χρηστότητος καὶ εὐποιίας καθαρῶς αὐτοῦ τὸ ἡγεμονικόν, τὰς πυρφόρους χάριτας τοῦ ἁγίου Πνεύματος ποιήσεις αὐτὸν βιασθῆναι, οὐ μόνον προσλαβέσθαι, ἀλλὰ καὶ ζηλωτῆν σου αὐτὸν ἐργάτῃ ἐν πάσῃ ἀγαθοεργίᾳ, ὡς προξένου σου γεγονότος αὐτοῦ ἐν πᾶσι τῷ θεῷ φίλοις.

Τὸν διάβολον εἶπε πρόσωπον ἀναιδὲς, ἐρεθίζοντα τὴν ψυχὴν πρὸς κακίαν, καὶ ἐγείροντα, ὡς βορρᾶς νύφη, λογισμοὺς τῇ ψυχῇ πονηροῦς· πανταχοῦ δὲ ὁ Σολομὼν γλῶσσαν τὸν νοῦν λέγει· τοῦτο οὖν τὸ πρόσωπον αἰδεῖσθαι ἐν κρίσει οὐ καλόν.

Ἐνταῦθα οὖν πίπτει δίκαιος νοῦς ἐνώπιον τοῦ Σατανᾶ, λογισμὸν ἀκάθαρτον, ἢ ψευδὲς δόγμα ὑποδεχόμενος· τὴν δὲ πηγὴν τῆς σοφίας φράσσει τις ἀποστρεφόμενος τὴν γνώσιν αὐτῆς, καὶ τὴν διέξοδον τῆς γνώσεως τοῦ θεοῦ ἀπορρῦπων τὰ (22)· δὲ νοήματα τοῦ νοῦ, τὰ μὲν πτώματα λέγονται, τὰ δὲ ἐγέρσεις, τὰ δὲ καθέδρα, τὰ δὲ στάσις, καὶ ἄλλα περίπατος, καὶ τινὰ αὐτῶν προσκόμενα ὀνομάζεται, καὶ ἄλλα σκληρὰ καὶ μαλακὰ, καὶ εὐδὴ καὶ δυσὴ, καὶ γλυκεῖα καὶ πικρά, καὶ λεῖα καὶ ὀρθά, καὶ σχολία· καὶ πάλιν, τὰ μὲν αὐτοῦ καλεῖται ἀκάνθαι καὶ ῥιβολοί, τὰ δὲ φῶς καὶ σκότος, καὶ ζωὴ καὶ θάνατος· τὰ δὲ, νόσος καὶ ὑγίεια, καὶ ἄλλα πάλιν ὀνομάζεται ψεύδος καὶ ἀλήθεια, καὶ πολλὰ ἕτερα ὀνόματα τίθησι Γραφῇ, κατὰ τε τῆς ψυχῆς καὶ τῶν νοημάτων αὐτῆς. Ὅλγα δὲ ἐκ πολλῶν ἐστὶν εἰπεῖν· ἐστὶ δὲ ταῦτα· νοῦν, ψυχὴν, καρδίαν, ἄνθρωπον, ἄνδρα, γυναῖκα, δούλον, οἰκέτην, πατέρα, υἱὸν, πνεῦμα, ὀφθαλμὸν, στόμα, χεῖρα, γλῶσσαν, λάρυγγα, κοιλίαν, κόλπον, βραχίονα, δάκτυλον, μυκτῆρα, πρῶτατον, ἔριπον, ποιμένα, καὶ ἄλλα πλεῖστα ὀνόματα τῆς ψυχῆς, ἃ οὐ δυνατόν νῦν παραθέσθαι κατ' εἶδος.

Βουλὴν εἶπεν ἐνταῦθα τὴν ἐπὶ τὸ κρεῖττον ῥοπήν τῆς καρδίας· ὅταν τις οὐκ ἐπικαλούμενος τὴν βοήθειαν τοῦ θεοῦ ἐν αὐτῷ, εἰς βουλὴν ποιῇ τι ἀγαθὸν μετὰ σκέψεως, ἀλλὰ αὐθαδῶς καὶ ἀλαζονεύμενος ἀρξῇται· οὐ τελεσθήσεται δὲ, ἀλλὰ συμπτωθήσεται ὃ ἐπιχειρεῖ, ὅτι οὐ περιτείχισεν ἑαυτὸν τῇ βοηθείᾳ τοῦ θεοῦ εἰς βουλὴν.

CAP. XXVI.

Ἦππον ἐνταῦθα φησι τὸν ταχὺν εἰς μάθησιν σοφίας, καὶ δικαιοσύνης δεκτικὸν ἄνθρωπον· δι' αἰνιγμάτων δὲ μαστιζει· ὅνῃ δὲ κέντρον· τὸν βραδὺν ἐν τούτοις τοῖς λόγοις σκληροῖς κεντρεῖν, φέβον ἐμπαισύντας· ἔθνει δὲ ἄφρονι ῥάβδῳ τυπτεσθαι, τοὺς ἀναισθήτους οἰκέτας ἢ ὑποχειρίους ὀρίζεται· ἡ ῥάβδος γὰρ σύμβολόν ἐστι καλᾶσεως.

Ἐκ τῶν ποδῶν (23) αὐτοῦ, x. τ. λ. Πόδας ἐνταῦθα τοὺς οἰκέτας φησὶν· ὄνειδος δὲ ἐξ αὐτῶν ὁ δεσπότης ἑαυτῷ ποιεῖται, ὁ ἀποστέλλων λόγον δι' ἄγγελου ἄφρονος, ἢ βουλῆς, ἢ σοφίας, ἢ πρεσβείας, ἢ συμμαχίας, ἢ λόγων συμπαθείας. Ὁ γὰρ ἄφρων ἡττάται ἐν παντί· καὶ γὰρ ὁ Κύριος ἐν Εὐαγγελίοις φησὶν· Οὐ δεῖ τοῖς κυσὶ διδόναι τὰ ἅγια, οὐδὲ βάλανους τοὺς μαργαρίτας ἐμπροσθεν τῶν χοίρων.

²⁰ v. 26. ²¹ v. 26. ^{22, 23} v. 28. ²⁴ v. 3. ²⁵ v. 6.

(22) Cod. ἀπορρίπτων.

A Discite iustitiam, clamabat. Hac itaque vitæ bonitate ac rectitudine purgans mentem tuam, igneas sancti Spiritus gratias coges eam non solum recipere, sed studiosum tui eumdem Spiritum efficies ad omne beneficii genus: quippe qui omnia quæ sunt Deo placita tibi imperituri.

²⁰ Diabolum dixit faciem impudentem, quippe qui animam ad vitium irritat, excitatque, veluti nubes aquilonares, pravas in anima cogitationes. Ubique vero Salomon linguam pro mente dicit, Huiusmodi ergo faciem in iudicio revereri non decet.

²¹ Hic ergo licitur mens justa cadere coram Satana, dum impuram cogitationem, aut falsum dogma suscipit. Fontem sapientiæ is obstruit qui ejus notitiam respuit, et fluxum scientiæ Dei sordidat. Jam mentis cogitationes, modo lapsus dicuntur, modo surrectiones, modo sedes, modo status, aliæ ambulationes, aliæ offendicula vocitantur; aliæ duræ, aliæ molles, et odoriferæ et potentes, et dulces atque amaræ, et planæ atque erectæ et salebrosæ. Et insuper. Res ejusdem (mentis) partim vocantur spinæ ac tribuli, necnon lux, tenebræ, vita, mors. Aliæ morbus, sanitas. Aliæ præterea dicuntur mendacium, veritas: et plura alia nomina imponit Scriptura animæ rebus et cogitationibus ejus. Sed pauca e multis dicere placet; nempe mentem, animam, cor, hominem; virum, mulierem, servum, domesticum, patrem, filium, spiritum, oculum, os, labia, linguam, guttur, ventrem, sinum, brachium, digitum, nâres, lignum, ovem, hædam, pastorem, et alia plura nomina animæ, quæ nunc singillatim proferri nequeunt.

²²⁻²³ Consilium nunc dicit cordis ad virtutem motum. Cum aliquis Dei auxilium sibi non invocaverit quasi ad consilium, ut boni aliquid considerate faciat; sed audacter atque superbe initium rei fecerit; ad exitum non deducet, sed cum re sua suscept cornet: quia non se communit Dei auxilio ad consilium.

²⁴ Equum nunc dicit celerem ad sapientiæ perceptionem, et iustitiæ capacem hominem. Enigmatibus autem flagellat: asino stimulus; tardum duris verbis compunge, incusso timore. Genti vesanæ virgæ percussionem, nec non stupidis famulis subditisque decernit. Nam virga punitiois symbolum est.

²⁵ Ex pedibus suis, etc. Pedes nunc dicit famulos. Opprobrium sibi conciliat, qui verbum per stultum nuntium mittit, sive consilii, sive sapientiæ, sive legationis, sive bellicæ societatis, vel consolandi causa. Nam stultus, in omni re imbecillus. Quare et Dominus in Evangeliiis ait²⁶⁻²⁷: Non oportet sancta dare canibus, neque margaritas ante porcos projicere.

²⁶⁻²⁷ Matth. vii, 6.

(23) Ποδῶν προσηλῶν.

²⁰ Fac vites stulti viam malam, et falsam scientiam a te procul amove.

²¹ Qui impertitur vesano scientiam, similis est ei qui vilem lapidem in aureo annulo collocat; vel lapidem pretiosum in funda quæ lapidem lapidanti reinitit.

²² Si dissipetur imprudentium stupor, quo a Deo recesserunt, denuo mundi facti ad Deum accedent: *Omnis enim caro videbit Salutare Dei*²³. Hic est animadvertendum, quod incrassatas peccato animas, carnes stultorum nominavit. Sic etiam Dominus dixit: *Non permanebit spiritus meus in hominibus, quia carnes sunt*²⁴.

²⁵ Qui postquam peccatum suum abiecit, denuo ad illud revertitur, similis est cani vomitum suum resumentis. Sic fuit Loti uxor, et ille ad quem immundus spiritus rediit.

²⁶ Utendum est hoc effato adversus eos qui suffragiis nonnullis indignos eligunt ad sacerdotium, clerove ascribunt. Neque enim quisquam ex nobis iusti iudicii jus ac libertatem in Ecclesia constituit: neque hæc prærogativa nostra est, sed Christi, qua iudicavit, semet justificans tradere neci, et sanguinem pro illa fundere. Sic etiam quisquis Ecclesie clavum occupare optat, debet semetipsum tradere, et maligni caudam tenere, et eos qui sub nequitia jacent liberare, et ad Christi agnitionem adducere.

²⁷ Sicut in lignis flamma, ita in pravis cogitationibus gliscit et urit mentis ad passionem ardor. Ubi autem non sit duplex commotio, id est animi ambiguitas, sed vel Dei vel mammonæ amor, cessabit in homine alteruter. Nam si vincat Dei mandatum, illud maligni evanescet, et a malitia otiaabitur homo. Sin ambo retinere voluerit, vita excidet, et temporalibus etiam spoliabitur.

²⁸ Labia hoc loco cogitationes dicit. Qui autem mentis labia non aperit contra malignum, Deo confitens vitia sua, quotquot ei ille inseruit adversus Deum, sed potius celat, hic mœrore obruit cor suum, stulte existimans se non habere peccatum, neque interim agnoscit Dei clementiam: quia potius, nempe his ita sperantibus et hæc ei confitentibus, coronas tribuit, ceu quotidie propter eum dimicantibus.

²⁹ Illudit, pro gaudet, intellexit. Nam pura anima, dum deliciatur in scientia Scripturarum, gaudet bene satuta. At impura anima falsam quoque scientiam putat omnino esse veram.

³⁰ Vel cordis locus, est virtus ac scientia; a quibus alienatus homo, incidit in nequitiam atque inscientiam, sitque servus peccati quod patrat. Nam quatenus homo rationalis est, locus ejus virtus est.

A Περιελες ἄφρονος ὁδὸν κακὴν, καὶ γνῶσιν ψευδοῦ μακρὰν ποιήσον ἀπ' αὐτοῦ.

Ὁ μεταδιδοὺς ἄφρονι γνῶσιν, ὁμοίος ἐστὶ τῷ λίθον ἄτιμον ἐν σφενδόνῃ χρυσοῦ προσπῆξαντι· ἢ λίθον ἐντιμον ἐν σφενδόνῃ λιθοβολοῦσιν λιθάσαντι.

Ἐὰν συντριβῇ ἡ ἐκστασις τῶν ἀφρόνων, καθ' ἣν ἐξέστησαν Θεοῦ, πάλιν καθαροὶ γενόμενοι προσέρχονται τῷ Θεῷ. Πᾶσα γὰρ σὰρξ ἐσθεται τὸ Σωτήριον τοῦ Θεοῦ. Προσεκτεόν δὲ ἐνταῦθα, ὅτι τὰς παχυνθείσας ψυχὰς ἀπὸ τῆς κακίας, σάρκας ἀφρόνων ὠνόμασεν· οὕτω καὶ ὁ Κύριος φησιν· Ὁδὸς μὴ καταμίστη τὸ πνεῦμά μου ἐν τοῖς ἀνθρώποις, διὰ τὸ εἶναι αὐτοὺς σάρκα.

Ὁ ἀποβαλὼν, φησὶ, κακίαν αὐτοῦ, καὶ πρὸς αὐτὴν πάλιν ἐπιστρέψας, ὁμοίος ἐστὶ κυνὶ ἐσθίοντι τὸν ἴδιον ἐμετόν· οἷα ἦν ἡ τοῦ Λωτὶ γυνή, καὶ πρὸς ὃν τὸ ἀκάθαρτον πνεῦμα ἐπέστρεψεν.

Χρηστέον τούτῳ τῷ ῥητὶ πρὸς τοὺς ψηφίζομένους τινὰς τῶν ἀναστῶν ἐν ἱερωνύμῳ, ἢ ἐν κλήρῳ· οὐ γὰρ ἐκ τῶν καθ' ἡμᾶς τις τὴν δικαιοκρισίαν καὶ ἐλευθερίαν τῆς Ἐκκλησίας ἐποιήσατο· ἢ ἡμετέρα ἐστὶν, ἀλλὰ Χριστοῦ, δι' ἣν ἔκρινε δικαιοσύνας ἑαυτὸν σφαγῇ δοθῆναι, καὶ χυθῆναι τὸ αἷμα αὐτοῦ ὑπὲρ αὐτῆς· οὕτω καὶ ὁ πᾶς τις Ἐκκλησίας οἰκίας ἐγκυβερτῆσαι ἐπαθυμῶν, θρῆλξει· ἑαυτὸν ἐκδοῦναι, καὶ τῆς κέρκου τοῦ πονηροῦ· κρατῆσαι, καὶ τοὺς ὑπὸ τὴν αὐτοῦ κακίαν ἐλευθερώσαι, καὶ εἰς τὴν τοῦ Χριστοῦ ἐπίγκωσιν προσαγαγεῖν.

C Ὅσπερ ἐν ξύλοις τὸ πῦρ, οὕτως ἐν πονηροῖς λογισμοῖς θάλλει καὶ καίει ὁ πρὸς τὰ πάθη τοῦ νοῦ θυμὸς· ὅπου δὲ οὐκ ἐστὶ δίθυμος, τούτεστι δίψυχος, ἀλλ' ἢ τῷ Θεῷ, ἢ τῷ μαμμωνᾷ, ἡτυχασθήσεται ἐξ αὐτοῦ τὸ ἐν τοῦ ἐτέρου· ἢ τὸ τοῦ Θεοῦ πρόσταγμα νικῆσαν, τὸ τοῦ πονηροῦ ταχῆσεται, καὶ τῇ κακίᾳ προσειργνεύσει· ἐὰν δὲ τὰ δύο ἔλοιτο, καὶ τῆς ζωῆς ἐκπέσοι, καὶ τῶν προσκαίρων στερηθήσεται.

Χεῖλη ἐνταῦθα τοὺς λογισμοὺς φησιν· ὁ δὲ τὰ χεῖλη τοῦ νοῦ μὴ ἀνοίγων κατὰ τοῦ πονηροῦ, πρὸς τὸν Θεὸν ἐξομολογούμενος τὰ κακὰ, ὅσα ἐνσπείρειεν αὐτῷ κατὰ τοῦ Θεοῦ, ἀλλὰ κρύπτει, λύπη καλύπτει αὐτοῦ καρδίαν, ἐξ ἀφροσύνης μὴ νομίζων ἔχειν ἀμάρτημα ἐν τούτοις· οὐκ εἰδὼς τὴν τοῦ Θεοῦ εὐσπλαγγνίαν· ὅτι μᾶλλον τοῖς οὕτως ὑπομένουσιν καὶ D ἐξαγγέλλουσιν αὐτῷ ταῦτα, στεφάνους ἀπονέμει ὡς καθ' ἐκάστην ἀθλοῦσι δι' αὐτόν

CAP. XXVII.

Ἐμπαιζει, ἀντὶ τοῦ χαιρεῖ, εἰσαβε· ψυχὴ γὰρ καθαρά, κατατρυνώσα τῆς γνώσεως τῶν Γραφῶν, χαιρεῖ ἐμπικλαμένη· ψυχὴ δὲ ἀκάθαρτος, καὶ τὴν ψευδώνυμον γνῶσιν, ἀληθὴ πάντως νομίζει.

Ἡ τόπος καρδίας, ἀρετὴ καὶ γνῶσις, ἀφ' ὧν ἀποξενωθείς ἄνθρωπος πίπτει εἰς κακίαν καὶ ἀγνοσίαν, καὶ γίνεται δούλος τῆς ἀμαρτίας ποιῶν αὐτήν· καθὼ γὰρ λογικός ἐστὶ, τόπος αὐτοῦ ἡ ἀρετὴ.

²⁴ v. 7. ²⁵ v. 8. ²⁶ v. 10. ²⁷ Luc. iii, 6. ²⁸ Gen. vi, 3. ²⁹ v. 11. ³⁰ v. 17. ³¹ v. 20. ³² v. 21.

³³ v. 7. ³⁴ v. 8.

Νοῦς ἀπαθὴς ποικίλοις τέρπεται, σοφία καὶ γνῶσις, καὶ ὕμνωδία· νοῦς δὲ ἐμπαθής, ἐν ἀγνωσίᾳ καὶ κακίᾳ καταβρῆγνυται, καὶ εἰς πτώμα ἔρχεται δυσ-
λατον καὶ μέγα.

Θεὸς ἡμῶν καὶ τῶν πρόπαλαι πατέρων, καὶ τῶν μεθ' ἡμᾶς, ὁ Θεὸς ἐστίν· αὐτὸς γὰρ εἶπεν· *Εμὲ ἐγκατέλειπον πηγήν ὕδατος ζωῆς, καὶ ὥρυξαν ἑαυτοῖς λάκκους συντετριμένους.* — Ἐνταῦθα ἀδελφός ὁ Χριστός ἐστι κατὰ χάριν· εἰς δὲ τὸν οἶκον τοῦ ἀδελφοῦ σου, ἔνευ τῶν ἐντολῶν, ὧν ἡμῖν δέδωκεν, εἰς ἐξουσίαν τοῦ εἰσελθεῖν εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ, τουτέστιν εἰς τὴν τῶν οὐρανῶν βασιλείαν, μὴ εἰσελθῆς ἀτυχῶν τούτων· τοιοῦτος γὰρ ἦν καὶ ὁ εἰσελθὼν εἰς τὸν γάμον, μὴ ἔχων ἐνδυμα γάμου· δεθεὶς δὲ χεῖρας καὶ πόδας ἐξεβλήθη τοῦ γάμου. — Ἀδελφός ἡμῶν ἐνταῦθα ὁ πῶν ἀγγέλων χορὸς ἐστίν· κατὰ γὰρ τὴν τῶν ἀγγέλων φύσιν πρὸ τῆς παραβάσεως καὶ πτώσεως ὁ διάβολος τῶν ἀγγέλων καὶ ἡμῶν ὑπῆρχε· φησὶς δὲ ἡμῶν ἐστίν ὁ Θεός· κρείσσον δὲ τῷ ἐγγυτέρῳ καὶ ἀληθινῷ Θεῷ ἡμῶν καὶ φίλῳ ἐγγὺς καὶ πλησιεστέρως οἰκεῖν, ἢ τῷ μακρῶν ἀπ' αὐτοῦ ἑαυτὸν ποιήσαντι διαβόλῳ, ὡς ἀδελφῷ ὑπέκειν, εἰς τὸ συναπολέσθαι αὐτῷ. — Κρείσσων ὁ συναπτόμενός μοι διὰ τῆς ἀληθοῦς γνώσεως, ὑπὲρ τὸν συναπτόμενόν μοι μόνον διὰ τῆς φύσεως.

Τοῦ ἀνθρώπου οἶκος, ἡ ἀρετή· ἐὰν οὖν μὴ σπουδαίως ταύτης ἐπιμελήται, ἐν καιρῷ πειρασμῶν ἐκπίπτει αὐτῆς.

Συκὴ ἐνταῦθα ἡ δικαιοσύνη ἡ τοῦ Θεοῦ ἐστίν, ἣν οἱ φυτεύοντες ἐν ἑαυτοῖς, καὶ ἐτέροις μετάφυτα διδόντες, τὸν καρπὸν αὐτῆς φάγονται ἐκ χειρὸς Κυρίου τοῦ μόνου δικαίου καὶ τὴν δικαιοσύνην βραβεύσαντος· καὶ τοῖς τὴν δικαιοσύνην αὐτοῦ φυλάξαι σὺν ἑαυτῷ συντάττων, ἀπονέμει δικαιοσύνην, τὴν καὶ ἀγγέλους δικαιοῦσαν, ἐν τῇ ἀτρέπτῳ τῆς δικαιοσύνης λαμπρότητι· ὅς δὲ φυλάσσει τὸν λόγον τοῦ Κυρίου, τὸν Κύριον φυλάσσει ἐν τῇ καρδίᾳ αὐτοῦ ἀχώριστον εἶναι ἀπ' αὐτοῦ· τιμηθήσεται δὲ οὐ μόνον ἐντεῦθεν ὑπὸ τῶν ἀγγέλων, ἀλλὰ καὶ ἐν τῷ μέλλοντι ὑπὸ τοῦ τῶν ἀγγέλων δημιουργοῦ.

Οἶον, οὐκ ἀτιμάζων τὸν ἄφρονα ἀποστήσεις τῆς ἀφροσύνης, ἀλλὰ διδάσκων αὐτὸν ὁποίας ἀτιμίας ἡ ἀφροσύνη γίνεται· πρόξενος· ὁ γὰρ εἰς πρόσωπον ἑλεγχος, ἀναισχυρότερον ποιεῖ τὸν ἁμαρτάνοντα.

Τῶν τοῦ Θεοῦ ρημάτων, τὰ μὲν εἰς υἱῶν ζωὴν, τὰ δὲ εἰς θεραπόντων γέγραπται.

CAP. XXVIII.

Εἰ ἐστὶν ἀνδρεὺς ἐν ἀσεβείαις, ἐστὶν ἀνδρεὺς καὶ ἐν ἀρεταῖς· καὶ εἰ ὁ ἀνδρεὺς ἐν ἀσεβείαις συκοφαντεῖ πτωχοὺς, ὁ ἀνδρεὺς ἐν ἀρεταῖς παρακαλεῖ πτωχοὺς· οὐκοῦν πᾶς ὁ παρακαλῶν πτωχοὺς ἐν ἀσεβείαις συμπαράττειν, συκοφαντεῖ αὐτοὺς πρὸς τὸν Θεόν, τουτέστιν ἀντιδιαβάλλει, ὅπως συναπολέσθωσιν αὐτῷ.

Ὁ λαῦρος ὁετός οὐ μόνον τοὺς καρποὺς ἀπόλλυσιν, ἀλλὰ καὶ τὸ πρόσωπον τῆς γῆς, τὸ τοὺς καρποὺς διδοῦν, ἐξεβαρύνει· ἐστὶ δὲ καὶ ὡς τῆς εἰρηγυίας, πρὶν

A ³⁰ Mens cupiditatibus libera multimodis delectatur, sapientia, et scientia, atque hymnodia. Mens contra passionibus obnoxia, ignorantia et iniquitate proscinditur, sique magna ruina et poene irreparabilis.

³¹ Amicus noster et antiquorum patrum et posterorum nostrorum, Deus est. Ipse enim dixit: *Me dereliquerunt fontem aquae vivientis, et effoderunt sibi cisternas dissipatas*. — Hoc loco frater Christus est per gratiam. Sed in domum fratris tui, absque praeceptis quae dedit nobis, ut copia esset ingrediendi in domum ejus, id est in eorum regnum, ne introas si his inquam careas. Nam talis erat, qui ad nuptias introiit absque veste nuptiali, qui ligatis manibus ac pedibus de illo loco pulsus fuit. — Vel, frater noster hoc loco est angelorum chorus.

B Nam pro sua angelica natura ante transgressionem et lapsum diabolus et angelorum et nostri frater erat. Sed amicus noster Deus est. Jam vero melius est, proximiori veroque Deo nostro atque amico, prope et proximius habitare, quam ei qui ab illo procul se submovit, obsequi tanquam fratri, id, est diabolo, ut cum eodem pereamus. — Melior est qui cohaeret mihi per veram scientiam, quam qui mihi cohaeret solius vi naturae.

³² Hominis domus, est virtus. Nisi ergo hujus diligentem curam gerat, tentationum tempore ab ea excidet.

C ³³ Ficus hoc loco justitia Dei est, quam in se ipsis plantantes, aliisque surculos transplantandos cedentes, fructum ejus comedunt de manu Domini, qui solus justus est, et justitiam muneratur. Et illi, qui justitiam custodiunt, apud se positae, concedit justitiam illam quae angelos ipsos justificat aeterna justitiae claritate. Quisquis Domini verbum custodit in corde suo, Dominum ipsum custodit, ne longe fiat ab eo. Porro honorabitur non modo nunc ab angelis, sed etiam in futuro saeculo ab angelorum creatore.

³⁴ Id est, non per illatum dedecus stultum revocabis a stultitia sua, sed potius eum docendo quanti dedecoris stultitia sit causa. Nam reprehensio in faciem objecta impudentiorem facit peccatorem.

D ³⁵ Dei verba partim ad filiorum, partim ad famulorum regendam vitam scripta fuerunt.

³⁶ Si est fortis in impietatibus, est etiam fortis in virtutibus. Et si fortis in impietatibus calumniatur pauperes, qui fortis est in virtutibus confortat pauperes. Ergo qui pauperes confortat ad participandas impietates, calumniatur eos apud Deum; id est vicissim criminatur, ut una pereant.

Vehemens pluvia non solum fruges pessumdat, verum etiam terrae faciem, quae fruges proferit, devastat. Est etiam mitis pluvia, quae floridam facit

terraz faciem, nutriendi ac vivificandi fruges ejus. Et vehementer quidem, pessumdatis frugibus, homines simul exstinguit; at mitis alendo fruges, hominum vitam conservat.

⁴⁷ Est lex injusta, et item lex justa. Injusta obtemperantes sibi perdit; justa non modo longitudinem dierum tribuit, sed etiam regni cœlorum sit donatrix obtemperantibus sibi, quia lex Dei est. Quisquis vero Deum amat, legem quoque ejusdem amat; et quæ lex mandat, operatur. Jam quisquis legi morem gerit, perturbationum quietem consequitur et Dei agnitionem. Quod si legis amatores muro se communiunt, nunc murus quietem a perturbationibus significat, et Dei scientiam; quæ solæ rationalem naturam custodire queunt.

⁴⁸ Si divitiæ sunt impiorum nequitia, viri autem sapientes eas abiciunt, patet nequitiam pessumdari a justis atque sapientibus, dum per spiritalem doctrinam impuros ad virtutem reducant.

⁴⁹ Nequaquam lex preces cujusquam aversatur, sed qui tulit legem Deus aversatur ejus preces qui aurem suam avertit, quominus audiat legis auctorem. Et Paulus ait: *Præscia autem Scriptura futuri* ⁵⁰: pro eo ac dicat, Qui Scripturam dedit, præsciebat futurum.

⁵¹ Qui sata in ejus corde a maligno mala non constitetur Deo, aut Deo grato homini, non consequetur felicem de maligno victoriam. Qui autem constitetur, diligetur a Deo et ab angelis ejus. Et Jacobus ait: *Constitemini alterutrum peccata vestra, ut sanemini* ⁵². Psalmista quoque ait: *Constitetur adversus me iniquitatem meam Domino, et tu remisisti impietatem cordis mei* ⁵³.

⁵⁴ Iniqui regis proventus, iniquitates sunt et falsa dogmata. Hæc enim eidem pendunt subditi ejus. Calumniantur autem Deum, qui maligno obediunt; quia non Deo, sed inimico ejus diabolo subjecti sunt. Quia vero Deus odit diabolum ob per-versa opera ejus, hic vicissim calumniatur homines apud Deum. Qui odit lædere animam suam, longum infiniti sæculi tempus vivet.

⁵⁵ Virum hic homicidam dicit diabolum. Qui spondet pro injustitia, spondet pro Satana, qui promittit ei vicissim, fructus iniquitatis se daturum. — Gens iniqua, dogmata demonum sunt, quibus non attendit bene institutus filius. Porro filium dicit pro mente. Qui vero menti impedimentum ponit, quominus ad pravæ gentis nequitiam semet abiciat, is tanquam colli immortalem orna-

A εὐθαλὲς τὸ πρόσωπον τῆς γῆς, καὶ τρέφων καὶ ζω-
γονῶν τοὺς ἐν αὐτῇ καρπούς· καὶ ὁ μὲν λαῦρος,
διὰ τὴν ἀπώλειαν τῶν καρπῶν ἀποκτείνει τοὺς
ἀνθρώπους, ὁ δὲ εἰρηνικὸς, διὰ τῶν καρπῶν ζω-
γονεῖ.

Ἔστι καὶ νόμος παράνομος, καὶ νόμος δίκαιος·
καὶ ὁ μὲν παράνομος τοὺς αὐτῷ πειθόμενους ἀπο-
λεῖ· ὁ δὲ δίκαιος οὐ μόνον μακρότητα ἡμερῶν δωρεῖ-
ται, ἀλλὰ καὶ βασιλείας οὐρανῶν πρόξενος γίνεται
τοῖς αὐτῷ ὑπακούουσιν, ὅτι τοῦ Θεοῦ ἐστι· πᾶς δὲ ὁ
ἀγαπῶν τὸν Θεόν, ἀγαπᾷ τὸν νόμον αὐτοῦ, καὶ
ποιεῖ τὰ τοῦ νόμου· πᾶς δὲ ὁ ποιῶν τὸν νόμον, ἀπά-
θειαν κτᾶται καὶ γνῶσιν Θεοῦ· εἰ δὲ οἱ ἀγαπῶντες
τὸν νόμον, παραβάλλουσιν ἑαυτοῖς τείχος, νῦν τείχος
τὴν ἀπάθειαν σημαίνει καὶ τὴν γνῶσιν τοῦ Θεοῦ,
B ἀπερ μόνον πέφυκε φυλάσσειν τὴν φύσιν τὴν λο-
γικὴν.

Εἰ πλοῦτος ἀσεδῶν κακία, ἄνδρες δὲ σοφοὶ ἀπο-
λέσουσιν αὐτόν, ὅθλον ὡς κακίαν ἀπολλύουσιν οἱ δι-
καιοὶ καὶ σοφοί, διὰ τῆς πνευματικῆς διδασκαλίας
τοὺς ἀκαθάρτους πρὸς ἀρετὴν ἐπανάγοντες.

Οὐχ ὁ νόμος βεβηλώσεται τινος τὴν προσηυχῇ,
ἀλλ' ὁ δεδωκὼς τὸν νόμον Θεός, τοῦ ἐκκλίνοντος τὸ
οὗς αὐτοῦ, καὶ μὴ εἰσακούειν ποιούντος τοῦ νόμου
καὶ ὁ Παῦλος φησὶ· Προσιδούσα δὲ ἡ Γραφὴ τὸ
μέλλον, ἀντὶ τοῦ, ὅ τὴν Γραφὴν δεδωκὼς προφθεῖ τὸ
μέλλον.

Ὅ τὰ ἐνοσιμώμενα ἐν τῇ καρδίᾳ αὐτοῦ ὑπὸ τοῦ
πονηροῦ κακὰ, μὴ ἐξαγγέλλων αὐτὰ Κυρίῳ τῷ Θεῷ
C ἢ θεωρεῖται ἀνθρώπῳ (24), οὐκ εὐδοκῆσεται· ἐν τῇ
κατὰ τοῦ πονηροῦ νίκῃ· ὁ δὲ ἑξαγγέλλων ἀγαπη-
θῆσεται ὑπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ τῶν ἀγγέλων αὐτοῦ· καὶ
ὁ Ἰάκωβος φησιν· Ἀλλήλοις ἐξαγγέλλετε τὰ πα-
ραπτώματα ὁμῶν, ὥπως λαθῆτε· καὶ ὁ Ψαλμῶδης
εἶπεν· Ἐξαγορεύσω κατ' ἐμοῦ τὴν ἀνομίαν μου Κυ-
ρίῳ, καὶ σὺ ἀφῆκας τὴν ἀσέβειαν τῆς καρδίας μου.

Αἱ πρόσδοι τοῦ πονηροῦ βασιλείας, εἰσὶν αἱ κα-
κίαι καὶ τὰ ψευδῆ δόγματα· ταῦτα γὰρ αὐτῷ προσ-
οδεύουσιν οἱ βασιλευόμενοι ὑπ' αὐτοῦ· συκοφαντοῦνται
δὲ τῷ Θεῷ οἱ τῷ πονηρῷ πειθαρχοῦντες· ὅτι οὐ τῷ
Θεῷ, ἀλλὰ τῷ ἐχθρῷ αὐτοῦ τῷ διαβόλῳ ὑπόκεινται·
ἐπεὶ δὲ ὁ Θεὸς μισεῖ τὸν διάβολον διὰ τὰ ἔργα αὐτοῦ
τὰ πονηρὰ, αὐτὸς πάλιν διὰ τῶν ἔργων αὐτοῦ συκο-
φαντεῖ τοὺς ἀνθρώπους πρὸς τὸν Θεόν· ὁ δὲ μισῶν
D ἀδικῆσαι τὴν ψυχὴν αὐτοῦ, τὸν μακρὸν τοῦ ἀπαρά-
του αἰῶνος χρόνον βιώσεται.

Ἄνδρα ἐνταῦθα φονεῖα τὸν διάβολον φησιν· ὁ δὲ
ἐγγνώμενος τὴν ἀδικίαν, ἐγγυᾶται τὸν Σατανᾶν,
ὑπισχνόμενος αὐτῷ ἐκείνος, τοὺς τῆς ἀδικίας ἀπο-
δίδωσιν καρπούς. — Ἔθνος παράνομον, τὰ δόγματα
τῶν δαιμόνων ἐστίν, οἷς οὐχ ὑπακούει ὁ παιδευθεὶς
υἱός· υἱὸν δὲ τὸν νοῦν φησιν· ὁ δὲ ἐποχὴν ποιῶν τοῦ
νοῦ τοῦ μὴ παραρίπτεισθαι ἐν τῇ τοῦ πονηροῦ ἐθνους
κακίᾳ, ὡς περιτραχήλιον κόσμον προξενεῖ λαβεῖν τῇ

⁴⁷ v. 4. ⁴⁸ v. 8. ⁴⁹ v. 9. ⁵⁰ Gal. iii, 8. ⁵¹ v. 13. ⁵² Jac. v, 16. ⁵³ Psal. xxi, 5. ⁵⁴ v. 16. ⁵⁵ v. 17.

(24) Videmus Origenis auctoritatem pro constituendo religiosus viris peccata. Item infra ad cap. xxi, vers. 24.

ἰδία ψυχὴ ἀφάρτων ἐκ χειρὸς Κυρίου.

Ὁ καθαιρῶν ἑαυτὸν ἐκ τῶν παθῶν, καὶ ἐργαζόμενος τὰς ἐντολὰς τοῦ Θεοῦ, τοῦ ψυχотρόφου ἀρτου σοφίας καὶ γνώσεως Θεοῦ ἐμπλησθήσεται· ὁ δὲ διώκων σχολὴν τοῦ μὴ ποιεῖν τὰς ἐντολὰς τοῦ Θεοῦ, πλησθήσεται πενίας.

Οἱ νῦν ἐλεήμονες, ἐν τῷ αἰῶνι τῷ μέλλοντι ἐλεθνέσας ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, καὶ γενόμενοι ἄγγελοι, ἀρξοῦσι τῶν βασκανῶν καὶ πλουσίων ἀσεβῶν· τοιοῦτον δὲ ἐξέλιμα καὶ τοῖς μαθηταῖς αὐτοῦ ὑπέσχετο δώσειν Κύριος, τὸ καθίαιαι αὐτοὺς ἐπὶ δώδεκα θρόνων, κρίνοντα· δώδεκα φυλὰς τοῦ Ἰσραὴλ· θρόνος δὲ ἐστὶν ἐν ᾧ ὁ νοῦς καθέζεται, πλήρης γνώσεως πνευματικῆς, τοὺς πλανηθέντας ἀπὸ τῆς θεοσεβείας ἐπισυνάγουσα· τὸ δὲ κρίνειν ἐνταῦθα, τὸ διδάσκειν σηματοδοτεῖν καὶ τὸ, Ἄνοιγε σὺν στόμα λόγῳ Θεοῦ, καὶ κρίνε πάντα ὑγιῶς, ἐντὶ τοῦ, διδάσκει· ἅμα δὲ καὶ τοῦτο ἰστέον, ὅτι ὁ ἐλεθμων κρατήσας τοῦ βασκανοῦ, αὐτὸς μὲν οὐ γενήσεται βασκανός, ἐλεθμονα δὲ μᾶλλον ποιήσει τὸν βασκανόν.

Ἐὰν ἀποθῶνται οἱ ἀσεβεῖς τὸ εἶναι ἀσεβεῖς, γενήσονται δίκαιοι· ἡ γὰρ ἀπώλεια νῦν τὴν ἀναίρεσιν τῆς ἀσεβείας σημαίνει· οὕτω καὶ Ματθαῖον τοῦ τελωνεῖου ἀπολέσας ὁ Κύριος, δικαιοσύνην αὐτῷ ἐχαρίσατο· πληθύνονται γὰρ οἱ δίκαιοι, ὅταν οἱ ἀσεβεῖς καταλείψωσι τὴν ἀσέβειαν, καὶ σὺν τοῖς δικαίοις γενήσονται δίκαιοι· στένουσι δὲ καὶ οἱ δίκαιοι καὶ ὀδυνῶνται, ὁρῶντες τοὺς ἀσεβεῖς ἐν τόπῳ τῆς ἀσεβείας ἰσταμένους, καὶ μὴ μετανοοῦντας.

CAP. XXIX.

Κρείσσων γὰρ ἀνὴρ ὁ ἐν παιδείᾳ καὶ νοουσιᾳ Κυρίου ἐλέγχων, ἢ ὁ ἐν σχολῇ καρδίᾳ παραινῶν καὶ ὑπισχνόμενος συναπολαῖσαι αὐτῷ τῶν ἐν κακίᾳ· ἐξαπίνης γὰρ φλεγομένου αὐτοῦ ἐν τῇ ὀρέξει τῶν παθῶν, ὁ ἐπὶ πάντας θάνατος, ἐπαλθὼν ἐπὶ τοὺς κατ' αὐτῶν συμπράκτορας, οὐκ ἔστιν ἱσχύς τῇ ψυχῇ αὐτῶν· οὐκ εἶπεν δὲ, ὅτι παυσαμένης τῆς φλογὸς οὐκ ἔσται ἱσχύς, ἀλλὰ φλεγομένου αὐτοῦ οὐκ ἔσται ἱσχύς, ὡς ἔχοντος δηλονότι τὰ τῶν παθῶν ὑπεκκαύματα, ξύλα, χόρτον, καλάμην· εἴπερ καὶ τοῖς καιομένοις μετὰ τὸν καυτῆρα πέφυκεν ἡ ὑγίεια προσγιγνεσθαι.

Ἐγκωμιαζόμενων τῶν δικαίων ὑπὸ τοῦ Κυρίου ἐν τῇ τῆς κρίσεως ἡμέρᾳ, οἱ τῆς αὐτῶν μερίδος λαοὶ εὐφρανθήσονται· ὅσοι δὲ εἰσιν ὑπὸ τὰς ἀρχὰς καὶ τὰς ἐξουσίας, καὶ τοὺς κοσμοκράτορας τοῦ κόσμου τοῦτου, οὗτοι πάντως τότε στένουσιν.

Πατέρα ἐνταῦθα τὸν Θεὸν φησιν· ὁ δὲ Θεὸς καὶ Πατὴρ τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ, τοὺς κατὰ Χριστὸν ἐπονομαζομένους, ἐν ἔργῳ καὶ λόγῳ καὶ σοφίᾳ ἐπομένους τε καὶ μιμουμένους αὐτὸν, θεωρῶν αὐτοὺς, εὐφραίνεται ἐπ' αὐτοὺς· ποιμὴν δὲ ἐστὶν ἀγαθὸς νοῦς, ἀπαθείς λογισμοὺς κακηθέντος· εἰ δὲ τοῦτο, οὐκοῦν ἐριφός ἐστι λογισμὸς ἐμπαθῆς· καὶ πρόβατόν ἐστι λογισμὸς ἀπαθῆς· διὸ καὶ τοὺς ἐρι-

A tum parat animæ suæ de manu Domini recipiendum.

Qui se purgat animi perturbationibus, et Dei mandata exsequitur, nutritore animarum pane, sapientia nimirum et agnitione Dei, saturabitur.

Qui vero otium sectatur, quominus Dei mandata exsequatur, is quidem inopia obruetur.

Qui nunc sunt misericordes, in futuro sæculo misericordiam a Deo nacti, factique angeli, imperabunt invidis et implis divitibus. Hanc dignitatem daturum se spondebat discipulis Dominus, nempe sessuros eos super duodecim thronos, judicantes duodecim tribus Israelis. Thronus autem est in quo mens sedet, plena scientiæ spiritualis, quæ a religione devius reducit. Judicare autem hoc loco, docere significat. Ut illud: *Aperi os tuum verbo Dei, et integre de omnibus judica*, id est doce. Simul et hoc sciendum est, quod si misericors vincat invidum, ipse quidem non fiet invidus, sed illum misericordem potius faciet qui erat invidus.

Si impietatem suam deponent impij, justi fient. Nam perditio hoc loco, iniquitatis extinctionem significat. Sic Matthæum de telonio exterminatum Dominus justitia donavit. Multiplicantur enim justj, cum impij impietatem omiserint, et cum justis justj fient. Interim gemunt dolentque justj, quandiu impios vident in impietatis loco consistere, et nondum respiscere.

Melior est enim vir qui cum disciplina et monitis Domini reprehendit, quam qui duro corde animos peccatori addit, promittens insuper se fore ei sodalem gaudij mali. Repente enim, dum ille in passionum appetitu exæstuat, decreta omnibus morte, ingruente ejus complicitibus, medela non supererit animæ ipsorum. Non autem dixit: Cessante flamma haud fore medelam; sed ipsi exæstuant non foris medelam, habenti cupiditatum incentiva, ligna, fenum, stipulam. Nam et ambustis post canterem solet sanitas redire.

Laudatis a Domino justis in judicii die, qui sunt in illorum factione populi lætabuntur. Quotquot autem sunt sub principatibus et potestatibus ac rectoribus hujus mundi, hi omnino tunc ingemiscunt.

Patrem hic dicit Deum. Deus autem et Pater Domini nostri Jesu Christi, illos qui a Christo sunt denominati, et verbo atque opere ac sapientia illum subsequuntur et imitantur, aspiciens, lætatur in ipsis. Pastor vero bonus, est mens, imperturbatas cogitationes habens. Quod si ita est, ergo lædus est cogitatio vitiosa; ovis autem, cogitatio ingenua. Propterea Dominus hædos collocat in sinu-

stra parte, oves in dextra: haedos dicens eos, qui habent cogitationes vitiosas. Sic etiam habentes zizanja, vocabulo zizaniorum appellavit; et habentes triticum, dixit triticum; nempe a pessima vel optima qualitate eos denominans. Tale est et Pauli dictum: *Charitas non inflatur* ¹¹, id est, qui charitatem habet.

¹² Christus quidem erigit rationalem naturam mandatis suis; scelestus vero Antichristus ad perniciem concitat humanum genus.

¹³ Ubique verbum *judicare* dicitur pro *docere*. Nam et qui inter duos vel plures de aliquo negotio judicat, his aequitatem docet, et ab iniquitate absterret. Similiter et in virtutibus et in quavis re bona, *judicare* pro *docere* dicitur. Virum autem hic judicantem gentes, Petrum dicit, qui mundum universum docuit Christi fidem ac religionem. Paulum item et reliquos per tempora magistros. At virum pravum dicit Theudam, et Judam, et Samosatensem, et eorum sententiae homines. De pravo quidem homine ait David ¹⁴: *Super eum ridebunt, et dicent: Ecce homo qui non posuit Deum adiutorem suum*.

Niri sanguinum demones sunt, qui homines in Christo viventes sanguinis effusione occidunt. ¹⁵ Recti autem exquirent animam ejus. Hi sunt qui illorum acta et cogitata, mente et opere imitari volunt.

Revera insanus iracundiam suam continere nequit. Hic (sapiens) autem dispensat per partes, id est, in rebus justis irascitur. ¹⁶ Et ad simpliciores quidem dicendum est hoc. Ad doctiores autem: qui cum longanimitate consumit iracundiam per partes.

¹⁷ Observantibus legem enarrator erit Dominus in regno: transgressoribus non erit enarrator sed punitor.

Neminem suapte natura durum esse demonstrat dictum illud: Nam etsi intellexerit, non obediet ¹⁸. Qui enim suapte natura durus est, nihil rectum intelliget. ¹⁹ Hoc autem aio propter Pharaonem induratum contra Israel, et non verbis sed castigationibus eruditum.

²⁰ Si luxui indulgere, peccare facit; quisquis vero facit peccatum, servus est peccati; profecto omnis luxuriosus servus est peccati. Extrema vero die haud leviter sui causa dolebit.

Contumeliosos humiliat Dominus, humilibus autem gloriam tribuit. — ²¹ Contumeliam hic dicit pro nequitia, quia reapse contumeliam et ruinae depressionem nequitia auctoribus suis conferet in

¹¹ I Cor. xiii, 4. ¹² v. 4. ¹³ v. 9. ¹⁴ Psal. li, 8. ¹⁵ v. 10. ¹⁶ v. 11. ¹⁷ v. 18. ¹⁸ Prov. xlix, 19. ¹⁹ v. 19. ²⁰ v. 21. ²¹ v. 25.

(25) Animadvertite quomodo Origenes dicat Petrum fidei ac religionis exstitisse mundo magistrum.

(26) Quo pacto Samosatensem (si Paulum intelligit) nominat Origenes, qui aliquanto senior illo fuit, quanquam intra ideam tertium Christi saeculo-

A φους ὁ Κύριος Ἰσθηαὶν ἐξ ἀριστερῶν, τὰ δὲ πρὸβατα ἐκ δεξιῶν· ἐρίφους λέγων τοὺς κεκτημένους λογισμοὺς ἐμπαιθεῖς· οὕτω καὶ τοὺς ἔχοντας τὰ ζιζάνια, ζιζάνια προσήγαυρε· καὶ τοὺς τὸν σῆρρον ἔχοντας, σῆρρον, ἀπὸ τῆς χειρίστης καὶ ἀρίστης ἐξέως θυομάσας αὐτούς· τοιοῦτόν ἐστι καὶ τὸ παρὰ τῷ Παύλῳ λεγόμενον· Ἡ ἀγάπη οὐ περιπεύεται, ἀντὶ τοῦ, ὁ ἔχων τὴν ἀγάπην.

Ὁ μὲν Χριστὸς ἀνίστησι τὴν φύσιν τὴν λογικὴν διὰ τῶν ἐντολῶν αὐτοῦ· ὁ δὲ παράνομος Ἀντίχριστος, πρὸς ἀπωλείαν ἐρεθίζει τὸ γένος τῶν ἀνθρώπων.

Ἐν παντὶ τὸ κρίνειν, διδάσκειν λέγεται· καὶ γὰρ ὁ μεταξὺ δύο ἢ καὶ πλείονων, περὶ ἐνὸς πράγματος κρίνων, διδάσκει τὸ δίκαιον, καὶ ἀπέχεσθαι ἀδικίας· ὡσαύτως καὶ ἐπὶ ἀρετῶν, καὶ ἐπὶ πᾶν ὅτιον ἀγαθόν, τὸ κρίνειν διδάσκειν λέλεχται· ἄνδρα δὲ ἐνταῦθα κρίνουν ἔθνη, τὸν Πέτρον φησὶ, τὸν τὴν οἰκουμένην διδάξαντα τὴν εἰς Χριστὸν πίστιν καὶ εὐσέδειαν (25)· καὶ Παῦλον, καὶ τοὺς λοιποὺς μετέπειτα διδασκάλους· ἄνδρα δὲ φαῦλον, τοὺς κατὰ Θεοῦ καὶ Ἰούδαν, καὶ Σαμοσατία (26), καὶ τοὺς τούτων ὁμόφρονας· ἐπὶ δὲ τὸν φαῦλόν (27) φησὶν ὁ Δαυὶδ· Καὶ ἐπ' αὐτὸν τρεῖς ἰδοὺ ἄνθρωπος, ὃς οὐκ ἔθετο τὸν Θεὸν βοηθὸν αὐτοῦ.

Ἄνδρες αἱμάτων οἱ δαίμονες εἰσιν, οἱ τοὺς ἐν Χριστῷ ζῶντας ἐκρύσει αἵματος ἀποκτείναντες· οἱ δὲ εὐθείας ἐκζητήσουσι ψυχὴν αὐτοῦ· οὗτοι οἱ τὰ αὐτῶν πρακτεῖα καὶ νενοημένα ποιῆσαι καὶ νοῆσαι βουλόμενοι.

Ὅντως ὁ ἄφρων ἀφάρτητον ἔχει τὸν θυμὸν αὐτοῦ· ὁ γὰρ δὲ ταμειέται κατὰ μέρος, ἤγουν ἐπὶ τοῖς δικαίοις ὀργιζόμενος πράγμασι. Καὶ πρὸς μὲν τοὺς ἀπλουστεροὺς λεκτέον τοῦτο· πρὸς δὲ τοὺς σπουδαίους, ὁ δὲ τῆς μακροθυμίας καταναλίσκων τὸν θυμὸν κατὰ μέρος.

Τοῖς μὲν φυλάξαι τὸν νόμον ὑπάρξει ἐξηγητὴς ὁ Κύριος ἐν τῇ βασιλείᾳ· τοῖς δὲ παρανομήσασιν, ἐξηγητὴς μὲν οὐκ ὑπάρξει, κολαστὴς δὲ ὑπάρξει.

Ὅτι οὐδεὶς κατὰ φύσιν σκληρὸς, παρίσθησι τὸ, ἔαν γὰρ καὶ νοῆσθαι οὐκ ὑπακούσεται· ὁ γὰρ κατὰ φύσιν σκληρὸς, οὐκ ἂν ὀρθὸν τι νοῆσαι ποτέ· τοῦτο δὲ λέγω διὰ τὸν Φαραὼ σκληρυθέντα ἐπὶ τὸν Ἰσραὴλ, καὶ οὐ λόγοις ἀλλὰ μάστιγι παιδευθέντα.

Εἰ τὸ κατασπαταλῶν, ἀμαρτάνειν ποιεῖ, πᾶς δὲ ὁ ποιῶν τὴν ἀμαρτίαν δοῦλός ἐστι τῆς ἀμαρτίας, πᾶς ἄρα ὁ σπαταλῶν δοῦλός ἐστι τῆς ἀμαρτίας· ἐν δὲ τῇ ἐσχάτῃ ἡμέρᾳ οὐκ ὀλίγα· ἐφ' αὐτῷ ὀδυνηθήσεται.

Ἐβριστὰς ταπεινὸς Κύριος, ταπεινοὶς δὲ διδῶσι δόξαν.— Ἐβριν τὴν κακίαν φησὶν· ὕβριν δὲ καὶ ταπεινώσιν ἀπωλείας προσενεῖ ἡ κακία τοῖς πράττουσιν αὐτήν, ἐν τῇ ἡμέρᾳ τῆς κρίσεως· τοὺς δὲ τα-

lum? Sane in codice nomen Origenis huic quoque fragmento appropinquat; sed nihil vetat quominus, vel amanuensis mendum sit, ut in catenis facile usu venit, vel quolibet interpolatio.

(27) cod. Παῦλον.

πεινώφρονας ἡ δόξα, ἣν ἐδόξαζον τὸν Θεὸν ἐν ὕμνοις· καὶ τηρήσιν τῶν ἐντολῶν αὐτοῦ, δοξάσει αὐτούς· δόξα γὰρ Θεοῦ τὸ ποιεῖν τὰς ἐντολάς αὐτοῦ· καθὼς αὐτός φησιν ὁ Κύριος· Ἀλλ' ἡ, *Τοῦς δοξάζοντάς με δοξάσω· ἡ δὲ κακία ὄβραν λογικῆς ψυχῆς προσελεῖ.*

Κλέπτειν οὐκ ἄλλον τινα, εἰ μὴ τὸν διάβολον λέγει· ὁ δὲ μεριζόμενος, ἤγουν μέρος μὲν τῶν τοῦ Θεοῦ προσταγμάτων τηρῶν, μέρος δὲ τοῦ ποιητοῦ ποιῶν, οὗτος μισεῖ τὴν ἑαυτοῦ ψυχὴν· μικρὸν γὰρ ἦσον καὶ τέλειον αὐτὸν κλέψας ὁ διάβολος, θύσει αὐτῷ. Ὁ κλέπτει γὰρ, φησὶν, οὐκ ἔρχεται, εἰ μὴ ἵνα κλέψῃ καὶ θύσῃ, καὶ ἀπολέσῃ. — Ὅρκον εἶπε τὸν νόμον· ὥσπερ γὰρ ὁ ἔρκος τίθησι τὸν Θεὸν ἐν ψυχῇ, οὕτω καὶ ὁ νόμος εἰσάγει Θεὸν εἰς ψυχὴν· καὶ ὅν πρόπον πάλιν ἀναίρει ἡ ἐπιτοκία Θεὸν ἐκ ψυχῆς, οὕτω καὶ ἡ παρανομία ἐκβάλλει Θεὸν ἀπ' αὐτῆς. Ἐάν οὖν, φησὶ, νόμου τεθέντος ἀκούσαντες μὴ ἐξαγορεύσωσιν ἑαυτῶν τὰς ἁμαρτίας, φοβηθέντες καὶ αἰσχυρόντες ἀνθρώπους, ὑποκαταλείπονται πρὸς ἀπίδειαν· οὕτω φησὶ καὶ ὁ Δαυὶδ· Ἐλπὼ· Ἐξαγορεύσω κατ' ἐμοῦ τὴν ἀνομίαν μου τῷ Κυρίῳ, καὶ σὺ ἀφ' ἧς τὴν ἀσέβειαν τῆς καρδίας μου· καὶ· Λέγε τὸν πρῶτος τὰς ἁμαρτίας σου, ἵνα δικαιωθῇ· καὶ πάλιν ὁ Σολομὼν φησιν· Ὁ ἐπικαλύπτων ἀσέβειαν αὐτοῦ, οὐκ ἀγαπηθήσεται.

Ὅσοι κατορθοῦμεν τὰς ἐντολάς, θεραπεύομεν τοὺς ἀγγέλους· αὐτοὶ γὰρ εἰσιν οἱ ἡγούμενοι ἡμῶν (28), ἀπ' ἀρχῆς λαβόντες ἡμᾶς, ὅτε διεμέριζεν ὁ Ὑψίστος ἔθνη, καὶ ἔστησεν ὄρια ἔθνων κατὰ ἀριθμὸν ἀγγέλων αὐτοῦ· ἐν δὲ τῷ θεραπεύειν ἡμᾶς τοὺς ἡγουμένους ἡμῶν ἀγγέλους, ἐν τῷ θελήματι τοῦ Κυρίου, ἐν τῇ κρίσει· δίκαιον ὑπάρχει ἡμῖν παρὰ τοῦ Κυρίου ἐν ἐκείνῃ τῇ ἡμέρᾳ, ὅτε κρίνει τὴν οἰκουμένην ἐν δικαιοσύνῃ· εἰ γὰρ πᾶσαν τὴν κρίσιν ὁ Πατὴρ δέδωκε τῷ Υἱῷ.

CAP. XXXI.

Ἀνδρεία ἐστὶν ἕξις ἀρίστη λογικῆς ψυχῆς, καθ' ἣν τῶν ἀντικειμένων αὐτῇ κεκράτηκεν ἐχθρῶν.

Νικήσαντες τὴν ἀντικειμένην δύναμιν, σκαλευόμεν αὐτὴν, τοὺς περὶ αὐτῆς λόγους μαθησκόντες· ἵνα τὰ κατ' αὐτὴν φαῖλα δῆλα ποιήσαντες, ἀπαγίευστοι μὲνωσι, μὴ μόνον οἱ ἀπλοῦστεροι, ἀλλὰ καὶ οἱ συλλαβωγῆθέντες ῥαδίως ἐκφύγωσιν ἀπ' αὐτῆς.

Μηρόεται τὸ ἔριον καὶ λίνον ψυχῇ, τοὺς περὶ ἐμφύτων καὶ ἀψύχων λόγους γυμνάζουσα· ἡ τοὺς περὶ πρακτικῆς καὶ φυσικῆς ἐξετάζουσα λόγους· ἡ τὴν περὶ σωματίων καὶ ἀσωμάτων θεωρίαν διὰ τῆς πρακτικῆς ἔλκουσα πρὸς αὐτὴν ἔξω.

Ἡ καὶ τὴν ἐκ νυκτὸς ἀνίσταμένην ψυχὴν, γρηγοροῦσαν εὐρίσκει ὁ τῆς δικαιοσύνης ἁλὸς νυμφίος· πάντως δὲ καὶ προσευχομένην τοῦ μὴ ἐμπαιεῖν εἰς πειρασμὸν, λέγουσαν τὸ, Ἠγρύπνησα καὶ ἐγεγόμεν ὥς στρουθίον μονάζον ἐπὶ δώματος· βρώμα δὲ ἐστὶ ψυχῆς, ἡ μελέτη τῶν θεῶν λόγων· ἔργα δὲ, αἱ ἀρεταί.

A die iudicii. At humiles ipsa gloria, qua Deum glorificaverunt hymnis, et mandatorum observantia, extollet. Gloria enim Dei est preceptis ejus obedire. Quemadmodum ipse dicit Dominus: *Honorantes me honorabo* 28. Nequitia vero contumeliam rationali animæ infert.

Furem haud alium dicit quam diabolum. Qui vero in partes sciinditur, id est partim quidem mandata Dei exsequitur, partim vero maligni, hic animam propriam odit. 27 Sed hunc propediem totum suffurans diabolus, sibi immolabit. *Fur enim*, inquit Christus 28, non venit nisi ut furetur et mactet, et perdat. — Jusjurandum dixit legem. Sicut enim jusjurandum Deum in anima ponit, sic etiam lex Deum in animam inducit. Et quemadmodum perjurium Deum ex anima delet, ita legis violatio Deum ex illa abigit. Si ergo stans lege, peccata sua confiteri noluerint, metu ac pudore hominum, exitialiter subvertentur. Sic ait et David: *Dixi: Confitebor adversus me injustitiam meam Domino, et tu remisisti impietatem cordis mei* 29. Et: *Dixi tu prior peccata tua, ut justificeris* 30. Item Salomon ait: *Qui operit iniquitatem suam, non prosperabitur; qui autem enarrat et vituperat, hic diligitur* 31.

ὅσοι δοθήσεται· ὁ δὲ ἐξηγούμενος καὶ ἐλέγχων· 32 Quicunque mandata Dei observamus, angelos demeremur. Ipse duxes nostri sunt, suscepit ab initio tutela nostra, cum dividebat Altissimus gentes, statuebatque fines populorum secundum numerum angelorum Dei. Age vero demerendo duces nostros angelos, Dominique voluntate adimplenda, justum a Domino premium illa die consequemur, qua mundum judicabit cum iustitia: quandoquidem omne iudicium Pater Filio tradidit.

32 Fortitudo est optima qualitas animæ rationalis, qua adversantes sibi inimicos anima superat.

33 Superata adversaria potentia, manubias inde capimus, litteraturam ejus discendo: ut vitia ejus palam facientes, non modo caveant a laqueis simpliciores, sed etiam quotique irretiti fuerant facile effugiant.

34 Lanam linumque net anima, cum animatarum et inanimatarum doctrinas meditatur: vel cum practicum et physicum scrutatur methodos: vel cum incorporeorum theoriam practica ad se trahit consuetudine.

35 Noctu exurgentem animam, vigilem invenit sponsus iustitiæ sol, nec non enixe orantem ut ne in tentationem incidat, dicentemque: *Vigilavi et facta sum velut passer solitarius* 37. Est autem cibus animæ, meditatio divinorum eloquiorum: opera, sunt virtutes; ancille, sensus. Hæc ergo con-

28 I Reg. II, 39. 27 v. 24. 29 Joan. x, 10. 30 Psal. xxxi, 5. 31 Isa. xlii, 26. 32 Prov. xxviii, 13. 33 v. 26. 34 v. 10. 35 v. 11. 36 v. 15. 37 Psal. ci, 8.

fert domicilio suo corporali aestimabilior pretiosis lapidibus anima.

²⁰ Animam viri frangi dicit Ecclesiam, lignum scientiae et lignum vitae habentem; scientiae ut legis, vitae ut verbi. Ipsa enim est Ecclesia quae de latere Christi processit, ejusque sponsa inventa est, pudica et fortis mulier, fidem huic servans, eumque sponsum de caelis iterum expectans.

²¹ Fusus, est para mens, virtutem virtuti agglomerans, et dogma dogmati: vel sermo externe prolatus, qui ex mente deducit spiritalem theoriam.

²² Mens non proficiet, neque theoriam incorporeorum assequetur, nisi interiora sua recte composuerit. Nam proprii status perturbatio, solet mentem eo revocare, unde discesserat. Sed tranquillitatem cupiditatum adepta, demorabitur in contemplatione, et domesticarum rerum curam seponet: sunt enim omnes vestiti familiares ejus: furor, lenitate et humilitate; cupiditas, temperantia atque continentia.

²³ Otiosas escas, et quae pigros ad regnum consequendum reddunt homines simpliciores aut ineptiores, fidelis ac religiosa anima non comedit; et ne gustat quidem, si forte illorum cupiditas ei accidat. Porro iniquitates dicit escas otiosas.

²⁴ Fallaces gratiae sunt et vana pulchritudo. Stultissima quaeque anima non modo cogitat et imaginatur, quod sibi est libitum, sed etiam in opus conferre aggreditur meditatum suum. Quod si initium sapientiae est timor Domini, merito anima sapientiam adeptam, timorem Domini commendat, qui et talis scientiae conciliator fuit.

²⁵ Norunt enim, eum agendarum rerum scientiam possidere, et in propria potestate habere alumnos suos. Aiunt itaque, tanquam eo capto, hisce dominamur. Alioqui vero possessio justis viri est sapientia, prudentia, intelligentia atque virtus. Occupant autem ejusmodi possessionem improbi, si quando justo suadent ut aliquid a Deo velitum perpetret: nempe ut mens peccato excreta, a sancta hujusmodi possessione excidat.

²⁶ (30) Sapienti justo difficilia quoque negotia sunt facilia. At ei qui aliter se habet, facilia etiam et solatium quoddam habentia, difficilia evadunt.

²⁷ Theoreticam doctrinam habeat, sed excelsum nihil.

A θεραπευνίξες δὲ, αἱ αἰσθησεις· ταῦτ' οὖν παρέχει ἡ τιμιωτέρα λίθων πολυτελῶν ψυχὴ τῷ σωματικῷ αὐτῆς οἴκῳ.

Τὴν τοῦ σπουδαίου ψυχὴν φησὶν ἔχουσαν Ἐκκλησίαν ἐξ ὅλων γνώσεως καὶ ἐξ ὅλων ζωῆς· γνώσεως μὲν ὡς νόμου, ζωῆς δὲ ὡς λόγου· αὕτη γάρ ἐστιν ἡ ἐκ πλευρᾶς Χριστοῦ προελθοῦσα, καὶ νύμφη τοῦτου εὐρεθεῖσα, ἡ σώφρων καὶ ἀνδρεία γυνή, ἡ τὴν πίστιν τοῦτου τηρήσασα, καὶ τοῦτον νυμφίον ἀπ' οὐρανῶν πάλιν προσδοκῶσα.

Ἀτρακτός ἐστι νοῦς καθαρὸς, συμπλέκων ἀρετὴν ἐπ' ἀρετῇ, καὶ δόγματι δόγμα· ἡ λόγος προφορικῶς, ἔλκων ἀπὸ τοῦ νοῦ πνευματικὴν θεωρίαν.

Οὐκ ἂν προέλθοι νοῦς, οὐδὲ ἐν θεωρίᾳ γένοιτο τῶν ἀσωμάτων, μὴ τὰ ἐνδον διορθωσάμενος· ἡ γὰρ B παραχὴ τῶν οἰκείων ἐπιστρέφειν αὐτὸν εἰσθε πρὸς τὰ ἀπ' ὧν ἐξεληλύθειν· ἀπάθειαν δὲ κτησάμενος, χρονίσαι τε ἐν τῇ θεωρίᾳ, καὶ οὐ φροντίζει τῶν ἐν οἴκῳ· ἐκδεδυνταὶ γὰρ πάντες οἱ παρ' αὐτῆς· ὁ μὲν θυμὸς, πρᾶντα καὶ ταπεινοφροσύνην· ἡ δὲ ἐπιθυμία, σωφροσύνην καὶ ἐγκράτειαν.

Στα ὀκνηρά, τὰ ὀκνηποιοῦντα τυχεῖν τῆς βασιλείας τοῦς ἀπλοῦστερους καὶ ἀπαλῆστερους, ἡ εὐγνώμων καὶ θεοφιλὴς ψυχὴ οὐκ ἐσθλεί, οὔτε μὴν τούτων γεύεται, εἰ τάχα τύχῃ ἐπιθυμήσῃ· τῆς κακίας γὰρ φησὶ οἷα ὀκνηρά.

Ψευδεὶς ἀρεσκαίαι, καὶ μάταιον κάλλος. Ἡ ἀρρονεστάτη ψυχὴ οὐ μόνον ἐννοεῖ καὶ φαντάζεται τὴν αὐτῇ ἀρεστὴν, ἀλλὰ καὶ ἐργῶ ἐγχειρεῖ πληρῶσαι τὴν θεωρίαν· εἰ δὲ ἀρχὴ σοφίας φόβος Κυρίου, ἐκ C καλῶς ἡ τυχοῦσα σοφίας ψυχὴ αἰνεῖ τὸν φόβον τοῦ Κυρίου, ὅς γέγονεν αὐτῇ τῆς τοιαύτης γνώσεως πρόξενος.

ADDITAMENTUM (29).

Ἰσασι γὰρ ὅτι τὴν μὲν περὶ τὰ πρακτέα κέκτηται γνῶσιν, ἀρετῆς μὲν αἰρεσιν, φυγῇ δὲ κακίας, καὶ ὅτι κτῆσιν ἔχει τοὺς διδασκομένους ὑπ' αὐτοῦ· φασὶν οὖν ὡς αὐτὸν ἰδόντες, καὶ τοῦτους χειρούμεθα· ἄλλως δὲ κτῆσις τοῦ δικαίου, σοφία καὶ φρόνησις, σύνεσις τε καὶ ἀρετὴ· καταλαμβάνονται δὲ τὴν κτῆσιν ταύτην οἱ ἀσεβεῖς, πείθοντες τὸν δίκαιον ποιῆσαι τι τῶν ἀπηγορευμένων θεῷ· ἵνα τυφλωθεὶς ἀπὸ τῆς ἀμαρτίας ὁ νοῦς ἐκπέσῃ τῶν ἁγίων τούτων κτημάτων.

Τὸ μὲν συνετὸν δίκαιον, καὶ τὰ δυσχερῆ τῶν πραγμάτων εὐκόλα γίνεται· τὸ δὲ ἐτέρως ἔχοντι, καὶ τὰ εὐκόλα καὶ ἀνάφυσιν τινα ἔχοντα, δυσχερῆ καθίσταται.

Λόγον γὰρ ἔχουσι θεωρημάτων ἐπιστήμονα, μηδὲν ἔχοντες ὑψηλόν.

²⁸ v. 16. ²⁹ v. 19. ³⁰ v. 21. ³¹ v. 27. ³² v. 30. ³³ cap. 1, 13. ³⁴ cap. x, 8; ³⁵ v. 21.

(29) Cod. Octob. 117, p. 16.

(30) Cod. Reg. 77, p. 310.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ ΕΙΣ ΤΑ ΑΣΜΑΤΑ ΤΩΝ ΑΣΜΑΤΩΝ.

ORIGENIS

SCHOLIA IN CANTICA CANTICORUM⁽¹⁾.

(Ex Catena Vaticana cui titulus : Προκοπίου Χριστιανοῦ σοφιστοῦ εἰς τὰ Ἄσματα τῶν Ἀσμάτων ἐξηγητικῶν ἐκλογῶν ἐπιτομή ἀπὸ Γρηγορίου Νύσσης καὶ Κυρίλλου Ἀλεξανδρείας, Ὁριγένους τε καὶ Φιλώτος τοῦ Καρπαθίου, Ἀπολινάριου, Εὐσεβίου Καισαρείας, καὶ ἑτέρων διαφόρων, ἡγουρ Διδύμου, τοῦ ἀγίου Ἰσιδώρου, Θεοδορίτου καὶ Θεοφίλου. — Mai, Class. Auct., t. IX.)

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Α'.

Φιλησάτω με ἀπὸ φιλημάτων στόματος αὐτοῦ.

Μὴ διὰ προφητῶν με μνηστευσάτω, φησὶν, δι' ἐαυτοῦ δὲ ὁμιλησάτω, κατ' αἰσθησιν πνευματικῆν· δι' ἧς ὁ Ἰωάννης φησὶ· Καὶ αἱ χεῖρες ἡμῶν ἐνῆλθον περὶ τοῦ Λόγου τῆς ζωῆς· ταῦτα δὲ φησὶν ὡς τῶν προφητῶν εἰπόντων ἀκούσας· Ἐπεθύμησεν ὁ βασιλεὺς τοῦ κάλλους σου· καὶ ἀλλαχοῦ· Ὁρ τρέπον εὐφρανθήσεται νυμφίος ἐπὶ νύμφην, οὕτως εὐφρανθήσεται Κύριος ἐπὶ σοί. Ὅσακις δὲ τι ζητοῦντες θεῖον δόγμα καταλαμβάνομεν, καταπεφίλησθαι ἀπὸ τοῦ στόματος τοῦ νυμφίου νομίσωμεν· ἐν ὧν δὲ ἀπορούμεν, ὑπολάβωμεν ἐχόμενοι λέγειν τὸ, Φιλησάτω με ἀπὸ φιλημάτων στόματος αὐτοῦ.

Ὅτι ἀγαθὸι οἱ μαστοὶ σου ὑπὲρ οἶνον, καὶ ὁσμὴ μύρων σου ὑπὲρ πάντα τὰ ἀρώματα.

Ἦγουν αἱ ἀρεταὶ σου ὑπὲρ τὰς παρ' ἡμῖν ἀρετὰς κατὰ τὸ, Ἐκάλυψεν οὐρανὸς ἡ ἀρετὴ αὐτοῦ· ἔστι γὰρ αὐτοσοφία καὶ δικαιοσύνη· ἡμεῖς δὲ κατὰ μέθεξιν σοφοὶ τε καὶ δίκαιοι, κατὰ προαίρεσιν τε καὶ δύναμιν, ἐν τῇ τούτων εὐδελίᾳ γινόμενοι.

Μύρον ἔκκενωθὲν ὁσμὰ σου. Διὰ τοῦτο redridas ἡγάπησάν σε.

Τάχα προφητεῦσι (2) τοῦ ὀνόματος τοῦ Χριστοῦ τὴν τὸν κόσμον πληρώσαν δύναμιν, κατὰ τὴν αὐτοῦ παρουσίαν· ὥστε γενέσθαι κατὰ τὸν Παῦλον οἷς μὲν ὁσμὴ ἐκ θανάτου εἰς θάνατον, οἷς δὲ ζωῆς εἰς ζωὴν, εἶπεν ἂν ἡ νύμφη, Διὰ τοῦτο πάντες ἡγάπησάν σε· ἀλλ' οὐ μόνον αἱ νεάνιδες ὁσημέραι ἀνκνέουμαι, καὶ μὴ ἔχουσαι ἐντίδα ἢ σπῆλον· ἐξεκένωθ δὲ, ὡς μηκέτι σιωπᾶσθαι κατακεκλισμένον ἐν ἀπορρήταις.

Εἰσὶ γὰρ με ὁ βασιλεὺς εἰς τὸ ταμνίσιν αὐτοῦ.

Ἦγουν ἀδύνατον (3) τὴν ἀξίεραστον λέγει ψυχὴν ἢ Ἐκκλησίαν ἢ τὸ ἡγεμονικὸν τοῦ Χριστοῦ· εἰς ὃ Παῦλος εἰσελθὼν ἔφη· Ἡμεῖς δὲ τοῦν Χριστοῦ ἔχομεν, ἵνα ἴδωμεν τὰ ὑπὸ Θεοῦ χαρισθέντα ἡμῖν· τίνα δὲ

¹ Joan. i, 4. ² Psal. XLIV, 12. ³ Isa. LXII, 5.

(1) Hæc scholia, qualia ab illustrissimo Mai exscripta sunt, ipsi nos protulimus, mendis scilicet non semel insanabilibus deturpata. Latine etiam reddere conati sumus, quamvis sæpe sæpius divinando potiusquam interpretando opus fuerit : fa-

CAPUT PRIMUM.

VERS. 1. Osculetur me oculis oris sui.

Ne me per prophetas in uxorem sibi poscat, inquit, sed ipse mihi loquatur, secundum sensum allegoricum. In hoc sensu dixit Joannes : Et manus nostræ contractaverunt de Verbo vitæ¹. Hæc autem dixit sponsa, ut pote quæ prophetas loquentes audiverat : Concupivit rex decorem tuum², et alibi : Quemadmodum lætabitur sponsus cum sponsa sua, sic lætabitur Dominus tecum³. Si quando, divinum aliquod dogma scrutantes, mente illud comprehenderimus, Sponsus nos oculis oris sui osculari reputemus ; cum vero, mentis inopes, hesitantes, tunc dubio laborantes, nobis dicendum esse intelligamus : Osculetur me oculis oris sui.

Quia meliora sunt ubera tua vino, et odor unguentorum tuorum super omnia aromata.

Quasi diceret : Virtutes tuæ supra virtutes nostras, juxta illud : Operuit calos virtus ejus⁴. Est enim essentialis sapientia et justitia, nos vero per participationem sapientes sumus et justī, illarum virtutum fragrantiam communicationem accipientes in quantum valemus et volumus.

VERS. 2. Oleum effusum nomen tuum : ideo adolescentulæ dilexerunt te.

Forte prophetizans nominis Jesu Christi virtutem, quæ orbem terrarum implevit post ejus adventum, ita ut fieret, juxta S. Paulum, aliis quidem odor mortis in mortem, aliis autem odor vitæ in vitam⁵, dicere potuisset sponsa : Ideo omnes dilexerunt te ; omnes, inquam, non solum autem adolescentulæ quotidie renovatæ, neque rugam neque maculam habentes⁶. Effusum autem est (nomen tuum), quia non jam in ineffabilibus arcanis conditum reticetur.

VERS. 3. Introduxit me rex in cellaria sua.

Loquitur de impenetrabilibus arcanis animæ amore dignæ, aut Ecclesiæ, aut regni Christi : in quod mysterium Paulus penetrans dixit : Nos autem sensum Christi habemus, ut sciamus quæ

⁴ Habac. III, 3. ⁵ II Cor. II, 16. ⁶ Ephes. V, 27.

cinus temerarium, ignoscendum tamen, modo, quod speramus, sciverint ignoscere lectores. EDIT.

(2) Lego, meo periculo, προφτεύουσα. EDIT.

(3) Forte leg. ἄδύνατον. EDIT.

a Deo donata sunt nobis¹. Quæ autem sunt hæc? Quæ oculus non vidit nec auris audivit, neque in cor hominis ascenderunt; istia enim præparavit Deus iis qui diligunt illum². In cellario enim sponsi omnes thesauri sapientiæ ac scientiæ sunt absconditi³. Ipsa enim sponsa, ut præcedens alias juvenculas, introducta est, et assistit, ut regina, a dextris regis, in vestitu deaurato, juxta David⁴, qui de adolescentulis dixit: Virgines adducentur regi post eam⁵, et ea quæ sequuntur.

VERS. 3. Diligamus ubera tua super vinum; rectitudo dilexit te.

Quasi diceret: Etsi nunc per infirmitatem nostram, super mammas tuas, o Sponse, vinum amemus; quando emendati erimus, super vinum mammas tuas amabimus. — Vinum porro lætificans, legis præcepta sunt; perfectiæ autem, Sponsi manniæ; deinde ut explicaret cur non forma diligatur, ait, Rectitudo dilexit te. Nos autem vias nondum nostras rectas fecimus.

VERS. 4. Nigra sum et formosa, filia Jerusalem, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis.

Hæc autem dicit Ecclesia gentium animabus Jerusalem, sive ipsi Jerusalem, nigredinem illius agnoscenti, eo quod ex patribus nec illustribus nec illuminatis orta sit, proptereaque nigro colori, sive tenebris comparatur. Pulchra autem facta per verbum quod recepit, assimilatur tentorii Salomonis, aliisque splendoribus quos possedit in gloria sua.

VERS. 5. Nolite me considerare, quod fusca sim, quia despecti me sol.

Scilicet quia obscuratam peccato Christus despecti ob incredulitatem; quem quidem justitiæ nolem appellant Scripturæ.

VERS. 5. Filii matris meæ pugnaverunt in me, posuerunt me custodem in vineis; vineam meam non custodivi.

Scilicet discipuli Christi cupientes docendo purificare me a perversis consiliis quæ contra illum iniveram, suggestionibusque demonum in hæc operam conferentium, his pugnavant in me, ejusdem ac ego matris filii, libertatis dico: siquidem illi, per electionem separati, assumpti sunt, ego autem testamentum secundum cœlestem Jerusalem accepi, et per promissionem regenerata sum. Non vero illam prius quidem custodem posuerunt, postea autem impugnaverunt: sed prius impugnantes, idoneam illam fecerunt ut in vineis custos poneretur.... Moyses autem ille et propheta, quorum unusquisque ager erat plenus cui benedixit Dominus.....

VERS. 7. Si ignoras te, o pulcherrima inter mulieres, egredere, et abi post vestigia gregum, et pasce hædos tuos juxta tabernacula pastorum.

Pervulgatum illud apud Græcos dictierium, Nosce teipsum, a sapiente Salomone preoccupatum est.

¹ I Cor. II, 12, 16.

² I Cor. II, 9.

³ Coloss. II, 3.

⁴ Psal. XLIV, 40.

⁵ Ibid. 17

Α ταῦτα; Ἡ ὀφθαλμὸς οὐκ οἶδε καὶ οὐς οὐκ ἤκουσε, καὶ ἐπὶ καρδίαν ἀνθρώπου οὐκ ἀνέβη· ταῦτα γὰρ ἡτοίμασεν ὁ θεὸς τοῖς ἀγαπῶσιν αὐτόν· ἐν γὰρ τῷ ταμείῳ τοῦ νομφίου πάντες οἱ θησαυροὶ τῆς σοφίας καὶ τῆς γνώσεως ἀπέκρυφτοι· αὕτη μὲν γὰρ ὡς προλαβοῦσα τὰς νεάνιδας εἰσῆλθῃ, καὶ παρόντῃ ὡς βασίλισσα ἐν δεξιῶν τοῦ βασιλέως, ἐν ἡματισμῷ διαγρύσῃ, κατὰ τὸν Δαυὶδ· περὶ δὲ τῶν νεανίδων, ἀπενεχθήσονται τῷ βασιλεὶ παρόντοι ὁπίσω αὐτῆς, καὶ τὰ ἐξῆς.

Ἀγαπήσωμεν μαστούς σου ὑπὲρ οἶνον· εὐθύτης ἡγάπησέ σε.

Ἦγουν εἰ καὶ νῦν δι' ἀσθένειαν ὑπὲρ τοὺς σου μαστούς ἀγαπῶμεν, ὡ νομφίε, τὸν αἶνον, ὅταν βελτιωθῶμεν, ὑπὲρ τοῦτον αὐτοὺς ἀγαπήν. — Οἶνος μὲν ἐν εὐφραίνων νεάνιδας, τὰ νομικά· ἡ δὲ τελειότης, τοῦ νομφίου μαστοί· εἰτα εἰς ἀπολογίαν τοῦ μὴ εἶδη ἀγαπᾶν, φησὶν· Εὐθύτης ἡγάπησέ σε· ἡμεῖς δὲ οὕτω τὰς ἐαυτῶν πορείας εὐθείας ἐποιήσαμεθα.

Μέλαινά εἰμι καὶ καλὴ, θυγατέρες Ἱερουσαλὴμ· ὡς σκηνώματα κηδάρ, ὡς δέρβεις Σαλομών.

Λέγει δὲ ἡ ἐξ ἐθνῶν Ἐκκλησία ταῦτα πρὸς τὰς ἐξ Ἱερουσαλὴμ ψυχάς, ἥτοι τὴν Ἱερουσαλὴμ, ὁμολογούσαν τὸ μέλαν, διὰ τὸ μὴ ἐκ λαμπρῶν μηδὲ πεφωτισμένων πατέρων· διὸ καὶ σκοτασμῷ παραβάλλεται· καλὴ δὲ διὰ τὸν λόγον ὃν παρεδέξατο· καὶ δέρβειν εὐκταίνει τοῦ Σαλομών ὡς εἶχεν, μεθ' ὧν ἄλλων ἐκκτιτο ἐν τῇ δόξῃ αὐτοῦ.

Μὴ βλάβῃτέ με ὅτι ἐγὼ εἰμι μεμελανωμένη, ὅτι παρὲλθόν με ὁ ἥλιος.

Ἡ ὅτι σκοτισθεῖσάν με τῇ ἁμαρτίᾳ, Χριστὸς παρείδε διὰ τὴν ἀπιστίαν· ὃν ἥλιον δικαιοσύνης ἀναγορεύουσιν αἱ Γραφαί.

Υἱοὶ μητρὸς μου ἐμαχέσαντο ἐν ἐμοὶ· ἔθεντό με φυλάκισσαν ἐν ἀμπελώσιν· ἀμπελῶνα ἐμὸν οὐκ ἐφύλαξα.

Ἦγουν οἱ διδάσκοντες μαθηταὶ τοῦ Χριστοῦ, καὶ θάραι με τῶν πρὸς τοῦτον βουλόμενοι πονηρῶν λογισμῶν, καὶ τῶν συνεργούντων ταῦτα δαιμόνων, ἐμαχέσαντο τοῦτος ἐν ἐμοὶ, τῆς αὐτῆς μοι μητρὸς ὄντες υἱοί, τῆς ἐλευθερίας φημί· οἱ μὲν εἰς τὸ κατ' ἐκλογὴν χάριτος λείμμα ἀναλαμβανόμενοι· ἐγὼ δὲ τὴν κατὰ τὴν ἑκὼ Ἱερουσαλὴμ διαθήκην λαβοῦσα, καὶ ἐξ ἐπαγγελίας ἀναγεννωμένη. Οὐ πρότερον δὲ ταύτην ἔθεντο φυλάκισσαν, εἰτα ἐμαχέσαντο· μαχόμενοι δὲ πρῶτον ἐπιτηδεῖαν ἐποίησαν τοῦ τεθῆναι ἐν ἀμπελώσιν εἰς φυλακὴν... Μωϋσῆς δὲ οὗτος, καὶ οἱ προφῆται, ὧν ἕκαστος ἀγρὸς ἦν κλήρης, ὃν εὐλόγησε Κύριος· καὶ ἀμπελῶν ἐν οἷς τις γενόμενος, καὶ τὴν προτέραν ἐξιν ἐαυτοῦ μὴ τηρῶν ὡς ἐν Σοδόμων ἀπάργουσαν ἀμπελῶνα, τῷ παρόντι κέχρηται λόγῳ.

Ἐὰν μὴ γνῶς σεαυτὴν ἡ καλὴ ἐν γυναιξίν, ἐξέλθε σὺ ἐν πτέρυγαις τῶν ποιμένων σου, καὶ ποιμαίνε τὰς ἐρίφους σου ἐπὶ σκηνώμασι τῶν ποιμένων.

Τὸ πολυθρόλλον δὲ παρ' Ἑλλήνων ἐπιφθῆγμα προσλαμβάνει παραδοτὴν τῷ σοφῷ Σολομῶντι, τὸ

Γνωθὶ σ' αὐτόν· καθ' ἣν ἀπειλεῖται νῦν ἡ ψυχὴ παρὰ τοῦ ἐράστου καὶ νομφίου, εἰ μὴ τὸ δοθὲν αὐτῇ κατ' εἰκόνα Θεοῦ φυλάξει· κάλλος, τὴν ἐνδοθεν ἐκβολήν, καὶ τὸ ἐν ἐσχάτοις τετάχθαι, τοὺς σκαλοῦς ἐρίφους ποιμαίνουσα. Ποιμαίνει δὲ αὐτοὺς ἐπὶ τοῖς τῶν ποιμένων σκηνώμασιν, ποτὶ μὲν τοῦδε, ποτὶ δὲ ἐκείνου οἷα δὴ τις ἀλλοτρίῃ· μέχρι παιδευθεῖσα τῇ πείρᾳ πρὸς τὴν σεαυτῆς ἐπιστροφείας γινώσκει· ἀρμόσει δὲ καὶ πρὸς τὴν Ἐκκλησίαν ὁ λόγος· γινώσκει δὲ τις ἐαυτὴν, εἰδώς, εἰ ἀγαθὴν ἢ φαύλην ἔχει διάθεσιν· καὶ πολὺ τῆς οδοῦ τῆς ἐπὶ τὴν ἀρετὴν ἀπολείπεται· ἢ τοῖς ἔμπροσθεν ἐπακτείνεται, τῶν ὀπίσθεν ἐπιλανθανόμενος· εἰ δὲ καὶ μήπω ἔλαβεν ἡ τετελείωται, ἢ προσεγγίζει τοῖς ὁρίοις τοῦ κάλλους· ἔργον δὲ καὶ τὸ ἀριστάνειν ἐκάστη πράξει ὅπως γαγένηται λογισμῷ τε παντὶ καὶ λόγῳ· γυναῖκας δὲ τὰς μὴ καθαρὰς μηδὲ ἀδιαφόρους ψυχὰς λέγει· ἀμελοῦσα δὲ τῆς ἰδίας γνώσεως, γένοιτ' ἂν κλυδωνιζομένη καὶ περιεφερομένη παντὶ ἀνέμῳ τῆς διδασκαλλίας ἐν ἣ κυβεῖα τῶν ἀνθρώπων· καὶ πανταχοῦ μέλλων ποιμαίνειν τὰς ἰδίας σκαλοῦς ἐρίφους ἢ παρὰ τῷ καλῷ ποιμαίνει λόγῳ· αὕτη δὲ προσήγῃς ὁ λόγος, εἰ καὶ μηδέποτε λεῖα λοιπὸν ἦδῃ ἐν γυναῖξιν ὅτι καλῇ, συγκαταριθμουμένη τῇ τοῦ Θεοῦ Ἐκκλησίᾳ, καὶ τῶν ἐν αὐτῇ μικρῶν οὐσα καλῶν· αἱ γὰρ οὕτω λεγόμεναι τῆς Ἐκκλησίας γυναῖκες, τῶν ἐθνικῶν ψυχῶν ἀσυγκρίτως ἀμείνους πορευομένων ὀπίσω τῶν ἐραστῶν τῶν ἀντικειμένων δυνάμεων, γυναικῶν λεγομένων, ἀλλ' οὐ παρθένων· πῶς γὰρ οὐκ ἀμείνων, ἢ πρὸς τὸν κτιστὴν τὸν σεαυτῆς ἀναβλέψασα; ὅμοιοι δὲ τὸ "Ἐξέλθε, τῷ παραδοθῆναι τῷ Σατανᾷ, εἰς ὄλεθρον τῆς σαρκὸς ἀφορισθέντα τῆς Ἐκκλησίας· μετὰ τὸ καθάπερ ἔλγε πρὸς τὰς νεάνιδας εἰσαχθῆναι παρὰ τοῦ βασιλεῖος εἰς τὸ ταμεῖον αὐτοῦ.

Τὶ ὠραιώθησαν σιαγόνες σου ὡς τρυφῆς;

Ἄλλα καὶ μέλη Χριστοῦ Ἐκκλησίαν νύμφης ὁ Παῦλος φησιν· ἥς οἶονεῖ πρόσωπον, οἱ τῷ κάλλει τῶν λοιπῶν διαφέροντες, ἀισχρὸν οὐδὲν ἐννοοῦντες· τὴν δὲ τῆς σωφροσύνης αὐτῇ καρποφοροῦντες αἰδῶ, οἱ πρότερον ἴσως οὐκ ὄντες καλοὶ, τοσοῦτον μετέβαλον ὡς εἰρησθαι τῇ νύμφῃ. Τὶ ὠραιώθησαν σιαγόνες σου, μὴ ἔχοντες σάλλον ἢ ρυτίδα; τάχα δὲ καὶ τῷ τὸν ἕνα μόνον γινώσκειν Θεόν· καὶ ἡ τρυφὴν γὰρ ἐνὶ μόνῳ συνέρχεται.

Ὁμοιώματα χρυσίου ποιήσωμέν σοι μετὰ σιγημάτων τοῦ ἀργυρίου.

Τούτου δὲ, Οὐ πολλὰς ἦν οὐδὲ κεχυμένος ὁ ἀργυρός·— ὀλίγα δὲ ἐν ἀπορήτῳ παρὰ τῶν προφητῶν λεγόμενα (4) καὶ τῶν πάλαι σοφῶν·— ἐπιδομήσαντος δὲ τὰ ἐν τοῖς ἀδάτοις τοῦ ναοῦ, τεθεωρηταὶ τῷ βλέποντι τὸ κατατεταμένον τὸ ἀληθινὸν σχιζόμενον ἄνωθεν ἕως κάτω ἐπὶ τῷ θεωρηθῆναι τὰ ἔνδον, ἐπὶ δὲ ἀναπεσὼν κοιμηθεὶς ὡς λέων καὶ ὡς σκύμνος ἐγερθῇ.

Καὶ μετὰ ταῦτα.

Τότε γὰρ οἱ σύμμορφοι γενόμενοι τῆς ἀναστάσεως αὐτοῦ, παραλήφονται αὐτοὶ (5) ἀνθομοιωμάτων χρυσῶν πληθυνθήσονται γὰρ τῷ ἀργυρίῳ καὶ τῷ χρυσίῳ.

¹² Ephes. iv. 14. ¹³ Ephes. v. 30. ¹⁴ ibid. 27.

(4) Edit. Mai, λέγομαι, quod nullum sensum affert.

A Hic enim nunc minatur animæ amator et sponsus, nisi datam sibi secundum Dei imaginem servet pulchritudinem, ipsam foras ejici, atque in extremis versari periculis, sinistros hædos pascentem. Pascis autem eos juxta tabernacula pastorum, nunc quidem hujus, nunc vero istius, velut quadam vagabunda; donec edocearis experientia tuimet conversionis notitiam. Spectant quoque ad Ecclesiam hæc verba. Noscit enim aliquis semetipsum, cum viderit, bonamne an vanam habeat vivendi rationem; multumne a via virtutis declinet; aut nimis anterioribus extendatur, posteriorum oblitus; aut nondum ceperit, vel sit perfectus, vel proximas fiat limitibus pulchritudinis. Opus autem cavere in omni actu ut fiat omni ratione et veritati. Feminas quidem dicit non puras, neque indifferentes animas. Incuriosa propriæ cognitionis, fieret quasi fluctuans et circumagitata omni vento doctrinae in alea hominum. Et ubique magis pascere proprias sinistras capellas quam bono pascere verbo. Ipse quidem bonum verbum, etsi nunquam candida in posterum jam inier mulieres pulcherrima est, annumerata Dei Ecclesiae, et iis quæ in ea parvæ sunt pulchrior. Nam Ecclesiae quæ sic mulieres dicuntur, ethnicis animabus incongrue meliores sunt, ambulantiibus post adversarum potestatum amatores; mulieres nominantur, sed non virgines. Quomodo enim non melior quæ se ad Creatorem suum erigit? Idem sonat egredere, ac traditum fuisse Sathanæ, in carnis abyssum ex Ecclesia exterminatum; quapropter jam dixit adolescentulas a regē in cellaria sua fuisse introductas.

Vers. 9. Pulchræ sunt genæ tuæ sicut turtur.

Sed etiam membra Christi Ecclesium sponsæ Paulus dicit¹², cujus quasi figura sunt, forma cæteris præstantes, et turpe nihil cogitantes. Hæc vero sapientiæ pudorem fructificantes, qui prius forte non erant pulchri, tantum mutati sunt, ut sponsæ dicerent: Quid pulchrè rubent genæ tuæ, sicut turturis, neque rugam neque maculam habentes¹³? Forsan autem et Deum cognoscere verum innuit; turtur enim tantummodo uni conjungitur.

Vers. 10. Murenulas aureas (faciemus tibi vermiculatas argento).

D Hoc est, Non multum erat, neque profusum argentum: — parum in mysterio dicta sunt a prophetis ac antiquis sapientibus: — evulgantem autem adyta templo, visum est spectanti velum verum scissum a summo usque deorsum, ut revelarentur interiora, cum recubans [Christus] dormivit sicut leo, et sicut catulus leonis surrexit.

Et paulo post:

Tunc enim consimiles facti resurrectionis ejus pro æquivalentibus accipient aurum, ditabuntur enim auro et argento.

(5) Edit. Mai, αὐτοῦς. [Locus, ut videtur, valde corruptus.]

VERS. 11. *Dum esset rex in accubitu suo, nardus mea dedit odorem.*

Sponsi enim dicit odorem, *nardus mea*, qua eum unxi, *dedit*. Namque cum ipsa propria nardo pedes unxisset Jesu, et in caput sudisset, hanc ex odore sponsi relectam prioris vice accepit¹⁵. Qua igitur capite delibuto, exclamat, *Nardus mea dedit mihi sponsi odorem*. Ileoque velut e corpore Jesu domum totam implevit discipulæ unguentum.

VERS. 12. *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter ubera mea commorabitur.*

Postquam dixi sponsi nardum suum mihi odorem dedisse, nunc subicio filium fratris mei myrrham non effusam, neque foras exhalatam spirare, sed concretam et densa suavitate fragrantem. Fratrem vero primum habens populum gentilium Ecclesia, cum ex illo secundum carnem ortus esset Christus, filium vocat fratris et sponsi. Aquila autem avunculum dante, dicendum patrem esse gentilium Ecclesie antiquum populum; cum quidem ex eorum lege et prophetis in Deo generatio, atque e nobis ad pietatem inductio constaret. Illo igitur ita effecto sponsæ patre, Salvator similiter iis, qui sub lege erant, frater factus est.

VERS. 13. *Ecce tu pulchra es, amica mea, ecce tu pulchra es: oculi tui columbarum.*

Hic prius videtur sponsa manifestius sponsi pulchritudinem inspicere, suisque columbarum oculis ejus in rationis decore præcellentiam animadvertere. Mox autem communem ipsius lectulum et sponsi corpus prædicat, in quo anima adhuc habitans rationis consortio dignatur. Dicit igitur Paulus corpora nostra membra Christi esse¹⁶. Per nostra enim corpora sponsæ corpus significat, et per Christi membra, sponsi corpus. Obumbratum vero sponsum dicit, propter frequentiam rationis et sequentiæ contemplationum. Quod si communis sponsa utraque floreat, nihil mirum et in corpore omnem corporis cultum excellentem inveniri.

CAPUT II.

VERS. 1. *Ego flos campi et lilium convallium.*

Florem dicit campi, qui fructus fiet. In hoc igitur terrestri loco, qui campus dicitur, flos erit sponsi verbum in futurum. Cum enim consummatio venerit, vertetur flos in fructum; et ne nimium a flore recedant, eum dicit super terram. Quapropter factus est sponsus quasi *flos campi*. Scipsum enim exinanivit, servi formam accipiens¹⁷, ut deinceps ejus gloriam contueri possimus. Non est flos insignioribus vel planioribus campis, sed humilioribus et curvioribus lilium. His dictis sponsus amicam cum cæteris filiabus, seu animabus confert, quæ præ illa sunt velut spinæ.

¹⁵ Joan. xii, 3. ¹⁶ I Cor. vi, 15. ¹⁷ Philipp. ii, 7.

Ἐως οὗ ὁ βασιλεὺς ἐν ἀνακλίτῃ αὐτοῦ, ῥάδος ἔδωκεν ὀσμὴν αὐτοῦ.

Τὴν γὰρ τοῦ νυμφίου φησὶν ὀσμὴν ἢ ἐμὴν ῥάδος ἐν αὐτὸν ἤλειψα, δέδωκε· τῇ γὰρ αὐτῆς νάρδι τοὺς πόδας ἀλείψασα τοῦ Ἰησοῦ, καὶ ταῖς θριξίν ἀπομάξασα, μεταπεποιημένην ἐκ τῆς ὀσμῆς τοῦ νυμφίου ταύτην ἀνέλαβεν· ἥς αἰσθανομένη φησὶν ἐπὶ τὴν κεφαλὴν ἐλθοῦσης· Ἡ ἐμὴ ῥάδος ἔδωκε μοι τὴν τοῦ νυμφίου ὀσμὴν· διόπερ ὡς ἀπὸ τῶν χρωστῶν Ἰησοῦ τὴν οἰκίαν ὅλην ἐπλήρωσε τῆς μαθητρίας τοῦ μύρον.

Ἀπόδωκεν τῆς στακτηῆς ἀδελφιδούρας μου ἐμοί, ἀνὰ μέσον τῶν μαστῶν μου ἀδυσθήσεται.

Εἰποῦσα τὴν νάρδον τοῦ νυμφίου δέδωκεναι μοι τὴν ὀσμὴν, νῦν φημι τὸν ἀδελφιδού μου πνέειν στακτηῆς οὐ διαχεομένης, οὐδ' ἔξω πνεούσης· ἀλλ' ἀποδεδωμένης καὶ πυκνότερον τὴν εὐωδίαν διδούσης· ἀδελφὸν δὲ τὸν πρῶτον ἐσχηκυῖα λαὸν ἢ ἐξ ἐθνῶν Ἑκκλησία, ἐπεὶ περ ἐξ αὐτοῦ τὸ κατὰ σάρκα ἦν ὁ Χριστός, οὐδὲν κέκληκεν ἀδελφοῦ καὶ νυμφίου· τοῦ δὲ Ἀκύλα ἐκδεδωκότος πατρὸς ἀδελφον, λεκτέον πατέρα εἶναι τῆς ἐξ ἐθνῶν Ἑκκλησίας τὸν πάλαι λαόν· ἐπεὶ ἐκ τοῦ πατρὸς ἐκείνους νόμου καὶ τῶν προφητῶν ἢ ἐν Θεῷ γένεσις καὶ ἢ ἐξ ἡμῶν εἰς εὐσέβειαν ὑπῆρξε προαγωγὴ· τοῦ τοιούτου οὕτως ἀποδεδωμένου τῆς νόμφης πατρὸς, ἀδελφὸς ὁ Σωτὴρ ὁμοίως ἐκείνους ὑπὸ νόμον γενόμενος.

Ἰδοὺ εἰ καλὴ, ἢ πλησίον μου, ἰδοὺ εἰ καλὴ· ὀφθαλμοὶ σου περισσεύει.

Νῦν εἰσὶν πρότερον ἐνευραχέαι τρανιότερον τῷ τοῦ νυμφίου κάλλει ἢ νόμφῃ· καὶ διὰ τῶν περισσεύων αὐτῆς ὀφθαλμῶν αἰσθῆσθαι τῆς ἐν τῷ κάλλει τοῦ λόγου καὶ ὑπεροχῆς· τάχα δὲ καὶ κλίνην κοινήν αὐτῆς καὶ τοῦ νυμφίου τὸ σῶμα αἰνίσσεται, ἐν ᾧ ἐκ οὐσα ἡ ψυχὴ ἀξιοῦται τῆς τοῦ λόγου κοινωνίας· λέγει οὖν Παῦλος, τὰ σῶματα ἡμῶν μέλη Χριστοῦ ἐστί· διὰ γὰρ τοῦ ἡμῶν τῆς νόμφης εἶναι λέγει τὸ σῶμα· διὰ δὲ τοῦ μέλη Χριστοῦ, τοῦ νυμφίου· σύσκειον δὲ φησὶ τὸν νυμφίον διὰ τὴν πυκνότητα τῶν ἐν τῷ λόγῳ καὶ τῇ σοφίᾳ θεωρημάτων· ἐὰν δὲ ἢ ἡ κοινὴ νόμφη ἀμφοῖν εὐθάλῃ, οὐδὲν θαυμαστὸν καὶ ἐπὶ τὸ σῶμα πᾶσαν τὴν διὰ τοῦ σώματος πρᾶξιν ἀγαθὴν δηλοῦσθαι.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Β.

Ἐγὼ ἄνθος τοῦ πεδίου, κρίνον τῶν κοιλάδων.

Ἄνθος λέγει τὸ ὀδεῦον ἐπὶ τὸ γενέσθαι καρπός· ἐν οὖν τῷ περιγεῖν τόπῳ πεδίου ῥηθέντι, ἄνθος ἐστὶν ὁ νυμφίος λόγος ὡς πρὸς τὰ μέλλοντα· ἔταν γὰρ εἰδὴ τὸ τέλειον, μεταβαλεῖ τὸ ἄνθος εἰς τὸ γενέσθαι καρπός· καὶ ἐπεὶ μὴ πλέον χωροῦσι τοῦ ἄνθους, λέγει ἐπὶ γῆς· διὰ τοῦτο γέγονεν ὁ νυμφίος ὡς ἄνθος τοῦ πεδίου· αὐτὸν γὰρ ἐκένωσε, μορφὴν δούλου λαβὼν, πρὸς τὸ δυνήθῃαι τὴν θέαν αὐτοῦ μετὰ ταῦτα ἡμᾶς θεάσασθαι· μήποτε δὲ τοῖς μὲν εὐγενεστέροις καὶ ὁμαλέσι πεδίοις ὀνομαζομένοις, ἄνθος ἐστὶ, τοῖς δὲ τούτων κατωτέροις καὶ κοιλωτέροις κρίνον· ταῦτα φήσας ὁ νυμφίος παραβάλλει τὴν

πλησίον αὐτοῦ ἄλλαις θυγατράσι τὰς λοιπαῖς ψυχαῖς, αἰτινές εἰσιν ἀκάνθαι ταύτη παραβάλλομεναι. Τοιαῦται δὲ αἱ μὴ πλησίον τοῦ νυμφίου ψυχαί· ἡ δὲ πλησίον κρίνον ἐν μέσῳ διαλάμπον αὐτοῦ.

Ὡς μῆλον ἐν τοῖς ξύλοις τοῦ δρυμοῦ, οὕτως ἀδελφίδους μου ἀνὰ μέσον τῶν υἱῶν· ὑπὸ τὴν σκιάν αὐτοῦ ἐπεθύμῃσα καὶ ἐκάθισα, καὶ ὁ καρπὸς αὐτοῦ ἐν τῷ λάρυγγί μου.

Ἐπρεπε τῇ νύμφῃ τοῦ κάλλους ὅλη τοῦ νυμφίου γεγεννημένη, περὶ αὐτῆς μὲν λέγειν οὐδὲν, πρὸς οἷς δὲ ὁ νυμφίος ἔφη περὶ ἑαυτοῦ, μῆλον παραβάλλειν αὐτόν· τοὺς παρ' αὐτῶν δὲ υἱούς, ξύλοις δρυμοῦ ὑπερβολῇ δὲ τοῦ πόθου, τὸ καὶ σκιάς ἐπιθυμεῖν τῆς αὐτοῦ, καὶ παραπέμψαι τῷ βάθει τὴν τούτου ποιότητα· εἰκοι δὲ ταῦτα λέγειν πρὸς τὰς νεάνιδας, ὡς πρὸς τοὺς ἑταίρους ὁ νυμφίος τὰ πρῶτα· υἱούς δὲ, ἡ τοὺς ἑταίρους λέγει οὗς παραθέει τοῦ νυμφίου ξύλοις ἀκάρποις παρείκασεν, ἡ τοὺς ἄλλοτρίους αὐτοῦ. Ὑπὸ σκιάν δὲ αὐτοῦ ἐπεθύμῃσά τε καὶ κακάθικεν· λέγει δὲ καὶ Ἱερεμίας ἐν Θρήνοις· Πνεῦμα πρὸ προσώπου ἡμῶν Χριστὸς Κύριος, συνελήφθη ἐν ταῖς διαφθοραῖς ἡμῶν· οὐ ἐκπομῆν· Ἐν τῇ σκιά αὐτοῦ ἠζήσωμεθα ἐν τοῖς ἔθνεσι· πῶς γὰρ οὐκ ἐμελλε ζωῆς ἡμῖν αἰτία ἡ σκιά αὐτοῦ γενέσθαι, γενομένοις ἐλευθέρους τῆς τοῦ νόμου σκιάς; Σκιάν γὰρ εἶχεν ὁ νόμος τῶν μελλόντων ἀγαθῶν, μηκέτι οὖσιν ὑπὸ νόμον, ἀλλ' ὑπὸ χάριν, εἰ καὶ νῦν ἐσμεν ὑπὸ σκιάν πολλῶν διαφέρουσιν μετὰ τὸν παρόντα γὰρ βίον, οὐκ ἐτι δι' ἐσόπτρου καὶ ἀνίγμυτι, ἀλλὰ πρόσωπον πρὸς πρόσωπον τὴν ἀλήθειαν θεωρήσωμεν· λέξει δὲ καὶ ἡ νύμφη, Ἐως οὐ διαυγάσῃ ἡμέρα, καὶ κινήθωσιν αἱ σκιαί· ἐστι γὰρ ὁ βίος ἡμῶν ὡς σκιά, καὶ ἐν σκιά θανάτου ὁ ἐξ ἔθνων ἐκαθίζετο, καὶ οἱ ἀπιστοῦντες ἐτι καθέζονται.

Εἰσαγάγετέ με εἰς οἶκον τοῦ οἴκου.

Ταῦτα πρὸς τοὺς φίλους τοῦ νυμφίου φησὶ τοὺς ἁγίους ἀγγέλους ἢ ἀποστόλους τε καὶ προφῆτας· μονοουχὶ λέγουσα, Συγκεράσατέ με τῷ σώματι τοῦ Χριστοῦ.

Στηρίσατέ με ἐν μύροις, στοιβάσατέ με ἐν μῆλοις, ὅτι τετρωμένη ἀγάπης ἐγώ.

Ὁ Σύμμαχος οὕτως ἐκδέδωκεν· Ἐπαρακλίνυτέ με οἰνάνθη, τοῦτέστιν εὐώδεσι δένδροις, τοῖς καλὸν καρπὸν ποιοῦσιν, ἀνθούντα· τῶν φαύλων λεγομένων δένδρων ἀκάρπων ἢ κακοκάρπων ὄντων· τινὰ δὲ τῶν ἀντιγράφων ἔχει· Στηρίσατέ με ἐν ἀμύροις· ὁ νοητέον, ἡ πιστοὺς μὲν, οὐ μὴν ὡς χρηματίζειν μέλη τῆς μὴ ἐχούσης σπῖλον ἢ ρυτίδα, ἢ ἄλλοτρίους τῆς πίστεως χρῆστους· τὸ δὲ, στοιβάσατέ με ἐν μῆλοις, σαφηνίζων ὁ Σύμμαχος, περιχυλάσατέ με μῆλα, εἶπε· βούλεται γὰρ ἡ νύμφη ἐν πολλοῖς περιχυλιόμενοις αὐτὸν μῆλοις ἀναπαύεσθαι· ὅτινα οἶμαι καρπὸς ἐστὶ τοῦ μῆλου ἐν τοῖς ξύλοις τοῦ δρυμοῦ νυμφίου, ἵνα τῆς αὐτῶν μεταλάβῃ ποιότητος· Τέτρωμαι γὰρ φίλτρῳ, φησὶ, κατὰ τὸν Σύμμαχον· ἀπὸ τοῦ ἐκλεπτοῦ βέλους, κατὰ τὸν Ἡσαῖαν.

A Tales vero non amicæ sponsi animæ, amica autem lilium ejus in medio perfulgens.

Vers. 3. Sicut malus inter ligna silvarum, sic dilectus meus inter filios. Sub umbra illius quem desideraveram sedi, et fructus ejus dulcis gutturi meo.

Decebat sponsam sponsi pulchritudini omnino intentam, proprio decore omisso, post ea quæ ipse de se sponsus prædicavit, cum malo eum conferre; filiosque, qui circumstant eum, cum lignis silvæ; et desideriorum excessu, umbram illius desiderare, virtutesque penitus scrutari. Hæc autem videtur ad adolescentulas eloqui, sicut ad amicos priora sponsus. Filios autem vocat, sive amicos sponsi familiares, quos in secundis arboribus æquiparavit, sive ab eo alienos. Sub umbra illius desideravit ei sedit. Dicit et Jeremias in Threnis: Spiritus oris nostri Christus Dominus captus est in peccatis nostris¹⁸. De quo nobis dicendum est, Sub umbra illius vivemus in gentibus. Quomodo enim non debebat vitæ nobis causa umbra ejus fieri, legis umbra liberatis? Umbram enim habebat lex futurorum bonorum¹⁹, iis qui non jam sub lege erant, sed sub gratia²⁰, etsi nunc quoque sumus sub umbra multum dissimili. Namque post præsentem vitam, non in speculo et ænigmate, sed facie ad faciem²¹ veritatem contemplabimur. Dicit etiam sponsa, Donec aspiret dies et inclinentur umbræ²². Vita enim nostra quasi umbra est, et in umbra mortis ethnicus sedebat, et increduli adhuc sedent.

Vers. 4. Ducite me in cellam vinariam (secundum LXX).

Hæc ad amicos sponsi dicit, sanctos angelos, vel apostolos, vel prophetas, quasi diceret: Conjungite me cum corpore Christi.

Vers. 5. Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo.

Hæc Symmachi interpretatio: Sternite me in palmitibus, id est in odoriferis arboribus, quæ bonum ferunt fructum; male autem arbores sunt quæ nullum vel malum fructum ferunt. Habent vero quædam e manuscriptis: Fulcite me nullius odoris arboribus. Quod interpretandum sive de fidelibus, non tamen adeo ut vocentur illius quæ nec maculam nec rugam habet, membra; sive de optimis, etsi fidei nesciis. Illud autem, stipate me malis, Symmachus dilucidans, mihi malos inducite, interpretatur. Vult enim sponsa inter malos, quæ frequentes circumdant eum, requiescere. Verum, ut quædam asserunt, fructus est mali in lignis vitæ sponsi, ut eorum saporem experiatur Vulnerata sum philtro, dicit, secundum Symmachum; et, sagitta electa, secundum Isaiam²³.

¹⁸ Thren. iv, 20. ¹⁹ Hebr. x, 1. ²⁰ Rom. vi, 14

²¹ 1 Cor. xiii, 12. ²² Cant. ii, 17. ²³ Isa. xlix, 2.

VERS. 8. *Vox dilecti mei, ecce iste venit saliens in montibus, transiliens colles.*

Hoc nonnulli prioribus attribuant; Hebraicus vero textus proprio collocat loco. Etenim manifestum est sponsam cum filiis Jerusalem colloquentem, subito sponsi vocem percipere, cum quibusdam, ut verisimile, confabulantis. Quam percipit in montibus collibusque sponsae domo proximis resonantem, non aliter ac cervorum hinnulum. Deinde sponsa sollicitus, domo sit proximus, fortissime a tergo aggreditur; mox ad fenestras usque proasilit, amatorie velut inspicere volens; propior domo ubi est sponsa, multos cancellos circum sponsam ejusque socias obducit, valentior sponsus perrumpit, perque ea speculatur, sponsamque invitat propius accedere. Audet, opere confirmatur, cancellos contemnere, jam divulsos, fugatamque per eos temporis inclementiam, quam hiemem vocat, inutiles vehementioresque imbres ferentem. Convertitur ad praesentis temporis commoda, flores scilicet vernos ac vitis putationem praedicans; et columbae vocem, et olynthi flos, et luxuriantes describit vites; et intus requiescit; cupiebat illam, quae erat intus, vuln relecto coram sponso prodire, suavisque vocis recreare sono.

VERS. 10 seq. *En dilectus meus loquitur mihi: Surge, propterea, amica mea, columba mea, et veni; jam enim hiems transit, imber abiit et recessit, flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit: vox turturis audita est in terra nostra. Ficus protulit grossos suos: vineae florentes dederunt odorem suum.*

Surge, inquit, a sensibilibus ad spiritualia, ut conjuncti simus. Imber abiit. Hic imber tempus innuit ante Incarnationem, cum Deus nubibus elicit quasi pluviam legalia et prophetica verba. Recessit simul ac lex et propheta usque ad Joannem; ver autem et aetas post Incarnationem subierunt; nec jam opus erat imbribus. Per Christum terra strata est floribus; ejus et incarnatione, flos, quae priore tempore creverat, non sterilibus exelditur; nunc enim olynthos protulit, et luxuriant vites: ideo in Christi palmitibus, inquit, bonus odor Deo sumus.

VERS. 13, 14. *Surge, amica mea, speciosa mea, et veni, columba mea, in foraminibus petrae, in caverna maceriae. Ostende mihi faciem tuam, sonet vox tua in auribus meis; vix enim tua dulcis, et facies tua decora.*

Vult animam sensibilia transgredi. Sensibilem enim mundum quasi moenia et munimentum oppidi vocat. Oportet igitur animam, rationis participem, in foraminibus petrae, non solum extra civitatis moenia, sed et extra vallum versari, ut ori detecto propior facta, gloriam Domini speculetur, pareat-

Α Φωνή τοῦ ἀδελφοῦ μου, ἰδοὺ οὗτος ἦκει πηδῶν ἐπὶ τὰ ὄρη, διαλλόμενος ἐπὶ τοῖς βουνούσις.

Τοῦτο τινες τοῖς προλαβοῦσιν ἀπιδόξαν, τὸ δὲ Ἑβραϊκὸν ἐξ ἰδίας τάττει περίκοπής· καὶ ὁ λόγος ἐστὶν ὡς ἡ νύμφη διαλεγόμενη ταῖς θυγατράσιν Ἱερουσαλήμ, ἀφ' ὧν αἰσθάνεται τῆς τοῦ νυμφίου φωνῆς, διαλεγόμενου τισὶν ὡς εἰκός· ἥς αἰσθανομένης ἐπὶ τῶν ὄρων καὶ τῶν βουνῶν τῶν παρακειμένων τῷ τόπῳ τῆς νύμφης διαλέγεσθαι, ὡς μηδὲν ἀπάδειν νεδρῶν· εἴτα σπουδῇ τῇ περὶ τὴν νύμφην, ἐγένετο πλησίον τοῦ οἴκου καὶ παρέφηνεν ἐπισθεν αὐτοῦ· εἴτα πηδῶν μέχρι τῶν τοῦ οἴκου φθάνει θυρίδων, ἐρωτικῶς ὥσπερ ἐθέλων εἰς αὐτὴν παρακλῆσαι· ἐγγὺς δὲ τῆς οἰκίας ἐνθα ἡ νύμφη, δίκτυα πολλὰ ἐπενέδρα τῆς νύμφης καὶ τῶν περὶ αὐτὴν ἐκτενέσσεται, ἀπὸρ διακόφας δὲ νυμφίος ὡς ἰσχυρότερος, διέκυψε δι' αὐτῶν· καὶ καλεῖ τὴν νύμφην πλησίον ἔλθειν· παραδεδρύνων ἔργῳ τῶν δικτύων καταφρονεῖν, ὡς ἡδὲ σιτισθέντων, καὶ τοῦ χαλεποῦ δι' αὐτὴν παραδραμόντος καιροῦ, ὃν χειμῶνα καλεῖ, ἀνωφελὲ φέροντα καὶ σφοδρὸν ὕετον· προτρέπεται δὲ καὶ διὰ τῶν καλῶν τοῦ παρόντος καιροῦ, ἀνθ' ὧν λέγων ὡς ἐν ἔαρι καὶ θεραπειᾷ ἀμπέλων· τρυγόνος τε φωνὴν, καὶ συκῆς δλύνθους, καὶ κυπρίζουσας ἀμπέλους διαγράφει· καὶ τὸν ἐνθα συναναπαύσεται τόπον· ἐνθα γενομένην ἐβόουλετο αὐτὴν ὅλην προσώπῳ τῷ νυμφίῳ φανῆναι, καὶ τῆς ἡδέας αὐτῇ παρέχειν ἀκοῦσαι φωνῆς.

Αποκρίνεται ἀδελφοῦς μου καὶ λέγει μοι· Ἀράστα, ἔλθ', ἡ πλησίον μου, καλὴ μου, περιστέρη μου· ὅτι ἰδοὺ ὁ χειμὼν παρήλθεν, ὁ θεὸς ἀπῆλθεν καὶ ἐπορεύθη εαυτῷ τὰ ἀνθη ὥσπερ ἐν τῇ γῇ· καιρὸς τῆς τομῆς ἐφθάκε· φωνὴ τῆς τρυγόνος ἠκούσθη ἐν τῇ γῇ ἡμῶν· ἡ συκὴ ἐξηρέκεν δλύνθους αὐτῆς· αἱ ἀμπέλαι κυπρίζουσιν, ἐδώκαν ὀσμήν, κ. τ. ἔ.

Αράστα, φησὶν, ἀπὸ τῶν αἰσθητῶν πρὸς τὰ νοητά, ἕνα συνῆμ'· Ὁ θεὸς ἀπῆλθεν· εἶπομεν ἂν ὕετον γεγονέναι, τὸν πρὸ τῆς Ἐπιδημίας καιρὸν, τοῦ θεοῦ ἐντεταλαμένου ταῖς νεφέλαις ὑεὶν τὸν νομικὸν καὶ προφητικὸν λόγον· πεπαῦσθαι δὲ τοῦτον, ἐπειδὴ ὁ νόμος καὶ οἱ προφῆται ἕως Ἰωάννου· ἔαρ δὲ καὶ θέρος μετὰ τὴν Ἐπιδημίαν· οὗτοί μὲν ὕετον χρεῖα οὗτε τὰ διὰ Χριστὸν ἀνθ' ὧσπερ ἐν τῇ γῇ· καὶ ἀπὸ τῆς ἐπιδημίας αὐτοῦ, ἡ συκὴ οὐκ ἐκχόπτεται ἀκαρπὸς ἐν τῷ προτέρῳ γενομένη καιρῷ· νυνὶ γὰρ δλύνθους ἐξηρέκε, καὶ κυπρίζουσιν αἱ ἀμπέλαι· διὸ φησὶν, ἐν τῶν κλημάτων Χριστοῦ, ἐδώκ' ἐσμέν τῷ θεῷ. Ἀράστα, ἔλθ', ἡ πλησίον μου, καλὴ μου, περιστέρη μου· καὶ ἔλθ' σὺ, περιστέρη μου, ἐν σκέπῃ τῆς πέτρας· ἐχόμενα τοῦ προτεγίσματος· δεῖξόν μοι τὴν ὄψιν σου, καὶ ἀκούτισόν με τὴν φωνήν σου, οὗτις ἡ φωνὴ σου ἡδέα, καὶ ἡ ὄψις σου ὡραία.

Βούλεται τὴν ψυχὴν ὑπερβῆναι τὰ αἰσθητά· ὡς ἐπὶ πόλεως δὲ τείχος καὶ προτεγίσμα, τὸν αἰσθητὸν κόσμον καλεῖ· δεῖ οὖν τὴν τῷ λόγῳ κοινωνούσαν ψυχὴν ἐν σκέπῃ τῆς πέτρας, οὐ μόνον ἔξω τοῦ τείχους τῆς πόλεως, ἀλλὰ καὶ τοῦ προτεγίσματος γενέσθαι· ὡς πλησίον γενομένην ἀνακαλυμμένην προσώπῳ τῇ

δύσαν τοῦ Κυρίου κατοπτρίζεσθαι· πεπιθωμένην τῷ λέγοντι, *Δεῖξόν μοι τὴν ὄψιν σου*· ἐπιθυμεῖ δὲ καὶ διαλεγόμενης ἀκοῦσαι, τὴν φωνὴν ὡς ἡδεῖαν θαυμάζων· προτείχισμα δὲ ἐστίν, ὅπερ Ἑβραῖα περὶ τείχον ὀνομάζει, λέγων· *θήσει τείχος*, ἢ περὶ τείχος· βούλεται τοῖνον τῶν σωματικῶν ἐξελευθῶσαν, οὐ μόνον ἐν τῷ τείχει γενέσθαι, ὅπερ εἶναι τὸν περὶ τοῦ κόσμου λόγον νομίζω, ἀλλὰ καὶ ἐχόμενα τοῦ προτείχισματος· ὅς λόγος μὲν ἐστὶ τελευταῖος τῶν σωματικῶν, ἀρχὴ δὲ τῶν ἀσωμάτων.

Πιάσατε ἡμῖν ἀλώπεκας μικροὺς ἀφανίζοντας ἀμπελώνας, καὶ αἱ ἀμπελοὶ ἡμῶν κυπρίζουσιν.

Ταῦτα τοῖς φίλοις ὁ νυμφίος, ἥτοι ἀγγέλοις. ἢ ἀνδράσι ἀγίοις, ὅσοι τῆς Ἐκκλησίας διδάσκαλοι· ὑπὲρ σωτηρίας δὲ τῶν ἀμπελώνων ἢ προτροπὴ· ἵνα τῶν πανούργων συλλαμβανόμενων δυνάμεων, αἱ διαφθειρούσαι τὴν ἀρχὴν τῆς ἐκφύσεως τοῦ καρποῦ, δυνηθῶσιν αἱ ἀμπελοὶ προκοφῆαι ἀπὸ τοῦ κυπρίζειν μέχρι τῆς τοῦ καρποῦ τελειώσεως, ὑπὸ τοῦ Θεοῦ γεωργοῦμεναι· διὰ δὲ τὸ αὐτεξούσιον δυνάμεναι ἐνέγκαι καρπὸν τε καὶ μὴ· ἢ τάχα καὶ ἀνθρώποι, ἀλώπεκες τινες δι' ἐτεροδόξου δριμύτητος· ἐμποδίζοντες τοὺς ἀρξαμένους τρέχειν καλῶς· οὗς ἐτι μικροὺς ὄντας βούλεται συλλεφθῆναι πρὶν ἐπιπλεόν ἀσεβείας προκοφῶσι· μέγας γὰρ ἀλώπηξ γενόμενος, ἐκείνους μὲν ἀνάλωτος, ὑπὸ μόνου δὲ τοῦ νυμφίου θηρεύεται· ἀρχόμενοι γὰρ ἐνεργεῖν τὰ χεῖρονα, καὶ τοῖς φίλοις εὐάλωτοι· λέγει δ' ἂν καὶ μικροὺς τοὺς ἀμπελώνας· οὐ δύναται γὰρ κατὰ τῶν μεγάλων ἀλώπηξ.

Ἀδελφιδὸς μου ἐμοί, κατὰ αὐτῶν· ὁ ποιμαίνων ἐν τοῖς κρίνοις, ὥς οὐ διαπνεύσῃ ἡ ἡμέρα, καὶ κυνηθῶσιν αἱ σκιαί.

Ἡ νύμφη πρὸς τοὺς ἐταίρους τοῦ νυμφίου φησὶν ὡς οὐδεμίαν ἔχουσα πρὸς τοὺς ἀλώπεκας μετουσίαν· ἐκινώνησαν γὰρ ἡμῖν, φησὶν, αἵματος καὶ σαρκός, καὶ ἡμεῖς αὐτῶν τῆς ἀφθαρσίας. Ἡ δὲ οὐτὶ ὁ Θεὸς ἐν ψυχῇ γίνεται, καὶ ἡ ψυχὴ εἰς Θεὸν μετοικίζεται· οὕτω καὶ ὁ Παῦλος· *τὸ σῶμα οὐ τῇ πορνείᾳ, ἀλλὰ τῷ Κυρίῳ, καὶ ὁ Κύριος τῷ σώματι*· σῶμα γὰρ ἡ νύμφη Ἐκκλησία Χριστοῦ, τὸ μηδαμῶς τῇ πορνείᾳ, ἀεὶ δὲ τῷ Κυρίῳ· καὶ αὐτὸς δὲ ὁ Σωτὴρ· *Meliora erit vobis*· κατὰ ἑν ὅμῳ· ἐν δὲ τοῖς ἐξῆς ἀνάπαλιν γέγραπται· *Ἐγὼ τῷ ἀδελφιδῷ μου, καὶ ὁ ἀδελφιδὸς μου ἐμοί*. Ἡ τάχα διὰ τὸ τὴν ἀρχὴν τῆς εὐεργεσίας ἀπὸ τοῦ νυμφίου γενέσθαι· μὴ ἐμφανίσαντος γὰρ ἑαυτὸν αὐτῇ, οὐδ' αὐτὴ τῷ νυμφίῳ ἀνέκειτο· τὸ γὰρ ἐνθεον αὐτοῦ καλλὸς θεασαμένη, ἐπὶ σωτήριον ἤλκετο φίλον, μεθ' ἀνατεθείσα ἐκείνου τῷ κάλλει, λέγει, κατὰ αὐτῶν· εἰτα τὴν τάξιν ἀντέλαβε πρὶν μὲν ἰλεῖν τὸ τέλειον, λέγουσα, *ἐγὼ τῷ ἀδελφιδῷ μου*· ὅταν δὲ τελείως ἀποκαλυφθῇ, μὴ δὲ καταλίπη κεκρυμμένον, αἰσθανομένη τοῦτο λέγει· καὶ *ἀδελφιδὸς μου ἐμοί*· εἰρηται δὲ πού ταῖς προσηγείαις, αὐτὸς Κύριος ποιμανεῖ ἡμᾶς εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀλλ' οὐχ ὡς νῦν ἐν κρίνοις ἡμᾶς ποιμαίνει τοῖς ἐν μέσῳ ἀκανθῶν· τοιγαροῦν εἰπὼν· *Ἐγὼ ἀνθος τοῦ πεδίου, κρίνον τῶν κοιλάδων*, ἐπάγει· ὡς *κρίνον ἐν μέσῳ ἀκανθῶν*, οὕτως ἡ *πλησίον μου ἀνὰ μέσον τῶν θυγατέρων*· καὶ θρεῖ· ὡς ἐπὶ τῆς νύμφης οὐκ ἔλεξεν διὰ καὶ παραγέγονεν, εἰς τὸ ἀκάνθαις μὴ ἐμπυχθῆναι τὰ ποιμαίνόμενα.

¹¹ Isa. xxvi, 1.

¹² 1 Cor. vi, 13.

¹³ Juan. xv, 4.

¹⁴ Cant. vi, 2.

¹⁵ Ose. xiv 10.

A que dicenti : *Ostende mihi faciem tuam*. Cupit vero etiam loquentem eam audire, suavitatem vocis miratus. Vallum autem idem est, quod Isaias exterius munimentum vocat¹¹, dicens : *Constituet murum seu propugnaculum*. Vult igitur eam e corporalibus exsolutam, non tantum esse intra mœnia, id est, ut opinor, in mundo, sed etiam in locis propugnaculo contiguus, quod quidem corporalium finem, incorporealis vero initium significat.

Vers. 15. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliantur vineas; nam vinea nostra floruit.*

Hæc amicis sponsus, sive angelis, sive sanctis viris, quippe Ecclesiæ doctoribus. Ad vinearum salutem cohortatio est; nempe ut subdolis remotis potestatibus, quæ fructus germinationis primordia inficiunt, possint vites a flore usque ad perfectam maturitatem proficere, Deo colente; libero autem arbitrio fructum ferre, vel non ferre possunt. Aut fortasse homines, sicut vulpes ob heterodoxam acerbilitatem bene proficere incipientibus impedimento sunt. Quos quidem, adhuc parvos, vult capi, priusquam in maiorem progrediantur impietatem. Quando enim adulta est vulpes, istis invicta a sponso solo capi potest. Incipientes enim deteriora patrare facillime captant amici. Parvas autem vineas vocat; nihil enim adversus magnas vulpes valet.

Vers. 16 seq. *Dilectus meus mihi et ego illi qui pascitur inter lilia, donec aspiet dies et inclinentur umbræ.*

Sponsa ad sponsi sodales dicit nihil sibi cum vulpibus commune. Iis enim cum nobis inest sanguinis et carnis, nobis vero cum illo immortalitatis consortium. Aut quia Deus est in anima, et anima migrat in Deum. Sic et Paulus : *Corpus non fornicationi, sed Domino, et Dominus corpori*¹². Corpus enim sponsa Ecclesia Christi, minime fornicationi, semper autem Domino. Et ipse Salvator : *Manete in me, et ego in vobis*¹³. Insequentibus contra scribitur : *Ego dilecto meo et dilectus meus mihi*¹⁴; quod sit initio sponsi beneficentia. Nondum enim coram sponsa manifestato sponso, non ipsa cum eo conversatur. Divinam enim illius contemplata pulchritudinem, ad salutarem philtum convertitur, dein ejus elata pulchritudine, dicit, *et ego illi*. Dein ordinem invertit antequam veniat consummatio, dicens, *ego dilecto meo*; cum autem perfecte detegitur, nihilque absconditum relictum, illud animadvertens dicit : *et dilectus meus mihi*. [Dicitur quidem in prophetiis¹⁵, quod ipse Dominus pascet nos in sæcula, sed non ut nunc inter lilia pascit nos, in medio spinarum. Cum enim dicit, *Ego flos campi, liliū convallium*, addit : *sicut liliū inter spinas, sic amica mea inter filias*. Animadvertite quod non de sponsa dixit; ideo subjicit non in spinis collocatos, quos pascitur.

VERS. 17. *Donec aspiret dies et inclinentur umbræ.* Α Ἐως οὐ διαπνεύσῃ ἡ ἡμέρα καὶ παρέλθωσιν αἱ σκιαί.

Quapropter gloriatur mystice dicere in Jacob : factus eram diei aestu combustus. Nam in praesenti vitae aestu collocatis, nobis opus est pascente, propter meridianos daemones. Dicit enim ad justum : *Non timebis a damone meridiano.* Quasi vero diceret, *sol non uret te.* Cum quidem infirmitates nostras ferens et propter nos patiens factus sit pro nobis aestu combustus, ut nos ab iis liberaret, sicut a legis piaculo, factus pro nobis piaculum. Pascitur vero et inter lilia, et donec inclinentur umbræ vitae : secundum illud, *sicut umbra transeunt dies nostri.* Forsan et ante ejus incarnationem, per legem et prophetas, inter lilia pascebatur adhuc æviante æstu. Post vero incarnationem, pascitur quidem, sed non inter lilia. Namque sicut dilucescente die dicitur, dilecti, cognoscite quod suprema hora est.

Revertere ; similis esto, dilecte mi, capreae, hinnuloque cervorum super montes Bether.

Priora ad adolescentulas dicit sponsa, hæc vero nunc ad sponsum. Ut praesenti tempori congruum caperet similitudinem cum caprea, propter perspicacitatem, et cum hinnulo cervorum, propter delectam serpentium progeniem. Hæc vero faciens in montibus convallium, *revertere*, inquit, scilicet a forma Dei. Et sumit illa propter amorem erga me cum hominibus commoratus ; quorum plerique propter improbitatem in convallibus vivunt. Montes autem convallium, sunt justi qui iniquos dominati sunt. Hoc verbum, *revertere*, contemplativos capreae assimilat, hinnuloque cervorum practicos nec non adversarum potentiarum eversores. Illud quoque, vel hinnulo, male discernitis est. Theodotion quippe dicit, *super montes odorum*, nihilominus sanctos significans.

CAPUT III.

VERS. 1-4. *In lectulo meo per noctes quæsi vi quem diligit anima mea ; quæsi vi illum et non inveni ; vocavi illum et non respondit mihi. Surgam et circumcibo civitatem ; per vicos et plateas quæram quem diligit anima mea ; quæsi vi illum et non inveni ; vocavi illum et non respondit mihi. Invenerunt me vigiles qui custodiunt civitatem. Num quem diligit anima mea vidistis ? Paululum cum pertransissem eos, inveni quem diligit anima mea ; tenui eum, nec dimittam donec introducam illum in domum matris meæ, et in cubiculum genitricis meæ.*

Mentione de nuptialibus mysteriis habita, nunc sponsum ipsum per noctem in lectulo vocat ; nefandorum vult participem efficere, perfectioremque quietem impertire. Hoc enim lectulus significat ; per noctes autem, scilicet in quietis tempore, procul ab illorum facie, qui talia contemplari nequeunt. Verum necesse est amore sauciam esse animam in lectulo quærentis divini verbi profundissima, atque exspectare desideratæ apparitionem desiderantem,

Διὸ καὶ αὐγῇ μυστικῶς λέγειν ἐν Ἰακώβ τὸ • ἐγενόμην τῆς ἡμέρας συγκαίόμενος τῷ καύματι. ἐν τῷ τοῦ παρόντος γὰρ βίου καύματι δεόμεθα τοῦ ποιμαίνοντος, διὰ τὰ μεσημεριὰ δαιμόνια· λέγει γὰρ πρὸς τὸν εὐπειθῆ· οὐ βοηθήσεται ἀπὸ δαιμονίου μεσημερινοῦ ὁποῖον καὶ τὸ, Ὁ ἡλιος οὐ συγκαύσει σε· ἐπεὶ παρὸ τὰς ἀσθενείας ἡμῶν φέρων καὶ περὶ ἡμῶν ὀδυνηθεὶς ἐγένετο ὑπὲρ ἡμῶν συγκαίόμενος τῷ καύματι· ἵνα ἐξαγοράσῃ ἡμᾶς ἀπ' αὐτῶν· ὡς καὶ ἀπὸ τῆς κατάρως τοῦ νόμου, γενόμενος ὑπὲρ ἡμῶν κατάρως· ποιμαίνει δὲ καὶ ἐν κρίνοισι, καὶ μέχρι παρέλθωσιν αἱ σκιαί τοῦ βίου· κατὰ τὸ, ὡς σκιαί ἡμέρας ἡμῶν παρήρουν· ἰσως δὲ καὶ πρὸ τῆς ἐπιδημίας αὐτοῦ, διὰ νόμου καὶ προφητῶν, ἐν κρίνοισι ἐποίμην ἐτι καυσωνος ὄντος· μετὰ δὲ τὴν ἐπιδημίαν, ποιμαίνει μὲν, ἀλλ' οὐκ ἐν κρίνοισι· ὡς γὰρ τῆς ἡμέρας διαπνευσάσης εἴρηται, τὸ ἀγαπητὸν, γινώσχετε ὅτι ἐσχάτη ὥρα ἐστίν.

Ἀποστρέψον, ὁμοῦσθητι σὺν, ἀδελφεοὶ δέ μου, τῷ δόρκῳ· ἡ νεβρῶ ἐλάττω ἐπὶ τὰ ὄρη τῶν κοιλωμάτων.

Τὰ πρότερα πρὸς τὰς νεανίδας εἶπεν ἡ νύμφη, τὰ δὲ νῦν πρὸς τὸν νυμφίον· ὥστε τῷ παρόντι καιρῷ ἀρμόττουσαν ἀναλαβεῖν ὁμοιότητα πρὸς μὲν τὸν δόρκωνα, διὰ τὸ διορατικόν· πρὸς δὲ νεβρὸν ἐλάττω, δι' ἀφανισμῶν τοῦ τῶν ὄρων γένους· ταῦτα δὲ ποιῶν ἐν τοῖς ὄρει τοῦ κοιλωμάτων, ἀποστρέψον λέγουσα, ἐκ τοῦ ἐν μορφῇ ὑπάρχειν Θεοῦ· καὶ ἀνάλαβε ταῦτα διὰ τὴν ἀγάπην τὴν πρὸς ἐμὲ τοῖς ἀνθρώποις ἐπιδημῶν· ὡν οἱ πλείους διὰ τὴν κακίαν ἐν κοιλωμασι διατρέουσιν· ὄρη δὲ κοιλωμάτων, οἱ τῶν κακῶν ὑπερανέχονται δίκαιοι· ἀποστρέψας δὲ ὁ λόγος ὁμοιοῦται, ἐν μὲν τοῖς ἀνακειμένοις τῇ θεωρίᾳ, δόρκωνι· ἐν τοῖς πρακτικωτέροις δὲ καὶ καθαριτικοῖς τῶν ἀντικειμένων δυνάμεων, ἐλάττω νεβρῶ· τὸ δὲ, ἡ νεβρῶ, παραδιαφεύγει· ὁ δὲ Θεοδότιος εἶπεν, ἐπὶ τὰ ὄρη θυμμάτων· οὐδὲν ἤττον τοὺς ἀγίους δηλῶν.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Γ'.

Ἐπὶ τὴν κοίτην μου ἐν νύκτι ἐζήτησα ὃν ἠγάπησεν ἡ ψυχὴ μου· ἐζήτησα αὐτόν, καὶ οὐκ εὗρον αὐτόν· ἐκάλεσα αὐτόν καὶ οὐκ ἀπήκουσέ μου· ἀναστήσομαι δὴ καὶ κυκλώσω ἐν τῇ πόλει, ἐν ταῖς ἀγοραῖς, καὶ ἐν ταῖς πλατείαις· καὶ ζητήσω ὃν ἠγάπησεν ἡ ψυχὴ μου· ἐζήτησα αὐτόν, καὶ οὐκ εὗρον αὐτόν· ἐκάλεσα αὐτόν, καὶ οὐκ ἀπήκουσέ μου· εὐρον δὲ με οἱ τηροῦντες, οἱ κυκλῶντες ἐν τῇ πόλει· μὴ ὃν ἠγάπησεν ἡ ψυχὴ μου ἴδετε ; ὡς μικρὸν ὅτε παρήλθον ἀπ' αὐτῶν, ὥς οὐκ εὗρον ὃν ἠγάπησεν ἡ ψυχὴ μου· ἐκράτησα αὐτόν, καὶ οὐκ ἀφῆκα αὐτόν· ὥς οὐκ εἰσήγαγον αὐτόν εἰς οἶκον μητρὸς μου καὶ εἰς τὸ ταμιεῖον τῆς συλλαβούσης με.

Περὶ τῶν πρὸ τοῦ γάμου μυστηρίων εἰπὼν, νῦν αὐτὸν διὰ νυκτὸς ἐπὶ τὴν κοίτην καλεῖ· ἀπορρήτων ἐθέλων κοινωνεῖν, καὶ τῆς τελειώσεως μετασχεῖν ἀναπαύσεως· τοῦτο γὰρ ἡ κοίτη· τὸ δὲ ἐν νύκτι, ἐν ἡσυχίᾳ καιρῷ, καὶ πόρῳ τῆς ὕψεως τῶν μὴ τὰ τοιαῦτα θεωρεῖν δυναμένων· δεῖ δὲ ἀγάπῃ τὴν ψυχὴν προτετρωσθαι τοῦ ἐπὶ τὴν κοίτην ζητούντος τὰ τοῦ θείου λόγου βαθύτερα· περιμένειν δὲ τὴν τῆς ποθοῦσης ἀνάστασιν ὁ ποθούμενος· ὡς ἀν' ἐπιτείνας.

τὸν ἔρωτα κατὰ καιρὸν ἑαυτὸν ἐμφανίσαις τῇ χαμοῦ-
ση πλεῖστα παρὰ τὴν ζήτησιν τὴν αὐτοῦ· εἰπούσα γὰρ
ὅτι ἐπὶ τὴν κοιτὴν μου ἐν νυκτὶ ἐζήτησα ὅν ἡγά-
πησεν ἡ ψυχὴ μου, καὶ ἔτι ἐζήτησα αὐτὸν καὶ
οὐχ εὗρον, ἐπάγει· ἀναστήσομαι δὴ καὶ κυκλώσω
οὐκοῦν ὀπτιασμὸν καὶ τὴν κατὰ μυσιν ἀποθέμενοι,
διαναστῶμεν πειθόμενοι τῷ λέγοντι, *Ἐγείραι δὴ ὁ
καθεύδων*· ὅλος δὲ ὁ κόσμος, ἡ πόλις ὃν ἐκπεριελθὼν
δεῖ τῇ περὶ αὐτοῦ θεωρίᾳ γινόμενον ἐν ταῖς σοφαῖς
διδασκαλίαις· αὐταὶ γὰρ αἱ ἀγοραὶ ὅθεν τι χρησιμὸν
ἔστι λαβεῖν, ἀλλὰ καὶ ἐν ταῖς πλατείαις· σοφία γὰρ ἐν
ἐξόδοις ὕμνεται, ἐν δὲ πλατείαις παρῆρσιαν ἀγει·
κεκελεύσμεθα δὲ καὶ ἡμεῖς ἐπὶ τὸ πλάτος τῆς καρ-
δίας ἡμῶν γράψαι· μείζονα δὲ ζητούσα ἢ κατ' ἀγορὰς
καὶ πλατείας μὴ εὐρηγένοι· φησὶ· πλήν ὁδεύει ἐπὶ τὴν
εὐρεσιν, εὐρισκομένη ὑπὸ τῶν τηρούντων τὴν πόλιν
καὶ κυκλούντων αὐτήν· εἰεν ἂν τὰ λειτουργικὰ πνεύ-
ματα· οὗτοί εἰσιν οὓς ἐξαπέστειλε Κύριος περιοδοῦσαι
τὴν γῆν· ὧν δὴ περὶ τοῦ ποθομένου πυνθάνεται· οὐκ
ἀναγέγραπται δὲ τοῦτων ἀπόκρισις· διδασκόμεθα δὲ
εἰ μέλλομεν εὐρεῖν τὸν ποθοῦμενον, ὀλίγον τι παρελ-
θεῖν, καὶ κρείττους γενέσθαι τῶν τοιούτων ἀγγέλων·
περὶ ὧν ὁμοίαν ἐν Ἐπιστολῇ λέγειν ὁ Πέτρος διδάσκων
τὴν ὑπεροχὴν τῶν τοῖς τελείοις ἀποκειμένων· εἰς αὐ-
τὸν ἐπιθυμοῦσιν ἄγγελοι παρακλῆσαι· ἀγαπήτῶν δὲ
βραχύ τι· τοὺς τοιούτους παρενεγκεῖν, ἵν' εὐρεθῇ τὸ
ποθοῦμενον, καὶ εὐρεθὲν κρατηθῇ, καὶ κρατηθὲν μὴ
νοηθῇ· ἀνόνητος γὰρ ἡ κράτης, εἰ μὴ τὸ νοηθὲν
συνεχῆς μελέτη κρατήσῃ· διὸ φησιν· οὐκ ἀφῆκα
αὐτὸν, ὥς οὐ εἰσῆγαγον αὐτὸν εἰς οἶκον μητρὸς
μου· ἵνα καὶ μετὰ τὴν ἐντεῦθεν ἐξόδον, εἰέλθοι αὐτῷ
εἰς τὸν οἶκον τῆς ἀνω Ἱερουσαλὴμ, ἔνθα εἰσάγῃ τὰ
κοινότερα τῶν τοῦ λόγου θεωρημάτων· τὰ δὲ ἀπορρή-
τετερα εἰς τὰ ταμεία τῆς συλλαβοῦσης τὴν νόμῳ
ἢ αὐτῇ δὲ μήτηρ καὶ συλλαβοῦσα δηλοῦται, διὰ τὸ ἐν
τῇ συλλήψει τὴν ἀρχὴν τῆς συστάσεως εἶναι· μήτηρ
δὲ λεγομένη μετὰ τὴν μόρφωσιν, καὶ τὴν τοῦ συλ-
ληφθέντος τελείωσιν.

*Τίς αὕτη ἡ ἀναβαίνουσα ἐκ τῆς ἐρήμου ὡς στε-
λέχη καπνοῦ τεθυμιαμένη; σμύρνα καὶ λίβανος
ἀπὸ πάντων κοριοτῶν μυρσῶν;*

Καλὴ λίαν ἡ ἀναβαίνουσα βίβη καὶ λόγῳ ψυχῇ, φυ-
γούσα τὰ παρὰ τοῖς πολλοῖς ἀμαρτήματα, ἅπερ ἐξ
ἐρήμου λέγεται ἀναβαίνειν· τὸ δὲ τὸν δίκαιον εἶναι
Χριστοῦ εὐωδίας ἐν παντί τόπῳ τοῖς σωζομένοις,
τεθυμιαμένη νοεῖται παραπληρώσει στελέχεσι,
καπνὸν ἡδὺν ἀναπέμπουσιν, εὐφραίνοντα τὰς τῶν
μακαριζόντων ἀναπνοάς.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Δ'.

*Ὡδόντες σου ὡς ἀγέλαι τῶν κεκαρμένων αἱ ἀνέθη-
σαν ἀπὸ τοῦ λουτροῦ· αἱ αἰῶσαι διδυμύουσαι,
καὶ ἀτεκνύουσιν οὐκ ἔστιν ἐν αὐταῖς.*

Διδυμύουσαι δὲ ἄλλως, διὰ τὸ διττὸν τῆς νοήσεως
τῆς τερητῆς (6) καὶ πνευματικῆς.

*Ὡς σπαρτίον τὸ κόκκινον χειλὶ σου, καὶ ἡ λαλὶὰ
σου ὡραία.*

Ἦγουν ἔστω διάπυρος ἡ τοῦ λόγου παρασκευὴ ὡς
κερδῆσαι τὸν ἀκροατὴν δυναμένη, ἢ καὶ τὸ εἶναι μόνον

²¹ Ephes. v, 14. ²² I Petr. i, 12. ²³ II Cor. ii, 15.

(6) Τερητῆς. Forte τηρητῆς. Edit.

A ut extenso amore se opportune manifestet multum
in eo querendo laboranti. Cum enim dixit, *in
lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima
mea; quæsiui illum et non inveni*, subjicit: *surgam
et circuibō*. Reclinationem igitur et gravatos oculos
objicientes consurgamus, animusque audientes di-
centi: *Surge qui dormis* ²¹. Universus autem mun-
dus civitas est quam nobis circumeundum illius
contemplatione in sapientibus doctrinis, quæ ipsæ
sunt vici. Hinc nobis aliquid utilitatis percipiendum
est, nec non et in plateis. Sapientia enim in viis
celebratur, in plateis vero liberius agit. Jussi su-
mus et ipsi super cordis nostri latitudinem scribere.
Majorem vero quærens per vicus et plateas non inve-
nisse dicit; pergit tamen ad querendum, et invenitur
B ab illis qui custodiunt urbem et circumeunt illam.
Hi sunt spiritus ministrantes quos præmisit Dominus
circumeundum terram. Hos igitur de dilecto inter-
ad rogat. Non autem illorum refertur responsum. Do-
cenur autem, si cupimus invenire dilectum, ali-
quantulum egredi, et meliores fieri istis, de quibus
videtur in Epistola disserere Petrus, cum eorum
quæ nos in consummatione manent præcellentiam
docens, ait, *in quem desiderant angeli prospicere* ²².
Istos autem modicum prævertere optandum est, ut
inveniat dilectus, et inventus superetur, -et su-
peratus non cogitetur. Quippe incassa est possessio,
nisi cogitatum assidua sollicitatio superet. Ideo
dicit: *non dimittam eum, donec introducam eum in
domum matris meæ*; ut et postquam hinc disces-
serit, cum eo ingreditur in domum supernæ Hiero-
solymæ, ubi profundiora scrutetur in verbi con-
templatione; nefandiora vero in illius cubiculum
quæ sponsam genuit. Ipsa vero mater quasi concipiens
ostenditur, propterea quod in conceptione si-
tum est coordinationis initium. Mater dicitur post
formationem et concepti perfectionem.

*Vers. 6. Quæ est ista quæ ascendit per desertum,
sicut virgula sumi ex aromatibus myrrhæ et thuris
et universi pulveris pigmentarii?*

Pulchra nimirum proficiens vita et ratione ani-
ma, atque ea quibus plerique errant devitans, quod
est ascendere per desertum; justum esse, hoc est
bonus odor Christi in omni loco in iis qui salvi sunt ²³,
sicut virgula sumi ex aromatibus myrrhæ, delectantia
D beatorum spiritalium.

CAPUT IV.

*Vers. 2. Dentes tui sicut greges tonarum, quæ
ascenderunt de lavacro, omnes gemellis fetibus,
et sterilis non est in eis.*

Quæ gemellos edunt fetus, scilicet propter dupli-
cem mentis vim, id est speculativam et spiritualem.

*Vers. 3. Sicut vitta coccinea, labia tua: et eloquium
tuum dulce.*

Ergo sit inflammatus sermonis apparatus, ut au-
dientes captare possit, et salutiferam vivificantemque

verborum e labiis effluentium ostendat virtutem, et quasi mersorum in vero Christi sanguinis potu.

VERS. 3. Sicut fragmen mali punici, ita genæ tuæ, eo quod intrinsecus latet.

Adjunxit prudentiæ laudi laudem et silentii; novit enim sponsa decori eloquii laudatque silentii tempora. Et sicut fidelis spiritu abscondit res, ita sponsa in profundo abscondit contemplationes, quasi cocca mali punici, singula proprio ordine adnata in vitæ ratione. Ideo subjicit: *Præter silentium tuum*; ostendens silentio abscondita dogmata sicut cocca mali punici sub ejus tegmine.

VERS. 4. Sicut turris David collum tuum, quæ ædificata est cum propugnaculis: mille clypei pendent ex ea, omnis armatura fortium.

Aquila *Thalpioth propugnacula* interpretatus est; Symmachus vero *cacumina*; cui auxiliator quod ad propugnandum turris ædificata est sapientia, a qua sicut clypei pendent credita dogmata, quæ quidem singulariter vocat Apostolus fidei clypeum. Armatura autem fortium, sunt fortiter commoventes sermones. Pro propugnaculis, *præcepta* interpretatur quinta translatio, spiritum magis quam litteram secuta; ubi enim desunt præceptorum fundamenta, veram ædificare scientiam impossibile est.

VERS. 5 seq. Duo ubera tua, sicut duo hinnuli capreae gemelli, qui pascuntur in liliis, donec aspiret dies et inclinentur umbræ.

Rationem æquiparat sponsæ uberibus, perspicacissima est; ideo assimilat duobus hinnulis capreae gemellis, qui pascuntur in floridis et suave olentibus locis, spiritualia et sensibilia designans; hinnulos vero, quod nunc partim cognovimus. Cum autem perfectio venerit, pueritiam abjiciemus; cum præsentis vitæ æstus subsidat, et refrigerii tempus adfuerit, solutis tenebris. Tenebræ enim sunt præsens vita; tunc enim ut perfecti, sed non ut hinnuli pascemur.

VERS. 9. Vulnerasti cor meum, soror mea sponsa, vulnerasti cor meum, in uno oculorum tuorum, et in uno crine colli tui.

Insertum dicitur quodcumque in sponsæ collo inseritur et crescit. Si autem, ut duo hinnuli capreae erant sponsæ ubera, quam pulchra sunt intelligitur non admirabiliter dictum de intellectu, sicut dixi, sed duplicem prodigii vim et pulchritudinis augmentum ostendit. Similiter *vulnerasti cor meum*, his usitatum. Vestimenta autem sponsæ, sunt qui induerunt Christum Jesum, viscera misericordiæ, et benignitatem, et humilitatem²²; labia sunt discipuli, faviq[ue] mellis sermones boni; favos enim et mel confecerunt prophætæ et apostoli.

VERS. 12. Hortus conclusus soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus.

Bis hortus conclusus dicitur, quod progressus primo, deinceps perfectionem innuit, cum mens ejus

καὶ ζωτικὸν ὁλοὶ τῶν διὰ τοῦ χειλοῦς ἐξιόντων ῥημάτων, ὁλοὶ βαπτομένων ἐν τῇ ἀληθινῇ πόσει τοῦ αἵματος τοῦ Χριστοῦ.

Ὡς λέπυρον τῆς ῥόας μὴλόν σου ἐκτός τῆς σιωπῆσώς σου.

Προστίθισι τῷ τῆς σωφροσύνης ἐπαίῳ, τὸν ἀπὸ τῆς σιωπῆς ἐπισταμένης τῆς νόμφης καιροῦς λαλιᾶς ὥραϊας καὶ ἐπαινουμένης σιγῆς· καὶ ἐπεὶ πιστὸς πνοὴ κρύπτει πράγματα καὶ ἡ νόμφη ἐν τῷ βάθει κρύπτει τὰ θεωρήματα τοὺς οἰοῦν κόκκους τῆς ῥόας ἕκαστος ἐν τῷ ἰδίῳ τάγματι σεσωματοποιημένον ἐν τῷ ἡγεμονικῷ διδὲ πῆγαγεν· Ἐκτός τῆς σιωπῆσώς σου· δηλῶν τὰ σιωπούμενα δόγματα ὡς κόκκους ῥόας ὑπὸ τὸ λέπυρον αὐτῆς.

Ὡς πύργος Δαυὶδ τράχηλός σου, ὃ ὀφκδομημένος ἐν θαλιῳδ· χίλιοι θυρεοὶ κρέμανται ἐπ' αὐτόν, πᾶσαι βολίδες τῶν δυνατῶν.

Ἀκύλας τὸ θαλιῳδ ἐπάλξεις ἐκδεδωκεν· ὁ δὲ Σύμμαχος, ὕψη· ὃ ἀκολουθεῖ τὸν ὑπὲρ τὰς ἐπάλξεις πύργον εἶναι τὴν σοφίαν, ἥς ὁμοίως ἡρτηνται θυρεοὶ μὲν τὰ πεπιστευμένα δόγματα, ἅπερ εἶπεν ἐνικῶς ὁ Ἀπόστολος θυρεὸν πίστει· βολίδες δὲ τῶν δυνατῶν, οἱ δυνατῶς ἀνατρέποντες λόγοι τῶν ἐναντίων τῆς ἀληθείας τὴν πιδανότητα· ἀντὶ δὲ τοῦ ἐπάλξεις, ἐνταλὰς ἐκδεδωκεν ἡ πέμπτη ἐκδοσις, τὸν νοῦν μάλλον ἢ τὴν λέξιν ἐρμηνεύουσα· μὴ προσποκειμένων γὰρ ἐντολῶν, οἰκοδομηθῆναι τὴν ἀφευδῆ γνώσιν ἀδύνατον.

Δύο μαστοὶ σου, ὡς δύο νεβροὶ διδυμοὶ δορκάδος οἱ νεμομένοι ἐν τοῖς κρίνοις, ὥς οὐ διαπνεύσῃ ἡ ἡμέρα καὶ κινήθωσιν αἱ σκιά.

Τὸ ἡγεμονικόν, ὡς ἐπὶ νόμφης μαστοὶ· ὅπερ ἐστὶν ἐξυδερκέστατον διὰ παρείχεσε δύο νεβροὺς δορκάδος νεμομένους ἐν ὥραϊς τόποις καὶ εὐώδεσι· σημαίνων τὰ τε νοητὰ καὶ αἰσθητὰ· νεβροὺς δὲ, ἐπειδὴ νῦν ἐκ μέρους γινώσκωμεν· ὅταν δὲ τὸ τέλειον ἔλθῃ, καταργούμεν τὴν νηπιότητα· ὅταν ὁ καύσων τοῦ παρόντος βίου παύσῃται, καὶ καιρὸς τῆς ἀναψύξεως ἐπιστῇ, λυομένης καὶ τῆς σκιάς· σκιά γάρ ἐστιν ὁ παρὼν βίος· τότε γὰρ ὡς τέλειοι, ἀλλ' οὐχ ὡς νεβροὶ νεμηθσόμεθα.

Ἐκαρδίωσας ἡμᾶς, ἀδελφῇ μου νόμφη· ἔκαρδίωσας ἡμᾶς ἐπὶ ἀπὸ ὀφθαλμῶν σου, ἐν μῦθῳ ἐνθέματι τραχήλου σου.

Τὸ ἐνθέμα εἰρηται παρὰ τὸ ἐντίθεσθαι· καὶ ἐνορμᾶσθαι τῷ τραχήλῳ τῆς νόμφης· εἰ δὲ ὡς δύο νεβροὶ δορκάδος ἔμειναν οἱ μαστοὶ τῆς νόμφης, τὸ τί ἐκαλλιώθησαν; οὐκ ἂν ἐρρέθη θαυμαστικῶς περὶ τοῦ, ὡς ἔφην, διανοητικοῦ, ἀλλὰ καὶ τὸ διπλοῦν τοῦ θαύματος τὴν αὐξῆσιν τοῦ κάλλους ὑπέδειξεν· ὅποιον τὸ ἔκαρδίωσας ἐκ δευτέρου ῥῆθ'· ἱμάτια δὲ τῆς νόμφης, οἱ ἐνδεδυμένοι Χριστὸν Ἰησοῦν, σπλάγχνα οἰκτιρμῶν καὶ χρηστότητα καὶ ταπεινοφροσύνην· χεῖλη δὲ οἱ διδάσκαλοι· καὶ κηρία μέλιτος λόγοι καλοὶ· εἰργάσαντο δὲ κηρίον καὶ μέλι προσφῆται καὶ ἀπόστολοι.

Κῆπος κεκλεισμένος, ἀδελφῇ μου νόμφη· κῆπος κεκλεισμένος, πηγὴ ἐσφαρισμένη.

Δεύτερον, τὸ κῆπος κεκλεισμένος ἐρρέθη, τὸ μὲν ἐπὶ προκόπτοντος, τὸ δὲ ἐπὶ τελείῳ, ὅτε τὸ ἡγεμο-

²² Rom. xiii, 14; Coloss. iii, 12.

νικῶν αὐτοῦ καθορθέν, τῇ τῆς θεολογίας σφραγίδι· A τετύπεται· ἡ καὶ νῦν μὲν ἡ νύμφη κῆπος ἐστὶν κλεισμένος μόνον, ἐν δὲ τῷ μέλλοντι αἰῶνι διὰ τὴν τελειότητα καὶ τὸ βέβαιον, καὶ πληρὴ ἐστὶν ἐσφραγισμένη. Παντὶ γὰρ τῷ ἔχοντι δοθήσεται καὶ περισσευθήσεται· νῦν μὲν οὖν ἡ Γραφή κῆπον εἶναι ἀπλῶς· ἀλλαχοῦ δὲ ὡς περὶ ἐτέρου, καὶ τὸ λαχυνείας προστίθουσιν.

Ἐξεγέρθητι, Βορρᾶ, καὶ ἔρχου, Νότα, διάκνευσον κηπὸν μου, καὶ βευσάτωσαν ἀρώματά μου.

Ἔοικεν ἐπιτιμῶν ἡ νύμφη τῷ Βορρέᾳ, τὴν ἐξουσίαν λαβοῦσα παρὰ τοῦ ἐπιτιμησαντος τῷ ἀνέμῳ νυμφίου· διὸ παρὰ τοῖς τρισὶν εὐαγγελισταῖς ἐπιτιμηθῆναι τῷ ἀνέμῳ εἰρηται· οἱ δὲ ἄνεμοι ἀπλῶς ὑπακούουσιν αὐτῷ· Χριστὸς οὖν ἐξουσιούμενος τοῦ διαβόλου, εἰσποικίζεται ταῖς ψυχαῖς· περὶ οὗ τοῦ, ὁ Θεὸς ἀπὸ θαιμᾶν B ἦξει, τούτεστιν ἐκ Νότου.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Ε΄.

Ἀνοίξον μοι, ἀδελφὴ μου, κλησίον μου, περιστέρα μου, τελεία μου, οἷ ἡ κεφαλὴ μου ἐπλήσθη δρόσου, καὶ οἱ βόστρυχοί μου ψεκάζων νυκτός.

Ἀναγκαίως ἡ τοῦ μοι προσθήκη τοῦ ἀνοίξον· ἐστὶ γὰρ καὶ ἀντικειμένης δυνάμεσιν ἀνοίξαι· ὡς περὶ ὀχληρᾶς δὲ τῆς δρόσου λέγειν δοκεῖ, ὡς καὶ περὶ τῶν τῆς νυκτὸς ψεκάζων· ἀνάπαυαν γὰρ ἔοικεν ἀπὸ τούτων ἐπιτητεῖν. Ἀκόλουθα ταῦτα τοῖς πρώτοις· μετὰ γὰρ τὴν ἀνάστασιν εἰσῆλθε τῶν θυρῶν κεκλεισμένων καὶ καλεῖ τὸν Θωμᾶν, καὶ δι' αὐτοῦ πᾶσαν ἀπιστον ψυχὴν, ἀνοίξαι τὴν ἰδίαν καρδίαν καὶ τὴν τῆς ἀναστάσεως χωρῆσαι πληροφορίαν· καλεῖ δὲ αὐτὸν τελείαν εἰπόντα, ὁ Κύριός μου καὶ ὁ Θεός μου· ἡ δὲ δρόσος δὲ C δηλοῖ τὴν κατὰ τὸν ὁρθρον ἀνάστασιν, ὅτε κάτεισι δρόσος.

Ἀδελφιδὸς μου παρήλθε· ψυχὴ μου ἐξῆλθεν ἐν λόγῳ αὐτοῦ.

Ἦνίκα ἔφθασεν ἡ νύμφη τὸ κλειθρον, ὥστε τὴν ψυχὴν ἀναπετάσαι τῷ λόγῳ, τότε μόνῃν τὴν χεῖρα καὶ τινὰς ἑαυτοῦ δέξας πράξεις παρελήλυθεν, ὡς μηδέπω τὸ πλεον εἰς θέαν χωρούσης τῆς νύμφης· ἅμα δὲ καὶ οἰκονομεῖ πλεον αὐτῆς ἐπιτείνειν τὸν ἔρωτα· ἐξέρχεται καὶ ἐκδημεῖ τοῦ σώματος ἡ ψυχὴ διὰ τὸν τοῦ νυμφίου λόγον ἔχουσα ἐν οὐρανῷ τὸ πολίτευμα.

Ἐζήτησα αὐτὸν, καὶ οὐχ εὔρον· ἐκάλεσα αὐτὸν καὶ οὐχ ἀπήκουσέ μου.

Συνεχῶς ἡ ψυχὴ τὸν νυμφίον λόγον ἐπιζητεῖ· καὶ εὐρούσα πάλιν ἐτέροις ἀπορούσα ζητεῖ· κἀκεῖνα θεωρήσασα ποθεῖ τὴν ἐτέρων ἀποκάλυψιν καὶ τυχοῦσα τούτων, ἐπ' ἄλλοις εὐχεται τὸν νυμφίον ἐπιδημεῖν.

Ἀδελφιδὸς μου λευκὸς καὶ πυρρὸς, ἐκλελοχισμένος ἀπὸ μυριάδων.

Ἦ λευκὸς ἐπειδὴ ὁ Θεὸς ἀληθινός, πυρρὸς δὲ διὰ τὴν σάρκωσιν.

Κεφαλὴ αὐτοῦ χρυσοῖον κεφᾶλ'· βόστρυχοι αὐτοῦ ἐλάται, μέλανες ὡς κόραξ.

Οἱ βόστρυχοι διὰ τὴν πυκνότητα παραβάλλονται ταῖς τῶν φοινίκων ἐλάταις, ἃς φασὶν ἀντὶ σπέρματος εἶναι ταῖς θηλείαις φοινίξιν, ὥστε καρπὸν φέρειν

A perspecta theologiae signo signata est. Nunc etiam sponsa tantummodo hortus conclusus est, at in ævo futuro propter perfectionem et firmitatem, fons etiam signatus est. *Omni enim habenti dabitur et superabundabit*²⁵. Nunc igitur Scriptura hortus solummodo est; alibi vero, quasi de alio, addit hortus olerum²⁶.

VERS. 16. Surge, Aquilo, et veni, Auster, perfusa hortum meum, et fluant aromata illius.

Videtur objurgare sponsa Aquilonem, auctoritate accepta a sponso ventum criminante. Ideo apud tres evangelistas objurgatum fuisse ventum dicitur: *et venti obediunt ei*²⁷. Christus igitur animas eorum inhabitat qui dæmones depulerunt; quod vero ad illud, *Deus a Theman veniet, ab Austro*²⁸ intelligendum.

CAPUT V.

VERS. 2. Aperi mihi, soror mea, amica mea, columba mea, immaculata mea; quia caput meum plenum est rore, et cincinnati mei guttis noctium.

Necessario post aperi mihi additur; cavendum enim ne adversariis potestatibus aperiatur; quasi de molesto rore, vel de nocturno humore illud dicitur; requiem enim ex iis videtur querere. Quæ quidem prioribus sunt congrua. Postquam enim surrexit ingressus est oclusis januis; et invitat Thomam, et per eum omnem incredulam animam, proprium cor aperire, plenamque resurrectionis fidem accipere; invitat eum omnibus absolutis dicere: *Dominus meus et Deus meus*. Ros autem ostendit matutinam resurrectionem; mane enim ros decedit.

VERS. 6. At ille declinaverat atque transierat. Anima mea liquefacta est ut locutus est.

Cum ad pessulum sponsa properat, ad animam verbo patefaciendam, tunc unam manum et quosdam ipsius ostendens actus, præterit, quasi nondum plerumque ad contemplationem veniente sponsa; quod simul fit ut illius magis augeatur amor. Egreditur receditque a corpore anima propter sponsi verbum, habens in cælo civitatem.

VERS. 9. Quæsi vi illum et non inveni, vocavi eum et non respondit mihi.

Perpetuo anima sponsi verbum querit; et cum invenerit, rursus ab aliis indigens petit; et cum illa contempleretur, cæterorum cupit revelationem; horumque compos, ad alia precatur sponsum descendere.

VERS. 10. Dilectus meus candidus et rubicundus, electus ex millibus.

Albus, quia Deus verus, rubicundus propter incarnationem.

VERS. 11. Caput ejus aurum optimum: comæ ejus sicut elatæ palmarum, nigra quasi corvus.

Comæ propter densitatem cum palmarum elatos comparantur, quas dicunt seminis loco esse femineis palmis, ut esculentum fructum ferant;

²⁵ Matth. xiii, 12. ²⁶ III Reg. xxi, 2. ²⁷ Matth. viii, 27; Marc. iv, 40; Luc. viii, 25. ²⁸ Habac. iii, 5.

propter vero profunditatem sternorum quasi capillorum sermonum, nigræ laudabiliter nominantur, prout ad sponsi pulchritudinem spectant. *Ut corvus* vero, non tantum opinor propter colorem; quippe symbolice designat profundissimas plenasque caliginis et humoris in nubibus auras: de quibus Job dixit: *Quis præparat corvo escam suam, quando pulli ejus clamant ad Deum* ³⁹? Paravit enim profundissimis mentem multam escam Deus, quorum discipuli, velut pulli precibus vacantes, ad Dominum clamaverunt, errabundi et quærentes alimenta in iis quibus indigent.

Vers. 13. *Genæ illius sicut areolæ aromatum consitæ a pigmentariis.*

Per genas Christi intelligendi sunt qui ministri facti sunt verbo Dei et spiritali esca. Propter quidem plenitudinem boni odoris bonorum operum, verborumque, areolis aromatum assimilati sunt; propter vero consitum in eis multiplicem in omni coordinatione scripturæ sermonem semper fructus suave olentes fructificantes.

Vers. 14. *Venter ejus pyxis eburnea, distinctior sapphiris.*

Venter verbi mysteriorum capaces innuit, id est paratos ad intus suscipiendum; pyxis vero, ad servandum idoneos; splendorem pelluciditatemque ebur significat. Talis venter, hæc pyxis eburnea, sapphiri lapide distinguitur, qui est Christus. Quicumque igitur venter verbi est, hic absque timore Dominum in ventre suscipit, paritque salutis spiritum. Quapropter et venter victimæ in Levitico abluatur ⁴⁰, ut nihil stercoris habeat.

CAPUT VI.

Vers. 5. *Pulchra es, amica mea, suavis et decora sicut Jerusalem, terribilis ut castrorum acies ordinata.*

Quo magis sponso fit propior, clarioribus equiparatur. Cum enim illam pulchram, formosam atque amicam prædicaverit, addit sicut Jerusalem; terribilem quoque perfectam ait Ecclesiam; sive adversariis potestatibus, quæ vultus ejus pulchritudinem contueri nequeunt; sive inferioribus ipsa, quæ videntur omnino instructæ atque ordinatæ. Symmachus vero edit: *non ordinatæ acies*; stupor enim sunt, quasi acies instructa hostibus terrorem incutientes.

Vers. 4. *Averte oculos tuos a me, quia ipsi me avolare fecerunt.*

Ecclesia decus et pulchritudinem Christi conspiciat; potest perfectius ejus divinitatem inspicere, prout omnia per ipsum facta sunt. Maxime letatur oculorum potestate anima sive Ecclesiæ, sive verbi sponsæ. Alis ipsam avolare rationalibus ad auras jubet, ut ad fastigium veniat perfectionis, ut et ipsa eum videat avolantem, nec jam in ipsam descendentem, possitque dicere, etsi cognoverimus secundum carnem Christum, sed nunc non jam

A ἐδόξimon· διὰ δὲ τὴν βαθύτητα τῶν ὡς περ ἐκφύεων ἀντὶ τριχῶν λογισμῶν, μέλανες ἐπαινετῶς ὀνομάζονται, τῇ τοῦ νυμφίου συμβαλλόμενοι κάλλει· τὸ δὲ ὡς κόραξ, οὐχ ἁπλῶς οἶμαι διὰ τὸ χρῶμα· σύμβολον δὲ τῶν βαθυτάτων εἶναι καὶ πεπληρωμένων σκοτεινοῦ ὕδατος ἐν νεφέλαις ἀέρων· περὶ ὧν εἶπεν ὁ Ἰώβ· *Τίς δὲ ἠτοίμασε κόρακι βορὰν*; νεοσσοὶ δὲ αὐτοῦ πρὸς Κύριον κεκράζονται· ἠτοίμασε γὰρ τοῖς βαθυτέροις τὸν νοῦν, πολλὴν τροφὴν ὁ Θεὸς, ὧν οἱ μαθηταὶ νεοσσοὶ εὐχαῖς σχολάζοντες, πρὸς Κύριον κεκράγασιν· πλανώμενοι καὶ ζητούντες τὰ ἐν αὐτοῖς ἐπαπορουμένοις ὑπ' αὐτῶν τιτά.

Σιαγόνες αὐτοῦ ὡς σιάλαι τοῦ ἀρώματος, φύουσαι μυρεψικά.

B Σιαγὼνας Χριστοῦ τοὺς διακονομένους λόγῳ Θεοῦ καὶ τροφῇ πνευματικῇ νοητέον· διὰ μὲν τὴν πληρότητα τῆς εὐωδίας τῶν καλῶν ἔργων καὶ λόγων, εὐκρίτως σιάλαις τοῦ ἀρώματος· διὰ δὲ τὸ ἐρρῶζόμενον ἐν αὐταῖς ποικίλον ἐν πάσῃ συνθέσει γραφῆς λόγον αἰ καρποφοροῦντας μυρεψικόν.

Κοιλία αὐτοῦ πυξίον ἐλεφάντινον, ἐπὶ λίθῳ σαπφείῳ.

Κοιλία ἐστὶ τοῦ λόγου, οἱ χωρητικοὶ τῶν μυστηρίων, τουτέστιν οἱ κοῖλοι πρὸς ὑποδοχὴν πυξίου δὲ, οἱ πρὸς διατήρησιν ἐπιτήδευοι· κατὰ δὲ τὸ λαμπρὸν καὶ σαφὲς ἐλεφάντινον εἶναι λέγεται· ἡ δὲ τοιαύτη κοιλία, τὸ πύσιον τὸ ἐλεφάντινον, ἐπιδέδωκε λίθῳ σαπφείῳ, ὅς ἐστι Χριστός· ὅσοι οὖν εἰσι κοιλία τοῦ λόγου, οὗτοι ἀπὸ τοῦ φόβου Κυρίου ἐν γαστρὶ λαμβάνουσι, καὶ τίκτουσι πνεῦμα σωτηρίας· διὰ τοῦτο καὶ ἡ κοιλία τῆς θυσίας ἐν τῇ Λευιτικῇ πλύνεται, ὡς μηδὲν ἔχειν κοπρῶδες.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Γ'.

Καλὴ εἰ, ἡ πλησίον μου, ὡς εὐδοκία, ὥρατι ὡς Ἱερουσαλὴμ, θάμβος ὡς τεταγμένη.

Ὅσον πλησίον γίνεται τοῦ νυμφίου, χρεῖττος ἐν ἀπεικάζεται· τῇ γὰρ καλῇ καὶ ὥρατι καὶ πλησίον, προσέθηκε τὸ ὡς Ἱερουσαλὴμ· καὶ καταπληκτικὴν δὲ τὴν τετελειωμένην φησὶν Ἐκκλησίαν· πῇ μὲν, ἐν ταῖς ἀντικειμέναις δυνάμεσιν, οὐ δυναμέναις ἐναντιῶσαι τῇ κάλλει τοῦ προσώπου αὐτῆς· πῇ δὲ καὶ ταῖς ὑποδεεστέραις αὐτῆς, εὐκυαῖς ταῖς τεταγμέναις ἐν τῇ παντὶ καταστάσει· ὁ δὲ Σύμμαχος· οὐ τεταγμέναι παρατάξεις· θάμβος γὰρ εἶναι ὡς τάγμα παρεμβολῶν τοὺς πολεμίους ἐκπλήττοντα.

Ἀπόσπρεψον τοὺς ὀφθαλμούς σου ἀπεναντίον μου, ὅτι αὐτοὶ ἀνεπέτρωςάν με.

Ἡ Ἐκκλησία τῇ ὠραιότητι καὶ τῇ κάλλει ἐνορᾷ τοῦ Χριστοῦ· δυναμένη τῇ πλεονίᾳ προκοπῇ κατανοεῖν αὐτοῦ τὴν θεότητα· καθὼ πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο· εὐφραίνόμενος δὲ ἐπὶ τῇ δυνάμει τῶν ὀφθαλμῶν, τῆς εἴτε Ἐκκλησίας εἴτε νόμφης τοῦ λόγου ψυχῆς· περὶ αὐτὴν λογικοῖς ἀποστραφῆναι κελεύει πρὸς τὸ μετέωρον· ὡς ἂν ἐπ' ἄκρον ἔλθοι τῆς τελειότητος, ὡς ἂν κακείνῃ βλέπῃ τοῦτον ἐπετρωμένον, καὶ μηκέτι συγκαταβαίνοντα δι' αὐτὴν, καὶ δύνῃται λένειν, εἰ καὶ

³⁹ Job xxxviii, 41. ⁴⁰ Levit. i, 9, 15.

ἐγνωκάμεν κατὰ σάρκα Χριστόν, ἀλλὰ νῦν οὐκέτι γινώσκωμεν· τῇ σῇ τοίνυν συναντίῃ προκοπῇ, φησίν, χωρησάσης σου ἐνορῶν, καὶ μηκέτι περαιτέρω τῆς οἰκονομίας ζητεῖν.

Τρίχωνά σου ὡς ἀγέλαι τῶν αἰγῶν, αἱ ἀνέβησαν ἀπὸ τοῦ Γαλαὰδ· ὀδόντες σου, ὡς ἀγέλαι τῶν κεκαρμένων· αἱ ἀνέβησαν ἀπὸ τοῦ λουτροῦ· αἱ πᾶσαι διδυμεύουσαι, καὶ ἀτεκνοῦσαι οὐκ ἔστιν ἐν αὐταῖς.

Εἰρηται δευτέρον ταῦτα τῇ νύμφῃ, πρότερον οἶμαι τοιαύτῃ φανείῃ κατὰ τὸ ἐνδεχόμενον, ἥνίκα ἔτι ἐν τῷ βίῳ τούτῳ ἐτύγχανεν· δευτέρον ὅποτε ἦλθεν ἐπὶ τὴν τελειότητα· διὸ καὶ νῦν μόνον παρηνίξατο· **Ὀδόντες σου ὡς ἀγέλαι τῶν κεκαρμένων**· κατὰ δὲ τὸν Ἀκύλαν καὶ Σύμμαχον, **ὀδόντες σου ὡς ἀγέλαι τῶν προβάτων**, ἢ, **τῶν ἀμνάδων**· καὶ ἐπρεπεν εἰρησθαι ταῦτα ἐπὶ τῆς τελειότητος· ὡς εἶναι τὸ ἀπὸ τοῦ λουτροῦ οὐκ ἔτι πρότερον, ἀλλὰ τοῦ δευτέρου· διδυμεύουσαι δὲ τάχα, ὡς τρεφόμεναι τῇ τῶν νοητῶν καὶ αἰσθητῶν θεωρίᾳ· καὶ ὡς μηδεμίαν ἄγονον εἶναι τῆς περὶ οὐτινοσούν λόγου τροφῆς.

Ἐξήκοντά εἰσι βασιλίσσαι καὶ ὀγδοήκοντα παλλακαί, καὶ ρεάνιδες ὧν οὐκ ἔστιν ἀριθμός· μία δὲ ἔστι περιστέρα μου.

Αἱ ρεάνιδες ἀριθμῶν οὐκ ἔχουσιν· οὐ τῷ μὴ ὑποτίπτειν ἀριθμῷ, ἀλλὰ τῷ ἀξίας αὐτὰς εἶναι ἀριθμηθῆναι· καὶ τάχα τῆς αὐτῆς διανοίας ἔχεται, τῇ ἐνταῦθα διαφορᾷ τῶν νεανίδων τῶν κοινωνουμένων ὑπὸ Χριστοῦ, καὶ τὰ παρὰ Ἀποστόλου λεγόμενα περὶ ἀναστάσεως νεκρῶν, λόγῳ τάγματα φάσκοντι· ἐπειδὴ γὰρ δι' ἀνθρώπου θάνατος, καὶ δι' ἀνθρώπου ἀνάστασις νεκρῶν· ὥστε γὰρ ἐν τῷ Ἀδὰμ πάντες ἀποθνήσκουσιν, οὕτω καὶ ἐν τῷ Χριστῷ πάντες ζωοποιήσονται· ἕκαστος ἐν τῷ ἰδίῳ τάγματι· ὁ γὰρ ἕκαστος βίος καὶ λόγος καὶ διάθεσις ποιήσει προκριθῆναι ἕκαστου κατ' ἀξίαν.

Μὴ θαύμαζε, εἰ ὁ νυμφίος ἦν ἔχων καλὴν νύμφην, καὶ τάχα δευτέραν καὶ τρίτην καὶ πλείονας· ἐὰν νοήσης αὐτοῦ καὶ τὰς νύμφας, οὐ φοβηθήσῃ λέγειν ἀπὸ τοῦ Ἀσματος· **Ἐξήκοντά εἰσι βασιλίσσαι καὶ ὀγδοήκοντα παλλακαί, καὶ ρεάνιδες ὧν οὐκ ἔστιν ἀριθμός· μία δὲ ἔστι περιστέρα μου**· λόγος ἐστὶν ὁ νυμφίος· λογικὸν ζῶον ἡ νύμφη· ἐὰν νοήσῃ ψυχὴ καὶ λάβῃ ὁ νυμφίος τὴν νύμφην· ἀλλ' ἐπεὶ ἐστὶν ὁ λόγος οὗτος, οὐ μίᾳ ψυχῇ κοινωνῶν, ἀλλὰ πλείοσι καὶ διαφόροις, τιμῇ τινι βασιλικῇ καὶ διαφανούσῃ, λεγέτω τελεία περιστέρα· ταῖς δὲ βασιλικαῖς μὲν, ὑποδεεστέραις δὲ, διὰ τοῦτο ἐξήκοντα βασιλίσσαι· ἐτέραις δὲ ψυχαῖς κοινωνεῖ παιδαγωγούμεναις φόβῳ Θεοῦ· αὐταὶ εἰσιν αἱ παλλακίδες· εἰσὶ τινες καὶ ἄλλαι ψυχαὶ ὑποδεεστέραι, ἐλάττωνα φόβον ἔχουσαι· αὐταὶ εἰσιν αἱ ρεάνιδες ὧν οὐκ ἔστιν ἀριθμός· ὁ νυμφίος τοίνυν καὶ ἐνθάδε καλὰς καὶ δυναμένας αὐτῷ εἶναι καὶ κοινωνοὺς, ἐξῆλθεν ἀπὸ τοῦ παστοῦ τοῦ ἐπουρανίου, κοινωνεῖ ἀγγέλοις καὶ ἀρχαγγέλοις, αἱ τινὲς εἰσιν αἱ νύμφαι τοῦ λόγου, καὶ θρόνοι καὶ κυριότητες.

Εἰς κήπον καρπῶν κατέβην ἰδεῖν ἐν γεννήματι τοῦ χειμάρρου· ἰδεῖν εἰ ἠνθήσεν ἡ ἄμπελος, εἰ ἠρῶθησαν αἱ ῥόαι· ἐκεῖ δώσω τοὺς μαστούς μου

A cognoscimus. Tuo igitur progressu tecum convolvit, ait, cum tibi contigerit cernere, nec jam post incarnationem querere.

VERS. 4, 5. *Capilli tui sicut grex caprarum, quæ ascenderunt ex Galaad: dentes tui sicut grex ovium, quæ ascenderunt de lavacro, omnes gemellis fetibus, et sterilis non est in eis.*

Hæc denuo sponsæ dicuntur, primum, ut opinor, cum talis quantum licuit apparuerit; quando adhuc fuerit in hac vita, rursus cum ad consummationem venerit; ideoque nunc solum ambigue loquitur: *Dentes tui sicut grex ovium tonsarum*; secundum vero Aquilam et Symmachum: *dentes tui sicut grex pecorum, vel agnorum*: quod quidem decebat de perfectione dici. *De lavacro* non jam priore, sed secundo; *omnes gemellis fetibus*, merito, velut spiritualium et sensibilibus contemplatione nutritæ; nulla prorsus sterilis hoc verbi ferculo.

VERS. 7, 8. *Sexaginta sunt reginæ, et octoginta concubinae, et adolescentularum non est numerus. Una est columba mea.*

C *Adolescentularum non est numerus*; non quod numero inferiores sint, sed quod dignæ sint quæ numerentur. Atque eodem sensu habetur, ac discrimen illud inter adolescentulæ a Christo possessas, quod Apostolus de mortuorum resurrectione dicit, *diversos ordines assignans*: postquam enim *per hominem mors*, ita *et per hominem mortuorum resurrectio*. Quemadmodum enim in Adam omnes moriuntur, sic et in Christo omnes vivificabuntur unusquisque in suo ordine: vita enim uniuscujusque, et sermo, et agendi ratio efficiet ut quisque pro meritis judicetur.

D Ne mireris sponsum, sibi dum formosa esset sponsa, adhuc alteram, et tertiam et plures habere, quod si mente reputes ejus sponsas, minime dicere timebis a Cantico: *Sexaginta sunt reginæ, et octoginta concubinae, et adolescentularum non est numerus. Una est columba mea*. Ratio est sponsus, rationale autem animal sponsa; si cogitet anima et sponsam sponsus accipiat. Cum quidem ratio sit ille, non unam animam inhabitans, sed plures et diversas, quodam regali splendidoque decore, merito perfecta dicitur columba. *Reginæ inferiores* sunt, ideo sexaginta ait. *Alias vero animas inhabitat*, Dei timore moderatas: hæc sunt concubinae. *Sunt quædam et aliæ inferiores animæ, minorem habentes timorem*: hæc sunt adolescentulæ quarum non est numerus. Sponsus igitur, cum ipsi sint hic pulchræ consortes, e cœlesti thalamo egreditur, atque habitat in angelis et archangelis; qui sunt verbi sponsæ, et throni, et dominationes.

VERS. 10, 11. *Descendi in hortum nucum, ut viderem poma convallium et inspicerem si florisset vinea, et germinassent mala punica.* — (LXX, lbi

¹¹ I Cor. xv, 21, 22.

dabo tibi ubera mea, terra est sicut anima mea; A
posuit me quadrigas Aminadab.)

Quodammodo iusti nuces sunt, ferentes fructum, cum ad Deum sancte coluntur. Claustrum circumdat eas, acerbum quidem atque amarum, et adorientibus difficile. Atque etiam torrens tentatio dicitur secundum illud, *torrentes transit anima nostra* ⁴³. Voluit igitur sponsa in hortum nunc descendens, scilicet e paradiso egressa ad hanc laborum vitam, videre mirum aliquem hiemis fructum, obscuri fluminis; aut secundum Symmachum, *descendit ut videret*, an fructus ederet vitæ lacus; atque etiam videre si *florisset vinea*, quæ hiemem refugit, verque festinat, Paschæ tempus et Azymorum festi. Tunc enim amat florescere in Judæa vitis; *et si germinassent mala punica*, quarum fructus multus, et certo ordine sub tegmine coadunatus. Cui quidem assimilantur sponsæ ubera. *Hic* enim, ait, *dabo tibi ubera mea* ⁴⁴, id est mentem. *At nesciit*, ait, *anima mea*, et promissis suis defuit, cum a se ipsa quidquam facere nequiret. Sed non derelicta sum in istis. Pater enim Naasson, dux populi mei Aminadab, me ipsi quadrigas esse effecit: *Naasson autem serpentis similis* interpretatur, dux populi sponsæ; hic Aminadab, qui in Numeris pater duci tribus Judæ Naasson ⁴⁵, allegorice Christum innuit. Igitur, sicut Moses in deserto serpentem exaltavit ⁴⁶, sic, inquit, *quadrigas me collocavit* sibi, mentem meam gubernans.

Vers. 12. Revertere, revertere, Sulamitis; revertere, revertere ut intueamur te.

CAPUT VII.

Vers. 1. Quid videbis, in Sulamite? Ecce ipsa procedit quasi chori castrorum; ascendit enim e lavacro sicut angelica agmina.

Aquila et quinta translatio Sulabitis ediderunt, quæ est *pacificans*. Atqui sponsa est verbi anima, Christi Ecclesia, propterea quod unum effecit et munimenti medium murum sustulit. Sive sit Sulamitis, sive *spoliata* secundum Symmachum dicit, ei sponsus: O spoliata, factaque sub ditione illius qui te captivam duxit, *revertere* in pristinam dignitatem, nunc quidem sicut in principio accipiens adoptionis pignus, spemque resurrectionis, aut promissionis et incorruptionis vestimentum. Pressus eam exhortatur: *revertere*. Nunc enim imperative addit: *ut intueamur te*. Sodalium vero sponsi ad sponsam hæc esse verba existimo. Ad quos sponsus, *Quid videbitis?* subjicit. Assimilat victorum exercitui. Una enim sponsa multas acies habet in seipsa. Nam sponsæ membra, multiplici serie constantia, chori quidem sunt, Deum concelebrantes unanimi concentu, et chori castrorum pacificantium, prout hostes sustulerint; sed non jam figura belli, cum pro versantibus in torrente laborat, spo-

sol: γῆ ἔστιν ὡς ἡ ψυχὴ μου· ἔθετό με ἄρματα Ἀμιναδάδ.

Κατὰ τι παράδειγμα οἱ δίκαιοι καραὶ εἰσι, φέροντες καρπὸν διὰ τὴν πρὸς Θεὸν θαρραλίαν ἱερατικὴν, διὰ τὸ ἔρκος ἔχειν περὶ αὐτά· ὁ μὲν τι πικρὸν καὶ χολῶδες, ἕτερον δὲ τι σκληρὸν τῶν πειρασμῶν· ἀλλὰ καὶ χεიმάρρους ὁ πειρασμὸς λέγοιτο· κατὰ τὸ, *χεიმάρρους διήλθεν ἡ ψυχὴ ἡμῶν*· ἡ δουλήθη τοῦ νῦν ἡ νόμφη καταβάσα εἰς τὸν κῆπον τῆς καρῆς, τοὔτεστιν ἐκπεσοῦσα τὰ (1) παραδείσου πρὸς τὴν ἐπιμοχθον ταύτην ζωὴν, ἰδεῖν παράδοξόν τι γέννημα τοῦ χεიმῶνος ῥέοντος μαύρου ποταμοῦ· ἢ, κατὰ Σύμμαχον, *κατέβη μαθεῖν* εἰ ἡ φάρυγξ τοῦ βίου ἐπώρας ἔχει· ἀλλὰ καὶ ἰδεῖν εἰ ἠρῆθησεν ἡ ἀμπελος, διαφεύγουσα τὸν χεიმῶνα· καὶ τὸ ἔαρ φθάσασα, τὸν καιρὸν τοῦ Πάσχα καὶ τῆς τῶν ἀζύμων ἑορτῆς· τότε γὰρ φιλεῖ ἀνθεῖν ἐν τῇ Ἰουδαίᾳ ἡ ἀμπελος· καὶ εἰ ἠρῆθησαν αἱ ῥόαι, ὧν ὁ καρπὸς πολὺς, καὶ τάξει περιελημμένος ὑπὸ τοῦ λέπους· ὃ ὠμολογεῖται τὸ μῆλον τῆς νόμφης· ἐκεῖ δὲ, φησὶ, *δώσω σοι τοὺς μαστούς μου*, τοὔτεστι τὸ ἡγεμονικόν· ἀλλ' ἠγρόνησε, φησὶν, ἡ ψυχὴ μου, καὶ τὴν ὑπόσχεσιν ἐβένυσται, μὴ δυναμένη ἀπ' ἐαυτῆς τι ποιεῖν· ἀλλ' οὐκ ἀπελείφθη ἐν τούτοις· ὁ γὰρ πατήρ τοῦ Ναασσὸν ὁ ἀρχὼν τοῦ λαοῦ μου Ἀμιναδάδ, ἔθετό με ἐαυτῷ εἶναι ἄρματα· *Ναασσὼν δὲ ὀφιώδης* ἐρμηνεύεται· ὁ ἀρχὼν τοῦ λαοῦ τῆς νόμφης· Ἀμιναδάδ δὲ οὗτος ὁ ἐν Ἀριθμοῖς πατήρ τοῦ ἀρχόντος τῆς φυλῆς Ἰούδα Ναασσὼν· ὃς μεταλαμβάνεται εἰς τὸν Χριστόν· διὰ τὸ, καθὼς Μωϋσῆς ὤφισε τὸν ὄφιν ἐν τῇ ἐρήμῳ, οὕτως, φησὶν, ἄρματά με ἔθετο ἐαυτῷ ἡνιοχῶν μου τοὺς λογισμούς.

Ἐπίστρεψε, ἐπίστρεψε ἡ Σουλαβίτις· ἐπίστρεψε, ἐπίστρεψε· καὶ ὀφύμεθα ἐν σοί.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Ζ'.

Τί ὄψεσθε ἐν τῇ Σουλαβίτιδι; ἡ ἐρχομένη ὡς χοροὶ τῶν παρεμβολῶν· ἀνέβη γὰρ ἐκ τοῦ λουτροῦ, ὡς τὰ ἀγγελικὰ τάγματα.

Ἀκύλας καὶ ἡ πέμπτη ἐκδοσις, τὸ Σουλαβίτις ἐξέδωκαν, *ἐρηνητεύουσα* γάρ· ἔστι δὲ ἡ νόμφη τοῦ λόγου ψυχῆ, ἡ τοῦ Χριστοῦ Ἐκκλησία, διὰ τὸν ποιήσαντα τὸ ἐν, καὶ τὸ μεστόιχον τοῦ φραγμοῦ λύσαντα· ἐὰν δὲ ἡ Σουλαβίτις, ἡ ἐσकुλευμένη, κατὰ Σύμμαχον, λέγοι ἂν πρὸς αὐτὴν ὁ νυμφίος, Ὡ ἐσकुλευμένη καὶ ὑπὸ τῷ αἰχμαλωτιστῇ σε γεγεννημένη, ἐπίστρεψε εἰς τὴν προτέραν εὐγένειαν· νῦν μὲν ὡς ἐν ἀπαρχῇ λαμβάνουσα τῆς υἱοθεσίας τὸν ἀβραάωνα, καὶ τὴν τῆς ἀναστάσεως ἐλπίδα· ἐὰν δὲ τῆς ἐπαγγελίας καὶ τῆς ἀφθαρσίας τὸ ἐνδομια, πυκνότερον δὲ εἰς προτροπὴν, τὸ ἐπίστρεψε· τότε γὰρ φησὶ κυρίως ἔστιν ἰδεῖν σε· τῶν ἐταίρων δὲ τοῦ νυμφίου πρὸς τὴν νόμφην εἶναι τὸν λόγον δοκῶ· πρὸς οὗς ὁ νυμφίος, *Τί ὄψεσθε*; φησὶν· ἀπεικάζεται δὲ νενικησῶν στρατῷ· ἡ μὲν γὰρ νόμφη πλήθος ἐν ἐαυτῇ ἔχει παρεμβολῶν· τὰ γὰρ μέλη τῆς νόμφης συστήματα τυγχάνοντα πλεονα, χοροὶ μὲν εἰσι, τῷ τὸ θεῖον ὁμνεῖν συμφώνως θεολογοῦντες· αὐτῷ τῷ δὲ καθελεῖν τοὺς πολεμικοὺς παρεμβολῶν· εἰρηνικῶν ἔχοντες· ἀλλ' οὐκέτι σχῆμα πολεμικῶν, τὴν

⁴³ Psal. cxxiii, 5. ⁴⁴ Cant. vii, 12. ⁴⁵ Num. i, 7. ⁴⁶ Num. xxi, 9.

(1) Td. Lege τοῦ. Edit.

ὅπερ τῶν ἐν χειμάρρῳ καμουσαν καὶ σκυλεῖσαν δι' αὐτούς· προσκαλοῦνται οἱ φίλοι τοῦ νυμφίου· ἐσχυλευμένη γὰρ ἐρμηνεύεται *Σουλαμίτις*· ἐπιστρέψε λέγοντες, *ὀψόμεθα ἐν σοί*· ἐώρων γὰρ αὐτῆς τὸν σκυλὸν, οὐκ ἀκαρπον, ἀλλ' εἰς χρηστὸν τελευτήσαντα πέρας, ὅπως τοὺς ἐν τῷ χειμάρρῳ κατακριθέντας παραδεδομένους τῷ Σατανᾷ εἰς ὕλεθρον τῆς σαρκὸς, παρελθόντας τὸ τοῦ χειμάρρου ὕδωρ, νικηφόρους ἦγε μεθ' ἑαυτῆς, ἐρχομένη ὡς χοροὶ παρεμβολῶν, τῶν ἐκ πολέμου ἐπανερχομένων, καὶ κατὰ διάφορα συστήματα χορευόντων, καὶ ἐπινικίους ᾄδόντων καὶ λεγόντων· Κύριε, ὡς ὁπλῇ εὐδοκίας ἐστὲ φάνωσας ἡμᾶς.

Ῥυθμοὶ μηρῶν σου ὅμοιοι ὁρμίσκοις, ἔργον χειρῶν τεχνίτου.

Πολλαχοῦ τάττει τοὺς μηροὺς ἐπὶ τῆς γενέσεως ἡ Γραφή· δηλοῖ τοίνυν ἐνταῦθα τῆς νύμφης τὸ τεταγμένον ἐν τῷ τῆς γενέσεως χωρίῳ καὶ εὐρυθμον, ὁμοίῳ περιτραχηλοῖς κατεσκευασμένοις τῇ ἀρετῇ.

Ὁμφαλὸς σου κρατὴρ τορνευτὸς, μὴ ὕστερόν μοι κράμα· κοιλία σου, θημωρία σίτου πεφρυγμένη ἐν κρίνοις.

Ἐπὶ τὸν ὀμφαλὸν δὲ τὸν κρατῆρα ἡ σοφία συγκαλεῖ λέγουσα· Δεῦτε, *πλετε οἶνον ὃν κεκέρακα ὑμῖν*· καὶ δηλοῖ τὸ πνευματικὸν πνεῦμα· καὶ προσέθηκε καὶ *θημωρίαν σίτου*, ἵνα τὴν πνευματικὴν τροφὴν σημανῇ· τὸ γὰρ *θημωρία* ἀντὶ τοῦ συναγωγῆ ἀρετῶν πλῆθους εἰς ἐν τῇ ὁμονοίᾳ συντεταγμένη.

Κρίνα δ' ἂν εἴη καὶ τὰ ἀνθὴ τῆς χάριτος τοῦ Θεοῦ, ἃ συνελέξαντο ἀπὸ μέσου τῶν τοῦ βίου ἀκανθῶν.

Ὁ τράχηλός σου ὡς πύργος ἐλεφάντινος.

Εὐργοὶ δὲ ἐκλήθησαν, οἱ τὰ ἀρετὰ τῷ νυμφίῳ ποιοῦντες, σκοπευτήριον ἔχοντες τὴν θεωρητικὴν ψυχὴν, ἐκ μετεώρου σκοπεύουσιν ἅπαντα· ἐλεφάντινον δὲ, διὰ τὸ λαμπρὸν καὶ λεῖον· οὐδὲν γὰρ ἀπὸ κακίας τραχὺ ἐν τῷ τῆς νύμφης τραχήλῳ· οὐκέτι δὲ περὶ τῶν νεκρῶν εἶπεν, *οἱ νεμόμενοι ἐν κρίνοις*· ὑπεράνω γὰρ ἐγεγόνεισαν κρίνων τῶν ἐν μέσῳ ἀκανθῶν· βούλεται δὲ ἡμᾶς καὶ φιλομαθεῖς ὄντας πολλῶν ἔχειν τὴν ψυχὴν θυγατέρα σοφῶν καὶ ἐν εἰσαγωγαῖς γενέσθαι μαθημάτων πολλῶν, ἃς ἐκάλεισε πύλας· τοσοῦτον, φησὶν, γνώσεως τοῖς ἐν σοὶ διδασκάλοις περιεστὶ χάρις, ὡς μὴ μόνον τοὺς παρὰ σοὶ ἀπολαύειν αὐτῶν τῆς παιδεύσεως, ἀλλ' ἦδη καὶ τῆς ἐξωθεν καὶ πόρρωθεν τῆς αὐτῶν ἀπολαύειν ὠφελείας.

Μυκτὴρ σου, ὡς πύργος τοῦ Λιβάνου σκοπεύων πρόσωπον Δαμασκού· κεφαλὴ σου ἐπὶ σὲ ὡς Κάμηλος, καὶ πλόχιον κεφαλῆς σου ὡς πορφύραν βασιλεὺς δεδεμένος ἐν παραδρομαῖς.

Ὁ δὲ καθάραν ἔχων τὴν διακονήν, καὶ διὰ τῆς αἰσθήσεως τοῦ θείου λόγου δυνάμενος ὁπίσω αὐτοῦ εἰς ὁσμὴν μύρων αὐτοῦ δραμεῖν, μυκτὴρ ἐστὶν αἰσθανόμενος εὐωδίας πνευματικῆς· σκοπεύων εἰ τι ἐπιφανὲς ἐν ἔθνεσι δόγμα δοκεῖ· Δαμασκὸς γὰρ τὰ ἔθνη παρίστησι· τοῦ δὲ ἐπιφανοῦς καὶ καλοῦ τὸ πρόσωπον σύμβολον· ὁ δὲ λίβανος ἀναφέρεται ἐπὶ τὸ θυσιαστήριον τοῦ Θεοῦ· ὁ δὲ Κάμηλος ἐπίγνωσις περιτομῆς ἐρμηνεύεται· γινώσκει δὲ περιτομὴν ὁ μετὰ παρρησίας

A *liaturque ab iis. Hi appellantur amici sponsi. Spoliata enim Sulamitis interpretatur. Revertete, dicunt, ut intueamur te. Videbant enim ejus laborem, non infructuosum, sed ad meliorem terminum properantem, ut in torrente damnatos, Satanæque in abyssum carnis traditos, trajecta torrentis unda, victores ducat secum, procedens sicut chori castrorum, a bello redeuntium, et variis ordinibus procedentium, et victoriæ canentium hymnos, atque exclamantium: Domine, ut scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos*."

Junctura femorum tuorum, sicut monilia quæ fabricata sunt manu artificis.

B *Multis locis collocat femora pro genitalibus Scriptura; hic igitur ostendit pulchrum atque egregie ordinatum sponsæ in genitalibus corporis habitum, et similem monilibus peritissime fabrefactis.*

Vers. 2. *Umbilicus tuus, crater tornatilis, nunquam indigens poculis. Venter tuus sicut acerrus tritici, vallatus liliis.*

Umbilicum craterem vocat Sapientia, dicens: *Venite, bibite vinum quod miscui vobis*," et ostendit spiritalem spiritum; et addidit acerrum tritici; ut spiritalem escam designaret. Acerrus enim, pro congerie virtutum, pari sensu multa in unum significat.

Lilia flores sunt gratiæ Dei, quos decerpit mediis vitæ spinis.

C *Vers. 4. Collum tuum sicut turris eburnea.*

Turres vocati sunt, qui se gratos sponso præbent, quasi speculam habentes contemplativam animam, ex alto omnia prospicientem. Eburnea vero, propter splendorem et lævitatē; nihil enim ex improbitate asperum in sponsæ collo. Non jam de mortuis dixit, *qui pascuntur in liliis*; superiores enim facti erant liliis in medio spinarum. Vult autem nos, multarum rerum studiosos, animam habere sapientium filiam, atque in rudimentis versari multarum scientiarum, quæ vocavit portas. Tanta enim, ait, scientiæ in te magistris inest gratia, ut non solum qui sunt apud te eorum doctrinam percipiant, sed jam et extrinsecam et remotam ab iis utilitatem percipere possint.

D *Vers. 4, 5. Nasus tuus sicut turris Libani, quæ respicit contra Damascus. Caput tuum ut Carmelus, et comæ capitis tui sicut purpura regia vincia canalibus.*

Puram qui habet respirationem, et per intelligentiam divini verbi qui potest post eum in odorem unguentorum ejus currere, nasus est capiens bonum odorem spiritualem, scrutans si quid evulgatum inter gentes dogma bonum videtur. Damascus etenim gentes significat; rei manifestæ ac pulchræ vultus symbolum est. Thus quidem offertur super altare Dei; Carmelus autem *cognitio circumcisionis* interpretatur; cognoscit autem circum-

cisionem qui cum sinceritate loquitur : sumus nos circumcisio : e capite , scilicet e Christo, cognitio nascitur spiritualis circumcissionis.

VERS. 6, 7. *Quam pulchra es, et quam decora charissima, in deliciis! Statura tua assimilata est palmæ et ubera tua botris; ideo in cælis cogitatio tua, nihilque terrenum ad illam accedit.*

Hæc dicit sponsus, quasi miratus ejus in melius conversionem. Sicut enim egregia elementorum dispositio, corporum sanitatem efficit, ita ex motibus et declinationibus, sanitas quodammodo et pulchritudo fit animæ. Quemadmodum, cum turpis quædam fuerit propter improbitatem sponsa, virtute ad pulchritudinem convertitur, sic cum esset acerba, facta est suavissima ipsi et dulcis; dicit igitur, ut in corporalibus escis lautum convivium magnopere optandum, ita spirituali esca nutritis amor. Admisso autem pronomine *tuis*, quod apud alios scriptum est, tunc dicit : Amore efferris magis quam aliis spiritus fructibus, ita ut omnia propter eum pateris, omnia ferres. Quemadmodum e corporibus brevia sunt quædam, et majora alia, sic et pariter ex animis iis qui perfecti sunt.

Igitur cogitata tua, dicit, quasi esculenta et potabilia, et minime acerba.

VERS. 8, 9. *Ascendam in palmam, et apprehendam fructus ejus : et erunt ubera tua sicut botri vineæ : et odor oris tui sicut malorum. — Cuttur tuum sicut vinum optimum, dignum dilecto meo ad potandum, labisque et dentibus illius ad ruminandum.*

Assimilata palmæ, palmam sponsum vocat, altitudinem et magnitudinem verbi innuens; in quæ speravit ascendere in canticorum fine; cum perfecta est sponsa. Hæc vicissim prædicat sponsi ubera, abundantiam significantia; ideo vineæ botris assimilantur. De qua dicit Dominus : *Ego sum vitis vera* ⁴³. Quæ quidem, abscondito sermonis sensu, tantum juvat delectatque ut quando oporteat, quibus oporteat, et quanti oporteat indicet. Labia vero verbum innuunt; dentesque taciturnitatem; secundum illud, *ori tuo fac januam ei pessulum, et sermonibus tuis mensuram et lancem* ⁴⁴. Talium autem non solum tutæ sunt cogitationes, sed et labia sensui vinciuntur. Vinum autem optimum est quod e bono cordis thesauro profertur.

VERS. 10. *Ego dilecto meo, et ad me conversio ejus.*

Perfectæ est sermo, quod nusquam aliquid quietis inveniet, donec seipsum ad me convertat.

VERS. 11, 12. *Veni, dilecte mi, egrediamur in aquam, commoremur in villis. Mane surgamus ad vineas, videamus si floruit vinea, si flores fructus parturiunt, si floruerunt mala punica.*

Inferiores sponsa alloquitur, invitatque ex intimis beatisque sedibus ad illorum intuitum egredi; nec enim significant ager, villæ, vineæ et mala punica.

⁴³ Joan. xv, 1. ⁴⁴ Eccli. v, 14; xxiii, 13; Psal. cxi, 3.

(8) *Βραχύτης*. Ita corrigendum duximus quod in antea editis legebatur *βραχύ τις*. Edit.

A λέγειν δυνάμενος· ἡμεῖς ἐσμέν ἡ περιτομή· ἀπὸ ἐκ τῆς κεφαλῆς, τοῦτέστι Χριστοῦ, ἐπὶ γυνώσεως πνευματικῆς ἐγεννήθη περιτομῆς.

Τὴν ὡραϊώθη καὶ τὴν ἡδύνην, ἀγάπην, ἐν τρυφαίᾳ σου; τοῦτο μέγεθος σου ὡμοιώθη τῷ φοίνικι, καὶ οἱ μαστοὶ σου τοῖς βότρυνσι· διότι ὑψηλὸν σου τὸ φρόνημα· καὶ οὐδὲν τῶν γηϊνῶν ἐπιφαιρόμενον.

Ὅτι ταῦτα φησὶν ὁ νυμφίος ἀποθαυμάζων αὐτῆς τὴν ἐπὶ τὸ κρεῖττον μεταβολὴν· ὡς γὰρ ἡ τῶν στοιχείων εὐκрасία σωμάτων ὑγείαν ἐμποιεῖ, οὕτως ἐκ τῶν ὁρμῶν καὶ ἐκκλίσεων, ὑγεία πως καὶ κάλλος ἐπὶ γίνεται τῇ ψυχῇ· ὡς δὲ αἰσχροὶ τίς οὕσα διὰ κακίαν ἡ νόμφη, μετέβαλεν ἐξ ἀρετῆς εἰς ὡραιότητα, οὕτως οὕσα πικρὰ, γέγονεν ἡδίστη τε αὐτῇ καὶ γλυκεῖα· φησὶ τοίνυν, ὡς ἐν ταῖς σωματικαῖς τρυφαίς ἡ πολυτελής εὐωχία περιπόθητος, οὕτω τοῖς τὴν πνευματικὴν τρυφῶσι τρυφῇ, ἡ ἀγάπη· τῆς δὲ σου ἀντινομίας κειμένης παρὰ τοῖς ἄλλοις, λέγοι ἂν, τῇ ἀγάπῃ ἐν τρυφῇ πλέον τῶν ἄλλων τοῦ πνεύματος καρπῶν· ὡς πάντα δι' αὐτὴν στέγειν πάντα ὑπομένειν· ὥσπερ δὲ σωμάτων ἐστὶ βραχύτης (8), καὶ μέγεθος ἐτέρων, οὕτω καὶ ψυχῆς ἀναλόγως οἷς διαπράττεται.

Ἦγουν τὰ νοήματά σου, φησὶν, τρέφωμά τε καὶ πότιμα, καὶ οὐδαμῶς ὁμολογῶντα.

Εἰτα ἀναβήσομαι ἐν τῷ φοίνικι· κρατήσω τῶν ὕψων αὐτοῦ, καὶ ἔσονται δὴ μαστοὶ σου ὡς βότρυες ἀμπέλου· καὶ ὁ σμή βίος σου ὡς μέλα, καὶ ἀλγυγὲ ὡς οἶνος ἀγαθοῦ, πορευόμενος τῷ ἀδελφιδῷ μου εἰς εὐθύτητα, ἱκανοῦμενος ἐν χεῖλεσι μου ὁδοῦσιν.

C Ἀπεικασθεῖσα φοίνικι, φοινίχα τὴν νυμφίου καλεῖ, τὸ ὕψος καὶ μέγεθος τοῦ λόγου κατανοήσασα· ἐφ' ἧ καὶ ἤλπισεν ἀναβῆναι ἐπὶ τελείᾳ τῶν ἡμάτων· ὅτε τελεία ἐστὶν ἡ νόμφη· ὅτε καὶ ἀντιλήφεται τῶν τοῦ νυμφίου μασθῶν, δηλοῦντων τὰ πυκνώματα· διὸ καὶ ἀμπέλου βότρυσιν ἀπεικάζονται· περὶ ἧς εἶπεν ὁ Σωτὴρ· Ἐγὼ εἰμι ἡ ἀμπελος ἡ ἀληθινή· τὰ δὲ ἐκ τῶν τοῦ λόγου κρυπτῶν ἐκπορευόμενα, ἐπὶ τοσοῦτον ἰθύνει τε καὶ εὐφραίνει, ὥστε λέγειν ὅτε δεῖ, καὶ οἷς δεῖ, καὶ ὅσου δεῖ· τὰ μὲν γὰρ χεῖλη τὸν λόγον· οἱ δὲ ὀδόντες τὴν ἐχεμυθίαν ἐμφαίνουσι· κατὰ τὸ, ἐν τῷ στόματι σου ποίησον θύραν καὶ μοχλόν, καὶ τοῖς λόγοις σου μέτρον καὶ σταθμόν· τῶν δὲ τοιούτων οὐ μόνον ἀσφαλῆ τὰ νοήματα, ἀλλὰ καὶ τὰ χεῖλη αἰσθῆσαι δέδεται· οἶνος δὲ ὁ ἀγαθός, ὁ ἐξ ἀγαθοῦ θησαυροῦ τῆς καρδίας προσφερόμενος.

D Ἐγὼ τῷ ἀδελφιδῷ μου· ἐπ' ἐμὲ ἡ ἐπιστροφή αὐτοῦ.

Τελειωθείσης ὁ λόγος, ὅτι μηδαμῶς παντοδαπῇ ἀναπαυσιν εὐρήσει, ὅπου ἐαυτὸν ἐπιστρέψει, ὡς παρ' ἐμοὶ· Ἐλθὲ, ἀδελφιδὲ μου· ἐξέλθωμεν εἰς ἀγρόν· αὐλισθώμεν ἐν κώμαις· ὀρθρώσωμεν εἰς ἀμπελώνας· ἰδωμεν εἰ ἠρθήσεν ἡ ἀμπελος, ἠρθήσεν ὁ κυπρισμός, ἠρθήσεν αἱ ῥοαί.

Περὶ τῶν ὑποδεστέρων ἡ νόμφη παρακαλεῖ· ὡς ἐκ τῶν ἐνδοτάτων καὶ μακαρίων διατριβῶν εἰς τὴν τούτων ἐπισκοπὴν ἐξελθεῖν· οὗτοι γὰρ ἀγροὶ καὶ κῶμαι καὶ ἀμπελῶνες καὶ ῥοαί.

ΚΕΦΑΛΑΙΟΝ Η΄.

Εὐροῦσα ἔξω φιλήσω σε· καὶ γὰρ οὐκ ἐξουδενώ-
σουσί με· παραλήψομαι σε· εἰσάξω σε εἰς οἶ-
κον μητρὸς μου· καὶ εἰς ταμειρίον τῆς συλλα-
βούσης με· ποτιῶ σε ἀπὸ οἴνου τοῦ μυρεψικοῦ,
ἀπὸ γάματος βοῶν μου.

Εὐρίσκουσα γὰρ αὐτὸν τῆς ἀνω περιωπῆς ἐκδάντα,
περιεπτύξατο αὐτόν.

Ὁρκισα ὁμᾶς, θυγατέρες Ἰερουσαλὴμ, ἐν ταῖς
δυνάμεσι καὶ ἐν ταῖς ἰσχύσεσι· (9) τοῦ ἀγροῦ, εἰ
ἐγείρητε καὶ ἐξεγείρητε τὴν ἀγάπην ἕως ἂν
θελήσῃ;

Ἦδη δευτέρον ὥρκισεν· ἀλλ' ἀμφιβάλλουσα προετί-
θει τὸ ἔάν· νῦν δὲ διδάξασα τὸ εἶδος τῆς ἐγέρσεως τῆς
ἐξεγέρσεως καὶ τῆς ἀγάπης οἰοῦν παρίστησιν, ὅτι
ὁρκουσα ὁμᾶς κατὰ τῶνδε ὥρκισα, τὸ ἐγείρητε καὶ
ἐξεγείρητε.

Θές με ὡς σφραγίδα ἐπὶ τὴν καρδίαν σου, ὡς σφρα-
γίδα ἐπὶ τὸν βραχίονά σου· ὅτι κραταῖα ὡς θά-
νατος ἡ ἀγάπη, σκληρὸς ὡς ἡδὴ ζῆλος.

Προτρέπεται αὐτὴν ὁ νυμφίος πᾶν νόημα καὶ πρᾶ-
ξιν μορφῶσαι τῷ ἑαυτοῦ χαρακτήρι· ποιεῖν δὲ ταῦτά
φησιν τὴν ὡς θάνατον κραταίαν ἀγάπην· πάντα γὰρ
στέγει, πάντα ὑπομένει· διδὼ καὶ κραταῖα κατὰ θά-
νατον νεκροῦντα τὴν ἁμαρτίαν· ἤγουν ἐπειδὴ πάντων
ἐκράτησεν ὁ θάνατος, διὰ τὸ ἐν τῷ Ἀδάμ πάντα
ἀπονήσκειν· καὶ ὁ ἡδὴ ὁμοίως τοιαύτη, φησὶν, ἡ
ἀγάπη καὶ ὁ ζῆλος· ὅν δει ζῆλοῦν τῷ Θεῷ, σκληρὸς
κατὰ τῶν ἁμαρτανόντων ὑπάρχων, ὡς ὁ τοῦ Ἥλου
καὶ τοῦ Φινεές· ἡ τοῦτο λέγει ὁ νυμφίος πρὸς αὐτήν,
Θές με ὡς σφραγίδα πρὸς τὸ σφραγίζεν τὰς ἐνθυμή-
σεις σου καὶ τὰς πράξεις σου, καὶ ἕως θανάτου ἀγωνίσαι
ὕπὲρ τῆς ἀληθείας· καὶ ἐν τῷ ἡδὴ δὲ τὸν Χριστὸν
ἐξήλωσαν οἱ Ἰουδαῖοι, ὑποφθείραντες τοὺς στρατιώτας.

Ἀδελφὴ ἡμῶν μικρά, καὶ μαστοὺς οὐκ ἔχει.

Ὅτι μικρὰ ἡ τοῦ ἀνθρώπου ψυχὴ, καὶ ἐπὶ γῆς ἐτι
ἐπισκευαζομένη τοῦ Θεοῦ Ἐκκλησία, καὶ νοήματα
(τοῦτο γὰρ οἱ μαστοὶ) μὴπω ἔχουσα. ἐπιδίδωσιν εἰς
μέγεθος βίου καὶ νοημάτων· ἐπ' αὐτῶν τῶν νοή-
ματα καὶ προφητικὰ θεωρήματα, ἢ τὴν σύμπνοιάν τε
καὶ ἐνέργειαν χωρήσῃ δυνάμει· αἱ καὶ ταῦτα φασὶ
μετὰ τε προφητῶν καὶ δικαίων πνευμάτων.

Ὁ καθήμενος ἐν κήποις, ἐταῖροι προσέχοντες τῆς
φωνῆς σου· ἀκούτισόν με· φύγε, ἀδελφεῖδέ μου,
καὶ ὁμοιώθητι τῇ δορκάδι, ἡ τῷ νεβρῷ τῶν ἐλά-
φων ἐπὶ ὄρη ἀρωμάτων.

Εἶδεν ἡ νύμφη τὸν νυμφίον ἀναπαυόμενον ἐν τοῖς
κήποις, καὶ τοὺς ἐταῖρους αὐτοὺς προσέχοντας αὐτοῦ
τῇ φωνῇ ἧς ἤκουσεν αὐτή· καὶ βούλεται αὐτὸν ὀξέως
καὶ διορατικῶς ὁρῶντά ἀπὸ τῶν τῆδε πραγμάτων ἐκ-
κλίνειν, τάχει μὲν καὶ ὀξυδερκίᾳ, ὁμοιωμένον δορκάδι,
νεβρῷ δὲ τοῖς τῶν πολεμίων ὡς ὄφειν καὶ σκορπίων
καταφρονητικῶς ἔχειν, καὶ ἀνελεῖν πρὸς τοὺς ἀνεστη-
κότας ὡς ὄφρη, καὶ πάσης πνέοντας εὐωδίας· περὶ ὧν
τὸ, οἱ θεμέλιοι αὐτοῦ ἐν τοῖς ἔρεσι τοῖς ἁγίοις· καὶ
ταῦτα κατὰ τοὺς Ἑβδομήκοντα καὶ Θεοδοτίονα, καὶ
τὴν πέμπτῃ ἐκδοσιν· ὁ μέντοι Ἀκύλας, ὁ καθήμε-
νος ἐν κήποις, ἐξέδωκεν· ὁ δὲ Σύμμαχος, ἡ κατοι-
κοῦσα· ὡς λέγεσθαι τὰ πρῶτα πρὸς τὴν νύμφην

⁹⁹ Psal. LXXXVI, 1.

(9) Ἰσχύσεσι. Forte ἰσχύσι. Edit.

A

CAPUT VIII.

VERS. 1, 2. (Quis mihi det) Ut inveniam te foris et
deosculer te, et jam me nemo despiciat? Appre-
hendam te et ducam in domum matris meae, et in
conclave genitricis meae: ibi me docebis et dabo tibi
poculum ex vino condito, et mustum malorum gra-
natorum meorum.

Postquam enim illum invenit e sublimi contem-
platione descendente, amplexa est eum.

VERS. 4. Adjuro vos, filiae Jerusalem, ne suscite-
tis, neque evigilare faciatis dilectum donec ipsa
velit.

Jam iterum adjuravit; verum dubitans addebat
si forte: nunc vero edocta formam suscitationis,
evigilationis et amoris quasi subjungit, quod, cum
vos adjuraverim, de his adjura, scilicet, suscite
atque evigilare facile.

B

VERS. 6. Pone me ut signaculum super cor tuum,
ut signaculum super brachium, tuum quia fortis est
ut mors dilectio, dura sicut infernus emulatio.

Invitat eam sponsus ut omnem cogitationem om-
nemque actum signaculo suo signet; hæc vero fa-
cere dicit vehementem, sicut mortem, amorem.
Omnia enim fert, omnia patitur. Ideoque vehemens
adversus mortem quæ culpa est lethalis. Igitur cum
omnibus prævaluit mors, propterea quod in Adamo
omnes moriuntur. Eodem sensu infernus usurpa-
tur. Talis, inquit, amor et zelus, quo oportet ze-
lare erga Deum, durus adversus peccatores, qualis
Helix et Phinees. Dicit etiam sponsus ad eam,
pone me ut signaculum, ad signandum cogitationes
tuas et actus tuos, et usque ad mortem pro veritate
pugnandum. Atque in inferno Christum zelabant
Judei, corrupti militibus:

C

VERS. 8. Soror nostra parva, et ubera non habet.

Quia parva hominis anima, et in terra adhuc
preparata Dei Ecclesia, et cogitata (hoc enim ubera)
quæ nondum habet, vitæ scilicet et mentis magni-
tudinem; cum manifeste fient ei cogitationes et
prophetice contemplationes, aut cum concordiam
atque vigorem consecuta erit; hæc enim dicunt
post prophetas justosque spiritus.

VERS. 15, 14. Quæ habitas in hortis, amici auscultant,
fac me audire vocem tuam; fuge, dilecte mi, et as-
similare capræ, hinnuloque cervorum super montes
aromatum.

D

Vidit sponsa sponsum in hortis requiescentem,
ipsosque amicos ejus voci audientes, quam ipsa
audivit. Vult eum subtile et perspicue cernentem
ab hujus mundi rebus declinare, cum celeritate
acribusque oculis, qualis capræ hinnulus, ac cer-
vorum hostes velut serpentes et scorpiones in con-
temptu habere, atque ad sublimes sese attollere, ut
montes, et ad suavi odore plenius fragrantibus. De
quibus dicitur: fundamenta ejus in montibus san-
ctis⁹⁹: hæcque secundum Septuaginta, et Theo-
dotionem, quintamque translationem. Aquila vero,
qui sedet in hortis, edidit; et Symmachus: quæ
habitas. Priora hoc sensu dicuntur ad sponsam in

propriis hortis sedentem, sponsique amici attente
eum audire gaudet.

A καθήμενὴν παρὰ τοῖς ἰδίοις καρποῖς, καὶ τοὺς ἐταί-
ρους αὐτοῦ προσεκτικῶς αὐτῆς ἀκροᾶσθαι χαι-
ροντας.

ORIGENIS FRAGMENTA IN EZECHIELEM.

(*Mat. Bibl. nova Patrum, VII, 11, Præf. p. v [1].*)

Brachia Pharaonis sunt malitia in actu peccati,
ac in dogmatibus impietatis superbia carnis : quæ
brachia Deus confringit ut justus ; Pharao symbol-
lum est diaboli, qui auctor est peccati inter homi-
nes. — Confringit Dominus brachium peccatorum,
ut non possint apprehendere gladios.

Et hoc in his verbis præcipue allegoriam indicat
Scripturæ : Pharao enim corporaliter non ex excre-
mentis suis terram potabit, sed fetida purgamenta
adversarii satiabunt regiones.

Hebræus textus in amplitudine lacus habet, *JANECH*
enim secundum Hebræam linguam, spiritumque ru-
dem præferens femur ac longitudinem significat ;
cum contractione, incrementum interpretatur : lacum
enim vocat sepulcri profundum, amplitudinem vero
sepulcri latitudinem.

Multas portas describit filius hominis Ezechiel,
et de unaquaque narrationem exhibuit : nunc
autem loquitur habentibus aures de porta sanctuarii
exterioris, quæ respicit contra orientem, de qua
scriptum est, quod hæc porta clausa erit, etc....
Non tantum quod Dominus Deus Israel ingressus
est per hanc portam, hæc clausa est, sed quoniam
et ipse princeps sedebit in hac porta ut comedat
coram Domino, ingressus per viam *AILAM*, quod in-
terpretatur portæ vestibulum. Porta clausa est :
mysteria Dei sunt hæc quæ includuntur. Scientia
clavem habet, sicut Dominus dicit legis doctoribus :
Porta ergo clausa est ; quod est intra portam, hoc
est quod oculus non vidit, aurique non audivit,
etc....

Huic portæ similem sensum habet liber scriptus
obsignatusque in Isaia : eundem librum clarius
invenies in Apocalypsi Joannis, ac de hoc quæ
scripta sunt. Et quomodo aperuit hunc vir ex tribu
Juda solus ; nam usque dum venisset Dominus no-
ster Jesus Christus, lex clausa est, sermoque pro-
phetarum : velum eorum erat petra cæcitatibus quam
revolvit Jacob ex puteo, in multis enim locis sen-
sum hujus portæ Scriptura aperuit.

(1) Dixi inferius exstare in eodem cum Apollinari
ad Ezechielem codice, certum fragmentorum Ori-
genis numerum, quæ Ruæus in editione non habet.
Reapæ enim dicta editio t. III, p. 437, non ultra
capitulum XXX, v. 6, procedit ; ejusque ultimū
fragmentum Μαγδωλά ἐστὶν ἀρχὴ τῆς Αἰγύπτου,
legitur in codice nostro f. 220, b. Ecce autem,

1. Cod. f. 221 a. Cap. XXX. 25. Βραχίονές εἰσι
Φαραὼ ἡ κακία ἐν πράξει ἀμαρτίας, καὶ ἐν δόγμασιν
ἀσεβείας τὸ φρόνημα τῆς σαρκός· οὗς βραχίονας ὁ
Θεὸς συντρίβει ὡς ἀγαθός· ὁ Φαραὼ τοῦ διαβόλου
ἐστὶ σύμβολον τοῦ ἀρχοντος τῆς ἐν ἀνθρώποις ἀμαρ-
τίας. — Συντρίβει ὁ Κύριος τὸν βραχίονα τῶν ἀμαρ-
τιῶν, ἵνα μὴ δύνωνται ἐπιλαβέσθαι μαχαίρας.

2. Cod. f. 222 a. XXXII. 6. Καὶ τοῦτο ἐν τοῖς
μάλιστα τὴν ἀλληγορίαν δείκνυσι τῆς Γραφῆς· ὁ γοῦν
Φαραὼ σωματικῶς οὐκ ἂν ἀπὸ τῶν προχωρημάτων
αὐτοῦ ποτίσαι τὴν γῆν, ἀλλ' ἡ σκυβαλώδης ἐκκρίσις
τοῦ ἀντικειμένου ποτίζει τὰ γῆινα.

3. Cod. f. 222 b. XXXII. 23. Ὁ Ἑβραῖος ἐν μήκει
λάκκου ἔχει· τὸ γὰρ ἱερὴν κατὰ τὴν Ἑβραίων φω-
νὴν δασέως προφερόμενον, καὶ *μηρ'ο*, καὶ *μῆκος*
σημαίνει· τὸ δὲ αὐτῆς πρὸς τὴν συναγωγὴν ἔχει τὴν
ἐπιδοσιν· *λάκκου* οὖν καλεῖ τῆς ταφῆς τὸ βάθος·
μῆκος δὲ, τῆς ταφῆς τὴν ἔκτασιν.

4. Cod. f. 232 b. XLIV. 1. Πολλὰς πύλας διαγρά-
φει ὁ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου Ἰεζεκιήλ, καὶ περὶ ἐκάστης
διηγήσατό τι· νῦν δὲ διηγέεται τοῖς ἔχουσι ὧτα, περὶ
τῆς πύλης τῶν ἀγίων τῆς βλεπούσης κατὰ ἀνατολὰς·
περὶ τῆς γέγραπται ὅτι ἡ πύλη αὕτη κεκλεισμένη
ἐστὶ, καὶ τὰ ἑξῆς. — Οὐ μόνον ὅτι Κύριος ὁ Θεὸς τοῦ
Ἰσραὴλ διέρχεται διὰ τῆς πύλης, κέκλεισται, ἀλλ'
ὅτι καὶ ὁ ἡγουμένος κάθηται ἐν ἐκείνῃ τῇ πύλῃ τοῦ
φαγεῖν ἐναντὶ Κυρίου κατὰ τὴν ὁδὸν *Αἰλάμ*, ὅπερ ἐρ-
μηνεύεται *πρόθυρον πύλης*. — Πύλη ἐστὶ κεκλεισμένη,
τὰ μυστήρια τοῦ Θεοῦ τὰ ἀκατάκλειστα. — Ἡ γνώσις
κλεῖδα ἔχει, ὡς ὁ Κύριος λέγει τοῖς νομικοῖς· *ἄρα πύλη*
ἐστὶ τοῖς μὲν ἀνθρώποις κεκλεισμένη· τὰ γὰρ
ἐνδον τῆς πύλης ἐστὶν ὁ *ὁφθαλμὸς οὐκ εἶδεν* καὶ
οὐς οὐκ ἤκουσε, καὶ τὰ ἑξῆς. — Ὅμοιον δὲ τῆς πύλης
ταύτης ἔχει νοῦν καὶ τὸ γεγραμμένον ἐν τῷ Ἠσαΐα
βιβλίῳ ἐσφραγισμένον· τὸ αὐτὸ τοῦτο βιβλίον λευ-
κοτέρως εὐρήσεις καὶ ἐν τῇ Ἀποκαλύψει Ἰωάννου,
καὶ τὰ περὶ αὐτοῦ γεγραμμένα· καὶ πῶς ἤνοιξεν ὁ
ἐκ φυλῆς Ἰούδα ταῦτα καὶ μόνος· μέχρι γὰρ οὗ ἤλ-
θεν ὁ Κύριος ἡμῶν Ἰησοῦς ὁ Χριστός, ἐκέκλειστο ὁ
νόμος, ὁ λόγος ὁ προφητικὸς· καὶ κάλυμμα ἦν ἐπὶ
τούτων ὁ λίθος τῆς παρώσεως, ὃν ἀφείλεν ὁ Ἰακώβ
ἐκ τοῦ φρέατος· ἐν πολλοῖς γὰρ τόποις τὸν νοῦν τὸν
περὶ τῆς πύλης ταύτης ἡ Γραφὴ ἠνοιξεν.

præterquam quod in præcedentibus quoque foliis
partes aliquot erant Ruæo incognitæ, id est editis ab
eo intermixtæ, post illam certe codicis paginam
usque ad prophetæ finem, fragmenta omnia, etiam
perexigua, inedita sunt ; quæ hic transcribere, ne
diutius lateant aut percant, non pige.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ

ΕΙΣ ΚΑΤΑ ΜΑΤΘΑΙΟΝ ΕΥΑΓΓΕΛΙΟΝ.

EX ORIGENE

IN EVANGELIUM SECUNDUM MATTHÆUM.

(Bibliotheca Gallandiana, ex cod. Venet. DII.)

ΚΕΦ. Α'.

Α

CAP. I.

Στχ. ιη'. Τοῦ δὲ Ἰησοῦ ἡ γέννησις οὕτως ἦν.

V. 18. *Jesu autem nativitas sic erat.*

..... (1-2) Ὡδε μὲν γεννήσεως μένηται ὁ εὐαγγελιστής, κατ' ἀρχὰς δὲ τοῦ Εὐαγγελίου, τῆς γενέσεως. Ἐνταῦθα μὲν γὰρ λέγει· Τοῦ δὲ Ἰησοῦ Χριστοῦ ἡ γέννησις οὕτως ἦν, ἐκεῖ δὲ, Βίβλος γενέσεως Ἰησοῦ Χριστοῦ. Τίς οὖν ἡ διαφορά τῆς γεννήσεως καὶ τῆς γενέσεως; καὶ ὡς ἀμφοτέρω ἐπὶ Χριστοῦ λαμβάνεται; Ὡσπερ ὁ λόγος οὗτος ὁ προφορικὸς κατὰ τὴν οἰκείαν φύσιν ἀναφῆς ἐστὶ καὶ ἀόρατος· ὅταν δὲ ἐν βιβλίῳ γραφῇ, καὶ οἰονεῖ σωματούθῃ, τότε καὶ ὁράται καὶ ψηλαφᾶται· οὕτως καὶ ὁ ἀσάρκως τοῦ Θεοῦ Λόγος καὶ ἀσώματος, οὔτε ὁρώμενος, οὔτε γραφόμενος κατὰ τὴν θεότητα, ἐπειδὴ ἐσαρκώθη, καὶ ὁράται καὶ γράφεται. Διὰ τοῦτο, ὡς σαρκωθέντος, καὶ βίβλος ἐστὶ τῆς αὐτοῦ γενέσεως. Ἄλλ' οὐκ ἐξίτηται ἐνθάδε τὸ, διὰ τί εἶπε βίβλος, καὶ οὐκ εἶπεν ὅρασις (3), ἡ λόγος· ἀλλὰ τὸ, τί ἐστὶ γέννησις, καὶ τί γένεσις; Διαφέρει γένεσις καὶ γέννησις. Γένεσις μὲν γὰρ ἐστὶ παρὰ Θεοῦ πρώτη πλάσις· γέννησις δὲ ἡ ἐκ καταδίκης τοῦ θανάτου διὰ τὴν παράδοσιν ἐξ ἀλλήλων διαδοχῇ. Καὶ ἐτι, ἡ μὲν γένεσις τὸ ἀφθαρτον ἔχει (4) καὶ ἀναμάρτητον· ἡ δὲ γέννησις τὸ παθὲν καὶ ἀμαρτητικόν. Ὁ οὖν Κύριος, τῆς μὲν γενέσεως τὸ ἀναμάρτητον φυσικῶς λαβὼν, τὸ ἀφθαρτον οὐ προσέλαβε· τῆς δὲ γεννήσεως τὸ παθὲν ἐληφώς, τὸ ἀμαρτητικὸν οὐ προσέλαβε, τὸν πρῶτον τοῖς κατ' ἀμφοτέρω μετέσιν Ἀδὰμ φέρων ἀμειψόμενος. Οὐκοῦν εἴη ἂν ἐπὶ Χριστοῦ γένεσις μὲν, οὐκ ἐκ τοῦ μη ὄντος εἰς τὸ εἶναι πρόοδος, ἀλλ' ὁδὸς ἀπὸ τοῦ ἐν μορφῇ Θεοῦ ὑπάρχειν εἰς τὸ ἀναλαβεῖν τὴν τοῦ δούλου μορφήν· ἡ δὲ γέννησις αὐτοῦ διπλῇ γένεσι, καθ' ἡμᾶς καὶ ὑπὲρ ἡμᾶς. Τὸ μὲν γὰρ ἐκ γυναικὸς γεννηθῆναι καθ' ἡμᾶς· τὸ δὲ μὴ ἐκ θελήματος σαρκὸς, ἡ ἀνδρὸς, ἀλλ' ἐκ Πνεύματος ἁγίου, ὑπὲρ ἡμᾶς. Ὅσπερ καὶ τὴν μέλλουσαν προανεφώνει

* Matth. i. 1.

(1-2) Ex cod. Cat. mss. in Matthæum apud clariss. Mitarellum, initium ita supplē : Εὐ δὲ πρὸς τούτοις ζῆται, ὅτι πῶς ποτε ἀρα ὦδε, etc.

(3) In cod. Nit. : Ἡ λόγος· τοῦτο γὰρ εἰρηται· ἀλλὰ τὸ, πῶς ἐπισθεν γενέσεως ἐμνημόνευσεν ὁ Ματθαῖος, ὥδε δὴ γεννήσεως. Καὶ τί ἐστὶ γέννησις, καὶ τί ἐστὶ

Tu vero præterea illud quære, quianam hoc quidem modo nativitatem commemoraverit evangelista, ab initio autem Evangelii, generationem? Hic enim dicit: *Jesu autem Christi nativitas sic erat*; ibi vero, *Liber generationis Jesu Christi*. Quenam est igitur differentia nativitatis et generationis? et quomodo utraque de Christo accipiuntur? Quemadmodum verbum hoc ipsum prolaticium, juxta propriam naturam, nec tangi potest nec videri; si quando autem in libro scriptum fuerit, ac quasi ad corpus redactum, tunc et videtur et atrectatur. Haud aliter Dei Verbum carne et corpore per se carens, quod nec videri nec delineari potest secundum divinitatem, ubi caro factum est, et cernitur et delineatur. Propterea tanquam ejus quod caro factum est, exstat etiam liber generationis illius. Sed non quesitum est hic, cur dixerit liber, et non dixerit, visio, aut sermo: sed quid sit nativitas, et generatio. Differt generatio et nativitas. Generatio enim est a Deo prima formatio; nativitas vero est successio aliorum ab aliis, ex damnatione mortis propter transgressionem. Ac iterum, generatio incorruptibilitatem habet et impeccabilitatem: at nativitas passionem habet et peccabilitatem. Igitur Dominus, generationis impeccabilitatem naturaliter accipiens, non item incorruptibilitatem insuper accepit: et passionem nativitatis accipiens, peccabilitatem item non accepit, ferens primum Adam non imminutum his utriusque rei partibus. Igitur esse possit in Christo generatio quidem; non utique transitus de non existente ad existentiam, sed via ab exstantia in forma Dei ad assumendam servi formam. At nativitas illius duplex fuit, secundum nos et supra nos. Quod enim ex muliere natus sit,

γένεσις. Διαφέρει γένεσις. Vel sermo; id enim scriptum est: sed, quomodo retro generationis commemorationem fecerit Mattheus, hic vero nativitatis. Item quid nativitas, et quid generatio. Differt generatio, etc.

(4) Istud ἔχει ex Mit.

secundum nos est : at quod natus sit non ex voluntate carnis vel viri ², sed ex Spiritu sancto, hoc supra nos est. Quod et futuram proclamavit natiuitatem, quam nobis ex Spiritu largiturus erat.

CAP. VII.

V. 5. *Ne detis suncum canibus : neque jacite margaritas vestras ante porcos.*

V. 6. *Petite, et dabitur vobis ; querite, et inuenietis ; pulsate, et aperietur vobis.*

Ut non ignorarent discipuli, quinam sint canes vel porci inter auditores, immoranter querite, dicit, ex Deo, et manifestabuntur vobis omnia. Principium est enim virtutis, nosse bonum ex oratione : deinde scire quomodo oporteat viam virtutis ementiri : tertio, per opera pulsare, quo mihi met janua aperiat. Istud enim innuit facta per manus pulsatio. Trifariam namque salutarium dogmatum veritas accipitur : diligenti oratione, et mentis in querendo divinas res stabilitate, et exquisito studio inveniendi ex conscientia profunditatem certitudinis occultarum Scripturarum : hoc enim modo inquit aperiri Scripturas.

V. 9. *Quis ex vobis homo, quem si postulet filius suus panem, nunquid lapidem dabit ei ?*

V. 10. *Et si piscem postulet, nunquid serpentem dabit ei ?*

Vide porro an sit cognitio nutrimentum, sine quo salvos esse non licet ; puta sermo diligens de hoc ipso, quomodo cibo utendum sit. Piscis autem est quasique obsonium pro viro erudito, scire constitutionem mundi, vires elementorum, principium et finem et medium, et quæ deinceps philosophia loquitur. Nec ergo pro pane lapidem dat Deus, quem diabolus comedi a Jesu volebat : neque pro pisce serpentem, quem comedunt Æthiopes, indigni qui pisce vescantur. Quomodo vero discipulos malos appellavit ? Quia quamvis ex proposito voluntatis sequebantur ; at inerat illis humanæ conditionis mutabilitas. Solus autem immutabilis erat et divinitate et humanitate Dei Filius. Data vero bona appellat spiritualia dona. Lucas Spiritum sanctum dixit, pro eo ut diceret, bona. At nullum est discrimen. Ipse enim Spiritus sanctus, est lumen bonum : propterea etiam participibus suis bona largitur. At enim in summe pravis propter nunquam intermissa peccata, vitium quodammodo in naturam evadit : qualis est Satanas et demones. Potest enim quis etiam hos natura malos dicere, quamvis non natura malos creatos, sed ex arbitraria malitia depravatos.

CAP. VIII.

V. 11. *Multi ab oriente et occidente venient, et recumbent cum Abraham et Isaac et Jacob in regno celorum.*

Si angusta et arctata est via, et pauci qui inveniunt eam ³, per quam plures ingredientur de lata enim et spatiosa dicit, quod multi ingredientur in eam. Dicimus ergo, sermonem Domini dictum fuisse

² Joan. 1, 13. ³ Matth. vii, 14.

(5) Ex cod. Venet. xxvii, pag. 25.

A γέννησιν, ἣν ἡμῖν ἐμελλεν ἐκ Πνεύματος χαρίσασθαι.

ΚΕΦ. Ζ'.

(5) Στιχ. ε'. Μὴ δώτε τὸ ἀγίον τοῖς κυσὶ, μὴδὲ βάλῃτε τοὺς μαργαρίτας ὑμῶν ἐμπροσθεν τῶν χοίρων

Στιχ. ζ'. Αἰτεῖτε, καὶ δοθήσεται ὑμῖν· ζητεῖτε, καὶ εὕρησεται· κρούετε, καὶ ἀνοιγήσεται ὑμῖν.

Ἵνα μὴ ἀγνοῶσιν οἱ μαθηταί, τίνες εἰσὶν κύνες, ἢ χοῖροι ἐν τοῖς ἀκροαταῖς, ἐπιμόνως ζητήσατε, φησὶν, ἐκ Θεοῦ, καὶ ἀποκαλύπτεται ὑμῖν πάντα. Ἀρχὴ μὲν γὰρ ἀρετῆς τὸ δι' εὐχῆς γινῶναι τὸ ἀγαθόν· εἴτα τὸ εἰδέναι πῶς δεῖ ὁδεῦσαι τὴν ἀρετὴν· τρίτον τὸ διὰ τῶν ἔργων κρούειν ἀνοιγῆναι αὐτῷ τὴν θύραν. Τοῦτο γὰρ σημαίνει ἡ διὰ τῶν χειρῶν κρούσις. Τρισὼς γὰρ ἡ τῶν σωτηρίων δογμάτων ἀλήθεια λαμβάνεται, ἐπιμελεῖ εὐχῆς, καὶ τοῦ ἡγεμονικοῦ ἐν τῷ ζητεῖν τὰ θεῖα καταστάσει, καὶ περὶ τοῦ εὐρεῖν συναισθητικῆς τῆς τῶν κεχυρμένων Γραφῶν ἀσφαλείας τὸ βάθος, ἀκριβεῖ πολυπραγμοσύνη· οὕτω γὰρ ἀνοίγεσθαι φησι τὰς Γραφάς.

Στιχ. θ'. Τίς ἐξ ὑμῶν ἄνθρωπος, ὃν ἐὰν αἰτήσῃ ὁ υἱὸς αὐτοῦ ἄρτον, μὴ λίθον ἐπιδώσει αὐτῷ ;

Στιχ. ι'. Καὶ ἐὰν ἰχθὺν αἰτήσῃ, μὴ ὄφιν ἐπιδώσει αὐτῷ ;

Ὅρα δὲ εἰ γνῶσις τροφῆς, ἥς ἂν οὐκ ἔστι σῶζεσθαι· οἷον ὁ περὶ τοῦ πῶς βρωτέον ἀκριβοῦς λόγος. Ἰχθὺς δὲ καὶ οἷον ὅσον φιλομαθεῖ τὸ εἰδέναι σύστασιν κόσμου, ἐνέργειαν στοιχείων, ἀρχὴν καὶ τέλος καὶ μεσότητα, καὶ ὅσα ἐξῆς ἡ σοφία λέγει. Οὕτε ἀντὶ τοῦ ἄρτου λίθον δίδωσιν ὁ Θεός, ὃν ὁ διάβολος ἐσθίεσθαι ὑπὸ τοῦ Ἰησοῦ ἐβούλετο· οὕτε ἀντὶ ἰχθύος ὄφιν, ὃν ἐσθίουσιν οἱ ἀνάξιοι τοῦ ἰχθύος ἐσθlein Ἀβελόπας. Πῶς δὲ τοὺς μαθητὰς πονηροὺς ἐκάλει ; Εἰ γὰρ καὶ ἠκολούθουν ἐκ προαιρέσεως, ἀλλ' εἶχον τὸ τρεπτόν τοῦ ἀνθρωπίνου. Μόνον δὲ ἀτρεπτός ἦν καὶ θεότητι καὶ ἀνθρωπότητι ὁ τοῦ Θεοῦ Υἱός. Δόματα δὲ ἀγαθὰ καλεῖ τὰς πνευματικὰς δωρεάς. Ὁ δὲ Λουκᾶς Πνεῦμα ἅγιον εἶπεν, ἀντὶ τοῦ εἰπεῖν ἀγαθὰ. Καὶ οὐδὲν τὸ διάφορον. Τὸ γὰρ ἅγιον Πνεῦμα αὐτὸ ἔστι τὸ φῶς ἀγαθόν· διὸ καὶ τοῖς μετόχοις αὐτοῦ δίδωσιν ἀγαθὰ. Τοῖς δὲ ἄγαν πονηροῖς, διὰ τὸ ἀνευδότως ἁμαρτάνειν τρόπον τινὰ φύσις αὐτοῖς ἡ κακία γίνεται· οἷός ἐστιν ὁ Σατανᾶς καὶ οἱ δαίμονες. Δύναται γὰρ τις καὶ τούτους φύσει κακοὺς εἰπεῖν, καί περ μὴ φύσει κακοὺς δημιουργηθέντας, ἀλλ' ἐξ αὐτοπροαιρέτου κακίας ἀπεσκληρότας.

ΚΕΦ. Η'.

Στιχ. ια'. Πολλοὶ ἀπὸ ἀνατολῶν καὶ δυσμῶν ἔξουσιν, καὶ ἀνακλιθήσονται μετὰ Ἀβραάμ καὶ Ἰσαὰκ καὶ Ἰακώβ ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν.

Εἰ στερῇ καὶ τεθλιμμένῃ ἐστὶν ἡ ὁδός, καὶ ὅλλοι οἱ εὐρίσκοντες αὐτήν, διὰ ποίας οἱ πολλοὶ εἰσελεύσονται ; περὶ γὰρ πλατείας καὶ εὐρυχώρου λέγει, ὅτι πολλοὶ εἰσελεύσονται δι' αὐτῆς. Καὶ φημεν,

ὅτι ὁ μὲν τοῦ Σωτῆρος λόγος εἰρηται, ἐπειδὴ ὀλίγοι ἀπὸ τοῦ Ἰσραὴλ ἐσώζοντο· οὐ πολλοὶ γὰρ ἐπίστευσαν εἰς αὐτόν. Αἰδὸ καὶ εἶπεν· Μὴ φοβοῦ μικρὸν ποίμνιον, ὅτι εὐδόκησεν ὁ θεὸς ἐν σοί. Προφητικῶς δὲ ἐλέγθη τὸ, Πολλοὶ ἤξουσιν* ὡς περὶ τῶν μελλόντων πιστεύειν εἰς αὐτὸν ἀπὸ τῶν ἐθνῶν. Πολλοὶ, φησὶν, ὡς πρὸς τοὺς μετὰ τὴν παρουσίαν μὴ πιστεύσαντας, οἱ ἀπὸ τῶν ἐθνῶν ἀνακληθόμενοι μετὰ Ἀβραάμ καὶ τῶν ἐξ αὐτοῦ ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν· καὶ τῷ ἀριθμῷ δὲ πολλαπλασίους οὗτοι τῶν ἀπὸ Ἰσραὴλ καὶ τὸν Ἰησοῦν Χριστὸν ὁμολογούμενων.

ΚΕΦ. ΙΑ'.

Στιχ. ια'. Ὁ δὲ μικρότερος ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν μέλλω ἀὐτοῦ ἔστιν.

Στιχ. ιβ'. Ἀπὸ δὲ τῶν ἡμερῶν Ἰωάννου τοῦ Βαπτιστοῦ ἕως ἄρτι ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν βιάζεται, καὶ βιάσται ἀρπάζουσιν αὐτήν.

Φαίνεται τὸ μικρότερον περὶ αὐτοῦ λέγειν τοῦ Χριστοῦ· μικρότερον δὲ κατὰ τὴν δόξιν τῶν ἀκούοντων. Τὸ δὲ, ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν, δηλοῖ ἐν τοῖς πνευματικοῖς, καὶ ἐν τοῖς κατ' οὐρανὸν ἅπασιν καὶ θεικοῖς μέγιστα ὑπάρχειν ἐκείνου τὸν Χριστόν. Οὕτως δὲ ἀναγνωσόμεθα, ὅτι, Μικρότερος* εἶτα, μικρὸν διαλιπόντες, ἐποιήσαμεν τὸ, Ἐν τῇ βασιλείᾳ τῶν οὐρανῶν μέλλω αὐτοῦ ἔστιν. Ἡ δὲ βασιλεία τῶν οὐρανῶν αὐτός ἐστιν ὁ Χριστὸς, προερεπόμενος πάντας εἰς μετάνοιαν, καὶ ἔλκων εἰς ἑαυτὸν διὰ τῆς χάριτος.

ΚΕΦ. ΙΒ'.

Στιχ. ιδ'. Οἱ δὲ Φαρισαῖοι συμβούλιον ἔλαβον κατ' αὐτοῦ ἐξελεῖντες, ὅπως αὐτὸν ἀπολέσωσιν.

Ὅσῳ τις ἐγγίζει τῷ Ἰησοῦ, συμβούλιον οὐ λαμβάνει. Οὐ γὰρ ἐγγίζει τῷ Ἰησοῦ ἡ συμβουλὴ τῶν κακῶν. Ὅτε δὲ τις τοῦ Ἰησοῦ ἐρχεται ἔξω, συμβούλιον λαμβάνει τοῦ ἀπολέσαι τὸ φῶς, τὴν ὁδὸν τὴν ἀγαθὴν, τὴν ζωὴν, τὸν θησαυρὸν, τὸν μαρτυρησάντα τὴν ἀγάπην, τὴν εἰρήνην. Τοῦτον ἂν τις ἀπολέσῃ, υἱὸς ἀπωλείας καλεῖται.

Στιχ. ιε'. Ὁ δὲ Ἰησοῦς, γνούς ἀπεχώρησεν.

Οὐκ εἶδε γὰρ αὐτὸν μένειν μετὰ τῶν υἱῶν τῆς ἀπωλείας. Ἐκεῖνοι ἀπώλεσαν, ἡμεῖς, μὴ ζητήσαντες, εὗρομεν. Εὐρέθη γὰρ, φησὶ, τοῖς ἐμὲ μὴ ζητοῦσιν· ἐμφανὲς ἡγεγύμην τοῖς ἐμὲ μὴ ἐπερωτῶσιν. Αὐτὸς γὰρ ἦλθεν ἐπὶ τὰ πρόβατα τὰ ἀπολωλότα· αὐτοὶ δὲ ἐπελάθοντο τοῦ ἰδίου ποιμένος. Ἀναχωρεῖ, οὐ δεδιώς τὴν ἐπιβουλήν, ἀλλὰ τὴν κακίαν ἀναστέλλων καὶ ἵνα μή τις οἰσθῇ διὰ δειλίαν αὐτὸν ἀποκεχωρηκέναι, πάντας οὖν ἐθεράπευσε, τὴν παλαιὰ αὐτοῦ ἐνδείκνυμενος δύναμιν. Πλὴν ὑποστέλλει μὴ δημοσιεύεσθαι, ὡς ἐπιεικὲς καὶ ἀνεκδόξος.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

(6) Στιχ. μδ'. Ὅμοια ἐστὶν ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν θησαυρῷ, κ. τ. λ.

Καθ' ἑτέραν δὲ ἐκδοχὴν εἴη ὁ ἄν, ἀγρὸς μὲν ἡ

* Luc. xii, 32. * Joan. xvii, 12. * Rom. x, 20. * Matth. xv, 24.

(6) Hæc quæ huc pertinent, occurrunt in cod. xxviii, inter expositiones in Lucam, p. 33 seqq. Ego versus ascripsi.

A siquidem pauci ex Israel salvabantur. Non multi enim crediderunt in eum. Propterea etiam aiebat: *Ne timeas, pusille grex, quia beneplacitum habuit Deus in te* *. Prophetice vero dictum est illud, *Multi venient*; de multis nimirum qui credituri erant in eum ex gentibus. *Multi dicit*, tanquam per comparisonem ad eos, qui post adventum non crediderunt: qui ex gentibus recubaturi sunt cum Abraham et iis qui ex eo nati sunt, in regno cælorum. Numero autem sunt multiplice isti præ iis qui fuerunt ex Israel, et Jesum Christum confidentur.

CAP. XI.

V. 11. Minor autem, in regno cælorum major illo est.

B V. 12. A diebus vero Joannis Baptistæ usque hactenus, regnum cælorum vi agitur, et violenti rapiunt illud.

Dicimus, minorem de ipso Christo dicere: minorem nempe juxta opinionem audientium. Illud, in regno cælorum, inquit, in spiritualibus, et in omnibus quæ ad cælum pertinent et res divinas, majorem illo esse Christum. Sic igitur legemus, *Minor*: deinde pusillum quoddam interstitium in pronuntiatione relinquentes, subnectemus illud: *In regno cælorum major illo est*. Porro regnum cælorum, est ipsemet Christus, qui adhortatur omnes ad pœnitentiam, et trahit ad seipsum per gratiam.

CAP. XII.

C V. 14. Pharisei autem consilium inierunt, adversus illum egredientes, ut ipsum perderent.

Quanto quis appropinquat Jesu consilium non init. Non enim appropinquat Jesu consilium maiorum. At quando quis extra Jesum abit, consilium init perdendi lumen, viam bonam, vitam, thesaurum, testimonium perhibentem de charitate, pace. Hunc si quis perdat, filius perditionis * vocatur.

V. 15. Jesus autem cum cognovisset, recessit.

D Non enim decebat ipsum manere cum filiis perditionis. Illi perdidit, nos nec quærentes, invenimus: *Inventus enim*, ait, *sum ab iis qui me non quærebant*; manifestus fui iis qui me non interrogabant *. Ipse enim venit ad oves quæ perierant *; at illi proprii pastoris obliti sunt. Recedit, non veritus insidias, sed improbitatem comprimens: et ut ne quis reputaret propter metum eum recessisse, omnes equidem curavit, omnipotentem virtutem suam ostendens. Verumtamen cavet ne publicetur, tanquam mansuetus videlicet, et gloriæ fugitans.

CAP. XIII.

V. 44. Simile est regnum cælorum thesauro, etc.

Secundum aliam acceptionem, ager fuerit Scri-

ptura, quæ multis plantata est dictis legalibus et scripturalibus atque historicis. Thesaurus vero, quæ istis insunt varia, qua manifesta qua occulta cogitata, et Christus, pretiosus ille Scripturæ thesaurus. Vel ager Christus fuerit: in quo Paulus dicit reconditos esse occultos thesauros sapientie et cognitionis Dei. Cœlestes igitur res, et regnum cœlorum, tanquam in imagine depicta sunt in Scripturis, quæ sunt regnum cœlorum, ipsum vero est idemmet Christus, cujus cognitio secundum virtutem in nobis est, inyeniturque per fidem, et emitur virtutibus. Qui igitur invenit hunc in Scripturis thesaurum, occultat; nequaquam sine periculo esse sciens vulgares quosque rerum ineffabilem participes facere. Abit autem postquam occultavit, ut emat agrum illum quancumque, qui Hebraeis primum concreditus fuit: a quibus hunc accipiens, qui juxta aliam parabolam vinea est, propriam possessionem hunc facit, venditis omnibus bonis suis, vitis nempe: quo his non amplius vivat, sed mortificetur mundo toti et voluntatibus ejus.

Qui de margaritis scripserunt, aiunt sex esse earum differentias: ex quibus optimæ sunt Indicæ, quæ insunt conchis ex rore cœlesti. Sequiores igitur margaritæ sunt legis et prophetarum ac reliquæ Scripturæ quæstiones, quas qui laboriose quaerit, venditis mercibus, meliorem his omnibus margaritam Christum quaerit: omnia hæc et præsentia bona damnum reputans et stercora præ cognitione Christi.

Præterea, sagenæ est complexus veterum sermonum Scripturæ, quem, cum imperfectus esse videretur, Christus adveniens perfecit. Is in hujus vitæ projectus mare, non colligit diversarum naturarum pisces, sed sententiarum liberarum et voluntatum; adeo ut sit quod ex omni genere congregatur, commendabiles aut vituperabiles homines quoad propensiones in species virtutum aut vitiorum. Potest præterea quod ex omni genere congregatur significare vocationem ex toto genere. Non trahunt vero sagenam in litus, sive res extra hanc vitam, angeli, non repletam plenitudine gentium: sed plenam educunt, et quemque bonorum intra sagenam, in proprium ordinem restituent, secundum nominata hic eorum vasa, malos vero foras mittent. Istud foras, est fornax ignis, sicut ait Salvator deinceps. At mali quidem pisces foras projiciuntur, mali vero homines in fornacem ignis.

V. 47. Iterum: Simile est regnum cœlorum sagenæ missæ in mare.

Sagenæ plexus intellectualis, est vetus ac nova Scriptura variorum cogitatum. Mare, est vita hominum exæstians. Omne genus, est varietas vo-

(7) Pertinet ad versus 45, 46.

(8) Refer ad versum 47.

A Γραφή, πολλοῖς καταπεφυτευμένη ῥήτοσι νομικοῖς τε καὶ γραφικοῖς, καὶ ἱστορικοῖς: θησαυρὸς δὲ τὰ τοῦ τοῖς ποικίλα ἐνόντα φανερὰ τε καὶ κεκρυμμένα νοήματα: καὶ Χριστὸς ὁ τίμιος τῆς Γραφῆς θησαυρὸς. Ἡ ἀγρὸς ὁ Χριστὸς, ἐν ᾧ Παῦλος λέγει ἐγκεκρυφθῆναι τοὺς ἀποκρύπτους θησαυροὺς τῆς σοφίας καὶ τῆς γνώσεως τοῦ Θεοῦ. Τὰ οὐράνια τοίνυν πράγματα, καὶ ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν ὡς περ ἐν εἰκόνι γέγραπται ταῖς Γραφαῖς, αἱ τινὲς εἰσι βασιλεία τῶν οὐρανῶν: ἡ δὲ ἐστὶν αὐτὸς ὁ Χριστὸς, οὗ ἡ γνώσις κατὰ δύναντα ἐν ἡμῖν ἐστὶν εὐρίσκειται διὰ τῆς πίστεως, καὶ ἀγοράζεται διὰ τῶν ἀρετῶν. Εὐρών οὖν τις τὸν ἐν ταῖς Γραφαῖς θησαυρὸν τοῦτον, κρύπτει: μὴ ἀκίνδυνον εἰδὼς τῶν ἀπορρήτων τοῖς τυχοῦσι μεταδιδόναι. Ἀπαιτεῖ δὲ κρύψας, ἀγοράσων τὸν ἀγρὸν ὁ πόσις ἂν βούλοιο: ὃν Ἑβραῖοι πρὶν ἐπιστεῦθῃσαν, παρ' ὧν τοῦτον λαβὼν ὅστις κατ' ἄλλην παραβολὴν ἀμπελῶν ἐστίν, ἴδιον κτῆμα τοῦτον ποιεῖ, πάντα πεπραχὼς αὐτοῦ τὰ ὑπάρχοντα: κακία δὲ ταῦτ' ἦν, τῷ μηκέτι ζῆν τοῦτοις, νεκρωθῆναι δὲ τῷ κόσμῳ παντὶ καὶ θελήμασι τοῦ αὐτοῦ.

(7) Οἱ γὰρ μὴν περὶ μαργαριτῶν γράψαντες, φασὶν εἶναι τὰς τοῦτων διαφορὰς, ὧν κρείττους οἱ κατ' Ἰνδίαν ἐν κόγχαις γενόμενοι ἐκ δρόσου τῆς οὐρανιας. Οἱ ἥττους γοῦν μαργαρίται εἰσιν αἱ τοῦ νόμου καὶ τῶν προφητῶν, καὶ τῆς ἄλλης Γραφῆς ζητήσεις, ἃ ὁ ἐμπόνως ζητῶν, ἐμπορίας ἀποδιδομένος, τὸν κρείττω τοῦτων ἀπάντων μαργαρίτην Χριστὸν ζητεῖ, πάντα ταῦτα καὶ παρόντα καλὰ ζημίας ἡγούμενος καὶ σκύβαλα πρὸς τὴν γνῶσιν τοῦ Χριστοῦ.

(8) Ἐτι σαγήνη ἐστὶν ἡ ἐκ τῶν παλαιῶν τῆς Γραφῆς λόγων πλοκή, ἣν ἀτελῇ δοκοῦσαν ὁ Χριστὸς ἐλθὼν τετελειώκειν. Αὕτη, εἰς τὴν τοῦδε τοῦ βίου ἐμβολομένη θάλασσαν, οὗ φύσεων συνάγει διαφόρων, ἀλλὰ γνωμῶν αὐτεψευδῶν καὶ προαιρέσεων ὡς εἶναι τὸ ἐκ παντὸς γένους συναγόμενον, ἐπαινετοὺς καὶ φεκτούς ἐν ταῖς πρὸς τὰ εἶδη τῶν ἀρετῶν, ἢ τῶν κακιῶν ἐπιβρέπειαι. Δύναται δὲ πρὸς τοῦτοις τὸ ἐκ παντὸς γένους συναγόμενον δηλοῦν τὴν ἀπὸ παντὸς γένους κλήσιν. Οὐκ ἂν δὲ τὴν σαγήνην ἐκώσσωσιν ἐπὶ τὸν αἰγιαλόν, ἥτοι τὰ ἔξω τοῦδε τοῦ βίου πράγματα, οἱ ἄγγελοι, μὴ πληρωθεῖσαν τῷ πληρώματι τῶν ἐθνῶν: πληρωθεῖσαν δὲ ἀναβιβάζουσι, καὶ ἕκαστον τῶν ὑπὸ τὴν σαγήνην καλῶν, εἰς τὸ οἰκεῖον τάγμα ἀποκαταστήσονται κατὰ τὰ ὀνομαζόμενα ἐν ταῦθα αὐτῶν ἄγγελα, τὰ δὲ σαπρὰ ἔξω βαλοῦσι. Τὸ δὲ ἔξω ἡ κάμινός ἐστι τοῦ πυρός, καθὼς φησὶν ὁ Σωτὴρ ἐν τοῖς ἐξῆς: οἱ μὲν γὰρ φαῦλοι τῶν ἰχθύων ἔξω ριπτοῦνται, οἱ δὲ τῶν ἀνθρώπων εἰς τὴν κάμινον τοῦ πυρός (9).

Στ. μζ. Πάλιν: Ὁμοία ἐστὶν ἡ βασιλεία τῶν οὐρανῶν σαγήνῃ βληθείσῃ εἰς τὴν θάλασσαν.

(10) Σαγήνης πλοκή νοητὴ ἡ ἐκ ποικίλων νοημάτων παλαιὰ καὶ καινὴ Γραφή. Θάλασσα, ὁ κυματούμενος τῶν ἀνθρώπων βίος. Τὸ πᾶν γένος τὸ ποικίλον

(9) Hactenus cod. xxviii.

(10) Conf. Rue, tom. III, 455 E, et ὃ superiorew.

τῶν ἐν ἀνθρώποις προαιρέσεων, ἡ παντοίων ἐθνῶν κλήσις. Ἐργάται σατήνης, ὁ Κύριος καὶ οἱ προσελθόντες ἄγγελοι διακονεῖν αὐτῷ. Ἀγγεῖα αἱ διάφοροι νομαί. Οὐκ ἀνάγεται δὲ ἡ σατήνη, ὥς οὐ τὸ πλῆρωμα τῶν ἐθνῶν εἰσέλθῃ. Ἡ οὕτως. Σατήνη ἐστὶν ἡ ἀποστολικὴ διδασκαλία, ἡ ἀδιακρίτως συλλαμβανόμενη Ἰουδαίους καὶ Ἕλληνας, βαρβάρους, Σκύθας, δούλους, ἐλευθέρους, πονηροὺς καὶ ἀγαθοὺς. Θάλασσα, ὁ τῶν ἀνθρώπων βίος. Αἰγιαλός, τὸ τέρμα τούτου. Ἐν δὲ τῇ συντελείᾳ, ὅτε ἀνασπᾶται ἡ σατήνη, ἀφορίζονται ἀπὸ τῶν φαύλων οἱ ἀγαθοί, οἱ μὲν τιμώμενοι, οἱ δὲ κολαζόμενοι. Οὐ γὰρ πάντων τῶν πιστῶν ὁμοίος ὁ τρόπος. Ἵνα δὲ μὴ νομίῃ τις, ὅτι ἔξω μόνον βάλλονται οἱ ἄπιστοι καὶ πονηροί, ἐσήμανεν, ὅτι εἰς διηνεκὴ κόλασιν παραπέμπονται. Καὶ βαλοῦσιν αὐτοὺς εἰς τὴν κλίμυρον τοῦ πυρός, καὶ τὰ ἐξῆς.

ΚΕΦ. ΙΗ΄.

Στίχ. ε'. [Καὶ ὃς ἐὰν δέξηται παιδίον τοιούτον ἐν ἐπὶ τῷ ὀνόματί μου, ἐμὲ δέχεται.]

Παραίνει δέχεσθαι τοὺς πιστοὺς ἐπὶ τῷ ὀνόματι αὐτοῦ ἐν παιδίον τοιούτον, ἢ ἐν τοιούτῳ (10') τῶν πνευματικῶν καὶ μεμορφωμένων τὸν Χριστὸν, κατὰ τὸ ταπεινώσαι τὸ ἑαυτοῦ πνεῦμα. Κατὰ δὲ τὸν Λουκᾶν, τὸ δεικνύμενον ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος παιδίον δέχεσθαι δεῖ ἐν τῷ ὀνόματι αὐτοῦ, ἵνα ἐν αὐτῷ δέξηται τὸν Χριστὸν ὄντα καὶ ἐν τῷ Πνεύματι. Ἡ δὲ τοιούτου, ἐπεὶ ἐν εἰσι πάντες οἱ πνευματικοί. Προτρέπει δὲ ὁ λόγος καὶ τὸ δέχεσθαι τῶν ἀπλῶν καὶ πραδῶν τῇ καρδίᾳ ἐν τῷ λόγῳ Χριστοῦ. Ἀνακόπτων τὸ φιλονικικὸν τῶν μαθητῶν (ἐπειδὴ ὅτε οἱ διδάσκαλοι μάχονται, σχίσματα γίνονται πολλῶν σκανδαλιζομένων, βουλομένων τῶν σκανδαλιζομένων ἐπισπᾶσθαι εἰς αὐτοὺς τοὺς ἀκροατάς), προλέγει τὴν μετ' αὐτῶν τιμωρίαν. Τοῦτο δὲ ἐπιτεταγμένως ἐλέχθη. Τοῦτέστιν καὶ εὐτελὴ ἀνθρωπίνων τῶν πιστῶν σκανδαλιστῆς, βαρεῖα ἔσται καθ' ὧν ἡ τιμωρία. Τὴν γὰρ ἀφόρητον τιμωρίαν διὰ τοῦ μύλου καὶ καταποντισμοῦ σημαίνει, τὴν ἐσομένην μετὰ τῶν τοῦ τοιούτου ὑβρίζοντων. Σκάνδαλον γὰρ ἐνταῦθα τὴν ὑβριν καλεῖ. Ταῦτα δὲ φημι, ἐπειδὴ οἱ μικροὶ εὐσκανδαλιστοὶ εἰσιν, ἵνα μὴ καταφρονῶμεν αὐτῶν. Ὁ γὰρ μέγας καὶ τέλειος ἐν ἀρετῇ παντὸς σκανδαλοῦ καταφρονεῖ. Ἐξ ὧν δὲ προλέγει καὶ θρηνεῖ τοὺς τοιούτους, δίδωσιν αὐτοῖς χαίρον μετανοίας. Εἰπὼν δὲ, Ἀνάγκη, οὐκ ἀναρεῖ τὸ αὐτεξούσιον, ἀλλὰ τὸ προγνωστικὸν τοῦ πάντως ἐσομένου δηλοῖ. Διὸ καὶ τὸ οὐαὶ αὐτοῖς ἐπιφωνεῖ, ὥς ἐκουσίως παύουσι. Κόλασιν δὲ λέγει τοὺς ἀσέμνους (11) ζῶντας ἀνθρώπους. trii libertatem, sed ostendit præcognitionem suam illis ea! exclamat, tanquam qui sponte labantur. vientes.

Στ. κ'. Οὐ γάρ εἰσι δύο ἢ τρεῖς (11') συνηγμένοι εἰς τὸ ἑμὸν ὄνομα, ἐκεῖ εἰμι ἐν μέσῳ αὐτῶν.

Στ. κα'. Τότε προσελθὼν αὐτῷ ὁ Πέτρος, εἶπε· Κύριε, ποσάκις ἀμαρτήσῃ εἰς ἐμὲ ὁ ἀδελφός μου, καὶ ἀφήσω αὐτῷ; ὥς ἐπτάκις;

Δύο συνηγμένοι ἐπὶ τῷ τοῦ Χριστοῦ ὀνόματι, σῶ-

11 Rom. xi, 25. 12 Matth. xiii, 50.

(10') Τοιούτων. Forte τοιούτων, ut et interpres tegisse videtur. Edit.

luntatum in hominibus, et variarum gentium vocatio. Operatores sagentæ, Dominus est, et angeli qui accedunt ut ministrent ei. Vasa, sunt diversæ mansiones. Non educitur autem sagentia, donec plenitudo gentium iniret¹¹. Vel sic: Sagentia, est apostolica doctrina, quæ indiscriminatim congregat Judæos et Græcos, Barbaros, Scythas, servos, liberos, malos et bonos. Mare, est vita hominum. Littus, vitæ finis. In consummatione vero, quando educitur sagentia, separantur a malis boni: isti ut honorentur, illi ut puniantur. Non enim fideles omnes unius modi sunt. Ac ne quis arbitretur, quod foras duntaxat ejiciantur infideles et mali, significavit eos in æternam penam tradi, iniquens: Et mittent eos in fornacem ignis¹², etc.

B

CAP. XVIII.

V. 5. Et quicumque susceperit puellulum talem unum pro nomine meo, me suscipit.

Hortatur fideles, ut suscipiant pro nomine ejus unum puellum hujusmodi, vel unum hujusmodi spiritualium, et in quibus formatus Christus juxta spiritum suum qui humilitatem insinuat. Secundum Lucam porro, illum ipsum, qui a Salvatore monstratus est, puellum suscipere oportet in nomine ejus, ut in ipso suscipiatur Christus, qui est et in Spiritu. Vel unum talem, quia unum sunt spirituales omnes. Admonet autem sermo, ut suscipiantur et simplices, atque mansueti corde in sermone Christi. Atque sic succidens contentionem discipulorum (quoniam ubi doctores villigant, schismata sunt, scandalizatis multis, dum qui scandalizantur, student trahere in partes suas auditores), prædicit indicibilem ultionem quam cum illis subituri sunt. Hoc vero cum auctoritate dictum est. Nempe, si vel hominem fidelem unum de trivio scandalizaveritis, gravis vos manet poenitio. Intolerabile namque supplicium, per molam et demersionem significat eorum, qui tales injuria affecerint. Scandalum enim hic injuriam appellat. Hæc porro dico, ut quia parvuli facile scandalizantur, non contemnamos eos. Qui enim magnus ac perfectus in virtute est, omne parvipendit scandalum. Ex eo porro quod prædicit, et deplorat homines hujusmodi, tribuit illis tempus poenitentiae. Cum vero dicat, Necessè est, non tollit arbitrio rebus omnino eventuris. Quamobrem etiam de Supplicium autem vocat homines indecore vi-

V. 20. Ubi enim sunt duo vel tres coaptati in meum nomen, ibi sum in medio eorum.

V. 21. Tunc accedens ad eum Petrus, dixit: Domine, quoties peccabit in me frater meus et dimittam ei? usque septies?

Duo coaptati pro Christi nomine, sunt corpus

(11) Ἀσέμνους. Forte ἀσέμνως. Edit.

(11') Vulgo συνηγμένοι. Hic et in seqq. confer edita.

et spiritus invicem non pugnancia: subjecto videlicet corpore, spiritu autem communicante ei divinam vitam; *tres* autem, quod est totum integrum, spiritus, anima, corpus, servat adventui Christi. Vel *duo* fuerint duo testamenta, cum collector eorum Spiritus sanctus in ipsis sit; *tres* vero (indicare possunt) legem, prophetas, Evangelium: vel animum, concupiscentiam, rationem; vel vocationem, et electionem, et nobiscum ad primum honorem revocatum genus humanum. Observa porro, eum non dixisse, *ero*, sed *sum*. Ut Deus enim ubique existens, in medio est eorum, qui per pietatem conjunguntur. Potentia enim Dei omnium rerum inspectrix, indivise divisa sit iis qui digni sunt.

Quandoquidem remittendarum in nos offensionum nos domini sumus, earum vero quæ in Deum feruntur, non alius nisi Deus ipsemet; propterea dixit Petrus illud, in *me*. Interrogans enim, quousque oporteat injuriarum non esse memores, tanquam grande quid apposuit illud *septies*. At Dominus nullos esse debere limites clementiæ significans, ait illud, *septuagies septem*: hoc est, quotiescunque peccet in te, si eum pœnitet, dimitte ei.

Quoniam in excommunicatis mensuram determinavit Christus (12), non item etiam in pœnitentibus, merito interrogat Petrus, quousque oporteat suscipere pœnitentem. Attende porro, si fieri potest: Quoniam numerus senarius operatorius est etiam in productione mundi, septenarius vero requietem habet; is qui mundana et materialia diligit, peccans, finem habet hebdomadam: quod recogitans Petrus, indulgere vult septies. At Dominus extendit hoc eodem modo, relata unitate cum proportionem ad decadas et centurias: adeo ut qui mundana transcendit, non amplius habeat remissionem peccatorum. Remissio enim hic sit, sive serius sive citius (12').

CAP. XXI.

V. 33. *Homo erat paterfamilias, qui plantavit vineam, et sepem ei circumposuit, et fodit in ea torcular, et edificavit turrin, et locavit eam colonis, et peregre profectus est, etc.*

Hæc parabola *paterfamilias* nuncupat Deum et patrem, qui multam providentiam ab initio in Judæos ostendit. *Vinea*, simpliciter quidem est prior populus, Israel videlicet, plantatus a Deo in terra promissionis. *Sepes*, est lex quæ non sinebat eos commisceri gentibus. *Torcular*, est altare, sive locus libaminum. *Turris*, est Sion, vel cælum. *Coloni*, sunt seniores populi et sapientes, et qui per tempora fuere doctores. *Peregre profectus est* autem paterfamilias, quando non amplius interdiu in columna nubis, et noctu ipsis in columna ignis apparuit. Vel innuitur Dei longanimitas, quæ non

Α μα καὶ πνεῦμα, μὴ ἀντιστρατευόμενα· ὑποταγέντος μὲν τοῦ σώματος, τοῦ δὲ πνεύματος μεταδιδόντος αὐτῷ θείας ζωῆς· τρεῖς δὲ τε (13) ὁλόκληρον, πνεῦμα, ψυχὴ, σῶμα, τηρεῖ τῇ παρουσίᾳ Χριστοῦ· Ἡ αἱ δύο διαθήκαι, ὅταν ὁ συναγωγὴς αὐτῶν τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον ἐν αὐταῖς ἢ τρεῖς δὲ, νόμον, προφῆτας, Εὐαγγέλιον· ἢ θυμὸν καὶ ἐπιθυμίαν, καὶ λογισμόν· ἢ τὴν κλῆσιν καὶ ἐκλογὴν, καὶ τὸ εἰς πρώτην τιμὴν τασσόμενον γένος μεθ' ἡμῶν. Τήρει δὲ, ὅτι οὐκ εἶπεν ἐσομαι, ἀλλ' εἶμι. Ὡς Θεὸς γὰρ πανταχοῦ ὢν, ἐν μέσῳ ἐστὶ τῶν δι' εὐσεβείας συναπτομένων. Ἡ γὰρ πανεπίσκοπος τοῦ Θεοῦ δύναμις ἀμέριστος μεριστὴ γίνεται τοῖς ἀξίοις.

Β Ἐπειδὴ τῶν εἰς ἡμᾶς πταισμάτων ἡμεῖς κύριοι ἐσμεν τοῦ συγχωρεῖν, οὐ μὴ (14) τῶν εἰς Θεὸν φθάνοντων εἰ μὴ αὐτὸς ὁ Θεός· διὰ τοῦτο εἶπεν ὁ Πέτρος τὸ, εἰς ἐμέ. Ἐρωτῶν γὰρ, ἕως τίνος χρεῖα μὴ μνησικαχεῖν, ὡς μέγα προσέθηκε τὸ, ἐπτάκις. Ὁ δὲ Κύριος, τὸ ἄπειρον σημαίνων τῆς ἀνεξικακίας, εἶπεν τὸ, ἑβδομηκοντάκις ἐπτά· τοῦτέστιν· Ὅσακις ἀμάρτη εἰς σὲ, ἐὰν μετανοῇ, ἄφες αὐτῷ.

Γ Ἐπειδὴ ἐπὶ τῶν ἀφοριζομένων μέτρον ὥρισεν ὁ Χριστὸς, οὐ μὴν καὶ ἐπὶ τῶν μετανοούντων, εἰκότως ἔρωτᾷ ὁ Πέτρος τὸ· Ἔως πόσου δεῖ δέχεσθαι τὸν μετανοοῦντα; Ὅρα δὲ εἰ δύναται· Ἐπεὶ ὁ μὲν ἐξ ἀριθμοῦ ἐργατικὸς καὶ ἐν γενέσει κόσμου, ὁ δὲ ἐπτά ἀναπαύσεως· ὁ μὲν τὰ τοῦ κόσμου καὶ ὀλίκα ἀγαπῶν, ἐξαμαρτάνων τέλος ἔχει τὴν ἑβδομάδα· ὅπερ νοήσας ὁ Πέτρος, συγχωρεῖν θέλει ἐν τῷ ἐπτά. Ὁ δὲ Κύριος ἐπιτείνει τοῦτο ἐν τῷ αὐτῷ τρόπῳ, ἀναλόγως γὰρ μονάδος πρὸς δεκάδας καὶ ἑκατοντάδας, ὡς τὸν ὑπερβάντα τὰ κοσμικὰ μηκέτι ἔχειν ἄρεσιν τῶν ἀμαρτημάτων· ἢ γὰρ ἄφες ἐπὶ τὰ τῆδε εἴτε βραδύ (15), εἴτε τάχιον.

ΚΕΦ. ΚΑ'.

Στίχ. λγ'. Ἀνθρώπος ἦν οἰκοδοσπότης, ὅστις ἐρύτευσε ἀμπελώνα, καὶ σπαρμὸν αὐτῷ περιέθηκε, καὶ ὥρυξεν ἐν αὐτῷ λίθον, καὶ οἰκοδόμησε πύργον, καὶ ἐξέδοτο αὐτὸν γεωργοῖς, καὶ ἀπεδήμησε. κ. τ. λ.

Δ Ἡ παραβολὴ οἰκοδοσπότην λέγει τὸν Θεὸν καὶ πατέρα, τὸν πολλὴν πρόνοιαν ἐξ ἀρχῆς εἰς τοὺς Ἰουδαίους ἐπιδειξάμενον. Ἀμπελὼν δὲ ἀπλῶς μὲν ὁ πρῶτος λαὸς, τοῦτέστιν ὁ Ἰσραὴλ, φυτευθεὶς ὑπὸ τοῦ Θεοῦ ἐν τῇ γῇ τῆς ἐπαγγελίας. Φραγμὸς δὲ ὁ νόμος, οὗκ ἔων αὐτοὺς μιγῆναι τοῖς ἔθνεσι. Λίθος τὸ θυσιαστήριον, ἧτοι ὁ τόπος τῶν σπονδῶν. Πύργος ἡ Σιών, ἢ ὁ οὐρανός. Γεωργοὶ οἱ πρεσβύτεροι τοῦ λαοῦ καὶ οἱ σοφοί, καὶ οἱ κατὰ καιροὺς διδάσκαλοι. Ἀπεδήμησε δὲ ὁ οἰκοδοσπότης, ὅτε οὐκέτι ἡμέρα ἐν στύλῳ νεφέλης καὶ νυκτὸς αὐτοῖς ἐν στύλῳ πυρὸς ἐπιφαίνεται. Ἡ ἡ τοῦ Θεοῦ μακροθυμία, ἢ μὴ παρὰ πύδας

mines moriuntur.

(13) Forte δὲ τὸ

(14) Μη. Forte μὴν, ut paulo infra. Edit.

(15) Forte βράδιον.

(12) Videtur referri ad Matth. xviii, 17.

(12') Non omnibus enim æqualem mensuram misericordia assignat, quam si quis supergrediatur Deus non amplius indulget, sed in peccato suo ho-

ἀπαιτοῦσα τοὺς Ἰουδαίους τὴν τῶν πταισμάτων τιμωρίαν. Ἀπαιτήσεις δὲ καρπῶν ὁ ἔνομος βίος· Καίρως αὐτῶν ἡ προφητικὴ ἀπαίτησις· Δούλοι πρῶτοι καὶ δεῦτεροι παθόντες ἄτοπον, οἱ κατὰ διαφόρους καιροὺς ἀποσταλέντες προφηταί, οἷς (15*) τὸν μὲν ἔδωκαν, ὡς Μιχαῖαν, πατάξαντος ἐπὶ σιαγὸνα Σεδεκίου· τὸν δὲ ἀπέκτειναν, ὡς Ζαχαρίαν, μεταξὺ τοῦ ναοῦ καὶ τοῦ θυσιαστηρίου· τὸν δὲ ἐλιθοβόλησαν, ὡς Ζαριὸν υἱὸν Ἰωδαῖ τὸν ἱερέα. Τάχα δὲ ἀμπελῶν, ἡ (16) ἡ βασιλεία τοῦ Θεοῦ, καὶ τὰ μυστήρια αὐτοῦ ἐν νόμῳ καὶ προφήταις, καὶ τῇ ἄλλῃ φυσιολογίᾳ. Καρποὶ δὲ ὁ ἔνδοξος ἐν ᾧ βίος. Φραγμὸς ὁ λογικὸς τόπος, καὶ τὸ γράμμα, ὡς μὴ κατοπεύοιτο τοῖς ἔξω τὰ κεκρυμμένα μυστήρια. Ἀγνὸς τὸ βάθος τῆς δεχομένης τοὺς καρποὺς τοῦς τῆς ψυχῆς, πᾶν ἐπὶ πόλεμον ἐπιβαλλούσης. Πύργος καὶ διηρημένος περὶ Θεοῦ λόγος. Ναὸς μὲν ἡ τοῦ ἐν αὐτῷ θεοῦ ναοῦ (17). Γεωργοὶ οἱ πρῶτοι πιστευθέντες τὰ λόγια τοῦ Θεοῦ· οἷς ἀποδομαί εἰς τὴν αὐτοῦ περιουσίαν (18), δοὺς ἀφορίμην, ἔξ ὧν αὐτοὺς ἐφύττει, φραγμὸν τε ἔθηκεν, ὥρυξεν, ἐκκοδόμησε, τοῦ φέρειν καρπὸν. Καίρως καρπῶν, ὃν οἶδεν οἰκοδεσπότης, τάχα οὐχ ὅτι ἐκφύειν φύλλα, ἡ κυπρίζειν, ἡ ὀμφακίζειν, ἡ τρυγᾶσθαι· οἷον οἱ τῆς νηπιότητος, ἡ τῆς συμπληρώσεως τοῦ λόγου, ἡ οἱ τῆς ἐν ἀρετῇ προκοπῆς, ἡ ἀρχῆς· οἱ δὲ τῆς ἀγάπης, καὶ χαρᾶς, καὶ εἰρήνης, καὶ τῶν λοιπῶν. Δούλοι οἱ προφῆται τὰ πνευματικὰ καρπώματα ἀπαιτοῦντες προσάγειν ὡς ἱερεῖς τῷ Θεῷ.

ΚΕΦ. ΚΑ'.

Στίχ. μ'. Τίς ἄρα ἐστὶν ὁ πιστὸς δούλος καὶ φρόνιμος, ὃν κατέστησεν ὁ κύριος αὐτοῦ ἐπὶ τῆς θαλάσσης αὐτοῦ;

(19) Τάχα παροξύνων εἰς τὸ ζητῆσαι ἕνα τινὰ σπάνιον. Τῇ γὰρ τοῦ ἄρα ἀμφιβολίᾳ τὸ σπάνιον ἐδείξε τοῦ τοιοῦτου οἰκονόμου, καὶ οὐκ ἄλλον αὐτοῦ τὸν πιστὸν καὶ φρόνιμον οἰκονόμον εἰδὼς, κατασταμαζόμενον ἐπὶ τοῖς τοῦ Πατρὸς ἔργοις, λέγω δὲ ἐπὶ τῇ ἀνθρωπότητι. Ὡς γὰρ περὶ ἑτέρου λέγει, ἐπισκιάζων αὐτὸ τῇ ὑπερβολῇ τῆς σοφίας. Δούλον δὲ ἑαυτὸν εἶπε διὰ τὸ μορφήν δούλου λαβεῖν. Ὅρα δὲ εἰ μὴ τοιαῦτα ἐγγχειρισθέντας ἐπισκόπους καὶ διδασκάλους δυσωπεῖ ὁ λόγος φρονίμως ἐκάστη τὰ κατ' ἀξίαν χρῆσθαι, καὶ ἐπιστημόνως τὰς πνευματικὰς διατάξεις τροφὰς καιρῷ ποσότητος, ποιότητος. Τὸ δὲ, Τίς ἄρα, εἶπεν, οὐχ ὡς ἀγνοῶν, ἀλλ' ἵνα μὴ περιεργάζωνται. Ἀρμόζει δὲ ὁ λόγος καὶ κατὰ παντός τοῦ ἐμπιστευθέντος τι παρὰ τοῦ Θεοῦ, εἴτε χρήματα, εἴτε ἀρχήν, εἴτε θυναστέλιαν ἄλλην τινά. Δεύτερον δὲ ἀπαίτεται ὁ οἰκονόμος πίστιν καὶ φρόνησιν, ἵνα μήτε κλέψῃ τὰ δεσποτικά, ἀλλὰ καὶ δεόντως αὐτὰ οἰκονομήσῃ. Ἡ τὸν ἔχοντα πρὸς Θεὸν ἀγαθὴν συνείδησιν, καὶ μὴ ἀφιστάμενόν τινος τῶν δεόντων. Καὶ τὸν ὀρθῶς διδάσκοντα λέγει πιστόν. Φρόνιμον δὲ τὸν μὴ παραφερόμενον ταῖς τῶν αἱρετικῶν μωρολογίαις, ἀλλὰ διεκρινόντα τὸ ἀκριβές τοῦ λόγου, ἡ τὸν μὴ πειρόμενον

(15*) Οἷς. Forte ὧν, vel ἐν οἷς. EDIT.

(16) Forte ἡ.

(17) Locus impeditus.

A statim exegit ab Judæis criminum poenas. *Exactio fructuum*, est vita legitima. *Tempus eorum*, est prophetica exactio. *Servi primi et secundi* qui contumeliose excepti fuerunt, sunt prophetae qui aliis atque aliis temporibus missi fuere: ex quibus alium ceciderunt, ut Michæam, quem in genam percussit Sedecias: alium occiderunt, ut Zachariam, inter templum et altare; alium lapidaverunt, ut Zariu filium Jodæ sacerdotem. Facile etiam *Vinea* sit regnum Dei, et mysteria ejus in lege et prophetis, ac reliqua naturæ doctrina. *Fructus*, virtuosa moribus vita. *Sepes*, locus rationalis et ipsamet littera, ut non paterent iis qui externi erant, occulta mysteria. *Torcular*, profunditas animæ fructus suscipientis, omnia in bellum effundentis. *Turris* etiam distinctus de Deo sermo. *Templum* quidem, quæ in ipso [*stelletta senza*] nota divini templi. *Coloni*, primi illi quibus credita sunt eloquia Dei: quibus peregre proficiscitur in speculam suam, ansam præbens, ex iis quæ ipse plantaverat, sepem circumposuerat, effoderat, ædificaverat, fructum ferendi. *Tempus fructuum*, quem notavit paterfamilias, sine dubio non erat ut folia produceret vel flores, auturgeret in omphacium, aut vindemiaretur: quin potius erant fructus simplicitatis, adimpletionis verbi, aut profectus in virtutibus vel intuiti: fructus item charitatis, gaudii, pacis, et reliqui. *Servi*, sunt prophetae, qui spirituales fructus exigebant offerre tanquam sacerdotes Deo.

C

CAP. XXIV.

V. 45. *Quis ergo est fidelis servus et prudens, quem constituit dominus ejus super servitio suo?*

Forte (hoc interrogat) stimulans ad querendum unum aliquem rarum hominem. Ambigua enim particula *ergo*, raritatem ostendit œconomi hujusmodi, nec alium quam se fidelem ac prudentem œconomum sciens, præfectum operibus Patris, humanitati inquam. Tanquam enim de altero loquitur, obumbrans id eximia sapientia. Vocavit porro servum sese propter assumptam servi formam. Vide vero si non episcopos et doctores quibus talia concredita sunt, moneat oratio, ut prudenter quis pro cuiusque dignitate utatur, ac scite spirituales disponat cibos tempestiva quantitate et qualitate. Illud, *Quis ergo*, dixit non tanquam ignorans, sed ut non curiose sciscitentur. Congruit etiam oratio et cuiusque creditum est quidpiam a Deo, sive opes fuerint, sive magistratus, sive potestas aliqua alia. Deinde exigitur ab œconomo fides et prudentia, ut nec fureretur herilia, quin potius, ut paret, illa administret. Vel fidelem dicit eum, qui ad Deum bonam habet conscientiam, nec discedit a quaquam earum rerum quas fieri oportet, itemque eum qui recte doceat. Prudentem vero dicit, qui non transversus agitur ab hæreticorum fatuis assertionibus, sed dijudicat

(18) Forte περιωπήν.

(19) Confer edita Latina.

quidquid exactum in sermone est. Vel eum qui non transverberatur peccatis, propter varios ac multimodos hominum mores. Eum, qui sciat quando oporteat arguere, vel increpare, vel adhortari, vel docere : et quos velim deest lacte potare, quibus

CAP. XXV.

V. 1. Tunc simile erit regnum cælorum decem virginibus, quæ accipientes lampades suas, exierunt in occursum sponsi.

Decem virginibus esse dicunt sensus ejusque animæ interioris atque exterioris hominis, qui nuntium remisit cultui idolorum et mundanis cupiditatibus, suscipiendo, sive apparenter sive vere, purum Dei verbum, quo ad virginitalis rationem translati sunt. Sunt autem et quæ communiter intelliguntur, et quæ in proverbiiis positæ sunt, et quæ consequuntur, ut virtutes hypostasis Christi. Quamobrem etiam quino numero exprimuntur : ex quibus aliæ sunt fatuæ, aliæ prudentes. Sed postea etiam omnes exierunt in occursum, suscepturæ Christi mysterium. Exeunt enim ab errore mundi, festinantes ad eum qui paratus est videre illas.

Aliud Origenis. Aliud est virginitas quam misericordia, et aliud mens quam corpus : et hoc assummes in decem virginibus. Prudentes igitur, sunt sensus ejus qui secundum rationem vivit : Fatuæ vero, sensus ejus qui contrario modo oppositoque rectæ rationi vitam traducit. Lampades, est actio omni virtute prædita : oleum, est qui effunditur sermo hominis spiritualis, qui bonam actionem operatur. Dormiunt, qui absistunt a vitæ tenore. Non perdunt igitur lampadas prudentes, neque negligunt olei conservationem. Inclamant angeli ad dormitantes sensus, excitantes illos : hoc est, administratorii spiritus in ministerium missi propter eos qui futuri sunt hereditare salutem¹³. Ornatus lampadum, est qui sensus attingit evangelicus usus ; oculorum, quo admirentur conditorem, et claudantur ne videant injustitiam : auditus, ne suscipiat vanitatem, nec judicium sanguinis, sed justis sermonis : gustus, comedentis Christum Dominum : olfactus, Christi fragrantia fruētis, et effuso unguento : tactus, atrectantis Verbum, ut Joannes loquitur : Manus nostræ contrectaverunt de Verbo vitæ¹⁴. Porro media nocte fit clamor : illa videlicet hora, qua egressi sunt filii Israel de Ægypto, in qua etiam Christus surrexit ex mortuis. Clamor, est tuba quæ mortuos excitat, et evocat de sepulcris. Habet etiam mysticam intelligentiam illud, exite. Si enim non examus, sponso occurrere non possumus. Lampades virginitalis, est cognitionis illuminatio : oleum pro lampadibus, servor in cognitione, et mandatorum executio. Hæc enim lumen conservat quod in nobis est, simplicem oculum custodiens, ut lucidum

¹³ Hebr. 1, 14. ¹⁴ I Joan. 1, 1.

(20) Videtur *μη* redundare.

(21) Ms. *παρθενοποιθῆ*. Et mox *ἀνακολούθ*.

(22) Ἐν τῷ πενταδικῷ, αἱ.

(23) Forte *μετέπειτα*.

ἀμαρτίαις, διὰ τὸ *μη* (20) ποικίλον καὶ πολύτροπον τῶν ἀνθρώπων. Τὸν εἰδὸτα πότε δεῖ ἐλέγχειν, ἢ ἐπιτιμῆσαι, ἢ παρακαλεῖσαι, ἢ διδάξαι· καὶ τίνας μὲν ποτίζειν δεῖ γάλα, τίσι δὲ μεταδοῦναι τῆς στερεᾶς τροφῆς.

ΚΕΦ. ΚΕ'.

Στίχ. α'. Τότε ὁμοιωθήσεται ἡ βασιλεὶα τῶν οὐρανῶν δέκα παρθένοις, αἵτινες, λαβοῦσαι τὰς λαμπάδας αὐτῶν, ἐξῆλθον εἰς ἀπάντησιν τοῦ νυμφίου.

Δέκα παρθένοι εἶναι φασὶ τὰς ἐν ἐκάστῃ ψυχῇ αἰσθήσεις τοῦ ἐνδοθεν καὶ ἐξωθεν ἀνθρώπου, ἀποστάσας εἰδωλοκρατείας καὶ τῶν κοσμικῶν ἐπιθυμιῶν, τῷ παραδείξασθαι, εἴτε προφάσαι, εἴτε ἀληθεῖα, τὸν τοῦ Θεοῦ καθαρὸν λόγον, καὶ παρθενοποιηθῆναι (21). Εἰσὶ δὲ αἱ τε κοινῶς νοούμεναι, καὶ αἱ ἐν παροιμίαις κειμέναι, αἱ καὶ ἀνακολουθοῦσαι, ὥς αἱ ἀρεταὶ τῆς ὑποστάσεως Χριστοῦ. Διὸ καὶ ἐντοπείατ'. (22) οὐχ αἱ μὲν μωραὶ, αἱ δὲ φρόνιμοι. Ἀλλὰ μία (23) καὶ πᾶσαι ἐξῆλθον εἰς ἀπάντησιν, αἱ παραδεξάμεναι τὸ περὶ Χριστοῦ μυστήριον. Ἐξίσαι γὰρ ἀπὸ τῆς τοῦ κόσμου πλάνης, σπεύδουσαι πρὸς τὸν ἐτοίμως ὁρμῶντα πρὸς αὐτάς.

Ἄλλο Ὀριγένης. Ἐτερον ἡ παρθενία παρὰ τὴν ἐλεημοσύνην, καὶ ἕτερον ὁ νοῦς παρὰ τὸ σῶμα· καὶ τοῦτο λήφει εἰς τὰς δέκα παρθένας. Φρόνιμοι μὲν οὖν αἱ τοῦ κατὰ λόγον βιούντος αἰσθήσεις· μωραὶ δὲ αἱ τοῦ ἐναντίας καὶ παρὰ τὸν ὀρθὸν λόγον πολιτευομένου. Λαμπάδες ἡ πανάρετος πράξις· ἔλαιον δὲ ὁ ἐπιχεόμενος λόγος τοῦ ψυχικοῦ, τοῦ τὴν ἀγαθὴν πρᾶξιν ἐργαζομένου. Καθεσθύνουσιν οἱ ἀπανιστάμενοι τοῦ ζωτικοῦ τόπου. Οὐκ ἀπολλύουσιν οὖν τὰς λαμπάδας αἱ φρόνιμοι, οὐδὲ ἀπροσεκτοῦσι περὶ τὴν τήρησιν τοῦ ἐλαίου. Ἐμδοῦσιν οἱ ἄγγελοι ταῖς κοιμωμέναις αἰσθήσεσι, διεγείροντες αὐτάς· τοῦτέστι τὰ λειτουργικὰ πνεύματα εἰς διακονίαν ἀποστελλόμενα διὰ τοὺς μέλλοντας κληρονομεῖν σωτηρίαν. Κόσμος λαμπάδων ἡ κατὰ τὰς αἰσθήσεις εὐαγγελικὴ χρῆσις· ὀφθαλμῶν ἐπὶ τοῦ θαυμάζειν τὸν ποιητὴν, καὶ μύειν ἵνα *μη* ἴδωσιν ἀδικίαν· ἀκοῆς (24) καὶ παραδεχομένης μάταιον, μήτε κρίσιν αἵματος, τοῦ δὲ ἰσοῦ λόγου· γούσεως αἰσθιούσης (25) Χριστὸν τὸν Κύριον· ὁσφρήσεως Χριστοῦ ἐδωδία ἀπολαύσεως, καὶ τοῦ ἐκκενωθέντος μύρου· ἀφῆς ἀπομένης τοῦ Λόγου, ὡς Ἰωάννης λέγει· Αἱ χεῖρες ἡμῶν ἐξηλάθησαν περὶ τοῦ Λόγου τῆς ζωῆς. Μεσουράκιον δὲ ἡνέται ἡ φωνή· ἐκείνῃ τῇ ὥρᾳ, ἣ ἐξῆλθον οἱ υἱοὶ Ἰσραὴλ ἐξ Αἰγύπτου, ἐν ἣ καὶ ὁ Χριστὸς ἀνέστη ἐκ τῶν νεκρῶν. Φωνή ἐστὶν ἡ σάλπιγξ, ἡ τοὺς νεκροὺς ἐγείρουσα, καὶ ἐξάγουσα ἐκ τῶν τάφων. Ἐχει δὲ καὶ μυστικὸν νοῦν τὸ ἐξέλθετε. Ἐάν γὰρ *μη* ἐξέλθωμεν, τὸν νυμφίον ἀπαντήσας οὐ δυνάμεθα. Λαμπάδα (26) τῆς παρθενίας ὁ τῆς γνώσεως φωτισμός· ἔλαιον δὲ εἰς τὰς λαμπάδας ἡ ἐν ἐπignώσει σπουδὴ, καὶ τῶν ἐντολῶν ἐργασία. Αὕτη γὰρ τὸ ἐν ἡμῖν διαφυλάττει φῶς,

(24) Locus desiciens.

(25) Forte ἐσθιούσης.

(26) Forte λαμπάδες.

ἀπολὺν τὸν ὀφθαλμὸν διατηροῦσα, ὥστε φωτίζεσθαι. A
 ὅλον ἡμῶν τὸ σῶμα, κατὰ τὸν τοῦ Κυρίου λόγον. Αἱ
 μὲν οὖν λαβοῦσαι τὴν ἐπιμελὴ σπουδὴν πρὸς τὴν τῶν
 ἐντολῶν ἐργασίαν φρονίμοι· αἱ δὲ ἀμελεῖς μωραὶ,
 τὸν προσήκοντα καιρὸν ἀναλώσασαι εἰς τὴν τῶν μα-
 ταίων σπουδὴν. Τὸ δὲ, ἐκάθευδον, τὴν κοίμησιν
 τοῦ θανάτου λέγει· τὸ μεσονύκτιον δὲ, τὸ αἰφνί-
 διον δηλοῖ καὶ τὸ ἀπροσδόκητον, ἅμα καὶ τὸ φοβερόν.
 Καὶ ταῖς μὲν ἐξαναστάσαις πάρεσιν ἃ ἐπόνεσαν·
 τὴν δὲ βραθυμίαν (27) περὶ τὴν εὐσέβειαν μηδὲν ἐπιφε-
 ρομένον ἀρχεται συγγάζειν ἡ ψυχὴ, καὶ οἷον κατα-
 σβέννυσθαι, καὶ εἰς παραφροσύνην χωρεῖν, ὥστε οἴη-
 θῆναι αὐτὰς διὰ τῆς ἐτέρων ἀρετῆς. Διὸ ἀποδοκιμά-
 ζονται, λεγόντων ἐκείνων, *Μήποτε οὐκ ἀρκέσει ἡμῶν
 καὶ ὁμῶν*. Πωλοῦσι δὲ τὸ ελαιὸν οἱ διδάσκοντες μι-
 σθοῦ προσεδραῖψ, προσοχῆς, φιλομαθίας, φιλοπονίας.
 Ἡ πωλοῦντές εἰσι προφῆται, ἀπόστολοι, εὐαγγελι-
 σταί, δι' ὧν τις μαθητευθεὶς τὴν ἀρετὴν ἐργάζεται.

ΚΕΦ. ΚΖ'

Στίχ. ια'. Καὶ ἐπηρώτησεν αὐτὸν ὁ ἡγεμὼν, λέ-
 γων· *Σὺ εἶ ὁ βασιλεὺς τῶν Ἰουδαίων;*

Ὡς ἐπὶ δημοσίῳ ἐγκλήματι κατακριθέντα αὐτὸν
 ἐρωτᾷ Πιλάτος λέγων· *Σὺ εἶ ὁ βασιλεὺς τῶν Ἰου-
 δαίων;* Ζητεῖ μυκτηρίζων, ἢ ἀμφιδόλων οὕτως
 ἐρωτᾷ. Ὁ δὲ Ἰησοῦς ἡρέμα, ὑπαινιχόμενος τὸ ναί,
 ὡς πάντων ἀνθρώπων βασιλεὺς, ἐφ' ᾧ, *Σὺ λέγεις*.
 Ἐπὶ δὲ μὲν ἀρχιερεὺς δικαστικῶς ἡρώτα λέγων·
Εἰπέ ἡμῖν εἰ σὺ εἶ ὁ βασιλεὺς, Πιλάτος δὲ ἀπο-
 φαντικῶς. Ὅρα δὲ εἰ μὴ τὸ μὲν, *Σὺ εἶπας*, τῷ
 ἀρχιερεὶ λεγόμενον, τὸν δισταγμὸν αὐτοῦ λεληθότα
 ἐλέγχει· τὸ δὲ, *Σὺ λέγεις*, τῷ Πιλάτῳ, τὴν ἀπό-
 φασιν αὐτοῦ κυρεῖ. Ἦν γὰρ βασιλεὺς τοῦ Ἰσραὴλ,
 μήτε εἰπὼν ναί, ἢ καὶ μὴ εὐλογον ἀφορμὴν τῷ Πι-
 λάτῳ καταδικάζειν.

(28) Διὰ τὸ ἀμετάτρεπτον αὐτῶν οὐδὲ αὐτοῖς ἀν-
 τιθεγγεται. Καλῶς δὲ οὐδὲ τῷ Πιλάτῳ ἀπεκρίθη,
 ὅτι ἀμφιδόλοι εἰ χρὴ αὐτὸν πρὸς τὰς ἀδόλους κατη-
 γορίας ἀπολογεῖσθαι, καὶ ὅτι διχογνωμῶν ἐστὶ περὶ
 αὐτῶν. Δῆλον γὰρ ἦν, ὅτι, εἰ ἀπελογήσατο καὶ πα-
 ρέστησεν αὐτὸν οὐδενί (29) ἔνοχον ἐγκλήματος, ἀπ-
 ἔλυσεν ἂν ὁ δικαστὴς αὐτὸν, λαβὼν ὁδὸν τοῦ χρηστὰ
 περὶ αὐτοῦ ἀποφύνασθαι. Ὅθεν καὶ ὁ ἡγεμὼν ἐθαύ-
 μαζεν αὐτὸν, πῶς, δυνάμενος εἰπεῖν πολλὰς ἀπολο-
 γίσ, ἐσιώπα. Διὸ καὶ ὡς θέλων αὐτὸν ἀπολῦσαι,
 εἰς τοῦτο αὐτὸν προετρέπετο (30)· ὅτι γὰρ φθόνῳ πα-
 ρεδόθη, καὶ Πιλάτῳ δῆλον ἦν. Οὐχ ἀπλῶς δὲ θαυ-
 μάζει, ἀλλὰ καὶ λίαν· τάχα μὲν διὰ τὸ ἀτρεπτον
 καὶ ἀτάραχον αὐτοῦ πρὸς θάνατον, καὶ ἐν τούτοις γα-
 ληνὸν τοῦ προσώπου· ἢ καὶ τὴν ὑπὲρ ἀνθρώπων αὐ-
 τοῦ μακροθυμίαν ἐθαύμαζεν.

Εἰκὸς ἄρτι ὑποσπόνδων γενομένων Ῥωμαίοις Ἰου-
 δαίων, τὸ χειρισμένον αὐτοῖς φροντο ἐν τῇ ἐορτῇ
 συγχωρεῖσθαι. Καὶ Σαούλ δὲ, συγχωρήσας τῷ λαῷ
 τὸν Ἰωνάθαν, δηλοῖ πρὶν αὐτοῖς καὶ τοιοῦτον. Ὡς νο-

¹⁹ Matth. xxv, 9. ¹⁸ Matth. xxvi, 63. ¹⁷ ibid. 64.

(27) Locis deficient.

(28) Nullum ascribitur auctoris nomen. Hæc
 refer ad vers. 12.

fiat totum corpus nostrum, juxta Domini sermonem.
 Quæ igitur virgines diligentis studio usæ sunt pro
 executione mandatorum, prudentes sunt: quæ
 vero incuriosæ fuerunt, fatuæ, congruum tempus
 impendentes in studium rerum inanium. Illud dor-
 mierunt, dormitionem mortis innuit: medinocetium
 vero, repentinum tempus declarat, ac inexpecta-
 tum, simulque terribile. Ac surgentibus quidem fru-
 ctus adest laborum suorum: socordium vero, nihil-
 que circa pietatem occupatarum, incipit dormire
 anima, et quodammodo exstingui ac in desipien-
 tiam venire, adeo ut suspicandum de illis videretur
 propter aliarum virtutem. Quare reprobantur, di-
 centibus illis: *Ne forte non sufficiat nobis et vobis*¹².
 Porro vendunt oleum ii, qui docent ob mercedem
 prælationis, attentionis, eruditionis, industrie. Aut
 renditores sunt prophete, apostoli, evangelistæ, per
 quos quis eruditus virtutem exerceat.

CAP. XXVII.

V. 11. Et interrogavit eum præses, dicens: *Tu es
 rex Judæorum?*

Tanquam de crimine publico damnatum inter-
 rogat eum Pilatus, dicens: *Tu es rex Judæorum?*
 Querit subsannans, vel dubitans sic interrogat. Je-
 sus vero tranquille subinnuens affirmationem, tan-
 quam omnium hominum rex, ait: *Tu dicis*. Siqui-
 dem pontifex juridico more interrogabat, dicens:
*Dic nobis, si tu es rex*¹⁹; at Pilatus per simplicem
 enuntiationem. Vide porro, si non aliud tu dixi-
 sti¹⁷, quod pontifici responsum est, dubitationem
 ejus obliviosam coarguit: illud vero, *Tu dicis*, quod
 Pilato respondit, enuntiationem ejus confirmat. Erat
 namque rex Israel: et non dixit næ, ut non præbe-
 ret Pilato speciosam ansam illum damnandi.

Propterea quod ejusmodi erant qui converti nol-
 lent, nihil ipsis respondit. Pulchre autem ne Pilato
 quidem respondit, quia dubitat si oporteat ipsum
 contra injustas accusationes se purgare, et quia an-
 ceptus est de illis. Manifestum enim erat, quia si
 purgasset se, seque evicisset nulli obnoxium cri-
 mini, dimisisset utique illum judex, viam arripiens
 bonam de illo ferre sententiam. Quamobrem et
 præses admirabatur eum, quomodo cum posset pro
 se multas afferre rationes, taceret. Idcirco etiam
 quasi volens illum absolvere, ad hoc illum provo-
 cabat. Quia enim invidia traditus fuerat, id Pilato
 manifestum erat. Non simpliciter vero mirabatur,
 sed et vehementer. Fortean propter constantiam et
 imperturbabilitatem ejus adversus mortem, ac pro-
 pterea ob serenitatem vultus. Vel etiam longanimita-
 tem ejus plusquam humanam admirabatur.

Merito, cum recens Romanis sedere juncti essent
 Judæi, quod gratum ipsis esset, putabant in festo
 concedendum. Saul etiam concedens populo Jona-
 than, jam pridem aliquid hujusmodi innuit illis. Ut

(29) An οὐδενός.

(30) Hic et infra confer edita Latina, et quædam
 etiam contraria his reperies.

qui igitur futurum putabat, ut innocentem potius, A quam infinitis criminibus reum postularent, dixit hoc Pilatus, tanquam iis qui iustitiam sectabantur. Sciebat enim quia nullum evidens argumentum habebat contra illum.

Vetustissima legens exemplaria, inveni, ipsum quoque Barabbam vocatum fuisse Jesum. Sic igitur se ibi habebat Pilati interrogatio: *Quem vultis de his duobus dimittam vobis? Jesum Barabbam, vel Jesum qui dicitur Christus* ¹⁹? Ut enim videtur, latro patronymice vocabatur Barabbas, quod interpretatur *doctoris filius*. Compositum igitur nomen Barabbam, indicat *Filius doctoris nostri*. At cuiusnam alius doctoris filium oportet reputare latronem insignem, quam viri sanguinum, quam ejus *qui ab initio est homicida* ²⁰: quem usque in hanc diem, qui ab ipso discunt facere homicidia, praeferunt vivificatori hominum Domino nostro Jesu Christo?

Dum judicaretur a Pilato, oracula reddebat ejus uxori: ut silentio quidem ad fortitudinem stuperet, ut vaticinio cognosceret, quod non in hominem, sed Deum sententiam fert. Propterea vero ipse non vidit, vel ut illa non taceret somnium, vel quia illi non credebatur, vel indignus erat, vel ut audiens quae uxor passa fuerat, compateretur. Non enim modo somnium vidit, sed et multa passa est, et in nocte id ad majorem timorem contigit. Caterum Providentiae opus illud somnium fuit, de quo quidem non dicitur quid esset, manifestat tamen demonstratum fuisse, non ut Christus non pateretur, sed ut mulier salva fieret. Beata vero haec, quae per somnia habuit, ut pateretur, ut non longe graviora pateretur. Quasi autem symbolum ea est Ecclesiae, quae quondam Pilato suberat, sed nom amplius obnoxia est ei propter fidem in Christum..... mulier enim alienigena erat.

V. 45. *A sexta autem hora tenebrae fuerunt super omnem terram, usque ad horam nonam.*

De hac eclipsi et propheta Zacharias dixit: *In illa die, inquit, non erit lux. Et frigus et gelu erit unam diem. Et dies illa nota Domino. Et non dies, et non nox; et ad vesperam erit lux* ²¹. Dum dicit tenebrae, ostendit obtenebratos fuisse qui in lucem manus injecerant. Sicut enim Aegyptiis fuerunt tenebrae, at lux illis Israel; ita et nunc, Ecclesiae quidem est lux; at Judaeis sunt tenebrae triduanae, luminis nempe paterni, splendoris Christi, fulgoris Spiritus sancti. Et quia die sexta factus est homo, ac verosimile est illum hora sexta fuisse deceptum, propterea fortasse qui pro salute hominum passus est, hora sexta suspensus fuit. Hoc est signum quod antea petentibus se daturum promiserat iniquiens: *Generatio prava et adultera signum requirit* ²², etc. Et, quando exaltaveritis Filium hominis, tunc cogno-

μίζων δὲ, ὅτι τὸν ἀναίτιον, ἢ τὸν μυρίοις ἐγκλημασιν ὑπαίτιον αἰτήσονται, εἶπε τοῦτο ὁ Πιλάτος, ὡς δικαίους οὖσιν. Ἡδὲ γὰρ, ὅτι οὐδὲν σαφὲς εἰληγον εἶχον κατ' αὐτοῦ.]

Παλαιῶς δὲ πάντοτε ἀντιγράφοις ἐντυχὼν, εὗρον καὶ αὐτὸν τὸν Βαραββᾶν Ἰησοῦν λεγόμενον. Οὕτως γοῦν εἶχεν ἡ τοῦ Πιλάτου πεῦσις ἐκεῖ: *Τίνα θέλετε ἀπὸ τῶν δύο ἀπολύσω ὑμῖν;* Ἰησοῦν τὸν Βαραββᾶν, ἢ Ἰησοῦν τὸν λεγόμενον Χριστόν; Ὡς γὰρ εἶκα, πατρωνυμια ἦν τοῦ ληστοῦ ὁ Βαραββᾶς, ὅπερ ἐρμηνεύεται διδασκάλου υἱός (51). Συντιθέμενον οὖν τὸ τοῦ Βαραββᾶν ὄνομα σημαίνει υἱὸς τοῦ διδασκάλου ἡμῶν. Καὶ τίνος ἄρα διδασκάλου υἱὸν χρὴ νομίζειν τὸν ἐπίσημον ληστήν, ἢ τοῦ ἀνδρὸς αἱμάτων, τοῦ ἐξ ἀρχῆς ἀνθρωποκτονίου, ὃν καὶ μέχρι τῆς δεῦρο μάλλον αἰροῦνται οἱ μαθόντες παρ' αὐτοῦ ἀνθρωποκτονεῖν, ἢ τὸν ζωοποιούντα τοὺς ἀνθρώπους, τὸν Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν Χριστόν;

Κρινόμενος ὑπὸ τοῦ Πιλάτου, ἐξημερῶν τῇ τοῦτου γυναικί, ἵνα τῇ μὲν σωτῇ τὴν ἀνδρείαν καταπλαγῇ, τῷ δὲ χρηματισμῷ γνῶ, ὅτι οὐκ ἀνθρωπινόν, ἀλλὰ θεῖον κρίνεται. Διὰ δὲ τοῦτο αὐτὸς οὐκ εἶδεν ἢ ἵνα μὴ σωπῇ τῷ (32) θναρ, ἢ ὅτι οὐκ ἐπιστεύετο, ἢ ὅτι ἀνάξιός ἦν, ἢ ἵνα ἀκούσας ἃ ὑπέμεινεν ἡ γυνή, συμπάθῃ. Οὐ γὰρ μόνον εἶδε τὸ ἐνύπνιον, ἀλλὰ καὶ πολλὰ ἐπάθε, καὶ ἐν νυκτὶ πρὸς τὸ φοβερώτερον γίνεσθαι. Ἄλλως τε δὲ Προνοίας ἔργον τὸ θναρ, οὐ λεγόμενον μὲν τί ἦν, δεικνύον δὲ, ὅτι οὐχ ἵνα μὴ πάθῃ ὁ Ἰησοῦς εἰδείχθη, ἀλλ' ἵνα σωθῇ ἡ γυνή. Μαχαρία δὲ ἡ τοιαῦτα (33) ἀπέχουσα ἐν ὑνέροις τὸ παθεῖν, ἵνα μὴ ὑπερπάθῃ. Εἰ (34) δὲ σύμβολόν ἐστιν αὕτη τῆς ποτε ὑπὸ Πιλάτου κυριευμένης Ἐκκλησίας, καὶ οὐκέτι οὕσης αὐτῇ ὑποχειρίου διὰ τὴν εἰς Χριστὸν πίστιν..... γὰρ, ἀλλόφυλος γὰρ ἡ γυνή.

Στίχ. με'. Ἀπὸ δὲ ἑκτῆς ὥρας σκότος ἐγένετο ἐπὶ πᾶσαν τὴν γῆν ἕως ὥρας ἑνάτης.

(35) Περὶ ταύτης τῆς ἐκλείψεως καὶ ὁ προφήτης Ζαχαρίας εἰπὼν· Ἐν ἐκείνῃ τῇ ἡμέρᾳ, φησὶν, οὐκ ἔσται φῶς. Καὶ ψυχὸς καὶ πάθος ἔσται μίαν ἡμέραν. Καὶ ἡ ἡμέρα ἐκείνη γνωστὴ τῷ Κυρίῳ. Καὶ οὐχ ἡμέρα, καὶ οὐ νόξ· καὶ πρὸς ἑσπέραν ἔσται φῶς. Εἰπὼν δὲ τὸ σκότος τὸ ἐσπερίσθαι τοὺς βάλλοντας χεῖρας τῷ φωτί. Ὡς γὰρ Αἰγυπτίους σκότος· καὶ τοὺς υἱοὺς Ἰσραὴλ φῶς· οὕτως καὶ νῦν τῇ μὲν Ἐκκλησίᾳ φῶς, τοῖς δὲ Ἰουδαίοις σκότος τριῶν ἡμερῶν, φωτὸς πατριχοῦ, ἀπαυγάσματος Χριστοῦ, ἐκλάμψεως ἁγίου Πνεύματος. Καὶ ἐπεὶ ἐν τῇ ἑκτῇ ἡμέρᾳ γαγένηται ὁ ἀνθρωπος, εἰκὸς δὲ αὐτὸν ἐν τῇ ἑκτῇ ὥρᾳ ἐσφάθαι· τάχα διὰ τοῦτο ὁ ὑπὲρ σωτηρίας ἀνθρώπων πάσχων ὥρα ἑκτῇ ἐκρεμάσθη. Τοῦτό ἐστι τὸ σημεῖον, ὅπερ ἐμπροσθεν αἰτοῦσιν ὑπέσχετο δώσειν, λέγων· Γενεὰ πορνῆα καὶ μοιχαλὶς σημεῖον ἐπι-

¹⁹ Matth. xxvii, 47. ²⁰ Joan. viii, 44. ²¹ Zach. xiv, 6, 7. ²² Matth. xii, 55. ²³ Joan. viii, 28.

(51) Hinc quaedam videtur hausisse Theophyl. pag. 156 a.

(52) Forte τό.

(53) An τοιαύτη.

(54) Forte ολοει.

(55) Subjungitur non ascripto auctoris nomine. Confer. edita Orig.

ζητεῖ, καὶ ἐξῆς· καὶ, "Ὅταν θύσῃς τὸν Υἱὸν τοῦ ἄνθρωπου τότε γνώσεσθε, ὅτι ἐγὼ εἰμι. Καὶ γὰρ πολλῶ θαυμαστότερον ἐπὶ τοῦ σταυροῦ προσηλουμένου ταῦτα γενέσθαι ἢ ἐπὶ γῆς βαδίζοντος. Οὐ ταύτη δὲ μόνον τὸ παράδοξον ἦν, ἀλλ' ὅτι καὶ ἐκ τοῦ οὐρανοῦ γέγονεν ἕπερ ἐξήτουν, καὶ ἐπὶ πᾶσαν τὴν οἰκουμένην, ἕπερ οὐδὲ πρότερον συνέβη, ἀλλ' ἐν Αἰγύπτῳ μόνον, ὅτε καὶ τὸ Πάσχα ἐτελεῖτο· καὶ γὰρ ἐκεῖνα τύπος ἦν τούτων. Ἵνα γὰρ μὴ εἰπωσιν ἐκλείψιν εἶναι τὸ γεγεννημένον, διὰ τοῦτο τῇ ἰδ' γίνεται, ὅτε ἐκλείψιν συμβῇαι ἀμήχανον. Ἐν μέσῃ δὲ ἡμέρᾳ, ἔνα πάντες οἱ τὴν γῆν οἰκοῦντες μάθωσιν, ὅτι πανταχοῦ τῆς οἰκουμένης ἡμέρα ἦν. Καὶ Φλέγων δὲ τις παρ' Ἑλλήσι φιλόσοφος μέμνηται τούτου τοῦ σκότους, ὡς παραδόξως γεγεννημένου ἐν τῇ ἰδ' τῆς σελήνης· ὅτε οὐ πέφυκεν ἐκλείψιν γενέσθαι, ὅτε πολλὸ ἀπέχει τὸ τοῦ ἡλίου διάστημα, ὅσον ἀπ' ἀρχῆς τοῦ οὐρανοῦ ἕως τέλους. Τότε γὰρ γίνονται ἐκλείψεις, ὅταν πλησιάζωσιν ἀλλήλοις οἱ δύο αὗτοι φωστῆρες. Γίνεται γὰρ ἐκλείψιν ἡλίου συνοδικῶς ὑποδραμούσης αὐτὸν σελήνης, οὐ πανσελήνῳ, ὅτε διάμετρος ἐστὶ τῇ σελήνῃ. Τοῦτο δὲ γέγονεν, ὡς πενθούσης τῆς κτίσεως ἐπὶ τῷ γεγονότι, καὶ διὰ τοῦτο δηλούσης, ὅτι, τῆς παροινίας ταύτης πραχθείσης ἐξ Ἰουδαίων, ἐσκοτίσθη αὐτῶν ὁ νοῦς, καὶ ἀπέστη ἀπ' αὐτῶν ὁ νοητὸς ἡλῖος. Εἴτε γὰρ αὐτὸν ἐνόμιζον τοῦτο πεποιημέναι, εἴτε πιστεύσαι καὶ φοβηθῆναι· εἴτε οὐκ αὐτὸν, ἀλλὰ τὸν Πατέρα, καὶ ἐκ τούτου ἐδει κατανοῆσαι. Ὅργιστον γὰρ ἦν τὸ σκότος ἐκεῖνο, καὶ δειγμα τοῦ μέλλοντος λαβεῖν τοὺς θεομάχους τε καὶ μαιφόνους. Διὰ τοῦτο γὰρ μετὰ πάντων τῆς (36) παροινίας τοῦτο γίνεται, ὅτε κόρος ἔλαβε τῶν σκιωμάτων, καὶ πάντων ἐφθέγγαντο ὅσα ἠθέλησαν.

ΚΕΦ. ΚΗ'.

Στίχ. ιη'. Ἐδόθη μοι πᾶσα ἐξουσία ἐν οὐρανῷ καὶ ἐπὶ γῆς.

Τὸ, Ἐδόθη μοι πᾶσα ἐξουσία, καὶ ἐξῆς, εἰς τὴν ἐνανθρωπήσιν νόει. Εἰ δὲ καὶ εἰς τὴν θεότητα..... θεωρεῖν (37), καὶ οὕτω λήψῃ τὸ Ἐδόθη μοι ἐξουσία, ἀντὶ τοῦ Ἐχωρήθη. Ἐδόθη, ἠνέχθη μοι, περὶ τοῦ αὐτεξουσιοῦ ἐπιστεῦσθαι. Χώραν ἔσχεν ἡ ζωὴ πρῶτον μὲν ἐν τοῖς ἄνω, εἶτα νῦν καὶ ἐν τοῖς κάτω οὐς θαρρόντες βαπτίσαι εἰς τὸ ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. Εἰς ὁ σώζων, μία ἡ σωτηρία. Εἰς ὁ ζῶν Πατὴρ, ὁ Υἱός, καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα. Εἰς ἐστιν οὐ συναλοιφῇ τῶν τριῶν, ἀλλ' οὐσίᾳ μιᾷ· τρεῖς δὲ ὑποστάσεις τέλειαι ἐν πᾶσι, καὶ κατάλληλοι. Κατὰ φύσιν ἐγέννησεν ὁ Πατὴρ· διότι ὁμοούσιος ἐγεννήθη. Οὐ σῶμα ὁ Θεός· διὰ τοῦτο οὐκ ἀσταρεῦσιν (38) ἢ κίνησιν, ἢ τι τῶν τοιούτων, ἀ ἐν τοῖς σώμασι θεωρεῖται, ὁ Θεός ὁ ἀσώματος ἐγέννησεν. Ἐνυπόστατος ἡ γέννησις· ἀπετέχθη ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ Πατρὸς ὁ Υἱός.

(36) Forte τάς.

(37) Ms. χώρας.

scetis, quia ego sum". Erat quippe longe admirabilius si hæc fierent eo cruci suffixo, quam super terra incedente. Non hæc tantum ratione vero stupendum erat, sed quia etiam de cælo fuit quod quærebant, et super universam terram, quod nunquam antea contigit; sed in Ægypto duntaxat, quando et pascha celebrabatur. Illa enim typus erant horum. Ut ne enim dicerent eclipsin fuisse quod acciderat, propterea decima quarta contigit, quando solis deliquium contingere impossibile est. Media item die, ut omnes orbem inhabitantes dicerent, ubique terrarum diem fuisse. Quidam etiam Phlegon gentilis philosophus harum tenebrarum mentionem facit, tanquam quæ præter fidem acciderint luna decima quarta, quando natura non fert ut contingat solis deliquium; quando longe abest solis distantia, quantum ab initio ad terminum cæli. Tunc enim sunt eclipses, quando ad se mutuo accedant hæc duo luminaria. Fit enim solis eclipsis luna illum synodice subeunte, non in plenilunio, quando sol e diametro respicit lunam. Hoc porro factum est, ceu ingemisciente creatura ob id quod evenerat, ac propterea ostendente, quod perpetrato hoc contumelioso facinore ab Judæis, obtenebrata est mens illorum, et recessit ab eis sol spiritualis. Sive enim illum reputassent hoc fecisse, et credendum erat illis atque metuendum: sive non illum, sed Patrem; et vel ex hoc compungi debebant. Irascentis erant tenebræ illæ, et specimen ejus quod superventurum erat hisce Dei hostibus et homicidis. Propterea enim post omnium insultus istud contigit, postquam saturati sunt opprobriis, et universa effutierunt quæcunque volebant.

CAP. XXVIII.

V. 18. Data est mihi omnis potestas in cælo, et super terra.

Hoc data est mihi omnis potestas, etc., de humanitate intellige. Quod si etiam de divinitate velis considerare, vel sic accipies illud: Data est mihi potestas, pro concessa est. Data est: delata est mihi, ex libero arbitrio credita est mihi. Locum habuit vita, primum quidem in supernis, deinde nunc et in inferioribus: quos confidentes baptizare in nomine Patris, et Filii et Spiritus sancti. Unus est qui salvat, una est salus. Unus vivens Pater, Filius et Spiritus sanctus. Unus est non coitione trium, sed unica essentia: tres vero hypostases perfectæ in omnibus et ad se invicem relatæ. Secundum naturam genuit Pater, proptereaque consubstantialis genitus est. Non est corpus Deus: propterea ergo non defluxionem, non motum vel quidpiam hujusmodi, quæ in corporibus cernuntur, Deus incorporeus genuit. Personalis est nativitas. De essentia Patris natus est Filius.

(38) Forte ἄρα ρεῦσιν.

ΩΡΙΓΕΝΟΥΣ

ΕΙΣ ΤΟ ΚΑΤΑ ΛΟΥΚΑΝ ΕΥΑΓΓΕΛΙΟΝ (39).

EX ORIGENE

IN EVANGELIUM SECUNDUM LUCAM.

(Bibliotheca Gallandiana, ex cod. Venet. 28.)

CAP. I.

V. 1. Quoniam multi aggressi sunt reordinare narrationem de rebus, quibus certa est nobis scientia.

Quoniam ingens erat tentamen, ut qui homo esset Dei doctrinam ac verba conscriberet, jure excusat in proœmio. Quemadmodum autem in veteri populo multi prophetiam profitebantur, at ex his quidam erant falsi prophetæ, quidam revera prophetæ; et erat donum discretio spirituum, ex quo dono discernebatur verus propheta et falsus; haud secus et nunc in novo fœdere, evangelia multi scribere voluerunt. At probati nummularii non omnia approbarunt, sed quædam ex ipsis elegerunt. Forte etiam hoc, *aggressi sunt*, latentem habet accusationem eorum, qui temere et sine charismate accesserunt ad scribenda Evangelia. Matthæus enim non est aggressus, sed scripsit motus a Spiritu sancto. Similiter et Marcus, et Joannes haud aliter, et Lucas. At quod inscribitur Evangelium secundum Ægyptios, et quod item inscribitur Evangelium duodenorum, il qui exaraverunt utique aggressi sunt. Circumsertur quoque Evangelium secundum Thomam. Jam porro ausus est etiam Basilides scribere Evangelium secundum Basilidem. Multi præterea aggressi sunt Evangelium secundum Matthiam, et alia plura. Sed enim quatuor tantum eligit Dei Ecclesia. Non simpliciter autem dicens de rebus creditis, sed de rebus quibus certa est nobis scientia, testimonium perhibet narratis rebus, quo inconcussæ stent certissima veritate. De rebus porro dixit, quo jugulat hæresim illorum, qui dicunt phantastice gesta Christi contigisse, imo et incarnationem ejus. Dicens vero, *de quibus certa est nobis scientia*, quo modo animus ejus comparatus esset, ostendit. Certissime enim persuasum habebat, nihilque dubitabat, utrum ita se res haberent, necne. Quod autem ab oculatis testibus didicerit, manifeste confitetur inquires: *Quemadmodum tradiderunt nobis qui ab initio oculati testes, et ministri fuerunt Verbi*²². Confirmatur autem, quia res

A

ΚΕΦ. Α'.

Εἰς τὴν α'. Ἐπειδὴ πολλοὶ ἐπεχείρησαν ἀνατάξασθαι διήγησιν περὶ τῶν πεπληροφορημένων ἡμῖν πραγμάτων.

Ἐπειδὴ ὑπέρρογον ἦν τὸ ἐπιχειρήμα, ἀνθρώπων ὄντα, Θεοῦ διδασκαλίαν καὶ ῥήματα συγγράφειν, εἰκότως ἀπολογεῖται ἐν τῷ προοίμῳ. Ὡς περὶ δὲ ἐν τῷ πάλαι λαῷ πολλοὶ προφητεῖαν ἐπηγγέλλοντο, ἀλλὰ τούτων τινὲς μὲν ἦσαν ψευδοπροφῆται, τινὲς δὲ ἀληθῶς προφῆται· καὶ ἦν χάρισμα διάκρισις πνευμάτων, ἀφ' οὗ χάρισματος ἐκρίνετο ὁ ἀληθὴς προφήτης καὶ ὁ ψευδοπροφήτης· οὕτω καὶ νῦν ἐν τῇ καινῇ διαθήκῃ, τὰ Εὐαγγέλια πολλοὶ ἠθέλησαν γράψαι. Ἀλλ' οἱ δοκίμοι τραπέζονται οὐ πάντα ἐκρίναν, ἀλλὰ τινα ἐξ αὐτῶν ἐξελέξαντο. Τάχα δὲ καὶ τὸ, *ἐπεχείρησαν*, λεληθυῖαν ἔχει κατηγορίαν τῶν προπτῶς καὶ χωρὶς χάρισματος ἐλθόντων ἐπὶ τὴν ἀναγραφὴν τῶν Εὐαγγελίων. Ματθαῖος γὰρ οὐκ ἐπεχείρησεν, ἀλλ' ἔγραψεν ἐξ ἁγίου κινούμενος Πνεύματος· ὁμοίως καὶ Μάρκος, καὶ Ἰωάννης παρακλησίως, καὶ Λουκᾶς. Τὸ μέντοι ἐπιγεγραμμένον κατὰ Αἰγυπτίους Εὐαγγέλιον, καὶ τὸ ἐπιγεγραμμένον τῶν δώδεκα Εὐαγγέλιον, οἱ συγγράψαντες ἐπεχείρησαν. Φέρεται δὲ καὶ τὸ κατὰ Θωμᾶν Εὐαγγέλιον. Ἦδη δὲ ἐτόλμησε καὶ Βασιλείδης συγγράφαι κατὰ Βασιλείδην Εὐαγγέλιον. Πολλοὶ μὲν οὖν ἐπεχείρησαν καὶ τὸ κατὰ Μαθθαίον, καὶ ἄλλα πλεονα. Ἀλλὰ τὰ τέσσαρα μόνον προκρίνει ἡ τοῦ Θεοῦ Ἐκκλησία. Οὐχ ἀπλῶς δὲ εἶπε πεπιστευμένον, ἀλλὰ πεπληροφορημένον, τὸ ἀπαράδατον τοῖς λεγομένοις μαρτυρῶν. *Πραγμάτων* δὲ εἶπεν, ἀναιρῶν τὴν αἵρεσιν τῶν κατὰ φαντασίαν λεγόντων τὰ διὰ τοῦ Σωτῆρος γεγενῆσθαι, καὶ τὴν σάρκωσιν αὐτοῦ. *Περὶ τῶν πεπληροφορημένων* δὲ εἰπὼν, τὴν διάθεσιν αὐτοῦ ἐμφαίνει. Πεπληροφόρητο γὰρ, καὶ οὐδὲν ἐδίσταζε, πότερον οὕτως ἔχει, ἢ οὐ. Ὅτι δὲ παρὰ τῶν αὐτοψία θεασαμένων καὶ αὐτοηκῶν παρέλαβε, σαφῶς ὡμολόγησεν εἰπὼν· *Καθὼς παρέδοσαν ἡμῖν οἱ ἀπ' ἀρχῆς αὐτόπται καὶ ὑπηρέται γενόμενοι τοῦ Λόγου*. Διαβεβαιούται δὲ, ὅτι ἀνοθεν παρηκολούθησεν, οὐ τισι τῶν εἰρημένων, ἀλλὰ πᾶσι. Εἰκότως δὲ ὑπολαμβάνειν τινὰς, ὅτι Θεοφίλῳ τινὶ

²² Luc. 1, 2.

(59) Ex cod. Veneto 28.

ἔγραψε τὸ Εὐαγγέλιον, ὃς εἰς τὴν τῶν πεπιστευκότων, ὡς τῶν ἐν τῷ πνεύματι, καὶ ἀπλήτους ἔχων περὶ τὰς τοῦ Κυρίου πράξεις τε καὶ λόγους· ὥστε ἐποίησε ἀσφαλέστερον καὶ τὰ νῦν γραφόμενα. Ἄλλος δὲ φησιν· Ὅτι ἐάν πάντες τοιοῦτοι ὦμεν, ὡς ἀγαπᾶσθαι ὑπὸ τοῦ Θεοῦ· καὶ φιλεῖσθαι, Θεόφιλοι ἔσμεν. Οὐκ ἂν δὲ τις εἴη Θεόφιλος ἀσθενής· πᾶς γὰρ Θεόφιλος κράτιστός ἐστιν ἔχων τὸ κράτος καὶ τὴν δύναμιν τὴν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ τοῦ Λόγου αὐτοῦ, καὶ οὕτως ἐπιγνώσεται εἰς τὴν περὶ ὧν κατηχήθη λόγων ἀσφάλειαν. Ἐπαγγέλλεται τοίνυν τῆς γνώσεως τὸ βέλαιον, ἵνα ἅπερ ἐκεῖνος ἀκοῇ παρέλαβε, ταῦτα καὶ γράμμασιν ἐντυγχάνων ἀσφαλέστερον τὴν πίστιν διατηρῇ.

(40) Ἐν τῇ Ἐξόδῳ γέγραπται, Ὅτι ὁ λαὸς ἔωρακε τὴν φωνὴν τοῦ Κυρίου, καίτοιγε φωνὴ οὐ βλέπεται, ἀλλ' ἀκούεται· ἵνα δηλωθῇ παραδόξως, ὅτι ἡ τοῦ Θεοῦ φωνὴ βλέπεται ὡς βλέπεται. Ἐν δὲ τῷ Εὐαγγελίῳ οὐχ ἡ φωνὴ βλέπεται, ἀλλ' ὁ κρείττων τῆς φωνῆς Λόγος. Διὰ τοῦτο, Καθὼς παρέδοσαν ἡμῖν οἱ ἀπ' ἀρχῆς αὐτόπαι καὶ ὑπηρέται γενόμενοι τοῦ Λόγου. Εἰ γὰρ τὸ ἑωρακέναι τὸν Κύριον κατὰ σῶμα αὐτόπτην τοῦτο γενέσθαι ἦν· καὶ Πιλάτος αὐτόπτης ἦν τοῦ Λόγου, καταδικάζων αὐτὸν, καὶ Ἰούδας ὁ προδότης, καὶ πάντες οἱ λέγοντες· Σταύρωσον, σταύρωσον αὐτόν. Τὸ οὖν εἶδέναι τὸν Λόγον ἐκεῖ ἐνόητο, ὅπου ἔλεγεν ὁ Σωτὴρ· Ὁ ἑωρακὼς ἐμὲ, ἑώρακε τὸν Πατέρα, τὸν πέμψαντά με. Καὶ λεληθὼς δὲ καλὸν μάθημα διδάσκει ἡμᾶς ὁ Λουκᾶς ἐνταῦθα, ὅτι τινῶν μὲν θεωρημάτων τὸ τέλος ἡ θεωρία ἐστὶ· τινῶν δὲ θεωρημάτων τὸ τέλος ἡ πράξις ἐστὶ. Διὰ γὰρ τοῦ, αὐτόπαι, δηλοῖ τὸ θεωρητικόν, διὰ δὲ τοῦ ὑπηρέται, τὸ πραγματικόν. Δύνασαι δὲ καὶ ἐτέρως ἐκλαβεῖν τὸ, ὑπηρέται γενόμενοι τοῦ Λόγου· ἥτοι τοῦ διδασκαλικοῦ λόγου, ὃν παρεδίδου ὁ Σωτὴρ· ἢ καὶ αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ Λόγου, ᾧ καὶ ἐξηγήρησαν παρόντες οἱ μαθηταί.

Τὴν διάθεσιν ἑαυτοῦ ὁ Λουκᾶς ἐμφαίνει. Πληροφόρητο γὰρ, καὶ ἐν οὐδενὶ ἐπίσταζε, πότερον οὕτως ἔχει, ἢ οὐ. Τοῦτο δὲ γίνεται περὶ τοῦς βεβαίως πιστεύοντας. Καὶ γὰρ ὁ Ἀπόστολος περὶ τῶν βεβαίων φησιν· Ἰνα ἦτε ἐξριζωμένοι καὶ τεθεμελιωμένοι ἐπὶ πίστει. Οὐδὲν γὰρ οὕτω πληροφρεῖ, ὡς νοῦς καὶ λόγος. Ὅψις γὰρ οὐ πληροφρεῖ· ἐπεὶ οὐκ ἀπὸ σημείων καὶ τεράτων ὁρατὴν κρίνεται τὰ πράγματα· ἀλλὰ λόγῳ κρίνεται, ποῖα τάληθῃ, καὶ ποῖα τὰ ψευδῆ. Πραγμάτων δὲ φησιν, ἐπειδήπερ οὐ κατὰ φαντασίαν, κατὰ τοὺς τῶν αἰρετικῶν παῖδας, ἐδραματούργησεν Ἰησοῦς τὴν ἐνσαρκίαν αὐτοῦ παρουσίαν· ἀλλὰ τυγχάνων ἀλήθεια, πρὸς ἀλήθειαν ἐνήργησε τὰ πράγματα.

Στίχ. γ'. Καθεξῆς σοι γράψαι, κράτιστε Θεόφιλε.

Στίχ. δ'. Ἰνα ἐπιγνῶς περὶ ὧν κατηχήθης λόγων τὴν ἀσφάλειαν.

Στίχ. ε'. Ἐγένετο ἐν ταῖς ἡμέραις Ἡρώδου τοῦ βασιλέως τῆς Ἰουδαίας ἱερεὺς τις ὀνόματι Ζαχαρίας ἐξ ἐξημερίας Ἀβιά· καὶ ἡ γυνὴ αὐτοῦ ἐκ τῶν θυγατέρων Ἀαρὼν, καὶ τὸ ὄνομα αὐτῆς Ἐλισάβετ.

²⁴ Exod. xx, 18. ²⁵ Joan. xix, 6. ²⁶ Joan. xiv, 9.

(40) Ἀνεπιγ.

Ab exordio continenti serie auigit, non quasdam modo ex iis quæ dictæ sunt, sed universas. Forsan aliqui respondebunt illum Theophilo cuidam Evangelium scripsisse, qui unus erat credentium, idem spiritu fervens, ac de Domini gestis dictisve insatiabilis; quippe quem hæc scripta firmiorem efficiebant. Dicit vero aliquis: Quod si omnes li sumus, qui a Deo amentur et diligantur, Theophilli sumus. Num quis Theophilus infirmus esse potest? Omnis enim Theophilus fortissimus est, habens vim et potentiam a Deo, Verboque ejus procedentem.

In Exodo scriptum est, Quia populus vidi vocem Domini²⁴, tametsi vox non videatur, sed audiat. Quo videlicet stupende demonstraretur, quia Dei vox videtur quibus videtur. In Evangelio autem, non vox videtur, at quod voce præstantius est, Verbum. Propterea ait: Quemadmodum tradiderunt nobis, qui ab initio oculati testes et ministri fuerunt Verbi. Si enim vidisse Dominum secundum corpus, erat ejus fuisse oculatum testem: et Pilatus oculatus testis fuisset Verbi, qui eum condemnavit, et Judas proditor, et quicunque dicebant, Crucifige, crucifige eum²⁵. Itaque vidisse Verbum eo loci intelligebatur, ubi dicebat Salvator: Qui vidit me, vidit Patrem meum qui misit me²⁶. Ac tacite pulcherrimam doctrinam edocet hic nos Lucas, quia nempe quorundam præceptorum finis est ipsamet speculatio, quorundam vero præceptorum finis est actio. Per illud enim, oculati testes innuit speculationem, at per ministri, actionem et praxin. Potes et aliter accipere illud, qui ministri fuerunt Verbi: quæ doctrinalis verbi, quod tradebat Salvator: vel ipsiusmet Dei Verbi, cui etiam ministraverunt præsentis discipuli.

Quo modo sit affectus Lucas ostendit. Certissime enim persuasus erat, et in nullo dubitabat, num sic se res haberet, necne. Hoc autem contingit in iis, qui firmiter credunt. Apostolus enim de iis qui firmi sunt, dicit: Ut sitis radicati et fundati fide²⁷. Nihil enim adeo certum ac persuasum reddit, ut mens et ratio. Visus enim certum non reddit: quippe quia non ex signis et prodigiis visibilibus res judicantur. Sed ratione judicatur, quæ sint vera, quæve falsa. De rebus autem dicit: quia non phantastice, juxta hæreticos, operatus est Jesus adventum suum in carne. Sed cum veritas esset ipse, in veritate operatus est quæ gessit.

V. 3. Ordinatum tibi scribere, optime Theophile.

V. 4. Ut agnoscas de quibus instructus fuisti sermonibus, veritatem.

V. 5. Fuit in diebus Herodis regis Judææ, sacerdos quidam nomine Zacharias, de vice Abia: et uxor ejus de filiabus Aaron, et nomen ejus Elisabeth.

²⁷ Coloss. ii, 7.

V. 6. Erant autem iusti ambo coram Deo.

Par est supponere, quod Theophilo cuidam scripserit Evangelium, qui unus fuerit eorum qui crederent, qui valde ferretur spiritu, nec unquam satiari posset circa facta et dicta Domini: quem et securum magis reddiderunt, quæ nunc describuntur. Si omnes tales essemus, qui diligemur amaremurque a Deo (41) Theophili essemus. At nullus esse potest Theophilus, qui infirmus sit. Ut enim scriptum est de populo exeunte ab Ægypto: *Non erat in tribubus eorum infirmus*²⁸: sic dicere non dubitem, omnem Theophilum optimum (42) esse, cum habeat fortitudinem et virtutem Dei, ac Verbi ejus. Atque sic agnoscat quis de quibus rebus imbutus fuit veritatem, intelligens sermonem Evangelii. Spondet ergo firmissimam cognitionem, ut quæ ille auditu acceperat. Hæc etiam litteris exarata legens securus retineat, fidemque conservet.

Justum esse coram Deo, laus est absolutissima. Ille enim novit corda hominum singularissimus. Fieri enim potest, ut juxta quod extrinsecus paret, justus quis sit coram hominibus: at vero juxta secretum cordis nequaquam sit talis, quasi in lustris quibusdam latitantes habens pravas cogitationes. Simile est quod occurrit apud Apostolum: *Quorum laus non ex hominibus, sed ex Deo*²⁹. Homines enim nequaquam ut par est laudant, quod paret modo videntes: at Deus et de vituperabili judicium, et de commendabili laudem apposite facit.

V. 6. *Incedentes in omnibus præceptis et iuribus Domini, inculpati.*

V. 7. *Et non erat ipsis filius: propterea quod Elisabeth erat sterilis, et ambo procreati in diebus eorum erant.*

V. 8. *Accidit autem dum sacerdotio fungeretur ipse, in ordine vicis suæ, coram Deo,*

V. 9. *Secundum morem sacerdotii: sortitus est thymiamata adolere, ingressus in templum Domini.*

V. 10. *Et tota multitudo erat populi orans foris, hora thymiamatis.*

Fortean dicet aliquis: Uliquid appositum est istis illud, inculpati? satis enim erat illis *incedere in omnibus viis Dei et iuribus*: nisi forte possibile sit incedere in omnibus mandatis, non inculcate tamen. Dico igitur ad hoc, quia si non esset istud, utique non fuisset dictum: *Juste justitiam sectaberis*³⁰. Quando igitur exercemus virtutes, sic tamen ut in conscientia habeamus quasdam sordes vanæ gloriæ, aut hominibus placendi, aut alterius alicujus hujusmodi, non eas inculcate exercemus.

V. 11. *Apparuit autem ei angelus Domini, stans a dextris altaris thymiamatis.*

V. 12. *Et turbatus est Zacharias videns: et timor cecidit in eum.*

V. 13. *Dixit autem ad illum angelus: Ne timeas, Zacharia, propterea quod exaudita est postulatio tua supplex, et uxor tua Elisabeth pariet filium tibi, et vocabis nomen ejus Joannem.*

²⁸ Psal. civ, 37. ²⁹ Rom. ii, 29. ³⁰ Deut. xvi, 20.

(41) Etymon Theophili.

(42) Cratistos, quasi fortissimum dicas.

A Στή. ζ'. Ἦσαν δὲ δίκαιοι ἀμφοτέροι ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ.

Εἰκὸς ὑπολαμβάνειν, ὅτι Θεοφίλῳ τινὶ ἔγραψε τὸ Εὐαγγέλιον, ὃς εἰς τὴν τῶν πεπιστευκότων, οὕτω ζῶν τῷ πνεύματι, καὶ ἀπλήστως ἔχων περὶ τὰς τοῦ Κυρίου πράξεις τε καὶ λόγους· ὥστε ἐποίησε ἀσφαλέστερον καὶ τὰ νῦν γραφόμενα. Πάντες ἐὰν τοιοῦτοι ὦμεν, ὡς ἀγαπᾶσθαι ὑπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ φιλεῖσθαι, Θεόφιλοι ἔσμεν. Καὶ οὐκ ἂν τις εἴη Θεόφιλος ἀσθενής. Ὅσπερ γὰρ γέγραπται ἐπὶ τοῦ λαοῦ ἐξερχομένου ἐκ τῆς Αἰγύπτου· *Ὁὐκ ἦν ἐν ταῖς φυλαῖς αὐτῶν ἀσθενῶν*· οὕτως εἴπομαι ἂν, ὅτι πᾶς Θεόφιλος κράτιστός ἐστιν, ἔχων τὸ κράτος καὶ τὴν δύναμιν, τὴν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ καὶ τοῦ Λόγου αὐτοῦ. Καὶ οὕτως ἐπιγνώσεται τις περὶ ὧν κατηχήθη λόγων τὴν ἀσφάλειαν, συνελθὼν τὸν λόγον τοῦ Εὐαγγελίου. Ἐπαγγέλλεται τοίνυν τῆς γνώσεως τὸ βέβαιον, ἵνα ἀπερὲς αὐτοῦ ἀκοῇ παρέλθῃ, ταῦτα καὶ γράμμασιν ἐντυγχάνων ἀσφαλέστερον κατέχη, καὶ τὴν πίστιν διατηρήσῃ.

Τὸ εἶναι δίκαιον ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ, ἔπαινός ἐστι τέλειος. Αὐτὸς γὰρ ἐπίσταται τὰς καρδίας τῶν ἀνθρώπων μονώτατος. Ἐνδέχεται γὰρ κατὰ μὲν τὸ φαινόμενον δίκαιον εἶναι τινα ἐνώπιον τῶν ἀνθρώπων, κατὰ δὲ τὸ κρυπτόν τῆς καρδίας μὴ εἶναι τοιοῦτον, ἐμφωλεύοντας κεκτημένους λογισμοῦς πονηρούς. Τοιοῦτον καὶ τὸ παρὰ τῷ Ἀποστόλῳ· *Ὅν ὁ ἔπαινος οὐκ ἐξ ἀνθρώπων, ἀλλ' ἐκ Θεοῦ*. Οἱ γὰρ ἄνθρωποι οὐκ ἀξίως ἐπαινοῦσι, τὸ φαινόμενον μόνον βλέποντες· ὁ δὲ Θεὸς καὶ τοῦ ψεκτοῦ τὴν κρίσιν, καὶ τοῦ ἐπαινετοῦ τὸν ἐπαινὸν ἀξίως ποιεῖ.

C Στή. ζ'. Πορευόμενοι ἐν πάσαις ταῖς ἐντολαῖς καὶ δικαιοῦσιν τοῦ Κυρίου ἀμemptoi.

Στή. ζ'. Καὶ οὐκ ἦν αὐτοῖς τέκνον· καθότι Ἐλισάβετ ἦν στείρα, καὶ ἀμφοτέροι προθεσπύκοντες ἐν ταῖς ἡμέραις αὐτῶν ἦσαν.

Στή. η'. Ἐγένετο δὲ ἐν τῷ ἱερατεῦν αὐτὸν ἐν τῇ τάξει τῆς ἐφημερίας αὐτοῦ, ἐναντι τοῦ Θεοῦ.

Στή. θ'. Κατὰ τὸ ἔθος τῆς ἱερατείας· ἔλαχε τοῦ θυμιάματος, εἰσελθὼν εἰς τὸν ναὸν τοῦ Κυρίου.

Στή. ι'. Καὶ πᾶρ τὸ πλῆθος ἦν τοῦ λαοῦ προσευχόμενον ἔξω τῇ ὥρᾳ τοῦ θυμιάματος.

Ἰσως ἐρεῖ τις· Διὰ τί πρόκειται τοῖς τοῖς τῷ ἀμemptoi; ἥρκει γὰρ αὐτοῖς πορεύεσθαι ἐν πάσαις ταῖς ὁδοῖς τοῦ Θεοῦ καὶ δικαιοῦσιν· εἰ μὴ ἄρα ἐστὶ πορεύεσθαι ἐν πάσαις ταῖς ἐντολαῖς, οὐκ ἀμemptως δέ. Φημι δὲ οὖν πρὸς αὐτὸν, ὅτι, εἰ μὴ ἦν τοῦτο, οὐκ ἂν ἐλέγετο· *Δικαιῶς τὸ δίκαιον διώξεις*. Ἐπὶ οὖν ποιῶμεν τὰς ἐντολὰς, ὥστε καὶ ἐν τῷ συνειδότη ῥύπον κενοδοξίας, ἢ ἀνθρωπαρεσκειας, ἢ ἑτέρου τινὸς τοιοῦτου ἔχειν, (43) ποιῶμεν τὰς ἐντολὰς ἀμemptως.

Στή. ια'. Ὁφθῇ δὲ αὐτῷ ἄγγελος Κυρίου ἐστὼς ἐκ δεξιῶν τοῦ θυμιαστηρίου τοῦ θυμιάματος.

Στή. ιβ'. Καὶ ἐταράχθη Ζαχαρίας ἰδὼν· καὶ φόβος ἐπέπεσεν ἐπ' αὐτόν.

Στή. ιγ'. Ἐπεὶ δὲ πρὸς αὐτὸν ὁ ἄγγελος· *Μὴ φοβοῦ, Ζαχαρία, διότι ἐσηκούσθη ἡ δέησίς σου, καὶ ἡ γυνὴ σου Ἐλισάβετ γενήσεται υἱόν σοι, καὶ καλέσεις τὸ ὄνομα αὐτοῦ Ἰωάννην*.

(43) Deest οὖ.

Στίχ. ιδ'. Καὶ ἔσται χαρὰ σοὶ καὶ ἀγαλλίασις· καὶ πολλοὶ ἐπὶ τῇ γεννήσει αὐτοῦ χαρήσονται. A V. 14. Et erit gaudium tibi, et exultatio : et multi de nativitate ejus gaudebunt.

(44) Διὰ συγκαταβάσεως ὥφθη ἄγγελος τῷ Ζαχαρίᾳ. Οὐδὲ γὰρ φθαρτοῦ σώματος ὀφθαλμοῖς δύναται τις ἰδεῖν ἀφθαρτον σῶμα. Ἐκ δεξιῶν δὲ ὥφθη ἑστὼς ὁ ἄγγελος τοῦ θυσιαστηρίου, ὅτι αἰσια αὐτῷ ἐμελλε προαγγελῆναι. Ἐπαράχθη δὲ Ζαχαρίας ἰδὼν. Ξενίζουσα γὰρ ἡ ὄψις ἀνθρώπων φαινόμενη οὐκ ἔστιν ὑπόμνητική. Ἀλλ' ὅμως ἐπιστρέφει ἀπὸ τῆς παραχῆς τὸν Ζαχαρίαν ὁ ἄγγελος, καὶ ἀνακτάται αὐτὸν, εἰπὼν· Μὴ φοβοῦ, Ζαχαρία.

(45) Ἰσθί, ὅτι οὐ παντὶ φαίνεται ὁ Θεὸς ἢ οἱ ἄγγελοι, ἀλλὰ τοῖς καθαρὰν ἔχουσι τὴν καρδίαν, καὶ ἀξίοις τοῦ βλέπειν. Εὐρίσκεται γὰρ τοῖς μὴ πειράζουσιν αὐτὸν, ἐμφανίζεται δὲ τοῖς μὴ ἀπιστοῦσιν αὐτῷ.

Τοῦ αὐτοῦ. Ἐπειδὴ πάντες οἱ ὁρῶντες ἀγγέλους ἐφοδοῦντο, μήπως ὡς μέλλοντες λαβεῖν αὐτῶν τὰς ψυχὰς παρεληύθασιν, ὡς καὶ ὁ Μανωὲ φησι· διὰ τοῦτο λύων αὐτοῦ τὴν ἀγωνίαν ὁ ἄγγελος, εἶπε τό· Μὴ φοβοῦ. Οὐ γὰρ μόνον οὐ τελευτᾷς, ἐνθα λύπη καὶ δάκρυα, ἀλλὰ καὶ ζῆς καὶ τεκνοποιεῖς, καὶ χαρὰ μεγάλη ἔσται σοι· Γεννήσει γὰρ σοὶ υἱὸν ἡ Ἐλισάβετ, οὗ οὐ γέγονε μελίζωρ ἐν γεννητοῖς τῶν γυναικῶν. Εἰτά φησι· Καὶ πολλοὶ ἐπὶ τῇ γεννήσει αὐτοῦ χαρήσονται. Εἰ γὰρ καὶ μὴ πάντες Ἰουδαῖοι, ἀλλὰ πολλοὶ ἐχάρησαν ἐπὶ τῇ παρουσίᾳ τοῦ προδρόμου διαγγέλλοντος τὴν τοῦ Σωτῆρος ἐπιδημίαν.

(46) Κατὰ τὴν θεωρίαν, ἡ σιωπὴ τῶν Προφητῶν ἔστιν ἐν τῷ πάλαι λαῷ τοῦ Θεοῦ. Οὐκέτι γὰρ Θεὸς λαλεῖ αὐτοῖς, ἀλλὰ μεταβέβηκεν ὁ ἐν ἀρχῇ λόγος πρὸς ἡμᾶς. Καὶ παρ' ἡμῖν οὐ σιωπᾷ, παρ' ἐκείνοις δὲ σεσιώπηκε. Διὰ τοῦτο σιωπᾷ ὁ προφήτης Ζαχαρίας. Τὸ δὲ διανέμειν (47) μένοντα κωφόν.

Στίχ. ιε'. Ἐξέλθων δὲ οὐκ ἠδύνατο λαλῆσαι αὐτοῖς, καὶ ἐπέγνωνσαν, ὅτι πατασάν ἑώρακεν ἐν τῷ ναῷ. Καὶ αὐτοὶ ἦν διατρέων αὐτοῖς, καὶ διεξέμενε κωφός.

Στίχ. ις'. Καὶ ἐγένετο, ὡς ἐπλήσθησαν αἱ ἡμέραι τῆς λειτουργίας αὐτοῦ, ἀπῆλθεν εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ.

Στίχ. ιδ'. Μετὰ δὲ ταύτας τὰς ἡμέρας συνέλαβεν ἡ Ἐλισάβετ ἡ γυνὴ αὐτοῦ, καὶ περιέκρυβεν ἑαυτὴν μήτρας πέντε, λέγουσα·

Στίχ. ις'. Ὅτι οὕτως πεποιήκειν ὁ Κύριος ἐν ἡμέραις, αἷς ἐπέειδεν ἀπελεῖν τὸ δρειδὸς μου ἐν ἀνθρώποις.

Στίχ. ις'. Ἐν δὲ τῷ μηνὶ τῷ ἕκτῳ ἀπεστάλη ὁ ἄγγελος Γαβριὴλ ἀπὸ τοῦ Θεοῦ εἰς πόλιν τῆς Γαλιλαίας, ἣ ἐνομα Ναζαρέτ.

Στίχ. ις'. Πρὸς παρθένον μεμνηστευμένην ἀνδρὶ, ᾧ ἐνομα Ἰωσήφ, ἐξ οἴκου Δαυὶδ, καὶ τὸ ἐνομα τῆς παρθένου Μαρίας.

Τὶ δὲ διένευεν αὐτοῖς· προακούσας ἐράσιμον πρᾶγμα ἑαυτῷ μέλλειν ἔσσεσθαι, οὐκ ἔσπευσε πρὸ καιροῦ

²¹ Sap. i, 2. ²² Luc. vii, 28.

(44) Ὁριγ.

(45) Ἀνεπιγ.

(46) Hæc habent schedæ Combessii, et Macarins Chrysoceph. in Orat. Ms. in ortum S. Joannis. Qui-

Per condescensionem apparuit angelus Zachariæ. Neque enim corruptibilis corporis oculis potest quis videre incorruptibile corpus (48). Visus est autem angelus, stans a dextris altaris, qui fansta fortunataque illi prænuntiaturus erat. Turbatus est vero Zacharias videns. Cum enim visio homini inusitata videtur, haud facile sustinetur. Nihilominus revocat a turbatione Zachariam angelus, animosque ei sufficit inquires, *Ne timeas, Zacharia*.

Scito, quod non omni homini apparet Deus, vel angeli: sed iis qui habent cor mundum, et digni sunt, ut videant: *Invenitur enim iis qui non tentant eum, et apparet iis qui ei increduli non sunt* ²¹

Ejusdem. Quia quotquot videbant angelos, timebant, ne forte advenissent quasi accepturi animas eorum; ut et Manoe dicit: propterea solvens meum angelus ait: *Ne timeas*. Non modo enim non moreris, quo tempore sunt dolor et lacrymæ; verum et vivis, et filium procreas, et gaudium magnum erit tibi. *Pariet enim tibi filium Elisabeth, quo non fuit major in filiis mulierum* ²². Deinde ait: *Et multi de nativitate ejus gaudebunt*. Et si enim non omnes Judæi, at multi gavisii sunt ob præsentiam Præcursoris annuntiantis Salvatoris adventum.

Juxta speculationem, silentium prophetarum est in veteri populo Dei. Non amplius enim Deus loquitur illis, sed translatus est sermo qui ab initio erat, in nos. Sed apud nos minime silet, apud eos vero siluit. Propterea silet propheta Zacharias. Quod vero nutibus utitur, indicat mansisse mutum.

V. 22. Egressus autem non poterat loqui illis, et agnoverunt quod visionem aspexisset in templo. Et ipse erat innuens illis, et remansit mutus.

V. 23. Et fuit, ut impleti sunt dies ministerii ejus, abiit in domum suam.

V. 24. Post autem hos dies, concepit Elisabeth uxor ejus, et occultabat seipsam menses quinaque dicens:

V. 25. Quia sic fecit Dominus in diebus, quibus respexit auferre opprobrium meum in hominibus.

V. 26. In mense autem sexto, missus est angelus Gabriel a Deo in civitatem Galilææ, cui nomen Nazareth,

V. 27. Ad virginem desponsatam viro, cui nomen Joseph, de domo David: et nomen hujus virginis, Mariam.

Quid vero innuebat illis? Cum jam inaudivisset gratiam sibi rem obventuram, non festinavit ante

dam codd. etiam Severo tribuunt. Pertinent ad v. 22. Vide infra ex cod. 394.

(47) Forte, deest σημαίνει.

(48) De corpore angelorum vide Petavium.

tempus præcurrere, sed expectavit donec ministerium absolveret : docens , quod oporteat omnia secundo loco habere, præ Dei honore. Prudentissimo autem consilio occultavit sese Elisabeth, usque dum graviditas ejus patuit, nec ulli suberat res tergiversationi : ut ex auditu nolentes persuaderi qui hæc audiebant , eidem culpæ, qua Zacharias, subiectos sese suspicarentur.

(49) Hyperbaton, seu sermonis translatio ita se habet : *Missus est angelus ad virginem de domo David, et nomen virginis Mariam, desponsatam viro, cui nomen Joseph.* Non est autem missus ad Joseph angelus, quippe nihil erat commune Josepho cum natiuitate Domini : quia scilicet cum cæpisset peccatum a muliere, sic et bona oportebat ut a muliere exordirentur.

V. 34. *Dixit autem Maria ad angelum : quomodo erit hoc ? quoniam virum non cognosco.*

V. 35. *Et respondit angelus, etc.*

Illud, *invenisti gratiam*, commune erat. Invenere namque ante illam et aliae gratiam. Quod vero dixit, *concupies*, non amplius commune erat, sed res inusitata, propria ac singularis in promissionem virginis. *Invenisti enim gratiam apud Deum.* Propterea, *ne timeas.* Cujuscunque enim timoris ablatio est, Salvatoris adventus.

V. 36. *Et ecce Elisabeth cognata tua, etc.*

Audivit Præcursor, motus operatione sancti Spiritus, Mariæ salutationem, quam interpellavit Verbum Dei Christus, et exsultabat in gaudio in utero C matris, ad ostendendam gratiam innuendamque prophetiam. Quasi enim ex eo temporis momento cæpit eum prophetam facere Jesus, intrinsecus illi exhibens mysterii declarationem. Quoniam vero datum non est infantibus in utero existentibus loqui, propter immaturitatem; festinanti Baptiste annunciare Redemptorem commodavit mater corporis organum. Non enim Spiritu sancto antea repletus est, quam adesset quæ utero gestabat Christum. Prius vero infans repletus est Spiritu, et exsultabat; ac porro deinceps matri communicavit, exclamabatque vaticinia Elisabeth, propter infantem, quem in utero gerebat.

Ejusdem. Populus quidem non agnovit Salvatorem facientem signa atque prodigia : at Joannes adhuc in utero positus exsultat, quando advenit D mater Jesu. *Ecce enim, inquit, ut fuit salutatio tua in auribus meis, exsultavit infans in gaudio in utero meo* ²².

Oportebat, ut beata hæc Mariam, post Gabrielis adventum, ascendendo ascenderet in montanam. Cum festinatione autem profleiscebatur, ducta ab eo, qui in ipsa erat Spiritu, qui supervenerat ei, atque a virtute Altissimi obumbrante ei.

Quemadmodum cæperat peccatum a muliere, et

²² Luc. 1, 44.

(49) Vulgo *syntaxis, constructio, ordinatio.*

(49') Fortè addendum μή, et paulo post legendum ὑποπέσωσιν loco ὑποπτέουσιν. EDIT.

(50) Vide infra ad vers. 36 in fine.

A δραπεῖν, ἀλλ' ἔμεινε πληρῶσαι τὴν λειτουργίαν· διδάσκων, ὅτι δεῖ πάντα δεύτερα ποιεῖσθαι τῆς εἰς Θεὸν τιμῆς. Οἰκονομικώτατα δὲ περιέκρυβεν αὐτὴν ἡ Ἐλισάβετ, ὥς οὐ ἐγνώσθη ἡ γαστήρ αὐτῆς, καὶ ἀναμφίβολον ἦν τὸ πρᾶγμα· ἴνα (49') ἐξ ἀκοῆς μὴ βουλόμενοι πεισθῆναι οἱ ἀκούοντες ταῦτα, τῷ αὐτῷ ἐγκλήματι ὑποπτέουσιν, ὧ καὶ Ζαχαρίας.

Τὸ ὑπερβατὸν οὕτως ἔχει· Ἀπεστάλη ὁ ἄγγελος πρὸς παρθένον ἐξ οἴκου Δαυὶδ, καὶ τὸ ὄνομα τῆς παρθένου Μαριάμ, μεμνηστευμένην ἀνδρὶ, ὃ ὄνομα Ἰωσήφ. Οὐκ ἀπεστάλη δὲ πρὸς Ἰωσήφ ὁ ἄγγελος· ἐπειδὴ οὐδὲν ἦν κοινὸν τῷ Ἰωσήφ πρὸς τὴν τοῦ Κυρίου γέννησιν. Ὡς δὲ ἀρξαμένης τῆς ἁμαρτίας ἀπὸ γυναικὸς, οὕτω καὶ τὰ ἀγαθὰ ἀπὸ γυναικὸς B ἔδει ἀρξασθᾶν (50).

Στίχ. λδ'. Ἐπεὶ δὲ Μαριάμ πρὸς τὸν ἄγγελον· Πῶς ἔσται τοῦτο; ἐπεὶ τὸν ἄνδρα οὐ γινώσκω.

Στίχ. λε'. Καὶ ἀποκριθεὶς ὁ ἄγγελος, καὶ τὰ ἐξῆς.

Τὸ, εὔρες χάριν, κοινὸν ἦν. Εὗρον γὰρ πρὸ αὐτῆς καὶ ἄλλαι χάριν. Τὸ δ' εἰπεῖν, συλλήψῃ, οὐκέτι κοινὸν ἦν, ἀλλ' ἰδιαῶν εἰς ἐπαγγελίαν παρθένῳ ξένον πρᾶγμα. Εὔρες γὰρ χάριν παρὰ τῷ Θεῷ. Διὸ, μὴ φοβοῦ. Παντὸς γὰρ φόβου ἀφαίρεσις ἡ τοῦ Σωτῆρος ἐπιδημία.

Στίχ. λς'. Καὶ ἰδοὺ ἡ Ἐλισάβετ ἡ συγγενὴς σου, καὶ τὰ ἐξῆς.

(51) Ἦκουσεν ὁ Πρόδρομος, τῇ ἐνεργείᾳ τοῦ ἁγίου Πνεύματος κινούμενος, τὸν ἀσπασμὸν Μαρίας, ὃν ὑπέλαθεν ὁ Λόγος τοῦ Θεοῦ ὁ Χριστὸς, καὶ ἐσκίρτα ἐν ἀγαλλιάσει ἐν τῇ κοιλίᾳ τῆς μητρὸς, εἰς ἐμφανὲς χαρᾶς καὶ προφητείας δῆλωσιν. Οἰοεὶ γὰρ ἔκτοτε αὐτὸν ἤρξατο προφήτην ποιεῖν ὁ Ἰησοῦς, ἔνδον αὐτῷ παρασχὼν τοῦ μυστηρίου τὴν δῆλωσιν. Ἐπειδὴ δὲ οὐκ ἔδωκε λαλεῖν τοῖς ἐμβρυοῖς διὰ τὸ ἄωρον, στεῦδοντι τῷ Βαπτιστῇ κηρύττει τὸν Λυτρωτὴν, ἐχρησεν ἡ μήτηρ τοῦ σώματος ὄργανον· οὐ γὰρ Πνεύματος ἁγίου πρότερον ἐνεπλήσθη, πρὶν ἐπιστῆναι τὴν κυοφορήσασαν Χριστόν. Πρῶτον δὲ τὸ βρέφος ἐπληροῦτο Πνεύματος, καὶ ἐσκίρτα· καὶ εἶθ' οὕτως τῇ μητρὶ μετεδίδω, καὶ ἀνεβόα προφητικὰ ἡ Ἐλισάβετ διὰ τὸ κυφορούμενον ἐν αὐτῇ βρέφος.

Τοῦ αὐτοῦ. Ὁ μὲν λαὸς οὐκ οἶδε τὸν Σωτῆρα ποιῶντα σημεῖα καὶ τέρατα· ὁ δὲ Ἰωάννης ἐστὶ ἐν τῇ κοιλίᾳ ὧν σκίρτα, ἡνίκα ἦλθεν ἡ μήτηρ Ἰησοῦ. Ἰδοὺ γάρ, φησὶν, ὡς ἐγένετο ὁ ἀσπασμὸς σου εἰς τὰ ὠτά μου, ἐσκίρτησε τὸ βρέφος ἐν ἀγαλλιάσει ἐν τῇ κοιλίᾳ μου.

(52) Ἔδει τὴν μαχαρίαν ταύτην Μαριάμ, μετὰ τὴν τοῦ Γαβριὴλ ἐπιδημίαν, ἀναβαίνουσαν ἀναβῆναι ἐπὶ τὴν ὄρειν. Μετὰ σπουδῆς δὲ ἐπορεύετο ἀγομένη ὑπὸ τοῦ ἐν αὐτῇ Πνεύματος, ὃ ἐπεπλήθυσε αὐτῇ, καὶ τῆς δυνάμεως τοῦ Ὑψίστου, τῆς ἐπισκιάσεως αὐτῇ.

(53) Ὡςπερ ἤρξατο ἡ ἁμαρτία ἀπὸ γυναικὸς, καὶ

(51) Ἀνετί. Confer veterem D. Hieron. interpret. Orig. hom. vii.

(52) Ὄριγ.

(53) Ἀνετί. Vide supra ad calcem vers. 27.

μετὰ τοῦτο ἔφρασεν ἐπὶ τὸν ἄνδρα· οὕτω καὶ τὰ ἀγαθὰ ἀπὸ τῶν γυναικῶν ἤρξατο, ἵν' ἀπεντραπῶσιν αἱ γυναῖκες τὴν ἀσθένειαν, καὶ τὰ γυναικεῖα ἀποδέμναι, ζηλώσωσι τοὺς βίους τῶν μακαρίων τούτων. Στίχ. μγ'. Καὶ πόθεν μοι τοῦτο δῆλον, ἵνα ἔλθῃ ἡ μήτηρ, καὶ τὰ ἐξῆς.

Τοῦ αὐτοῦ. Σύμφωνα τῷ υἱῷ φέγγεται ἡ Ἐλισάβετ, ἀναξίαν ἑαυτὴν τῆς παρουσίας τῆς Θεοτόκου λέγουσα, ὥσπερ καὶ Ἰωάννης τῆς πρὸς τὸν Χριστὸν παραστάσεως. Τί γάρ μοι, φησί, τηλικούτον πέπρακται ἀγαθόν, ἵνα ἡ μήτηρ τοῦ Κυρίου μου ἔλθῃ πρὸς με; Μητέρα καλεῖ τὴν ἐπὶ παρθένον, φθάνουσα προφητικῶ λόγῳ τὴν ἔκδοσιν. Θεία μὲν οὖν οἰκονομία τὴν μαρτυρίαν ἤγαγε πρὸς τὴν Ἐλισάβετ, ἵνα καὶ ἡ μαρτυρία Ἰωάννου ἐκ μητρὸς εἰς τὸν Κύριον διὰ τῆς ἰδίας μητρὸς Ἐλισάβετ πληροφορηθῇ, καὶ ἵνα κατὰ τὴν τοῦ ἀγγέλου φωνὴν ὁλομένη τὴν Ἐλισάβετ, καὶ τὸ ἐν αὐτῇ παράδοξον κύημα, διὰ τούτου καὶ τὸ μείζον πιστεύσῃ, τοὔτεστι τὸν ἐξ αὐτῆς φημι τῆς παρθένου ἄσπορον τοκετόν. Καὶ συντρέχει πρὸς τὴν πίστιν ταύτην καὶ ὁ λόγος ὁ τῆς Ἐλισάβετ, λεγούσης· Καὶ μακαρία ἡ πιστεύσασα, ὅτι ἔσται τελείωσις τοῖς λελαλημένοις αὐτῇ παρὰ Κυρίου. Βεβαιότερα γὰρ πρὸς τὴν πίστιν ἐκ τούτων ἐγίνετο τῶν ῥημάτων ἡ παρθένος, μακαριζομένη, ὅτι ἐπίστευσεν, ἀγγέλου τε προσημαινόντος, καὶ τῆς συγγενίδος παρακλησίου προφητεούσης.

Τοῦ αὐτοῦ. Ἰδωμεν λοιπὸν παρθενικὴν προφητείαν.

Στίχ. μδ'. Μεγαλύνει ἡ ψυχὴ μου τὸν Κύριον.

Πῶς ἡ ψυχὴ μου μεγαλύνει τὸν Κύριον, κατανοήσεται. Ἐὰν ἀξίως πολιτευώμεθα κατ' εἰκόνα τοῦ κτίσαντος ἡμᾶς, καὶ ὁμοιωθώμεν τῷ πρωτοτύπῳ, κατὰ τὸ δυνατόν, δι' ἀγαθῶν ἔργων, μεγαλύνομεν τὸν Κύριον λόγοις, ἔργοις, νοήμασι. Σμικρύνει δὲ τις αὐτὸν ἀναλόγως, κατὰ τὴν κακίαν τὴν ἐνυπάρχουσαν αὐτῷ. Τῆς οὖν Μαρίας ἡ ψυχὴ ἐμεγάλυνε τὸν Κύριον, τὸ δὲ πνεῦμα αὐτῆς ἡγαλλιάσατο ἐπὶ τῷ Θεῷ τῷ Σωτῆρι. Πρῶτον ἐμεγάλυνεν ἡ ψυχὴ αὐτῆς, εἴτα ἡγαλλιάσατο τὸ πνεῦμα αὐτῆς.

Παρατηρήσασθαι δεῖ ἐν ὅλῃ τῇ Παλαιᾷ καὶ τῇ Καινῇ Γραφῇ, εἰ ποῦ ἐστιν εὐρεῖν ἐπὶ ἁμαρτωλῶν γενέσεως εἰρημένον τό· Ἐπλήσθη ὁ χρόνος τοῦ τεκεῖν. Οὐκ ἂν γάρ τις εὐροί, ὥς οἶμαι· ἀλλ' ὅπου ὠνόμασται, ἢτι δίκαιός ἐστιν ὁ γεννώμενος. Καὶ τοῦτο δὲ καὶ τὰ λοιπὰ (54).

Ἡ Ἐλισάβετ, προφήτις οὖσα, καὶ τὴν γενομένην τῷ ἀνδρὶ ἀποκαλύψιν μὴ ἀκούσασα, τῷ Πνεύματι ἁγίῳ τὴν παρὰ τοῦ ἀγγέλου ῥηθεῖσαν προσηγορίαν, καὶ Ἰωάννην ἔφρασκε τὸ παιδίον ὀνομάσσεσθαι. Ὡς δὲ καὶ παρὰ τοῦ πατρὸς ἡξίουεν μαθεῖν, καὶ διένειον αὐτῷ, ὥς μὴ ἀκούοντι ἡ λαλῆσαι δυναμένῳ· λαθὼν δέλτιον ἔγραψε συμφώνως τῇ ἑαυτοῦ γυναικὶ τοῦ παιδὸς τὴν προσηγορίαν, ὥς πάντας ἐπὶ τούτων ἐκπλήττεσθαι. Εἰτά φησιν· Ἀνεφύχθη δὲ τὸ στόμα αὐτοῦ. Μετὰ τὸ γράψαι δηλονότι ἐν δέλτῳ, ὅτι Ἰωάν-

A postea derivavit in virum: sic et bona a mulieribus incepere, ut despicerent mulieres infirmitatem, et quæ muliebria sunt deponentes, æmularentur vias horum beatorum.

V. 43. Et unde hoc mihi manifestum, ut veniat mater, etc.

Ejusdem. Consonantia cum filio loquitur Elisabeth, indignam se adventu deiparæ dicens; quemadmodum et Joannes indignum se dicebat qui Christo assisteret. Quodnam enim mihi, ait, tam grande factum est bonum, ut mater Domini mei veniat ad me? Matrem vocat, quæ adhuc virgo erat, ante occupans prophetico sermone eventum. Divina igitur dispensatio testimonium fecit apud Elisabeth, ut etiam testimonium Joannis ex utero de Domino per propriam matrem Elisabetham certissimum evaderet, et ut juxta angeli vocem contuitura (53) Elisabetham, et stupendam ejus graviditatem, per hoc et quod majus erat crederet, ex semet nempe virgine conceptionem sine semine. Concurrit quoque ad hanc fidem faciendam sermo Elisabeth, dicentis: Et beata, quæ credidisti, quoniam erit perfectio dictis tibi a Domino⁵⁵. Constantior enim ad credendum ex his verbis facta est virgo, dum beata prædicatur utpote quæ crediderit, tum angelo præsignificante, tum etiam cognata haud aliter vaticinante.

Ejusdem. Videamus jam virginalem prophetiam.

V. 46. Magnificat anima mea Dominum.

Quomodo anima mea magnificat Dominum, considerandum est. Si ut par est vitam traducamus secundum imaginem ejus qui creavit nos, atque exemplari nostro assimilemur, quantum fieri potest, per bona opera, tunc magnificamus Dominum verbis, operibus, cogitationibus. Extenuat autem illum quis, cum proportionem, juxta pravitatem quæ sibi inest. Mariæ igitur anima Dominum magnificabat, et spiritus ejus exsultabat in Deo salutari. Prius magnificabat anima illius, deinde exsultavit spiritus ejus.

Animadvertendum est in tota Veteri Novaque Scriptura, sicubi invenire liceat in peccatricibus generationibus dictum fuisse: Impletum est tempus parienti⁵⁶. Non enim quis invenire poterit, ut arbitror: nisi ubi nominatur, justum esse qui nascitur. Et hoc vero, etc.

Elisabeth cum prophetis esset, nec audivisset revelationem viro suo factam, quam Spiritus sanctus per angelum nomenclaturam ediderat, et Joannem vocandum esse puerum, dixit. Ubi autem etiam a Patre scire volebant, eique innuebant, quippe non audienti, aut loqui valenti, accipiens tabellam scripsit, uxori suæ concordans, pueri appellationem: usque adeo ut omnes propterea stupore percellerentur. Deinde ait: Aperit os ejus⁵⁷. Postquam scilicet in tabella scri-

⁵⁴ Luc. 1, 45. ⁵⁵ ibid. 57. ⁵⁶ ibid. 61.

(54) Hom. ix, circa finem.

(55) Supple Maria.

pserat, quia nomen ejus erat Joannes, soluta est vox, quæ ligata fuerat. Et recuperavit linguam suam, non amplius ut antea revinctam incredulitate, sed benedicientem Deum, et vaticinantem quæ scripta sunt.

Superfluum est dicere, etc.

Ut puto, etiam patres nostri Abraham et Isaac et Jacob, totusque chorus sanctorum ejus prophetarum ac justorum, fructi sunt adventu Christi. Si enim pacificavit per sanguinem crucis ejus et quæ in terra et quæ in cælo ⁵⁷ juxta divum Apostolum: quid pigritatis admittere, quod et ad patres facta fuerit visitatio, ⁵⁸ idque præstiterit ejus ad inferos adventus, propter ininvestigabilem ejus misericordiam? Id porro quamvis nunc acciderit, jam tamen olim in antecessum proclamatum fuerat: ac fieri non poterat, ut effectum non sortirentur hisce sermones. Jurejurando enim confirmavit promissiones, propter immobilitatem, quia omnino fiet ⁵⁹. Et nunc fideles sine timore de manu spiritualium inimicorum liberantur ⁶⁰.

Sape liberantur quidam, etc.

Non ad Judæorum synagogam in Jerusalem ad sacerdotes, et scribas et Phariseos venit angelus: sed pastores reperit in agro degentes, et custodientes custodias noctis super gregem suum ⁶¹: hisce enim evangelizat Salvatoris nativitatem. Hi namque simplices erant, veterem vivendi rationem quærentes patriarcharum. Pastores siquidem erant et hi, qui etiam currentes aliis quoque annuntiaverunt. Illi namque quippe invidia tabescentes, occultaturi fuissent mundi salutis mysterium.

Solus etenim iste aperuit vulvam ex Virgine natus. Nihil enim ante Christum vulvam illius tetigerat. Omnia vero primogenita, tametsi primogenita sint, non tamen aperiunt prima vulvam, sed maritus.

Ne forte reliquisset eos. Dolentes igitur quærebant Filium Dei: et quærentes ipsum non invenerunt inter cognatos: erat enim supra cognationem eorum.

CAP. II.

V. 49. *Non noveratis, quia in iis, quæ Patris sunt, oportebat esse me?*

Ut ad verbum armenur adversus impias hæreses, dicentes (56) Patrem Jesu Christi non esse mundi conditorem; neque Deum legis, neque Deum templi Patrem esse Christi. Hanc enim ejus vocem audientes Valentiniani erubescant; ait quippe: *In iis quæ Patris mei sunt oportet me esse*: si modo admittunt. Ergone usque adeo erant stolidi, ut non intelligerent quod dixit: *In iis quæ Patris*, pro, in templo? Aut num mysterium quodpiam innuitur; si

⁵⁷ Coloss. 1, 20. ⁵⁸ Hebr. vi, 16, 17. ⁵⁹ Luc. 1,

(56) Hinc videtur hausisse Photius plura hujusmodi argumenta adversus Paulicianos, sive novos Manichæos, quem vide in tomo superiore nostræ Bibl.

(57) Ὁριγ.

(58) Ἀνεπιγ.

νης ἔσται τὸ ὄνομα αὐτοῦ, ἐλύθη ἡ δεδεμένη φωνή. Καὶ ἀπέλαβε τὴν ἑαυτοῦ γλῶσσαν, οὐκέτι καθὰ πάλαι δεδεμένην τῇ ἀπιστίᾳ, ἀλλ' εὐλογοῦσαν τὸν Θεόν, καὶ προφητεύουσαν τὰ ἀναγεγραμμένα.

Περὶ σὺν ἔστι τὸ λέγειν, καὶ τὰ λοιπά.

Ὡς οἶμαι καὶ οἱ πατέρες ἡμῶν Ἀβραάμ, καὶ Ἰσαὰκ καὶ Ἰακώβ, καὶ ὅλος ὁ χορὸς τῶν ἁγίων αὐτοῦ προφητῶν καὶ δικαίων, ἀπῆλυσαν τῆς παρουσίας τοῦ Χριστοῦ. Εἰ γὰρ εἰρηνοποίησε διὰ τοῦ αἵματος τοῦ σταυροῦ αὐτοῦ τὰ τε ἐν τῇ γῇ καὶ τὰ ἐν τῷ οὐρανῷ, κατὰ τὸν θεῖον Ἀπόστολον, τί ὀκνεῖς παραδέξασθαι, ὅτι καὶ πρὸς τοὺς πατέρας ἡ ἐπισκοπή, καὶ τοῦτο ἡ εἰς τὸν ἄδην αὐτοῦ ἀφίξις ἐπραγματεύσατο διὰ τὸ ἀνεξιχνίαστον αὐτοῦ ἔλεος; Τοῦτο δὲ, εἰ καὶ νῦν γέγονεν, ἀλλ' ἐκπαλαί προανεφωνήθη· καὶ ἀδύνατον ἦν μὴ ἐκθῆναι αὐτοὺς λόγους εἰς ἔργον. Ὅρκῳ γὰρ ἐνθάδε τὰς ἐπαγγελίας διὰ τὸ ἀπαράβατον, ὅτι πάντως ἔσται. Καὶ νῦν οἱ πιστοὶ ἀφόδῳ ἐκ χειρὸς τῶν νοσητῶν ἐχθρῶν ῥύονται.

(57) Πολλὰκις ῥύονται τινες, καὶ τὰ λοιπά.

(58) Οὐκ εἰς τὴν τῶν Ἰουδαίων συναγωγὴν εἰς Ἱεροσόλυμα πρὸς τοὺς ἱερεῖς καὶ γραμματεῖς καὶ Φαρισαίους ἀπέρχεται ὁ ἄγγελος· ἀλλὰ ποιμένας ἐδρίσκει ἀγραυλοῦντας, καὶ φυλάσσοντας φυλακὰς τῆς νυκτός ἐπὶ τὴν ποίμνην αὐτῶν· τοῖσι γὰρ εὐαγγελίζεται τοῦ Σωτῆρος τὴν γέννησιν. Οὗτοι μὲν γὰρ ἄπλαστοι ἦσαν, τὴν παλαιὰν πολιτείαν ζηλοῦντες τῶν πατριαρχῶν. Ποιμένες γὰρ ἦσαν καὶ οὗτοι, οἱ καὶ δραμόμενοι τοῖς ἐτέροις καὶ ἀτήγγελλον. Ἐκεῖνοι γὰρ διεφθαρμένοι ὄντες τῷ φθόνῳ, ἐμελλον κρύπτειν τὸ τῆς τοῦ κόσμου σωτηρίας μυστήριον.

(59) Μόνος γὰρ οὗτος διήνοιξε μήτρην ἐκ παρθένου τεχθεῖς. Οὐδὲν γὰρ τῆς μήτρας ἐκείνης ἦφατο πρὸ Χριστοῦ. Πάντα δὲ τὰ πρωτότοκα, εἰ καὶ πρωτότοκά ἐστιν, ἀλλ' οὐ διανοίγουσιν αὐτὰ πρῶτα τὴν μήτρην, ἀλλ' ὁ σύμβιος.

(60) Μήπως καταλείπειν αὐτοὺς. Ὁδυνώμενοι οὖν ἐξήτουν τὸν Ἰῶν τοῦ Θεοῦ, καὶ ζητοῦντες αὐτὸν, οὐχ εὔρον ἐν τοῖς συγγενέσιν· ὅπερ γὰρ τὴν συγγένειαν αὐτῶν ἦν.

ΚΕΦ. Β.

(61) Στίχ. μθ'. *Οὐκ ἤδεите, ὅτι ἐν τοῖς τοῦ Πατρὸς ἔδει εἶναι με;*

Ὡς πρὸς βῆτον ὀκλισώμεθα κατὰ τῶν ἀθέων ἀρέσεων, λεγουσῶν, ὅτι οὐχ ὁ δημιουργὸς Πατὴρ Ἰησοῦ Χριστοῦ, οὐδὲ ὁ Θεὸς τοῦ νόμου, οὐδὲ ὁ Θεὸς τοῦ ναοῦ, οὗτός ἐστιν ὁ Πατὴρ τοῦ Χριστοῦ. Τῆς γὰρ φωνῆς αὐτοῦ ἀκούοντες οἱ ἀπὸ Οὐαλεντινίου, αἰδεῖσθωσαν, λέγοντος· *Ἐν τοῖς τοῦ Πατρὸς μου δεῖ εἶναι με, εἰ προσέινται τὸ ῥητόν*. Ἄρα γὰρ οὕτως ἦσαν ἀσυνετοί, ὥς μὴ συνιέναι, ὅτι ἔλεγεν· *Ἐν τοῖς τοῦ Πατρὸς, ἀντὶ τοῦ*· Ἐν τῷ ναῷ, ἢ μήποτε τι μυστή-

74. ⁶⁰ Luc. 17, 8.

(59) Ἀνεπιγ.

(60) Confer. hom. xix et infra in cod. 594, ad cap. 1, vers. 63.

(61) Ὁριγ.

ριον αὐλίσσεται· Εἰ τις ὁμῶν τοῦ Πατρὸς ἐστίν, ἔχει ἅνθρωπον ἐν ἑαυτῷ· Μᾶλλον γὰρ τοῦ Πατρὸς ὁρῶν ἐμψυχὸν ναὸν, τὸν καλὸν τε καὶ ἀγαθόν, ἢ τὸν ναὸν ἐκείνον· ἐξῆλθε γὰρ ἀπὸ τοῦ ναοῦ ἐκείνου εἰπών· (62) Ἀφίσταται ὁμῶν ὁ οἶκος ὁμῶν, καὶ ἀπῆλθεν ἐπὶ τὸν ναὸν τοῦ Πατρὸς, τὰς Ἐκκλησίας τὰς πανταχοῦ. Στῆ. να· Καὶ ἦν ὑποτασσόμενος αὐτοῖς, καὶ τὰ λοιπά.

(63) Ἐπὶ μὲν τῷ παρὰ Ἰουδαίοις μόνους κηρυσσομένην προφητικῇ ἀναγράφεται βασιλείας μόνον Ἰουδαίων· Ὅρασις γάρ, φησὶν, ἢν εἶδεν Ἡσαΐας κατὰ τῆς Ἰουδαίας, καὶ κατὰ τῆς Ἱερουσαλὴμ ἐν βασιλείᾳ Ὀζίου, καὶ Ἰωάθα καὶ Ἀχάζ, καὶ Ἐζεχίου· καὶ οὐδένα ἄλλον οἶδα βασιλεῖα ἀναγεγραμμένον ἐν τῷ χρόνῳ τῆς προφητείας· ἢ τὸν τῆς Ἰουδαίας· ἐπὶ τινων δὲ προφητειῶν καὶ τὸν βασιλεῖα τοῦ Ἰσραὴλ. Ὅτε δὲ ἐμελλε τὸ μυστήριον τοῦ Εὐαγγελίου Ἰωάννης κηρύσσειν, ἀναγράφεται οὐχὶ Ἰουδαίας μόνος βασιλεὺς Ἡρώδης, οὐδὲ Ῥωμαίων μόνος Τιβερίος.

ΚΕΦ. Γ'

(64) Εἰ μὲν οἱ ἀπὸ τῶν ἐθνῶν μόνον ἐμελλον σώζεσθαι, πάντῃ δὲ ἀποκλείεσται ἡ σωτηρία τῶν υἱῶν Ἰσραὴλ, ἡρεκεῖ τὸ, Ἐν ἔτει ιε' τῆς ἡγεμονίας Τιβερίου Καίσαρος· ἐπειδὴ δὲ δεῖ καὶ τοὺς ἀπὸ τῆς Γαλιλαίας, καὶ τοὺς ἀπὸ τῆς Ἰουδαίας καὶ Τραχωνίτιδος, καὶ Ἀβιλινῆς πιστεύειν, διὰ τοῦτο ἀναγράφονται καὶ αὗται αἱ βασιλείαι. Ἐμνήσθη δὲ καὶ τῶν ἀρχιερέων Ἄννα καὶ Καϊάφα, ἵνα δείξῃ, ὅτι ἀπὸ τοῦ καιροῦ, καθ' ὃν ἦλθεν ὁ Ἰωάννης κηρύσσειν, ἦσαν οὗτοι ἀρχιερεῖς ἐν ἐκείνῳ τῷ καιρῷ ἀρξάμενοι, μείναντες δὲ ζωῶς τοῦ πάθους τοῦ Κυρίου ἐν τῇ ἀρχιερωσύνῃ.

Τοῦ αὐτοῦ. Οὐδέποτε γέγονε ῥῆμα Θεοῦ ἐπὶ τινὰ τῶν προφητῶν ἐν τῇ ἐρήμῳ. Ἐπειδὴ δὲ ἐμελλε πολλὰ τέκνα τῆς ἐρήμου μᾶλλον εἶναι ἢ τῆς ἐχούσης τὸν ἄνθρωπον, διὰ τοῦτο ἐγένετο ῥῆμα Θεοῦ ἐπὶ Ἰωάννῃ ἐν τῇ ἐρήμῳ. Εἰ γὰρ μὴ τοῦτο ἦν, ἐκ περισσοῦ ἐποίησε κηρύσσειν ἐν τῇ ἐρήμῳ. Καὶ ἦλθεν εἰς πᾶσαν τὴν περιχώρον τοῦ Ἰορδάνου· (65) ποῦ γὰρ εἶδε τὸν Βαπτιστὴν προέρχεσθαι, ἢ εἰς τὴν περιχώρον τοῦ Ἰορδάνου, ἵνα, εἴαν τις βούληται μετανοεῖν, εὐθέως εὐπορήσῃ τοῦ ποταμοῦ· Καταβαίνων γὰρ ἐστὶν ὡς ἀληθινὸς ὁ ποταμὸς τοῦ Θεοῦ, τὸ ὕδωρ τὸ ἀληθινόν, τὸ ὕδωρ τὸ σωτήριον. Καὶ κηρύσσει, φησὶν, εἰς ἁφροσιν ἁμαρτιῶν βάπτισμα. Εἰς ἁφροσιν δὲ ἁμαρτιῶν, τί· ἢ τῷ μηκέτι ἁμαρτάνοντι. Εἶτα τὸν Ἡσαΐαν παραστήσει τοῦτο αὐτὸ βοῶντα· Τί γάρ, φησι Φωρὴ βοῶντος ἐν τῇ ἐρήμῳ. Τοῦτο δὲ φησὶν· ὡς ἂν Ἡσαίου αὐτοῦ ἀκούοντος τῶν λόγων Ἰωάννου. Ἐπὶ δευτέρου γὰρ ἦν εἰς ἀποστολὴν Ἰωάννης, καὶ τελειὸς προφητῶν. Ἐπειδὴ δὲ ὁ Ἰωάννης πρόδρομος ἦν τοῦ Λόγου, εἰκότως φωνὴ ὠνόμασται, οὗ λόγου. Προλαμβάνει γὰρ ἢ φωνὴ τὸν λόγον. Τὸ δὲ· Ἐτοιμάσατε τὴν ὁδὸν

A quis vestrum Patris est, habet Christum in seipso? Potius enim Patris putat templum esse animatum hominem probum ac bonum, quam templum illud. Exiit enim de illo templo dicens: *Relinquitur vobis domus vestra* ⁴¹, et abiit ad templum Patris, Ecclesias nempe quæ ubique terrarum sunt.

V. 51. *Et erat subjectus illis*, etc.

Quando apud Judæos solos propheticum vaticinium evulgatur, describitur duntaxat Judæorum regnum. Puta, *Visio*, inquit, *quam vidit Isaias adversus Judæam et adversus Jerusalem in regno Ozia, et Jonathan, et Achaz, et Ezechia* ⁴²: nec alium quempiam novi ascriptum regem tempore prophetiæ, præterquam Judææ. In quibusdam vero vaticiniis, etiam regem Israel. At quando Joannes prædicaturus erat mysterium Evangelii, describitur non Judææ solus rex Herodes, neque Romanorum solus Tiberius.

CAP. III.

Si gentiles soli salvandi erant, et prorsus exclusi fuissent a salute filii Israel, satis fuisset illud: *In anno xv imperii Tiberii Cæsaris* ⁴³. At quia oportet ut credant et ii qui sunt ex fluræa, et Trachonitide et Abilina; propterea et hæc regna ascribuntur. Facta est autem mentio etiam pontificum Annæ et Caiphæ, quo ostenderet, quia a tempore quo venit Joannes prædicans, in eo tempore cœperunt esse isti pontifices, qui in pontificatu manserunt usque ad passionem Domini.

Ejusdem. Nondum fuerat verbum Dei ad quempiam prophetarum in deserto. At ubi plures esse debebant filii desertæ, quam ejus quæ habebat virum ⁴⁴, propterea: *Factum est verbum Dei ad Joannem in deserto* ⁴⁵. Nisi enim hoc fuisset, incassum egisset prædicans in deserto. *Et venit in omnem circumjacentem regionem Jordanis* ⁴⁶. Quo enim debebat prodire Baptista, quam in circumjacentem regionem Jordanis, ut si quem vellet pœnitere, statim fluvium in promptu esset? Descendit enim vere flumen Dei, aqua verax, aqua salutaris. *Et prædicat*, ait, *in remissionem peccatorum baptisma* ⁴⁷. In remissionem peccatorum, cui? nisi non amplius peccantis. Deinde Isaiam adducit hoc ipsum clamantem. Quid enim, inquit? *Vox clamantis in deserto* ⁴⁸. Hoc porro ait, perinde atque Isaias ipsiusmet Joannis sermones audivisset. Electus enim erat in apostolatam Joannes, et absolutissimus prophetarum. Et quia Joannes præcursor erat Verbi, merito vox appellatus est, non verbum. Primo enim censetur vox quam verbum. Illud porro: *Parate viam Domini* ⁴⁹, quid

⁴¹ Matth. xxiii, 38.

⁴² Isa. i, 1. ⁴³ Luc. iii, 1.

⁴⁴ Isa. liv, 1. ⁴⁵ Luc. iii, 2. ⁴⁶ ibid. 3.

⁴⁷ ibid. ⁴⁸ ibid. 4. ⁴⁹ ibid.

(62) Vide hom. xx.

(63) Ὀργ. Vide infra in cod. 294, ad cap. iii, vers. 1.

(64) Ἀνεπ.

(65) Vide infra ad cap. iii, vers. 3, in cod. 394.

est, nisi pro, Disponite vos ad suscipienda ea quæ lege sancire voluerit? *Rectas facite semitas ejus*": pro, Desinite agere perversa.

Vallis est profunda et cava, omnis infidelis, qui credens in Christum, repletur fructibus Spiritus, id est virtutibus. *Mons et collis humiliatus*, est Judæorum superbe sapiens populus.... Vel *montes et colles*, sunt contrariæ virtutes, quæ per Christi curam humiliatæ sunt: et *valles*, sunt homines, qui repleti sunt operibus bonis.

Aspera erat vita nostra, et iniqua ratio. Adveniens vero Dominus noster lævia fecit universa. Et hæc quidem in ethnicis fuisse: at in populo repudiato, omnis mons et collis humiliabitur. Mons enim fuit aliquando et collis: sed profligati sunt et humiliati.

Merito *genimina viperarum*, omnes infideles vocat. Qui enim consuetudines suas non desierit, non bene accipit baptismum, sed adhuc genimen viperæ est, in seipso venenum pravitatis habens.

Ejusdem. Lapides nominat gentiles, qui lapideum habent cor, atque ex nimia insensibilitate creaturæ serviunt præ Creatore, lapidesque adorant. Vaticinatur ergo delendum populum illum, et vocandas gentes. Illis enim de Abraham gloriantibus dixit: *Ne inceperitis dicere in vobis ipsis: Patrem habemus Abraham; posse vero Deum efficere gentes filios Abrahami*.

Ex quibus lapidibus? Non lapides innuebat inanimos, sed homines insensibiles, qui lapides erant, propterea quod lapides adorabant. Ac de illis obtinebat quod scriptum est: *Similes eorum fiant qui faciunt ea, et omnes confidentes in illis*. Præterea de lapidibus scriptum est in cantico Exodi: *Lapidescant gentes, donec pertranseat populus iste, quem acquisivisti*. Quasi clare postulet, quod postquam populus transierit, non amplius lapidescant.

V. 10. *Et interrogabant eum turba, dicentes: Quid ergo faciemus?*

V. 11. *Respondens autem dicit illis: Qui habet duas tunicas, tradito non habenti.*

Quod dicunt tale est: Traditos nobis a Moyse et patribus mores circa sacrificia, aut circa aspersiones observabimus, vel alias nobis vitæ rationes agendæ inducis? Si enim Judaica nihil nobis prosunt, dic nobis, quid facere oportet? Non enim agnovimus aliam vitæ rationem. Quid ergo Baptista? Cum non auderet, quippe servus, removere umbram, cultumque introducere in Spiritu et veritate: adducit eos ad plenitudinem legis, id est ad charitatem, cuius fructus est, ut sit quis sociabilis et liberalis, ac pauperum amator. Gloriabantur enim Judæi de fratrum dilectione, et de sectando maxime paupe-

A Κυριου, τί ἐστιν, εἰ μὴ ἀντὶ τοῦ, Εὐτρεπίσθητε πρὸς παραδοχὴν ὧν ἂν βούλοιο νομοθετεῖν; *Εὐθείας ποιεῖτε* quæ ἐπὶ τοῦ αὐτοῦ, ἀντὶ τοῦ, Παύσασθε ποιεῖν τὰ διςτραμμένα.

(66) *Φάραγξ* ἐστὶ βαθεῖα καὶ κοίλη πᾶς ἀπίστος, ὃς, πιστεύσας εἰς Χριστὸν, πληροῦται τῶν τοῦ Πνεύματος καρπῶν, τούτεστι τῶν ἀρετῶν. Ὅρος δὲ καὶ βουνὸς ταπεινωθεὶς ἐστὶν ὁ τῶν Ἰουδαίων ὑψηλόφρων λαός..... (67) Ἡ ὄρη καὶ βουνὸι αἱ ἀντικείμεναι δυνάμεις, αἱ διὰ τῆς Χριστοῦ ἐπιμελείας ἐταπεινώθησαν· *φάραγες* δὲ οἱ ἄνθρωποι, οἱ πεπληρωμένοι ἔργοις ἀγαθοῖς.

(68) Τραχὺς ἦν ἡμῶν ὁ βίος, καὶ ἀνώμαλος ὁ λόγος. Ἐλθὼν δὲ ὁ Κύριος ἡμῶν λεία πάντα πεποίηκε. Καὶ ἐπὶ μὲν τῶν ἐθνῶν ταῦτα γεγένηται· ἐπὶ δὲ τοῦ λαοῦ καθαιρεθέντος τὸ πᾶν ὄρος καὶ βουνὸς ταπεινώθησεται. Ὅρος γὰρ ἦν ποτε καὶ βουνός· καθηρέθησαν δὲ καὶ τεταπεινῶνται.

(69) Εἰκότως *γεννήματα ἐχιδνῶν* πάντας τοὺς ἀπίστους καλεῖ. Ὅ γὰρ μὴ καταλιμπάνων τὰ ἐν αὐτῷ ἔθῃ, οὐ λαμβάνει καλῶς τὸ βάπτισμα· ἀλλ' ἐτι γέννημα ἐχιδνῆς, ἐν ἑαυτῷ τὸν ἰδὲν τῆς πονηρίας ἔχων.

Τοῦ αὐτοῦ. Λίθους ὀνομάζει τοὺς ἐθνικούς, τοὺς λιθίνην ἔχοντας καρδίαν, καὶ ἐκ πολλῆς ἀναισθησίας τῇ κτίσει παρὰ τὸν κτίσαντα δουλεύοντας, καὶ λίθους προσκυνοῦντας. Προφητεῖται τοίνυν τὴν καθάρεισιν ἐκείνου τοῦ λαοῦ καὶ τὴν κλήσιν τῶν ἐθνῶν. Ἐκεῖνοι γὰρ ἀρχοῦσι τὸν Ἀβραάμ φησὶ· *Μὴ ἀρξῇσθε λέγειν ἐν ἑαυτοῖς· Πατέρα ἔχομεν τὸν Ἀβραάμ· τὰ δὲ γε ἔθνη δύνασθαι τὸν Θεὸν ποιῆσαι τέκνα τοῦ Ἀβραάμ.*

(70) Πόλιων λίθων; Οὐ λίθους ἐδείκνυσεν ἀφύχους, ἀλλ' ἀνθρώπους ἀναισθητοὺς ὄντας λίθους, ἐπειδὴ περὶ λίθους προσεκύνουν. Καὶ ἐγένετο ἐπ' αὐτῶν τὸ γεγραμμένον· *Ὁμοιοὶ αὐτῶν γέγοντο οἱ ποιοῦντες αὐτὰ, καὶ πάντες οἱ πεποιθότες ἐπ' αὐτοῖς.* Ἐτι δὲ καὶ περὶ τῶν λίθων γέγραπται ἐν τῇ ψῆθι τῇ ἐν τῇ Ἐξῆδῃ· *Ἀπολιθωθήτωσαν τὰ ἔθνη, ὥς οὐ παρέσθῃ ὁ λαὸς οὗτος, ὃν ἐκτίσω*· ὡς δὴ λον, ὅτι μετὰ τὸ παρελθεῖν τὸν λαὸν μηκέτι ἀπολιθωθείσαν.

Στίχ. ι'. *Καὶ ἐπηρώτων αὐτὸν οἱ ὄχλοι, λέγοντες·*

Τί οὖν ποιήσομεν;

Στίχ. ια'. *Ἀποκριθεὶς δὲ λέγει αὐτοῖς· Ὁ ἔχων δύο χιτῶνας μεταδότεν τῷ μὴ ἔχοντι.*

(71) Ὁ λέγουσι, τοιοῦτόν ἐστι· τὰ δεδομένα ἡμῖν ἐκ Μωϋσέως καὶ τῶν πατέρων ἔθῃ περὶ θυσιῶν, ἃ περὶ βραντιστηρίων ποιήσομεν, ἥ ἑτέρας ἡμῖν πολιτείας εἰσαγάγεις ὁδόν; Εἰ γὰρ οὐδὲν ἡμῶς τὰ Ἰουδαϊκὰ ὠφέλει, εἰπέ ἡμῖν, τί χρὴ ποιεῖν; Οὐ γὰρ ἴσμεν ἑτέρας πολιτείας ὁδόν. Τί οὖν ὁ Βαπτιστής; Μὴ τολμῶν ὡς οὐκ ἐστὶν ἀποκινῆσαι τὴν σκιά, καὶ τὴν ἐν πνεύματι καὶ ἀληθείᾳ λατρίαν εἰσαγαγεῖν, ἀγε αὐτοὺς ἐπὶ τὸ πλήρωμα τοῦ νόμου, τούτεστι τὴν ἀγάπην, ἥς ὁ καρπὸς τὸ κοινωνικὸν εἶναι καὶ εὐμετάδοτον, καὶ φιλόπτωχον. Ἦν γὰρ τοῖς Ἰουδαίοις ἐπὶ ἀδελφῶν ἀγαπήσει καύχησις, καὶ τὸ τῆς φιλοπτωχίας ἐξαίρετον· τὸ

⁶⁶ Luc. iii, 4. ⁶⁷ ibid. 5. ⁶⁸ ibid. 7. ⁶⁹ ibid. 8. ⁷⁰ ibid. ⁷¹ Psal. cxxiv, 18. ⁷² Exod xv, 16.

(66) Ἀνεπ. Et confer hom. xii.

(67) Vide infra ad cap. i, vers. 65 ex cod. 394.

(68) Ὀριγ.

(69) Ἀνεπ. Vide hom. xii.

(70) Ὀριγ.

(71) Sine auctoris nomine.

μὲν ὁλόκληρον τοῦ Εὐαγγελίου οὐκ ἔχουσα, ἀρχὴν δὲ Ἀ
τῆς Καινῆς Διαθήκης εἰσάγουσα.

Τρία πράγματα εἰσάγει, καὶ τὰ λοιπὰ.

rum amore. Quæ quidem charitas non habebat pro-
fecto integram Evangelii perfectionem : initium ta-
men introducebat Novi Testamenti.

Tria introducit, etc.

EJUSDEM IN LUCAM.

[Ex cod. Venet. 594 (72-73).]

ΚΕΦ. Α΄.

Στίχ. κθ΄.

(74) Βλέπει τὸν τύπον ἐν τῷ Ζαχαρίᾳ. Ἐκβαλόντες
γὰρ τὸν λόγον ἐφ' ἑαυτῶν. καὶ μὴ δυνάμενοι περὶ μη-
θενὸς λόγον ἀποδοῦναι νομικοῦ ἢ προφητικοῦ λόγου,
κυφοὶ καὶ ἄλογοι μένουσι.

Στίχ. ξγ΄. Καὶ αἰτήσας πινυλίδιον ἔγραψεν,
Ἰωάννης ὅστις τὸ ὄνομα αὐτοῦ.

Ἐπειδὴ γὰρ ἐρμηνεύεται Ζαχαρίας μὲν μνήμη
Θεοῦ, Ἰωάννης δὲ ὁ δεικνύς· μέμνηται δὲ τις τοῦ
ἀπόντος, δείκνυσιν δὲ τὰ παρόντα· διὰ τοῦτο οἱ τοῦ
παιδὸς τούτου γεννητοὶ οὐκ ἀνέσχον αὐτὸν καλεῖν
Ζαχαρίαν, ἀλλὰ μᾶλλον Ἰωάννην ὀνομάζειν ἤθελον.
Διότι ἐμελλεν μονονουχί μνημονεύειν Θεοῦ ὡς ἀπόν-
τος, ἀλλ' αὐτὸν ἐκείνῳ τῷ δακτύλῳ δεικνύειν παρ-
όντα καὶ λέγειν· Ἰδὲ ὁ Ἀμνὸς τοῦ Θεοῦ.

Ἦδει μὲν ἡ παναγία Παρθένος, μὴ τέκνον αὐτὴν
εἶναι τοῦ Ἰωσήφ, ἀλλ' εἰς πρόσωπα τούτων τὸν ἑαυ-
τῆς ἔγκρινει μνηστῆρα διὰ τὴν τῶν Ἰουδαίων ὑπ-
οψίαν, ολομένων αὐτὸν ἐκ πορνείας γεγενῆσθαι.
Ἀπλούτερον μὲν οὖν λέγοιτε ἂν, ὅτι ἐτίμησεν αὐ-
τὸν τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον τῇ τοῦ πατρὸς προσηγορίᾳ
καὶ τὰ λοιπὰ... (75), μήπως αὐτοὺς καταλλοί-
πεν. Ὁ δὲ Κύριος, ἀφ' ἑθελὶ ἀνθρωπίνῃν δοῦναι ἀπό-
κρισιν, θέλειν δίδωσι, παρεμφαίνων, ὅτι Θεὸς εἴη
σεσαρκωμένος.

Ἡ τοίνυν οὕτω νοήσεις· ὅτι ὅρη μὲν καὶ βουνοὶ
αἱ ἀντικείμεναι θυνάμεις διὰ τῆς Χριστοῦ ἐπιδημίας
ἐπικρινώθησαν· αἱ δὲ φάραγγες οἱ ἄνθρωποι πε-
πλήρυνται ἐκ ἔργων ἀγαθῶν. Γεγέννηται δὲ πάντα
σκολιὰ εἰς εὐθείαν. Ἐκαστος γὰρ ἡμῶν σκολιὸς ἦν.
Ἐν μὲν τοίνυν τῇ Χριστοῦ ἐπιδημίᾳ τῇ γενομένῃ
εἰς τὴν ψυχὴν γίνεται τὰ σκολιὰ εἰς εὐθείαν. Καὶ
πάλιν τραχὺς ἦν ἡμῶν ὁ βίος, καὶ ὁ λόγος ἀνώμαλος·
ἐλθὼν δὲ ὁ Κύριος, λεία πάντα πεποιήκα.

ΚΕΦ. Γ΄.

Στίχ. α΄. Ἐν ἔτει πέντε καὶ δεκάτῳ τῆς ἡγεμο-
νίας Τιβερίου Καίσαρος.

Ἐπὶ μὲν οὖν τῷ παρὰ Ἰουδαίους μόνους κηρυσσο-
μένῳ λόγῳ προφητικῷ βασιλείᾳ μόνον Ἰουδαίας ἀνα-
γράφεται. Ὅρασις γὰρ, φησὶν, ἦν εἶδεν ὁ Ἡσαίας
ἐν ἡμέραις Ὀζίου καὶ Ἰωάθαμ καὶ Ἀχάζ, οἱ ἐκα-
τίλευσαν τῆς Ἰούδα. Ἐπὶ δὲ τῷ μυστηρίῳ τοῦ

^α Joan. 1, 29, 36. ^β Isai. 1, 1.

(72-73) Inscríbuitur: Εὐαγγέλιον κατὰ Λουκᾶν, ἡρ-
μηνευμένον ἐκ διαφόρων ἐρμηνευτῶν, τοῦ τετραγα-
γέλου τὴν ἐρμηνείαν εἰσάγων ἐνδοξ.

PATROL. GR. XVII.

B

V. 22.

Vide figuram in Zacharia. Proferentes enim ser-
monem contra seipsos, nec valentes rationem red-
dere de ullo sermone ex lege aut prophetis, muti
et infantes manent.

V. 63. Et postulans tabellam scripsit : *Joannes est
nomen ejus.*

Quia interpretatur Zacharias *memoria Dei*, et
Joannes, qui *ostendit* ; ac recordatur quis absentis,
ostendit vero presentia : idcirco parentes hujus
puelli non tulerunt appellare eum Zachariam, sed
potius Joannem nominare voluerunt. Quippe qui
non tantum commemoraturus erat Deum absentem,
sed illum ipsum digito ostensurus presentem, et
dicturus : *Eccæ Agnus Dei* !

C

Sciebat quidem sanctissima Virgo non alium esse
eum Josephi, sed in faciem eorum approbat spon-
sum, propter suspicionem Judæorum reputantium
eum ex fornicatione natum fuisse. Simplicius vero
dici posset, quod honestaverit eum Spiritus sanctus
patris appellatione, etc., ne forte illos deseruisset.
At Dominus cum liceret humanum reddere respon-
sum, divinum potius reddidit, liquido ostendens
quod Deus erat incarnatus.

D

Vel igitur sic intelliges : *Montes et colles*, esse
adversarias virtutes, quæ per Christi presentiam
humiliatæ sunt. *Valles*, esse homines, qui repleti
sunt operibus bonis. Evaserunt porro quæcunque
erant obliqua in rectum. Quivis enim nostrum obli-
quus erat. In adventu itaque Christi in animam,
sunt obliqua in rectum. Rursus, aspera erat vitæ
nostra, et ratio iniqua : at adveniens Dominus plana
fecit universa.

CAP. III.

V. 1. In anno quinto et decimo imperii Tiberii
Cæsaris.

In prophetico sermone, qui apud Judæos solus
evulgabatur, regnum duntaxat Judææ ascribitur.
Visio, puta inquit, quam vidit Isaias in diebus
Ozæ, et Jonathan et Achaz, qui regnaverunt in Ju-
da ! At in mysterio Evangelii, quod per orbem

(74) Præcedunt quæ supra leguntur ex cod. 28.
desinitque hoc modo.

(75) Vide supra cod. 28, in fine capituli ..

universum prædicandum erat, Imperium Tiberii Caesaris ascribitur, qui totius mundi videbatur esse rex. Ac si quidem gentiles modo salvandi fuissent, omnibus vero filiis Israel salus clausa fuisset; satis erat commemorasse modo Tiberium. At quia oportet ut credant et Galilæi, et Ituræi et Trachonitæ; propterea ascribuntur hæc regna, aut potius tetrarchiæ. Nunquam vero fuerat verbum Dei ad quempiam prophetarum in deserto, nisi nunc duntaxat propter quamdam mysticam intelligentiam. Quia nempe plures futuri erant filii deserti, id est Ecclesiæ gentium, quam ejus quæ habebat virum⁹⁹, legem volo dicere Synagogæ Judæorum. Quod dicit: Factum est verbum Dei ad Joannem¹⁰⁰, intellige præceptum.

V. 3. Et venit in omnem circumjacentem regionem Jordanis.

Ubi oportebat Baptistam circumambulare, nisi in circumposita Jordanis regione, ut si quem poenitere vellet, statim fluvius in promptu esset? Interpretatur porro Jordanis, decurrens. Decurrens enim est vere flumen Dei, aqua verax, aqua salutaris.

V. 7.

Dicunt, viperam dum concipit interficere marem, ex quo concipit: cujus semen incrementum accipiens, concipientem occidit, atque sic in lucem prodit, dilacerato matris utero, quasi poenam sumens interfecti parentis. Tales et Judæi. Spirituales patres suos ac doctiores manibus occiderunt. Dictum est de his in Matthæo latius.

CAP. IV.

V. 9. Et duxit eum in Jerusalem, et statuit eum super pinnaculum templi.

Attende porro quomodo malitiose astuteque per testimonia Scripturarum velit pessumdare gloriam Domini, tanquam qui indigeret angelica ope, utpote offensurus, si ei angeli auxilium non ferrent. Non enim de Christo dictum fuit testimonium psalmi. Haud namque opus habet angelis, qui angelorum Dominus est. Ego vero contra, dico tibi, infahole, quod nisi Jesus angelis opituletur, offendenti. Tuque propterea cecidisti de cælo, quia te tibi esse sufficientem arbitratus es, nec indigere auxilio Jesu. Quo vero agnoscas, haudquaquam dicta fuisse de Jesu ea quæ scripta sunt; sed in hominem justum hæc referri, audi: Scriptum est enim; Qui habitat in adjutorio Altissimi, in tegmine Dei cæli domicilium habebit¹⁰¹. Hoc viro justo congruit potius, quam Filio Dei. Et rursus: Cadent ex lava tua milleni, et decem milleni, etc.¹⁰², quæ quoque ad virum justum referuntur.

V. 40. Cum occidisset vero sol, omnes quotquot habebant ægrotantes morbis variis, ducebant illos ad

A Εὐαγγελίου μέλλοντι ἐν ὅλῳ κόσμῳ κηρύσσεσθαι ἡγεμονία Τιβερίου Καίσαρος ἀναγράφεται, ὃς ἐδόκει ὅλου τοῦ κόσμου εἶναι βασιλεὺς. Καὶ εἰ μὲν οἱ ἀπὸ ἐθνῶν μόνον ἡμεῖλλον σωῆσθαι, παντὶ δὲ ἀπεκλείετο ἡ σωτηρία τῶν υἱῶν Ἰσραὴλ, ἥρκει τὸ μνησθῆναι μόνον Τιβερίου. Ἐπειδὴ δὲ δεῖ καὶ τοὺς ἀπὸ τῆς Γαλιλαίας καὶ Ἰτουραίας καὶ Τραχωνίτιδος πιστεῦειν, διὰ τοῦτο ἀναγράφονται αὐταὶ αἱ βασιλείαι, ἥτοι τετταρρχίαι. Οὐδέποτε δὲ γέγονε ῥῆμα Θεοῦ ἐπὶ τινὰ τῶν προφητῶν ἐν τῇ ἐρήμῳ, εἰ μὴ νῦν μόνον διὰ τινὰ μυστικὴν θεωρίαν. Ἐπειδὴ γὰρ ἐμελλε πολλὰ τὰ τέκνα τῆς ἐρήμου μάλλον εἶναι, τοῦτο ἐστὶ τῆς ἐξ ἐθνῶν Ἐκκλησίας; ἡπερ τῆς ἐχούσης τὸν ἄνδρα, τὸν νόμον τῆς Ἰουδαίων συναγωγῆς γῆμι. Τὸ δὲ εἰπεῖν, ὅτι Ἐγένετο ῥῆμα Θεοῦ πρὸς Β Ἰωάννην, τοῦτέστι πρόσταγμα.

Στίχ. γ. Καὶ ἦλθεν εἰς πᾶσαν τὴν περιχώρον τοῦ Ἰορδάνου.

(76) Ποῦ εἶδε τὸν Βαπτιστὴν περιέρχεσθαι ἢ εἰς τὴν περιχώρον τοῦ Ἰορδάνου, ἵνα, ἐάν τις βούλοιο μετανοεῖν, εὐθέως εὐπορήσῃ τοῦ ποταμοῦ; ἐρμηνεύεται δὲ Ἰορδάνης καταβαίνων. Καταβαίνων γὰρ ἐστὶν ἀληθῶς ὁ ποταμὸς τοῦ Θεοῦ, τὸ ὕδωρ τὸ ἀληθινόν, τὸ ὕδωρ τὸ σωτήριον.

Στίχ. ζ.

(77) Φασὶ δὲ τὴν Ἐχιδνὰν ἐν τῷ συλλαμβάνειν ἀναρεῖν τὴν ἐξ οὗ συλλαμβάνει ἀρρενα· οὗ ἡ σπορὰ αὐξάνουσα, τὴν συλλαβοῦσαν ἀναιρεῖ καὶ οὕτως εἰς φῶς ἐξέρχεται, διαβρῆξασα τῆς μητρὸς τὴν γαστέρα, ποιῶν ὥσπερ τὸ διαφθαρέντος πατρὸς Τοιοῦτοι καὶ οἱ Ἰουδαῖοι, τοὺς πνευματικὸς αὐτῶν πατέρας καὶ διδασκάλους διαφθείροντες χειροῖν. Εἰρηται περὶ τούτων ἐν τῷ Ματθαίῳ πλατύτερον.

ΚΕΦ. Α'.

Στίχ. θ'. Καὶ ἤγαγεν αὐτὸν εἰς Ἱερουσαλὴμ, καὶ ἔστησεν αὐτὸν ἐπὶ τὸ πτερύγιον τοῦ ἱεροῦ.

Ὅρα δὲ πῶς κακούργως διὰ τῆς χρήσεως τῶν Γραφῶν θέλει καθελεῖν τὴν δόξαν Κυρίου, ὡς δεομένου ἀγγελικῆς βοηθείας, ὡς μέλλοντος προσκίπτειν, εἰ μὴ ἄγγελοι αὐτῷ βοηθεῖν. Οὐ γὰρ περὶ τοῦ Χριστοῦ εἰρηται ἡ χρῆσις τοῦ ψαλμοῦ. Οὐ γὰρ δεῖται ἀγγέλων ὁ τῶν ἀγγέλων δεσπότης. Ἐγὼ δὲ τὸ ἀνάπαλιν φημι πρὸς σέ, ὦ διάβολε, εἰ μὴ Ἰησοῦς βοηθήσει τοῖς ἀγγέλοις, προσκίπτουσι. Καὶ σὺ διὰ τοῦτο πέπτωκας ἐξ οὐρανοῦ, ἐπειδὴ αὐτάρκη ἐνόμισας ἑαυτὸν εἶναι, καὶ μὴ δεῖσθαι τῆς τοῦ Ἰησοῦ βοηθείας. Ἵνα δὲ γνῷς μὴ περὶ τοῦ Ἰησοῦ λελέχθαι τὰ ἀναγεγραμμένα, ἀλλ' εἰς δίκαιον ἄνδρα ταῦτα ἀναφίρεσθαι, ἄκουε· Γέγραπται γάρ· Ὁ κατοικῶν ἐν βοηθείᾳ τοῦ Ὑψίστου, ἐν σκέπῃ τοῦ Θεοῦ τοῦ οὐρανοῦ αὐλισθήσεται. Τοῦτο δικαίῳ μάλλον ἁρμόζει ἢ τῷ Ἰῶν τοῦ Θεοῦ· καὶ αὖτις· Πιστεύει ἐκ τοῦ κλίτους σου χιλιὰς, καὶ μυριάς, καὶ τὰ ἐξῆς, ἃ καὶ αὐτὰ ἐπὶ τὸν δίκαιον ἀνάγεται.

Στίχ. μ'. Ἀθῆναιος δὲ τοῦ ἡλλοῦ, πάντες δοοὶ εἶχον ἀσθεροῦντας νόσοις ποικίλαις, ἡγαγον

⁹⁹ Gal. iv, 27. ¹⁰⁰ Luc. iii, 2. ¹⁰¹ Psal. xc, 1. ¹⁰² ibid. 7.

(76) Vide supra ad cap. II, 51, ex cod. 28.

(77) Origenis et Gregorii Theologi.

αὐτοὺς πρὸς αὐτόν. Ὁ δὲ ἐνὶ ἐκαστῷ αὐτῶν ἅ τὰς χεῖρας ἐπιθεῖς, ἐθεράπευσεν αὐτούς.

Περὶ δυσμῆς δὲ τούτους προσήγον, ἦτοι μεθ' ἡμέραν, αἰσχυρόμενοι, ἢ τοὺς Φαρισαίους φοβούμενοι, καὶ (78) περὶ ἑτέρα ἀσχολούμενοι, ἢ τάχα νομίζοντες ἐξεῖναι θεραπεύειν Σαββάτῳ. Ἐπεσημῆνατο γὰρ ὁ εὐαγγελιστὴς, ὅτι ἦν διδάσκων αὐτοὺς ἐν Σαββάτῳ. Διὰ τοῦτο περὶ οὓσιν ἡλλου τοὺς κακῶς ἔχοντας προσέφερον οἱ προσήκοντες· ὁ δὲ αὐτοὺς ἐθεράπευσεν.

ΚΕΦ. Ζ'.

Στίχ. κβ'.

(79) Ἱστορικῶς δέ· Μετὰ τὴν ἀποστολὴν τοῦ ὀρνίθου, πρῶτον τὰ ἱμάτια πλύνεται ὁ καθαρισθεὶς, εἰτα πᾶσαν τρίχα ξυράται, καὶ ἐπὶ τούτοις λούεται ὕδατι, μεθ' ὃ ἐπιφέρεται τὸ, *Καθαρὸς ἔσται*. Εἴη δ' ἂν τὰ ἱμάτια πολιτεία μὴ πάντως κακῶς ὑφασμένη, ἐπεὶ καὶ ἀπὸ τοῦτα ταῦτα. Τρίχα δὲ τὰ ἐξανθήσαντα νεκρὰ τῇ ψυχῇ (80), αἷς ἐναντία αἰτούσι Σαμουὴλ, καὶ τῶν Ναζιραίων καὶ αὐτῶν μαθητῶν ἡριθμημέναι. Τῶν γὰρ Ναζιραίων σιδήρος ἐπὶ τὴν κεφαλὴν οὐκ ἀνέβαινε. Πάνθ' ὅσα ἂν ποιῶσιν εὐοδοῦμενα πραττόντων, ὡς μὴδὲ φύλλα αὐτῶν καρποφορούντων ἀπορβεῖν. Ἡδὴ δὲ ἀπὸ τοῦ σώματος ὕδατι τὸν μολυσμὸν ἀποτίθεται, τοῦ βαπτίσματος ἐν τούτῳ δηλούμενου. Μετὰ δὲ τοῦτο τῆς μὲν παρεμβολῆς ἀξίως γίνεται, εἰς δὲ τὸν ἴδιον οἶκον οὐκ εἰσεῖσιν ἕως ἡμερῶν ἑπτά, καὶ τοῦ πάλιν ξυρανθῆναι τὴν κεφαλὴν. Διὰ τὰ τῶν δογμάτων κεραυωδέστερα (81), καὶ τὴν γνῶσιν ἀποθέσθαι, τὰ τοῦ ἀνδρὸς ἀμαρτήματα· διὰ δὲ τῶν ὀρρύων, ἅπασαν οἴησιν.

(82) Διὰ τί δὲ τοῦ λεπροῦ ἀκάλυπτον εἶναι τὴν κεφαλὴν; Ἵνα γινώριμος ᾗ, καὶ μὴ μεταλαγχάνωσι τῆς ἀκαθαρσίας οἱ πλάζοντες (83). Τὸ δὲ στόμα κεκαλύφθαι δεῖ, ὅτι χρὴ ἑαυτὸν καταδικάζειν τῇ σιωπῇ, μέχρις ἂν ὑποστρέψας καθαρισθῇ.

Κατὰ δὲ τινὰς πάλιν, τὸν ὅλθ (84) λεπρὸν ὀνομάσας, καθαρίζει· δεικνύς, ὡς ὁ Θεὸς τὸ ποικίλον μισεῖ. Σαφέστερον δὲ προῶν τούτῳ δηλοῖ ἐν τῷ· *Τὸν ἀμπελῶνά σου οὐ κατασπερεῖς διάφορα. Καὶ ἱμάτιον ἐκ δύο ὑφασμένων. Καὶ τὰ κτήνη σου οὐ κατοχετεύσεις ἑτεροζῶν.* Πανταχοῦ προτιμῶν τὴν ἀπλότητα, ἥτις ἐν τῷ ὁλόκληρῳ θεωρεῖται.

ΚΕΦ. Η'.

Στίχ. ις'. Οὐδεὶς λύχνον ἄγας καλύπτει αὐτὸν σκεύει, ἢ ὑποκάτω κλίνης τίθισιν, ἀλλ' ἐπὶ λυχνίας, ἵνα οἱ εἰσπορευόμενοι βλέπωσι τὸ φῶς.

Στίχ. ις'. Οὐ γὰρ ὅστις κρυπτόν, ὃ οὐ φανερόν γενήσεται· οὐδὲ ἀπόκρυτον, ὃ οὐ γνωσθήσεται, καὶ εἰς φανερόν ἔλθῃ.

Στίχ. ιη'. Βλέπετε οὖν πῶς ἀκούετε. Ὅς γὰρ ἂν

⁸² Luc. iv, 16, 31. ⁸³ Levit. xii. ⁸⁴ Levit. xix, 19.

(78) Omnino videtur deesse οὐ.

(79) In cod. pag. 14.

(80) Locus vitialis.

(81) Vox vitiosa.

eum. At ipse unicuique eorum manus imponens, curabat eos.

Circa occasum vero hos adducebant, sive post diem, reveriti, aut Phariseos metuentes, aut circa alia occupati negotia, aut facile rati non licere Sabbato curare. Indicaverat enim evangelista, eum docuisse illos in Sabbato⁸². Propterea circa occasum solis eos qui male habebant, adducebant affines, et illos ipse curavit.

CAP. VII.

V. 22.

Historice vero: Postquam avicula emissa fuerat, primum vestimenta lavat qui purificatur: deinde omnes pilos radit: posthæc abluitur aqua, tandem subjungitur illud: *Mundus erit*⁸³. Jam vestimenta significare possunt vitæ tenorem haud prorsus male contextum, quia nempe illa deponerat. Pili innuere possunt mortifera quædam in anima succrescentia, quibus contrariis postulat Samuel, et Naziræorum, ipsorumque discipulorum enumeratæ. Ferrum namque caput Naziræorum non ascendeat. Quæcunque enim faciant prospera erunt facientibus, adeo ut ne defluant ipsis folia quidem producentibus. Jam vero a corpore aqua coinquinamentum deponit: baptismate in hoc indicato. Postea vero castris dignus habetur: at propriam domum non ingreditur ante dies septem, et antequam rursus tondeatur capite. Per dogmatum opportunitatem et depositionem scientiæ, hominis peccata: per supercilia vero, omnem sui existimationem, innuere possit.

Utique vero leprosi caput apertum esse oportebat? Ut innolesceret, et reliqui participes non fierent impuritatis, qui ad eum temere accessissent. Quod autem os obvelandum fuerit, declarat, quod oporteat seipsum dammare silentio, quoadusque conversus purificetur quis.

Juxta alios rursus, quem totum leprosum nominaverat, mundat; ostendens, quod varium sit Deo odio esse. Manifestius autem aliquanto infra istud declarat, inquit: *Vineam tuam non seminabis alia atque alia specie. Et vestem ex duobus textam. Et jumenta tua non facies coire cum alterius speciei*⁸⁴. Ubique præferens simplicitatem, quæ in toto leproso conspicitur.

CAP. VIII.

V. 16. Nullus qui lucernam accendit, occultat illam vase, vel infra lectum ponit, sed super candelabro, ut ingredientibus videant lumen.

V. 17. Non est enim occultum, quod non manifestum fiet: neque celatum, quod non cognoscatur, et in manifestum veniat.

V. 18. Attendite igitur quomodo auditis. Qui enim

(82) Theodoret. et Origen.

(83) Forte προσπιλάζοντες, aut πιλάζοντες, vel πλησιάζοντες.

(84) Forte ὁλόκληρον, ut infra.

que enim habet, dabitur ei : et quicumque non A habet, et quod videtur habere, tolletur ab ipso.

Qui tamen vult lucernam adaptare perfectissimis discipulorum Jesu, percellet nos ex iis quæ de Joanne dicta sunt : quia ille erat lucerna ardens et illuminans ⁶⁶. Sed et lucerna corporis, est oculus ⁶⁷, relatus ad mentem cujusque. Quin et illud : Sicut vestra lucernæ ardentes ⁶⁸ ad omnes dictum est discipulos Jesu. Non debet igitur qui lucernam accendit, in anima rationali occultare illam, sed superimponere candelabro : cujus symbolum Moyses reposuit in tabernaculo testimonii. Modio quidem frumenta mensurata accipiant a servo fidele et prudente, conservi : at videant fulgores lucernæ impositæ candelabro, id est Ecclesiæ omnium. Sed neque sub lecto ponunt lucernam, ubi quis requiescit, nec subtus alio quopiam vase. Qui enim istud facit, non consulit ingredientibus domum : quibus debent ponere lucernam quicumque veraci lumine et fulgentiatione, et radiis sapientiæ in seipsis mentem suam accendunt, ea natura comparatam, qua illam condidit opifex rerum, lucernæ inquam indigentis habere in anima mentem de iis quæ consulendo sunt perspicacissimam, et participem ejus qui dixit : Ego lumen in mundum veni ⁶⁹. Qui enim accendunt lucernam et ponunt supra candelabrum, ut fulgeat omnibus qui sunt in domo, excitabunt et eos qui in domo vident lucernæ splendorem, ut et ipsi suum candelabrum accendant.

V. 38. Dimisit autem illum Jesus, dicens :

V. 39. Redi in domum tuam, et narra quæcunque fecit tibi Deus. Et abiit, per totam civitatem divulgans quæcunque fecit illi Jesus.

Mittit eum domum. Non enim tantam mensuram habebat vir ille, ut indutus conferret se ad sedendum ad pedes Jesu. Et dum cum illo esset, non capientibus qui ex circumjacente regione erant, adventum Jesu, nihilo tamen minus providit saluti eorum qui ibi istud poterant, dimittens eum qui satis ad pedes assederat, ut doceret quæ sibi fecerat Deus. Fuerint vero quidam istius auditores et discipuli, plura quidem non distinguuntis ex paucis, et quæ didicit prædicantis. At referre possis sermonem etiam ad hominis naturam, exterioris Israelis : per quem navigat Jesus in regionem Gadarenorum, et ad quem exit Jesus in terram ⁷⁰. Indumento autem, inquit, non vestiebatur ille homo ⁷¹. Non enim induerat quod tegeret ejus turpitudinem. Et in domo non manebat ⁷². Non enim erat, velut Jacob, homo simplex incolens domum. Propterea et hunc ipsum dimisit, inquit : Redi in domum tuam. Is porro et in sepulcris manebat ⁷³ : non cum vivis, sed cum mortuis. Erat autem, inquit, grex porcorum bono numero, pascentium in monte ⁷⁴. Haud scio an soleant porci pasci in

ἐξῆ, δοθήσεται αὐτῷ· καὶ ὃς ἂν μὴ ἐξῆ, καὶ ὃ δοκεῖ ἔχειν, ἀρθήσεται ἀπ' αὐτοῦ.

Ὁ γὰρ μὴ βουλόμενος τὸν λύχνον ἐφαρμόζειν τοῖς πλειοτάτοις τῶν μαθητῶν τοῦ Ἰησοῦ δυσωπήσει ἡμᾶς ἀπὸ τῶν περὶ Ἰωάννου εἰρημῶν· Ὅτι ἐκεῖνος ἦν ὁ λύχνος, ὁ καίόμενος καὶ φαίνων. Ἀλλὰ ὁ λύχνος τοῦ σώματος ὅστις ὁ ὀφθαλμὸς, ἀναφερόμενος ἐπὶ τὸν ἐν ἐκάστῳ νοῦν. Ἀλλὰ καὶ τό· Ἔστωσαν ὅμως οἱ λύχνοι καίόμενοι, πρὸς πάντας εἰρηται τοὺς μαθητὰς τοῦ Ἰησοῦ. Οὐ δὲ τοῖνον τὸν ἄφαντα λύχνον ἐν ψυχῇ λογικῇ κρύπτειν αὐτὸν, ἀλλ' ἐπιτιθεῖναι λυχνίᾳ· ἥς σύμβολον Μωσῆς ἀπέθετο ἐν τῇ σκηνῇ μαρτυρίου. Μοδίῳ μὲν γὰρ σιτομετρήσθωσαν ὑπὸ τοῦ πιστοῦ καὶ φρονίμου οἰκέτου οἱ σύνδουλοι· βλεπέτωσαν δὲ τὰς ἀγὰς τοῦ λύχνου ἐπικειμένου τῇ λυχνίᾳ, ἥτουν τῇ Ἐκκλησίᾳ πάντων. Ἀλλ' οὐδὲ ὑπὸ τῆς κληρῆς τιθέασιν τὸν λύχνον, ἐνθα τις ἀναπαύεται, οὐδὲ ἀλλοῦ τινὸς σκεύους ὑποκάτω. Τοῦτο γὰρ οὐ ποῖον οὐ προνοεῖται τοῖς εἰσπορευομένοις εἰς τὴν οἰκίαν· ὅς δὲ τιθέται τὸν λύχνον οἱ τῷ ἀληθινῷ φωτὶ καὶ λόγῳ τῷ λαμπρῷ, καὶ ταῖς ἀκτίσι τῆς σοφίας ἀνάπτοντες τὸν ἐν αὐτοῖς νοῦν, φύσιν ἔχοντα καθ' ἣν κατεσκεύασεν αὐτὸν ὁ δημιουργὸς, λύχνου δεομένου τῆς ἀπὸ τῶν προνοουμένων ἔχειν ἐν τῇ ψυχῇ τὸν νοῦν διορατικώτατον, καὶ μετέχοντα τοῦ εἰπόντος· Ἐγὼ θῶς εἰς τὸν κόσμον ἐλθὼν. Οἱ γὰρ καίοντες τὸν λύχνον, καὶ τιθέντες ἐπὶ τὴν λυχνίαν ἵνα λάμπῃ πᾶσι τοῖς ἐν τῇ οἰκίᾳ, προτρέφονται τοὺς ἐν τῇ οἰκίᾳ βλέποντας τὴν τοῦ λύχνου λαμπρότητα καὶ αὐτοὺς καίειν τὴν αὐτῶν λυχνίαν.

C (85) Στὶχ. λη'. Ἀπέλυσε δὲ αὐτὸν ὁ Ἰησοῦς λέγων· Στὶχ. λθ'. Ὑπόστρεψε εἰς τὸν οἶκόν σου, καὶ διηγήσου ὅσα ἐποίησέν σοι ὁ Θεός. Καὶ ἀπῆλθε, καὶ ὅλην τὴν πόλιν κηρύσσωσαν ὅσα ἐποίησεν αὐτῷ ὁ Ἰησοῦς.

Πέμπει αὐτὸν εἰς τὸν οἶκον. Οὐ γὰρ τοσοῦτο μέτρον εἶχεν ὁ ἀνὴρ, ἵνα πρὸς τὸ καθῆσθαι παρὰ τοῖς πόδας Ἰησοῦ ἱματισμένος χωρήσῃ. Καὶ τῷ εἶναι σὺν αὐτῷ, τὸν ἀπὸ τῆς περιχώρου τὴν Ἰησοῦ παρουσίαν οὐ χωροῦντων, οὐδὲν ἦτον προνοήσατο τῆς τῶν δυναμένων ἐκεῖ σωτηρίας, τὸν αὐτάρκως παρακαθίσαντα τοῖς ποσὶν αὐτοῦ ἀπολύσας, ἵνα διδάσκῃ ἃ ἐποίησεν αὐτῷ ὁ Θεός. Εἴεν δ' ἂν τινες τοῦ τοιοῦτου ἀκροασταὶ καὶ μαθηταί, πλείονα μὲν οὐ χωρήσαντος (86) ἐξ ὀλίγων ὧν εἴληφε κηρύσσοντος. Ἀναφέροις δ' ἂν τὸν λόγον καὶ ἐπὶ τὸν τὸν ἀνθρώπου φύσιν, τοῦ ἐξω Ἰσραὴλ, δι' ὃν καταπλεῖ Ἰησοῦς ἐπὶ τὴν χώραν τῶν Γαδαρηνῶν, καὶ πρὸς ὃν ἐξείσιν ὁ Ἰησοῦς ἐπὶ τὴν γῆν. Ἰμάτιον δὲ, φησὶν, οὐκ ἐνεδιδύσκετο ὁ ἄνθρωπος. Οὐκ ἐνεδύσατο γὰρ τὸ καλύπτειν αὐτοῦ τὴν ἀσχημοσύνην. Καὶ ἐν οἰκίᾳ οὐκ ἔμενεν. Οὐ γὰρ ἦν, ὡς Ἰακώβ, ἄνθρωπος ἀπλᾶστος οἰκῶν οἰκίαν. Αὐτὸ καὶ αὐτὸν τοῦτον ἀπέλυσε, λέγων· Ὑπόστρεψε εἰς τὸν οἶκόν σου. Καὶ ἐν τοῖς μνημασιν ἔμενεν, οὐ μετὰ ζώντων, μετὰ νεκρῶν δέ. Ἦν δὲ, φησὶν, ἀγέλη χοίρων ἱκανῶν βοσκομένων ἐν τῷ ὄρει. Μήποτε δὲ χοῖροι οὐ βόσκονται ἐν τῷ ὄρει. Πῶς οὖν

⁶⁶ Joan. v, 35. ⁶⁷ Matth. vi, 22. ⁶⁸ Luc. xii, 35. ⁶⁹ Joan. xii, 46. ⁷⁰ Luc. viii, 57. ⁷¹ ibid. 27. ⁷² ibid. ⁷³ ibid. ⁷⁴ ibid. 32.

(85) Hoc fragmentum est ex cod. 27, p. 195.

(86) Forte χωρήσαντας.

μετὰ τοῦ χρημοῦ ὥρμησεν ἡ ἀγέλη; Μήποτε οὖν οἱ φιλήδονοι, καὶ γαστέρες καὶ τῶν ὑπὸ γαστέρα φλοῖ, ὅπου τὰ μνημεῖα καὶ πλησίον τοῦ λεγεῖνός τῶν δαιμόνων βόσκονται· ἀγαθότητι δὲ Ἰησοῦς τὴν τῶν δαιμόνων ἀφανίζει σὺν τοῖς χοίροις ἐν τῷ ὕδατι ἀγέλην, καὶ τῶν φιλήδονων καὶ φιλοσωμάτων κακῶν ἐμποδίζει τῇ ἀναπνοῇ διὰ δαιμόνων τάχα, καὶ σωφρονεῖ ὁ τοιοῦτος; Εἴ τις τε σωφρονεῖ, παρὰ τῷ Ἰησοῦ ἐστὶν· ἀλλ' ὁ ἀρχόμενος σωφρονεῖν παρὰ τοὺς πόδας αὐτοῦ ἐστὶν.

Στίχ. μγ'. *Ἐλπε δὲ πρὸς τὴν γυναικα· Ἡ πιστις σου σέσωκε σε. Πορεύου εἰς εἰρήνην.*

Ἡ μὲν οὖν πλειότερα ψυχῇ, καλῶς λατρεύσασα τῷ λόγῳ τοῦ Θεοῦ, παρρησίαν ἔχει ἐπ' αὐτὴν τὴν κεφαλὴν ἰλθεῖν· *κεφαλὴ δὲ Χριστοῦ ὁ Θεός*· ὥστε κατὰ χάρι μύρον αὐτῆς, καὶ εὐωδίας τῇ δόξῃ τοῦ Θεοῦ πεποιοῦσθαι. Δοξάζεται δὲ ὁ Θεός διὰ τῆς εὐωδίας τοῦ βίου τῶν δικαίων. Ἡ δὲ ἀτελεστέρα γυνή καὶ ψυχὴ παρὰ τοὺς πόδας καὶ τὰ ταπεινότερα στρέφεται, ἥς ἐγγύς ἐσμεν ἡμεῖς. Οὐδὲ γὰρ μετενόησαμεν ἀπὸ τῶν ἀμαρτημάτων ἡμῶν. Ποῦ ἡμῶν τὰ δάκρυα; ποῦ ὁ κλαυθμός; ἵνα καὶ παρὰ τοὺς πόδας Ἰησοῦ ἰλθεῖν δυνηθῶμεν. Ἐπ' αὐτὴν γὰρ οὕτω δυνάμεθα φθάσαι τὴν κεφαλὴν. Ἀγάπητον δὲ μετὰ τὰ ἀμαρτήματα φέρειν μετανοίας εὐωδίαν, ἵνα τις δυνηθεῖ δευτέρως εἶναι ἡ τοὺς πόδας ἀλείφουσα, ἀλλὰ μὴ τὴν κεφαλὴν· τοῦτέστιν ἡ μὴ ἀποτέμνη τῶν τελευτέρων καὶ ὑψηλοτέρων, ἀλλὰ τῶν ἁκρων καὶ τελευταίων.

Στίχ. νδ'. *Ἐκλαυον δὲ πάντες, καὶ ἐκδοκοντο αὐτὴν. Ὁ δὲ εἶπε· Μὴ κλαλετε· Ὅχι ἀπέθανεν, ἀλλὰ καθεύδει.*

Στίχ. νγ'. *Καὶ κατεγέλω αὐτοῦ, εἰδότες ὅτι ἀπέθανε.*

(87) Ἰδὴν ἀλλὰ τοιαύτη μὲν ἡ τοῦ θαύματος ἱστορία. Χρὴ δὲ ἴσως καὶ ἰσχυρότερον αὐτὴν θεωρῆσαι καὶ ὑψηλότερον. Οἱ μὲν οὖν ἀπλούστεροι καὶ ἀκραιότεροι θαυμάζέτωσαν τὰ μεγαλεῖα τοῦ Θεοῦ κατὰ ταῦτα· οἰκοδομαί γὰρ καὶ σωματικῶς νοούμενα· οἱ δὲ δυνάμενοι διαβαίνειν ἐπὶ τὸ βλέπειν, ὅτι καὶ ταῦτα τυπικῶς συντέθειται ἐκείνοις, ἐγγράφῃ δὲ δι' ἡμᾶς, εὐξάμενοι τῷ Θεῷ, αἰτήσωμεν λόγον τὸν σαφηνίζοντα καὶ ταῦτα.

Πῶς ὁ Ἰησοῦς πρὸς τὴν ἀρχισυναγωγὸν θυγατέρα προηγουμένως ἀπεισιν, οὐ πρὸς τὴν αἰμορροῦσαν· καὶ ἐν τῇ ὁδῷ αὐτῇ ἀπαντῶσα πρώτη αὐτὴ θεραπεύεται; ἦλθε γὰρ ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ προηγουμένως εἰς τὴν Ἰουδαίων συναγωγὴν, καὶ εἶπεν αὐτὴν νοσοῦσαν καὶ ἀποθανοῦσαν. Τὰ γὰρ παραπτώματα τοῦ Ἰσραὴλ πεποίηκεν αὐτὴν ἀποθανεῖν. Ἡ δὲ αἰμορροῦσα, ἡ ἐν τῇ ὁδῷ, ἡ ἀκαθαρσίας πεπληρωμένη, ἡ βέουσα οὐκ ἐν καιρῷ ἀφέδρου, ἀλλ' ἀεὶ αἰμορροῦσα καὶ νοσοῦσα, αὐτὴ πρὸ ἐκείνης πιστεύσει τῷ Υἱῷ τοῦ Θεοῦ. Καὶ ἐκεῖ μὲν οὕτως ἀπέργεται, αὐτὴ δὲ τοῦ χραστέδου τοῦ ἱματίου ἀψαθαι θέλει. Ὁ δὲ Λουκᾶς δὲ μὴ εἶπε Ματθαῖος προσέθηκεν, ὅτι εὐδευκατέως ἦν ἡ τοῦ ἀρχισυναγωγῶ θυγάτηρ, καὶ ἡ αἰ-

11 Cor. xi, 3. 11 Cor. x, 11.

(87) Ὀριγ. καὶ Κυρίλλου.

A monte. Quomodo ergo præcipitanter delatus est grex? An forte igitur homines voluptuosi, ventrisque et eorum quæ infra ventrem sunt, amatores, ubi sunt monumenta, et prope demonum legionem pasci dicendi sint; bonitate vero sua Jesus gregem dæmonum cum porcis perdit in aquam: ac voluptuosorum et corpus amantium malorum, respirationi impedimentum ponit per dæmones scilicet, ac qui huiusmodi est ad bonam frugem redit? Et si quis ad bonam redit frugem, penes Jesum est: qui tamen incipit respiscere, ad pedes ejus jacet.

V. 48. Ait autem ad mulierem: Fides tua salvavit te. Vade in pacem.

Anima quæ perfectior est, bene famulata Verbo Dei, fiduciam habet veniendi ad caput ipsum: Caput vero Christi, Deus 19: adeo ut infundat illud unguento, et fragrantiam efficiat opinione Dei. In opinionem vero venit Deus, per fragrantiam vitæ justorum. At mulier quæ imperfectior est, sive anima, circa pedes et humiliora versatur, ad quam propius absimus nos. Nondum enim prænituit nos peccatorum nostrorum. Ubi sunt lacrymæ nostræ? ubi ejulatus? ut saltem ad pedes Jesu accedere valeamus. Necdum enim ad caput ipsum pervenire quimus. Satis porro sit nobis post peccata, ut prænitentia fragrantiam afferamus: quo quis possit secundo loco esse ab ea quæ pedes ungit, non vero caput; id est quæ non attingit perfectiora et sublimiora, sed ima et extrema.

V. 52. Flebant autem omnes, et plangebant illam. Ipse vero dixit: Ne flevistis: Non est mortua, sed dormit.

V. 53. Et deridebant eum, videntes quod erat mortua.

Talis utique est miraculi historia. At oportet fortasse illam et subtilius contemplari et sublimius. Admirentur simpliciores et debetiores magnalia Dei per hæc. Edificant enim etiam corporaliter intellecta. At qui possumus eo contingere, ut videamus, quia et hæc per figuram acciderunt illis, sed propter nos scripta sunt 20: deprecantes Deum postulemus sermonem isthæc declarantem.

Quomodo Jesus ad archisynagogi filiam principaliter abiit, non item ad eam quæ sanguine fluebat: atque ex itinere occurrens ei hæc prima curatur? Quia venit Filius Dei primario ad Judæorum synagogam, et invenit eam ægrotantem, imo defunctam. Scelera namque Israelis effecerant ut moreretur illa. At sanguinisflua, quæ in via erat, quæ plena erat impuritate, quæ stillabat non in tempore puerperii aut menstrui, sed semper sanguine fluebat et ægrotabat: hæc ante illam credit Filio Dei. Et ibi quidem ipse incedit, ipsa vero sumbram vestimenti attingere cupit. At Lucas quod Matthæus non dixit, adjecit, duodecim annorum fuisse archisynagogi filiam, et sanguinisflua du-

decim enumerasse infirmitatis annos. Igitur hæc æcepit sanguine fluere quo illa anno in lucem edita est. Sine affectione enim est illa quandiu synagoga vivit : et unus idemque est terminus temporis , et finis illius, et initii salutis istius. Duodennis illa moritur, et hæc post duodecim suæ infirmitatis annos credens sanatur, quæ a nullo medicorum sanari poterat. Multi enim sunt medici, qui gentibus salutem se allaturos pollicentur. Si videris philosophos veritatem profitentes : medici sunt, qui sanare nituntur. At impensis omnibus quæ habebat in illos, haudquaquam potuit ab ullo medicorum sanari. Tetigit ex fide simbriam Jesu, et convaleuit. Si consideremus fidem nostram in Jesum Christum, et cogitemus quantus est Filius Dei, et quemnam ipsum tangamus : videbimus, quod ad comparisonem simbriarum quæ in ipso sunt, simbriam unam tetigimus. Hæc simbria medetur nobis, et facit ut ab Jesu audiamus : *Filia, fides tua salvavit te* ⁷⁷, et curemur. Et archisynagogi illa resurget. *Quando enim multitudo gentium ingressa fuerit, tunc omnis Israel salvabitur* ⁷⁸.

CAP. IX.

V. 27. *Dico autem vobis vere : Sunt quidam eorum qui hic steterunt, qui nequaquam gustabunt mortem, quousque videant regnum Dei.*

Hæc ad Petrum et Jacobum et Joannem nonnulli referunt, qui una cum Christo in excelsum montem ascenderunt : qui et mortem non gustaverunt, antequam viderunt Filium hominis advenisse in regno suo, sive in gloria transfigurationis ejus.

Quod si quid curiosius dicere licet, et de eo quod sit stare cum Christo, et de eo quod sit mortem gustare : fuerunt quidam qui steterunt ubi Jesus, anima innixi super illo ; eratque eorum stallo non admodum abludens a Moysis statione. Etenim inquit Moyses : Egoque steti in monte dies quadraginta et noctes quadraginta, dignus audiendi factus : Tu vero ibi sta mecum ⁷⁹. Pauci porro sunt amici dei, qui stationem habent in bono, sicut Baptista ipse de se dicit : *At amicus sponsi stans gaudio gaudet* ⁸⁰. Et il igitur qui steterunt apud Verbum, habent stationum diversitates. Quare haud omnes qui penes Salvatorem steterunt, sed quidam ex ipsis, tanquam qui melius steterint, mortem non gustant, donec videant Verbum cum hominibus conversatum, et propterea Filium hominis appellatum, venientem in regno suo. Non enim jugiter in regno suo venit, quantum ad eos qui introducuntur (88) attinet, qui facile dicerent, *non habere eum speciem, neque pulchritudinem* ⁸¹. At enim apud eos qui jam perfecti sunt, secundum David, *apparet speciosus forma præ filiis hominum* ⁸². Habet igitur regiam admodum dignitatem Verbum, dum videtur quibusdam stantium apud Jesum,

αμορρούσα δώδεκα ἐτη εἶχεν αἰμορροῦσα· οὐκοῦν ἅμα τῇ γενέσει ἐκείνη αὕτη αἰμορροεῖ. Ἐν ἀπαθείᾳ γὰρ ἐστὶν ἐκείνη ὅσον χρόνον ζῆ ἡ συναγωγὴ· καὶ ὁ αὐτὸς ὅρος τοῦ χρόνου τοῦ τέλους ἐκείνης καὶ τῆς ἀρχῆς τῆς σωτηρίας ταύτης ἐστὶ. Δώδεκα ἐτὼν ἐκείνη ἀποθνήσκει, καὶ δώδεκα ἐτὼν αὕτη τοῦ πάθους πιστεύσασα θεραπεύεται, ἥτις οὐκ ἴσχυσεν ὑπ' οὐδενὸς τῶν λατρῶν θεραπευθῆναι. Πολλοὶ γὰρ ἱατροὶ τοῖς ἀπὸ ἐθνῶν ὑπέσχοντο θεραπεύσαι. Ἐὰν ἴδῃς τοὺς φιλοσοφούντας ἐπαγγελλομένους ἀλήθειαν, ἱατροὶ εἰσι θεραπεύσαι πειρώμενοι. Ἄλλ' (89) αὐτοὺς δαπανήσασα τὰ παρ' ἑαυτῆς πάντα, οὐκ ἴσχυσεν ὑπ' οὐδενὸς τῶν λατρῶν θεραπευθῆναι. Ἠψάτο δὲ τοῦ κρασπέδου τοῦ Ἰησοῦ διὰ πίστεως, καὶ ἴσθη. Ἐὰν ἴωμεν τὴν πίστιν ἡμῶν τὴν εἰς Ἰησοῦν Χριστὸν, καὶ νοήσωμεν πηλίκος ἐστὶν ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ, καὶ τίνας ἡψάμεθα αὐτοῦ, ὡφόμεθα, ὅτι πρὸς εὐχαριστίαν τῶν ἐν αὐτῷ κρασπέδων κρασπέδου ἡψάμεθα. Τοῦτο τὸ κρασπέδον θεραπεύει ἡμᾶς, καὶ ποιεῖ ἀνοίγειν ἀπὸ τοῦ Ἰησοῦ· *Θυγάτερ, ἡ πίστις σου σέσωκέ σε*, καὶ θεραπευθῶμεν. Καὶ ἡ θυγάτηρ ἀναστήσεται τοῦ ἀρχισυναγώγου. *Ὅταν γὰρ τὸ πλῆθος τῶν ἐθνῶν εἰσέλθῃ, τότε πᾶς Ἰσραὴλ σωθήσεται.*

ΚΕΦ. Θ.

Στίχ. κ'. *Λέγω δὲ ὑμῖν ἀληθῶς· Εἰσὶ τινες τῶν ὧδε ἐστηκότων, οἱ οὐ μὴ γεύσονται θανάτου, ἕως ἂν ἴδωσι τὴν βασιλείαν τοῦ Θεοῦ.*

Ταῦτα ἐπὶ Πέτρον καὶ Ἰάκωβον καὶ Ἰωάννην τινὲς ἀναφέρουσι, συναναβάντες εἰς τὸ ὄψηλόν ὅρος Χριστοῦ, οἱ καὶ θανάτου οὐκ ἐγύσαντο, πρὸ τοῦ ἰδεῖν τὸν Υἱὸν τοῦ ἀνθρώπου ἐλθόντα ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ, ἥτοι ἐν τῇ δόξῃ τῆς μεταμορφώσεως αὐτοῦ.

Εἰ δὲ χρή τι καὶ περιεργότερον εἰπεῖν περὶ τῆς τοῦ ἐστάναι μετὰ Ἰησοῦ, καὶ περὶ τοῦ γεύεσθαι θανάτου· ἦσαν τινες ἐστώτες ὅπου Ἰησοῦς, ἐρηρειαζόμενοι τῇ ψυχῇ παρ' αὐτῷ. Ἦν αὐτοῖς ἡ στάσις συγγενὴς τῇ τοῦ Μωσῆ. Κάτῳ γὰρ, φησὶν ὁ Μωϋσῆς, ἔστην ἐν τῷ ὄρει ἡμέρας τεσσαράκοντα καὶ νύκτας τεσσαράκοντα, ἀξιώθεις ἀκοῦσαι· καὶ σὺ δὲ αὐτοῦ στήθι μετ' ἐμοῦ. Ὅλγοι δὲ καὶ φίλοι Θεοῦ, ὅσοι τὴν στάσιν ἐν τῷ καλῷ ἔχουσιν, ὡς ὁ Βαπτιστὴς αὐτὸς περὶ αὐτοῦ λέγει· *Ὁ δὲ φίλος τοῦ νυμφίου ἐστὼς χαρὰ χαίρει.* Καὶ οἱ ἐστηκότες γοῦν παρὰ τῷ Λόγῳ ἔχουσι, κατὰ τὴν στάσιν διαφοράς. Διὸ οὐ πάντες οἱ ἐστώτες παρὰ τῷ Σωτῆρι, ἀλλὰ τινες αὐτῶν, ὡς βέλτιον ἐστηκότες, οὐ γεύονται θανάτου, ἕως ἂν ἴδωσι τὸν ἀνθρώπου ἐπιδημήσαντα Λόγον, καὶ διὰ τοῦτο Υἱὸν ἀνθρώπου χρηματίζοντα, ἐρχόμενον ἐν τῇ αὐτοῦ βασιλείᾳ. Οὐ γὰρ αἱ ἐν τῇ αὐτοῦ βασιλείᾳ ἐρχεται, ὡς ἐπὶ τοῖς εἰσαγομένοις, οἱ καὶ μὴ ἔχειν αὐτὸν εἶδος ἢ κάλλος λέξαιεν ἂν. Τοῖς δὲ τελείοις, κατὰ τὸν Δαυὶδ, *ὡραῖος φαίνεται κάλλει παρὰ τοὺς υἱοὺς τῶν ἀνθρώπων.* Ἔστιν οὖν βασιλικώτατον ἀξίωμα τῷ Λόγῳ, βλέπομένον τισι τῶν ἐστηκότων παρὰ τῷ Ἰησοῦ, ἀκολουθεῖν αὐτῷ δυνεθῆναι, ἀναβαίνειν εἰς τὸ ὄψηλόν τῆς φανερώσεως αὐτοῦ ὅρος· οὐ τις ἀξιώ-

⁷⁷ Matth. ix, 22. ⁷⁸ Rom. xi, 25, 26. ⁷⁹ Deut. ix.

⁸⁰ Joan. iii, 29.

⁸¹ Isa. lxi, 2.

⁸² Psal. xlii, 5.

(88) Respicitur ad Isagogas, primasque institutiones.

(89) Forte deest εἰς.

ται Πέτρος ὢν, καὶ τὸ ἀσιτιστὸν ἔχων ἐν τῇ πίστει· ἢ υἱὸς ἱεροῦ (90), οἱ καὶ θανάτου οὐ γεύονται, ὥς ἂν ἴδωσι τὸν Ἰῶν τοῦ ἀνθρώπου ἐρχόμενον ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ.

Ζωὴ δὲ ὁ Χριστός. Ὁ δὲ ταύτης ἐχθρὸς θάνατος, καὶ ὁ δι' ἁμαρτίας, ἢ ἐτέρως νοούμενος. Ὡν τὸ ἔτερον δ' ὢν ἕκαστος ἡμῶν πράττει ἐκλέγεται. Ὅσπερ οὖν ὁ Χριστὸς ἄριστος ἐστὶ ζῶν, οὕτως ὁ ἐχθρὸς αὐτοῦ θάνατος ἄριστος ἐστὶ νεκρός. Πᾶσα δὲ λογικὴ ψυχὴ θατέρω τούτων τρέφεται· ἢ μὲν γευσμένη τούτων μόνον, ἢ δὲ καὶ ἐπὶ πλείστον ἐσθίουσα. Καὶ τάχα οἱ μὲν σπανίως καὶ μικρὰ ἁμαρτάνοντες μόνον γεύονται θανάτου· οἱ δὲ ἀρετὴν ἀνελήφότες οὐδὲ γεύονται αὐτοῦ, ἀλλ' ἀεὶ ἄριστον τρέφονται ζῶντα. Πέτρῳ οὖν, οὐ πύλαι μὴ κατισχύσαν ἄδου, ἀκόλουθον ἦν τούτου μὴ γεύεσθαι. Τότε γάρ τις γεύεται θανάτου, ὅτε πύλαι βίου κατισχύουσιν αὐτοῦ. Ἀλλὰ καὶ τοῖς τῆς βροντῆς υἱοῖς, γεννηθεῖσιν ἀπὸ βροντῆς ἀνθρωπίνου χρήματος, ἀδύνατον ἦν θανάτου γεύεσθαι, τοῦ σφῶρα πῶρρον τῆς μητρὸς αὐτῶν βροντῆς.

Τὸ δὲ, ὥς, ἐνταῦθα δηλοῖ τὸν κατεπείγοντα περὶ τοῦ δηλουμένου χρόνον, οὐ περιοριζόμενον, ὥστε γεύεσθαι μετὰ τὸ ἔως τὸ ἐν αὐτῷ τῷ δηλουμένῳ· ὡς τό· Καὶ ἰδοὺ ἐγὼ μετ' ὑμῶν εἰμι ὥς τῆς συντελείας τοῦ αἰῶνος. Οὐκ ἐγεύσαντο γοῦν οὐδ' οἱ ἀπόστολοι τοῦ προφηημένου (90') νοητοῦ θανάτου μετὰ τὸ ἰδεῖν τὴν τῶν τηλικούτων ἀγαθῶν θεωρίαν.

Ἐπεὶ δὲ ἐν τοῖς Ψαλμοῖς εἴρηται· Τίς ἐστιν ἄνθρωπος δεξιῆς, καὶ οὐκ ὀφείται θάνατος; καὶ, Ἐλθέτω δὴ θάνατος ἐπ' αὐτούς· καὶ ἐν τινι τῶν προφητῶν· Κατέπιεν ὁ θάνατος ἰσχύσας· ἐν δὲ τῇ Ἀποκαλύψει· Ὁ θάνατος καὶ ὁ ὄδης ἀκολουθεῖ τισι· μήποτε ἑλαττον κακὸν ἐστὶ τὸ ἰδεῖν θάνατον, τούτου δὲ μείζον τὸ γεύεσθαι αὐτοῦ, τούτου δὲ ἔτι χειρὸν τὸ ἀκολουθεῖν τινι θανάτῳ; καὶ οὐ μόνον ἀκολουθεῖν, ἀλλὰ καὶ ἡδὴ ἔλθειν ἐπ' αὐτόν, καὶ καταλαβεῖν ἑκείνον, ᾧ πρότερον ἠκολούθει; Τὸ δὲ καταποθῆναι ὑπὸ τοῦ θανάτου πάντων δοκεῖ μοι βαρύτερον εἶναι τῶν εἰρημένων. Καὶ ἐπιστήσας τοῖς λεγομένοις καὶ τῇ διαφορᾷ τῶν ἁμαρτανόμενων, οὐκ ὀκνήσεις, οἶμαι, παραδέξασθαι τοιαῦτα τινα νενοῆσθαι τῷ ἐνεργήσαντι ταῦτα γραφῆναι ἐν τοῖς λογίοις τοῦ Θεοῦ Πνεύματι.

Τί δὲ δηλοῦται ἐν τῷ ἰδεῖν τὸν Ἰῶν τοῦ ἀνθρώπου ἐρχόμενον ἐν τῇ βασιλείᾳ αὐτοῦ, καὶ ἐν τῇ δόξῃ αὐτοῦ; καὶ τί σημαίνει τὸ, Ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει, παρὰ Μάρκου ῥηθέν; Τὰ εἰτε ἐκλαμπόμενα ταῖς καρδίαις ἡμῶν, εἰτε ζητούσιν εὐρισκόμενα, εἰτε ὑποσύντα (91) τοῖς λογισμοῖς ἡμῶν, σαφέστερον ἐκδησόμεθα. Ὁ θεωρῶν καὶ καταλαμβάνων τὴν τοῦ λόγου ὑπερρῆγν λύσιν καὶ διελέγχοντος πάσας τὰς ὑπὸ

A qui eum sequi valent ascendentem in excelsum montem manifestationis suae : quo quis dignus habetur si Petrus fuerit, habeatque inconcussam fidem : vel filii tonitruum, qui etiam mortem non gustabunt, donec videant Filium hominis venientem in regno suo.

Vita porro est Christus. Hujus hostis, mors sive quae per peccatum, sive aliter intelligitur. Ex quibus alterutrum, per ea quae quisque nostrum facit, eligitur. Sicut igitur Christus est panis vivus⁹², sic hostis ejus mors, panis est mortuus. Omnis vero rationalis anima alterutro horum nutritur : sed quaedam quidem hos duntaxat gustat, quaedam vero largius comedit. Plausibiliter igitur dixerim, quod qui raro et parva peccant, gustant solum mortem : at qui virtutem exercent, ne gustant quidem mortem, sed semper pane vivo nutriuntur. Consequens igitur erat, ut Petrus, adversus quem portae inferi non praevaluerunt⁹³, eam non gustaret. Tunc enim quis mortem gustat, quando portae inferi adversus eum praevalent. Quia etiam filios tonitruum, gentios a tonitru incarnati vaticinii, impossibile erat gustare mortem, quae admodum longe distat a matre eorum tonitru.

Particula donec, hoc loco declarat imminens rei demonstratae tempus, non definitum ut sit, postquam id evenerit, quod demonstratur : ut in illo : Ecce ego vobiscum sum, donec consummatur saeculum⁹⁴. Non gustaverunt igitur apostoli praedictam spiritualem mortem, postquam contemplati sunt visionem tantorum bonorum.

Quia vero in Psalmis dictum est : Quis est homo qui rivet, et non videbit mortem⁹⁵? Et : Veniat utique mors ad eos⁹⁶. Et in quodam propheta : Deglutivit mors praevalens⁹⁷. Atque in Apocalypsi, mors et infernus sequitur quosdam⁹⁸ : nescio an non minus malum sit videre mortem, hoc majus eam gustare ; et hoc rursus pejus, si quem mors ipsa sequatur : et non sequatur modo, verum, etiam ad ipsum veniat, et comprehendat eum, quem prius sequebatur. Deglutiri vero a morte, videtur mihi gravissimum omnium, quae dicta sunt. Porro dictis insistens, et differentiae peccatorum, haud recusabis, ut arbitror, admittere, talia quaedam in animo habuisse Spiritum, qui fecit ut talia scriberentur in oraculis divinis.

Quid autem significat videre Filium hominis venientem in regno suo, et in gloria sua ? et quid sibi vult illud, Venisse in virtute⁹⁹ : quod a Marco dictum est ? Clarius exponemus quaeconque sive affulgent cordibus nostris, sive quaerentibus nobis reperta sunt, sive subeunt cogitationes nostras. Itaque quisquis contemplatur et assequitur excellentiam verbi solventis ac refutantis speciosa argu-

⁹² Joan. vi. 51. ⁹³ Matth. xvi. 18. ⁹⁴ Matth. xxviii. 20. ⁹⁵ Psal. lxxxviii. 49. ⁹⁶ Psal. liv. 16. ⁹⁷ Isa. lxxv. 8. ⁹⁸ Apoc. vi. 8. ⁹⁹ Marc. ix. 1.

(90) Forte βροντῶν, tonitruum, ex Marc. iii. 17 et ut infra.

(90') Προφηημένου. Lege προειρημένου. Edit. (91) Lege ὑποσύντα.

menta omnia, quæ sunt a fallacibus quidem, sed qui tamen veritatem profitentur; is vidit Filium hominis venientem in regno suo: at si propria evidentius confirmantem cernat; videat præter regnum, etiam gloriam illius. Quin etiam vir huiusmodi videat in seipso, Dei regnum venisse cum virtute: idque videat tanquam is, in quem non amplius peccatum regnet, quod regnat in mortali corpore peccantium; sed semper subjectus regi universorum Deo: cuius regnum virtute intra nos est, operatione vero, ut nominavit Marcus, intra perfectos duntaxat.

V. 28. *Fuit post hos sermones, ut dies octo: et assumens Petrum et Joannem et Jacobum, ascendit in montem orare.*

V. 29. *Et fuit, dum ipse oraret, species faciei ejus alia, et vestimentum ejus album, effulgens.*

V. 30. *Et ecce viri duo loquebantur cum eo, qui erant Moyses et Elias.*

V. 31. *Qui visi in gloria, dicebant exitum ejus, quem futurus erat implere in Jerusalem.*

Et hoc quidem factum et miraculum transformationis fuit. At si licet sublimiorem sermonem dicere, haud incassum post sex dies Marcus et Matthæus dicit ascendisse Jesum in montem cum discipulis²¹. Cum enim sex diebus, perfecto inquam numero, mundus universus effectus sit; qui res omnes mundiales supergreditur, et respicit tantum stabilia atque æterna, is ipse post sex dies, a Jesu assumptus ostenditur. Qui enim hos dies supergreditur, vidit Jesum hunc nulli inferiorum transformatum jam, transformatum ante se. Cernitur enim Verbum a quolibet diversas habere formas pro captu illius, et pro aliis quidem non habet speciem, pro aliis speciosus est forma. At apud eos qui non ascendunt per sublimiora opera, et per ea ad excelsum sapientiæ montem, simpliciori quodam modo intelligitur, et secundum carnem cognoscitur. Sed apud perfectos in divinitatis sensu habetur, et in formâ Dei juxta eorum cognitionem contemplatur, fulgetque facies illius tanquam sol filius lucis et dei, justitiæ solem esse manifestò apparens. Sed et vestimenta ejus, iis qui ducti sunt ab eo in montem excelsum, videntur alba ut lux; quæ sunt verba, et dicta evangelica quibus induebatur, quin et ea, quæ ex apostolicis Scripturis declarantur. Ubi igitur videris quempiam diligenter profitentem sermonem de Jesu Deo, omnemque Evangeliorum dictionem exponentem, ne recuses huic dicere, fuisse vestimenta Jesu alba sicut lux. At ei qui sic viderit Jesum, apparebunt sane Moyses, lex nempe, et Elias, propheticus inquam sermo, communiter cum Jesu sermonem conferentes. Et qui viderit Moysen gloriam, recogitans legem spirituale, tanquam unum cum Jesu sermonem, sapientiam item, quæ in prophetis occultata est in mysterio; is vidit Moysen et Eliam in gloria, quando vidit eos cum Jesu.

²¹ Matth. xxi, 1; Marc. ix, 2.

τῶν ψευδῶν μὲν, ἐπαγγελλομένων δὲ ἀληθεῖαν πίθωνότητος, βλέπει τὸν Υἱὸν τοῦ ἀνθρώπου ἐρχόμενον ἐν τῇ ἰδίᾳ βασιλείᾳ. Εἰ δὲ καὶ τὰ ἔθνη τρανύτερον παραστήσαντα βλέπει, βλέπει ἂν αὐτοῦ πρὸς τὴν βασιλείαν καὶ τὴν δόξαν. Καὶ ὁ τοιοῦτός γε ἐν αὐτῷ βλέπει ἂν τὴν τοῦ Θεοῦ βασιλείαν ἐληλυθυῖαν ἐν δυνάμει· καὶ τοῦτο βλέπει ἂν, ὡς οὐδαμῶς ἔτι ὑπὸ ἁμαρτίας βασιλευόμενος, τῆς βασιλευούσης ἐν θνητῷ σώματι τῶν ἁμαρτανόντων, ἀλλ' ἕλ' τεταγμένος ὑπὸ βασιλείᾳ τῶν τῶν ὧν Θεῶν· οὗ ἡ βασιλεία δυνάμει μὲν ἐντὸς ἡμῶν ἐστίν, ἐνεργείᾳ δὲ, ὡς ὠνόμασεν ὁ Μάρκος, ἐντὸς τῶν τελείων μόνον.

Στίχ. κη'. Ἐγένετο δὲ μετὰ τοὺς λόγους τούτους, ὡς ἡμέραι ὀκτώ· καὶ παραλαβὼν Πέτρον καὶ Ἰωάννην καὶ Ἰάκωβον, ἀνέβη εἰς τὸ ὄρος προσεῦξασθαι.

Β Στίχ. κθ'. Καὶ ἐγένετο, ἐν τῷ προσεῦξασθαι αὐτὸν, τὸ εἶδος τοῦ προσώπου αὐτοῦ ἕτερον, καὶ ὁ ἱματισμὸς αὐτοῦ λευκὸς ἐξαστεράπτων.

Στίχ. λ'. Καὶ ἰδοὺ ἄνδρες δύο συνελάλουν αὐτῷ, οἵτινες ἦσαν Μωσῆς καὶ Ἠλίας.

Στίχ. λβ'. Οἱ ὁφθέντες ἐν δόξῃ ἔλεγον τῇ ἔξοδον αὐτοῦ, ἣν ἐμελλε πληροῦν ἐν Ἱερουσαλὴμ.

Ἄλλὰ τοιούτων μὲν τὸ πρᾶγμα καὶ θαῦμα, τὸ τῆς μεταμορφώσεως. Εἰ δὲ χρὴ ἐπαναθεσθῆναι λόγον εἰπεῖν, οὐ μάλῃ μὲν ἔξ ἡμέρας ὁ Μάρκος καὶ ὁ Ματθαῖος φησὶν ἀναλεῖν τὸν Ἰησοῦν εἰς τὸ ὄρος σὺν τοῖς μαθηταῖς. Ἄλλ' ἐπὶ ἐν ἔξ ἡμέραις τελείῳ ἀριθμῷ ὁ σύμπας κόσμος γεγένηται· ὁ πάντα τὰ τοῦ κόσμου ὑπερβαίνων πράγματα, βλέπων δὲ ἐστὶν μόνον καὶ αἰώνια, οὗτος μὲν ἔξ ἡμέρας παρεληφθεὶς δηλοῦται τοῦ Ἰησοῦ. Ὁ γὰρ ταύτας ὑπερβάς βλέπει τὸν Ἰησοῦν τόνδ' οὐδενὶ τῶν κάτω μεταμορφούμενον, μεταμορφωθέντα ἔμπροσθεν αὐτοῦ. Φαίνεται γὰρ ὁ Λόγος διαφόρους ἔχων μορφάς, ἐκάστῃ ὡς χωρεῖ· καὶ τοῖς μὲν οὐκ ἔχει εἶδος, τοῖς δὲ ὡραῖός ἐστι κάλλει. Τοῖς μὲν μὴ ἀναβαίνουσι διὰ τῶν ἐπαναθεσθῆναι ἔργων, καὶ δι' αὐτῶν ἐπὶ τὸ ὕψηλόν τῆς σοφίας ὄρος, ἀπλούστερον νοεῖται, καὶ κατὰ σάρκα γινώσκεται. Τοῖς τελείοις θεολογεῖται, καὶ ἐν τῇ τοῦ Θεοῦ μορφῇ κατὰ τὴν γνῶσιν αὐτῶν θεωρεῖται, λάμπει δὲ καὶ τὸ πρόσωπον αὐτοῦ ὡς ὁ ἥλιος τοῖς τέκνοις φωτός καὶ ἡμέρας, δικαιοσύνης ἥλιος εἶναι φανερούμενος. Ἄλλὰ καὶ τὰ ἱμάτια αὐτοῦ τοῖς ἀναχθεῖσιν ὑπ' αὐτοῦ εἰς τὸ ὕψηλόν ὄρος φαίνεται λευκὰ ὡς τὸ φῶς· ἅπαν εἶναι αἱ λέξεις, καὶ ἃ ἐνεδύσατο τῶν Εὐαγγελίων γράμματα, οἶμαι δ' ὅτι καὶ τὰ ἀπὸ τῆς Γραφῆς τῶν ἀποστόλων δηλούμενα. Ἐπὶ οὖν ἴθης τινὰ τῶν περὶ τοῦ Ἰησοῦ θεολογῶν ἀκριβοῦντα, καὶ τὴν λέξιν τῶν Εὐαγγελίων πᾶσαν σαφηνίζοντα, μὴ δύναι τῷ τοιούτῳ φάσκειν, γεγενῆσθαι τὰ ἱμάτια τοῦ Ἰησοῦ λευκὰ ὡς τὸ φῶς. Τῷ δ' οὕτως ἰδόντι τὸν Ἰησοῦν ὁφθεῖν ἂν Μωσῆς ὁ νόμος, καὶ Ἠλίας ὁ προφητικὸς λόγος, κοινολογούμενοι πρὸς τὸν Ἰησοῦν. Ὁ δὲ ἰδὼν τὴν Μωσέως δόξαν, νοήσας τὸν πνευματικὸν νόμον, ὡς ἔνα πρὸς τὸν Ἰησοῦν λόγον, καὶ τὴν ἐν τοῖς προφήταις ἐν μυστηρίῳ ἀποκεκρυμμένην σοφίαν, εἶδε Μωσῆν καὶ Ἠλῖαν ἐν δόξῃ, ὅτε εἶδεν αὐτοὺς μετὰ Ἰησοῦν.

Στίχ. λς'. Καὶ φωνὴ ἐγένετο ἐκ τῆς νεφέλης, λέ-
γουσα· Οὗτός ἐστιν ὁ Υἱός μου ὁ ἀγαπητός·
αὐτοῦ ἀκούετε.

Στίχ. λς'. Καὶ ἐν τῷ περὶ τὴν φωνήν, εὐρέθη
Ἰησοῦς μόνος.

Ἡ δὲ ἐκ τῆς νεφέλης φωνὴ τάχα μὲν Μωϋσεὶ καὶ
Ἠλῖα λέγει· Οὗτός ἐστι· τάχα δὲ καὶ τοῖς μαθηταῖς.
Ἦς ἀκούσαντες, καὶ ταύτην τὴν δόξαν μὴ φέροντες,
ἔπεσον ἐπὶ πρόσωπον ταπεινωθέντες ὑπὸ τὴν κρα-
ταίαν χεῖρα τοῦ Θεοῦ, σφόδρα φοβηθέντες, εἰδότες τὸ
λεχθὲν πρὸς Μωϋσῆν· Οὐ γὰρ ὄφεται ἄνθρωπος τὸ
πρόσωπόν μου, καὶ ὀφείσεται. Ἐπάραντες δὲ τοὺς
ὀφθαλμούς, μόνον εἶδον τὸν Ἰησοῦν. Ἐν γάρ, οἶμαι,
γέγονε Μωϋσῆς ὁ νόμος, καὶ Ἠλίας ἡ προφητεία, Ἰη-
σοῦ τῷ Εὐαγγελίῳ. Καὶ οὕτως ὥσπερ ἦσαν πρότερον
τρεῖς μεμενῆκασιν. Ταῦτα δὲ μοι νοεῖ μυστικώτερον.
Πρὸς γὰρ τὸ ὑψηλὸν τοῦ γράμματος βούλημα, Μωϋ-
σῆς καὶ Ἠλίας ὁφθέντες ἐν δόξῃ, καὶ συλλαλήσαν-
τες τῷ Ἰησοῦ, ἀπεληλύθασιν ὅθεν ἐληλύθεισαν. Οὐδὲ
γὰρ βλέπεται ὁ Ἰησοῦς λεχθῆναι τὰ τῆς δόξης αὐτοῦ·
ἐδιδάθησαν γὰρ ἂν οἱ ἀκούοντες, καὶ μάλιστα οἱ
ὄχλοι, τὸν οὕτω δεδοξασμένον θεωροῦντες σταυρού-
μεγον. Οὐ τοίνυν φοβησάμενοι ἐκρυψαν, ἀλλ' ὡς φο-
βηθέντες μὴ ἀπιστηθῶσι. Τότε οὖν ἀπήγγειλαν, μετὰ
τὴν ἀνάληψιν, μετὰ τὴν τοῦ Πνεύματος παρουσίαν.
Ὅτε γὰρ ἐπλήσθησαν παρήρησις, καὶ Πνεύματος
ἡξιώθησαν, καὶ τὴν ἀπὸ τῶν σημείων εἶχον φωνὴν
συνηγορούσαν αὐτοῖς, καὶ πάντα ὅσα εἶπον, εὐπαρά-
δεκτα ἦν.

Στίχ. μς'. Ἐκείνησθε δὲ ὁ Ἰησοῦς τῷ πνεύματι
τῷ ἀκαθάρτῳ, καὶ ἴδαστο τὸν παῖδα, καὶ ἀ-
φώκεν αὐτὸν τῷ πατρὶ αὐτοῦ.

(92) Ἐπιδιδασκάλειον δὲ τοῦτοις ὑψηλότερον, καὶ ση-
μειώσιον, ὅτι οἱ πάσχοντες, ἢ οἱ τῶν πασχόντων οἰ-
κετοί, μετὰ τῶν ὄχλων εἰσιν, ἐφ' οὓς κάτεισιν ὁ Ἰησοῦς
ἀπὸ τῶν ὑψηλῶν, τὰ ὑπὲρ τοὺς οἰκονομήσας, ἐπὶ
τοῦ ἔρους ἀναβῆναι μὴ δυναμένους πρὸς αὐτὸν διὰ
κατεχούσας τὰς ψυχὰς αὐτῶν νόσους, θεραπεύειν
αὐτούς. Ἐξιστασθὲν δὲ ἐπὶ τῶν νοσημάτων οἱ
πάσχοντες ἀξιοῦσι, πιστεύοντες περὶ τῆς αὐτῶν θε-
ραπείας, ἢ αὐτοῦ, ἢ τοῦ κρασπέδου τοῦ ἱματίου
ἀφάμενοι. Ἐπὶ τῶν δὲ ἀξιοῦσι περὶ αὐτῶν ἑτεροί·
ὡς ὁ ἑκατόνταρχος ὁ περὶ παιδός, καὶ ὁ βασιλικὸς
περὶ υἱοῦ, καὶ ὁ αρχισυνάγωγος περὶ θυγατρὸς· καὶ
ἡ Χαναναία, καὶ νῦν ὁ γονυπετῶν αὐτὸν ἄνθρωπος
περὶ υἱοῦ σεληνιαζομένου. Καὶ τότε ἀφ' ἑαυτοῦ ὁ
Σωτὴρ μὴ ἀξιώθεις ἰάται· ὡς τὸν παράλυτον ἐπὶ τῇ
προβατικῇ. Αὗται γὰρ, ἀλλήλων ἀντεξασθεῖσαι,
πολλὰ τῷ δυναμένῳ ἀκούειν τῆς ἐν μυστηρίῳ Θεοῦ
κεκρυμμένης σοφίας παραστήσουσι δόγματα περὶ τῶν
διαφόρων περὶ τὰς ψυχὰς συμπτωμάτων, καὶ
περὶ τοῦ τρόπου τῆς θεραπείας αὐτῶν.

Ὡς γὰρ πᾶσαν νόσον καὶ μαλακίαν, ἥς ὁ Χριστὸς
ἐν τοῖς ὄχλοις πρὶν ἰάσασθαι, ἀναφέρει εὐλόγως ἐπὶ
τὰ πάθη τὰ ἐν ταῖς ψυχαῖς, οὕτως τοῦτοις ἀναλογί-
στοις τε χυλοῖς καὶ κωφοῖς ἐξασθεῖν καὶ τὰ περὶ
τοῦ σεληνιαζομένου. Ἔστι γὰρ τοῦτ' ὃ πάθος ἐπιτι-
θέμενον μὲν ἐν τισιν ὥραις, ἀριστῶμενον δὲ ἐν πλείο-
σι.

⁹¹ I Petr. v. 6. ⁹² Exod. xxxiii, 20.

(92) Confer edita hic.

A V. 35. Et vox facta est ex nube, dicens: Hic est Fi-
lius meus dilectus: ei auscultate.

V. 36. Et cum facta fuisset vox, inventus est Jesus
solus.

Vox ex nube facile Moyse atque Eliæ dicit: Hic
est: forte tamen etiam discipulis. Quam audientes,
et hanc gloriam Terre non valentes ceciderunt in
faciem, humiliati sub potenti manu Dei⁹¹, valde me-
tuentes, dum sciunt quod ad Moysen dictum fuit:
Non enim videbit homo faciem meam, et viuet⁹².
Jam autem sublati oculis solum viderunt Jesum.
Unum enim, ut existimo, fuit Moyses, sive lex, et
Eliás sive prophetia, cum Evangelio Jesu. Nec, ut
suerunt prius, mansere tres. Hac porro tu mihi se-
cretius considera. Ad sublimem enim litteræ sensum,
Moyses et Eliás in gloria visi, et cum Jesu collo-
cuti abierunt eo, unde venerant. Neque enim Jesus
curat, ut dicantur quæ sunt gloriæ illius; læsi enim
fuissent auditores, et maxime turbæ, videntes cru-
cifixum hominem tantopere glorificatum. Non ergo
ex invidia occultaverant, sed tanquam veriti, ne sibi
fides non haberetur. Tunc ergo in vulgus ediderunt,
post ascensionem scilicet, post Spiritus adventum.
Quando nempe repleti sunt confidentia, et Spiritu
digni facti sunt, et miraculorum vocem habebant
patrocinantem sibi, et quæcunque dicebant, hand
ægre suscipiebantur.

V. 42. Increpavit autem Jesus spiritum immundum,
et sanavit puerum, et reddidit eum patri ejus.

Considerandum est in his sublimis quidpiam, et
notandum, quod patientes, aut patientium familia-
res cum turbis sunt, ad quos descendit Jesus ab
editis locis, dispensans ea quæ superiora illis erant.
non valentibus ascendere in montem ad eum, pro-
pter infirmitates quæ eorum animas obsidebant, cu-
raturus illos. Inquirendum etiam pro quibus infir-
mitatibus patientes orent, fidem habentes de eorum
curatione, si vel ipsum vel ambriam vestimenti ejus
attingant. Item pro quibus orent pro illis alii; ut
centurio qui pro puero oravit, et regulus pro filio,
et archisynagogus pro filia, Chananæa item, et qui
nunc ad genua ejus se projicit homo pro filio luna-
tico. Similiter quando a seipso Salvator non exora-
tus sanet; ut paralyticum in probatica. Hæ namque
sanationes inter se mutuo collatæ, ei qui valet audire
sapientiam Dei occultatam in mysterio, multa suppe-
ditabunt documenta, et de diversis quoad animas af-
fectionibus, et de modo curandarum earum.

Ubi enim omnem morbum et languorem, quæ
Christus in turbis antea sanavit, cum proportionē
retuleris ad passiones anime, tunc ex his ratioci-
nare, cum claudis et mutis conferri etiam quæ de lu-
natico sunt. Est enim morbus iste ejusmodi, ut aggre-
diatur certis horis, aliis vero pluribus recedat, qui-

bus nihil differre videas hunc egrotum, et virum bene valentem. Et animæ igitur quædam bene valere temperantia fortasse existimantur, et vivere prout ratio postulat: at subinde succumbunt passionibus, cum stare viderentur, fraude sæculi hujus, aliisque concupiscentiis. Hi, ut spiritualiter loquamur, lunatici sunt, profligati a spiritualibus nequitiae, quæ delitescunt in passionibus, cadunt in ignem combustionum, aliquando in aquam: quando rex draconum omnium aequilium, profligat eos de statu, quo videbantur liberius perspirare, ut deveniant in altissimos æstus maris humanæ vitæ.

In hac expositione asipulabitur nobis qui dicit in *Sapientia de justis æquabilitate: Narratio viri pii semper sapientia* **; et de oppositis, *Stultus vero ut luna mutatur* **. Licet quoque in talibus videre affectiones quasdam valentes ad commendationem attrahere eos qui non incumbunt animo instabilitati eorum, usque adeo ut fas sit dicere inesse illis plenilunium, aut fere plenilunium. Videris etiam rursus simulatum quod illi videtur inesse lumen; lumen, inquam, non diurnum, sed nocturnum lumen, et in tantum deficiens, donec non amplius videatur esse lumen, quod in illis cerni possit. Si ergo omnis anima angelo subjecta est, angelus fuerit iste lunatici pater, orans tanquam pro filio Jesum, utpote non valente ab inferiori verbo discipulorum curari ab infirmitate.

Motum ac surdum dæmonium, sunt irrationales affectiones propensionesque ad id, quod videtur bonum, a ratione depromptæ, quas ipsa irrationali impetu producebat, quæque a videntibus putabantur isthæc facere secundum rationem doctrinæ Jesu. Difficile vero curari potest hujusmodi morbus, videturque magnum quid, quæ bene non habent bene fuisse facta, estque adeo in istis magna hujusmodi efficientia, ut monti eam comparare liceat, quæ indiget ut transferatur a patiente per omnem fidem curantis. Est porro omnis fides comparata grano sinapeos. Quia nihil quidem reputatur fides ab hominibus, et modicissima res est apud illos, atque villis esse videtur; at ubi sortita fuerit terram bonam, id est animam, sit arbor procera usque adeo ut nullum alis carentium, utique vero alata spiritaliter volueria cœli, habitare possint in ramis tante hujus fidei.

Y. 43. Omnibus autem admirantibus de omnibus quibus fecit Jesus, dixit ad discipulos suos:

V. 44. Ponite vos in auribus vestris sermones istos. Filius enim hominis tradendus est in manus hominum.

A quonam tradendus est? Apostolus quidem dicit, traditum fuisse Filium a Deo, inquit: Qui proprio Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum **, passurum nempe pro toto mun-

** Eccl. xxvii, 12. ** ibid. ** Rom. viii, 32.

(93) Forte ἤκεν.

(94) Forte δεσπ. ἄν.

σιν, ἐν αἷς οὐδὲν διαφέρει ὁ πεπονθὼς ὕψαινον τε. Καὶ ψυχὰς γοῦν τινες ὕψαινεῖν μὲν ἐν σωφροσύνῃ τάχα νομίζονται, καὶ βιοῦν ὡς ὁ λόγος βούλεται: εἰτα ἔσθ' ὅτε. καταπίπτουσιν ὑπὸ τῶν παθῶν ἀπὸ τοῦ ἐσθηκέναι δοκεῖν..... περὶ τὴν ἀπάτην τοῦ αἰῶνος τούτου καὶ ταῖς λοιπαῖς ἐπιθυμίαις. Οὗτοι, πνευματικῶς εἰπεῖν, σεληνιάζονται, καταβαλλόμενοι ὑπὸ τῶν ἐν τοῖς ἐνδομυχοῦσι πάθεσι πνευματικῶν τῆς πονηρίας, πίπτουσιν εἰς τὸ πῦρ τῶν πυρώσεων· ἐνίοτε δὲ εἰς τὸ ὕδωρ, ὅτε ὁ βασιλεὺς πάντων τῶν ἐν τοῖς ὕδασι δρακόντων, καταβάλλων αὐτοὺς ἀπὸ τοῦ ἐλευθεροῦν δοκεῖν ἀναπνεῖν, ἐπὶ τὸ εἶκεν (93) εἰς τὰ βάθη τῶν κυμάτων τῆς θαλάσσης τοῦ τῶν ἀνθρώπων βίου.

Ταύτῃ τῇ διηγήσει συμβαλεῖται ἡμῖν ὁ λέγων ἐν τῇ Σοφίᾳ, περὶ μὲν τῆς τοῦ δικαίου ὁμαλότητος· διηγήσεις εὐσεβοῦς διὰ παντὸς σοφία· περὶ δὲ τῶν ἀποδεδομένων· Ὁ δὲ ἄφρων ὡς σελήνη ἀλλοιοῦται. Καὶ ἐστὶ καὶ ἐν τοῖς τοιοῦτοις ἰδεῖν ὁρμὰς συνεπισπάσθαι δυναμένας πρὸς ἐπαινον τοὺς μὴ ἐφιστάνας αὐτῶν τῷ ἀνεματισμῷ, ὥστε εἰπεῖν ἂν οἴοιτο πανόληνον εἶναι ἐν αὐτοῖς, ἢ παρ' ὀλίγον πανσέληνον. Ἰδοὺς δ' ἂν πάλιν μιμούμενον τὸ δόξαν εἶναι ἐν αὐτοῖς φῶς· οὐχὶ φῶς ἡμερινὸν τυγχάνον, ἀλλὰ φῶς νυκτερινόν, καὶ ἐπὶ τοσοῦτον λήγον, ἕως μὴδὲ δοκεῖν φῶς εἶναι ἐπιτελεσμένον (94) ἐν αὐτοῖς γένηται. Εἰ οὖν πᾶσα ψυχὴ ὑπ' ἀγγέλου τέτακται, ὁ τοῦ σεληνιαζομένου πατὴρ ἂν οὕτως ἀξίως ὡς περὶ υἱοῦ τὸν Ἰησοῦν, ὡς μὴ δυνήθεντα (95) ἀπὸ ὑποδεστέρου λόγου τῶν μαθητῶν θεραπευθῆναι ὑπὸ τοῦ πάθους.

Ἐστὶ δὲ ἄλιαν καὶ κωφὸν δαιμόνιον αἱ ἀλογοὶ πρὸς τὸ δοκοῦν καλὸν ὁρμαί, ὑπὸ τοῦ λόγου ἐκβαλλόμεναι, ἃς αὐτὸς ἐπολεῖ ἀλόγῳ φορᾷ, νομιζόμεναι ὑπὸ τῶν βλεπόντων κατὰ λόγον ταῦτα πράττειν τῆς Ἰησοῦ διδασκαλίας. Δυσίατον δὲ τοῦτο τὸ πάθος, καὶ ἰσχυρὸν δοκεῖ καλῶς πεπράχθαι τὰ μὴ καλῶς, καὶ ἐστὶν οὕτως ἐν τοῖς τοιοῦτοις μεγάλῃ ἡ τοιαύτῃ ἐνέργεια, ὥστε ταύτην ὀρεῖ παραβάλλεσθαι, δεομένη ἵνα μετατεθῇ ἀπὸ τοῦ πάσχοντος διὰ πάσης πίστεως τοῦ θεραπεύοντος. Ἐστὶ δὲ ἡ πᾶσα πίστις παραβαλλομένη κόκκῳ σινάπεως· ἐπεὶ ἐξουθενεῖται μὲν παρὰ τῶν ἀνθρώπων ἡ πίστις, καὶ βραχύτατόν ἐστι, καὶ εὐταλὲς εἶναι φαίνεται· τυχούσα δὲ γῆς ἀγαθῆς, τουτέστι ψυχῆς, γίνεται δένδρον μέγα· ὥστε οὐδὲν μὲν τῶν ἀπτερώων, τὰ δὲ ἐπιτερωμένα πνευματικῶς πετεινὰ τοῦ οὐρανοῦ κατασχηνοῦν δύνασθαι ἐν τοῖς κλάδοις τῆς τοιαύτης πίστεως.

Στλ. γγ. Πάντων δὲ θαυμάζοντων ἐπὶ πᾶσι, οἷς ἐποίησεν ὁ Ἰησοῦς, εἶπε πρὸς τοὺς μαθητὰς αὐτοῦ.

Στλ. μδ. Θέσθε ὅμως εἰς τὰ ὅσα ὁμῶν τοὺς λόγους τούτους. Ὁ γὰρ υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου μέλλει παραδίδεσθαι εἰς χεῖρας ἀνθρώπων.

Ἰπὸ τίνος ἔρα μέλλει παραδίδεσθαι; Ὁ μὲν Ἀπόστολος φησὶ παραδεδόσθαι ὑπὸ τοῦ θεοῦ τὸν Ἰῶν, ἐκώς (96) Ὅς γε τοῦ ἰδίου Υἱοῦ οὐκ ἐφέλωται, ἀλλ' ὑπὲρ ὁμῶν πάντων παρέδωκεν αὐτὸν, ὑπὲρ

(95) Forte δυνήθεντος.

(96) Εἰπόν.

δλου τοῦ κόσμου πεισόμενον, ἵνα ἀρῇ αὐτοῦ τὴν ἀμαρτίαν· ἔπειθ' δὲ καὶ ὑπὸ τοῦ διαβόλου παραδεδόσθαι αὐτόν, ὅφ' οὗ παραδίδονται τοῖς αἰχμαλωτεύσασιν τὰ ζεύγη καὶ οἱ ὄνοι τοῦ Ἰώδ, εἰτα τοῖς ἱππεῦσιν αἱ κάμηλοι, τῷ πυρὶ τὰ πρόβατα, τῷ ἐξ ἐρήμου πνεύματι αἱ τοῦτου θυγατέρες καὶ οἱ υἱοί. Ἔστω οὖν πρῶτον ὑπὸ τοῦ Πατρὸς παραδεδομένος ὁ Υἱὸς εἰς χεῖρας ἀνθρώπων· εἰτα ὑπὸ τοῦ Ἰούδα, εἰς ὃν μετὰ τῷ ψωμίον εἰσηλθεν ὁ Σατανᾶς ἀρχικώτερον τοῦ Ἰούδα παραδίδους αὐτόν. Ἄλλ' ὁ μὲν Πατὴρ τοῦ ἰδίου Υἱοῦ οὐκ ἐφείσατο φιλανθρωπία τῇ πρὸς ἡμᾶς καὶ χρηστότητι· ὁ δὲ Ἰούδας μοχθηρία προαιρέσεως. Θανατωθεὶς δὲ, τὸν τὸ κράτος ἔχοντα τοῦ θανάτου, ἦτοι τῆς ἀμαρτίας, δάδολον καθήγγισε. Θάνατος γὰρ ἡ ἀμαρτία κυρίως, κατὰ τὸ Ψυχὴ ἀμαρτάνουσα, αὕτη ἀποθαίνεται. Καὶ οἱ μὲν ἀρχοντες παρ- ὁστήσαν κατὰ τοῦ Χριστοῦ, ἡμεῖς δὲ ὠφεληθέντες τῷ ἐκείνῳ ἀπεκτείνεσθαι, φαρμὴν τὴν διαφρήξωμεν τοῦς δεσμούς αὐτῶν. Σύμμορφοι γὰρ γεγονότες τῷ θανάτῳ τοῦ Χριστοῦ, οὐκ εἴμεν ὑπὸ τοῦς δεσμούς τῶν ἐναντίων· ἀλλ' αὐτοὶ μᾶλλον ἐκτελῶνται παρὰ τοῦ κατοικοῦντος ἐν οὐρανῷ Πατρὸς, καὶ ὑπὸ τοῦ Κυρίου μνηστρίζονται. Ἀναστάς γὰρ συμμέρφους ἡμᾶς πεποίηκε καὶ τῆς αὐτοῦ ἀναστάσεως, οὐκ εἴτι καθεζομένους ἐν σκότει καὶ σκιᾷ θανάτου, διὰ τὸ ἀνατεῖλαι ἐφ' ἡμᾶς φῶς τοῦ Θεοῦ.

Στίχ. νζ'. Ἐγένετο δὲ πορευομένων αὐτῶν ἐν τῇ ὁδῷ, εἰπὲ τις πρὸς αὐτόν· Ἀκολουθήσω σοι δοκῶν ἐὰν ἀπέρχῃ, Κύριε.

Στίχ. νη'. Καὶ εἰπεν αὐτῷ ὁ Ἰησοῦς· Αἱ ἀλώμεναις φωλεούς ἔχουσι, καὶ τὰ πετεινὰ τοῦ οὐρανοῦ ἔχουσι κατασκηνώσεις· ὁ δὲ Υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου οὐκ ἔχει πού τὴν κεφαλὴν κλίνειν.

Εἰ μὲν οὖν ἔτοιμος εἰ αὐτὸς ὁμοίως ἐμοὶ οὐκ ἔχοντι πού τὴν κεφαλὴν κλίνειν, αἰρήσῃ διὰ τὴν ἐμὴν διδασκαλίαν τὸ ἀκατάστατον ἐνταῦθα ἐλπίδι τῆς τῶν οὐρανῶν βασιλείας, ἐπ' οὐδενὶ τὴν ἀνάπαυσιν ἐνταῦθα μὴ προσδοκῶν, ἀλλ' ἐν τῷ μέλλοντι. Οἱ γὰρ ἐμοὶ μαθηταί, δικαιοσύνην ἀσχοῦντες, ἐν τῷ κόσμῳ τούτῳ ὁλίσφιν ἔξουσιν· πονηρὸν δὲ καὶ γόητες, ἀλώμεναι· καὶ πετεινοὶ οὐρανοῦ παραβαλλόμενοι, ἐν τῷ βίῳ τούτῳ προκρίβουσι πλανῶντες καὶ πλανώμενοι.

Υψηλότερον δέ· Ὅτε ἐτεθνῆκε τῷ νεανίσκῳ ὁ πατήρ καὶ ἦν νεκρὸς, τότε ἀπὸ τοῦ Ἰησοῦ ἐκλήθη. Νομιστέον δὲ, ὅτι, ὥσπερ ὁ κόσμος Παύλῳ ἐσταύρωται καὶ νεκρὸς ἦν, ἐπεὶ τεθνῆκε αὐτῷ διὰ τοῦ κόσμου πράγματα, μηκέτι αὐτὰ σκοποῦντι ὡς βλεπόμενα καὶ πρόσκαιρα· οὕτως ἐκάστῳ δικαίῳ τέθνηκε ὁ διάβολος, ὅστις αὐτῷ ἔζη ἀμαρτάνοντι. Πᾶς γὰρ ὁ ποιῶν τὴν ἀμαρτίαν ἐκ τοῦ διαβόλου γηγεννῆται· παντὶ δὲ ἀμαρτάνοντι καὶ σκοποῦντι τὰ τῆς ἐξ ὁ πονηρὸς πατήρ. Παντὶ δὲ, ὃ τέθνηκε ὁ πονηρὸς, λέγοιτ' ἂν ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ τὸ, Ἀκολουθεῖ μοι. Καὶ τάχα τοιοῦτόν ἐστι μυστικῶς νοούμενον τὸ δεῖν μισεῖσθαι ὅφ' ἡμῶν τὸν πατέρα, εἰ μέλλομεν ἄξιον ἔσεσθαι τοῦ Ἰησοῦ. Τὸ δὲ, τοῦς νεκροὺς θάψαι τοὺς ἐαυτῶν νεκροὺς, ἀλληγορεῖται μόνον. Θάπτουσι γὰρ πῶς νεκροὶ τοὺς ἐαυτῶν νεκροὺς ἐν ταῖς ταφοῖς καὶ μνημεῖα

do, ut ejus *tolletet peccatum* 97. Dices autem etiam a diabolo traditum fuisse illum, a quo traduntur captivantibus etiam jura et asini Job, postea equibus cameli, igni oves, vento deserti hujus filie et filii. Esto igitur; primum a Patre traditus est Filius in manus hominum, deinde ab Juda, in quem post buccellam ingressus est Satanas, qui longe ante Judam tradiderat eum. At Pater proprio Filio suo non pepercit, humanitate ac benignitate sua in nos: Judas vero, malitia voluntatis. Morti porro datus, eum qui imperium habebat mortis, sive peccati, diabolus exaucloravit 98. Peccatum enim proprie mors est, juxta illud: *Anima peccans, ipsa morietur* 99. Ac principes quidem assiterunt adversus Christum: nos vero inde adjuti quod ipse occisus fuerit, dicimus illud: *dirumpamus vincula eorum* 100. Et enim conformes facti morti Christi 101, non amplius sumus sub vinculis adversariorum, sed ipsi potius irridentur ab eo qui habitat in caelis Patre, et a Domino subsannantur 102. Resurgens enim conformes nos fecit etiam resurrectionis suae, non amplius sedentes in tenebris et umbra mortis, propterea quod ortum sit super nos lumen Dei.

V. 57. *Accidit autem, ambulanti bus eis in via, dixit quidam ad illum: Sequar te, quocumque abis, Domine.*

V. 58. *Et dixit ei Jesus: Vulpes iustra habent, et volucres caeli habent habitacula: Filius autem hominis non habet ubi caput reclinet.*

Si igitur paratus es tu, perinde atque ego, non habens ubi caput reclines; eliges per meam doctrinam instabilitatem hic, spe regni caelorum, in nulla re quietem hic expectans, sed in futuro saeculo. Discipuli namque mei justitiam exercentes, in hoc mundo afflictionem habebunt. Homines vero mali et fascinatores, vulpius et volucris caeli comparati, in hac vita proficiunt, decipientes et decepti.

Sublimius vero: Quando mortuus est adolescenti pater eratque cadaver, tunc a Jesu vocatus est. Existimandum est vero, quod quemadmodum mundus Paulo crucifixus est, et mortuus erat; siquidem mortuus erant ei mundanae res, quippe qui non amplius illas respiciebat, utpote apparentes modo et transitorias: sic cuique justo mortuus est diabolus, qui ei vivebat peccanti. *Omnis enim qui facit peccatum, ex diabolo natus est* 103: omni vero peccanti, et respicienti haec ceteriora et mundana, vivit malus pater. At cuicumque mortuus fuerit malus pater, dicetur a Christo, *Sequere me* 104. Forte etiam mystice intellectum tantundem valet illud, oportere odio haberi a nobis patrem, si voluerimus digni Christo esse. Illud porro, *Mortuos respelire mortuos suos* 105, allegorice tantum exponi potest. Se-

97 Joan. i, 29. 98 Hebr. ii, 14. 99 Ezech. xviii, 4, 20. 100 Psal. ii, 2. 101 ibid. 3. 102 Rom. viii, 29. 103 Prov. i, 26. 104 I Joan. iii, 8. 105 Luc. ix, 59. 106 ibid. 60.

peliant enim quodammodo mortui mortuos suos in seipsis, sepulera et monumenta eorum effecti. Perfecte autem relinquit mortuum, nec amplius eum tangit, qui obaudit Jesu: scit enim quod qui tangit mortuum sit immundus.

Et Lucas quidem hæc de probatoribus dicit, Marcus vero ait, quod *adhortatus duodecim, misit eos binos, tradita illis potestate spirituum immundorum*⁹. Hoc quod bini ministrent verbo ex voluntate Dei, videtur antiquam originem ducere a Moyse et Aaron, quando populus egressus est de Ægypto. Eduxit enim Irsaelem Deus in manu Moysis et Aaron. Jesus quoque filius Nave, et Chaleb filius Jephone, ambo concordantes composuerunt populum irritatum a decem illis. Eldad item et Meldad ambo prophetaverunt concorditer in tabernaculo. Sed et postea Paulum et Barnabam misit ad gentes, atque duplex exemplar isti fuerunt duorum concordantium super terram. Congruet istis et illud: *Frater a fratre adjutus, ut civitas munita*¹⁰. Item illud: *Boni duo plusquam unus*¹¹. Quod vero etiam binatim ordinati fuerint etiam duodecim, ostendit in recensione eorum Matthæus, per paria eos ordinans. Quemadmodum igitur colonus jugum bovm tenens terram colit; sic Dominus apostolos binatim jungens misit eos, culturus cum illis terram audientium in veritate, et credentium.

CAP. X.

V. 10. *In quacunque autem civitatem ingressi fueritis, et non suscipiunt vos, exeuntes in plateas ejus, dicite:*

V. 11. *Etiam pulverem qui adhæsit nobis ex civitate vestra, extergemus vobis.*

Peccatorum namque vestrorum pulvis jure in vos convertetur. Simplicius vero: Vult ut pulverem excutiant, sive ad ostendendum quod nihil ab illis acceperint, vel ut sit illis in testimonium longi itineris, quod propter illos suscepit. Observa autem, quod civitates quæ non suscipiunt apostolos et sanam doctrinam, habent plateas. Cum proportionem scilicet ad illud: *Lata est porta, et spatiosa via quæ ducit ad interitum, et multi sunt qui gradiuntur per eam*¹¹.

V. 38. *Fuit vero dum illi ambularent, et ipse ingressus est vicum quempiam. Mulier autem quædam, nomine Martha, suscepit eum in domum suam.*

V. 39. *Et huic erat soror vocata Maria, quæ etiam assidens ad pedes Jesu, audiebat sermonem illius.*

V. 40. *Martha vero distracta erat circa multum ministerium. Astans vero dixit: Domine, non est curæ tibi, quod soror mea sola deseruit ministrare? Dic igitur ei, ut me adjuvet.*

V. 41. *Respondens vero dixit Jesus: Martha, Martha, sollicita es et turbaris circa multa; uno autem opus est.*

αὐτῶν γινόμενοι. Τέλειον δὲ καταλείπει τὸν νεκρὸν, καὶ οὐδαμῶς ἐστὶ αὐτοῦ ἅπτεται ὁ παιδόμενος τῷ Ἰησοῦ· οἷδε γὰρ, ὡς ὁ ἀπτόμενος νεκροῦ μολύνεται.

Ἄλλ' ὁ μὲν Λουκᾶς ταῦτα περὶ τῶν εὐδοκιμωτέρων φησὶν· ὁ δὲ Μάρκος λέγει, ὅτι παρακαλεσάμενος τοὺς δώδεκα, ἀπέστειλεν ἀνὰ δύο δύο, δοὺς αὐτοῖς ἐξουσίαν πνευμάτων ἀκαθάρτων. Τοῦτο δὲ, ἀνὰ δύο ὑπηρετεῖσθαι τῷ λόγῳ βουλήματι Θεοῦ, εἰκεν εἶναι ἀρχαῖον ἀπὸ Μωσέως καὶ Ἀαρὼν, ἐν τῷ ἐξελεῖν τὸν λαὸν ἐκ τῆς Αἰγύπτου. Ἐξήγαγε γὰρ τὸν Ἰσραὴλ ὁ Θεὸς ἐν χειρὶ Μωσέως καὶ Ἀαρὼν. Καὶ Ἰησοῦς δὲ ὁ τοῦ Ναυῆ, καὶ Χαλβὸς ὁ τοῦ Ἰεφονῆ, οἱ ἀμφότεροι ὁμονοήσαντες κατέστειλαν τὸν λαὸν παραξυνόμενον ὑπὸ τῶν δέκα. Καὶ Ἐλδὰδ καὶ Μελδὰδ, ἀμφότεροι προσεφύτανον ἐν τῇ σκηνῇ ὁμονοήσαντες. Ἄλλα καὶ ὕστερον Παῦλον καὶ Βαρνάβαν ἐξαπέστειλεν εἰς τὰ ἔθνη, καὶ παραδείγματε οἱ τοιοῦτοι ἦσαν τῶν συμφωνούντων δύο ἐπὶ τῆς γῆς. Ἐφαρμόσει δὲ τοῖς τοῖς καὶ τό· Ἀδελφός ὑπὸ ἀδελφοῦ βοηθούμενος, ὡς πόλις ὀχυρά· καὶ τό· Ἀγαθοὶ οἱ δύο ὑπὲρ τὸν ἑνα. Τὸ δὲ κατὰ δύο τετάχθαι καὶ τοὺς δώδεκα ἐμφαίνει ἐν τῷ καταλόγῳ αὐτῶν ὁ Ματθαῖος, κατὰ συζυγίαν αὐτοὺς τάξας. Ὡς περὶ δὲ ὁ γεωργὸς ζεύγος βοῶν κατέχων ἐργάζεται τὴν γῆν, οὕτως ὁ Κύριος δύο δύο ἀποστόλους ζεύγας ἀπέστειλεν αὐτοὺς, μετ' αὐτῶν ἐργαζόμενος τὴν γῆν τῶν ἀκούοντων ἐν ἀληθείᾳ καὶ πιστευόντων.

ΚΕΦ. Π.

Στιγ. ς'. *Εἰς ἣν δ' ἂν πόλιν εἰσέρχησθε, καὶ μὴ δεῦρται ὑμᾶς, ἐξελεθόντες εἰς τὰς πλατείας αὐτῆς, εἰπατε·*

Στιγ. ια'. *Καὶ τὸν κοριορτὸν, τὸν κολληθόντα ἡμῖν ἐκ τῆς πόλεως ὑμῶν, ἀπομαζόμεθα ὑμῖν·*

Τῶν γὰρ ἀμαρτημάτων ὁμῶν ὁ κοριορτὸς δικαίως ἂν εἰς ὑμᾶς ἐπανεῖλθῃ. Ἀπλοῦστερον δὲ· Βούλεται τὸ, Ἐκτινάξατε τὸν κοριορτὸν, ἢ ὥστε δεῖξαι, ὅτι οὐδὲν ἔλαβον παρ' αὐτῶν, ἢ ὥστε εἰς μαρτύριον αὐτοῖς γενέσθαι τῆς μακρᾶς ὁδοπορίας, ἣν ἐστειλάτο δι' αὐτοὺς. Παρατήρει δὲ, ὅτι αἱ μὴ παραδεχόμεναι τοὺς ἀποστόλους καὶ τὴν ὑγιᾶ διδασκαλίαν πόλεις, ἔχουσι πλατείας· ἀναλόγως τῇ πλατείᾳ (97) ἡ πόλις, καὶ εὐρύχωρος ἡ ὁδὸς ἡ ἀπάρουσα εἰς τὴν ἀπώλειαν, καὶ πολλοὶ εἰσὶν οἱ ἐρχόμενοι δι' αὐτῆς.

Στιγ. λη'. *Ἐγένετο δὲ ἐν τῷ πορεύεσθαι αὐτοὺς· καὶ αὐτὸς εἰσῆλθον εἰς κώμην τινὰ. Γυνὴ δὲ τις ὀνόματι Μάρθα ὑπεδέξατο αὐτὸν εἰς τὸν οἶκον αὐτῆς.*

Στιγ. λθ'. *Καὶ τῆς ἦν ἀδελφὴ καλουμένη Μαρία, ἡ, καὶ παρακαθίσασα παρὰ τοὺς πόδας τοῦ Ἰησοῦ, ἤκουε τὸν λόγον αὐτοῦ.*

Στιγ. μ'. *Ἡ δὲ Μάρθα περιεπάσασα περὶ πολλῆς διακονίας. Ἐπιστάσα δὲ εἶπεν· Κύριε, οὐ μέλει σοι ὅτι ἡ ἀδελφὴ μου μόνη κατέλιπε διακονεῖν; Εἰπέ οὖν αὐτῇ, ἵνα μοι συναντιτάθῃται.*

Στιγ. μα'. *Ἀποκριθεὶς δὲ εἶπεν ὁ Ἰησοῦς· Μάρθα, Μάρθα, μεριμνᾷς καὶ τυρβάλλῃ περὶ πολλὰ· ἑνὸς δὲ ἐστὶ χρεια.*

⁹ Marc. vi, 7. ¹⁰ Prov. xviii, 19. ¹¹ Eccle. iv, 9. ¹² Matth. vii, 13.

(97) Τῷ Πλατεία.

Στίχ. μβ'. Μαρία δὲ τὴν ἀγαθὴν μερίδα ἐξελέ-
ξατο, ἥτις οὐκ ἀφαίρεθήσεται ἀπ' αὐτῆς.

Εἰς μὲν οὖν τὴν, Ἐνός ἐστι χρεῖα, τὸ Ἀγαπήσεις,
χρήσιμον (98), τὸν πλῆστον σου ὡς ταυτὸν· εἰς
δὲ τὸ, Ὀλίγων ἐστὶ χρεῖα, παραθήσεις τὸ· ὁδὸν
κλέψεις, οὐ ψευδομαρτυρήσεις, καὶ εἰ τι ἄλλο
ὁμοίως εἴρηται. Ἐκλάβη δὲ Μάρθαν μὲν εἰς τὴν
πράξιν, Μαρίαν δὲ εἰς τὴν θεωρίαν. Ἡ τὴν μὲν εἰς
τὴν Ἰουδαίαν, τὴν δὲ εἰς τὴν ἐξ ἐθνῶν Ἐκκλησίαν.
Ἡ Μάρθαν μὲν εἰς τοὺς ἐκ περιτομῆς πιστεύσαντας
καὶ φυλάττοντας Ἰουδαϊκὰ τὰ τοῦ νόμου, Μαρίαν
δὲ τοὺς τούτων ἀπηλλαγμένους, καὶ μόνοις τοῖς Ἰη-
σοῦ ποσὶ προσκαθεζομένους. Διαφόρους γὰρ ἐπιβάλ-
λων, εὐρήσεις Μάρθαν μὲν σωματικωτέραν, καὶ περὶ
πολλὰ εἰλουμένην, Μαρίαν δὲ τῇ θεωρίᾳ μόνῃ, καὶ
τοῖς πνευματικαῖς προσανέχουσαν.

ΚΕΦ. ΙΑ'.

Στίχ. β'. Πάτερ ἡμῶν, ὁ ἐν τοῖς οὐρανοῖς· ἀγια-
σθήτω τὸ ὄνομά σου· ἐλθέτω ἡ βασιλεία σου.

Οἶμαι δὲ, ὅτι οὐδεὶς λέγοι τῷ Θεῷ τὸ Πάτερ, μὴ
πεπληρωμένος τοῦ τῆς υιοθεσίας πνεύματος· καὶ Υἱὸς
δοξάζων Πατέρα λέγοι ἂν Πάτερ· φυλάξας δὲ τὴν
ἐντολὴν, τὴν λέγουσαν· Ἀγαπᾶτε τοὺς ἐχθροὺς
ὑμῶν, προσεύχεσθε ὑπὲρ τῶν διωκόντων ὑμᾶς,
ὅπως γένησθε υἱοὶ τοῦ Πατρὸς ὑμῶν, τοῦ ἐν τοῖς
οὐρανοῖς.

Ἐλθέτω ἡ βασιλεία σου. Ἦνα καταργηθῇ μὲν
πᾶσα ἀρχὴ καὶ ἐξουσία καὶ δύναμις, ἐτι δὲ καὶ πᾶσα
βασιλεία τοῦ κόσμου, καὶ ἡ βασιλεύουσα ἐν τοῖς θνη-
τοῖς ἡμῶν σώμασιν ἀμαρτία· πάντων δὲ τούτων βα-
σιλείᾳ τοῦ Θεοῦ.

Στίχ. γ'. Τὸν ἄρτον ἡμῶν τὸν ἐπιούσιον δίδου.

Ἀναγκαῖος δὲ καὶ τὸ καθ' ἡμέραν πρόσκειται.
Οἷον γὰρ ἐπισκευαστὴ ἐστὶν ἡμῶν ἡ ζωὴ ἡ ἀληθινή,
Ἦνα κατὰ Θεὸν ζήσῃ ὁ ἕως ἀνθρώπου.

Στίχ. ε', ς', ζ'.

Τὸ μὲν οὖν, Τίς ἐξ ὑμῶν, πρὸς τοὺς μαθητὰς λέ-
γεται· τὸ δὲ, ἔξει φίλον, Ἦνα εἴπῃ τὸν Θεὸν φίλον
τυγχάνοντα τοῖς ἀγίοις, ὡς Μωϋσῇ καὶ τῷ Ἀβραάμ.
Τάχα δὲ καὶ μεσονύκτιον ὁ συνεσταλμένος οὕτως ἐστὶ
καίριος τοῦ βίου, ὅτε ὀλοβρευτὴς εἰσέρχεται εἰς πᾶσαν
οἰκίαν τῆς ἐν κόσμῳ Αἰγύπτου, ἐνθα μὴ κέχρισται ἡ
φιλία τῷ τοῦ Χριστοῦ αἵματι. Αἴτε δὲ ὁ μαθητὴς τὸν
φίλον τρεῖς ἄρτους, βουλόμενος θρῆψαι τῇ περὶ Τριά-
δος θεολογίᾳ τὸν γενόμενον πρὸς αὐτὸν ἀπὸ τῆς ὁδοῦ,
καθὰ φησιν· Ἐπεὶς ἐμοῦ οὐ δύνασθε ποιῆσαι
οὐδέν. Ἀλλὰ πῶς ἀποκρίνεται ἔσθων ὁ φίλος λέ-
γων· Μὴ μοι κόπον πάρεχε; Ζητήσεις δὲ, μήποτε
οἱ κοπιῶντες καὶ πεφορτισμένοι τοὺς ἑαυτῶν κόπους
παρέχωσι τῷ Σωτῆρι. Αὐτὸς τὰς ἀσθενείας ἡμῶν φέ-
ρει, καὶ περὶ ἡμῶν ὀδυνᾷται. Ἡ ὥσπερ τῶδε μὴ (99)
ὑπνοὶ ὁ Θεός, ἄλλῃ δὲ ἀμαρτάνοντι ὀργίζεσθαι λέγε-
ται· οὕτω καὶ κόπον ἔχειν ἀπὸ τοῦ παρέχοντος αὐτῷ.

Εὐ δὲ ὅρα, εἰ ἄρτος μὲν ἡ ἀναγκαῖα τῆς ψυχῆς

A V. 42. Maria autem bonam partem elegit, quae non auferetur ab ea.

Ad explanandum illud : Uno opus est, utile fuerit quod dicitur : Diliges proximum tuum sicut te ipsum. Cum illo autem, Paucis est opus, confer illud : Non furaberis, non dices falsum testimonium⁹⁸, et si quid aliud similiter dictum est. Accipies quoque Martham ad innuendam actionem, Mariam vero ad innuendam contemplationem. Vel illam quidem in symbolum Iudaeae, hanc in figuram Ecclesiae gentium. Sive Martha significabit eos, qui ex circumcisione crediderunt, et legem Iudaicam observant; Maria innuet eos qui a legalibus liberati sunt, et ad solos Jesu pedes assident. Diversimode enim rem perpendens, invenies Martham quidem B rebus corporeis nimium aliquanto obnoxiam, et circa multa versantem, Mariam vero soli contem- plationi, et rebus spiritualibus vacantem.

CAP. XI.

V. 2. Pater noster, qui in caelis; sanctificetur nomen tuum : veniat regnum tuum.

Puto, quia nemo diceret Deo Pater, nisi repletus spiritu adoptionis : ac Filius glorificans Patrem, dicit utique, Pater, at custodiens mandatum, quod ait : Diligite inimicos vestros, orate pro persecutibus vos, ut sitis filii Patris vestri, qui in caelis est⁹⁹.

Veniat regnum tuum. Ut evanescat omnis potestas et virtus, itemque omne regnum mundi, et quod regnat in mortalibus corporibus nostris peccatum; super his autem omnibus regnet Deus.

V. 3. Panem nostrum sufficientem da.

Necessario adjungitur quotidie. Quodammodo enim instaurativa est nostrum vera vita, ut secundum Deum vivat interior homo.

V. 5, 6, 7.

Illud igitur, Quis ex vobis, ad discipulos dicitur; at illud, habebit amicum, ait quo asserat Deum amicum esse sanctorum, ut Moysis et Abraham. Verosimiliter medinoctium, est breve hoc vitae tempus quando exterminator ingreditur omnem domum mundanae Aegypti, ubi non fuit unctum limen sanguine Christi. Postulat discipulus ab amico tres panes, volens nutrire doctrina de Dei trinitate venientem ad se de itinere, ut ait : Extra me non potestis facere quidquam¹⁰⁰. At quomodo respondet de intus amicus, dicens : Ne mihi negotium facessas? Quæres vero, an forte qui laborant et onerati sunt, suis laboribus non facessant negotium Salvatori. Propterea infirmitates nostras portat, et pro nobis dolet¹⁰¹. Vel sicut huic non dormit Deus, alteri vero peccanti irasci dicitur : ita etiam molestiam habere ab afferente sibi.

Tu porro considera, annon panis, sit necessarium

⁹⁸ Jac. II, 8; Rom. XIII, 9. ⁹⁹ Matth. V, 44. ¹⁰⁰ Joan. XV, 5. ¹⁰¹ Isa. LIII, 4.

(98) Videtur scribendum χρήσιμον τὸ, Ἀγαπήσεις.

(99) Forte μὲν.

animæ in cognitione nutrimentum, sine quo impossibile est salvari; puta, sermo diligens quomodo vivendum sit. Piscis vero, aut certum quoddam opsonium, discendi studium. Puta, scire constitutionem mundi, vim elementorum, principium, finem et medium temporum, et quæ insuper sapientia recolligit. Ille igitur pacto, pro pane lapidei non dat Dens, quem diabolus volebat ab Jesu comedi: neque pro pisce serpentem, quem comedunt Æthiopes, utpote indigni qui pisces comedant. *Ibi enim, ait Psalmista, tu confregisti caput draconis in aqua, dedisti eum escam populis Æthiopicis*¹⁰. Nec generatim pro re vesca et utili, res ad comedendum ineptas et nocuas.

V. 34. *Lucerna corporis, est oculus. Quando igitur oculus tuus simplex sit, etiam totum corpus tuum lucidum est. Si vero nequam sit, etiam corpus tuum tenebrososum.*

V. 35. *Prospice ergo, num lumen quod est in te, tenebræ sunt.*

V. 36. *Si igitur fuerit corpus tuum lucidum, non habens partem tenebrosam; erit lucidum totum, ut cum lucerna fulgore illuminatur.*

Ejus, quod hoc contextu dicitur, hanc esse rationem existimo: Si propterea quod corpus tuum lucidum effectum est, illuminato nempe a lucerna corpore, nulla est in te pars amplius tenebrosa; jam te amplius non peccante, usque adeo erit lucidum totum corpus, ut conferre liceat fulgores illius cum lucerna illuminanti splendore, ac per illustrationem tenebras solvente. Fulgori utique splendidissimo similis est illustratio a mente proveniens; et lucernæ splendore illuminanti, lumen quod in corpore est, quod natura cæteroqui tenebras esse comparatum est, dum quo mens vuli ducitur.

V. 51. *A sanguine Abel usque ad sanguinem Zachariæ.*

Propterea carnifices, cum Elisabeth et filius e manibus eorum evasisent, iram quoque contra Zachariam effundunt, ut fama est. Haud aliter igitur etiam propter virginem Mariam, postquam genuit Salvatorem nostrum. Cum enim adoratura venisset, stetit in loco virginum. Quod cum prohiberent qui noverant eam peperisse; Zacharias dicebat prohibentibus, eam esse dignam loco virginum, quippe virginem adhuc. Utpote ergo manifeste legum transgressorem, interfecerunt inter templum et altare, ministrantem sacrificantemque Deo, et miscuerunt sanguinem sanguine.

CAP. XII.

V. 6. *Nonne quinque aviculæ venduntur assariis duobus, et una ex illis non est obivioni tradita coram Deo?*

V. 7. *Seu et capilli capitis vestri omnes numerati sunt. Ne ergo timeatis; multis passeribus prælatiis.*

Animadvertite, quod non dixerit lapsum aviculæ in terram, ut Matthæus. Hic porro quinque aviculæ, justis sensus innuunt: qui sublimia et supra

¹⁰ Psal. LXXIII, 13, 14.

(1) Confer Origenem in *Matth.* ubi sententiam suam afferre videtur, cum hic alienam potius exhi-

A εν γκώσει τροφή, ἥς ἀνευ οὐκ ἔστι σῶζεσθαι· οἷον ὁ περὶ τοῦ, πῶς βιωτέον ἀκριβοῦς λόγος· ἰχθύος δὲ ἡ οἷον ἔβον φιλομάθεια· οἷον τὸ εἰδέναι σύστασιν καὶ σμῶν, ἐνέργειαν στοιχείων, ἀρχὴν καὶ τέλος καὶ μεσότηα χρόνων, καὶ ὅσα ἐξῆς ἡ σοφία καταλέγει. Οὕτως οὖν ἀντὶ ἀπτοῦ λίθου οὐ δίδωσιν ὁ θεός, ὃν ὁ διὰ θελός ἐβούλετο ὑπὸ Ἰησοῦ ἐσθίεσθαι· οὕτως ἀντὶ ἰχθύος ἔβον, ὃν ἐσθίουσιν οἱ ἀνάξιοι τοῦ ἰχθύος ἐσθίειν Αἰθιοπας. Ἐκεῖ γάρ, φησὶν ὁ Ψαλμῶδς, σὺ συν- ἐθλασας τὴν κεφαλὴν τοῦ δράκοντος ἐπὶ τοῦ ὕδατος, ἔδωκας αὐτὸν βρώμα λαοῖς τοῖς Αἰθιοφιν· οὕτως ἀπλῶς ἀντὶ τροφίμου καὶ ὠφελοῦντος τὰ ἀβρῶτα καὶ βλάπτοντα.

Στίχ. λδ'. Ὁ λύχνος τοῦ σώματος ἐστὶν ὁ ὀφθαλμός. Ὅταν οὖν ὁ ὀφθαλμὸς σου ἀπλῶς ᾖ, καὶ ὅλον τὸ σῶμά σου φωτεινὸν ἔσται. Ἐπ' αὐτὸν δὲ ποτηρὸς ᾖ, καὶ τὸ σῶμά σου σκοτεινόν.

Στίχ. λε'. Σκόπει οὖν, μὴ τὸ φῶς τὸ ἐν σοὶ σκότος ἔσται.

Στίχ. λς'. Εἰ οὖν τὸ σῶμά σου φωτεινόν, μὴ ἔχον μέρος σκοτεινόν, ἔσται φωτεινόν ὅλον, ὥς ὅταν ὁ λύχνος τῇ ἀστραπῇ φωτισθῇ.

Τοῦ δὲ ἐφεξῆς ρητοῦ τοιοῦτον εἶναι τὸν λόγον νομίζω· Εἴπερ διὰ τὸ σῶμά σου φωτεινὸν γεγονέναι, φωτισθέντος ὑπὸ τοῦ λύχνου τοῦ σώματος, μὴ ἐν ἑστὶν ἐν σοὶ μέρος ἐστὶ σκοτεινόν, μηδαμῶς ἀμαρτάνοντι ἐστὶ, οὕτως ἔσται φωτεινόν τὸ ὅλον σῶμα, ὥς παραβάλλεσθαι τὰς αὐγὰς αὐτοῦ λύχνῳ ἐν φωτιζούσῃ ἀστραπῇ· κἀν φωτισμῷ τὸ σκότος λύσκει. Ἀστραπῇ μὲν γὰρ εἴκοιτε λαμπροτάτῃ ὁ ἀπὸ τοῦ νοῦ φωτισμός· C λύχνῳ δὲ ἐν ἀστραπῇ τὸ ἐν τῷ σώματι φῶς, πεφυκότι εἶναι σκότος, ἀγομένῳ, ὅπου ὁ νοῦς βούλεται.

Στίχ. να'. Ἀπὸ τοῦ αἵματος Ἀβελ ἕως τοῦ αἵματος Zachariou.

(1) Ἀπὸ τῆς ἑλισάβετ καὶ τοῦ παιδὸς ἀποτυχόντες οἱ δῆμιοι, καὶ (2) τοῦ Zachariou τὸν θυμὸν ἀφίσαι, ὥς λόγος. Κατ' αὐτὸ τοῦτο γοῦν καὶ διὰ τὴν παρθένον Mariam μετὰ τὸ γεννησθαι τὸν Σωτῆρα ἡμῶν. Ἐθούσα γὰρ προσκυνήσαι, ἔσται ἐν τῷ τόπῳ τῶν παρθένων. Καὶ κυλούστων τῶν εἰδόντων αὐτὴν γεννησάν, ὁ Zacharias εἶπε τοῖς κυλούουσιν, ἀξίαν αὐτὴν εἶναι τοῦ τόπου τῶν παρθένων, εἶ παρθένον οὖσαν. Ὡς οὖν σαφῶς παρανομοῦντα ἀπέχεσθαι μετὰ τοῦ ναοῦ καὶ τοῦ θυσιαστηρίου, λειτουργοῦντα καὶ θύοντα τῷ θεῷ, καὶ ἀναμινύουσι τὸ αἷμα τῷ αἵματι.

KEΦ. ΙΒ.

Στίχ. ς'. Οὐχὶ πάντες στρούθια πωλεῖται ἀσσαρίων δυοῖν καὶ ἐν ἐξ αὐτῶν οὐκ ἔστιν ἐπιλελησμένον ἐνώπιον τοῦ θεοῦ;

Στίχ. ζ'. Ἀλλὰ καὶ αἱ τρίχες τῆς κεφαλῆς ὅμῳ πᾶσαι ἡριθμῆνται. Μὴ οὖν φοβεῖσθε. Πολλῶν στρούθιων διαφέρετε.

Τῆρεί δὲ, ὅτι οὐ πῶσιν στρούθιου ἐπὶ τῆς γῆς εἶπεν, ὥς ὁ Μαρθαλός. Πάντες δὲ στρούθια νῦν τὰς αἰσθησῆς τοῦ δικαίου αἰνέσσεται· αἱ τῶν μετεώρων

beat.

(2) Forte κατά.

καὶ ὅπερ ἄνθρωπον αἰσθάνονται, ὁρῶσαι τὰ θεῖα, ἀκούουσαι φωνῆς Θεοῦ, γεύόμεναι ζώντος ἄρτου, ὁσφραινόμεναι Χριστοῦ μύρων εὐωδίας, ἐλαίου ἀγαλλιέσεως, ἀπτόμεναι λόγου ζώντος· αἵτινες, ἐξευτελιζόμεναι ὑπὸ τῶν τὰ πνεύματος μυστηρίων καὶ εὖω (3) κρινόντων, οὐκ εἰσιν ἐπιλελησμένοι ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ. Τὸ μέντοι ἐμφαίνει ῥητὴν, μὴδὲ τὸ ἐλάχιστον σπουδαίον ἐπιλελησμένον εἶναι ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ, συνεξέτασον τοῖς ἐμφαίνουσι ῥητοῖς, ἐπιλανθάνεσθαι τιμὴν τὸν Θεὸν δι' ἁμαρτίαν αὐτῶν. Ῥητὴς μὲν οὖν τὸ λεπτομερές τῆς Προνοίας, καὶ ἡ μέχρι τῶν λεπτῶν γνῶσις, ἐν τοῦτοις δηλοῦται· νοητῶς δὲ πίπτει ἐπὶ τῆς γῆς, οἷα σπουδαία, τὸ φρόνιμον. Ἐπὶ δὲ ἀνω φέρεσθε (4), τὰ κάτω ζητεῖ τοῖς τῆς σαρκὸς ἐνεχομένοις κακοῖς, παραδοθὲν εἰς πάθος ἀτιμίας, καὶ τὸ ἐλεύθερον μετὰ τοῦ τιμίου ἀπολελυκός. Τοιοῦτος δὲ ὁ ὑπὸ τοῦ λόγου μεταωρισθεὶς, καὶ τὰ γῆινα φρονήσας. Κατὰ δὲ τὸ ῥητὸν πάλιν, τὸ· *Ὁὐ περσεῖται ἐπὶ τὴν γῆν ἄνευ τοῦ Πατρὸς ὑμῶν*, οὐ τὴν βούλησιν δείκνυσιν, ἀλλὰ τὴν πρόγνωσιν. Τῶν γὰρ γινόμενων, ἃ μὲν κατὰ βούλησιν γίνονται, ἃ δὲ κατ' εὐδοκίαν, ἃ δὲ κατὰ συγχώρησιν.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

Στίχ. κ'. Πάντες οὖν εἰπε· *Τίμι ὁμοιώσω τὴν βασιλείαν τοῦ Θεοῦ;*

Στίχ. κα'. *Ὁμοία ἐστὶ ζύμη, ἣν λαβούσα γυνὴ ἐκρύψεν εἰς ἀλεύρου σάτα τρία, ἕως οὗ ἐξυμώθη ὅλον.*

Ἐτέρως ἐστὶ λαβεῖν, τὴν μὲν γυναῖκα εἰς τὴν Ἐκκλησίαν, τὴν δὲ ζύμην εἰς τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον. Σάτα δὲ τρία, σῶμα, πνεῦμα, ψυχὴν. Ἀγιάζεται δὲ ταῦτα τῇ ζύμῃ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ὥστε γενέσθαι πρὸς τὸ ἅγιον Πνεῦμα ἐν φύραμα. Ἐτι ζύμην τὴν ἀπὸ τοῦ σπόρου τελεσιουργηθεῖσαν δύναμιν ὁ Σωτὴρ ὀνομάζει τὸ πνεῦμα τὸ ἅγιον, τοῦτον αἰνιξάμενος τὸν τρόπον. Ὁ γοῦν τῆς οὐρανοῦ βασιλείας λόγος, μετὰ τὴν πρώτην ἐν ἀνθρώποις σποράν αὐθιγὰς, καρπὸν ἀποδοὺς ἐντελέῃ, τοῦ ἁγίου Πνεύματος τὴν ἐπιχορηγίαν τοῖς διὰ τῶν πρώτων ὀφελουμένοις παρέχει, ζύμης δίκην φύραμα ζυμώσεως. Γυνὴ δὲ ταύτην, ἡ σοφία τοῦ Θεοῦ, εἰς ἀλεύρου σάτα τρία ἐγκρύπτει. Τοῖς γοῦν πορισμένοις ἐκ πολλῆς ἐπιμελείας καὶ τῆς τοῦ σπόρου γεωργίας ἀλεύρου σάτα τρία, δόγματα, θεῖαν γνῶσιν τὴν περὶ Πατρὸς καὶ Υἱοῦ καὶ ἁγίου Πνεύματος, ἡ τοῦ Θεοῦ σοφία τὸ ἅγιον Πνεῦμα χορηγεῖ. Ἡ δ' αὕτη, καθ' ἑτέραν διάνοιαν, πάντα τὸν ἐκ Θεοῦ ἄνθρωπον ἐκ σώματος καὶ ψυχῆς καὶ πνεύματος συνεστῶτα, τῇ ἐπιχορηγίᾳ τῆς θείας ἐμπνεύσεως, ζύμην ἐγκρύπτουσα, τὴν ἐξ αὐτῆς ὀφείλειαν, εἰς ἀλεύρου σάτα τρία τὰ νευομένη, ἕως οὗ ζυμωθῇ ὅλον. Οὗτος γοῦν, τῇ μετοχῇ τῆς οὐρανοῦ ζύμης ποιωθεὶς καὶ ζυμωθεὶς, οὐράνιος καὶ πνευματικὸς χρηματίζεται ἄνθρωπος, καὶ νέον φύραμα, ὡς ἐν μῖδς κρᾶσεως γενομένης τῶν τριῶν ἀλεύρων ἀποδομένων, καὶ τῆς ἐν αὐτοῖς ἐμπνεύσεως τοῦ ἁγίου

A hominem posita sentiunt, videntes divina, audientes vocem Dei, gustantes panem vivum, olfacientes fragrantiam unguentorum Christi, olei exultationis, et contractantes Verbum vivum. (Qui sensus viri just) attenuati ab iis qui spiritualia stulta et vilia reputant, non sunt in oblivione tamē coram Deo. Dictionem nihilominus quæ significat, ne minimam quidem aviculam in oblivione esse coram Deo, perpende cum dictionibus significantibus, Deum quorundam oblivisci propter peccata eorum. Litteraliter ergo in hac declaratur ad minima quæque porrigi Providentiam, et usque ad notitiam rerum tenuissimarum. Spiritualiter vero: cadit in terram, velut avicula, prudentia. Dum enim sublime fertur, quæ inferiora sunt petit, propter obliuientia carnis vilia; traditaque in passionem ignominie, etiam libertatem cum pretio amittit. Huiusmodi porro est qui a verbo ad sublimia elevatus, etiam quæ terrena sunt sapit. Ad litteram rursus, illud, non cadet super terram sine Patre vestro¹⁷, non voluntatem ostendit, sed prescientiam. Eorum enim quæ contingunt, alia ex voluntate sunt, alia ex beneplacito, alia ex permissione.

CAP. XVI.

V. 20. Iterum ergo dixit: *Cui assimilabo regnum Dei?*

V. 21. *Simile est fermento, quo accepto mulier abscondit in farina sata tria, donec fermentatum est totum.*

C Alio modo licet accipere, mulierem quidem pro Ecclesia, et fermentum pro Spiritu sancto. Tria sata, sunt corpus, spiritus, anima. Sanctificantur hæc fermento Spiritus sancti, ut fiant cum Spiritu sancto una conspersio. Præterea Salvator nominat Spiritum sanctum, sive virtutem quæ a semine perficitur, fermentum, subinueniens hoc modo: Sermo nempe regni cælorum, post primam sationem inter homines accepto incremento, redditioque fructu perfecto, Spiritus sancti subministrationem iis qui per hæc prima adjuti sunt, largitur, instar fermenti videlicet massam fermentantis. Hoc fermentum mulier, Dei nempe sapientia, in farina sata tria occultat. Iis videlicet qui sibi comparaverunt, ex multa sollicitudine et cultura seminis, farina sata tria, hoc est dogmata et divinam cogitationem de Patre, Filio ac Spiritu sancto, ipsam Dei sapientiam Spiritum sanctum suppeditat. Hæc eadem, juxta aliam intelligendi rationem, totum ex Deo hominem ex corpore, anima et spiritu constantem, largitione divinæ inspirationis fermentum occultat, suam nempe utilitatem, in farina sata tria spiritualiter intellecta, donec fermentetur totum. Vir igitur huiusmodi participatione celestis frumenti qualificatus et fermentatus, celestis ac spiritualis homo audit, et nota conspersio¹⁸, facta quodammodo una mixtura trium farinarum diver-

¹⁷ Matth. x, 29. ¹⁸ I Cor. v, 7.

(3) Forte εὖωω.

(4) Forte φέρεται.

sarum et inspirationis sancti Spiritus in ipsis. Atque ita profecto novus panis et spiritualis effecti, secundum Apostolum, qui ait: *Unus panis et unum corpus sumus multi*¹⁹, imaginem ac similitudinem resumemus panis vivificantis universa, qui *de caelo descendit*²⁰, nosque similes sibi efficit. Commode autem mulieri assimilabo Dei sapientiam in his; *Christus vero est Dei virtus, et Dei sapientia*²¹, quæ respondet similitudini fermenti. Sicut enim in parabola seminis, coloni personam et satoris introduxit, ubi haud equidem rationabiliter facta fuisset mulieris mentio: ita hic delato fermento in farinae sata tria, appropriatur parabola, ut mulieri panificæ assimilet quem in illa satorem nominaverat.

V. 29. *Et venient ab oriente et occidente et ab aquilone et meridie, et recumbent in regno Dei.*

Apud Matthæum et parabola complexa est, per quam vocantur veluti ad vineam, ad præcepta nempe, operarii varii variis ætatibus; ut in matutino, et circa tertium, et sextam, et nonam et undecimam horam. Forsitan igitur tota hominum vita, est istius parabolæ dies. Sunt qui ab adolescentia et ab ineunte ætate vocati sunt, ii nempe qui illucescente aurora, a Domino mercede conducti sunt. A tertia hora vocantur, qui vocantur postquam adoleverint: circa nonam ii, qui post juvenilibus ætatis æstum et pondus, jam senescentes ad Dei cultum perducuntur. Senes qui jam ad vitæ exitum vicini sunt, per undecimam horam indicantur. Et quia intentio, non tempus attenditur, quod in fide quis impendit; Idcirco illis, qui ex quo vocati sunt, quæ sibi imposita fuerunt, effocere, datur eadem salutis merces: illud nempe denarium, quod ab initio ablatum fuit a maligno per seductionem, dum transgressio spiritualis præcepti facta est; divinæ atque omnino regalis imaginis. Quo mihi videtur characterem notamque ipsiusmet regni ostendere, siquidem denarii insigne insculptam regis imaginem significat. Quoniam igitur quotquot in vineam et civitatem divini cultus ingressi fuerant, unamque et eandem operationem attigerant, ejusdem regni compotes fierent æquum erat: idcirco merito omnibus denarium, regni nempe symbolum redditur; ex quibus alii in juventute vocati sunt, alii circa adolescentiam, quidam circa medium humanæ vitæ tempus, nonnulli vero etiam postquam ad virum perfectum jam atque maturescentem pervenerant: postremo quidam circa senilem ætatem, longævum cæteroquin, et ad occasum jam vitæ properantes.

Possit et aliter quis interpretando dicere, quod quæ a parabola significantur, congruant iis qui jam ab ipsa prima vitæ constitutione, usque ad consummationem sæculi digni habentur divina vocatione. Itaque dixerit primo mane fuisse vocatos ad excolendum Dei cultum, quotquot ab ori-

Α Πνεύματος. Καὶ δὴ νέος ἄρτος καὶ πνευματικὸς γινόμενος κατὰ τὸν Ἀπόστολον, ὃς φησιν· Ἐξ ἄρτος καὶ ἐν σῶμα ἕσμεν οἱ πολλοί, εἰκόνα καὶ ὁμοίωσιν ἀναληφόμεθα τοῦ ζωοποιτοῦ τῶν ὄλων ἄρτου, ὃς ἐκ τοῦ οὐρανοῦ καταβέβηκεν, ταυτὴ παραπλησίως καὶ ἡμᾶς ἀπεργασάμενος. Εὖ δὲ γυναικὶ ἀφομοιώσω τὴν σοφίαν τοῦ Θεοῦ ἐν τούτοις· Χριστὸς δὲ ἐστὶν ἡ τοῦ Θεοῦ δύναμις, καὶ Θεοῦ σοφία, καταλλήλως τῇ τῆς ζύμης ὑποδείγματι. Ὅσπερ γὰρ ἐπὶ τῆς παραβολῆς τοῦ σπόρου, γεωργοῦ πρόσωπον καὶ σπορέως εἰσήγεν, οὕκ ἂν εὐλόγως ἐν ἐκείνοις μνημονευθείσης γυναικὸς, οὕτε (5) κἀνταῦθα ἐπὶ ζύμης φερομένης εἰς ἀλεύρου σάτα τρία, οἰκειοῦται ἡ παραβολή, γυναικὶ ἄρτοποιουμένη τὸν ἐξ ἐκείνης ὀνομασμένον σπορέα ἀπεικάσαι. Στίχ. xθ'. Καὶ ἤξουσιν ἀπὸ ἀνατολῶν καὶ δυσμῶν καὶ βορρᾶ καὶ νότου, καὶ ἀνακλιθήσονται ἐν τῇ βασιλείᾳ τοῦ Θεοῦ.

Παρὰ δὲ τῇ Μαθαίῳ καὶ παραβολὴ πλέκται, δι' ἧς καλοῦνται ὡς εἰς ἀμπελῶνα εἰς τὰς ἐντολὰς ἐργάται διάφοροι ἐν διαφόροις ἡλικίαις, ὡς ἐν πρωτῇ, καὶ περὶ τρίτην, καὶ ἕκτην καὶ ἑνάτην καὶ ἑνδεκάτην ὥραν. Τάχα μὲν οὖν ἅπας ὁ τῶν ἀνθρώπων βίος ἐστὶν ἡ κατὰ τὴν παραβολὴν ἡμέρα. Καὶ οἱ μὲν ἐκ παίδων καὶ πρώτης ἡλικίας κληθέντες οἱ ἅμα τῇ ἐν μισθωθέντες εἰσὶ παρὰ τοῦ δεσπότου· οἱ δὲ μετὰ τὸ μεῖράκιον οἱ ἀπὸ τῆς τρίτης ὥρας· οἱ δὲ μετὰ τὸν ἐν νεότητι καύσωνα καὶ τὸ βάρος ἐπὶ τὴν θεοσέδειαν ἀγόμενοι πρεσβύται οἱ περὶ τὴν ἑνάτην· οἱ δὲ πρὸς αὐτῇ τῇ ἐξόδῳ γέροντες ἤδη δηλοῦνται διὰ τῆς ἑνδεκάτης. Καὶ ἐπὶ προαίρεσις, οὗ χρόνος, ἐξετάζεται, ὃν ἐν πίστει πεποιήκαί τις· διὰ τοῦτο τοῖς ἐξ οὗ κέλονται τὰ ἐπιβάλλοντα πεποιηκὸς δίδονται ὁ ἴσος τῆς σωτηρίας μισθός· (6) τὸ οὐλαθὲν κατ' ἀρχὰς ὑπὸ τοῦ πονηροῦ δι' ἀπάτης κατὰ τὴν τῆς ἐντολῆς παράβασιν πνίξ (7) τῆς θείας καὶ βασιλικωτάτης εἰκόνας ἀνάριον, δι' οὗ δοκεῖ μοι τὸ γινώρισμα τῆς βασιλείας αὐτῆς ὑποφαίνειν, ὅτι βασιλείᾳ ἐντετυπωμένην εἰκόνα τοῦ θνητοῦ τοῦ χάραγμα σημαίνει. Ἐπειδὴ τοίνυν πάντας τοὺς ἐπὶ τὸν ἀμπελῶνα, καὶ τὸ τῆς θεοσεθείας πολίτευμα παρελθόντας, μίᾳς τε καὶ τῆς αὐτῆς ἐργασίας ἀφαιμένους, τῆς αὐτῆς βασιλείας μετασχεῖν ἦν δίκαιον· τοῦτου χάριν εἰκότως τοῖς πᾶσι τῆς Βασιλείας τὸ σύμβολον τὸ θνητὸν ἀποδίδονται· ὃν οἱ μὲν ἐν νεότητι ἐκλήθησαν, οἱ δὲ ἀμφὶ τὴν τοῦ νεανίου ἡλικίαν, οἱ δὲ περὶ τὸν μέσον τοῦ ἀνθρώπου ζωῆς χρόνον, οἱ δὲ τὸν ἀνδρᾶ τέλειον ἤδη καὶ ὑπερβηκότα ἀνεληφότας· οἱ δὲ κατὰ τὸν πρεσβύτην αὐτὸν γηραλέοι λοιπὸν, καὶ περὶ δυσμάς ἔχοντες τοῦ βίου.

Εἴποι δ' ἂν τις καὶ ἑτέρως ἐξηγούμενος ἐφαρμόσταιν τὰ τῆς παραβολῆς δηλούμενα, τοῖς ἀνέκαθεν ἐκ πρώτης τοῦ βίου συστάσεως μέχρι συντελείας τοῦ αἵωνος καταξιομένους τῆς ἐνθέου κλήσεως. Ὅστε ἅμα πρῶτὸ κεκληθῆναι λέγειν ἐπὶ τὴν τῆς θεοσεθείας ἐργασίαν τοὺς κατὰ τὴν ἀρχὴν τοῦ βίου

¹⁹ I Cor. x, 17. ²⁰ Joan. vi, 41. ²¹ I Cor. i, 24.

(5) Forte οὗτο.

(6) Maximi, Eusebii, et Origenis.

(7) Forte πνευματικῆς.

πρώτους διασωθέντας· δευτέρους δὲ τοὺς ἀμφὶ τὸν Ἐνὸχ καὶ Νῶε· τοὺς περὶ τὴν τρίτην τοὺς ἀμφὶ τὸν Ἀβραάμ· τοὺς δὲ περὶ τὴν ἑκτην τοὺς ἐν τοῖς χρόνοις τῶν προφητῶν· τοὺς δὲ περὶ τὴν ἑνδεκάτην τοὺς μετὰ τὴν σωτήριον θεωρήσαντας. Οὐδὲ δὲ πάντας καταξιώσεσθαι ἐνὸς καὶ τοῦ αὐτοῦ μισθοῦ κατὰ τὸ δηνάριον δεδηλωμένους, ὥσπερ εἰς τὴν τοῦ Θεοῦ βασιλείαν ἀναφέρεται.

Τὰ πάντα ταῦτα διαστήματα ἰσάριθμα ταῖς αἰσθήσεσι. Καὶ ἀφ' ἧς ἐστὶν ἡ πρώτη κλῆσις· ὅθεν εἴρηται περὶ τοῦ φυτοῦ, *Ὁὐ μὴ ἀψησθῇ αὐτοῦ·* ὡς φέρησις δὲ κατὰ τὴν δευτέραν· ὅθεν ἐπὶ τοῦ Νῶε ὡς φέρησθαι Κύριος ὁρμήν *ἐδωδίας·* γεύσις δὲ κατὰ τὸν Ἀβραάμ· διὸ καὶ τοῖς ἀγγέλοις ἐγκρυφίας παρατίθησι καὶ μίσχον· ἀκοή δὲ ἐπὶ Μωϋσέως, ὅτε ἀκουσθὲ γέγονεν ἐκ τοῦ οὐρανοῦ ἡ φωνὴ τοῦ Θεοῦ· ὁρασις δὲ ἡ πασῶν τῶν αἰσθήσεων τιμιωτέρα, κατὰ τὴν τοῦ Χριστοῦ ἐπιδημίαν· ὅτε ἐωράχασιν τὸν Χριστὸν τοῖς μακαρίοις *ὀφθαλμοῖς.* Ὀφθαλμοὶ δὲ ἡ συντέλεια τοῦ αἰῶνος, ὅτε οἱ ἐργάται οἱ ἔσχατοι πρῶτοι τὸν μισθὸν λαμβάνουσιν. Οἱ γὰρ πρότερον μαρτυρηθέντες διὰ τῆς πίστεως οὐκ ἐκομίσαντο τὴν ἐπαγγελίαν. Πρῶτοι γὰρ τὸν μισθὸν ἀπολήψεσθαι προσδοκῶμεν οἱ Χριστοῦ γινώριμοι.

ΚΕΦ. ΙΑ'.

Στίχ. ιθ'. *Ἐλεγε καὶ τῷ κεκλημένῳ αὐτόν· "Ὅταν ποιῇς ἄριστον ἢ δειπνῶν, μὴ φάσαι τοὺς φίλους σου, μηδὲ τοὺς ἀδελφούς σου, μηδὲ τοὺς συγγενεῖς σου, μηδὲ γείτονάς σου, ἀλλὰ τοὺς πτωχοὺς καὶ τοὺς ἀνταποδοῦναι σοι."*

Στίχ. ιγ'. *Ἀλλ' ὅταν ποιῇς δοχὴν, κλέψαι πτωχοὺς, ἀναπήρους, χωλοὺς, τυφλοὺς.*

Στίχ. ιδ'. *Καὶ μακάριος ὁ ἑστὼς, ὅστις οὐκ ἔχωσιν ἀνταποδοῦναι σοι. Ἀνταποδοθήσεται γὰρ σοι ἐν τῇ ἀναστάσει τῶν δικαίων.*

Ἄλλ' οὐτε μὲν κατὰ τὸ ρητὸν κελεύμεθα μὴ φίλους καλεῖν καὶ γείτονάς, ἀλλὰ πτωχοὺς καὶ ἀναπήρους, χωλοὺς καὶ τυφλοὺς. Μυστικῶς δὲ τάχα φίλοι μὲν εἶεν ἂν οἱ χαίροντες καθ' ἡμᾶς τοῖς τῆς ἀληθείας δόγμασιν· ἀδελφοὶ δὲ οἱ ἔχοντες ἀδελφὰ δόγματα· συγγενεῖς οἱ πλησιάζειν ἡμῖν κατὰ ταῦτα θέλοντες· γείτονες οἱ μὴ πάντα μακρὰν τῶν ἡμετέρων δογμάτων ἐσκηνομένοι. Κατὰ κοινὸν δὲ τὸ πλουσίους ἀκουστέον. Οἱ μὲν οὖν ἀκροάσεις καταγγιλλοῦντες πλουσίους καὶ πτωχοὺς καλοῦσιν· ὁ δὲ πρὸς δόξαν ἀληθῆ διακονῶν τῷ λόγῳ κενοδοξίας ἀπῆλλαται. Καλεῖ δὲ πτωχοὺς, τοῦτέστιν ἀπείρους λόγων, ἵνα πλουτίσῃ· ἀναπήρους, τοῦτέστιν βεβλαμμένους τὸ φρόνημα, ἵνα ὑγιαίνῃ· χωλοὺς τοὺς σκάζοντας τῷ λόγῳ, ἵνα ὀρθὰς τροχίας ποῖται· τυφλοὺς τοὺς τὸ θεωρητικὸν μὴ ἔχοντας, ἵνα βλέπωσιν τὸ φῶς τὸ ἀληθινόν. Τὸ δὲ, *Ὅτις ἔχωσιν ἀνταποδοῦναι σοι,* ἴσον ἐστὶ τῷ· *Ὅστις ἴσται πρὸς ἐρώτησιν ἢ ἀπόκρισιν διεξάγειν λόγον, καὶ διαλεκτικῶς.*

Στίχ. ιη'. *Καὶ ἤρξαντο ἀπὸ μιᾶς παρατεῖσθαι*

¹¹ Gen. iii, 3. ¹² Gen. viii, 21. ¹³ Matth. xiii, 16. ¹⁴ Matth. xx, 16. ¹⁵ Hebr. xi, 59.

(8) Syriasmus, pro statim.

PATROL. GR. XVII.

A gine vine primi salvati sunt. Deinde Enoch et Noe cum coevis suis. Circa tertiam horam, Abraham cum coevis. Circa sextam eos qui temporibus prophetarum vivebant. Circa undecimam vero, quicumque editi sunt post salutarem Dei adventum. Quos scilicet omnes dignandos fore una eademque mercede denario declaratur, quatenus ad regnum Dei refertur.

Quæ hic commemorantur temporis dissonantia, totidem sunt atque sensus. Itaque tactus, est prima vocatio. Unde dictum est de planta, *Ne tetigeritis illam* ¹¹. Item olfactus secundæ congruit distantia. Quamobrem sub Noe odoratus est Dominus odorem suavitatis ¹². Gustus, ad Abraham refertur: proptereaque angelis subeinericis panes apponit et vitulum. Auditus de Moyse est, quando audita fuit de cælo vox Dei. Visus, qui est omnium sensuum pretiosissimus, refertur ad Christi adventum: quando viderunt Christum beatis oculis ¹³. Per serotinum tempus significatur finis sæculi, quando operarii novissimi, primi ¹⁴ mercedem accipiunt. Qui enim primi martyrium subierunt propter fidem, non reportarunt promissionem ¹⁵. Nos enim Christi discipuli mercedem ut primi accipiamus fore confidimus.

CAP. XIV.

V. 12. *Dixit autem et ei qui eum vocaverat: Quando facis prandium vel cœnam, ne vocas amicos tuos, neque fratres tuos, neque consanguineos tuos, neque vicinos divites. Ne forte et ipsi vicissim vocent, et fiat tibi retributio.*

V. 13. *Sed quando facis convivium, voca pauperes, mutilos, claudos, cæcos.*

V. 14. *Et beatus eris, cum non habuerint vicissim reddere tibi. Retribuatur enim tibi in resurrectione iustorum.*

Nequaquam ad litteram jubemur non vocare amicos et vicinos, sed pauperes et mutilos, claudos et cæcos. Mystice autem, verosimiliter amici fuerint qui nobiscum gaudent de dogmatibus veritatibus. Fratres, qui similia dogmata profitentur. Consanguinei, qui conjungi nobiscum per eadem volunt. Vicini, qui haud prorsus remoti degunt a dogmatibus nostris. Ubique vero subintelligendum est, *divites*. Qui igitur se sermones de rebus quibusdam habituros profitentur, divites et pauperes vocant. At qui ad veram sententiam ministrat verbo, a vana gloriacione immunis est. Vocat vero *pauperes*, id est sermonum inexpertes, ut divites faciat. *Mutilos*, hoc est læsos cogitatione, ut sanet. *Claudos*, claudicantes nempe verbo, ut rectas semitas perecurrant. *Cæcos*, qui vim contemplandi speculandive non habent, ut videant lumen verum. Illud, *Non habent vicissim reddere tibi*, perinde valet atque illud: Nesciunt ad interrogationem et responsonem sermonem exigere, et regulis dialecticæ.

V. 18. *Et cœperunt ab una (8) renuere omnes. Hoc est*

omnes ex composito. Primus dixit ei: Agram A
emi, et habeo necessitatem exire, et videre illum.
Rogo te, habe me excusatum.

V. 19. Et alius dixit: Jaga boum emi quinque, et
proficiscor probare illa. Rogo te, habe me excu-
satum.

V. 20. Et alius dixit: Uxorem duxi, et propterea
non possum venire.

Generatim tribus modis excidunt quidam a vo-
catione: imaginatione dogmatum meliorum, se-
quela sensuum, et voluptate. Qui enim agrum
emerunt, qui etiam cenam excusant, sunt qui
assumunt alia dogmata divinitatis, quæ multam
habent verosimilitudinem et varietatem rationis:
qui etiam contemnunt agrum habentis in seipso
agrum et virtutes. Qui igitur ignorat nec probat
quam possidebat rationem, ex eo quod antea di-
dicisset; is necessario nec sponte exit e cœna
et vocante, forte etiam et de seipso. Dicit vero
illud *Rogo te*, tanquam solo verbo vocantem re-
veritus.

Qui juga boum emit quinque, is est qui intelle-
ctualem contemnit naturam, et circa sensuality li-
benter versatur. Nec iste approbavit ab initio quæ
emerunt. Si binarius numerus ad materialia ordi-
natur, iste materialia in pretio habuit, propterea
ipse quoque intellectualem cœnam excusat. Alius
est qui dicit: *Uxorem duxi*, qui videtur invenisse
sapientiam, et hujus communione veracem excu-
sat; vel qui carni unitus, amator voluptatis est
potius, quam Dei. Generatim igitur tota parabola
sic se habet. Accipe tu vero aliter quæ ad hunc
locum pertinent, quatenus homines sumus, et di-
vinitas bonitatis Dei non expedit nobis scire.

Necessario Deus homini assimilatur, ut cum ho-
minibus loquatur, qui non capiunt dispensari a Deo
universa, manente Deo. Tunc vero non amplius
assimilatur homini, quando cessantes a contentio-
ne, zelo cæterisque malis, et ab ambulatione se-
cundum hominem, dignamur audire a Deo: *Ego
dixi: Dii estis et filii Sublimia omnes*²⁷. Tunc non
amplius et aliis multis nominibus appellatur, qui-
bus indiget peccator homo; panther et leo, et
ursus sicut in prophetis scriptum est. Haud ali-
ter intelligo et illud: *Deus noster, ignis consumens*²⁸.
Pro eo enim qui dignus non est consumptione, lux
est; secundum Joannem dicentem: *Deus noster
lux est*²⁹. Et rursus: *Nondum, inquit, manifestum
est quid erimus. Novimus autem, quod si manife-
statum fuerit, similes ipsi erimus, quia videbimus
eum sicuti est*³⁰. Quamvis enim digni effecti simus
ut impræsentiarum videamus Deum mente et cor-
de; at non videmus eum sicuti est, sed sicuti con-
tingit nobis propter nostram æconomiā. At in
restitutione omnium rerum, quas locutus est per
os sanctorum ejus³¹, videbimus, non sicut nunc,
quod non est, sed sicut congruit tunc, quod est.

πάντες· τούτους· ὡς ἐξ ἐνός συνδήματος.
Ὁ πρῶτος εἶπεν αὐτῷ· Ἀγρὸν ἡγόρασα, καὶ
ἐγὼ ἀνάγκην ἔξελθῆναι, καὶ ἰδεῖν αὐτόν. Ἐρωτῶ
σε, ἔχε με παρητημένον.

Στλγ. ιθ'. Καὶ ἕτερος εἶπε· Ζεύγη βοῶν ἡγόρασα
πέντε, καὶ πορεύομαι δοκιμάσαι αὐτά. Ἐρωτῶ σε,
ἔχε με παρητημένον.

Στλγ. κ'. Καὶ ἕτερός εἶπε· Γυναῖκα ἐγημι, καὶ
διὰ τοῦτο οὐ δύναμαι ἐλθεῖν.

Ἀπλῶς δὲ τρισὶ τρόποις ἀποπίπτουσι τινες τῆς
κλήσεως· φαντασίᾳ δογμάτων κρειττόνων, διώξει
αἰσθητῶν, καὶ φιληδονίας. Οἱ μὲν γὰρ ἀγρὸν ἀγορά-
σαντές εἰσιν οἱ καὶ παραιτοῦνται τὸ δεῖπνον, οἱ πα-
ραλαβόντες δόγματα ἕτερα τῆς θεότητος, πολλὴν
ἔχοντα τὴν πιθανότητα, καὶ τὴν ποικιλίαν τοῦ λόγου·
οἱ καὶ καταφρονοῦσι τοῦ ἀγροῦ, τοῦ ἔχοντος ἐν
ἑαυτῷ ἀγρὸν καὶ δυνάμεις. Ὁ οὖν μὴ ἰδὼν μηδὲ
δοκιμάσας ὃν ἐκτίσαστο λόγον διὰ τὰ προσιληθῆναι,
ἐξ ἀνάγκης καὶ οὐχ ἐκουσίως ἐξέρχεται ἐκ τοῦ δεί-
πνου, καὶ τοῦ κεκληκόςτος, τάχα δὲ καὶ ἑαυτοῦ. Τὸ
δὲ Ἐρωτῶ σέ φησιν, ὡς λόγῳ μόνῳ αἰδούμενος τὴν
κεκληκότητα.

Ὁ δὲ ζεύγη βοῶν ἀγοράσας πέντε, οὗτός ἐστιν ὁ
τῆς νοητῆς καταφρονῶν φύσεως, περὶ δὲ τὰ αἰσθητὰ
φιλοχωρῶν· οὐδ' οὗτος ἐδοκίμασεν ἐξ ἀρχῆς ἃ ἐω-
νῆνται. Εἰ δὲ δύο ἀριθμὸς ἐπὶ ὕλας τάσσεται, οὗτος
τὰ ὕλικά ἐτίμησε· διὸ καὶ οὗτος τὸ νοητὸν δεῖπνον
παρήτηται. Ὁ δὲ ἕτερός ἐστιν ὁ εἰπὼν· *Γυναῖκα
ἐγημι*, ὁ δοκῶν εὐρηκέναι σοφίαν, καὶ ταύτης κοι-
νωνῆσαι παραιτούμενος τὴν ἀληθῆ· ἢ ὁ τῇ σαρκὶ
ἐνούμενος, φιλήδονος μάλλον ἢ φιλόθεος. Τὸ μὲν οὖν
ὀλοσχερὲς τῆς παραβολῆς οὕτως· ἔκλαβε δὲ καὶ ἁλ-
λως τὰ κατὰ τὸν τόπον, ὅσον ἄνθρωποι ἔσμεν, καὶ
τὸν πλοῦτον τῆς τοῦ Θεοῦ χρηστότητος οὐ συμφέρει
γινώσκειν ἡμῖν.

Ἀναγκαίως ὁ Θεὸς ἀνθρώπῳ ὁμοιοῦται, ἵν' ὡς
ἀνθρώποις λαλήσῃ, μὴ χωροῦσιν οἰκονομηθῆναι ὑπὸ
τοῦ Θεοῦ πάντα, μένοντος τοῦ Θεοῦ. Καὶ τότε παύ-
σεται ὁμοιούμενος ἀνθρώπῳ, ὅταν, παυσάμενοι ζει-
δος, ζήλου καὶ τῶν λοιπῶν κακῶν, καὶ τοῦ κατ'
ἄνθρωπον περιπατεῖν, ἀξιοθῶμεν ἀκοῦσαι ἀπὸ τοῦ
Θεοῦ· *Ἐγὼ εἶπα· Θεὸς ἔστε καὶ υἱοὶ Ὑψίστου
πάντες*. Πέπαυται δὲ καὶ ἄλλα πολλὰ καλούμενος,
ὧν ἁμαρτωλὸς χρῆζει ἀνθρώπος, πάνθηρ καὶ λέων,
καὶ ἄρκτος, ὡς ἐν τοῖς προφήταις γέγραπται. Οὕτως
ἀκούω καὶ τοῦ· *Ὁ Θεὸς ἡμῶν πῦρ καταναλίσκον*.
Τῷ γὰρ οὐκ ἔντι ἀξίῳ καταναλίσκεσθαι φῶς ἐστὶ
κατὰ τὸν Ἰωάννην λέγοντα· *Ὁ Θεὸς ἡμῶν φῶς ἐστὶ*.
Καὶ αὖθις· *Οὐπω, φησὶν, ἐφανερῶθη τί ἐσόμεθα·
οἶδαμεν δὲ, ὅτι, ἐὰν φανερωθῇ, ὅμοιοι αὐτῷ ἐσόμεθα*,
ὅτι ὁφόμεθα αὐτόν καθὼς ἐστίν. Εἰ γὰρ
καὶ ἀξιοθῶμεν βλέπειν νῦν τὸν Θεὸν τῷ νῷ καὶ τῇ
καρδίᾳ, οὐ βλέπομεν αὐτόν καθὼς ἐστίν, ἀλλὰ κα-
θὼς διὰ τὴν ἡμετέραν οἰκονομίαν ἡμῶν γίνεται· ἐν
δὲ τῇ ἀποκαταστάσει πάντων, ὧν ἐλάλησε διὰ στό-
ματος τῶν ἀγγέλων αὐτοῦ, ὁφόμεθα οὐχ ὡς νῦν ὁ
οὐκ ἐστίν, ἀλλ' ὡς πρέπει τότε, ὁ ἐστίν. Παρ' ἡμῖν
μὲν οὖν τοῖς ἀνθρώποις ἀνθρώπῳ ὁμοιωθῇ· παρὰ δὲ

²⁷ Psal. LXXI, 6.

²⁸ Deut. IV, 24.

²⁹ Joan. I, 5.

³⁰ I Joan. III, 2.

³¹ Luc. I, 70.

τοῖς ταυτοῖς ἀποδιώσας Θεῷ· Ὁ Θεὸς γὰρ ἐστὶ (9). Α
ψηθὼν, ἐν συναγωγῇ Θεῶν.

ΚΕΦ. ΙΕ'.

Στίχ. κγ'. Καὶ ἐνέγκαντες τὸν μόσχον τὸν σιτευ-
τὸν, καὶ φαγόντες εὐφρανθῶμεν.

Εἰ δὲ χρὴ τὸν τόπον καὶ ὑψηλότερον θεωρῆται,
προκατάρχεται λόγων, ἡθικῶν μὲν, οἷον τροφῆς, ἐν
τῷ φαγόντες, ἐποπτικῶν δὲ, οἷον ποτοῦ, ἐν τῷ
εὐφρανθῶμεν. Οἶνος γὰρ ἀρχὴ εὐφροσύνης, ὡς
γέγραπται.

ΚΕΦ. ΙΓ'.

Στίχ. ιζ'. Εὐκοπώτερον δέ ἐστι τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν
γῆν παρελθεῖν, ἢ τοῦ νόμου μίαν κεφαλαίαν πεσεῖν.

Ἐτι μία κεφαλαία οὐ παρ' Ἑλλήσι μόνον ἐστὶ τὸ
ἴδιον, ἀλλὰ καὶ παρ' Ἑβραίοις τὸ παρ' αὐτοῖς κα-
λούμενον *lōd*. Δύναται δὲ ἰδιῶτα συμβολικῶς λέγεσθαι
Ἰησοῦς, ἐπεὶ περ ἡ ἀρχὴ τοῦ ὀνόματος αὐτοῦ καὶ
παρ' Ἑλλήσι καὶ παρ' Ἑβραίοις ἀπὸ τοῦ ἰδῶ γρά-
φεται. Ἐστὶ τοίνυν ἐν τῷ νόμῳ ὁ Λόγος τοῦ Θεοῦ
μὴ παρερχόμενος αὐτὸν, μηδὲ πρότερον πίπτων,
ἕως ἂν πάντα γένηται· τότε δὲ πίπτων, ἵνα πλείονα
καρπὸν φέρῃ· οὐ νικηθεὶς, ἀλλὰ ταπεινώσας ἑαυ-
τὸν, καὶ γετόμενος ὑπὸ κροῖστος μέχρι θανάτου, θά-
νάτου δὲ σταυροῦ.

ΚΕΦ. ΙΖ'

Στίχ. ιθ'. Καὶ εἰσερχόμενον αὐτοῦ εἰς τινα κώμην,
ἀπήτησαν αὐτῷ δέκα λεπροὶ ἄνδρες, οἱ ἑστη-
σαν πόρῳθεν.

Στίχ. ιγ'. Καὶ αὐτοὶ ἤραν φωνήν, λέγοντες· Ἰη-
σοῦ ἐπιστάτα, ἐλέησον ἡμᾶς.

Καὶ γε τοὺς περὶ λέπρας νόμους ὑπολαμβάνης δὴ C
τινα τῆς ψυχῆς διαγραφὴν διάφορον. Τίς γὰρ οὐκ
ἂν ἀπορήσει ὁρῶν, ὅτι πῇ μὲν ἡ λέπρα ἀκάθαρτον
ποιεῖ τὸν ἄνθρωπον ἐγγενομένην χρωτὶ ζῶντι, πῇ δὲ
πᾶσαν ἀκαθαρσίαν (10) ἀπολύει ὅλον λεπρὸν γεγονότα.
Τότε γὰρ ἀκάθαρτος εἶναι λογίζεται, ὅτε χρῶς ζῶν,
μετὰ τὸ ὁλόκληρον γεγονότα, μαινεται τοῦ ζῶντος
χρωτὸς τὴν ἐξ ὧλων λέπραν εἶναι λεγο-
μένην. Ἦγοῦμαι γὰρ τὴν λέπραν ἀντὶ ἀλόγων
λαμβάνεσθαι τῆς ψυχῆς παθημάτων, τὸν δὲ ζῶντα
χρῶτα ἀντὶ τῆς λογικῆς καταστάσεως. Δοκεῖ οὖν
μοι μυστήριον παρέχειν ὁ λόγος. Ἐν γὰρ τῇ τῶν
βρεφῶν ἡλικίᾳ ἀνεγκλήτος ἐστὶν ἡ ψυχὴ, τῆς ἀλο-
γίας ἀπολούουσα αὐτὴν παντὸς φύγου. Ἐὰν δὲ ὀφθῇ
χρῶς ζῶν ἐν αὐτῇ, ὅ ἐστιν, ἐὰν ἀρχῇται τοῦ λόγου
ὑποφύωσις, τότε ἀρχὴ τῆς ἀμαρτίας ὀφίσταται, ἕως
ἐπικρατήσεται τοῦ χρωτὸς τοῦ ζῶντος, τούτεστι,
τοῦ λόγου αὐξάνοντος καὶ τελειουμένου, ὅλος γένη-
ται ὁ χρῶς ζῶν, καὶ τέλειον ἡ λέπρα ἐξαφανισθῇ.

ΚΕΦ. ΙΗ'.

Στίχ. κ'. Τὰς ἐντολὰς οἶδας· Μὴ μοιχεύσῃς, μὴ
φονεύσῃς, μὴ κλέψῃς, καὶ μὴ ψευδομαρτυρή-
σῃς. Τίμα τὸν πατέρα σου καὶ τὴν μητέρα σου.

Ἐξελέγεται δὲ ἐν τῷ λόγῳ Μαρκωνιστῶν τε
παράνοια καὶ Μανιχαίων, οἱ τὸν νόμον ἀλλότριον
εἶναι φασὶ Χριστοῦ. Φησὶ γὰρ ὁ Μάρκος, ὅτι ἐμ-

Α Apud nos igitur homines homini assimilatus est :
apud eos vero qui se in deos referunt, Deo. In-
quit enim : *Deus stetit in synagoga eorum* 22.

CAP. XV.

V. 23. *Et offerentes vitulum pinguem, et comedentes
laetemur.*

Si licet hunc locum sublimius contemplari, in-
stituit sermones, morales quidem, puta ciborum.
dum ait *comedentes* ; speculativos vero, puta po-
tuum, dum inquit *laetemur*. Siquidem *Vinum in-
itium est lætitiæ* 23, sicut scriptum est.

CAP. XVI.

V. 17. *Facilus autem est cælum et terram præterire,
quam ut legis unus apex excidat.*

Præterea unus apex, non est modo sola Græco-
rum, sed littera, quæ etiam apud Hebræos vocatur
B *jod*. Potest autem symbolice Jesus appellari *iota*,
quia initium nominis ejus tam apud Græcos, quam
apud Hebræos per *jod* scribitur. Est igitur in lege
Verbum Dei nequaquam illam præteriens, nec prius
excidens, *donec omnia fiant* 24. Tunc autem exci-
dens, ut fructum majorem ferat : non victus, sed
humilians semetipsum, et sacrus obediens usque ad
mortem, mortem autem crucis 25.

CAP. XVII.

V. 12. *Et introeunte illo in quemdam vicum, oc-
currerunt ei decem leprosi viri, qui steterunt
eminus.*

V. 13. *Et ipsi extulerunt vocem, dicentes : Jesu
magister, miserere nobis.*

Profecto leges quæ sunt de lepra intelligere queas
pro diversa quadam animæ pictura. Quis enim
non hæreat videns, nunc quidem lepram efficere
hominem immundum, si vivæ insit cuti ; nunc vero
ab omni eum impuritate eximere, qui totus lepro-
sus fuerit ? Tunc enim immundus esse reputatur,
quando cutis viva, postquam totus leprosus evasit,
contaminetur, cute viva contrahente ex toto lepram
quæ esse dicitur (11). Existimo enim lepram æci-
pi pro irrationalibus animæ passionibus, et cu-
tem vivam pro rationali ejus constitutione. Videtur
itaque mihi sermo mysterium exhibere. In infan-
tilli etenim ætate inculcata est anima, eximens sese
ab omni vituperatione irrationalitatis. At si visa
fuerit cutis viva in ea, hoc est, si incipiat ratio
D exoriri, tunc substat principium peccati, quousque
obtimeat viventem eum : id est, aegrescente ora-
tione atque perfecta, tota fiat cutis viva, et peni-
tus lepra evanescai.

CAP. XVIII.

V. 20. *Præcepta nosti : Non fornicaberis, non occi-
des, non furaberis, et non dicas falsum testimo-
nium. Honora patrem tuum et matrem tuam.*

Consultatur hac oratione Marcionistarum Mani-
chorumque vesania, qui legem alienam a Christo
esse autumant. Ait enim Marcus, quod respiciens is

22 Psal. lxxxi, 4. 23 Eccli. xxxi, 35. 24 Luc. xxi, 32. 25 Philipp. ii, 8.

(9) Forte ἑστῆ.

(10) Forte πάσης ἀκαθαρσίας.

(11) Locus impeditus, ad quem confer sis Levit.
xiii.

eum Jesus dilexit illum³⁹. Non utique pro alienæ rei adimplemento dilexit: set eum, qui de his confilienter loquebatur. Quæstionem vero movet, quomodo dilectus fuerit qui secuturus non erat ad vitam. At enim est quidem propter priora dilectione dignus, qui legis præcepta custodivit: at propter contemptum ejus quod perfectum est, dilectionem propter antecedentia non sivit esse perfectam.

CAP. XIX.

V. 29. Et sicut ut appropinquavit ad Bethphage et Bethaniam, ad montem appellatum Olivarum, misit duos discipulorum ejus,

V. 30. Dicens: Ite in vicum e regione; in quem introeuntes, invenietis pullum ligatum, super quo nullus unquam hominum sedit. Solventes illum, ducite.

V. 31. Et si quis vos interrogat, Ut quid solvitis? ita dicetis ei: Quia Dominus illo opus habet.

V. 32. Abeuntes igitur qui missi fuerant, invenerunt sicut dixit illis.

V. 33. Solventibus autem illis pullum, dixerunt domini ejus ad eos: quid solvitis pullum?

V. 34. Illi vero dixerunt: Dominus illo opus habet.

V. 35. Et duxerunt eum ad Jesum.

Ubi est obedientia et sacer locus, eo mittit Dominus apostolos solutores pullum ligatum, super quo nunquam Moysis sermo vel Isaïæ, vel alius alicujus ex prophetis sedit. Quando autem venit Christus, qui natura ac solus est Dominus, silent C multi antequam publicentur a Salvatore, domini. Quando enim quis flagitiis servit, multarum passionum servus est: qui ubi semel dominus effectus fuerit, non potest multos habere dominos.

V. 35. Et injiciens quis sua ipsorum vestimenta super pullum, ascendere fecit Jesum.

V. 36. Procedente autem illo, substernebant vestimenta sua in via.

Accipiunt verbum discipuli, et collocant in animis audientium. Ornant nos et actiones bonæ apostolorum impositæ nobis. Volunt enim etiam ut calcemus eorum vestimenta, perpendentes apostolicos sermones.

CAP. XX.

V. 19. Et quæsierunt pontifices et scribæ inficere in eum manus in ipsa hora, et timuerunt. Noverant enim, quod ad illos parabolam dixit.

V. 20. Et opportunitatem captantes miserunt insidiatores simulantes se ipsos justos esse, ut caperent eum sermone, quo traderent illum magistratui et potestati rectoris.

V. 21. Et interrogaverunt eum, dicentes: Magister, novimus quia recte dicis et doces, et non accipis personam, sed in veritate viam Dei doces.

V. 22. Licet nobis Cæsari tributum dare, necne?

³⁹ Marc. x, 21.

(12) Forte ελασε.

(13) Forte ἀποστέλλει τοὺς.

A ελέψας αὐτῷ ὁ Ἰησοῦς ἡγάπησεν αὐτόν. Οὐκ ἂν δὲ ἐπὶ τῇ τοῦ ἀλλοτριῦ πληρώσει ἡγάπησε τὸν περὶ ταῦτα παρῆρησιασάμενον. Ζήτησιν δὲ κινεῖ πῶς ἡγαπήθη ὁ μὴ μέλλον ἀκολουθεῖν ἐπὶ τὴν ζωὴν. Ἔστι δὲ ἐπὶ μὲν τοῖς προτέροις ἀγάπης ἄξιος ὁ τὰ τοῦ νόμου φυλάξας· τῇ δὲ πρὸς τὸ τελειὸν ὀλιγωρία τὴν ἐπὶ τοῖς πρόσθεν ἀγάπην οὐκ εἰλασα (12) γενέσθαι τελείαν.

ΚΕΦ. ΙΘ'.

Στίχ. κθ'. Καὶ ἐγένετο ὡς ἤγγισεν εἰς Βηθσαῖθ καὶ Βηθανίαν, πρὸς τὸ ὄρος τὸ καλούμενον Ἐλαιῶν, ἀπέστειλε δύο τῶν μαθητῶν αὐτοῦ,

Στίχ. λ'. Εἰπόν· Ὑπάγετε εἰς τὴν κατέναντι κώμην, ἐν ᾗ, εἰσπορευόμενοι, εὕρετε πῶλον δεδεμένον, ἐφ' ὃν οὐδεὶς ποτε ἀνθρώπων ἐκάθισεν. Λύοντες αὐτόν, ἀγάγετε.

Στίχ. λα'. Καὶ ἐὰν τις ὑμᾶς ἐρωτᾷ· Διὰ τί λύετε; οὕτως ἐπεῖτε αὐτῷ· Ὅτι ὁ Κύριος αὐτοῦ χρεῖαν ἔχει.

Στίχ. λβ'. Ἀπελθόντες δὲ οἱ ἀπεσταλμένοι, εὗρον κυθῶς εἰπεν αὐτοῖς.

Στίχ. λγ'. Αὐτόντων δὲ αὐτῶν τὸν πῶλον, εἶπον· οἱ κύριοι αὐτοῦ πρὸς αὐτούς· Τί λύετε τὸν πῶλον;

Στίχ. λδ'. Οἱ δὲ εἶπον· Ὁ Κύριος αὐτοῦ χρεῖαν ἔχει.

Στίχ. λε'. Καὶ ἤγcor αὐτόν πρὸς Ἰησοῦν.

Ὅπου γὰρ ὑπακοὴ καὶ ἱερὸς τόπος, ἐκεῖ ὁ Κύριος τοὺς ἀποστόλους (13) λύσοντας πῶλον δεδεμένον, ἐφ' ὃν οὐδέποτε Μωϋσῆος λόγος ἢ Ἰσαΐου, ἢ ἄλλου τινὸς τῶν προφητῶν ἐκάθισεν. Ὅτε δὲ ἦλθεν ὁ Χριστός, ὁ φύσει καὶ μόνος Κύριος, σιγῶσιν οἱ πολλοὶ πρὸ τοῦ κυριευθῆναι ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος κύριοι. Ὅταν γὰρ τις τῇ κακίᾳ δουλείᾳ, πολλῶν παθῶν δουλός ἐστι· τοῦ δὲ κυρίου ἀπαγε γενομένου, οὐ δύναται πολλοὺς κυρίους ἔχειν.

Στίχ. λς'. Καὶ ἐπαφύρψας τις ἐαυτῶν τὰ ἱμάτια ἐπὶ τὸν πῶλον, ἐπεβίβασεν τὸν Ἰησοῦν.

Στίχ. λς'. Πορευομένου δὲ αὐτοῦ, ὑπεστρώσαντες τὰ ἱμάτια αὐτῶν ἐν τῇ ὁδῷ.

Λαμβάνουσι μέντοι τὸν λόγον οἱ μαθηταί, καὶ ἐπι καθίζουσι τὰς ψυχὰς τῶν ἀκούοντων. Κοσμοῦσι δὲ ἡμᾶς καὶ αἱ καλαὶ πράξεις τῶν ἀποστόλων ἐπιεικεῖναι ἡμῖν. Θέλουσι γὰρ (14) καὶ πατῶμεν αὐτῶν τὰ ἱμάτια, ἐξετάζοντες τοὺς ἀποστολικούς λόγους.

ΚΕΦ. Κ'.

Στίχ. ιθ'. Καὶ ἐζήτησαν οἱ ἀρχιερεῖς καὶ οἱ γραμματεῖς ἐπιβαλεῖν ἐπ' αὐτόν τὰς χεῖρας ἐν αὐτῇ τῇ ὥρᾳ, καὶ ἐφοβήθησαν· ἔγνωσαν γὰρ, ὅτι πρὸς αὐτούς τὴν παραβολὴν εἶπεν.

Στίχ. κ'. Καὶ παρατηρήσαντες ἀπέστειλαν ἐγκαθήμενους, ὑποκρινομένους ἑαυτοὺς δικαίους εἶναι, ἵνα ἐπιλάβωται αὐτοῦ λόγον, εἰς τὸ παραδοῦναι αὐτόν τῇ ἀρχῇ καὶ τῇ ἐξουσίᾳ τοῦ ἡγουμένου.

Στίχ. κα'. Καὶ ἐπρώτησαν αὐτόν λέγοντες· Διδάσκαλε, οἶδαμεν ὅτι ὀρθῶς λέγεις καὶ διδάσκεις, καὶ οὐ λαμβάνεις πρόσωπον, ἀλλ' ἐκ ἀληθείας τὴν ὁδὸν τοῦ Θεοῦ διδάσκεις.

Στίχ. κβ'. Ἐξέστιν ἡμῖν Καίσαρι φόρον δοῦναι, ἢ οὐ;

(14) Videtur deesse ἵνα, vel ὅπως.

Σελ. κγ'. Κατανοήσας δὲ αὐτῶν τὴν παρουρίαν, A V. 23. Cum intellexisset autem eorum uasritiem, dixit ad eos: Quid me tentatis?

Σελ. κδ'. Ἐπιδειξάτε μοι δηράριον. Τίτος ἔχει εἰκόνα καὶ ἐπιγραφήν; Ἀποκριθέντες δὲ εἶπον· Καίσαρος.

Σελ. κε'. Ἀποκριθεὶς δὲ εἶπεν αὐτοῖς· Ἀπόδοτε τὰ Καίσαρος Καίσαρι, καὶ τὰ τοῦ Θεοῦ τῷ Θεῷ.

Σελ. κς'. Καὶ οὐκ ἴσχυσαν ἐπιλαβέσθαι αὐτοῦ ῥήματα ἐναντίον τοῦ λαοῦ, καὶ θαυμάσαντες ἐπὶ τῇ ἀποκρισει αὐτοῦ, ἐσίγησαν.

Υψηλότερον δέ· Ὁ ἄνθρωπος, ὡς ἐν τῇ Γενέσει γέγραπται, κατ' εἰκόνα Θεοῦ γέγονεν. Ὑψίτερον δὲ διὰ τὴν αὐτοῦ παρακοὴν ἀνέλαβε καὶ εἰκόνα χοιρῆν. Ὅσπερ δὲ τὸ νόμισμα εἰκόνα ἔχει τοῦ βασιλεύοντος τῶν ἐθνῶν, οὕτως ὁ ποιῶν τὰ ἔργα τοῦ Παντοκράτορος τὴν εἰκόνα αὐτοῦ φορεῖ, ἣν παραινεί ὁ Σωτὴρ ἀποδιδόναι καὶ ἀποτιθεσθαι, καὶ φορεῖν τὴν ἐξ ἀρχῆς γενομένην εἰκόνα. Ἀκολουθῶς τούτοις καὶ ὁ Παῦλος φησιν· Ὡς ἐφορέσαμεν τὴν εἰκόνα τοῦ χοιροῦ, οὕτω φορέσωμεν καὶ τὴν εἰκόνα τοῦ ἐπουρανίου. Τοῦτο οὖν δηλοῖ τό· Ἀπόδοτε τὸ Καίσαρος Καίσαρι, καὶ τὰ τοῦ Θεοῦ τῷ Θεῷ.

V. 24. Ostendite mihi denarium. Cujus habet imaginem et epigraphen? Respondentes autem, dixerunt: Caesaris.

V. 25. Respondens autem dixit illis: Reddite quae sunt Caesaris Caesari, et quae sunt Dei Deo.

V. 26. Et non potuerunt arripere ejus verba coram populo, et admirati de responso illius, siluerunt.

Altiori vero sensu: Homo sicut in Genesi scriptum est, secundum imaginem Dei factus fuit. Postea ob suam transgressionem accepit etiam imaginem terrenam. Sicut vero auminus imaginem habet imperatoris gentium, ita qui facit opera Omnipotentis, imaginem ejus portat: quam terrenam hortatur Salvator ut reddamus et deponamus, feramusque eam, quae a principio fuit, imaginem. Consequenter ad haec etiam Paulus dicit: Sicut portavimus imaginem terrenis, ita portemus etiam imaginem caelestis. Hoc igitur aibi vult illud: Reddite quae sunt Caesaris Caesari, et quae sunt Dei Deo.

EX ORIGENE

IN EPISTOLAM I JOANNIS APOSTOLI

(CRAMER, Catena in Epist. cathol., Oxon., 1840; in-8°, pag. 113.)

Ἐγραψα ὑμῖν, κ. τ. λ.

Ἀρχόντους ἐκ τοῦ ἄσματος τῶν φασμάτων ἐμός Α'. Ὁμώνυμά τινα τοῖς συμβαίνουσι κατὰ τὸν ἔξω ἄνθρωπον ἐστί, καὶ παρὰ τὸν ἔσω, καὶ ἀναλογίαν προσάλληλα ἔχοντα· οἷον κατὰ τὰς ἡλικίας, ἐστὶ παιδίον κατὰ τὸν ἔξω ἄνθρωπον, ὅπερ ἐπιδεχόμενον αὐξήσιν ἐπὶ τὸν νεανίσκον φθάσει, ἕως οὗ χρηματίσας ἀνὴρ, γέννηται πατήρ· χρωμαὶ δὲ τούτοις τοῖς ὀνόμασι διὰ τὴν γραφὴν τὴν παρὰ τῷ Ἰωάννῃ ἐν τῇ Καθολικῇ Ἐπιστολῇ· τὰ τρία τάξας ὀνόματα ταῦτα· ὁμωνύμως δὲ καὶ ἀναλόγως τοῖς κατὰ τὸν ἔξω ἄνθρωπον τούτοις τρισί· καὶ εἰποίμεν ἂν, ὅτι ἐστὶ τις παιδίον κατὰ τὸν ἔσω ἄνθρωπον ὅμοιον, ὁποῖός ποτ' ἂν εἴη, ὅμοιος τοῦ τοιοῦτου ὁ ἔξω· οὕτω καὶ νεανίσκος κατὰ τὸν κρυπτόν τῆς καρδίας ἄνθρωπον. Ἀκολουθοῦν δὲ τούτοις ἐστὶ λέγειν, ὅτι τις καὶ ἔσω ἀνὴρ καὶ πατήρ. Λέγει δὲ οὕτως ὁ Ἰωάννης· Ἐγραψα ὑμῖν, παιδία, ὅτι ἐγνώκατε τὸν Πατέρα· ἔγραψα ὑμῖν, πατέρες, ὅτι ἐγνώκατε τὸν ἀπ' ἀρχῆς· ἔγραψα ὑμῖν, νεανίσκοι, ὅτι ἰσχυροὶ ἐστέ, καὶ ὁ λόγος τοῦ Θεοῦ μένει ἐν ὑμῖν, καὶ νενιχάκατε τὸν πονηρόν. » Σαφές

C δ' αἶμαι καὶ τῷ τυχόντι τυγχάνει, ὅτι τοῖς τὴν ψυχὴν παιδίσι καὶ νεανίσκοις καὶ πατέρεσι ταῦτα λέγει γράφειν. Καὶ Παῦλος δὲ πού φησιν; Ὁὐκ ἠδυνήθην ὑμῖν λαλῆσαι ὡς πνευματικοῖς, ἀλλ' ὡς σαρκικοῖς· ὡς νηπίους ἐν Χριστῷ γάλα ὁμᾶς ἐπότισα, οὐ βρώμα. » Ὁ δὲ ἐν Χριστῷ νήπιος τὴν ψυχὴν ταῖςδε τις ὧν, οὕτως ὀνομάζεται, καθὼς καὶ ἀλλαχού ὁ αὐτὸς Παῦλος φησιν, « Ὅτε ἡμῖν νήπιος, ὡς νήπιος ἐλάλουν, ὡς νήπιος ἐφρόνουν, ὡς νήπιος ἐλογίζομεν. » Ἐτε' ἐπεὶ μὴ ἐμείνεν ἐν τῷ νηπίῳ, φησιν, « Ὅτε δὲ ἐγενόμην ἀνὴρ, κατήργηκα τὰ τοῦ νηπίου. » Οὕτως ἀκούω καὶ τοῦ, « Μέχρι κατανήσωμεν οἱ πάντες εἰς ἄνδρα τέλειον, εἰς μέτρον ἡλικίας τοῦ πληρώματος τοῦ Χριστοῦ. » Οἶδε γὰρ κατανήσοντας πάντας τοὺς πιστεύοντας εἰς ἄνδρα τέλειον, καὶ μέτρα νοητῆς ἡλικίας. D Ὅσπερ δὲ παρὰ τὸν ἔσω ἄνθρωπον καὶ τὸν ἔξω ἄνθρωπον ταῦτα συμβέβηκεν ὁμώνυμα, καὶ ἀναλογίαν ἔχοντα πρὸς ἀλλήλα, οὕτως· εὖροις ἂν καὶ τὰ ὀνόματα τῶν μελῶν τοῦ σώματος μεταφερόμενα ἐπὶ τὴν ψυχὴν.

²⁷ I Cor. xv, 49.

(1) Haec Latine tantum leguntur in Prologo Origenis ad Cantica. Vide Operum ejus tom. XII.

SPURIA.

ANONYMI IN JOB COMMENTARIUS⁽¹⁾.

(Ex edit. Ruël.)

PROLOGUS INTERPRETIS⁽²⁾.

Peritorum mos est medicorum, ut cum ad infirmum introierint, et qualitatem passionis agnoverint ægrotantis, ea quæ necessaria vel apta sunt curæ, agnitæ adhibeant passioni nec ante pro infirmo aliquam ordinant curam, quam in integro ejus agnoverint causam, ne pro oculo aurem videantur curare, aut pro manu capiti reperiantur medicinam conferre: quod est omnino imperitorum, atque artem ignorantium medicinæ. Sic etiam omnis interpret, nisi ante vim ac sensum cognoverit lectionis, quomodo poterit fidem in omnibus conservare interpretis? Nisi sensum, inquam, dilucide atque integre juxta linguæ vernacula perlegerit, non facile ullo modo, ea quæ ab alio edita sunt, in alterius linguæ saporem veraciter exprimet. Et cum hæc non observaverit, aut certe (quod me dicere pudet) ignoraverit, aut aurem pro oculo, aut caput pro manu tanquam imperitus medicus curare incipiet. Hæc a nobis ideo præmissa sunt, quia cognovimus vel potius legimus hunc qui in manibus est beati Job librum aliquos de Græco in Latinum non Latino vertisse sermone, et quia valde satis ab interpretis officio discrepaverunt, et quia a veritate atque regula interpretationis longe discesserunt, ideo omnem sapientem peto, in cujus manus hic liber devolutus fuerit, ut ante hunc prologum relegat, quam ad hujus libri lectionem accedat, ut ex hujus præfationis textu informatus, ex quo hæc interpretata fuerint perfacile cognoscat. Spondeo sane me a veritatis auctoritate nullatenus discessisse, sed sicut ab illo posita sunt qui hæc prior edidit, ita eorum status integritatem in nullo vitiatam penitus reservasse, nihilque scabrum, neque asperum, neque additum, demptumve diligens lector inveniet: quam illi fidem præmissi interpretes facere non præsumpserunt. Quod etiam peto te studiosorum lectorum maximum, atque diligentem veritatis amatorem, ut etiam tu illa mentis vivacitate, atque sancti animi curiositate ad eorum quæ dicta sunt rationem relecta pervenias lectione. Invenies procul dubio multa eos prætermisisse, necnon et addidisse superflue plurima atque ab interpretis officio longius recessisse. Quæ cum diligenter agnoveris, quem legere debeas, quemve recusare, perfacile cognosces. Non vero non ideo hæc dicimus, quod nos aliis antepondere velimus: cum simus imperitiores atque abjectiores omnibus hominibus secundum Apostolum sermone, non scientia: sed attente faventes in omnibus veritatæ, ea quæ a nobis inventa sunt, summo studio, Deo suffragante, in omnibus diligenter implere curavimus.

ARGUMENTUM IN LIBRUM JOB.

In terra quidem habitasse Job Ausitidi in finibus Idumææ et Arabiæ fertur, et erat ei ante nomen Jobab. Et accepit uxorem Arabissam, et genuit filium quem vocavit Enon. Erat autem ipse filius quidem Zare de Esau filius filius, de matre vero Bosra, ita ut sit quintus ab Abraham. Et hi sunt reges qui regnaverunt in Edom, in qua et ipse regnavit, sed primus in ea regnavit Balaach filius Beor, et nomen ejusdem civitatis Denaba. Post hunc autem Balaac, post eum Jobab qui vocatur Job. Post Job autem Husam, qui erat dux ex Themanarum regione. Et post illum regnavit Adad filius Badad, qui excidit Madiam in campo Moab, et nomen civitatis ejus Avith.

ANONYMI IN JOB LIBER PRIMUS.

Sicut cœli luminaria ac sidera in firmamento A nes et generationes mirabiliter relucent, alia quidem per noctem, ut luna et stellæ, alia nihilominus per diem, ut solis speciosissimi radii: sic et sanctorum virtutis insignia, atque beatissimi eorum

(1) *Anonymi*, etc. In vulgatis antea editi omnibus Origeni tribuitur, sed ipsius non esse invictis argumentis probavit Huetius in Appendice libri tertii Origen., num. 2.

(2) *Interpretis*. In manuscripto codice monasterii Padolironensis interpretatio hæc Hilario episcopo tribuitur, teste Mabillonio nostro, *Itin. Ital.*, p. 208.

Sed quamvis ex variis Hieronymi testimoniis constet beatum Hilarium Pictaviensem episcopum tractatus seu homilias Origenis in Job transtulisse, præsentis tamen operis quod Ariana labe infectum est, quodque Origenis non est, nulla causa est cur interpretes habeatur is qui contra Arianos summa cum laude scripsit.

agones, omnibus in perpetuo singulariter fulgent, omnibus in æternum bonorum formam tribuunt, omnibus sub sole pietatis exemplum ostendunt. Quod autem sideribus atque luminaribus comparantur omnes sancti demonstrat Apostolus, dicens: *Stella enim a stella differt in claritate, ita et resurrectio mortuorum*¹, procul dubio sanctorum. Evidentius autem ostendit hoc angelus, qui ad Danielelem locutus est dicens: *Tunc iusti effulgebunt sicut luminaria cæli, tanquam sol, et luna, et tanquam stella in sæcula*². Super hæc universa etiam ipse Dominus in Evangeliiis dicit: *Tunc iusti fulgebunt in conspectu Patris sui qui est in cælis*³. Sic itaque effulgent atque emicant omnes sancti, non solum in tempore restitutionis, sed et nunc in tempore hujus præsentis sæculi. Alius enim fide fulget ut Abraham; alius castitate lucescit ut Joseph; alius nihilominus mansuetudine, ut homo Dei Moyses. Item vero alius constantia atque tolerantia vehementium dolorum, sicut admirabilis Job, de quo plurimus sermo, de quo vehementis disputatio, cujus sanctæ virtutis insignia, cujus admirabilem constantiam, cujus inenarrabilem tolerantiam, cujus miserabiles dolores, quis edicere, vel juxta meritum proferre, vel admirari valeat, quæ scripta sunt Syrorum lingua, sive ab ipso Job, sive ab amicis ejus? Ob hoc enim dicit ipse beatissimus Job: *Quis dabit ut scribantur sermones mei, et ponantur in libro in perpetuum*⁴? Interpretata autem sunt a magno illo viro Moyse in Hebraicam linguam, atque filiis Israel tradita. Quod ostendit ipsa Scriptura Job, dicens: *Hoc interpretatus est ex Syrorum libro*. A quo interpretatus? Manifestum est quod a Moyse in Hebræum. Item vero a Septuaginta Interpretibus ex Hebræo in Græcum translatus est. In Ægypto scilicet olim Moyses illum ex Syro in Hebræum transtulit. Item in Ægypto etiam Septuaginta sub Ptolemæo ex Hebræo in Græcum illum transtulerunt, et inde ex Ægypto per universas gentes beati Job Scriptura divulgata est: primam quidem in Arabia Syriacæ scripta, ubi et Job habitabat: post hoc vero et in Hebræis, et in Græcis, atque in omnibus gentibus, juxta hæc quæ intimata atque ostensa sunt, immutata atque interpretata est. Erat nimirum pridem Syriacæ ex parte scripta non ita diligenter neque ita vigilantem, quemadmodum postea a Moyse. Solæ enim responsiones, atque replicationes a primordio scriptæ sunt. Nam quis illorum poterat nosse quomodo venerint angeli, ut starent ante Deum, vel quomodo diabolus venerit, vel quid dixerit, vel quid responderit? Nullus illorum poterat hoc nosse, vel hoc quod Deus ad diabolum locutus fuerit, nisi solus Moyses Spiritus sancti revelatione. Sicut enim de factura cæli et terræ nemo alius ita diligenter poterat nosse, vel loqui, vel scribere sicut Moyses, ita nec ea quæ circa Job gesta sunt. Sed ita adhuc, sicut nemo alius poterat

nosse, vel dicere, vel scribere, quæ solus Pater ad solum Filium locutus est dicens: *Faciamus hominem*⁵, et cætera universa, nisi solus Moyses, quæ revelavit illi Spiritus sanctus Paracletus qui præsens erat: sic similiter nullus illius temporis poterat nosse in secreto quæ Deus ad diabolum locutus est pro increpatione ejus quæ in eo erat cogitationis, nisi solus Moyses, cui cuncta sunt revelata quæ ante erant abscondita, pro iis qui tunc legis aspicium erant accepturi. Quod autem Moyses hæc scripserit in Ægypto, etiam juxta ipsum tempus cum ejusdem sit numeri maxime comprobatur. Nam sicut quintus erat Job ab Abraham, ita quinta progenie missus est Moyses educere filios Israel de terra Ægypti. Super hæc autem omnia, o amici, invenimus in antiquorum dictis, quod cum magnus ille Moyses in Ægypto a Deo fuisset missus, et vehementem afflictionem filiorum Israel videret, et consolari eos ab anxietate lamentabilis eorum afflictionis qua illos Ægyptii affligebant, minime valeret, vehementes illos atque terribiles Job dolores pro consolatione illis enarraverit, necnon et in Scriptura eos ponens adhuc cum essent recentiores, illi populo dederit: ut per cognationes et tribus suas hæc legentes, vehementes atque terribiles illos beati illius viri dolores audientes, invicem se consolarentur, et cum patientia atque gratiarum actionibus mala quæ eos circumdederant sufferrent, et ut bonam remunerationem Domini quam Job post tolerantiam largitus est audientes, etiam ipsi liberationem sperarent, et beneficia beatæ mercedis laborum suorum expectarent. Hujus namque rei evidens atque irrefutabile indicium est hoc, quod etiam adhuc usque in hodiernum diem beati Job tolerantia ante eos qui sunt in dolore et luctu atque planctu legitur pro consolatione atque exhortatione dolorum illorum, et pro ablatione angustiarum cordis eorum. Similiter autem et in conventu ecclesiæ in diebus sanctis legitur passio Job, in diebus jejunii, in diebus abstinentiæ, in diebus in quibus tanquam compatiuntur illi qui jejunt et abstinent, admirabili illi Job, in diebus in quibus in jejuniis et abstinentiis sanctam Domini nostri Jesu Christi passionem sectamur: ut terribilem ejus passionem transeuntes ad beatam ejus resurrectionem venire mereamur, compassi nunc ut ei conregnemus, condolentes modo in tempore passionis, ut et congaudeamus post hoc in tempore resurrectionis. Quam passionem Dominus noster Jesus Christus ad terras veniens in humano corpore sustinuit pro omnium hominum salute, ut per passionem sane mortem interficeret, per resurrectionem vero suam recidivam vitam cunctis ostenderet. Cujus passionis atque resurrectionis Domini formam atque exemplum quia Job passio in multis gerbat, sicut illi qui diligentius requisierunt, repererunt: merito etiam nunc in diebus passionis, in diebus sanctificationis, in diebus jejunii, beati Job

¹ I Cor. xv, 41, 42. ² Dan. xii, 3. ³ Matth. xiii, 43. ⁴ Job xix, 23. ⁵ Gen. i, 26.

SPURIA.

ANONYMI IN JOB COMMENTARIUS⁽¹⁾.

(Ex edit. Ruæi.)

PROLOGUS INTERPRETIS⁽²⁾.

Peritiorum mos est medicorum, ut cum ad infirmum introierint, et qualitatem passionis agnoverint ægrotantis, ea quæ necessaria vel apta sunt curæ, agnitæ adhibeant passioni nec ante pro infirmo aliquam ordinant curam, quam in integro ejus agnoverint causam, ne pro oculo aurem videantur curare, aut pro manu capiti reperiantur medicinam conferre: quod est omnino imperitorum, atque artem ignorantium medicinæ. Sic etiam omnis interpret, nisi ante vim ac sensum cognoverit lectionis, quomodo poterit fidem in omnibus conservare interpretis? Nisi sensum, inquam, dilucide atque integre juxta linguæ vernacula perlegerit, non facile nullo modo, ea quæ ab alio edita sunt, in alterius linguæ saporem veraciter exprimet. Et cum hæc non observaverit, aut certe (quod me dicere pudet) ignoraverit, aut aurem pro oculo, aut caput pro manu tanquam imperitus medicus curare incipiet. Hæc a nobis ideo præmissa sunt, quia cognovimus vel potius legimus hunc qui in manibus est beati Job librum aliquos de Græco in Latinum non Latino vertisse sermone, et quia valde satis ab interpretis officio discrepaverunt, et quia a veritate atque regula interpretationis longe discesserunt, ideo omnem sapientem peto, in cujus manus hic liber devolutus fuerit, ut ante hunc prologum relegat, quam ad hujus libri lectionem accedat, ut ex hujus præfationis textu informatus, ex quo hæc interpretata fuerint perfacile cognoscat. Spondeo sane me a veritatis auctoritate nullatenus discessisse, sed sicut ab illo posita sunt qui hæc prior edidit, ita eorum status integritatem in nullo vitiatam penitus reservasse, nihilque scabrum, neque asperum, neque additum, demptumve diligens lector inveniet: quam illi fidem præmissi interpretes facere non præsumperunt. Quod etiam peto te studiosorum lectorum maximum, atque diligentem veritatis amatorem, ut etiam tu illa mentis vivacitate, atque sancti animi curiositate ad eorum quæ dicta sunt rationem relecta pervenias lectione. Invenies procul dubio multa eos prætermisisse, necnon et addidisse superflue plurima atque ab interpretis officio longius recessisse. Quæ cum diligenter agnoveris, quem legere debeas, quemve recusare, perfacile cognosces. Non vero non ideo hæc dicimus, quod nos aliis anteponeere velimus: cum simus imperitiores atque abjectiores omnibus hominibus secundum Apostolum sermone, non scientia: sed attente faventes in omnibus veritatæ, ea quæ a nobis inventa sunt, summo studio, Deo suffragante, in omnibus diligenter implere curavimus.

ARGUMENTUM IN LIBRUM JOB.

In terra quidem habitasse Job Ausitidi in finibus Idumææ et Arabiæ fertur, et erat ei ante nomen Jobab. Et accepit uxorem Arabissam, et genuit filium quem vocavit Enon. Erat autem ipse filius quidem Zare de Esau filius filius, de matre vero Bosra, ita ut sit quintus ab Abraham. Et hi sunt reges qui regnaverunt in Edom, in qua et ipse regnavit, sed primus in ea regnavit Balaach filius Beor, et nomen ejusdem civitatis Denaba. Post hunc autem Balnac, post eum Jobab qui vocatur Job. Post Job autem Husam, qui erat dux ex Themanarum regione. Et post illum regnavit Adad filius Badad, qui excidit Madiam in campo Moab, et nomen civitatis ejus Avith.

ANONYMI IN JOB LIBER PRIMUS.

Sicut cœli luminaria ac sidera in firmamento cœli a Deo collata cunctis indesinenter quæ sub cœlo sunt fulgent, atque omnibus quæ super terram sunt per tempora ac tempora, per generatio-

nes et generationes mirabiliter relucent, alia quidem per noctem, ut luna et stellæ, alia nihilominus per diem, ut solis speciosissimi radii: sic et sanctorum virtutis insignia, atque beatissimi eorum

(1) *Anonymi*, etc. In vulgatis antea editi onibus Origeni tribuitur, sed ipsius non esse invictis argumentis probavit Huetius in Appendice libri tertii Origen., num. 2.

(2) *Interpretis*. In manuscripto codice monasterii Padolironensis interpretatio hæc Hilario episcopo tribuitur, teste Mabillonio nostro, *Itin. Ital.*, p. 208.

Sed quamvis ex variis Hieronymi testimoniis constet beatum Hilarium Pictaviensem episcopum tractatus seu homilias Origenis in Job transtulisse, præsentis tamen operis quod Ariana labe infectum est, quodque Origenis non est, nulla causa est cur interpret habeatur is qui contra Arianos summa cum laude scripsit.

agones, omnibus in perpetuo singulariter fulgent, omnibus in æternum bonorum formam tribuunt, omnibus sub sole pietatis exemplum ostendunt. Quod autem sideribus atque luminaribus comparentur omnes sancti demonstrat Apostolus, dicens: *Stella enim a stella differt in claritate, ita et resurrectio mortuorum*¹, procul dubio sanctorum. Evidentius autem ostendit hoc angelus, qui ad Danielelem locutus est dicens: *Tunc iusti effulgebunt sicut luminaria cæli, tanquam sol, et luna, et tanquam stellæ in sæcula*². Super hæc universa etiam ipse Dominus in Evangeliiis dicit: *Tunc iusti fulgebunt in conspectu Patris sui qui est in cælis*³. Sic itaque effulgent atque emicant omnes sancti, non solum in tempore restitutionis, sed et nunc in tempore huius præsentis sæculi. Alius enim fide fulget ut Abraham; alius castitate lucet ut Joseph; alius nihilominus mansuetudine, ut homo Dei Moyses. Item vero alius constantia atque tolerantia vehementium dolorum, sicut admirabilis Job, de quo plurimus sermo, de quo vehementer disputatio, cuius sanctæ virtutis insignia, cuius admirabilem constantiam, cuius inenarrabilem tolerantiam, cuius miserabiles dolores, quis edicere, vel juxta meritum proferre, vel admirari valeat, quæ scripta sunt Syrorum lingua, sive ab ipso Job, sive ab amicis ejus? Ob hoc enim dicit ipse beatissimus Job: *Quis dabit ut scribantur sermones mei, et ponantur in libro in perpetuum*⁴? Interpretata autem sunt a magno illo viro Moyse in Hebraicam linguam, atque filiis Israel tradita. Quod ostendit ipsa Scriptura Job, dicens: *Hoc interpretatus est ex Syrorum libro*. A quo interpretatus? Manifestum est quod a Moyse in Hebræum. Item vero a Septuaginta Interpretibus ex Hebræo in Græcum translatus est. In Ægypto scilicet olim Moyses illum ex Syro in Hebræum transtulit. Item in Ægypto etiam Septuaginta sub Ptolemæo ex Hebræo in Græcum illum transtulerunt, et inde ex Ægypto per universas gentes beati Job Scriptura divulgata est: primum quidem in Arabia Syriacæ scripta, ubi et Job habitabat: post hoc vero et in Hebræis, et in Græcis, atque in omnibus gentibus, juxta hæc quæ intimata atque ostensa sunt, immutata atque interpretata est. Erat nimirum pridem Syriacæ ex parte scripta non ita diligenter neque ita vigilantem, quemadmodum postea a Moyse. Solæ enim responsiones, atque replicationes a primordio scriptæ sunt. Nam quis illorum poterat nosse quomodo venerit angeli, ut starent ante Deum, vel quomodo diabolus venerit, vel quid dixerit, vel quid responderit? Nullus illorum poterat hoc nosse, vel hoc quod Deus ad diabolum locutus fuerit, nisi solus Moyses Spiritus sancti revelatione. Sicut enim de factura cæli et terræ nemo alius ita diligenter poterat nosse, vel loqui, vel scribere sicut Moyses, ita nec ea quæ circa Job gesta sunt. Sed ita adhuc, sicut nemo alius poterat

nosse, vel dicere, vel scribere, quæ solus Pater ad solum Filium locutus est dicens: *Faciamus hominem*⁵, et cætera universa, nisi solus Moyses, quæ revelavit illi Spiritus sanctus Paracletus qui præsens erat: sic similiter nullus illius temporis poterat nosse in secreto quæ Deus ad diabolum locutus est pro increpatione ejus quæ in eo erat cogitationis, nisi solus Moyses, cui cuncta sunt revelata quæ ante erant abscondita, pro iis qui tunc legis auspiciis erant accepturi. Quod autem Moyses hæc scripserit in Ægypto, etiam juxta ipsum tempus cum ejusdem sit numeri maxime comprobatur. Nam sicut quintus erat Job ab Abraham, ita quinta progenie missus est Moyses educere filios Israel de terra Ægypti. Super hæc autem omnia, o amici, invenimus in antiquorum dictis, quod cum magnus ille Moyses in Ægypto a Deo fuisset missus, et vehementem afflictionem filiorum Israel videret, et consolari eos ab anxietate lamentabilis eorum afflictionis quæ illos Ægypti affligebant, minime valeret, vehementes illos atque terribiles Job dolores pro consolatione illis enarraverit, necnon et in Scriptura eos ponens adhuc cum essent recentiores, illi populo dederit: ut per cognationes et tribus suas hæc legentes, vehementes atque terribiles illos beati illius viri dolores audientes, invicem se consolarentur, et cum patientiis atque gratiarum actionibus mala quæ eos circumdederant sufferrent, et ut bonam remunerationem Domini quam Job post tolerantiam largitus est audientes, etiam ipsi liberationem sperarent, et beneficia beatæ mercedis laborum suorum expectarent. Hujus namque rei evidens atque irrefutabile indicium est hoc, quod etiam adhuc usque in hodiernum diem beati Job tolerantia ante eos qui sunt in dolore et luctu atque planctu legitur pro consolatione atque exhortatione dolorum illorum, et pro ablatione angustiarum cordis eorum. Similiter autem et in conventu ecclesiæ in diebus sanctis legitur passio Job, in diebus jejunii, in diebus abstinentiæ, in diebus in quibus tanquam compatiuntur ii qui jejunant et abstinent, admirabili illi Job, in diebus in quibus in jejuniis et abstinentiis sanctam Domini nostri Jesu Christi passionem sectamur: ut terribilem ejus passionem transeuntes ad beatam ejus resurrectionem venire mereamur; compassi nunc ut ei conregnemus, condolentes modo in tempore passionis, ut ei congaudeamus post hoc in tempore resurrectionis. Quam passionem Dominus noster Jesus Christus ad terras veniens in humano corpore sustinuit pro omnium hominum salute, ut per passionem sane mortem interficeret, per resurrectionem vero suam recidivam vitam cunctis ostenderet. Cujus passionis atque resurrectionis Domini formam atque exemplum quia Job passio in multis gerebat, sicut ii qui diligentius requisierunt, repererunt: merito etiam nunc in diebus passionis, in diebus sanctificationis, in diebus jejunii, beati Job

¹ I Cor. xv, 41, 42. ² Dan. xii, 3. ³ Matth. xiii, 43. ⁴ Job xix, 23. ⁵ Gen. i, 26.

passio legitur, meditatur atque scrutatur. Sed ad A priorem revertamur sermonem.

Diximus quod magnus ille Moyses scribens passionem Job, et dolorem, et laborem, atque constantiam, pro consolatione dederit filiis Israel; blande et benigne ac placide loquens ad eos, ac dicens: Constantes estote, filii Israel; animaqueiores estote, posteritas Abraham, sustinete dolores, sufferte hæc mala, quia et olim erat quidam homo in regione Ausitide, cui nomen erat Job: qui cum esset justus et verax, et sine querela, ingentes sustinuit dolores, amara supportavit tormenta, propter zelum adversarii, atque nequissimi diaboli invidiam. Ita et vos, inquit, modo a Pharaone vexamini, ab Ægyptiis oppressionem patimini, ab immisericordibus vehementes sustinetis dolores, cum omnino non comprobemini peccatores, neque culpabiles, sed et sancti, boni factores, et perfecti, et grati amici et ipsis et patribus eorum estis comprobati atque ostensi. Sed cum hæc patimini illicitè ab Ægyptiis in servitutem redacti, et absque culpa ab eis macerati, atque injuste afflicti ne defeceritis, neque succubueritis. Nolite fieri desperantes, sed sustinete constanter, atque sufferte viriliter. Erit namque et vobis liberatio quemadmodum et illi. Reddetur etiam vobis retributio hujus tribulationis, sicut et illi reddita est. Si vos quos honorabiles atque divites esse oportebat propter patrum bonitatem atque divitias, inhonorabiles atque egeni effecti estis, nolite expavescere: quia et præfatus hic vir Job de sede regali et gloriosa ad sterquilinum devolutus est cum ignominia, ex immensis divitiis atque opulentia ad miserabilem paupertatem immutatus est atque inopiam. Si Ægyptii quos amicos esse oportuerat propter gratiam Joseph, atque sinceritatem Israel, ad inimicorum nequitiam immutati sunt, nec hoc vobis sit mirum: quia et Job boni illi sodales, qui ei devoti atque integri amici esse debuerant, ad inimicitiam conversi sunt, et ad maximam relictionem, atque criminationem circa illum immutati sunt. His ergo similia etiam vos, inquit, sustinentes, filii Israel, usque in finem supportate, usque in finem sufferte. Erit enim vestra inspectio, sicut et illius facta est. Erit, atque reddetur vobis tolerantiae remuneratio, sicut et illi reddita est. Hæc namque et his similia Moyses loquens ad filios Israel scripsit dicens: *Homo quidam erat in regione Ausitide* *. Homo utpote natura existens homo: quidam vero, utpote ex omnibus singularis. In regione autem Ausitide, utpote qui illic moraretur, et illic natus atque ex ipsis fuerit, et inter eos advixerit. Et qui sunt isti Ausitæ? Genus Esau, posteritas atque tribus Edom. Nam Ausitæ et Minei, et Euchei, et Themanitæ, et ceteræ omnes tribus erant ex cognatione atque prosapia Esau filii Isaac, qui et Edom cognominatus est. Idcirco cohabitatores.

A sibi erant invicem, atque integri amici, utpote unius generis atque unius linguae, et, ut breviter dicam, unius gentis erant et contigui habitatores. Nam tunc universæ tribus Idumæi vocitæ sunt, ex nomine Esau ita nuncupatæ. Nunc vero omnes uno nomine Arabes appellantur, non solum Idumæi qui erant ex Esau, sed et Ammanitæ et Monbitæ, omnes pariter nunc in Arabum nomine perstringuntur. Hæc itaque diximus, ut ostendamus qui fuerint Ausitæ, ex quorum Job appellatur regione, quia tribus erant et cognationes Edom, qui et Esau. Nam sicut tribus Israel, qui et Jacob, ita et tribus Edom, qui et Esau, juxta carnales tribus, et non juxta studia spiritalia. Ausitæ ergo et Euchei, et Minei et Themanitæ, omnes pariter Idumæi fuerunt. Ob hoc ergo dicit: *Homo quidam in regione Ausitide*. Statim in primordio laudem beatissimi Job demonstrat. Nam cum hominem illum memorat, ostendit protinus quod ille homo fuerit, et non jumentum neque bestia. *Homo quidam erat*: sed quia homo esse comprobatur, merito factus esse ostenditur. *Homo quidam erat*. Unus erat ex omnibus hominibus secundum corpus, secundum corruptionem, sed singularis erat præ omnibus hominibus juxta spiritus instantiam et animæ sinceritatem, atque justitiæ perfectionem. *Homo quidam erat*. Vere homo, utpote homo factus, ut homo permanens, utpote ad imaginem Dei creatus, et ad similitudinem jumentorum ac bestiarum atque reptilium non est immutatus, sicuti dicitur de aliquibus: *Homo vanitatis similis factus est illis* *. Et adhuc: *Homo cum in honore esset non intellexit, comparatus est jumentis insipientibus, et similia factus est illis* *. Homo quidam erat, patientiæ exemplum, constantiæ testimonium, tolerantiae indicium. Homo quidam erat quem innumeri beatum dixerunt, quem præsentibus timerunt, quem absentes reveriti sunt, quem angeli admirati sunt, quem ipse Dominus dilexit. Homo quidam erat quem nequissimi emulatus est, cui adversarius invadebat, quem inimicus hominum diabolus apud Dominum reprehendebat. Homo quidam erat qui versuti illius draconis caput conculcavit, qui sceleratum diabolum in fugam convertit, qui in corpore incorporeum supplantavit. D Homo quidam erat, homo vere tanquam constantissimus belligerator, tanquam singularis monomachus, tanquam constanter stans adversus omnes diaboli exercitus, tanquam qui singulariter de omnibus dæmonum virtutibus victoriam sumpserit solus. Homo quidam erat, non erat bellua cruenta, non erat serpens nequitia, non erat equus neque mulus luxuria neque petulantia, non erat canis spurcitia, neque vulpes dolo atque astutia, non erat scorpius, neque veneni lethalis vipera, sed homo erat. Nam sicut obsceni atque impudici, maligni quoque ac versuti his omnibus comparantur atque horum omnium appellatione nuncupantur, sicut di

* Job 1, 1. * Psal. cxxliii, 4. * Psal. xlviii, 21.

citur de hujusmodi : *Canes improbi animo nescientes saturitatem* ⁹. Et adhuc : *Equi admissarii facti sunt, unusquisque ad uxorem proximi sui hinniebat* ¹⁰. Et alibi : *Serpentes, generatio viperarum* ¹¹. Et, *Generatio serpentium volantium, qui veloces sunt in malitia*. Et iterum : *Apprehendite vobis vulpes pusillas exterminantes* ¹². Et, *Tanquam vulpes in solitudine facti sunt prophetae tui, Israel* ¹³. Et : *Ita, dicite vulpi huic* (dicit Dominus de Herode ¹⁴), et alia innumera his similia dicuntur de hujusmodi in Scriptura. Sed beatus Job non erat talis, neque his similis. Sed homo erat intaminatus, et immaculatus atque illibatus. Homo, utpote hoc quod ad imaginem et similitudinem Dei factus est, integrum custodiens. Sic itaque homo quidam erat juxta hæc universa quæ monstrata sunt. Non erant tales omnes homines, sed unus erat solus, talis quidem ex omnibus Job beatissimus. Ubi autem erat hic homo ? In qua regione, in qua provincia ? Respondet dicens : *In regione Ausitide*. Qui autem sint isti Ausitæ, superius demonstravimus, quod ex genere fuerunt Esau, sive ex filiis Esau, sive ab ipso Esau Ausitæ erant vocati. Et quales isti erant Ausitæ ? Impii, injusti, infideles, obsceni, insatiabiles, sicut et pater eorum Esau, de quo dictum est a sanctis : *Nemo sit obscenus et insatiabilis sicut Esau* ¹⁵. Cum ergo esset talis ipse Esau, non docuit filios suos pietatem neque justitiam quam ipse non sectabatur, sed impietatem eos docuit, et injustitiam atque infidelitatem. Quod si dixerit aliquis : Cum ergo talis fuerit Esau atque generationes ejus, quomodo fuit Job ex illis, atque inter illos pius ac bonus ? Ita fuit sicut mox in principio Abel innocens cum injusto, sicut Noe justus inter gigantes illos sceleratos, sicut Melchisedech sacerdos Dei altissimi in medio maledictorum Chananeorum, sicut Abraham qui credidit in media Chaldeorum idola coleantium. Sicut ergo isti omnes cum essent pii ac sancti, atque religiosi Dei amici, ex implorum sunt generationibus procreati : ita admirabilis Job cum ex obsceni atque insatiabilis Esau genere atque cognatione prodierit, sanctus ac justus sponte effectus est ; hoc scilicet demonstrat dicens : *Homo quidam erat in regione Ausitide*. Erat tanquam rosa inter spinas, tanquam lilium inter tribulos candidus ac rubens, candidus fide ac sanctitate, rubens velut rosa, plane quia sustinuit dolores ac passiones. *Homo quidam erat in regione Ausitide*. Erat tanquam columba inter raptrices aquilas, tanquam agnus in medio luporum diripientium, tanquam stella in medio nubium terrimarum. Homo quidam erat, justus inter injustos, inter profanos sanctus, inter obscenos mundus, pius inter impios, bonus inter malos, tanquam smaragdus in luto, tanquam margarita in arena. Sic namque erat memoratus homo ille in regione Ausitide. Cum ergo inter tales esset,

A non talis fuit quates et ille Cum inter impios esset, non declinavit ad impietatem. Cum esset inter infideles, non habuit infidelitatem. Cum esset inter injustos, non est commistit injustitiis : sed permansit in medio impiorum tanquam adamas immobilis, lucerna inextinguibilis, tanquam lumen quod non immutatur, tanquam radios qui non occidit. Sic etiam oportet nos esse, o amici, sanctos atque immaculatos, pios ac religiosos, charitatem amplectentes atque perfectos, inviolabiles atque illibatos in medio generis pravi ac perversi, ut fulgeamus tanquam luminaria cæli in mundo, verbum vite continentes in die Christi, ut et de nobis dicatur sicut et de beato illo : *Et erat sine querela homo ille, justus, verax, Dei cultor* ¹⁶. Homo ille memoratus atque designatus, qui in regione erat Ausitide, cui nomen erat Job. Ostendit hominem, cognitum fecit regionem, designavit nomen, dicens : *Cui nomen erat Job* ¹⁷, quod cum justis scriptum est, quod in regione vivorum signatum est, quod in tabernaculis æternis est deputatum. Cui nomen erat Job. Dignos habeat etiam nos Dominus, ut nomina nostra sic scribantur cum viventibus, sic cum illis qui salvi sunt nominentur, sic cum justis connumerentur. Sed adhuc, inquit, *homo quidam erat in regione Ausitide, cui nomen erat Job*. Adversus diabolum est hic sermo, adversus nequissimum est hæc disputatio, tanquam si diceret : O malignissime diabole, o nequissime Satana, adversus quem altercaris ? adversus quem bellum geris ? adversus quem præliaris ? adversus quem zelo succenderis ? Adversus hominem, adversus corruptibilem, adversus mortalem, adversus carnalem, adversus terrenum, cum sis incorruptibilis et incorporeus, atque immortalis : adversus eum qui in regione moratur Ausitide, tu qui de cælo cecidisti. Sed et sic superaris, concutcaris, humiliaris ab uno homine, cum sis spiritus, ab uno ex corruptibilibus, tu qui ex incorruptibilibus cherubim cecidisti ordinibus. Hæc itaque signavit dicens : Homo quidam erat in regione Ausitide qui omnem exercitum diaboli fugavit, qui omnem virtutem nequissimi debilitavit, qui omnem virtutem et argumentum diaboli supervacuum demonstravit, qui omnem ventum et aquam, atque impetum maligni in se collidentem constanter sustulit, et immobilis perstitit. Ac si ergo diceret : Homo quidam erat, o diabole, qui tibi prævaluit. Homo quidam erat qui omnem virtutem tuam infirmam ostendit. Homo quidam erat qui omnem malitiam tuam in derisionem deduxit, et quod est maximum, habitans in regione Ausitide, id est, impiorum atque infidelium, obscenorum quoque atque injustorum. Nam cum illic moraretur, non potuisti, o diabole, imputare, neque convertere eum post impios ad impietatem, neque post infideles ad infidelitatem, neque post injustos ad injustitiam, sed luter omnes,

⁹ Isa. lvi, 11. ¹⁰ Jerem. v, 8. ¹¹ Matth. xxiii, 33. ¹² Cant. ii, 15. ¹³ Ezech. xiii, 4. ¹⁴ Luc. xiii, 31.
¹⁵ Hebr. xu, 16. ¹⁶ Job i, 1. ¹⁷ ibid.

et apud omnes injustos permansit justus, sicut testatur mox consequenter dicens : *Et erat homo ille magnus, admirabilis. Beatus homo ille qui a Deo testimonium accepit, qui ab angelis prelatatus est, qui ipsi diabolo in admirationem venit, utpote qui vehementioribus plagis atque periculosioribus doloribus non succubuit. Hic ergo homo erat sine querela, utpote ab omni macula illibatus, utpote ab omni reprehensione exors. Erat sine querela coram Deo et hominibus, coram angelis et spiritibus corruptibilibus et incorruptibilibus. Erat sine querela, utpote formam in se ostendens novæ gratiæ, ubi episcopum irreprehensibilem esse oportet. Erat sine querela in animo et corpore, in consiliis et cogitationibus, in verbis atque operibus, in studiis atque conversationibus. In omni nihilominus vita sua erat sine querela. Ita dictum est post hoc de Samuele in laudibus patrum : *Et non reprehendit homo illum, id est, non criminatus est illum homo, quia erat sine querela, sicut et olim Job. Et unde invenit hoc Job ut esset sine crimine? Ex hoc invenit, quia erat justus. Ex hoc invenit, quia a justitia non declinavit. Ex hoc invenit, quia justitiam non dereliquit, quia a justitia non discessit, quia justitiam non desepexit. Idcirco postquam sine querela illum ostendit, post hoc nihilominus etiam justum illum demonstrans dicit, sine querela justus. Justus erat quia sine crimine erat, et sine querela erat, quia justus nuncupatus est. Et erat homo ille sine querela justus in judiciis, justus in causis, justus integribus, justus in ordinationibus. Nam cum esset dux ac princeps provinciæ suæ, et leges sanxit, et judicia judicavit. Sed procul dubio quod omnia juste disposuerit et judicaverit, atque misericorditer definierit, non reveritus personam, non accipiens munera, non ambulans post retributiones, non despicies oppressum, non spernens viduam, non obliviscens orphanum : pro his ergo omnibus, et ex his omnibus, atque per hæc cuncta erat justus tanquam omnem injustitiam conculcans, tanquam omnem injustitiam eradicans, tanquam omnem injustum humilians et non permittens emergere. Erat justus, utpote injustitiæ non communicans, utpote injustitiæ non appropinquans, utpote injustitiam, odio habens atque abominans. Erat justus quoniam illum diligebat, de quo dicitur in prophetis : *Et est justitia accinctus lumbos* ¹⁸. Erat justus, quia in Deo sperabat, de quo dicitur : *Justus Dominus, et justitias dilexit, aequitatem vidit vultus ejus* ¹⁹. Sic namque erat justus. Sic erat justus, ut ipse Deus qui cognoscit corda, attestaretur justitiæ ejus. Ita erat justus, ut ipse de semetipso diceret : *Justitia eram indutus, et vestitus judicio tanquam vestimento. Confregi molas injustorum, de medio autem dentium rapinas abstuli* ²⁰. Sic itaque erat justus, ut formam atque exemplum Domini Dei in se adimpleret, ejus qui cum sit justus, justitias dilexit. Cum autem justus esset, erat**

verax. Nam multi videntur justis esse, sed non veraciter, sed fallaciter, non juste, sed injuste, non plane sed fictitie. Merito nunc istis cum justum diceret beatum Job, adjecit etiam hoc quod verax fuerit. Ob quam rem? Ob hoc, ut ostenderet quia justitia ejus vera erat. Non erat mendax, non erat simulata, sed integra erat, atque Deo acceptabilis. Ob hoc ergo dicit, verax. Sciebat namque justus ille vir quod veritates requirit Dominus. Idcirco verax erat, verus, purus, simplex, non fictus. Non erat in illo hæsitatio. Non loquebatur aliud in ore, aliud vero cogitabat in animo. Non aliud dicebat verbis, et aliud cogitabat corde. Non erant verba ejus molia in labiis, jacula vero in occulto, quemadmodum nunc sunt plurimorum, quemadmodum sunt innumerabilium, de quibus dicitur : *Molles fuerunt sermones super oleum, et ipsi sunt jacula* ²¹. Et adhuc : *Proximo suo loquitur bona, et intra se habet mala. Et alibi : In labiis suis blandus obdulcat inimicus, in corde suo vero insidiatur* ²². Sed non erat talis beatus Job, sed verax erat, verax utpote servus ejus de quo dicitur, *Sit Deus verax* ²³ : tanquam vere servus illius de quo dictum est : *Hæc est vita æterna, ut cognoscant te solum verum Deum, et quem misisti Jesum Christum* ²⁴. Cum ergo esset veri Dei servus verax, erat verax, nec ipse mentiens, nec mendaciis communicans, nec ipse mentiens, nec aliis mendacia congruere permittens. Verax in ore, verax in corde, verax in cogitationibus et verax in responsionibus, verax in verbis et verax in factis, verax cum hominibus et verax cum angelis, verax in corruptione et verax in incorruptionibus, et quod est omnium maximum, verax in conspectu omnium inquirentis Dei. Ob hoc enim dicitur : *Non peccavit Job in conspectu Domini, et non dedit insipientiam Deo* ²⁵. David bonus aspectui Domini nuncupatur, Job vero verax in conspectu Dei ostenditur, verax in lege ante legem, verax in mandatis ante mandata, verax in misericordia et in justificationibus ante Scripturæ sanctionem. Horum namque omnium commemorationem eum in natura haberet conscriptam a Creatore, cuncta hæc veraciter adimplevit, cuncta hæc veraciter perfecit. Idcirco veraciter verax dicitur atque comprobatur. Primum quidem sine querela, utpote in semetipso. Deinde justus, utpote circa omnes. Item verax tanquam in conspectu Dei. Propterea post hæc universa in conclusione omnium pro universorum recapitulatione adjiciens dicit : *Dei cultor* : quia omnem sanctitatem, et omnem justitiam, et omne opus bonum quod visi fuerint homines facere, nisi in Dei cultura, nisi in Dei agnitione atque confessione fecerint, sine causa faciunt atque supervacue. Et ut breviter atque audenter dicam, omnia quæcunque fecerint homines sive in virginitate, sive in abstinentia, sive in corporis castitate, sive in carnis suæ combustione, sive in bonorum suorum distributione,

¹⁸ Isa. xi, 5. ¹⁹ Psal. x, 8. ²⁰ Job xxix, 14, 17. ²¹ Joan. xvii, 5. ²² Job i, 22.

²³ Psal. liv, 22. ²⁴ Prov. xvi, 24. ²⁵ Rom. iii, 4.

omnia gratis faciunt, si non in fide fecerint, sine causa agunt nisi in agnitione unius ingeniti Dei Patris, et in confessione unius unigeniti Filii ejus Domini nostri Jesu Christi, et illuminatione Spiritus sancti gloriosi, ac venerabilis Paracleti, qui adjuvat infirmitatem nostræ orationis, in quo signati sumus in die redemptionis nostræ, hoc fecerint. Omnem ergo sanctitatem, et omnem injustitiam quam fecerit quis foris a vera Dei cultura atque vera fide, gratis facit, in perditione facit, non prodest ei, non adjuvat eum in die iræ, non liberabit eum in die interitus. Ad quod est testis Apostolus qui dicit: *Omne quod ex fide non est, peccatum est*¹⁰. Quare? Quia bona videntur fecisse non quæsitâ fide, non quæsitâ agnitione ejus propter quem hoc fecerint. A quo enim accipiet mercedem? Ab eo quem non requisivit, quem non agnovit, cui non credidit, quem non est confessus, neque professus sicut oportuit, non accipiet ab eo remunerationem, nisi iudicium et iram ad condemnationem. Sicut enim qui ædificat sine fundamento, nihil proficit nisi detrimentum et laborem, et dolorem: sic similiter qui boni aliquid videtur facere, si sine fide fecerit, nihil proficit. Sicut enim credenti omnia sunt possible, ut salvetur atque refrigerium inveniat apud eum cui credidit: sic non credenti nihil est possibile, neque ut salvus fiat, neque ut refrigerium inveniat, neque ut in vitam introeat. Non est enim mentitus qui ait: *Quærite Dominum, et inveniet anima vestra*¹¹. Quod si non quæsieritis in fide, non potestis in vitam introire, id est, animæ non credentium. Sicut enim sol nisi vibraverit super faciem terræ, nullus ex fructibus ejus crescit, neque adolescit, neque maturescit, sic similiter nisi per fidem veritas refulserit in animabus hominum, nunquam erunt acceptabiles coram Deo. Quod autem si sol non radiaverit super fructus terræ, non oriuntur, neque maturescere comprobantur, manifestum est apud Noe. Nam per annum illum quo Noe fuit in arca, sol non effulsit super terram, partim sane ab aerisurbatione coercitus, partim autem quia ab aquarum multitudine erat terra cooperta. Idecirco fructus terræ anno illo neque germinaverunt, neque creverunt, neque maturescere comprobati sunt, sicut in Genesi scribentes asseruimus. Hæc namque universa diximus, quia beatus Job cum justitiam et veritatem haberet, etiam Dei culturam, hoc est fidem Deo delectabilem, pretiosam quoque ei atque acceptabilem habebat. Sicut enim nihil est delectabile hominibus sine luce, sic similiter nihil est delectabile, neque acceptum Deo, absque fidei lumine. Ob hoc ergo dicit de Job, Dei cultor, juste ac veraciter colens Deum. Non propter divitias atque pecunias, sicut diabolus mendaciter detulit illum apud Deum, sed propter justitiam ac veritatem coluit Deum. Nihil hoc justius ac veracius, quam ut Creator universorum ac benefactor omnium veraciter colatur

A et adoretur. Nihil hoc justius neque veracius, quam, ut ei qui est omnium Deus et conditor, atque provisor, credatur ut oportet, et consteatur, et profiteatur. Nihil ergo suscipit Deus absque fidei veritate. Non enim indiget his quæ nostra sunt, nisi solis animabus nostris in veritate fidei persistentibus, nisi sola conscientia nostra in veritate fidei sibi contenta. Hæc namque sciens beatus Job justitiam ædificavit, veritatem fundavit. Sed hæc universa Dei cultura, hoc est, fide concinnavit atque textit, obdulgavit atque perfecit. Sic oportet etiam nos, o viri periti, in fide ambulare, in fide stare, in fide perseverare, infidelitati atque infidelibus non appropinquare, neque communicare, neque conventiculis eorum, neque collectis, ut cuncta quæ facimus in fide Deo acceptabilia sint: sicut et illa quæ paulo post Job fecisse asseritur, acceptabilia facta sunt, quia abstinuit se ab omni re mala, ut Deo acceptabilis fieret religiosa ejus cultura, ut nihil esset quod ei perstreperet, vel præpediret circa Dei conjunctionem atque familiaritatem, utpote ei quieratis querela, justus quoque ac verax Dei cultor atque abstinens se ab omni re mala. Dignos etiam faciat nos Deus, ut ipsum imitantes in ejus beatitudinis vestigiis requiem, ac refrigerium accipiamus in tempore resurrectionis.

Habuit autem filios septem et filias tres, sed non ex adulterio, neque ex impudicitia, sed ex licito atque immaculato matrimonio. Sciebat namque beatus Job quia ex illicito toro filii qui nascuntur testes erunt iniquitatis adversus parentes suos cum interrogantur. Idecirco veraciter dicit: *Et si secutus est oculus meus uxorem: utri alterius, atque his similia*. Cum ergo omnia obscena et execrabilia atque illicita declinaret, septem habuit filios, et filias tres, sancte et pudice secundum officium naturæ, casto ac veraciter juxta Creatoris promissionem. Fuerunt autem illi filii septem, et filiæ tres fuerunt illi. Cui? Job justo, sine querela, vero Dei cultori. Huic ergo fuerunt filii septem et filiæ tres. Deo largiente, providente Creatore, volente omnium opifice, fuerunt illi filii septem et filiæ tres. Septem filii juxta hebdomadam dierum sæculi, aut juxta hebdomadam eorum qui ab apostolis in novæ gratiæ sæculo sunt ordinati, aut juxta septem stellas quæ quotidie pertranseunt spatia cœli. Fuerunt ei septem filii et filiæ tres, omnes simul decem, secundum decem verba legis, quæ post hoc filiis Israel sunt tradita. Ergo quia ea quæ in decem verbis legis sunt præcepta, omnia adimplevit Job, et ante legem, et extra legem, idecirco et ipsi quidem in formam atque memoriam, illis vero qui post hoc sub lege legem non adimpleverunt, ad correptionem, ad condemnationem, decem liberi dati sunt ei, utpote qui singulis eorum singulorum memor præceptorum omnia adimpleverit. Sed dicit aliquis: Porro cur non dedit ei masculos tantum, sed partim quidem masculos, partim autem feminas? Audi. Ob hoc dedit præ-

¹⁰ Rom. xiv, 23. ¹¹ Psal. lxxviii, 35.

miscue et filios et filias quia a sæculo ita dedit omnibus. *Genuit*, inquit, *filios et filias* ²⁰. Et adhuc ob hoc promiscue et filios et filias dedit, quia ita desiderant omnium mentes, quia hoc requirit hominis desiderium, ut promiscue utrosque et filios et filias habeant. Ad satisfaciendum ergo humanis sensibus, promiscue dedit illis et dat filios et filias. Et adhuc ob hoc dat promiscue, ut concordia atque conjunctio hominum multiplicetur per connubiorum copulationes. Ubi enim dederint filias suas in conjugium, et acceperint filiis suis uxores, illic copulatio sit connubii, crescit conjunctio, sive apud pauperes, sive apud divites. Quod si sane alicui filii tantum nascerentur, alii autem filiae, cum eas viris omnes traderet, domum vacuum relinqueret atque hereditatem suam desolatam. Nunc vero filias suas sane dat foras, filiis autem intus accipit uxores, ac per hoc et extrinsecus habet cognationem et intrinsecus hereditatem. Hæc videlicet universa divina efficiuntur providentia atque operatione, utiliter atque necessarie hominibus ita ab initio ordinata. Sic namque et Job fuerunt septem filii et filiae tres, ut cum ipsas sane filias foras traderet viris, haberet extrinsecus filios adoptivos: et cum filiis suis de foris acciperet uxores, haberet etiam in his extrinsecus adoptivas filias. Sæpe enim generi, vel nurus filiis sinceriores reperiuntur circa soceros, vel socerus suas, illæ quæ Dei timorem ac pietatem habuerunt animabus suis. Talis fuit illa beata Ruth, quæ ita detulit socroi suæ veteranz, ut usque ad mortem non esset passa eam relinquere. Idcirco sane in Scriptura in perpetuo magnificatur, apud Deum vero in infinita sæcula beatificatur, iudicabit nihilominus atque condemnabit in resurrectione omnes malignas et impias nurus, quæ soceris vel socribus suis contumeliam vel injuriam ingesserint, non reminiscetes quod ipsi eis viros genuerint atque nutrierint, et pro substantia et pro victu illis laborem acquisierint. Si igitur diligis virum tuum, o mulier, dilige et eos qui genuerunt eum et nutrierunt sibi filium, tibi vero maritum. Noli separare filium a patre vel matre. Noli compellere filium patrem aut matrem inhonorare, ne in condemnationem incidas apud Dominum Deum in die terribilis inquisitionis atque iudicii. Sufficiat tibi, o mulier, quia possides virum quem non nutristi, et substantiam quam non acquisisti, quia venis in domum quam non ædificasti et eris domina, atque potestatem habes laborum alienorum, pro quibus tu nullatenus laborasti. Noli ego retribuere mala his qui tibi præparaverunt atque suo labore acquisierunt omnia, sive virum, sive substantiam, sive resurrectionem, o mulier, ne ascendat super te maledictio a Domino Deo. Sed hæc pauca per occasionem filiorum Job a nobis sunt dicta pro commendatione nuruum, ad correptionem vero et condemnationem malorum et impiarum atque crudelium omnium.

²⁰ Gen. v, 10. ²¹ Job i, 2.

Fuerunt, inquit, *illi filii septem* ²². Certum est quod religioso religiosi, et sancto sancti, et bono sunt boni, sicut et in priori demonstravit. Nam cum sancta esset radix, sancti creverunt et rami, atque bonæ exortæ sunt propagines. Cum memoratis istis septem filiis Job fuerunt et tres filiae. Erant namque et ipsæ filiae ipsis filiis similiter, utpote filiae Job, atque ejus filiorum suorum vero germanorum certe sorores in omni bona religiositate. Nisi enim ipsæ eorum sorores tales exstiterent, non utique pariter cum germanis suis semper fuissent, sicut in priori hæc Scriptura demonstravit. Sed adhuc fuerunt illi septem filii et tres filiae, numero decem, animo vero unus erant. Numero plurimi erant; consensu autem atque concordia quasi unus; unanimitate atque dilectione quasi idem. Non separabat autem eos zelus, non dissociabat eos invidia, sicut pridem fratres Joseph. Quare? Quia non exorta est in eis prævaricatio, neque coinquinatio, sicut in Ruben, neque furor interficiens, sicut in Simeon et in Levi, neque odium fraternitatis maledictionis, sicut in cæteris filiis Jacob: sed erant omnes unanimes in pietate, pacifici in iustitia atque in Dei timore concordēs, utpote Job filii, et non tanquam Esau nepotes. Esau enim cum unum sufferre non posset germanum fratrem Jacob, interficere eum quæsiuit. Septem vero filii Job et tres filiae tanquam una anima indivisi convixerunt in unitate, et tanta fuit unanimitas laudabilium filiorum Job, ut et malignus atque invidus demon facilius omnes pariter indivisos interficere, quam dividere atque dissociare benignam atque veram eorum unanimitatem posset. Audite hæc, o filii religiosorum, audite hæc, o nati fidelium, audite et imitamini piorum fratrum unanimitatem, qui veri veraciter in vita sua indivisi fuerunt, et in morte sua non sunt dissociati. Non sit inter germanos lis, sed benignitas atque concordia. Non sit inter fratres contentio, neque divortium, sed pax et unitas, sed sinceritas atque puritas. Non subintroeat adversarius per malorum hominum ora, non perturbet malignus per suæ nequitie ministros piæ germanitatis concordiam. Multi fuerunt filii David olim, cum adversus se invicem insurrexissent, atque patri justo rebelles exstiterent, Amon et Absalon, et Adonias, qui adhuc vivo religioso patre, impie atque injuste regnum ejus occupare atque rapere tentaverunt. Nam cum essent scelerati atque iniusti, in damnationem atque in interitum iuste a Deo sunt traditi. Sed non tales fuerunt vel exstiterunt septem beati Job filii, sed tanquam septem dies indivisi, et tanquam hebdomada indissociati. Non certaverunt pro elegantia, non litigaverunt pro fortitudine, non contenderunt pro divitiis, non sunt conturbati pro regno, sed cum essent unanimēs, cuncta propria invicem sibi æstimabant communis. Erat namque vere cor eorum et anima una. Propterea cum sanctis

in perpetuo nominantur, propterea cum justis in aeternum requiescent, propterea cum angelis indeficienter laudabuntur. De istis ergo dicit: *Fuerunt illi septem filii, et filiae tres*. Tres tanquam fides, spes, charitas, tanquam corpus et anima et spiritus, indivisae, indissociatae, intaminatae. Nam quia fidem, spem et charitatem circa Deum servaverunt, propterea et corpus, et animam, et spiritum illibatum custodierunt. Post quorum omnium disputationem atque ostensionem adjiciens dicit: *Et erant pecora ejus ovium septem millia, secundum numerum septem filiorum; camelii tria millia*²⁰, secundum numerum trium filiarum. Simul omnes liberi ejus decem, similiter omnia pariter haec millia decem. Septem filiis, septem millia ovium; et tribus filiabus, tria millia camelorum; singulis filiis appropriata mille. Ita Deo ordinante, atque patre ita post disponente, in tempore consummationis dividunt hereditatem. In tempore vero vitae sicut cogitat de omnibus pater, ita et potestatem habet pater in omnibus: sicut curam gerit de universis, ita et dominatur cunctis. Deinde adhuc juga boum quingenta et asinae pastoriae quingentae, utraque similiter mille. Ordinabiliter etiam hoc, atque apte singulis de decem filiis quinquaginta juga boum, et quinquaginta asinae. Omnia sane patris sunt ad regendum, ad gubernandum, ad intendendum, et usque in finem vitae suae possidendum, post requiem vero patris ordinabiliter supputata juxta numerum filiorum. Sed adhuc erant pecora ejus. Omnia pariter pecora appellat, sive oves, sive boves, sive camelos, sive asinos, universa pecora nuncupat, quia diversa pecuaria atque utilia fuerint hominibus et sunt, et istis qui nunc sunt, et illis qui tunc fuerunt et ipsi beato Jacob. Oves quidem vitae, pro lacte atque lanae vestitu: ovisque vero pro esca atque carnis comestione. Similiter boves vivi, ad culturam, et panis commoditatem; jugulati vero, pro carnibus et esca, atque pedum calcamentis. Cameli autem pro omni onere portando atque levando de longinquo et de proximo. Post quae universa asini ad levia negotia peragenda et afferenda, et eundi, et velociter redeundi. Quod enim nunc equi et muli perficiunt, hoc nihilominus asini adimplebant, praesertim tales quales sunt in regione Arabiae et Palaestinarum asini, qui veloces sunt similiter ut equi. Omnem ergo censum beati Job supputat in septem millibus ovium, et tribus camelorum et in quingentis jugis boum, et in quingentis asinis pastoris. Auri vero et argenti, atque vestium non meminit. Quare? Ob hoc ut reliceret, an ob hoc quod Job aurum et argentum non habuisset? Ob hoc praecal dubio, quia non habuit. Quo teste aurum et argentum non habuerit? Ipso Job dicente: *Et si confidebant in divitiis multis, et si ad innumerabilia misi manum meam*, et alia his similia. Erat namque hoc vero, ut priores non tantum in auro et argento sibi the-

aurizarent, quantum in pecoribus et in quadrupedibus. Non enim erant ita auri expellitores sicut sumus omnes nos, non intendebant post aurum et argentum illi tunc quantum nos nunc intendimus. Nunc omnium nostrum animus post aurum detinetur atque argentum inhiat, et nihil putant homines nunc pro divitiis nisi solum aurum et argentum. Nunc enim sunt adimpleta tempora illa quae de longe designans Apostolus dicit: *In novissimis diebus advenient anni periculosi, et erunt homines seipso diligentes, cupidi*²¹, et caetera universa quae nunc in hominibus videmus impleri omnia. Nam quia in fine est jam hic mundus, et mortuus est jam properans ad defectum, ideo mens hominum inhiat in his quae mortua sunt, cum sicut stellae inutiliter reconduntur, atque thesaurizantur. Olim vero, utpote adhuc incipiente saeculo, et utpote adhuc vivente mundo hoc, viva atque crescentia cupiebant homines pecora, quadrupedia atque agriculturam pro victu fructificantia. Sciebant namque quod aurum et argentum reconditum, ac thesaurizatum, atque ad usuras datum, peccatum conferret. Pecorum vero atque terrae usura, hoc est pecorum fetus multiplicatus, et fructus terrae augmentum ad peccatum non conferrent, sed justitiam. Nam habentes nutriunt: et eos qui non habuerint, cum ab his qui habent data fuerint ac distributa, gubernant. Tales ergo divitias habuit laudabilis ille Job, castas, mundas, incoquinatas, incontaminatas. De hoc namque dictum est hoc, atque de similibus illius usque in aeternum: *Beatus qui inventus fuerit dives justus, qui post aurum non ambulaverit, neque aperaverit in argenti repositione*²². Vere enim inestimabilis atque aeterna beatitudo est, ut cum quis dives effectus fuerit, non confidat in auro, neque intendat in argenti repositione, sed recondat haec in mandato Altissimi, et det ea in elemosyna pauperibus, sed seminet atque spargat ea late per animas miserorum, per ora esurientium, vel per ora debilium, per destitutos atque miseros: juxta hoc quod dictum est: *Seminate vobis ad justitiam, ut metatis fructum vitae*²³. Et: *Dispersit, dedit pauperibus, justitia ejus manet in aeternum*²⁴. Ejusmodi vero metet multipliciter in die resurrectionis. Ejusmodi recipiet inestimabilem beatitudinem in die visitationis. Ejusmodi elemosynarum justificationibus tanquam lux effulget coram angelis Dei. Talis fuit beatus Job, apud quem hospes nunquam foris mansit, cujus janua omni advenienti patuit, quem invalidi nunquam praetermiserunt de iis quae opus habuerunt, qui non dimisit pauperem exire de domo sua vacuum, ad cuius tonsuram ovium, omnium pauperum scapulae calefactae sunt. Ob hoc enim et istam multitudinem pecorum nutrit, et maximam agriculturam exerevit, ut plurimis impertiret, ut plurimis beneficeret, ut plurimorum memor esset;

²⁰ Job i, 3. ²¹ II Tim. iii, 1. ²² Eccli. xxxi, 8.²³ Jacob. iii, 18. ²⁴ Psal. cxi, 9.

non propter os suum tantum, sed ut multos esurientes saturaret, atque plurimos nudos vestiret, et multis miserabilibus atque infelicibus refrigeraret. Ob hoc enim pecora ejus ovium septem millia, camelorum tria millia, jumenta bovum quingenta, et asinorum pastoria quingentæ. *Et ministerium nimis copiosum* ²². Certum est quod et mensæ ejus, atque sedes ejus, et ministerium copiosum, sed plus erat ministerium copiosum quod ministrabat hospitibus et advenientibus, infirmis et miserantibus, destitutis et peregrinis, pauperibus et infelicibus. Pro horum ergo omnium susceptione, nimium copiosum habuit ministerium: puto quod et in cælo et in excelsis copiosum nimis habuerit ministerium. Plurimi ministraverunt ei super terram pro miserorum susceptione, sed plures ministrabant ei in cælis, cælestes angeli, incorruptibiles eleemosynas, atque bona opera ejus in memoriam coram Deo in cælum deferentes, sicut dictum est ad Cornelium: *Orationes tuæ et eleemosynæ tuæ ascenderunt sursum in memoriam coram Deo* ²³. Ascenderunt procul dubio ab angelis atque spiritualibus ministris delatæ. De quibus dicitur: *Omnes sunt ministeriales spiritus missi pro his qui salutem in hereditatem capiunt* ²⁴. Et alibi: *Qui facit angelos suos spiritus, et ministros suos ignem ardentem* ²⁵. De istis namque ministris unus erat qui locutus est ad Tobiam dicens: *Cum orares tu et Sara filia Raguelis, ego attuli memoriam orationis vestræ in conspectum gloriæ summi Dei* ²⁶. Tale ergo erat ministerium Job nimium copiosum. Secundum multitudinem enim bonorum operum ejus, multiplicati sunt cælestes ministri atque angeli qui in conspectu Dei attestarentur beneficiis illius. Unus sane devotioni animi ejus attestabatur, alius autem eleemosynis ejus ac miserationibus, alius nihilominus sollicitis precibus, alius vero justitiæ judicii, patientiæ quoque ac longanimitati atque charitatis plenitudini. Omnes scilicet cunctis ejus virtutibus attestabantur in conspectu omnia præscientis Dei. Omnibus itaque modis ministerium copiosum erat beato Job. Quale putas illi fieri obsequium ad susceptionem, et gloriosum quoque honorem, o amice, cum anima ejus exiens de corpore ad illud sæculum transiret, cum illi occurrerent omnes angeli, quando gavissæ sunt ad eum omnium sanctorum animæ, quando omnes animæ miserorum atque inopum, quibus super terram benefecerit, beneficiis ejus attestatae sunt? Quæ universæ in lucem illic procedentes gloriosæ occurrunt atque sanctæ attestantur non solum solius Job virtutibus, sed et omnibus qui similiter ut Job eleemosynas miseris ac beneficia infelicibus impertiunt. Hæc universa, quia dicit, *Et ministerium nimium copiosum*. Postque adjiciens dicit: *Erant opera illius magna in terris*. Primum sane opera magna fuerunt illi, id est, agri et vineæ, fructueta et oliveta. Hæc namque erant antiquorum divitiæ, hæc erat prisco-

Arum instantia atque studium, hoc erat quod ab eis thesaurus reputabatur, area et torcular, oliveta et ficeta, et universa opera quæ sunt in agro, quæ cum labore atque sudore atque manuum callositatibus acquiruntur cum justitia, juxta ordinem Dei dicentis: *In sudore vultus tui edes panem tuum* ²⁷. Hæc scilicet opera magna fuerunt Job in terris, ideo et plurimo indigebat ministerio ad curandum, ad intendendum, ad circumeundum, itemque ad dandum, ad distribuendum, ad ministrandum in gentibus, ad defendendum oppressos, ad opitulandum pauperibus, ad benefaciendum viduis et orphanis. Pro his nimirum universis opera magna erant illi in terris et ministerium copiosum, quia magna erant opera meritorum et copiosum ministerium. **B** Sed puto post hæc quæ recitata sunt magna illius opera, post agriculturam atque pecudum nutrimenta, et cætera universa, fuerunt etiam alia magna opera Job in terris, fides, pietas, justitia, sanctitas, constantia, patientia, tolerantia, atque his similia universa, et omnes quæ superius demonstratæ sunt virtutes, atque merita et eleemosynæ opera. Hæc namque sunt magna illa opera quæ erant ita magna ut usque ad cælum pertingerent, et usque ad Deum pervenirent. Ita erant magna, ut in corruptione perpetrata in incorruptione fuissent prædicata. Inter homines facta, inter angelos sunt mirificata. Hæc, inquam, fuerunt Job magna opera. Et ubi hæc fuerunt? In terra, inquit. In qua terra? Primum quidem in ea quæ sub cælo est terra. Item in terreno ejus corpore. Omnem enim virtutem, omnem justificationem, omne opus sanctum, omnem tolerantiam cum gratiarum actionibus, universa in hoc corpore terreno perfecit, et supportavit atque sustinuit. Testis est ipse dicens de virtute Dei atque magnitudine: *Qui suscitaturus est pellem meam, quæ hausit hæc mala* ²⁸. Postque universa, opera magna erant Job. Ubi? In terra, inquit. In qua terra? In terra incorruptibili, in terra immortalis, in terra viventium, in tabernaculis justorum, ubi non est infirmitas neque mors, unde fugit dolor et tristitia atque gemitus. Illic ergo magna erant opera Job, illic demonstrata sunt atque ostensa, illic distincta atque manifestata. Hic perfectæ, illic autem demonstratæ; hic seminata, illic vero messæ; hic dispersa, illic autem collecta; hic Deo fenerata, illic vero cum gloria a Deo fenerantibus reddita. Qui enim miseretur pauperis, fenerat Deo ²⁹. Secundum autem datum illius retribuet illi Dominus.

D Post hæc autem universa, novissimam virtutem Job demonstrat, dicens: *Fuit autem hic homo de genere optimo, ex partibus Orientis* ³⁰. Item autem et istic singulariter illum designat atque memorat. Hic homo singularis, semotus, qui in carne separavit ea quæ carnis sunt, qui inter homines super homines fuit, qui in terris erat, et cælestia agebat;

²² Job 1, 3. ²³ Act. x, 4. ²⁴ Hebr. i, 14. ²⁵ Psal. ciii, 4. ²⁶ Tob. xii. ²⁷ Gen. iii, 19. ²⁸ Job xix, 23. ²⁹ Prov. xiv, 31. ³⁰ Job 1, 3.

hic homo sine querela iustus, verus Dei cultor, abstinens se ab omni re mala; hic ergo de genere optimo, ex partibus Orientis, tanquam si diceret, omnibus qui sunt in partibus Orientis generosior atque melior fuit, nobilior hic atque sublimior erat. Hoc namque demonstrans dicit: *Fuit autem hic homo de genere optimo, ex partibus Orientis.* Sed liceat respondere scribenti, et dicere: Unde Job de genere optimo? Si ex Adam et Eva, prævaricati sunt per inobedientiam. Si ex Esau, sub maledictum redactus est aviditatis. Si ex filiis Esau, impii existunt etiam, ii propter contumeliam. Quomodo ergo de genere optimo erat qui de talibus nascebatur? Ruben primogenitus Jacob, et Simeon et Levi, qui ex Israel sunt progeniti, de genere optimo non dicuntur: Job vero qui ex impiis ortus est, id est, ex filiis Esau, qui ex prosapia Edom natus est, hic de genere optimo dicitur: Ego, inquit, non carnalem nativitatem quero, non carnalem generationem significo, non pereuntem generositatem laudo. Nam hæc apud Deum non magni penduntur, hæc a Creatore non requiruntur. Sicut enim non constat apud Deum personæ gloria, sic nec requiritur ab eo carnalis generositas. Merito de genere optimo dicitur Job. Non ex Esau, neque ex posteritate Edom, sed de genere optimo dicitur Job, ex sanctitate et iustitia, ex pietate, ex fide, ex misericordia, ex Dei cultura, ex vero animo, ex corde puro, ex bonis cogitationibus. Ex istis ergo omnibus bene natus esse dicitur Job, ex istis omnibus generosior esse reputatur, quasi in Dei familiaritate, quasi in Dei clientela, tanquam qui Deo fuerit affinis propter animam veram et fidem atque iustitiam integram. Bene natus eum reddidit non terreni patres, neque avi carnales, sed opera veritatis, atque officium sanctitatis, nec non et sincera circa Deum spes. Quis erat nobilior vel generosior Cham filio Noe mediano, qui et ex patris nobilitate erat nobilis, et ex Dei benedictione atque colloquio nobilis erat et illustris? Sed nihil jovit illum, neque Dei colloquium, neque Creatoris benedictio, neque patris iustitia, cum ipse declinaverit a iustitia ut impietatem arriperet, propter quam iuste humiliatus redactus est in maledictum atque in servitutem. Nam ipse pater Noe, qui ejus libertatem atque generositatem erat defensurus, ipse justo Dei iudicio in maledictum atque servitutem eum donavit. Non enim erat dignus ut patris libertate atque nobilitate fungeretur, quem ut ignobilem impie ad derisionem perduxit. Nequaquam ergo juvat, o amici, patrum iustitia injustos atque impios filios: et nihil obest piis atque sanctis filiis parentum injustitia atque impietas. Sive enim patres, sive inter filios quis fecerit peccatum, hic servus est peccati: et cum servus sit peccati, liber vel bene natus esse non comprobatur. Item similiter qui liber est peccato, hic habet ingenuam atque dignam animæ li-

bertatem, et digne bene natus dicitur: hic sane veraciter generosus nuncupatur, quia libertatem illam quæ ab initio naturaliter est concessa, peccato non vitiauit, neque delicto maculavit. Talis ergo erat beatus Job, foris ab omni crimine iustus, verax Dei cultor, abstinens se ab omni re mala. Ergo quia talis erat coram Deo, merito digne dicitur de genere esse optimo. Nam quis vere bene erit natus, nisi is qui divinam nativitatem atque conditionem integram conservaverit? Sicut admirabilis ille Job, qui digne ac juste bene natus appellatur, non quia ex Esau generatione carnaliter fuerit orsus, sed quia Abraham per Deo dilectam fidem est imitatus, et quia Isaac in verissima castitate est sectatus, et Israel in perspicua cordis puritate appropinquavit, et Melchisedech in filiorum immolatione, et Joseph in castitate, et Moysi in mansuetudine, et Samueli in iustitia, et Lazarò in passione iudicii, atque omnibus sanctis in omnibus virtutibus, ita ut possit dicere etiam ipse cum sancto David: *Particeps ego sum omnium timentium te, et custodientium mandata tua*¹⁴. Ergo quia omnium sanctorum sanctitatis particeps effectus est beatus Job, idcirco digne ex genere optimo fuisse dictus est, utpote totius iustitiæ nobilitatem in se gestans, utpote omnium amicorum Domini libertatem in se continens. Non dicuntur Amon vel Absalon bene nati: negaverunt enim, et discesserunt atque ceciderunt a sanctitate et dignitate David patris sui: et alii innumeri similiter ut ii primi et novissimi, qui omnem iustitiæ libertatem amittentes et servi effecti peccati, æterni supplicii apud inferos comprobantur famuli. Nos vero dignos omnes habeat sanctos omnium Dominus, ut bene nati in sancta regeneratione perseveremus. Concedat nihilominus ipse nobis celestis Dominus, ut in incorruptibili generositate illibata permaneamus, non carnis tantum libertate gloriantes, sed animæ castitate, fide atque omnia coram Deo et sanctis angelis ejus demonstrantes: ut, liberi ab omnibus peccatis et delictis, in æternam gloriam ac regnum celestis Patris nostri regis, cum sanctis sine difficultate introeamus, sancti atque intaminati filii ejus, perseverantes in præceptis ejus usque in finem, et libertatem ab eo nobis donatam atque nobilitatem immaculatam jugiter custodientes. Sic itaque omnibus modis bene natus beatus Job esse dignoscitur. Beati omnes qui illum fuerint imitati. Beati omnes qui ejus divina vestigia fuerint secuti. Hi enim omnes simul ut ille gloria apud Deum digni habebuntur. Sed adhuc fuit, inquit, hic homo de genere optimo. Et non solum optimo, sed ex partibus Orientis. Unde igitur est delectatio luminis? Unde etiam radii pulchritudinis? Unde ortus sanitatis? Ex partibus Orientis. Unde est hominum initium? Unde fuerunt mundi priores? Ubi est paradysus jucunditatis? *Plantavit*, inquit, *paradisum voluptatis in Eden, contra orien-*

¹⁴ Psal. cxviii, 63.

tem ⁴⁸. Inde nimirum admirabilis Job dicitur fuisse. Ob quam rem? Quia refulsit veritate et resplenduit fide ac pietate, atque tolerantia, et omnibus virtutum studiis. Ob hoc ergo digne ex genere optimo et ex partibus orientis fuisse dicitur. Nam sicut omnes homines dici luce incipiente ad orientem suam extollunt visionem, pulcherrimos adis radios properantes respicere; sic similiter, vel imo potius omnis pia ac religiosa atque credens anima in omni tempore ad incorruptibilem orientem, veram spiritalem extollit visionem, ut Solis justitiæ admirabiles radios exinde oriri conspiciat. Hoc monebat et hoc significabat, et hoc docebat omnes ille qui ait ⁴⁹: *Psallite Deo qui ascendit super cælum cælorum ad orientem*. Sic namque Danieli adoranti Deum, atque deprecanti contra Jerusalem aperiebantur fenestræ ⁵⁰. Illo enim ubi erat ex Babylone ad orientem, inde erat solis ortus ad Babylonem. Ergo quia cum in Hierosolyma esset ad orientem adorabat, idcirco et cum esset in Babylonia tanquam ad Jerusalem versus ad orientem adorabat Deum et creatorem omnium. Ad orientem adorabat eum, ex quo est totius beneficii ac salutis, gratiæ quoque ac misericordiæ ortus. Sic namque et nunc nos omnes credentes, sanctis similiter credentibus concordantes ad orientem adoramus Dominum Deum nostrum, qui propter nostram salutem atque redemptionem super occasum sane descendit, utpote in passione, ac morte occisus, ad orientem vero ascendit utpote a mortuis post passionem resurgens, et in cælum post resurrectionem ad orientem ascendens. Horum namque omnium figuram adimplens beatus Job, ex partibus orientis esse dicitur, quia omnis sanctitas et pietas atque fides usque in finem in illa orta est.

Post hæc autem universa adjiciens dicit: *Convenientes ergo filii ejus ad invicem, potationes faciebant per singulos dies* ⁵¹. Filii illius. Cujus? Job. Filii illius qui dudum sunt designati vel memorati. Filii qui septem fuerunt numero, et unam habuerunt animam. Septem fuerunt personæ, et unum erat eis cor. Qui dissimiles erant aspectu atque facie, similes vero et unanimes mentis concordia atque pietatis communione. Isti ergo septem filii Job convenientes ad invicem. Non erat inter eos superbia, neque arrogantia, neque inflatio, neque clatio. Non contemnebat primus novissimum, non se extollebat, non exaltabat major super minorem, sed germanorum circa invicem conservantes unanimi-
tatem, conveniebant ad invicem. Conveniebant pure atque sincere, conveniebant concorditer atque unanimiter. Junior majori obsequium reddebat, novissimus primo cum primatu honorem exhibebat: non invadebat alter alteri, sicut filii Jacob Joseph. Non resistebat alter alteri, sicut Absalon Amon, et sicut Adonias Salomon, sed conveniebant ad invicem, tanquam fratres ad fratres, tanquam germani ad ger-

manos conveniebant ad invicem. Nullus judicabat inter eos, nec quidquam suum esse dicebat, sed erant illis omnia communia, et munera, et substantia, et divitiæ, et unanimitas, et pecunia, et charitas, omnia erant illis communia. Conveniebantque ad invicem ipsi priores, adimplentes hoc quod dictum est: *Ecce quam bonum, et quam jucundum habitare fratres in unum* ⁵²: ipsi priores observantes id quod post ab apostolis observatum est et a credentibus perfectum atque adimpletum, sicut dicitur: *Erat cor et anima omnium credentium una* ⁵³. Hanc scilicet piam unanimitem ostendentes atque sinceram concordiam demonstrantes beati illi filii Job conveniebant ad invicem. Ita oportet etiam facere religiosos fratres, ita oportet etiam nunc ostendere veros germanos, blandos atque mites esse invicem, modestos quoque et unanimes. Non oportet contentionem vel divortium cum invicem habere. Non oportet eos invidiam atque zelum adversus invicem retinere. Non oportet eos malitiam vel iniquitatem ad invicem reservare, sicut olim Esau servavit contra Jacob dicens: *Quando appropinquabunt dies mortis patris mei, interficiam Jacob fratrem meum* ⁵⁴. Sed similiter ut illi religiosi filii Job se invicem debent diligere puriter, atque sinceriter invicem debent sentire, suam gloriam atque honorem sibi invicem deferre, sicut dicit Apostolus: *Si honorificatum unum fuerit membrum, congaudent omnia membra* ⁵⁵. Non oportet invicem mordere atque criminari ne ad invicem consumantur: sicut Esau ille nequissimus, qui propter aviditatem primatum amittens, post hæc adversus germanum fratrem suum Jacob insurgens, divinæ gratiæ exsors effectus est. Sed filiorum Job imitari debent benignam illam germanitatem, atque Deo dilectam fraternitatem, qui omnes tanquam ex sancta radice sancti creverunt rami, qui omnes tanquam ex sancta arbore sanctum produxerunt et fructum. De istis ergo istis dicit: *Convenientes autem filii ejus ad invicem, potationes faciebant per singulos dies* ⁵⁶. Potationes faciebant id est convivia, festivitates, lætitiæ, jucunditatem. Sed non sibi tantum hujusmodi faciebant, sed et sororibus suis. *Convocatis, inquit, ad se et tribus sororibus suis, ut secum manducarent, et biberent* ⁵⁷. Potationes faciebant, sed non propter ebriositatem, neque pro luxuria, neque pro turpitudine, neque pro intemperantia, neque pro illicitis scurrilitatibus, neque pro desideriosis jocis, neque pro impudiciis colloquiis atque obscenis. Si enim aliquid horum apud eos fuisset, si aliquid de hujusmodi beati illi filii Job agerent, non utique sorores suas secum convocassent, ut cum sororibus suis illicita atque impudica agerent, vel colloquerentur. At nunc vero quia opera eorum, et verba, et conventus atque convivia pia ac pudica erant, decora atque delecta, casta nihilominus et munda, merito in testimonium purgationis suæ atque munditiæ germanas

⁴⁸ Gen. 11, 8. ⁴⁹ Psal. LXXII, 33. ⁵⁰ Dan. vi. ⁵¹ Gen. xxvii, 41. ⁵² I Cor. xii, 26. ⁵³ Job 1, 4. ⁵⁴ Ibid.

⁵⁵ Job 1, 4. ⁵⁶ Psal. cxxxii, 1. ⁵⁷ Act. iv, 32.

sorores suas secum convocabant, ut innocentes scelerum coram patre suo atque omnibus attestarentur. Ob hoc ergo convocabant ad se tres sorores suas ut secum manducarent et biberent, ut sicut secum manducarent et biberent, sic et collaudarent, et honorificarent secum Dominum cœlestem, sic et adorarent, et gratias agerent vero Creatori, sic et adorarent et deprecarentur æternam regem. Ob hoc ergo convocabant secum tres sorores suas, ut fierent omnes simul ecclesia sanctorum, congregatio religiosorum, conventus immaculatorum, et incoquinatorum atque castorum. Sic itaque convenientes adinvicem potationes faciebant per singulos dies, Non per singulos dies totius vite suæ, sed per singulos dies septimanæ. Septem cum essent filii, septem diebus festa celebrabant. Sic namque et lex post hæc præcipit septem diebus agere, sive paschæ, sive hebdomadarum, sive scenopegiæ. Hæc itaque implere anticipantes filii Job, vel etiam ipse Job qui eos docuit, potationes faciebant per istos septem dies, unusquisque eorum apud se habens una die omnes fratres suos, et sorores, primus primum, secundus secundum, et ita consequenter per ordinem omnes usque ad consummationem horum septem dierum. Per istos ergo singulos septem dies potationes faciebant, id est diem festum, convivium, epulum, jucunditatem. Sed procul dubio quod non sibi tantum, neque solis sororibus suis, sed et servis et liberis, et pauperibus, et egenis, et indigentibus, et non habentibus omnibus faciebant epulum, omnibus exhibebant jucunditatem, atque convivium. Non enim poterant in parte sane imitari legem, in parte autem non. Non poterant in hoc imitari legem ut septem diebus festa celebrarent, in hoc autem non imitari, ut non epularentur cum illis servi, atque ancillæ, ac egeni. Præcepit namque in lege et dicit: *Septem diebus celebrabis d' em festum Domino Deo tuo, et epulaberis tu et filius tuus, et filia tua, et servus tuus, et ancilla tua, et advena qui est in te, et egenus gentis tuæ.* Quæ ergo in lege post hæc præcepta sunt, hæc nimirum anticipans Job, et ipse implevit, et filios implere docuit, et hospitalitatem, et eleemosynam, et misericordiam et pauperum et miserorum beneficia atque consolationes, quæ sunt Deo valde acceptabiles cum fide perpetratæ atque perfectæ. Ita debemus etiam nos, o amici, in diebus festis nostris atque jucunditatibus non solum hoc respicere, quomodo nos soli epulemur atque jucundemus, sed hoc præsertim debemus intendere ut epulentur nobiscum et celebrent diem festum nostrum servi nostri et ancillæ, et clientes nostri, et egeni, et pauperes universi, et celebremus diem festum Domino Deo nostro. Si enim celebraverint tecum diem festum, et epulatus tecum fuerit servus tuus, et ancilla tua, et pauperes, et egeni, atque inopes, pro certo scito, quod Domino Deo tuo diem festum celebraas. Epu-

latur enim tecum Dominus Deus tuus per inopem, et pauperum ora, qui ait: *Quodcumque feceritis uni de minimis istis miserabilibus, mihi fecistis* ²³⁻²⁴.

Post hæc universa dicit: *Et cum finiti essent dies potationum* ²⁵. Ostendit evidenter istic quod superius dictum est verum fuisse, quia non semper epulabantur, quia non quotidie potationes faciebant, sed certis diebus, sed istis diebus qui memorati sunt septem numero secundum numerum septem filiorum Job, secundum illos septem qui in lege celebrati sunt. Cum ergo isti finirentur, post hoc cum transiret solemnitas, cum finirentur potationes secundum festivitatis consuetudinem. Non enim quotidie potationes faciebant filii illius beati viri, neque semper in calicibus, et phialis dabant oculos suos, non erant vinolenti, sicut sunt nunc quamplurimi, sed sancti erant sanctissimi illius filii Job. Cum ergo sancti viri essent, sancti in solemnitatibus suis, de castitate ac sanctitate, de munditia quoque ac pudicitia et secum invicem et cum zoribus suis loquentes, juxta hæc quæ superius memorata sunt universa. Postquam ergo sic finiti sunt dies potationum in castitate, et in pietate atque pudicitia, post hoc nimirum quid factum est ostendit dicens: *Mittebat Job et mundabat illos* ²⁶, mittebat ad eos qui pietatem admonerent, qui justitiam instruerent, qui Dei timorem docerent, qui testificarentur Dei judicium terribile in quo omnium et manifestorum operum, et verborum ratio inquiritur atque redditur, in quo vindicta impatienter omnibus animabus inferitur, in quo ira in flamma ignis omnibus impiis irrogatur. Verbis ergo doctrinæ, disciplinæ atque admonitionis, mundabat illos, sive per eos quos mittebat ad illos, sive per semetipsum ad se convocans illos. Sed mittebat, inquit, et mundabat eos. Quid mittebat vel quomodo mittebat? Ad Dominum mittebat, et ad Creatorem dirigebat. Quid mittebat? Orationes ac preces suas pro eis, confessionem quoque atque gratiarum actionem pro illis. Hæc scilicet universa mittebat et mundabat eos. Mundabat eos orationibus suis, mundabat eos precibus ac postulationibus, mundabat eos sicut Moyses filios Israel pro illis in deserto orando, mundabat eos sicut Samuel universos filios Israel adversus allophylos pugnantes, orationibus suis Deum illis placando atque exorando. Sic ergo et hic justus Job omni filios suos mundabat. Quod autem orationibus atque satisfactionibus eos mundaverit, per ea quæ sequuntur ostendit dicens: *Surgens mane* ²⁷. Mox ad Deum currebat, mox ad Deum procedebat, pro se et filiis suis Deum exorans atque deprecans, orans quoque atque postulans terribilem Dei faciem et sibi et illis repropitiare festinans: nec non et docens, et admonens atque formam ostendens, et tunc filiis suis, et nunc omnibus nobis in perpetuum ut confestim diluculo ex noctis requie exsurgentes, ante omne opus vel verbum, ante omne colloquium

²³⁻²⁴ Matth. xxv, 40. ²⁵ Job 1, 5. ²⁶ ibid. ²⁷ ibid.

vel conventionem, primitias resurrectionis nostræ Deo exhibeamus in sinceris orationibus atque precibus, in matutinis deprecationibus atque gratiarum actionibus. Hanc itaque pietatis ac religiositatis formam nobis omnibus demonstrans Job, *Surgebat mane, et mundabat eos, offerens pro eis hostiam secundum numerum illorum* ⁷⁷. Primo mundabat, purificabat, sanctificabat, et ita demum pro eis hostiam offerebat, ut cunctis in perpetuum ostenderet, quia mundos, castos atque sanctos condecet sacrificia, ut sancte atque digne immolata, sancte atque digne a sanctis accipiantur. Sic namque et Apostolus post hæc dicit: *Probet seipsum homo* ⁷⁸, hoc est mundet semetipsum, et ita de sanctissimis Domini sacrificiis fruatur. Sic et Job pridem faciens primum mundabat eos, et ita demum pro eis hostiam offerebat secundum numerum eorum, secundum personas eorum. Quare secundum numerum eorum? Propter nimiam sinceritatem quam habebat circa illos, atque devotam castificationem quam habebat circa illos. Singuli itidemque a Deo creati sunt, sigillatim ex utero matris exierunt, sigillatim totidem idem in resurrectione, atque in inquisitione iudicii exsurgent. Ob hoc, inquit, ergo pro singulis eorum secundum numerum illorum hostiam offero, ut et ipsi hæc videntes, eadem pro semetipsis perficere prope- rent, hoc scientes, quia unusquisque omnium hominum pro semetipso solus in iudicio resurget, et solus ad inquisitionem veniet, et solus pro se solo responsum in visitatione animarum dabit. Non enim liberabit frater fratrem, neque defendet ullus alium in iudicio. Merito ergo secundum numerum eorum offerebat pro eis hostias, item vitulum unum pro peccatis animarum illorum. Quis autem offerebat easdem hostias? Certum est quod ipse Job. Si enim post hoc pro amicis suis ipse iussus est offerre, atque hostias immolare, multo magis pro filiis suis ipse offerebat sinceras, atque adeo acceptabiles hostias. Erant nihilominus etiam ea tempestate sacerdotes necdum adhuc a lege ordinati, sed naturali sapientia hoc requirente ac perficiente. Ita sacerdotio functus est Noe. Ita sacerdotio functus est Abraham. Ita sacerdotium gessit Melchisedech. Ita et ipse Job post illos sacerdotio functus est. Sed interim (sicut diximus) erant etiam sacerdotes per loca qui pro indigentibus hostias offerebant Domino per diversa tempora. Quod autem fuerint pro certo illo tempore sacerdotes, ostendit ipse Job dicens: *Qui mittit sacerdotes captivos* ⁷⁹. Sive ergo memorati sacerdotes, sive ipse per semetipsum Job offerebat hostias pro illis secundum numerum illorum. Si hæreditatem, inquit, illis distribuerem, si dona illis ingentia donarem, nonne secundum numerum illorum dividerem? Nonne secundum personas eorum darem? Nunc vero cum spiritalem, inquit, illis hæreditatem dividam atque divina illis dona largiar, sacrificia pro illis offe-

rendo atque hostias, nonne multo magis secundum numerum eorum, et secundum personas hostias immolabo? Cur autem unum vitulum pro omnibus sacrificas? Cur unum vitulum communiter pro omnibus animabus jugulas? Ob hoc, inquit, unum vitulum communiter pro omnium animabus macto, ut communionem atque concordiam, unanimitatem atque consensum cunctos illos doceam, ut cum unus vitulus pro omnibus jugulatur, unanimes esse invicem omnes judicentur. Merito ergo pro omnium animabus unum vitulum communiter mactavi. Sed adhuc, quod est horum maximum, vitulum, inquit, unum pro peccatis animarum illorum. Dic, o beate Job, quis te docuit vitulum mactare pro animarum peccatis: quis docuit ita de longe figuram adimplere illorum quæ perficienda sunt in novissimo tempore? Spiritus, inquit, sanctus mihi revelavit, Spiritus sanctus me docuit, ut vitulum pro animabus offeram in figuram illius vituli de quo dictum est: *Cito adducite vitulum saginatum* ⁸⁰, et ut vitulum pro peccatis jugulem in typo illius de quo dictum est: *Eccce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi* ⁸¹. Ipse, inquit, Spiritus sanctus me docuit vitulum pro peccatis animarum offerre, atque de longe figuram implere illius, qui tanquam vitulus saginatus pro mundo mactandus est in novissimo tempore, qui tanquam agnus immaculatus pro mundis erit immolandus. Qui enim docuit Isaiam dicere: *Sicut ovis ad victimam ductus est, et sicut agnus coram tondente se sine voce, et peccata nostra ipse portavit, et propter impietates nostras deductus est ad mortem* ⁸²; qui docuit Jeremiam dicere: *Ego autem tanquam agnus immaculatus ductus ad immolandum* ⁸³, aliaque innumera his similia: qui ergo omnes illos docuit dicere et prophetare de eo, qui erat venturus, idem ipse, inquit, etiam me illuminavit, ut vitulum pro peccatis offerrem, et typum futuri vituli atque agni adimplerem. Merito ergo vitulum unum pro peccatis animarum illorum obtulit, ut illa nunc perficeret et futura ostenderet. Sed et adhuc propterea vitulum illum coram filiis suis pro peccatis jugulavit ut videntes ipsi filii quod pro alienis peccatis ille vitulus jugulatus moreretur, metuentes ac paventes ab omnibus peccatis quæ animas perimunt declinarent et universas animas interficerent, id est, juventutis ignorantias a se mortificarent. Ob hoc ergo vitulum unum in figuram unius memorati illius vituli mactavit pro peccatis animarum eorum. Hæc nimirum universa fecit beatus Job sapienter considerans sancteque cogitans. Dicebat enim in semetipso Job: *Ne forte filii mei mali aliquid in corde suo cogitaverint adversus Deum* ⁸⁴. O sinceritas patris, o dilectio parentis, o studium genitoris! Non enim tantum pro corpore sollicitus erat, sed plus de anima cogitabat. Ne forte, inquit, filii mei qui in disciplina nutriti sunt, qui in eruditione

⁷⁷ Job i, 5. ⁷⁸ I Cor. xi, 28. ⁷⁹ Job xii, 19. ⁸⁰ Luc. xv, 23. ⁸¹ Joan. i, 29. ⁸² Isa. Liii, 7 et seqq.
⁸³ Jerem. xi, 19. ⁸⁴ Job i, 5.

creverunt, qui in Dei timore exercitati sunt, ne forte filii mei quibus vivis ego gaudeo si ipsi vixerint Deo, quibus vivis ego gratulor si ipsi ad Deum intenderint, si ipsi Deo servierint, si ipsi a Creatore non recesserint, ne forte filii mei in corde suo, in mente, in animo, in sensu, in cogitatione aliquid cogitaverint contra Deum. Ac si diceret: Ne forte aliqua mala cogitatio in cor eorum ascenderit, quæ a Deo longe facit, quæ a sanctitate pervertit, quæ a castitate separat, quæ a pietate abstrahit. Dic, o beate Job, quomodo permitteres ut aliquid mali filiis tuis in verbis atque operibus evidentioribus excideret, qui pro oculis et abditiis, aut omnino forsitan non existentibus, ita nimium sollicitus fueris atque curam gesseris: qui sollicitus atque metuens dixisti: *Ne forte filii mei in corde suo mali aliquid cogitaverint adversus Deum*, ne forte de impudicitia cogitaverint, ne forte ad impietatem declinaverint, ne forte post peccata oberraverint, ne forte illicita meditati fuerint, ne forte injusta concupierint, ne forte aliqua radix amaritudinis atque fellis exorta in animis eorum ipsis nocuerit? Hæc scilicet atque his similia plurima intra semetipsum tractans beatus Job dixit: *Ne forte filii mei in corde suo mali aliquid cogitaverint adversus Deum*. Ne forte, inquit, confringantur rami mei, ne forte evellantur propagines meæ, ne forte excidat fructus meus, quem ego in justitia genui, quem in fide produxi: *Ne forte filii mei in corde suo mali aliquid cogitaverint adversus Deum*. Ne forte obliviscantur Deum, et recedentes a timore ejus, atque derelinquentes ejus beneficia, dicant in corde suo: Non est Deus, non est justitia, non est judicium, non est resurrectio, neque inquisitio, neque retributio. Omnia namque hæc mala sunt, et Deo contraria, et a Deo longinqua et Deo odibilia: et omnis homo qui hæc cogitaverit, vel disposuerit, vel fecerit, vel proposuerit, inimicus est Dei, atque odibilis. Sic itaque omnimode sanissime cogitans pro animabus filiorum suorum Job dixit: *Ne forte filii mei in corde suo mali aliquid cogitaverint adversus Deum*. Qui enim mala cogitaverint adversus Deum, cito intereunt, et in perpetuo condemnantur, interceptiuntur, impediuntur, atque in profundo inferni in æternum torquentur. Sed plerique hominum hæc non reminiscuntur, qui filios suos ab infantia exterminant, qui filios suos et filias suas ab incunabulis non erudiunt, non corripiunt a juventute, non prohibent mala, non odium pessima, non coercent illicita, non admonent timorem Dei, non comminantur judicium gehennæ, non vitæ æternæ introitum docent. Non enim educant nos in disciplina atque eruditione Domini, qui non egerunt curam pro animabus eorum, neque solliciti sunt pro salute, vel perditione filiorum. Hujusmodi cum non erudiunt, neque corripiunt filios suos, et ipsorum animas igni inextinguibili in in-

teritum tradunt, et semetipsos in furem judicii demergunt. Omnia enim quæ deliquerint filii de parentibus requiruntur, qui non erudierint, neque corripuerint filios suos. Hujus evidens exemplum in Heli ostenditur et in filiis ejus, atque in aliis alibi. Hæc sciens gloriosus Dei famulus Job, non solum a manifestis peccatis observat filios suos, sed et ab occultis, ne mali aliquid in corde suo cogitarent. Primus beatus ille ostendens factis hoc, quod post hoc dictum est verbis: *Ab occultis meis munda me*⁶⁶: pro occultis nihilominus, atque in ignorantia perpetratis delictis filiorum suorum sollicitè mundabat eos, et non tantum pro perpetratis atque certis, quantum pro incertis et non existentibus. Hoc nimirum faciebat ille beatus vir. **B** Non semel aut secundo, neque uno anno aut duobus, sed sic faciebat Job omnibus diebus vitæ eorum⁶⁷. Non quiescebat, non fiduciam resumebat, non obdormitabat, neque obliviscebatur, non erat negligens, non erat fastidiosus, sed ita faciebat cunctis diebus vitæ eorum, ante apostolos ea quæ apostolorum sunt adimplens, sicut dicit: *Qui capit in vobis opus bonum, perficiet usque in diem Christi*⁶⁸: et ante adventum Domini, præceptum Domini adimplens dicentis: *Qui toleraverit usque in finem hic salvus erit*⁶⁹. Sic itaque faciebat Job omnibus diebus vitæ eorum, magnum thesaurum se credens habere in regno cælorum, ut inviolatos atque immaculatos filios suos exhiberet, et ad regnum cælorum eos mitteret. Sic, inquam, faciebat Job omnibus diebus vitæ eorum. Sic faciebat sicut alter prior illo non fecit, sicut alter illo antiquior non gessit. Magnus erat Abraham in fide, sed excellit illum Job in tolerantia. Magnus erat Jacob in cordis munditia, sed non fuit illo minor Job in misericordia. Adversus cæteros omnes priores et novissimos, non succubuit in virtutum studiis. Cum omnium virtutibus communicaret, et omnium fidem, et pietatem atque justitiam imitaretur, transcendit cunctos, atque præcellit tolerantia vehementium dolorum. Merito digne dicitur de solo Job: quia ita faciebat sicut non fecit alter. Omnia enim quæ fecerunt sancti fecit etiam Job. Quod autem sustinuit Job cum gratiarum actionibus, hoc nihilominus nullus alius sustinuit. Omnibus ergo modis veraciter dicitur, sic faciebat Job cunctis diebus vitæ eorum. Sic faciebat, quasi justus, pius, quasi Deo dilectus, quasi credens. Sic faciebat sicut Deo placebat, sicut Creatori libitum fuerat, sicut rex sanctus volebat.

Sed cum ita faceret Job, atque hæc universa bona perficeret, non sustinuit malignus, non toleravit nequissimus, sed zelans malignatus est, et invidens succensus est. Quid, inquit, illi faciam, quomodo aggrediar? Quomodo circumveniam? Quomodo supplantem? Quomodo prævaricer? Quomodo a justitia abducam? Præsentia non reputat,

⁶⁶ Psal. xviii, 13. ⁶⁷ Job i, 5. ⁶⁸ Philipp. i, 6. ⁶⁹ Matth. x, 22.

visibilia non requirit, sed futura sperat, invisibilia expectat, divina desiderat atque incorruptibilia requirit. Undique iustitia indutus est, undique sanctitate est vestitus, in veritate fundatus, in fide est confirmatus. Hæc nimirum cogitans nequissimus dæmon, hæc apud semetipsum meditans ille qui ab initio adversus sanctos bellum gessit diabolus, dixit: Consideravi quid faciam, ad priorem illam meam nequitiam confugiam, principali illa fraude utar, accusabo apud Deum Job, sicut olim Deum apud Adam, Jetratham Job apud Deum, sicut a primordio Adam (habet etiam Job paradysum divitiarum, sicut et olim Adam), eo quod invidens tibi Deus, ne efficiaris sicut Deus non permisit gustare te de ligno scientiæ: dicam nunc ad Deum, quia non propter dilectionem, sed propter pecuniam colere videtur te Job. Sed cum hæc cogitaret nequissimus atque hæc secum loqueretur, *factum est*, inquit, *quasi illa dies* ⁶⁷. Quæ dies illa? Dies quæ diaboli nequitiam redarguit, quæ Dei iustitiam manifestavit, quæ Job tolerantiam patefecit. Illa dies quæ Dei longanimitatem, et Job alicritatem, et diaboli nequitiam publicavit: quemadmodum ille dies manifestabit, qui in igne revelabitur, sic ille dies publicavit omnem nequissimum diaboli zelum, atque universam maligni Satanæ invidiam. Hoc namque demonstrans dicit: *Factum est quasi dies illa, et venerunt ut angeli Dei starent ante Deum* ⁶⁸. Venerunt non de loco in locum cedentes, neque exinde venientes ubi Deus non fuerit præsens, illo autem venientes, ubi Deum invenirent, vel viderent. Cælum enim, et terram, superos, et inferos, corruptionem, incorruptionem, et universa ejus replet beatitudo, univcrsa circumdat virtus, cuncta ejus continet magnitudo: et nihil est extra eum. Quomodo ergo venerunt et unde venerunt ante faciem Dei, qui omnia replet? Bene intelligamus, o amici, et sancte, et Deo digne omnia quæ dicta vel scripta sunt: Dei enim sermones et consilia digne Deo percipiendi sunt. Venerunt angeli Dei ut starent ante Deum, venerunt non vestigiis carnalibus, neque incessibus corporalibus, sed spiritali accessu atque incorruptibili statu cœlesti. Venerunt laudantes, honorificantes, magnificantes, confitentes, gratias agentes. Per hoc enim quod venisse dicit, per hoc nihilominus significat quod sit opus, vel studium sanctorum angelorum, quod assidue cœlestem Dominum laudent, quod æterno Deo gratias agant, quod sancto Deo indesinenter gloriam pro beneficiis ejus referant, pro gratia ejus, pro misericordia ejus, pro mirabilibus ejus, quæ impertit generi humano in omni hora, in omni tempore, plurima, et magna, atque diversa, aliquando de periculis liberans, aliquando de discriminibus eripiens, nonnunquam ex angustiis salvans, peccantibus longanimiter parcendo, penitentes misericorditer suscipiendo, con-

tumaces patienter sustinendo, spernentibus se clementissime miserando, aliaque ineffabilia atque inexcogitabilia beneficia circa genus humanum perficiendo. Quæ universa quotidie videntes sancti angeli stantes in conspectu ejus, laudant, et honorificant, magnificant quoque Deum atque illi gratias agunt pro inestimabilibus ejus beneficiis, atque misericordiæ ejus, quæ demonstrans istic dicit: *Venerunt angeli Dei, ut starent ante Deum*. Humana usus consuetudine, ac proverbio, atque locutione, dicit venerunt ante Deum, qui omnia replet, qui ubique præsens est, et non est locus neque in cælo, neque in terra, neque in excelsis, neque apud inferos ubi non sit præsens Deus. Hoc sciebat ille qui ait: *Si ascendero in cælum, tu illic es, et si descendero ad infernum ades* ⁶⁹. Hoc sciebat Elias, quod et cælum, et terra atque universa quæ sunt in eis, in conspectu Dei sunt. Merito cum esset super terram, ante Deum se stare demonstravit, dicens: *Vixit Dominus cui asto in conspectu ejus* ⁷⁰. Similiter et angelus Gabriel: *Qui assisto in conspectu ejus et Dei* ⁷¹. Et Elias ergo in corpore super terram, et Gabriel sine corpore in cœlis, uterque similiter assistere se dixerunt in conspectu Dei: ubique est enim facies Dei, tantum mala videre non vult justus et sanctus Deus, ideo dicit: *Mala videre non vult Dominus*. Et alibi: *Et ego te videns despiciam*. Et adhuc: *Cum intenderitis manus vestras ad me, avertam faciem meam a vobis* ⁷². Sancti ergo digni, ac justi, atque credentes, casti quoque ac veraces, sive in corpore sint, sive extra corpus, sive in terra, sive in cælo, sive angeli gloriosi, sive sancti viri, jugiter ac indesinenter atque indissociabiliter astant in conspectu Dei. Venire autem dicuntur ante Deum homines, dum cum majori devotione atque studio animas suas effuderint in oratione ante Deum, sicut Anna mater Samuelis, cum in dolore animi effunderet orationem suam in conspectu Domini ⁷³: sicut ille de quo dictum est: *Oratio pauperis, cum anxietetur et in conspectu Domini effunderet orationem* ⁷⁴. Sic itaque assistunt ante Deum omnes qui sollicitè cum oratione adoraverint. Sic angeli cum gratias agentes misericordias ejus confitentur, atque gratias illi pro ejus beneficiis agunt, quæ ille incessanter impertit filiis hominum, aut cum viderint sanctorum virtutes virorum, insignia virorum nihilominus Dei servorum, constantiam, atque agones, tunc nimirum cum gaudio atque exultatione assistunt ante Deum, revera et ut Deum honorificent, atque laudent de victoria servorum Dei, nec non ut eis qui propter Deum patiuntur, patientiæ tolerantiam atque sanctam consummationem ab eodem postulent Deo. Sic itaque venerunt et veniunt angeli Dei, ut starent ante Deum. Sic astiterunt cum totius mundi salus ad homines veniens initium sumpsit, ex Virgine nato Unigenito Deo, cum

⁶⁷ Job. 1, 6. ⁶⁸ ibid. ⁶⁹ Psal. CXXVIII, 8. ⁷⁰ III Reg. XVIII, 15. ⁷¹ Luc. 1, 19. ⁷² Isa. 1, 14 seq. ⁷³ I Reg. 1, 11. ⁷⁴ Psal. CI, 1.

arbitrio facta est multitudo exercituum coelestium laudantium atque magnificentium Deum pro mundi salute. Sic asiterunt in principio totius creaturæ, sicut dicit paulo post ipse Deus ad Job depromens et dicens: *Cum fierent stellæ laudaverunt me voce magna angeli mei, et hymnum dixerunt.* Si tunc laudaverunt quando inanimatæ stellæ factæ sunt, multo magis tunc laudaverunt quando animatæ et sensatæ stellæ factæ sunt, id est animæ sanctorum atque astorum. De quibus stellis dicendum est: *Stella enim a stella differt in claritate, ita et resurrectio mortuorum*⁷⁶. Et alibi: *Tunc fulgebunt iusti ut luminaria celi, et sicut stellæ in perpetuum*⁷⁸. Sic itaque a sæculo et usque in æternum assistant singula beneficia operationis Domini, quæ in omni tempore impertit filiis hominum, consistentia, atque invocantia, et gratias agentia beatitudini æterni Dei. Sed interim secundum historiam steterunt tunc ante Deum angeli consistentes, et gratias ei agentes propter sanctitatem Job, ac meritum, iustitiam quoque, ac pietatem, innocentiam atque integritatem, maximam sibi gloriam reputantes ante Deum beati Job innocentiam atque sanctitatem. Sed quod pro gaudio atque gloria sanctis angelis, hoc nihilominus ad inflammationem atque zelum proficit maligno et adversario diabolo. Propterea cum venirent angeli gratias agere, ac confiteri pro justo Job, venit diabolus malignitate atque inflammatione repletus adversus memoratum Job. Venientibus videlicet angelis, venit et diabolus ut staret ante Dominum. Angeli venerunt ut gratias agerent, et confiterentur, et laudarent: diabolus vero venit ut mentiretur, et accusaret, atque culparet. Et vere quasi duabus personis utens angelorum et diaboli, angelorum sane bonitatem ostendit, et diaboli nequitiam redarguit, atque nequissimas cogitationes ejus detegit, quibus nequiter atque indigne cogitavit apud semetipsum procul dubio tractans, ac dicens: Quis mihi dabit ut possim venire ante conspectum Dei? Quis mihi dabit ut possim stare ante faciem illius æterni? Hanc scilicet cogitationem diaboli, et ipsam ejus desiderium, quasi adventum memorans scriptor, dicit: *Et diabolus venit ut staret ante Dominum*⁷⁷. Venit, sed non in præsentia, non accessu, neque introitu, sed venit cogitatione, consilio et desiderio. Nam sicut quis latronum positus in carcere ac vinculis vult frequenter et optat ut sit foras in montibus ubi pridem fuerat, sed non ipse est illic, sed sensus atque cogitatio ejus, et venit illi cogitatio commonefaciens se de iis quæ illic sunt locis et stationibus, factis quoque, atque studiis: ita diabolus, cum commonefacit se priorum omnium, et desiderat illa quæ sunt ante Deum, et vadit illuc sensu atque cogitatione, venisse dicitur ante Deum, cum non ipse proprie venerit, sed sensu et cogitatione. Nam quomodo veniret ante conspectum Dei is, qui sanctæ animæ

A Job appropinquare, vel eam tangere permissus non est? Quomodo veniret ad celos is qui non est permissus introire in paradysum? Si enim ad ostium paradysi observandum cherubim positus est, et rhomphaea flammea, ut homo ille qui exinde olim cecidit, id est Adam, ultra introire non posset: quales putamus esse sanctas angelorum custodias, virtutesque coelorum, quæ custodiunt portas illas, ad quas dictum est: *Tollite portas, principes, vestras, et ut introeat rex gloriæ*⁷⁹? quas transire vel transgredi ad cælum nequissimo diabolo impossibile erat, et est. Nam cum de celis propter iniquitatem ceciderit, nunquam rursus introibit in cælum, nunquam denuo revertetur ad illud. Si enim ad impios atque sceleratos dicit Deus, *Calcarea aulam meam non adjicietis*, nonne multo magis diabolus qui est totius iniquitatis auctor, et omnis sceleris pater atque inventor, ad coelestem aulam ex qua sponte cecidit, nunquam iterum ascendet, nunquam denuo revertetur? Si enim spiritus exiens iterum non revertitur, neque revocatur anima ablata: nonne multo amplius is qui propter iniquitatem de cælo exivit, nunquam rursus illic revertetur, et is qui propter impenitentem nequitiam projectus est ex choris sanctorum angelorum, nunquam prorsus ad poenitentiam revocabitur? Stabit enim tanquam incompus, atque indomita aversione. Et adhuc, si olim Cain cum exiret a facie Domini pro impiis ausibus, nunquam ante conspectum Domini Dei est reversus: nonne multo amplius hic diabolus qui ad omnem crudelitatem fuit magister ejus, qui et homicida ab initio iuste est nuncupatus a facie Domini Dei tanquam injustus iuste projectus, nunquam ante faciem Domini veniet amplius, nunquam in conspectu sanctæ gloriæ revertetur ulterius? juxta hoc quod dictum est: *Auferatur impius ne videat gloriam Domini*⁸⁰. Et adhuc: *Si impii non resurgent in iudicio, et peccatores in consilio justorum non apparebunt*⁸¹, quomodo ille qui pater exiit impietatum, et genitor peccatorum, id est diabolus, in conspectu sanctæ gloriæ Dei apparebit? Quomodo mors vitæ conveniret? Quomodo stabunt tenebræ in conspectu lucis inaccessibilis? Quomodo sustineant stipula, fenum atque cera vicinitatem ignis insuperabilis; de quo dicitur: *Sicut fuit cera a facie ignis, sic pereant peccatores a facie Dei*⁸²? Quomodo vocem Dei audiens, respondeat illi im-mundus, atque execrabilis refuga diabolus, quem nec sancti angeli dignum habent suo colloquio? Cujus conjunctionem nullus sanctorum susceperit, neque amplexus est? Quod claruit in beato Paulo et Sila, quibus valde molestum fuit quod diabolus per illius divinantis puellæ os in Philippenses sequentes eos clamaverit, usquequo non sustinens Paulus confusus illud dæmonium pepulit. Omnibus itaque modis comprobatum est, quia diabolus a sanctis pulsus est, atque sanctorum præsentiam

⁷⁶ I Cor. xv, 41, 42. ⁷⁸ Dan. xii, 3. ⁷⁷ Job i, 6.

⁸¹ Psal. lxxvii, 5.

⁷⁹ Psal. xxiii, 7. ⁸⁰ Isa. xxvi, 10. ⁸² Psal. i, 4.

non sustinuit, sive angelorum, sive hominum: A in multo magis terribilem Dei præsentiam non sustinebit, neque ante gloriosam Dei faciem accedet. Si enim cum ad terras veniret Unigenitus, Deitatis in se virtutem atque accessum non sustinens, ne torqueretur, rogavit: quomodo ad incorruptionem accedens, ante illam intolerabilem atque inaccessibilem Dei faciem stabit, et vocem verborum audiens, responsum atque replicationem dabit? Quod est omnibus modis et illicitum, et impossibile. Post quæ universa, o amici, ut superius dixi, intelligamus verba sanctæ Scripturæ.

Venisse diabolus dicitur ante Deum, et audisse a Deo, et respondisse Deo, non quod malignus et immundus atque tenebrosus diabolus facie ad faciem steterit ante Deum. Absit: quis enim durus effectus sustineat, inquit, præsentiam ejus? Paulo post in eodem libro, hoc est, quis durus effectus ad non penitendum, timorem atque virtutem sustineat vultus ejus? Ideo, ut superius diximus, non in persona venit nequissimus diabolus ante Deum, sed consiliis, et cogitationibus, atque nequitia suæ meditationibus: et quæ cogitavit de eo, quæ etiam de Job justo, hæc venerunt ante Deum, horum memoria venit in conspectu æterni Dei. Hæc memorans Moyses personas ponit atque ostendit. Personis quibus utitur? Aliquando angelorum, aliquando diaboli, nonnunquam autem Dei, ut per significationes personarum ea quæ contigerint designet, et quæ facta sunt manifestet. Quorum evidens exemplum in nobis reperimus, o amici. Nam et frequenter sensibus nostris Hic pergimus, ubi nunquam corpore præsentem fuimus, sive in cælum ad Deum, sive in terram ad homines. Sæpe ad absentes tanquam ad præsentem loquimur, et cogitationibus nostris cum illis qui valde longe sunt contendimus, et altercamur, certamus quoque et replicamus, et ex illorum persona controversias, atque replicationes, nobis ipsis facimus. Sæpe etiam et in cælum ad Deum ascendimus et tanquam in conspectu Dei in excelsis animi visione, atque spiritus elevatione stamus, et ad Deum loquimur, et a Deo audimus, atque Deo responsum damus. Et hæc universa dicimus adhuc in corpore positi, atque carnis corruptione super terram circumdati. Quod autem ita sit, norunt ii qui sinceri sunt circa Deum, illi qui animis suis ad incorruptibilia atque excelsa semper intendunt. Sic locutus est ad Deum Moyses, quando respondit illi Deus dicens: *Quid clamas ad me*? Sic stetit ante Deum Elias cum diceret, *Vivit Dominus cui asto in conspectu ejus*. Et alii innumerabiles ostenduntur ex Scripturis, et ad Deum locuti fuisse, et a sæculo audisse, et identidem Deo respondisse, non corpore tamen in cælum in conspectu Dei ascendisse, sed spiritali animæ sinceritate ante Deum venisse. Tales fuerunt illi ad quos dicit Apostolus: *Vos non estis in carne, sed*

in spiritu, utpote non carnalia, sed spiritalia in omni tempore cogitantes, tanquam inter homines super terram visi, animi vero studio ante Deum in cælo fuisse comprobati. Ejusmodi dicunt cum fiducia: *Habitatio, vel conversatio nostra in cælis est*. Si igitur homines carne induti, et corruptione circumdati in cælis ante Deum stare et esse dicuntur, non natura illuc profecti, sed voluntate et desiderio, animi meditatione evecti, quid magnum si diabolus cum sit spiritus et incorruptibiliter aerem pertransiens et pelagus, ante Deum venisse dicitur? Non quod ipse venit, sed venerunt immortales cogitationes ejus: atque nequissimæ cogitationes ejus. Nam sicut ad Cornelium dictum de bonis: *Orationes tuæ et eleemosynæ tuæ ascenderunt in memoriam in conspectu Dei*, sic et dictum est diabolo de malis, malignitates tuæ atque iniquitates ascenderunt in memoriam in conspectu Dei. Quomodo ascenderunt? A sanctis angelis oblatae. Sicut enim offerunt sancti angeli memoriam justorum, atque justificationes eorum ante Deum: sic similiter deferunt iidem angeli memoriam malitiarum, atque nequitiarum diaboli, livoris quoque ejus et invidiæ quam habet circa sanctos in conspectu terribilis Dei. Quod autem offerunt gloriosi angeli in conspectu Domini hæc universa, Dei Raphael nuntius testis est, qui locutus est ad Tobiam dicens: *Cum orares tu, et Sara filia Raguelis, ego obtuli memoriam orationis vestræ, et legitima ejus in conspectu gloriæ Dei*. Offerunt nihilominus sancti angeli Dei non quasi nesciat is qui omnia novit antequam fiant, sed ut testes efficiantur sanctitatis atque pietatis justorum. Iterum tanquam deflentes impietates, atque injustitias injustorum, aut etiam ipsius diaboli. Hæc namque demonstrans atque significans Dominus dicit de illis bonis servis (hoc est de angelis): *Venientes autem nuntiaverunt domino suo omnia quæ facta fuerant*.

Sic itaque omnimode ostensum est, et per sanctorum verba, atque historias, et per angelorum dicta, quia non persona sua illa sæva, crudeli, ob-scena, atque execrabilis, tenebrosa quoque atque abominabilis, venerit diabolus in conspectu sancti ac gloriosi Dei, sed nequitia revelatione, sed livoris atque invidiæ approbatione, et injustitiæ increpatione, iniquarum nihilominus et malignissimarum cogitationum manifestatione atque commemoratione. Horum scilicet omnium commemoratio atque memoria venit in conspectu Dei. Sic namque dicit post hæc: *Nunc recordabor impietatum eorum, et vindicabo peccata illorum*, non quasi oblitus nunc recorderetur, sed quia nunc vindicare juste judicaverit. Juxta hoc ipsum exemplum nunc venisse dicitur in conspectu Dei diabolus, non quod nequissimus ille venerit in conspectu boni Dei, sed quasi cogitationes ejus crudeles ac nequissimæ venerint in memoriam in conspectu Dei. Hæc ni-

⁸⁵ Exod. xiv, 15. ⁸⁶ Ill Reg. xviii, 15. ⁸⁷ Rom. viii, 9. ⁸⁸ Philipp. iii, 20. ⁸⁹ Act. x, 31. ⁹⁰ Tob. xii, 12. ⁹¹ Matth. xviii, 31. ⁹² Jer. xiv, 10.

mirum demonstrans in hac Scriptura personis utitur, et nonnunquam ex adverso sibi invicem eas statuens dicit: *Venerunt angeli ut starent ante Deum, et diabolus venit cum illis ut staret ipse ante Deum*⁸⁷. Hæc autem ob hoc dicit ut diaboli iniquitatem redargueret, et Job tolerantiam ostenderet, et Dei justitiam demonstraret: *Venerunt, inquit, angeli Dei ut starent ante Deum. Venerunt utpote sancti ac gloriosi, utpote sanctissimæ Dei facie digni habiti. Venerunt angeli sanctorum sanctitati attestari, justorum diversas ac varias virtutes, et eorum Deo demonstrare: Melchisedech Deo dignum sacerdotium: Abraham immobilem fidem, Isaac unum conjugium, Israel cordis puritatem, Joseph castitatem, Moysi mansuetudinem, justitiam Job ac Dei culturam. Istis namque temporibus erat beatus Job. Ista itaque confiteri, ac profiteri, atque testificari, et, ut ita dicam, de istis gloriari eorum Deo venerunt sancti angeli. Sic et nunc et usque in finem sæculi venient, unius jejuniis non ficto, alterius sollicitis orationibus, alterius puræ poenitentiae atque non simulatæ bopo, alterius sincerissimis elemosynis, et pauperum largitibus, ac miserationibus instantissime in conspectu Dei attestantes. Pro his inquam omnibus venerunt, et venient angeli ante Deum, et diabolus venit cum illis ut accusaret, ut detraheret, ut reprehenderet, ut mendacio simularet, ut vexaret, ut luctaretur: venit et nunc ut luctetur, ut tribulet, ut persecutionem, et tribulationes, atque angustias, et molestias sanctis ac justis excitet. Ob hoc ergo venisse dicitur tanquam angelus mortis, tanquam angelus poenae irrogans, atque expectans, quando illi qui poena digni sunt ei tradantur, et deputentur poenæ atque perditioni, sicut ille de quo dicitur: *Tradere hujusmodi Satanæ in interitum carnis*⁸⁸, sicut etiam illi de quibus dictum est: *Quos tradidi Satanæ, ut discant non blasphemare*⁸⁹. Omnes enim facinorosi, infideles, impii, injusti, isti omnes malignis atque pessimis diaboli angelis traduntur ac deputantur illis de quibus dicitur: *Misit in eos iram indignationis, immissiones per angelos malos*⁹⁰; illis de quibus dicitur alibi: *De domo ejus abstrahet eum angelus mortis. Isti ergo veniunt, et tunc venerunt temporibus Job. Sed non ante beatam Dei faciem veniunt illi damnabiles, sed consilia et cogitationes eorum, desideria quoque eorum, et cogitationes malignæ et pessimæ atque nequissimæ, et istarum memoria offertur in conspectu Dei, juxta omnia quæ memorata atque ostensa sunt.**

Post hæc universa dicit: *Et dixit Dominus ad diabolum*⁹¹. Nam sicut diabolus non persona venit ante Deum, sed cogitatione et desiderio, atque nequitia, sive meditatione: ita et Deus non ore locutus est ad diabolum, neque verbum contulit cum iniquo, sed occulta atque addita increpatione nequi-

atque ejus, atque correptione injustitiæ illius. Nam si hic super terram nemo de veris ac justis principibus atque iudicibus, homicidas, aut fures aut etiam facinorosos latrones confabulari secum, vel consiliari facit, ne similis illis judicetur: quanto magis justus et verus atque terribilis Deus, impium illum latronem, atque homicidam diabolum pro colloquio suo ante gloriosam illam suam faciem nunquam venire permittit, neque hoc amplectitur? Si enim cum ad terras veniret in corpore Unigenitus, loqui eum coram se non permisit, sed cum increpatione dixit ad eum: *Conticece et obmutesce: quomodo in aspectu gloriæ suæ Deitatis colloqui cum maligno statuat diabolo, cum dicit ad eum et respondet, et responsum audire ab eo patitur, vel dignatur?* Sed dixit ad diabolum occulta increpatione, atque confutatione occultæ ejus malignitatis, et zeli, atque pessimæ cogitationis. Nam et sæpe Scriptura ea quæ non dicunt dixisse dicit, et ea quæ non audiunt audisse, et ea quæ non intelligunt nec vivunt infremuisse: sicut cum dicit: *Dixit mare, virtus autem maris dixit: aut, Terra, audi verbum Domini, vel, Infremuit terra super inhabitantes in ea*⁹². Manifestum namque est quia neque mare, neque virtus maris, hoc est fluctuum, aliquando dixit, vel locuta est, neque terra aliquando audivit, neque infremuit. Non enim dicit neque vivit terra, cum sit inanimata, sed mos est Scripturarum, ita de quamplurimis dicere. Sic namque illud dicit Scriptura, quod Deus ad cetum loqueretur, et ad cucurbitam, et ad vermem matutinum, et ad spiritum incendii comburentem, sicut scriptum est: *Et præcepit Deus ceti magno ut deglutiret Jonam*⁹³. Cui dixit, vel cui præcepit, vel qua lingua ad cetum locutus est? Hominum, an angelorum? Nam pisces neque linguam, neque vocem habent. Vel quomodo dicitur dixisse ad cucurbitam, quæ nec vivit nec spirat? Quomodo loqueretur vel quid dicens præciperet spiritui incendii qui nec auditum, nec intellectum habet, ut incenderet, atque percuteret in capite Jonæ? Universa enim hæc cum non habeant scientiam naturaliter, vertuntur atque moventur huc atque illuc Creatoris efficientia. Sicut ergo istis omnibus et dixisse, et locutus fuisse, et præcepisse, atque jussisse dicitur Deus non voce dicens, neque lingua loquens, neque in conspectum suum ad cælestia eos sublevans, sed occultæ suæ operationis virtute vertens ut necessitas vel ratio poposcerit: sic similiter juxta exemplum horum quæ memorata sunt, etiam dixisse, et locutus fuisse, et audisse, et respondisse dicitur, et in præsentiam suscepisse, neque dictis quidquam ad eum depromens, neque lingua ad eum loquens, neque ad excelsa sancta in conspectum suum nequissimum diabolum elevans, cum occultam atque additam ejus nequitiam detegit ac repre-

⁸⁷ Job i, 6. ⁸⁸ I Cor. v, 5. ⁸⁹ I Tim. i, 20. ⁹⁰ Psal. lxxvii, 49. ⁹¹ Job i, 7. ⁹² Isa. i, 2; Job xxviii, 14; Psal. lxxv, 9. ⁹³ Jon. ii, 1.

hendit, atque revelat omnibus. Quæ nobis evidenter ostendit hæc nunc commemorans Scriptura dicens : *Et dixit Dominus ad diabolum : Unde venis tu?* Et interrogat ille qui præscius est, atque providus, nequissimum diabolum unde veniret, illum injustum refugam, unde approperasset. Sic interrogavit olim Adam, *Ubi es Adam?* Non ut inscius, sed sciens præscienter, et tunc ad Adam, et nunc ad Adæ seductorem, sed Job non supplantantem : ad eum qui Adam circumvenit, sed Job non superavit. Ergo quia in utroque ejusdem nequissimi malitia fuit, merito ad utrumque eodem usus est verbo : dixit ad Adam, olim, *Ubi es Adam?* ad diabolum postea : *Unde venis tu?* Sed non ut inscius interrogavit unde venisset, sicut nec Adam olim, ubi esset, sed occultam atque abditam cogitationem ejus detegere atque publicare voluit. Latenti enim livore adversus Job inflammatus est, latenti cogitatione Deum reprehendit, quasi Job defendentem, et multitudinem divitiarum illi continenter largientem. Dixit namque intra semetipsum : Si mihi tanta bona dedisset super terram, profecto et ego colerem illum in terris, sicut Job. Nunc ergo quis mihi dabit ut possim ascendere cum angelis in cælum, et stare in conspectu Dei in medio eorum, et potestatem accipere a Deo omnium ejus bonorum? Et ostenderem eum sua bona perdidisse, quia non est utilis, neque firmior Job cæteris hominibus universis, quia non propter charitatem, neque pietatem Job colit Deum, sed propter pecuniæ multitudinem atque bonorum abundantiam. Nisi enim pro horum blandimento serviret Deo, perfecto non esset melior Esau tritavo suo. Nunc vero tanquam flos videtur ex spinis oriri Job ex posteritate Esau : sed si denudetur divitiis, profecto continuo denudabitur etiam Dei cultura ; si auferatur ab illo pecunia, profecto non offerret ipse gratiarum actiones Deo. Ergo quia hæc cogitavit diabolus cum nequiter invidit Job, et illicite reprehendit Deum, injuste nihilominus atque indigne ingressum cum angelis desiderans ante Deum, necnon et hoc quod illicite deferens Job, pecuniæ atque filiorum ejus potestatem accipere cuperet, acceptaque omnia subito perderet, et cum perdidisset, aut certe Job a Deo abstraheret, aut etiam cum justum Job tormentis afficeret, nequitia suæ satisfaceret. Ergo quia ut dixi desiderio suo ac consilio ita venit nequissimus diabolus ante Deum, in medio angelorum merito venisse eum dicit, non quod ipse venerit, sed desiderium ejus atque cogitatio venit. Adversus quam cogitationem respondisse dicitur Deus, et interrogasse diabolum, unde veniret. Nam vero non poterant hæc historialiter scribi, neque aliter nobis recitari, nisi ut personæ recitarentur quasi ad invicem respondentes, ob hoc dicit : *Et dixit Deus ad diabolum : Unde venis tu?* Non quasi interrogans, vel quærens, vel sciscitans dixerit : *Unde venis tu?* sed culpans, et detegens,

abdicans quoque atque redarguens, et iniquitatem ejus atque apostasiam, malignumque ejus livorem circa Job, et circa omnes sanctos demonstrans, dixit : *Unde venis tu?* Non dixit hoc ad angelos, neque ad sanctas virtutes, non interrogavit speciales ministros unde venissent, vel unde veniant. In ipso enim atque in ejus voluntate, in visionibus ejus atque ordinationibus et eunt et veniunt, et omnia perficiunt atque omnia adimplent, et cuncta secundum ejus voluntatem operantur, juxta hoc quod dictum est : *Benedicite Dominum, omnes angeli ejus, ministri ejus, qui faciitis voluntatem ejus.* Ergo quia tales sunt sancti angeli, et taliter faciunt voluntatem Dei, et in ipso eunt, et veniunt, et extra ipsum nunquam sunt, merito ergo illos non interrogat unde veniant : malignum autem illum refugam atque apostatam interrogat, tanquam alienigenam, tanquam exterum, tanquam adversarium, tanquam inimicum omnium bonorum. Hunc ergo interrogans dicit : *Unde venis tu?* Ab homicidiis, a sanguinibus, ab adulteriis, a furtis, a mendaciis, tanquam homicida, et tanquam mendacii pater, et horum anctor atque inventor existens super terram : *Unde venis tu?* Ab interfectione Abel, a gigantum impudicitia atque interitu illorum, a turre contumaciæ atque dispersione, ab Esau aviditate atque fratris circumventionem, a Pharaonis pertinacia atque perditione, ab Israel in deserto idolatram cultura atque ruina, a prophetarum persecutione, ab interfectione Joannis, a Judæorum crudelitate, et ab omnium a sæculo et usque in sæculum malorum perfectione. Omnia, inquit, mala quæ super terram exorta sunt, ex te initium sumpserunt, et per te sub cælo disseminata sunt, et tu es, o diabolus, omnium horum factor, et suffragator, et initium, et finis. Ob hæc, inquit, o diabolus, et mors vivit, et infernus floret, et tenebræ gaudent, et obscuritas non minoratur, et iniquitas non deficit, et iudex mortis victoriam accipit. Cum ergo interrogem te unde venias, non quasi nesciens interrogo, neque ut ignarus sciscitor, sed ut reprehendens atque detegens, convincens atque redarguens, ostendens quoque atque demonstrans quod ab omni impietatis atque injustitiæ perfectione atque operatione venies. Dic unde venis tu, zelo succensus, iniquitate oneratus, invidia plenus? Ego, inquit, dedi Job, et tu invides. Ego adjeci illi, et tu æmularis. Ego multiplicavi, tu vero fluescis. Ego largitus sum, tu vero auferre conaris. Apprehendam enim te, et detegam divina Providentia, tanquam furem alienis bonis inhiantem, et sperantem quod per hæc justum Job subvertere possis. Sed ego, inquit, et tuam iniquitatem redarguam, bona Job tibi tradendo, ut et Job justum demonstrem per tolerantiam victoriam de te sumentem. Ob hoc ergo tanquam interrogans dico : *Unde venis tu?* Ut occulta tua meditatio appareat, ut vehemens tua nequitia omnibus demonstretur,

¹⁹ Job i, 7. ²⁰ Gen. iii, 9. ²¹ Psal. cxv, 20, 21.

et malitiosus tuus livor omnibus innotescat. Pro his ergo omnibus dico : *Unde venis tu?* Adversus quæ respondens diabolus dicit : *Circuivi omnem terram quæ sub cælo est, et veni* ⁹⁶. Magniloquio atque arrogantia uteris, o miserrime diabole, elatione quoque atque jactantia, ut ita appareat quod omnes magniloqui, jactantiaculi, arrogantes, et superbi tuæ nequitie sint discipuli, et apud te didicerint ea quæ Deo sunt contraria : *Deus enim superbis resistit, humilibus autem dat gratiam* ⁹⁷. His similiter etiam Anna mater Samuelis dicit : *Nolite loqui superba in superbia, et non exeat magniloquium ex ore vestro* ⁹⁸. Sed horum immemor diabolus, et alios docuit, et ipse magna locutus dixit : *Circuivi totam terram quæ sub cælo est*. Intendite, o amici, quia circuivisse se dicit totam terram quæ sub cælo est, sed non carnalibus vestigiis, neque corruptibilibus gressibus, sed spiritali transcurso, atque in carnali transitu universa quæ sub cælo sunt subito pervolans atque peragrans. Sicut ergo non corruptibilibus gressibus, neque carnalibus vestigiis circuivit diabolus, sed in incorruptibili atque occulto transcurso : sic similiter cum dicit quod ante Deum steterit, non facie ad faciem coram Deo stetit, sed occultis cogitationibus, et nequissimis meditationibus ante Deum venisse dicitur, hoc est nequissimæ ejus cogitationes pro ejus increpatione steterunt ante Deum. Sed interim, inquit, *Circuivi totam terram quæ sub cælo est, et veni*. Sed, male gloriaris; et mala est hæc tua gloriatio. Terram circuis, sed ad cælum non reverteris. Ea quæ sub cælo sunt peragras, sed illa quæ in excelsis sunt non possidebis. *Circuivi omnem terram quæ sub cælo est*. Circuivit non carnalibus vestigiis, sed circuituibus iniquitatis, non terrenis gressibus, sed spiritalibus seductionibus, *Circuivit totam terram quæ sub cælo est*. Non per temporum spatia circuisti, sed subito, celeriter ac velociter omnia quæ sub cælo sunt peragrasti, et omnia quæ in aere sunt pervolando, et cuncta quæ sub cælo sunt inspicendo, subito ab oriente ad occasum transeundo, et a meridiano ad aquilonem pervolando, et ea quæ per quatuor terminos orbis in omnibus gentibus, et provinciis, et regionibus atque linguis sunt, vel dicuntur videns, et audiens, et sciens, non tanquam in præsentia habens, sed tanquam spiritus volans, et omnia quæ voce dicuntur audiens, et quæ operibus sunt universa videns, ea vero quæ in corde atque intra animum tractantur, nesciens. Si enim hominum cogitationes scisset, profecto nullum hominem salvum fieri permisisset, nihilque boni perficere, sed omnia bona mox ut cogitatione cepta fuissent, continuo destrueret, continuo perficere non permisisset. Nunc vero ea quidem quæ cogitantur, vel tractantur ignorat : ea vero quæ in operibus sunt, et per vocem dicuntur; audit, et videt, utpote spiritus callidus ac subtilis, et qui ubi-

A que est præsens atque totum mundum subito pervolans. Si enim venit aeris regiones ac provincias subito perfiant atque transeunt, nonne multo amplius aerei spiritus, id est nequissimi dæmones, subito pervolant totum mundum, subito universa peragrunt quæ sub cælo sunt, subito ubique sunt præsentēs? In omni praelio vel pugna, in omni perturbatione atque mortis ruina, in omni seditione ac tumultu, in omni contentione et lite, in omni sanguine et homicidio, et furto atque adulterio, omni-que lamentabili bello sive orientis, sive occidentis, sive meridiani, sive aquilonis, ubique præsentēs sunt nequissimi atque aerei dæmones plus perturbantes, et succedentes atque universa moventes. Unde divinationes sunt, ex quo malignissimi dæmones, aerei-que spiritus subito hunc mundum pervolantes atque universa quæ in omni loco hujus mundi nunt contemplantes : et ea quæ dicuntur audientes, qui alibi ubicunque longe positi fuerint sub nequitie ministris revelant atque demonstrant, tam in somnis quam in vigiliis, nec non in phantasmatibus, et juxta hæc quæ sunt, vel emergunt, etiam alia atque alia futura sperare atque probare docent. Exinde cœpit divinationis error filios hominum in scandalum in eos quibus super terram ortum est. His namque omnibus demonstratis atque memoratis malignissimus atque aereus diabolus dicit : *Circuivi totam terram quæ sub cælo est, et veni*. O nequissime adversarie, o malignissime diabole, quam malignus es, et ad omnia mala versutus atque callidus! Cum enim ad Deum loqueris, humilitatem fingens, totam terram quæ sub cælo est circuivisse te dicis, et cæli non meministi. Cum autem ad homines loqueris, tunc nihilominus magna loquens ut homines rapias, dicis : *In cælum ascendam, super stellas cæli ponam sedem meam, et ero similis Altissimo* ⁹⁹. Hoc nimirum ob hoc dicis, ut pro Altissimo adorari atque coli ab hominibus possis.

Circuivi, inquit, *totam terram quæ sub cælo est*. Terram circuis, o diabole, ad desolandum, ad exterminandum eam. Ea quæ sub cælo sunt peragras ad perturbandum et pervertendum, et ad furorem concitandas atque exacerbandas gentes adversus gentes et regiones. Pro istis ergo omnibus, inquit, *circuivi totam terram quæ sub cælo est, et veni*. Sed adhuc aliter circuivi totam terram, omnes terrenos, eos qui terrena sapiunt tantum, eos qui terrena sola cogitant, et meditantur, diligunt atque requirunt. Istos ergo circuis, exploras, exquiris et conculcas, quia introitus et exitus viam atque iter in eis habes. Sic, inquam, circuis terram, o diabole, et peragras ea quæ sub cælo sunt. Quæ sunt hæc? Corda quæ non sunt in cælo, quæ in cælum nunquam ascenderunt, neque fidei integritate, neque mentis desiderio, neque Domini memoria, neque resurrectionis expectatione, neque judicii timore, neque spe gloriæ æternæ, sed horum omnium quæ

⁹⁶ Job 1, 7. ⁹⁷ I Petr. v, 5. ⁹⁸ I Reg. 11, 5. ⁹⁹ Isa. xiv, 13.

in cœlo sunt, obliviscuntur, despiciunt quoque atque delinquent. Talia sunt corda omnium ferocium, pertinaciam, eorum qui non agunt poenitentiam. Hujusmodi enim corda circuit diabolus persuadens atque insatuans, obtundens atque obdurans, eorum qui ea quæ super cœlum sunt in incorruptione non sapiunt, sed ea sola quæ sub cœlo sunt in corruptione super terram requirunt. De istis ergo omnibus dicit : *Circuivi totam terram quæ sub cœlo est, et veni*. A nobis autem avertitur cum donat Deus cor mundum, animam castam, mentemque piam, fidem integram, plenam charitatem, misericordiam sinceram, puritatem non fictam et spem immobilem, ut omnes nequissimi incursus atque accessus longe a nobis avertantur, et omnis versutia ejus confusa atque inefficax comprobetur. Sed interim cum hæc diceret diabolus quod circuisset terram, et peragrasset ea quæ sub cœlo sunt, respondit ei Deus, dicens : *Animadvertisti ad puerum meum Job, quia similis ei non est quisquam in terris* ? Tanquam si diceret : Quia gloriaris quod terram circuieris, et ea quæ sub cœlo sunt peragraveris, dic mihi, animadvertisti ad puerum meum Job ? Quod si forsitan dixeris, nescio quis sit Job, hic est, cui non est homo similis super terram. Ego dico quod non sit illi similis super terram : tu vero qui dicis quod terram circuieris, et ea quæ sub cœlo sunt peragraveris, ostende alium similem illi. Et vere nequissimi diaboli cogitationes arguit, atque illicitum ejus livorem ostendit, quem meditatus est ac nequiter cogitavit, cum Job zelatur et invidet. Ac si diceret : Ego arguo meditationes tuas, ecce revelo consilia tua, ecce ostendo nequitiam tuam atque livorem. Ecce do tibi audaciam, ut proferas malitiam tuam, ut deponas malignitatem tuam, ut ad certamen atque prælium beatum requiras. Nisi enim fiduciam acceperis, quærere non audebis : *Animadvertisti ad puerum meum Job* ? Hoc est relaxasti animum tuum, cogitationes tuas, consilia tua, meditationes tuas. Ad quem ? *Ad puerum meum Job*. Lætaberis adversarie sagitta in modum ignis comburente ? Hanc vocem diabolus nequaquam audire patitur, non tolerat nequissimus, ut aliquis servus Dei sit, vel omnino nominetur. Cum autem odio haberet Job atque zelaretur eum, adjecit super nequitiam cum servum Dei illum nuncupari audisset, Deo astruente, *Ad puerum meum Job*. Et animadvertit quantus sensus in hoc ipso demonstratur sermone, cum servum suum appellat Job. Primum quidem tanquam gloriam sibi existimat atque honorem omnium Dominus cum sancte atque caste illi serviunt homines. Idcirco quasi glorians dicit nunc sane de solo Job, *Puerum meum Job*, hoc est, servum meum : alibi autem de plurimis : *Nisi ad vos omnes servos meos prophetas* ¹. Unde etiam ipsos glorificat atque magnificat per id quod servos, et famulos eos astruit atque appellat, sicut

A Mosen, de quo dicit ad Aarōn : *Non sicut famulus meus Moses in tota domo mea fidelis* ². Et post paululum : *Quomodo non timuisti loqui de famulo meo Mose* ? Quid hoc majus est, quid superius, ut quis sit Creatoris servus atque cœlestis regis famulus ? Non est hac major gloria. Super hæc autem ipsum diabolum inerepat, dejecit atque objurgat per id quod Job puerum suum appellat : *Animadvertisti*, inquit, *ad puerum meum Job* ? Ac si diceret : Nonne victus es, et dejectus atque humiliatus, ut Job corruptibilis atque terrenus homo servus meus sit, et in mea servitute maneat ? Tu vero, o diabo, cum superior sis angelis, cum inter cherubim a me creatus, a mea servitute recessisti, et meum ministerium dereliquisti, merito ex sanctis choris projectus atque a cœlestibus pulsus circa terras oberas, circa terras reptas, et terrenos circumvenire conaris. Ob hoc cum dicis quod terram circuieris, et ea quæ sub cœlo sunt peragraveris, quia cœlestium refuga effectus atque in terrenis reptare, in terra manducare, in persona serpentis es maledictus, animadvertisti animo illo nequissimo, invido, crudeli, pravo, fero, ad puerum meum mittem, benignum, subjectum, religiosum, non fraudulentum, sed devotum, ad puerum meum, cui non est homo similis super terram ? In omnibus virtutibus atque studiis non est illi similis super terram. Abraham non est, Isaac requievit, Israel transivit, Joseph quietem assumpsit : propterea non est illi similis super terram. Ego, inquit, testimonium perhibeo virtutibus ejus, utpote omnium cernitor Dominus. Attestatur videlicet illi etiam malignus tuus livor, o diabo. Nisi, inquit, meus servus fuisset sanctus ac dignus, atque mihi bene complacens, non utique eum zelatus fuisses, non utique eum invideres. Non es zelatus Esau, neque Ismael, non zelaberis Saul, atque Achitofel, neque Doech, neque ullum ex iis qui tuam perversam fecerunt voluntatem : sed zelatus es a sæculo omnes servos meos atque cultores, id est Abel et Joseph, et nunc ipsum Job, atque his similes omnes, et omnes sinceriter me invocantes. Quia non est, inquit, *similis illi super terram*. In quo non est similis ei quisquam super terram ? In omnibus bonis operibus, atque ideo dilectis, sine querela est, utpote qui in nullo potuit reprehendi. Quamvis, inquit, tu eum reprehendas, o diabo, quasi propter divitias me colentem, post paululum probabitur, quia omnino Job sine querela permanet, et non solum sine querela, sed et justus, cum iustitia etiam verus. Sed quia plerique hominum in hoc mundo omnibus modis sine querela fuerunt et justi et veraces in humanis duntaxat judiciis et causis, atque corruptibilibus iustitiis universis, et quod summum et maximum est, Dei scientiam non habuerunt, charitatem quoque Dei, atque culturam, merito super hæc universa Job bona adjecit id quod maximum

¹ Job 1, 8. ² Matth. xxiii, 34. ³ Num. xii, 7. ⁴ ibid. 8.

est dicens, *Dei cultor*^a: sive sine querela fuisset, sive justus, sive verax, omnia hæc propter Deum erant, atque Dei culturam. Super quæ universa adjiciens dicit: *Abstineas se ab omni re mala*^b, utpote qui Deum colebat, utpote qui Deum metuebat, tanquam qui Deo serviebat, et tanquam qui Deo placere cupiebat. Sic itaque super omnes cæteras virtutes præcipuam ejus virtutem in conclusione demonstrans Dei cultorem illum fuisse ostendit, atque ab omni re mala se abinentem. Et vere cum hæc ad diabolum loquitur, per hæc diabolum arguit atque increpat, et veluti diceret, audi, o diabole, ad te enim est hic sermo, et tua hæc increpatio atque objurgatio. Sine querela est Job, tu vero omnibus criminibus es refertus. Justus est Job, tu vero ipse injustus es, et totius injustitiæ suffragator. Verus est Job, tu autem totius veritatis es exsors, atque omni mendacio plenus, et omnis fallaciæ, atque doli es pater. Dei cultor est Job, tu vero Dei refuga et apostata, atque rebellis: et non solum tu, sed et omnes homines ad hoc instigas, suades et doces. Abstinet se ab omni opere malo et verbo Job: tu autem omne malum et illicitum, atque impium opus, aut verbum seminasti inter homines, atque in ea quæ sub cælo sunt oriri fecisti. Dicit denique hæc universa Deus ad diabolum, cum laudat Job et veraciter magnificat eum, ut nosset diabolus adversus quem habebat, ne postea diceret, non mihi indicasti, neque ego sperabam in omnibus super terram hujuscemodi esse constantiam. Cunctos autem, qui fuerunt ab initio sæculi, et quamplurimos meos discipulis circumdedit, atque meis insidiis apprehendi. Merito putabam etiam hunc quasi unum ex omnibus facile superare. Ob hoc ergo ne victus diabolus post hoc posset ea quæ memorata sunt dicere, propterea testificatus est illi Deus, et ante præmonuit de omnibus quæ circa Job agerentur, ac si diceret: Noli putare, o diabole, quod adversum avum Job Esau habeas, aut adversum unum ex Esau similibus, sed adversum Job habes, in fide indeclinabilem, immobilem in justitia, in gratiarum actionibus immutabilem, in doloribus non succumbentem, non deficientem in tribulationibus. Talem fuisse Job sciens Deus, ante testificatus est diabolo dicens: *Homo sine querela, justus, verax Dei cultor, abstineas se omni re mala*^c.

Sed et quæ in laudem beati Job dicit Deus atque in testimonium nequissimi diaboli, hæc ad maximam inflammationem profecerunt, et succensionem nequitiae adversarii atque maximam adversum Job concitationem livoris ac zeli. Merito audacia fretus nequissimus, immoderanter protulit suam iniquitatem dicens: *Non sine causa gratis Job colit Deum*^d. Respondet nihilominus, et dicit, non labiis depromens, neque humano ore locutus, sed consiliis iniqui cogitans, atque ipsis cogitationibus illicita meditatus, respondens diabolus dicit, *Non sine causa Job colit*

Deum. Incipit ostendere, quia nequiter meditatus est: incipit publicare, quia malitiose cogitavit. *Non sine causa*, inquit, *Job colit Deum*. Non gratis, sed cum pretio; non frustra, sed pro mercede; non propter pietatem, sed propter divitias; non propter Domini dilectionem, sed propter peculii multitudinem. Non sine causa Job colit Deum. Habet pro quibus recompenset, habet pro quibus reddat retributionem. *Non sine causa colit Deum*. Si enim ferocioribus atque immanioribus hominibus tantas conferres divitias, et tantam gloriam, atque tantum honorem, profecto omnes uno consensu tibi servirent et te colerent. *Non sine causa Job colit Deum*, sed pro divitiis, pro possibilitatibus, pro substantia, pro facultatibus, pro potentia et gloria, atque honore. Pro his ergo atque horum blandimentis te colit. Nunc vero facile est illi colere te, facile est etiam sine querela et justum atque veracem esse. Sine querela est, quia innumerabilia habet, et nullo indiget; justus est, quia divitias habet; verax est, quia omnes undique illi inclinantur, et sermonem ejus usque ad nubes perferunt. *Sed mitte manum tuam et tange omnia quæ habet et scito si benedicat te*^e. Aufer, inquit, divitias, exspolia facultatibus, detege gloria, priva honore, humilia ex sublimitate, et tunc non solum hanc culturam derelinquet, et si non in præsentem te benedicet, hoc est nisi te in præsentem maledicat et blasphemet, atque detrahat. Moses enim magnus homo Dei cum scriberet Job, non ita scripsit sicut diabolus locutus est, sed decantius ac benignius, utpote devotus Dei famulus. Diabolus enim crudeliter ac nequiter locutus est, et ut plus ad iracundiam, ut putabat, provocaret Deum, non dixit *si non in faciem te benedixeris*, sed *si non in faciem tibi maledixeris*. Moses vero illicitam atque crudelem diaboli vocem immutans, dixit: *In faciem tibi benedicet*. Non sine causa, inquit, Job colit Deum. Et utquid? vel ob quam causam colit? *Quia tu munisti illi ea quæ extra domum atque intra domum ejus sunt*^f. Tu munisti, tu circumdediti, tu obumbrasti, tu prospexisti, tu illa custodisti omnia bona ejus, non solum ea quæ intra domum sunt, sed et ea quæ extrinsecus sunt extra domum universa, quæ sunt ei in circuitu. Quoties, inquit, volui appropinquare, et non inveni accessum, cum protegis atque obumbras? Quoties, inquit, volui perdere et exterminare, et non permisit omnipotens manus tua? Tu munisti ei omnia quæ sunt intra domum, atque extra domum ejus tanquam flamma ignis angelorum tuorum custodia ante me omnia bona circumdans, accessum mihi minime concessisti, neque approximare mihi permisiati, potestatem mihi nullatenus dedisti. Quare ergo laudas Job quasi justum? Quid magnificas Job, quasi Dei cultorem atque religiosum? Non Job religiositas, neque justitia hoc fecit, sed largitiones tuæ, atque multiplicia tua bona, pro quibus te colere

^a Job 1, 8. ^b ibid. ^c ibid. ^d ibid. 9. ^e ibid. 11. ^f ibid. 10.

videtur. Quod si non hoc est, *Mitte manum tuam, tange omnia quæ habet, nisi in faciem benedixerit tibi*, vel potius maledixerit, sicut dicit diabolus. Tu, inquit, munisti, tu benedixisti, tu multiplicasti, tu conservasti et ea quæ domi sunt, et ea quæ extra domum, sed in circuitu sunt, et ea quæ sunt prope, et ea quæ longe sunt universa. Pro his, inquit, omnibus deprecatur et colit, et gratias agit: non tibi gratias agens, sed pro ipsis bonis gratias recompensans, non te diligens, sed ipsam multitudinem pecuniæ amans et conservans, atque perdere nolens. Non ergo, inquit, pro tua dilectione te colit, neque propter tuam beatitudinem gratias agit, sed pro pecuniæ hujus blandimento te colit, sed propter beatitudinem suam rerumque plurimarum quas hic possidet, copiam quam dedisti ei, tibi gratias agit. Aufer ergo illi quæ dedisti universa, apparebit omnibus quæ sit Job perfidia, et quia non pura dilectione te colit, sed propter pecuniam rerumque tantarum possessionem, ne eam si ingratus videatur auferas, te reveretur. Cui digne respondeatur et dicatur ad eum. Dico, nequissime Satana, dico, maligne diabole, non intelligis, o miserissime, quia tu teipsum dejicis, tu temetipsum condemnas. Nam in his quæ in Job reprehendis, quod ille ingratus exstiterit, teipsum condemnas cum in eadem feceris. Nam hoc ipsum tu fecisti cum a Deo discederes, atque Deo resisteres, dereliqueres quoque, atque ingratus existeres, de quibus nunc Job nec quidquam hujusmodi facientem pessime reprehendis. Sed interim, o diabole, dicis quod non propter benedictionem colat me Job, sed pro donis meis atque pecunia. Dic ergo, nequissime Satana, quantum vel quid dedi Job, quemadmodum tibi? Nonne te superiorem angelis feci, et anteriorem archangelis? Nonne inter ordines cherubim creavi? Nonne incorruptionis gloria te indui? Nonne in indesinenti lætitia vultus mei te constitui? Pro quibus tu universis ingratus existens me dereliquisti, et a me recessisti, et rebellis mihi exstitisti. Dic ergo, o diabole, quid hujusmodi dedi Job? Quid hujusmodi impertivi? Nonne mortalem et corruptibilem infra angelorum, archangelorum naturam creavi? Nonne in valle miseriarum cum cæteris filiis hominum constitui? Nonne mortalitatis et corruptibilitatis suæ passionibus eum, ut cæteros homines, subjeci? Nempe non in tristitiis vivit super terram? Nempe non labores manuum suarum manducat? Nempe non labores suos non habentibus dividens, mihi gratias agit? Nempe non sudore vultus sui edens me colit? Quomodo, inquit, o infelicissime diabole, cum tu pro gloriosis in incorruptione ingratus exstiteris, Job reprehendis, illum qui in exiguis atque parvis fidelis existens, indesinenter me colens mihi gratias agit? Hæc itaque audientes nos, o viri periti, caute nos observemus, sollicite animabus nostris intendamus. Nam idem

A ipse diabolus est etiam nunc, qui utique fuit et nunc; eundem iniquitatis livorem etiam nunc habet circa nos procul dubio, quem et tunc habuit atque exercuit circa Job. Non quiescit unquam *adversarius vester diabolus*, sed *tanquam leo rugiens, circuit querens quem devoret*¹. Non quiescit unquam accusare homines ad Deum, et Deum ad homines. Merito ergo diabolus est appellatus, id est *accusator*. Sic namque et tunc Job accusavit circa Deum, quasi non propter sinceritatem, sed propter pecuniæ blanditionem Deum coluerit: et Deum accusavit et reprehendit non minime, sed potius quam maxime, quasi non digne, sed continenter Job divitias tribuerit, ob hoc solum, ut adorerent illum tantum homines et colerent. Hoc ipsum nimirum etiam nunc facit, et usque ad consummationem sæculi omnes homines occulte accusans ad Deum et pro verbo et pro opere, omnibus hominibus laqueos et capturas et tendiculas ponit et scandala multiplicat, et tribulationes et molestias ingerit, maxime justis omnibus atque sanctis, circa quos etiam zelum habet et bella suscitât atque prælium committit, sicut dicit in quodam loco propheta: *Et faciebat bellum cum sanctis altissimi Dei, et prævalebat eis donec venit Antiquus dierum et iudicium dedit sanctis Ezedesi*². Merito ergo in omni tempore caute atque sollicite observemus, atque intendamus animabus nostris, ut nec hic accessum ad nos nequissimus inveniat, nec illic in conspectu Dei nos reprehendat.

C *Mitte, inquit, manum tuam quæ nunc circumdat, quæ nunc munit, quæ nunc protegit, quæ nunc undique obumbrat, quæ nunc nullatenus mihi accessum tribuit. Mitte nunc manum tuam, hoc est præceptum tuum, jussionem tuam, imperium tuum. Hæc namque significans dicit, Mitte manum tuam, ac si diceret, præcipe, jube, manda, permittite. Hæc utique universa habens intra mentem suam nequissimus diabolus dixit, Mitte manum tuam. Non de eo infelix dixit ad Deum, Mitte manum tuam, eo quod manum Dei vellet mitti, sciebat namque miser, quia ubicunque manus Dei mittitur, cum propitiatione mittitur, illic et munit et auxiliatur, ac opitatur et regit et sanat atque salvat. Hæc nimirum sciens iniquus, aliud loquebatur et aliud cogitabat, aliud suggerebat et aliud querebat. Ob hoc ergo dicit callide: Mitte manum tuam. Bene, inquit, ecce mitto manum meam ut tu dicis: Ad quid faciendum mittam manum meam? Mitte, inquit, manum tuam, et tange omnia quæ habet. Cur tangam, inquit? Ad delendum, ait, tange, ad interitum, ad exterminium, ad perditionem. Et quomodo, inquit, perdam, o inimice omnium bonorum diabole, ea quæ creavi? Quomodo exterminem ea quæ dedi? Vel quomodo deleam ea quæ ego feci? Et adhuc aliter: Quomodo perdam, o diabole, substantiam ex qua mihi non indignæ victimæ offeruntur, atque sincera sacrificia*

¹ I Petr. v, 8. ² Dan. vii, 21, 22.

immolantur? Quomodo exterminem substantiam, unde viduæ vestiuntur et orphanæ pascuntur et infirmorum scapulæ caleant? Quomodo perdam, o diabole, filios ejus qui me nimium diligunt? Quomodo obturem ora eorum qui in innocentia una cum patre suo Job devote mihi gratias agunt? Sed interim quia non potest, inquit, aliter tua iniquitas sedari nisi sic, *Ecce omnia quæ habet, dedi in manum tuam*¹¹. Nam si non dederò, discedens gloriaberis et plaudes, quasi victor discesseris, quasi ego hoc certamen non concesserim, quasi hoc bellum fieri non permiserim, quasi de Job constantia non præsumpserim, quasi ante prælium et congressionem superatus fuerit Job, qui a me magnificatus atque laudatus est. Ob hoc, inquit, ne de his glorieris. *Ecce omnia quæ habet, dedi in manum tuam*. Et adhuc propterea, ut cum hoc quod gloriarī, vel appiaudare non permitteris, cum hoc ipso etiam humiliter ac refuteris atque mendax comproberis: Job vero exaltetur et beatificetur, atque victor demonstretur, et sit Deus verax, qui testimonium perhibuit Job, tu vero diabole mendax, atque auctor mendacii ostendaris. Ob hoc ergo omnia quæcunque habet, dedi in manum tuam, ut omnes in perpetuo cognoscant et tuam iniquitatem, o diabole, et Job justitiam ac tolerantiam, et meam præsentiam; et quia in tribulationibus atque tolerantia probo electos meos; et quia plurimæ tribulationes justorum, et ex omnibus his liberabit eos Dominus¹²; et quia tanquam aurum in fornace, ita justī atque Deo acceptabiles probantur in tentatione. Ob hoc ergo respondens dicit ad diabolum: *Ecce, inquit, omnia quæ habet, dedi in manum tuam*. Quia hoc quæsisisti, ut ego manum meam mitterem, ideo ecce ego dedi omnia quæcunque habet in manum tuam, et peculium et filios et substantiam et labores et divitias et possibilitatem. Omnia quæ sunt intra domum et extra domum ejus, omnia quæcunque habet non defendo, neque contradico, non præpedio, neque obvio, sed in manum tuam trado. Interfice, perde dele atque extermina. Perfice malignum tuum livorem. Imple maledictum illud tuum odium. Pecuniam enim et filios Job perdes, sed charitatem ejus non perdes. Substantiam ac labores ejus intercipies, sed sinceritatem illius atque gratiarum actionem non intercipies. Omnia ergo quæcunque habet dedi in manum tuam, quæ iram atque gladium continet, quæ prælia atque bella operatur, quæ perditionem atque damnationem perficit, quæ doloribus satiatur, quæ sceleribus atque impietatibus inhiat. In hanc, inquit, manum tuam trado omnia quæcunque sunt illius; in hanc manum, quæ si prævaleret, omnem hominem et omnem spiritum qui sub cælo est, subito in ictu oculi perderet, deleat atque interficeret, si permitteretur, et si juxta voluntatem iniquitatis suæ potestatem haberet. Sed resistit illi omnipotens manus Dei, atque fortissima dextera Creatoris guber-

ando, obumbrando, protegendo, omnia quæ sub cælo sunt facta tuendo. Quod autem ita est perditioni dedita nequissimi diaboli manus, manifestum est in Job; quæ mox ut permissa est, et mox ut justificationem accepit, statim imparenciter cuncta perdidit, statim omnia interfecit. *Ecce, inquam, omnia quæ habet dedi in manum tuam*. Ecce omnes tibi ademi occasiones, ecce non habes contradictionem, ecce non habes ullam replicationem, ecce non habes excusationem: *omnia quæcunque habet dedi in manum tuam*, ut cum omnem Job substantiam perdidideris, tunc præsertim cognoscas quia non propter substantiam me colit Job, sed propter charitatem, quia non propter facultates gratias mihi agit, sed propter sinceritatem. Ob hoc ergo *Ecce omnia quæcunque habet dedi in manum tuam, sed ipsum cave: ne tangas*¹³. Dixisti, o diabole, quod non propter pietatem, sed propter divitias Job colueris me: dixisti, aufer quæ dedisti, et cognoscas quid sit Job. Ego, inquit, cognoscere non necesse habeo: præscienter enim scio constantiam Job atque devotionem quam habet circa me: omnia vero quæcunque sunt illi, do in manum tuam, ut cum probaveris, cognoscas quia solus Job valet resistere universæ iniquitati atque malitiæ tuæ. Sed interim *omnia, inquit, quæcunque habet dedi in manum tuam, sed ipsum cave ne tangas*. Quod quæsisisti, inquit, habes: quæ petisti, accepisti, potestatem substantiæ et possibilitatis atque divitiarum, peculii nihilominus atque filiorum: sed ipsum cave ne tangas, quia non ipsum quæsisisti, sed quæcunque habet. Idcirco omnibus quæcunque habet acceptis ipsum cave ne tangas, neque carnaliter, neque spiritaliter, neque manifeste, neque latenter. *Ipsam cave ne tangas*. Cur enim non tangam? Ob hæc, inquit, quia servatur ad secundam luctationem, certamen quoque et constantiam, atque tolerantiam approbationem. Sufficit, inquit, nunc hæc quæ per pecuniæ atque filiorum perditionem fit tentatio. Merito ipsum cave ne tangas. O bonitas tua, rex, o virtus atque magnificentia tua, Æterne! Quam magnam consolationem tribuis iis qui ad te confugerint, et constantiæ fiduciam a te speraverint, ut neque hominum neque jumentorum, neque animalium neque inanimatorum potestatem habeat adversarius, nisi ubi fuerit permissus! Non autem permittitur, nisi ubi noverit Deus pro fidei manifestatione, et constantiæ approbatione, atque gloriosæ remunerationis retributione. Hæc scilicet nos scientes sollicite atque devote ad Deum confugiamus, instantissime atque sincerissime in orationibus Deum invocemus, ut avertat a nobis maligni insidias; ut eripiat nos de crudelibus illius incurSIONIBUS, et non permittat nos tentari super id quod possimus sufferre.

Ecce, inquit, universa quæcunque habet dedi in manu tua. Non ideo, inquit, dedi hæc omnia in manu tua, quia oportuerat vel justum fuerat, sed ob

¹¹ Job 1, 12. ¹² Psal. xxxiii, 20. ¹³ Job 1, 12.

hoc ut nequitiae tuae occasiones auferrem. Quomodo enim justum erat, vel oportuerat ut darem in manu tua iuga bouum quæ viduas orando revelabant et greges pecorum, qui orphanos vestiebant, atque calefaciebant? Quomodo oportuerat, vel justum erat ut justos et innocentes filios Job tu nequiter interficeres, o diabole, cum dixerim post in lege: *Justum et innocentem non occides*¹³? Non ergo oportuerat neque justum fuerat, sed propter iniquitatem tuam et zelum et livorem, ut inexcusabilis comproberis, et absque contradictione redarguaris, propterea ecce omnia quæcumque habet dedi in manu tua, sed ipsum cave ne tangas. *Et factum est quasi dies illa*¹⁴. Quæ dies? Illa dies in qua malignus permissionem accepit, in qua nequissimus fiducia est fretus, in qua die diabolus innocentum mortem fabricatus est: *Et factum est quasi dies illa*, in qua diabolus gavisus est, qui nunquam est gavisus, in qua malignus exsultavit, qui nunquam exsultare est comprobatus. Nam exsultationem ducit eorum qui sunt perditionem, atque vivorum mortificationem. *Et factum est sicut illa dies*. Quæ dies? Illa, inquit, dies in qua filii Job et filiae novissimum illud unanimitalis atque concordiae prandium pranderunt super terram. In caelis namque æternæ gloriæ et incorruptibilis beatitudine pariter fruuntur. Quod autem novissimum prandium tunc in corpore pranderunt, mox subsequenter ostendit, dicens: *Et filii Job et filiae manducabant et bibebant in domo fratris sui majoris*¹⁵, ac veluti parvuli infantes malis omnibus expertes, simul sedent et stant, simul et ludunt et bibunt, nec quidquam mali, aut illiciti, aut etiam obsceni de invicem ad invicem cogitant: ita et beatissimi filii Job ac filiae casti erant animis et mundo corde, et immaculata conscientia et omnibus immunditiis atque illicitis expertes. Merito cum hujuscemodi essent, simul manducabant et bibebant caste. Ita erant simul olim Adam et Eva quandiu in paradiso in innocentia permansissent. Ita et nunc sunt in sancta Ecclesia castæ animæ ac sanctæ, sicut simplices infantes, atque omnibus malis expertes. Sic scilicet fuerunt etiam benignissimi, ac Deo dilecti, atque omnibus angelis sanctis ejus filii Job propter innocentiam et sanctitatem. De istis ergo filiis Job dicit iste: *Et filii Job et filiae manducabant et bibebant in domo fratris sui majoris*. Et in hoc quod majori primatus honor ab omnibus exhibebatur, in hoc ipso etiam sicut et in omnibus circa Dei ordinationem ambulare properaverunt. Dei enim ordinatio, atque Dei justitia hæc est, ut majori primatus honor ab omnibus exhibeatur. Manducabant ergo et bibebant non luxuriose, neque petulantes, neque superflua loquentes, neque illicita fabulantes, sed manducabant et bibebant laudantes suum Creatorem, benefactorem suum adorantes, atque alentem se benedicentes. Sic itaque manducabant et bibebant filii Job. Quo tempore? Certum est quod tempore prandii. Non enim

A alio poterant manducare vel bibere talis ac tanti viri filii tempore: quia nec ipse extra ordinem manducare vel bibere solitus erat, sed competenti tempore, sed disposito tempore atque ordinato et ipse manducavit, et filios suos circa ordinem manducare docuit. Sic itaque hora prandii manducantibus illis ac bibentibus, Job sane in domo sua, filii autem ejus et filiae, in domo fratris sui majoris, nuntius venit ad Job. Erat namque nequissimi diaboli versutia, ut horam prandii observaret, ut prandente illo tristes ac mortiferos nuntios ad eum mitteret, quo magis fatigaret et eum interficeret, ut tempore comestionis ac potus atque jucunditatis tristes nuntios mittendo deficere illum: justum faceret. Hæc namque demonstrans dicit: *Ecce nuntius venit ad Job*¹⁶, dolorum atque gemituum nuntius, malorum atque amaritudinis præco, tribulationis atque angustiae prædicator. Nuntius venit ad Job, qui conservatus ab adversario missus est a diabolo. Nuntius venit ad Job, concisus, laceratus, compilatus, contusus, flens, lamentans, plangens et vociferans, atque universa quæ sunt miseria luctu demonstrans, ita a maligno edoctus ut ipso potius miserabili suo luctu ac planctu in Dei reprehensionem justi illius mentem conciliaret. Nuntius venit ad Job et dixit illi, miserabili atque lacrymabili voce dixit ei: Quid cogitas, o Job? Ad mensam sedes, et ea quæ contigerunt ignoras. Delicii uteris, et accidentes tibi miseriae nescis. Dixit illi: Ad mensam splendidam sedes, Job: sed hodie ad mensam, cras vero ad lectum foras deportatorum filiorum, modo in jucunditate, post paululum autem in infelici paupertate. Quid si non credis, quod si non speras ita esse audi: *Juga bouum tuorum arabant et asinae juxta illos pascebant, et venerunt prædones et prædati sunt illa, et pueros occiderunt in ore gladii, et remansi ego solus, et veni ut tibi nuntiarem*¹⁷. O multiplex atque callida adversarii astutia, ut eadem quæ ingesserat mala, ita callide enarraret, ut ad Dei blasphemiam justi illius viri animum provocaret! *Juga*, inquit, *bouum tuorum arabant*. Non enim otiosa erant neque inutilia stabant, sed arabant ultimam araturam, atque novissimam exercentes culturam. D Quid ad hæc, inquit? *Et venerunt prædones et prædati sunt ea*. Job, vel unde tibi vives, vel unde aliis beneficia imperties? Unde vel tibi victus, vel miseria et non habentibus refectio? *Juga bouum tuorum arabant*, quæ nec tibi ultra, nec aliis arabunt. *Asinae tuæ pascebant*, quæ ultra fetus non facient, quæ nec tibi nec aliis prodeunt. Quare, inquit? Ob hoc, ait, quia venerunt prædones et prædati sunt ea. Qui ait: Tantum me terres, o homo, quasi jugis prædatis vivere non possim. Sunt pueri plurimi, coloni abundantissimi, qui universi mercimonium facientes, et me et se pascant, et me et se tolerant. Sed respondet nuntius qui venerat, et dicit: Inaniter tibi blandiris, o Job, atque supervacue speras,

¹³ Exod. xxiii, 7. ¹⁴ Job i, 13. ¹⁵ ibid. ¹⁶ ibid. ¹⁷ ibid. 14, 15.

quod coloni remanserint. Nam hi qui iuga boum et asinas deprædati sunt, iidem ipsi et pueros occiderunt. Quomodo occiderunt? In ore gladii, inquit, non pepercerunt, non miserti sunt, non reliquerunt; sed omnes imparcenter occiderunt, sed imminiscorditer interfecerunt, atque omnium sanguinem crudeliter fuderunt. Mihi soli, inquit, pepercerunt, me solum remiserunt. Et cum solus remansissem, veni ut nuntiarem tibi. Quid, inquit, mihi nuntias, o homo? Hoc mihi nuntias quod prædones prædati sunt, et cum prædati fuissent, pueris non pepercerunt, sed et ipsos in ore gladii occiderunt, reliquias mihi non dimittentes, neque solatia relinquentes. Hæc, inquit, mihi nuntias, nuntia et prædones, nuntia et interfectores, ut si possum, inquit, vindicem me: quod si non valeo vindicare de his qui hoc fecerunt, eos enumerem, Deo autem id quod factum est, ut iuste inquirat commendem. At tunc, inquit, o homo, cum tu solus evaseris, ad maximum mihi iacendum evasisti, pro augmento doloris mihi advenisti. Deprædationem mihi nuntias, et prædones non publicas. De proximo sunt, an de longinquo? Hostes sunt publici an fures oculi? Sed is qui evasit, non ideo ut ei parceretur evasit, sed propter augmentum tentationis Job advenit. Hic ergo nihil adversus ea quæ dicta sunt respondit, sed tantum prædones nominavit: nos intelligere admonens, atque nobis intelligendum relinquens, quos vel quales prædones nominaverit: illos sine dubio qui de cælo propter apostasiam in prædam venerunt, et ex sanctorum choris propter contumaciam projecti sunt. Illi nimirum, qui sub cælo omnem captivitatem ostenderunt tam carnalium quam spiritualium, qui prædati sunt universos qui sunt super terram, manifeste et occulte. De quorum captivitate dicunt sancti: *Benedixisti, Domine, terram tuam, avertisti captivitatem Jacob* ¹⁰. Et alibi: *Cum converterit Dominus captivitatem plebis suæ, exsultabit Jacob et lætabitur Israel* ¹¹. Isti scilicet prædones, isti memorantur. *Venerunt, inquit, prædones*. Unde venerunt? Ex se ipsis, an ex Chaldæis, an etiam ex Egyptiis? Sed ex nullis istorum venerunt, sed ex abyssis venerunt, ex interioribus infernorum venerunt, sicut paulo post demonstrabitur in filiorum internecone. Inde ergo venerunt isti prædones, dimissi ad tentationem atque ad probationem iusti illius. De istis ergo dicit: *Venerunt prædones et prædati sunt eos*. Isti namque sunt qui a sæculo deprædati sunt plurimos, et plurima in captivitatem duxerunt. Isti deprædati sunt Cain per sacrificii æmulationem, gigantes per superbiam, illos ad turrem per Dei contumaciam: illos in Sodomis per turpitudinis lasciviam; Esau per insatiabilitatem atque petulantiam; Pharaonem per Dei contemptum atque pertinaciam; illos in deserto per idololatriam, aliosque innumeros per eadem deprædati sunt, et his similia, atque per alias innumeras rationes et

A prædati sunt a sæculo et deprædantur usque in sæculum, alios per adulterii appetentiam, ut Amon, alios per honoris ambitionem, ut Absalon, alios per avaritiam, ut Judam. Istos ergo prædati sunt nequissimi diaboli hostes, alias autem alios deprædati sunt, ut Noë Cham, Abrahæ Ismael, ut Isaac Esau, ut Israel Simeon Levi et Ruben, ut Eli sacerdoti Ophni et Phinees filios ejus, ut David superius memoratos filios, atque aliis alios primos ac novissimos. Quæ universa scientes nos atque audientes intendamus caute animabus nostris, ne prædentur nos, atque populentur prædones dæmones, ne dicatur de nobis: *Venerunt prædones et prædati sunt eos*, ne compellamur fleus atque lamentationis canticum cantantes dicere: *Super flumina Babylonis illic sedimus et flevimus* ¹². Ob quam rem? *Quia illic interrogaverunt nos, qui captivos duxerunt nos verba cantionum* ¹³. Sed cum hæc omnia audiret Job, tanti peculii deprædationem, atque venientis et narrantis lamentationem, nec quidquam hæc re quæ obvenit dignum fecit, sed pariter hunc auditum sustinens, blande enarranti sibi respondit dicens: Quid ejulas, o vir? quid lamentaris, o homo? Divitiarum possibilitas ita semper est vertibilis, ut hodie sit hic, crastina vero alibi. Et præsertim, inquit, quia inimici prædati sunt, quia adversarii abstulerunt, quia iniusti diripuerunt. Ego, inquit, ut inimicos acquirerem non gessi, neque inimicos me putavi habere. Et quia non peccanti mihi inimici quidem effecti hæc ingesserunt, ut et pueros occiderent, et peculium abriperent, sine illos possidere hæc cum iniquitate, nobis vero dabit Deus alia sine peccato. Sed cum hæc audiret nequissimus diabolus a heato Job, et ore dicta, et animo meditata, liquefactus intra semetipsum, insipienter, inquit, feci ut prædones nominarem, abstuli a Deo hanc culpam. Non enim imputat Deo Job quod gestum est, sed iniquorum virorum nequitie. Ego, inquit, meipsum circumveni, ego mihi ipsi contraria gessi. Idcirco consideravi quid faciam, convertam nunc sermonem ad cælestia, convertam hæc in Dei blasphemiam. Hæc cum nequissimus cogitat, continuo alium nuntium mittit ad Job: *Qui cum ingrederetur, dixit ei: Ignis cecidit de cælo, et combussit oves, et pueros combussit similiter, et evasi ego solus, et veni ut tibi nuntiarem* ¹⁴. Non est, inquit, ut tu arbitraris, o Job, quod ex hominibus sint tibi hæc insidiæ, atque hic incursus: non est ex hominibus, sed ex Deo, de cælis est. Ignis cecidit de cælo, et combussit oves. Noli, inquit, temetipsum seducere, o Job, noli teipsum circumvenire, non ex hominibus est circumventio, sed ex Deo est ista exterminatio. Non ex terrenis tibi est hic incursus, sed de cælis est tibi iste interitus. Quod si non credis, audi: *Ignis cecidit de cælo, et combussit oves, et pueros similiter*. Nam cum oves combureret, puerorum non est misertus. Non pepercit pastoribus, sed similiter

¹⁰ Psal. LXXXIV, 2. ¹¹ Psal. LII, 7. ¹² Psal. CXXXVI, 1. ¹³ ibid. 3. ¹⁴ Job I, 16.

et illos combussit atque perdidit, sed pariter cuncta A delevit, ut per hæc omnia tibi detrimentum atque dolorem ingereret, ut per hæc universa tibi tribulationem atque angustiam adjiceret: *Ignis cecidit de celo*, non ex se, neque a se, neque per se, sed celesti jussione atque terribilis Dei præceptione: *Ignis cecidit de celo*. Quemadmodum olim in Sodomam et Gomorrhā, atque super omnem regionem illam²², ita et nunc ab illo qui tunc in Sodomam et Gomorrhā ignem in perditionem pluit, ab hoc ipso, inquam, etiam ignis cecidit de celo, et combussit oves et pueros et pastores, omnia incendit atque pariter delevit. Sicut enim Sodomitarum reliquæ non remanserunt, ita et nunc, inquit, tibi reliquæ non supersunt, ut est moris, quia ejusdem Dei ira super te effusa est, cujus etiam, ut super illos, ignis cecidit de celo. Non quod de celo ceciderit ipse ignis, absit, sed quia ita finxit nequissimus, et quia ipsum nuntium ita docuit dicere malignissimus diabolus, ut eum putet beatus Job, atque arbitretur quod de celo a Deo istæ miseræ ei impingerentur, et ut in blasphemiam Dei converteretur: *Ignis cecidit de celo et combussit oves*. Non sunt, inquit, terrenæ insidiæ hoc quod factum est, o Job, sed cælestis est furor. Non est violentia hæc humana, sed contritio est divina. Si enim in habitaculis hoc evenisset, crederetur quod volens quis, vel nolens hunc succenderit ignem. Nunc vero cum in solitudine, inquit, essemus, in modum sagittæ ignis de celo super nos effusus atque jaculatus est, ut nec fugientes effugerent, nec resistentes evaderent. *Ignis*, inquit, *cecidit de celo*. Non mentiris, o diabolus, quod ignis cecidit de celo, sed non quem Deus mitteret, sed quem tu finxisti in diversas figuras immutando temetipsum, aliquando in prædones, aliquando in ignem, aliquando in tria cornua equitum: item vero in ultimo in spiritum quatuor angulos domus tangentem. Et non est mirum quod permissus in tantas figuras immutaveris temetipsum, cum et coram ipso Domino in omne regnum orbis terræ ipsum immutando simulaveris, et hoc in momento temporis, hoc est, subito, repente atque velociter ignis cecidit de celo. Non mentiaris, o miserrime omnium bonorum inimice: non a Deo missus, sed tua iniquitate succensus est. Tu, inquit, es, o diabolus, ignis ipse qui de celo cecidit, qui innumeros igne peccatorum immundo succendis. Tu es ipse ignis, o diabolus, qui gehennæ igni plurimos peccatores facis, cui ignis et tenebræ digne reservantur præ omnibus. Tu es ipse ignis, o diabolus, qui cum de cælis descendisses, in medio montium igneorum projectus es, sicut dicunt sanctorum oracula. Tu es ipse ignis, quem etiam ipse Dominus fulguris igni comparans, atque de celo cadentem demonstrans, dicit: *Vidi Satanam tanquam fulgur de celo cadentem*²³. Ille nimirum universa, quia, dixit ne-

A quissimus ille, *ignis de celo cecidit*, propriam in ignem gehennæ per hæc ostendens ruinam. Sed adhuc adversus diaboli superbiam pauca dicamus. Superbiens, o diabolus, dicis quod ignis de celo ceciderit, et oves combusserit, utpote tua voluntate atque operatione. Dic ergo, o infelix, si super oves Job potuisti de celo ignem adducere, et eas comburere. Cum Elias Deum invocaret, et per sinceram orationem ignem super holocaustum de celo adduceret, tu, o miserrime omnium bonorum inimice, quomodo non potuisti compescere, vel revocare illum ignem, vel illum quem idem Elias super duos quinquagenarios de celo advocavit? Fuerunt namque illi quinquagenarii ejus ministri, atque nequitia ejus nuntii. Sed et hæc universa diximus B pro increpatione diaboli, atque condemnatione maligni. Beatus autem Job quid responderit audiamus, quomodo convinverit secundam furoris illius sagittam, quomodo transierit iniqui illius impetum post priorem alterum per tolerantia affectum, quemadmodum et cætera universa. Respondit namque ei qui venerat dicens: Et quis me erit major, o homo, vel quis me gloriosior, o vir? Si itaque est vere quod ignis veniens de celo omnes greges meos consumpserit illico, gratias illi qui pariter omnes oves meas protinus in acceptabile suscepit holocaustum. Nam quæ ego, inquit, per singula tempora oblaturus eram, hæc videlicet elegit Deus, ut statim pariter in uno susceperet holocausto per ignem qui de celo missus est. Oanis namque acceptabilis hostia, per ignem qui desuper fuerit missus suscipitur atque consumitur. Quod enim plurimo tempore eram facturus, hoc nimirum accelerans uno tempore suscepit Deus. Et quis me beator sub celo? Ante paululum, inquit, jugabam universa protinus mihi mactata. Item nunc greges ovium omnes pariter combussi et immolavi. Et hæc, inquit, Deo eligente obtuli. Sed adhuc supersunt cameli, qui mihi ad transactionem proficiant, atque in vitæ sustentationem sufficiant. Sed cum hæc cogitaret et loqueretur Job, atque cum patientia intolerabiles has sustineret plagas, et nullatenus succumberet maligni tentationibus, alius nuntius venit ad Job, et dixit ad eum: Inaniter tibi D blandiris, o Job, quod camelos pro vitæ sustentatione habeas, et quod in spe transactionis tibi supersint: *Equites enim fecerunt cornua tria, et circumdederunt camelos, et præditi sunt eos: et non solum hoc, sed et pueros occiderunt in ore gladii, et evasi ego solus, et veni ut nuntiarem tibi*²⁴. Propterea, inquit, evasi ego solus atque resiti, ut id quod contigit, cognitum facerem tibi, et ut quod gestum est tibi enarrarem. Boves, inquit, et asinas perdidisti, o Job, greges ovium tuarum cælitus combusti sunt, ecce et nunc post illa omnia novissima transactionis spes, cameli ablati sunt tibi. Prima, inquit, plaga per prædones, secunda per ignem qui

²² Gen. xix, 24. ²³ Luc. x, 48. ²⁴ Job i, 47.

de cælo cecidit, non quod de cælo hic ignis ceciderit, sed quia ita fluxerit, atque ita malignus docuerit, ut Deum circa Job accusaret, et Job Deum blasphemare compelleret. Tertia ergo per tria equitum cornua, qui camelos circumdantes exterminaverunt. Prima ergo per prædones procul dubio pedestres, secunda per ignem desuper comburentem, tertia per equitum tria cornua qui camelos prædati sunt. Omnia, inquit, hæc jacens sustinebis, Job? Omnia hæc patienter supportabis, o homo? Cælum, inquit, et terra adversum te insurrexerunt, et siles? Ad dimicandum contra te Dei imperio armata sunt, et taces? Alter, inquit, nuntius venit ad Job, alter, post primum, numero vero tertius: alter in nequitia, tertius vero in enuntiatione miseriæ. Istos namque nequissimos nuntios miseriærum annuntiatores atque malorum suggestores, tanquam bonæ prædicationis nuntios, mittebat nequissimus. Quos etiam ideo superesse feci, ut ejus malitia huic miseriærum denuntiatioi deserviret. Non enim angeli fuerunt, sicut quidam arbitrantur, neque spiritales dæmones, sed homines quidam ex famulis Job, conservati ab adversario, atque succensi a diabolo ad dicenda omnia ac facienda, per quæ possent Job subvertere ad Dei blasphemiam. Tertius ergo hic nuntius venit ad Job, et tertius doloris præco illi effectus, tertius memoravit, dicens: *Equites fecerunt tria cornua*. Qui equites, o homo? Mentiris etiam istic et in ovibus, cum dices quod ignis cecidisset de cælo, quinimo mentitur diabolus qui in te loquitur. Illic, inquit, o callidissime Satana, voluisti Deum depravare, quasi ignem de cælo super oves mittentem: hic vero vis homines incusare quasi adversum Job insurrexerint illicite: ut circa utrumque Job odium acquireret, et circa Deum blasphemiam, et circa homines bellum, ex quibus neutrum illi credere acquivit constantissimus Job. Sed adhuc *equites*, inquit, *fecerunt sibi tria cornua*. Qui equites, o homo? Nam illo tempore non erant equites plurimi inter homines, sed quamplurimi hominum pedestres, adversus invicem bellum gerebant. Qui ergo fuerunt equites qui tria cornua sibi fecerunt, hoc est, qui triplici modo se armaverunt, qui triplici prælio circumdederunt: camelos? Illi fuerunt spirituales equites. Id est aerei spiritus, qui terram peragant, qui pelagus trans-eunt, qui aerem pervolant, qui omni vento et aqua atque omnibus tempestivis procellis vehementiores sunt, atque velociore in aera sua iniquitate. Unde etiam equites digne appellantur, qui super omnes luxuriosos atque impudicos sedent tanquam super equos, et juxta nequitiam suam exagitant illos, et ad suæ iniquitatis atque impudicitæ perfectionem omnes insectantur illos, de quibus dicitur: *Adulter sicut admissarius sub omni sessore hinnit* ²². Et: *Nolite feri sicut equus et mulus in quibus non est intellectus* ²³. Et adhuc: *Equi admissarii facti sunt,*

A *unusquisque ad uxorem proximi sui hinniebant* ²⁴. Isti ergo tales sunt equi diaboli, isti sunt equi maligni, et isti omnes qui ejusdem servant iniquitati, isti quorum pedes in iniquitatibus currunt. Hujusmodi namque equorum pedes veloces sunt ad effundendum sanguinem. Equites sunt nequissimi dæmones atque aerei spiritus. Talis enim equus fuit olim Nabuchodonosor, sed non jugiter, sed septem annis tantum, quibus a nequissimis equitibus, id est dæmonibus, imparcenter est exagitatus. Talis equus fuit et ille qui in Evangeliiis a legione similiter per desertia et per montes urgebatur donec veniens Dominus illos quidem malos equites, id est dæmones, effugavit, et illum miserum liberavit. Alique innumeri a sæculo, alii aperte, alii vero occulte, diverse ac varie dæmonum equi effecti sunt: quibus universis cum essent immundi atque execrabiles, in malis usi sunt eis nequissimi dæmones, aliis sane ad velocitatem homicidii et sanguinis, devastationis quoque atque nequissimi livoris, et omnium quæ voluntas diaboli atque opus exigebat. De istis ergo equitibus dicit istic: *Equites fecerunt tria cornua: et circumdederunt camelos*. Et cur tria cornua, et non quatuor? Ob hoc quia quatuor reservavit pro quatuor domus angulis ad interficiendos ejus filios. Ob hoc ergo non quatuor sed tria cornua fecerunt, hoc est linxerunt, consumulaverunt, armaverunt, utpote equites equis sedentes, atque universam armaturam habentes, timorem ostendentes, atque fortitudinem demonstrantes: *Equites fecerunt tria cornua*. O quam multiplicem inquisitionem atque disputationem habet hic sermo! Primum quidem hoc intelligere debet omnis sapiens, quia universa potentia atque exercitus, et omnes dæmonum catervæ simul illic conveniunt, et pariter se adversum beatum Job in prælio armaverunt, universum mundum despexerunt, tantum ut Job superarent. Nam totum mundum suum judicaverunt, et adversum solum Job bellum gesserunt, utpote quia non erat similis alius in toto mundo. Item adhuc tria cornua fecerunt pro peculii consumptione, et filiorum perditione, atque corporis plaga, superare eum alientes. Tria cornua fecerunt, quia et cum eo tertio congressi sunt. D Semel sane cum omne peculium atque filios subito interfecerunt; secundo, quando totum corpus ejus putredine ac vermibus repleverunt; tertio, quando per uxorem seduxerunt, amici vero culpaverunt. Adhuc autem tria cornua fecerunt, tanquam tria præcipua ac singularia, id est spem, fidem, charitatem, prædari eum conantes. Fidem quam in Dei culturam habuit, spem æternæ liberationis ac cælestis refrigerii, charitatem circa Deum quia nihil est majus, neque in hoc sæculo, neque in futuro. Pro his ergo omnibus fecerunt tria cornua nequissimi dæmones, omnes pariter adversum Job dimicantes, omnes unanimiter adversum eum stantes. Solus autem diabolus

²² Eccli. xxxiii, 6. ²³ Psal. xxxi, 9 ²⁴ Jerem. v, 8.

qui est in iniquitate maximus, præsens Job erat sollicite observans infelix quando blasphemiae sermonem ex justi illius ore potuisset audire. Et quanto magis torquebatur Job corde lamentabilia nuntia subinde audiendo, tanto plus torquebatur diabolus ea quæ volebat vel desiderabat, id est Dei blasphemiam, ab eo non audiendo. Sed adhuc tria cornua fecerunt hi, qui adversus tria sæcula ab initio et usque in finem bellum gesserunt, et adversus cum qui ab initio fuit usque ad diluvium, et a diluvio usque ad passionem et resurrectionem Domini Christi, et usque in finem et resurrectionem omnium. Et adhuc tria cornua fecerunt hi qui adversus tria dimicant, adversus legem et prophetas atque apostolos. Adversum legem sane, per idolorum iniquitatem, adversus prophetas per pseudopphetas: item et adversus apostolos per falsos apostolos. Post quæ universa, o amici, ultimam audite disputationem. Adversum Job olim, et adversus omnes subsequenter tribus cornibus dimicavit, tribus cornibus congressus est, triplici modo tentavit, juxta omnia quæ ostensa atque memorata sunt. Nunc vero novissimis temporibus, atque in ultimo sæculo, non in his solis tribus cornibus dimicat, triplici modo congredditur, sed mille modis, ac multipliciter dimicat, congredditur et tentat, insidiatur, seducit atque subvertit, per multitudinem hæresum, per innumeros errores, per abundantes seductores, per pseudochristos ac pseudodoctores, quibus hic mundus repletus est, quos nequissimus seminavit, quos atrocissimus ille produxit, quos malignissimus fecit, florem et fructum in infidelitate atque errore afferre coegit, quibus hic, ut diximus, mundus repletus est, qui venerunt et veniunt in verbo Domini, in vestitu ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces, nomen Christianorum habentes, atque speciem pietatis, et erroribus et impietatibus atque seductionibus referti sunt. Isti sunt veræ januæ mortis, et viæ inferni. Isti sunt qui a veritate plurimos prævaricantur, et a fide innumeros aberrare faciunt. Isti sunt ministri maligni diaboli, atque nuntii veritate carentes. Isti sunt cæci duces cæcorum. Isti sunt nubes sine aqua, nebula a tempestate fugata, quibus caligo, vel nebula interiorum tenebrarum digne servatur atque custoditur. Istos ergo fugiamus, o viri, istos late devitemus, o amici. Istos odio habeamus, et infidelitatem atque errorem qui in eis est, velut flammam ignis declinemus, pro eo ne cum illis flammæ inextinguibili in die furoris atque revelationis justi iudicii Dei mancipemur. Hæc scilicet universa memoravimus, quia tria cornua ad dimicandum atque congreddendum adversus Job nequissimi dæmones fecerunt. Ad dimicandum vero adversus Ecclesiam non tria tantum cornua, sed innumera atque inestimabilia omnes sectæ atque hæreses faciunt per quas universas adversus Eccle-

A siæ unitatem incessanter dimicant. Sed quemadmodum tunc tribus cornibus adversus Job congressus, cum confusione est superatus, nihil prævalens adversus Job: sic et nunc multis modis adversus Ecclesiam congressus est, et per innumeras hæreses adversus eam dimicans, revocatur confusus, nihil prævalens vere credentibus animabus. Firmum enim firmamentum Dei stabit: *Et porta inferorum non prævalebunt adversus eam*²², sicut dicit Dominus, portas inferni memorando, diversas sectas atque hæreses infidelium, quæ usque ad portas inferorum deducunt omnes qui eos sectantur. Post quæ universa, adhuc unum advertamus. Tria cornua fecit diabolus in typum atque figuram trionymæ illius sectæ, triumque deorum hæresis, quæ universum orbem terræ in modum tenebrarum replevit, quæ Patrem et Filium et Spiritum sanctum aliquando tanquam tres colit, nonnunquam unum adorat, quemadmodum Græcorum lingua memoratur, triada vel homnion. Istam ergo Trinitatis sectam et hæresim atque infidelitatem jam olim de longe designans versutissimus ille diabolus tria cornua misit ad Job deprædandum. Sic namque etiam nunc memorata trionyma hæresis, præsertim prædatur atque expugnat Ecclesiam. Sed cum videret nequissimus diabolus quod nihil profecisset per omnia quæ gessit, adjecit hoc quod erat maximum, atque mirabilem [*f. miserabilem*] filiorum interneconem. Sagittavit prima sagitta, et non vulneravit justum. Sagittavit secunda periculosiore, et non læsit in veritate fundatum. Sagittavit et tertia per tria cornua, sed hæc inefficax existit per tolerantiam. Istam ergo cum Job retrorsum non averteret, Unam, inquit, habeo adhuc novissimam, ac terribiliorem ultimam atque lamentabiliorem, id est filiorum interneconem ac perditionem, natorum supplicium atque comminationem. Sustulit, inquit, atque sustinuit priora cum de filiis se consolaretur, sed istam non supportabit neque sustinebit. Hoc ergo faciam, non sinam eum respirare, non permittam resipisci, non permittam consolari, sed subsequenter atque subinde lamentabilibus eum nuntiis inquietabo. Hæc cum tractat nequissimus, atque apud semetipsum loquitur, confestim ea adimplevit. Merito adhuc anteriore loquente alius nuntius venit ad Job. Non quieverat prior narrando mala, et incipiebat alter narrare pessima. Non occurrebat beato Job ingemiscere pro prioribus doloribus, propter alias et varias angustias quæ superveniebant illi. In modum autem vehementium aquarum diversis miseriis justi illius animam inundare nequissimus properabat. Alter ergo nuntius venit ad Job, alter post anteriorem, quartus vero numero. Alter vero nuntius venit ad Job, propter nuntiorum ac dolorum atque malorum diversitatem. Alter nuntius venit ad Job, et dicit ei: Ecce quartus, inquit, præstolor tibi, o Job, dolorum nuntius atque malorum præ-

²² Matth. xvi, 18.

co, et non succumbis, neque deficiis? Sed licet prioribus non succubueris, novissimis tamen succumbes et pavebis atque deficiis, cum novissimum atque lamentabilem filiorum nuntium audire non sustinueris: *Filii, inquit, tui et filiae tuae cum manducarent et biberent in domo fratris sui majoris, subito venit spiritus ab eremo, et tetigit quatuor angulos domus illius, et cecidit super filios tuos, et mortui sunt*²⁰. Hoc, inquit, est novissimum et lamentabile atque miserum nuntium, quod etiam ignorantibus filiorum dilectionem, amorem vel affectum, compatiendo revocat animum propter tam miserabilem causam. Filii tui, inquit, quos nutriti, quos educasti, quos ad maturitatem cum labore perduxisti; filii tui quos pietatem docuisti, quos Dei cultura imbuisti, quos ut invicem se diligerent introduxisti, quos in omni iustitia tibi similes reddidisti; filii tui quorum filios videre cupisti, quorum posteritatem expectare orasti, a quibus in senectia requiescere te sperasti; isti ergo filii tui, et non solum filii, sed et filiae, castae, mundae, immaculae atque incoquinatae, quas in tempore nuptiarum gloriosis coronis coronare sperabas; isti ergo simul in unum unanimiter atque concorditer, caste, benigne, munde dum manducant et bibunt, non vagantes, neque oberrantes, neque post impudicitiam currentes, neque ad illicita intendentes, neque superflua loquentes, sed cum gratiarum actione manducantes, atque cum benedictione bibentes, et illud quod post hoc ab Apostolo dictum est adimplentes: *Sive dum manducatis, sive dum bibitis, sive dum aliud quid agitis, omnia in gloriam Dei facite*²¹; sic itaque manducantibus ac bibentibus filiis ac filiabus tuis... Bene, inquit, ecce ostendisti quod manducaverint et biberint, ostende et hoc quod factum est dum manducant et bibunt. Majus, inquit, est quam ut edicere valeam, terribilius est quam ut proferre audeam. Sed interim, ait, quia non est tacendum, dicam, proferam. Subito spiritus venit ab eremo ita fortis, ita copiosus, ita vehemens, ita terribilis atque insupportabilis, ut tangeret quatuor angulos domus, et illideret eam super filios tuos, et mortui sunt. Cujus, inquit, fuit haec domus? Fratris eorum majoris. Non fuerunt, inquit, in externa domo, neque in aliena, sed in propria fuere domo, in domo filii tui, fratris sui majoris. O nequissime adversarie, o callidissime diabole! Cur non dixisti simpliciter, *et mortui sunt*, sed et cuncta enumeras, omnia denominas, et filios, et filias, et cibum, et potum, et domum, et fratrem, et *filium tuum majorem*? In domo inquam fratris sui, filii tui majoris. Ob hoc, inquit, haec omnia denumero atque denomino, quo magis alteram atque affligam animam ejus: atque ob hoc haec omnia loquor, quo magis comminuam cor ejus, cui haec refero. Si solus, inquit, filios nominassem, et filias non,

A profecto aestimans quod mortuis filiis filiae superessent ei ad consolationem, consolaretur se. Ob hoc, inquit, omnia denomino atque intimo, ut potius justus illius mentem perturbem, quo facile ad Dei blasphemiam provocem patientem: *Manducantibus, inquit, ac bibentibus meridiano tempore, hora prandii, subito spiritus venit ab eremo*²². Haec scientes sancti atque horum memores, quod ipso meridiano tempore, hora prandii, ruina occupati sunt filii Job atque mortui, oraverunt ad Deum conservari sicut a negotio in tenebris ambulante, ita et a ruina et a daemonio meridiano. Sicut enim in noctis tenebris, sic similiter in medio meridie plures daemonum tentationes se demonstrant quam caeteris temporibus. Hoc nimirum claruit in filiis Job, qui non alio tempore, sed medio interfecti sunt meridia. Subito, inquit, *spiritus venit ab eremo, et tetigit quatuor angulos domus*. O malignissime adversarie, item Deo applicare cupis, item Creatorem depravare quaeris, idcirco spiritum, hoc est ventum, ab eremo venire dicis. Nam quia Deus est qui producit ventos de thesauris suis, merito ventum ab eremo quasi a Deo missum venire dicis: ut et hoc quod factum est Deo imputetur, non in bono, sed in malo, atque audienti in scandalum. Nam sicut super oves ignem de caelo cadere dixit, ita et nunc spiritum, id est ventum, ab eremo venisse dicit: ut utraque Deo applicaret pro blasphemiae provocatione, atque reprehensionis occasione: *Subito, inquit, spiritus venit ab eremo*. Dorepente, insperate, illico cum impetu, spiritus, ventus, tempestas, procella venit ab eremo. Et quid fecit? *Tetigit, inquit, quatuor angulos domus, et cecidit super filios tuos, et mortui sunt*. Quis ergo, ait, est mortis eorum reus, o Job? Nonne qui ventum produxit atque adduxit? Sicut et ovium tuarum combustionis quis auctor est, nisi is qui ignem de caelo misit? Sed audi, inquit, o Job. Cum substantiae abundantiam perdere contempsisti, omnibus facultatibus tibi ablati sustinuisti: filiorum vero perditionem quomodo sustinebis? natorum tormentum quomodo bajulabis? *Subito, inquit, venit ab eremo spiritus, et tetigit quatuor angulos domus, et cecidit super filios tuos, et mortui sunt*. Per hoc quod dicit *filios tuos*, stimulat sensum ejus, doloribus afficit animam ejus, liquefacit praecordia ejus, provocat mentem ejus, quo magis post filios liquescens succenderetur. Sed quanto plus nequissimus tentationes Job multiplicabat, tanto amplius coronam gloriae apud aeternum Judicem ei augmentabat. Qui enim simplicem transierit tentationem vel probationem, simplicem procul dubio accipiet mercedem. Qui autem fuerit multipliciter probatus, multiplici gloria sine dubio a justo Deo coronabitur, quemadmodum beatus Job, qui omnibus diaboli malignitatibus atque versutis superior est effectus, et omnibus tentationibus ejus fortior comprobatus respondit ei, dicens: *Dicis quod ab eremo venit spiritus, hoc est ventus, et tangens quatuor angulos*

²⁰ Job 1, 18, 19. ²¹ 1 Cor. x, 31. ²² Job 1, 18, 19.

domus dejecit eam, et filios meos interfecit : sed mentiris, inquit, o diabole, et me non irridebis. Mentiris, o malignissime, et me non circumvenies. Nunquam enim venti a Deo excitati quatuor contra invicem flaverunt, neque flant, sed unus et unus, aut iste aut ille. Nunquam enim auditum est quod flantes venti domos a fundamentis subverterunt, et eas maxime quæ super arida sunt fundatæ, ad instar navium quæ in pelago natitant, generaliter subvertendo demerserunt. Hæc nunquam proveniunt, neque proveniunt, a ventorum flabris vel procellis. Noli, inquit, insimulare mendacio Deum, o diabole, tuis sceleribus, noli depravare Creatorem tuis perditis iniquitatibus. Ex te enim sunt hæc et non ex Deo : ex tua iniquitate, et non ex Creatoris impmissione. Subito, inquit, spiritus venit ab eremo. De te ipso hæc loqueris, infelix diabole. Tu videlicet es spiritus ab eremo veniens, tu quatuor angulos domus tetigisti, atque filiorum internecionem fecisti. Tu es qui aliquando in hostes prædantes te transfurasti, aliquando in ignem de celo cadentem ; nonnunquam autem in tria cornua equitum, sicut et nunc in procellam venti quatuor angulos domus tangentem, et ipsam domum a fundamentis subvertentem, atque eos qui intrinsecus erant interficientem. Tux, inquit, iniquitatis operationes sunt hæc omnia, o nequissime diabole. Nam Deus mortem non fecit, neque lætatur in perditione vivorum, sed tua invidia atque zelo mors introivit in mundum. Sicut enim in totum mundum mors introivit per tuum zelum, ita et nunc super filios Job per tuum zelum et invidiam perditio advenit, atque interitus, o nequissime diabole. Hoc autem tu ipse de temetipso demonstrans, dicis : *Subito spiritus venit ab eremo.* Subito enim occulte atque clanculo innumeros subvertis, innumeros circumvenis, et tux condemnationis hæredes facis, quos ævi æterna conversio subito apprehendit, utpote a te in malis seductos. Ob hoc ergo subito venit spiritus. Tu ipse es aeris penetrator diabolus, æreusque spiritus ab eremo : spiritus vero tanquam in eremum ac solitudinem, ubi neque hominis, neque quadrupedis vestigium traditur projectus atque expulsus. Aut adhuc venit ab eremo, utpote omnium divinorum exsors, et ab omnibus desolatus. Aut adhuc ab eremo venit, utpote non solum in corruptibilibus atque inanimatis solitudinibus sequestratus ac destitutus, sed quinimo magis in humanis atque animatis solitudinibus, quæ sunt animæ impiæ, sceleratæ, errantes, infideles, quæ sunt desolatæ omni sanctitate, quæ non habitantur neque a sancto Spiritu Paracleto, neque a sanctis angelis Dei : utpote in huiusmodi desertis habitans, a deserto te ipsum venire dicis. Tale desertum factus est etiam ille quem scopis mundatum atque ornatum reprensus nequissimus atque immundus spiritus, alios septem nequiores se assumens habitavit in eo.

A Tale desertum factus est ille infelix Judas, postquam Spiritus sanctus familiaritatem atque illuminationem a se expulsi, et sanctorum angelorum conjunctionem atque habitationem a se amovit, sicut dicit : *Et post hæc introivit in eum Satanas* ²². Tales solitudines fuerunt olim omnes pseudoprophetae atque falsi sacerdotes, illi ad quos dicit Michæas propheta ante Achab regem Israel : *Dedit Dominus spiritum mendacem in ore omnium prophetarum tuorum* ²³. Quod cum audisset princeps ipsorum pseudoprophetarum Sedechias filius Chanaam, percutiens Michæam in maxillam dixit : *Quis Spiritus Domini discessit a me, ut loqueretur in te* ²⁴ ? Per quæ evidenter ostendit, quia discessit ab eo Spiritus Domini, et habitavit in eo spiritus diaboli, utpote desolato a Spiritu sancto. Talia deserta facti sunt Judæi, qui Domino non crediderunt, neque suscipere eum voluerunt. Propterea dixit ad eos Dominus : *Eccæ relinquetur vobis domus vestra deserta* ²⁵. Talia scilicet deserta facta sunt etiam nunc omnes infidelium sectæ atque hæreses, quæ desolatæ fidei veritate atque omni pietate, in quibus habitans diabolus multitudines scandalorum tanquam zizania in eis oriri fecit. Post quæ universa adhuc in ultimo talia deserta sunt omnes pertinaces, omnes crudeles qui non agunt pœnitentiam, qui contristant Spiritum sanctum, in quo pridem signati sunt in die redemptionis, qui contristant sanctos angelos, qui gaudent super eos, qui pro peccatis pœnitentiam agunt. Omnes ergo isti desolati sunt qui non pœnituerunt. Habitat vero in illis, utpote in desertis, malignus adversarius qui tenet cor eorum, ut nec ad pœnitentiam constentur, neque jejunia exerceant, neque eleemosynas faciant. Istis namque peccata dominantur. Isti ergo omnes cum sunt desolati sanctitate et fide atque Dei timore, desolantur de regno Dei, et projiciuntur de choris sanctorum, atque in tenebras exteriores pelluntur et in ignem inextinguibilem, qui præparatus est diabolo et angelis ejus. Hæc itaque notat universa, quia dicit : *Subito spiritus venit ab eremo, et tetigit quatuor angulos domus.* In tertia plaga tria cornua fecit diabolus, in quarta vero plaga quatuor angulos domus tetigit, et cecidit domus. Et quid si unum tetigisset angulum, cadere non potuisset ? Ergo si per unum angulum poterat cadere, cur omnes quatuor angulos tetigit ? Audi. Quatuor angulos, id est quatuor partes, tetigit, ob hoc, ut ostenderet ferocitatem et insaniam, et intemperantiam quoque atque crudelitatem, eruationem atque animum suum homicidalem. Nam omnes nequissimi demones ut relaxati sunt, et mox ut permissionem acceperunt, continuo omnes generaliter ab omnibus partibus super domum ipsam irruerunt festinantes, atque adversum invicem rapientes, quis primus hanc iniquitatem acciperet, quis primus hoc homicidium perpetraret. Ob hoc ergo per quatuor

²² Joan. xiii, 27. ²³ Ill Reg. xxi, 25. ²⁴ ibid. 24. ²⁵ Matth. xxiii, 38.

partes irruerunt nequissimi demones, tanquam leones de insidiis prorumpentes, ingeniem unusquisque eorum sibi reputans dolorem, si prior illo alter præcederet ad ejus perditionem. Et adhuc per quatuor partes, quia metuerat infelices, ne forte aliquis ex hac ruina evaderet præter illum unum quem sponte nequissimi reservassent, qui et ipsorum iniquitati deserviret, et Job ipsos dolores enarraret. Sed et adhuc per quatuor partes occurrentes, quatuor angulos tetigerunt, ob hoc ut suam inconsonantiam atque adversus invicem contrarietatem ostenderent. Nam ad iniquitatis perfectionem omnes sibi concordant, cum invicem sibi discordes sint omnes atque contrarii. *Et cecidit, inquit, domus super filios tuos, et mortui sunt.* Cecidit domus apprehendentibus demonibus, commoventibus, infrementibus, a fundamentis subvertentibus. Cecidit domus. Nec quidquam magnum. Nam si solus Samson post hæc innumera allophyolorum millia in una domo subito defeceat, quid mirum si innumeri demones unam domum per quatuor angulos apprehendentes subverterunt? *Cecidit, inquit, domus super filios tuos, et mortui sunt.* O quam magna fides tua, beste Job! O quam mirabilis est sapientia tua, vere Dei serve! Non te exagitavit primus fluctus, neque impulit secundum periculum, non te vulneravit tertia sagitta, non te superavit quarta tentatio neque subversio, quæ quasi incipiens, perfecta est in terra. Mortui, inquit, sunt filii tui, et utinam juxta omnium communem mortem. At nunc vero non ita; sed cecidit, inquit, domus super filios tuos, et sic sunt mortui. Suspira, inquit, o homo, et lacryma, o Job, tametsi non, inquit, ob hoc quod tales perdidideris filios, saltem vel quia tam lamentabili morte mortui sunt, vel quia ita miserabiliter de vita exierunt. Quis ex videntibus non stupeat Job? Quis ex audientibus non turbetur, o vir? Tu vero lapidibus durior et saxis firmiter exististi. Filii tui mortui sunt, et quid expectas ut non lugeas? Cum lapidibus comminuti sunt, cum pulvere commisi sunt. Carnes eorum cum sanguine et ossibus, cum ipsis etiam visceribus comminutæ sunt, fratrum cum sororibus, et sororum cum germanis omnium comminutio simul cum ipsis antepositis cibis commista est, omnium nihilominus viscerum cibus cum ipso vino quod in manibus habent commistus est. Immenso namque furore usus versutus diabolus, et iram et plenam indignationem demonstrans, nec quidquam reliquit quod non comminuerit, neque calvarias, neque viscera, neque ventriculos, neque brachia, neque manus, neque pedes, neque ullum membrum, neque aliquam corporis compagem. Et non solum hæc, sed et ipsos lapides, et ligna nimio succensus furore cuncta comminuit, cuncta commollivit, cuncta commiscuit, cuncta incerta atque indiscreta reddidit. Nam fundamenta domus ipsius sursum supra tectum excitavit, atque superius tectum in profundo fundamenti demersit. Non enim ob hoc solum hæc fecit quo magis in con-

tritione filiorum Job animum comminueret, sed ob hoc quia prioribus plagis non succubuit, propterea etiam istæ omnem iniquitatem suam demonstravit, et pro priori tolerantia, in filiorum comminutione in eo vindicavit, et comminuit membra et carnes et ossa, ac cum lapidibus et pulvere ipsius ruinæ commiscuit, ut non separare, nec colligere, nec sepelire posset eos, a quibus sepeliri sperabat ac volebat. Hæc namque venit nuntiare Job novissimus nequissimi adversarii nuntius. Hæc venit nuntiare quæ nunc auditorum continent mentem, contristant præcordia, liquefaciunt animam. Beati vero Job mens perstitit immota, anima in gratiarum actionibus non est consternata. Quis hominum nunc si unum perdat filium, habens alios, hujus unius diremptionem ac mortem supra modum non lugeat, etiam cum lamentationibus ac clamore? Magnanimus vero ille Job cum decem haberet religiosos liberos, et istos omnes simul protinus perderet, non luit, non est contristatus, sed gratias egit danti et iterum auferenti Deo: et quod est maximum, non cum dedecore et miserabili motu ipsis natis morientibus atque in ipsius domus ruina contritis, quorum ciborum apparatus cum comedentium carnibus est commistus, et hi qui ministrabant unusquisque ubi apprehensus, illic est comminutus, et potus ministrantium cum sanguine propinatus est commistus. Erat visio lamentabilis, atque aspectus miserabilis hoc quod gestum est, imo nec visio nec aspectus. Non enim erat quod videretur, neque quod separaretur de eorum qui mortui sunt comminutis corporibus. Nam tanto furore comminuit ea nequissimus, ut nec de vultibus, nec de personis agnosci possint corpora, quæ cum terra atque lapidibus erant commista atque concreta. Quod transcendit omne dictum, atque omnem narrationem in dolore atque miseria. Quod nunc nos audientes expavescimus ac terremur. Beatus vero Job, nec ab auditu territus est, nec ab ipsa probatione expavit, sed in omnibus inclinabilis atque immobilis permansit, factis procul dubio ostendens omnia, quæ Deus pridem de eo veraciter dixerat verbis. Hæc audiens Job, O magne homo Dei Moyses, quid loqueris? quid scribis? quid dicis? Tu enim es qui hæc scripsisti. Cur ergo dicis: Audiens Job, quasi aliquid leve vel modicum, et cur non dixisti, hæc expertus Job, hæc passus, hæc sustinens? Nam probatio et passio atque tolerantia fuerunt hæc quæ facta sunt, et non verba neque fabule auditus. Propterea, inquit, non dixi probationem, sed auditum, quia non tanquam probationem æstimavi Job, sed tanquam transeuntem auditum, et tanquam fabulas percurrentes. Probatio vero fuit atque passio: sed dum cum tolerantia et cum gratiarum actionibus hæc sustineret Job, tanquam auditus pertransiit. Ob hoc ergo dicit hæc audiens Job, tanquam vehementia, tanquam terribilia, stuporem conferentia atque in pavorem deducentia. Hæc audiens quæ alius prior non audivit, quæ alius

major non sustinuit, quæ alius ante eum passus non est. Hæc audiens Job quem meditatus est diabolus, quæsitivè nequissimus, quem voluit iniquus, quem excogitavit injustus. Hæc audiens Job, quem angeli admirati sunt, quem incorruptibiles laudaverunt, ut is qui de terra plasmatus est, viriliter pugnaverit adversus eum qui de coelis dejectus est, ut pulvis adversus spiritum, ut homo adversus diabolum, ut corruptibilis adversus incorruptibilem constanter steterit, et non succubuerit, atque victoriam de illo sumpserit. Cum tribus malitiosis sagittis a diabolo sagittaretur, tolerantiam atque fidei scuto se protegens transiit illibatus. Post quas tres quarta sagittavit illum inimicus tentator novissime cum dolore ultima, miserabili, sed nec hæc aliquid peregit, nec per istam suam voluntatem perfecit, et ideo computat istam quasi unam: non enim erat una, sed decem erant in hac ipsa. Nam decem filiorum una fuit perditio, unus interitus. Quod autem non vulneraverit illum diabolus, neque dolorem incusserit nequissimus, evidenter ostendit mox in subsequentibus: *Tunc surrexit Job*²⁶. Si enim vulneratus, vel contaminatus, vel laceratus fuisset, surgere omnino non potuisset. Ergo quia surrexit, manifestum est quod fortissimus perseveravit, atque illæsus perstitit. *Tunc surrexit Job*. Surrexit animo, surrexit fide, surrexit veritatis studio, surrexit ad prælium, surrexit ad virtutem, surrexit ad officium constantiæ. *Tunc surrexit Job*. Certum est quia cum surrexisset, dicit: Nunc belli tempus, nunc approbatio, nunc victoriæ acceptio, nunc coronarum compositio, nunc retributionis expectatio, nunc audaciæ manifestatio. Quod autem ad hæc omnia surrexit Job, atque ad horum omnium ostensionem, atque perfectionem, juxta hæc quæ sequuntur, manifestum est: *Conscidit, inquit, vestimenta sua*²⁷. Cur conscidit? Ob hoc conscidit, ut expeditior atque constanter exstisset in prælio, ut illa quæ retardant deponeret, ut illa quæ impediunt a se projiceret, ut tanquam audacissimus præliator, et tanquam singularis monomachus adversus innumeros inimicos, et adversus inæstimabiles adversarios, singulariter immobilis perstisset. Ob hoc ergo conscidit vestimenta sua. Nam et vere talis mos est in aliquibus gentibus, ut, cum ad durum prælium venerint, tunc nimirum scindentes vestimenta sua cum furore atque indignatione currant contra adversarios intemperanter, nudo pectore, cum fiducia se offerentes, ut est Syrorum gens. Item vero aliæ barbaræ gentes exspoliantes se, atque in ipsis tunicis se præcingentes, nudo pectore, atque scapulati viriliter eunt in prælium. Sic itaque admirabilis Job conscindens vestimenta sua, atque omnia deponens impedimenta, nudus atque audax stetit in spiritale prælium. Ant adhuc conscidit vestimenta sua, sine ulla semetipsum ad ipsas præparans plagas. Ecce,

A Inquiens, dorsum nudum, ecce corpus detectum. Vos flagellate, ego autem sufferam. Vos verberate, ego autem sustineam, dicens cum Jeremia: *Dorsum meum dedi ad flagella*²⁸; dicens cum David: *Supra dorsum meum fabricaverunt peccatores*²⁹. Sed et adhuc cum eodem David: *Et eram flagellatus tota die*³⁰. Adhuc conscidit vestimenta sua, ac si diceret ad ipsos adversarios nequissimos: O maligni atque iniqui adversarii, mortuum me æstimatis, ut vos putatis, et ut vobis videtur in terram me sepelire præparatis! Si ergo me mortuum æstimatis, o inimici! anticipem in pretiosam meam sepulturam conscindere pretiosas atque regales meas vestes, ut nec post mortem gauderatis eas possidentes. Puto quod ex illo consueverunt homines, cum pretiosam sepulturam cuilibet miserint, conscindunt eam, ne aliqui scelesti et ipsum corpus projiciant, et ipsam pretiosam sepulturam possideant. Quod si tanquam viventem me, inquit, judicatis, ecce, inquit, etiam sic nudus atque scapulatus sto contra vos, nunquam vobis cessurus. Aut adhuc conscidit vestimenta sua. Ecce, inquit, o maligni inimici! peculium consumpsistis, filios perdidistis, substantiam diripulistis, nec quidquam aliud nisi solum corpus atque hanc vestem mihi reliquistis. Tollite, inquit, et hanc vestem, projicio etiam hanc vobis, nihil apud me remaneat ex his quæ in potestatem nequitie vestre data sunt. Non sit mihi ex vobis hoc beneficium, oleo peccatorum non ungetur caput meum. Super quæ universa, ecce, inquit, et ipsum corpus nudum, detectum, paratum ad pœnæ supportationem, ad dolorum tolerantiam. Torque, inquit, contunde, verbera, et cum per cuncta probaveris, cognoscas quia solus Job insuperabilis permanens in omnibus nunquam cedit nequitie flagellis. Hæc itaque universa cum cogitaret et loqueretur, atque ipsis perficeret factis, *Surrexit et conscidit vestimenta sua, et totondit comam capitis* utpote superfluum, otiosam atque inutilem: *Totondit comam capitis sui*, factis perficiens id quod postea duriter ab Apostolo interminatum est verbo, quia *vir si comam nutrierit, ignominia est illi*³¹. Hæc itaque observans Job totondit comam capitis sui. Cum totondisset, procul dubio quod ipsis eam adversariis projecit: Ecce, inquit, tollite et hanc, habete etiam et hanc, deglutite et istam. Arbor, inquit, sum fructifera, omnia quæ superflua a me projicio, ut illibatus perfectum fructum afferam. Vitis enim sum bene macerata, abscindo a me universa superflua, ut incongruis omnibus dicar purgatus, ac justitiæ perferam perfectum fructum. Totondit comam capitis sui, non ut lugens, sed ut luctum deponens atque projiciens, omnique luctu per tolerantiam superior existens. Totondit comam capitis sui. Sicut Joseph cum de carcere a Pharaone educeretur, sicut Jonathæ filius cum David ad Jerusalem post mortem Absalon reverteretur, et alii innumeri priores ac

²⁶ Jobi, 20.²⁷ ibid.²⁸ Isa. l, 6.²⁹ Psal. cxxviii, 3.³⁰ Psal. lxxii, 14.³¹ I Cor. xi, 14.

posteri, quandiu lugebant, non tondebant comam, A deposito autem luctu confestim tondebant, ita et nunc beatus Job totondit comam capitis sui, ut humiliaret se, ut subiceret, ut miseriam ostenderet. Quod est hujus rei indicium? hoc quod in subsequentibus dictum est: *Aspersit namque terram super caput suum* ¹³. Nisi enim valde humiliaret se, non utique caput suum terra aspergeret: *Aspersit, inquam, terram super caput suum*. Unde hanc opinionem sumpsisti, o beate Job! ut terram capiti tuo aspergeres? A tritavo, inquit, generis mei Abraham dicente: *Ego sum terra et cinis* ¹⁴, et a patriarcha totius generis humani Adam, ad quem dictum est: *Terra es, et in terram ibis* ¹⁵. Hæc itaque ab illis audiens atque memor aspersit terram capiti suo. Non itaque sum tanquam diabolus qui de celo cecidit, sed sum tanquam unus ex hominibus ortus de terra, ideoque terram aspergo super caput meum. Non sum sicut diabolus ex incorruptione projectus, sed sum tanquam unus corruptibilium de limo plasmatus. Merito terram aspergo super caput meum, ut noverit, inquit, diabolus nequissimus adversus quem habet, quia adversus terrenum habet, adversus corruptibilem, adversus mortalem, adversus hominem de limo terræ plasmatum. Ob hoc aspergit terra caput suum, ut instruat omnes terrenos, corruptibiles atque mortales, quia etiam ipsi possunt similiter stare adversus nequissimum. Possunt, inquam, similiter sufferre ac superare omnes tentationes diaboli, si Deum dilexerint atque metuerint: sicut admirabilis Job sustinuit atque portavit non modicum aliquid, sed magnos et ingentes atque terribiles dolores ac tormenta, quæ alius illo nec prior, nec posterior sustinuit: et quod est superius, non habens formam ex alio priore, nec exemplum recipiens ab alio anteriore. Cum unum ex plurimis videtur Jacob filium perdidisse, a cæteris omnibus consolari non potuit, sed dixit: *Ibo post filium meum lugens in infernum* ¹⁶. Magnanimus autem Job post peculii perditionem, et post omnium bonorum direptionem, omnium filiorum miserabilem interitum pariter simul cum audisset non suspiravit, non ingemuit, non reprehendit, non maledixit, non blasphemavit, non culpavit, non dixit ea quæ dicenda ratio exposcabat, quæ nunc illicite dicunt plurimi. Cur dedisti primo, aut cur abstulisti modo? Cur oblectasti primo, sive peculio, sive filiis? vel cur privasti nunc his omnibus pariter? Melius erat ut omnino non dedisses, quam ut dans rursum auferres. Utilius erat ut omnino non ostenderes, quam ut ostensis denuo multares. Sed nihil horum dixit, neque omnino cogitavit sanctissimus atque constantissimus ille Job, non tantum ut mentem refrigeraret, nisi tantum ut quia ingens dolor erat hoc quod factum est, quæ pertulit ostenderet. Vestes conscidit, caput totondit, terram capiti suo aspersit. Per quæ universa

se ante Deum humilians, nequissimum diabolum usque ad inferos dejecit. Quid dicimus, o viri? Nunquid ex alio corpore creatus est Job? Absit! Non enim cum personarum acceptione creavit Deus alios tales, aliquos nihilominus tales, sed idem est omnium plasma de limo terræ, sed æqualis est omnium anima ex Dei operatione. Sed quia non est omnium similis voluntas, neque pietas, neque religiositas, neque fides, neque propositum circa Deum, neque spes vite æternæ, neque timor gehennæ, neque inferorum supplicium in tenebris exterioribus, idcirco non omnes homines idem demonstrant propositum, neque eandem tolerantiam, non quia non possunt, sed quia nolunt. Propterea digne ac juste magnificatur beatus Job, quia volens sustinuit hæc omnia cum gratiarum actionibus. Nam post hæc universa quæ superius memorata sunt atque ostensa, dixit: *Et prostravit se in terra, et oravit ad Dominum* ¹⁷. Primum surrexit, et ita demum se prostravit. Surrexit ad prælium, prostravit se ad precem. Surrexit ad virtutem, prostravit se ad orationem. Surrexit ad victoriæ perfectionem, prostravit se ad coronæ acceptionem. Nam et ante imperatores qui victores exstiterunt, non stantes, sed deorsum adorantes coronam accipiunt. Sic namque et beatus Job in prima tentatione quam per peculium atque filios sustinens victoriæ de adversario acquisivit, ad orationem se prostravit, ut perfectas tolerantiae suæ a Deo acciperet coronas. Ob hoc ergo prostravit se et oravit ad Dominum: Quæ cum prostratum videret diabolus, gavisus est valde infelix: cum autem adorantem atque orantem audisset, obstupuit atque expavit: *Prostratus, inquit, oravit ad Dominum*. Job prostratus dejecit diabolum, altum humiliavit, exaltatum supplantavit, confudit fortem, deformavit elatum. Super hæc autem omnia, quod omnibus majus atque superius est, cum sua prostratione Job diabolum dejecit, et sua tolerantia nequissimum superat, formam ostendit ejus qui de celo venit: qui ut granum tritici in terram cadens diabolum dejecit, et fortem alligavit, et vasa ejus diripuit, et spolia divisit, et captivam duxit captivitatem, et passione atque resurrectione sua mundum redemit, atque sæculum salvavit. Horum namque omnium formam atque exemplum ostendens, post horum omnium lamentabilem tolerantiam prostratus in terra oravit ad Dominum, ut prostratio ejus ruina efficeretur diabolo atque subversori maligno, et figuram per hæc in se gereret passionis ac resurrectionis Domini. Prostratus, inquit, oravit ad Dominum ex tota anima, et ex tota mente, et ex cordis profunditate. Oravit ad Dominum. Quid oravit? Tolerantiam, sufferentiam, consummationem. Oravit ad Dominum, sensus illibationem, mentis integritatem, animæ sanitatem. Hoc ergo oravit ad Dominum, ut sanam, inquit, animam meam atque illibatum cor meum custodiat Dominus

¹³ Job 1, 20. ¹⁴ Gen. xviii, 27. ¹⁵ Gen. iii, 19. ¹⁶ Gen. xxxvii, 35. ¹⁷ Job 1, 20.

et rex omnium, et nunquam mihi prævalebit malignus, et nunquam me superabit callidus inimicus. Quanquam alterat carnes, quanquam comminuat ossa, quanquam consumat nervos, si animæ, inquit, meæ sensus illibatus a et custodiatur, nunquam a te seducar, Domine Deus meus, nunquam abstrahar a charitate tua, rex meus. Idcirco orationem ejus exaudiens Deus, atque deprecationem illius suscipiens justus iudex, post hæc locutus est ad diabolum, dicens: *Ecce tradidi tibi illum, tantum animam ejus ne tetigeris* ⁴⁷. Sic itaque prostratus, oravit ad Deum. Vere prostratus, hoc est valde usque ad terram humiliatus, merito vestem conscidit, comam capitis totondit, terram capiti suo aspersit. Post hæc universa prostratus oravit ad Dominum. Sic, inquit, rex Ninive post hoc in cinere et cilicio sedens, et cum humilitate orans, post tri-duum imminens calamitatem effugit. Sic, inquit, et Josias Jerosolymæ rex vestes suas conscindens præ timore comminationis Dei, famulos suos vestibus conscissis, et terra atque cinere aspersis misit ad deprecandum atque exorandum faciem Domini. Sic etiam primus his omnibus admirabilis Job conscidit vestimenta sua, et comam capitis sui totondit, et terram capiti suo aspersit, et ita prostratus ad Dominum oravit. Prostratus est ad orationem, sed non cecidit tanquam adversarius in contumaciam. Prostratus est ad precem, sicut Abraham cum pro Loth orasset: sed non cecidit in contumeliam, sicut diaboli qui de cælo projectus est propter apostasiam. Sed forsitan dicit aliquis: et cur omnino totondit comam capitis sui, vel ob quam rem conscidit vestimenta sua, vel ob quam causam aspersit capiti suo terram? Audite: primo quidem pro his omnibus quæ demonstrata sunt; item sane adhuc vestimenta sua conscidit ob hoc, quia ex his quæ diabolo data sunt, apud se nihil residere voluit. Comam vero capitis sui totondit ob hoc, quia deposita divitiarum abundantia, etiam comæ nimietatem deponeret: et adversario ostenderet, quia sicut passus est quia comam totondit, ita cum multitudinem bonorum deponeret atque amitteret, nihil se passum fuisse æstimasset: aufer, inquit, omnia superflua, nihil mihi supersit ex his quæ tibi data sunt. Terram vero ob hoc aspersit capiti suo, ut ex parte ostenderet filiorum dolorem. Nisi enim hoc fecisset, alienum illum a natura humana fuisse diceremus. Hæc videlicet universa gessit, propter naturalem dolorem. Gratias vero egit propter constantiam et animæ veritatem, atque illam quam circa Deum habuit sinceritatem. Post quæ universa dixit ad eos ⁴⁸. Ad quos? Ad advenientes dæmonum nuntios. Nam mihi quatuor præstolabantur ei, et quatuor miseriae prædicationes ei afferentes, quatuor lamentabilibus sagittis eum sagittantes. Novissimis lamentabilior fuit atque animæ contigua filiorum perditio. Ad istos ergo quatuor qui præsto-

labantur, ut videbantur lugentes atque mæsti simulatione dixit: Quid expectatis, o viri? Quid sustinetis, o homines? Hoccine, ut longeam vobiscum? Hoccine, ut vobiscum lamentem? Non lugeo, inquit, rei familiaris direptionem: ablatae namque sunt mihi cum peculio pariter etiam molestiæ atque curæ. Non lamentor filiorum decessum, transivit enim ab oculis meis tristitia et dolor. Si enim pariter mecum adviderent super terram, cum dolore eram cogitaturus quales fuissent, quales profecissent, qualem finem expectassent. De istis ergo securus effectus non lamentor, non plango quod vos cupitis, non reprehendo quod vos queritis, non blasphemio quod vos vultis. Non ridebit, inquit, de me diabolus, non gaudebit ut sperat super me inimicus, non inveniet apud me id quod expectat nequissimus: *Nudus exivi de utero matris meæ, nudus ibo sub terram* ⁴⁹. Nihil habui cum venissem, nihil requiro cum iero. Nihil attuli natus, nihil hinc auferam sublatus: *Nudus exivi de utero matris meæ, non peculium nec filios habens, neque divitiis vel possibilitatibus indutus, nudus et ibo sub terram*. Quod enim pariter cum corpore positum fuerit in terra, cum eodem corpore terræ efficitur terra. Merito nudus ibo sub terram. Nudus ibo, nudus, inquit, peculio, sed et peccato: nudus divitiis, sed et impietatibus: nudus substantia, sed et injustitia. Sicut enim de carnalibus possibilitatibus universis nudus effectus sum, ita, inquit, et ab omnibus illicitis nudus ibo sub terram. Non comitantur, inquit, mecum, neque malignitas, neque iracundia, neque superbia, neque invidia, neque zelus, neque cupiditas, neque alienarum rerum appetentia, neque contumelia, neque calumnia, neque violentia, neque impudicitia, neque lascivia, neque ullum ex his quæ Deo contraria sunt. Istis namque omnibus nudus ibo sub terram. Non enim sum talis quales illi de quibus dicitur: *Quia non habuerunt tegumentum, inferno vestiti sunt*. Nudus, inquam, malis omnibus ibo sub terram, nudus malis, bonis vero omnibus indutus, justitia vestitus, sanctitate circumdatus, charitate ornatus, misericordia ac bonis operibus coronatus. Beati sunt, et beati erunt, o gloriose Job! omnes qui te imitati fuerint, omnes qui post te potuerint cum fiducia dicere: *Nudus exivi de utero matris meæ, nudus et ibo in terram*: qui etiam cum Apostolo dicere veraciter possunt: *Nihil intulimus in hunc mundum, verumtamen nec auferre aliquid possumus* ⁵⁰. Væ autem illis qui nudi quidem venerunt, innumeris autem injustitiis atque impietatibus, crudelitate quoque atque infidelitate onerati, atque prægravati ibunt in terram. Hujusmodi vestientur calamitate atque miseria, in die justi atque personam non accipientis judicii Dei. *Nudus exivi de utero matris meæ, sicut et omnes homines, sicut et omnis caro, sicut et omnes corruptibiles, nudus et ibo in terram*. Hoc ipsum namque expe-

⁴⁷ Job 11, 6. ⁴⁸ Job 1, 21. ⁴⁹ ibid. ⁵⁰ 1 Tim. vi, 7.

stant omnes, quia idem est introitus omnibus, et A exitus similis, sive rex, sive famulus, sive dives, sive egenus, sive magnus, sive pusillus, sive liber, sive servus, nudus ibit in terram, nec quidquam valet auferre secum. Nam et hoc ipsum quod cum corpore mittitur, non auferet secum. Non autem secum illud tollet, quia non sentit, quia non intelligit, quia terra efficitur, quia in resurrectione non corporis sepultura, sed animæ fides et pietas, misericordia quoque et sinceritas requiritur. *Nudus exiit de utero matris meæ, nudus et ibo sub terram.* Tanquam si diceret: O viri prudentiæ atque sapientiæ, quod est mortale hoc indumentum, quæ est hæc supervacua gloria, quæ sunt terrene hæ atque infidæ divitiæ, quæ sunt hodie et crastina non sunt, quæ hodie irrident istum, crastina vero die eunt ad alium? Fumus est deficiens, flos est transiens, herba est arescens: et qui habent illas, tanquam non habeant, quia diutius non habent: et qui non habent illas, tanquam nihil amiserint, quia non permanenter relinquuntur. *Nudus exiit de utero matris meæ, corpus habens tantum atque animam, nudus et ibo sub terram.* Sicut veni, ita et ibo, ita et exeo, aliena cuncta relinquens, cum corpore solo ibo, atque anima transibo. Quæ accepi, inquit, habeo, quæ attuli non amisi. Superflua omnia derelinquens *nudus ibo illuc.* Illuc, inquit, quo illuc? Primum quidem illuc ibo quo omnes priores mei ierunt, quo omnes ab initio, illuc in terram matrem omnium, in terram omnium domum. Terra namque est domus omnium mortalium. Illuc quo abiit ille ad quem dictum est: *Terra es, et in terram ibis*²¹. Illo, inquit, ibo nudus sicut et nudus veni. Aut adhuc illo, inquit, ibo ubi sunt tabernacula iustorum, ubi sunt sanctorum gloriæ, ubi est fidelium requies, ubi est piorum consolatio, ubi est misericordium hæreditas, ubi est immaculatum beatitudo, ubi est veracium lætitia et exultatio. Ibo ibo, ubi est lux et vita, ubi est gloria et iucunditas, ubi est lætitia et exultatio, vel unde aufugit dolor, tristitia et gemitus, ubi obliviscuntur priores tribulationes hæ quæ sunt in corpore super terram. Illuc ibo, ubi est tribulationum depositio, ubi est remuneratio laborum, ubi Abrahæ sinus, ubi Isaac proprietas, ubi Israel familiaris, ubi sanctorum animæ, ubi angelorum chori, ubi archangelorum voces, ubi Spiritus sancti illuminatio, ubi Christi regnum, ubi æterni Dei Patris infecta gloria atque beatus conspectus. Illuc, inquit, ibo, illuc perveniam, non reprehendens, non maledicens, non blasphemans, non criminans, sed gratias agens et confitens, atque cum gratiarum actionibus dicens: *Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino placuit, ita factum est*²². Non ero, inquit, ingratus, non ero infidigraphus, sicut tu, adversarie; non reddam malum pro bono, sicut tu, infelix diabolus; sed confiteor, quia *Dominus dedit, Dominus abstulit, sic-*

ut Domino placuit ita factum est, sit nomen Domini benedictum. Lamentabiles, inquit, ad me misisti nuntios, o diabolus, et noxios atque immisericordes tuæ nequitie legatos, per quos me crudelibus tuæ iniquitatis sagittasti sagittis, quas ego, inquit, omnes identidem in te convertam, crudeliora efficiens tibi in spiritu vulnera. Dominus, inquam, dedit, Dominus abstulit, sicut Domino placuit ita factum est. Hoc fuit diabolo vulnus, hoc fuit diabolo afflictio et dolor, tribulatio quoque atque angustia: quia cum putat et vult blasphemiam audire a Job, et reprehensionem ac maledictum in Deum, confessionem atque gratiarum actionem audit. Hoc factum est illi ignis devorans, hoc factum est illi incendium perurens, quia hoc audit quod non sperabat: *Dominus dedit, et Dominus abstulit, sicut Domino placuit ita factum est, sit nomen Domini benedictum in sæcula.* Non enim tactum tetigerunt Job lamentabiles istæ diaboli sagittæ, quantum vulneraverunt eum sinceræ ejus gratiarum actiones. *Dominus dedit, et Dominus abstulit.* Quando voluit, inquit, dedit ut bonus, et quando voluit identidem, ut habens potestatem abstulit. *Dominus dedit, et Dominus abstulit.* Dedit, inquit, ut innotescat quam fidelis sim, quam pie dispensem, quam misericorditer distribuam. Abstulit autem, ut appareat quomodo gratias agam, quomodo constitear, quomodo adorem, plus nunc rebus sublati, quam pridem dati. *Dominus dedit, et Dominus abstulit.* Dedit sua et iterum abstulit sua: ego, inquit, nihil amisi, nullum passus sum detrimentum. Merito postquam usus sum reddidi, mutuant mihi ea gratias agens. *Dominus dedit, et Dominus abstulit, sicut Domino placuit ita factum est; sit nomen Domini benedictum.* Quid dicis, o beate Job? Dominus vere dedit, sed non Dominus vere abstulit, sed abstulit omnium inimicus et nequissimus adversarius atque invidus diabolus. Dominus dedit, sed adversarius abstulit. Dominus dedit, et inimicus refuga abstulit. Porro si diabolus abstulit, quomodo dicit Job quod Dominus abstulerit? Ignorans atque per suspicionem dicit. Putabat enim atque arbitrabatur quod Dominus abstulerit, et nesciebat quod diabolus abstulit, concedente Domino atque permittente. Ergo dicit Job: *Dominus dedit, Dominus abstulit; sicut Domino placuit ita factum est.* Hæc namque fuit illa vere magna Job constantia, quod nesciens quia diabolus abstulit, putabat quod Dominus abstulerit, et hoc putans, Domino quasi auferenti gratias agit. *Dominus, inquit, dedit, et Dominus abstulit, sicut Domino placuit ita factum est; sit nomen Domini benedictum in sæcula.* Si enim scisset Job quod adversum diabolum habebat, et quia diabolus cum illo hoc bellum faciebat, et quia malignus inimicus rem familiarem et filios ei abstulerat, profecto omnino ad nihilum ipsas tentationes deduceret, et in derisionem illum habens, evidenter adversus inimicum resisteret et aperte

²¹ Gen. iii, 49. ²² Job i, 21.

adversus apertum hostem staret. Nunc vero inimicus quidem hoc celavit diabolus, cum istos ei inferret labores: clementissimus autem Dominus in suspitione erat et inculpabatur his omnibus. Nam cum diceret diabolus: *Ignis cecidit de caelo*, et, *Subito spiritus venit ab eremo*, Deum inculpabat istis doloribus. Similiter cum audisset Job, quod ignis cecidit de caelo et combussit oves, et quia spiritus venit ab eremo et ruina occidit ejus filios, quid aliud suspicari poterat nisi quod Deus illi ipsos dolores caelitus immisisset? Ob hoc ergo praesertim magnificatur Job, quia cum Deus suspicatur in istis plagis ac doloribus, suscepit cum constantia atque gratiarum actionibus: et non dixit, quid peccavi circa te ut talia patiar ex te? Sed cum ab inimico percuteretur atque doloribus afficeretur, Dominum in istis doloribus suspicabatur, et gratias agebat percutienti se atque doloribus afficienti, dicens: *Dominus dedit, et Dominus abstulit, sicut Domino placuit ita factum est; sit nomen Domini benedictum in saecula*. Haec itaque universa, atque plura ad praestolantes sibi nequissimi nuntios beatus Job locutus est, et per illos ad ipsum diabolum qui eos miserat, quistabant ante eum tristes, ac flentes sicut inlexerant, omnemque miseriam ostendentes ac depromentes, ut facile beatum Job ad blasphemiam provocarent. Ad quos plurima et alia locutus Job dixit: Cur tristes estis, o homines? Ob quam causam ejulatis, o viri? Ne forte hoc vos contristat, quia ego Deo gratias ago. Ne forte hoc vobis molestum est, quod ego danti ea confessionem do, et auferenti ea invocationem emitto. Non me homo multavit, sed Deus de caelis qui mihi dedit diversa, abstulit, sicut et vos dicitis, quod ignis de caelo ceciderit. Si ergo non homo mihi damnum ingessit, sed Deus quando voluit dedit, et item quando voluit abstulit, gratias ei qui dedit, et gratias identidem ei qui abstulit. Sua dedit, et item sua abstulit, et ego, ait, nihil amisi. Nam ex utero materno nudus veniens, nihil habui. Qui habuit dedit mihi, mutuavit utenti mihi, abstulit quae sua sunt; nihil perdidit, sed gratias ago mutuanti, usus his quae data sunt mihi, et confiteor largitori, dicens: *Dominus dedit, et Dominus abstulit; sicut Domino placuit, ita factum est*. Placuit antea ut daret, placuit nunc ut rursus auferret. *Sicut Domino placuit, ita factum est*. Omne quod Deo placuerit bonum est, omne quod Domino placuerit justum est. Placuit illi ut daret, bene placuit. Placuit illi identidem ut auferret, juste placuit. *Sicut Domino placuit, ita factum est*. Quandiu illi placuit habuimus, quando placuit ei non habemus. *Sicut Domino placuit, ita factum est*. Quando habuimus, non propterea nostra habuimus, sed Domini: et cum perderemus omnia, non propria perdidimus, sed abstulit quae sua erant Dominus, *Sicut Domino placuit, ita factum est*, sicut Dominus voluit, sicut Domino placuit. Omne

A quod vult Dominus, vita est, lux est, requies est, aeterna beatitudo est, *vita enim in voluntate ejus est, et ira in indignatione ejus*²². Quodcumque ergo placuit Domino, sive percutere, sive multare, sive ditare, sive pauperem facere, sive arguere, sive corripere, omnia beatitudo est incorruptibilis atque indesinens. *Beatus, inquit, homo quem tu erudieris, Domine*²³. *Sicut Domino placuit, ita factum est; sit nomen Domini benedictum in saecula*. Sic oportet omnes Christianos, atque omnes credentes dicere et facere et cogitare in omnibus quae eos circumdederint, atque eis occurrerint, sive pecunias perdant, sive filii auferantur, sive paupertas incumbat, sive infirmitas immittatur. Dicant in his omnibus cum sinceritate: *Sicut Domino placuit, ita factum est; sit nomen Domini benedictum in saecula*. Nomen Domini, inquit, propter quod omnia sustineo atque suffero, propter quod omnibus quae mihi obvenierunt superior existo. *Sit nomen Domini benedictum in saecula*. Nomen Domini, quod mirabiliter caelos extendit, quod terram firmiter fundavit, quod abyssos terribiliter signavit. *Sit nomen Domini benedictum in saecula*: quod cum vidissent leones in Daniele, in agnos immutati sunt; quod cum flamma ignis agnovisset in Anania et Azaria et Misaele, foras a fornace fugit, atque eos qui extra fornacem erant combussit, utpote non habentes in se sanctum nomen Domini; illis autem qui intra fornacem erant non appropinquavit, quia terribile nomen Domini in illis conspexit. Hoc etiam et cetis cum videret in C Jona, obstupuit atque illaesus eum quem de navi susceperat reddidit, intaminatum remisit quem vivum suscepit. Hoc, inquam, nomen Domini benedictum in saecula. Hoc nomen quod pauci ex prioribus agnoverunt, posteriores vero omnes susceperunt. Hoc nomen de quo dicunt sancti ex persona Dei: Vobis qui timetis nomen meum cognominabitur novum nomen quod benedicetur super terram. Et adhuc: *Non est nomen aliud sub caelo datum hominibus in quo oporteat nos salvos fieri*²⁴. Hoc, inquam, nomen Domini sit benedictum in saecula: quod iram avertit, quod maledictum abstulit atque remisit, quod daemones terruit. Hoc nomen Domini sit benedictum in saecula. Sit benedictum in angelis et in hominibus, in caelestibus virtutibus, in spiritibus atque in omnibus justorum animabus, in gentibus et in omnibus fidelium congregationibus. *Sit nomen Domini benedictum*. Quousque, aut quandiu sit benedictum? *In saecula*, inquit, in finem praesentis et in initio infiniti illius saeculi. Sit, inquit, nomen Domini benedictum in animabus eorum, in cordibus piorum, in mentibus religiosorum, in ecclesia sanctorum, in congregatione verissimorum Dei famulorum. Sit nomen Domini benedictum non in tempore dimenso atque statuto, sed in saecula. In saecula, inquit, sive in praesenti saeculo usque in finem, sive in futuro saeculo illo infinito atque in-

²² Psal. xxix, 6. ²³ Psal. xciii, 12. ²⁴ Act. iv, 12.

deficienti. *Sit nomen Domini benedictum in sæcula.* Circumcisio, inquit, ad tempus fuit, lex usque ad plenitudinem temporis fuit. Postquam venit plenitudo temporis misit Deus Filium suum qui legem implevit, et gratiam demonstravit, et nomen illud benedictionis impertiens cunctis in perpetuo petentibus tradidit. *Sit nomen Domini benedictum in sæcula.* Nomen Domini ait boni, misericordis, patientis, benigni, clementissimi. Sit nomen Domini benedictum, qui benedictionem seminavit, produxit atque ostendit. Sit nomen Domini benedictum, qui cuncta bene perficit, qui cuncta bona universis providet, qui bene, inquit, mihi magnam patientiam atque tolerantiam condonavit, ut tanquam aurum in fornace probatus, perspicue fidei, tolerantie quoque atque patientie formam cunctis subsequenter ostendam, justus comprobatus, electus demonstratus atque probabilis ostensus, non Dominus qui est præsciens, sed hominibus in mundo ignorantibus. Nam præsciens Dominus etiam ante passionis initium tolerantie sciebat exitum. Merito testimonium perhibuit, qui ob hoc ipsam tentationem permisit, ut his qui in mundo sunt comprobaretur justus. Pro his ergo omnibus sit nomen Domini benedictum in sæcula. Hæc audientes subsequenter etiam sancti prophetæ a beato Job edocti dixerunt: *Sit nomen Domini benedictum ex hoc nunc et usque in sæculum* ²⁶. Sicut enim mirabilis Job cum dolores sustineret, nomen Domini benedixit, ita et beati prophetæ persecutiones et dolores sustinentes terribiles, nomen Domini benedixerunt. Post quæ universa, velut victorie titulum, gloriæ, ac laudis atque honoris illi statuens magnus ille Moyses scribit, ac dicit: *In his ergo omnibus quæ ei acciderunt, non peccavit Job, neque in conspectu Domini, neque in labiis suis* ²⁷. In his omnibus, inquit, tam plurimis, tam magnis, tam periculosis, tamque terribilibus ac vehementissimis, in omnibus primis ac novissimis, majoribus ac minoribus quæ fuerunt ante plagam, in omnibus miserabilibus, gravibus quoque et mentem perturbantibus, præcordia perterrentibus. In his omnibus. Nam nisi essent plurima et magna, atque terribilia, non utique dixisset in his omnibus quæ ei acciderunt, tanquam si diceret: Quis regum a sæculo talia bella peregit, o viri? Quis ab initio procerum hujusmodi perfecit victoriam, o homines, quemadmodum admirabilis Job; qui percussus est et non est interfectus, sagittatus est et non est vulneratus, doloribus est affectus et non est dejectus, suffossus est et non est subversus, miseriis est afflictus et non est comminutus? Solus super omnes antiquos ac posteros immobilis gratificentie, et tolerantie scuto se circumdans, solusque adversus innumeros stans, insuperabilis perseveravit, atque solus de multitudine iniquorum victoriam sumpsit. Hoc nimirum scribens, ac proferens Moyses, et tanquam perpetem titulum in formam tolerantie iis

A qui in mundo sunt statuens, dicit: *In omnibus quæ ei acciderunt nihil peccavit Job.* Acciderunt ei divitiæ, et gloria, sed nihil peccavit, non enim est elatus in superbiam. Accidit ei splendor et lætitia, sed nec quidquam peccavit. Non enim est oblitus timorem Domini, neque dereliquit misericordiam ac miserationem. Post hæc videlicet accidit ei paupertas ac miseria, sed nihil peccavit Job, quia non blasphemavit omnium dominantem. Accidit ei dolor, et plaga, et vermes et putredo: sed nihil peccavit justus ille. Nam cum gratiarum actionibus vehementes illos sustinuit dolores. Veraciter ergo scribit magnus ille Moyses de Job, et veraciter dicit: *In omnibus quæ ei acciderunt nihil peccavit Job, neque in conspectu Domini neque in labiis suis.*

B Quid est quod dicis, o magne Moyses? quid est quod loqueris, neque in conspectu Domini, neque in labiis suis? Ego, inquit, absque mendacio loquor, et juste loquor. In conspectu enim Domini non peccavit, hoc est, in animæ consiliis, neque in cogitationibus, neque in tractationibus cordis. His enim observat, et ista respicit facies Domini, quæ in corde cogitantur atque tractantur, juxta hoc quod dictum est: *Non sicut videt homo, videt Deus, sed homo videt in facie, et non in corde: Deus autem videt in corde* ²⁸, et in facie et in cogitationibus, atque in ipsis cordis consiliis. Istas scilicet cordis cogitationes, consilia quoque atque tractatus designans, dicit: *neque in conspectu Domini.* Verba autem et eloquia demonstrans: *neque, inquit, in labiis suis, ac si diceret: Omnia quæ provenerunt ei, ita sustinuit Job et ita supportavit, ut nec in verbis labiorum blasphemaret Deum, neque in cordis cogitationibus reprehenderet, neque in animæ consiliis culparet. Quomodo malum cogitaturus erat Job in corde suo adversus Deum, qui pro filiorum cordibus curam gerens, dixit: Ne forte filii mei in cordibus suis mali aliquid cogitaverint adversus Deum* ²⁹? Non peccavit, inquit, in conspectu Domini, corde male cogitando, neque in labiis suis, illicita loquendo. Super hæc omnia, *Non dedit, inquit, insipientiam Deo.* Quid est quod dicit, *non dedit insipientiam Deo*? Ac si diceret: Non exstitit infidelis Deo, non exstitit infirmus, neque instabilis, neque perfidus, neque commotus. *Non dedit insipientiam Deo.* Non enim fuit quemadmodum domus illa quæ super arenam est fabricata, quæ non habuit fundamentum, hoc est, fidei et pietatis firmamentum, quæ facile ventis et aquis commota cecidit. Sed non fuit talis beatus Job, sed firmus, stabilis atque immobilis fuit. Idcirco omnis impetus nequissimi, et omnis inundatio diaboli subvertere, vel dejicere immobilem illum non potuerunt. Hoc itaque demonstrans dicit: *Non dedit insipientiam Deo.* Sicut diximus, non exstitit infidelis Deo, neque infidigraphus, neque ingratus. Aut adhuc, inquit, *Non dedit insipientiam Deo, ac si diceret,*

²⁶ Psal. cxii, 2. ²⁷ Job 1, 22. ²⁸ 1 Reg. xvi, 7. ²⁹ Job 1, 5.

non fecit sermones Dei neque testimonia ejus infidelis, neque supervacua, neque mendacia. Quæ verba Dei, vel quæ testimonia? Ea quæ ad diabolum locutus est, testimonium perhibendo Job, non fecit ea infirma vel supervacua succumbendo atque detrahendo, sed fidelis illa atque firma fecit, cum gratiarum actione sufferendo cuncta sibi accidentia. Merito ergo dicit: *Non dedit insipientiam Deo*, non exstiterant testimonia Dei de illo infirma, neque mendacia per illum, sed fidelis ac firma, atque vera. Non dedit ullam occasionem, vel suspicionem infidelitatis Deo. Non necesse habuit Deus confundi de iis, per quæ velut fideli testimonium perhibuit illi. Nam cum esset firmus et fidelis, non dedit insipientiam Deo, hoc est infidelitatem Deo. Quod autem erubescat Deus infidelibus atque infirmis, ipse Dominus ostendit, dicens: *Qui erubuerit me, confundet hunc Filius hominis cum venerit in maiestate sua* ⁶⁰. Deus vero attestabatur fidei Job, diabolus vero attestabatur infidelitati. Deus testificabatur quod non propter pecuniam, sed propter dilectionem coluerit illum Job: diabolus vero confirmabat quod non propter dilectionem colebat illum Job, sed propter substantiam. Postquam vero omnia ei abstulit diabolus et rem familiarem, et filios, et in iisdem gratiarum actionibus permaneret Job circa Deum, tunc nihilominus apparuit quod non

A propter pecuniam, sed propter dilectionem serviebat Deo: tunc scilicet testimonium diaboli infirmum ac mendax factum est, Dei vero testimonium verum ac fidele probatum est. Hæc sane universa uno verbo ostendens, atque perstringens, dicit: *In his omnibus quæ ei acciderunt, nihil peccavit Job, neque in conspectu Domini, neque in labiis suis. Et non dedit insipientiam Deo* ⁶¹. Studeamus etiam, o viri, studeamus omni virtute nostra, o amici, ut non demus infidelitatem Deo, ut non existamus ei infideles, neque in fide, neque in verbis, neque in factis, neque in cogitationibus, neque in consiliis, neque in impietate, neque in tribulationibus, neque in deliciis, neque in gloria, neque in paupertate, sed hæc universa cum patientia transeamus, atque cum gratiarum actionibus sustineamus, ut in omni vita nostra fideles Deo, et firmi in fide ac pietate reperiamur ad instar beati Job qui in omnibus quæ ei acciderunt fidelis permansit coram Deo, et fidelis omnia ostendit de se testimonia ejus: qui primus hominum post Abel atque Abraham his qui in mundo sunt honorum dereliquit formam, qui nominatur atque magnificatur inter homines in perpetuum, qui requiescit cum angelorum choris in gloria incorruptibili in infinita sæcula. Qua requie etiam nos omnes dignos habeat misericordia Domini.

LIBER SECUNDUS.

Sicut pulcherrimi solis radii delectabiles sunt ad videndum omni homini illibatos oculos habenti, ita et admirabilis Job passio desiderabilis est, ac delectabilis, atque necessaria ad audiendum omnibus piis, omnibus credentibus, omnibus Deum intuentibus, atque Deum diligentibus. Nam admirabilis Job, cum prima congressione victoriam de diabolo perfecisset, atque triumphator de maligno exstisset, quanto magis victoriam de illo sumpsit, tanto amplius illum ad zelum circa se, et ad majus certamen atque bellum commovit. Velut enim inextinguibilis ignis flamma succensus nequissimus, tractans apud semetipsum dixit: Nunc mihi est belli tempus, nunc victoriæ spes mihi nusquam est, nunc exurgam ad certamen circa Job, nunc evidenter cecidi propter tolerantiam ejus. Non, inquit, est mihi fugiendum. Non enim permittit superationem virtus ipsa quæ nunc est, sed adhuc est mihi congediendum. Timeo enim ne rursus terribiliter cadam ante eum. Sed interim fugit cum non valet et congedi non audet, et concertare metuit. Melius est, inquit, ut congediar, quam ante secundam luctationem indeliberanter fugiam, aut

C ante secundam congressionem inutiliter terga vertam. Forsitan, inquit, in secunda congressione victoria ad me revertetur. Forsitan enim contemnit sua, et filios, seipsum autem non contemnit, suum proprium corpus non spernit, proprios suos dolores non despicit. Quæram illum, ipsum requiram, corpus ipsius percutiam dolore, liquefaciam vulneribus, consumam vermis: forsitan his doloribus succumbens maledicet, forsitan hanc poenam non sufferens blasphemabit. Diversa enim immutantur tempora, aliquando huc, aliquando autem illuc fluctantur. Merito, inquit, est etiam mihi adhuc spes victoriæ. Hæc itaque, atque his similia cogitans, atque apud semetipsum tractans nequissimus diabolus, rursus impudentia utitur, rursus importunitatem demonstrat, rursus tanquam canis rabidus in baculum irruit, non considerans propriam dejectionem, non intelligens propriam deformitatem. Rursus ante faciem Dei subintroire audet, rursus irreprehensibilem illum Job reprehendere non metuit, quo magis per omnia confusus atque convictus existeret. Hæc namque universa demonstrans, atque commemorans, dicit: *Et factum est quasi*

⁶⁰ Luc. ix, 26. ⁶¹ Job i, 22.

dies illa ⁴⁰. Quæ dies? Dies temporis, dies opportunitatis. *Et factum est quasi dies illa*. Dies tolerantiae, dies consummationis, dies adimplentionis primæ victoriæ Job. *Et factum est quasi dies illa*. Dies in qua diabolus cecidit, Job vero surrexit: dies in qua diabolus humiliatus est, Job vero exaltatus est: dies in qua diabolus confusus est, Job vero coronatus est. *Et factum est quasi dies illa*. In qua redivivum iudicium inter Job et diabolum est auditum, in qua redivivæ coronæ Job ab angelis aptatæ, atque consecratæ sunt. *Factum, inquam, est, quasi dies illa*, similis ei de qua superius dictum est, de qua jam superius plurima diximus. *Et factum est quasi dies illa, et venerunt angeli Dei ut starent ante Dominum et diabolus venit cum illis ut staret ante Dominum* ⁴¹. Venerunt angeli, non de loco in locum translati, non de regione ad regionem transeuntes, non de provincia ad provinciam commeantes, sed ante Dominum jugiter perseverantes. Nam si ut iustis lux semper, ita facies Dei super iustos semper, ita ante Deum iusti semper, multo magis gloriosi atque sancti angeli, qui indesinenter ac perpetuè permanent ante Deum in gloria. Venire autem dicuntur vel ire, cum ad ministerium fuerint missi, cum legationes adimpleverint, cum mandata perfecterint, cum propter eos qui patienter sustinuerint, Deum magnificaverint, cum propter eos qui salutem adipiscuntur, Deum laudaverint, quando pro perfectis cælesti Domino confessi fuerint, quando pro omnimodis Dei miraculis æterno regi indesinenter gratias egerint. Et nolite mirari, o amici, quod angeli venire vel ire dicuntur, quia maiora atque mirabilia audituri estis. Nam et ipse Deus, qui est angelorum atque omnium spirituum rector et conditor, venire et ire dicitur, descendere et ascendere, sedere et surgere, dormire et a somno surgere, et quod est omnibus stupendum magis, dicitur tanquam potens crapulatus a vino: *Exsurge, quare odorinis, Domine? Exsurge et ne repellas in finem* ⁴². *Et suscitatus est tanquam dormiens Dominus, tanquam potens crapulatus a vino* ⁴³. Et descendit Dominus et locutus est cum Moyse. Et ascendit Deus postquam locutus est ad Abraham, et alia innumera his similia de Deo in Scriptura repertiuntur fuisse dicta. Si ergo immobilis et inexcitabilis et inemigrabilis atque simplex in iisdem semper jugiter permanens Deus hæc universa dicitur, et ire et venire, *Venit, inquit, Deus ad Balaam* ⁴⁴, et sedere et surgere: quid magnum si angeli ejus atque ministeriales spiritus venisse ad Deum dicuntur ad increpandum diabolum, atque omnes qui operantur voluntatem illius, et ad testandum sanctis atque sinceritatibus eorum, quas habent circa Deum? Ad magnificandum Deum in misericordiis ejus et bonitatibus ejus, atque longanimitatibus et investigabilibus ejus miraculis; quæ indesinenter ostendit circa genus humanum? Sic ergo venerunt,

A et veniunt angeli ante Deum. Prima vice venerunt ut justificationibus Job attestarentur et fidei ac pietati ejus, sed tunc sane solis justificationibus Job attestati sunt. Nunc vero secunda vice venientes ante Deum, non solis justificationibus ejus sunt attestati, sed et tolerantiae et justificationibus, patientiæ quoque, ac constantiæ, atque dilectionis quam erga Deum habuit plenitudini. Istis namque omnibus attestantes gloriosi angeli, necnon et diaboli nequitiam accusantes atque mendacem illum comprobantes, venerunt ante Deum, cum quibus et diabolus venit. Venit nihilominus non facie ad faciem, sed consiliis et cogitationibus, sensibus atque tractationibus, desideriis ac deliberationibus sicut superius per plurima demonstratum est. Quas cogitationes cum videret Deus, respondit illi, dicens: *Unde venis, tu* ⁴⁵? Respondit nihilominus non labiis loquens, nec verba depromens, neque colloquio suo injustum illum dignum faciens, sed nec omnino in præsentia eum suscipiens. (Nam ille quia a sanctis execratur, et odio habetur atque conculcatur, in conspectu Dei nunquam veniet. Si enim *impii* (ut superius dictum est) *non resurgent, neque peccatores in concilio iustorum* ⁴⁶: multo magis omnium impietatum provisor, atque totius peccati auctor diabolus in consilium divinum non veniet, neque deifico colloquio dignus habebitur, juxta omnia quæ in anterioribus memoravimus. Venit ergo consiliis et cogitationibus atque desideriis, et audivit non colloquium, sed increpationem atque obijurationem nequissimarum cogitationum suarum, atque infestorum desideriorum ac deliberationum suarum, quæ demonstrans dicit: *Et respondens Dominus ait ad diabolum: Unde venis, tu* ⁴⁷? Interrogat præsciis, atque providus, qui omnem scientiam cunctis præstat hominibus, interrogat refugam, apostatam, adversarium, nequissimum, injustum. Interrogat ut ex ore illius, atque ex responso illius eum arguat et condemnet, atque convincat, utpote mendacem, et malignitatis zelo, ac livore repletum. Unde venis, tu dejecte, confuse, humiliato? Unde tu venis victus, superatus, conculcatus? Unde tu venis qui de excelsis es expulsus, et super terram es condemnatus, qui de cælis es projectus, inter homines abdicatus? Unde tu venis, qui post iniquitates festinas, qui post injustitiam curris? Tu qui homicidia appetis, tu qui adulterii es cupidus, tu qui sanguine potaris, qui omnium impietatum super terram es provisor, omnium malorum inter homines inventor, unde tu venis? Tu qui tempus non habes, tu qui quietem non exspectas, tu qui resurrectionis memor non es, neque requiem speras, unde tu venis? Confitere, et noli negare, ostende, et noli celare. Sed non accipiens hæc nequissimus, nec omnino audiasse se simulans, pro aliis alia respondit dicens: *Circuivi omnem terram,*

⁴⁰ Job II, 1. ⁴¹ ibid. ⁴² Psal. XLIII, 23. ⁴³ Psal. LXXVII, 65. ⁴⁴ Num. XXII, 8. ⁴⁵ Job II, 2. ⁴⁶ Psal. I, 5. ⁴⁷ Job II, 2.

et peragravi universum orbem qui sub cælo est ⁷⁰. Subtiliter fingis, o infelicissime diabole, humiliationem tuam tegis, deformitatem tuam reticescis, confusionem tuam minime depromis, quod a pulvere fueris superatus. Lutum enim et terra et pulvis est Job propter terrenum corpus, sed interim terrenus ac luteus superavit, inquit, te, o diabole, qui cum sis incorruptibilis spiritus, tanquam fulgur de cælo cecidisti projectus. Corpus scilicet luteum superavit fulgorem incorruptum, spiritum immortalem atque incorporeum. Hanc scilicet confusionem tuam reticescens ac prætermittens, o callide diabole, gloriaris ac plaudis quod terram circuieris, et ea quæ sub cælo sunt peragraveris. Sed hoc in maximam deformitatem tuam dicis: nam gloria tua atque elatio referta est omni dejectione. Si enim tantum potuisti ut omnem terram, post hæc omnes terrenos, atque universos, qui sub cælo sunt circuies atque peragres, hoc est, conculcares atque sub te subjiceres, quomodo non potuisti uni terreno atque corruptibili Job prævalere? Sed omnis potentia tua, ac virtus, atque prædones exercitus tui et gladius eorum et triplicia equitum tuorum cornua et ignis qui de cælo cecidit, ut tu dixisti, et venti qui ab eremo venerunt, quod erat tuæ nequitie inspiratio, universa, inquit, hæc infirma ac supervacua exstiterunt per justum Job tolerantiam, atque per gratiarum actiones confusa atque eversa. Post quæ universa, non, inquit, te, o diabole, interrogo quam terram circuieris, et ea quæ sub cælo sunt peragraveris, de istis namque interrogare te opus non habeo. Scio enim quod incessanti nequitia indesinenter cuncta quæ sub cælo sunt circuis, et pervolas, utpote aereus spiritus fulguris velocitati consimilatus. Non, inquit, te de hoc interrogo, sed hoc, unde veneris, vel a quibus veneris. Ab inconfuso confusus, ab exaltato humiliatus, a glorioso spe vacuus. De istis, inquit, interrogo atque de his te admoneo, cum stes velut igneis jaculis stimulatus. Quis enim est major ignis diabolo quam hic, ut a carnali et terreno superetur atque conculcetur, cum sit spiritus incorporeus? Unde tu venis, seductor, insidiator, humiliatus, dejectus, confusus? Unde tu venis? Ubi est arrogantia tua? Ubi est elatio? Ubi magniloquium tuum? Ubi sunt mendacia tua, quibus dixisti quod me Job propter pecuniam coleret? Tu facultates ei abstulisti, ego vero gratiarum actiones atque confessionem ab eo suscepi. Nam cum tu, inquit, omnem substantiam ejus abstuleris ut non habeat unde mihi hostias offerat, solita gratiarum actione mihi sacrificia immolat ex mundo corde atque conscientia pura. Unde venis tu, o diabole? Non a pœnitentia, non a conversione, neque ab hoc quod deformitatem tuam videns confundaris. Sic itaque interrogo te, malignissime, unde venias. Non enim venis sicut pridem ab Adam cum victoria, sed sicut

A post a Job cum confusione. Adam enim olim seduxisti, sed Job post hoc non supplantasti. Adam de paradiso eradicasti, sed Job a sanctitate non avertisti. Unde tu venis de excelsis expulsus, et de cælis dejectus, de angelorum choris projectus? Unde venis tu qui super terram injustitiam genuinasti, qui sub sole impietates disseminasti, qui ea quæ sub cælo sunt universa malis replesti? Unde venis tu? Tu qui es mortis auctor, malorumque inventor, atque malorum omnium initium, iniquitatis operator, pater mendacii. Unde, inquit, tu venis? Circuivi, inquit, omnem terram, et peragravi universa quæ sub cælo sunt, et ecce adsum. Adsum, inquit, qui non succumbo neque humilior, qui non convertor neque satisfacio, qui pœnitentiam non ostendo, sed tanquam vitilis indomitus præsto. Mutaberis, inquit, o diabole, in dilectissimo tuo, hoc est in temetipso. Nam cum non flecteris, neque subjiceris, neque pœnitentiam demonstras, in irremediabilem inferorum pœnam demergeris, inextinguibili igni gehennæ traderis et tu et omnes qui te ad infidelitatem sequuntur: tu, inquam, et omnes qui per te ad impietatem persuadentur. Adsum, inquit, is qui non ita est in factura sua factus, sed in operibus ita demonstratus, qui non ita est factus natura, sed exivit voluntate. Non enim in factura naturæ, sed in voluntatis operatione diabolus est factus. Adsum, inquit, is qui peccatis congaudeo, qui impietatibus lætor, qui iniquitatibus jucundor, qui omni injustitia et omnibus impudiciis atque omnibus malis delector. Adsum, inquit, is qui spem non habeo, qui salutem non exspecto, qui misericordiam non sustineo, qui refrigerii non sum memor. Circuivi, inquit, terram et peragravi eam, et ea quæ sub cælo sunt, et ecce adsum. Cui post hæc omnia respondens Deus dicit: Non te de hoc interrogo qualiter terram circuieris, hoc est eos qui terrena sapiunt, neque de hoc quemadmodum ea quæ sub cælo sunt peragraveris, hoc est eos qui cælestia non desiderant, sicut et tu ipse, qui cælo reverti ultra non potes, sed hoc te interrogavi et interrogo: Animadvertisti ad puerum meum Job ⁷¹? Ac si diceret: Intellexisti quid sit Job? Relaxasti sensum tuum ad eum? Cognovistine illum, vel probasti indeclinabilem fidem ejus, et immobilem firmitatem, et inviolabilem fortitudinem, et inviolabilem pietatem atque religiositatem illius? Animadvertisti vel intendisti ad puerum meum Job? ac si diceret: Certus es, o inimice omnium bonorum diabole, uter nostrum veritatem dixerit, ego an tu, uter absque mendacio locutus fuerit, ego qui ei testimonium perhibui, an tu qui eum accusasti. Dicis quod terram circuieris, et ea quæ sub cælo sunt peragraveris, reperisti similem Job? Vidistine æqualem illi? Ob hoc, inquit, te interrogo unde veneris, vel unde venias, ut ostendam Job sanctitatem ac meritum, patientiam quoque ac victo-

⁷⁰ Job II, 2. ⁷¹ ibid. 3.

riam, gloriam nihilominus atque coronam, tuam vero dejectionem, et humiliationem, confusionem quoque atque perditionem. Quanquam enim tu neges, sed ego ostendam. Quamvis tu non confitearis, sed ego non sileo. Terram enim te circumscisse dicis, perditionem tuam vero non depromis. Cum abscondis tuam dejectionem, coronas Job furaris. *Respexisti ad puerum meum Job*, qui caput tuum conculcavit, qui humiliavit altitudinem tuam, qui dejecit elationem tuam? Gloriaris, inquit, nequissime Satana, quod terram circuieris, et ea quæ sub cælo sunt peragraveris: sed mala est hæc gloriatio tua atque inutilis elatio. Ad malum enim circuisti terram, et ad injustitiam peragras ea quæ sub cælo sunt. Pervolas enim pelagus et aerem et penetras omnes gentes, provincias ac regiones, ut plurimos filios gehennæ facias, ut plures tuæ pœnæ efficias participes. Sicut enim canis rabidus vias ac transitus percurrit, ut omnes quos ante se invenerit, alios quidem morsibus vulneret, alios nihilominus in stuporem deducat terroris: ita et tu, inquit, nequissime Satana, terram circuis, et ea quæ sub cælo sunt universa peragras, non ut aliquem componas, sed ut cunctos extermines, quorundam animam per peccata vulnerans, aliorum nihilominus mentes obtundens atque infatuans. Et cur superius sane illum diabolum appellat, nunc vero Satanam? Diabolus enim *accusator* interpretatur, Satanus vero *resistens* vel *rebellis*, aut etiam *contumax*. Ergo quia superius occulte quidem accusavit Job ad Deum, idcirco superius diabolum illum appellat, utpote accusatorem: nunc vero rursus qui ad evidentem contumaciam circa Job pervenit, merito Satanam illum dicit, utpote rebellem. *Respexisti ad puerum meum Job*, o infelix diabolus? Cum dolore audisti, quod puerum suum nuncupavit Deus Job. Dolor tibi fuit hæc vox amaritudinis, hæc auditio gravis tibi fuit, hic dictum vix tibi fuit pro hoc testimonio quod attestatus est Deus Job, dicens: *Respexisti ad puerum meum Job*? Et ante, inquit, puer meus fuit et nunc puer meus permanet, et tuæ nequitiae accusatio nihil ei prævalebit. *Respexisti ad puerum meum Job*? Superius dixit: *Animadvertisti puerum meum Job*? nunc vero, *Respexisti ad puerum meum Job*? Ac si diceret: vidisti, probasti, certus es, quia et antea servus meus fuerit, et nunc servus meus permanet, et a mea, inquit, servitute nunquam fugit, nec fugit. Et ipse, inquit, testis sum, et angeli mei auditores, qui in conspectu meo venientes, et Job tolerantiam mirantes dixerunt: magnum miraculum vidimus inter homines, o terribilis Creator omnium, nimio stupore dignum, o æternæ Rector universorum. Unus terrenus homo de limo plasmatus nostris immortalibus angelorum choris multo inferior, illum qui ex immortalibus cherubim officiis cecidit atque projectus est diabolus, sola

A tolerantia ac devotis gratiarum actionibus superavit atque in fugam vertit, et omnes fraudes ejus atque iniquitates supervacuas demonstravit. *Respexisti*, inquit, *ad puerum meum Job*? Ad illum obtemperantem puerum atque verum, qui percussus non discessit, qui cæsus est, et non deliquit, qui tibi est traditus, et non me denegavit, qui a te percussus est, et mihi gratias agit. Istum, inquit, puerum respexisti qui adversum te stetit, et mihi non restitit, qui adversum te dimicavit, et me adoravit, qui te conculcavit, et me non contempsit, qui te odio habuit, et me dilexit? Ad hunc, inquit, puerum meum respexisti? Ad hunc cui similis in tolerantia a temporibus Abel non fuit? Abel enim cum semel sustineret internecionem, transivit et requievit. Job vero cum plurimo tempore sustineret, diutius morte affectus est, et multipliciter doloribus multatus atque afflictus. In quo apparet, inquit, quod non est illi similis homo super terram. Abraham non est, Melchisedec translatus est, Noe requievit, Enoch elevatus est, Abel assumptus est. Meritis non est illi similis alius homo super terram. Ex his qui modo vivunt, non est illi similis super terram. Intende quia non dicit, non est illi similis super terram ex iis qui fuerunt, vel erunt, nam post hoc fuit Joannes, quo major inter natos mulierum non fuit. Merito de iis qui tunc fuerunt, dicit: *Non est similis illi alius ex his qui sunt super terram* ⁷². Ac si diceret: Ex his qui sunt super terram temporibus ejus, in diebus ejus, in vita illius, non est alius similis illi in iustitia, in fide, in pietate, in tolerantia, in constantia, in gratiarum actionibus, in misericordia atque in omnibus virtutibus, non est alius homo similis illi in terris. Quis alius ante eum, vel post eum talia sustinuit, et sustinens gratiarum actiones recompensavit pro vehementioribus doloribus atque amarissimis pœnis? Quis exstitit tolerantiae Job forma? Nullus. Abraham enim filium immolare præceptus est, sed protinus identidem vivum illum suscepit, quem mactaturus atque immolaturus fuerat. Job vero non ita, sed repente, subito, insperate septem filios et tres filias simul pariter mortuos, et nunquam reviviscentes audivit et vidit: D sed fides ex eo mortua non est, neque patientia, neque gratiarum actio, neque dilectio quam erga Deum habuit. Sed quemadmodum aurum per ignem transiens splendidus atque gloriosius efficitur, ita et Job tentationum ignem transiens, clarior atque Deo pretiosior atque acceptabilior comprobatus est. Merito ergo dicit: *Non est similis illi super terram*. Fulget, inquit, tanquam sol veritate ac patientia, relucet fide et tolerantia velut cæli luminaria. Ob hoc non est similis illi alius super terram, firmus ut lapis, ut fundamentum immobilis, tanquam adamas incomminutus. *Non est similis illi ex his qui sunt in terris. Sine querela*, utpote

nec ab angelis, nec ab hominibus in ullo est reprehensus. *Iustus*, utpote justo Dei iudicio iustus comprobatus. *Verus*, utpote nec in verbo, nec in facto, neque in magno, neque in minimo falsitati approximans, neque mendacio communicans. *Dei cultor*, utpote non oberranti animi conscientia unum colens Omnipotentem, omnium Creatorem, Patrem Jesu Christi. *Abstinens se ab omnibus operibus malis*, et antea, et nunc, ab initio et usque in finem. Non enim, nec antea facultatum abundantia, neque nunc bonorum perditio ad mala eum declinaverunt. Super hæc omnia quidem summo singulari atque mirabili modo *perseverans in simplicitate*. Cum tanta, inquit, a te sustinuerit, cum tanta a te passus fuerit, tanta ex tua malitia supportaverit, *Adhuc perseverat in simplicitate*. Omnes qui in doloribus et in tormentis atque in passionibus fuerint, ipsis doloribus examari atque exaggerati, amariores, et noxiores atque pejores efficiuntur. Sed non ita est, inquit, constantissimus Job, sed ita non est admirabilis ille vir, sed adhuc perseverat in simplicitate. Ac si diceret, adhuc innocentior in ipsis doloribus perseverat, adhuc longanimior, adhuc modestior, adhuc benignior, adhuc iustior, adhuc sincerior circa Deum. Quantum enim, inquit, tu, o diabole, augmentasti ei mala, tantum Job adjecit ad innocentiam : *Adhuc perseverans in simplicitate*. *Adhuc*, inquit, ac si diceret : Super omnia quæ ei fecisti, super omnia quæ ei ostendisti, super omnia quibus eum afflixisti, super omnia hæc videlicet adhuc perseverat in simplicitate. In præcedentibus laudatur Job a Deo, utpote iustus ac verax Dei cultor : nunc vero adjecit illis Deus super hanc laudem, dicens : *Perseverans in simplicitate sua*. Bene ac digne. Figura enim fuit eorum qui in nova gratia omnia in simplicitate transierunt atque sustinuerunt, nulli malum pro malo reddentes, sed præceptum Domini adimplentes, dicentis : *Diligite inimicos vestros* ⁷³, et : *Benedicite eis qui maledixerint vobis* ⁷⁴, et : *Volenti auferre pallium tuum, dimitte ei et tunicam* ⁷⁵. Horum namque omnium typum gerens beatus Job, cum hoc quod in simplicitate perseveravit atque cuncta sustinuit, cum hoc ipso etiam auferenti pallium suum, hoc est omnem substantiam suam diabolo, et tunicam dimisit, consciens illam atque projiciens illi, et dicens : Quæ postulasti a Deo, accepisti; tolle et hæc quæ non quæsisisti, tunicam atque pallium meum. *Perseverans adhuc in simplicitate*. Nam quantum ad tuos sermones, o diabole, adversarii in eum insurrexerunt, inimici eum deprædati sunt : sed nec istis in aliquo replicavit, sed circa istos omnes simplicitatem ostendit. Merito dicit, *Perseverans in simplicitate*, typum atque figuram gerens Domini dicentis per prophetam de semetipso : *Ego autem tanquam agnus immaculatus ductus sum ad sacrificium* ⁷⁶. Sic itaque admirabilis Job perseverat in

A simplicitate : super hæc universa quæ ingessisti ei perseverat in simplicitate. Et quis, inquit, post hoc ex his qui audierint, vel agnoverint, non me reprehendat, qui tantum permisi tuæ crudelitati adversus justum illum insurgere, et ita immiseri-corditer innocentem vexare? Post quæ universa perseverat in simplicitate. Ecce, inquit, antea laudavi testificans tibi quis fuerit Job, ecce nunc adjicio super laudem ejus, dicens : *Perseverat in simplicitate*. Perseverat, ait, id est, exspectat. Quid ergo exspectat? Tolerantiæ remunerationem, exspectat coronas innocentiae. Aut adhuc exspectat, inquit. Quid, inquit, exspectat? Te, ait, exspectat o diabole, tanquam audax belligerator, tanquam constantissimus præliator, tanquam admirabilis vir fortis. Sic itaque ait, exspectat, non dubitat : non terga dedit, sed adhuc exspectat. Adhuc, inquit, exspectat ut te superet atque devincat, conculcet atque humiliet, et omnimode defectum atque confusum demonstret. Cum talem ergo noveris esse Job, et ita prompte te expectantem ad secundam congressionem, si audes, approxima, incipe, apprehende, paratum invenies te expectantem. Adhuc, inquit, exspectat in simplicitate : tu autem terram circuis, et ea quæ sub cælo sunt peragras, ut idola fundas, ut adulterium germines, ut homicidium multiplices, ut sanguinem effundas, ut artes magicas, et auguria, et divinationes atque maleficia dissemines, ut infidelitatem doceas, ut Dei blasphemia atque omnibus malis, ea quæ sunt sub cælo repleas, ut castos vel castas polluas, ut pios ad impietatem declines, ut justis molestias atque tribulationes suscites. Pro his, inquit, omnibus tu, o diabole, terram circuis, et ea quæ sunt sub cælo peragras. Job vero non ita, sed exspectat adhuc in uno loco tanquam in eadem patientia, et veritate, in eadem fide et pietate atque Dei cultura fundatus, stabilitus atque confirmatus, et nunquam ab ea declinatus, aut prævaricatus. Sic itaque exspectat immobilis, atque innocens. Adhuc exspectat in simplicitate. Columba, inquit, est simplex, rationalis, spiritalis, incorruptione digna, acceptabilis, angelis Dei familiaris. Ideo tanquam columba simplicitatem ostendit. Nam sicut columba de uide effugata sublati sibi pullis atque ante oculos mactatis, non indignatur, neque terretur, neque nidum deserit, neque ad malitiam immutatur : ita et beatus Job cum nidus ab eo auferretur, hoc est divitiæ atque substantia, et filii ejus interficerentur ante oculos ejus, non est indignatus, nec ad malitiam, hoc est ad blasphemiam aut ad maledictionem, est immutatus, sed cuncta sustinuit cum innocentia atque gratiarum actionibus. Pro his ergo omnibus dicit, *perseverans in innocentia*. Tu vero dixisti perdere rem ejus : dixisti ut perderes ; paululum autem carnes ejus dicis ut perdas, ut ista in simplicitate sustinens Job, augmen-

⁷³ Luc. vi, 27. ⁷⁴ ibid. 28. ⁷⁵ ibid. 29. ⁷⁶ Jerem. xi, 19.

tum gloriosarum coronarum accipiat, et tu, inquit, o versute diabole, augmentum confusionis et dejectionis atque ruinæ percipias, utpote et de cælo dejectus, et in terris ab Job prostratus, etiam et in hoc ultimo expectans quando a Domino Job atque omnium rectore Deo Unigenito per crucem proster-naria atque in inferos demergaris. Tu, inquam, dixisti rem ejus perdere sine causa, neque ut præci-piens, neque ut imperans. Caruisti enim hoc, o diabole, ut cum potestate dicas jubendo, vel præci-piendo: sed dixisti quærens, postulans, suppli-cans, petens. Sic, inquam, dixisti rem ejus perdere sine causa. Age, inquit, quod ille, hoc est, diabolus ita dixerit, ita petierit, ita quæsierit, ita supplica-verit, tu vero cur exaudisti, cur acquievisisti, cur dedisti, cur sine causa rem illius justî perdere per-misisti? Ob hoc, inquit, exaudivi, ob hoc rem atque filios ejus perdere permisi, ut appareret Job justitia, et diaboli injustitia, ut appareret mea veritas, et diaboli mendacium, ut clareret meum testimonium, et iniqui illius blasphemia. Dixisti, inquit, sed non ut jubens. Nisi, inquit, exaudirem, et acquiescerem atque traderem omnem rem Job in potestatem dia-boli, et perdere omne peculium ac filios juxta vo-luntatem suam permitterem, nunquam utique cogno-sceret diabolus, quia non propter rem coluerit me Job, sed propter charitatem: nunquam utique quiesceret blasphemando sanctos ante Deum et ho-mines, sed in hoc staret atque omnes homines scandalizaret, quia et Deus favorabiliter colentibus se rem daret, et colentes illum non propter dilectionem, sed propter rei familiaris gratiam ei ser-virent. Merito ergo ne posset hæc dicere diabolus, dedit illi in potestatem et rem Job, et filios, et post paululum ipsum corpus ejus ad supplicium. Si ergo cum tanta ingessisset Job, et ille in iisdem gratia-rum actionibus atque confessionibus perseveraret adhuc, super hæc omnia eadem usus est impu-dentia atque improbitate dicens: *Corium pro co-rio* ⁷⁶: quid faceret si omnium bonorum Job pote-statem non acciperet? Ob hoc, inquit, in potestate ejus tradidi, non quod diabolo placere voluerim, sed totum mundum informare festinans, quæ sit mea justitia, et diaboli iniquitas, livor quoque ejus atque invidia, et quæ sit justorum fides et toleran-tia, vel dilectio eorum circa me. Similiter petiit, et petet usque in finem sæculi pro omnibus sanctis, ut potestatem accipiat ut corpora eorum affligat, et animas eorum tangat. Sic afflixit martyres per principes hujus mundi, igne et gladio consumens carnes eorum. Hæc namque fuit voluntas et petiti-o diaboli, ut sanctos tormentis afficeret atque tor-queret. Et hæc fuit sanctorum oratio, ut omnia supplicia propter Deum sustinentes æternæ gloriæ apud eum in fide efficerentur hæredes. Quod autem hæc petat diabolus, ostendit evidenter Dominus dicens: *Satanas petiit ut vos cribraret tanquam*

A triticum ^{76a}, et cætera. Hæc namque universa propter improbitatem atque impudentiam, zelum quoque ac invidiam maligni quam habet circa sanctos, dicta sunt. Ad quem de istis loquens Deus dicit: *Tu autem petisti rem ejus perdere sine causa* ⁷⁷. Cujus rem? Justi ac pii atque credentis Job. *Desi-derasti rem ejus perdere sine causa*, pro tuo, inquit, zelo atque invidia, pro tua maligna suspicione, callidissime diabole. *Petiisti rem ejus perdere sine causa*, nihil peragens vel perficiens, nisi solani iniquitatem tuam atque malitiam. *Petiisti rem ejus perdere sine causa*. Porro sine causa periit. Quare periit? Diabolo, inquit, sine causa periit. Nihil enim peregit neque perfecit, cum rem ejus perde-ret, nisi suam dejectionem atque humiliationem ostendit. Job vero hæc res non sine causa prove-nit, sed ad ingentem gloriam et laudem atque hono-rem hujus rei perditio provenit coram Deo et an-gelis ejus: et apud Deum gloriæ augmentatio ei provenit, et super terram duplex pro remuneratione receptio atque retributio. Sic itaque diabolo qui-dem sine causa facta est hujus rei perditio. Job vero non est facta sine causa, sed pro æternæ beatiitudinis remuneratione, et in cælis coram ange-lis Dei, et in terra in conspectu omnium gentium. Increpans ergo et redarguens atque oburgans dia-bolum, dixit: *Tu vero petisti rem ejus perdere sine causa*, tu desiderasti, tu petisti, tu quæsisisti, tu rem ejus festinasti perdere sine causa; tanquam si diceret: Ubi est præsumptio tua, o diabole, quod mox ut rem ejus abstulisses continuo eum a pia Dei cultura atque ejus gratiarum actionibus disce-dere fecisses? Ubi est, inquit, arrogantia tua, bonorum omnium inimice diabole? Ubi tumultuatio tua atque seditio? Ubi labor tuus atque sollicitudo? Ubi contentio tua atque altercatio? Laborasti enim atque certasti bella diversa conficiendo, et castra statuendo, et equites demonstrando, et igne exu-rendo, et ventos admovendo, et fundamenta qua-tiundo, et domos dejiciendo atque omnem sollicitu-dinem demonstrando, ut justî Job rem atque filios perderes: sed frustra exstitit ingens tuus labor atque sollicitudo. Rem enim Job perdidisti, sed justitiam ejus non perdidisti, sed fidem ejus ac pie-tatem non dissipasti. Idcirco audi, inquit, cum increpatione: *Petiisti rem ejus perdere sine causa*: sed olim quidem rem Job sine causa perdidisti; post hoc autem cum Dominus venisset ad terras, illius unguenti perditionem gratis fieri æstimasti, dicens per os Judæ: *Ut quid hæc perditio hujus unguenti facta est* ^{77a}? Et unguentum sane quod pro bono cum fide effusum est perditionem judi-casti: rem vero Job quæ cum iniquitate periit, perditionem non æstimasti. Et quod majus est hoc, unguentum illud quod a Juda effusum est, hoc est, sanguinem Unigeniti perditionem reputasti. Nam sicut cum illic unguentum illud effunderetur, re-

⁷⁶ Job II, 4. ^{76a} Luc. XXII, 31. ⁷⁷ Job II, 3. ^{77a} Marc. XIV, 4.

pleta est domus illa unguenti odore; ita et istic, id est, in passione Domini, cum sanguis Domini effunderetur, repletus est orbis terræ salutis suavitate. Sed in omnibus non cessavit nequissimus, et improbus atque impudens diabolus, neque confusum se recognovit: sed tanquam canis rabidus ad baculum infelix cucurrit, cum priorem suam deformitatem non intelligit, sed sperat quod per novissimum bellum priorem ruinam posset resarcire, nesciens miser quod novissima pejora prioribus ei essent efficienda. Idcirco post hæc universa, respondit diabolus ante Deum, et dixit: *Corium pro corio*. O impudentia atque improbitas tua, o diabole! tantam deformitatem atque confusionem tuam non consideras, sed invecunde atque identidem, hoc est, iterum atque iterum recurris contraria tibi metipsi loquendo ac dicendo atque quærendo, et temetipsum destruendo. Primum enim dixisti cum ad Deum de Job locutus fuisses: Aufer illi rem, priva eum divitiis, minue eum opulentia, humilia eum de altitudine, denuda illum his quæ dedisti, si non continuo in faciem maledixerit tibi, et detraxerit, atque blasphemaverit, quasi magnum fuerit hoc, ut divitiæ atque res ejus familiares auferrentur. Quod ergo tunc magnificasti, ut ei res familiares auferrentur, hoc nunc nimirum minoras. Quod tunc singulare atque indubitabile judicasti, quod sublati divitiis Job continuo esset blasphematurus, hoc nihilominus nunc ad nihilum redigens dicis: *Corium pro corio*. Corium divitiarum pro corio corporis, corium honorum pro corio ossium. Hæc namque quo coria repetit, ac memorat istic diabolus: rem familiarem et divitias exterius corium; interius vero corium corpus et ossa. Corium quod non valde doleat, rem familiarem; corium quod valde doleat, corium corporis. Hæc scilicet cogitans malignissimus diabolus, a quo nunquam malæ cogitationes deficiunt, hæc ergo nequissimus diabolus nequiter atque callide tractans, dicit ad Dominum de Job: *Corium pro corio*, ac si diceret: Quid magni passus est Job? quid grave sustulit hic quem defendis? Rem familiarem et filios amisit, sed sperat quod rursus et rem et filios acquirat, confidit quod et identidem des sicut et ante dedisti. Pro hac ergo spe atque confidentia necdum a te recessit, necdum te reliquit, necdum te detraxit, necdum te blasphemavit, quia necdum tetigerunt illum dolores corporis, quia necdum apprehendit eum ossium pœna. *Corium pro corio*. Exteriore, inquit, corio decoratus, hoc est rem familiarem ablatam contempsit atque ad nihilum reduxit: tange interius corium ejus, hoc est tormentis affice carnes ejus; et contere carnes illius, et apparebit constantia ejus, quam nunc habere videtur. Supervacua enim fides ejus, quam nunc circa te habere se putat. *Corium pro corio*, ac si diceret, dolorem minorem pro dolore majore, pœnam moderatiorem pro pœna

A fortiore. Minorem, inquit, ac leviolem atque moderatiorem sustinens Job dolorem videtur adhuc constantiam habere, pro gravioribus leviora facile sustinens, pro arctioribus mitiora leniter sufferens. Nam omnis pœna, et omnis dolor qui foris fuerit a corpore, levior videtur esse magis quam illi dolores, qui sunt in corpore. Ideo corium pro corio, hoc est pœna minor pro pœna majore, dolor levior pro dolore vehementiore. Nam aliud est rem familiarem amittere, et detrimenta sustinere, aliud sane est carnibus ipsis putrescere, et vermibus repleri, et in pulverem terræ commassari humore ulcerum, qui ex ipsis liquescentibus carnibus elicitur. Idcirco facile sustinet Job exterioris corii dolorem pro dolore corii propinquiore, hanc rei familiaris B direptionem pro corporis afflictione. Quandiu ergo leviolem dolorem sustinet, illo usque a te non discedit, neque negabit te. Immuta, inquit, coria, hoc est immuta dolores, et continuo immutari eum ad blasphemiam senties. *Corium*, inquit, *pro corio*. Hujus rei exemplum etiam in nobis videmus. Nam cum percutitur quilibet, vel creditor, frequenter manum pro toto porrigit corpore, et protegit caput et dorsum manu, et videtur illi, ut in manu magis percutiatur quam in dorso, vel capite, et dat corium pro corio, corium manus pro corio capitis. Hæc itaque universa designans nequissimus callide dicit de Job, *Corium pro corio*. Nam sicut hi qui vapulant, corio manus alterum corporis protegent corium, ob hoc tantum ut corpus integrum habeant: sic, inquit, et Job exteriora rei familiaris detrimen- C ta contemnit universa, tantum ut corporis effugiat pœnam. Sic namque et hi qui in mari navigant, cum periculum passi fuerint omnia quæ in navi habuerint contemnunt atque in mari projiciunt ob hoc ut ipsi evadant. Sic et quicumque divitum cum in corporis infirmitatem inciderint, omnem substantiam suam libenter offerunt, tantum ut corporis incolumitatem recipiant. Sic, inquit, et Job omnes divitias, et omnem rem familiarem facile contemnit, tantum ut dolores non contigant carnes ejus. Quo autem proposito dixerit hæc universa nequissimus dæmon, per hæc quæ sequuntur ostendit, dicens: *Omnia quæcunque habuerit D homo, dabit pro anima sua*⁷⁹. Sic, inquit, et Job omnia quæcunque habuerit contempsit, tantum ut corpus conservaret illasum. Sed adhuc, inquit, corium pro corio. Quis dixit hoc? diabolus. Ad quem dixit? Ad Deum. De quo dixit? De Job. Quo proposito dixit? Superius multipliciter demonstrato. Super hæc autem universa, adhuc audi de his quæ dudum in principio facta sunt. Commonefacit istic nequissimus diabolus, quia pridem quando Job pater atque patriarcha Adam meis, ait, seductionibus obediens te contempsit, ob hoc pelliceis tunicis a te Creatore indutus est pro vindicta abnegatoris, eo quod te dereliquerit, ad me autem

⁷⁹ Job 11, 4.

ierit, et ex hoc hujus rei mihi debitor existit, merito nunc, inquit, *Corium pro corio*. Corium, inquit, Job pro corio Adam da mihi. Vexaturus eram corium Adam, et non me permisisti. Da ergo mihi corium Job pro corio Adam. Da mihi corium filii pro corio patris. Exigam, inquit, a filio debitum gentitoris. Persolvat, ait, pellem vel corium novissimus nunc prioris tunc debiti. Ulciscar peccata prioris patris ejus, atque patris omnium. Hæc itaque universa memorans atque de his universis admonens nequissimus, malignissime dicit: *Corium pro corio*. Corio Job pro corio Adæ. Corium filii pro corio patris. Corium posterioris pro corio patris. Ita scilicet diverse demonstratur ac memoratur hoc quod ait pro corio. Et adjecit dicens: *Omnia quæcunque habuerit homo dabit, et eruet animam suam*. Verum est hoc, quia cum ad periculum vel discrimen pervenerit homo, omnem rem familiarem contemnit, universam substantiam suam spernit tantum ut animam eruat, ut animam suam incolumem liberet. Et nunc cum speras quod adversum Job loqueris, pro Job loqueris, inimice omnium bonorum diabole, et non intelligis. Evidenter enim Job plus quam cæteri plurimi omnia quæcunque habuit desepxit atque contempsit, et divitias, et possibilitatem, et filios, et rem familiarem, ob hoc tantum ut animam acquireret atque lucrifaceret, ut animam suam illæsam, et incontaminatam atque ilibatam custodiret. Hæc scilicet dicendo, o diabole, et te ipsum confundis, Job vero propositum ostendis: *Omnia quæcunque habuerit homo dabit, ut eruat animam suam*, ob quam rem? quia *redemptio viri propria est substantia*⁷⁶. Omnia quæcunque habuerit homo dabit, ut eruat animam suam. Hoc egit Job, propterea animam suam inviolatam conservavit. Hoc egerunt beati martyres, idcirco postquam omnia corruptibilia atque terrena contempserunt, post hoc nihilominus proprium corpus in poenam atque in incendium tradiderunt, ignem atque gladium sustinentes, tantum ut animas suas mundas atque castas Deo exhiberent. Sed interim videamus adhuc post hæc quæ bene digesta sunt. Nam sæpe etiam a malo aliquid boni proficiscitur, non quod pessimus et maligaus ita voluerit, sed quia bonus ac benedictus Deus maligni malitiam in bonum convertit timentibus atque diligentibus se, sicut Job, vel martyribus atque credentibus, qui omni tolerantia superantes nequitiam ejus æternæ vitæ atque gloriæ hereditatem capient apud Deum. Sic etiam nunc iste sermo qui maligne a diabolo dictus est: *Omnia quæcunque habuerit homo dabit, ut eruat animam suam*, pro pietatis commemoratione diligentibus Deum proficit. Verumtamen, ut diximus, post hæc universa maligni ipsius diaboli ex ipsis sermonibus ejus notam ostendamus, cum iniquitatis ejus arma in eum convertimus. Dic, o nequissime diabole, adversum te, ab initio de re

A familiari atque divitiis Job locutus es, nunc vero animam proponis, animam nominans. Ob quam rem, nisi ob hoc, quia jam maligne de anima Job tractas? quia callide animam ejus quæris? Necdum corii ejus potestatem accepisti, necdum pellis ejus, hoc est, corporis ejus, constantiam approbasti, et jam animæ ejus quæris supplantationem, *Omnia*, inquit, *quæcunque habuerit homo dabit pro anima sua*⁷⁷. Post hæc adjecit, dicens: *Non ergo ita est*. Quid dicis, o diabole, non ita est? Vel ob quam rem hoc dicis, non ergo ita est? Ac si diceret: Non est adhuc definitum, necdum est deliberatum, Non est sicut Job arbitratur, quod jam vicerit, quod omnia perfecit atque impleverit, necdum est in fine doloris, sed in initio. Non ergo ita est, sicut dictum est, quod non sit illi similis alius super terram. Quid omnino peregit? quid sustinuit? quid supportavit? Nec quidquam magnum adversus futura. Cum sustinuerit novissima, tunc demum laudabitur, nunc vero non ita est. *Sed porrige manum tuam, et tange carnem ejus, et ossa, si non in faciem tibi benedixerit*⁷⁸. Tange, inquit, rem familiarem et filios, tange divitias et possibilitatem; tange, inquit, carnem et ossa, si non in faciem benedixerit, hoc est maledixerit. Patientia, inquit, in dolore carnis ostendatur, sufferentia in ossium pœna demonstratur. *Porrige manum tuam*, idemdem, o diabole, manum ut porrigat quærere fingis, quemadmodum et superius. Nam vere ut tibi tradatur cupis, ut tibi in potestatem deur vis. *Porrige manum tuam*. Ad quid faciendum porrigam? *Tange*, inquit, *carnem et ossa ejus*. Afflige, inquit, comminue, contere, doloribus affice, putrefac carnes ejus et ossa, et universas compages nervorum illius, si non in faciem tibi maledixerit atque blasphemaverit. Hor, inquit, sit indicium patientiæ, et firmitatis atque constantiæ ejus, ut ossium sic tormenta absque numeratione sufferat, ut dolores corporis absque reprehensione sustineat, ut putredinem vermium supportet absque blasphemia. Ob hoc ergo dico: *Non ita est, sed porrige manum tuam*, ut sit inchoatio hujus belli, certaminis quoque atque disceptationis, ut appareat Job constantia perfecta, aut meus sermo veridicus. Cui digne respondeatur: O inimice omnium bonorum diabole, non tibi suffecerunt propria, sed tantum crudelitate atque impietate adversus justum hunc uteris. Tantum injustitiam me perficere cupis, ut justum Job tibi injusto contradam? ut innocentem impio deputem? ut miseriis afficiam eum qui sine peccato est? ut molestiam ingeram devoto? ut non discedentem percutiam? ut flagellem non delinquentem? ut tribulem gratias agentem? Quid hoc indecorosius atque illicitius? quis omnino carnalium hoc faciat? quis ex terrenis prorsus hoc agat, ut morigerum atque devotum servum injuste ad supplicium contradat? Sed interim ut tuam iniquitatem redar-

⁷⁶ Prov. xiii, 8. ⁷⁷ Job ii, 5. ⁷⁸ ibid.

quam atque iniustitiam objurgem, *Ecce trado tibi eum*⁸⁰, ut absque contradictione convincaris, et absque excusatione condemneris, atque in omnibus mendax comproberis. *Ecce trado tibi illum*. Substantiam quæsisisti et accepisti, nunc ipsum quæris, habes. *Ecce trado tibi illum*. Non contradico, maledicte; non tibi denego, condemnate; non propter tuam, inquit, malignitatem, sed propter Job innocentiam, ut justus appareat, ut sine querela esse comprobetur, ut gloriosus coronetur, ut verax demonstretur. Pro his, inquit, omnibus ecce tibi trado illum. Nudum illum reliquisti, nudum constituisti, solum reddidisti, solum illum tibi trado, et accipies illum solum. Animam non quæsisisti, *animam ne tetigeris*⁸¹. Carnem et ossa petisti, *animam ne tetigeris*. Contere tantum carnem, afflige ossa, *animam ne tetigeris*. Terram tibi trado, cælo ne appropinquaveris. Corruptionem habeto, incorruptionem ne tetigeris, hoc est animam. Terrenum vas confringe ut volueris, interiori vero thesauro ne appropinquaveris. Luteæ testæ facito quod volueris, pretiosissimam vero margaritam ne tetigeris. Non maculavit illam iniquitas, non violavit illam pessima cogitatio, non pervertit illam Dei blasphemia, non polluit illam Creatoris reprehensio. Idcirco *animam ejus ne tetigeris*. Meum, inquit, plasma est inviolabile, mea habitatio est incontaminata, mea commoratio est incoquinata. Ideo animam ejus ne tetigeris, quæ ad imaginem Dei est creata, quæ incorruptibili sapientia est imbuta, quæ sermone et scientia est coronata, quæ Dei cognitione est induta, quæ corruptibili dominatione hujus mundi est honorificata, quæ paulo micorem gloriam ab angelis super terram est adeptæ. Hanc scilicet animam ne tetigeris, neque huic appropinquaveris, neque communicaveris, neque commiscearis, neque obtuderis, neque infatuaveris, neque fatigaveris, neque deceiveris. Omnibus itaque modis animam ejus cave ne tetigeris. Nam tu cum animam ejus non tetigeris, neque ei proximaveris, nunquam me innocens ejus anima negabit. Pro his ergo omnibus animam ejus cave ne tetigeris. Non tetigisti, inquit, animam Joseph in luxuria, non tetigisti animam Abraham in tentatione, non tetigisti animam Noe in medio gigantum, non tetigisti Enoch in medio injustorum, non tetigisti animam Abel innocentem ejus internecone. Ergo quia nullius, inquit, illorum animam tetigisti, o diabo, idcirco immaculati omnes atque beati in conspectu meo consummati sunt. Noli ergo nec Job animam tangere, et gloriosus etiam hic in conspectu meo consummabitur. Non tetigisti, inquit, martyrum meorum animas, non tetigisti mirabilem veridicorum meorum testium animas. Idcirco ii succumbentes universi, propter fidem contempserunt mortem, ideo intaminati omnem ignis pœnam irriserunt atque gladii, merito immarcescibilibus coro-

nis coronabuntur in conspectu meo. Ne tetigeris, inquit, animam Job. Conculcabit enim caput tuum, et comminet virtutem tuam, et conteret fortitudinem tuam, et humiliabit altitudinem tuam, et dejiciet elationem tuam, et demonstrabit omni carni fiduciam ad standum adversum te constanter usque in sæcula. Malignus namque es et invalidus, callidus atque infirmus, astutus ad insidiandum, sed impossibilis ad opprimendum, doctus ad decipiendum, et invalidus ad resistendum. Nam sicut facile seducit instabiles atque incredulos, cum sit callidissimus, similiter facile resistunt illi omnes justi atque credentes, omnes Deum timentes atque Job imitantes, utpote invalido: In arbitrio ergo hominum est potestas, sanctitas atque constantia. In arbitrio est hominum potestas fidei ac pietatis. Si enim voluerint declinare a malis, et facere bona, et valent, et possunt, et non prævalet illis nequissimus, si fuerit cor eorum secundum Deum, si fuerit voluntas eorum in sanctitate, si anima eorum fuerit in veritate, si mens in fide ac pietate, si admonuerint semetipsos in misericordiam et miserationem, in bona opera atque omnia quæ in Dei timore perficiuntur, et de omnibus quæ juxta Dei voluntatem fiunt. Cum enim voluntas hominum consenserit voluntati Dei, tunc omnia quæ bona sunt facile perficiunt homines. Cum iis quibus delectatur Deus, delectati fuerint homines, tunc nihilominus omnia quæcunque vita digna sunt, præsto sunt hominibus. Nam et Job homo fuit carnalis, fuit terrenus, corruptibilis, talis quales omnes homines, sed devotior atque studiosior circa eleemosynas, et bona opera in fide ac Dei timore præ omnibus hominibus. Idcirco acceptabilis fuit Job Deo super omnes homines; idcirco superavit nequissimum diabolum, magis quam omnes homines in tempore suo. Sic itaque possunt omnes homines qui voluerint, et Deo placere, et diabolo resistere, et voluntatem Dei facere, et in regnum cælorum introire, et in vitam æternam requiescere. Aut adhuc secundum ipsam historiam. *Animam*, inquit, *ejus ne tetigeris*, hoc est ne eam ante tempus de corpore ejicias. Ac si diceret: Ita demetire ipsum dolorem atque corporis pœnam, ut ipsam animam ante tempus de corpore exire non compellas. Noli ergo mortificare corpus, ne ante perfectionem constantiæ, vel consummationem tolerantiae discedat anima. Sic itaque omnibus modis tam carnalibus, quam etiam spiritalibus animam ne tetigeris. Post quæ universa, dicit: *Exiit diabolus a facie Domini*⁸². Quomodo exiit a facie Domini is qui indignus est præsentia Domini? Sic exiit a facie Domini, sicut et venit ante conspectum Domini. Sic exiit, quemadmodum et superius ostensum ac memoratum est: *Exiit diabolus a facie Domini*. Exiit, sed non carnalibus vestigiis, neque corruptibilibus gressibus, sed nequissimis cogitationibus, quibus adversus Job nequiter medi-

⁸⁰ Job 11, 6. ⁸¹ ibid. ⁸² ibid. 7.

tatus est atque cogitavit æmulando atque invidendo innocentem illi atque justo. Sic itaque cogitationibus venit ante Deum querens ac desiderans, ut Job acciperet in potestatem. Sic identidem nequissimorum consiliorum accipiens perfectionem, hoc est Job potestatem ad affligendum carnem et ossa ejus, nam hoc meditatus quæsit, *Exivit a facie Domini*, hoc est quievit meditari ac cogitare, qui pridem meditatus fuerat atque cogitaverat. Nam primum apud semetipsum nequiter meditans atque cogitans, dixit: Quis mihi daret, ut possem venire ante Deum, et invenire potestatem carnis, ossiumque Job, ut affligens illum secundum animum meum cogerem eum reprehendere illum quem nunc prædicat, et negare illum cui nunc gratias agit? Istis ergo cogitationibus pridem venit ante Dominum. Deinde cum accepisset potestatem Job, ac quiesceret hæc cogitare, postquam quievit ab istis meditationibus atque consiliis, exisse dicitur a facie Domini. Ergo quia exierunt a facie Domini cogitationes ejus, merito ipse dicitur exire a facie Domini, hoc est tractatus ejus, et cogitatio, meditatio quoque maligna atque injustum desiderium. *Exivit a facie Domini*, hoc est quievit atque cessavit meditari, et cogitare postquam id quod quæsit accepit. Nam et vere veniunt ante Deum, et justitiæ justorum, et impietates injustorum. Sic namque dicit angelus ad Cornelium: *Orationes tuæ, et eleemosynæ tuæ ascenderunt in memoriam ante Deum*⁵⁵. Sic et olim dixit angelus ad Tobiam: *Cum orares tu et Sara filia Raguelis, ego obtuli memoriam orationumstrarum in conspectu Dei*⁵⁶. Item vero de impiis dicit Dominus: *Nunc recordabor injustitiarum illorum, et ulciscar peccata eorum*⁵⁷. Et Jeremias dicit ad impiorum consilium: *Nonne incensolorum vestrorum recordatus est Dominus de idololatriis, et ascendit in cor ejus*⁵⁸? Sicut ergo universa hæc veniunt ante Deum, ita diabolus venisse dicitur, et exisse a facie Domini, non persona veniens, sed cogitationibus atque malignitatis suæ meditationibus, quæ aliquando veniebant cum ille cogitabat, aliquando exibant, cum ille cogitare quiescebat. Hæc itaque demonstrans dicit: *Exivit diabolus a facie Domini*. Exivit vere, hoc est discessit, deseruit, oblitus est, ultra non æstimavit, neque curavit, neque recordatus est quod sit Deus. Illo enim usque ante Deum fuisse dicitur, quandiu de Deo cogitavit, cum Job accusaret. Postquam vero accepit quod voluit, et quod quæsit, continuo relinquens Dei memoriam, a facie Dei exisse juste dicitur. Exivit diabolus a facie Domini, totus exivit, et sensu, et consilio, et meditatione, et tractatu atque memoria exivit a facie Domini. Sic exivit olim in principio diaboli discipulus primus adversarii fructus Cain, cum justum interfecisset Abel. Sic exivit sicut dicit Scriptura: *Exivit Cain a facie Domini*⁵⁹. Sic exeunt etiam nunc a facie Domini cuncti pertinaces

atque impenitentes, qui ad Deum non convertunt, qui poenitentiam non confitentur, qui faciem Dei non requirunt, qui Dei judicium non metuunt, qui poenam inferorum non contremiscunt, qui condemnatione gehennæ non terrentur. Hoc metuentes omnes justi devote deprecanti sunt Deum dicentes: *Ne projicias me a facie tua*⁶⁰. Et alibi: *Faciem tuam, Domine, requiram. Ne avertas faciem tuam a me*⁶¹, et alia plurima his similia. Ex istis ergo omnibus exit diabolus. Omnes qui ab eo in errorem ducuntur atque seducuntur, et omnes qui voluntatem ejus faciunt, et omnes qui ad poenitendum corda sua obdurant, isti omnes projiciuntur a facie Dei, isti omnes expelluntur in tenebras exteriores, et ignem inextinguibilem, qui præparatus est diabolo, et angelis ejus, atque omnibus qui faciunt voluntatem ejus. Exivit diabolus a facie Domini deferens Job, ut putabat, inficiens justum illum, ut confidebat. Sic namque et primus discipulorum ejus Cain postquam propter invidiam (ut dictum est) interfecit Abel, exivit a facie Domini. Sic itaque diabolus pater et origo omnium malorum, existens intersector quantum ad ipsum Job, exivit a facie Domini. Certum est quod nequiter atque impie apud semetipsum tractans, dixit ad Deum: ulterius non indigeo facie tua, quia accepi potestatem ejus quem zelabar vel querebam. Deus vero sciens firmam consummationem Job, acquievit ut per diabolicum ignem probatus fuisset, quemadmodum si teneat in manu sua quis adamantem, et alius quilibet dicat ad eum: Da mihi hunc adamantem in potestatem, et ego illum comminuam in ignem, conteramque ictibus; ille vero qui eum in manu habet, confidens vere quia adamas est, dicat: Tolle, proba, experire, quia nequaquam huic adamanti prævalebis. Sic ergo et omnium cognitor atque præsciens Deus, velut inviolabilem adamantem habens Job, querenti diabolo dedit eum in potestatem, confidens vere quia verus adamas est Job. Sic namque et singularis ille, et divinus, cælestis quoque atque incorruptibilis adamas Unigenitus Deus a Patre ad terras missus, de quo dicit Deus Pater: Ecce ego ponam adamantem in medio populi mei: quem neque ignis tentationum in deserto comminuit, quem non plagæ impiorum in cruce contriverunt, quem neque sepultura sepulcri, neque mortis introitus vel inferorum violavit, sed omnia superans, divinum et incorruptibilem se adamantem fuisse demonstravit. Adamas vero est naturaliter talis lapis, cui neque ignis, neque ferrum, neque aliud quidquam prævalet. Ferro enim si percutiatur, demergitur in ferrum tanquam plumbum missum in ignem. Si in ignem mittatur, similiter permanet ut missus est, et non violatur. Ergo quia nihil ei prævalet, ideo adamas appellatur. Adamas vero interpretatur ex Græca lingua, *indomabilis, inflexibilis, incomminutus* et,

⁵⁵ Act. x, 4. ⁵⁶ Tob. xii, 12. ⁵⁷ Jer. xiv, 10; Ose. viii, 13. ⁵⁸ Jer. xlii, 21. ⁵⁹ Gen. iv, 16. ⁶⁰ Psal. l, 15. ⁶¹ Psal. xxvi, 8, 9.

tu breviter dicam, cui nec quidquam praevaleret, neque percutiendo, neque adurendo. Nam percussus non comminuitur, exustus non conteritur. Merito ergo adamas appellatur, utpote insuperabilis. Quod si dixerit aliquis: Ubi est modo, vel ubi conspicitur hujusmodi lapis adamantinus? Audi, haec omnia typus fuerunt Domini Jesu Christi, quia usque ad adventum Domini erant, et visa sunt, post adventum autem Domini visa non sunt. Ubi videtur nunc phoenix? ubi urna Adam? ubi videtur arca testamenti? ubi urna mannae? Sic similiter nunc ubi videtur adamas atque ea quae typum Domini gerebant? Ea scilicet usque ad adventum Domini visa sunt utpote figurae, et inde abscondita sunt Domino ipsas figuras adimplente. Idcirco nunc neque arca testamenti, neque urna mannae, neque cinnamomum, neque adamas, neque phoenix istis nunc hominibus vere videntur, nisi forte quis simile aliquid simulatum contendat, dicens esse quod non est. Cum ergo typus esset Domini Jesu Christi Job, tradidit illum Deus in probationem tanquam adamantem inviolabilem, cujus potestatem accipiens diabolus exivit a facie Domini. *Exiit diabolus*, hoc est, deferens. Ad deferendum enim introierat: et quantum juxta iniquitatem suam in ipsa delatione proficiens ac delati potestatem accipiens, exiit a facie Domini. Exiit gaudens qui nunquam est gavisus, exiit lætus ille qui nunquam est lætatus, utpote habens Job in potestatem ad puniendum illum secundum suam iniquitatem. Exiit diabolus a facie Domini, exiit tanquam lupus rabiens, tanquam leo rugiens, tanquam ursus sanguinem appetens, tanquam malignus serpens, tanquam vipera sava ac pernicioiosa. *Exiit diabolus a facie Domini*. Exiit omni iniquitate et ira, furore quoque atque indignatione, crudelitate nihilominus atque omni impietate refertus. Exiit tanquam bestia ferox ac sava atque immanis. Exiit cogitans infelix suo amarissimo modo Job afflicere poenis, quod et fecit statim sine mora. *Percussit Job plaga sævissima a pedibus usque ad caput*²⁰. Magnitudinem plagæ atque vulneris admirationem, dolorisque fortitudinem non valens aliter edicere atque ostendere, dixit, percussit Job plaga sævissima, non solum plaga, sed et sævissima plaga. Suffecerat hoc solum ut plaga tantum fuisset, nunc vero etiam plagam sævissimam esse dixit: *Percussit Job plaga sævissima*. Considera etiam hoc quod dicit: *Percussit Job*. Percussit, inquit, cum furore, cum ira, cum indignatione. *Percussit Job*. Quomodo percussit? sic percussit quomodo parabat, quomodo putabat. *Percussit Job*, ut comminueret spiritum ejus, ut contereret animam ejus, ut affligeret præcordia ejus. Sic percussit sperans quod secunda plaga omnem constantiam atque fortitudinem Job debilitaret. Sic ergo percussit Job plaga sævissima, lamentabili, urenti, affligenti, flagranti, incendenti, dolenti, omne supplicium in se habente, et putredinem, et vermes, et ossium divisionem, et nervo-

²⁰ Job II, 7.

rum fatigationem, et membrorum debilitationem, ac totius carnalis compaginis passionem atque dolorem. Nam sicut nullum membrorum corporis pratermisit malignus, neque ullum dereliquit illæsum, sed cuncta vehementi vulnere implevit atque omnia sævissima plaga percussit, sic identidem nullum dereliquit supplicium, neque poenam, neque dolorem, quod huic plagæ non commiscuisset: sed omnem virtutem atque argumentum nequitiae suae in hac sævissima plaga ostendens atque demonstrans, novissimam gloriam patientiae hic perficere speravit, sic scilicet percussit Job plaga sævissima, a pedibus usque ad caput. Plaga, inquit, sævissima utpote una. Et cur una plaga memoratur, tanquam una, et non dicit plagas tanquam plurimas? Propterea una plaga memoratur, quia totum corpus justi illius et omnia ejus membra uno contextit vulnere, atque ad unum convertit dolorem, ut per totum corpus atque membra beati illius unus dolor esset atque vulnus. Ob hoc ergo plagam dicit, quia unum vulnus erat per totum corpus. Quod vero unus dolor atque passio erat per totum corpus ejus et membra, subsequenter ostendit dicens: *A pedibus usque ad caput*. Percussit Job plaga sævissima a pedibus usque ad caput. Sicut a pedibus usque ad caput, ita identidem a capite usque ad pedum vestigia, a coma capitis usque ad ungues pollicum, nec quidquam reliquit sanum, neque integrum, aut sine dolore, sed universa uno contextit vulnere atque plaga cooperuit cuncta, et sævissima. Sævissima, inquam, hoc est lamentabili, insanabili, incurabili, in qua non erat ubi malagma imponeretur, neque medicina, neque adjutorium, neque oleum ullum, neque alligatura. In qua plaga, superflua erat et supervacua omnis medicorum peritia atque sapientia. Sicut enim dicit quod nullum argumentum illuminare poterat tenebrosam atque lamentabilem Ægyptiorum noctem; ita nulla medicamina curare poterant sævissimam illam diaboli plagam, donec impleta est tolerantia et longanimitas Job. Tolerantia, pro coronarum redhibitione; Dei longanimitas, pro justitiae approbatione; diaboli vero iniquitas, pro corruptione nequitiae ejus atque damnatione, quam in illo justo exercuit viro. *Percussit vero Job*, inquit, *plaga sævissima a pedibus usque ad caput*. Tantum enim sævissima fuit hæc plaga, quantam iniquitatem habuit diabolus. Nam secundum iniquitatem suam mensus est diabolus hanc plagam, hoc vulnus. Nihil reliquit tormenti, neque amaritudinis, neque immanitatis, neque ferocitatis, neque crudelitatis, neque impietatis, neque malignitatis, quod non exercuerit in lamentabilis hujus vulneris plaga. Consideremus ergo, o amici, vehementiam hujus doloris juxta vehementiam iniquitatis diaboli. Consideremus, o viri, diversa justi illius tormenta, necnon et hoc, adversus quantos dolores perstitit innocens. Uno dolore confectus erat totus, una plaga omnis vestitus. Facta namque est

illi hæc plaga tanquam vestis amictus, et tanquam indumentum quo erat indutus, et tanquam cingulum quo semper cingebatur, sed non in condemnationem, sicut illi impio Judæ, sed in coronam gloriæ, utpote justo Job. Omne ergo corpus et membra justi illius uno circumdata erant dolore atque vulnere, sive caput, sive pedes, sive oculi, sive aures, sive latera, sive scapulæ, usque ad ipsa pedum vestigia uno vulnere distillabant, una putredine detentus erat, iisdem vermibus scatebat. Jacere non poterat, sedere non valebat, requiem non habebat, resumptionem non inveniebat, et quod erat omnium maximum, super hæc universa fame et siti necabatur. Nam manibus cibum vel potum ad os porrigere non poterat. Tametsi manibus ad os porrigere valeret, ore ac labiis putredine ac vermibus plenus recipere non valebat. Attestatur idem ipse dicens paulo post : *Scatere video escas meas tanquam odorem leonis*. Cum istis namque nefandis doloribus execrabiliter scateret, hujus putredinis odorem nequissimus fecit. Hoc namque deflens dicit : *Scatere video escas meas tanquam odorem leonis*. Ob quam rem, o beate Job? Ob hoc, inquit, quia bullit corpus meum in putredine vermium; ob hoc, quia doloribus macero sulcos terræ ex vulnere meorum humore; ob hoc, quia doloribus obvolutus sum, et alia plurima his similia. Cum tam vehementioribus doloribus restitisset atque repugnasset Job, constantiæ non renuntiavit, patientiam non abiecit, fidem non deposuit, gratiarum actiones non est oblitus : sed quanto pluriore sustinebat dolores, tanto amplius pluriore adiciebat æterno Regi gratiarum actiones atque confessiones. Sciebat namque sanctus ille, quia secundum multitudinem dolorum, multitudo ei præparabatur coronarum. O beate Job, quomodo te admiremur, quomodo te laudemus, vel quomodo magnificemus qui solus ante Evangelium eorum quæ in Evangelio sunt perfectam passionem sustinisti, qui solus ante martyres martyrum tolerantiam cum gratiarum actionibus perfecisti. Nam sicut omnia tormenta atque flagra per principes hujus mundi ingressit diabolus martyribus : sic similiter universa supplicia atque incendia induxit super Job per semetipsum atque sua iniquitate, hoc ipsum per omnia deprecante Job, quod etiam martyres fecerant, ut gloriosum nomen Dei blasphemare non cogeretur. Sed incontaminatus permansit magnus ille adamantinus Job, juxta dolorum multitudinem atque nimietatem, multiplicans atque adiciens gratiarum actiones. Hoc nimirum per hæc quæ sequuntur apparet, dicit namque : *Et accepta Job testa radebat saniem suam* ⁹¹. Non accepit molle aliquid ut abstergeret molliter. leviter, leniter, artificiose moderando atque relevando : sed accepit testam duram, asperam, ut raderet cum dolore saniem suam, et non extirperet blande atque modeste mitigans atque relevans vehementem illum atque in-

A enarrabilem dolorem. *Acceptit testam ut raderet saniem*. Ad quæ digne dicatur, dic, o beate Job atque Deo dilecte, ob quam rem hoc facis? Cur hunc dolorem exasperas? cur augmentas? cur exaggeras testa radendo lamentabile hoc vulnus atque sævissimam hanc plagam, cum potius debueras observare, juvare, levare, sovere, ungere, defricare, ut per hæc universa mitiorem atque blandiorem redderes hunc sævissimum dolorem, plagamque terribilem? Sed respondens justus Job, dicit : Ego, o viri, non succumbo his doloribus, neque istis pœnis deficio, non debilitor, neque delassor. Non enim sunt dolores isti fortiores animæ meæ firmitate, non sunt hæc tormenta duriora cordis mei duritia. Merito, inquit, exaggero atque commoveo ipsos dolores, ut per cuncta ostendam nequissimo diabolo, quia ejus malitiam irrideo, quia iniquitatem ejus contemno, quia omnes ejus plagas atque vulnera ad nihilum reputo. Ob hoc ergo accepit testam, ut raderet saniem suam. Ecce, inquit, o malignissime diabole, sicut tunc cum rem familiarem et filios mihi auferres, tunc denique ego quod supererat vestem atque comam capitis conscindens atque tondens tibi projeci, vestem post rem familiarem, et comam post liberos : sic, inquit, etiam nunc cum me sævissima plaga percuteres, quod tibi superfuit hujus doloris, hoc nimirum ita adjicio, hac testa dolores provocando, et exaggerando atque exasperando, ut per hæc, inquit, universa informeris de mea constantia, ne ultra putes, nequissime diabole, quod ego detrahā benignissimo Creatori, vel blasphemem sanctum benefactorem meum aliquando. Ob hoc ergo accepit testam ut raderet saniem suam. Advertite, o viri, valde ingentem fidem Job atque charitatem quam habuit circa Deum, tolerantiam quoque atque constantiam. Nam ob hoc rasi Job vulnera sua testa, non quod non ei valde doloissent, sed ob hoc rasi testa, ut nobis patientiæ atque tolerantiae normam daret. Ob hoc rasi testa, ut sanctorum martyrum demonstraret figuram, qui post universas plagas ac dolores, post universa supplicia atque tormenta, rasi atque ungulis confossi sunt pro augmento dolorum omnium. Sic et beatus Job post nimios dolores qui in corpore erant, extra corpus testa rasi sua vulnera, ut omnibus Deum timentibus patientiæ atque tolerantiae in perpetuo traderet formam : ut omnes dolores atque plagas sive in corpore, sive extra corpus, sive detrimenti atque languoris cum gratiarum actionibus sustinentes accipiant a Deo æternæ gloriæ remunerationem, atque immarecibilem coronarum expectent retributionem a Deo. Quod autem secundum ipsam historiam testis lacerati atque pernecati fuerint sancti martyres, manifestum est atque irrefutabile. Nam post universa tormenta recludentes eos in carceres, et testas pollinas in eis sternentes, et per quatuor partes eos impii ipsi extendentes crudeli morte eos pernecebant. Ita consummatus est beatus

⁹¹ Job 11, 8.

alque gloriosus Lucianus, lucidus vita, lucidus et fide, lucidus etiam tolerantiae consummatione. Ob hoc enim Lucianus cognominatus est, tanquam lucidus, aut proprio lumine sibi fulgens, aut aliis lucens. Hic namque beatus duodecim diebus supra testas pollinas extensus tertia decima die est consummatus, alique innumeri sancti martyres eodem modo mortem transeuntes consummati sunt. Horum namque omnium typum gerens Job, accepit testam ut raderet saniem vulnerum suorum. Ecce, inquit, o maligne diabole, conculco te, deformat te et humilio, atque omnem malignitatem tuam et malitiam contemptibilem omnibus demonstro. Accepit testam ut raderet saniem vulnerum suorum. Testa, inquiens, testa radendo corruptibile atque carnale hoc corium, terrena atque aspera testa. Accepit testam ut raderet saniem vulnerum suorum. Typus, inquit, sum sine peccato hos sustinendo dolores, illius qui in novissimo tempore descendens de caelis Dei Unigenitus terreni corporis testa ex Virgine se induens totius mundi saniem, immunditiam quoque ac putredinem rasisit, atque mundavit omnia peccata supportando. Postmodum pro impietatibus eorum in mortem deductus est, cujus livore omnes sanati atque mundati sunt, qui peccatum non fecit, nec inventus est dolus in ore ejus. Omnibus itaque modis accepit, inquit, testam ut raderet saniem suam. *Et ipse sedebat super acervum stercoris extra civitatem* 11. Non quod habitationem deserere voluerit, sed iis qui in civitate erant atque mansionibus molestiam ingerere non est passus. *Sedebat super acervum stercoris extra civitatem*, me solum, inquiens, circumdant mala mea, mihi soli molesta sunt mea vulnera. Non efficiar, inquit, etiam aliis exsecratio, ne sim his qui intra civitatem sunt abominatio, ne exacerbentur etiam cives civitatis propter meos dolores. *Sedebat extra civitatem ille*, qui ante paululum civitatum atque mansionum fuerat dominus, rector atque gubernator. *Sedebat ergo extra civitatem*. Certum est quod plurima apud semetipsum tractans ac dicens: Cur in civitate maneam? cur in domibus sedeam? Cum re ac filiis, et civitate, et domibus carui, cum re ac familiari ac liberis regni corona ablata est mihi, cum re ac natis dedi etiam vestem atque comam capitis. Nunc vero cum regno relinquam etiam civitatem ac domum. *Sedebat extra civitatem solus sustinens dolorem illum saevissimum*, certum est quod memor illius atque imitatus illum qui solus dolorem omnium extra civitatem sustinuit, id est Dei Unigenitus, et de illius futura passione seipsum consolatus est, dicens: Quid magni ego sustineo cum sim homo pro meipso, si Dei Unigenitus venturus est ad terras, et cum sit Dominus pro omnibus plurima passurus? Brevis, inquit, est haec mea passio, et temporalis erit hic meus dolor. Aut enim mors eum excludet, aut certe sanitas illum expellet, sive sic finis appropinquabit. *Et ipse sede-*

bat super acervum stercoris extra civitatem, seidem pro sede immutans, et sessionem pro sessione differens. Nam is qui paulo ante supra regale sedebat solium, nunc sedet super stercoris acervum: ille qui ante paululum regio diademate atque gloria erat indutus, nunc sedet in abundantia putredinum: ille qui ante paululum ab innumeris catervis circumdabatur, nunc a multitudine vermium comeditur. *Sedebat super acervum stercoris*, condignam atque congruam hanc sedem huic iudicans plagae, vermicibus stercus, putredini putredinem. Suscipiat, inquit, putredo putredinem, hujus stercoris putredo, corporis hujus atque vermium putredinem. *Sedebat super acervum stercoris*. Stercus supra stercus, putredo supra putredinem. Nam quia omnis homo putredo, et filius hominis vermis, merito is qui in putredinem vermium est conversus, sedet in putredine stercoris. Quod efficiuntur omnes homines post exitum animae putredo, et vermes, haec, inquit, praevieniens adhuc anima in corpore posita, ego effectus sum. Idcirco tanquam putredo et stercus effectus, digne sedeo super stercus, omnes homines instruens, quia omnis terrena eorum gloria in putredinem, et stercus atque vermes convertetur. Sedit super acervum stercoris. Intendite, inquiens, omnes filii hominum, ad quantam miseriam terrena gloria devolvitur, ad quantam humilitatem terrena sublimitas immutatur. Merito praesentia nullus aliquid aestimet, sed futura timeat: nullus haec quae videntur quaerat, sed ea quae non videntur sustineat. Omnis enim gloria hominis tanquam fenum, et omnis decor corruptibilium tanquam olera herbarum: et omnes species terrenorum tanquam flos decedens. Quid pulchrius sole? et hic decidet. Quid suavius floribus campi? et hi arescent similiter. Quid gloriosius aut decorosius gloria atque forma humana? et quid abominabilius atque exsecrabilius, cum aruerint, exeunte anima? Et quid humilior his qui in stercore, et vermes atque putredinem immutantur? De me, inquit, o homines, atque de mea immutatione in his omnibus informamini. Qualem me ante paululum vidistis, et qualem me nunc conspiciatis? qualem me ante paululum magnificastis, et qualem me nunc conspiciatis? Ubi sunt illi plurimi qui me circumdabant? Pro quibus omnibus multitudo, inquit, vermium, et putredo me circumdant. Haec itaque atque his similia admirabilis Job ad cunctos sibi approximantes loquens, evidenter omnibus futuram contestabatur immutationem. Et ipse sedebat super acervum stercoris, plus sibi de ipsis vermicibus atque putredine, quam olim de regni gloria atque multitudine circumdantium se populorum complacens. Nam omnium illorum finem post haec omnia quae gloriosa sunt, carnis mors exspectat: et post omnem putredinem atque vermem, resurrectionem carnis exspectat; mortis vero putredinem atque vermium finem resurrectio a mortuis. Pro his ergo omnibus

11. Job II, 8.

sedebat super acervum stercoris extra civitatem. Ad quem etiam nunc digne dicitur : Dic, o beate Job; dic, o sancte Dei præliator; dic, o admirabilis vir Domini constantissime, qui terribilibus atque fortibus maligni plagis in nullo succubuisti, qui amara supplicia atque fortes dolores absque murmuratione supportasti, cur extra civitatem egressus, et super acervum stercoris atque muranam sedens spectaculum temetipsum cunctis transeuntibus præbuisi? Omnes enim qui ingrediuntur, vel egrediuntur, omnes qui transeunt vias, et diriguntur in itineribus suis, omnes qui in te contemplantur istic super acervum stercoris atque muranam sedentem absentibus enarrant, atque iis qui longe sunt annuntiant, ita ut penetret hic rumor tuus in longinquum de regione in regionem. Nam qui te vident, non videntibus enarrant : qui vero audierint, iis qui longe sunt positi istam recognitionem tuam insinuabunt. Sed respondit mirabilis Job dicens : Ego, o vir, cum sim prior atque antiquior illis qui in novissimo tempore erunt apostoli, vel evangelistæ, quæ illi verbis dixerunt, quod spectaculum facti sunt et angelis et hominibus, hæc nimirum ego ipsis operibus anticipans tanquam in typo adimpleo, spectaculum cunctis effectus, et angelis et hominibus : ut penetret hæc relatio mea non solum a provincia in provinciam, sed adhuc longius per omnes gentes et per omnes fines terræ, usque ad consummationem sæculi. Vere enim vere, o amici, spectaculum factus est beatus Job et angelis et hominibus. Nam omnes homines stupentes, atque admirantes duplici in eum modo intendebant, atque geminam de illo opinionem habentes undique ad eum respiciebant; quidam de peccatis illum accusabant sicut Eliphaz, similesque illi; alii nihilominus non pro peccatis illum reprehendebant, sed potius justum illum reputantes, mirabantur in omnibus quæ a Domino ei illata fuerant. Similiter et omnium angelorum et spirituum geminæ partes in eum intendebant. Sancti quidem angeli Dei cum magna sollicitudine in eum respiciebant, tolerantiam ejus consummationem expectantes, ut de victoria ejus devote cœlestem Regem collaudarent, victoriam justi Job, atque ruinam Injusti diaboli cernentes. Post hos omnes nimirum nequissimi spiritus respiciebant in eum fixis obtutibus eum considerantes, sollicitè sperantes, atque expectantes, quando blasphemiam verbum ab eo audirent, quando maledictionem sermonis ab eo susciperent. Sed infelices a spe sua deciderunt, cum Job benedictionem cum gratiarum actionibus omni tempore Deo referret. Sic itaque ipsis rebus adimplevit beatus Job idem quod post hoc a sanctis dictum est : *Spectaculum facti sumus mundo, et angelis et hominibus*²¹. Ob hoc et super acervum stercoris extra civitatem sedit hic justus, stercus ac putredinem existimans atque de-

A monstrans omnia quæ sunt humana, ac corruptibilia atque terrena, sicut et superius demonstratum est. Post quæ universa dicit : *Plurimo autem tempore interposito dixit ad eum uxor ejus*²². Diversa plurimi de hoc tempore quod istic memoratum est, et intellexerunt, et locuti sunt, alii quidem breve hoc tempus fuisse percipientes, alii nihilominus plurimum astruentes, quasi tribus annis et dimidio in typum Dominicæ prædicationis, etiam et hujus passionis tempus sicut et in cæteris ostenderent dicentes. Ideoque qui voluerint ex auditoribus, ita percipiant. Nos vero Scripturam consentientes intelligamus, et sicut intelligimus, ita et asseramus, hoc primum dicentes et querentes, cur benedictus Deus diutius esset perneclaturus justum illum, cum sufficeret brevissimum tempus ad superandum malignissimum diabolum? Non enim hoc delectabatur Deus, ut Job torqueretur; sed hoc potius ut diabolus convinceretur, et beatus Job justus comprobaretur. Nihil ergo aliud expectavit Deus, nisi hoc solum quando diabolus universam iniquitatem suam perficeret, et quando Job universam tolerantiam suam adimpleret, ut inexcusabiliter convinceretur diabolus, et justus vere appareret Job. Hoc nimirum non diuturno annorum spatio, sed brevissimo mensium tempore irrefutabiliter consummatum est. Hujus namque rei testis comprobatur etiam ipse Job, dicens : *Sustinui menses supervacuos*²³, non annos sed menses. Nam sicut de mensibus non siluit Job, sic multo amplius de annis non siluisset si annos sustinuisset. Nunc vero quia non annos sustinuit, sed menses, merito sane annos non memorat, menses autem nominat dicens : *Sustinui menses supervacuos*. Debuerant ergo hi qui tres annos et dimidium fuisse passionis Job astruunt, tres menses et dimidium dicere, ut certe vel ex parte veritati non resisterent, et Dominicum exemplum illud consimilarent. Tribus namque annis et dimidio prædicavit Dominus a baptismo usque in passionem. Sic et ipsa historia non tres annos significat, sed breve mensium tempus. Primum quidem per hoc quod contigit cum suas plagas ei intulit malignus. Nam semper adhuc primo loquente alius superveniebat nuntius. Deinde statim sine mora sævissima ac terribili illum percussit plaga. Item mox per uxorem seduxit, deinde D consequenter in ordinem per amicos reprehendit, quæ universa in paucis mensibus perfecti. Protinus subsequenter Dominus ad eum locutus est justum illum omnibus monstrans, atque sanctum illum cunctis testificans, et illis qui tunc fuerunt, et istis qui erunt usque in perpetuum. Hæc namque intra paucos menses perfici poterunt. Non enim erat justum, neque amplexa est Dei bonitas, ut plurimis annis lamentabilem illam passionem justus sufferret Job. Omnibus itaque modis demonstrari potest, quia non plurimis annis, sed paucis mensibus, hæc universa impleta sunt. Quomodo

²¹ I Cor. IV, 9. ²² Job II, 9. ²³ Job VII, 5.

enim sufferre poterant carnes Job, vel membra, ut tribus annis et dimidio a vermibus ac putredine essent comesta? Quomodo poterant sufferre carnes ejus ac ossa, ut tribus annis et dimidio amarissimo dolore fuisset vexata? In qua amarissima poena, omnis furor et indignatio maligni diaboli est demonstrata. Post horum namque omnium approbationem dicit: *Plurimo autem tempore interposito*⁹⁵. Et unus mensis tempus est, et duo vel tres menses plurimum tempus est: ideo non dicit plurimis ante annis, sed plurimo, inquit, tempore. Nam et frequenter proximo aliquo quemlibet mittentes, si tardigradus fuerit is qui missus est, murmurantes soliti sunt dicere: Quid fecisti tanto tempore? Si ergo dies tempus dicitur prolixum, multo magis mensium tempus prolixum atque plurimum dici potest. Ob hoc ergo dicit plurimo tempore interposito. Plurimum namque memoratur hoc tempus, non ob hoc solum quod plurimum fuerit longitudine temporis, vel spatii prolixitate, sed maxime propter plurimum dolorem, plurimum dicitur et aestimatur hoc tempus fuisse. Plurimo, inquit, tempore interposito, propter plurimam passionem, propter acerrimum dolorem, propter vehementissimum vulnus, propter amarissimam poenam. Plurimo autem tempore interposito, propter plagarum nimietatem, propter humorem corpus atque membra liquefacientem, pro innumeris vermibus nervos atque ossa devorantibus. Pro his omnibus magnis ac plurimis gravibus atque terribilibus existentibus plurimum fuisse hoc tempus memoratur. Plurimo autem tempore interposito, cum Job non succumberet, neque debilitaretur, neque delassaretur, neque deficeret, sed in eisdem gratiarum actionibus atque confessionibus permaneret. Unde enim coepit, illic et perseveravit, in gratiarum actionibus atque benedictionibus. *Sit, inquit, nomen Domini benedictum in secula*⁹⁶. Cum in istis ergo perseveraret Job, nequissimus diabolus obstopuit, expavit, desperavit, atque semetipsum consumens dixit: Ubi est praesumptio mea? ubi est audacia? ubi est labor meus? Omnem sollicitudinem exercui, et in Job nihil feci; omnia argumenta ostendi, et fortitudinem Job non dejeci; omnes sagittas nequissimae pharetræ meae evacuavi, et animam Job non vulneravi. Filios, inquit, ejus perdi et sensum ejus a Deo non praevaricavi. Rem familiarem ejus exterminavi, sed charitatem ejus quam habet circa Dominum Deum non exstinx. Carnem et ossa ejus vermibus atque putredine consumpsi, sed fidem atque sinceritatem animæ ejus non violavi. Quid igitur faciam illi adhuc quod non feci? Quid in eo exerceam adhuc quod non exercui? Ergo quia per universa supplicia atque tormenta cogere eum ut Deum relinqueret non potui, conferam, inquit, me ad seductionem, conferam ad persuasionem. Forsitan enim quod non valuit poenæ coactio, hoc nihilo-

A minus efficit suasionis seductio. Confugiam, inquit, ad antiqua mea arma, per quæ Adam seductum supplantavi. Illic serpente me induens ad Evam locutus sum, deinde per Evam locutus Adam seduxi. Habet etiam Job uxorem, qua me induens subtiliter per illam eum seducam, atque fraudulenter persuadeam. Cum hæc apud se cogitaret, atque meditaretur nequissimus, statim uxor os ad persuadendum aperire properavit. Quod demonstrans hæc Scriptura dicit: *Plurimo autem tempore interposito, dixit ad eum uxor ejus*⁹⁷. Plurimo autem tempore interposito, cum Job perseveraret, et non immutaretur, cum Job in fide firmaretur, et in veritate roboraretur, fundaretur in pietate, atque in justitia constabileretur, in charitate instrueretur, et in gratiarum actionibus persisteret devotus atque sollicitus, cum in hujusmodi consonantia Job persisteret, dixit ad eum uxor ejus. Et revera non uxor dixit, sed diabolus qui per os ejus est locutus, qui frequenter consuevit loqui ad viros per os mulierum, qui sæpe solitus est subvertere viros per os conjugum, atque ad mala concitare et mala docere, rapinas, calumnias, violentiam, cupiditatem, alienorum appetentiam, atque odium circa proximos. Frequenter enim invidiam accendunt inter viros, sicut invicem propter improbitatem suam litigaverunt. Continuo illæ in infelices viros odia atque contentiones adinvicem excitare contendunt. Quos cum sint pacifici atque unanimes, cum adversariis suis sive his qui intus sunt, sive qui foris sunt, concordare oportuerat et se invicem defendere, atque invicem adjuvare, isti nimirum compelluntur propter nequitias uxorum adversum invicem insurgere et se invicem odio habere, quo possint iniquarum uxorum malitiæ satisfacere. Frequenter enim per conjugum os hæc talia loquitur diabolus ad viros, frequenter dicit ad viros per os conjugum: Existi foras, et nihil intro attulisti. De via venisti, et vacuis manibus domum introisti. Alii eunt, et reversi afferunt: alii proficiscuntur et venientes perducunt. Tu vero deterior cæteris, tu autem debilior viris, inutilior cunctis, aliaque plerima quæ solitæ impiæ mulieres loqui viris suis eogentes eos ad mala, atque animas virorum in modicum quæstum venundantes, vel potius perdentes: quibus curæ non est unde acquirant yri tam ex rapinis quam etiam ex prædis, tam ex violentiis quam ex furtis, tantum ut in unum coacervantes illis afferant. Istæ veræ sunt subversiones virorum. Istæ sunt perditiones virorum, per quarum os ad plurimos loquitur diabolus, post quarum verba conversi plurimi, miseri effecti sunt et efficiuntur, et super terram et in jecelo et apud superos et apud inferos. Sic locuta est Jezabel, et Achab perdidit. Sic locuta est Herodias et Herodem fratrem Philippi interfecit. Sic locutæ sunt plurimæ quæ multis mala ingesserunt. Sic utique et ad Job

⁹⁵ Job 11, 9. ⁹⁶ Job 1, 21. ⁹⁷ Job 11, 9.

loqui cœpit uxor ejus, et diabolus per os illius, sicut et per alias ad alios locutus est et loquitur. Sed non audient illas rationabiles Deum timentes, qui æterni judicii metuendas pœnas formidant memores, sicut et Job non audivit. Cur autem reprehendit uxorem Job tanquam deservientem nequissimo angui diabolo? Reprehensio namque est hæc ingens, atque increpatio. Primum quidem ob hoc eam reprehendit atque objurgat, ut norint omnes viventes, quia non est personarum acceptor Deus, et quia non despicit, neque silet pro suorum delictis atque ignorantis, neque magnis neque pusillis, neque in verbis, neque in factis. Ob hoc enim et Saram olim ridentem ac promissionem suam aspernantem redarguit. Ob hoc etiam nunc istie uxorem Job arguit atque reprehendit, ut cunctæ mulieres caveant ne ejuspiam earum corda diabolus subvertat, ne os earum Satanas aperiat, ne malignus spiritus per labia earum loquatur, ne deserviant diabolo pro subversione animarum virorum suorum. Et ad hoc reprehendit uxorem Job, quæ diabolo deservivit pro subversione ejus, ut noverimus nos plurimam atque multiplicem diaboli malignitatem et astutiam. Per omnia enim insidiatur, per omnia subvertere conatur, et per amicos, et per sodales, et per uxores: quæ in Job adimpleta sunt, quem amici reprehenderunt, uxor vero subvertere nisa est. Horum scilicet etiam posteriores prophete memores dixerunt: *Nolite credere sodalibus, et cum amicis vel fratribus nolite consiliare, a conjuge tua te observa*⁹⁹. Pro his ergo omnibus accusans, atque reprehendens uxorem suam Job, dixit. Dixit autem uxor ejus vecors, vertibilis, instabilis, quam facile diaboli fluctus subvertit, in ejus animam nequissimi illecebra facile irrepit. Hæc videlicet uxor ejus dixit ad eum, quam ideo solam de omnibus nequissimus diabolus superesse voluit, ut hæc novissima uteretur pro Job seductione, atque animæ ejus subversione. Sive enim Deus præcepit hanc reservari, sicut et præcepit, ob hoc ut ejus secundam uxorem justus ille Job accipere opus non haberet: sive ille diabolus hanc conservavit tractans ut hanc ministram iniquitatis suæ haberet, ut hanc haberet pro novissimo Job laqueo, ut postquam per omnem rem desperaret, tunc per uxorem justum perderet, sicut ipse arbitrabatur infelix, æstimabat atque sperabat. De longe enim oculi ejus considerant, de longe iniquitas ejus prospiciens circumvenit, insidias omnes captat, quemadmodum subintroeat, quomodo deficiat, quomodo Adæ familiaritate prævaricaret. Ob hoc ergo reservavit atque reliquit uxorem Job, sicut et illos nuntios qui dicebant: *Ego remansi solus, ut nuntiarem tibi*⁹⁹. Ob hoc solum illos reservavit, ut consequenter dolores subenarrarent. Hoc scilicet demonstrans dicit: *Dixit ad eum uxor ejus*. Uxorem dixit dixisse, sed vere diabolus dixit. Sic namque et olim ait: *Dixit serpens ad mu-*

*lierm*¹. Serpentem dixit dixisse, sed non serpens dixit, sed diabolus qui per serpentem locutus est. Sic et nunc istie uxorem dicit dixisse, sed vere non uxor dixit, sed adversarius qui per uxorem est locutus. *Dixit ad eum uxor ejus: Quousque sustines?* Quid superamus? quid suspicamur? quid æstimamus? quo aspectu, o viri, vel qua facie locuta est ad Job uxor ejus? Manifestum est atque evidens omnibus, quod illa non locuta est hilari vultu, neque læto aspectu, sed tristi, imbrido, nubilo, flenti, omni nihilominus miseria referto: et ipsa voce lacrymabili commista lamentatione. Sic itaque miserabilem se exhibens iniquus atque callidus diabolus aperiensque os suum, dicit ad Job: *Quousque sustines?* O nequissime Satana, quomodo subtiliter seducis, quomodo callide loqueris, o callidissime diabolus. Quousque, inquit, sustines? quousque suffers? quousque protelas? quousque constanter perstas? Quandiu, inquit, eris lapidibus robustior et saxis durior, et omni ferro firmitior? Ferrum cum in ignem missum fuerit liquescit, tu vero in igne putredinis atque vermium positus, animo non liquescis? *Quousque sustines?* Quousque, inquit, non flecteris, quousque non deficiis, quousque non debilitaris? Ac si diceret: Ego deficio, o Job, et tu non deficiis; ego fatigatus sum, et tu non es fatigatus. Defecerunt a me omnia argumenta, a te autem non deficit devotio, atque patientia. *Quousque sustines?* Quandiu tu flagellaris? quandiu a me torqueris et cuncta sustines, et supportas universa, et non solum tormenta atque supplicia, sed et seductiones ac verborum subtilitates, cuncta sustines, cuncta suffers, sed a nullo flecteris? Quousque, inquit, sustines, o Job? Qui sustinebat, qui torquebatur, non est debilitatus, neque ad sustinendum consternatus: tortor vero ejus diabolus delassatus, ac deficiens, dicit: *Quousque sustines?* Non dicit Job qui torquebatur, quousque sustineam, quousque torquear? Diabolus vero qui non sustinebat dolores, sed confusionem, dicebat ad patientem atque sustinentem: *Quousque sustines?* Job qui sustinebat, non succumbebat: diabolus vero qui non sustinebat, deficiebat. Non enim hoc quod dicit, *Quousque sustines?* fortitudinem demonstrat sustinentis, sed defectum ostendit percutientis. Conqueritur qui cedit, et non conqueritur qui vapulat. *Quandiu*, inquit, *sustines?* Liquefactæ sunt, inquit, carnes tuæ, o Job, consumpta sunt ossa tua et nervi, putrefacta est etiam terra ipsa sub te, et adhuc sustines, o Job? Locutio linguarum, et sermo viatorum, et nuntius transeuntium, et spectaculum his qui longe sunt, et declinatio his qui prope sunt factus es, et adhuc sustines, o Job? Transierunt noctes et dies et menses in doloribus tuis, adhuc sustines? Defeci, inquit, etiam et ego assistens tibi, invigilans et sperans si quo modo deficiens blasphemares, vel si quomodo succumbens detraheres: et tu non defo-

⁹⁹ Mich. vii, 5. ⁹⁹ Job i, 15. ¹ Gen. iii, 2. ¹ Job ii, 9.

cisti, neque succubuisti, sed adhuc sustines, o Job? Defecerunt divitiæ, defecerunt filii, computruerunt carnes, liquefacti sunt nervi, et ossa in stercora redacta sunt, terra concalescentibus carnibus tuis commista, et adhuc sustines? Quod efficiuntur mortui in sepulcro post mortem, putredo et vermes atque terræ commisti, hoc videlicet tu effectus adhuc vivens videris, et super hæc omnia adhuc sustines, o Job, suffers huiusmodi passionem, qualem non sustinuit prior te alter, neque sustinebit alius usque in sempiternum post te? Quousque, inquit, sustines? Desiciens jam requiesce, ut etiam me requiescere facias a bello et certamine, atque colluctatione quam habeo circa te. Sed ad hæc universa uno verbo respondit dicens: Si interrogas me, o inimice, quousque sustineam, audi. Quandiu percutis, illo usque ego sustineo; quandiu tu torques, illo usque ego suffero; quandiu tu flagellas, illo usque ego exspecto; quandiu non defecerit malignitas quam habes circa me, illo usque non deficiet tolerantia quam habeo circa te. Delusisti, inquit, temetipsum, o diabole, cum putas quod Adam incautum inveneris, et nescisti quod adversum Job constantem hoc habueris. Sed adhuc ad priorem sensum atque sermonem revertamur. Quandiu, inquit, sustines? Deinde tanquam cogitationibus ejus atque spebus compendium faciens atque respondens, adjiciens dicit: *Ecce exspecto adhuc paucum tempus, sperans spem salutis meæ*¹. Tanquam si diceret: Quandiu sustines hoc tractans et hoc cogitans, atque istam spem habes, quod adhuc modicum tempus sustines, salutem et liberationem, atque requiem expectans, teipsum deludis, o Job. Non enim ita es deprehensus, ut modico sustinens tempore evadas. Non talia, inquit, te mala circumdant, o homo, ut cum modicum temporis hæc supportaveris, salutem sperare possis: sed sustinens, inquit, sustinebis, et patiens patieris, et finis passionis atque doloris tui non erit. Quod enim facturus es in ultimo, cum plurima passus fueris, ac sustinueris, ut blasphemias, hoc scire cur non facis celeriter, ut saltem vel unum ex ipsis doloribus effugiens requiescas. Hæc itaque universa atque his plura nequissimus diabolus licet non evidentioribus verbis sermocinatus sit, attamen oculis cogitationibus ad Job locutus est subtiliter seducere volens famulum Dei inviolabilem. Super quæ universa adjiciens dicit: *Ecce enim exterminata est memoria tua a terra*². Quid exspectas? quid sustines? quid speras? quid tempus salutis exspectas? *Exterminata est memoria tua a terra*. Exterminata est enim, sublata, finita. Profectus esse, inquit, videris, et tanquam non sis ab omnibus reputaris. Deseruerunt namque te omnes, discesserunt cuncti, oblitii sunt universi, desperaverunt te toti, et qui prope, et qui longe sunt, quia deleta est memoria tua a terra. Quanti, inquit,

magni fuerunt a sæculo, et plerumque eorum memoria permanet, aut in verbis, aut in factis, aut in liberis: tua autem memoria omnis subito exterminata est a terra, neque, inquit, verbum post te, neque filius, neque filia, neque factum, per quæ possit stare præteriens memoria tua. Ergo quia nullum de his post te in memoria remansit, ideo exterminata est memoria tua a terra. Non solum obliterata, seu sublata, sed exterminata, tanquam delavata atque extersa tanquam ultra non sit cui digne respondeatur: *In memoria æterna erit justus*³, et memoria iusti cum laude. Deinde identidem abscondens diabolus atque tegens iniquitatem suam, convertit hunc sermonem ad uxoris personam: et tanquam ex illius persona loquens, dicit: Filii tui quos fidem docuisti, quos pietatem induisti, quos charitatem adinvicem circa omnes habere instruxisti: filii tui pro quibus corde fuisti sollicitus et animo cogitasti et singularia sacrificia immolasti, de quibus apud temetipsum dixisti: *Ne forte filii mei in præcordiis mala cogitaverint adversus Deum*⁴. Isti ergo filii quos tui hæredes fore sperasti, a quibus sepulcrum accepturum te exspectasti, per quos nomen tuum ac memoriam post te manere credidisti. Isti ergo filii quibus inter homines nihil est dulcius, quibus nihil est inter carnales charius. Isti filii tui quorum visionem non expectabis amplius, quorum faciem non videbis ulterius, quorum reversionem non speras amplius. Non enim in protectionem terrenam perrexerunt, ut denuo reversionem speres eorum, neque in navibus navigantes ad exteras provincias transierunt, ut denuo ad tempus remeantes suscipere, atque videre eos possis. Terra illos subito cooperuit, et mors illos cunctos pariter perdidit; domus ruina commune sepulcrum illis cunctis effecit. Isti, inquit, filii tui et non solum filii sed et filiæ. Si enim solum filii periiissent, filiæ vero superessent, diminuta fuisset miseria, diminutusque nefandus dolor. Filiarum namque prosperitatem pro hæredibus expectares, filiarum progeniem pro consolatione duceres, restituerent tibi filiarum nati filiorum directionem. Nunc vero et filii tui et filiæ omnes pariter perierunt, omnes sub una hora deleti sunt, omnes uno tempore in morte tanquam in pelago demersi sunt: omnes in una domo tanquam in una navi a terræ pelago absorpti sunt: et sicut iis qui in pelago demersi fuerint ascensionis vel salutis spes ulterius non est, sic filiorum, inquit, tuorum et filiarum a mortuis lamentabili profundo absorptorum reversionis vel reparationis spes amplius non est, ut diem memoriæ tuæ celebrent, ut tempus recordationis tuæ agant. Sic, inquam, filii tui et filiæ ante tempus perierunt, omnes ante tempus a morte direpti sunt, ut non derelinquerent posteritatem, ut cum nepotes non supersunt, avi a nullo nominentur. Sed noli putare, o Job, quod tibi soli filios istos deputem, sed mihi potius deputo, sed mihi magis

¹ Job 11, 9. ² ibid. ³ Psal. cxi, 7. ⁴ Job 1, 5.

succenseo, *Mei*, inquit, *uteri sunt gemitus et dolores quos in vacuum portavi*⁷, laborum cum gemitu retributionem ab illis non accepi, remunerationem ex eis non habeo. Uteri, inquit, mei gemitus et dolores, cum gemitu et dolore a me nutriti miseram atque solitariam reliquerunt me, in doloribus atque gemitibus me dimiserunt. Cum doloribus, inquit, ac gemitu pepereris, dolores ac pericula in die natiuitatis eorum sufferendo : cum dolore ac gemitibus nutriti, compassa infantiae eorum atque infirmitati, congemiscens languoribus atque gemitibus eorum. Nam cum ingemiscerent simul ingemiscebam cum eis ; cum infirmarentur, ego in me suscipiebam infirmitatem atque dolorem illorum. Quis, inquit, ex his qui generant filios, ignorat, o Job, filiorum dolorem ? Quis ex his qui natos procreant, amorem atque affectum filiorum nesciat ? Quia omnem dolorem atque infirmitatem natorum libenter in se parentes suscipiunt, tantum ne aliquid moleste eis accidat. Hoc et prae omnibus muneribus devote impendi natis ex me procreatis filiis tuis et filiabus, uteri mei doloribus atque gemitibus. Sed hæc euncta cum passa fuerim atque sustinuerim, in vacuum vane expectavi, cum sepulturam mundam eis facere minime valui, illis a quibus mihi honorabilem sepulturam speravi. Post hæc universa nihil, inquit, dixissem, nihil conquesta fuisset, si te, o Job, non infirmum viderem, si te sanum habuissem : sed levia mihi fuissent omnia quæ te incolui sustinuissem. Sicut enim rei familiaris jacturæ memor non essem si liberos non amisisset, similiter non essem recordata, nec rei familiaris, nec filiorum, si tibi incolui gratulata fuisset. Nunc vero *et tu ipse, Job, sedes in putredine vermium pernoctans*⁸ et pervigilans, cum vehemens dolor tuus, atque miserabilis tua passio auferens a te requiem et vigilias tibi procurans dolores tuos efficit amariores. Tu ipse, inquit, *in putredine vermium sedes*. Quod enim efficiuntur omnes post mortem, hoc nimirum effectus es tu solus ante mortem. Quod enim efficiuntur omnes qui moriuntur in sepulcro, hoc videlicet effectus es tu solus in murana. Quid in multitudine gloriaris justificationum ? Tu autem sedens in putredine vermium pernoctans ac pervigilans plurimos habes qui te excitent vermes. Non enim gallus ille qui post hoc Petrum vocabit, ita excitare illum poterit, sicut te excitant vermes, qui devorant carnes tuas. Non tantum *Ægyptios illæ plurimæ excitaverunt plagæ*, sicut te multiplex suscitavit putredo. Post quæ universa, *et ego*, inquit, *ut vaga, et habitu ancillæ ambulans de loco in locum et de domo in domum operis causa, expectans quando sol subeat et requiem habeam laborum et gemituum, qui nunc me apprehenderunt*⁹. O malignitas adversarii, o calliditas diaboli, o fallacia nequissimi, quam blande loquitur, quam callide decipit, quam miserabiliter satur, ut

A provocet sensum, ut alterat mentem, ut exaggeret animum, ut perturbet præcordia, ut immolet conscientiam, ut lassando atque fatigando, et debilem atque desperantem efficiendo, ad blasphemiam eum provocaret atque converteret. Nam is qui aliquem passus fuerit dolorem, cum consumpserit ejus dolorem, verborum magis provocatur admonitione quam improprietis : et increpationes minores atque mitiores esse videntur magis quam cum provocantur verbis, atque admonentur eloquiis, et subtilitate verborum exulceratur anima patientis. Hoc scilicet sciens nequissimus diabolus, versute ac callide per os uxoris loquens, omnium eum ab initio commonefecit dolorum. Uxoris nomen cum audieris, noli putare quod uxor hæc locuta fuerit, sed ore uxoris deserviente locutus est per os ejus malignissimus, qui etiam et impias cogitationes seminavit in anima illius. Animadvertite quomodo omnes ipsos enumerat dolores, quomodo de omnibus eum commonefacit. Quousque sustines paupertatem, inopiam, nuditatem, deformitatem, impropria, maledictiones ? Deinde filii tui et filiae perierunt, intercepti sunt, deleti sunt. Item vero tu sedes in putredine vermium omnibus execrabilis, omnibus abominabilis, omnibus detestabilis ad videndum, approximandum atque audiendum, et ad ipsam putredinem omnibus odiosam moderandam. Deinde post hæc universa : *Et ego*, inquit, *ut vaga et habitu ancillæ circumiens de loco in locum et de domo in domum*, et cætera : quibus subtiliora atque callidiora in subversione loqui non poterat. Postquæ universa pro omnium conclusione, postquam perturbatum et provocatum, atque circa Deum excitatum putavit esse cor ejus, in supplemento omnium dixit : *Dic aliquod verbum in Dominum et morere*¹⁰. Ad hoc enim istum adducebat atque attrahebat, et ad hoc flagellabat cum hæc universa loqueretur malignissimus diabolus. Nam cum non valeret per dolores, nisus est atque putavit quod per seductionem eum subverteret. Sed illic vere adimpletum est quod post hoc dictum est : *Firmum fundamentum Dei stabit*. Illic vero adimpleta et parabola illa, quæ a Domino dicta est de domo illa firma, quæ super petram fundata atque ædificata est, quam omnes venti et aquæ, et omnes impetus diaboli commovere non potuerunt. Talis vero fuit admirabilis Job, quem omne supplicium diaboli compulsi Deum derelinquere : quem omnia argumenta adversarii non seduxerunt, ut a Creatore discederet. Sed adhuc velut ex persona uxoris hujus verbi mentionem faciamus : *Et ego*, inquit, *ut vaga et habitu ancillæ*. Et ego mala tua, inquit, tecum bajulo, tuos dolores tecum sustineo, tuas misérias tecum patior, et ego, inquit, discedere non possum, derelinquere te non tolero. *Et ego ut vaga et habitu ancillæ*. Vaga velut peregrina, latitans, misera, solitaria, infelix, inops. Et ego vaga, veluti error, tanquam viarum et egressuum, atque totius

civitatis transitus ignara. Nam intra palatia nutrita, et in regno vivens, et in principatu atque opulentia degens, omnium foris eram ignara. Ob hoc ego, inquit, ut vaga circumeo, atque erro; utpote omnium inscia et viarum et itinerum et incessuum et colloquiorum, et non solum vaga, sed habitu ancillæ tanquam mercenaria, atque aliis indigens, tanquam infelix et omnimode inops. Habitu ancillæ, utpote operans ac laborans et mercennum faciens; et omnibus supplicans, atque omnibus humilis, utpote omnibus subjecta, sic itaque ut vaga, inquit, et habitu ancillæ. Innumeri servi, atque innumeræ ancillæ olim servierunt mihi et ministraverunt et detulerunt et requiem dederunt, et undique cum reverentia adoraverunt me: nunc vero ad tantam infelicitatem devoluta sum, ad tantam miseriam perveni, ut ipsa ego vaga aliis servierim, omnibus indigens, omnibus subjecta. Ego, inquit, quæ immensum numerum inopum atque pauperum, infelicium quoque, ac nudorum sitientiumque olim ex tuis et meis laboribus atque facultatibus saturavi, vestivi, benefeci, requievi, refrigeravi, ego, inquit, ad tantos dolores et miseras, atque infelicitatem perveni, ut tanquam vaga circumiens, aliis propter inopiam serviam, ut tibi, inquit, o Job, quotidianam escam mercenno acquiram, ut tibi quotidianum victum inveniam. Ob hoc, inquit, ut vaga et habitu ancillæ de loco ad locum circumeo, et de domo in domum, sicubi exposcam, et mendicem, expetam, vel ut etiam mercenno exigam, de loco ad locum, de domo in domum circumeo. Ali-
 cubi, inquit, suscipior, alicubi autem non suscipior, alicubi deferitur mihi, alicubi autem non deferitur. Alicubi honorificor, alicubi nihilominus exsecror. Nam præter id quod non suscipiunt, insuper exsecrantur, declinant, abominantur nostram infelicitatem, unusquisque sibi metuens, et tanquam ab augurio meum accessum atque introitum præ timore declinat, ne forte cum nostra miseria tangatur. Ob hoc, inquit, o Job, de loco in locum circumeo, et de domo in domum. Ego, ait, quæ olim foras nunquam exivi, quæ foras nunquam respexi, nunc vero de loco in locum circumiens, et de domo in domum ab omnibus conspicio, ab omnibus contemplor, et a malis et a bonis, et a cognitis et ab incognitis. Nam
 ii, inquit, qui olim nec viderunt me, nec videre potuerunt, isti nunc ut vagam me circumeuntem cum ignominia vident, atque contemptu contemplantur. Ob hoc, inquit, de loco ad locum circumeo et de domo in domum operis gratia, et expectans quando sol subeat, ut requiem habeam laborum atque gemituum, qui nunc me apprehenderunt: qui nunc occupaverunt tam pro tua passione, quam etiam pro mea vagatione, tam pro tuis laboribus quam etiam pro meis tribulationibus, expectans quando sol subeat. Ob quam rem? Ob hoc, inquit, ut requiem habeam laborum ac tribulationum
 A mearum. Nam cum sol, inquit, ceciderit, nox appropinquat, et tenebræ oriuntur, et supervenit somnus, qui omnes dolores mitigat, qui omne vulnus sedat, qui omnem tristitiam sopit. Ob hoc ergo, ait, tanquam requiem et omnium tribulationum depositionem sic expecto quando sol subeat, ut saltem vel brevi noctis tempore a tribulationibus, quæ me nunc apprehenderunt requiescam. Sicut enim locus loco me reddit, et domus domui, stipem quærentem et eleemosynam, atque humanitatem vagam circumeuntem, sic similiter dies diei me tradit et nox nocti, requiem tribulationum atque dolorum consolationem quærentem expectando quando sol subeat, ut requiem habeam tribulationum quæ me nunc apprehenderunt. Nam solis occasus omnibus humanis laboribus ac fatigationibus finem imponit, solis occasus universis humanis naturis requiem præstat, et pauperibus, et non habentibus, et servis et liberis: et omnes vesperum atque solis occasum, velut libertatem et indulgentiam atque requiem expectant. Cum quibus omnibus, inquit, ego etiam expecto quando sol subeat, ut requiem habeam tribulationum, quæ me nunc apprehenderunt. Voluerunt quidam et aliter hæc dicere, quasi non possit per diem præ verecundia atque confusione per domos ire, et stipem recipere pro cernentibus et declinantibus propter augurium ne ei occurrerent, vel in domum susciperent, metuentes ne eadem paterentur etiam omnes ad quos accessisset, vel quibus approximasset. Ob hoc ergo dicit, expectans quando sol subeat, ut in tenebris nocturnis requiem inveniam. Sed vere superior expositio vera atque irrefutabilis est. Sed post hæc universa ad illum sermonem convertamus, cujus etiam hæc verba fuerunt, id est ad diabolum. Nam hic gloriatur quod de loco in locum circumeat et de domo in domum, ut seducat, ut perturbet, ut commisceat, ut decipiat, ut ea quæ contraria sunt cunctos doceat, et expectat quando sol subeat, ut requiem habeat laborum ac tribulationum. Nam ubi Sol justitiæ non subierit, ubi lux veritatis non luxerit, ubi obscuritas infelicitatis et erroris atque impietatis fuerit, illic malignus requiescit, illic omnem iniquum suum laborem deponit. Idcirco de loco in locum circuit, et de domo in domum, utpote aereus spiritus cuncta penetrans atque pervolans, et omnia circumspiciens, et ubique omnia inquirens, sicubi suæ malitiæ nequitiam requiescere faciat. Quod autem ita sit, etiam ipse Dominus in Evangelis demonstrans dicit: *Cum immundus spiritus exierit ab homine circuit quærens requiem* ¹¹. Sic itaque et iste circuit de loco in locum, et de domo in domum, sicubi subeuntem inveniat solem et tenebras et obscuritatem et noctem, impudicitias, et adulteria et pertinacias, ut illic requiescere perficiat universam suam iniquitatem, atque omnem laborem suum. Sic namque requiescit caput hujusmodi ut ultra opus non ha-

¹¹ Matth. xii, 43.

beat laborare ut eos seducat. Proprios namque habet illos, et in illis requiescit. Idem ergo diabolus sane dixit: *Circuivi omnem terram, et peragravi ea quæ sub cælo sunt*¹². Idem ipse etiam nunc dixit, quod de loco in locum, et de domo in domum circumierit. Idem ipse etiam adhuc circumiens quærit requiem. Sed cum universam malitiam suam perfecit diabolus, atque omnem iniquitatem suam demonstraverit, ostendit in fine quid cogitaverit, quid quæsierit, quidve cupierit dicens: *Dic aliquod verbum in Dominum et morere*¹³. O iniquitas et malitia, fallacia quoque ac versutia tua, diabole, quantum percurristi, et quantum circuisti, et quantum tuis sermonibus atque callidis locutionibus complexus es, cum commonefacis eum dolorum, plagarum, vermium, putredinum, filiorum atque uxoris vagationis. Et postquam per hæc universa raptum alium, atque post se conversum habere putat, post hæc nihilominus omnia quasi gratiam atque sinceritatem illi demonstrat, et tanquam sollicite illi consilium præbeat, ait: *Dic aliquod verbum in Dominum et morere*. Melior, inquit, est mors, o Job, quam vita amara, et requies æterna quam perseverans infirmitas. Ideo *dic aliquod verbum in Dominum et morere*, ut inanem vitam hanc finias, ut hæc amara tormenta relinquant, ut ab istis vehementioribus doloribus transeas. Ob hoc ergo dic aliquod verbum in Dominum et morere. Dic aliquod verbum quod irritet, quod exacerbet, quod exasperet. Dic aliquod verbum in Dominum. Accusa de Injustitia, criminare, irride de malitia, reprehende de impietate. Dic aliquod verbum quod neget illum, et providentiam ejus atque provisionem, præscientiam quoque ac virtutem atque magnitudinem illius. Sic ergo dic aliquod verbum in Dominum et morere. Si enim aliquid hujusmodi dixeris, continuo morieris, continuo de omnibus præsentibus laboribus securus atque alienus redderis, continuo neque confusionem, inquit, sustinebis, neque impropria audies, neque dolorem patieris, neque pœnam sufferes, sed cuncta protinus deponens inter mortuos requiesces. *Dic, inquit, aliquod verbum in Dominum, et morere*. Hoc, inquit, exspecto, hoc sustineo, hoc desidero, hoc quæro, ut dicas aliquod verbum in Dominum et moriaris. Ob hoc, inquit, plurimo tempore advigilavi tibi, observans atque in speculis sedens quando succumberes, quando flecteris, quando deficeres, quando in his doloribus defatigatus atque in ipsis tormentis delassatus ad reprehensionem Creatoris flecteris, atque in factis Dei ad blasphemiam te converteres. Cum ego, inquit, hæc universa perfecerim atque peregerim, unum mihi verbum condona, unum verbum me exaudi, unum verbum dicito in Dominum, et morere. Quod enim tu dicturus es post paululum, o Job, menses vacuos et noctes dolorum sustinui: hoc, inquit, ego jam ex hoc sustineo, menses vacuos pertransiens propter im-

mutabilem tuam passionem et noctes dolorum peragens propter animam tuam in doloribus non succumbentem. Non enim te ita, o Job, isti dolores affligunt, sicut me tua tolerantia perneceat. Pro his ergo omnibus dic aliquod verbum in Dominum, et morere. Sed tale verbum dic, ut continuo tibi mortem procuret, sed bene dixit postmodum is qui ait: *Aqua multa non exstinguet charitatem, et flumina non inundabunt eam*¹⁴. Omnia enim flumina et omnis impetus, et omnis inundatio maligni atque malitia diaboli, exstinguere vel inundare puram illius charitatem Job quam circa Dominum Deum habuit non potuerunt. Iudicium hujus rei ea quæ jampridem dicta sunt, et ea quæ adhuc subsequenter proferuntur, demonstrant. Nam mox istie in subsequentibus dicit: *Ipse vero respiciens ad eam dicit: Quare ut una ex insipientibus mulieribus ita locuta es*¹⁵? Ipse vero respiciens ad eam. Ipse. Quis? Job ipse respexit eam qui ante ad Deum respiciebat, qui primum Dominum contemplabatur, qui dudum ad æternam incorruptionem sinceriter intendebat. Ipse ergo respexit. Ipse ille immobilis, indeclinabilis, insubvertibilis, inseductibilis. Ipse qui circumventus non est, qui a Deo non est abstractus. Ipse respexit ad eam. Ad quam eam? Ad uxorem, ad insidias, ad muscipulam, ad subversionem, ad ruinam. Nam illa quam uxorem esse oportebat, et omnium bonorum consiliatricem atque suffragatricem, effecta est illi insidiæ, retia et fraudis ac totius impietatis consiliatrix vel faultrix, quanquam justus Job illam non audierit. Sed interim cum se ista ministrum maligno effecit, quantumque ad ipsam circumvenire atque supplantare beatum Job studuit, merito justus ille respiciens ad eam, primum ad eum qui in ea loquebatur, id est ad diabolum, respexit: primum inimicum illum qui per os ejus insidiabatur intellexit, atque malitiæ ejus occurrens restitit, et per illam quæ ad eum locuta est diaboli iniquitatem redarguit atque dejecit. Quod demonstrans Scriptura dicit; ipse vero respexit ad eam turbido aspectu, immutata facie, frementi locutione, perturbato vultu. Ipse vero respiciens ad eam cum ira ac furore, cum indignatione atque contemptu. Cognovit namque quod maligni erant hæc seminaria, quia maledicti semen hoc fuerat, quia injusti erat ille fructus, quia nequissimi fuit hæc concitatio. Idcirco respiciens ad eam quidem respexit, sed ad diabolum dixit, ad diabolum locutus est. Cur, inquit, o diabole, inimice justitiæ atque omnium bonorum adversarie, cur supervacue speras? cur stulte cogitas? cur humiliatum temetipsum plus humilias, cum putas quod Adam inveneris, nesciens quod adversum Job rem habeas? Neque te hoc revocavit quod præcius omnium Dominus dixit: *Non est illi quisquam similis super terram*¹⁶? Neque hoc te revocavit, quod universam iniquitatem tuam nunc

¹² Job 1, 7. ¹³ Job 11, 9. ¹⁴ Cant. viii, 7. ¹⁵ Job 11, 10. ¹⁶ Job 1, 8.

ostendens, et omnia bella tua et omnia praelia tua adversum me suscitans, confusus in omnibus reversus, deformatus in omnibus convictus es? Post illa omnia sicut olim etiam ad Adam, ita ad me uxorem meam misisti, sperans infelix, quia quod vel his tormentis non perfecisti, hoc nihilominus verbis seductionis perficeres, teipsum deludens, atque circumveniens. Evæ enim exemplar invenisti, sed ruinam non invenisti, sed in eum qui in te Adæ fraudem ulciscatur occurristi, sed adversus eum insurrexisti qui typum gerit illius qui in novissimo veniens tempore conculcabit caput tuum, comminuet virtutem tuam, confundet fortitudinem tuam, humiliabit altitudinem tuam, et dejiciet elationem tuam, vindicabit Adæ priorem supplantationem vitæ illius ruinam excitando, et tuam elationem dejiciendo. Hæc itaque universa, atque alia his plura ad personam uxoris, ad diabolum illum locutus est, increpans illum atque deformans. Nam sicut diabolus per uxorem eum seduxit, ita etiam ipse per eam demum diabolus deformavit atque redarguit. Sed tamen et ad ipsam uxorem dixit: *Quare sicut una ex insipientibus mulieribus ita locuta es?* Cur, inquit, maximam insipientiam arripuisti atque aggressa es? cur teipsam vas diaboli effecisti? cur teipsam habitationem maligni præparasti? cur diabolus locutus est per os tuum, infatuans primum mentem tuam atque animæ tuæ intellectum? Tanta digna eras, o mulier, maledictione ac devotatione, ita quoque atque indignatione vel deformitate, quantum ut Deum blasphemarem ac reprehenderem, atque criminarer mihi suasisti, et per ipsam blasphemiam mortem super me inducere operam dedisti: quibus nec quidquam est sceleratius ac nequitius, illicitius quoque atque imprudentius, id est Dei blasphemia et morte spontanea. *Quare ut una ex insipientibus mulieribus ita locuta es?* Quare, inquit, non meministi meæ doctrinæ, o mulier? Quare oblita es mea mandata, o femina? Hoccine audisti a me ut Creator blasphemetur? Hoccine audisti a me ut Deus criminetur? Vocem tuam, inquit, cognosco, o mulier, sicut et olim Isaac Jacob, sed seductionem tuam non cognosco, et doctrinam tuam non auscipo. Agnovi enim quod nequissimi adversarii letale venenum est. *Quare sicut una ex insipientibus mulieribus ita locuta es?* A quo sensum et sapientiam accepisti, hunc criminari non perpecesti. A quo prudentiam et intellectum accepisti, hunc blasphemare non timuisti. *Cur tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Plurimæ, inquit, o mulier, a sæculo-insipientes ostenduntur feminæ, et innumere ab initio irrationabiles demonstrantur mulieres, aliæ minus, aliæ autem plus, quædam carnaliter, quædam autem spiritualiter. Insipiens fuit Rachel quando dicit ad Jacob: *Da mihi filios*¹⁷. Non enim in potestate Jacob erat hoc, sed in Dei

A potestate atque operatione. Sed insipientior fuit hac obscena illa Ægyptia meretrix, quæ maximam impietatem aggressa, ad castissimum illum atque justissimum Joseph dicit: *Mane mecum*¹⁸. Insipiens fuit uxor Tobie, quæ injuste dicit ad Tobiam: *Ubi sunt justitiæ tuæ et eleemosynæ tuæ?* *Ecce quæ pateris omnibus cognita sunt*¹⁹. Sed insipientior hac fuit, quia et nequior, execrabilis illa et immunda atque luxuriosa Dalila, quæ clanculo seducens Samson pure se diligentem, in derisionem atque in mortem imparcenter tradidit²¹. Aliæ nimirum innumere ex Scriptura ostendi possunt insipientes mulieres, quas omnes nunc istic uno verbo perstringens Job dicit: *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Ex insipientibus, inquit, inutilibus, stultis, imperitis, irrationabilibus, impiis atque injustis. Cur, inquit, tanquam una ex insipientibus hujusmodi locuta es? Sed quia non dicit tanquam quædam ex insipientibus mulieribus, sed tanquam una, propterea querendum est, quæ vel qualis sit hæc una insipiens. Oportet enim esse illam singulariter insipientem, et super omnes, atque plus omnibus, utpote cæteris omnibus mulieribus insipientior hæc sola ostensa atque demonstrata. Quæ est hæc? Eva prima mulier prima in insipientia, maxima in irrationabilitate, inops sensu atque scientia, exors prudentiæ et intellectus, quæ maximam insipientiam toti mundo iniecit, quæ singularem irrationabilitatem omnium mortalium sæculo induxit, tum peccata atque mortes semper per inobedientiam in mundo produxit. Hujus nunc evidenter memor Job, et de hac uxori commemorans dixit ad eam: *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Et non ita, sed plus ac deterius atque gravius. Nam memorata Eva cum olim, inquit, in principio ad Adam locuta esset, et mandatum Dei derelinquere eum doceret atque seduceret, persuasionis causa, ligni speciem et fructus dulcedinem protulit illi atque ostendit. Tu vero, o mulier, foris ab omni occasione, detecta impietate, Deum sanctum blasphemare et mihi ipsi mortem inferre doces, atque ante omnes merito digne a me audis: *Cur tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Tu, inquit, o mulier, facta es deterior Eva in insipientia, sed ego, ait, non effectus sum ut Adam in stultitia. Propterea tuis seductionibus non obedio, propterea non seducor ab eo qui in te loquitur diabolus. *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Fortiori prælio jam confecto, periculosioribus doloribus jam supportatis, amarioribus tormentis jam bajulatis, terribili pelago jam superato, vehementioribus periculis jam consummatis, cum jam salutis spes palam sit, cum jam immarcescibiles coronæ evidenter ostendantur, nunc me compellis, o mulier, Deum blasphemare et mori: ut post ea omnia amarissima ac misabilia, atque la-

¹⁷⁻¹⁸ Gen. xxx, 4. ¹⁹ Gen. xxxix, 7. ²⁰ Tob. ii, 22. ²¹ Judic. xvi, 17-21.

mentabilia supplicia quæ sustinui, beatissimis remunerationibus post hæc alienus efficiar, et non solum hoc, sed et post mortem terribilium poenarum apud inferos perpetuo hæres sim, utpote qui indigne atque injuste sanctum Deum blasphemaverim. Post hæc universa, o mulier, maledicere ac negare atque blasphemare me Deum compellis? Ob quam rem? Dicit. Ob hoc, inquit, ut moriaris, ut mala quæ te nunc circumdederunt, derelinquas. Bene. Audi iterum. Porro si non placnerit Deo qui habet vitæ ac mortis potestatem, ut postquam renegavero illum ac maledixero atque blasphemavero continuo moriar, sed etiam hic in istis terrenis doloribus diutius affligat, utpote suum apostatam et illis æternis penis tradat, utpote se blasphemantem. Si igitur serviens illi et colens atque gratias agens, tales sustineo dolores, qualia sustineam apud inferos supplicia, o mulier, si discedens ab illo negavero et renuero atque blasphemavero? Nam istorum brevissimorum dolorum quos in corruptione sustineo erit finis, et cum gratiarum actionibus hos usque in finem sustinens æternæ beatitudinis a Deo spero mihi remunerationem. Illis autem qui Deum blasphemaverint diutius viventibus in corpore, vix erit. Plus autem erit vix illis apud inferos, cum in perpetua torquebuntur in flamma ignis inextinguibilis. *Quare ergo tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* cum et Deum blasphemare suades, et mihi ipsi mortem atque internecionem ut procurem doces, quibus noquius atque sceleratius nihil est. Omne enim peccatum per poenitentiam indulgentiam accipiet, et omnes qui sinceriter poenituerint, remissionem et misericordiam a Deo consequentur atque inveniunt. Hi vero qui semetipsos interfecerint, qui sibimetipsis mortem intulerint, nunquam requiem habebunt isti in infinita secula, nunquam inveniunt refrigerium, sed animæ eorum mox ut de corpore exierint, in tenebras deducuntur: ubi cum Juda et Achitophel perpetuo torquebuntur, qui post alias impietates sibimetipsis manus inferre ausi fuerunt. Nullus ergo ex bene intelligentibus vel Deum timentibus hominibus mortis causam sibi debet invenire, non debet semetipsum interficere, neque omnino ullus Deum timentium debet semetipsi mortem optare. Quod si verbo omnino mors optanda non est, multo magis mortem factis nullus sibi debet inferre, ne cum præfatis æternis apud inferos tradatur tormentis. Ob hoc ergo dicit Job ad diabolum, qui mortis illi blasphemiam suadebat: *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Ac veluti diceret: Quare tanquam ex insipientibus animabus fatuis, sceleratis, impiis, Deo odibilibus, Deo resistentibus ita locuta es? Quia nec Deum times, neque virum vereris, neque teipsam confusione induis, neque vehementioribus, aut meis doloribus compateris.

A Super hæc autem omnia neque hoc considerasti, ne forte post blasphemiam si sic blasphemaverimus, deteriora pati incipiamus. *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Ego patior, et tu me blasphemare compellis. Ego affligor, et tu ut mortem petam me cogis. Ego tales dolores sustineo, et tu me meum Creatorem blasphemare doces, ut mala malis, atque dolores doloribus meis adjicias, o mulier, vel potius is qui in te, vel per te loquitur inimicus diabolus. *Quare ergo tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Sic locuta est post hæc, ait, Jezabel ad Achab²², sic locuta est Herodias ad Herodem²³, cum illa sane Eliam interficere, ista vero Joannem occidere suaderet, et cæteras omnes impietates eos docerent. B Sic, inquit, et tu, o mulier, mortem mihi atque internecionem per Dei blasphemiam suades, ut cum hoc quod male morior, cum hoc ipso injuste blasphemem. Sed vigilo, inquit, in prælio quod adversum te gero, o diabolus, sed non obdormio in stadio quod circa te habeo, o nequissime adversarie. Non enim obdormitantem invenies, quemadmodum jam memoratos, neque dormientem sicut illos in quibus post hoc facile zizania inseminali. Te, inquit, o inimice, per uxoris personam iacrepo. Tu enim insipiens es atque totius impietatis auctor et pater, te etiam per hoc sancti velut insipientem arguentes dicent: *Dixit insipiens in corde suo: Non est Deus*²⁴. Tu, inquit, o diabolus, in antiquissima illa muliere maximam insipientiam inseminali, et in ista nunc muliere implam insipientiam produxisti. Merito dice ad illam: *Quare tanquam una ex insipientibus mulieribus locuta es?* Te recolentes, o mulier, post hoc prophetæ, et malum atque insipiens tuum consilium duriter detestantes dixerunt: *A conjuge tua te observa, ne quid dixeris illi*²⁵, et alia plurima his similia. Post quæ universa adjecit dicens: *Si bona suscepimus de manu Domini, mala quare non toleremus*²⁶? Adverte, inquit, o insipiens, considera deposita stultitia, o mulier. Si bona suscepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus? Gloriæ, divitiæ, jucunditas, deliciæ, sublimitas, honor, regni sedes, principatus et potestates, natorum gaudium atque amicorum multitudo, hæc fuerunt bona, quæ de manu Domini accepimus, quæ de manu Domini data sunt nobis. Mala autem fuerunt, rei familiaris perditio, liberorum amissio, putredinis abundantia, vermium multitudo, poena insupportabilis, intolerabiles dolores, seductio atque subversio maligni, insidiæ atque tentationes inimici. Hæc universa mala videntur et mala dicuntur, atque mala ab hominibus æstimantur, non quod mala sint hæc, sed sunt æterna bona procurantia, perpetuæ nihilominus gloriæ in regno hæreditatem præparantia. Hoc aciebat Job, et merito cum gratiarum actionibus ea sustinere operam dabat. Hoc scierunt, prophete

²² Hi Reg. xix. ²³ Matth. xiv. ²⁴ Psal. xlii, 1. ²⁵ Mich. vii, 5. ²⁶ Job ii, 10.

et apostoli atque cuncti martyres. Propterea amarā vitam in hoc mundo transegerunt, propterea omnia tormenta ignis et gladii sustinuerunt. Humana ergo consuetudine bona et mala ea appellat dicens: *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Cum, inquit, tibi esset honoris sublimitas, cum gloria lætareris, cum in deliciis degeres, cum multitudo te ante et retro, utpote de palatio exeuntem, et identidem illo revertentem cum honore exaltans circumdaret, cum filii ante oculos gaudio te replerent, tunc non dixisti, o mulier: *Dic aliquod verbum, Amore*: tunc mortem omnino nec nominare, nec audire passa es. Nunc autem quia res familiaris interit, et filii perierunt, quia gloria fugit, et divitiæ abierunt, quia mala nos invenerunt, et dolores apprehenderunt, Deum nos blasphemare compellis, ob hoc nos reprehendere doces, propterea nos mortem petere cogis, et hoc non iuste sed injuste per Dei blasphemiam: et quod est maximum, non tibi amarā mortem poscis, sed mihi: ut possis post obitum in requie vivere, sicut tu speras, nesciens neque credens Dei bonorum promissionibus quæ de longe videt ejus æternitas. *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Si bonorum etiam fastidium nunquam cepimus, neque finem eorum unquam fieri volumus, mala autem quare non toleremus? Tribulationes cum gratiarum actionibus quare non sustineamus? Præsertim cum noverimus, quia sicut bonorum finis erit, ita et malorum citissime consummatio aderit. Et quidem bonorum, hoc est, divitiarum atque opulentæ finis inutilis erit, nisi aliquis propter justitiam atque eleemosynam pauperum iuste eas expenderit: tribulationum autem tolerantia in fide, atque dolorum supportatio cum gratiarum actionibus æternæ gloriæ hæreditatem præparant in regno cælorum. *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Nunquid fastidium bonorum passa es, o mulier? Nunquid consternanter tulisti requiem et gloriam, o femina? Quod si illorum plurimo tempore fastidium non cepisti, quomodo nunc modicæ tribulationes te deficere fecerunt? Quomodo uberes dolores te nunc defatigaverunt, qui me atterunt et non te? Me comedunt vermes, et tu delassata es. Meæ carnes putrescunt et tu delibata es. *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Sic putas, inquit, o mulier, quod non a Deo nobis sit hæc pœna, sed ab alio aliquo. Si ergo non est a Deo, sed ab alio, quid ulciscar Deum ut blasphemem illum, cum alius sit qui me tribulaverit? Quod si a Deo est certum, quod forsitan est, pro peccatis nostris est. Quid itaque est melius, orare ac deprecari terribilem faciem Dei, an blasphemare et criminari ac detrahare, ut vehementiorem iram atque indignationem in nos excitemus? Si igitur ipse

A est qui hanc pœnam ingessit, satisfaciamus illi tanquam misericordi. Si autem alius aliquis est qui hoc bellum adversum nos excitavit, sic etiam deprecemur illum auxiliatorem atque propugnato-rem, utpote fortissimum ac potentissimum. Si enim *bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Ubi enim fuerint lætitiæ, illic etiam tribulationis expectatio. Ubi jucunditas, illic etiam miseriæ sperantur. Nam quid obvenit nobis, o mulier, ex his quæ in hoc sæculo non fuerint gesta? Nonne omnis caro aliquando quidem sana est, aliquando paupertatem patitur, aliquando autem divitiis habet? Quæ igitur sunt apud omnes homines in mundo, hæc, inquit, etiam apud nos gesta sunt: et non solum in omnibus hominibus, sed et in omnibus hujus mundi elementis sunt aliquando; sic aliquando ver, sic aliquando æstas, aliquando hiems, aliquando frigus, aliquando vero æstus, aliquando viriditas, aliquando vero siccitas. Si ergo ita est apud omnia corruptibilia, quid magnum si et nos qui, sicut omnia corruptibilia, floruimus pridem sane divitiis et cæteris bonis, nunc vero aruimus inopia atque concaluimus in infirmitate? Sicut ergo in illis delectati sumus, nunc et ista sustineamus. Sicut illa libenter accepimus, ita et ista cum gratiarum actionibus supportemus. *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Non quod de manu Domini procedant bona et mala, sed omnia bona. Ex bono enim omnia bona procedunt. Nam sicut sol tenebras nunquam profert, sic similiter bonus Deus nunquam mala producit, sed omnia bona atque optima. Quanquam enim ab impiis atque indisciplinatis hominibus ea quæ pro vindicta et conversione atque pœnitentiæ commemoratione a Deo ingeruntur, non bona, sed mala existimantur, tamen bona sunt vere, quia cum ad pœnitentiam converterint, æterna bona in regno cælorum procurare reperiuntur. Sic nempe et omnis doctrina atque disciplina ab irrationabilibus infantibus non in bonum, sed in malum æstimatur vel ducitur: sed revera cognoscunt in ultimo, quia totius boni, vel gratiæ illis causa existit disciplina, quæ in primordio fuit execrabilis. Humano itaque more atque consuetudine, et humano Job usus proverbio, mala et bona memorat dicens: *Si bona accepimus de manu Domini, mala autem quare non toleremus?* Post quæ universa præcipuam atque perfectam gloriæ coronam conferens Moses beato Job, dicit in subsequentiis: *In illis autem omnibus quæ illi acciderunt, nihil peccavit Job in labiis suis, neque in conspectu Domini*²⁷. O laus, o honor, o gloria et suffragium, o delectatio atque prælatio beati Job! Quid primum magnificetur iusti illius? An justa ac pia vita ejus ab initio, et misericors atque bona? An tolerantia vehementium dolorum cum gratiarum actionibus? Aut etiam hoc quod cum callide seduceretur a diabolo

²⁷ Job 11, 10.

per os uxoris, sapienter restitit, et in his omnibus A
justum ac bonum Deum existimavit qui hæc ei uni-
versa bene ingressit? Hæc itaque demonstrans di-
cit: *In his omnibus quæ ei acciderunt nihil peccavit*
Job in labiis suis, neque in conspectu Domini. In
his, inquit, omnibus plurimis, magnis ac mirabili-
bus atque terribilibus, lamentabilibus quoque ac
miserabilibus quibus similia gesta non sunt, in mi-
seriis atque in infelicitatibus, in omnibus quæ a
sæculo sunt facta, et fient usque in æternum, qui-
bus similia visa non sunt, neque audita sub sole
ab initio sæculi et usque in consummationem sæ-
culorum. In istis ergo omnibus nihil peccavit Job,
neque in verbis labiorum, neque in oris eloquiis,
neque in cordis cogitationibus, neque in animi me-
ditationibus. Quod autem ita sit, ostendit mox in
subsequentibus dicens: *Neque in labiis suis, neque*
in conspectu Domini, et non suffecerat ut diceret,
neque in conspectu Domini, sed et hoc dixit, *neque*
in labiis suis. Quid est hoc, *neque in labiis suis?*
vel quid hoc est, *neque in conspectu Domini?* Au-
dite, o amici, veridicam expositionem. Quod dicit,
in conspectu Domini, hoc est, cordis cogitatione, et
animæ profundo tractatu adversus Deum nihil co-
gitans in reprehensione et in blasphemia atque cri-
minatione quæ in conspectu Dei deprimunt, qui
inquirunt renes et corda, qui novit occulta cordis,
sicut dicit Scriptura. Verba autem labiorum ali-
quando ex corde dicuntur, aliquando autem incon-
sideranter proferuntur ex incautela, et non ex ini-
quitate, neque ex malevolentia: sed frequenter
ore loquitur homo, quod omnino corde neque co-
gitavit, nec cogitat. Ergo quia admirabilis ac pa-
tientissimus Job, cum in tantas tribulationes trans-
iret, et tantos dolores nefandos sustineret, tantas-
que seductiones superaret: neque in corde malum
de Deo, neque adversus Deum cogitavit, neque in
labiis suis per incuriam ullum parvum sermonem
protulit, propterea magnificans illum et laudans
atque perferens dicit: *In his omnibus quæ ei*
acciderunt non peccavit Job, neque in labiis suis,
neque in conspectu Domini. Ac si diceret: O magna
atque vehemens admiratio, o magna atque ingens
patientia viri, ut in omnibus tam validis doloribus
atque in omnibus jugibus pœnis, ita se beatus ille
observaret, ut omnino nec in labiis suis nec in
corde suo circa Deum delinqueret. Nam sicut cor-
dis sui cogitationes atque animi sui meditationes
castas omnes ac mundas conservavit, et non prave
circa Deum cogitavit: ita a verbis labiorum atque
oris eloquiis observavit, ut nec corde delinqueret,
neque in sermone peccaret, sed totum semetipsum
et cordis consilia et sermonis eloquia et verba la-

biorum cuncta in gratiarum actionem atque con-
fessionem Dei converteret. Evidenter implevit bea-
tus ille homo quod post hoc ab Apostolo dictum
est: *Glorificate Deum in corpore vestro et in spiritu*
vestro 27*. Ergo quia a verbis labiorum usque ad
cordis cogitationes immaculatum se et inviolatum
atque incontaminatum conservavit in conspectu
Domini, tanquam si diceret, neque hoc gessit quod
plurimis accidit, ut labascant in verbo et non ex
corde. Non enim lapsus est in sermone labiorum,
juxta hoc quod dictum est quodam in loco in Scri-
ptura: *Est qui labascit in verbo, vel in ore et non ex*
corde. Ergo quia beatus Job nullo modo lapsus
est, neque in ore, neque in sermone, neque in la-
biis, neque in corde, propterea magnificans illum
B magnus ille homo Dei Moses, admirans quoque ac
laudans eum dicit: *In his omnibus, quæ acciderunt*
ei, non peccavit Job in labiis suis, neque in conspectu
Domini. Sic, inquit, transivit admirabilis Job se-
vissimum illud dolorum pelagus, sic superavit in-
explorabilem suam tentationum multitudinem, ut
nihil peccaret, neque in labiis suis, neque in con-
spectu Domini. Ante tentationes non peccavit, in
tentationibus non peccavit. O beate Job, quis simi-
lis tibi gloriabitur propter justitiam? Mortuus est
Abel, sed semel et celeriter est mortuus: admira-
bilis vero Job cum mille mortes sustineret, mortem
superavit, mortem vicit, in morte victoriam sum-
psit. Solus ex omnibus antiquis, cum mortuum se-
metipsum inspiceret, a morte non trepidavit: nam
vidit effici mortuos, cum nimirum vidit semet-
ipsum fieri putredinem et vermes, sed non ideo ante
mortem expavit, sed mortem in fugam vertit cum
omnibus ejus argumentis atque versutis et cum
iniquis ejus exercitiis. Nam cum omnem potesta-
tem in eum acciperet mors (hoc est diabolus) abs-
que anima sola, et ut percuteret et ut exulceraret
et ut torqueret et ut seduceret, cum cuncta secun-
dum virtutem suam insatiabilis mors exerceret,
nequaquam quidquam justitiæ in illo beato mori
potuit. Idcirco mors apud Job mortua est cum om-
nibus efficientiis suis: justitia vero quæ in eo pri-
dem vigeat, magis ac magis in illo divinis visioni-
bus atque divino colloquio revixit. O beate Job
vixens in perpetuum apud Deum, et victor perman-
D ens in conspectu regis Domini, ora pro nobis
miseris, ut etiam nos terribilis Dei misericordia
protegat in omnibus tribulationibus, et eripiat ab
omnibus oppressionibus maligni; et connumeret
nos cum justis, et conscribat nos cum his qui salvi
sunt, et requiescere nos faciat cum illis in regno
suo, ubi perpetuo cum sanctis magnificemus
illum.

* 1 Cor. vi, 20.

LIBER TERTIUS.

Magnos ac plurimos stupendos quoque ac terribiles Job dolores in præfatis demonstravimus, non juxta meritum justi illius, sed juxta virtutem nostræ humanitatis, et secundum donum Dei. Quis enim juxta meritum poterit justum illum magnificare, quem ipse Dominus, qui corda cognoscit, magnificans dicit: *Non est similis illi quisquam super terram* ²²? Si igitur ante passionem non fuit illi similis quisquam super terram, si autem nec ante nec postea fuit illi similis quisquam super terram, quis ex his qui sunt super terram, juxta meritum narrationem vel laudem illi exhibere potest? Non solum enim omnes homines, sed puto quod et audio dicere, etiam ipsos angelos, atque omnes demones perterritus Job tolerantia et constantia atque fides, cum terra et lutum superavit omnem virtutem ac fortitudinem atque omnem versutiam malignissimi diaboli, qui cum acceperit in eum potestatem, cuncta hæc in eo exercuit, quæ omnia corda in pavorem deducit, et omnem animam stupere faciunt. Cujus enim alterius potestatem accepit aliquando diabolus, nisi solius Job? Si enim alterius cujuslibet potestatem accepisset diabolus, profecto non lateret, sed ille in eo quod etiam in Job exercuit perfecisset: ejus rem familiarem perdidit, ejus corpus putredine ac verminibus replevit, cui reliquias pro consolatione non dereliquit, cui spem salutis non dimisit, sed solam uxorem pro supplantatione illi reliquit, per quam novissimam ac sævissimam illam sagittam seductionis atque supplantationis in eum dimisit. Sed quem admodum qui ad petram sagittaverit, petra quidem nihil facit, omnes vero sagittas in semetipsum convertit: ita nequissimus diabolus cum inviolabilem petram Job, atque incontaminatum sagittaret adamantem, semetipsum vulneravit ac dejecit, Job vero nihil fecit. Hæc audientes cuncti credentes, observent se diligenter a malis colloquiis, quia *corruptunt mores bonos colloquia mala* ²³, sicut post hæc dicit Apostolus. Observent se caute et ab amicis et sodalibus et a domesticis et a persussionibus atque concitationibus eorum: quia omnis amicus supplantans supplantat, atque fallaciter incedit. Maxime autem observate vos, atque attendite animabus vestris, o viri, ab uxoris concitationibus atque malis instigationibus. Per hanc enim in ultimo supplantare Job nisus est diabolus, per hanc superare speravit illum, quem per plurimos atque ingentes dolores superare non potuit. Per istas etiam nunc plurimos subvertit, per istas etiam nunc plurimos ad mala persuadet, alios ad calum-

nias, alios ad rapinas, alios ad alias iniquitates, alios nihilominus ad odium adversus invicem, ad contentionem quoque et jurgium. Sic enim cum ad invicem litigaverint, in hoc se defensuræ sunt, ut viros suos adversus invicem concitent ad bellum, ad inimicitiam quoque atque iniquitatem. Hoc nimirum operatur per eas malignissimus diabolus, succedens atque inflammans corda eorum zelo et ira: et ita infelices viros suos et circa Deum, et circa invicem odibiles reddunt, ut Dei iram acquirant, et circa invicem inimici permaneant: et quod est maximum cum debuerant unanimiter pro invicem adversus inimicos suos atque adversarios stare, sive intus, sive foris, sive in bello, sive in præliis, et sibi invicem intendere atque invicem adjuvare, et mutuo amore terga defendere, repertiuntur sibi invicem inimici ac proditores, atque in propriis ruinis gaudentes. Hæc nimirum universa oriuntur ex malignarum atque contrariarum uxorum instigatione ac persuasionem: quas non debent audire illi qui bene intelligunt viri, sicut nec beatus Job audivit. Propterea est Deo acceptabilis, et ideo inter choros sanctorum magnificatur in perpetuum. *Ut autem audierunt tres amici ejus omnia mala quæ ei acciderunt* ²⁴. Ut audierunt, inquit. A quo audierunt? Primum quidem a transeuntibus. Quis enim erat qui non prædicaret [ea quæ Job acciderunt? Puto quod et ipsum pelagus et aer, ventorum nihilominus spirantium flabra, miserabilem illam famam atque lamentabile illud nuntium, per omnes provincias ventilaverint. Super hæc autem omnes homines qui viderunt hanc rem et qui audierunt, audientibus hæc divulgabant, hæc nominabant, de his sciscitabantur, de his interrogabant, et in vicis, et in triviis et in plateis civitatis, et in porticibus domorum, et qui iter agebant, atque omnes qui sibi invicem ubique occurrebant, hæc ad alterutrum loquebantur, de his se invicem interrogabant: maxime ii qui de longinquo veniebant et aliquo proficiscebantur, omnes quibus occurrebant, de his interrogabant, dicentes: Si verum est, o viri, hoc quod de Job dicitur, si verum est hoc quod de justo illo prædicatur, ejus justitiis cælum et terra atque omnes homines attestantur, quod tam amare miseriis afflictus sit, quod tam miserabiliter percussus sit? Hæc atque his similia cum loquuntur, veritatem ab eis de iis quæ provenerant audiunt, quam in longinquo, in omnem regionem ac provinciam deportaverunt. Quocumque itaque pervenerint, omnes regiones ac provincias, civitates quoque atque castella, miserabili hoc nuntio et

²² Job II, 3. ²³ I Cor. XV, 33. ²⁴ Job II, 11.

lamentabili fama repleverunt. Audierunt ergo tres sodales vel amici ejus hoc quod jam omnibus erat cerium atque cognitum, audierunt etiam isti. Nam nihil est ita prædicabile, sicut magni hominis ruina. Cum enim quilibet ex humilibus ad sublimitatem pervenerit, non ita ubique ejus auditio sit, sicut cum quis ex sublimibus humiliatus fuerit, sicut cum quis magnus interierit, quantocius ventorum flabris fama ejus omnem regionem atque omnem auditum penetrat. Ergo quia ita provenit de justo Job, ideoque cum omnes et qui prope et qui longe erant audissent, audierunt etiam tres amici ejus omnia mala quæ ei acciderunt. Voluerunt nonnulli dicere quod dæmones eis prædica-verint, quod nullus ex sapientibus recipit. Blasphemix enim sermo est hic. Nam illi viri Dei cultores fuerunt, utpote Job sodales atque amici, pii ac Deo credentes. Non enim amplexabatur Job justus, injustos vel impios viros amicos ac sodales habere. Idcirco ita percipiamus nos qui Deum time-mus, quod sancti angeli ad eos venientes, sive in somno, sive in vigiliis, admonuerunt eos ut celeriter venirent, et justum illum amicum consolarentur. Venientibus autem illis illuc, ut putabant insipienter se pro Deo stare, inventa occasione nequissimus dæmon ad blasphemiam justi Job illos convertit. Nam sicut uxorem ejus, pridem cum esset religiosa atque omnibus justitiis ei consentiens, in blasphemiam immutavit, sic et memoratos viros. De quibus dicit iste: *Audientes tres amici ejus omnia quæ acciderant ei, filiorum interitum, rei familiaris perditionem, corporis putredinem, vermium comestionem, liberorum iniquam consumptionem, non mediocriter, sed miserabili atque lamentabili modo, ut superius demonstratum est, condoluerunt. Hæc itaque universa audientes tres sodales ejus, obstupuerunt, et putatisne, inquietantes, unde hæc universa obvenerunt? Et utrum sit nobis gravius, o viri, hocne quod amicus noster tales pertulerit miseras, an quod Domini amicus talia sustineat mala, cujus justificationibus ac misericordiis cælum et terra attestantur? Hæc scilicet universa ut audierunt, atque hæc ad invicem boni illi sodales locuti sunt: Venerunt statim simul ad eum ut consolarentur eum et visitarent illum*²¹. A prioribus, aiunt, patribus nostris audivimus, o viri, quod antiquus ille frater avi nostri Esau Jacob duodecim filios habuerit, et filiam unam: cum unum ex omnibus, ut putabat, perdidisset, tantum illum unum luxit, et omnes filii ejus et filix procul dubio et multi aliorum amicorum convenientes propter unum filium consolati sunt eum: et noluit consolari etiam incolumi re familiari, et cæteris omnibus viventibus atque sanitate corporis permanente: et cum nulla res esset alia quæ eum contristaret, non potuit exhilarari. Si autem ille Jacob ita graviter tulit unius filii desperationem, quomodo sustineat Job

A omnium filiorum suorum lamentabilem perditionem, quæ sub uno ictu omnium facta est pariter? Quomodo sustineat rei familiaris præcedentem jacturam? Quomodo sustineat terribilem atque sævissimam corporis plagam? Pro his, inquiunt, omnibus, o viri, justum est consolari consolationem non habentem, nisi solam in Deo spem habentem. Hæc itaque universa ad invicem loquentes, sive per nuntios, sive per scripturam boni illi ac religiosi viri venerunt simul ad eum unusquisque de civitate sua, ut consolarentur et visitarent illum. O, inquiunt, ille qui in omnibus justitiis testimonium habuit, tanquam unus specialiter ex injustis punitur. Ille sine querela verus, misericors, tanquam unus ex impiis percussus affligitur. Ille qui erat Dei cultor, atque filiorum suorum sollicitus circa Deum sacerdos, tanquam unus ex injustis torquetur. *Venerunt simul ad eum. Quomodo? Statuerunt tempus, dimensi sunt diem. Quomodo simul pariter venerunt, et non unusquisque a se; neque per se ipsum? Dei providentia atque Dei operatione ita disponente atque providente, ut non singuli post tempus venirent ad tempus, sed omnes statim, omnes pariter uno tempore, uno die, una hora, utpote unanimes, utpote unum sentientes, utpote concordēs. Sic venerunt ad eum simul subito, tanquam unum Deum colentes, tanquam Creatori servientes, tanquam unum Job plenissime diligentes. Sic itaque venerunt pariter ad Deum. Unde autem venerunt?* Non ex una civitate neque uno loco, neque ex provincia, vel regione, ex suo nihilominus regno venerunt simul ad eum. Cum omnibus enim miraculis, est etiam hoc ingens miraculum, ut cum ita longe ac late ab invicem morarentur, pariter ad beatum Job venirent, unusquisque ex sua civitate in qua morabatur, in qua regnabat, in qua dominabatur. Unusquisque ergo ex sua civitate venit, hoc est ex civitate regni sui. Et ob quam rem venerunt? Ad consolandum atque visitandum illum. Et vere quia ipsi quidem ob hoc venerunt ut consolarentur ac visitarent illum: sed nequissimus diabolus bonorum ac justorum inimicus odio habens omnia quæ diligit Dominus, accepta occasione qua Deum offenderent atque Dei justitiam, et Job de injustitiis et peccatis accusarent, tantum illos immutavit atque pervertit, ut amplius exulceraret cor Job per hæc quæ locuti sunt, quam per omnes dolores quos pridem exercuit in eum. Nam quid esset castissimæ animæ Job crudelius quam ut ab amicis de peccatis fuisset criminatus cum minime deliquisset, et de impietatibus reprehensus, qui erat ab omnibus impietatibus alienus, et quod pro peccatis sustinisset omnes dolores, et quod pro injustitiis obvenerint illi hæc universa mala? Quod autem ad tantam blasphemiam adversus Job pervenerint isti viri, et non timuerint, diaboli livore atque zelo succensi, ex propriis eorum sermonibus comprobatur, quæ-

²¹ Job 11.

admodum dicunt blasphemantes atque detrahentes illi : Tu quis es ? quia dicis, non peccavi factis. Quod si non peccasti, o Job, memento quia nemo justus perit, aut quando Dei servus eradicabitur ? hoc est sicut tu. Deinde cum ingenti improperio et increpatione atque convicio : Quousque loqueris spiritus multiloquax ore tuo ? Nunquid Deus injuste judicat, hoc est sicut te peccantem ? Aut is qui omnia creavit, perturbavit justitiam ? Hoc est si in te esset justitia, non utique perturbaret justus iudex iudicium atque vitam tuam. Nam spes impii peribit sicut et tua, quia impius es : inhabitabilis autem erit quæ sub cælo est domus, hoc est sicut et tua : aliaque innumera his graviora atque amariora blasphemantes de justo illo locuti sunt. Propter quod et duriter in novissimo a Deo reprehensi sunt, utpote qui nihil veritatis locuti fuerint de Job. Sic itaque cum visitare atque consolari eum venissent, ad inimicitiam conversi sunt, ad criminationem et ad reprehensionem, ad maledictum quoque atque blasphemiam. Postquam vero omnia tentavit nequissimus adversarius, etiam ad hoc pervenit, ut amicos in inimicos converteret, atque sinceros sodales adversarios efficeret, callide tractans apud semetipsum, ac dicens : Si per os uxoris eum seducere non valui, os amicorum ad inimicitiam permutatorum perficiam, irritem, exaggerem, exacerbem, succendam, ut supra modum inflammatus atque exaggeratus, ad Dei blasphemiam convertatur. Novem responsiones blasphemiarum plenas adversus Job eos dicere compulsi, unumquemque eorum tres. Sed beatus Job nullatenus ante eos titubavit, sed totidem responsionibus, quinimo potius pluribus ac maioribus omnibus illis respondens, et Dei justitiam ac bonitatem manifestavit, et eorum injustam causationem confutavit per alia quidem plurima, necnon et per ea quæ in facie dicit ad eos : Vos estis medici injusti, et sanatores pessimi cuncti. Quia cum curare dolores ejus et consolari animam ejus venissent, in amaritudinem ac malitiam circa Job conversi sunt. Merito ergo injustos medicos juste eos appellat. Si, inquam, venerunt ad eum ut consolarentur atque visitarent illum, illi suo proposito ob hoc venerunt, sed nequissimus inimicus malignusque adversarius, per cuncta permansit inimicus atque per omnia sua exercuit odia, et per uxorem et per amicos et per sodales. Propterea visitationis atque consolationis adventus, totius tristitiæ ac mœroris, beatissimo Job est factus. Post quæ universa dicit : *Videntes autem illum de longe, non agnoverunt*²¹. Sed ante ita per paucos sermones inquiramus, ob quam rem tam duriter circa Job, vel potius adversus Job insurrexerunt. Audi, mala opinione succensi et injuste æmulantes Deum, ut ipsi putabant, quod Deum æmularentur atque defenderent, obcæcati sunt ab inimico, ut iudicia Dei non inquirerent. Hoc scilicet

A arbitrati sunt et hoc dixerunt illi viri, quia cum sit justus Deus ac bonus, iustis atque innocentibus non ingerit mala. Quod si innocentibus mala ingerit, quomodo bonus vel justus comprobabitur, cum huiusmodi mala Job ingesserit justo ? Oportet, inquit, aut Job propter injustitiam passum fuisse, aut certe Deus injuste mala ei irrogasse reperiatur : aut Job pro peccatis fuisse passum, aut Deum injuste ei mala ingessisse. Hanc scilicet cogitationem malam atque illicitam in istis viris oriri faciens diabolus, succendit cor eorum ad omnem iram et indignationem adversum Job, cum studeret confirmare quod Deus justus fuerit, Job vero injustus et impius atque peccator. Adversus quod fortiter stans Job non permisit se audire vaniloquos illos a diabolo succensos, sed et bonum Deum ostendit, et se absque culpa universa hæc pati demonstravit. Non enim Deus illi hæc mala ingessit, sed diaboli zelus et livor atque invidia. Neque Job pro peccatis sustinuit omnia quæ sustinuit, sed quia cum esset justus, diabolus illi invidit, sicut et omnibus iustis invidet, et tribulationes adversus eos excitat. Multæ tribulationes non injustorum, sed justorum. Testis ergo justitiæ Job ipse Deus ostenditur, dicens : Justus, verax, Dei cultor. Quod autem diaboli fuerit hæc inflammatio atque perturbatio, et ex his quæ nunc sunt apparet. Frequenter namque etiam nunc idem ipse diabolus unanimes sodales commiscet, atque conturbat per quamlibet modicam rationem, et ad immensam inimicitiam adversus invicem immutat, ita ut efficiantur sibi ex amicis inimici, ex sinceris crudeles adversarii. Hæc namque est operatio maligni. Beati qui declinaverint et restiterint calliditati atque versutiae ejus, ac maledictis suasionibus ejus. Post quæ universa ad propositum revertamur. *Videntes*, inquit, *illum de longe*. Qui ? Tres sodales ejus, necdum adhuc immutati nec prævaricati, sed cum essent puri videntes eum de longe. De longe enim respexerunt et contemplati sunt atque viderunt eum. Nam mox ut ipsam civitatem viderunt, mox nihilominus sicubi ipsum viderent ambierunt. Totum namque cor eorum dolore atque angustia plenum pendebat, ubi nam Job conquireretur. Merito de longe viderunt eum, quia de longe cogitabant de eo, atque de longe erant solliciti pro illo. Ideo de longe conspexerunt eum. Nam amicus amicum suum de longe videt, sive corporis visione, sive animæ sinceritate, cum memoretur ejus in donis et muneribus, atque in suæ gratiæ perfectione. *Videntes illum de longe*. Ubi ? Super acervum stercoris, super muranam in via publica. *Videntes eum de longe* repleti sunt dolore et gemitu et planctu quoque atque lamentatione, sicut inferius demonstrabitur. *Videntes eum de longe non cognoverunt eum*. Nam vere non erat per quod agnosceretur, regale solum non erat, cindem non erat, gloria neque vestis regia et mi-

²¹ Job 11, 12.

nistri qui undique circumdarent non fuerunt. Ergo quia nihil illorum in eo viderunt, quæ pridem in eo esse sciebant, quæ ante in illo videre soliti fuerant, merito videntes illum non agnoverunt. In quo eum agnoscerent? Coma capitis non erat ei. Nam tondens comam et diabolo eam jactans, terra caput suum replevit. In quo agnoscerent? In facie atque vultus gloria? Non erat nec ipsa. Nam putredo faciem exterminaverat et vermes vultum immutaverant. Pro his ergo omnibus videntes illum non agnoverunt. Vultum non agnoverunt, sed conscientiam agnoverunt. Faciem non agnoverunt, sed sinceritatem agnoverunt. Nam cum ita miserabilem atque lamentabilem illum viderant, neque contempserunt neque spreverunt, sed immensam sinceritatem ostenderunt, sicut inferius demonstrabitur. Non enim erant tales beati illi viri, quales nunc profecto sunt homines malevoli, ingrati: qui cum bene est cuilibet, tum illi amici sunt et sinceri atque puri esse videntur. Cum cuilibet tribulatio adveniret, tunc videlicet illi discedunt et despiciunt, obliviscuntur, derelinquunt, oblivionem atque ingraticulationem omnium priorum ostendentes. Sed olim homines non fuerunt tales, sed sinceritatem, atque dilectionem custodierunt circa se ac pro se invicem usque ad mortem, sicut evidenter ostendit ille qui ait: *Sodalis amico comparitur usque ad mortem, et in tempore belli accipit arma*³³. Tales fuerunt illi beati viri sinceri, absque fallacia Job amici, qui ad inimicitiam circa Job nunquam sunt immutati, neque ad hoc ut renuntiarent illi, vel dereliquerent eum, nisi pro verborum controversia, ac eloquiorum certamine; ut putabant quod Dei justitiam defenderent. Sed vere diabolus inflammaverat corda eorum, quo magis Job molestiam irrogarent, quo magis multipliciores tentationes justo illi ingererent. *Videntes, inquit, eum non agnoverunt. Talem qualis pridem fuerat non agnoverunt: talem vero qualis tunc fuisset, agnoverunt, miserabilem, lamentabilem, infelicem, malis omnibus refertum. Idcirco singuli scindentes vestimenta sua, et spargentes terram super capita sua, assederunt illi septem diebus et septem noctibus. Admirantes viri illi, atque stupentes vehementem ac terribilem atque lamentabilem ejus immutationem, vestimenta sua consciderunt. Quæ fecisti, inquit, o Job, facimus, et quæ gessisti gerimus, vestimenta nostra spargimus: sic namque et tu fecisti ante paululum, ut inquit, o Job: et utinam cæteros dolores tuos tecum dividere possimus, tantum ut apprehendendis te poenæ revelatio fiat. Scindentes unusquisque vestimenta sua, et spargentes terram super capita sua*^{34,35}. Consuetudo erat omnibus antiquis ubique ut cum grave aliquid atque lamentabile vel periculosum audissent vel sustinuissent, continuo vestimenta

A sua scinderent, et cinerem atque terram capiti suo spargerent, cilicio nihilominus continuo se induentes. Sic scidit olim Jacob vestimenta sua, et cilicium imposuit corpori suo quando nuntiata est ei Joseph interitio³⁶: et ut de quamplurimis sileam, sic scidit David cum Sichelech ab Amalecitis captam invenit³⁷, et iterum quando Saul et Jonathæ mortem audivit³⁸. Sic scidit Ezechias quando minas ac blasphemias Sennacherib et Rhapsacis audivit³⁹, sic scidit rex Ninivitarum vestimenta sua, et cilicio se induens in cinere sedit, quando a Jona propheta de Ninives subversione audivit⁴⁰. Sic scidit ultimus in lege Judæorum princeps sacerdotum, cum adversus Dominum blasphemiam quæret⁴¹, ex quo Judæorum sacerdotium, et omnis Judæorum legis ritus conscissus atque distractus penitus interiit. Juxta hanc ergo antiquorum consuetudinem etiam viri illi Job amici cum terribiles Job conspexissent dolores, scindentes vestimenta sua et spargentes terram super capita sua, assederunt illi septem diebus et septem noctibus. Assederunt illi sicut medici ad infirmum, sed sanitatis medicamina invenire non potuerunt agroto. Assederunt illi tanquam consolatores dolentis, sed consolationem invenire non potuerunt miserabili. Assederunt illi. Et ubi assederunt? Foris in murana atque in acervo stercoris et in strata? Non, absit! Non enim tanta multitudo dolorum inundaerat Job, ut ille honorem ad se venientium non intelligeret, ut dignitatem præsentium non consideraret. Quamdiu ergo venirent illi viri, illo usque foris in murana, in strata omnibus evidenter ostendens passionem suam, et quia cum esset justus vehementes sustineret dolores. Postquam vero memorati viri venerunt, deferens honorem sinceritati eorum, et honorificans personas eorum introivit in civitatem, et sedit in domo: et ita venerabiles isti viri sederunt apud eum septem diebus et septem noctibus. Hebdomada dierum ei assederunt, ex qua hebdomada totum hoc consummatur sæculum. Assederunt ei septem diebus et septem noctibus, indivulsi, inseparati atque indissociati. Assederunt ei septem diebus et septem noctibus, nusquam discedentes, nusquam recedentes, nusquam deserentes, neque ad escam, neque ad potum, neque ad lectum, neque ad aliud refrigerium. Sed forsitan dicit aliquis: Et quomodo sustinuerunt non manducare, neque bibere septem diebus? Primum quidem divina erant virtute confortati, tam pro Job quam pro sua sinceritate. Nam justi erant viri isti atque religiosi, merito et Dei colloquio post hoc digni habiti sunt. Dei itaque virtute atque providentia confortati sustinuerunt. Item adhuc etiam isti viri aliter venerunt, et videntes obstupuerunt, et immenso dolore atque tristitia atque gemitu repleti sunt. Assederunt ei septem diebus et septem noctibus, ipsa

³³ Eccli. xxxvii, 5. ^{34,35} Job ii, 42. ³⁶ Gen. xxxvii, 34. ³⁷ I Reg. xxx, 4. ³⁸ II Reg. i, 12.

³⁹ IV Reg. xviii, 4. ⁴⁰ Jon. iii, 6. ⁴¹ Matth. xxvi, 65.

tristitia atque ipsis doloribus saturati, ipsis vocibus satii, ipsis lacrymis inebriati. Hæc recordantes post hæc sancti, dixerunt ea verbis, quæ illi perfec-
runt, factis. *Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die ac nocte*⁴²; et: *Oblitus sum edere meum panem a voce gemituum meorum*⁴³, et: *Polasti nos lacrymis in mensura*⁴⁴. Tanta ergo tristitia ac dolore, et gemitibus, suspiriis quoque et lacrymis, atque lamentatione repleti sunt viri illi, ut omnium carnalium atque præsentium obliviscerentur, et alerentur et saturarentur et replerentur ipsa tristitia et luctu. Nam sicut Job saturabatur vehementioribus doloribus, similiter beati viri illi saturabantur immensa tristitia atque ululatibus. Sic, inquit, assederunt illi septem diebus et septem noctibus, et mortui luctum apud viventem Job impleverunt. Luctus enim fit mortui septem diebus et septem noctibus. O sollicitudinem beatorum illorum atque devotionem, quam circa Job habuerunt! O virtus et constantia! O patientia atque animi fortitudo! Commortui sunt iusto illi Job non manducando, neque bibendo, quæ universa mortem significant. Nam sicut non manducaverunt neque biberunt, sic nec locuti sunt, et sicut non sunt locuti septem diebus, ita nec manducaverunt nec biberunt. Quod autem non manducaverunt septem diebus, ostendit in subsequentibus dicens: *Assederunt ei septem diebus et septem noctibus, et nemo illorum locutus est ad eum verbum*⁴⁵. Quare? Quia viderant plagam ejus sævissimam esse, et magnam valde. Septem diebus et septem noctibus non aperire os, non loqui verbum, non proferre sermonem, magni est doloris indicium. Sed interim illud impleverunt beati illi viri non discedentes, neque avertentes faciem, neque locum deserentes, sed jugiter permanentes, atque assidentes illi septem diebus et septem noctibus, et nemo illorum locutus est ei verbum. Stupor enim atque pavor occupaverat illos videntes talia pati virum sanctum ac iustum, a Deo testimonium consecutum. Certum est quod non solum pro Job, sed etiam pro se unusquisque eorum sollicitus erat, metuens quid etiam de se gereretur, vel quid expectaretur. Nam si iustum talia invenerunt mala, nos, inquit, qui longe sumus ab hujus justificationibus, quid expectabimus, vel quid sustinebimus? Hæc recordantes posterius dixerunt: *Si iustus vix salvabitur, peccator et impius ubi apparebunt*⁴⁶? Immensa ergo tristitia atque dolor cordis, non permisit eos reminisci neque ciborum, neque potuum, neque aliquid humani recordari potuerunt. Propterea jejuni, et sine potu, et sine sermone assederunt ei septem diebus et septem noctibus. Quomodo omnino reminisci poterant alicujus rei, cum tam sævam atque terribilem viderent plagam istius iusti? Quomodo videlicet consolari illum poterant, vel quid ad eum dixissent? Hoccine? Si rem familiarum amisisti, reparabunt eam tibi filii. An illud?

⁴² Psal. xli, 4. ⁴³ Psal. ci, 5. ⁴⁴ Psal. lxxix, 6.

A Si liberi sublati sunt tibi, transiges de re tamnari. Sed non poterant hæc dicere. Omnia enim subito uno tempore interierunt. An hoc dixissent? Corporis incolumitas et membrorum fortitudo, atque brachiorum virtus, rependet tibi omnia atque restituet. Sed hoc, inquit, præsertim dicere non possumus. Ipsi enim videmus corpus humore consumptum, et omnia membra comesta a multitudine vermium. Pro istis ergo omnibus quomodo, inquit, te consolemur vel quomodo os aperiamus, vel quid dicamus non invenimus. An antiquas historias proferemus? Sed a sæculo talia non acciderunt, sed ab initio talia non provenerunt. An antiquorum dolores atque passiones proferentes ac commonefacientes illum, consolabimur eum? Ergo
B quia nec quidquam erat, nec in factis neque in verbis per quod consolari eum possent, idcirco sedebant taciturnitate sua ipsi vehementiæ dolorum ejus attestantes. Nam discedere non poterant, præsertim loqui non audebant. Propterea assederunt illi septem diebus, et septem noctibus, inclinati deorsum ad terram faciebatur. Aliquando autem intendentes in illum et visionem plagæ illius stupentes, continuo identidem dejiciebant facies. Aliquando se genibus imponentes, aliquando autem super manum incumbentes, non in lectulis, neque in grabatis, neque in straminibus requiescentes, sed procul dubio in cinere et cilicio, in terra sedentes, atque in Job intendentes, quando sedebat, sedebant, si tamen omnino præ doloribus aliquando jacere poterat. Sic namque in gemitibus ac suspiriis istos septem dies peragentes assederunt illi, os non aperientes, neque verbum loquentes, nisi tantum graviter suspirantes, atque ingemiscentes. Verumtamen nec de hoc sileamus, qui fuerunt hi viri, vel quales vel unde. Non fuerunt aliqui minimi, neque contemptibiles, sed egregii fuerunt, et principes regionum, atque provinciarum suarum domini, ac duces gentis suæ. Et cum ita magni atque potentes fuissent, tantum se humiliaverunt, atque afflixerunt, ut in cinere et cilicio sederent septem diebus propter sinceritatem ac dilectionem quam circa illum habuerunt, quod nemo nunc hominum facit, neque amicus, neque frater, neque filius, ut assideat jejunos aut sine potu una die, ne dicam septem diebus et septem noctibus. Quæ autem fuerunt nomina horum virorum? Heliphaz Themanitarum dux, Baldath Suitarum tyrannus, Sophar Nomadarum rex. Et quæ fuerunt gentes quibus isti regnabant atque dominabantur? Genus fuerunt Esau filii Isaac fratris Jacob, genus, tribus, progenies, provinciæ, regiones. Nam sicut Jacob multitudinem genuit gentis Israelitarum et Judæorum, ita Esau multitudinem genuit gentium qui appellabantur Idumæi. Sed in Israel sive judex erat unus, qui totum Israel judicabat, sive rex unus erat, qui universo Israel imperabat, quandiu illi se-

⁴⁵ Job ii, 13. ⁴⁶ I Petr. iv, 18.

cundum consilium Dei ambulaverunt. In Idumæis autem (hoc est in genere Esau) secundum consuetudinem omnium gentium per singulas civitates et regiones reges fuerunt, atque duces provinciarum, et singuli in regione sua regnabant atque imperabant. Ergo quia nunc proxime erat adhuc memoria Abraham, et Isaac justorum illorum, et quia ipse Esau Dei cultor erat: quanquam enim in nonnullis violaverit, attamen eandem Dei culturam filiis suis tradidit: merito plerique Idumæorum cultores Dei fuerunt, et aliquanti valde religiosi, sicut Job vel amici ejus qui venerunt ad eum. Cognominatæ namque sunt quædam Idumæorum regiones Arabia, in cujus Arabiæ finibus manebat Job. Nam et uxorem de Arabia accepit, utpote ejusdem generis existentibus Arabitis. Nisi enim unius generis essent, nunquam Job ex alienigena gente uxorem se accipere passus fuisset. Nunc sane periit Idumæorum et nomen et lingua, et omnes Arabi nominantur atque omnes Syriace loquuntur. Quod autem Job ex genere fuerit Esau et ex Esau filiis, similiter et amici ejus qui venerunt ad eum, religiosi Dei cultores fuerunt, verumtamen omnes fuerunt ex genere Esau, ejusdem generis atque linguæ ut Job, idcirco illi unanimes fuerunt ac concordēs. Similiter etiam illæ provinciæ ac regiones, quibus ipsi regnabant atque imperabant, etiam hæc omnes genere fuerunt Esau, et contribulibus suis regnabant atque imperabant. Sive enim Themânitæ, quibus Heliphaz regnabat, sive Sûitæ, quibus Baldath principatum gerebat, sive Nomadæ quibus Sophar imperabat, omnes genus Esau atque tribus fuerunt. Hoc nimirum ostenditur ex libro Paralipomenon ubi dicit: *Venerunt autem cum illis et Nomadæ genus Esau*. Cum ita ergo gloriosi essent viri illi reges, ac principes, atque provinciarum duces, assederunt illi septem diebus et septem noctibus. Sed assederunt tanquam religiosi Dei cultores, non quærentes neque maleficia, neque auguria, neque divinationes, neque phylacteria, neque lamellas, neque incantationes damnabiles. Scire namque debent religiosi viri, quia hæc omnia diaboli sunt seductiones, dæmonum sunt irrationes, idololatriæ sunt fæx, animarum insatiatio, atque cordium scandalum: quæ non intelligentes plerique hoc nunc tempore, mox ut quidpiam aliquid molestaverit, continuo incantationes atque incantatores requirunt, statim phylacteria alligant, illico maleficia intendunt, aut in charta scribunt, aut in stanno aut plumbo, et alligant ei qui dolorem sustinuerit. Alii autem serpentium incantationes, dæmonum persuasiones, atque Dei blasphemias incantant. Item vero alii fascinare dicuntur, sive quod fascinant, sive quod fascinentur, et dæmonis ad inventiones sunt. Cum enim infronite manducaverint, vel biberint, cum ipsa viscera non sufferant perturbata fuerint, et in dolorem atque infirmitatem fuerint con-

A versa, juxta hoc quod dictum est: *In escis plurimis fit infirmitas*⁴⁷: tunc nimirum dicunt insipienter, quod fascinatus sit quilibet. Quando jejunamus, o viri, abstinemus nos ut non gustemus carnes neque vinum neque superfluas escas, tunc quare non fascinamur? Mox autem ut rursus manducare atque bibere cœperimus, continuo et ventris commotio atque viscerum perturbatio fit, nisi is solus effugerit, qui valde sibi metipsi intenderit, ne gustet quidquam superfluum. Sic itaque non fascinationes prævalent quidquam, sed hominum incontinentia. Et videlicet hoc verum, cum manducamus vel bibimus, si fidei memores fuerimus, si terribile nomen ejus invocaverimus, si nosmetipsos vel cibum et potum nostrum signo venerabilis crucis Christi significaverimus, si ad cælum oculos nostros levantes dicamus: *Qui dat escam omni carni*⁴⁸, dat etiam nobis cum benedictione hunc cibum sumere, si dixerimus cum sinceritate ad Dominum nostrum: *Tu dixisti, Domine, quia si aliquid mortiferum biberimus tuum invocantes nomen, non erit nobis molestum: tu itaque, Domine virtutis et gloriæ, averta veneficam et iniquam operationem a nobis et ab omnibus cibis nostris*. Nisi enim tua misericordia conservaverit, quomodo possumus effugere tanta pericula ciborum sane ac potuum, quæ frequenter plus reputant ac serpunt, quam malignæ ac venenosæ bestię? Quidam autem sternutamentis adhuc observant, et invocationibus atque revocationibus, et occursibus atque volucrum vocibus, non intelligentes miseri et spe vacui, quia a Domino gressus hominis diriguntur, neque valentes dicere ad Deum cum sanctis: *Gressus meos dirige secundum eloquium tuum, et ne dominetur mihi omnis iniquitas*⁴⁹. Nam is qui cum fide ad Dominum hæc dixerit, implevit illud quod dicendum est, Dominus erit in omnibus viis tuis, et gressus tuos in pace deducet. Qui autem ad vana intenderint auguria ac veneficia, divinationes quoque ac phylacteria atque incantationes, horum gressus conturbabuntur, horum opera impediuntur, ab istis Dei visitatio recedit, istos sancti angeli derelinquunt, cum istis diabolus permanet insatiatus mentes eorum, obtundens corda illorum, abstrahens a Deo sensus eorum. De hujuscemodi digne dicetur: *O infelicia hominum consilia, o vana atque supervacua terrenorum cogitationes, qui a Deo abstracti atque prævaricati, de mortuis salutem expectant, ab inanimatis consilium quærunt, et cum idololatriam declinare videantur, idolorum fæces atque reliquias adorare noscuntur, auguria et divinationes, incantationes quoque ac maleficia atque phylacteria: et ab omnipotentis ac viventis Dei misericordia spem suam avertunt, et in mortuis atque inanimatis sperant, in phylacteriis atque cæteris superius recitatis. Mitte ea in ignem si valeant semetipsa adjuvare, si valeant semetipsa de*

⁴⁷ Eccli. xxxviii, 35. ⁴⁸ Psal. cxxv, 25. ⁴⁹ Psal. cxviii, 133.

igne eruere. Si autem se adjuvare non possunt, te qualiter adjuvabunt? Quod si se de igne non valent eruere, o homo, qualiter eruent te ab infirmitate? Dic, o homo, quod medicamentum est melius pane qui lætificat cor hominis? Sed et panem si collo appenderis et non morderis, vel manducaveris, nihil tibi prodest, nihil te juvat. Si ergo panis qui est corporis vita, collo appensus nihil adjuvat, quomodo adjuvent phylacteria vel laminæ inanimatæ atque totius vitæ exsortes? Vel qualiter adjuvent incantationes et auguria, divinationes quoque atque maleficia, occursum nihilominus et vocationes atque revocationes, quæ sunt demonum servitutes et demonum illusiones atque idololatriæ communicatio? Infelix namque est qui in statua inanimata sperat, infeliciores vero qui in phylacteriis mortuis sperant. Nam sicut is qui idolis servierit, interficij præceptus est in lege Dei, ita similiter omnis incantator, et augurans, et divinans, et ventriloquus, atque vulnere voces observans, cum omnibus cæteris maleficiis interire atque interficij præceptus est. Post quæ universa, inferorum ira, atque tormentum gehennæ, supplicia quoque æterni iudicii, atque flammæ ignis inextinguibilis exspectant omnes huiusmodi in tempore resurrectionis. Sed interim bonum est interrogare istos qui auguria observant, atque occurribus aut vocationibus aut revocationibus intendunt, quæ augurii meta occurrat Pharaoni, cum filios Israel secutus, demersus est in Rubrum mare, ut nec nuntius innumeri exercitus Ægyptiorum superesset? Quis vocavit Sennacherib regem Assyriorum, vel quæ avis cecinit illi, cum a Judæa profectus omnibus sub una nocte ad centum octoginta quinque millia exercituum suorum amissis, et confusus ad regionem suam reversus, gladio in domo Dei sui ceciderit, et non potuerint eum adjuvare, neque idola ejus, neque incantationes, neque veneficia, neque auguria? Similiter nec Pharaonem potuit defendere multitudo idolorum, atque omnium maleficia, et plurimorum incantationes quæ fuerunt in Ægypto præ cæteris omnibus gentibus, sicut dicitur quodam in loco: *Fecerunt autem incantatores Ægyptiorum similiter maleficiis suis*⁵⁰. Sed non timuit Rubrum mare incantationes atque maleficia eorum, atque accipiens Dei mandatum cunctos subito demersit in profundum. Quid profuit Sauli quod exiturus ad prælium primum a Deo discedens ad divinos confugit, et mulierem de eventu loquentem quesivit, et cum adhuc spem suam converteret, et exspectaret, cum multis protinus interiiit⁵¹? Atque innumeri similiter in incantationibus et auguriis atque maleficiis sperantes, super terram miseri, ac sine spe facti sunt, et apud inferos perpetuo puniti, miserabiliores in æternum permanebunt. Hæc itaque universa declinamus, o amici; hæc fugiamus tanquam flammam ignis, hæc

A relinquamus tanquam pœnam gehennæ, hæc exsecremur utpote societatem dæmonum. Omnes autem causas nostras sive dolorum, sive languorum, sive pœnarum, sive tribulationum, sive viarum, sive itinerum, sive ingressuum, sive egressuum cuncta Deo commendemus, cuncta Deo committamus, ut Dominus custodiat omnes ingressus atque exitus nostros, ut Dominus fiat nobis cooperator et comes, atque suffragator in omni tempore, et in omni loco, ut angelis suis mandet de nobis ut custodiant nos in omnibus viis nostris, ut cum sanctis connumerati consequenter etiam cum ipsis dicamus: *Sive vivimus, sive morimur. Domini sumus*⁵². Non sumus idolorum, neque incantationum, neque auguriorum, neque divinationum, neque maleficiorum, neque phylacteriorum, neque ullius horum quæ sunt servitus demonum et diaboli seductiones: sed Domini sumus, qui dominatur vitæ et mortui, qui habet potestatem carnis et spiritus, in cujus manibus vivorum spiramentum est. Sic namque et beati illi viri qui venerunt ad Job, id est, amici ejus, cum essent religiosi Dei cultores, omnes execrabiles demonum seductiones declinantes, assederunt ei septem diebus et septem noctibus. Maleficia et divinationes non requisierunt, nisi ad solum Deum animas suas levaverunt, pro doloribus Job gemuerunt atque suspiraverunt. Sederunt apud eum facientes hoc, quod in Scriptura post hoc traditum est ante Scripturam implentes: *Ne denegaveris te flentibus in consolationem; et: Flele cum flentibus*⁵³; et: *Melius est ire in domum luctus quam in domum epulationis*⁵⁴. Sederunt apud eum tacentes super immensa ejus patientia ac tolerantia, atque constantia. Nam cum a vermibus carnes suas devorari videret, gaudens sustinuit apud semetipsum existimans ac dicens: Si celeriter omnes carnes meæ consumptæ fuerint, celeriter in incorruptionem suscipietur spiritus, properabit ad Deum anima mea quantocius terram terræ relinquens, et corpus hoc ante sepulcrum in escam vermibus tradens. Sive ante mortem, sive post mortem corpus hoc vermibus in comestionem relinquetur sicut dicit post hæc: *Cum mortuus fuerit homo capiet hæreditatem bestias et reptilia, et vermes*⁵⁵. Cum huiusmodi plurima beatus Job apud semetipsum loqueretur, septem diebus tacens sustinuit. Eadem videlicet tractantes et amici ejus qui ad eum venerunt, tacerunt etiam ipsi velut in stuporem deducti, os aperire non valentes, neque initium locutionis invenientes. Sed ultra non sustinuit constantissimus ille Job ipsam taciturnitatem, sed primus cœpit loqui, utpote primus in ipsa passione, utpote solus sustinens ipsa vulnera atque dolores. Dicit enim: *Post hæc aperuit os suum*⁵⁶. Post hæc. Postquam præcipuam illam passionem transiit, postquam vehementissimum dolorem sustulit, postquam in validis impetuosissimi nequissimi inundationibus non

⁵⁰ Exod. vii, 11. ⁵¹ I Reg. xxviii. ⁵² Rom. xiv, 8. ⁵³ Rom. xii, 15. ⁵⁴ Eccle. vii, 3. ⁵⁵ Job xxi, 26. ⁵⁶ Job iii, 1.

est submersus, postquam pro omnibus quæ ei acciderant gratias Domino egit, atque nomen Domini benedixit. Postquam igitur per cuncta victoriam sumpsit, post hæc nihilominus aperuit os suum cum fiducia, cum patientia. Posthac aperuit os suum, postquam adversus tantos dæmones congressus est solus, quantos sustinebant qui edebant carnes ejus. Nam sicut superius in prædones aliquando, quandoque autem in ignem, nonnunquam in ventum vertebant se nequissimi spiritus : sic et nunc istic in multitudinem vermium innumerabilium se vertentes imparenter devorabant carnes Job. Nam cum animam non valerent tangere, omnem iniquitatem et omnem iram suam in corpore justi illius exercebant, tantum eum affligentes quantum iniquitatis habebant, etque exercere permissi fuerant. Adversus ergo tantos dæmones certabat Job, quantos vermes habebat in corpore suo. Nam dæmones per vermes comedebant atque perforabant carnes ejus. De quibus omnibus victoriam per tolerantiam sumens, et de omnibus persuum constantiam triumphator existens, post hæc universa aperuit os suum. Quid dicens ? Certum est quia hoc dixit quod post hoc sancti in Scriptura posuerunt. *Tempus ac tempus omni rei sub sole, tempus loquendi, et tempus tacendi*⁵⁷. Tacuimus, inquit, o viri usque ad tempus, loquamur nunc in tempore. Hæc itaque dicens aperuit Job os suum. Persarum, inquiens, ac Medorum atque Chaldæorum regna et gentes, omnes pariter pusilli et magni cum manducaverint non loquuntur, cum biberint non sermocinantur, maximam notam irrationalitatis hanc esse existimantes, si manducans quis loquatur, vel bibens concionetur. Idcirco in escis ac potibus os non aperiunt ad loquendum, neque qui ministrant, neque quibus ministratur, sed nutibus omnibus ministrantibus præcipiunt, hanc consuetudinem præ mandato a prioribus accipientes, et veit legem hanc cum sollicitudine observantes, et qui hanc violaverit tanquam maxima transgrediens jura torquetur. Si Persæ, inquit, ac Medi atque omnes Chaldæi supervacue istam observant taciturnitatem, nos vero, o viri, ait, totam hebdomadam in taciturnitate atque jejunio peragentes rationabiliter nunc loqui incipiamus. *Aperuit os suum*⁵⁸. Persæ, inquit, atque aliæ quæ cum illis sunt gentes, cum manducaverint non loquuntur, et cum biberint non sermocinantur : ego vero a vermibus comestus atque consumptus, et sanguis meus atque medulla cum ab iisdem vermibus fuerit bibitus, tacui et non sum locutus. Nunc autem saturatus vermibus, atque illis qui me per vermes edunt, id est dæmonibus, nunc jam loquar, nunc jam sermociner. Ob quam rem loqueris, vel sermocinaris ? Ob hoc, inquit, quia impletum est tempus taciturnitatis. Et adhuc, ob quam rem aggredieris loqui, o Job ? Ob hoc, inquit, ne cum jugiter taceo, arbitrentur dæmones qui adversum me certant, quod in ipsis

A vulneribus defecerim, atque in doloribus succubuerim, ne me superatum fuisse putent aut defecisse, aut debilitatum, sed norint quia viriliter sto adversus nequitiam eorum, et cum fiducia loquens contemno malitias atque versutias illorum. Sed adhuc ob hoc, inquit, ut advenientibus amicis meis os aperiam, atque loquendi illis tempus ostendam. Nisi enim ego cæpero loqui, nunquam isti os auderent aperire vehementioribus doloribus perterriti. Pro his ergo omnibus atque pro horum omnium consummatione, aperuit os suum, et maledicebat diem suum. Hæc audientes quidam ex vertibilibus, et insipientibus ac imperitiis, accusare atque reprehendere justum illum Job ausi sunt, quasi qui Deum blasphemaverit, et diem suum maledixerit. Quibus B duriter restitit ipse Deus in finem hujus Scripturæ, cum veracem astruens Job dicit ad Eliphaz : *Peccasti tu qui de peccato accusasti Job, Job vero non peccavit : Peccasti tu et duo amici tui. Ob quam rem ? Ob hoc, inquit, quia non locuti estis quidquam veritatis in conspectu meo, sicut famulus meus Job*⁵⁹. Quem ergo ipse Deus irreprehensibilem confessus est, famulum suum eum appellando, et hoc in fine totius tolerantie, quis sanus criminari audeat ? Quis sapiens reprehendere aggrediatur ? Quis enim accusabit electos Dei ? Justum maxime, quem tantum elegit, et se dignum testificatus est, ita ut etiam sacerdotem illum delinquentium amicorum constitueret, et per illum peccata eorum illis promitteret remittere. Justum ergo qui a Deo purgatus est, quis audeat reprehendere vel accusare quasi illicite diem suum maledicentem ? Super quæ omnia, o viri, si ob hoc reprehenditur Job, vel accusatur quod diem suum maledixerit, reprehendatur pariter cum illo vel accusetur sanctissimus Jeremias propheta. Nam sicut Job maledixit diem natiuitatis suæ, ita et Jeremias devotavit diem natiuitatis suæ⁶⁰, et omnia consequenter similiter ut Job locutus est de die natiuitatis, atque de cæteris omnibus. Si ergo reprehendit quis, vel accusat, utrosque reprehendere vel accusare debet, et Job et Jeremiam, et si de blasphemia accusat, utrosque debet accusare, et Job et Jeremiam. Uterque enim, et Job et Jeremias, similia dixerunt, similia locuti sunt, eundem diem natiuitatis suæ maledixerunt, atque devotaverunt. Sed et Job beatus est in conspectu Domini, et Jeremias gloriosus est cum sanctis. Væ autem his qui sanctos blasphemaverint, qui amicos Dei accusaverint, maxime quos etiam Deus post mortem memoria honorificavit, sicut Job de quo dicit : *Si autem steterit Job et Noe et Daniel in conspectu meo*⁶¹ : aut sicut Jeremiam, quem in vita plus omnibus magnificans, dicit : *Antequam formarem te in utero novi te, et antequam exires de vulva sanctificavi te, et prophetam in genibus posui te*⁶². Postquam autem irreprehensibiles fuisse sanctos ostendimus, non nos, sed etiam ipse Deus, beati Job.

⁵⁷ Eccle. iii, 1, 7. ⁵⁸ Job iii, 1. ⁵⁹ Job xlii, 7. ⁶⁰ Jer. xx, 17. ⁶¹ Ezech. xiv, 14. ⁶² Jerem. i, 5.

sermonum commemoremur, qui bene a sancto illo sancti dicti sunt, male autem ab impiis in blasphemiam versi sunt: *Aperuit, inquit, Job os suum, et maledicebat diem natiuitatis suæ* ⁶⁵. Primum hoc advertamus, o viri periti, quod dicitur, Job suum maledicebat non diem Dei, non conditionis neque creaturæ Dei, sed diem suum. Quem diem suum? Qui non fuit, quem non habuit, quem non possedit. Quem ergo non habuit, neque possedit, neque vidit, neque in ejus potestate fuit, hunc cum malediceret, nihil maledixit. Maledixit quod non fuit, quod non habuit, quod non vidit. Item adhuc maledicebat, inquit, suum diem. Sive diem suum maledixerit, sive alienum, nihil maledixit, hoc quod non fuit maledixit. Dies enim non est in natura, non est in substantia, neque in propria potestate. Lux videtur, substantia autem non videtur, natura vero non tenetur, neque apprehenditur, quia dies non habet naturam neque substantiam. Nomen habet, naturam vero non habet. Sicut hora nomen habet, substantiam autem non habet, sic et dies nomen habet, sed substantiam vel naturam non habet. Quid ergo est dies? Lucis tempus, lucis transitus et solis ortus, ab oriente usque ad occasum decursus. Solis ergo lux, dies appellatur: solis transitus, dies æstimatur. Nam et vere ita est. Solis enim decursus diei tempus dimittitur, diei terminum ponit, sive ad brevandum diem, sive ad prolongandum. Quod autem ita est, etiam Scriptura demonstrat dicens: *Omnis lux diei ex sole*. Ac si diceret: Omne tempus a sole. Nam sicut quilibet alicubi in tenebris cum lucerna transierit, usquequo lucerna adest, illo usque et lux est, neque substantiam habens neque naturam, sed splendorem tantum: si ergo quis maledixerit splendorem lucernæ, nihil maledicit, nisi transitum inane, atque decursum non manentem: ita et Job, cum luminis atque splendoris transitum malediceret, hoc quod non erat maledixit. Nam dies cum solis decursu transiens transivit, et ultra idem ipse non revertitur. Cum identidem ortus fuerit sol, alius oriatur dies, ejusdem nominis ut ille, sed non ipse qui ille. Ille ergo dies transiens transivit, et amplius non veniet, quia ultra non est. Nam sicut homo qui mortuus fuerit, transivit, et ultra non veniet, neque amplius revertitur, alius nascitur et eodem nomine appellatur, et cognominalis illi vocatur, sed non idem ipse est, sed alius: ita et dies ejusdem nominis veniet, idem ipse vero non veniet. Nam sicut spiritus exiens denuo non revertitur et non revocatur anima sublata, similiter dies transiens denuo non revertitur, neque ultra in præsentem hoc sæculo revocatur. Nam sicut omni homini ordinatum est tempus, atque dimensum vitæ spatium uniuscujusque: similiter singulis diebus tempus ordinatum est, atque dimensus solis transitus, quo transeunte non est dies ille ultra qui transactus est. Et adhuc sicut omnibus hominibus a sæculo et us-

A que in sæculum numerus supputatus est coram Deo: ita et omnium dierum a sæculo et usque in sæculum numerus et computus in conspectu præscientiæ Dei est supputatus, et omnes animæ hominum per singulas gentes et linguas, per generationes ac per omnes tribus terræ, unaquæque anima de totius vitæ suæ ætate redditura est in judicio rationem. Sed et quid per unamquamque diem, vel gesserit, vel locuta fuerit, vel cogitaverit, omnia proponentur in judicio, omnia deducuntur in inquisitionem, non resurgentibus diebus qui neque naturam neque substantiam habent, sed factis omnium hominum demonstratis in natura animarum et corporum in corruptionem resurgentium. Exigetur ergo in die resurrectionis et judicii ab omni anima Christiana B omnium dierum vitæ ejus omnis servitus quam Deo erat exhibitura, et omne opus sanctitatis, quod per singulos dies erat perfectura sive in gratiarum actionibus et confessionibus, sive in orationibus ac deprecationibus matutinis et vespertinis, sive in omnibus bonis operibus quæ in nomine Domini nostri Jesu Christi perficiuntur. Hoc scilicet ignorant plerique insipientium atque irreligiosorum, qui admonentur festinare ad templum Dei, qui vocantur ad Ecclesiam Dei accelerare, et terribilem Dei gloriam adorare, et aut pro neglectu habent, aut in vacuitatem ducunt, aut alias excusationes inveniunt dicentes: Hæsterna manducavi, crastina manducem; sed quotidie et omni tempore indifferenter student reperire, et exhibere corpori cuncta quæ consuetudinis sunt: Deo autem, vel animæ suæ tempora statuunt ac metiuntur et dies supputant, ignorantes quia irrident semetipsos et animas suas. Nam C sicut superius diximus, omnium dierum vitæ suæ rationem reddituri sunt pro operibus sanctitatis per singulos dies ætatis suæ, vel hic super terram, vel in judicio. Pagaui enim, atque omnes infideles in judicio non venient, sed jam ex hoc damnati sunt, et propter infidelitatem inexcusabiles in pœnas inferorum expellentur: ii vero qui in fide esse videntur, et pravo nomine censentur, isti, inquam, omnes in terribili illa judicii inquisitione omnium dierum vitæ suæ uniuscujusque diei reddent rationem, quomodo impleverint Dei servitutem, atque opus sanctitatis per unumquemque diem. Hæc vide- D licet universa foris nos devians hic sermo per occasionem memorati diei dicere admonuit bene ac necessarie, utpote pro bonorum commemoratione his qui salvi fieri desiderant. Sed rursum ad propositum revertamur. *Maledicebat, inquit, Job diem suum* ⁶⁶; non maledicebat Deum, non reprehendebat, non blasphemabat, non accusabat, non murmurabat de Deo, non ingratus exsistebat Deo, sed diem maledicebat qui non erat. Nam Deo gratias agebat, confitebatur, invocabat, benedicebat. *Sic, inquit, nomen Domini benedictum in sæcula* ⁶⁷. Sic itaque benedicendo, ac gratias agendo Deo, diem

qui nec visionem, nec naturam, nec substantiam habet, maledicebat, vel potius eum qui non erat, sicut prius ostensum est, et hoc ut tantum loqueretur. Sed fortassis dicit aliquis, cur omnino hoc dicit, vel cur hoc locutus est? Audi, o homo. Ob hoc locutus hæc dicit, quia validiores dolores eum apprehenderunt magis quam nunc tu arbitrari possis, quia lamentabiles sustinebat miseras magis quam tu cogitare valeas. Nam quæ ille sustinebat si nunc videres, nec ad videndum omnino sufficeres. Et quomodo pati vel sustinere posses ad videndum hominem perforatis ossibus et liquescentibus carnibus ac nervis consumptis? Hæc universa sustinebat gratias agens Deo, universa hæc supportabat benedicens Deum. Loquebatur vero ore ea quæ nec Deo, nec angelis ejus sanctis, nec cælo, neque terræ hominibus, neque pelago, neque aeri, neque ullis quæ sunt in natura, ad aliquam contumeliam profecerunt. Loquebatur nimirum quasi miseriam ventilans, quasi aerem verberans, quasi dolorem deferens, quasi extædiatus et molestiam passus atque anxius pro vehementioribus passionibus et fortioribus doloribus. Locutus est tanquam quilibet in dolore positus quærens remedium. Tanquam quis in dolore dentium, aut oculorum, aut aurium frequenter parietes unguibus exarat, frequenter etiam semetipsum unguibus exulcerat præ nimietate doloris quem sustinet, corrasit ossibus et palpebris atque auribus: sic et beatus Job cum perforarentur ossa ejus, et liqueficerent carnes ejus, locutus est maledicens diem qui non erat. Sic namque et Jeremias sanctus postquam Judæorum injustitia atque impietate usque ad mortem suffragaretur, similiter maledixit atque devotavit diem nativitatis suæ⁶⁶. Et adhuc his majora dixit Jeremias. Dixit enim de nomine ejus: *Non nominabo nomen ejus amplius, et non loquar ulli hominum in nomine ejus*⁶⁷. Ob quam rem, beate Jeremia? Propter inobedientiam eorum, atque contumaciam illorum, quia factus est illis sermo Domini in derisionem, nolunt illum, et ego tota die peregi subsannatus ab illis. Idcirco enim animi dolore repletus, et diem nativitatis maledixit, et cætera alia locutus est. Sic namque et Job prior illo præventus nimietate dolorum maledixit diem nativitatis suæ, et respondit dicens: *Maledictus dies ille in quo natus sum*⁶⁸. Super omnia quæ superius memorata sunt, et etiam hoc præcipuum quia maledixit Job diem nativitatis: quia nisi ita amare desset Job pœnas ipsas atque dolores, non utique æstimaret homo neque crederet quod ita aspera et amara fuissent ei ipsa supplicia atque tormenta. Nunc vero volens omnibus ostendere beatus Job immanitatem amarissimarum pœnarum atque dolorum quæ ei diabolus ingessit, desset, conqueritur, ita et amariter et miserabiliter atque lamentabiliter, ut nativitatis suæ malediceret diem, dicens: *Maledictus dies in quo natus sum*. Non maledicatur, inquit, dies mor-

alis, neque dies finis, neque dies exitus de hoc sæculo. Est namque consummatio et requies et dolorum omnium transitus ac depositio. Dies nativitatis omnium tribulationum et angustiarum, dolorum quoque et miseriarum, omnium nihilominus peccatorum atque impietatum initium est atque introitus, per quem pereunt impiæ atque irreligiöse animæ, ergo omnium horum quæ memorata sunt initium atque introitus corruptibilis nativitatis dies est. Merito maledictus dies in quo natus sum, quia melior est dies mortis quam nativitatis, sicut dicit Ecclesiastes⁶⁹, et propterea maledictus dies in quo natus sum. Quare? quia per hunc, inquit, ad omnes hos nefandos perveni dolores, quia per hunc ad omnia hæc amarissima perveni supplicia, quia per hunc ad terrenum hoc veniens sæculum nequissimi adversarii sustineo zelum, ac malignissimi diaboli supporto supplicium. Pro his ergo omnibus maledictus dies in quo natus sum. Plerique, inquit, hominum sub cælo carnalem hanc solam delectantes vitam, ac sola terrena quæ sunt in corruptione respicientes, diem nativitatis suæ delectabiliter celebrare student, honeste in die nativitatis suæ jucundantes splendide. Nam hanc existimant portionem suam, atque hæreditatem, et per hæc sperant se diutius vivere in corpore, atque augmentari sibi annos et diem nativitatis suæ. Hoc videlicet faciunt non ob hoc quod æterna sperent, vel eam quæ non videtur incorruptionem expectent: qui æternam vitam apud Deum in cælis esse non credunt, merito terrenam hanc atque carnalem vitam solam delectantes celebrant diem nativitatis suæ; diem vero mortis nec nominari patiuntur. Ego, inquit, o viri, tantum odio habeo carnalem hanc vitam, ut pro celebrare diem nativitatis, maledicam atque abdicem illum dicens: *Maledictus dies in quo natus sum*⁷⁰. O quam profundus est hic sermo valentibus inquirere! Nam primam disputationem facientes etiam nunc hujus sensus per pauca necessarie mentionem faciemus. Maledictus, inquit, dies nativitatis, quia peccatorum ac delictorum est principium. Verumtamen beati ii qui in die nativitatis, hoc est, in principio vitæ suæ benedicuntur, hoc est ea quæ digna sunt benedictione perficiunt. Beati quoque et ii qui in tempore nativitatis suæ, hoc est in principio ætatis atque ignorantia juventutis suæ, licet maledicantur pro peccatis atque ignorantia juventutis, in diem mortis atque in finem ætatis suæ rursus benedicuntur, et benedictionem promerebuntur per sinceram pœnitentiam, atque dignos pœnitentiæ fructus. Væ autem illis, et animabus eorum, qui et in principio suo, et juventute sua maledicuntur delinquentes, et in fine suæ ætatis non absolventur pœnitentes, neque benedicuntur per dignos fructus pœnitentiæ ad Deum confugientes: quorum maledictio atque damnatio æterna apud inferos permanet, sicut eo-

⁶⁶ Jerem. xx, 17. ⁶⁷ ibid. 9. ⁶⁸ Job iii, 3. ⁶⁹ Eccle. vi, 3. ⁷⁰ Job iii, 5.

rum qui poenitudinem sinceriter gesserint aeterna requies in resurrectione erit! Alia quamplurima cum possumus dicere de hoc sermone, hæc desinentes quæ sequuntur commemoremus. *Pereat, inquit, dies in quo natus sum* ⁷¹. Hæc nimirum dicit beatus Job, ut ostenderet omnibus quales sustinebat dolores, vel qualis supportabat supplicia. Sic beatus ac sanctissimus Jeremias in suggillatione animæ devolutus, similia ut Job locutus est, juxta omnia quæ superius veraciter memorata sunt ⁷². Super quæ universa hoc etiam debemus advertere, quia non defuerunt sanctis dolores ac tribulationes, molestiæ quoque atque passiones, non tantum pro se quantum pro nobis: ut noverimus nos atque informemur, quia per tribulationes ac labores, per passiones et miseras, per dolores quoque ac gemitus omnes sancti Deo placuerunt, et omnes justi introierunt in regnum Dei atque hæredes effecti sunt apud Deum æterni refrigerii, non exultantes in corruptione, non delectati in carne, non securi in terris, sed omnem miseriam propter pietatem sustinentes, æterna incorruptione digni effecti sunt in gloria. Sic etiam gloriatur Paulus in persecutionibus suis atque passionibus ⁷³. Sic gloriatur et Jeremias quod fuderit solus, quia amaritudine fuerit repletus, et quia non abiit in consilio impiorum ludentium ⁷⁴. Quid autem miramur, quod Job ita ingentes sustinens dolores conquestus fuerit, vel alii sancti cum terreni fuissent homines ex corpore et anima vere plasmati, cum et ipse qui omnium sanctorum rector, et conditor cœli ac terræ, et mediator Dei et hominum Jesus Christus Filius Dei vivi, cum humano se indueret corpore, cum corruptibilem sibi circumdaret formam, cum iret ad passionem atque ad crucem, questus est dicens: *Pater, si fieri potest transeat a me calix iste* ⁷⁵, hoc est hæc passio, et cepit trepidare, et mœstus esse? Non quia trepidaverit deitas, sed quia carnis infirmitatem ostendit. Sicut ergo ille Dominus ut ostenderet quia non erat phantasma, sed corpus vere corruptibile habens, se dolorem atque passionem crucis timere ostendit; sic etiam Job, et Jeremias atque alii sancti, ut ostenderent, quia cum essent carnales cum dolore sustinuerunt ac supportaverunt supplicia atque penas quæ eis acciderunt. Merito ergo dicit Job: *Pereat dies in quo natus sum, juxta omnia quæ superius ostensa atque memorata sunt, et nox illa in qua dictum est: Ecce masculus* ⁷⁶. Porro quando natus es, o beate Job? per diem, an per noctem? Si in die natus es, nocte quid irascaris? Sed si in nocte natus es, diem cur maledicis? Sicut autem æstas et hiems idem sunt, sic et nox et dies; quod enim per æstatem fit, hoc nihilominus per hiemem consumitur: et quod hieme superfuerit, hoc procul dubio æstate seminatur, æstate laboratur, sicut in die: hieme requiescitur, sicut in nocte. Et adhuc sicut corpus

A et anima idem sunt indiscrete atque indivisive, et nunc in terris, et in resurrectione in cœlis, quodcumque seminaverit corpus super terram, hoc metet anima in resurrectione, quodcumque operatur corpus in corruptione: hoc enim quod seminat, hoc et metet. Sicut ergo hæc idem sunt, ita et dies et nox idem sunt. Quod in die fit, hoc nocti reputatur, et quod in nocte fit, hoc diei designatur. Sic namque omnia quæcumque fecerit corpus, sive bonum, sive malum, animæ reputantur, et omnia corpori in judicio atque inquisitione succensentur. Nam utriusque utrique imputatur, utriusque in utroque requiritur atque vindicatur. Utraque enim et corpus et anima cum simul sint, et simul conversentur, simul adjudicantur pœnæ, aut simul suscipiuntur in requie. Ergo quia hæc, inquit, ita sunt, merito et ego neque de nocte silui, neque diem reliqui. Sed *pereat, dixit, dies ille in quo natus sum, et nox in qua dictum est: Ecce masculus*. A quo dictum est? Ab his, inquit, qui nuntiaverunt patri meo Zareb. Plurimi namque illi prædicaverunt filium natum, alter alterum anticipare prope-
rantes, ut per id quod honeste celebraverunt per singulos annos ab eo accipientes dicerent: Ecce natus est tibi masculus. Sed et puto quod ipsæ obstrictrices matri Job Posor renuntiaverunt (sic namque vocabant), quia masculum genuerit. Hæc namque demonstrat dicens: *Et nox illa in qua dictum est: Ecce masculus*. Ubi dies, illic et nox. Et quod diei, hoc etiam nocti. Ob hoc ergo quia unum sunt dies ac nox, cum diei malediceret, nocti non pepercit. *Pereat, inquit, dies in quo natus sum, et nox illa in qua dictum est: Ecce masculus*. Nox illa quæ præterit, quæ transiit, quæ defecit, quæ non est. Nox illa sicut et dies ille manens in tenebris, ille qui non videtur, qui non invenitur, qui non revocatur, qui non est. Sicut ergo nox illa, ita et dies ille pereant tanquam quæ non sunt, deficiant tanquam quæ non videntur, neque demonstrantur. Cum ista ergo quæ non sunt maledixerit Job, et ea quæ non sunt perire voluerit, irreprehensibilis omnino in omnibus permanebat. Vehementem enim dolorem quem sustinebat desolebat absque illius molestia. Puto quod forsitan olim in initio juventutis celebraverit Job diem nativitatæ suæ, item nunc ipsum reprobandus, quia non celebrandus, sed lamentandus atque plorandus est dies carnalis nativitatæ, utpote tantarum tentationum atque dolorum introitus: et non solum non celebravit ulterius, sed maledixit ac perire optavit dicens: *Pereat dies in quo natus sum*. Qui dies? Ille, inquit, qui olim fuit honestus et hilaris, festivus et lætus atque splendidus. Hic ergo pereat dies. Unde pereat? Ex solemnitate, ex lætitia, ex splendore, ex istis pereat, et nunquam in his inveniat. Cum hoc autem die, etiam nox illa pereat in qua dictum est: Ecce masculus. Hæc audientes nos, o viri, non gaudea-

⁷¹ Job iii, 5. ⁷² Jerem. xx, 14. ⁷³ II Cor. xi, 30. iii, 5.

⁷⁴ Jerem. xv, 17. ⁷⁵ Matth. xxvi, 39. ⁷⁶ Job

mus terrenæ nativitati, sed timeamus a plurimis huius mundi tentationibus, sed paveamus a terribili introitu in illud incorruptibile sæculum, ubi erit revelatio et inquisitio omnium operum atque verborum nostrorum. Animadvertamus, o homines, quæ immutatio facta est in hominibus. Nam priores diem nativitatis celebrabant unam vitam diligentes, et aliam post hanc non sperantes. Nunc vero nos non nativitatis diem celebramus, cum sit dolorum atque tentationum introitus, sed mortis diem celebramus, utpote omnium dolorum depositionem atque omnium tentationum effugationem. Diem mortis celebramus, quia non moriuntur hi qui mori videntur; propterea et memorias sanctorum facimus, et parentum nostrorum, vel amicorum in fide morientium devote memoriam agimus, tam illorum refrigerio gaudentes quam etiam nobis piam consummationem in fide postulantes. Sic itaque non diem nativitatis celebramus, quia in perpetuo vivent ii qui moriuntur. Celebramus nimirum religiosos cum sacerdotibus convocantes, fideles una cum clero, invitantes adhuc egenos et pauperes, pupillos et viduas saturantes, ut fiat festivitas nostra in memoriam requiei defunctis animabus, quarum memoriam celebramus, nobis autem efficiatur in odorem suavitatis in conspectu æterni Dei. Hæc videlicet diximus, quia diem nativitatis propter illos qui sine spe sunt maledixit Job dicens: *Pereat dies ille in quo natus sum, et nox illa in qua dictum est: Ecce masculus.* Paulo post incedens dicit: *Et nox illa sit in dolore*⁷⁷. Ostendit vero quia nulli maledixit per hoc quod ait, *et nox illa sit in dolore*. Quis enim dolor erit nocti? Nullus. Nam nox apud semetipsam atque in semetipsa, neque cum dolore, neque sine dolore esse potest. Nam sicut non habet naturam, neque substantiam, ita nec dolorem, neque vulnus, neque passionem habet in semetipsa, neque dies, neque nox. Hæc itaque sciens beatus Job miseriam ventilans, et dolorem deflens, eis quæ non sunt maledixit atque dolorem optavit, dicens: *Pereat ille dies in quo natus sum, et nox illa in qua dictum est: Ecce masculus.* Quare? quia tenebrosorum dolorum mihi auspiciu est factus, quia obscurissimorum suppliciorum mihi exstitit introitus, quia cum re familiari atque filiorum perditione etiam amicos in inimicos convertit, et corpus meum vermibus consumpsit, et membrorum meorum nervos humore vulneris liquefecit. Pro his ergo omnibus dies illa sit in tenebris, et tanquam errans circumeat in tenebris, et rursus ad me accessum non inveniat, neque appropinquare valeat, neque vulnera mea identidem renovet, neque maligni diaboli zelum denuo mihi subministret. Ob hoc ergo dies ille sit in tenebris, dies ille qui plurimos deludit, qui plurimos seducit, qui plurimos æternas tenebras procurat. Omnibus illis qui carnalem vitam quæsierunt, spiritalis vero memores non sunt;

A omnibus qui delectationem putant carnales delicias, omnibus qui voluptati ac ventri deserviunt super terram; omnibus istis obscurus efficiatur, quia in tenebris prodibunt, quia in tenebras ibunt, quia tenebræ contegent nomen eorum. *Dies ille sit in tenebris*⁷⁸. Ille in quo malignus atque tenebrosus diabolus suam perfecit voluntatem. Nam et vere nisi primum obscuraverit diabolus corda hominum, nisi primum infuscaverit animas eorum, nisi prius oblivionem dederit timoris Dei atque terribilium iudiciorum ejus, non utique valebit unquam peccatorum semen seminare in cordibus eorum. Postquam vero obscuraverit animam, et a Deo averterit, tunc scilicet ad omnia mala, ad impudicitiam, ad infidelitatem atque ad omnia carnis desideria tanquam eos qui in tenebris sunt facile convertit. Istis ergo talibus efficitur dies illa, hoc est dies nativitatis, dies tenebrarum. Et non solum dies nativitatis tenebræ illis efficiuntur, sed insuper adhuc dies mortis æternarum tenebrarum introitus efficitur illis. Dies enim tenebrosus circumdabit hos tales. Hæc namque universa significans dicit: *Dies illa sit in tenebris.* Dies impiorum, dies infidelium, dies lascivorum, impudicorum, eorum qui neque in die nativitatis pietatem custodiunt, neque in die mortis poenitentiam ostendunt. Istis ergo talibus dies ille sit in tenebris, quia in tota vita sua tanquam in tenebris ambulant, qui palpant velut cæcus circa parietem. Justis autem lux est semper in die nativitatis, sicut Jeremiæ et omnibus sanctis. Et in die mortis, sicut Lazaro qui deportatus est ab angelis in sinum Abraham, Isaac et Jacob, in sæcula sæculorum. Amen. *Dies ille sit in tenebris, et non requirat illum Dominus desuper*⁷⁹. Identidem ad priora se convertit, non inquirat illum Dominus, ne inquisitus iterum ad me perveniat, ne inventus identidem me inveniat. Non inquirat illum Dominus desuper, non recordetur, non reputet. Non enim est dignus, neque ipse dies, neque ille qui in ipso die amarissima mihi ingressit tormenta. Diem nativitatis memorat, et lamentabilium suppliciorum diem significat, quinimo ipsa supplicia, vel potius diabolus qui ingressit ea, quem de superioribus cadentem non requirit Dominus unquam. *Non requirat eum Dominus desuper.* Quid dicis, o beate Job? Ergo alios dies inquireret, ut de isto solo dicas velut interminans: *Non inquirat illum Dominus desuper?* Utique, ait, omnes dies sæculi inquirentur, omnia tempora, et momenta atque sæcula requirentur et producentur: nimirum non dies sæculi qui naturam non habent neque substantiam, sed verba et facta quæ in illis diebus sunt gesta vel dicta, sed cogitationes et consilia atque tractatus, qui in omni tempore vel momento huius sæculi tractati sunt atque cogitati. Hæc igitur omnia in omnibus gentibus, et in omni lingua inquisita in iudicio manifestantur in tempore inquisitionis. Non enim mentitur is qui

⁷⁷ Job III, 3. ⁷⁸ ibid. 4. ⁷⁹ ibid.

ait: Memor sum ea quæ a sæculo sunt dinumerare, non solum tempora et momenta, et dies, et annos, sed quin potius omnium hominum cordis occulta, juxta hoc quod dictum est: *Qui fingit sigillatim corda eorum, qui intelligit omnia opera eorum*⁸⁰. Et adhuc alibi: *Ipse autem novit occulta cordis*⁸¹. Apostolus vero his consonanter dicit: *In die qua judicabit Deus occulta hominum*⁸². Ille enim dies manifestabit omnia, in igne revelans cuncta. Scientes itaque nos, o viri, quia adversum tam terribilem habemus judicem, sancte conversari et in factis et in verbis studeamus, ut non pro condemnatione in iudicio, sed pro requie atque gloria æterna inquiramur. Deinde, non sit, inquit, in diebus anni, neque numeretur in diebus mensium⁸³. Quis? Maledictus atque perditus ille dies. Iste non sit in diebus anni, neque numeretur in diebus mensium. Nunc ostendisti evidenter, o beate Job, quia non diem creaturæ maledixisti, quia non diem anni vel mensium devotasti, sed illum qui non est in substantia, neque in numero, neque in computo. Omnes enim dies anno et mensibus circumdantur vel computantur. Extra annum autem et menses nullus est dies. Ergo si dies qui istis maledictus est ac perditus est, non est in anno, et tu dicis: *Non sit in diebus anni*: non est in mensibus, et dicis: *Non numeretur in diebus mensium*, nihil est, nusquam est, hoc quod non est maledictis, maledictis enim qui non est perire volens. Et merito irreprehensibilis in omnibus permañes, beatissime Dei amice Job. Aut etiam aliter intelligamus maledictum hunc atque perditum diem de quo dicit: *Dies ille sit in tenebris, et non inquirat illum Dominus desuper*. Figurata significat per hæc infelicem illum Judam, per ista de longe eum ostendit, qui debuerat esse dies serenus, et splendidus ac perspicuus, et sibi luminosus et aliis lucidus, factus est tenebrosus per semetipsum atque obscurus. Hunc ergo significans dicit: *Dies ille sit in tenebris qui lucem dereliquit, qui a luce discessit, qui lucem in mortem tradidit, et non inquirat illum Dominus desuper*, cum inquisierit Petrum et cæteros apostolos resurgens a mortuis. Non sit in diebus anni, Ecclesiæ festivitatis atque sanctificationibus, non sit in unitate Ecclesiæ, non numeretur inter dies mensium, in numero duodecim apostolorum, tanquam duodecim mensium, sed deleatur de libro viventium, et cum justis non scribatur. His consonanter inferius universum populum Judæorum designans atque increpans, noctemque eum nuncupans dicit: *Obscurentur sidera noctis illius. Cujus noctis? Illius de qua dicit Apostolus: Nox præcessit*⁸⁴. Quæ sidera obscurentur? Sacerdotes, et Scribæ, et Pharisei: nam hi qui debuerant in modum stellarum fulgere, atque lucere in lege tanquam in nocte, effecti sunt omnes tenebrosi atque obscuri. Sustineat, inquit, nox illa Judæorum tenebrosus populus, sustineat resurre-

ctionem Domini, sed non veniat in lucem vultus ejus, neque videat luciferum orientem Spiritum sanctum Paracletum de excelsis ad apostolos missum. Aliaque plurima demonstrantur ex ipsis beati Job sermonibus, quæ in resurrectione atque iudicio prævenient impiis atque injustis tanquam abortivum exiens de ventre matris suæ. Illic, inquit, *impii requieverunt ab ira indignationis, illic requieverunt dolentes corpore*⁸⁵. Illic, inquit, in resurrectione, in inquisitione, in iudicio. Illic enim requiescit eatenus indignatio atque furor impiorum, cum digna illis illata fuerit damnatio atque tormentum: tunc erunt tanquam aborsum exiens de ventre matris suæ, sicut infantes qui non viderunt lucem. Nam sicut abortiva de ventre matris suæ exeuntia non videntur lucem, sed ex tenebris in tenebras eunt, ex tenebris atque angustia uteri materni in tenebras et angustias terræ atque sepulcri: sic impii de tenebris in tenebras eunt, ex angustia in angustiam expelluntur, de corpore in sepulcrum, ex sepulcro in angustiam expelluntur atque iudicii damnationem, et in tenebras exteriores, ubi non est lux, neque videbunt vitam homines. *Pusillus et magnus*, inquit, *ibi est*⁸⁶. Non est enim personarum acceptor regni hujus rex. Merito ex æquo impertit omnibus et pusillis et magnis, et humilibus et altis regni hujus introitum: illis sane qui æqualiter illum metuunt, qui æqualiter illum diligunt. *Pusillus et magnus*. Ibi est Lazarus pusillus cum Abraham magno. *Et servus non timens dominum suum*. In corruptione enim non est dominus corruptibilis, neque carnalis, sed cum apparuerit facies cœlestis Domini atque iudicis, tunc corruptibiles atque carnales domini nusquam apparebunt. Merito illic est servus non timens dominum suum. Memoratus enim timor iudicii, terror atque formido futurorum, omnem timorem corruptibilem et carnalem in oblivionem deducit atque foras mittit. Non enim servi dominorum timoris recordantur, neque domini servis imperare occurrunt. Unus enim timor inquisitionis atque iudicii apprehendit cunctos. Merito illic est servus non timens dominum suum. Ibi est Abdias non timens Achab dominum suum. Ibi est Onesimus non timens Philemonem dominum suum. Aliique innumeri reperiuntur et in lege, et in Evangelio his similes, qui cœlesti Domino ac Deo omnium servientes, non timuerunt super terram dominos carnales ad obediendum eis in malis, neque in cœlis eos timent in conspectu veri Domini venientes. Nam cum servitutem carnalem pure eis atque devote exhibuissent, non discesserunt a Creatoris servitute. Hoc namque oportet reddere servos carnalibus dominis suis, ut non fraudent, ut non circumveniant, ut non insidientur dominis suis, ut non ad oculum servant, ut non in facie flugant, sed foris ab oculis, sed foris a

⁸⁰ Psal. xxxii, 15. ⁸¹ Psal. xliii, 22. ⁸² Rom. ii, 16. ⁸³ Job iii, 6. ⁸⁴ Rom. xiii, 12. ⁸⁵ Job iii, 17. ⁸⁶ ibid. 19.

facie omnem gratiam dominis suis ostendant. Huius namque rei ingentem in caelis accipiens remunerationem a Domino omnium atque iudicia vivorum et mortuorum. In servum venundatus est Joseph⁶⁶, sed in malo atque impio actu non obediit dominæ suæ. Merito et in terris in Ægypto, et in caelis in perpetuo dominabitur illi, quæ illicite ad tempus dominari visa est. Hæc scilicet universa pro honorum commonitione diximus, a beato Job etiam nos de his admoniti, dicente eo evidenter: *Puillus et magnus ibi est, et servus non timens dominum suum*⁶⁷. Inveniet qui inquirere studuerit, etiam cætera alia his consonantia, et ea quæ nunc

A istis per ordinem, et cuncta quæ in priori multipliciter a justo illo sunt dicta de Dei magnitudine, et de sua tolerantia, quæ sustinuit absque culpa innocens in conspectu Dei, et coram omnibus hominibus, quæ sustinuit cum gratiarum actionibus atque confessionibus Dei, quæ sustinuit pie tolerantia formam præbens in perpetuo cunctis. Beati qui te fuerint imitati, beatissime Job. Beati qui tua vestigia fuerint secuti. Beati qui similiter ut tu in fide, et pietate, atque in omnium sibi accedentium tolerantia consummati fuerint. Hi requiescent in perpetuo apud Deum Patrem, cui gloria in sæcula sæculorum. Amen.

OPERA AD ORIGENEM SPECTANTIA.

ADMONITIO

AD APOLOGËTICUM LIBELLUM S. PAMPHILI MARTYRIS PRO ORIGENE.

I. Sub finem anni quinti commotæ a Diocletiano B imperatore adversus Ecclesiam persecutionis, id est Christi 307, Pamphilus, natione Phœnix, domo Berytius, Pierii, ut scribit Photius, Alexandrinæ Ecclesiæ presbyteri discipulus, qui tum inter Cæsariensis Ecclesiæ presbyteros eminebat, captus et in carcerem conjectus, biennii spatium in vinculis exegit. Eo tempore Eusebius amicum et contubernalem suum invisens assidue, seu communi cum eo carcere inclusus, ut ait Photius, quinque libros *Defensionis Origenis* in carcere una cum illo, sextum vero et ultimum ejusdem operis librum mortuo deum absolvit Pamphilo. Totum opus confessoribus ad metalla Palæstinæ degentibus ab Eusebio et Pamphilo nuncupatum est, quemadmodum scribit idem Photius *Bibliothec.* codice cxviii his verbis: 'Ανεγνώσθη Παμφίλου τοῦ μάρτυρος καὶ Εὐσεβίου ὑπὲρ Ὀριγένης τόμοι δὲ τὸ βιβλίον ἔξ, ὧν οἱ μὲν πάντες, Παμφίλῳ τὸ δεσποτήριον οἰκοῦντι, συμπάροντος καὶ Εὐσεβίου, ἐξέπονθήσαν· ὁ δὲ ἔκτος, ἐπεὶ ὁ μάρτυς εἶπει τοῦ ζῆν ἀπαχθεὶς, ἀνέλυσε πρὸς ὃν ἐπόμενόν, Εὐσεβίῳ λοιπὸν ἀπαρτίζεται. Lecti sunt Pamphili martyris et Eusebii pro Origene libri sex, quorum quinque sunt a Pamphilo in carcere, præsentem etiam Eusebio, elaborati: sextus vero postquam jam martyr ferro privatus vita, ad unice desideratum Deum migrarat, ab Eusebio est absolutus. Et paucis interjectis:

Τὴν δὲ ὑπὲρ Ὀριγένης Ἀπολογία, ὡς ἔφημεν, ὁ Πάμφιλος σὺν Εὐσεβίῳ καθειργμένος τῷ οἰκήματι συνεγράψατο, καὶ ταύτην πρὸς τοὺς ἐν μετάλλοις διὰ Χριστὸν ταλαιπωρούμενους διέπεμψατο· ὧν ἦν τὸ ἀκροθίνιον, Πατερμούθιος, ὁ μετὰ βραχὺ τῆς Παμφίλου ἀναλύσεως, διὰ πυρὸς καὶ αὐτὸς σὺν ἑτέροις τὸν βίον τελειωθείς. Ejus porro *Apologiam*, ut diximus, Pamphilus una cum Eusebio, communi carcere inclusi conscripserunt, eandemque ad eos qui pro Christi nomine ad metalla damnati exercebantur, consolationi miserunt; quorum princeps erat Paternuthius, qui post Pamphili per martyrium emigrationem, brevi interfecto tempore, flammis et ipse cum aliis vita pulsus est. Hujus *Apologiae* Eusebius lib. vi *Hist. eccl.*, cap. 33, sic meminit: 'Ὅσα δὲ ἀναγκαῖα τῶν περὶ αὐτὸν (Ὀριγένην) διαγῶναι ἦν, ταῦτα καὶ ἐκ τῆς ὑπὲρ αὐτοῦ πεπονημένης ἡμῖν τε καὶ τῷ καθ' ἡμᾶς ἱερῷ μάρτυρι Παμφίλῳ Ἀπολογίας, πάρεστιν ἀναλέεσθαι· ἦν τῶν φιλατιῶν ἐνεκα συμπονήσαντες ἀλλήλοις, διὰ σπουδῆς πεποιήμεθα. Quæcunque vero necesse est de illo (Origene) agnoscere, ea peti possunt ex *Apologetico* qui a nobis et a sacrosancto nostri temporis martyre Pamphilo pro illius defensione conscriptus est; quem quidem nos propter malevolos quosdam obtreectatores communi studio atque opera junctim elaboravimus. Socrates item lib. iii *Hist. eccles.*, cap. 7: Ὀριγένης δὲ πανταχοῦ

⁶⁶ Psal. civ, 17. ⁶⁷ Job iii, 19.

μὲν ἐν τοῖς φερομένοις αὐτοῦ βιβλίοις ἐμφύχον τὸν ἐνανθρωπήσαντα ὁδεῖν· ἰδικῶς δὲ ὁ εἰς τὴν Γέρεσιν αὐτῷ πεποινημένος ἕνατος τόμος, τὸ περὶ τοῦτου μυστήριον ἐφανέρωσεν, ἔνθα Ἀδάμ μὲν τὸν Χριστόν, Εὐάν δὲ, τὴν Ἐκκλησίαν εἶναι πλατύτερον κατεσκεύασεν· μάρτυρες τούτων ἀξιόπιστοι, ὅ τε ἱερὸς Πάμφιλος, καὶ ὁ ἐξ αὐτοῦ χρηματίζων Εὐσεβίος· ἄμφω γὰρ κοινῇ τὸν Ὀριγένους παρατιθέμενοι βίον, καὶ πρὸς τοὺς ἐκ προλήψεως ἀπεχθανομένους πρὸς τὸν ἄνδρα ἀπαντῶντες, ἐνδόξως βιβλίοις ἀπολογίαν ὑπὲρ αὐτοῦ ποιούμενοι, οὐ πρῶτον Ὀριγένην ἐπὶ ταύτην τὴν πραγματείαν ἔλθεῖν φασιν, ἀλλὰ τὴν τῆς Ἐκκλησίας μυστικὴν ἐρμηνεύσαι παράδοσιν. « Origēnes quoque in omnibus libris suis, Christum hominem factum anima præditum esse agnoscit : sed specialiter in nono tomo *Commentariorum* quos scripsit in *Genesim*, hujus rei sacramentum exponit : quo loco Adamum quidem Christi, Evam autem Ecclesiæ typum gerere pluribus verbis asseruit. Hujus rei testes sunt locupletissimi S. Pamphilus et, qui ab illo nomen traxit, Eusebius. Ambo enim cum simul juncti vitam Origenis conscriberent, et iis qui ex anticipata quadam opinione eum aversabantur, responderent, in præclaris illis libris quos pro ejus defensione elucubrarent, Origenem non primum in hoc argumento versatum esse dicunt, sed mysticam Ecclesiæ traditionem esse interpretatum. » Secratem sequitur Nicephorus Callistus lib. x, cap. 14. Anonymus auctor, qui sexto sæculo epistolas synodicas a R. P. Lupo editas collegit, in suis ad epistolam 198 observationibus hujus etiam sic meminit : « Eusebius in opere apologetico pro Origene et dogmatibus ejus, id est, pro præexistentiali et restitutione composito, quod martyr et ipsius Eusebii Cæsariensis nominibus prænotatur, multis valde præcedentium Patrum testimoniiis usus est pro prædictis erroribus. » Quod autem ait Eusebius hanc a se et a martyre Pamphilo *Defensionem Origenis* fuisse conscriptam « propter malevolos quosdam obtrectatores, » haud scio an non præcipue respiciat Methodium, Olympi in Lycia episcopum, qui tum eruditione celeberrimus erat. Nam « Eusebius Cæsariensis episcopus » (verba sunt Hieronymi lib. i *Apologiæ adversus Rufinum*) in sexto libro τῆς Ἀπολογίας Origenis hoc idem objicit Methodio episcopo et martyri, quod tu in meis laudibus criminaris ; et dicit : « Quomodo ausus est Methodius nunc contra Origenem scribere, qui hæc et hæc de Origenis locutus est dogmatibus ? » Librum *De resurrectione* scripsit Methodius adversus Origenem, testibus Hieronymo et Epiphano : atque hæc causa fuisse videtur cur Eusebius in suis *Historiæ ecclesiasticæ* libris nullam ejus mentionem fecerit. Nam cum omnes fere ecclesiasticos scriptores in hoc opere accurate commemoraverit, Methodium tamen de industria prætermisit, eo quod Origenem, quem ipse præcipue mirabatur, impugnasset. Sic Hieronymus Rufini, quicum simulates

A exercuit, nullam in suo *Catalogo virorum illustrium* mentionem fecit.

II. Anno Christi 397, Rufinus, e Palestina in Italiam a sancto Chromatio, Aquileiensis Ecclesiæ episcopo, evocatus, ubi Romam advenit, primum hujus *Apologiæ* librum Latine vertit, et sub solo martyris Pamphili nomine publicavit. Cur autem id operis aggressus sit, sic ipse exponit lib. i *adversus Hieronymum* : « Vir fide, eruditione, nobilitate, vita clarus Macarius cum opuscula adversus fatum vel mathesim haberet in manibus, eaque utili et pernecessario sudore componeret : in aliquantis vero, quia erat perdifficilis materia, de divinæ Providentiæ dispensationibus hæsitaret, per soporem sibi a Domino tale aliquid dicebat ostensum : quod navis ei quadam demonstraretur eminus adventare per pelagus, quæ cum portum fuisset ingressa, nodos suæ hesitationis absolveret. Exurgens vero, cum de visu sollicitus cogitaret, nos supervenisse aiebat in tempore : quibus continuo et opuscula sua, et ambiguitatem indicavit, et visum. Quid porro Origenes, quem opinatissimum apud Græcos audierat, sentiret de talibus percunctatur, breviterque sibi ejus de singulis quibusque sententias orat exponi. Ego rem primum dicebam factu esse difficilem ; sanctum tamen Pamphilum martyrem dixi quadam ex parte tale aliquid operis conscripsisse in *Apologetico* suo. Continuo id sibi poscit in Latinum verti. Nullum dicebam me usum hujuscemodi operis habuisse, et ad Latinum sermonem trienniali jam pene incuria torpuisse. Perstitit tamen deprecans qualicumque sermone notitiam sibi tantum eorum quæ cupiebat, ostendi. Cumque id quo potui sermone fecissem, majori desiderio accensus est ad illa ipsa plenius cognoscenda, e quibus pauca illa quæ transtuleram videbantur assumpta. Excusantem me urgere vehementius cœpit, et sub Dei testimonio convenire ne sibi ad opus bonum quæ se auxilia juvare possent denegarem. Cumque vehementius insisteret, et desiderium ejus secundum Deum esse perspicere, acquievi tandem, et interpretatus sum. » At vero Hieronymus lib. iii *adversus Rufinum* sic deridet hanc Rufini narrationem : « O trirēmē, inquit, locupletissimam, quæ Orientalibus et Ægyptiis mercibus Romanæ urbis ditare venerat paupertatem !

Tu maximus ille es,

Unus qui nobis scribendo restituis rem.

Ergo nisi de Oriente venisses, eruditissimus vir hæreret adhuc inter mathematicos, et homines Christiani, quid contra fatum dissererent, ignorarent. » Eminentissimus cardinalis Norisius *Dissert. histor. de synod. v.* cap. 13, ut aperti mendacii Rufinum arguat, objicit in hoc Apologetico libello quem sub nomine Pamphili martyris edidit, nihil probatum legi contra mathematicos vel fati assertores ; sed tantum de Patre, de Filii æternitate, de Spiritus sancti divinitate, de Verbi incarnatione, ac Christo Domino, de pœnis damnatorum, etc.

« Quodnam igitur, inquit, opus contra mathematicos Pamphilus scripsit? » Sed responsio facilis est. Ut enim darem in primo *Apologia* libro nihil contra mathematicos fuisse, at cæteros forte libros sequentes, in quibus alicubi forsitan fati assertores confutabantur, Latine reddere in animo erat Rufino, quem ab hoc labore deterruit solus Macarius libros *Περὶ ἀρχῶν* videndi cupidus. Hic enim, teste Rufino lib. I *Apologia* adversus Hieronymum, lecta libri primi *Apologetici* versione, « majori desiderio accensus est ad ipsa illa plenius cognoscenda, e quibus pauca illa, quæ » transtulerat Rufinus, « videbantur assumpta. » Translationem itaque librorum *Περὶ ἀρχῶν* aggredi coactus est Rufinus.

III. Hieronymus, codicis Græci, quem a Rufino mutuatus erat, titulo fidem adhibens, primum crederat *Defensionem Origenis* sub nomine Pamphili vulgatam, opus esse diversum a sex Pamphili et Eusebii libris pro Origene elaboratis, propriumque solum Pamphili, sed hæc postmodum Pamphilo detracta, unum esse ac eundem solum Eusebii solum acriter contendit. « Nunc tantum, » inquit lib. II *adversus Rufinum*, « tuis assertionibus obviassè sufficiat, et hoc breviter prudentem instruxisse lectorem, me istum librum, qui sub nomine Pamphili ferebatur, vidisse primum scriptum in codice tuo; et quia non erat mihi curæ quid pro hæretico diceretur, sic semper habuisse, quasi diversum esset opus Pamphili et Eusebii: postea vero, quæstione mota, scriptis eorum respondere voluisse, et ob hanc causam legisse quid pro Origene unusquisque sentiret; perspicueque deprehendisse, quod primus liber sex voluminum Eusebii ipse esset, qui unus sub nomine Pamphili a te editus est tam Græce quam Latine, immutatis dumtaxat sensibus de Filio et Spiritu sancto, qui apertam blasphemiam præferebant. Unde etiam ante annos ferme decem, cum Dexter amicus meus, qui præfecturam administravit prætorii, me rogasset ut auctorum nostræ religionis ei indicem texerem, inter cæteros tractatores posui et hunc librum a Pamphilo, ita putans esse ut a te et a tuis discipulis fuerat divulgatum. Sed cum ipse dicat Eusebius Pamphilum nihil scripsisse, exceptis brevibus epistolis ad amicos, et primus liber sex voluminum illius eadem et eisdem verbis contineat quæ sub nomine Pamphili a te ficta sunt, perspicuum est te idcirco librum hunc disseminare voluisse, ut sub persona martyris hæresim introduceres. » Idem narrat lib. III *adversus Rufinum*: « De Pamphili libro non ridiculosa, ut tu scribis, sed ridicula mihi forte res accidit; ut postquam Eusebii asseruerim esse, non Pamphili, ad extremum dixerim, etiam me annos plurimos hoc putasse, quod Pamphili fuerit, et a te exemplar huius voluminis mutuatum De tuo codice quasi Pamphili exemplar accepimus. Credidi Christiano, et credidi monacho: non putavi tantum sce-

leris a te posse confingi. Postea vero per interpretationem tuam quæstione contra Origenem toto orbe commota, in querendis exemplaribus diligentior fui, et in Cæsariensi bibliotheca Eusebii sex volumina reperi *Ἀπολογία πρὸς Ὀριγένην*. Quæ cum legissem, primum eum librum deprehendi, quem tu solus sub nomine martyris edidisti, de Filio et Spiritu sancto in bonam partem plerisque blasphemis commutatis. » Idem habet lib. I *Apologia* adversus Rufinum: « Sex libros, ut ante jam dixi, Eusebius Cæsariensis episcopus, Ariane quondam signifer factionis, pro Origene scripsit, latissimum et elaboratum opus, et multis testimoniis approbavit Origenem juxta se catholicum, id est, juxta nos Arianum esse. Horum tu primum librum vertis sub nomine martyris . . . paucisque testimoniis de Filio Dei et Spiritu sancto commutatis, quæ sciebas displicitura Romanis, cætera usque ad finem integra dimisisti. » At vero sanctius doctor, qui constanter locis modo citatis asseverat librum hunc a Rufino Latine translatum, esse primum sex voluminum Eusebii *Ἀπολογία πρὸς Ὀριγένην*, contrarium omnino, nempe sexti libri esse principium, cætera vero membra a Didymo vel ab altero quolibet addita fuisse dicere videtur sub finem epist. 41, alias 65, ad Pammachium et Oceanum: « Sexti libri Eusebii super *Origenis Defensione* principium usque ad mille ferme versus liber iste, qui Pamphili dicitur, continet, et in reliquis scriptor ejusdem operis profert testimonia, quibus nititur approbare Origenem fuisse catholicum. Eusebius et Pamphilus tantam inter se habuere concordiam, ut unius animæ homines putes, et ab uno alter nomen acceperit. Quomodo igitur inter se dissentire potuerunt, ut Eusebius in toto opere suo Origenem Ariani probet dogmatis, et Pamphilus Nicænæ synodi, quæ fuit postea, defensorem? Ex quo ostenditur vel Didymi, vel cujuslibet alterius esse opusculum, qui, sexti libri capite detruncato, cætera membra sociarit. » Ut tollatur aperta verborum repugnantia, eminentissimus cardinalis Norisius *Dissert. historica de synodo quinta*, cap. 13, eam rejicit in amanuensium errorem, qui cum in hac ad Pammachium et Oceanum epistola legerent abbreviata hæc notas: « VI lib. Eusebii super *Origenis defensione principium*, sexti libri Eusebii » reddiderunt, cum « sex librorum Eusebii super *Origenis defensione principium*, » scribere debuissent. Sic etiam paulo post legentibus: « qui VI lib. capite detruncato, » non exscribendum eis erat, « sexti libri, » sed, « sex librorum. » Quod autem addit Hieronymus, « vel Didymi, vel cujuslibet alterius esse opusculum, qui, sex librorum capite detruncato, cætera membra sociarit, » non ita accipiendum est, quasi velit *Apologiam pro Origene* a Rufino sub nomine Pamphili editam, revera esse Didymi; sed explicandum istud est ex alio loco supra allato e lib. III *Apologia* adversus Rufinum, ubi postquam dixit: « Postea vero per interpretationem tuam quæstione

contra Origenem toto orbe comota, in quærendis exemplaribus diligentior fui, et in Cæsariensi bibliotheca Eusebii sex volumina reperi *Ἀπολογία δὲ τοῦ Ἀριστερίου*. Quæ cum legissem, primum eum librum deprehendi quem tu solus sub nomine martyris edidisti, de Filio et Spiritu sancto in bonam partem plerisque blasphemias commutatis, addit: « Et hoc vel Didymum, vel te, vel alium fecisse nescio quem, quod tu apertissime in libris *Περὶ ἀρχῶν* fecisse convinceris. » Id ergo unum utrobique sibi vult Hieronymus, vel Didymum, vel Rufinum, vel alium nescio quem in bonam partem tam Græce quam Latine plerasque blasphemias commutasse quæ in Eusebii textu comparebant. Quod utrum verisimile sit, mox indagare tentabimus.

IV. Jam vero ut probet Hieronymus Apologeticum istum libellum pro Origene, non Pamphili, sed solius Eusebii esse, hæc sunt ejus argumenta: 1^o « Si iste Pamphili liber est, » inquit lib. *Apolog. advers. Rufinum*, « de sex libris qui erit primus Eusebii? » Responsio facilis est. Erit primus Pamphili simul et Eusebii; 2^o instat ibidem: « In ipso volumine, quod tu Pamphili simul, sequentium librorum facta mentio est. In secundo quoque et reliquis dicit Eusebius quod in primo libro antea dixerat, et quod eadem repetere non debeat. » Nullibi in libro primo de cæteris mentionem fieri reperimus: sed esto in Græco facta fuerit, quid mirum? Nempe quinque priores a Pamphilo simul et Eusebio collata opera fuerant elaborati; 3^o pergit ibidem: « Si totum opus Pamphili est, cur reliquos libros non transfers? » Scilicet obfuit Macarii desiderium, ut jam diximus: vel potius nulla alia videtur fuisse causa, quam quod Rufini codex unicum hujus *Apologetice* librum primum sub nomine Pamphili martyris contineret. Certe lib. II *advers. Rufinum* fateatur ipse Hieronymus se « istum librum, qui sub nomine Pamphili ferebatur, vidisse primum scriptum in codice Rufini, et quia non erat ei curæ quid pro hæretico diceretur, sic semper habuisse quasi diversum esset opus Pamphili et Eusebii; » et lib. III ait se a Rufino « exemplar hujus voluminis, » (non sex voluminum) fuisse « mutuatum; » 4^o Objicit Hieronymus nihil proprii operis Pamphilum scripsisse. « Et ipse quidem proprii operis, » inquit lib. I *advers. Rufinum*, « nihil omnino scripsit, exceptis epistolis, quas ad amicos forte mittebat (3), in tantum se humilitate dejecerat. Veterum autem tractatus scriptorum legebat studiosissime, et in eorum meditatione jugiter versabatur. Defensor Origenis, et laudator Pamphili dicit Pamphilum nihil omnino scripsisse, nec proprii quidquam condidisse sermonis: et hoc dicit, jam Pamphilo martyro coronato, ne habeas suffragium post editos ab Eusebio libros hoc Pamphilum scripsisse. » Sed nodus hic perquam facile poterat a Rufino solvi. Quippe proprium Pamphili opus *Apologeticus* ille

A dici non debuit, quem alterius, nempe Eusebii, opera adjutus elaboravit. Huc adde quod totus ille constat locis Origenis ex variis ejus operibus excerptis, si modo exceperis initium, quod aliquo modo nihil aliud est quam epistola ad confessores ad metalla damnatos: ac proinde potest inter Pamphili epistolas locum obtinere; 5^o « Date, » inquit Hieronymus epist. 65, ad Pammachium et Oceanum, « quodlibet aliud opus Pamphili. Nusquam reperitis. Hoc unum est. Unde igitur sciam quod Pamphili sit? Videlicet stylus et saliva docere me poterit? » E stylo quidem nos hodie dijudicare non possumus an Pamphili opus sit; verum id facile erat illis, quibus illud cum ejus epistolis, quæ adhuc supererant, conferre integrum erat. Ipse Hieronymus, qui idipsum profecto contulit, asserere non ausus est eundem esse libri hujus Eusebiique stylum; et reipsa ab Eusebii saliva paululum diversus abire videtur.

V. Objicit præterea Hieronymus lib. II *advers. Rufinum*, virum doctissimum Eusebium (doctissimum, non catholicum) « per sex volumina nihil aliud agere, nisi ut Origenem suæ ostendat fidei, id est Arianae perfidiae; » nullam ergo hujus operis partem ad Pamphilum martyrem pertinere, cujus fidem probat Ecclesia. Eadem repetit locis supra citatis, et alibi passim, unde concludit librum sub Pamphili nomine editum, ab aliquo in Trinitate catholico fuisse emendatum, qui plerasque blasphemias de Filio et Spiritu sancto tam Græce quam Latine in bonam partem commutavit. « Sed eadem hic Hieronymo habendam non esse validissimis argumentis evinci potest (inquit Bullus *De Filii cōp. ὁμοουσιᾶς*, cap. 9, art. 20). Nam: 1^o Photius eodice cxviii testatur se in Græco legisse Pamphili martyris et Eusebii libros sex, in quibus nulla Arianae perfidiae vestigia notat severus ille censor, qui alioqui in aliorum scriptis constanter solet minima quæque reprehendere, quæ vel speciem Arianismi præ se ferant; 2^o idem Photius cod. cxvii veterem quemdam auctorem anonymum commemorans qui *Apologiam* iidem pro Origene conscripserat, ait auctorem illum in *Apologia* sua pro Origene ejusque sententiis pugnasse auctoritate tam aliorum antiquorum scriptorum, tum imprimis Pamphili martyris et Eusebii Cæsariensis. Μαλλον δὲ, inquit, τῶν ἄλλων ἀπάντων, Παμφίλου τε τῷ μάρτυρι ἐπελθεταί καὶ τῷ Ἐυσεβίῳ, id est, « præ cæteris vero Pamphilo martyri innititur et Eusebio, » et indubium mihi videatur anonymum illum eandem prorsus cum Pamphilo et Eusebio Origenem defendendi rationem secutum esse. Nunquid vero Arianus fuit apologista? Nihil minus. Nam ipse Photius, qui alioqui plerosque Origenis errores illi tribuit, disertè dicit, quod περὶ τῆς ἁγίας Τριάδος οὐδὲν τῶν ἐσφαλμένων λέγει. » de S. Trinitate nihil erratorum avert. » Quomodo autem Origenem defendit auctor?

(3) Euseb. lib. III *De vita Pamphili*.

Φησὶ δὲ, inquit Photius, καὶ περὶ τοῦ Ὀριγένους μὴ δὲν αὐτὸν κατὰ δόξαν ἐπαλάθει περὶ τῆς Τριάδος. « quin etiam hoc asserit de Origene, nihil eum quod quidem ad dogma de Trinitate attinet, errasse. » At mox Photius scriptorem illum quindecim capita Origeni objecta, quorum tria prima, decimum tertium et ultimum ad articulum de Trinitate pertinent, probasse διαβολὰς εἶναι, ἐκ τῶν τοῦ αὐτοῦ ἐκείνου συγγραμμάτων ποιούμενον τοὺς ἐλέγχους. « meras esse calumnias, ex ipsiusmet (Origenis) scriptis allatis argumentis. » Eandem plane rationem ac methodum servat *Apologia* sub Pamphili nomine a Rufino edita. Sane ex his illud saltem efficitur, a Græco scriptore veteri qui in articulo de S. Trinitate, vel Photio iudice, catholicus fuit, allata fuisse ex ipsis Origenis scriptis, prout tum Græce exstarent, testimonia, quæ catholicum pariter fuisse in eodem articulo Origenem ostenderent, atque hoc fecisse auctorem illum Pamphili martyris et Eusebii exemplo, eorumque vestigiis insistentem. » 3^o Verisimile non est jam tum ad Arianam hæresim defecisse Eusebium, cum in gratiam Origenis scriberet. Quis enim credat, si jam tum fuisset Arianus, id se sibi probandum suscepisse ab Origene statui. « quod æqualis sit Trinitas : quod non purus homo, sed divinæ naturæ sit Christus : quod extra ullum initium sit generatio Filii Dei : quod non sit Pater antequam Filius, sed cœternus sit Filius Patri : quod non per prolationem natus sit Filius : quod inseparabilis sit a Patre : quod eadem sit inconvertibilitas Patris, et Filii, et Spiritus sancti : quod sicut Pater novit initia omnium et finis, sic et Filius, sic et Spiritus sanctus : quod ex Deo Patre natus sit Filius, ac unius et ejusdem cum Patre substantiæ ; alienus vero a substantiis creaturarum, » etc., quæ e diametro hæresi Arianae adversantur ? Quis sibi persuadeat eum, dum præclarissima illa Origenis testimonia excerpteret unde Arianus error confoditur, Ariana ipsis inferuisse ? 4^o Invicte demonstrat doctissimus noster domnus Prudentius Maran in suo *De divinitate Christi* lib. iv, cap. 14-16, et alibi passim, Arianae hæresi nullatenus favere Origenem (4), sed e contrario scriptorem catholicum acerrimumque sacri de Trinitate dogmatis defensorem haberi debere ; et quæ obijciuntur, aut ficta esse et ab eo aliena, aut partim præclarissimam habere sententiam, si recte interpreteris, partim non incommodam, si cum aliis ejus principiis apte concilies. Quomodo igitur Eusebius in præstantissimis illis contextibus, quibus Origenis doctrinam ab Ariana labe vindicat, approbare potuisset ipsum Origenem fuisse Arianum ? Quas blasphemias inferisset, si nihil sit in Origene quod ad hæresim Arianam trahi merito queat ? Cæterum dato, non autem concesso, Apologeticum libellum sub nomine Pamphili a Rufino editum, Ariano veneno in textu Græco infectum

A fuisse, nunquid inde sequeretur non fuisse martyrism Pamphili ? Minime omnium, vel ipsomet Hieronymo iudice. « Sed concedamus ex superfluo, » inquit epist. 65, ad Pammachium et Oceanum, « ut Pamphili sit ; sed necdum martyr. Ante enim scripsit quam martyrium perperetur. Et quomodo, inquires, martyrio dignus fuit ? Scilicet ut martyrio deleret errorem, ut unam culpam sanguinis sui effusione purgaret. Quanti in orbe martyres, antequam cederentur, variis subjacere peccatis ! » Quibus verbis tanquam suffugio utitur Hieronymus, ut si minus fidem famamque Rufini elevaret, saltem Pamphili martyris, quem hujus *Apologiae* auctorem non omnino diffiteri audeat, auctoritatem minueret. Sed eo infirmius ejus est argumentum, quod tormenta plurima prius passus esset Pamphilius, quam scriberet ; adeoque jam tunc vere erat martyr, secundum vulgarem ejus temporis loquendi modum. Hieronymo autem sic respondet Rufinus *Invect.* lib. ii : « Si in tantum volebas audere, ut martyrem reprehenderes, dicta ipsa, quæ tibi videbantur reprehensibilia, in medium proferre debueras ; et tunc unusquisque legentium vidisset quid ibi esset absurdum, quid consequens, quid iniquum, quid certe contra apostolicas regulas : sed tantum nescio quid impletatis, pro quo, ut dicis, expliendo sanguinem suum fuderit martyr. Ipsa illa verba si legeret, jam non tua, sed sua sententia, aut errasse martyrem, aut nomine martyris absurdam et impiam conscriptionem ab alio diceret esse compositam. Nunc vero aciens quia si legantur ea quæ reprehendis, nota retorquetur in eum qui culpam injuste, ea quidem quæ reprehendis non profers. » Et reipsa nihil nisi generatim protulit Hieronymus adversus hanc *Apologiam*. Imo promiserat lib. ii *adversus Rufinum*, se in sequentibus contra ipsam scripturum, si dictandi spatium esset, nec tamen quidquam scripsisse novimus, quamvis plures annos postea vixerit.

VI. Sed tamen ut Hieronymum cum seipso conciliem, non inficias lerim videri quidem Pamphilum et Eusebium in *Defensione* illa quædam attulisse ex Origene testimonia, quibus voculae et dicta nonnulla admista essent, quæ catholicis auribus Hieronymi ætate minus placuerunt, utpote ab Arianis tum ad hæresim suam propagandam usurpata : quas voculas, vel quæ dicta propterea reseculisse videtur a sua versione Rufinus, et quibusdam additis, quibusdam detractis emoluisse, ut catholicam doctrinam verbis plane catholicis traderet. Quod innuere videtur ipse Rufinus, cum in epilogo ad translationem suam ad Macarium ait se « *Apologeticum* sancti martyris Pamphili, prout potuit, vel res poposcit, Latino sermone digessisse. » Hujusmodi reseccionis etiamnum vestigium exstat. Pamphilus hujus *Apologiae* cap. 4, *De Spiritu sancto*, testimonium adducit e cap. 3 libri i, *Περὶ ἀρχῶν*, cujus fra-

(4) Vide infra notas in *Origenian.* lib. ii, cap. 2, quæst. 2.

gumentum Græcum exhibet imperator Justinianus ad calcem epistolæ ad Menam, quod non parum criminatur ipse Justinianus, Athanasius in *Math.* xii, 32; Theophilus in *epist.* 1 *paschali*; Hieronymus in *epist.* ad Avitum, et Photius *Biblioth.* cod. viii. En tibi ipsamet verba: «Οτι ὁ μὲν Θεὸς καὶ Πατὴρ συνέχων τὰ πάντα φθάνει εἰς ἕκαστον τῶν ὄντων, μεταδίδους ἐκάστῳ ἀπὸ τοῦ ἰδίου τὸ εἶναι· ὧν γὰρ ἐστιν. Ἐλάττων δὲ πρὸς τὸν Πατέρα ὁ Υἱὸς φθάνων ἐπὶ μόνῃ τὰ λογικά· δεύτερος γάρ ἐστι τοῦ Πατρὸς· ἔτι δὲ ἥττον τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον ἐπὶ μόνους τοὺς ἁγίους διικνούμενον. Ὡστε κατὰ τοῦτο μελίων ἡ δύναμις τοῦ Πατρὸς παρὰ τὸν Υἱὸν καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον. Πλείων δὲ ἡ τοῦ Υἱοῦ παρὰ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· καὶ πάλιν διαφέρουσα μᾶλλον τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἡ δύναμις παρὰ τὰ ἄλλα ἅγια. » Quod Deus quidem et Pater omnia continens ad unumquemque pervenit, esse unicuique impertiens de suo: ipse enim est qui est. Quod vero præter Patrem Filius ad sola rationabilia pervenit, est enim secundus a Patre: adhuc autem minor Spiritus sanctus ad solos sanctos pertingit. Ita ex hoc major est potestas Patris, quam Filii et Spiritus sancti. Amplior item potestas Filii præ Spiritu sancto; ac rursus præstantior sancti Spiritus virtus, quam aliorum sanctorum entium. » Hæc, quamvis duriuscula prima fronte videantur, si quis tamen ad mentem potius Origenis quam ad verba attenderit, sanum recipient sensum, et ab ipsomet Huetio excusantur *Origenianorum* lib. ii. cap. 2, quæst. 2, num. 27 et 28. Ibi enim agitur de ratione principii, fontis et originis. Sed ea Rufinus, quia sua ætate minus placebant, quibusdam additis, quibusdam resectis, ita et in hac *Apologia*, et in libro *Ἐπὶ ἀρχῶν* emollivit: « Arbitror igitur operationem quidem esse Patris et Filii tam in sanctis quam in peccatoribus; in rationabilibus hominibus, et in mutis animalibus; sed et in his quæ exanima sunt, et in omnibus omnino quæ sunt: operationem vero Spiritus sancti nequam prorsus incidere vel in ea quæ exanima sunt, vel in ea quæ animantia quidem, sed muta sunt: sed ne in illis quidem inveniri qui rationabiles quidem sunt, sed in malitia positi, nec omnino ad meliora conversi. In illis autem solis arbitror esse opus Spiritus sancti, qui jam se ad meliora convertunt, et per vias Jesu Christi incedunt, id est, qui sunt in novis actibus incedentes, et in Deo permanentes. » Vix dubium est quin ad hunc contextum, et ad paucos quosdam fortasse similes attenderit Hieronymus, cum ait Rufinum plerasque blasphemias, quæ de Filio et Spiritu sancto in Eusebii textu comparebant, detraxisse, et in bonam partem commutasse. Forsitan dicas fieri posse ut Pamphilus et Eusebius, nondum quæstionibus de Filio et Spiritu sancto tantopere sua ætate agitis, clariorem expressioresque Origenis de Trinitate contextus non extraxerint, quorum loco alios expressius consubstantialitatem probantes Rufinus forte substituerit, Atque id quidem indicare videtur Hieronymus

A lib. i. *advers. Rufinum* his verbis: « Paucisque testimoniis commutatis, quæ sciebas displicitura Romanis, cætera (libri primi Eusebii) usque ad finem integra dimisisti. » Idem apertius innuit in epistola ad Pammachium et Oceanum. Imo vix continere se potest in hac eadem epistola, quin ab alio quolibet scriptore quam Eusebio, scilicet vel Didymo, vel ipsomet Rufino, totum hunc librum dicat fuisse compositum. « Porro, inquit, quod Pamphilum proferunt laudatorem ejus (Origenis), gratias illis ago meo nomine, quod dignum me putaverunt, quem cum martyre calumniarentur. Si enim ab inimicis Origenis libros ejus dicitis esse violatos ut infamarentur, quare mihi non liceat dicere ab amicis ejus et sectatoribus compositum esse sub nomine Pamphili volumen, quod illum testimonio martyris ab infamia vindicaret? Ecce vos emendatis in Origenis libris quod ille non scripsit; et miramini si edat aliquis librum, quem ille non edidit? Vos in edito opere potestis redargui: ille qui nihil aliud edidit, facilius patet calumniæ. Date quodlibet aliud opus Pamphili. Nusquam reperietis. Hoc unum est. Unde igitur sciam, quod Pamphili sit? Videlicet stylus et saliva docere me poterit? Nunquam credam quod doctus vir primos ingenii sui fructus quæstionibus et infamæ dedicavit. . . . Unum nunc proferam, cui contradicere vel stulti sit, vel impudentis. Sex librorum Eusebii super *Origenis Defensione* principium usque ad mille versus liber iste, qui Pamphili dicitur, continet, et in reliquis (versibus) scriptor ejusdem operis profert testimonia, quibus nititur approbare Origenem fuisse catholicum. Eusebius et Pamphilus tantam inter se habuere concordiam, ut unus animæ homines putes, et ab uno alter nomen acceperit. Quomodo igitur inter se dissentire potuerunt, ut Eusebius in toto opere suo Origenem Ariani probet dogmatis, et Pamphilus Nicænæ synodi, quæ fuit postea, defensorem? Ex quo ostenditur vel Didymi, vel cujuslibet alterius esse opusculum, qui sex librorum capite detruncato, cætera membra sociavit. » Verum sibi non constat Hieronymus. Nam contrarium omnino statuit lib. ii. *adversus Rufinum*, ubi testatur primum Eusebii librum eadem et iisdem verbis continere quæ sub nomine Pamphili a Rufino edita sunt, et Rufinum sensus duntaxat de Filio et Spiritu sancto immutasse seu pervertisse, qui apertam blasphemiam præferebant. « Perspicueque » deprehendi, inquit, « quod primus liber sex voluminum Eusebii ipse esset, qui unus sub nomine Pamphili a te editus est tam Græce quam Latine, immutatis duntaxat sensibus de Filio et Spiritu sancto, qui apertam blasphemiam præferebant. . . . Et cum primus liber sex voluminum illius (Eusebii) eadem et iisdem verbis contineat quæ sub nomine Pamphili a te ficta sunt. . . . cumque de hoc ipso libro, quem Pamphili simul, multa perverteris, et aliter in Græco, aliter in Latino sit, » etc. Sensus duntaxat ait Rufinum pervertisse, nimirum verbula quædam, quæ Hiero-

nymus in malam partem trahebat, quibusdam additis, quibusdam resectis, ad bonam convertisse; non integros contextus subtraxisse et alios substituisse. Et hanc esse Hieronymi mentem intelligitur ex lib. *ii adversus Rufinum*, ubi ait vel Didymum, vel Rufinum, vel alium nescio quem in bonam partem tam Græce quam Latine plerasque blasphemias commutasse, quæ in Eusebii textu comparebant. Quod non aliud significat quam quæ blasphemia Hieronymo videbantur, solo verborum sensu immutato, ad catholicum sensum adduxisse. Rem enim aliquam in bonam partem commutare, est ipsam eandemque rem, quæ mala vel erat, vel esse videbatur, ad bonum convertere. Res eadem permanet; status rei non idem.

VII. Sed necdum his contentus quæ supra obiecit Hieronymus ad *Apologiam* hanc sancto martyri Pamphilo abjudicandam, iterum instat lib. *ii advers. Rufinum* his verbis: « Quamvis de Eusebii libro multa subtraxerit, et in bonam partem de Filio et de Spiritu sancto niscus sit commutare, tamen multa in illo scandala reperiuntur et apertissimæ blasphemix, quæ iste sua negare non poterit, catholica esse pronuntians. Dicit Eusebius, imo, ut tu vis, Pamphilus in isto volumine Filium Patris ministrum; Spiritum sanctum non de eadem Patris Filiique substantia; animas hominum lapsas esse de coelo, et in hoc quod sumus de angelis commutati, in restitutione omnium æquales et angelos, et dæmones, et homines fore, et alia tam impia et nefaria, quæ etiam replicare sit criminis. » Verum hic sanctus doctor sibi ipsi aperte adversatur. Tantum enim abest ut aliquem de Trinitate errorem in ea Rufini interpretatione repererit, ut Pamphilum e contrario asserat Nicænæ synodi, quæ fuit postea, per eam ostendi defensorem, et inde concludat ab aliquo in Trinitate catholico opus illud fuisse emendatum. Sic enim ait sub finem epistolæ 65 ad Pamphiliun et Oceanum: « Sex librorum Eusebii super *Origenis Defensione* principium usque ad mille ferme versus liber iste, qui Pamphili dicitur, continet, et in reliquis scriptor ejusdem operis profert testimonia quibus nititur approbare Origenem fuisse catholicum. Eusebius et Pamphilus tantam inter se habuere concordiam, ut unus animæ homines putes, et ab uno alter nomen acceperit. Quomodo igitur inter se dissentire potuerunt, ut Eusebius in toto opere suo Origenem Ariani probet dogmatis, et Pamphilus Nicænæ synodi, quæ fuit postea, defensorem? Ex quo ostenditur vel Didymi, vel cujuslibet alterius esse opusculum, qui, sex librorum capite detruncato, cætera membra sociavit. » Nullam ergo hæresim in ea Rufini interpretatione, nullum scandalum, nullamve blasphemiam tunc reperiēbat Hieronymus. Exstant quidem quo testimonia ubi Filius Patris minister dicitur: sed illud blasphemum dici

A nolim, quod ante et post concilium Nicænum catholice dictum est; quod Theophilus Antiochenus, quod Justinus, quod Irenæus, quod Orientales in exemplo fidei contra Photinum, quodque Hilarius et Athanasius Arianae hæresis acerrimi impugnatores, eo sensu quo Origenes, dixerunt, ut infra videbimus in *Origenian.* lib. *ii*, cap. *2*, quæst. *2*, num. *14*. Quod autem ait Hieronymus, Spiritum sanctum in eo volumine non de eadem Patris Filiique substantia dici, id nusquam hodie reperitur, nec tamen inde concludendum reor, quemadmodum conficit Huetius (5), ea fuisse a Rufino erasa, quo omnem quærelæ ansam præcideret. Nunquid enim Rufinus, qui in illo ipso libro religiose profitetur, et quod sancta Trinitas coæterna sit, et unus natura, uniusque virtutis et substantiæ, atque aliter decenti anathema denuntiat, adeo stupidus esse potuit ut tam spissam blasphemiam in sua translatione poneret, et absque monitore Hieronymo non animadverteret? Deinde, si eam e codicibus suis expunxit, unde igitur evenit ut nullum ejus operis exemplar hodie exstet, in quo blasphemia illa reperiatur? Nam longe lateque dispersa fuerant Rufiniana versionis exemplaria, antequam illud objiceret Hieronymus. Num verisimile est Rufinum potuisse omnes illos priores codices sive suppressere, sive emendare? « Quid igitur dicendum? Det mihi lector æquus conjectandi veniam, inquit Bullus *Defensionis fidei Nicænæ de Filii τῷ ὁμοούσιῳ* cap. *9*, num. *21*. Pamphilus prope finem *Apologiæ* a Rufino versæ, C Origenis errorem de animarum προπάρεξi defendens, vel certe excusans, contraque eos disputans qui animarum translationem defenderent, duo horum genera describit: alterum eorum qui, cum animas hominum ex traduce esse docerent, primam tamen animam ex Dei esse substantia defenderent; eorum alterum, qui ex nihilo factam esse a Deo animam illam primam assererent. Adversus priores ita disserit Pamphilus: « Jam vero illi qui ex traduce animas venire affirmant, et simul cum corporali eas semine seminari; siquidem, ut quidam ipsorum affirmare solent; non aliud dicunt animam esse, quam insufflationem Spiritus Dei, illam scilicet, quam in initio facturæ mundi Deus insufflasse dicitur in Adam, de ipsa Dei esse eam substantia profidentes; quomodo non et isti videbuntur quodammodo hæc præter Scripturæ regulam et rationem pieatis asserere, quod substantia Dei est? » Vix dubito quin ex his verbis istam Pamphilo calumniam struxerit Hieronymus. Quippe cum veterum multis sensit Hieronymus, spiraculum vitæ, quod Deus primo homini insufflasse dicitur, fuisse ipsum Spiritum sanctum eidem homini una cum anima ejus infusum. Sic in *Commentariis* in cap. *iv* Epistolæ ad Ephesios, ad verba illa: « Nolite contristare Spiritum sanctum in quo signati estis in die redemptionis », »

⁵⁵ Ephes. *iv*, 30.

(5) *Origenian.* lib. *ii*, quæst. *14*, num. *16*.

hæc adnotat: « Signati enim sumus Spiritu Dei sancto, ut et spiritus noster et anima imprimantur signaculo Dei, et illam recipiamus imaginem et similitudinem, ad quam in exordio conditi sumus. Hoc signaculum sancti Spiritus, juxta eloquium Servatoris, Deo imprimente, signatur. » Ubi imaginem et similitudinem illam Dei, ad quam in ipsa sua creatione efformatus fuit homo, interpretatur signaculum Spiritus sancti: quod ideo omnino fecisse videtur, quia spiraculum vitæ, quod Deus cum primum hominem formaret, ipsi insufflasse dicitur, Spiritum fuisse sanctum credidit. Hoc clarius dixit Tertullianus lib. *De baptismo*, cap. 5, ubi de regeneratione hominis, quæ per baptismum fit, sic loquitur: « Ita restituitur homo Deo ad similitudinem ejus, qui retro ad imaginem Dei conditus fuerat, etc. » Recepit enim illum Dei Spiritum, quem tunc de afflatu ejus susceperat, sed post amiserat per delictum. » Hinc igitur factum videtur, ut ex eo quod insufflationem Spiritus Dei Pamphilus (intelligens nimirum per insufflationem, juxta cum adversariis quos refellit, nihil aliud quam ipsam hominis animam) negaret de substantia esse Dei, ipsum calumniatus fuerit Hieronymus, quasi docuisset Spiritum Dei, tertiam Divinitatis personam, de substantia Dei non esse. » Nullibi etiam comparent quæ postea reprehendit Hieronymus, scilicet: animas hominum lapsas esse de cælo, et in hoc quod sumus de angelis commutati, in restitutione omnium æquales fore et angelos, et demones, et homines. » Sed hæc cum naturaliter sequantur ex præexistentia animarum, quam excusare tentat Pamphilus, inde et, quasi si dicta fuissent, exprobrasse videtur Hieronymus.

VIII. Ex his intelligere licet quænam sit Hieronymo fides adhibenda, cum in hanc *Origenis Defensionem* tam acriter invehitur. Nullibi sibi constat sanctus doctor: ubique sibi adversatur. Hanc primum dixerat solus esse Pamphili, postea solus Eusebii. Modo eam Eusebio tribuit, modo vel Didymo, vel Rufino, vel alteri cuilibet, qui, libri primi Eusebii capite detruncato, cætera membra sociavit. Modo hanc esse ait ipsummet Eusebii primum volumen, modo sextum; modo eadem et iisdem verbis in primo Eusebii libro contineri, modo ejus scriptorem de ipso Eusebii libro quædam immutasse; modo sensus duntaxat immutasse, modo ipsa testimonia subtraxisse, et alia substituisse; modo pauca, modo multa; modo denique in ipsa Rufini Latina interpretatione multa etiamnum scandala, et apertissimas blasphemias reperiri, modo Pamphilum Nicenæ fidei per eam ostendi defensore. Undequaque sese versat sanctus doctor, omnia movet ne liber hic Pamphili sit. Atqui tamen non poterat ignorare ipsum Eusebium, cujus scripta

assidue versaverat, in suo *Histor. eccles.* lib. vi, cap. 33, aperte testari a se et a sacrosancto martyre Pamphilo *Apologeticum* pro Origenis defensione communi studio atque opera junctim fuisse elaboratum, adeoque *Apologetiam* hanc sub nomine Pamphili a Rufino editam, quam esse fatetur Hieronymus ipsummet Eusebii primum volumen, esse Pamphili simul et Eusebii. Videtur ergo Hieronymus ideo eandem soli Eusebio ascripsisse, quia Rufinus, cui tunc temporis quo hæc scribebat non minus quam Origeni erat infensus, soli Pamphilo ascripserat; et ideo Eusebio soli iterum ascripsisse, ut eam Ariana peste esse infectam facilius persuaderet, Rufinique fidei et auctoritati certius derogaret. Sed nihil proficit sanctus doctor contra auctoritatem ipsius Eusebii, Socratis, anonymi a R. P. Lupo editi, Photii, et cæterorum, qui hanc Pamphilo simul Eusebioque adjudicant; et satis nobis est precipuum operis auctorem Pamphilum ab Eusebio et Photio agnosci, ut nullas in eo blasphemias existisse judicemus.

IX. Restat jam ut aliquid de cæteris quinque perditis libris dicamus. Socrates in eo contextu quem supra attulimus ex ejus *Histor.* lib. iii, cap. 7, desumptum, ait Pamphilum et Eusebium simul junctos vitam Origenis in ea *Apologetia* conscripsisse, et ibi ostendisse Origenem, qui in omnibus libris suis Christum hominem factum anima præditum esse agnoscit, specialiter in nono tomo *Commentariorum in Genesim*, ubi Adamum quidem Christi, Evam autem Ecclesiæ typum gerere pluribus asseruerit, non primum in hoc argumento versatum esse, sed Ecclesiæ traditionem esse interpretatum. Quod post Socratem repetit Nicephorus *Hist.* l. x, cap. 14. Docet etiam Eusebius *Hist.* lib. vi, c. 23, se in secundo hujus *Apologetie* libro exposuisse qui motus ordinationis Origenis causa fuerint concitati, et quæ super iisdem motibus a præsulibus Ecclesiarum constituta sint; et quæcunque alia vigens ipse Origenes ac florens in prædicatione verbi divini contulerit. Τὰ μὲν οὖν ἐπὶ τοῦτω περὶ αὐτοῦ κεκινήμενα· τὰ τε ἐπὶ τοῖς κινήσεισι δεδομένα τοῖς τῶν Ἐκκλησιῶν προεστώσιν· ὅσα τε ἄλλα ἀκμάζων περὶ τὸν θεὸν εἰσενήνεκται λόγον, ἰδίᾳ δεόμενα συντάξαι, μετρίως ἐν τῷ δευτέρῳ ἢ ὑπὲρ αὐτοῦ πεποιημένα ἀπολογίας, ἀνεγράψαμεν. Quæ omnia confirmat Photius *Biblioth.* codice cxviii, his verbis: Φασὶ δὲ τὸν Ἀριγένην ἐν τοῖς κατὰ Σευήρον διωγμοῖς γράψαι Λεωνίδῃ πατρὶ, ἐπαλειφοντα πρὸς τὸν τοῦ μάρτυρος δρόμον, ὃν καὶ καλῶς δραμόντι τῶν βραβείων τυχεῖν ἐξεγένετο· καὶ αὐτὸν δὲ ἀποδύσασθαι σπεύδειν πρὸς τὸ τῶν ἀγωνισμάτων στάδιον, τὴν δὲ μητέρα καὶ ἀκοντα δυσηθῆναι τῆς ὁρμῆς ἐπιταγεῖν· καὶ τοῦτο καὶ αὐτὸς ἐν ἐπιστολῇ οἰκείᾳ ἐπισημαίνεται. (6) Φασὶ δὲ αὐτὸν, ὃ τε Πάμφιλος

(6) Φασὶ δὲ αὐτὸν, etc. Cum dicat Eusebius *Hist. eccles.* lib. vi, cap. 39, Origenem et Decio et tormentis fuisse superstitem, cujus rei testes appellat ipsius Origenis epistolas post Decium scriptas;

vel nondum viderat illas epistolas quando in hæc *Apologetia* una cum Pamphilo scribebat Origenem in persecutione Decii vitam celebri martyrio finivisse; vel inconsulto Eusebio solus hæc scripsit Pamphi-

μάρτυς, καὶ ἕτεροι πλείστοι, οἵτινες ἀπ' αὐτῶν τῶν ἑωρακῶτων Ὀριγένην τὰ περὶ τοῦ ἀνδρὸς ἡκριώσαντο, διαδοχῶς μαρτυρίῳ τοῦ βίου ἐξεληλυθέναι, ἐπ' αὐτῆς τῆς Καισαρείας δεκίον τὴν κατὰ τῶν Χριστιανῶν ὡμότητα πνέοντος. Οἱ δὲ φασιν αὐτὸν ἕως Γάλλου καὶ Βολουσιανοῦ διαρκέσαντα, καὶ ἐξηκοστὸν ἔνατον ἔτος τῆς ἡλικίας ἄγοντα, ἐν Τύρῳ καὶ τελευτῆσαι, καὶ ταφῇ παραδοθῆναι. Ἔστι δὲ μᾶλλον οὗτος ὁ λόγος ἀληθής, εἰ γὰρ αἱ φερόμεναι αὐτοῦ μετὰ τὸν διωγμὸν δεκίου ἐπιστολαὶ οὐκ ἔχουσιν τὸ πλαστόν. Παντὸς δὲ μαθήματος ἰδέαν αὐτὸν φασὶ καὶ μεταθεῖν καὶ διδάσκειν. Τοῦτον τοίνυν τὸν Ὀριγένην, ὃν καὶ Ἀδαμάντιον ἐπονομάζεσθαι φασιν, οἱ ἀδαμαντινῶς δεσμοῖς ἐψέκσαν οὐδ' ἂν ὤθειε λόγους, ἀκροατὴν καὶ διάδοχον λέγουσι γενέσθαι Κλήμεντος τοῦ Ἑρωματίως, καὶ τοῦ κατὰ τὴν Ἀλεξάνδρειαν ἐκκλησιαστικοῦ διδασκαλείου. Κλήμεντα δὲ Πανταίνου γενέσθαι λέγουσι καὶ ἀκροατὴν, καὶ τοῦ διδασκαλείου διάδοχον. Πάνταινον δὲ, τῶν τε τοῖς ἀποστόλοις ἑωρακῶτων ἀκροάσασθαι, οὐ μὴν ἀλλὰ καὶ τινων αὐτῶν ἐκείνων διακοῦσαι. Τὰς δὲ κατὰ Ὀριγένους κινήσεις ἐκείθεν λέγουσιν ἐκρυῆναι. Δημήτριος Ἀλεξανδρείας ἐπισκόπος, ὃς Ὀριγένην δι' ἐπαίνων εἶχε, καὶ ἐς τοὺς φιλόδοτους συνέταττεν. Ἄλλ' Ὀριγένης ἀπαίρειν εἰς Ἀθήνας χωρὶς τῆς τοῦ οἰκείου γνῶμης ἐπισκόπου, εἰς πρεσβύτερον οὐ δέον ὃν ἀναδιδάσκειται. (7) Θεότεκνος δ' ἦν, ὁ κατὰ Καισάρειαν τὴν ἐν Παλαιστίνῃ τὸν ἀρχιερατικὸν χειρίζων νόμον, ὁ τῆς Ὀριγένους αὐτοῦργος χειροτονίας, ἔχων συνευδοκοῦντα καὶ τὸν Ἱεροσολύμων Ἀλέξανδρον. Τρέπεται διὰ τοῦτο Δημήτριος εἰς μῖσος, τὸ φίλτρον καὶ οἱ ἔπαινοι, πρὸς τοὺς ψόγους. Καὶ σύνοδος ἀθροίζεται ἐπισκόπων, καὶ τινων πρεσβυτέρων, κατὰ Ὀριγένους. Ἡ δὲ, ὡς ὁ Πάμφιλος φησὶ, ψηφίζεται, μεταστῆναι μὲν ἀπὸ Ἀλεξανδρείας τὸν Ὀριγένην, καὶ μῆτε διατρέχειν ἐν αὐτῇ, μῆτε διδάσκειν. Τῆς μὲντοι τοῦ πρεσβυτέρου τιμῆς οὐδαμῶς ἀποκεκινῆσθαι. Ἄλλ' ὅγε Δημήτριος ἅμα τισὶν ἐπισκόποις Αἰγυπτίοις, καὶ τῆς Ἱερουσλήνης ἀπεκρήρυξε, συνυπογραφάντων καὶ τῇ ἀποφάσει τῶν συμψηφῶν αὐτῷ γεγεννημένων. Φυγαδευθέντα δὲ τὸν Ὀριγένην τῆς Ἀλεξανδρείας, Θεότεκνος ὁ Παλαιστίνης, ἀσμένως τε διάγειν ἐν Καισαρείᾳ ὑπεδέξατο, καὶ τοῦ διδάσκειν πᾶσαν ἐξουσίαν ἐνεχείρισε. Καὶ τὰς μὲν αἰτίας ἐξ ὧν συνέβη τὰς διαβολὰς ἐκραγῆναι τῷ Ὀριγένει, ταύτας φησὶ, ὁ Αἰνὺν ἰgitur (Pamphilus et Eusebius) Origenem Severi imp. persecutione Leonidæ patri scriptum misisse, quod ad martyrii curriculum eum exacueret : et sane stadium fortiter decurrens ille bravium accepit. Addunt ipsummet Origenem summo studio idem certamen suscipere conatum fuisse, sed matrem impetum vel ipso invito refrenasse. Quod ipsum item epistola qualis, utpote præcipuus operis auctor ; vel Photius fortassis deceptus est martyrii verbo, quod de omnibus pro fidei veritate toleratis cruciatibus recte dicitur, quamvis ipsa non sequatur mors (eo enim sensu in Deciana strage martyrium subisse Origenem recte potest dici) ; vel memoria lapsus Pamphilo etiam tribuit quod ab aliis tantummodo, quos commemorat, fortasse dictum est : vel denique illud duptaxat intelligi voluit Pamphilus, Origenem cru-

dam sua testatum reliquit. Quin Pamphilus martyr, et alii cum eo plurimi, res Origenis ex illis ipsis qui hominem viderant, accuratius persequuti, narrant eum celebri martyrio tum vita decessisse, cum Cæsareæ Decius suam in Christianos crudelitatem effunderet. Alii tamen volunt ad Galli ac Volusiani usque tempora perdurasse, et sexagesimum nonum ætatis annum agentem Tyri mortuum, in eademque urbe sepultum (8). Quæ quidem verior narratio est, si modo germanæ sunt, quæ feruntur, epistolæ illius post Decii persecutionem conscriptæ. Omnes autem omnino disciplinas ipsum et percipisse, et docuisse ferunt. Hunc item Origenem, quem etiam Adamantium cognominatum ex eo tradunt, quod rationes quas colligaret, adamantium quibundam quasi vinculis non absimiles viderentur, auditorem fuisse Clementis ejus, qui Stromateus dictus est, ejusdemque in catechetica schola, quæ Alexandriæ erat, successorem. Clementem porro Pantæni fuisse discipulum, scholæque successorem : et Pantænorum rursum iis usum magistris, qui apostolos vidissent : quin et illorum nonnullos audisse. Cæterum hinc in Origenem excitatam omnem tempestatem commemorant : Demetrius Alexandriæ præsul Origenem multum laudans, in paucis charissimum habebat. At cum hic absque bona episcopi venia Athenas profecturus esset, Theotecnus, Cæsareæ Palestinæ tum archiepiscopus, secus eum quam oporteret, presbyterum ordinavit, non improbante factum hoc Alexandro Jerosolymorum episcopo. Hinc Demetrio amor in odium vertit, laudesque mox cum vituperatione commutata. Synodus insuper episcoporum coacta, et presbyterorum quorundam contra Origenem : quæ, ut Pamphilus refert, decretum fecit, Alexandria quidem pellendum Origenem, neque in ea versari aut docere permittendum ; sacerdotii tamen dignitate nequaquam submovendum. Verum Demetrius una cum Ægypti episcopis aliquot, sacerdotio quoque illum abjudicat, subscribentibus etiam edicto huic, quotquot antea suffragati ei fuissent. Ita igitur Alexandria in exilium pulsum Origenem, Theotecnus Palestinæ episcopus libenter Cæsareæ et degere jussit, et de superiore loco docendi potestatem fecit. Has ille causas affert, ex quibus omnes illæ calumniae in Origenem erupunt. Præterea Eusebius *Hist. lib. vi, cap. 36*, dicere videtur se in sexto hujus *Apologiæ* libro epistolas, quas ad Fabianum papam et ad complures alios Ecclesiarum antistites de recta fidei suæ ratione Origenes scripserat, inseruisse : Γράφει δὲ καὶ Φαβιανῷ τῷ κατὰ Τύμην ἐπισκόπῳ, ἑτέροις τε πλείστοις ἀρχουσιν Ἑκκλησιῶν, περὶ τῆς κατ' αὐτὸν

ciatibus ac miseriis in Decii laniena elisum, non longe postea vixisse : quod Eusebii verbis non repugnat.

(7) Θεότεκνος. Legendum videtur hic et infra, Θεόκτιστος. Ita enim vocatur ab Eusebio *Histor. eccles. lib. vi, cap. 27* et 46, nec non ab Hieronymo *lib. De scriptor. ecclesiast., cap. 54*.

(8) Hieronym., *De scriptor. ecclesiast., cap. 54*.

ὁρθοδοξίας ἔχεις καὶ τούτων τὰς ἀποδείξεις, ἐν ἑκτῇ τῆς γραφείας ἡμῶν περὶ τοῦ ἀνδρὸς ἀπολογίας. Testantur etiam Socrates *Hist. lib. iv, cap. 27*, et Nicephorus *lib. xi, cap. 19*, hisce libris adjunctam esse S. Gregorii Thaumaturgi *panegyricam orationem*, quam ille ab Origene discedens in ejus laudem composuit. Rufinus, ut jam diximus, *lib. i adversus Hieronymum*, dicit in hac *Apologia* agi de fato seu matheſi. Anonymus auctor a R. P. Lupo editus, refert Pamphilum martyrem, et Eusebium pro praeſistentia et restitutione multis valde praecedentium Patrum testimoniiſ usus esse. Alter denique anonymus a Sirmundo editus sub nomine *Prædestinati*, quem alii Arnobium juniorem, alii Primasium esse existimant, in *lib. i De hæresibus*, hæresi *xviii*, quæ est Apellitarum, ita ait: « Hos Origenes ita perfecte superavit, ut eorū causa περιόδουτῆς (circuitor) fieret, et per singulas quasque urbes per Orientem eundo prædicaret. Et quia innumerabilia sunt tractatorum ejus volumina, hæretici superati libros ejus ad suos libitus callidissima argumentatione mutarunt, ut quos vellent decipere, dicerent ita Origeneſ suis Expositionibus definisse. Unde quicumque usque hodie Origeneſ legit, si prudenti eum novit recitatione distinguere, deprehendit loca ab hæreticis maculata. Quod ita esse sanctus Pamphilus martyr in suo *Apologetico* declaravit. » Et hæresi *xliiii*, postquam dixit tres fuisse Origenes, unum Syrum sceleratissimum, qui turpia docuerit, alterum qui et mortuorum resurrectionem negabat, et Christi creaturam esse Spiritum sanctum dicebat, paradisum autem et cælos allegorice dicta esse affirmabat, hæc subiungit: « Hi duo Origenes prava quæque scripserunt. Hæretici et perversi doctores nostro Origene catholico tractatori miscuerunt, ut adimpleretur quod dicitur a Domino in Evangeliiſ: *Nonne bonum semen seminasti in agro tuo? Unde ergo hæc aizania? Qui respondens ait: Inimicus homo hæc fecit.* Ideo enim Origeneſ legentes invenimus catholicum, et contra hæreses dimicantem et vincentem: identidem legentes Origeneſ invenimus hæreticum,

⁶² Matth. *xiii, 27, 28.*

et adversa fidei astruentem. Litteræ verba tradunt et sensus: si possent et facies loquentium demonstrare, errorem nullus poterat de persona doctoris incurrere. Nam et illud cavendum est, quod Ampullianus quidam hæresiarches Bythinus, qui docebat post Origeneſ Ecclesiam Dei. Hic incurrit talem hæreseſ, ut diceret omnes criminosos cum diabolo et dæmoniis eo usque in gehenna decoqui, usquequo puri redditī possint inde et immaculati egredi, ad hoc quod antea fuerant alieni a culpa suo iterum Creatori restitui. Hic, dum argueretur ab Ecclesia, cœpit proferre libros Origeneſ, quos ipse vitiaverat, et dicere: Ecce quia Origenes ita sensit, et præcipue in quatuor *Περὶ ἀρχῶν* libris. Sed qui sani sensus est, et habet mentis splendidos oculos, sic videt addita in Origeneſ opusculis mala ista, atque cognoscit, sicut in stragulo coccineo pannos albos, aut cujusque alterius coloris cernat assutos. Quod ita esse sanctus martyr Pamphilus docet, qui antequam ad martyrii coronam attingeret, irreprehensibiliter cathedram episcopatus obtinuit, et sanam doctrinam Dei populis ministravit. Hic edidit *Apologeticum*, et omnia quæ de Origene Catholici ignorantes mentiuntur, exclusit, ostendens ea, quæ reprehensibilia inveniuntur in ejus opusculis, Origeneſ non esse, sed eorum quos ipse superaverat: alia vero, quæ tota perversa sunt, aliorum duorum hæreticorum esse, qui Origeneſ nomen, non fidem, nec conscientiam habuerunt. » Nescio unde hæc hauserit anonymus auctor, sed ex impuris ea fontibus hausisse videtur; et vereor ne qui tam inepte Pamphilum martyrem episcopali dignitate donat, ineptius etiam vel *Apoloſiam* quinque libris constantem anonymi illius de quo Photius *Biblioth. cod. cxvii*, vel Rufini librum *De adulteratione librorum Origeneſ* pro ipsa Pamphili *Apologia* habuerit. Uterque enim libros quidem Origeneſ ab hereticis aut esse vitiatos; sed nullibi Pamphilus; nisi forte id dixerit in cæteris libris temporum injuria absumptis: de quo tamen nec Eusebius, nec Hieronymus, nec Socrates, nec Photius, nec ullus alius vel minimum habent verbum.

IN APOLOGETICUM S. PAMPHILI

PRO ORIGENE

RUFINI PRÆFATIO AD MACARIUM ⁽¹⁾.

Cognoscende veritatis amore permotus, o vir desideriorum Machari, (2) injungis mihi rem, quæ tibi agnita

(1) Hanc præfationem, *Apologeticum* Pamphili, ac Rufini librum *De adulteratione librorum Origeneſ* contulimus cum sex mss. uno Corbeiensi, hodie S. Germani a Pratis, noni sæculi; altero Regio num. 1641, decimi tertii sæculi; 5^o Sorbonico; 4^o S. Re-

migii Remensis; 5^o S. Vitoni; 6^o S. Michaelis in Periculo maris: necnon et cum iisdem mss. codicibus ad quorum fidem libros *Περὶ ἀρχῶν* emendavimus.

(2) Mss., *injungis mihi rem quam videris quantum*

veritatis gratiam conferat : mihi tamen non dubito quin offensam maximam comparat eorum, qui se laesos putant ab eo qui de Origene non aliquid male senserit. Et quamvis non meam de eo sententiam, sed sancti martyris Pamphili sciscitatus sis, et librum ejus, quem pro Origene in Graeco scripsisse traditur, transferri tibi poposceris in Latinum, tamen non dubito futuros (3) quosdam qui et in eo laesos se putent, si nos aliquid pro eo vel alieno sermone dicamus. Quos tamen et ipsos deprecamur nihil praesumpto vel praedjudicato animo agere : sed quoniam ad iudicium Dei venturi sumus, non refugiant scire quod verum est, (4) ne forte ignorantes delinquant; sed considerantes quia falsis criminationibus percutere fratrum infirmorum conscientias, in Christum peccare est, ideo non accommodent criminatorem suam, nec ab alio discant alterius fidem, maxime cum coram experiri sit copia, et oris sui confessio quid vel qualiter unusquisque credit ostendat. Sic enim scriptum est, quia corde creditur ad justitiam, ore autem confessio fit ad salutem¹ : et : Ex verbis suis unusquisque iustificabitur, et ex verbis suis condemnabitur². (5) Qualiter ergo Origenes de singulis capitulis sanctarum Scripturarum senserit tenor libelli hujus edoceat. De his autem quae apud eum contraria sibi inveniuntur, quid causae sit, in ultimo brevi (6) adjectione docebimus. Nos autem, sicut traditum est nobis a sanctis Patribus, ita tenemus, quod sancta Trinitas coaeterna sit, et unius naturae, uniusque virtutis, aeternae substantiae : et quod Filius Dei in novissimo tempore homo factus est, et pro peccatis nostris passus est, et in ea ipsa carne, in qua passus est, resurrexit a mortuis, propter quod et resurrectionis spem humano generi tribuit. Carnis vero resurrectionem non per aliquas praestigias, sicut nonnulli calumniantur, dicimus : sed hanc ipsam carnem, in qua nunc vivimus, resurrectionem credimus ; non aliam pro alia, nec corpus aliud quam hujus carnis dicimus. Sive ergo corpus resurrectionem dicimus, secundum Apostolum dicimus ; hoc enim nomine usus est ille : sive carnem dicimus, secundum traditionem Symboli confitemur. Stulta enim adinventio calumniae est, corpus humanum aliud putare esse quam carnem. Sive ergo caro secundum communem fidem, sive corpus secundum Apostolum dicitur quod resurget, ita credendum est sicut Apostolus definiit, quia quod resurget, in virtute resurget, et in gloria ; et incorruptibile resurget et spiritale corpus³ ; quia corruptio incorruptionem non possidebit⁴. Salvis ergo his praerogativis futuri corporis vel carnis, resurrectio carnis credenda est integre atque perfecte, ut et natura carnis eadem servetur, et incorrupti ac spiritualis corporis status et gloria non infringatur. Sic enim scriptum est : Haec in Ierosolymis in Ecclesia Dei a sancto sacerdote ejus (7) Joanne praedicantur : haec nos cum ipso et dicimus, et tenemus. Si quis praeter haec vel credit, vel docet, vel a nobis aliter credi quam exposuimus putat, anathema sit. Nostrae ergo fidei documentum si quis habere vult, habeat ex his. (8) Si quid autem aut legimus, aut hujus nostrae fidei facimus ratione, secundum Apostolum, probantes omnia, quod bonum est obtinentes, ab omni specie mala nos abstinemus⁵ : et si qui hanc regulam sequuntur, pax super illos et super Israel Dei. Amen⁶.

APOLOGIA PAMPHILI MARTYRIS PRO ORIGENE.

PREFATIO.

Ad confessores ad metalla Palaestinae damnatos.

Nihil mirum, fratres, videmini (9) mihi esse per-

¹ Rom. x, 10. ² Matth. xii, 37. ³ I Cor. xv, 42 et seq. ⁴ ibid. 50. ⁵ I Thess. v, 21, 22. ⁶ Galat. vi, 16.

tibi agnita veritatis gratia [al. gratiae] conferat : A mihi tamen non dubito quod offensam maximam consciveris (ms. Regius, consecraret ; Sorbonicus, et S. Michaelis in Periculo maris, conferat vel congerat) eorum, etc. Deinde mss. plures, qui de Origene aliquid male senserint, male.

(3) Quosdam. Omittitur in editis, sed suppletur ex mss.

(4) Mss. plerique, ne forte ignorantes quod verum est, considerantes [al. considerantesque] quia... Et ideo, etc. Editi, ne forte ignorantes delinquant considerantes quia... Et ideo, etc. Sed rectius ms. unus, ut in textu, nisi forte legendum sit, ne forte ignorantes delinquant; sed considerent, [vel, considerentque] quia... Et ideo, etc.

(5) Sic ms. Sorbonicus. Caeteri vero mss. et editi, Qualiter ergo sentiat (mss. duo omittunt sentiat) Origenes [al. Origenis] de singulis tenor libelli hujus edoceat.

pepsi, quod ita vos Origenis subterfugit intellectus, ut vos quoque ea aestimetis de illo, quae et alii nonnulli : qui sive per imperitiam sui, (10) qua non

(6) Sic ms. Regius. Caeteri vero mss., adjectione docuimus. Editi, addita assertionem docuimus. Paulo post ubi mss. habent, ita tenemus, quod sancta Trinitas, libri editi praefereunt, retinemus, quod sancta Trinitas.

(7) Joanne. Is est Joannes Ierosolymitanus episcopus, quem multis Origenis erroribus, et maxime de resurrectione implicatum esse probare conatur sanctus Hieronymus epist. 58, alias 61, ad Pamphiliu.

(8) Sic omnes mss. Editi vero. Si quidem aut legimus, aut hujus fidei nostrae facimus rationem... quod bonum est tenentes. Deinde ms. Sorbonicus, ab omni specie mala nos abstinemus.

(9) Mihi. Deest in editis, et restituitur ex mss. Deinde editi, ut vos quoque existimetis de illo, quod et alii nonnulli. Sed mss. ut in textu.

(10) Ita mss. Editi vero, quia non valent.

valent sensus ejus altitudinem contueri; sive pravitae mentis, qua studium gerunt non solum dicta ejus (11) incusare, verum etiam adversus eos qui hæc legunt hostiles inimicitias sumere, tam pertinaciter id agentes, ut nulla prorsus venia eos dignos haberi putent, ne ea quidem (12) quam impertire solent, verbi gratia, his qui vel Græcorum sæcularium libros, vel nonnunquam etiam hæreticorum, percunctandi atque agnoscendi studio decurrunt: sibi solis scilicet concedi debere peritiam probandi sermonis putant, ut si quid (13) bene ab aliquo dictum est, retinere sciant, ab omni autem specie mala abstinere se noverint: ab his vero qui Origenis libros legunt, istud penitus exclusum putant esse mandatum, quo probabiles jubentur effici trapezitæ, scientes quod bonum est retinere, ab omni autem specie mala se abstinere: sed tantummodo si quis legere libros illius visus fuerit, statim ab his hæreticorum perfundetur infamia. Denique (14) cum multis honestæ vitæ et religiosi propositi viris, in quibus nihil prorsus culpæ inveniant, inimicitias propter hoc solum habent si eorum (15) studium circa memorati viri libros propensius esse perspexerint, invidiosius etiam ista fingentes, quod ab his in loco sanctorum apostolorum vel prophetarum tam ipse quam dicta ejus habeantur. Sed de hoc certum non habeo utrum calumniandi voto tantummodo ista jactitent, an etiam ab aliquibus simplicioribus et propensiore affectu diligentibus virum, aliquando fortassis tale aliquid audierint. (16) Nos tamen perspicimus frequenter ea quæ ab eo cum magno timore Dei et cum omni humilitate dicuntur, cum veniam petit pro his quæ per nimiam discussionem et per multam scrutationem Scripturarum animo disputantis occurrunt: quæ cum exponit, frequenter addere solet et profiteri se non hæc quasi definitiva pronuntiare sententia, nec statuto dogmate terminare, sed inquirere pro viribus, et sensum discutere Scripturarum, nec tamen profiteri quod integre perfecteque comprehenderit; suspicari magis se de quamplurimis dicens, nec tamen certum esse quia in omnibus quod perfectum est et integrum assecutus sit. Sed et nonnunquam invenimus eum (17) de multis hæere se profitemem, in quibus ea quidem

¹ 1 Thess. v, 21, 22.

(11) *Incusare.* Sic mss. Editi autem perperam, D *incusare.*

(12) *Alias, quæ impertiri solet* [al. *quam impertiri solent*], *verbi gratia, his qui Græcorum... decurrant, etc.*

(13) *Bene, necnon autem quod mox sequitur, desunt in editis.*

(14) Sic ms. Sorbonicus. Ms. vero Regius, *cum multis bonæ vitæ et religiosi propositi viris.* Ms. S. Remigii, *cum multis religiosi vitæ et proposito viris.* Editi, et ms. Corbeiensis, *cum multis hoc (editi, hujus) vitæ et religiosi propositi viris.*

(15) *Editi, studia.* Omnes mss., *studium.*

(16) Mss. fere omnes, et editi, *Nos tamen perspectis frequenter his, etc.* Sed rectius ms. unus ut in textu.

(17) Ita omnes mss. Editi vero inepte, *de multis hæresibus profitemem* [al. *proficientem*].

A quæ in quæstionem veniunt movet, nec tamen eorum absolutiones adjungit, sed cum omni humilitate et veritate non erubescit fateri (18) hæc sibi non liquere. Audivimus etiam illud ab eo frequenter intexti, quod hodie ne isti quidem ipsi imperitissimi omnium obtrectatores ejus dicere dedignantur, ut si quis melius de his locis quæ ille disseruit, dixerit, vel exposuerit, illi potius qui rectius dixerit quam sibi (19) esset auscultandum. Præterea comprehendimus eum nonnunquam diversas expositiones (20) ejusdem capituli facere: et cum omni reverentia, quasi qui sciat se de sanctis Scripturis dicere, cum multa quæ sibi occurrerunt exposuerit, præcipit his qui legunt, probare de singulis quæ dixerit, et quod rectius prudens lector judicaverit, obtinere: B profecto quia nec ipsum fatebat quod non omnia quæ moverat, vel discusserat, probabilia vel fixa haberi deberent, pro eo quod multa mystica in Scripturis sanctis, et in secreto recondita esse credantur. Illud denique ejus si intentius advertamus, quam integre et catholice de omnibus Tractatibus suis in præfatione eorum librorum quos in Genesim scribiti protestatus est, omnem ejus sensum ex hoc facile cognoscemus.

(21) ORIGENES. « Nisi omnimodis pigri essemus, ac desides, ne ad inquirendum quidem accedere, Domino et Salvatore nostro ad hoc nos provocante, profecto revocassemus pedem, considerantes quod longe simus ab ea magnitudine spiritualis intelligentiæ, (22) qua de tam magnis rebus investigari debent intellectus. »

C PAMPHILUS. Et paulo post ait:

ORIGENES. « Si cui vero in disceptatione profundum aliquid occurrerit, de hoc dicendum quidem est, sed non cum omni affirmatione. Hoc enim aut temerarii hominis est, et ejus qui sensum humanæ infirmitatis perdiderit, oblitusque sui sit: aut certe perfectorum virorum, et eorum qui confidenter se sciant ab ipso Domino Jesu didicisse, id est, a Verbo veritatis, et ab ipsa Sapientia per quam omnia facta sunt, agnovisse: vel eorum qui divina responsa ingressi turbinem et caliginem ubi Deus ipse est, cœlitus acceperunt, in quod vix ille Moyses ingressus vel intelligere talia potuit vel proferre. Nos vero, pro eo solo quod mediocriter licet (23), credimus

(18) *Hæc.* Deest in antea editis, necnon paulo infra, ipsi. Deinde ms. Regius habet *dignantur*, loco *dedignantur*.

(19) Mss. plerique et editi, *esse, male.*

(20) Ita omnes mss. Editi vero perperam, *eisdem capitulis.*

(21) Ita editi. Mss. vero plerique: *Origenes de præfatione librorum in Genesim*; [al. *de præfatione librorum Origenis in Genesim*]. *Nisi omnimodis pigri essent* [al. *Nisi omnimodis quidam pigri essent*: al. *pigri essent ingenii*] *et desides, etc.*

(22) *Alias, quæ de tantæ magnitudinis rebus investigare, etc.*

(23) Ita editi, nisi quod addant *Christo*, post *Jesu*. Ms. Sorbonicus et S. Michaelis in *Periculo maris*, *pro eo solo quod mediocriter licet credidimus, tamen de Domino Jesu loquimur, et ejus, etc.* Cæteri mss.

tamen Domino Jesu, et ejus gloriamur esse discipuli, nec tamen audemus dicere quod facie ad faciem ab ipso traditam suscepimus intelligentiam eorum quæ in divinis libris referuntur : quæ quidem certus sum quod ne ipse quidem mundus pro virtute ac majestate sensuum capere potest ^a. Propter quod pronuntiare quidem de his quæ dicimus, sicut apostoli potuerunt, non audemus : in eo autem gratias agimus, quod cum multi imperitiam suam nesciant, et motus suos inkompositos et inordinatos, interdum etiam et ineptos ac fabulosos, cum omni intentione, sicut sibi videntur, quasi verissima assertione annuntiant, nos de rebus magnis, et his quæ supra nos sunt, ignorantiam nostram non ignoramus. »

PAMPHILUS. Cum ergo hæc eum de se dicere audiamus, et hujusmodi mente ac voto quæ dicit asserere, miramur in tantum temeritatis aliquos esse provectos, ut qui se ita humilitate judicat, astruant quod ab aliis dicta ejus vel libri pro sermonibus apostolicis vel dictis prophetis habeantur, aut quod ille ipse vel prophetis vel apostolis ab aliquo comparetur. Et quidem quod et honore presbyterii in Ecclesia præditus fuerit, et vitam abstinentissimam egerit et valde (24) philosophicam, quodque puram religionis observaverit disciplinam, et præ cæteris verbo Dei et doctrinæ operam dederit, nulli dubium est et ex his quæ ad nos laboris et studii ejus certissima designantur indicia : præcipue vero per eos tractatus, quos pene quotidie in Ecclesia habebat ex tempore, quos et describentes notarii ad monumentum posteritatis tradebant. Consequens igitur erat, ex his omnibus laborum et studiorum suorum testimoniis amplecti talem virum : et neque defensionis studio plus dare (25) ei meriti quam mensura deposcit, neque rursus obtrectandi vitio facile condemnare, et alienum ab ecclesiastica doctrina temere pronuntiare : cum utrumque istud præcipitum providens ante divinus sermo prohibuerit dicens : *Non sit in te mensura major, neque mensura minor. Abominabile est enim in conspectu Domini utrumque* ^a. Unicuique enim, prout dignum est, tribuere, justitiæ hoc proprium est. Propter quod et mensura integra, et pondus æquale acceptabile est apud Deum, non hoc quod mentitur veritatem, per quod vel plus donatur rebus, quam merita exposcunt, vel subtrahitur meritis quod debetur. Quanto rectius agerent obtrectatores isti, si absque ulla animi præventionem, (26) cum omni religione veritatis, quam omnibus proximis nostris cum charitate jubemur expendere, intelligerent et ipsum unum de

^a Joan. xxi, 25. ^a Prov. xx, 10.

habent alii, credidimus, alii, crediderimus; reliqua vero ut in textu.

(24) Merlini editio, philosophalem, quodque puram. Genebrardus habet, philosophicam, quodque puram. Mss. vero, philosopham, quod que puram.

(25) Alias, ejus meritis; et paulo post, prævidens ante, etc.

(26) Cum omni religione. Hæc verba reperiuntur in editis, sed omittuntur in mss. nostris, quorum

A proximis esse quibus charitatem ex mandato debemus, et assumptos fibros ejus legerent cum ea venia, quam ipse in Præfationibus suis deposcit, sicubi venia dignum aliquid invenirent. Nunc vero e contrario videas eos maledictis quidem probisque (27) mihi non parere : eos vero qui Scripturarum intelligendarum secundum mandatum Domini et Salvatoris nostri studium gerunt, a lectione librorum ejus detertere, quælibet etiam alia inepta, etiam nihil profutura, potius quam illius commentarios legi debere affirmantes. In quibus sæpe etiam ridiculi aliquid pati solent. Nam ut eorum contentiosa præsumptio, vel, ut verius dicam, (28) præjudicata vesania facilius declaretur, accidere solet vel casu, vel interdum studio, ut nomine in codice non prætitulato legatur aliquid ipsius in auribus obtrectatorum quasi alterius tractatoris. Quod tandiu placet et laudatur, atque in omni admiratione habetur, quandiu nomen non fuerit indicatum. At ubi Origenis cognita fuerint esse quæ placebant, statim displicent, statim hæretica esse dicuntur : et ea quæ paulo ante ad cælum usque ferebantur, iisdem vocibus eademque lingua usque ad inferos demerguntur. Præterea etiam illud est invenire, quod nonnunquam tales sunt accusatores ejus, qui nec Græcam noverint linguam : alii omnimodis imperiti ; nonnulli etiam si aliquid videntur habere peritiæ, non tamen etiam id studii habuisse inventiuntur, ut libris ejus operam dederint : aut si acciderit ut etiam legerint, non continuo etiam tantæ eruditionis fuerint, ut altitudinem sensus ejus assequi quiverint, quo ea quæ ille diverso prospectu pro locis et causis disserere solet, advertere valuerint. Multos invenias, quos si interrogas in quibus libris, aut in quibus locis dicta sint hæc quæ arguunt, (29) constentur se quidem nescire ea de quibus affirmant, nec legisse unquam, audisse autem alios dicentes. Ex quo cuius plena ridiculi sententia eorum videbitur, cum de his judicant, atque ea condemnant, quæ nec discere quidem prius, ac nosse potuerunt. In alios vero novi furoris morbus et inaudita (30) labes incessit insaniam, cum tam multa ejus volumina referta totius utilitatis et instructionis habeantur, et satis rara et perpauca forte loca sint, in quibus vel imperitiores quique, vel, quod verius, malevoli posse sibi videantur offendi : omnia quidem illa quæ et catholica, et ad ædificationem animarum, atque ad scientiæ instructionem etiam ipsi apta fatentur, omittunt et negligunt ; nec aliquid inde, unde possunt (31) et debent proficere ; ea vero sola

postea plerique habent veritatis ; ms. vero Regius, veritatem.

(27) Mihi. Restituitur ex ms. Corbeiensi.

(28) Editi, præjudicatrix, mss. præjudicata.

(29) Editi, confiteuntur, male. Paulo post mss., plena ridiculis.

(30) Editi, cladis incessit insaniam. Mss., ut in textu.

(31) Editi, et debent, proficere volunt. Ms. Sorbo-

quæ ad calumniam proficiant, summo studio ediscunt: ut qui boni nihil unquam forte didicerunt, hæc quæ ipsi non esse bona dicunt, apprime memorie retinenda commendent: quo videlicet promptius ea proferentes, (32) exercitatus valeant concinnare calumnias. Aliud quoque est genus hominum fœdum sane et turpe, quantum (33) ad probitatem pertinet morum, sed ad calumniandum vehementius, et tetrius ad incusandum, quos Græci (34) φαλοειδῶρους appellarunt: qui summum quidem studium, sed et satis intentam operam libris ejus dederunt, ita ut et magistro eo in omnibus uterentur, et se ei tanquam speciales discipulos manciparent: sed ubi ad id loci ventum est, ut jam se magistros malint quam discipulos nominari, ubi (35) auditoris plausus sectari cœptus est, ibi si forte aliquis audientium quæ laudantur Origenis esse obmurmuraverit, ne vel laude cedant magistro, vel culpæ judicio, alienum esse Origenem continuo protestantur, nihil sibi cum ipsius doctrina commune esse confirmant. Anathema quoque dicere, eum non dubitant improbe, et inferre maledicta non parcunt; ne illum quidem apostolicum sermonem verentes quo designat, quia maledici regnum Dei non possidebunt¹⁰. In tantum autem horum, de quibus (36) supra diximus, progressa malitia est, ut quidam etiam conscribere adversus eum ausi sint, et libellis editis derogare ei viro, qui per tot annos magister Ecclesiæ fuit, qui in Ecclesia (37) catholica senuit, qui adversus eas hæreses, quæ illo tempore Ecclesiam impugnabant, ita constanter, ita fortiter dimicavit, ut omnia eorum diabolice machinationis fundamenta subverterit, non studiorum laborem, non continentiam, non institutionis, non humilitatis; quæ super cæteras omnes virtutes ejus maximam gratiam continet, non illud certe considerantes quod presbyterii dignitate in Ecclesia honoratus est. Quæ si omnia ad revocandam linguam, comprimendumque sermonem sufficere non possunt, illud saltem contemplari debuerant, quantam (38) ridendi materiam

¹⁰ 1 Cor. vi, 10.

nicus, et debent proficere, assumunt. Cæteri vero D mss., ut in textu.

(32) Merlini editio perperam habet, *exterius valeant continuare calumnias*. Mss. habent *exercitatus*, pro *exercitatus*, cætera vero ut in textu.

(33) Genebrardus, ad probationem, male.

(34) Ita legendum videtur. Merlini vero editio *φαλοειδῶρους*. Codex Sorbonicus, *Phangoloedoros*. Cæteri mss. et editi, *Phagoloedoros*.

(35) Mss. quidam, auditoribus, al. ab auditoribus [al. auditorum]. Deinde iidem mss., aliquis accedentium.... obmurmuravit.

(36) Supra. Deest in editis, et suppletur ex mss.

(37) Catholica. Prætermittitur in editis.

(38) Editi irridendi; deinde Genebrardus, tribuant pro præbeant; et paulo post ms. unus habet putant pro putabant.

(39) Ita mss., editi vero, repellit.

(40) Sic recte mss. quidam. Cæteri vero, et editi, non solum ut [al. qui] de ipso male sentiant. Paulo post

A gentilibus, quantamque hæreticis præbeant, cum eos quos assertores Christiani dogmatis et defensores putabant, confutari nunc videant, et (39) reselli a propriis, et velut civili bello gaudeant impugnatum, quem ipsi hostiliter impugnare non poterant. Quoniam ergo quamplurimi ex simplicioribus quibusque fratribus a supra dictis læduntur, (40) non solum de his qui de ipso male sentiunt, sed etiam de his qui studio scientiæ et intelligendarum Scripturarum inter cæteros libros etiam ipsius scripta conspiciunt, ita ut (41) vos quoque ipsi in dubium veneritis, ne forte vel multitudini vel auctoritati calumniatorum fides debeat adhiberi de his quæ passim sine ullo respectu diffamantur: visum nobis est, primo quidem curare suspensionem vestram; simul etiam per occasionem vestri, omnium qui ei obtreçant confutare calumnias. Quod ita nobis prosecui rectius visum est, (42) ut non nostris verbis et assertionibus defensionem paremus, sed ex suis propriis vocibus, quibus ipse aliena sibi hæc esse, quæ isti objiciunt, proprio sermone testatur, id est, omne quidquid præter fidem catholicam prædicatur: quia si nostris verbis hæc asserere velimus, suspiciosum videri forte possit, eo quod nos amore (43) ejus si quid ipse prave senserit celaverimus. Ubi autem ejus ipsius qui accusatur vocibus utimur, et ad omnes objectiones accusatorum suis verbis eum, non nostra assertionem, defendimus, quæ ultra relinqui potest (44) criminationis occasio, saltem his ipsis qui non veri studio, sed velut libidine quadam culpandi semper agitantur? Et quoniam de eo nunc sermo est, qui utique apud homines defunctus est, qui apud (45) omnes iudices pro defuncto fortius et firmiter valere debet, quam et litteræ, et scripta defuncti?

Incipientes igitur indicis scriptorum suorum ostendere quid de singulis senserit, ex his præcipue libris testimonia congregabimus, (46) quos accusatores ejus quam maxime criminantur, id est, quos per spatium et quietem in secreto conscri-

mas. plerique, ipsius scripta conscribunt, male.

(41) Merlini editio, ita ut nos quoque ipsi in dubium venerimus, ne forte vel multitudini... debeat adhiberi. Ms. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, timentes ut et vos quoque ipsi in dubium veniretis, ne forte ut multitudini... deberet adhiberi. Cæteri mss., ut vos quoque ipsi in dubium veniretis, ne forte aut multitudini.... deberet adhiberi. Deinde editi, passim et sine respectu. Paulo post Merlini editio, suspensionem nostram, simul etiam per occasionem nostri, etc.

(42) Mss. Sorbonicus et S. Michaelis, ut non nostri [al. vestri] verbi assertionibus, etc.

(43) Ejus, et paulo post, utimur, desunt in editis.

(44) Ita mss. Editi vero, criminatoribus.

(45) Sic recte mss. Editi vero, homines iudices. Merlinus omittit iudices.

(46) Mss. nostri, quæ accusatores ejus.... id est, quæ per spatium.... hæc enim, etc. Sed rectius editi ut in textu.

psit : hos enim asserunt maxime a prædicatione ecclesiastica discrepare : ex his præcipue libris, quos *Περί ἀρχῶν* attulavit, in quibus quamplurima a calumniatoribus incusantur. In his ergo (47) ipsis inter principia quali expositione fidei usus sit proferemus : tum deinde et ex his quæ sparsim vel per ipsos libros vel cæteros sensit, assignabimus eum prædicationem apostolicam custodisse. Est ergo lectio ex primo libro *Περί ἀρχῶν*, quam promissimus, hæc.

CAPUT I.

Catalogus ecclesiasticæ prædicationis.

ORIGENES. (48) « Sicut enim, multis apud Græcos et barbaros pollicentibus veritatem, (49) deivimus apud omnes eam quærere qui eam falsis opinionibus asserebant, posteaquam credidimus Filium esse Dei Christum, et ab ipso nobis hanc discendam esse persuasimus : ita, cum multi sint qui se putant sentire quæ Christi sunt, et nonnulli eorum diversa a prioribus sentiant, servetur vero ecclesiastica prædicatione per successionis ordinem, ab apostolis tradita, et usque ad præsens in Ecclesiis permanens, illa sola credenda est veritas, quæ in nullo ab ecclesiastica traditione discordat. (50) Illud autem scire oportet, quoniam sancti apostoli fidem Christi prædicantes, de quibusdam quidem quæcunque necessaria crediderunt omnibus credentibus, etiam his qui pigriores erga inquisitionem divinæ scientiæ videbantur, manifestissime tradiderunt, rationem scilicet assertionis eorum relinquentes ab his inquirendam (51) qui Spiritus dona excellentia, et præcipue sermonis, sapientiæ, et scientiæ per ipsum Spiritum sanctum percipere merebantur : de aliis vero dixerunt quidem quia sint, quomodo autem, aut unde sint, siluerunt : profecto ut studiosiores quique ex posteris suis (52) amatores sapientiæ et scientiæ, exercitium habere possent, in quo ingenii sui fructum ostendere valeant, hi videlicet qui dignos se et capaces sapientiæ præpararent. Species vero eorum quæ per prædicationem apostolicam manifeste traduntur, istæ sunt. Primo quod unus est Deus qui omnia creavit, atque composuit, quique ex nullis esse fecit universa ¹¹, Deus a prima creatura et conditione mundi omnium justorum Deus, Adam, Abel, Seth,

¹¹ II Machab. vii, 28. ¹² Joan. i, 3.

(47) Merlini editio, ipsis, quibus inter principia quasi expositione fidei usus sit, proferemus ; tum inde.... assignabimus eum prædicationem auctoritate apostolica custodisse.

(48) De præfatione libror. *Περί ἀρχῶν*, num. 2 et seq.

(49) Ita mss. Editi vero, desuevimus.

(50) Editi et mss. plerique, Illud tamen scire oportet.

(51) Sic omnes hujus *Apologiæ* mss., et editi : mss. vero librorum *Περί ἀρχῶν* omnes habent : qui Spiritus dona excellentia merebantur, et præcipue sermonis, sapientiæ, et scientiæ gratiam per ipsum Spiritum sanctum percipissent.

(52) Libri *De principiis* tam editi quam mss., qui amatores essent sapientiæ, exercitium.... in quo ingenii sui fructum ostenderent, hi videlicet qui di-

A Enos, Enoch, Noe, Sem, Abraham, Isaac, Jacob, duodecim patriarcharum, Moysis et prophetarum : et quod hic Deus in novissimis diebus, sicut per prophetas suos ante promiserat, misit Dominum Jesum Christum, primo quidem vocaturum Israel, secundo vero etiam gentes post perfidiam populi Israel. Hic Deus justus et bonus, Pater Domini nostri Jesu Christi, legem, et prophetas, et Evangelia ipse dedit, qui et apostolorum Deus est, et Veteris et Novi Testamenti. Tum deinde quia Christus Jesus ipse qui venit, ante omnem creaturam natus ex Patre est. Qui cum in omnium conditione Patri ministrasset (per ipsum namque omnia facta sunt ¹²) novissimis temporibus seipsum exinaniens homo factus est ; incarnatus est cum Deus esset, et homo factus mansit quod erat Deus. Corpus assumpsit nostro corpori simile, eo solo differens, quod natus ex Virgine et Spiritu sancto est. Et quoniam hic Jesus Christus natus et passus est in veritate, et non per imaginem, (53) communem hanc mortem sustinuit vere mortuus : vere enim et a mortuis resurrexit : et post resurrectionem conversatus cum discipulis suis, assumptus est. Tum deinde honore ac dignitate Patri et Filio sociatum tradiderunt Spiritum sanctum. In hoc non jam manifeste discernitur utrum natus sit, an innatus.

PAMPHILUS. Qui de nato vel innato requirit, sine dubio creaturæ in eo nullam habet opinionem, alioquin et hoc adduxisset ad inquisitionem. (54) Et adjungit :

ORIGENES. « Vel Filius etiam ipse Dei habendus sit, necne. Sed inquirenda jam ista pro viribus sunt de sancta Scriptura, et sagaci perquisitione investiganda. Sane quod iste Spiritus sanctus unumquemque sanctorum vel prophetarum, vel apostolorum (55) inspiraverit, et non alius Spiritus in veteribus, alius vero in his qui in adventu Christi inspirati sunt, fuerit, manifestissime in Ecclesiis prædicatur. Post hæc jam quod anima substantiam vitamque habens propriam, cum ex hoc mundo discesserit, pro suis meritis dispensabitur sive æternæ vitæ ac beatitudinis hæreditate potitura, si hoc ei sua gesta præstiterint : sive igni æterno ac supplicii mancipanda, si in hoc eam scelerum

D gnos se et capaces ad recipiendam sapientiam præpararent. Sed omnes hujus *Apologiæ* mss. et editi ut in textu, nisi quod ms. Corbeiensis omittit, et scientiæ.

(53) Sic mss. Sorbonicus, et Montis S. Michaelis, ac alii mss. librorum *De principiis*. Cæteri vero mss. hujus *Apologiæ*, et Merlinus, communem hanc mortem vere mortuus. Genebrardus, communi hac morte vere mortuus, omisso sustinuit. Tum deinde editi, et ms. Sorbonicus, conversatus est cum discipulis suis, et assumptus est. Sed cæteri mss. ut in textu.

(54) Et adjungit. Hæc verba quæ proferunt editi, non comparent in omnibus mss. nostris.

(55) Editi, inspiravit.... qui in adventu. Mss. inspiraverit.... qui in adventum.

culpa detorserit. Sed et quia erit tempus resurrectionis mortuorum, cum corpus hoc, quod in corruptione seminatur, surget in incorruptione¹²; et quod seminatur in ignominia, surget in gloria¹³. Est et illud definitum in ecclesiastica prædicatione, omnem animam esse rationabilem, liberi arbitrii et voluntatis: esse quoque ei certamen adversus diabolum et angelos ejus, contrariasque virtutes, ex eo quod illi peccatis eam onerare contendunt, nos vero, si recte consuleque vivamus, ab hujusmodi (56) onere exuere nos conemur. Unde et consequens est intelligere non nos necessitati esse subjectos, ut omni modo, etiam si nolimus, vel bona, vel mala agere cogamur. Si enim nostri arbitrii sumus, impugnat nos fortasse possunt aliquæ virtutes ad peccatum, et aliæ juvare ad salutem, non tamen necessitate cogimur vel recte agere, vel male. Quod fieri arbitrantur qui stellarum cursum et motus causam dicunt humanorum esse gestorum, non eorum quæ extra arbitrii accidunt libertatem, sed eorum quæ in nostra sunt posita potestate. De anima vero, (57) utrum ex semine traduce ducatur, ita ut ratio ipsius vel substantia inserta ipsis corporalibus seminibus habeatur, an vero aliud initium habeat: et hoc ipsum initium si genitum est, aut non genitum, vel certe si extrinsecus corpori inditur, necne, non satis manifesta prædicatione distinguitur. De diabolo, et angelis ejus, contrariisque virtutibus ecclesiastica prædicatione docuit quoniam sint quidem hæc: quæ autem sint, vel quomodo sint, non satis clare exposuit. Apud plurimos tamen ista habetur opinio, quod angelus fuerit iste diabolus, et apostata effectus quamplurimos angelorum secum declinare persuaserit, qui et nunc usque angeli ipsius nuncupantur. Est præterea et illud in ecclesiastica prædicatione, quod mundus iste sit factus, et a certo tempore cœperit, et sit pro ipsa sui corruptione solvendus; quid tamen ante hunc mundum fuerit, aut quid post mundum erit, jam non pro manifesto multis innuit: non enim evidenter de his in ecclesiastica prædicatione sermo profertur. Tum deinde quod per Spiritum Dei Scripturæ conscriptæ sint, et sensum habeant, non eum solum qui in manifesto est, sed et alium quemdam latentem quamplurimos. Formæ enim sunt hæc quæ scripta sunt sacramentorum quorundam, et divinarum rerum imagines: de quo totius Ecclesiæ unus est sensus, esse quidem omnem legem spiritalem, non tamen ea quæ spirat lex, esse omnibus nota, nisi his solis quibus gratia Spiritus sancti in verbo sapientiæ ac scientiæ condonatur.

¹² I Cor. xv. 42. ¹³ ibid. 43. ¹⁴ Ose. x. 12.

(56) Mss. plerique omittunt *onere*, quod exstat in editis. Ms. Sorbonicus, et alter S. Vitoni habent *clade* pro *onere*. Deinde ms. Sorbonicus, *necessitate esse subjectos*: ceteri vero mss. et editi, *necessitate esse subjectos*.

(57) Merlinus habet, *utrum ex semine traducatur*. Genebrardus, *utrum ex semine traducis ducatur*.

A PAMPHILUS. Et post pauca ait:

ORIGENES. « Est etiam illud in ecclesiastica prædicatione, esse angelos Dei quosdam, et virtutes bonas, qui ei ministrent ad salutem hominum consummandam: sed quando isti creati sint, (58) vel quales, aut quomodo sint, non satis in manifesto distinguitur. De sole autem, et luna, et stellis, utrum animantia sint, an exanimia, manifeste non traditur. Oportet igitur velut elementis ac fundamentis hujusmodi uti, secundum mandatum quod dicit: *Illuminate vobis lumen scientiæ*¹⁵, eum qui cupit seriem quamdam et corpus ex horum omnium ratione conficere, ut manifestis et necessariis assertionibus de singulis quibusque quid sit in vero rimetur, et unum, ut diximus, corpus efficiat exemplis et affirmationibus, vel his quas in sanctis Scripturis invenerit, vel quas ex consequentiâ ipsius indagine, ac recti tenore repererit. »

PAMPHILUS. (59) Hæc quidem inter principia primi libri *Περὶ ἀρχῶν* disseruit, ut ostenderet quæ sint illa quæ manifeste in ecclesiastica prædicatione tradita sunt, et quæ sint quæ non aperte definiuntur. De quibus singulis secundum eam divisionem, quam supra ostendit, sparsim disputat in reliquo corpore librorum, ea quidem quæ ex definito prædicari ab Ecclesia supra docuit, omnibus adhibitis probamentis, ex Scripturis sanctis manifestis et constantius asserens; de his vero de quibus ostendit non manifeste, neque ex definito in Ecclesia prædicari, opinionibus magis, et his sensibus qui disputanti ei et tractanti de talibus occurrere potuerunt, quam certis aliquibus ac definitis assertionibus utitur, id est, discutiens et pertractans potius quam affirmans. In omnibus tamen sermonis sui meminit, ejus quem supra exposuit, cum ait illam solam recipiendam et credendam esse veritatem, quæ in nullo apostolicis et ecclesiasticis dogmatibus adversatur: et non solum in his libris quorum supra fecimus mentionem, sed et in omnibus quæ de Scripturis exponit, hæc sententia uti solet, et in his præcipue in quibus plures unius capituli interpretationes exponit, hoc asserens, se quidem ne quid quod dici possit omitteret, plura vel diversa, prout sentire potuit, protulisse; illud autem debere teneri quod apostolicus atque ecclesiasticus lector probaret. Hoc idem facit etiam cum hæreticorum discutit sectas: quibus omnibus confutatis atque convictis, unam solam, eamque quam supra exposuit, catholicæ veritatis sententiam tenet. De quibus singulis qualiter responderit hæreticis, et quomodo universa eorum dogmata destruens, ipse semper apostolicam confirmaverit fidem, si velimus

Sed omnes mss. ut in nostro textu. Deinde ms. Sorbonicus, *corpori induitur, nec ne, satis manifesta prædicatione distinguitur*.

(58) Vel quales. Hæc desiderantur in editis, et restituntur ex mss.

(59) Ita mss. Editi vero, *Hæc quidem in principio*, etc.

omnes sententias ejus congregare, et longum satis est, et erit tam nobis qui scribimus onerosum, quam legentibus tædiosum. Sed sufficit pauca proferre, in quibus omnium profecto facile dignoscantur indicia. Neque enim contra Domini sententiam sentiendum est, ut qui in paucis invenitur fidelis, non etiam in multis et haberi debeat et credi fidelis ¹⁶. Primum ergo ex ejus libris ponemus exemplum quod illi superiori conveniat, ex eo libro quem in Epistolam Pauli apostoli ad Titum scripsit de eo capitulo in quo dicit Apostolus: *Hæreticum hominem post (60) unam correptionem devita, sciens quia perversus est, et peccat, qui est a semetipso damnatus* ¹⁷. (61) De quo dicit qualis sit qui hæreticus, et qualis sit qui catholicus est et ecclesiasticus.

ORIGENES. (62) « Nomen hæresis, quantum ego deprehendere potui, etiam in Epistola ad Corinthios designatur hoc modo: *Oportet enim hæreses esse, ut probati manifesti fiant inter vos* ¹⁸. Et iterum ad Galatas inter opera carnis hæresis quoque nomen ascribitur, sicut ait: *Manifesta autem sunt opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia, impudicitia, idololatria, veneficia, inimicitia, contentiones, emulationes, ira, rixa, discordia, hæreses, ebrietates, comessationes, et his similia, quæ et prædico vobis quoniam qui talia agunt, regnum Dei non possidebunt* ¹⁹. Per quæ cognoscimus, quoniam sicut hi qui fornicationibus vel immunditiis, atque impudiciis, et idolorum cultibus maculati sunt, regnum Dei non possidebunt, ita et hi qui in hæresim declinaverint. Neque enim putandum est tanti apostoli tam absolutam sententiam posse ullo genere vacillare. Apostolus enim est omnium Ecclesiarum Christi, non ab homine, neque per hominem, sed per Jesum Christum et Deum Patrem electus ²⁰. Propterea ergo, secundum auctoritatem sententiæ ipsius, oportet nos sicut reliqua mala quæ (65) numeravit, ita etiam nomen hæresis devitare, neque cum talibus orationis societate misceri. »

PAMPHILUS. Et post hæc, paucis quibusdam per medium insertis, adjecit:

ORIGENES. « Quid vero sit hæreticus homo, pro viribus nostris, secundum quod sentire (64) possumus, describamus. Omnis qui Christo se credere

A constitetur, et tamen alium Deum legis et prophetarum, alium Evangeliorum Deum dicit, et Patrem Domini nostri Jesu Christi non eum dicit esse qui a lege et prophetis prædicatur, sed alium nescio quem ignotum omnibus atque omnibus inauditum, hujusmodi homines hæreticos designamus, quamlibet variis ac diversis et fabulosis concinnent ista figmentis, sicut (65) sectatores Marcionis, et Valentiniani, et Basilidis, et hi qui se Tethianos (66) appellant. Sed et Apelles licet non omnibus modis Dei esse deneget legem vel prophetas, tamen et ipse hæreticus designatur, quoniam Dominum hunc qui mundum edidit, ad gloriam alterius ingenuit et boni Dei eum construxisse pronuntiat: illum autem ingenuitum Deum in consummatione sæculi misisse

B Jesum Christum ad emendationem mundi, rogatum ab eo Deo, qui eum fecerat, ut mitteret Filium suum ad mundi sui correctionem. Et si quidem hic solummodo qui de Deo Patre aliter sentit quam regula pietatis exposcit, hæreticus (67) habendus esset, sufficeret utique quod superius dictum est, Sed nunc unum atque idem credendum est etiam de eo qui de Domino nostro Jesu Christo falsi aliquid senserit, sive secundum eos qui dicunt eum ex Joseph et Maria natum, sicut sunt Ebionitas et Valentiniani, sive secundum eos qui primogenitum eum negant, et totius creaturæ Deum, et Verbum, et Sapientiam, quæ est initium viarum Dei antequam aliquid fieret, ante sæcula fundatam, atque ante omnes colles generatam ²¹, sed hominem solum eum dicentes: vel secundum eos qui Deum quidem eum fatentur, (68) non tamen assumpsisse animam corpusque terrenum; qui sub specie quasi amplioris gloriæ Jesu Domino deferendæ, omnia quæ ab eo gesta sunt, (69) visa geri magis, quam vere gesta esse testantur: quique neque de Virgine natum fatentur, sed triginta annorum virum eum apparuisse in Judæa. Alii vero ex Virgine quidem eum credunt esse progenitum, sed putasse se magis Virginem peperisse, non tamen vere peperisse confirmant. Latuisse quippe etiam Virginem putativæ generationis asserunt sacramentum. Qui quomodo non ab Ecclesia longe ponendi sunt, cum (70) philarchiæ morbo languentes dogmata statuerint, quibus ad suum nomen discipulos declinarent? (71) Sed

D et emendandis.

(67) Mss. et Merlini editio, *habendus est, et sufficeret*, etc. Rectius Genebrardus, *habendus esset, sufficeret*, etc.

(68) Editi *non tamen assumpsisse hominem, id est, animam*, etc. Ms. Sorbonicus, *non tamen assumpsisse eundem animam*, etc. Cæteri mss. ut in textu.

(69) Editi, *phantastice magis, quam*, etc. Ms. Sorbonicus, *visa gerere magis, quam*, etc. Paulo post editi, *de Virgine natum testantur*. Cæteri mss. rectius ut in textu.

(70) Editi, et ms. Regius, *philargyriæ*. Cæteri mss. *philarchiæ*.

(71) Sed et eos qui hominem, etc. Errorem Be-rylli Bostrenorum episcopi hic designat Origenes.

¹⁶ Luc. xvi, 10. ¹⁷ Tit. iii, 10, 11. ¹⁸ I Cor. xi, 19. ¹⁹ Galat. v, 19-21. ²⁰ Galat. i, 1. ²¹ Prov. viii, 20, 22, 26.

(60) Omnes mss. *unam*. Editi, *trinam*.

(61) De quo dicit qualis sit qui hæreticus, et qualis sit qui catholicus est et ecclesiasticus. Hæc desunt in omnibus mss. nostris, sed exstant in editis.

(62) Ex Commentariis in Epist. ad Titum.

(63) Editi, *numeraverat*, ita nomen hæresis, etc. Mss. *numeravit*, ita etiam nomen hæresis, etc.

(64) Editi, *possimus*... qui se Christo credere proficitur. Mss. vero ut in textu.

(65) Mss. nostri omittunt *sectatores*: et paulo post recte habent *Tethianos*. Merlinus vero, *Ethianos*; Genebrardus, *Eutythianos*.

(66) *Tethianos*. Ita quidem mss.; sed legendum videtur *Tatianos*, de quibus Epiphanius hæresi 26, al. 46. Editio nova Hieronymi a D. nostro Martiano vulgata habet *Ethianos*. Huertius in *Addendis*

eos qui hominem dicunt Dominum Jesum præcognitum et prædestinatum, qui ante adventum carnalem substantialiter et proprie non exstiterit, sed quod homo natus Patris solam in se habuerit (72) deitatem, ne illos quidem sine periculo est Ecclesiæ numero sociari: sicut et illos qui superstitiose magis quam religiose, uti ne videantur duos deos dicere, neque rursus negare Salvatoris deitatem, unam eandemque (73) subsistentiam Patris ac Filii asseverant, id est, duo quidem nomina secundum diversitatem causarum recipientem, unam tamen ὑπόστασιν subsistere, id est unam personam duobus nominibus subjacentem, qui Latine Patripassiani appellantur. (74) Sed et si qui sunt qui Spiritum sanctum alium quidem dicunt esse qui fuit in prophetis, alium autem qui fuit in apostolis Domini nostri Jesu Christi, unum atque idem delictum impietatis admittunt, quod illi, qui, quantum in se est, naturam deitatis secant, et (75) scindunt unum legis et Evangeliorum Deum. Sed et illi qui non omnes humanas animas unius (76) ejusdemque naturæ dicunt esse vel substantiæ, sed diversas naturas animarum, inter eas hæreses numerandi sunt quæ iniquitatem in Excelsum loquuntur²¹, atque injustitiam iniquitatemque ejus accusant. Necnon et illi qui liberi arbitrii potestatem ex animabus auferre nituntur velut (77) perniciose dogmata, communi humanæ vitæ, et virtuti continentie labem quamdam inferre judicandi sunt, ne humani propositi res putetur bonum quid vel facere, vel dicere, vel sentire: ex quo ad contemptum ac negligentiam divini iudicii mens humana formabitur. Sit autem in ecclesiastico ordine etiam de peccatorum suppliciiis fides, et de his qui præmia bonæ conversationis et vitæ in regno Domini justo ejus iudicio recepturi sunt. Si quis ergo horum aliquid, quæ supra exposuimus, commutare vel subvertere (78) conatur, velut *perversus*, et a *semetipso damnatus*, secundum sententiam Apostoli²², etiam a nobis præcepto obsequentibus ejus, similiter habendus est. Designet autem ecclesiasticum

A virum cum his omnibus quæ supra exposuimus, etiam de mortuorum resurrectione fides, de qua sanctos apostolos Paulus ita pronuntiat, quia si quis negat resurrectionem mortuorum, consequens est ut Christi resurrectionem neget²³. (79) Habeatur nihilominus in ecclesiastico ordine etiam de diabolo ratio, et de omni ejus exercitu, quod agones quosdam et certamina adversum omnes homines, præcipue tamen adversum eos qui credunt in Dominum nostrum Jesum Christum, movent: et quod necessitatem quidem imponere peccandi per agones et certamina non valent, persuadere tamen et decipere ad subversionem possunt eos qui non omni custodia sua corda præmuniunt. Habendum est autem in ecclesiasticis observationibus, quod neque hominum quis a Deo in perditionem traditus est, sed unusquisque pereuntium sua negligentia pereat et culpa, qui habens arbitrii libertatem, eligere quod bonum est et potuit et debuit. Quod etiam de ipso diabolo sentiendum est, qui in conspectu Domini omnipotentis describitur restituisse²⁴, et deseruisse statum suum in quo fuerat immaculatus²⁵: qui utique potuisset in hoc statu in quo ab initio fuit, usque in finem perseverare si voluisset. Designatus, ut arbitror, nobis est, prout potuimus, et descriptus quis et qualis esset (80) hæreticus, et quæ vel in quibus ejus dogmata falsæque opinionæ habeantur, et quæ sit ecclesiasticæ observantiæ puritas.

C PAMPHILUS. Et post pauca addidit hæc:

ORIGENES. « Requisierunt sane quidam utrum hæresim, (81) an schisma oporteat vocari eos qui Cataphrygæ nominantur, observantes falsos prophetas et dicentes: *Ne accedas ad me, quoniam mundus sum*²⁶: non enim (82) accepi uxorem, nec est sepulcrum patens guttur meum, sed sum Nazareus Dei, non bibens vinum sicut illi. »

PAMPHILUS. Istæ voces sunt ejus qui velut hæreticus accusatur, et corruptio ac perditio animarum, ab his qui nequaquam ostium ori suo et claustra labiis suis imponere a Propheta didicerunt²⁷.

²¹ Psalm. LXXII, 8. ²² Tit. III, 11. ²³ I Cor. xv, 15. ²⁴ Daniel. x, 13; Apocal. XII, 7. ²⁵ Jud. 6. ²⁶ Isa. LXV, 5. ²⁷ Psal. CXL, 3.

De hac hæresi vide quod diximus Origenianor. D lib. I, cap. 3, art. 8.

(72) Editi, divinitatem, ne ipsos quidem sine periculo esse (Genebrardus omittit esse: ms. Sorbonicus posse pro esse), Ecclesiæ numero sociari. Cæteri mss. ut in textu, nisi quod habeant esse pro est quod legendum videtur.

(73) Mss. subsistentiam. Editi, substantiam, male.

(74) Ms. Corbeiensis, et Merlini editio, Sed et qui sunt qui, etc. Genebrardus, Sed et sunt qui, etc., quod contrarium erat his quæ scribit Origenes lib. II De principiis, cap. 7, num. 1, Duos autem Spiritus sanctos nunquam audivimus ab aliquo prædicari. Sed cæteri mss. nostri qui recte habent, Sed et si qui sunt qui, etc., apertam contradictionem solvunt. Ibi enim non affirmatur, sed dubitatur.

(75) Sic omnes mss. Editi vero, et scindunt, dicentes unum Legem, et alterum Evangeliorum Deum.

(76) Ita ms. Regius. Cæteri vero mss. et editi, ejusdemque dicunt esse substantiæ. Paulo post editi,

inter eos hæreticos numerandi sunt qui, etc. Sed omnes mss. ut in textu.

(77) Sic mss. nostri, nisi quod habeant, virtutis continentia. Editi vero, pernicioso dogmate.... et virtuti continentia.... ne humani propositi reputetur, etc.

(78) Mss. Sorbonicus, et Montis S. Michaelis, conatur, peccat velut perversus et a semetipso damnatus, et secundum, etc. Sed cæteri mss. et editi ut in textu.

(79) Ita mss. plerique; nisi quod quidam paulo post habeant: et de omni jure exercitii. Editi vero, Habentur.... rationes (ms. Sorbonicus, Habetur.... ratio) et de omni ejus exercitu, etc.

(80) Hæreticus. Omittitur in plerisque mss., qui postea habent cum editis, eorum dogmata. Sed rectius ms. Sorbonicus, ejus dogmata.

(81) Editi, an schismata. Deinde mss. plures, qui Cataphrygas, etc.

(82) Mss., accepi. Editi, accipio.

Quæ quidem non in publico ab eo dicta sunt, id est in communi Ecclesiæ auditorio, ne forte putetur propter audientes favorabilem aptasse sermonem: sed ex illis hæc libris protulimus, quos in secreto apud semetipsum nullo arbitro intercedente dictabat. In quo attentius vos illud volo considerare quod dixit, quia si quis horum aliquid commutaverit, hæreticus est, et peccat in subversione positus, et a semetipso damnatus, secundum Apostoli sententiam⁸³: cuius et nos auctoritati obsequentes eadem sentire debemus. Cum ergo hæc ita se habeant, (85) consequens arbitror interrogare istos ipsos accusatores ejus, si ipsi aliter quam ejus vocibus designatum est, vel de hæretico sentiunt, vel de catholico. Dicant ipsi quæ alia sunt ecclesiastica dogmata, si hæc non sunt quæ superius ab illo digesta sunt. Et hæc quidem generaliter de omnibus ecclesiasticis dogmatibus ab illo dicta sint.

Pergamus autem et quæ specialiter de singulis, et maxime de principalibus rebus, de sancta ac beata Trinitate, id est de Patre, et Filio, et Spiritu sancto senserit indicantes, et proferentes in medium ea quæ in diversis sui operis voluminibus inserta mandavit, et ut ipsius sententia de maximis et divinis rebus quæ fuerit ostendatur, et duobus vel tribus vocum suarum testibus (84) stet omne verbum defensionis ejus⁸⁴. Indicat ergo quid de Deo Patre omnipotente senserit in his ipsis libris, qui quam maxime ab accusatoribus (85) celebrantur, id est, *Περὶ ἀρχῶν*, scribens hæc:

CAPUT II.

De Deo Patre omnipotente.

ORIGENES. (86) «Omni igitur sensu qui corporale aliquid de Deo intelligi suggerit, prout potuimus, confutato, dicimus secundum veritatem quidem Deum incomprehensibilem esse atque inestimabilem. Si quid enim illud est quod sentire vel intelligere de Deo potuerimus, multis longe modis eum meliorem esse ab eo quod sensimus, necesse est credi. Sicut enim si videamus aliquem vix posse scintillam luminis, aut brevissimæ lucernæ lumen aspicere, et eum cujus acies oculorum plus luminis capere quam supra diximus, non valet, si velimus de claritate et splendore solis edocere, nõne oportebit nos ei dicere, quia omni hoc lumine quod vi-

des, ineffabiliter et inestimabiliter melior et præstantior solis est splendor? Ita mens nostra cum intra carnis et sanguinis claustra concluditur, et pro talis materiæ participatione hebetior atque obtusior redditur, (87) licet ad comparisonem naturæ corporeæ longe præcellens habeatur, tamen cum ad incorporea nititur, atque eorum intuitionem rimatur, tunc scintillæ alicujus (88) aut lucernæ vix obtinet locum. Quid autem in omnibus intellectualibus, id est incorporeis, tam præstans omnibus, tam ineffabiliter atque inestimabiliter præcellens est, quam Deus? Cujus utique natura acie humanæ mentis intendi atque intueri, quamvis sit purissima mens ac limpidissima, non potest. Verum non videtur absurdum, si ad evidentiorum rei manifestationem etiam alia utamur similitudine. (89) Interdum oculi nostri ipsam naturam lucis, id est, substantiam solis intueri non possunt: splendorem vero ejus, vel radios fenestris forte, vel quibuslibet luminum brevibus receptaculis infusus intuentes, considerare possumus fomes ipse vel fons quantus sit corporei luminis. Ita ergo quasi radii quidam sunt Dei naturæ opera divinæ Providentiæ, et ars universitatis hujus, ad comparisonem (90) ipsius substantiæ ac naturæ. Quia ergo mens nostra ipsum per seipsam Deum sicut est non potest intueri, ex pulchritudine operum, et decore creaturarum, parentem universitatis intelligit. Non ergo corpus aliquod, aut in corpore esse putandus est Deus, sed intellectualis natura, simplex, nihil omnino in se adjunctionis admittens, uti ne majus aliquid et inferius in se habere credatur, sed ut sit ex omni parte *μὴν*, et, ut ita dicam, *ἐνός*, et mens, ac fons ex quo initium totius intellectualis naturæ vel mentis est. Mens vero ut moveatur vel operetur, non indiget loco corporeo, neque sensibili magnitudine, vel corporali habitu aut colore, neque alio ullo prorsus indiget horum quæ corporis (91) vel materiæ propria sunt. Propter quod natura illa simplex, et tota mens, ut moveatur vel operetur aliquid, nihil dilationis aut cunctationis habere potest, ne per hujusmodi adjunctionem circumscribi vel inhiberi aliquatenus videatur divinæ naturæ simplicitas, uti ne quod est principium omnium, compositum inveniat et diversum, (92) et sit multa, non unum,

⁸³ Tit. III, 11. ⁸⁴ Matth. XVIII, 16.

(83) Editi, *conveniens*. Mss., *consequens*.

(84) Editi, *fuit pro stet*, quod præferunt omnes mss.

(85) Sic editi, et mss. plerique. Ms. vero Sorbonicus, et alter S. Remigii, *infamantur*.

(86) Ex lib. I *De princip.*, cap. 1, num. 5.

(87) Editi, *licet pro comparatione... habeatur*. Mss. *ilicet* [al. *illico*] *ad comparationem... habetur*. Sed legendum videtur ut in textu.

(88) Mss. nostri, et editi omittunt aut: sed hæc vox exstat in aliis mss. librorum *De principiis*.

(89) Ms. Sorbonicus, *Interdum oculi si ipsam... infusus intuentur, considerare possumus*, etc., quod non male. Cæteri mss. et editi ut in textu, nisi

quod mss. omittant nostri, post oculi.

(90) Vox *ipsius* deest in editis, et in mss. nostris; sed exstat in mss. librorum *Περὶ ἀρχῶν*, et restituenda videtur. Deinde editi, *ipsum per se Deum*. Mss. nostri, *ipsum per se ipsum Deum*; sed mss. librorum *De principiis*, *ipsum per se ipsam Deum*, quod rectius videtur.

(91) Editi, *vel propriæ materiæ propria sunt*. Sed omnes mss. ut in textu.

(92) Omnes hujus Apologiæ mss. et si multa, non unum quid, oportet, etc. Editi vero, et libri *De principiis* tam editi quam mss., et si multa non unum, quod oportet, etc. Judicent lectores quæ lectio sit præferenda.

quod oportet totius corporeæ admisionis alienum una sola, ut ita dixerim, deitatis specie consistere.

PAMPHILUS. Hæc in primo libro *Περὶ ἀρχῶν* scribit de divina natura. In secundo vero, quia idem Deus Veteris et Novi Testamenti sit, hoc modo refert:

ORIGENES. (95) « His per ordinem, prout potuimus, breviter digestis, consequens est, secundum id quod ex initio propositum est, confutare etiam eos qui putant alium Deum esse Patrem Domini nostri Jesu Christi, præter illum qui vel Moysi responsa legis dabat, vel prophetas mittebat, qui est Deus patrum Abraham, Isaac et Jacob. Oportet enim primo in hac nos fidei ratione firmari. Considerandum ergo est illud quod frequenter in Evangeliiis dicitur, et in singulis quibusque Domini et Salvatoris nostri gestis adjungitur: *Ut impleatur quod dictum est per Prophetam* » illum et illum: cum manifestum sit prophetas esse illius Dei qui mundum fecit. Ex ipsa ergo consequentia concluditur, quoniam qui prophetas (94) misit, de Christo quæ gerenda erant ipse prædixit: et dubium non est quod hæc non alienus quis ab eo, sed Pater ipsius prædicebat. Sed et illud quod frequenter exempla de Veteri Testamento a Salvatore proferuntur, vel ab apostolis ejus, non aliud indicat, nisi quod auctoritas veteribus a Salvatore et ab ejus discipulis adhibetur. Sed et illud quod ad benignitatem provocans discipulos suos Salvatore dicit: *Estote perfecti, sicut et Pater vester celestis perfectus est, qui solem suum oriri jubet super bonos et malos, et pluit super justos et injustos* » cuius etiam exiguae intelligentiæ viro evidētissimum suggerit intellectum, quod non alium ad imitandum proponit discipulis suis Deum, nisi factorem solis, et imbrium præbitorum.

PAMPHILUS. Post hæc in consequentibus multis argumentis atque exemplis Scripturarum affirmans, ostendit quoniam unus et idem Deus, Deus est legis, et Evangeliorum, et prophetarum, et apostolorum, justus et bonus, visibilium et invisibilium ac totius universitatis Dominus. Quomodo ergo senserit de Deo Patre, ex his ejus scriptis, quæ supra exposuimus, claruit. Videamus ergo nunc qualiter et de Dei Filio disserat.

CAPUT III.

De deitate Filii Dei.

ORIGENES. (95) « Pro viribus igitur nostris perexiguus considerata ex operum suorum, magis quam

» Matth. xiii, 35; xxvii, 35. » Matth. v, 48, xi, 27. » Joan. xxi, 25.

(95) Ex lib. ii *De principiis*, cap. 4, num. 1.

(94) Sic. mss. Editi vero perperam. misit, quæ de Christo credenda erant ipse prædixit. Libri *De principiis* tam editi quam mss., misit, quæ de Christo prædicenda erat ipse prædixit.

(95) Ex lib. ii *De principiis*, cap. 6, num. 1.

(96) Ita recte editi, et libri *De principiis* tam editi quam mss. Mss. vero hujus *Apologiæ*, creaturis ejus visibilibus, contemplantes [al. rursumque con-

ex nostri sensus contemplatione, divina natura, intuitisque nihilominus (96) creaturis ejus visibilibus, fide quoque invisibilibus contemplatis, quia non omnia vel oculis videre potest humana fragilitas, vel ratione complecti, eo quod omnium rationabilium infirmius et fragilius animal nos sumus homines: præstantiora enim sunt ea quæ vel in cælo, vel super cælos habentur: superest ut harum omnium creaturarum, et Dei, medium, id est mediatorem quaeramus, quem Paulus apostolus primogenitum omnis creaturæ pronuntiat. Videntes enim ea quæ de ejus majestate in Scripturis sanctis referuntur et intuentes quod *imago invisibilis Dei, primogenitus omnis creaturæ* dicatur, et quod *in ipso creata sint omnia, sive quæ in cælis, sive quæ in terra sunt, visibilia et invisibilia, sive throni, sive dominationes, sive principatus, sive potestates, omnia per ipsum, et in ipso creata sunt: et ipse est ante omnes, et omnia in illo constant* », qui est caput omnium, solus habens caput Deum Patrem, sicut scriptum est, *Caput autem Christi Deus* »: pervidentes etiam quod scriptum est: quoniam *nemo novit Patrem, nisi Filius; neque Filium quis novit, nisi Pater* »; (quis enim nosse potest quæ sit sapientia, nisi qui genuit eam: aut quis ad liquidum quæ sit veritas novit, nisi veritatis Pater? quis certe universam Verbi sui naturam, atque ipsius Dei qui ex Deo est, investigare potuit, nisi solus Deus, apud quem erat Verbum?) (97) Pro certo habere debemus, quod hoc Verbum, sive ratio dicenda est, hanc sapientiam, hanc veritatem nullus alius nisi solus Pater novit: de quo, sicut scriptum est: *Ne ipsum quidem mundum capere posse arbitror libros qui scriberentur* » de gloria et de majestate Filii Dei. Impossibile namque est litteris committere ea quæ ad Salvatoris gloriam pertinent.

PAMPHILUS. Unum istud testimonium de deitate Filii Dei ex illis libris protulimus, qui maxime ab accusatoribus arguuntur. Dubium autem non est, quod eodem sensu etiam in cæteris sentiat, nec sibi sit ipse contrarius. De eo quod non sit Pater antequam Filius, sed coæternus sit Filius Patri, in primo libro *De Genesi* hæc ait:

ORIGENES. (97) « Non Οὐ γὰρ ὁ Θεός (98) Πα-
enim Deus, cum prius non τῆρ εἶναι ἤρξατο, καὶ οὐ
esset Pater, postea Pater μὲνος, ὡς οἱ γινόμενοι πα-
esse cœpit, velut inter- τέρες ἀνθρώπων, ὑπὸ τοῦ
ditus aliquibus ex cau- μὴ δύνασθαι πω πατέρες
sis, quibus homines mor- εἶναι. Εἰ γὰρ αὖτε τέλειος
tales impediri solent, ut ὁ Θεός, καὶ πάρεστιν αὐ-
» Coloss. i, 15-17. » I Cor. xi, 5. » Matth.

[templantes] quia non omnia, etc.

(97) Mss. hujus *Apologiæ* habent: Unde pro certo habere, etc. Sed editi, et libri *De principiis* omitunt unde.

(97) Ex libro i in *Genesim*.

(98) Οὐ γὰρ ὁ Θεός, etc. Hunc locum Græce exhibet Eusebius lib. i *adversus Marcellum Ancyranum*, pag. 22.

non statim ex quo sunt etiam patres esse possint. Si enim semper perfectus est Deus, nec deest ei virtus qua Pater sit, et bonum est esse eum Patrem talis Filii, quid differt, aut quid hoc bono se fraudat, et non statim, si ita dici potest, (98*) ex quo potest esse Pater, efficitur Pater? Id ipsum autem etiam de Spiritu sancto dicendum est. »

PAMPHILUS. Aliud testimonium de eadem re ex libris *Epistolæ ad Hebræos*.

ORIGENES. (99) « Lux autem æterna quid aliud sentiendum est, quam Deus Pater, qui nunquam fuit quando lux quidem esset, splendor vero ei non adesset? Neque enim lux sine splendore suo unquam intelligi potest. Quod si verum est, nunquam est (99*) quando Filius non Filius fuit. Erat autem non, sicut de æterna luce diximus, innatus, ne duo principia lucis videamus inducere, sed sicut ingenitæ lucis splendor, ipsam illam lucem initium habens; ac fontem, natus quidem ex ipsa; sed non erat quando non erat. »

PAMPHILUS. Aliud testimonium de eadem re de libris *Epistolæ ad Romanos*.

ORIGENES. (1) « Quod promiserat, inquit, per prophetas suos in Scripturis sanctis de Filio suo qui secundum carnem factus est ex semine David ⁹⁹. Factus est quod ante non erat. Manifestum est enim quia secundum carnem non erat prius: secundum spiritum vero erat ante, et non erat quando non erat. »

PAMPHILUS. Item in libro primo *Περὶ ἀρχῶν*. Quod extra ullum initium est generatio Filii Dei.

ORIGENES. (1*) « Si ergo semel recte receptum est unigenitum Filium Dei sapientiam ejus esse substantialiter subsistentem, nescio si jam ultra evagari sensus noster debeat ad suspicandum (2) ne forte ipsa subsistentia ejus corporeum aliquid ha-

⁹⁹ Rom. 1, 2, 3. ^{99*} Sap. vii, 25.

(98*) Sic editi; mss. vero, *se Pater efficit Patrem* D [al. *se Patre efficitur Pater*].

(99) Ex libris in *Epist. ad Hebræos*.

(99*) Ita ms. Sorbonicus. Cæteri vero mss., *quando Filius non Filius non fuit*. Editi, *quando Filius non fuit*: et postea omittunt *innatus*.

(1) Ex lib. 1 in *Epist. ad Rom.*, num. 4 et 5.

(1*) Ex lib. 1 *De principiis*, cap. 2, num. 2.

(2) Ita mss. plerique. Mss. vero quidam, et editi, *ne forte ipsa substantia ejus*, etc. Libri editi *De principiis*, *ne forte ipsa ideæ substantia ejus*, etc. Mss. vero eorundem librorum, *ne forte ἡ ἰδιότης ὑπόστασις, id est substantia ejus*, etc., ubi vocem ἰδιότης omnibus incognitam nihil aliud esse suspicor quam ipsa: quam vocem imperiti librarii Græcam crediderunt.

(2*) Mss. plerique, *postea genuerit esse*. Quidam

A beat, cum omne quod corporeum est, vel habitu, vel colore, vel magnitudine designetur. Et quis unquam sani sensus habitum vel colorem, aut mensuræ magnitudinem in Sapientia requisivit, per quod Sapientia est? Quomodo autem extra hujus Sapientie generationem fuisse aliquando Deum Patrem, vel ad punctum momenti alicujus potest quis sentire vel credere, qui tamen pium aliquid de Deo intelligere noverit, vel sentire? Aut enim non potuisse Deum dicet generare Sapientiam antequam generaret, ut eam, quæ non erat, (2*) postea genuerit ut esset: aut potuisse quidem, sed (quod ne dici quidem de Deo fas est) noluisse generare: quod utrumque et absurdum esse, et impium omnibus patet, (3) id est, ut aut ex eo quod non potuit Deus, proficeret ut posset; aut ex eo cum posset, dissimularet generare Sapientiam. Propter quod nos semper Deum Patrem novimus unigeniti Filii sui ex ipso quidem nati, et quod est ab ipso trahentis, sine ullo tamen initio, non solum eo quod aliquibus temporum spatiis distingui potest, sed ne illo quidem quod sola apud semetipsam mens intueri solet, et nudo, ut ita dixerim, intellectu atque animo conspiciari. Extra omne ergo quod vel dici, vel intelligi potest initium, generatam esse credendum est Sapientiam. »

PAMPHILUS. Aliud testimonium (3*) de eisdem.

ORIGENES. (4) « Qui autem initium dat Verbo Dei, vel Sapientie Dei, (4*) intueri ne magis in ipsum ingenitum Patrem impietatem suam jactet, cum eum neget semper Patrem fuisse, et genuisse Verbum, et habuisse Sapientiam anterioribus vel temporibus, vel sæculis, vel si quid illud est quod nominari potest. »

PAMPHILUS. Item aliud testimonium de eisdem.

ORIGENES. (5) « Efficitur ergo virtus altera in sua proprietate subsistens, ut ait sermo Scripturæ, vapor quidam primæ et ingenitæ virtutis Dei ⁹⁹, hoc quidem quod est, inde trahens: non est autem quando non fuerit. Si enim quis voluerit dicere quasi prius non exstiterit, sed postea ad (5*) subsistentiam venerit, dicat causam quare qui eam substituit Pater, ante hoc non fecerit. Quod si aliquod semen initium dederit quo vapor iste ex Dei

D omittant esse, sicut et Merlinus, Genebrardus vero, et libri *De principiis* tam editi quam mss. ut in textu.

(3) Sic mss. Editi vero, *id est, non ex eo quod non potuit Deus perficere ut posset, et ex eo cum posset*, etc.

(3*) Omnes mss., *de eisdem*. Editi, *ejusdem*.

(4) Ex lib. 1 *De principiis*, cap. 2, num. 3.

(4*) Mss. aliquot, *intueatur*. Deinde editi, *vel si quid aliud est*. Sed omnes mss. et libri *De principiis* ut in textu.

(5) Ex lib. 1 *De principiis* cap. 2, num. 9.

(5*) Editi, *substantiam*; et paulo post, *quod si aliquod semel*, etc. Sed mss. plerique ut in textu. Libri *De principiis* habent *subsistere fecit*, pro *substituit*.

virtute processerit, iterum (6) interrogabitur quare non et ante illud quod dixit initium : et ita semper de anterioribus inquirentes, et verbo interrogatio- nis ascendentes, pervenimus in illum intellectum, ut quoniam semper et poterat Deus, et volebat, nunquam (7) vel decuerit, vel causa aliqua existere potuerit, ut non hoc quod bonum et volebat et poterat, semper habuerit. Ex quo ostenditur semper fuisse vaporem istum virtutis Dei nullum ha- bentem initium, nisi ipsum Deum. Neque enim decebat aliud ei esse initium, nisi ipsum, unde est et nascitur, Deum. Secundum Apostolum vero dicentem, quia Christus Dei virtus est ²⁷, jam non solum vapor virtutis Dei, sed et virtus ex virtute dicenda est. »

PAMPHILUS. Item aliud testimonium de eisdem.

ORIGENES. (8) « Sempiternum, vel æternum proprie dicitur, quod neque initium ut esset habuit, neque cessare unquam potest esse quod est. Hoc autem designatur apud Joannem, cum dicit : Quo- niam Deus lux est ²⁸. Splendor autem lucis ejus Sapientia sua est, (9) non solum secundum quod lux est, sed et secundum quod sempiterna lux est, ita ut æternus et æternitatis splendor sit Sapientia sua. Quod si integre intelligatur, manifeste declar- rat, quia (10) subsistentia Filii ab ipso Patre descendit, sed non temporaliter, neque ab ullo alio initio, nisi, ut diximus, ab ipso Deo. »

PAMPHILUS. Item, de æternitate Filii Dei, et inseparabilitate ejus a Patre, aliud testimonium de libro primo.

ORIGENES. (11) « Infandum autem est et illicitum, Deum Patrem (12) in generatione Filii sui unigeniti, atque in subsistentia ejus, exequare alicui vel hominum, vel aliorum animantium generanti ; sed necesse est exceptum aliquid esse et Deo dignum, cujus nulla prorsus comparatio non in rebus solum, sed ne in cogitatione quidem vel sensu inveniri potest, ut humana cogitatio possit apprehendere quomodo ingenuus Deus Pater efficitur unigeniti Filii. Est namque ita æterna et sempiterna genera- tio, (13) sicut splendor generatur ex luce. Non

A enim per adoptionem Spiritus Filius sit extrinsecus, sed natura Filius est. »

PAMPHILUS. Item de eodem aliud testimonium.

ORIGENES. « Videamus (14) Ἰδωμεν δὲ τίς ἡμῶν ἐστὶν ὁ Σωτὴρ. Ἀπαύγασμα δόξης. Τὸ Ἀπαύγασμα τῆς δόξης οὐχὶ ἀπ᾽ γεγέννηται, καὶ οὐχὶ γεννᾶται· ἀλλὰ ὅσον ἐστὶ τὸ φῶς ποιητι- κὸν τοῦ ἀπαυγασματος, ἐπὶ τοσοῦτον γεννᾶται τὸ ἀπαύγασμα τῆς δόξης τοῦ Θεοῦ. Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν Σο- φία ἐστὶ τοῦ Θεοῦ. Ἐστὶ δὲ ἡ Σοφία ἀπαύγασμα φωτὸς ἀϊδίου. Εἰ οὖν ὁ Σω- τὴρ ἀεὶ γεννᾶται, καὶ διὰ τοῦτο λέγεται· Ἰπὸ δὲ πάν- των βουνῶν γέννη μὲ οὐχὶ δὲ· Ἰπὸ δὲ πάντων βουνῶν γεγέννηκέ μὲ, ἀλλὰ, πρὸ πάντων βου- ρῶν γέννη μὲ, καὶ ἀεὶ γεννᾶται ὁ Σωτὴρ ὑπὸ τοῦ Πατρὸς, etc.

INTERPR. NOVA.

C Videamus autem quis sit Salvator noster. Splen- dor est gloriae. Splendor gloriae non semel nascitur, et deinceps nasci desinit : sed quandiu existit lux efficiens splendoris, tandiu gignitur splendor gloriae Dei. Salvator noster est Sapientia Dei. Sapientia vero splendor est lucis aeternae. Si ergo Salvator semper gignitur, et propter hoc dicit : Ante omnes colles generat me : non vero : Ante omnes col- les genuit me, sed, Ante omnes colles generat me ; et si semper ex Patre generatur Salvator, etc.

CAPUT IV.

De Spiritu sancto.

ORIGENES. (15) « Tempus est nunc pro viribus de Spiritu sancto (16) pauca describere, quem Do- minus et Salvator noster in Evangelio secundum

²⁷ I Cor. 1, 24. ²⁸ I Joan. 1, 5. ²⁹ Hebr. 1, 3.

(6) Sic omnes mss. Editi vero, et libri De prin- cipiis, interrogabimus.

(7) Alias, Vel decuit, vel causa aliqua existere potuit, ut non bonum hoc quod volebat [al. ut non hoc quod bonum et volebat ; al. ut non hoc quod bonum est et volebat ; al. ut non quod bonum pote- rat et volebat] semper habuerit. Sed rectius mss. aliquot ut in textu.

(8) Ex lib. 1 De principiis, cap. 2, num. 11.

(9) Editi, et mss. hujus Apologiae, non solum se- cundum quod lux est, ita ut æternitatis splendor sit sapientia sua, omissis cæteris quæ restituunt libri De principiis tam editi quam mss. et quæ restituenda videntur.

(10) Sic recte mss. plerique, et libri De prin- cipiis tam editi quam mss. Editi vero et mss. quidam hujus Apologiae, substantia.

(11) Ex lib. 1 De principiis, cap. 2, num. 4.

(12) Ita libri De princip. Ita etiam omnes mss. nostri, nisi quod habeant, atque in substantia ejus.

⁴⁰ Sap. vii, 26. ⁴¹ Prov. viii, 25.

D Editi vero, generationem Filii sui unigeniti, atque substantia ejus... vel aliorum animantium genera- tionis.

(13) Vide Origenianor. lib. 11, quæst. 2, num. 24, ubi solis solarisque radii exempla ad significandam æternam Verbi generationem discutuntur.

(14) Ex homil. 9 in Jerem., num. 4. — Ἰδωμεν δὲ τίς, etc. Græca hæc adducimus ex homilia 9 in Jeremiam, num. 4, sub finem, unde contextus ille depromitur, non vero ex libro primo De principiis, ut prima fronte innuere videntur præcedentia Pam- phili verba. In hunc contextum videsis Origenia- nor. lib. 11, quæst. 2, num. 24. Editi, Videamus ergo quid sit.... Splendor dicitur etiam gloria, id est, splendor luminis æterni. Sed omnes mss. ut in textu, præter Corbeiensem qui habet, Videamus ergo qui sit, etc.

(15) Ex lib. 11 De princip., cap. 7, num. 1.

(16) Editi, et libri De principiis, pauca disserere. Mss. vero nostri, pauca describere.

Joannem Paracletum nominavit ⁴³. Sicut enim A idem ipse Deus, atque idem ipse Christus, ita idem ipse et Spiritus sanctus est, qui etiam in prophetis et in apostolis fuit, id est, sive in illis qui ante adventum Christi Deo crediderunt, sive in his qui per Christum confugerunt ad Deum. Et duos quidem Deos audivimus ausos esse hæreticos dicere, et duos Christos: (17) duos autem Spiritus sanctos nunquam audivimus ab aliquo prædicari.

PAMPHILUS. Quod eadem sit inconvertibilitas Spiritus sancti quæ Patris et Filii. De libro I *Ἐπὶ ἀρχῶν*.

ORIGENES. (18) « Nulla ergo natura est, secundum quod nos sentimus, quæ non possit recipere malum: (19) sed non continuo, quia dicimus nullam esse naturam quæ non possit recipere malum, idcirco confirmamus omnem naturam recepisse malum, id est, malam effectam: sed sicut est dicere, quia omnis hominis natura recipit ut possit navigare, non tamen ex eo etiam omnis homo navigabit; et iterum omni homini possibile est discere artem grammaticam, vel medicinam, non tamen idcirco ostenditur omnis homo vel medicus esse vel grammaticus: ita si dicimus nullam esse naturam quæ non possit recipere malum, non tamen continuo etiam recepisse malum designatur. » (20) Et rursum: « Nulla natura est quæ non recipiat bonum: nec tamen idcirco omnis natura probabitur recepisse quod bonum est. »

PAMPHILUS. Et post pauca addidit:

ORIGENES. « Nulla ergo natura est quæ non recipiat malum, excepta Dei natura, (21) quæ fons bonorum omnium est, et Christi. Sapientia enim est, et sapientia utique stultitiam recipere non potest. Et justitia est; justitia autem nunquam profecto injustitiam capiet. Et Verbum est, vel ratio, quæ utique irrationalis effici non potest. (22) Sed et lux est, et

⁴⁴ Joan. xiv, 26. ⁴⁵ Psal. l, 13. ⁴⁶ Dan. iv, 6. ⁴⁷ Act. viii, 18.

(17) Duos autem Spiritus sanctos, etc. In libro II *De principiis* locum hunc contrarium diximus ei quem supra, cap. I, refert Pamphilus ex *Commentario* Origenis in *Epist. ad Tit. iii, 10*, ubi juxta Genesiarum ita legebatur: Sed et sunt qui Spiritum sanctum alium quidem dicunt esse qui fuit in prophetis, alium autem qui fuit in apostolis Domini nostri Jesu Christi. Sed mss. qui ferunt, Sed et si qui sunt, qui, etc., apertam contradictionem tollunt. Ibi enim non affirmatur, sed dubitatur. Cæterum cum libris *Ἐπὶ ἀρχῶν* posterior sit *Commentarius* in *Epist. ad Titum*, interim forsitan audire potuit Origenes plures Spiritus sanctos a quibusdam hæreticis prædicari. Et certe canones apostolici qui tertio circiter sæculo, ac proinde circa ipsa Origenis tempora confecti videntur, damnant canone 41, eum qui baptizaverit in tres Filios, aut in tres Spiritus sanctos.

(18) Ex lib. I *De princip.*, cap. 8, num. 3.

(19) Sed non continuo, quia dicimus nullam esse naturam quæ non possit recipere malum. Hæc desiderantur in libris tam editis quam mss. hujus *Apologiæ*; sed restituuntur ex omnibus codicibus librorum *De principiis*, et restituenda videntur.

(20) Et rursum: Nulla natura est quæ non recipiat bonum: nec tamen idcirco omnis natura proba-

bitur recepisse quod bonum est. Hæc non comparent in loco citato libri primi *De principiis*, ubi pro illis verbis legitur: Secundum nos namque ne diabolus quidem ipse incapax fuit boni: non tamen idcirco quia potuit recipere bonum, etiam voluit, vel virtutis operam dedit. Aliter fortasse legerat in Græco Hieronymus, qui in epistola ad Avitum refert Origenem asseruisse diabolum non incapacem esse virtutis, et tamen necdum velle capere virtutem, quasi hic innueret Adamantium fore ut aliquando velit diabolus capere virtutem. Vide *Origenian. lib. II, quæst. 5, num. 11, 12, 13, 14*.

PAMPHILUS. Quod æqualis sibi sit Trinitas, et quod Spiritus sanctus non sit creatura. De libro primo *Ἐπὶ ἀρχῶν*.

ORIGENES. (24) « De Spiritu vero sancto, quia est, multæ nos Scripturæ docuerunt, sicut David in quinquagesimo psalmo dicit: Et Spiritum sanctum tuum ne auferas a me⁴⁸. Et in Daniele dicitur: Spiritus sanctus qui in te est⁴⁹. In Novo vero Testamento abundantibus testimoniis edocemur, cum Spiritus sanctus super Christum descendisse perscribitur, et cum ipse Dominus insufflavit in apostolos post resurrectionem, dicens: Accipite Spiritum sanctum⁵⁰. Et ad Mariam dicitur ab angelo: Spiritus sanctus (25) veniet super te⁵¹. Paulus vero docet, quia nemo potest dicere Dominum Jesum, nisi in Spiritu sancto⁵². Et in Actibus apostolorum per impositionem manuum apostolicarum Spiritus sanctus dabatur in baptismo⁵³. Ex quibus omnibus didicimus tantæ esse et auctoritatis et dignitatis substantiam sancti Spiritus, ut salutare

⁴⁸ Joan. xx, 22. ⁴⁹ Luc. i, 35. ⁵⁰ I Cor. xii, 3. ⁵¹ Joan. xiv, 26. ⁵² Act. i, 8. ⁵³ I Cor. xii, 13.

bitur recepisse quod bonum est. Hæc non comparent in loco citato libri primi *De principiis*, ubi pro illis verbis legitur: Secundum nos namque ne diabolus quidem ipse incapax fuit boni: non tamen idcirco quia potuit recipere bonum, etiam voluit, vel virtutis operam dedit. Aliter fortasse legerat in Græco Hieronymus, qui in epistola ad Avitum refert Origenem asseruisse diabolum non incapacem esse virtutis, et tamen necdum velle capere virtutem, quasi hic innueret Adamantium fore ut aliquando velit diabolus capere virtutem. Vide *Origenian. lib. II, quæst. 5, num. 11, 12, 13, 14*.

(21) Libri hujus *Apologiæ* tam editi quam mss., quæ fons omnium est, et Christi [al. et Christus] sapientia est, et sapientia utique, etc. Sed rectius libri *De principiis*, ut in nostro textu.

(22) Plures mss. habent lumen pro lux. Ms. Regius: Sed et lux est et lumen. Certum est autem quod tenebræ lumen non comprehendunt.

(23) Mss. plures, si semper sapientiæ. Deinde omnes, participamus, et id nobis vel plus vel minus accedat, etc. Sed editi, et libri *De principiis* rectius ut in nostro textu.

(24) Ex lib. I *De princip.*, cap. 3, num. 2.

(25) Sic mss. plerique. Cæteri vero, et editi, superveniet in te.

baptisma non aliter nisi excellentissimæ omnium Trinitatis auctoritate, id est Patris, et Filii, et Spiritus sancti cognominatione compleatur, et innato Deo Patri, et unigenito ejus Filio, nomen quoque Spiritus sancti copuletur. Quis ergo non obstupescat quanta majestas sit Spiritus sancti, cum eum qui dixerit verbum in Filium hominis audiat sperare veniam posse; eum vero qui in Spiritum sanctum blasphemaverit, veniam non habere neque in presenti sæculo, neque in futuro?)

PAMPHILUS. Et post pauca adjecit :

ORIGENES. « Verumtamen usque ad præsens nulum sermonem in Scripturis sanctis invenire potuimus, per quem Spiritus sanctus factura esse vel creatura diceretur. »

PAMPHILUS. Et insertis compluribus testimoniis de virtute Spiritus sancti, post aliquanta etiam hæc adjecit :

ORIGENES. « Si revelante Filio cognoscit Patrem Spiritus sanctus, ergo ex ignorantia ad scientiam venit : quod utique et impium pariter et stultum est, Spiritum sanctum confiteri, et ignorantiam ei ascribere. Non enim cum aliud aliquid esset antea quam Spiritus sanctus, per profectum venit in hoc ut esset Spiritus sanctus : ut quis audeat dicere, quia tunc quidem cum nondum esset Spiritus sanctus, ignorabat Patrem : postea vero quam recepit scientiam, etiam Spiritus sanctus effectus est. Quod si esset, nunquam utique in unitate Trinitatis, id est, Dei Patris inconvertibilis, et Filii ejus, etiam ipse Spiritus sanctus haberetur, nisi quia et ipse semper erat Spiritus sanctus. »

PAMPHILUS. Et post pauca adjecit :

ORIGENES. « Rectum tamen videtur inquirere quid causæ sit quod qui regeneratur per Deum in salutem, opus habet et Patre, et Filio, et Spiritu sancto, non percepturus salutem, nisi sit integra Trinitas : (26) nec possibile sit participem vel Patris,

Matth. xii, 32; Luc. xii, 10. ²⁰ Exod. iii, 14.

(26) Editi, nec possibile est participem fieri Patris et Filii, sine Spiritu sancto. Mss. plures, nec possibile sit esse participem (alii quidam, et libri De princip. participem fieri) vel Patris, vel Filii, sine Spiritu sancto. Sed rectius ms. Regius ut in nostro textu.

(27) «Ὅτι ὁ μὲν Θεός, etc. Græca hæc exhibet Imperator Justinianus ad calcem epistolæ ad Me-nam; et Hieronymus, epistola 94 ad Avitum, id etiam crimini vertit Origeni quod dixerit Filium quoque minorem Patre, eo quod secundus ab illo sit, et Spiritum sanctum inferiorem Filio in sanctis quibusque versari : atque hoc ordine majorem Patris fortitudinem esse quam Filii et Spiritus sancti, et rursum majorem Filii fortitudinem esse quam Spiritus sancti : et consequenter ipsius sancti Spiritus majorem esse virtutem cæteris quæ sancta dicuntur. Hæc Rufinus quibusdam detractis, quibusdam additis emollivit; ac forte inde est quod Hieronymus lib. ii et iii adversus Rufinum contenderit vel Didymum, vel ipsummet Rufinum, vel alium nescio quem tam Græce quam Latine in bonam partem plerasque de Filio et Spiritu sancto blasphemias commutasse quæ in Græco hujus Apologiæ contextu comparebant; quod in interpretatione librorum *Ἐπὶ ἀρχῶν*, unde locus hic eruitur, fecisse Ruli-

us vel Filii, salvari sine Spiritu sancto. De quibus discutientes, sine dubio necessarium erit ut operationem specialem Spiritus sancti, specialem Patris, vel Filii, describamus. Arbitror igitur operationem

(27) «Ὅτι ὁ μὲν Θεός, etc. quidem esse Patris, et καὶ Πατὴρ συνέχων τὰ πάντα φθάσει εἰς ἕκαστον τῶν ὄντων μεταδίδος ἑκάστῳ ἀπὸ τοῦ ἰδίου τοῦ εἶναι. ὧν γὰρ ἐστὶν ἑλάττω δὲ πρὸς τὸν Πατέρα ὁ Υἱὸς φθάνων ἐπὶ μόνα τὰ λογικά· δεύτερος γὰρ ἐστὶ τοῦ Πατρὸς· ἐτι δὲ ἤττον τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον ἐπὶ μόνους τοὺς ἁγίους διακνούμενον· ὥστε κατὰ τοῦτο μεῖζων ἢ δύναμις τοῦ Πατρὸς παρὰ τὴν Υἱὸν καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· πλείων δὲ ἢ τοῦ Υἱοῦ παρὰ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· καὶ πάλιν διαφέρουσα μᾶλλον τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἢ δύναμις παρὰ τὰ ἄλλα ἅγια. quidem esse Patris, et Filii, tam in sanctis quam in peccatoribus, in rationabilibus hominibus et in mutis animalibus; sed et in his quæ exanima sunt, et in omnibus omnino quæ sunt : operationem vero Spiritus sancti nequaquam prorsus incidere vel in ea quæ exanima sunt, vel in ea quæ animantia quidem, sed muta sunt : sed ne in illis quidem inveniri qui rationabiles quidem sunt, sed in malitia positi, nec omnino ad meliora conversi. In illis autem solis arbitror esse opus Spiritus sancti, qui jam se ad meliora convertunt, et per vias Christi Jesu incedunt, id est, (28) qui sunt in novis actibus incedentes, et in Deo permanentes. Quoniam autem operatio Patris et Filii est et in sanctis, et in peccatoribus, manifestatur ex eo quod (29) omnes qui rationabiles sunt, Verbi Dei, id est, rationis participes sunt, et per hoc velut semina quædam insita sibi gerunt sapientiæ et scientiæ, quod est Christus. (30) Sed et hoc ipsum quod est et permanet omnis creatura, operatio est Dei Patris qui dixit : *Ego sum qui sum* ²⁰ : quæ pervenit super omnes. Ipse est enim

et in Deo permanentes. Quoniam autem operatio Patris et Filii est et in sanctis, et in peccatoribus, manifestatur ex eo quod (29) omnes qui rationabiles sunt, Verbi Dei, id est, rationis participes sunt, et per hoc velut semina quædam insita sibi gerunt sapientiæ et scientiæ, quod est Christus. (30) Sed et hoc ipsum quod est et permanet omnis creatura, operatio est Dei Patris qui dixit : *Ego sum qui sum* ²⁰ : quæ pervenit super omnes. Ipse est enim

nus ipse evincitur. Vide Origenianor. lib. ii, quæst. 2, num. 27 et 28. Cæterum editi habent : Arbitror ergo.... quam in peccatoribus irrationabilibus hominibus, etc. Sed omnes mss. tam hujus Apologiæ quam librorum De principiis, ut in nostro textu.

(28) Sic ms. Regius. Ita etiam cæteri mss. et editi, nisi quod omittant incedentes, et editi habeant in fine, permanent. Libri vero De principiis tam editi quam mss., qui sunt in bonis actibus, et in Deo permanent.

(29) Editi, omnes rationabiles, Verbi Dei. Deinde iidem editi, et libri De principiis tam editi quam mss., sapientiæ et justitiæ : sed omnes hujus Apologiæ mss. ut in textu.

(30) Sed et hoc ipsum quod est et permanet omnis creatura, operatio est Dei Patris qui dixit : *Ego sum qui sum* : quæ pervenit super omnes. Ipse est enim qui solem suum oriri jubet (ms. Regius, orri facit) super bonos et malos, et pluit super justos et injustos. Hæc desiderantur in libris *Ἐπὶ ἀρχῶν* tam editis quam mss., ubi pro illis verbis legitur lib. i, cap. 3, num. 6 : *Ex eo autem qui vere est, qui dixit per Moysen* : *Ego sum qui sum, omnia quæcumque sunt participant : quæ participatio Dei Patris pervenit in omnes tam justos quam peccatores et rationabiles atque irrationabiles, et in omnia omnino quæ sunt.*

qui solem suum oriri jubet super bonos et malos, et A pluvis super justos et injustos ³¹.

INTERPR. NOVA.

Arbitror Deum quidem et Patrem, cum omnia contineat, ad unumquodque entium pervenire, esse unicuique impertientem de suo: ipse enim est qui est. Minor vero Pater Filius ad sola rationabilia pervenit; est enim secundus a Patre. Adhuc etiam minor Spiritus sanctus ad solos sanctos pertingit. Ita ex hoc major est potestas Patris, quam Filii et Spiritus sancti; amplior item potestas Filii, quam Spiritus sancti; ac rursum præstantior est sancti Spiritus virtus; quam aliorum sanctorum entium.

PAMPHILUS. Et post multam de Patre et Filio per Scripturarum exempla assertionem, addidit hæc:

ORIGENES. « Spiritus vero sancti participationem a sanctis tantummodo haberi invenimus. Propter quod dicitur: *Nemo potest dicere (31) Dominum Jesum, nisi in Spiritu sancto* ³². Et vix aliquando ipsi apostoli digni habentur audire: *Accipietis virtutem supervenientis Spiritus sancti in vos* ³³. Propter quod et consequens puto, quia qui peccaverit in Filium hominis, venia dignus est ³⁴, pro eo quod is qui Verbi vel rationis est particeps, si desinat rationabiliter vivere, videtur in ignorantiam, vel stultitiam decidisse, et propter hoc veniam promereri: qui autem jam dignus est habitus sancti Spiritus participatione, et retro fuerit conversus, hic re ipsa et opere blasphemasse dicitur in Spiritum sanctum. »

PAMPHILUS. (32) Quod sicut Pater novit initia omnium quæ sunt, et fines, sic et Filius, sic et Spiritus sanctus sciat, (33) eo quod Deo possibile est omnem creaturam cognoscere. De quarto libro *Ἐπεὶ ἀρχῶν*.

ORIGENES. (34) « Paulus apostolus per Spiritum sanctum qui perscrutatur etiam profunda Dei, altitudinem divitiarum sapientiæ ac scientiæ Dei scrutans, nec tamen ad finem, et, ut ita dixerim, ad in-

³¹ Matth. v, 45. ³² 1 Cor. xii, 3. ³³ Act. i, 8. ³⁴ ibid. ³⁵ Eccle. vii, 24, 25. ³⁶ Isa. xli, 22, 23.

(31) Editi, *Dominus Jesus*. Deinde mss. plerique omittunt, *supervenientis*. Mss. plures librorum *De principii* habent, *supervenientem*.

(32) Editi, *Quod si Pater novit initia omnium quæ sunt, et fines, sic et Filius, sic et Spiritus sanctus sciat id quod impossibile est omni creaturæ cognoscere*. Sed omnes mss. ut in nostro textu, nisi quod alius habeat *Deum*, alii *Dei*; et alius *scit* pro *sciat*.

(33) *Eo quod Deo possibile est*. Ita quidem mss. fere nostri omnes. Ms. vero S. Michaelis in Periculo maris, *eo quod impossibile est*, etc. Sed rectius legendum cum antea editis, *id quod impossibile est*, etc.

(34) Ex lib. iv *De princip.*, num. 26.

(35) *Alias, et quia; al. et quoniam*. Ms. S. Michaelis in Periculo maris *perperam, et quam desperationem*.

(36) Editi, *interiori*, male. Paulo post mss. plures, *sensimque illuminatus*; et postea editi, *requiruntur*.

(37) *Alias, quam humanæ, factæ tamen, etc.*

(38) Eadem fere reperiuntur lib. i *De principii*, cap. 3, num. 4, ubi Græca hæc apponuntur ex Epistola Justiniani imperatoris ad Menam patriarcham Constantinopolitanum: « Ελεγε δὲ ὁ Ἑβραῖος τὰ ἐν τῷ Ἰσραὴλ δύο σερὰφίμ ἐξαπτέρωγα κακράγόντα ἐτε-

timam cogitationem prævalens pervenire, desperatione rei et stupore proclamat et dicit, *O altitudo divitiarum sapientiæ et scientiæ Dei* ³⁵! (35) Et quod desperatione perfectæ comprehensionis hæc exclamaverit, audi ipsum dicentem: *Quam inscrutabilia sunt judicia Dei, et quam investigabiles viæ ejus* ³⁶! Non enim dixit difficile posse scrutari, sed omnino non posse, judicia Dei: nec dixit difficile investigari posse vias ejus, sed non posse investigari. Quantumcunque enim quis scrutando promoveat, et studio (36) intentiore proficiat, gratia quoque Dei adjutus, sensuque illuminatus, ad perfectum finem eorum quæ requiruntur, pervenire non poterit; nec omnis mens quæ creata est, possibile habet ullo genere comprehendere: sed cum invenerit aliquantulum ex his quæ quærentur, iterum videt alia quæ quærenda sunt. Quod si et ad ipsa pervenerit, multo iterum plura ex illis quæ quæri debeant, pervidebit. Propter quod et sapientissimus Salomon naturam rerum per sapientiam contuens, ait: *Dixi, sapiens efficiar, et ipsa sapientia longe facta est a me, longe plus quam erat: et altitudinem profundam quis inveniet* ³⁷? Sed et Isaias sciens rerum initia a natura mortali inveniri non posse, sed ne ab his quidem naturis quæ quamvis diviniores sint (37) quam humana est, factæ tamen et ipsæ sunt vel creatæ: sciens ergo quod a nulla harum neque initium, neque finis inveniri potest, ait: *Priora quæ fuerint dicite, et sciemus quia dii estis: vel novissima quæ sint, annuntiate, et tunc videbimus quod dii estis* ³⁸. (38) Nam et Hebræus doctor ita tradebat, pro eo quod initia omnium vel finis non posset ab ullo comprehendere, nisi tantummodo a Domino Jesu Christo et ab Spiritu sancto, idcirco aiebat per figuram visionis Isaiam dixisse duos seraphim solos esse qui duabus quidem alis operiunt faciem Dei, duabus vero pedes, et duabus volare eos, et (39) clamare ad invicem sibi dicentibus: *Matth. xii, 52; Luc. xii, 40. Rom. xi, 33.*

ρον, καὶ λέγοντα: Ἅγιος, ἅγιος, ἅγιος Κύριος Σαβαώθ, τὸν Μονογενῆ εἶναι τοῦ Θεοῦ καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· ἡμεῖς οἴομεθα δὲ καὶ ἐν τῇ ψῆφῃ Ἀμβακούμ, Ἐν μέσῳ δύο ζώων γυνώσκειν, περὶ Χριστοῦ καὶ ἁγίου Πνεύματος. Dicebat autem et Hebræus magister, quod duo illa seraphim quæ in Isaiâ senis alis describuntur clamantia ad invicem et dicentia: Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus Sabaoth, de unigenito Filio Dei, et Spiritu sancto essent intelligenda. Nos vero putamus etiam illud quod in cantico Habacuc (iii, 2) dictum est, in medio vel duorum animalium, vel duarum vitarum cognosceris, de Christo et de Spiritu sancto sentire debere. Hæc autem Origenis interpretatio ita Hieronymo stomachum movit, ut impiani illum et detestandam appellet lib. iii in Isaiam et epist. 41 al. 65 ad Pammachium et Oceanum. Sed vide quo pacto excusetur Origenianor. lib. ii, quæst. 2, num. 26.

(39) Ms. Sorbonicus, et clamantes ad invicem sibi, et dicentes. Ita etiam libri *De principii* tam editi quam mss., nisi quod prius habeant, et duabus volunt. Editi vero hujus *Apologiæ*, et clamantes sibi invicem dicere. Ms. S. Michaelis in Periculo maris, et clamantes ad invicem dicere. Sed cæteri mss. ut in textu.

tes : Sanctus, sanctus, sanctus Dominus Deus Sabaoth, plena est universa terra gloria tua⁵². Quod ergo sola seraphim utrasque alas suas habent in facie Dei et in pedibus ejus, (40) videndum est pronuntiare, quod neque exercitus sanctorum angelorum, neque sanctæ sedes, neque dominationes, neque principatus, neque potestates scire possunt integre initium omnium, et finem universitatis. Sed intelligendum est sanctos istos, quos enumeravimus, spiritus et virtutes proximas quidem esse ipsis initiis, et attingere tantum quantum consequi non valent reliqui. Verumtamen quantumcunque

illud est quod revelante Filio Dei ac Spiritu sancto didicerint istæ virtutes, quamplurima quidem assequi poterunt, et multo plura priores inferioribus, omnia tamen comprehendere impossibile eis est, quia scriptum est : *Quamplurima ex operibus Dei in secretis sunt*⁵³. Unde et optabile est ut pro viribus se unusquisque semper extendat *ad ea quæ priora sunt, ea quæ* (41) *retrosum sunt obliviscens*⁵⁴, tam ad opera meliora, quam etiam ad sensum intellectumque puriorem, per Jesum Christum Salvatorem nostrum, cui est gloria in sæcula sæculorum. »

CAPUT V.

De incarnatione Verbi Dei.

ORIGENES. (42) « In omni orbe terrarum, in omni B Græcia atque exteris nationibus innumeri sunt et immensi, qui relictis patriis legibus, et his quos putabant deos, vel observantia Moysi legis, in discipulatum se Christi cultumque tradiderunt; et hoc non sine ingenti odio eorum qui simulacra venerantur; ita ut ab his frequenter et cruciatibus affligantur, nonnunquam etiam agantur in mortem. Amplectuntur tamen, et cum omni affectu custodiunt doctrinæ Christi sermonem. Et est videre quomodo brevi tempore ipsa religio creverit, pœnis (43) cultorum mortibusque proficiens, sed et honorum direptionibus, atque omni ab his afflictionum genere tolerato. Et eo maxime mirum est, quod ne doctores quidem ipsi vel satis idonei sunt, vel satis plures. Prædicatur tamen sermo iste in omni orbe terrarum, ita ut Græci ac barbari, sapientes et insipientes (44) religionem Christianæ doctrinæ suscipiant. Ex quo dubium non est non hæc humanis viribus aut opibus agi, ut cum omni potestate et persuasionem sermo Jesu Christi apud omnium mentes atque animos convalescat. Nam et prædicta esse ab eo hæc ipsa, et divinis ab eo responsis confirmata, manifestum est cum dicit, quia apud præsides et iudices adducemini (45) propter me, in testi-

Πᾶσα δὲ Ἑλλάς. καὶ βάρβαρος ἡ κατὰ τὴν οἰκουμένην ἡμῶν, ζηλωτὰς ἔχει μυρίους, καταλιπόντας τοὺς πατρῷους νόμους καὶ νομιζομένους θεοὺς, τῆς τηρήσεως τῶν Μωσέως νόμων, καὶ τῆς μαθητείας τῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ λόγων· καίτοιγε μισουμένων μὲν ὑπὸ τῶν τὰ ἀγάλματα προσκυνοῦντων, τῶν τῷ Μωσέως νόμῳ προστιθεμένων· καὶ τὴν ἐπὶ θανάτῳ δὲ πρὸς τῷ μισεῖσθαι, κινδυνευόντων τῶν τὸν τοῦ Ἰησοῦ Χριστοῦ λόγον παραδεξαμένων· καὶ ἐὰν ἐπιστήσωμεν πῶς ἐν σφόδρα ὀλίγοις ἔτεσι, τῶν ὁμολογούντων τὸν Χριστιανισμὸν ἐπιβουλευομένων, καὶ τινων διὰ τοῦτο ἀναιρουμένων, ἐτέρων δὲ ἀπολλύντων τὰς κτήσεις, δεδυνηται ὁ λόγος, καίτοιγε οὐδὲ τῶν διδασκάλων πλεονάζόντων, πανταχόσε κηρυχθῆναι τῆς οἰκουμένης, ὥστε Ἑλληνας καὶ βαρβάρους, σοφοὺς τε καὶ ἀνοήτους προσθέσθαι τῇ διὰ Ἰησοῦ θεοσεθείᾳ, μείζον ἢ κατὰ ἀνθρώπων τὸ πρᾶγμα εἶναι λέγειν οὐ δισάζομεν· μετὰ πάσης ἐξουσίας καὶ πειθούς τῆς περὶ τοῦ κρατυνθήσεσθαι τὸν λόγον τοῦ Ἰησοῦ διδάξαντος· ὥστε εὐλόγως χρησμούς ἂν νομίσαι τὰς φωνὰς αὐτοῦ, οἷον, ὅτι ἐπὶ βασιλείῳ καὶ ἡγεμόνῳ ἀχθήσεσθε ἐνεκεν ἐμοῦ, εἰς μαρτύριον αὐτοῖς, καὶ τοῖς ἔθνεσι. Καὶ, Πολλοὶ ἐροῦσι μοι ἐν ἐκείνῃ τῇ ἡμέρᾳ· Κύριε, Κύριε, οὐ τῷ ὄνόματι σου ἐφάρμομεν, καὶ τῷ ὄνόματι σου ἐπιομεν, καὶ τῷ ὄνόματι σου δαιμόνια ἐξ-

INTERPRETATIO NOVA.

At universa tum Græcia, tum quæ per universum nostrum terrarum orbem patet Barbaria, innumeros habet qui derelictis patriis legibus et diis receptis, summo studio Mosaicæ leges et disciplinam verborum Jesu Christi custodiunt, quamvis simulacrorum cultoribus odio sint qui Mosaicæ legi adherent; et præter odium, in vitæ periculo versentur qui Jesu Christi doctrinam susceperunt. Quod si ad id quoque animam attenderimus quo pacto annis tam paucis, tot insidiis structis adversus Christianos, quorum nonnulli necati, alii bonis multati sunt, potuerit hæc doctrina, licet alioqui non magna sit doctorum copia, ubique terrarum prædicari, ita ut Græci et barbari, sapientes et insipientes ad verum per Jesum Christum Dei cultum sese adjunxerint, rem humanis viribus majorem dicere non dubitabimus, cum præsertim

⁵² Isa. vi, 3. ⁵³ Eccli. xvi, 22. ⁵⁴ Philip. iii, 13.

(40) Ita omnes mss. nostri. Editi vero, et libri *De principis* tam editi quam mss., *audendum est pronuntiare*.

(41) Alias, *quæ retro sunt*, etc. Deinde editi, *cui est honor, et gloria in sæcula sæculorum. Amen*. Sed omnes mss. ut in nostro textu, nisi quod Regius addat, *Amen*.

(42) Ex lib. iv *De princip.*, num. 1-5. — Græca eruantur ex capite primo *Philocaliæ*. Ms. Regius, *In omni... atque in exteris*. Ms. Sorbonicus, *atque exterioribus*. Libri *De princip.*, *atque universis exteris*. Deinde mss. omnes, *et his quos putant deos*. Mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, *vel et repugnantiam Moysi legis*. Cæteri mss. et editi

ut in nostro textu. Libri vero *De princip.* tam editi quam mss. habent, *ad observantiam Moysi legis, et discipulatum*, etc., et ita legendum videtur juxta Græca.

(43) Sic omnes mss. Editi vero, *multorum, male*.

(44) Editi, *religionem Christi, sive Christi doctrinam suscipiant*. Ms. Sorbonicus, *religionem Christianæ doctrinæ suscipiant*. Cæteri mss. ut in textu.

(45) Editi, *propter nomen meum, in testimonium illis, et gentibus*. Mox libri *De princip.* tam editi quam mss. addunt : *Et rursum : Prædicabitur hoc Evangelium in omnibus gentibus*. Sed hæc postrema verba non reperiuntur in Græco, nec in mss. *bu-jus Apologiæ*, nec in editis.

εὐλόμεν· καὶ ἐρῶ αὐτοῖς· Ἀποχωρεῖτε ἀπ' ἐμοῦ, οἱ ἐργαζόμενοι τὴν ἀνομίαν, οὐδέποτε ἔγνω ὑμῶν. Εἰρημεῖναι μὲν γὰρ ταῦτα ἀποφθεγγόμενον μάτην, ὥστε αὐτὰ μὴ ἀληθῆ γενέσθαι, τάχα εἰκὸς ἦν· ὅτε δὲ ἐκδόθηκε καὶ μετὰ τσαυτῆς ἐξουσίας εἰρημένα, ἐμφαίνει Θεὸν ἀληθῶς ἐνανθρωπήσαντα σωτήρια δόγματα τοῖς ἀνθρώποις παραδεδωκέναι. Τί δὲ δεῖ λέγειν καὶ ὅτι προεφητεύθη ὁ Χριστὸς, τότε ἐκλείψειν τοὺς ἐξ Ἰουδα ἄρχοντας καὶ ἡγουμένους ἐκ τῶν μνηρῶν αὐτοῦ, ὅταν ἔλθῃ ὃ ἀπόκειται, δηλονότι ἡ βασιλεία, καὶ ἐπιδημία ἡ τῶν ἐθνῶν προσδοκία· σαφὲς γὰρ ἐκ τῆς ἱστορίας ὅλлон, καὶ ἐκ τῶν σήμερον ἐρωμένων, ὅτι ἀπὸ τῶν χρόνων Ἰησοῦ, οὐκέτι βασιλεῖς Ἰουδαίων ἐξηπάτησαν· πάντων τῶν Ἰουδαϊκῶν πραγμάτων ἐν οἷς ἐσεμνύνοντο, λέγω δὲ τῶν τε κατὰ τὸν ναὸν, καὶ τὸ θυσιαστήριον, καὶ τὴν ἐπιτελουμένην λατρείαν, καὶ τὰ ἐνδύματα τοῦ ἀρχιερέως καταλειφθέντων. Ἐπληρώθη γὰρ ἡ λέγουσα προφητεία· *Ἡμέρας πολλὰς καθίσονται οἱ υἱοὶ Ἰσραὴλ, οὐκ ὄντος βασιλέως, οὐδὲ ὄντος ἀρχοντος, οὐκ οὖσης θυσίας, οὐδὲ ὄντος θυσιαστηρίου, οὐδὲ ἱερατείας, οὐδὲ δόλων.* Καὶ τοῦτοις χρώμεθα τοῖς ῥητοῖς, πρὸς τοὺς ἐν τῷ θλίβεσθαι ἀπὸ τῶν ἐν τῇ γενέσει ὑπὸ τοῦ Ἰακώβ πρὸς τὸν Ἰούδαν εἰρημένων, ψάσκοντες τὸν ἐθνάρχην ἀπὸ τοῦ Ἰούδα γένους τυγχάνοντα ἔργου τοῦ λαοῦ, οὐκ ἐκλειφόντων τῶν ἀπὸ τοῦ σπέρματος αὐτοῦ, ἕως ἥς φαντάζονται Χριστοῦ ἐπιδημίας. Εἰ γὰρ ἡμέρας πολλὰς καθίσονται οἱ υἱοὶ Ἰσραὴλ, οὐκ ὄντος βασιλέως, μηδὲ ὄντος ἀρχοντος, οὐκ οὖσης θυσίας, οὐδὲ θυσιαστηρίου, οὐδὲ ἱερατείας, οὐδὲ δόλων· ἐξ οὗ δὲ κατεσχάθη ὁ ναὸς, οὐκέτι θυσία, οὐδὲ θυσιαστήριον, οὐδὲ ἱερατεία, ὅλλον ὅτι ἐξέλιπεν ἄρχων ἐξ Ἰούδα, καὶ ἡγούμενος ἐκ τῶν μνηρῶν αὐτοῦ. Ἐπεὶ δὲ ἡ προφητεία φησὶν, *Οὐκ ἐκλείψει ἄρ-*

monium ipsis, et gentibus ⁴¹. Et iterum: *Multi mihi dicent in illa die: Domine, Domine, nonne in nomine tuo manducavimus et bibimus, et in nomine tuo demonia ejecimus? Et dicam illis: Discedite a me, operarii iniquitatis, nunquam vos cognovi* ⁴². Quæ si ita quidem dicta ab eo fuissent, nec ad finem tamen ea quæ prædicta sunt, pervenissent, fortassis minus esse vera viderentur, nec habere aliquid auctoritatis: nunc vero cum in effectum res, quæ fuerant ab eo prædictæ perveniant, cum tanta auctem potestate atque auctoritate prædicta sint, manifestissime declaratur Deum vere esse, qui homo factus salutaria præcepta (46) hominibus tradidit. Quid vero inde dicendum est quod propheta de ipso ante prædixerint non cessaturos principes ex **B** Juda, neque duces ex femoribus ejus, usquequo veniat ille cui repositum est, regnum scilicet, et usquequo veniat expectatio gentium ⁴³? Manifestissime enim ex ipsa historia apparet, et ex his quæ hodie pervidentur, quia ex temporibus Christi ultra reges (47) apud Judæos non exstiterunt. Sed et omnes illæ ambitiones Judaicæ in quibus jactantiæ quamplurimum gerebant, et in quibus gloriabantur, id est, vel de templi decore, vel de altaris insignibus, atque omnibus illis sacerdotalibus infulis, indumentisque pontificum, simul universa destructa sunt. Completa est enim prophetia quæ dixerat: *Per dies multos sedebunt filii Israel sine rege, sine principe*: (48) *non erit hostia, nec alliare, nec sacerdotium, nec responsa* ⁴⁴. His ergo testimoniis utimur adversus **C** eos qui videntur asserere de his quæ in Genesi ab Jacob dicta sunt de Juda, et dicunt permanere adhuc principem ex genere Judæ, istum videlicet qui est gentis ipsorum princeps, quem nominant (49)

INTERPRETATIO NOVA.

summa cum potestate et fiducia docuerit Christus nunquam suam victum iri doctrinam. Itaque jure pro oraculis habendæ sunt ejus voces, quales hæc sunt: *Ad reges et prædices ducemini propter me, in testimonium illis, et gentibus.* Et: *Multi dicent mihi in illa die: Domine, Domine, nonne in nomine tuo manducavimus, et in nomine tuo bibimus, et in nomine tuo demonia ejecimus? Et dicam eis: Discedite a me qui operamini iniquitatem. Nunquam novi vos.* Hæc enim temere prolata, nec proinde vera esse, forte olim verisimile erat: at cum deinde evenierint quæ tanta cum auctoritate dicta fuerant, perspicuum est Deum vere hominem factum salutarem hominibus doctrinam tradidisse. Quid vero attinet dicere prænuntiatum fuisse Christum tunc nempe defuturos principes ex Juda et duces de femore ejus, cum venisset cui repositum est, regnum videlicet, et prodiisset expectatio gentium? Ex historia enim et iis quæ hodie certantur, manifestum est a Christi temporibus nullos deinde Judæorum reges exstittisse, fractis et dissipatis rebus omnibus Judaicis quibus gloriabantur: templo nempe, altari, rei divinæ consueto ritu, et indumentis pontificis. Impleta est quippe prophetia quæ dicit: *Per dies multos sedebunt filii Israel sine rege, sine principe, sine sacrificio, sine altari, sine sacerdotio, sine responsis.* Quibus verbis utimur adversus eos qui, dum urgentur iis quæ in Genesi ab Jacob ad Judam dicta sunt, permanere etiamnum ex genere Judæ asserunt principem qui populo dominetur, neque defuturos ex semine ejus duces usque ad eum quem sibi animo fingunt Christi adventum. Si enim *per dies multos sedebunt filii Israel sine rege, sine principe, sine sacrificio, sine altari, sine sacerdotio, sine responsis*; ex quo autem eversum est templum, non est sacrificium, non altare, non sacerdotium, perspicuum est defecisse principem ex Juda, et ducem de femore ejus. Quoniam igitur prophetia dicit: *Non deficiet princeps ex Juda, nec dux de femore ejus, donec veniant reposita ei*, venit certe cui reposita sunt, expectatio gentium. Quod et manifestum est ex multitudine gentium quæ per Christum in Deum crediderunt. In Deuteronomii quoque cantico stultarum gen-

⁴¹ Matth. x, 18. ⁴² Matth. vii, 22, 23. ⁴³ Genes. xlix, 10. ⁴⁴ Ose. iii, 4.

(46) Editi perperam, *humilibus tradidit*. Paulopost idem: *ante prædixerunt... neque duces de femoribus ejus... Manifestissimum enim ex ipsa historia, et ex his, etc., omisso apparet.* Sed omnes mss. ut in textu.

(47) Ms. *Regius*, apud Judæam. Cæteri mss. et editi, apud Judæos.

(48) *Non erit hostia, etc.*, usque ad ista verba, et

ex quo utique subversum est templum, desiderantur in editis, et restituuntur ex omnibus mss.

(49) Istos hodie (inquit Genebrardus) Judæi appellant in suis *Chronicis* ROSHE HAGGALUTH, principes exsulum, et eorum in Babyloniam successione ab ipso Zorobabele anxie memorant, sed paulo fabulosius. Cæterum vide quæ observavimus in hunc locum lib. iv *De princip.*, num. 3, p. 159.

patriarcham : nec deficere posse de semine ejus, qui permaneat usque ad adventum ejus Christi quem sibi ipsi describunt. Sed si verum est quod ait propheta, quia *dies multos sedebunt filii Israel sine rege, sine principe, nec est sacrificium, neque altare, neque sacerdotium*, et ex quo utique subversum est templum, nec hostiæ offeruntur, nec altare invenitur, nec sacerdotium constat, certissimum est defecisse principem ex Juda, sicut scriptum est, et ducem ex femoribus ejus, usquequo veniat ille cui repromissum est. Constat ergo quia venit ille cui repositum est, (50) in quo exspectatio gentium est. Quod manifeste videtur impletum de multitudine eorum qui per Christum Deo ex diversis gentibus crediderunt. Sed et in Deuteronomii cantico per prophetiam designatur pro peccatis prioris populi (51) futura esse insensatæ gentis electio : non alia utique quam hæc quæ per Christum facta est. Sic enim ait : *Exacerbaverunt me in simulacris suis, et ego in zelo concitabo eos*, (52) *in gente insipiente irritabo illos* ⁶⁴. Est ergo satis evidenter agnoscere quemadmodum Hebræi, qui Deum exacerbasse dicuntur in his qui non sunt dii, et irritasse eum in simulacris suis, irritati sunt et ipsi in zelotypiam per gentem insipientem, quam Deus elegit per adventum Christi Jesu, et discipulos ejus. Sic enim dicit Apostolus : *Videte enim vocationem vestram, fratres, quoniam non multi sapientes* (53) *inter vos secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles : sed quæ stulta sunt mundi elegit Deus, et ea quæ non sunt, ut ea quæ erant prius, destrueret* ⁶⁵. Non ergo gloriatur (54) carnalis Israel; ita enim ab Apostolo vocatur : *non*, inquam, *glorietur caro in conspectu Dei* ⁶⁶. Sed et de his quæ in Psalmis prophetantur de Christo, quid dicendum est, in eo maxime qui superscribitur, *Canticum pro dilecto*, ubi refertur, quia lingua ejus calamus scribæ velociter scribentis : *decorus specie super filios hominum, quoniam effusa est gratia in labiis ejus* ⁶⁷. (55) Indicium autem effusæ gratiæ

INTERPRETATIO NOVA.

tium propter prioris populi peccata futura electio propheticè declaratur, quæ non per alium quam per Jesum facta est. *Ipsi enim, inquit, me provocaverunt in eo qui non erat Deus, et irritaverunt in idolis suis : et ego provocabo eos in eo qui non est populus, et in gente stulta irritabo illos*. Atque aperte omnino perspicere licet quo pacto Hebræi qui Deum dicuntur in eo qui non erat Deus ad æmulationem provocasse, et ipsum irritasse in idolis suis, incitati sint ad æmulationem in non gente, et in gente stulta quam elegit Deus per adventum Jesu Christi, et discipulos ejus. Videmus igitur vocationem nostram, quia non multi

⁶⁴ Deuter. xxxii, 21. ⁶⁵ I Cor. i, 26-28. ⁶⁶ ibid. 29. ⁶⁷ Psal. xlii, 1-5.

(50) In quo exspectatio gentium est. Hæc desiderantur in omnibus tam editis quam mss. hujus Apologię; sed exstant in omnibus codicibus De principiis, et in Græco.

(51) Mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, futuram esse insensatæ gentis electionem [al. delectionem] non aliam utique, etc. Sed ceteri mss. et editi, necnon libri De principiis, ut in nostro textu.

(52) In gente insipiente irritabo illos. Hæc desiderantur in editis et mss. nostris; sed restituantur ex omnibus codicibus librorum *Περὶ ἀρχῶν*, et ex Græco. Deinde editi perperam habent ostendere pro

χωρ ἐξ Ἰουδα, καὶ ἡγούμενος ἐκ τῶν μηρῶν αὐτοῦ, ἕως ἄν ἐλθῇ τὰ ἀποκαίμενα αὐτῷ, ὅθλον ὅτι ἐλήλυθεν ᾧ τὰ ἀποκαίμενα, ἡ προσδοκία τῶν ἐθνῶν. Καὶ τοῦτο σαφές ἐκ τοῦ πλῆθους τῶν ἐθνῶν τῶν διὰ Χριστοῦ πεπιστευκότων εἰς τὸν Θεόν. Καὶ ἐν τῇ τοῦ Δευτερονομίου δὲ ψῆδι προφητικῶς δηλοῦται ἡ διὰ τὰ ἁμαρτήματα τοῦ πρότερου λαοῦ ἐσομένη τῶν ἀσυνέτων ἐθνῶν ἐκλογὴ, οὐ δι' ἄλλου τινὸς ἢ τοῦ Ἰησοῦ γεγεννημένη. Αὐτοὶ γάρ, φησί, *παρεζηλώσαν με ἐπ' οὐ Θεῷ, παρώρμισαν με ἐν τοῖς εἰδώλοις αὐτῶν, κατὰ παραζηλώσω αὐτοὺς ἐπ' οὐκ ἔθρει, καὶ ἐπὶ ἔθρει ἀσυνέτω παροργίσω αὐτούς*. Καὶ ἔστι σφόδρα τρανὴς καταλαβεῖν δυνατόν, τίνα τρόπον οἱ λεγόμενοι παρεζηλωταὶ ἐπὶ τῷ οὐ Θεῷ, καὶ παροργικεῖν αὐτὸν ἐν τοῖς εἰδώλοις αὐτῶν, παρεξήνθησαν εἰς ζηλοτυπίαν ἐπὶ τῷ οὐκ ἔθρει τῷ ἀσυνέτῳ ὅπερ ὁ Θεὸς ἐξελέξατο διὰ τῆς ἐπιδημίας Χριστοῦ Ἰησοῦ, καὶ τῶν μαθητῶν αὐτοῦ. *Βλέπομεν γοῦν τὴν κλήσιν ἡμῶν, ὅτι οὐ πολλοὶ σοφοὶ κατὰ σάρκα, οὐ πολλοὶ δυνατοὶ, οὐ πολλοὶ εὐγενεῖς, ἀλλὰ τὰ μωρὰ τοῦ κόσμου ἐξελέξατο ὁ Θεός, ἵνα κατασχῇ τοὺς σοφοὺς καὶ τὰ ἀγενῆ καὶ ἐξουθενήμεν ἐξελέξατο ὁ Θεός, καὶ τὰ μὴ ὄντα, ἵνα ἐκείνα τὰ πρότερον ὄντα καταργήσῃ* καὶ μὴ καυχῇσθαι ὁ μετὰ σάρκα Ἰσραὴλ, καλούμενος ὑπὸ τοῦ Ἀποστόλου σάρξ, ἐνώπιον Θεοῦ. Τί δὲ δεῖ λέγειν περὶ τῶν ἐν Παλαιοῖς προφητείων περὶ Χριστοῦ, ᾧ δὴς τινος ἐπιγεγραμμένης ὑπὲρ τοῦ ἀγαπητοῦ, οὗ ἡ γλῶσσα λέγεται εἶναι κάλλιμος γραμματέως δειγνῶν. ὧραῖος κάλλιει παρὰ τοὺς υἱοὺς τῶν ἀνθρώπων, ἐπεὶ ἐξεχύθη χάρις ἐν χεῖρεσιν αὐτοῦ. Τεκμήριον γάρ τῆς ἐκχυθείσης χάριτος ἐν χεῖρεσιν αὐτοῦ, τὸ, ὅλίγου διαγεγενημένου χρόνου τῆς διδασκαλίας αὐτοῦ, ἐνιαυτὸν γάρ που καὶ μῆνας ὀλίγους ἐδίδαξεν, πεπληρῶσθαι τὴν οἰκουμένην τῆς διδασκαλίας αὐτοῦ καὶ τῆς δι' αὐτοῦ θεοσεβείας. Ἀνατέταλκε γάρ ἐν ταῖς ἡμέραις αὐτοῦ δικαιοσύνη, καὶ πλήθος εἰρήνης παραμένον ἕως συντελείας, ὃ ἀναναίρεσις ὠνόμασται σελήνης, καὶ μένει κατακυριεύον ἀπὸ θαλάσσης ἕως θαλάσσης, καὶ ἀπὸ ποταμῶν ἕως περάτων τῆς οἰκουμένης. Καὶ δίδεται

D agnoscere.

(53) Inter vos. Duo hæc verba desunt in editis.

(54) Carnalis Israel; ita enim [al. sic enim] ab Apostolo vocatur : non, inquam, glorietur. Hæc desunt in libris antea editis, et restituantur ex mss.

(55) Indicium autem effusæ gratiæ in labiis ejus. Hæc omittuntur in editis et in mss. nostris; sed restituantur ex omnibus codicibus librorum *Περὶ ἀρχῶν*, et ex Græco, ac restituenda videntur. Deinde editi perperam, *doctrina ejus diffusa est : anno enim*, etc. Mss. vero ut in textu.

τημεῖον τῷ οἴκῳ Δαυὶδ· ἡ παρθένος γὰρ ἔτεκε, καὶ ἐν γαστρὶ ἔσχε, καὶ ἔτεκεν υἱόν, καὶ τὸ ὄνομα αὐτοῦ Ἐμμανουήλ, ὃπερ ἐστὶ μεθ' ἡμῶν ὁ Θεός. Πιπλήρωται, ὡς ὁ αὐτὸς προφήτης φησὶ, Μεθ' ἡμῶν ὁ Θεός· Γνωστε, ἔθνη, καὶ ἠττάσθε, ἰσχυρότες, ἡττάσθε. Ἡττήμεθα γὰρ καὶ νενικημέθα οἱ ἀπὸ τῶν ἐθνῶν ἰαλωκότες ὑπὸ τῆς χάριτος τοῦ λόγου αὐτοῦ. Ἀλλὰ καὶ προεῖρηται τόπος γενέσεως αὐτοῦ ἐν τῷ Μιχαῖα· Καὶ σὺ γάρ, φησὶ, Βηθλεὲμ γῆ Ἰούδα, οὐδαμῶς ἐλαχίστη εἰ ἐν τοῖς ἡγεμόσιν Ἰούδα· ἐκ σοῦ γάρ ἐξελεύσεται ἡγούμενος, ὅστις ποιμανεῖ τὸν λαόν μου τὸν Ἰσραήλ. Καὶ ἐδομήκοντα ἐβδομάδες ἐπληρώθησαν ἕως Χριστοῦ ἡγουμένου κατὰ τὸν Δανιήλ. Ἡλθέ τε κατὰ τὸν Ἰωβ ὁ τὸ μέγα κῆτος χειρωσάμενος, καὶ δεδοκῶς ἐξουσίαν τοῖς γνησίοις αὐτοῦ μαθηταῖς πατεῖν ἐπάνω ὄρεων, καὶ σκορπίων, καὶ ἐπὶ πᾶσαν τὴν δύναμιν τοῦ ἔχθρου, οὐδὲν ὑπ' αὐτῶν ἀδίκουμένους.

dux qui regat populum meum Israel ⁶⁸. Sed et septimanæ annorum impletæ sunt usque ad Christum ducem, quas prædixerat Daniel propheta ⁶⁹. Adest nihilominus et is qui per Job prædictus est belluam ingentem consumpturus ⁷⁰, qui et dedit potestatem familiaribus suis discipulis calcare super serpentes, et scorpiones, et supra omnem virtutem inimici, (59) nihil ab eo nocendis ⁷¹.

INTERPRETATIO NOVA.

sapientes secundum carnem, non multi potentes, non multi nobiles, sed stulta mundi elegit Deus, ut confundat sapientes; et ignobilia et contemptibilia elegit Deus et ea quæ non sunt, ut ea quæ erant prius, destrueret; et ne glorietur coram Deo qui secundum carnem est Israel, ab Apostolo caro appellatus. Quid autem opus est de iis dicere quæ de Christo præcinnuntur in Psalmis, ubi Canticum inscribitur pro dilecto, cujus lingua esse dicitur calamus scribæ velociter scribentis: ipse speciosus forma præ filiis hominum, quoniam diffusa est gratia in labiis ejus. Indicium enim diffusæ gratiæ in labiis ejus hoc est, quod licet paucò tempore docuerit (annum enim et menses aliquot docuit), universus tamen orbis doctrina ejus et vero per ipsum Dei cultu impletus est. Orta est enim in diebus ejus justitia et abundantia pacis permanens usque ad consummationem, quæ ablatio luncæ vocata est; et dominatur a mari usque ad mare, et a fluminibus usque ad terminos orbis terrarum. Datum est præterea signum domui David. Virgo enim peperit, et concepit, et peperit filium, et nomen ejus Emmanuel, quod est Nobiscum Deus. Id impletum est quod ait idem propheta: Nobiscum Deus: cognoscite, gentes, et vincimini, potentes, cedite. Superati enim et victi sumus quos ex gentibus gratia doctrinæ ejus cepit. Sed et locus natalium ejus prædictus est apud Michæam: Et tu enim, inquit, Bethlehem terra Juda, nequaquam minima es in principibus Juda. Ex te enim exiit dux qui regat populum meum Israel. Et septuaginta hebdomades impletæ sunt usque ad Christum ducem, juxta Danielelem; venitque is qui in libro Job dicitur ingentem cetum subegisse, et qui veris suis discipulis proculcandi serpentes et scorpiones potestatem dedit, et omnem inimici vim ita proterendi, ut nihil ab illis lædantur.

PAMPHILUS. Hæc est de summis rebus, id est, de sancta Trinitate, Origenis fides, quam ex paucissimis testimoniis (60) de quampluribus ejus voluminibus assumptis edocuimus. Et quid tam rectum, quid tam verum, quid tam catholicum, quid certe ad instructionem omnium magis utile, vel apud istos certe ipsos qui inimica adversus eum mente deserviunt, quid tam irreprehensibile?

Et quidem in summa hæc posuisse de fidei ejus documento ac probatione sufficeret, nisi etiam (61) ad reliqua his qui eum criminantur, respondere

C necessarium videretur. Intueamur tamen quæ sint istæ ipsæ criminationes quæ a malevolis intenduntur.

Prima illa est, quod (62) aiunt eum innatum dicere Filium Dei.

Secunda, quod dicunt per prolationem, secundum Valentini fabulas, in subsistentiam venisse Filium Dei dicere.

Tertia, quæ his omnibus valde contraria est, quod dicunt eum, secundum Arteman vel Pau-

⁶⁸ Psal. lxxi, 7. ⁶⁹ ibid. 8. ⁷⁰ Isai, vii, 14. ⁷¹ Dan. ix, 24. ⁶⁵ Job iii, 8. ⁷⁰ Luc. x, 19.

(56) Anno enim, etc. Anonymus auctor librorum in Job qui ad calcem nostræ editionis, tom. II, reperiuntur, libro II, pag. 886, 887, ait tres annos et dimidium prædicasse Christum. Tribus namque annis, inquit, et dimidio prædicavit Dominus a baptismo usque ad passionem. Caterum vide quæ observavimus in notis libri iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 5, not. 4, pag. 160.

(57) Sic mss. nostri et editi. Libri vero *De principis* habent doctrina pro prædicatione.

(58) Pacis prætermittitur in editis et in pleris-

que mss. Deinde mss. quidam, et dominabitur.... usque ad terminos orbis terræ.

(59) Mss. duo, nihil ab eo nocendi, male.

(60) Sic omnes mss. Editi vero, de compluribus... assumptam.

(61) Editi, ad reliqua quorum (mss. Sorbonicus et S. Michaelis, ad reliqua quæ) eum criminantur. Rectius ceteri mss. ut in textu.

(62) Sic omnes mss. Editi vero, quod dicunt.... Secunda, quod dicunt eum per.... in substantiam venisse, etc.

lum Samosatenum, purum hominem, id est, A non etiam Deum dicere Christum Filium Dei.

4. (63) Post, ista est, quæ istis omnibus adversatur (cæca enim est malitia), quod dicunt eum dicere, δοκῆσαι, id est, putative tantum, et per allegoriam, non etiam secundum ea quæ per historiam referuntur, gesta esse omnia quæ a Salvatore gesta sunt.

5. (64) Alia quoque criminatio est, qua asserunt eum duos Christos prædicare.

6. Addunt illud quoque, quod historias corporales, quæ per omnem sanctam Scripturam referuntur de gestis sanctorum, penitus denegat.

7. Sed et de resurrectione mortuorum, et de impiorum pœnis non levi impugnant eum calumnia, velut negantem peccatoribus inferenda esse supplicia.

8. Quidam vero disputationes ejus, vel opiniones, quas de animæ statu vel dispensatione dissecruit, culpant.

9. (65) Ultima vero omnium est criminatio illa, quæ cum omni infamatione dispergitur, μετεννομασίᾳ, id est, quod humanas animas in mutabilia, vel serpentes, vel pecudes asserat transmutari post mortem, et quod etiam ipsæ mutorum animalium animæ rationabiles sint. Quam criminationem idcirco novissimam posuimus, ut plura de libris ejus coercerent exempla, evidentius ejus falsitas nosceretur.

Si ergo bene meminimus (66) ordinis criminationum quem supra conscripsimus, incipiamus a prima.

(67) RESPONSIO AD PRIMAM CRIMINATIONEM.

Quod ex Deo Patre natus est Filius, et unus est cum Patre substantiæ; alienus vero a substantiis creaturarum.

(Ex primo libro Epistolæ ad Romanos.)

(68) ORIGENES. « Querat fortassis aliquis si Filius charitas est, præcipue propter hoc quod Joannes

⁷⁰ I Joan. iv, 8, 16. ⁷¹ ibid. 7. ⁷² I Tim. vi, 16. ⁷³ Rom. viii, 15. ⁷⁴ Joan. i, 12, 13. ⁷⁵ Psal. lxxxi, 6. ⁷⁶ ibid.

(69) Editi, quarta post istas est. Et paulo post: quæ juxta historiam referuntur. Sed omnes mss. ut in nostro textu.

(64) Editi, quinta illa quoque; et deinceps in subsequentibus articulis habent, sexta... septima... octava... nona. Sed hæc mss. nostri omittunt; quorum duo tantum, Corbeiensis scilicet et Sorbonicus, habent solummodo in margine, iv, v, vi, vii, viii, ix, quod nos in textu numeris Arabicis referendum judicavimus.

(65) Mss. duo, Ultima vero initium est criminatio [al. criminationis] illa, etc. Editi, Nona et ultima vero in eum est criminatio illa, etc. Sed cæteri mss. ut in textu.

(66) Mss. nostri, alii, ordines criminationum quos supra, etc.; alii ut in textu. Editi, ordines criminationum quas supra, etc.

(67) Hæc verba, Responsio ad primam criminationem, necnon ad secundam, tertiam, et sic deinceps usque ad nonam, non comparent in mss., sed e nostro addidimus ad clariorem libelli divisionem.

(68) Vide notas lib. i in Epist. ad Rom., num. 5, pag. 466.

ad Deum Patrem retulit hanc vocem, dicens: Quia Deus charitas est ⁷⁰. Sed rursus ex ipsa ejus Epistola proferemus et illud quod ait: Charissimi, diligamus invicem, quoniam charitas ex Deo est ⁷¹.

(69) Qui ergo dixit: Quia Deus charitas est, ipse iterum charitatem docet esse ex Deo: quam charitatem credo non esse alium, nisi unigenitum Filium ejus, sicut Deum ex Deo, ita charitatem ex charitate progenitum.

PAMPHILUS. De eisdem in quinto libro de Evangelio secundum Joannem.

ORIGENES. (70) « Unigenitus Filius Salvator noster, qui solus ex Patre natus est, solus natura et non adoptione Filius est. »

(71) PAMPHILUS. Item in ipso libro.

ORIGENES. « Unus ergo est verus Deus qui solus habet immortalitatem, lucem habitat inaccessibilem ⁷². Unus et verus Deus, ne scilicet multis veri Dei nomen convenire credamus. Ita ergo et hi qui accipiunt spiritum adoptionis filiorum, in quo (72) clamamus, Abba, Pater ⁷³, filii quidem Dei sunt, sed non sicut unigenitus Filius. Unigenitus enim natura Filius, et semper, et inseparabiliter Filius est: cæteri vero pro eo quod susceperunt in se Filium Dei, potestatem (73) acceperunt Filii Dei fieri. Qui licet non ex sanguine, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sint ⁷⁴, non tamen ea nativitate sunt nati, qua natus est unigenitus Filius. Propter quod quantam differentiam verus Deus habet ad eos quibus dicitur: Ego dixi: Dii estis ⁷⁵, tantam differentiam habet verus Filius ad eos qui audiunt: Filii Excelsi omnes ⁷⁶. »

PAMPHILUS. De libris Epistolæ ad Hebræos, quomodo (74) ὁμοούσιος est cum Patre Filius, id est, unus cum Patre substantiæ, alienus autem a substantiis creaturæ.

ORIGENES. (75) « Interrogamus igitur eos quos piget confiteri Deum esse Filium Dei, quomodo

(69) Editi, Quia, et in fine, ex charitate progenitam, male.

(70) Ex lib. v in Evang. Joan.

(71) Ita omnes mss. nostri. Editi vero omittunt, PAMPHILUS. Item in ipso libro, ORIGENES. Et deinde habent, unus ergo verus Deus solus habet, etc. Paulo post mss. alii, Unus et verus Deus; alii, Unus, ait, verus Deus; alius, Unus ut verus Deus.

(72) Omnes mss., clamamus. Editi, clamant, male.

(73) Editi, habent. Sed omnes mss., acceperunt. Deinde editi et ms. unus, qui licet non ex sanguinibus. Paulo post mss. plerique, et editi, sed ex Deo nati sunt.

(74) Ita editi, et sic legendum videtur. Mss. tamen habent, unus, id est, οὐστος. Ms. Regius, unus. Deinde editi omittunt autem post alienus.

(75) Ex Comment. in Epist. ad Hebræos. Ms. unus, Interrogemus igitur, etc. Paulo post alter ms., in hereditatem capere omnem principatum, etc. Codex Regius, hereditatem capere omnium principatum, et omnium voluntatem, et virtutum. Sed cæteri mss. et editi ut in nostro textu.

poterat sola humana natura nihil in se habens A eximium, neque aliquid divinæ substantiæ, hæreditatem capere omnem principatum, et omnem potestatem, et virtutem, et his omnibus præferri ac præponi a Patre. Unde rectum videtur quod præstantior esse debeat is qui hæreditatem capit, et genere utique, et specie, et substantia, et subsistentia vel natura, atque omnibus quibusque modis debet esse præstantior. »

PAMPHILUS. Et post pauca in eodem libro :

ORIGENES. « Cum autem discutitur hoc quod dictum est de Filio Dei, quod sit *splendor gloriæ* ⁷⁶, necessario videtur simul disserendum et illud quod dictum est, non solum quia *splendor est lucis æternæ* ⁷⁷, sed et quod huic simile in Sapientia Salomonis refertur, in qua seipsam Sapientia describit dicens : *Vapor est enim virtutis Dei, et aporrhæa gloriæ Omnipotentis purissima* ⁷⁸. »

PAMPHILUS. Et post aliquanta :

ORIGENES. « Oportet autem scire nos quia per ineffabilia quædam et secreta ac recondita (76) quemdam modum sibi faciens Scriptura sancta conatur hominibus indicare et intellectum suggerere subtilem. Vaporis enim nomen inducens, hoc ideo de rebus corporalibus assumpsit, ut vel ex parte aliqua intelligere possimus quomodo Christus, qui est Sapientia, secundum similitudinem ejus vaporis qui de substantia aliqua corporea procedit, sic etiam ipse ut quidam vapor (77) exoritur de virtute ipsius Dei : sic et Sapientia ex eo procedens, ex ipsa substantia Dei generatur : sic nihilominus et secundum similitudinem corporalis aporrhææ, esse dicitur aporrhæa gloriæ Omnipotentis pura quædam et sincera. Quæ utræque similitudines manifestissime ostendunt communionem substantiæ esse Filio cum Patre. Aporrhæa enim ὁμοούσιος videtur, id est, unus substantiæ cum illo corpore ex quo est vel aporrhæa, vel vapor. »

PAMPHILUS. Satis manifeste, ut opinor, et valde evidenter ostensum est, quod Filium Dei de ipsa Dei substantia natum dixerit, id est, ὁμοούσιον, quod est, ejusdem cum Patre substantiæ; et non esse creaturam, neque per adoptionem, sed natura Filium verum, ex ipso Patre generatum.

⁷⁶ Hebr. i, 3. ⁷⁷ Sap. vii, 26. ⁷⁸ ibid. 25. ⁷⁹ II Cor. xiii, 1. ⁸⁰ Joan. i, 9.

(76) Editi, quodammodo vim sibi faciens... et intellectum gerere subtilem vaporis nomen inducens. Quod ideo de rebus corporalibus assumpsit, etc. Omnes mss. nostri, quemdam modum sibi faciens... et intellectum gerere subtilem. Vaporis enim nomen inducens [al. ducens], quod ideo de rebus assumpsit, etc. Sed quod videtur positum pro hoc, et ita hunc locum restituendum censuimus ad planiorem intelligentiam.

(77) Ita recte editi. Mss. vero nostri, alii, exscribitur; alii, exprimitur. Paulo post mss. plerique, secundum similitudinem corporalis aporrhæa esse dicitur aporrhæa, etc. Sed rectius ms. unus et editi ut in textu.

(78) Ex libr. i De princip., cap. 2, num. 6.

(79) Sic editi, et mss. plerique. Mss. vero Regius

Superest ut et secundæ criminationi illatæ sibi ab accusatoribus, per nos quidem prolatis sed suis verbis ipse respondeat, duobus vel tribus testimoniis adhibitis, quibus æquum est secundum legem nostram omne verbum stare ⁷⁹.

RESPONSIO AD SECUNDAM CRIMINATIONEM.

Quod non per prolationem natum dicat esse Filium Dei secundum Valentini impietatem.

ORIGENES. (78) « Ego arbitror quod sufficere debeat voluntas Patris ad subsistendum hoc quod vult Pater. Volens enim non alia via utitur, (79) nisi quæ consilio voluntatis profertur. Ita ergo et ab eo Filii subsistentia generatur : quod necesse est in primis suscipi ab his qui nihil ingentum, id est innatum, præter solum Deum B Patrem fatentur. Observandum namque est ne quis incurrat in illas absurdas fabulas eorum qui prolationes quasdam sibi ipsis depingunt; ut divinam naturam in partes vocent, et Deum Patrem, quantum in se est, dividant, cum hoc de incorporea natura vel leviter suspicari non solum extremæ impietatis sit, verum etiam ultimæ insipientiæ, nec omnino vel ad intelligentiam consequens, ut incorporeæ naturæ substantialis divisio possit intelligi. Magis ergo sicut voluntas procedit e mente, et neque partem aliquam mentis secat, neque ab ea separatur aut dividitur, tali quadam specie putandus est Pater Filium genuisse, imaginem scilicet suam : ut sicut ipse est invisibilis per naturam, ita imaginem quoque invisibilem genuerit. C Verbum enim est Filius, et ideo nihil in eo sensibile intelligendum est. Sapientia est, et in Sapientia nihil corporeum suspicandum est. Lumen est verum quod illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum ⁸⁰, sed nihil habet commune ad solis hujus lumen. »

PAMPHILUS. De his ipsis ex quarto libro Περὶ ἀρχῶν.

ORIG. « Tempus est (80) Ὅρα ἐπιναλα-
decursis his quæ de Pa-
δόντα περὶ Πατρὸς, καὶ
tre et Filio et Spiritu
Υἱοῦ, καὶ ἀγίου Πνεύ-
sancto disseruimus, de
ματος, ὀλίγα τῶν τότε
illis quoque quæ a nobis
παραλειμμένων διεξελ-
relictæ fuerant, pauca
θεῖν περὶ Πατρὸς ὡς
repetere. Deus Pater cum
ἀδιάρκτος ὢν καὶ ἀμέ-

D et Corbeiensis, nisi quia [al. qua] consilio voluntas profertur.

(80) Ex lib. iv De princip., num. 28. — Ὅρα ἐπιναλαγάρτα, etc. Græca hæc desumpta sunt e libro primo Eusebii contra Marcellum Ancyranum, et quædam de suo addidisse videtur in sua interpretatione Rufinus contra Arianos. Vide observationes nostras in hunc locum libro iv De princip., num. 27, et Origenianor. lib. ii, quæst. 2, num. 25. Libri De principiis habent : Tempus autem est jam decursis his, prout potuimus, quæ supra dicta sunt, nunc commonitionis gratia eorum quæ sparsim diximus, recapitulare singula, et primo omnium de Patre, et Filio et Spiritu sancto repetere. Deus Pater, etc., ut in textu.

et invisibilis sit, et inseparabilis a Filio, non per prolationem ab eo, ut quidam putant, generatus est (81) Filius. Si enim prolatio est Filius Patris, prolatio vero dicitur quæ talem significat generationem, qualis animalium vel hominum solet esse progenies, necessario corpus est et is qui protulit, et is qui prolatus est. »

INTERPR. NOVA.

Tempus est ut nonnulla de Patre et Filio et Spiritu sancto, repetamus, et pauca quæ tunc prætermisimus, persequamur de Patre, qui cum in nullas partes dividi queat, Filii tamen sit Pater, non emittens illum, ut quidam putant. Nam si Filius est prolatio Patris qui illum de seipso generet ad eum modum quo de se animalia gignunt, necessario corpus est tum qui emittit, tum qui emittitur.

PAMPHILUS. Tum deinde in consequentibus vehementius adversum Valentini hæresim talia describentem invecutus, longe his contrariam suam sententiam secundum catholicæ fidei protulit veritatem. (82) Ex secundo libro secundum Joannem de his ipsis.

ORIGENES. (83) « Unigenitus ergo Deus Salvator noster solus a Patre generatus, natura et non adoptione Filius est. (84) Natus est autem ex ipsa Patris mente, sicut voluntas ex mente. Non enim divisibilis est divina natura, id est, ingenti Patris, ut putemus vel divisione vel imminutione substantiæ ejus Filium esse progenitum. (85) Sed sive mens, sive cor, aut sensus de Deo dicendus est, indiscussus permanens, germen proferens voluntatis, factus est Verbi Pater; quod Verbum in sinu Patris requiescens, annuntiat Deum quem nemo vidit unquam⁷⁶, et revelat Patrem quem nemo co-

gnovit nisi ipse solus⁷⁷, his quos ad eum Pater cælestis attraxerit⁷⁸. »

PAMPHILUS. Sufficiat per hæc respondisse secundæ criminationi. Nunc consequenter respondemus etiam his qui purum hominem, id est, sine Deo, ab eo diciasserunt Christum.

RESPONSIO AD TERTIAM CRIMINATIONEM.

Quod non purus homo, sed divinæ naturæ sit Christus. (86) [De primo libro Epistolæ ad Galatas.]

ORIGENES. (87) « Ex eo quod dixit Apostolus: Paulus (88) apostolus non ab hominibus, neque per hominem, sed per Jesum Christum⁷⁹, manifeste intelligi datur, quia non erat homo Jesus Christus, sed erat divina natura. Non enim, si homo esset, dixisset Paulus hoc quod ait: Paulus apostolus non ab hominibus, neque per hominem. Si enim homo fuit Jesus, et per ipsum assumptus est in apostolatū Paulus, utique per hominem erat apostolus factus. Si autem per hominem erat apostolus, nunquam dixisset, quia neque per hominem: sed manifeste separat ab humana natura Jesum Paulus per hæc verba. Non enim sufficit ei dixisse: Neque per hominem; sed adjecit dicens: Sed per Jesum Christum. Quem utique quia sciebat excellentioris esse naturæ, propterea dixit se non assumptum esse per hominem. »

PAMPHILUS. Hæc in initio Epistolæ dicens, (89) in sequentibus libri ipsius similia adjecit, exponens illud capitulum in quo scriptum est: Notum autem vobis facio, fratres, Evangelium quod prædicavi vobis, quoniam non est secundum hominem: neque enim ego ab homine accepi illud, sed per revelationem Jesu Christi⁸⁰.

ORIGENES. « Adverte ergo quid scribit, quia convenienter quis et hæc adjungens prioribus, intelligere poterit et ostendere his qui negant deitatem Jesu Christi, sed hominem eum solum pronuntiant, quod non est homo, sed Deus, Dei Filius Jesus Chri-

⁷⁶ Joan. i, 18. ⁷⁷ Matth. xi, 27. ⁷⁸ Joan. vi, 43. ⁷⁹ Galat. i, 1. ⁸⁰ ibid. 11, 12.

(81) Filius omittitur in editis et in omnibus mss., sed restituitur ex libris *De principiis*, et restituendus videtur.

(82) Ita omnes mss. et editi. Attamen sequens Origenis contextus nullibi in secundo tomo in *Joannem* reperitur, quamvis Græce etiamnum exstet. Sed extrema sui parte detruncatus videtur hic tomo. Forsitan etiam fragmentum hoc et tomo quinto in *Joannem* erui possit, quemadmodum et illud quod ex eodem tomo supra attulit Pamphilus. Profecto idem fere est utriusque fragmenti initium, eadem pene verba: sed cum prius Pamphilo probandum incumberet ex Deo Patre (juxta Origenem) Filium esse natum; et unius esse cum Patre substantiæ, alienum vero a substantiis creaturarum, postquam dixit, *Unigenitus Filius Salvator noster, qui solus ex Patre natus est, solus natura et non adoptione Filius est*, sequentia reliquisse videtur, ut ad posteriora, quæ ad rem pertinent, progrediretur his verbis: *Item in eodem libro. Unus ergo est*, etc. Illic vero ut probet ex Origene Filium Dei per prolationem natum non esse, idem hocce initium resumere videtur, cujus sequentia, ubi ea de-

re agitur, ad finem usque transcribit. Hæc per conjecturam dicta sint: nam nulla auctoritas, nullæ variantes lectiones vel leviter innuunt librum ii pro libro v positum esse. Sed Rufinus ipse hujus *Apolo- logiæ* interpret facile potuit decipi. Ex littera enim ii, unde quintus numerus apud Græcos exprimitur, facile fit numerus ii, si linea superius transversa aut non advertatur, aut deleatur.

(83) Ex lib. ii in *Evang. Joan.*

(84) Sic ms. Sorbonicus. Cæteri vero mss. et editi omittunt est.

(85) Ita ms. unus. Cæteri vero mss., *Sed mens*. Deinde Sorbonicus habet *ad sensus pro aut sensus*.

(86) Ita omnes mss. Editi vero perperam, *De libro primo Ἰησοῦ ἀρχόντος*. Nullibi enim in eo libro reperitur sequens Origenis fragmentum.

(87) Ex libro i in *Epist. ad Galatas*.

(88) Editi et ms. Regius omittunt secundo loco *Apostolus*. Deinde alias, *sed per Christum Jesum*; et alias infra, *Christus Jesus*.

(89) Editi, in sequentibus libris similia quod prædico vobis. Verum omnes mss. ut in textu.

stas. Sic enim dicit Apostolus, quia *Evangelium quod evangelizavi vobis, non est secundum hominem, sed secundum Jesum Christum*. Evidenter (90-91) ergo ostendit quia Christus Jesus non est homo: si autem non est homo, sine dubio Deus est; imo non aliud erit, nisi Deus et homo. Et iterum si verum est quod dicit Paulus, quia *non ab homine accepit Evangelium, sed per revelationem Jesu Christi*, certum est quia Jesus Christus qui revelavit, (92) plus quam homo est. Alienum enim est ab homine revelare quæ in occulto sunt, et velata sunt: quod etiam si aliquando per hominem fiat, non tamen ab homine sit, sed ab eo qui in homine loquitur Christus.

PAMPHILUS. Tempus est his ita evidenter ostensis, nos etiam ad insequentis criminationis tendere defensionem, brevitatibus studio paucorum testimoniorum probatione (93) contentos.

RESPONSIO AD QUARTAM CRIMINATIONEM.

Adversum eos qui dicunt eum per allegorias adimere omnia quæ a Salvatore scripta sunt corporaliter facta.

ORIGENES. (94) «Adjungendum est etiam illud his quæ supra diximus, quoniam corpus Christi non erat alienum a terrena substantia secundum hoc quod filius est David, et filius Abraham, sicut scribit Matthæus: *Liber generationis Jesu Christi, filii David, filii Abraham*»⁷⁹: et sicut Paulus dicit, Christum esse ex semine Abraham⁸⁰ et ex semine David⁸¹ secundum carnem. Quod ergo dictum est, quia, (95) *consummatis quadraginta diebus jejunii, et quadraginta noctibus, postea esurii*⁸², sine dubio hoc indicat, quod evacuari et repleri, similiter ut nostra corpora solent, etiam illius poterat corpus. Si vero quis objiciat nobis hujus miraculi rationem de quadraginta dierum jejuniis: facile solvi potest, eum adhibetur etiam illud exemplum de Moyse⁸³, et Elia⁸⁴, qui similiter pertulisse jejunium referuntur. Sed et illud, (96) quod itineris et æstus labore fatigatus sedens super puteum requiescit, et sitiit⁸⁵, quid aliud indicat, nisi nervorum

⁷⁹ Matth. i, 1. ⁸⁰ Galat. iii, 16. ⁸¹ Rom. i, 3. ⁸² Joan. iv, 6, 7. ⁸³ Matth. xi, 18, 19.

(90-91) Ergo. Deest in mss. sed exstat in editis. Deinde editi, *homo et Deus*. Et infra, quia *non ab homine accepit illud Evangelium*; sed omnes mss. ut in nostro textu.

(92) Ita ms. Regius. Editi vero, *non est homo*. Alienum est ... quæ ei occulta sunt et velata sunt (Merlinus, et revelata sunt): quod et si aliquando, etc. Cæteri mss. omittunt, plus quam homo est, vel, non est homo, et vocem enim, post alienum: reliqua vero habent ut in textu.

(93) Alias, contentus.

(94) Ex lib. i in Epist. ad Galatas.

(95) Alias, consumptus.

(96) Alias, quod itineris labore et æstu fatigatus.

(97) Mss. plures omittunt, vel fallens. Ms. unus, non fallens. Deinde editi, quasi pro sumptione nimia ... velut cibum ac potum avidius ac propensius appetens ... velit affirmare ideo hæc ita esse ... et illi quomodo id fieret, etc. Sed omnes mss. ut in nostro textu.

(98) Omnes mss. nostri, in carne ejus; sed me-

A fatigatione, et solis ardore nimio elementum corporei humoris absumptum? Quod vero in melioribus occupatus, hoc quod bibere voluerat distulit, nec bibit, non propterea dicendum est quia neque passus est sitim. Sed et illud quod frequenter per cœnas vocatur, et in conspectu omnium manducat, et bibit, non decipiens (97) vel fallens oculos videntium facit, neque putative, ut quidam arbitrantur, hæc gerit, maxime cum ita sumeret cibum ac potum, ut a quibusdam etiam quasi pro presumptione nimia culparetur, velut cibum ac potum propensius appetens. Si autem quis violentius velit asserere ideo hæc dicta esse, quia per phantasiam manducabat, et illi quomodo hæc fierent nesciebant, respondendum est ad ea ex his quæ ipse Dominus dixit: *Venit Joannes Baptista neque manducans, neque bibens, et dicunt: Daemonium habet. Venit Filius hominis manducans et bibens, et dicunt: Ecce homo devorator et vinum bibens*⁸⁶. Ipso enim Salvatore dicente quia *venit Filius hominis manducans et bibens*, quomodo ausus est aliquis dicere, neque manducasse eum, neque bibisse? Quæ utique manifesta incredulitas est doctrinæ ejus. Si autem manducabat, et bibebat, et substantia vini atque escæ (98) in carnem ejus efficiebatur, sine dubio per omnes corporis ejus compages ac membrorum perplexiones diffundebatur. Spiritalem enim naturam (sicut quidam de ejus corpore sentiunt, quod imperite satis et absurde faciunt) impossibile est vini atque escæ recipere substantiam. (99) Si vero quis indignas obscenasque ad hæc proferat inquisitiones, requirens si etiam digestionem in corpore fiebant, nihil absurdum videtur fateri secundum consequentiam naturæ corporeæ. Si vero etiam exemplis a nobis hæc exigant affirmari, ostendendum est illos satis hæc insipienter inquirere. Ubi enim ista vel de apostolis, vel de cæteris sanctis facta esse referuntur, vel etiam de impiis et peccatoribus, ex abundanti de eo requiritur. Sed et circumcisionis ejus ratio nobis quidem

(1) non generabit angustiam, dicentibus eum con-Matth. iv, 2. ⁸⁶ Exod. xxxiv, 28. ⁸⁷ III Reg. xix, 3.

D lius editi, in carnem ejus. Mox editi, et mss. plures, compages membrorum diffundebatur. Mss. vero Sorbonicus et Montis S. Michaelis in Periculo maris ut in textu.

(99) Editi, Si vero quis indignans obscenas ad hæc. Sed omnes mss. ut in textu. Deinde mss. quidam, digestionem corpoream fiebant. Paulo post editi, a nobis hoc exigant ... Ubi enim ista de apostolis, vel cæteris sanctis. Mox mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, vel etiam de impiis et peccatoribus, ex abundanti de eo requiritur [al. requiruntur]. Sed et circumcisionis, etc. Verum hæc verba, ex abundanti de eo requiritur, vel requiruntur, nec in cæteris mss. nec in editis comparant; quæ tamen restituenda videntur. Cæterum non reperitur ubi de his Origenes tractaverit.

(1) Editi, non generabit majorem angustiam. Sed majorem omittitur in omnibus mss. nostris. Infra, omnes mss. habent: in alia disputatione requireretur; rectius vero editi, requiretur.

sequenter humano corpore et circumcisum esse, et A præputium ejus terræ mandatum, fortassis usque ad tempus : aut si aliter est, in alia disputatione requiretur. Hæc tamen ejus circumcisio satis coangustabit eos qui ex diverso sunt. Spiritale enim corpus quomodo poterat circumcidi ferro terreno ? Propter quod non erubuerunt quidam ex ipsis de præputio circumcisionis ejus etiam libros edere, quibus ostendere conarentur quod in substantiam cesserit spiritalem. Non minus autem angustabuntur etiam illi qui animale corpus dicunt esse corpus Christi. Sed et de sanguine ejus et aqua quæ processit de latere ejus hasta compuncto a milite ⁸², eadem sentienda sunt. Sed his qui sciunt quid audiant per hoc quod dicitur, (2) quia fixuræ clavorum erant in ejus corpore ⁸³, manifeste declaratur B quia caro erat terrena, id est humanæ naturæ : quæ utique non erat talis, ut recipiendorum vulnerum subterfugeret qualitatem. Quod si non etiam multa humanæ infirmitatis in ipsa morte sensisset, cur anima ipsius perturbatur ⁸⁴, et tristis est pro ea usque ad mortem ⁸⁵ ? Quæ omnia evidenter ostendunt quod non falso, sed quasi homo dixerit : *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma* ⁸⁷. Eadem nihilominus ostendit etiam somni ratio, cum dicitur, quia erat in puppi super cervical dormiens, sicut Marcus refert ⁸⁸, et ab homine suscitatur e somno. Hæc enim licet habeant spiritalem intellectum, tamen manente prius historię veritate, etiam spiritalis recipiendus est sensus. (3) Licet enim cæcos semper curet secundum spiritalem intelligentiam, cum ignorantia excæcatas illuminat mentes, tamen et corporaliter tunc cæcum sanavit ⁸⁹. Et mortuos semper suscitavit ; fecit tamen et tunc hujuscemodi mirabilia, sicut et filium principis Synagogæ ⁹⁰, et filium viduæ ⁹¹, et Lazarum ⁹² (4) suscitando. Et quamvis semper cum excitatur a discipulis compescat Ecclesiæ turbines, vel procellas ⁹³, tamen certum est etiam tunc gesta esse quæ per historiam referuntur. Sic ergo sanum est sensum Scripturæ recipere ; nec oportet

inclinare auram his qui dicunt per Mariam, et non ex Maria (5) eum esse natum : quod Apostolus præsciens ita prædixit : *Cum autem venit plenitudo temporum, misit Deus Filium suum factum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant redimeret* ⁹⁴. Vides quia non dixit, factum per mulierem, sed, *factum ex muliere*.

PAMPHILUS. Quid tam evidenter aut integre, quam ex his omnibus quæ scripsit, (6) confirmatur ? Confirmatur ab eo et Dominicorum gestorum veritas, et historia Scripturarum fides. Sed persequamur (7) consequenter etiam alia, in quibus accusatur quasi duos Christos dicens, unum Deum Verbum, et alium Jesum Christum qui ex Maria natus est.

RESPONSIO AD QUINTAM CRIMINATIONEM.

(8) Quod unus est Christus Filius Dei.

(Ex primo libro de Isaia.)

ORIGENES. (9) « Sicut dicit Apostolus, *Quoniam amulatores estis spirituum* ⁹⁵. Sicut enim cum unus sit Spiritus sanctus, tanti per singulos dicuntur spiritus sancti, quanti sunt hi qui habent in se Spiritum sanctum : ita et de Christo dicendum est. Ab uno enim Christo multi sunt christi, de quibus Scriptura dicit : *Nolite tangere christos meos, et in prophetis meis nolite malignari* ⁹⁶. Sic et ab uno Deo dii multi dicuntur, omnes scilicet hi in quibus habitat Deus : sed nobis unus est Deus C *Pater, ex quo omnia* ⁹⁷. Unus ergo est verus Deus, qui, ut ita dixerim, præstator est deitatis, et unus Christus (10) factor christorum, et unus Spiritus sanctus qui per singulas animas sanctorum facit Spiritum sanctum. Christus vero sicut per hoc quod Christus est christos facit, ita et per hoc quod Filius Dei est, et Filius proprius et unigenitus, omnes eos qui percipiunt ab eo spiritum adoptionis, filios Dei facit.

PAMPHILUS. Unum hoc testimonium est quod Christus verus unus sit, qui participatione sui mul-

⁸² Joan. xix, 34. ⁸³ Joan. xx, 25 et seq. ⁸⁴ Joan. xii, 27. ⁸⁵ Marc. xiv, 34. ⁸⁶ ibid. 38. ⁸⁷ Marc. iv, 38. ⁸⁸ Marc. viii, 23 ; x, 52. ⁸⁹ Luc. viii, 53. ⁹⁰ Luc. vii, 15. ⁹¹ Joan. xi, 44. ⁹² Marc. iv, 39. ⁹³ Galat. iv, 4, 5. ⁹⁴ I Cor. xiv, 12. ⁹⁵ Psal. civ, 15. ⁹⁶ I Cor. viii, 6.

(2) Mss. nostri, quia figuræ clavorum, etc., sed rectius habere videntur editi, fixuræ. Deinde editi, quasi non etiam multa humanæ infirmitatis in ipsa morte sensisset, anima perturbatur, etc. Mss. plures, Quid, si non etiam multa humanæ infirmitatis in ipsa morte sensisset, anima perturbatur, etc. quod non male : sed mss. Sorbonicus et Montis S. Michaelis, ut in textu.

(3) Mss. plerique perperam habent, Sicut enim cæcos semper curat, etc.

(4) Suscitando additur in editione Genébrardi, sed omittitur in omnibus mss. nostris et in editione Merlini.

(5) Alias, eum natum, omisso esse : paulo post, plenitudo temporis.

(6) Mss. et editi semel tantummodo habent verbum confirmatur : sed repetendum videtur.

(7) Editi, consequenter etiam reliqua, in quibus accusatur quasi duos Christos dixerit, unum Dei Verbum, etc. Mss. Sorbonicus et S. Michaelis, consequenter etiam aliqua, in quibus accusatur affirmare quasi duos Christos dicens : unum Deum Verbum, etc. Cæteri vero mss. ut in textu.

(8) Sic omnes mss. Editi verq, Quod unus sit Christus. Ex libro primo super Isaiam.

(9) Ex lib. i in Isaiam. — Omnes mss. nostri omittunt, Sicut dicit Apostolus, Quoniam amulatores estis spirituum : sed hæc exstant in editis, qui mox omittunt enim, quod restituunt omnes mss. Solus codex Sorbonicus habet, Sicut enim, licet unus sit Spiritus sanctus, tanti tamen per singulos, etc.

(10) Ms. Regius, factor Christianorum. Cæteri mss. et editi ut in textu.

tos (11) facit christos. Adhibeamus tamen et aliud ex primo libro de Evangelio secundum Matthæum, in quo hoc modo dicit :

ORIGENES. (12) « Si Christus Jesus, cum in forma esset Dei, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo, sed semetipsum exinanivit formam servi accipiens, et in similitudinem hominum factus, habitu repertus ut homo est, humilians seipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis⁹⁰, dubium non est quod nativitas ejus non est talis, ut quasi qui ante non fuerit, esse cœperit, sicut de nativitate hominum putatur : sed qui prius erat, et erat in forma Dei, (13) venit etiam formam servi suscipere. Denique quod natum est ex carne, caro est⁹¹, inquit. Quod natum est, id est, ex ea quæ dixit : *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum*¹ : hæc est forma servi, quæ utique caro est. »

PAMPHILUS. Et in tertio libro Epistolæ ad Colossenses de eisdem ita scribit.

ORIGENES. (14) « Data est autem lex Moysi per angelos in manu et virtute Mediatoris Christi², qui cum esset in principio Verbum Dei, et apud Deum esset, et Deus esset Verbum Patri in omnibus ministravit. Omnia enim per ipsum facta sunt³, id est non solum creaturæ, sed et lex et prophetæ : et ipse est mediator Dei et hominum⁴. Quod Verbum

A in fine quidem sæculorum homo factus est Jesus Christus : sed ante hunc manifestum in carne adventum mediator quidem erat (15) hominum, sed nondum erat homo. Erat tamen et tunc mediator Dei et hominum : unde et data lex per angelos, sine ipsius mediatoris manibus data esse non dicitur, ut esset lex sancta, et mandatum sanctum, et justum, et bonum⁵, et omnia hæc sanctificarentur a Christo. »

PAMPHILUS. Sufficere opinor etiam (16) de hoc tribus testimoniis confutatam esse calumniam. Si quis sane offenditur quod dixit Salvatore etiam animam suscepisse : nihil de hoc amplius respondendum puto, nisi quod hujus sententiæ non Origenes auctor est, sed ipsa sancta Scriptura testatur, ipso Domino et Salvatore dicente : *Nemo tollet animam meam a me*⁶; et : *Tristis est anima mea usque ad mortem*⁷; et : *Nunc anima mea turbata est*⁸. Et multa his similia in sanctis Scripturis invenies.

Superest respondere ad illam accusationem quæ calumniatur eum omnem Scripturam in allegoriam vertere. Ex ipsis libris quos vel maxime obrectatores ejus incusant, id est de quarto *Περί ἀποχώρας* libro proferemus quia non negat ea quæ in Scripturis referuntur, etiam secundum litteram gesta.

CAPUT VI.

RESPENSIO AD SEXTAM CRIMINATIONEM.

(17) Quod ea quæ in Scripturis referuntur, etiam secundum litteram gesta sint.

(17*) ORIGENES. (18) « Ne quis autem suspicetur nos hoc dicere, quia nullam historiam Scripturæ factam esse sentiamus, quoniam aliqua ex his non esse facta suspicamur : vel nulla præcepta legis secundum litteram dicimus observari non posse, in quibus vel ratio, vel rei possibilitas non admittit : vel ea (19) quæ de Salvatore scripta sunt, non putare

C ἵνα δὲ μὴ ὑπολάβῃ τις ἡμᾶς ἐπὶ πάντων τούτων λέγειν, ὅτι οὐδεμία ἱστορία γέγονεν, ἐπὶ τις οὐ γέγονε καὶ οὐδεμία νομοθεσία κατὰ τὸ βῆτον τηρητέα ἐστὶν, ἐπὶ τις κατὰ τὴν λέξιν ἀλογος τυγχάνει, ἢ ἀδύνατος ἢ ὅτι τὰ περὶ τοῦ Σωτῆρος γεγραμμένα κατὰ τὸ αἰσθητὸν οὐκ ἀληθεύεται ἢ ὅτι μηδεμίαν νομοθεσίαν αὐτοῦ καὶ ἐντολὴν φυλακτέον· λεγτέον

INTERPRETATIO NOVA.

Ne quis vero nos suspicetur in omnibus id dicere, nullam historiam contigisse, quoniam aliqua non contigit; et nullam legem ad litteram esse servandam, quoniam aliqua secundum litteram aut absurda, aut impossibilia præcipit; vel quæ de Salvatore scripta sunt, secundum litteralem sensum non esse vera; aut nullam ipsius legem et præceptum servari oportere, dicimus manifeste in quibusdam historiæ veritatem nobis apparere, verbi gratia, Abraham, Isaac et Jacob cum una sua unumquemque uxore in duplici speculæa sepultos esse in Hebron; Sichem Josepho in portionem esse attributam; Jerusalem metropolim

⁹⁰ Philip. II, 6-8. ⁹¹ Joan. III, 6. ¹ Luc. I, 58. ² Galat. III, 19. ³ Joan. I, 3. ⁴ I Tim. II, 5. ⁵ Rom. VII, 12. ⁶ Joan. X, 18. ⁷ Matth. XXVI, 38. ⁸ Joan. XII, 27.

(11) Sic mss. Editi vero, *faciat*.

(12) Ex lib. I in *Matthæum*.

(13) Alias venit etiam ut formam servi suscipere.

(14) Ex lib. III in *Epist. ad Colossenses*.

(15) Mss. nostri, *omnium* : sed legendum videtur eum editis, *hominum*. Deinde editi et ms. Sorbonicus, in ipsius mediatoris manibus data esse dicitur. Cæteri vero mss. ut in textu.

(16) Editi, *de his rebus*; sed omnes mss., *de hoc tribus*.

(17) Quod ea quæ in Scripturis referuntur, etiam secundum litteram gesta sint. Hic titulus nec in mss. nec in editis reperitur, sed addidimus e nostro ad meliorem formam.

D (17*) Rufini interpretatio.

(18) Ne quis autem suspicetur nos, etc. Græcæ hujus loci verba desumpta sunt e capite primo *Philocaliæ*. Vide Præfationem nostræ editionis tomo II præfixam, articulo 4, sect. 7, et *Origenianor.* lib. II, quæst. 13, num. 4.

(19) Omnes mss. nostri, *quæ a Salvatore scripta sunt*. Plures codices Græci similiter habent *παρά* : sed rectius unus, *κατὰ*, et editi ac libri *De principiis, de Salvatore*. Paulo post mss. plerique et editi, *Respondendum est ergo*, etc. Sed vox *ergo* redundare videtur, et recte omittitur in ms. Regio. Mox libri *De principiis, servari et posse et oportere*; sed omnes hujus *Apologiæ* mss. et editi ut in nostro textu.

eam sensibilibiter impleta, vel praecepta ejus secundum litteram non debere servari: respondendum est quoniam a nobis evidenter decernitur in quamplurimis servari oportere historiae veritatem. Quis enim negare possit quod Abraham in duplici spelunca sepultus est in Ebron, sed et Isaac, et Jacob, et singula eorum uxores? Vel quis dubitet quod Sichima in portionem data est Joseph? Vel quod Jerusalem metropolis est Judaeae, (20) in qua constructum est templum Dei a Salomone? et alia innumerabilia. Multo enim plura sunt quae secundum historiam vera sunt, quam ea quae nudum sensum continent spiritualement. (21) Tum deinde quis non affirmet mandatum hoc quo praecipitur: *Honora patrem tuum et matrem tuam, ut bene sit tibi*?, sine ulla spiritali interpretatione sufficere, et esse observantibus necessarium? maxime eum et Paulus eisdem verbis repetens¹⁹ confirmaverit ipsum mandatum. Quid vero oportet dicere de eo quod dictum est: *Non adulterabis, non occides, non furtum facies, non falsum testimonium dices*²¹, et caetera hujusmodi? Jam vero de his quae in Evangelio mandata sunt, ne dubitari quidem potest quin secundum litteram observentur, sicut cum dicit: *Ego autem dico vobis non jurare omnino*²²; et cum ait: *Qui autem inaspererit mulierem ad concupiscendum eam, jam mæchatus est eam in corde suo*²³; et apud Paulum apostolum quae praecipuntur: *Commonete* (22) *inquietos, consolamini pusillanimes, sustinete infirmos, patientes estote ad omnes*²⁴; et alia quamplurima.

INTERPRETATIO NOVA.

esse Judaeae, in qua a Salomone ædificatum fuit templum Dei, et alia sexcenta. Multo enim plura sunt secundum historiam vera, quam quae mere spiritualia illis attestata sunt. Rursum quis inflicias ierit mandatum hoc: *Honora patrem tuum et matrem tuam, ut bene sit tibi*, etiam sine altiore intelligentia utile esse, ac servandum, maxime cum Paulus iisdem verbis illud commendavit? Quid attinet dicere de caeteris, *Non mæchaberis, non occides, non furtum facies, non dices falsum testimonium*? Rursum in Evangelio mandata quaedam scripta sunt; de quibus non quaeritur sint ne ad litteram observanda necne. Cujusmodi illud est: *Ego autem dico vobis, quicumque iratus fuerit fratri suo*²⁵, et quae sequuntur. Et: *Ego dico vobis non jurare omnino*. Et custodiendum est illud Apostoli: *Corripite inquietos, consolamini pusillanimes, suscipite infirmos, patientes estote ad omnes*.

(25) PAMPHILUS. De Epistola Pauli ad Philemonem.

ORIGENES. (24) Sed et de singulis sanctorum qui in Scriptura sancta conscripti sunt, quosque justos, et electos Dei esse Scriptura testatur, debet esse fides ab his qui salvari cupiunt. Non enim potest esse perfecta in Deum fides, nisi quis habeat et hanc fidem, qua de sanctis quod sancti sunt creditur. Quod autem dicimus tale est. Qui crediderit in Deum, et dogmata ejus vera esse susceperit,

A Æti σαφώς ἡμῖν παρίσταται, περὶ τινων τὸ τῆς ιστορίας εἶναι ἀληθές, ὡς ἐστὶ Ἀβραὰμ ἐν τῷ διπλῷ σπηλαίῳ ἐτάφη ἐν Χεδρώμ, καὶ Ἰσαὰκ, καὶ Ἰακώβ, καὶ ἐκάστου τούτων μία γυνή· καὶ ἐστὶ Σίχημα μέρος δέδοται τῷ Ἰωσήφ, καὶ Ἱερουσαλὴμ μητρόπολις ἐστὶ τῆς Ἰουδαίας, ἐν ᾗ ψυχοδόμητο ὑπὸ Σολομῶντος ναὸς Θεοῦ· καὶ ἄλλα μυρία. Πολλῷ γὰρ πλείονά ἐστι τὰ κατὰ τὴν ιστορίαν ἀληθεύμενα τῶν προσφανθέντων γυμνῶν πνευματικῶν. Πάλιν τε αὐτὸς τίς οἷα ἂν εἴποι τὴν λέγουσαν ἐντολὴν, *Τίμα τὸν πατέρα, καὶ τὴν μητέρα*, ἢ αὐτοὶ σοὶ γένηται, χωρὶς πάσης ἀναγωγῆς χρησίμην τυγχάνειν καὶ τηρητέαν γε, καὶ τοῦ ἀποστόλου Παύλου χρησαμένου ταύτῃ αὐτολεξεῖ; Τί δὲ δεῖ λέγειν περὶ τοῦ, *Ὁὐ μοιχεύσεις, οὐ φονεύσεις, οὐ κλέψεις, οὐ ψευδομαρτυρήσεις*; Καὶ πάλιν ἐν τῷ Εὐαγγελίῳ ἐντολαὶ εἰσι γεγραμμέναι, οὐ ζητούμεναι, πότερον αὐτὰς κατὰ τὴν λέξιν τηρητέον ἢ οὐ· ὡς ἡ φάσκουσα, *Ἐγὼ δὲ λέγω ὑμῖν· Ὅς ἐὰν ὀργισθῇ τῷ ἀδελφῷ αὐτοῦ, καὶ τὰ ἐξῆς· καὶ, Ἐγὼ δὲ λέγω ὑμῖν μὴ ὀμῶσαι ὀλως*. Καὶ παρὰ τῷ Ἀποστόλῳ τὸ βρῆδον τηρητέον· *Νουθετεῖτε τοὺς ἀτάκτους, παραμυθεῖσθε τοὺς ὀλιγοψύχους, ἀντέχεσθε τῶν ἀσθενούντων, μακροθυμεῖτε πρὸς πάντας*. καὶ cum ait: *Qui autem inaspererit mulierem ad concupiscendum eam, jam mæchatus est eam in corde suo*²³; et cum ait: *Qui autem inaspererit mulierem ad concupiscendum eam, jam mæchatus est eam in corde suo*²³; et apud Paulum apostolum quae praecipuntur: *Commonete* (22) *inquietos, consolamini pusillanimes, sustinete infirmos, patientes estote ad omnes*²⁴; et alia quamplurima.

C credit et hoc, quod Adam quidem primus homo formatus est²⁶; credit et de Eva, quod unam e costis Adam sumens Deus, ædificaverit eam ut esset ejus mulier²⁷; credit (25) et quod Enos vere speravit invocare nomen Domini Dei²⁸; et quod Enoch, quia in annis ducentis placuerit Deo, posteaquam Mathusalem genuit translatum est²⁹; et de Noe, quia responsa accepit ut fabricaretur arca, et solus salvatus est ex diluvio, cum his tantummodo

¹⁹ Exod. xx, 12. ²⁰ Ephes. vi, 2. ²¹ Exod. xx, 13 et seq. ²² Matth. v, 28. ²³ ibi. l. 28. ²⁴ I Thess. v, 14. ²⁵ Matth. v, 22. ²⁶ Genes. ii, 7. ²⁷ ibid. 22-24. ²⁸ Genes. iv, 26. ²⁹ Genes. v, 21 et seq.

(20) Merlinus, in qua constitutum est templum Domini, etc. Sed mss. ut in textu; nisi quod ms. Montis S. Michaelis similiter habet Domini, et Genebrardus Deo.

(21) Omnes mss. nostri, Tunc deinde: mox perique, quo praecipit: editi quod praecipit: libri De principiis, quod praecipit. Sed mss. Sorbonicus, et Montis S. Michaelis in Periculo maris, quo praecipitur.

(22) Sic recte libri De principiis. Omnes vero hujus Apologiae mss. et editi perperam, inquit, eos.

(23) PAMPHILUS. De Epistola Pauli apostoli ad

Philemonem. Hæc in libris antea editis omissa, quasi reliqua forent etiam e libro quarto Περὶ ἀρχῶν, restituuntur ex omnibus mss. Deinde editi, debet esse quædam fides, etc., sed omnes mss. nostri omittunt quædam.

(24) Ex Comment. in Epist. ad Philemonem.

(25) Et quod Enos vere speravit invocare nomen Domini Dei. Hæc prætermissa sunt in editis, et restituantur ex mss. qui omnes habent Enoch pro Enos. Deinde editi habent trecentis; omnes mss. ducentis. Paulo post eundem editi et ms. Regius, ut fabricaret arcam: sed cæteri mss. ut in textu.

(26) qui secum arcam fuerant ingressi ²⁶. Similiter A de resurrectione scripsit, quam ex cæteris ejus diversis voluminibus, approbamus etiam in hac parte quam catholice senserit. ²⁷ *PRIMA RESPONSIO AD SEPTIMAM CRIMINATIONEM.* ²⁸ *CAPUT VII.* ²⁹ *Quomodo sentiebat de resurrectione.* ³⁰ *ORIGENES.* (29) « Quomodo enim non videtur absurdum, ut hoc corpus, quod pro Christo pertuli cicatrices, et pariter cum anima (30) persecutionum toleravit sæva tormenta, carcerum quoque ac vinculorum et verberum supplicia pertulit, igne etiam cruciatum, ferro cæsum est, insuper et bestiarum eruentos morsus, crucis patibula, ac diversa pœnarum genera perpassum est, tantorum certaminum præmiis defraudetur? Quippe si sola anima, quas non sola (31) certaverit, coronetur, et corporis sui vasculum quod ei cum magno labore servivit, nulla agonis ac victoriæ præmia consequatur, quomodo non contra omnem rationem videtur ut naturalibus vitiiis atque ingentis libidini propter Christum caro resistens, et virginitatem obtinens cum ingenti labore, qui continentis labor utique aut major corporis (32) quam animæ est, aut certe utriusque æqualis est, præmiorum tempore altera velut indigna rejiciatur, altera veniat ad coronam? Quæ res sine dubio aut injustitiam alicujus Deum, aut impossibilitatis accusat. »

(31) PAMPHILUS. His assertionibus incipiens uti de resurrectione mortuorum, per totam voluminis sui seriem evidentissimis approbationibus usus est. In secundo vero libro ejusdem materiæ, cum prædixisset (33) quia quasi ad gentiles loqueretur, hujusmodi suam sententiam declaravit.

PAMPHILUS. Sufficiens ista ad probationem catholicæ ejus fidei, et qualiter etiam de ipsa Scripturarum historia senserit, dicta sint.

Et quoniam inter cæteras criminationes (28) quas ei inferunt, etiam quam maximam ponunt, quod resurrectionem futuram denegat mortuorum, quod utique futurum manifeste in Ecclesiis prædicatur, consequens est etiam de hoc ipsius nos verbis calumniosos ostendere, et mendaces evidenter arguere eos qui etiam scripta de hoc edere adversus eum non pepercerunt. Tam ex ipsis igitur libris quos

A de resurrectione scripsit, quam ex cæteris ejus diversis voluminibus, approbamus etiam in hac parte quam catholice senserit.

PRIMA RESPONSIO AD SEPTIMAM CRIMINATIONEM. *CAPUT VII.* *Quomodo sentiebat de resurrectione.*

ORIGENES. (29) « Quomodo enim non videtur absurdum, ut hoc corpus, quod pro Christo pertuli cicatrices, et pariter cum anima (30) persecutionum toleravit sæva tormenta, carcerum quoque ac vinculorum et verberum supplicia pertulit, igne etiam cruciatum, ferro cæsum est, insuper et bestiarum eruentos morsus, crucis patibula, ac diversa pœnarum genera perpassum est, tantorum certaminum præmiis defraudetur? Quippe si sola anima, quas non sola (31) certaverit, coronetur, et corporis sui vasculum quod ei cum magno labore servivit, nulla agonis ac victoriæ præmia consequatur, quomodo non contra omnem rationem videtur ut naturalibus vitiiis atque ingentis libidini propter Christum caro resistens, et virginitatem obtinens cum ingenti labore, qui continentis labor utique aut major corporis (32) quam animæ est, aut certe utriusque æqualis est, præmiorum tempore altera velut indigna rejiciatur, altera veniat ad coronam? Quæ res sine dubio aut injustitiam alicujus Deum, aut impossibilitatis accusat. »

PAMPHILUS. His assertionibus incipiens uti de resurrectione mortuorum, per totam voluminis sui seriem evidentissimis approbationibus usus est. In secundo vero libro ejusdem materiæ, cum prædixisset (33) quia quasi ad gentiles loqueretur, hujusmodi suam sententiam declaravit.

ORIGENES. (34) « Nos vero post corruptionem mundi eosdem ipsos futuros esse homines dicimus, licet non in eodem statu, neque in lisdem passionibus. Non enim iterum ex conventionem viri et mulieris erunt, sed, verbi gratia, ea ratio quæ continet Pauli substantiam (Pauli autem nunc dico corporalis) salva permanet, et cum voluerit Deus secundum ea quæ dicta sunt, per sacramentum tubarum in novissima tuba facere ut mortui resurgant, per illam ipsam (35) substantialem rationem

²⁶ Genes. vi-viii. ²⁷ Genes. xviii, 2, seq. ²⁸ Genes. xxi, xxii et xxvi. ²⁹ Gen. xxxii, 28. ³⁰ Exod. vii-x. ³¹ Josue x, 12, 13. ³² I Reg. xii, 17, 18. ³³ I Reg. xvi, 11. ³⁴ Psal. lxxi, 71. ³⁵ II Reg. xii. ³⁶ II Reg. xxiv. ³⁷ III Reg. iii, 5. ³⁸ IV Reg. ii, Reg. iv, 34, 35; xiii, 21. ³⁹ IV Reg. xx, 9-11.

(26) Sic omnes mss. Editi vero, qui cum eo fuerant arcam ingressi: similiter et Abraham. Deinde mss. nostri omittunt, vel quomodo oblatus est a Patre: sed hæc exstant in editis. Ms. Sorbonicus habet donatus est pro natus est.

(27) Mss. nostri, alii ab omnibus, alii ab hominibus: sed rectius habere videntur editi, ab ovibus.

(28) Ita omnes mss. nostri. Editi vero perperam, quas ei inferunt, est etiam, quam maximam ponunt, quod resurrectionem scilicet mortuorum denegat: quæ utique futura manifeste in Ecclesiis prædicatur, consequens etiam est hæc ex ipsius nos verbis calumniosos ostendere, etc.

(29) Ex primo libro De resurrectione.

(30) Editi, persecutionem, male.

(31) Editi, certaverat: deinde Genebrardus, contra omnem rationem esse videatur: sed mss. ut in textu.

(32) Mss. nostri omittunt, quam animæ, quod restituunt editi. Paulo post editi omittunt, quæ res sine dubio aut injustitiam alicujus Deum, aut impossibilitatis accusat, quod restituunt omnes mss.

(33) Quia, desideratur in editis, et restituitur ex mss.

(34) Ex libro ii De resurrectione.

(35) Editi, substantiæ rationem quæ salva permanet, ut de terræ pulvere resuscitentur a mortuis ex omnibus locis in quibus. Deinde Genebrardus, et iterum resuscitantur. Ex hoc arbitror, etc. Sed mss. ut in textu, nisi quod plerique omittant ii, ante quibus.

quæ salva permanet, de terræ pulvere suscitantur a mortuis ex omnibus locis in quibus ratio illa substantiæ corporalis in ipsis corporibus permanebat, quæ in terram prolapsa Dei voluntate iterum suscitantur. Et hoc arbitror asserere volentem Apostolum dixisse in prima Epistola ad Corinthios, (36) post assertionem resurrectionis mortuorum. Nam cum proposuisset sibi ea quæ possent ab aliis objici de resurrectione mortuorum, sic ait: *Sed dicit aliquis: Quomodo resurgunt mortui? Quo autem corpore veniunt? Stulte, tu quod seminas non vivificatur, nisi prius moriatur: et quod seminas, non corpus quod futurum est seminas, sed nudum granum, ut puta, tritici, aut alicujus cæterorum. Deus autem dat illi corpus³⁶ prout voluit* (37). Cum enim manifeste ostendisset quia mortui resurgunt, et certum esset quod Salvator noster cum ipso corpore resurrexit quod suscepit ex Maria, non autem satis clarum esset quomodo resurrecturi essent cæteri, vel quale corpus habituri: comparat resurrectionem seminibus quæ seminantur in terram, ut puta, grano frumenti, quod cum ceciderit in terram, corrumpitur: sed rationis illius virtus (38) quæ est insita in interioribus ejus medullis, ipsa rationis virtus assumpta adjacentem sibi terram, vel aquæ humorem, sed et aeris circumstantem temperiem, caloris quoque sufficientem recipiens fomitem, (39) per divinam potentiam in corpus culmi vel spicæ consurgit; et hoc est quod dicit: *Tu quod seminas non vivificatur, nisi prius moriatur: et quod seminas, non corpus quod futurum est seminas. Ergo hoc* (40) *quod cadit ut semen in terram corpus nostrum, comparatum est grano frumenti.*

PAMPHILUS. Et assertis his per hujusmodi consequentiam, post pauca addit etiam hæc.

ORIGENES. Quod autem omnis illa repromissio resurrectionis mortuorum de hoc corpore sit quod mortuum relinquitur, sanctæ Scripturæ multis mo-

³⁶ I Cor. xv, 35-38. ³⁷ Coloss. i, 18; Apocal. i, 5. iii, 19. ³⁸ Rom. vii, 24. ³⁹ I Cor. xv, 39.

(36) Editi, *Post assertionem enim resurrectionis mortuorum, cum proposuisset, etc.* Omnes mss. nostri omittunt enim, post assertionem: sed mox ms. Sorbonicus habet, *Nam cum proposuisset.* Codex Vallis-Claræ, *Qui cum proposuisset: cæteri mss. omittunt Nam, vel Qui.* Deinde mss. Sorbonicus et Montis S. Michaelis, *Sed dicit aliquis.* Cæteri vero, et editi ut in textu.

(37) Ita mss. plerique: et ita legendum videtur juxta Græcos Scripturæ sacræ codices, quorum plerique habent ὅθεν. Cæteri mss. et editi; prout vult, al. Græce ὅθεν. Mox editi, *Cum enim manifestissime... et certum esset quia... cum ipso corpore resurrexisset, etc.* Sed omnes mss. ut in textu.

(38) Quæ, omittitur in editis, et restituitur ex omnibus mss.

(39) Editi, *per divinam potentiam cooperantem culmi vel spicæ consurgunt.* Ms. Regius, *per divinam potentiam corpusculum vel spicæ consurgit.* Cæteri mss. recte ut in nostro textu.

(40) Sic ms. unus. Cæteri vero mss., *quod cadit in semen corpus nostrum.* Editi, *quod cadit in terram corpus nostrum.* Deinde editi, Et assertis his

dis hoc ostendunt. Sed et hoc ipsa Domini nostri Jesu Christi resurrectio declarat, qui primogenitus ex mortuis³⁹ dicitur.

PAMPHILUS. Post hæc, quibusdam per medium latius disputatis, adjecit etiam ista.

ORIGENES. Sicut enim plus habet omnis rationalis anima his quæ vel crescendi, vel nutriendi, vel motus solius officium exhibere dicuntur: sic ea ratio quæ in humano corpore est, multo amplius habet, quam quæ in reliquis est corporibus, ex eo quod (41) etiam cum corruptum fuerit corpus humanum, subsistere rursum potest Dei virtute servatum et custoditum usque ad resurrectionis suæ tempus. Quod autem ubicunque fuerit restituatur, id est (42) ab omni in quo jacuerit loco, ita ait

Joannes in Revelatione sua: *Et reddidit mare mortuos quos habebat in se, et mors et inferus reddiderunt mortuos suos qui erant in eis*⁴⁰. Forte enim, ut ego puto, mare hic pro humido omni appellatum est elemento; (43) inferi autem pro aere; mors vero pro terra. Quasi quamdam namque cognationem his inter se invicem habentibus, corpus nostrum pulverem mortis⁴¹ vocat Scriptura, vel terram⁴², vel corpus mortis⁴³. Sane qualis fuerit uniuscujusque præparatio in hac vita, talis erit et resurrectio ejus. Qui (44) beatus hic vixerit, corpus ejus in resurrectione diviniore splendore fulgebit, et apta ei mansio beatorum tribuetur locorum. Huic vero qui in malitia consumpsit tempus sibi vitæ præsentis indultum, tale dabitur corpus quod sufficere et perdurare (45) tantummodo possit in pœnis. Et arbitror quod hanc differentiam volens ostendere Paulus apostolus, dicit: *Alia caro animalium, alia volucrum, alia piscium*⁴⁴, et cætera quæ enumeravit Apostolus. Sed sicut non est putandum quod animalium corpus accepturus sit peccator, (46) aut volucris, aut piscium; sic neque solis, aut lunæ, aut stellarum sperandum est accipere eos qui resurgunt in gloriam: sed exempli

per hujusmodi consequentiam, post pauca addidit etiam hæc. Sed omnes mss. ut in textu.

(41) Ita mss. nostri. Editi vero perperam, etiam si corruptum fuerit genus humanum... conservatum et custoditum, etc.

(42) Editi, *ab omni loco in quocunque fuerit.* Mss. ut in textu.

(43) Perperam editi, *infernus autem pro aere; mors vero pro terra: quasi quamdam cognationem [al. cogitationem] his inter se invicem habentibus. Corpus enim pulverem mortis, etc.* Sed omnes mss. nostri ut in textu.

(44) Editi, *beatus.* Melius mss. nostri omnes, *beatus.*

(45) Tantummodo omittitur in editis, et restituitur ex mss.

(46) Editi, *aut volucrum, aut piscium: sic neque solis, aut lunæ, aut stellarum formam sperandum est accipere eos qui resurgent in gloria: sed exempli causa dicta hæc ab Apostolo, etc.* Sed omnes mss. ut in nostro textu, nisi quod ms. Regius habet, *aut stellarum sperandum est accipere eos qui resurrectionis gloriam attendunt.*

gratia dicta esse hæc ab Apostolo sentiendum est, A adversario possent adversum contrarias atque inimicas humano generi potestates. Sepulcra autem mortuorum in hoc loco, (50) sicut et in multis aliis, secundum certiorē Scripturæ sensum accipienda sunt, non ea solum quæ ad depositionem humanorum corporum videntur esse constructa, vel in saxis excisa, aut in terram defossa, sed omnis locus in quocunque vel integrum humanum corpus, vel ex parte aliqua jacet; etiamsi accidat ut unum corpus per loca multa dispersum sit, absurdum non erit omnia ea loca in quibus pars aliqua corporis jacet, sepulcra corporis ejus dici. Si enim non ita accipiamus resurgere de sepulcris suis mortuo divina virtute, qui nequaquam sunt sepulturæ mandati, (51) neque in sepulcris depositi, sed sive naufragiis, sive in desertis aliquibus defuncti sunt locis, ita ut sepulturæ mandari non potuerint, non videbuntur annumerari inter eos qui de sepulcris resuscitandi dicuntur. Quod utique valde absurdum est.

PAMPHILUS. Pauca hæc ad testimonium traximus ex multis et innumeris quæ per hujuscemodi sensum in ipsis libris quos *De resurrectione* scribit, exposuit. Non autem videtur absurdum ad majorem satisfactionem etiam de reliquis ejus libris consonas his vel paucas adhibere sententias. In vicesimo igitur et octavo libro de Isaia propheta, de illo capitulo scribens, in quo dicitur: *Resuscitantur mortui, et resurgent hi qui in sepulcris sunt*⁴⁷; ita ait.

ORIGENES. (47) « Melius est ergo dicere quod omnes quidem resurgemus⁴⁸, ut et impii veniant in illum locum ubi fletus est et stridor dentium⁴⁹, (48) et ubi justi recipient unusquisque in suo ordine secundum meritum honorum gestorum suorum, cum transformabitur corpus humilitatis eorum, ut sit conforme corporis gloriæ Christi⁵⁰; (49) quod seminatum quidem est in corruptione, surget vero in incorruptione: quod seminatum est in ignominia, surget in gloria: quod seminatum est in infirmitate, surget in virtute⁵¹, resurrectionis scilicet tempore: et quod seminatum est corpus animale, surget autem corpus spiritale. Licet ergo omnes resurgant, et unusquisque in suo ordine⁵² resurgat, considerandum est tamen propter illum sermonem Joannis, quem in Revelatione sua dicit: *Beatus qui habet partem in resurrectione prima, in hoc secunda mors non habet potestatem*⁵³: ne forte dividi possit omnis resurrectionis ratio in duas partes: id est in eos qui salvandi sunt justos, et etiam in eos qui cruciandi sunt peccatores: ut sit una quidem bonorum, quæ dicitur prima; illa vero quæ est miserorum, secunda dicatur: et illam quidem in omnibus esse puram, hilarem, totius plenam lætitiæ; illam vero alteram totam tristem, totam mœroris plenam, et actibus ac vitæ eorum dignam qui in præsentī vita Dei mandata contempserint, et judicii ejus timore neglecto, semetipsos tradiderint in operationem totius immunditiæ et avaritiæ, nec se præparare conati sint, ut resistere

B

PAMPHILUS. Nihilominus in eo ipso libro, interjectis quibusdam, dicit:

ORIGENES. « Cum ergo Paulus scribit, quod *sicut stella ab stella differt in gloria, ita erit et resurrectio mortuorum*⁵⁴: et quod dicit: *Seminatur in corruptione, surgit in incorruptione*⁵⁵, et cætera hujusmodi: manifeste hæc de solo corpore scribit. Non enim anima seminata est in corruptione, aut in infirmitate, aut in ignominia. Denique evidenter adjungit his omnibus, et dicit: *Seminatur corpus animale*⁵⁶; ut ne quis putaret animam esse quæ seminatur in corruptione, vel in ignominia, vel in infirmitate.

PAMPHILUS. Hæc quidem ex his libris (52) quos in Esaiam scripsit. Non præteribimus vero neque illum locum quem de primo psalmo disseruit, in quo etiam de resurrectione ita scripsit:

ORIGEN. « Sicut enim (53) ὡς περὶ δὲ τὸ εἶδος ἐστὶ μέχρι τοῦ πέρατος, permanet ab infantia usque ad senectutem, licet characteres multam videatur immutationem recipere, ita intelligendum est in nobis, ipsam per-

(53) ὡς περὶ δὲ τὸ εἶδος ἐστὶ μέχρι τοῦ πέρατος, καὶ οἱ χαρακτῆρες δοκῶσι πολλὴν ἔχειν παραλλαγὴν οὕτως νοητέον καὶ ἐπὶ τοῦ παρόντος, εἶδος ταυτὸν εἶναι τῷ μέλλοντι, πλεῖστης ὅσης ἐσομένης τῆς ἐπὶ κάλλιον μεταβολῆς.

⁴⁷ Isa. xxvi, 19. ⁴⁸ I Cor. xv, 51. ⁴⁹ Luc. xiii, 28. ⁵⁰ Apoc. xx, 6. ⁵¹ I Cor. xv, 41. ⁵² Ibid. 42 seq. ⁵³ Ibid. 44.

⁵⁴ Philipp. iii, 21. ⁵⁵ I Cor. xv, 42 seq. ⁵⁶ Ibid. 23.

(47) Ex lib. xxviii in Esaiam.

(48) Editi, et justī ubi recipient, etc.

(49) Ita editi. At mss. nostri, quod seminatur quidem in corruptione, surgit in incorruptione... et quod seminatum est animale, surget autem [al. deest] corpus spiritale.

(50) Editi, similiter et in multis. Sed mss. ut in textu. Sorbonicus tamen omittit et similiter, et sicut.

(51) Ms. Sorbonicus omittit, neque in sepulcris depositi. Ms. Corbeiensis, hodie S. Germani a Prælatibus habet, qui nequaquam sunt sepulturæ mandati,

nec in sepulcris mandati. Ms. Regius, qui nequaquam sunt sepultura nec in sepulcris mandati. Sed editi et mss. aliquot rectius ut in textu.

(52) Editi, quos in Esaiam scribit... de resurrectione ita scribit. Sed mss. utrobique, scripsit.

(53) Ex Comment. in psalm. i, 5. ὡς περὶ δὲ τὸ εἶδος ἐστὶ, etc. Græca hujus loci verba exstant apud Epiphanium, hæres. 64, cap. 14. Vide in psalmo primum, nostræ hujus editionis tom. XIII, pag. 500. Vide etiam Origenianor. lib. ii, quæst. 9, num. 7, ubi hæc etiam referuntur.

mansuram etiam in futuro, plurima tamen immutatione in melius et gloriosius facta. Necesse est enim animam in locis corporeis habitantem uti corporibus talibus quæ apta sint his locis in quibus degat. Et sicut, verbi causa, si in aquis maris nos habitare, vel degere posceret, sine dubio pro habitaculi qualitate necessarium videretur habere talem corporis statum, et compositionem, qualem habent illa animalia quæ in aquis vivunt: ita nunc cum cælorum habitaculum promittatur, secundum locorum gloriam consequens est aptandas esse etiam corporum qualitates. Nec ideo tamen prior hæc species exterminabitur, licet gloriosior ejus effecta sit permutatio. Sicut enim ipsius Domini Jesu, vel Moysi, vel Eliæ species (54) non erat alia in transformatione, quam fuerat ante transformationem, ita non erit alia sanctorum species, etiamsi multo gloriosior fiat.

INTERPR. NOVA.

Ac quemadmodum species ipsa ad ultimum usque eadem est, etsi ingens propriarum formarum, notarumque videatur esse diversitas: ita et in eo de quo agimus, intelligendum est præsentem corporis speciem eandem esse cum futura: cum eo tamen, ut incredibilis in melius sit futura mutatio. Necesse est enim animam corporeis in locis hærentem consentaneis sibi uti corporibus. Aque ut si in aquatiliū naturam conversos vitam in mari nos degere oportere, necessarium foret nos alia corporum constitutione, piscinumque simili esse præditos; ita qui cælorum regni hereditatem adituri sunt, ac diversis in sedibus habitaturi, spiritualia quoque corpora habeant necesse est: non quod prior extinguantur species, tametsi in illustrius quiddam gloriosiusque mutetur. Quemadmodum Jesu, ac Moysi, et Eliæ species in transformatione non alia quam quæ initio erat, existit.

PAMPHILUS. Sed et in quinto decimo psalmo exponens illum versiculum: *Insuper et caro mea requiescet in spe*⁵¹: de carne Domini hæc ait:

⁵¹ Psal. xv, 9. ⁵² IV Reg. II, 11. ⁵³ Genes. v, 24. ⁵⁴ Isa. Lxiii, 1. ⁵⁵ Psal. xv, 9. ⁵⁶ Psal. xviii, 6.

(54) Mss. Corbeiensis et Regius perperam habent, non erat talis in transformatione, qualis fuerat, etc. Sed cæteri mss. et editi recte ut in textu.

(55) Ex Comment. in psalm. xv, 9.

(56) Editi, cujus primo caro requievit in spe. Crucifixus enim primogenitus, etc. Sed omnes mss. ut in nostro textu. Paulo post mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, et post resurrectionem assumptus in cælos cælorum, secum terrenum, etc. Cæteri vero mss. habent simpliciter, in cælum, non in cælos cælorum.

(57) Omnes mss. ascendentem. Editi, ascendisse.

Ἀναγκαῖον γὰρ τὴν ψυχὴν ἅν ἐν τοῖς σωματικοῖς ὑπαρχούσαν, κεχρησθαι σώμασι καταλλήλοις τοῖς τόποις. Καὶ ὥστερ ἐν θαλάσσῃ ζῆν ἡμᾶς ἐνύδρους γενομένους εἰ ἐχρῆν, πάντως ἂν ἔδει παραπλησίαν εἶναι καὶ τὴν αἰὸν ἐχθύνον καταστάσιν· οὕτως μέλλοντας κληρονομεῖν βασιλείαν οὐρανῶν, καὶ ἐν τοῖς διαφέρουσιν ἔσσεσθαι, ἀναγκαῖον χρησθαι σώμασι πνευματικοῖς, οὐχὶ τοῦ αἵματος τοῦ προτέρου ἀφανιζομένου, καὶ ἐπὶ τὸ ἐνδοξότερον γένηται αὐτοῦ ἡ τροπὴ. Ὅστερ ἦν τὸ Ἰησοῦ εἶδος, καὶ Μωϋσέως καὶ Ἠλίου, οὐχ ἕτερον ἐν τῇ μεταμορφώσει, παρ' ὃ ἦν.

A ORIGENES. (55) « Dominus Jesus Christus hæc dixit, (56) cujus primum caro requievit in spe. Crucifixus enim est, primogenitus ex mortuis factus; et post resurrectionem assumptus in cælum, secum terrenum corpus evexit, ita ut terreterentur et obstupescerent virtutes cœlestes videntes carnem (57) ascendentem in cælum. De Elia enim scriptum est, quia quasi in cælum assumptus est⁵²: et de Enoch, quia translatus est⁵³: non tamen dictum est quia ascendit in cælum. Offendatur qui vult ex nostro sermone: ego autem cum omni fiducia assevero, quia sicut primogenitus ex mortuis est Christus, ita primus carnem evexit ad cælum. Denique novitate ipsa perterrentur cœlestes virtutes, (58) quia quod nunquam ante viderant, nunc videbant carnem ascendisse in cælum: et propterea dicunt: *Quis est iste qui venit ex Edom*, id est a terrigenis! *Rubor vestimentorum ejus ex Bosor*⁵⁴. Videbant enim in corpore ejus vestigia vulnerum ex Bosor, id est, in carne suscepta. »

PAMPHILUS. Et post pauca:

ORIGENES. « Hæc propter illud quod dictum est, quoniam *caro mea requiescet in spe*⁵⁵. In qua spe? Non solum quia ex mortuis resurgit (parum enim hoc est), sed in ea spe requiescit, quod assumpta est in cælum. »

C PAMPHILUS. Quid hoc evidentius et clarius ab aliquo dici potest de resurrectione carnis, quam assignavit non solum resurrecturam a mortuis, verum etiam in cælos, si qua tamen id meruerit, assumendam, secuturam scilicet eum qui primogenitus ex mortuis factus, primus in cælum naturam carnis invexit? Quid tamen in octavo decimo psalmo exponens illum versiculum: *In sole posuit tabernaculum suum*⁵⁶, senserit, audiamus.

D ORIGENES. (59) « Quid est quod dixit: *In sole posuit tabernaculum suum*? Quidam quidem dicebant quod Salvator noster ascendens e terris in cælum, et corpus suum assumens, pervenit usque ad eum circulum qui solis zona nominatur, et ibi, aiunt, posuit tabernaculum corporis sui: non enim ultra erat possibile id progredi. Sed hæc illi ita sentiunt, pro eo quod allegoriam nolunt in Scriptura divina recipere: et ideo puræ historiæ deservientes, hujusmodi fabulas et figmenta componunt. Nos vero deprecamur omnipotentiam Dei, ut nos dignetur

Infra mss. plures perperam, *Ostendat* [ai. *Ostenditur*] qui vult, etc.

(58) Merlinus, quia quondam aliquid tale nunquam viderant, sicut nunc quando videbant carnem ascendere in cælum... *Quis est iste qui venit de Edom?* Genebrardus, quia quod nunquam viderant ante, nunc tandem videbant carnem ascendisse in cælum... *Quis est iste qui venit de Edom?* Sed omnes mss. ut in textu; nisi quod unus habeat, nunc videant pro nunc videbant.

(59) Ex Comment. in psal. xviii, 6.

audire, et secreta nobis spiritualis intelligentiæ dignetur aperire. Quod ergo a nobis sentitur in hoc loco, hoc est; *In sole posuit tabernaculum suum, quæro quid sit tabernaculum Christi, et quæ sit habitatio in qua tabernaculum Christi collocatur. Habitatio tabernaculi Christi sol esse dicitur. Tabernaculum vero Christi Ecclesiam esse intelligo. Solem autem quem alium sentire debeo, nisi illud lumen verum, quod illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum*⁶⁷? Ipsum video solem, de quo dictum est: *Quia timentibus (60) nomen Domini oriatur Sol justitiæ, et sanitas in alis ejus*⁶⁸. In sole ergo posuit tabernaculum suum, id est in Sole justitiæ Ecclesiam suam collocavit. In illo enim sole Ecclesia collocata est, qui diem æternum facit, sicut dictum est: *Erit tibi Dominus lux æterna, et Deus gloria tua*⁶⁹.

PAMPHILUS. Erubescant etiam illi qui et hoc de ipso non dubitaverunt concinnare figmentum (61), quo dicerent quia corpus vel carnem Christi usque ad solem dicit evectam, et ibi esse derelictam. Hoc enim ille ab aliis dictum, non recte dictum esse confutat. Sed ostenderunt se ne hæc quidem intelligere potuisse obtretractores ejus quæ ille ab aliis non recte dicta coarguit, et quæ sunt quæ ipsa confirmat. Tum deinde etiam illi impudentiam suam refundant, qui dicunt eum corpus quidem resurgere confiteri, carnem vero negare. Desinant aliquando a maledictis, videntes eum carnem Verbi Dei cum ipso Verbo Deo in cælo, quo Verbum ascendit, im-

ponere. His conjungit de suppliciis peccatorum, quæ nos quoque consequenter ad ea quæ supra dicta sunt, conjungimus, quoniam in ordine criminationum iste fuerat ordo digestus.

CAPUT VIII.

ALTERA RESPONSIO AD SEPTIMAM CRIMINATIONEM.

De pœnis peccatorum.

(Ex libro secundo Περὶ ἀρχῶν.)

ORIGENES. (62) « Ego arbitror quod sicut in corpore escæ abundantia, et qualitas, et quantitas cibi contraria, febres generat, et febres diversi vel modi, vel temporis, secundum eam mensuram qua intemperies collecta materiam suggerit ac fomitem febrium: quæ materiæ qualitas ex diversa intemperie congregata, causa vel acerbioris morbi, vel prolixioris existit: ita anima, cum multitudinem malorum operum et abundantiam in se congregaverit peccatorum. Competenti tempore omnis illa malorum congregatio concitatur ad supplicium, atque inflammatur ad pœnas: cum mens ipsa vel conscientia per divinam virtutem omnia in

⁶⁷ Joan. 1, 9. ⁶⁸ Malach. iv, 2. ⁶⁹ Isa. lx, 19.
⁶¹ Isa. x, 17. ⁶² Malach. iii, 3.

(60) Ita omnes mss. Editi vero, *nomen meum*; et infra, *In illo enim Sole justitiæ Ecclesia*, etc.

(61) Editi, *quod dixerit corpus vel carnem Christi usque ad solem vectam* [al. *vectari*], etc. Omnes vero mss. ut in nostro textu.

(62) Ex lib. ii *De princip.*, cap. 10, num. 4.

(63) Lege caute.

A memoriam recipiens, quorum in se signa quædam ac formas, cum peccaret, expresserat, et singulorum gestorum suorum quæ vel sœde vel turpiter gesserat, vel etiam impie commiserat, historiam quamdam scelerum suorum ante oculos suos videbit expositam. Tunc et ipsa conscientia, propriis stimulis agitata atque compungitur, et suis ipsa efficitur accusatrix, et testis. Quod ita sensisse etiam apostolum Paulum puto, cum dicit: *Inter se invicem cogitationibus accusantibus, aut etiam defendentibus, in die, cum judicabit Deus occulta hominum, secundum Evangelium meum, per Jesum Christum*⁶³.

PAMPHILUS. Sed et in sequentibus rursum de peccatorum pœnis hoc modo scribit:

ORIGENES. « Multa sunt autem quæ nos latent, quæ illi soli cognita sunt qui est medicus animarum nostrarum. Si enim ad corporis sanitatem pro his vitiiis quæ per escam potumque collegimus, necessariam habemus interdum austerioris ac mordacioris medicamenti curam: nonnunquam vero, si id vitii qualitas depoposcerit, rigore ferri et sectionis asperitate indigemus: quod si et hæc supergressus fuerit morbi modus, ad ultimum conceptum vitium ignis exurit: quanto magis intelligendum est, medicum nostrum Deum volentem diluere vitia animarum nostrarum (63), quæ ex peccatorum et scelerum diversitate collegerant, uti hujusmodi pœnalibus curis, insuper etiam ignis inferre supplicium his qui sanitatem animæ perdidit?

PAMPHILUS. (64) Item post pauca addidit etiam hæc:

ORIGENES. « Quoniam autem pernecessaria pœna est ea quæ per ignem referri dicitur, Isaias docens, de Israel quidem sic dicit: *Abluet Dominus sordes filiorum ac filiarum Sion, et sanguinem expurgabit e medio ipsorum spiritu judicii et spiritu adustionis*⁶⁴. De Chaldæis autem sic dicit: *Habes carbones ignis, sedebis super eos: hi erunt tibi adjutorio*⁶⁵. Et in aliis dicit: *Sanctificabit eos Dominus in igne ardenti*⁶⁶. Et in Malachia propheta dicit: *Sedens Dominus conflabit sicut aurum et argentum populum suum, conflabit et purgabit eos, et fundet purgatos filios Juda*⁶⁷.

PAMPHILUS. Hæc quidem ex libris Περὶ ἀρχῶν. Innumerabilia vero dispersa sunt per omnes libros ejus assertionis hujus testimonia, quæ nos studio brevitatatis omittimus, commemorantes de his solummodo, quæ in sexto psalmo de hoc ipso pœnarum genere disputavit.

ORIGENES. (65) « Possibile est considerare ex his maxime doloribus quos in hoc corpore positi sentimus, qui quamvis magni sint, brevis certe sunt

⁶³ Rom. ii, 15, 16. ⁶⁴ Isa. iv, 4. ⁶⁵ Isa. xlvii, 14.

(64) Sic omnes mss. nostri. Verum editi, *Et post pauca addidit etiam hoc* [al. *omittitur etiam hoc*]. ORIGENES. Quomodo autem pernecessaria pœna est ea quam per ignem infert Deus, Isaias docens de Israel quidem dicit.

(65) Ex Comment. in psal. vi.

temporis, pro eo quod si paulo vehementiores exstiterint, continuo etiam vitæ celerem inferunt finem. Denique multi, si res poposcerit, pro pietatis confessione in ipsis tormentis animam (66) reddunt: alii vero in ipso jam coronæ aditu positi denegant fidem, quam usque ad mortem proposuerant constiteri. Et hoc non utique diminutione propositi patiuntur, sed vi doloris nimia et (67) intolerabili superati. Si ergo in hac præsentī vita tam intolerabiles sunt pœnarum dolores, quid putandum est tunc cum non jam crassiore anima uietur indumento; sed cum id spiritale effectum ex resurrectione recipiet, et eo vehementius utique, quo subtilius est, sentiet vim doloris? Puto enim quod quantā differentia est in præsentī sæculo nudum verberari quam vestitum, ad persentiendum scilicet cruciatum, eo quod vehementius nudum corpus crucient verbera quam vestitum: tantam puto futuram differentiam doloris, cum corpus humanum, crassitudinis huius indumento deposito, velut nudum cœperit sustinere tormenta. »

PAMPHILUS. Sufficere arbitror etiam ad huius erminationis calumniam propulsandam, pauca hæc de ejus libris testimonia protulisse, quæ innumera sparsim per libros ejus manifestum est contineri.

Nunc ad ea etiam per nos ipsos respondebimus, quæ ei de anima obijciunt, id est quod ante corpus eam factam dicat existere. Sciens namque etiam istud dogma de anima non aperte neque manifeste haberi in *ecclesiastica prædicatione*, sicubi occasionem aliquam vel suspicionem potius disputandi ei Scripturæ sermo suggestit, discutiens et pertractans ea quæ sensui ejus occurrerant, discernenda hæc legentibus exposuit et probanda, non manifesto dogmate, (68) vel Scripturarum sententiam suam auctoritate definiens, frequenter et illud addens: « Si tamen habere videtur aut probatur aliquid consequentiæ sermo is quem de anima tractavimus. » Denique in tam multis et tam diversis ejus libris nusquam omnino invenitur ab eo liber proprie *De anima* conscriptus, sicut habet vel *De martyrio*, vel *De oratione*, vel *De resurrectione*. Nusquam prorsus librum proprie de anima scriptum edidit; sed in diversis locis, sicut superius diximus, incurrentes sibi opiniones ex Scripturæ (69) occasionibus disserebat: quod potius

⁶⁶ Tit. III, 11.

(66) Editi, reddunt; omnes mss. nostri, reddiderunt. Mox mss. plures perperam, in ipso jam coronæ aditu propositi denegant fidem: sed recte cæteri et editi habent positi, pro propositi.

(67) Editi, insuperabili superati. Mox Merlinus, Si ergo... intolerabiles sunt pœnarum dolores, quid putandum est cum jam crassiori anima utitur indumento, sed tum id spirituale... quo subtilius sentiet vim doloris. Genebrardus, Si ergo... intolerabiles sunt pœnarum dolores, cum jam crassiori anima utitur indumento, quid putandum est cum id spiritale... quo subtilius sentiet vim doloris. Sed mss. ut in textu, nisi quod plerique itidem habeant utitur pro utetur.

(68) Mss. plerique, et Genebrardi editio, vel abruptæ sententiæ auctoritate definiens. Merlinus vero,

A maximi signi reverentiæ ejus ac timoris in divinis dogmatibus esse deberet, quod tanti sensus vir, et tantæ prudentiæ, cum utique magister esset Ecclesiæ, et tanta ab eo dicta scriberentur, (70) non est ausus id sibi auctoritatis assumere, ut proprie *De anima* librum ederet scriptum. Procul dubio hæc observatio ejus illud indicat, quod nihil audebat de hac re manifesto dogmate confirmare.

Denique in eo libro quem in Epistolam Apostoli ad Titum scribit, hæreticum describens, et animæ faciens mentionem, hæc dicit:

CAPUT IX.

RESPONSIO AD OCTAVAM CRIMINATIONEM.

De anima.

B ORIGENES. (71) « Sunt vero et alia quædam dogmata, quæ in apostolicis traditionibus non habentur, de quibus requires si oportet eos qui (72) quodlibet de his sentiunt vel pertractant, hæreticos putandos, utputa, verbi causa dixerim, si quis rationem humanæ animæ inquirat, cum de ea neque quod ex seminis traduce ducatur, neque quod honorabilior et antiquior corporum compage sit, tradiderit *Ecclesiastica regula*. Propter quod multi nec comprehendere potuerunt qualiter sentiri oporteret de animæ ratione: sed et qui aliquid sentire vel disserere (73) visi sunt, a nonnullis in suspicionem habentur velut novi aliquid introducentes. »

PAMPHILUS. Deinde post pauca ait:

ORIGENES. « Sed et tu ipse apud teipsum discutiens considera si oportet eum qui quolibet modo de his opinatur vel hæreticum, vel ecclesiasticum temere definiri, aut si non est periculosum de eo pronuntiare, quoniam et ipse *perversus* sit et peccet, et sit *a semetipso damnatus* ⁶⁹: (74) quod de hæreticis dicitur, si quis forte ex his quæ supra diximus, quamlibet opinionem licet novam et quam plurimis peregrinam, videatur inducere. »

PAMPHILUS. Hæc quidem ipse in eo libro quem supra diximus scribit. Nos vero his adjungimus etiam ista quæ nobis ipsa æquitas videtur exposcere. Si manifeste Ecclesia traderet vel prædicaret contraria his quæ ille sensit, sine dubio velut contrarius et resistens statutis ecclesiasticis merito culparetur. Nunc vero cum diversitas sit apud omnes ecclesiasticos, et alii alia de anima sentiant,

et abrupta auctoritate definiens. Mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, vel [al. sed] Scripturarum sententiam suam auctoritate definiens: et ita legendum videtur.

(69) Omnes mss. nostri, occasionebus. Editi, occasione.

(70) Editi, non ausus sit. Mss. ut in textu. Paulo post editi omittunt Apostoli post Epistolam.

(71) Ex Comment. in Epist. ad Titum.

(72) Sic mss. Editi vero, quomodolibet... ex sermone traducis.

(73) Editi, nisi sunt; mss. nostri, visi sunt.

(74) Ita mss. Editi autem perperam, quod hæreticus dicitur licet nonnunquam plurimis peregrinam, etc.

et omnes diversa, quomodo hic magis quam ceteri A incusandus est, maxime cum ea quæ a reliquis affirmantur, (75) multo magis et absurda videantur, et sibi ipsa contraria? Quidam enim opinantur præparatis jam in ventre mulierum deformatisque corporibus, tunc ad præsens creari animas, et inseri deformato jam corpori. Hæc vero sentientes, præter hoc quod manifestas probationes ex sanctis Scripturis adhibere non possunt, insuper etiam injustitiam quodammodo Conditoris accusant, quod non æqualiter (76) omnes utantur, id est, æquas vitæ conversationes tribuat omnibus. Statim enim ut creata fuerit anima, cum nihil utique adhuc in se culpæ commiserit, inseritur interdum, si ita acciderit cæco corpori, vel alias debili: aliæ vero sanis corporibus et firmioribus: et aliis B quidem multum vitæ tempus tribuitur, aliis vero brevissimum: ita ut interdum simul ut natæ fuerint, exturbentur e corpore: et aliæ quidem ad conversationem agrestem quamdam et barbaram, (77) et ubi ex nulla nihil humani aut honesti est, et super omnia ubi paternæ superstitionis impietas obtinet, diriguntur: aliæ vero ad viros honestos, sobrios, humanos, ubi et humanarum legum observatio viget: interdum etiam ad parentes religiosos, ubi educatio nobilis et honesta, ubi etiam eruditio rationabilis, transmittuntur. Quomodo (78) igitur assertores eorum in talibus divinam Providentiam recte omnia dispensantem, et æqua lance moderantem, tanquam boni et justi Dei poterunt assignare? Jam vero illi qui ex traduce animas venire affirmant, et simul cum corporali eas semine seminari: siquidem (ut quidam ipsorum affirmare solent) (79) non aliud dicunt animam esse quam insufflationem Spiritus Dei, illam scilicet quam initio facturæ mundi Deus dicitur insufflasse in Adam **, (80) de ipsa Dei esse eam substantia proficientes: quomodo non et isti videbuntur quodammodo hæc præter Scripturæ regulam, et rationem pietatis asserere, quod substantia Dei est quæ peccat, si anima quæ de substantia Dei est,

** Gen. II, 7.

(75) Editi, *multo magis sint et absurda, et sibi ipsis contraria*. Sed mss. ut in textu; nisi quod Sorbonicus et Regius habeant, *et sibi ipsi contraria*.

(76) *Omnes utantur*. Hæc duo verba omittuntur in editis, et restituntur in mss., qui ea collocant post *tribuat omnibus*; sed collocanda videntur ante id est. Infra mss. quidam mendose ferunt, *vel aliæ debili*. Mox pessime editi, *aliæ ver. sanis corporibus, et aliæ infirmioribus*.

(77) Sic omnes mss. Editi vero, *et ubi n. il humani aut honesti est, et super omnia ubi paternæ institutionis, etc.*

(78) *Igitur*. Omittitur in omnibus mss. nostris, sed exstat in editis, qui paulo post perperam habent, *tanquam bonam et justi Dei, etc.*

(79) *Non aliud dicunt, etc.* Ex his verbis Hieronymus lib. II *adversus Rufinum* videtur accusasse Origenem quasi dixerit Spiritum sanctum non de eadem Patris Filiique esse substantia. Sed vide

peccat; insuper etiam quod et pœnis subdenda sit pro peccato? (81) Sed et illud se (quod perabsurdum est) incurrere non vident, quia necesse est eam simul cum corpore mori, et esse mortalem, si simul cum corpore vel seminata, vel formata, vel nata est. Tum deinde illi qui unam quidem ex nullis substantibus a Deo factam esse dicunt animam, id est illam quæ prima facta est in Adam, et ex ea jam omnium hominum animas exsistere, et secundum corporalem sine dubio successionem (82) traducem quoque fieri animarum, etiam ipsi quid aliud ostendunt, nisi animas esse mortales? Si enim sicut animalia cætera ex solo semine oriuntur, ita etiam de hominibus sentiamus, ut cum corpore simul in eodem semine etiam anima diffundatur, quid dicimus de his qui imperfecti adhuc et de ventre aborti sunt, et qui nonnunquam etiam antequam vasculorum naturalium receptaculis semina sint suscepta, depereunt? In quibus sine dubio invenietur, quod simul etiam illæ quæ naturali ratione seminibus insertæ inerant animæ, extinctæ sint pariter et corruptæ. Sive ergo ex insufflatione Dei sint, sive ab una illa quæ prima facta est, necessario simul cum corporibus corrumpentur, si eandem cum corporibus etiam originem sumunt secundum ipsorum rationem. Aut enim nihil omnino ex rationabili atque immortalis anima (83) participavit illud quod adhuc in ventre corruptum est; et repulsa illa ratio est quæ affirmat eam in seminis traduce simul cum corporibus seminatum: aut si participat, necessitas imminet confiteri mortalem esse animam: quod fides utique nostra non recipit. Verumtamen quid est quod ex his omnibus ostendi volumus? Illud profecto, quod sicut eos qui unam quamlibet de his quas supra exposuimus, opinionem veram putant, non recta ratione hæreticos quis appellat, pro eo quod neque ex divinis Scripturis certi aliquid de his vel manifeste dictum esse videatur, neque in *Prædicatione ecclesiastica* contineri: ita neque hunc virum culpari justum est, disserentem quod sibi visum est,

D Admonitionem nostram in hanc Pamphili Apologiam, num. 7.

(80) Mss. plerique, *de ipsa Dei esse eam substantiam proficientes, male*.

(81) Ita omnes mss. nostri. At vero editi, *Sed et illud quod sequitur (quod perabsurdum est) incurrere non prævident ex nullis subsistentibus a Deo factam esse, etc.*

(82) Mss. nostri omnes habent, *in traducem*. Infra editi, *quid dicimus*: mox mss. Sorbonicus et S. Michaelis, *de his qui interfecti adhuc*: postea omnes mss., *et quod nonnunquam etiam (editi omittunt etiam) antequam vasculorum, etc.* Sed legendum videtur ut in nostro textu.

(83) Editi, *participabit id quod adhuc in ventre receptum est, et repulsa est illa ratio quæ, etc.* Mss. Sorbonicus et S. Michaelis in *Periculo maris*, *participavit id quod adhuc in ventre corrupto est, et repulsa est illa ratio quæ, etc.* Cæteri vero mss. ut in nostro textu.

maxime cum illud præcipue servaverit quod in Ecclesia de animarum confessione servari omnimodis debet, id est ne diversas naturas esse diceret animarum: quinimo et dicentes redarguit, et vehementi assertione convincit. Ipse autem fateatur unius substantiæ omnes esse animas, et immortales ac rationabiles, liberi arbitrii ac voluntatis: iudicandas quoque esse pro his quæ in hac vita gesserunt: esse tamen eas factas a Deo, qui universa creavit et condidit. Quando autem factæ sint, olim simul, aut nunc per singulos nascentium, quid periculi est alterum e duobus opinari? (84) Sed aliter respondere possibile est, ut omnis penitus culpandi aditus excludatur. Sicut enim de luminaribus cæli diversa singuli, etiam ipsi qui sunt in Ecclesiis, sentiunt; aliis quidem opinantibus esse animantia, et rationabilium animantium; aliis vero putantibus quod irrationalia sint, imo vero quod non solum anima, sed et omni sensu penitus careant, et sola sine spiritu ac sensu sint corpora: nemo tamen merito alterum eorum qui hæc ita diverse sentiunt, hæreticum dixerit, propterea quod non aperte de his traditum est (85) in apostolica prædicatione: ita etiam eos qui de humana anima dubitant, et de initio ejus vel origine diversa opinantur, non est rectum hæreticos pronuntiare, maxime cum in reliquis ecclesiasticæ doctrinæ regulis quod rectum est et catholicum teneant.

Novissima criminatio est (86) μεταστροφῶς, hoc est. transmutationis animarum. Ad quod, sicut in cæteris fecimus, ipsius qui accusatur respondimus verbis: illud primo pernecessario commoventes, quia accusatores ejus non intelligentes qualiter ab eo de ista questione tractatum sit, vel quod ratio disputationis ita se habeat, (87) ut non semper sola velut ex persona pronuntiari videantur quæ dicuntur, sed interdum etiam ea quæ e

⁸⁷ Matth. xi, 14. ⁸⁸ ibid. 15.

(84) Mss. quidam, *Sed aliter respondere impossibile est.* Cæteri vero mss. et editi ut in textu, nisi quod editi omittant aliter.

(85) Mss. duo, Regius scilicet et Corbeiensis, in apostolica traditione: cæteri mss. et editi ut in nostro textu.

(86) Ita omnes mss. et Genebrærdi editio. Merlinus vero, μεταστροφῶς, hoc est transformationis animarum.

(87) Editi, ut non semper velut ex una persona pronuntiari sed interdum etiam ea quæ contraria dici potuerunt, disputentur. Mss. nostri, ut non semper sola (mss. Sorbonicus, omnia) velut pronuntiari sed interdum etiam ea quæ e contrario dici poterunt, disputentur. Sed legendum videtur ut in textu.

(88) Vide notas lib. i De princip., cap. 8, not. 1. Hæc Origenis verba addenda sunt in fine capituli 8, libri i, De principiis, ubi omittuntur et ubi pro his transtulit Rufinus: Quas nos non solum non suscipimus, sed et omnes has assertiones eorum contra fidem nostram venientes refutamus atque respicimus. Vide Observationes nostras in hunc locum, et Origenianor. lib. ii, quæst. 6, num. 17, 18 et 19. Hæc eadem Origenis verba sic refert Hieronymus in

A contrario dici poterunt, disputentur: et hanc esse artem disputandi non advertentes, obijciunt ei de hoc dogmate, quod quasi ipse senserit ea quæ ex adversantis persona disseruit. Denique quod discutiendi hæc et non confirmandi dixerit causa, ipse per ea quæ post tractatum rei ipsius adjecit, ostendit hoc modo dicens:

ORIGENES. (88) « Sed hæc, quantum ad nos pertinet, non sint dogmata; sed discussionis gratia dicta sint, et abijciantur. Pro eo autem solo dicta sunt, ne videatur quæstio mota, non esse discussa. »

PAMPHILUS. Sed hæc in eo loco dixit, in quo de animabus animalium requirebat, (89) non de transmutatione animarum. De animarum vero transmutatione in septimo libro in Evangelium secundum Matthæum ita scribit:

CAPUT X.

RESPONSIO AD NONAM CRIMINATIONEM.

De transmutatione animarum.

ORIGENES. « (90) Quidam quidem (91) opinati sunt ex eo quod dictum est: *Ipse est Elias qui venturus est* ⁸⁷: animam Eliæ eandem fuisse quam Joannis. Quod enim dixit: *Ipse est Elias*, non ad aliud, sed ad animam referendum putarunt, et ex hoc pene solo sermone dogma introduxerunt μεταστροφῶς, id est, transmutationis animarum, quasi etiam ipso hoc Jesu confirmante. Sed oportuerat intueri, quia si hoc verum esset, in multis utique prophetarum vel Evangeliorum scriptis simile aliquid inveniri deberet. Tum deinde etiam ille sermo qui huic adjungitur, ostendit secretiorem quemdam et arcanum sensum in his quæ dicta sunt requirendum, magis (92) quam ea quæ illi secundum litteræ solius intelligentiam susceperunt, cum dicit: *Qui habet aures audiendi, audiat* ⁸⁸. Addendum autem et illud, id est, quia si pro peccatis, secundum quod ipsi sentiunt, transmutatio fiat animarum, propter

epistola ad Avitum: Ad extremum ne teneretur (Origenes) Pythagorici dogmatis reus qui asserit μεταστροφῶς post tam nefandam disputationem qua lectoris animum vulneravit. « Hæc, inquit, juxta nostram sententiam, non snt dogmata, sed quæstia tantum atque projecta, ne penitus intacta viderentur. »

(89) Editi post hæc verba, non de transmutatione animarum, quasi in titulo mox habent, In septimo libro in Evangelium secundum Matthæum ita scribit de transmutatione animarum. Sed mss. ut in nostro textu, nisi quod quidam omittant vero, et omnes habeant, in Evangelio: sed scribendum duximus cum editis, in Evangelium. Deinde titulum hunc, Responsio ad nonam criminationem. Caput X, De transmutatione animarum, de nostro addidimus ad clariorem libelli divisionem: nec enim in editis nec in mss. comparat.

(90) Ex lib. vii Comment. in Matthæum.

(91) Ita omnes mss. nostri. Editi autem, opinantur... animam Eliæ eandem esse quæ Joannis, etc.

(92) Editi, quam quod illi; et paulo post, Addendum autem et illud est, quia, etc. Mss. plures, quam quæ illi (ms. S. Remigii, quam quem illi)... Addendum autem et illud est, quia, etc. Sed melius ms. Sorbonicus ut in textu.

quæ peccata Eliæ animæ transmutata est in Joannem, qui ab ipso angelo nasciturus prænuntiatur, a quo et Jesus Salvator noster? Quomodo ergo non evidentissimum hoc mendacium est, ut ille qui tam perfectus fuit, ut ne communem quidem istam mortem gustaret, veniret ad transmutationem animæ, quæ secundum illorum assertionem non potest accidere nisi ex peccatis? (92*) Deinde quomodo hoc exponant quod dictum est ad Joannem: *Tu Elias*

Ἄλλοι μὲν οὖν ὑπολαμβάνοντες ἔξοι τοῦ ἐκκλησιαστικοῦ λόγου μεταβαίνειν τὰς ψυχὰς ἀπὸ σωμάτων ἀνθρώπων ἐπὶ σώματα κύων, κατὰ τὴν διάφορον κακίαν. Ἡμεῖς δὲ μηδαμῶς τοῦτο εὐρίσκοντες ἐν τῇ θείᾳ Γραφῇ, φαμέν ὅτι κατάστασις λογικώτερα μεταβάλλει εἰς ἀλογωτέρα, ἐκ πολλῆς βαθυμίας καὶ ἀμελείας τὸ τοιοῦτον πάσχουσα. Ὁμοίως δὲ καὶ ἀλογωτέρα προαιρέσεις παρὰ τὸ τοῦ λόγου μὴ ἡμεληκεῖναι, ἐπιστρέφει ποτὲ εἰς τὸ λογικὴ εἶναι, ὥς τὸ ποτὲ κυνίδιον τὸ ἀγαπῶν ἐσθλὴν ἀπὸ τῶν ψυχῶν τῶν πιπτόντων ἀπὸ τῆς τραπέζης τῶν κυρίων αὐτοῦ, ἵκειν εἰς κατάστασιν τέκνου. Μέγα γὰρ συμβάλλεται ἀρετῇ μὲν πρὸς τὸ ποιῆσαι τέκνον Θεοῦ, κακία δὲ καὶ τὸ λυσσῶδες ἐν λόγοις ὑβριστικοῖς, καὶ τὸ ἀναιδὲς, πρὸς τὸ ποιῆσαι τινα χρηματίζαι, κατὰ τὴν τῆς Γραφῆς λόγον, κύνα. Τὸ δὲ ὅμοιον νοήσεις καὶ ἐπὶ τῶν λοιπῶν ὀνομάτων, τῶν κατὰ τὰ ἄλογα ζῶα. Πλὴν ὁ ἐλεγχθεὶς ὡς κύων, καὶ μὴ ἀγανακτήσας ἐπὶ τῷ ἀνάξιός εἶναι λέγεσθαι ἀρετοῦ τέκνον, καὶ μετὰ πάσης ἀνεξικακίας εἰπὼν τὸν τῆς Χαναναίας ἐκείνης λόγον, τὸν φήσαντα: *Ναί, Κύριε, καὶ γὰρ τὰ κυνάρια ἐσθλὰ ἀπὸ τῶν ψυχῶν τῶν πιπτόντων ἀπὸ τῆς τραπέζης τῶν κυρίων αὐτῶν, τεύξεται τῆς προσηνεστάτης ἀποκρίσεως Ἰησοῦ λέγοντος αὐτῷ· Μεγάλη σου ἡ πίστις, ἐπὶ τὴν τηλικαύτην ἀναλάβῃ πίστιν, καὶ λέγοντος· Γενησθαι σοι ὡς θέλεις, ἵνα καὶ αὐτὸς λαθῇ, καὶ εἰ τινα καρπὸν ἐγέννησε δεδομένην πίστιν, καὶ οὗτος θεραπευθῇ.*

INTERPRETATIO HUETH.

Existiment igitur alii in ecclesiasticis sermonibus peregrini, transire animas ab humanis corporibus in corpora canina, pro varia iniquitate: nos vero in divina Scriptura id minime reperientes. pronuntiamus ratione magis pollentem constitutionem in earentem magis ratione mutari, ex magna nempe ignavia et incuria id patientem: similiter et rationis inopem voluntatem propter neglectam rationem converti ita nonnunquam, ut ratione prædita evadat, adeo ut qui olim catellus fuerat de micis e mensa dominorum suorum cadentibus edere amans, filii statim assequatur. Plurimum siquidem confert virtus, ut quis filius Dei fiat; nequitia autem, et in contumeliosis sermonibus rabies et impudentia, ut quis, juxta Scripturæ sermonem, canis appelletur. Simile etiam intelliges de reliquis nominibus, quæ ratione carentibus animalibus tribuuntur. Verumtamen qui reprehenditur ut canis, nec agere fert indignum se dici pane filiorum, et cum omni patientia sermonem Chananææ illius usurpat, dicentem: *Etiā, Domine, nam et catelli edunt de micis, quæ cadunt de mensa dominorum suorum*, mitissimam consequetur responsum Jesu dicentis ipsi: *Magna est fides tua*, postquam tantam assumpserit fidem, et dicentis: *Fiat tibi sicut vis*, et ipse sanetur, et si quem protulit fructum sanatione indigentem, sanetur et ille.

92 Joan. i, 21. 93 Matth. xi, 14. 94 Luc. i, 17. 95 Matth. xv, 27. 96 ibid. 28. 97 ibid.

(92*) Editi, Denique. Mss. Deinde. Paulo post ms. D Regius, Si vultis scire. Et infra Genezardus habet, Joannes enim processit, etc. Sed omnes mss. et Merlinus, Joannes enim processit, etc.

(93) Rufini interpretatio.

(94) Ex lib. ii Comment. in Matthæum, num. 17. Ita omnes mss. Editi vero, Quidam qui alieni sunt, etc. Hac tam Græce quam Latine reperies in Matthæum, i. xi, num. 17, pag. 506. Vide notas in hunc locum.

(95) Ms. Sorbonicus perperam Nos vero qui hoc

es? Et dicit: Non sum 92. Sed ut ostendatur convenire hoc etiam illi verbo quod dixit Dominus: Si vultis suscipere, ipse est Elias qui venturus est 93: hoc quod dixit, Elias ipse est, referendum est ad spiritum et virtutem ipsius Eliæ. Joannes enim processit in spiritu et virtute Eliæ convertere corda patrum ad filios 94.

PANTHILUS. De eo ipso, ex undecimo libro de Evangelio secundum Matthæum.

(93) ORIGENES. (94) Hi quidem qui alieni sunt a catholica fide, transferri animas ex humanis corporibus in corpora animalium putant, secundum differentiam peccatorum. (95) Nos vero qui hoc nusquam cautum invenimus in divina Scriptura, dicimus quia per multam vitæ negligentiam humana prudentia, cum fuerit inculta atque neglecta, efficitur velut irrationabile pecus per imperitiam vel negligentiam, non per naturam. Similiter autem et hi qui tales fuerint effecti ex propositi sui negligentia qua erudiri neglexerint, (96) si eruditioni se atque exercitio rationabili dederint, rationabiles efficiuntur atque prudentes: sicut scriptum est de illis evangelicis canibus qui manducabant de micis quæ cadunt de mensa dominorum suorum 97: ex quibus conversa Chananæa facta est Dei filia, secundum quod dicit ad eam Salvator: *O filia, magna est fides tua* 98. Sicut enim virtus animi confert unicuique ut sit filius Dei, ita malitia mentis et verborum insania atque impudentia facit unumquemque, secundum auctoritatem Scripturæ, appellari canem. Similiter autem intelligendum est etiam de cæterorum animalium mutorum appellationibus.

95 nusquam vel scriptum cautum invenimus, etc.

(96) Ita mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, quorum alius habet dederint, alius dederint. Sic etiam editi, nisi quod habeant tradant pro dederint, quas voces ms. Corbeiensis omittit, sicut et Regius ubi legitur, si eruditione atque exercitio rationabiles efficiuntur, etc. Mox iidem posteriores mss.; alius, quæ cadunt super mensam; alius, quæ cadebant super mensam. Sed priores mss. et editi ut in textu.

PAMPHILUS. De eodem, ex tertio decimo libro ex *Evangelio secundum Matthæum*.

(96*) ORIGENES. (97) « In his Elias, non anima Eliæ dici mihi videtur, uti ne incurramus in dogma alienum ab Ecclesia Dei de transmutatione animarum, quod nec ab apostolis traditum est, nec usquam in Scripturis cautum est. Contrarium namque est his quæ dicta sunt ab Apostolo : *Quoniam quæ videntur temporalia sunt* ⁷², (98) et ubi est hoc quod omnes Scripturæ confirmant, quod præsens sæculum finientum est ⁷³. Sed nec illud poterit stare quod dictum est : *Cælum et terra transibunt* ⁷⁴; neque illud quod dicit Apostolus : *Transibit enim habitus hujus mundi* ⁷⁵; et illud : *Cæli peribunt* ⁷⁶, et ea quæ sequuntur. Si enim (ut aiunt auctores hujus dogmatis) nemo potest in id initium restitui, quod primo fuit ab initio mundi usque ad finem, qua ex causa immutari animam vel transferri secundo vel tertio opus est, vel frequenter? Hoc enim modo reddi delicta uniuscujusque perhibent, et pœnas lui, si in diversa corpora frequentius (99) transmittantur. Quod utique superfluo fiet, si finis nullus emendationis occurrat, nec erit unquam quando non anima transferatur. Et si semper prædictis animabus ad corpora diversa redeundum est, quis unquam mundo dabitur finis, ut impleatur illud quod dictum est : *Cælum et terra transibunt* ⁸⁰? Quod etsi concedatur, verbi gratia, ut sit aliquis sine peccato, quem jam non sit necesse revolvī in corpus, (1) per quot tempora putabimus inveniri unam fortasse vix animam quæ penitus pura sit, nec permutatione corporis indigeat? Quod et ipsum si concedatur, rursus contrarium suum dogma efficitur. Si enim deus paucas quasque animas per singulos ad perfectionem posse restitui, ita ut ultra in corpora venire non indigeant, necesse est (licet per infinita sæcula et immensa tempora) singulis quibusque animabus ad perfectionem restitutis, cessare jam

INTERPRETATIO HUETII.

In his per Eliam non mihi videtur anima significari, ne forte in alienam ab Ecclesia Dei de migratione e corpore in corpus sententiam, neque ab apostolis traditam, neque uspiam in Scripturis prolatam incidam : huic enim adversatur quod scriptum est, caduca ea esse quæ videntur, et consummatum iri sæculum hocce; quin et eorum peractioni : *Cælum et terra transibunt*; et : *Præterit enim figura hujus mundi*; et : *Cæli peribunt*, cum iis quæ sequuntur. Nam si, ut id ponamus, in eo rerum statu qui ab initio ad consummationem usque mundi obtinebit, eadem anima bis corpore subire potest, ecyquamnam ob causam subibit illud? Si propter peccatum bis corpus subit, cur non ter, et sæpius subibit, cum per migrationem solummodo e corpore in corpus, nec alia quavis ratione vita hæc, in eaque admissa flagitia puniantur? Quod si ex consequentibus fuerit concessum, nunquam non fortasse anima e corpore in corpus transigrabit. Semper enim propter priora crimina in corpore versabitur, atque ita locum non habebit motio illa mundi, qua *cælum et terra transibunt*. Ut autem concedatur, juxta hanc positionem, eum qui nullius peccati reus erit, non amplius per ortum in corpus rediturum; an toto temporum decursu reperiri posse existimas animam omnis puram labis : nec ullius in aliud corpus migrationis egentem? Verumtamen et sic aliqua semper ex præfinito animarum numero excedente, nec amplius redeunte in corpus, ortus aliquando, post immensum puta tempus, desinet, redacto scilicet ad unum, vel alterum, vel paulo plures mundo, quibus jam perfectionem adeptis, mundus interibit, deficientibus qui in corpus eant; quod Scripturæ minime consentaneum est; multitudinem siquidem peccatorum futuram novit, quo tempore interibit mundus : quod ex his attente consideratis perspicuum est : *Verumtamen Filius hominis veniens, putas*

⁷² II Cor. iv, 18. ⁷³ Matth. xiii, 39. ⁷⁴ Matth. xxiv, 35. ⁷⁵ I Cor. vii, 31. ⁷⁶ Psal. ci, 27. ⁸⁰ Matth. xxiv, 35.

(96*) Rufini interpretatio.

(97) Ex lib. xiii *Comment. in Matthæum*, num. 1. Sic ms. unus. Ita etiam mss. plerique et editi, nisi quod omittant dici. Mss. vero Corbeiensis et Regius, *Joannes Elias, non anima Eliæ mihi videtur*.

(98) Editi, *Et ubi sunt quæ omnes Scripturæ*, etc., cum prout interrogacionis in fine. Sed omnes mss.

A *Ἐν τοῦτοις ἡλίαις, οὐχ ἡ ψυχὴ δοκεῖ μοι λέγεσθαι, ἵνα μὴ ἐμπέτω εἰς τὸ ἀλλότριον τῆς Ἐκκλησίας τοῦ Θεοῦ περὶ τῆς μετεσσωματώσεως δόγμα, οὐτε παραδιδόμενον ὑπὸ τῶν ἀποστόλων, οὐτε ἐμφαινόμενον πρὸς τῶν Γραφῶν· καὶ γὰρ ἐναντίον ἐστὶ τῷ, τὰ βλεπόμενα πρόσκαιρα εἶναι, καὶ συντελεῖαν παύσεσθαι τὸν αἰῶνα τοῦτον· ἀλλὰ καὶ τῷ πληρωθῆναι τὸ, Ὁ οὐρανὸς καὶ ἡ γῆ παρελεύσονται· καὶ τὸ, Παράγει γὰρ τὸ σχῆμα τοῦ κόσμου τοῦτον· καὶ τὸ, Οἱ οὐρανοὶ ἀποδοῦνται, μετὰ τῶν ἐξῆς αὐτῶν. Εἰ γὰρ, καθ' ὑπόθεσιν, δις δύναται ἐν τῇ ἀπ' ἀρχῆς μέχρι συντελείας τοῦ κόσμου καταστάσει ἡ αὐτὴ ψυχὴ ἐν τῷ σώματι, δι' αἰτίαν ἣν ἀν γένοιτο ἐν αὐτῷ; ἢ δι' ἀμαρτίαν γενομένην δις ἐν σώματι, διὰ τὴ οὐχὶ καὶ τρίς, καὶ πλεονάκις ἔσται ἐν αὐτῷ, τῶν διὰ τὸν βίον τοῦτον καὶ τὰ ἡμαρτημένα ἐν αὐτῷ κολάσεων τούτῳ ἀποδοθησομένων μόνῳ τῷ τρόπῳ κατὰ τὴν μετεσσωμάτωσιν; Ὅπερ ἐὰν ἐξ ἀκολουθίας δοθῇ, οὐκ ἔσται τάχα ὅτε ψυχὴ οὐ μετεσσωματωθήσεται. Ἀεὶ γὰρ διὰ τὴ πρότερα ἀμαρτήματα ἐπιδημήσει τῷ σώματι, καὶ οὕτως οὐχ ἔξει χώραν ἡ τοῦ κόσμου φορὰ, καθ' ἣν ὁ οὐρανὸς καὶ ἡ γῆ παρελεύσονται. Ἴνα δὲ, κατὰ τὴν ὑπόθεσιν ταύτην, δίδωται τὸν πάντῃ ἀναμάρτητον μηκέτι ἤξει εἰς τὸ διὰ γενέσεως σῶμα, διὰ πόσων χρόνων οἷ μίαν εὐρήσεσθαι πάντῃ καθαρεύσασαν ψυχὴν, καὶ μὴ δεομένην μετεσσωματώσεως; Ὅμως δὲ καὶ οὕτως μιάς τινας αἰὲς ἐκ τοῦ ὠρισμένου τῶν ψυχῶν ἀριθμοῦ μεθισταμένης, καὶ μηκέτι εἰς σῶμα ἐρχομένης, ἐπιλείπει ποτὲ ὡς διὰ τινων ὥσπερ ἐλπίων χρόνων ἢ γενέσεως, καταντήσαντος τοῦ κόσμου ἐπὶ τινὰ ἕνα, ἢ δεύτερον, ἢ ἄλλῳ πλείους, μεθ' οὗ καὶ αὐτοὺς τελειωθέντας, ὁ κόσμος φθαρήσεται, ἐπιλείποντων τῶν εἰς σῶμα ἐρχομένων ὅπερ οὐκ ἀρέσκει τῇ Γραφῇ· πλήθος γὰρ οἶδεν ἀμαρτωλῶν ἐν τῷ χρόνῳ τῆς τοῦ κόσμου φθορᾶς· ὅπερ ἐστὶ δῆλον συνεξεταζομένου τοῦ, Πλὴν ἐλθὼν ὁ Υἱὸς*

D ut in textu.

(99) Ita mss. Editi vero, *transmutantur*.

(1) Alias perperam, per quod per tempora. (Paulo post editi, rursus suo dogmati contrarium efficitur. Si enim demus... per singulas ad perfectionem posse restitui, ut ultra in corpora, etc. Mss. autem ut in textu.

τοῦ ἀνθρώπου, εὐρήσει τὴν πλῆθυν ἐπὶ τῆς γῆς; ὡς εὐρομεν παρὰ τῷ Ματθαίῳ οὕτως εἰρημένον· Ὡς περ δὲ αἱ ἡμέραι τοῦ Νῶε, οὕτως ἔσται ἡ παρουσία τοῦ Υἱοῦ τοῦ ἀνθρώπου.

indicatur quod in Evangelio scriptum est : *Verumtamen putas veniens Filius hominis inveniet fidem super terram* ²¹? *Sicut enim in diebus Noe, ita erit et adventus Filii hominis* ²²?

INTERPRETATIO HUETII.

inveniet fidem in terra? et quemadmodum apud Matthæum ita expressum invenimus : Sicut autem in diebus Noe, ita erit et adventus Filii hominis.

PAMPHILUS. (2) Et posteaquam de Scripturis multa disseruit, ipse jam suam sententiam hoc modo declarat.

Ἐστὶ δὲ τοῖς τότε τῶν ἀμαρτημάτων εἰσπραξις, οὐκ ἐν μετενσωματώσει· εἰ γὰρ ἐστὶ ἀμαρτάνοντες παραλαμβάνονται, ἦτοι ἄλλῃ τρόπῳ κολάσεως μετὰ τοῦτο κολασθήσονται, καὶ κατὰ τοῦτο ἦτοι δύο τόποι κολάσεων ἔσονται γενικοί· ὁ μὲν ἐν μετενσωματώσει· ὁ δὲ ἔξω τοῦ τοιοῦτου σώματος· καὶ λεγέτωσαν τὰς τούτων αἰτίας, καὶ διαφοράς· ἥ οὐ κολασθήσονται, ὡς ἀθρόως ἀποβαλόντες τὰ ἀμαρτήματα οἱ ἐπὶ συντελείᾳ καταλειφθέντες· ἥ, ὅπερ βέλτιον, εἰς ἐστὶ τρόπος κολάσεως τοῖς ἡμαρτηκόσιν ἐν σώματι, τὸ ἔξω αὐτοῦ τῆς καταστάσεως τοῦ βίου τούτου τὸ καταξίαν τῶν ἡμαρτημένων παθεῖν· ἕκαστον δὲ τούτων τῷ ἑνορᾷ δυναμένη τοῖς πράγμασιν ἀνατρεπτικὸν ἐστὶ τῆς μετενσωματώσεως. Εἰ δὲ ἀναγκάως οἱ τὴν μετενσωμάτωσιν εἰσάγοντες Ἕλληνες, ὡς ἀκόλουθα αὐτοῖς τιθέντες, οὐδὲ φθείρεσθαι βούλονται τὸν κόσμον, ὦρα καὶ τούτους ἀντιδιδέξαντας ταῖς ἐκφαίνουσιν Γραφαῖς φθαρήσεσθαι τὸν κόσμον, ἥ ἀπιστήσιν αὐταῖς, ἥ εὐρεσιλογεῖν περὶ διηγῆσεως τῶν κατὰ τὴν συντέλειαν, ὅπερ καὶ βούλονται ποιῆσαι, οὐ δυνήσονται.

(2*) ORIGENES. (3) « Erit autem his qui tunc erunt vindicta, (4) non ex transmutatione animarum : non enim jam ad peccandum locus erit : sed alia genera erunt poenæ. Transmutatio namque corporum poenam non faciet peccatorum, ita ut nulla extrinsecus pulentur inferri supplicia, quin potius est peccatoribus poenarum modus, id est ut pro his (5) quæ in hoc mundo gesserunt, poenam recipiant delictorum. Manifestum tamen est quod istæ singulæ rationes his qui possunt rei consequentiam diligenter advertiere, contrariæ sunt huic dogmati quo perhibentur animæ transmutari. Quod si gentilium auctores sequi volunt qui opinionem istam ex principiorum suorum consequentia persecuti sunt, dicentes cum hæc fiant, sine dubio nunquam mundum istum posse finire, consequens est eos (6) qui hæc sentiunt, Scripturæ nostræ non credere, quæ manifestissime pronuntiat finem mundi futurum, et non exquirere in ipsis Scripturis expositiones, sive assertiones ineptas et inconsequentes, ex quibus nullo genere ostendi potest quod secundum Scripturas nostras nunquam sæculi finis futurus sit. »

INTERPRETATIO HUETII.

Punientur autem eorum peccata qui tunc erunt, non per migrationem e corpore in corpus : nam si adhuc peccantes deprehenduntur, vel alio poenæ genere postea punientur : ac dum proinde generales puniendi rationes erunt : illa quidem per transitum e corpore in corpus ; illa vero extra hocce corpus ; ac illarum causas et differentias exponant : vel non punientur, quasi peccata sua confestim abijecerint qui in consummatione fuerint deprehensi ; vel, quod melius est, una tantum ratione plectuntur, qui in corpore peccaverunt, poenas videlicet extra illud, et extra vitæ hujus statum ex peccatorum suorum merito dantes. Unumquodque autem illorum, ut facile intelligit quisquis res introspicere potest, sententiam de migratione animarum e corpore in corpus funditus labefactat. Quod si qui transitum animarum in varia corpora invehunt ethnici, utpote consentanea doctrinæ huic astruentes, mundi interitum necessario non admittunt, superest ut postquam Scripturis mundi occasum asserentibus palam refragati fuerint, vel fidem iis non habeant, vel verba reperiant quibus ea quæ ad consummationem pertinent, explicare possint, quod facere neuti quam poterunt, etiamsi velint.

PAMPHILUS. De eadem re, ex libro *De Proverbiis* D. pluræ sanctæ occasionibus, non intelligentes quomodo intelligi debeant quæ scripta sunt. Non enim advertunt quomodo homo efficiatur (8) aut pullus, aut equus, aut mulus ; et putaverunt transmutari humanam animam in pecudum corpora, ut æstimarent quod aliquando serpentis suscipit corpus, vel

ORIGENES. (7) « Videtur autem mihi et illa assertio quæ transformari animas de corporibus in alia corpora asseverat, pervenisse etiam in aliquos eorum qui Christo credere videntur, ex quibusdam Scri-

²¹ Luc. XVIII, 8. ²² Matth. XXIV, 37.

(2) Et posteaquam de Scripturis multa disseruit, etc. Certe sequens Origenis contextus immediate priorem sequitur in Græco : adeoque inter utrumque nihil de Scripturis disseruit Origenes.

(2*) Rufini interpretatio.

(3) Ex lib. XIII *Comment. in Matthæum*, num. 4.

(4) Sic omnes mss. At vero editi, non transmutatio animarum : non enim jam ad peccandum locus erit, etc. Notanda Rufini interpretis perfidia qui hic reddidit, non enim jam ad peccandum locus erit,

cum habeatur in Græco, εἰ γὰρ ἐστὶ ἀμαρτάνοντες παραλαμβάνονται, nam si adhuc peccantes deprehenduntur.

(5) Editi, quæ in hoc corpus gesserunt. Mss. ut in textu.

(6) Ita mss. nostri. Editi vero, qui hæc volunt.

(7) Ex *Comment. in Proverbia Salomonis*.

(8) Omnes mss. nostri habent, aut pulvis ; sed tamen legendum videtur cum editis, aut pullus.

viperæ, aliquando equi, vel reliquorum animalium. Jam ergo consequens est et hoc illos dicere debere, quod diabolus, qui leo in Scripturis dicitur⁸², corpore, leonis utatur, aut draconis carnibus, cum draco nominatur⁸³. Ita erit ut secundum illos transmutatio ista animarum perveniat et in dæmonum naturam, ut sit aliquando vel leo vel draco animam habens (9) diabolus. »

PAMPHILUS. Et paulo post:

ORIGENES. « Sed superflue sunt istæ omnes adinventiones. Manifestum est enim quod una pœna

tam dæmonum naturæ, quam humano generi, peccatorum a Domino præfinita sit, illa quam Dominus ipse sua sententia designavit dicens: *Ite in ignem æternum*, (10) *quem præparavit Deus diabolo et angelis ejus*^{84,85}: ostendens quia eadem species pœnarum peccatoribus hominibus, et diabolo, et angelis ejus præparata sit, licet in eadem pœna diversa sit quantitas pœnæ. Alius enim gravius ac vehementius cruciatur pro magnitudine peccatorum, alius autem remissius, (11) *cujus leviora et faciliora peccata sunt*. »

RUFINI EPILOGUS

IN APOLOGETICUM S. PAMPHILI MARTYRIS AD MACARIUM,

SEU

LIBER DE ADULTERATIONE LIBRORUM ORIGENIS.

In his quæ in superiori libro secundum Apologeticum sancti martyris Pamphili, quem pro Origene Græco sermone edidit, prout potuimus, vel res proposuit, Latino sermone digessimus, (12) illud est quod te, desideriorum vir, Macari, admonitum esse volo, ut scias hanc quidem fidei regulam, quam de libris ejus supra exposuimus, esse quæ et amplectenda sit et tenenda. In omnibus enim his catholicum inesse sensum evidenter probatur. Inveniri tamen in ejus libris quedam ab his non solum diversa, sed nonnunquam etiam contraria, et ea quæ veritatis regula non admittit (13) agnosce, quæ nos quoque nec recipimus, nec probamus. Sed hoc unde acciderit, opinionem quæ ad nos usque pervenit, ne a te quidem, vel ab his qui quod verum est scire cupiunt, celari volo, si qui tamen sunt qui

audientes id quod verum est, et quod ipsa ratio indicat, acquiescant, et obtrectandi studio (14) non quodvis malint verum esse quam id quod eis obtrectandi materiam perimat. Dubitari non puto quod hoc nullo genere fieri potuit, ut vir tam eruditus, tam prudens, et certe (quod indulgere etiam accusatores ejus possunt) vir qui neque stultus, neque insanus fuerit, ipse sibi contraria et repugnantia suis sententiis scriberet. Aut etiam si ullo genere concedamus hoc accidere potuisse (15) fortassis enim dicit aliquis, quia ea quæ in prima ætate conscripsit, potest fieri ut oblivisceretur in ætate vergenti, et aliter quam aliquando senserat, post proferret) quid faciemus quod interdum in eisdem locis, atque, ut ita dixerim, in consequenti pene capite, sententia contrarii sensus invenitur inserta? (16) Nunquid

⁸² Psal. xc, 13; I Petr. v, 8. ⁸³ Psal. ciii, 46; Apoc. xii, 3 et seq. ^{84,85} Matth. xxv, 41.

(9) Ms. Corbeiensis, et editi, *diabolus*; et ita legendum videtur; attamen cæteri mss. habent, *diabolus*.

(10) Editi, *qui paratus est diabolo*. Mss. vero ut in textu.

(11) Mss. *quorum*, male.

(12) Illud est quod te, desideriorum vir, Macari, etc. Hieronymus lib. ii *adversus Rufinum* in hæc verba sic invehitur: « Quamvis de Eusebii libro multa subtraxerit, et in bonam partem de Filio et Spiritu sancto nixus sit commutare, tamen multa in illo scandala reperiuntur, et apertissimæ blasphemie, quæ iste sua negare non poterit, catholica esse pronuntians. Dicit Eusebius, imo, ut tu vis, Pamphilus in isto volumine, Filium Patris ministrum; Spiritum sanctum non de eadem Patris Filique substantia; animas hominum lapsas esse de celo, et in hoc quod sumus de angelis commutatos, in restitutione omnium æquales et angelos, et dæmones, et homines fore; et multa alia tam impia et nefaria, quæ etiam replicare sit criminis. Quid faciet assertor Origenis et interpres Pamphili? Si in his quæ emendavit tanta blasphemia est, in illis quæ ab hæreticis falsata coniungit, quanta sacrilegia continentur! Cujus

opinionis causam hanc suspicatur, quod vir neque stultus, neque insanus dicere sibi repugnantia non potuerit. Et ne forsitan putaremus diversis eum varia scripsisse temporibus, et pro ætatibus edidisse contraria, addidit: *Quid facimus quod interdum in eisdem locis, atque, ut ita dixerim, in consequenti pene capite, sententia contrarii sensu invenitur inserta?* »

(13) Agnosce. Deest in editis, et restituitur ex mss.

(14) Ita editi, et sic legendum videtur. Mss. tamen nostri omittunt *non*, et alii habent *quodvis*, alii *quidvis*. Paulo post mss. plerique, et editi omnes omittunt et ante *certe*, sed recte restituitur ex uno ms.

(15) Mss. nostri, *fortassis etiam*: sed legendum videtur cum editis, *fortassis enim*. Paulo post Hieronymus lib. ii *adversus Rufinum*; *quid facimus*; et infra editi, *sententia contrarii sensus invenitur inserta*: sed omnes mss. ut in textu.

(16) Nunquid in eodem opere, etc., usque ad ista verba, quem paulo ante de ipsa natura Dei Patris pronuntiaverat natum? Hieronymus lib. ii *adversus Rufinum*: « Hæc ipsius (Rufini) verba sum; negare non potest. Nolo dicas, verbi causa, ut qui su-

in eodem opere ejusdem libri; interdum, ut diximus, A tuit? verbi causa, ut qui superius dixerat, nusquam statim in consequenti capitulo, oblitus sui esse po-

perius dixerat: sed ipsum librum nomina, ubi prius bene dixerit, et postea male: ubi Spiritum sanctum et Filium de Dei Patris scribens esse substantia, statim in consequentibus asseruerit creaturas. Neascisne me Origenis habere omnia? legisse quamplurima?

Ad populum phalaras, ego te intus, et in cute novi.

Pers., sat. 3 vers. 30.

Vir doctissimus Eusebius (doctissimum dixi, non catholicum; ne more solito mihi et in hoc calumniam struas) per sex volumina nihil aliud agit, nisi ut Origenem suae ostendat fidei, id est Arianæ perfidiae. Et multa ponit exempla, et hoc constanter probat. Tibi ergo in quo somnio Alexandrini carceris reflatum est ut quæ ille vera proficitur, falsata con- fingas? Sed forsitan hic, ut Ariani, ab hæreticis addita, in occasionem sui traxit erroris, ne solus male sensisse contra Ecclesiam putaretur. Quid respondebis pro Didymo, qui certe in Trinitate catholicus est? Cujus etiam nos de Spiritu sancto librum in Latinam linguam vertimus. Certe hic in his, quæ ab hæreticis in Origenis operibus addita sunt, consentire non potuit, et in ipsis *Περί ἀποκρίσεων*, quos tu interpretatus es, libris, breves dictavit Commentariolos, quibus non negaret ab Origene scripta quæ scripta sunt; sed nos simplices homines non posse intelligere quæ dicuntur, et quo sensu in bonam partem accipi debeant, persuadere conatur. Hoc duntaxat de Filio et Spiritu sancto. Cæterum in aliis dogmatibus et Eusebius et Didymus apertissime in Origenis scita concedunt: et quod omnes Ecclesiæ reprobant, catholice et pie dictum esse defendunt. Superius dixerat Hieronymus eodem libro II, arguens Rufini Præfationem in libros *Περί ἀποκρίσεων*: «Quod sequitur, respondeat unde illi sit orta suspicio, hæc ab hæreticis ad- dita. Quia, inquit, de eisdem rebus in aliis locis ejusdem auctoris catholice dictum legeram... Probo ego inter multa Origenis mala, hæc maxime hæretica: Dei Filium creaturam; Spiritum sanctum ministrum; mundos innumerabiles æternis sibi sæculis succedentes; angelos versos in animas hominum; animam Salvatoris fuisse antequam nasceretur ex Maria, et hanc esse quæ cum in forma Dei esset, non est rapinam arbitrata æquali se esse Deo, sed se exinanivit, formam servi accipiens (*Philip. II, 6, 7*); resurrectionem nostrorum corporum sic futuram, ut eadem membra non habeant, quia cessantibus membrorum officiis, superfluo membra reddantur; ipsaque corpora tenuia et spiritalia paulatim evanescere, et in auram tenuem atque in nihilum dissipari: in restitutione omnium, quando indulgentia principalis venerit, cherubim et seraphim, thronos, principatus, dominationes, virtutes, potestates, archangelos, angelos, diabolum, demones, animas omnium hominum tam Christianorum quam Judæorum et gentilium, unius conditionis et mensuræ fore; cuique ad formam et libram æquitatis pervenerint, et rationabiles creaturas omni corporum facie deposita novus de mundi exilio populi revertentis monstraverit exercitus, tunc rursus ex alio principio fieri mundum alium, et alia corpora, quibus labentes de cælo animæ vestiantur; ut verendum nobis sit ne qui nunc viri sumus, postea nascamur in feminas, et quæ hodie virgo, nunc forte prostibulum sit. Hæc in Origenis libris ego hæretica doceo: tu ostende in quo ejus opere his contraria legeris. Nolo dicas: Quæ de eisdem rebus in aliis locis ejusdem auctoris catholice dicta legeram. Ne me mittas ad sex millia librorum ejus, quos legisse beatum papam Epiphanium cri-

minaris; sed ipsa loca nomina: nec hoc mihi suffi- ciet, nisi eadem dicta ad verbum protuleris. Non est fatuus Origenes, et ego novi: contraria sibi loqui non potest. Igitur ex hac supputatione illa summa nascitur, non hæreticorum esse quæ ampu- tasti, sed Origenis; ejus ideo mala interpretatus es, quia putasti bona; et tibi tam bona quam mala illius imputanda, ejus scripta in Prologo (libro- rum *Περί ἀποκρίσεων*) comprobasti. His adde quod idem sanctus doctor epist. 41, alias 65, ad Pam- mach. et Ocean., ait: «Illud vero quod asserunt a quibusdam hæreticis et malevolis hominibus libros ejus esse violatos, quam ineptum sit, hinc probari potest. Quis prudentior, doctior, eloquentior Euse- bio et Didymo assertoribus Origenis inveniri potest?

B Quorum alter sex voluminibus τῆς Ἀποκρίσεως ita eum ut se sensisse confirmat: alter sic ejus erro- res nititur excusare, ut tamen illius esse fateatur; non scriptum negans, sed sensum scribentis edisse- rens. Aliud est si quæ ab hæreticis adlita sunt, Didymus quasi bene dicta defendat. Solus scilicet inventus est Origenes, ejus scripta in toto orbe falsarentur, et quasi ad Mithridatis litteras, omnis veritas uno die de voluminibus illius raderetur (*Cicero Pro lege Manilia*; Florus, lib. III, cap. 5). Si unus violatus est liber, num universa ejus opera, quæ diversis et locis et temporibus edidit, simul corrumpi potuerunt? Ipse Origenes in epistola, quam scribit ad Fabianum Romanæ urbis episco- pum, penitentem agit cur talia scripserit, et cau- sas temeritatis in Ambrosium refert, quod secreto edita in publicum protulerit. Et quid adhuc εὐσε- βίου λόγους aliena esse quæ displicent? Observavi præterea dignum est quod velis auctor anonymus

C *Apologia pro Origene* apud Photium codice 117, ait: Μηδὲν αὐτὸν κατὰ δόξαν ἐσφάλλαι περὶ τῆς Τρι- ᾰδος ἀντιπερὶ μὲν δὲ τῇ ἀλφίσει Σαβελλίου, ἐξ- μέγα κακὴν ἡμετέῃ τότε, καὶ τὴν τῶν προσώπων Τριάδα ἐναργεστάτην καὶ πολλοῖς τρόποις διαφέρου- σαν ἀγωνιζόμενον παραστήσαι παρὰ τοῦ προσήκου- τος, καὶ εἰς τὸναντίον ἀπενεθῆναι· ἐξ οὗ δόξα καὶ τῷ Ἀρειανῷ ἀρρωτήσεται ἐκλωκίνα. Nihil eum, quod quidem ad dogma de Trinitate attinet, errasse: pugnassem tantum cum Sabellii hæresi, cuius tum im- probitas magnopere se esse efferebat, et cum persona- rum Triadem manifestam maxime multisque modis differentem demonstrare vellet, præter æquum in contrariam partem abreptum fuisse: unde et Ariano morbo laborare visus fuerit. Tum de hoc anonymo subjungit Photius: Ὑπὲρ μὲντοιγε τῶν ἄλλων αὐ- τοῦ δογμάτων, ὅσοις μὴτε συγκαθέσθαι, τοῦ θαρρῆναι πρόρασιν ἔχει, μὴτε τὴν προειρημένην αἰτίαν πορ- σαῖσθαι δυνατόν οἶδε, πολλὴν εἰσάγει σπουδὴν ἀπα- φῆναι ἢ γυμνασίας αὐτῷ χάριν εἰσῆσθαι, ἢ ὑπὸ τινῶν ἑτεροδόξων τοῖς αὐτοῦ συγγράμμασι παρεμ- βεβλησθαι· καὶ προάγει καὶ αὐτὸν ἐκείνων τούτω βῶντα καὶ διατεινόμενον: φωρᾶσαι γὰρ αὐτὸν φησὶ καὶ ἐπὶ ζῶντα ταύτην κατ' αὐτοῦ τὴν βιβλιογραφίαν. Pro aliis vero ejus dogmatibus, quibus neque satis speciose assentiri audeat, neque putat posse prædictam causam aptari, nullam adhibet operam, ut demon- stret vel exercitationis duntaxat causa hæc ab eo esse dicta, vel certe ab hæreticis fuisse ejus scriptis in- serta. Testem hujus rei appellat eum ipsum hoc clamantem atque contendentem, eumque, dum viveret, ejusmodi adulterationem deprehendisse refert. Ex his liquet a Rufino diversum abire auctorem hu- jusce *Apologiae*. Quam enim Origenes de Patre et Fi- lio et Spiritu sancto impie dicere videbatur, et quæ Romanæ aures ferre non poterant, ea, inquit Hie- ronymus lib. I adversus Rufinum, tanquam ab hæreticis inserta, in meliorem partem fuerunt ab interprete (Rufino) commutata cætera autem dogmata

ctus vel creatus esse diceretur, (17) continuo subiceret inter ceteras creaturas factum esse Spiritum sanctum? aut iterum qui Patrem et Filium unius substantiæ, quod Græce *ὁμοούσιον* dicitur, designavit, in consequentibus statim capitulis alterius esse substantiæ, et creatum poterat dicere eum quem paulo ante de ipsa natura Dei Patris pronuntiaverat natum? Vel iterum de resurrectione carnis, qui tam evidenter pronuntiavit naturam carnis in cœlum ascendisse cum Verbo Dei, atque inibi cœlestibus apparuisse virtutibus novum et admirandum eis sui visum præbentem, (18) possibile erat ut hanc iterum diceret non esse salvandam? Quia ergo hæc incidere ne in eum quidem poterant qui vel mente motus, vel cerebro esset insanus, quid sit in causa, quam possum breviter edocebo. Quanta sit hæreticorum temeritas, quam nihil his sancti, nihil pensi sit, facile intelligi datur ex his quæ frequenter et ausi sunt et convicti. Nam sicut patri ipsorum diabolo ab initio falsare verba Dei, atque inflectere a suo ordine, et sui veneni interserere virus studium fuit; ita et istis successoribus suis hanc suæ artis hereditatem reliquit. Denique eum dixisset Deus ad Adam: *Ex omni ligno paradisi manducabitis*⁶⁷; ille cum vellet Evam decipere, liberalitatem Dei omnia edere permittentem, una tantummodo interjecta syllaba, in quantas coarcta-

⁶⁷ Genes. II, 16. ⁶⁸ Genes. III, 1.

de angelorum ruina, de animarum lapsu, de resurrectionis præstigiis, de mundo, vel intermundis Episcopi, de restitutione omnium in æqualem statum, et multo his deteriora, quæ longum esset relexere, vel ita vertit ut in Græco invenerat, vel de Commentariolis Didymi, qui Origenis apertissimus propugnator est, exaggerata et firmita posuit. E contrario anonymus auctor *Apologiæ pro Origene* quæ de Trinitate in Origenis scriptis legebat, ea non ab hæreticis inserta esse, sed catholicum recipere posse sensum contendebat; cetera autem ejus dogmata ubi excusari non poterant, aut exercitationis causa ab eo prolata esse, vel certe ab hæreticis fuisse inserta propugnabat. Rufinus ergo ab isto anonymo auctore, uterque vero a Pamphilo, Eusebio, Didymo et Hieronymo refellitur, quibus hæcce librorum Origenis adulteratio ne in mentem quidem venit. Quod ait anonymus auctor *Apologiæ pro Origene*, eum, dum viveret, ejusmodi adulterationem librorum suorum deprehendisse, id respicere videtur Origenis ad amicos Alexandrinos epistolam quam paulo infra profert Rufinus. Vide quid ei respondeat Hieronymus not. in hunc locum.

(17) Ita editi, et Hieronymus lib. II *adversus Rufinum*. Mss. vero nostri, rursus diceret, alias proxime diceret.

(18) Mss. plerique, impossibile erat, etc. Sed editi, et mss. quidam rectius ut in textu.

(19) *Dogmatum suorum*. Hæc verba desunt in editis, et restituuntur ex mss.

(20) *Clemens apostolorum discipulus*, etc., usque ad ista: *ne simili causæ similis sufficiat excusatio*. Hieronymus lib. II *adversus Rufinum*: « Videamus tamen quibus argumentis probare nitatur (Rufinus) Origenis ab hæreticis scripta vitia: Clemens, inquit, apostolorum discipulus, qui Romanæ Ecclesiæ post apostolos episcopus et martyr fuit, libros edidit, qui appellantur *Ἀποκρυφῶδες*, id est, Recognitio: in quibus cum ex persona Petri apostoli doctrina quasi vere apostolica inquam-

A vit angustias! Ait enim: *Quid est quod dixit Deus, ut ex omni ligno paradisi non manducetis*⁶⁸? Quo scilicet per hoc grave esse præceptum Dei apud hominem conquerens, prævaricationem præcepti facilius persuaderet. Hæc exempla patris sui, atque hanc artem magistri sui secuti hæretici, quoscunque veterum nobilium tractatorum invenerunt de his, quæ ad gloriam Dei pertinent, plene et fideliter disputasse, ita ut ex lectione ipsorum unusquisque fidelium proficere possit et instrui, non pepercerunt scriptis eorum (19) dogmatum suorum venenatum virus infundere, sive interpolando quæ dixerant, sive quæ non dixerant inserendo, quo Facilius videlicet sub nomine doctissimi cujusque et nobilis inter scriptores ecclesiasticos viri hæresis suæ astrueretur assertio, ex eo quod ita sensisse etiam aliqui de claris viris et catholicis viderentur. Et horum manifestissimas inter Græcos scriptores ecclesiasticos probationes tenemus. Et quamvis quamplurimi sint ex veteribus in quorum libris hujusmodi deprehenditur adulterium, paucorum tamen sufficit adhibere testimonia, ex quibus facilius quid etiam Origenis libris acciderit, agnoscat.

(20) Clemens apostolorum discipulus, qui Romanæ Ecclesiæ post apostolos et episcopus et martyr fuit, libros edidit, quia Græce appellantur *Ἀπο-*

C plurimis exponatur: in aliquibus ita Eunomii dogma inseritur, ut nihil aliud quam ipse Eunomius disputare credatur, Filium Dei creatum de nullis existantibus asseverans. Et post alia, quæ prolixum est scribere: Quid, quæso, ait, de his sentiendum est? Quod apostolicus vir hæretica scripserit? An id potius credendum, quod perversi homines ad assertionem dogmatum suorum sub virorum sanctorum nomine, tanquam facilius credenda, interseruerint ea quæ illi nec sensisse nec scripsisse credendi sunt? Clementem quoque Alexandrinæ Ecclesiæ presbyterum virum catholicum scribit in libris suis inter dum Dei Filium dicere creatum: et Dionysium Alexandrinæ urbis episcopum, virum eruditissimum, contra Sabellium quatuor voluminibus disputantem, in Arianum dogma delabi. Et sub his exemplis illud agit, ut non ecclesiasticos et catholicos viros male sensisse, sed ab hæreticis eorum scripta corrupta esse testetur; et conclusat ad extremum dicens: *De Origene quoque, in quo similiter, ut in his quos supra diximus, quædam diversitas invenitur, istud non sufficiat sentire, quod de præjudicatis jam catholicis sentitur vel intelligitur viris, nec similis causæ similis sufficiat excusatio*. Si conceditur, ut quidquid in libris omnium reperitur, ab aliis corruptum sit, nihil eorum erit quorum fertur hominibus; sed his deputabitur, a quibus dicitur esse vitiatum. Quanquam et illorum non erit, quorum incerta sunt nomina: atque ita fiet, ut, dum omnium omnia sunt, nihil alicujus sit. Hac defensionis perturbatione nec Marcion, nec Manichæus, nec Arius, nec Eunomius accusari poterunt; quia quidquid nos ab his impie dictum objecerimus, discipuli respondebunt, non a magistris suis ita editum, sed ab inimicis esse violatum. Hoc genere et iste ipse tuus liber, tuus non erit, sed forsitan meus; et meus liber, quo tibi accusatus respondeo, si in illo aliquid reprehenderis, non erit meus, sed tuus a quo reprehenditur. Et dum omnia ad hæreticos refers, quid ecclesiasticis tri-

bus (94) probemus. Quid enim ipse dum adhuc esset in carbo vivens, sentiens vidensque perpeccatus sit de librorum suorum, vel sermonum corruptionibus, vel adulterinis editionibus, ex ipsius epistola, quam scribit ad quosdam charos suos Alexandriam, evidenter docetur : et per hoc quæ sit causa quod in ipsius scriptis quædam sibi contraria inveniantur, agnosces.

De adulteratione vel corruptione librorum suorum ex libro epistolarum Origenis quarto.

¹⁰ 1 Cor. vi, 10.

epistola. Et qui falsitatem scriptorum Origenis hæreticis imputat, ipse incipit a falsitate: non ita interpretans ut habetur in Græco; nec id Latinis insinuans, quod ipse in suis litteris profitetur. Cumque illa epistola tota Demetrium Alexandrinæ urbis pontificem læceret, et in totius orbis episcopos et clericos invehatur; et frustra ab Ecclesiis excommunicatum esse se dicat, nec velle in maledictis referre vicem, ne scilicet maledictus videatur esse homo, qui in tantum cantus sit ad maledicendum, ut ne diabolus quidem audeat maledicere: unde et Candido Valentiniensi dogmatis sectatori, calumniandi se occasionem dederit, quod diabolum salvandæ dixerit esse naturæ, hic dissimulato argumento epistolæ, fingit pro Origene quod ille non loquitur. Unde epistolæ ipsius partem paululum ex superioribus transtulit; et his iuxta, quæ ab ipso commatice doloseque translata sunt; ut quo consilio superiora taceret, ipse lector agnoscat. Contra sacerdotes ergo Ecclesiæ generaliter disputans, a quibus indignus communione ejus fuerat judicatus, hæc intulit: Quid necesse est de prophetarum sermonibus dicere, quibus sæpius pastoribus et majoribus notu, et sacerdotibus, ac principibus populi comminatur, et arguunt eos? Quæ obique nobis de sanctis Scripturis elicere potestis, et liquido pervidete quod forsitan hoc tempus sit, de quo dicitur: « Nolite credere amicis, nec speretis in principibus (Mich. vii, 5): » et nunc impleatur vaticinium: « Duces populi mei me nesciunt, filii stulti sunt, et non sunt sapientes. Sapientes sunt ut faciant mala, bene autem facere nesciunt (Jer. iv, 22): » quorum magis misereri, quam eos odisse debeamus; et orare pro illis, quam eis maledicere. Ad benedicendum enim et non ad maledicendum creati sumus. Unde et « Michael cum diabolum disputaret de Moysi corpore, ne tanto quidem malo ausus est iudicium inferre blasphemiam, sed dixit: Increpet tibi Dominus (Jud. 9). » Cui quid simile etiam in Zacharia legimus: « Increpet tibi Dominus, diabole: et increpet Dominus in te, qui elegit Jerusalem (Zachar. iii, 2). » Itaque et nos cupimus increpare a Domino eos, qui notant cum humilitate a proximis increpari. Dicente autem Michael: « Increpet tibi Dominus, diabole: » et Zacharia similiter: utrum increpet, an non increpet Deus diabolum, ipse viderit. Et si increpat, quomodo increpet, ipse agnoscat. Et post multa, quæ prolixum est scribere, addit: Nos hoc sentimus, quod ejiciuntur de regno cælorum, non solum qui grandia peccaverunt, verbi gratia fornicatores, et adulteri, et masculorum concubinatores, et fures, sed et qui minora deliquerunt, ex eo quod scriptum est: « Neque ebriosi, neque maledici regnum Dei possidebunt (1 Cor. vi, 10): » et tam in bonitate quam in severitate Dei esse mensuram. Unde cuncta nitimur agere consilio, in vini quoque potu, et in moderatione sermonis, ut nulli audeamus maledicere. Ergo cum propter Dei timorem caveamus in quæpiam maledicta conferre, recordantes illius dicti: « Non fuit

A (Epistolæ scriptæ ad quosdam charos suos (95) Alexandriam.)

ORIGENES. « Quidam eorum qui libenter habent criminari proximos suos, ascribunt nobis et doctrinæ nostræ crimen blasphemie, quod a nobis nunquam audierunt: de quo ipsi viderint, nolentes observare mandatum illud quod dicit, quia maledici regnum Dei non possidebunt¹⁰, dicentes me, patrem malitiæ ac perditionis, et eorum qui de regno Dei ejiciuntur, id est diabolum, dicere esse salvandum: quod ne

ausus iudicium inferre blasphemiam, » quod dicitur de Michael contra diabolum; et in alio loco: « Dominationes quidem reprobandi, glorias autem blasphemant (Jud. 8). » Quidam eorum qui libenter contentiones reperiunt, ascribunt nobis et nostræ doctrinæ blasphemiam, super qua ipsi viderint, quomodo illud audiant: « Neque ebriosi, neque maledici regnum Dei possidebunt: » licet patrem malitiæ et perditionis eorum qui de regno Dei ejiciuntur, dicant posse salvari: quod ne mentequidem quis captus dicere possit. Cætera quidem ex eadem epistola transtulit pro hoc, quod in fine verborum Origenis interpretati sumus: Ergo cum propter timorem Dei caveamus in quæpiam maledicta conferre, et reliqua. Iste fraudulentè amputatis superioribus, ex quibus inferiora dependent, sic cœpit transferre epistolam, quasi hoc sensu superius esset exordium, et ait: Quidam eorum qui libenter habent criminari proximos suos, ascribunt nobis, et doctrinæ nostræ crimen blasphemie, quod a nobis nusquam audierunt: de quo ipsi viderint, nolentes observare mandatum illud quod dicit: quia maledici regnum Dei non possidebunt, dicentes asserere me patrem malitiæ et perditionis eorum qui de regno Dei ejiciuntur, id est, diabolum esse salvandum: quod ne aliquis quidem mente motus, et manifeste insaniens dicere possit. Conferre Origenis verba, quæ supra ad verbum transtuli, his quæ ab isto non versa sunt, sed eversa; et quantum inter se non solum verborum, sed et sensuum habeant dissonantiam, perspicietis. Obsecro, ne molestia sit vobis prolixior interpretatio. Idcirco enim omnia vertimus, ut quo consilio superiora taceret, probaremus. Habetur dialogus apud Græcos Origenis et Candidi Valentiniæ hæreseos defensoris, in quo duos antabatas digladiantes inter se spectasse me fateor. Dicit Candidus Filium de Patris esse substantiam, errans in eo quod *πρόβολῃ*, id est prolationem, asserit. E regione Origenes juxta Arium et Eunomium repugnat, eum vel prolatum esse, vel natum, ne Deus Pater dividatur in partes: sed dicit sublimem et excellentissimam creatorum voluntate existisse Patris, sicut et cæteras creaturas. Rursus ad secundam veniunt questionem. Asserit Candidus diabolum pessimam esse naturæ, et quæ salvari nunquam possit. Contra hoc recte Origenes respondit, non eum perituræ esse substantiæ, sed voluntate propria corruisse, et posse salvari. Hoc Candidus vertit in calumniam, quasi Origenes dixerit, diaboli naturam esse salvandam. Quod ille falso objecerat, hic refutat. Et intelligimus in hoc tantum dialogo ab Origene argui hæreticam falsitatem, et non in cæteris libris, de quibus nunquam questio fuit. Alioqui si omnia quæ hæretica sunt, non erant Origenis, sed hæreticorum: omnes autem propemodum illius toni his erroribus pleni sunt, nihil Origenis erit, sed eorum quorum ignoramus vocabula.

(24) Mss., probaremus. Rectius editi, probemus.

(25) Editi, Alexandria. Mss. nostri, Alexandriam.

aliquis quidem mente motus, et manifeste insaniens dicere potest. Sed nihil mirum mihi videtur, si adulteretur doctrina mea ab inimicis meis, et tali adulterio corrumpatur, quali adulterio corrupta est Epistola Pauli apostoli. Quidam enim sub nomine Pauli falsam epistolam conscripserunt, ut conturbarent Thessalonicenses, quasi instaret dies Domini, et seducerent eos. Propter hanc (26) ergo Epistolam in secunda Epistola quam ad Thessalonicenses scribit, hæc dixit: *Rogamus autem vos, fratres, per adventum Domini nostri Jesu Christi, et nostræ congregationis in ipsum, ut non moveamini cito a sensu vestro, neque terreamini, neque per spiritum, neque per verbum, neque per epistolam tanquam per nos missam, quasi instet dies Domini. Nemo vos seducat ullo modo*²¹. Talia ergo quidam video etiam nobis accidere. (27) Nam quidam auctor hæreseos, cum sub præsentia multorum habita inter nos fuisset disputatio, et descripta, accipiens ab his qui descripserant codicem, quæ voluit addidit, et quæ voluit abstulit, et quod ei visum est permutavit, circumferens tanquam ex nomine nostro, insultans et ostendens ea quæ ipse conscripsit. Pro quibus indignantes fratres qui in Palæstina sunt, miserunt ad me Athenas hominem qui acciperet a me (28) ipsum authenticum exemplar, quod ne relectum quidem vel recensitum a me antea fuerat, sed ita neglectum jacebat, ut vix inveniri potuerit. Misi tamen, et sub Deo teste loquor, quoniam, cum convenissem illum ipsum qui adulteraverat librum, (29) arguens quare hoc fecisset, velut satisfaciens mihi respondit: Quoniam magis ornare volui disputationem illam, atque purgare. Videte quali purgatione disputationem nostram purgavit. Tali nempe, quali purgatione (30) Marcion Evangelia purgavit, vel Apostolum; vel quali successor ejus post ipsum Appellex. Nam sicut illi subvertunt Scripturarum veritatem: sic et iste, sublatis quæ vere dicta sunt, ob nostri criminationem inseruit quæ falsa sunt. Sed licet homines hæretici et impii sint qui hæc facere ausi sunt, tamen habebunt et illi judicem Deum, qui talibus adversum nos criminationibus accommodant fidem. Fecerunt hoc et alii

²¹ II Thessal. II, 1-3.

(26) Ergo. Omititur in editis, et restituitur ex mss. Paulo post editi, et per vestram congregationem. Sed omnes mss. ut in textu.

(27) Nam quidam auctor hæreseos, etc. Vide annotationem primam ad Africani epistolam. Infra editi, et descriptum accipiens. Mox mss. nostri, et quæ ei visum est permutavit, et circumfert, etc.

(28) Ita recte editi. Mss. vero nostri, a me ipso [al. a me ipsa] authentica exemplaria, quod, etc.

(29) Arguens. Omititur in editis et in plerisque mss., sed restituitur ex ms. Regio, qui habet, arguens quare hoc fecerit, satisfaciens, etc. Ms. Corbeiensis, quare hoc facisse vellet, satisfaciens, etc. Cæteri mss. et editi, quare hoc fecisset, velut satisfaciens, etc., absque arguens.

(30) Marcion, etc. Vide notas ad Dialogum contra Marcionistas de recta in Deum fide, sect. I. p. 806, 807, 808, et alibi passim; et ad librum II contra Celsum, num. 27.

(31) Mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo

A nonnulli conturbare volentes Ecclesias. Denique in Epheso cum vidisset me quidam hæreticus, (31) et congregari noluisse, neque omnino es eum aperuisset apud me, sed nescio qua ex causa id facere vitasset, postea ex nomine meo et suo conscripsit qualem voluit disputationem, et misit ad discipulos suos, ut ego quidem cognovi ad eos qui Romæ erant pervenisse: sed non dubito quin et ad alios qui per diversa loca sunt. Insultabat autem et apud Antiochiam, priusquam ego illuc venirem: ita ut et ad quamplurimos nostrorum perveniret ipsa disputatio quam (32) portabat. Sed ubi adfui, multa eum præsentibus argui. Cumque jam sine ullo pudore pertenderet impudenter asserere falsitatem, poposci ut liber deferretur in medium, et stylus meus agnosceretur a fratribus, qui atque cognoscerent quæ soleo disputare, vel quasi soleo uti doctrina. Qui cum ausus non esset proferre librum, convictus ab omnibus et confutatus est falsitatis: et ita persuasum est fratribus ne aurem criminationibus præberent. Si quis ergo vult credere mihi in conspectu Dei loquenti, etiam de his quæ in epistola mea conflictæ sunt et inserta credat. Sin autem quis non credit, sed vult de me male loqui, nihil quidem nihil damni confert: erit autem ipse falsus testis apud Deum, adversus proximum suum testimonium falsum vel dicens, vel dicentibus credens.

B retur a fratribus, qui atque cognoscerent quæ soleo disputare, vel quasi soleo uti doctrina. Qui cum ausus non esset proferre librum, convictus ab omnibus et confutatus est falsitatis: et ita persuasum est fratribus ne aurem criminationibus præberent. Si quis ergo vult credere mihi in conspectu Dei loquenti, etiam de his quæ in epistola mea conflictæ sunt et inserta credat. Sin autem quis non credit, sed vult de me male loqui, nihil quidem nihil damni confert: erit autem ipse falsus testis apud Deum, adversus proximum suum testimonium falsum vel dicens, vel dicentibus credens.

C Rursum. Hæc ipse adhuc superstes conqueritur, quæ scilicet per semetipsum deprehendere potuit adulterata esse in libris suis atque falsata. Meminimus sane etiam in alia ejus epistola similem nos de librorum suorum falsitate legisse querimoniam: ejus epistolæ exemplar in præsentem (33) non habuit, ut etiam ipsius testimonium his pro fide veritatis adjungerem. Sed sufficere arbitror ad satisfaciendum his qui non contentionis atque obreccationis studio, sed amore veri audiunt quæ dicuntur. Nam quod in veteribus sanctis ac præjudicatis catholicis viris, quorum superius fecimus mentionem, solo argumento ex rerum consequentia, (34) ac recti tenore præsumpto ostenditur ac probatur, quod si quid in libris eorum contra ecclesiasticam fidem invenitur, id in-

maris habent, et congregari voluisset, reliqua vero ut in nostro textu. At cæteri mss. et editi, et congregari noluisse... ut ego quidem cognovi ad eos qui Romæ erant: sed non dubito quin (mss. omnes, quod) et ad alios qui per diversa loca sunt; omissis vocibus pervenisse, et loca.

(32) Sic omnes mss. Editi vero, paraverat. Max mss. sed ubi adfui, et multis... ut liber deferretur in medium, stylus meus [al. ut, al. et stylus meus; editi, ut acelus meus] agnosceretur a fratribus, qui atque cognoscerent [al. agnoscerent; editi, cognoscerent] quæ soleo... quique cum ausus non esset, etc. Sed legendum videtur ut in nostro textu.

(33) Mss. Sorbonicus et S. Michaelis, non habeo. Cæteri mss. et editi, non habui. Paulo post mss. nostri omittunt, atque obreccationis, quæ verba exstant in editis.

(34) Alias, ac recto tenore præsumpto. Paulo post editi perperam, non argumento solo simili uti [al. ut] illis, vel, etc.

sertum ab hæreticis potius quam ab his scriptum A putetur : hoc in Origene non argumento solum simili ut in illis, sed testimonio querimoniarum suarum ex suis scriptis prolato, absurdum non puto si credatur, ne velut stultus aliquis aut insanus contraria sibi scripsisse videatur.

De hæreticorum vero æmeritate (35), quia credi istud scelus facile possit, illa res maximum credulitatis præstat exemplum, quod abstinere impias manus ne a sacrosanctis quidem Evangelii vocibus potuerunt. Apostolorum vero vel Actus, vel Epistolæ qualiter polluerint, qualiter corroserint, qualiter in omnibus maculaverint, vel addendo impia, vel auferendo quæ pia sunt, si quis vult plenius scire, ex his libris Tertulliani, quos *adversum Marcionem* scripsit, plenissime recognoscet. Quid ergo jam erit magnum, si Origenis scripta temerantur hi, qui Salvatoris Dei nostri dicta ausi sunt temerare? Nec sane diversitas dogmatum alieni assertionis nostræ deneget fidem, quod alterius hæresis fuerint illi qui Evangelia depravarunt; ad alteram vero hæresim respiciant ista quæ dicimus Origenis libris inserta. Cognoscat qui de his dubitat, quod sicut in omnibus sanctis est Spiritus Dei, sicut et Apostolus dicit, quia *spiritus prophetarum prophetis subjectus est* ²² : qui et iterum ait, quod *omnes unum spiritum* (36) *potavimus* : ita et in hæreticis unus est diaboli spiritus, qui eos eandem ac similem semper malitiam docet.

Verum ne cui forte minus ad credendum videantur idonea ea quæ ex libris Græcorum scriptorum exempla protulimus, quamvis Græcus scriptor sit pro quo satisfacere videmur, (37) tamen quoniam quodammodo in Latinam linguam sermo devolutus est, et satisfieri etiam Latinis hominibus pro his ex quibus calumniosis interpretationibus vulnerantur

²² I Cor. xiv, 32. ²³ I Cor. xii, 23.

(35) Editi, ut credi, etc. Mss. vero, quia credi, etc.

(36) Editi, portabimus; alias, portavimus. Mss. ut in textu.

(37) Mss. alii, tamen quoniam quod in Latinam, etc.; alii, tamen quoniam in Latinam, etc. Sed rectius editi ut in textu; qui editi paulopost perperam habent, pro his qui ex calumniosis; et infra: Et ne quid perfectæ credulitati, etc.

(38) Hilarius Pictaviensis episcopus, etc. Hieronymus lib. ii, contra Rufinum: « Non ei sufficit Græcos et antiquos calumniari, de quibus pro vetustate temporum et longinquitate regionum habet licentiam quidquid voluerit mentiendi: venit ad Latinos, et primum ponit Hilarium confessorem, quod post Ariminensem synodum liber illius falsatus ab hæreticis sit: et ob hanc causam cum in concilio Iepiscoporum ei questio moveretur, proferri librum de domo sua jusserit; qui, nesciente se, in scriniis suis hæreticus tenebatur: cumque prolatus fuisset, et ab omnibus hæreticis judicatus, auctor libri excommunicatus, de concilii conventionem discesserit. Et tantæ auctoritatis se putat, ut, cum hoc familiaribus suis narrat somnium, nemo ei contra confessorem ista simulanti audeat contradicere. Responde, quæso: Synodus, a qua excommunicatus est, in qua urbe fuit? Dic episcoporum vocabula; profer sententias subscriptionum, vel diversitatem, vel

A magnopere poposcisti, non pigebit etiam Latinis scriptoribus ista quædam accidisse monstrare, et calumnias immensas ex adulteratione librorum suorum sanctis et probatissimis viris esse commetas. Et ne quid apertæ credulitati desit, res quæ sunt adhuc memoriæ nostræ retexam, quo testimonii veritas neminem lateat.

(38) Hilarius Pictaviensis episcopus confessor fidei catholice fuit. Hic cum ad emendationem eorum qui Ariminensi perfidiæ subscripserant, libellum instructionis plenissime conscripsisset, cumque libellus ipse in manus inimicorum et malevolorum, ut quidam dicebant, corrupto notario, alii vero alia occasione narrabant (quid interest), tamen cum in manus inimicorum ipso ignorante venisset, ita ab eis corruptus est, illo sancto viro nihil penitus (39) sentiente, ut postea, cum ad concilium episcoporum, secundum ea quæ se in libello ipsius noverant corrupisse, hæreticum eum inimici arguere cœpissent, et ipse libelli sui fidem pro sui defensione flagitaret, de domo sua prolatus libellus talis inventus sit, quem ipse non agnosceret, (40) faceret tamen eum excommunicatum de concilii conventionem discedere. Verum quia viventi, et adhuc in corpore posito, res quamvis scelerata et inaudita contigerat, doli cogniti factio deprehensa, detecta scelerum machina potuit emendari. Adhibita enim curatio est assertionibus, satisfactionibus, et omnibus his quæ viventes pro se facere possunt. Nam mortui pati nihil refutant.

(41) Sancti Cypriani martyr is solet omne episcolarum corpus in uno codice scribi. Hic corpori hæretici quidam qui in Spiritum sanctum blasphemant, Tertulliani libellum *De Trinitate* reprehensibiliter (quantum ad veritatem fidei nostræ pertinet) scriptum inserentes, et quamplurimos co-

consonantiam. Doce qui eo anno consules fuerint: quis imperator hanc synodum jusserit congregari: Galliane tantum episcopi fuerint, an et Italia et Hispaniæ: certe quam ob causam synodus congregata sit. Nihil horum nominas, sed virum eloquentissimum, et contra Arianos Latini sermonis tubam, ut Origenem defendas, excommunicatum a synodo criminaris.

D (39) Ms. unus, sciente: sed cæteri mss. et editi, sentiente.

(40) Ita omnes mss. nostri. Editi veram perperam, facere. Paulo post mss. perique et editi, dolo cognito factio deprehensa. Sed rectius habere videntur mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris, doli cogniti. Mox omnes mss. omittunt enim post Adhibita. Solus Regius habet, et adhibita curatio est, etc.

(41) Sancti Cypriani, etc. Hieronymus lib. ii, adversus Rufinum: « Sed confessoris (Hilarii) calumnia utcumque toleranda. Transit ad inelytum martyrem Cyprianum, et dicit Tertulliani librum, cui titulus est, *De Trinitate*, sub nomine ejus Constantinopoli a Macedonianæ partis hæreticis lectitari. In quo crimine mentitur duo. Nam nec Tertulliani liber est, nec Cypriani dicitur, sed Novatianus, cujus et inscribitur titulo, et auctoris eloquii styli proprietates demonstrat. »

dices de talibus (42) exemplariis conscribentes, per totam Constantinopolim urbem maximam distrahi pretio villiori fecerunt, ut exiguitate pretii homines illecti ignotos et latentes dolos facilius compararent, (43) quo per hoc invenirent hæretici perfidiæ suæ fidem tanti viri auctoritate conquirere. Accidit tamen ut recenti adhuc facto quidam ex nostris fratribus catholicis inventi admissi sceleris (44) commenta retegerent, et ex parte aliqua, si quos possent, ab erroris hujus laqueis revocarent. Quamplurimis tamen in illis partibus sanctum martyrem Cyprianum hujus fidei, quæ a Tertulliano non recte scripta est, fuisse, persuasum est.

Adjiciam adhuc unius facti talis exemplum, quod memoriæ quidem recentioris est (commisæ autem nequitie antiquum satis), et quod omnes veterum fabulas vincat.

(45) Damasus episcopus, cum de recipiendis Apollinarianis deliberatio haberetur, editionem ecclesiasticæ fidei, (46) cui iidem editioni, si Ecclesiæ jungi velint, subscribere deberent, conscribendam mandavit amico suo cuidam presbytero viro disertissimo, qui hoc illi ex more negotium procurabat. Necessarium visum est dictanti in ipsa editione *De Incarnatione Domini*, hominem Dominicum dici. Offensi sunt in hoc sermone Apollinarianæ: novitatem sermonis incusare cœperunt. Adesse sibi cœpit qui dictaverat, et ex auctoritate (47) veterum scriptorum catholicorum virorum confutare eos qui impugnabant. Decidit ut uni ex

A ipsis qui novitatem sermonis causabantur, ostenderet (48) in libello Athanasii episcopi scriptum esse sermonem de quo quæstio habebatur. Quasi suus Jam ille cui hoc probatum fuerat, rogavit dari sibi codicem, quo et aliis ignorantibus et contradicentibus satisfaceret. Accepto codice, inauditus excogitavit adulterationis genus. Locum ipsum in quo sermo iste scriptus erat, rasis, (49) et ipsum sermonem rursus rescripsit quem raserat. Codex reditus simpliciter receptus est. Movetur iterum pro eodem sermone quæstio: ad probationem codex profertur; invenitur sermo de quo erat quæstio, ex litura in codice positus; fides proferenti talem codicem derogatur, eo quod litura illa corruptionis ac falsitatis videretur indicium. Sed quoniam (ut iterum eadem dicam) viventi hæc facta sunt (50) a vivente, continuo egit omnia ut fraudæ commissi sceleris nudaretur, et nequitie macula non innocenti viro, qui nihil tale gesserat, adhereret, sed in auctorem facti atque in uberiorem ejus infamiam redundaret.

Si ergo et Origenes talia ab hæreticis et malevolis se esse perpessum in epistola sua propria voce conqueritur, et multis aliis viris catholicis tam vivis quam mortuis eadem acciderunt, similesque fraudes scriptis (51) quorundam probantur illatæ, quæ tandem animi obstinatio est, in æquali causa non æquali uti venia; sed ex hisdem accidentibus aliis excusationis reverentiam, aliis criminationis infamiam intendere? (52) Quin potius aperienda est

(42) Exemplariis. Deest in editis, et restituitur ex C mss.

(43) Editi, quo per hoc commentum hæretici perfidiæ suæ fidem tanti viri auctoritate conquirent. Sed omnes mss. ut in nostro textu.

(44) Commenta. Editi, commissa, male.

(45) Damasus episcopus, cum de recipiendis Apollinarianis deliberatio haberetur, etc. Hieronymus lib. II contra Rufinum: « Et superfluum puto apertas ineptias confutare, cum mihi mea ingeratur fabella, a synodo videlicet, et sub nomine cujusdam amici Damasi Romanæ urbis episcopi ego petar; cui ille ecclesiasticas epistolæ dictandas tradidit; et Apollinarianorum versutias describantur; quod Athanasii librum ubi Dominicus homo scriptus est, ad legendum acceptum, ita corruerint, ut in litura id quod raserint, rursus scriberent, ut scilicet non ab illis falsatum, sed a me additum putaretur. Quæso te, amice charissime, ut in ecclesiasticis tractatibus, ubi de veritate dogmatum quaeritur, et de salute animarum nostrarum majorum flagitatur auctoritas, hujuscemodi deliramenta dimittas, et prandiorum cœnarumque fabulas pro argumento non teneas veritatis. Fieri enim potest ut, etiamsi a me verum audisti, alius qui hujus rei ignarus est, dicat a te esse compositum; et quasi inimum Philistionis, vel Lentuli ac Marulli stropham elegantis sermone confictam. »

(46) Ita recte editi. Mss. vero nostri, id est, editioni, si Ecclesiæ [al. cui si Ecclesiæ] jungi, etc.

(47) Veterum Editi perperam, vera. Mox mss. Sorbonicus et S. Michaelis in Periculo maris habent, nius est confutare eos, etc. Sed ceteri mss. et editi omittunt nius est. Deinde editi, Accidit ut et i., etc. Sed omnes mss. nostri ut in textu.

(48) In libello Athanasii, etc. An libellus iste sit ejusdem Patris *Expositio fidei*, quæ exstat tom. I, part. I, ejus operum, ubi pag. 100 et 101, humana Christi natura Dominicus homo sæpius appellatur; an vero alia major, ex qua aliquot fragmenta affert Theodoretus *Dialog. 3*, ubi Christus et homo, *Κυριακὸς ἀνθρωπος* similiter dicitur, certo affirmari non potest.

(49) Alias, et istum sermonem, etc.

(50) Mss. ac viginti. Sed melius habere videntur editi, a vivente.

(51) Alias, eorum... quæ tandem animorum [al. animi] obstrictio est in æquali casu, etc.

(52) Quin potius aperienda est hoc in loco veritas latens, etc. Hieronymus lib. II contra Rufinum: « Quo non perveniat semel effrenata temeritas? Post excommunicationem Hilarii, post Cypriani *ἑρῶν-εντυπαρὸν* hæreseos librum, post Athanasii me dormitante lituram, simul et inscriptionem, erupit aliquando contra papam Epiphanium, et dolorem pectoris sui, quod eum in epistola quam ad Joannem episcopum scripserat, hæreticum arguit, in *Apologia pro Origene* digerit, et his se sermonibus consolatur: Quin potius aperienda est hoc in loco veritas latens. Tum prolatis his quæ sequuntur usque ad ista verba: Quomodo ergo iste merito audiendus est, cum eos culpæ qui instructionis suæ causa perpanca ejus, salva fidei regula atque integra pietate, legerunt? pergit Hieronymus: « Qui sunt isti, qui in Ecclesia disputare latius solent? Qui libros scribent? Qui totum de Origene loquuntur et scribunt? Qui dum, sua nolunt furta cognosci, et ingrati sunt in magistrum, idcirco simplices ab illius lectione deterrent? Nominatim debes dicere, et ipsos homines denotare. Ergo beati episcopi Anastasius, et Theophilus, et Venerius, et Chromatius, et omnes Orientis quam Occidentis Catholicorum synodus,

hoc in loco veritas latens. Non enim possibile est tam iniquo iudicio uti quemquam hominum, ut de causa aequali non aequaliter sentiat. Sed quod auctiores obtrektorum ejus ii sunt qui vel in Ecclesia disputare latius solent, vel etiam libros scribere, qui totum de Origene vel loquuntur vel scribunt, (53) ne ergo plures ipsorum furta cognoscant, quæ utique, si ingrati in magistrum non essent, nequaquam criminosa viderentur, simplices quosque ab ejus lectione deterrent.

(54) Denique quidam ex ipsis, qui se velut evangelizandi, necessitatem per omnes gentes et per omnes linguas habere putat de Origene male (55) loquendi, sex millia librorum ejus se legisse, quam plurima fratrum multitudine audiente, confessus est. Qui si utique, ut ipse dicere solet, pro cognoscendis malis ejus legebat, sufficere poterant ei decem libri ad cognoscendum, aut viginti certe, vel ut plurimum triginta. Sex millia autem libros legere, jam non velle cognoscere est, sed totam peno vitam suam disciplinis ejus et studiis dedere. Quomodo ergo merito iste audiendus est, cum eos culpat qui instructionis suæ causa perpaucos

“ I Thess. v, 24. “ Apoc. xii, 10. “ I Cor. vi, 40.

quia pari sententia, quia pari et spiritu, illum hæreticum denuntiant populis, fures librorum illius judicandi sunt : et quando in ecclesiis prædicant, non Scripturarum mysteria, sed Origenis furta commemorant? Non tibi sufficit passim contra omnes detractatio, nisi specialiter contra beatum et insignem Ecclesiæ sacerdotem styli tui lanceam dirigas? Quis est ille, qui velut necessitatem evangelizandi per omnes gentes et per omnes linguas habere se putat, de Origene male loquendi? qui sex millia librorum ejus se legisse, quam plurima fratrum multitudine audiente, confessus est? In qua multitudine et caterva fratrum tu quoque medius eras, quando ille in sua Epistola queritur, pro Origenis hæresi nefaria a te dogmata esse prolata? Crimini ei dandum est quare Græcam, Syram, et Hebræam, et Ægyptiacam linguam, ex parte et Latinam noverit? Ergo et apostoli, et apostolici viri, qui linguis loquebantur, in crimine sunt : et me trilinguem, bilinguis ipse ridebis? De sex millibus autem librorum, quos ab eo lectos esse confingis, quis credit aut te verum dicerem, aut illum potuisse mentiri? Si enim Origenes sex millia scripsisset librorum, potuerat fieri ut vir eruditissimus, et ab infantia sacris litteris institutus, pro curiositate et scientia legisset aliena. Quod vero ille non scripsit, quomodo iste legere potuit? Numera indices librorum ejus, qui in tertio volumine Eusebii in quo scripsit vitam Pamphili, continentur : et non dico sex millia, sed tertiam partem non reperies. Habemus epistolam supradicti pontificis, in qua huic calumniæ lux, dum adhuc esses in Oriente, responderet, et apertissimum mendacium libera veritatis fronte confutat.

(53) Editi, ne ergo plura eorum furta cognoscantur quæ [al. qui] utique..... nequaquam criminosa [al.

ejus salva fidei regula, atque integra pietate legerrunt?

(56) Sufficiant hæc ad ostendendum qualiter de Origenis libris sentiendum sit. Et puto quod omnis qui non contentionis, sed veritatis studium gerit, facile his tam evidentibus assertionibus acquiescat. Quod si quis in contentione sua permanet, nos talem consuetudinem non habemus. Definitum enim est apud nos, siquando eum legimus, secundum sancti Apostoli commotionem tenere quæ bona sunt. Si quid autem inventum fuerit in his quod cum fide catholica non consonat, hoc et ab hæreticis suspicamus insertum, et tam ab illius sensu, quam a nostra fide facimus alienum. In quo etiam si fallimur, nihil, ut opinor, periculi (57) hujusmodi errore incurrimus. Nam et ipsi, Deo juvante, permanemus illæsi, vitando ea quæ suspecta habemus, et improbamus, et accusatores fratrum non inveniemur apud Deum, quia diaboli proprium hoc opus esse dicitur accusandi fratres : unde et (58) diabolus a criminando nomen accepit : simul et maledicorum sententiam quæ a regno Dei separat eos qui tales sunt, declinamus.

criminosi] viderentur, neque simplices quosque ab ejus lectione deterrent. Sed omnes mss. et Hieronymus lib. ii adversus Rufinum, ut in nostro textu.

C (54) Denique quidam ex ipsis, qui se velut evangelizandi, etc. Enebrardus crediderat hic Hieronymum notari : quæ tamen verba ad beatum Epiphanium spectant, sicut in superiori nota ostenditur ex ipso Hieronymo lib. ii adversus Rufinum. Idem Hieronymus eodem lib. ii, paulo supra dixerat : « Ne me mittas ad sex millia librorum ejus, quos legisse beatum Epiphanium criminariis : sed ipsa loca nomina, » etc. Et lib. iii : « Simulque risum tenere non possum, quod a quodam prudente communitus, in laudes Epiphanii personas. Hic est ille delirus senex : hic est anthropomorphites, hic qui sex millia Origenis libros te præsentem cantavit : qui omnium gentium linguis prædicationem sibi contra Origenem injunctam putat : qui ideo eum legi prohibet, ne alii ejus furta cognoscant, » etc.

D (55) Editi, male loquens. Paulo post, pro cognoscendis malis ejus ipsos legebat.... sex millia autem librorum legere. Omnes vero mss. nostri, et Hieronymus lib. ii adversus Rufinum, ut in textu, nisi quod Hieronymus habeat etiam, sex millia autem librorum legere. At lib. iii, in contextu quem supra attulimus, habet, sex millia libros.

(56) Ita ms. Regius. Cæteri vero mss. alius, Sufficeret hæc ad ostendendum... Et puto quod, etc. Alii, Sufficere hæc credimus ad ostendendum.... Et puto quod, etc. Editi, Sufficere hæc ad ostendendum.... puto : quod, etc.

(57) Mss. nostri, hujusmodi erroris incurrimus ; sed legendum videtur cum editis ut in textu.

(58) Διὰβολος, a διαβάλλω, criminor, calumniator.

SANCTI GREGORII

THAUMATURGI

IN ORIGENEM PROSPHONETICA AC PANEGYRICA ORATIO.

Vide hujusce *Patrologiæ Græco-Latinæ*, tom. X, in Gregorio Thaumaturgo.

PETRI DANIELIS HUETII

EPISCOPI ABRINCENSIS

ORIGENIANA.

OPERIS TOTIUS PROLOGUS ET PARTITIO.

Colligenti mihi *superstitis primigeniorum Origenis Operum reliquias*, et in publicam lucem dare paranti, optimum factu visum est, et vulgo utile, nec a scriptorum ætatis hujus, qui veterum edendis monumentis operam suam consecrarunt, consuetudine alienum res Origenis referre. Quod parce a nonnullis, indiligenter ab aliis, plene, et animo vel amore vel odiis vacuo a nemine omnino factum adhuc, sedulam et affectibus liberam tractationem exposcebat. Res Origenis dico, non gestas modo, sed cogitatas etiam ab eo et litteris proditas: nec enim agendo solum, sed meditando quoque, commentando et scribendo vita sua otia Origenes partitus est. Quamobrem trifariam dividetur istud quod aggredimur opus. Ac primum ipsius perscribemus vitam, facta, mores et obitum. Nunc de ejus eruditione disseremus et dogmatis, quæ magnas in Ecclesia, dum viveret, majores post ejus excessum turbas conciverunt. Scripta demum ejus, quæ multorum critica vexavit, attingentur et discernentur.

LIBER PRIMUS.

ORIGENIS VITA.

LIBRI PRIMI PARTITIO. — Quatuor capitibus liber iste absolvitur. Primum continet quiddam natales inter Origenis et Severi imperatoris mortem intercessit. Secundum pertinet ab obitu Severi ad initia imperii Maximini. Tertium res Origenis a Maximini primordiis ad Philippi necem gestas complectitur. Quartum a Philippi morte exorsum in Origenis occasu desinit.

CAPUT PRIMUM.

I. Origenis patria, ætas, parentes. II. Nomen. III. Cognomen. IV. Institutio puerilis. indoles. V. Præceptores et studia. VI. Utrum Ammonium audiverit. VII. An plures fuerint Origenes, et plures Adamantii. VIII. Leonidæ martyrium. IX. Origenes grammaticam publice proficitur, catechumenos instituit, martyribus præsto est. X. Utrum hoc tempore Cæsaream Cappadociæ ierit. XI. Grammaticæ docendæ munus abdicat. XII. Pater ejus exercitationes. Plurimi ex ejus discipulis martyrium obeunt. XIII. Se ipse evirat.

I. Origenes (1) genere Ægyptius, Alexandriæ natus est anno Christi, ut videtur, centesimo octo-

gesimo quinto, annum jam sextum imperante Commodo, nonum vero Christianam rempublicam

(1) Genere Ægyptius, Alexandriæ natus est. Genere quidem Ægyptium fuisse Origenem tradunt

Eusebius, Epiphanius et alii: at veterum nullus disertis verbis docet eum Alexandriæ natum esse.

administrante Elenthero papa, Triario Materno, M. Atilio Bradua coss. Cum enim decimum septimum ætatis annum egisse eum scribat Eusebius *Hist. eccl.* lib. vi, cap. 2, quo tempore martyrium expulvit pater ejus Leonides, (2) anno nempe Severi decimo, plane ab eo, quem dixi, cardine, vitæ initium videtur duxisse. Biennio juniorem faciunt Fasti Siculi, alique, et in annum qui fuit Clodio Crispino, et Papirio Æliano coss. ortum ejus conferunt. Eadem videtur Mariani Scoti ratio, nam in annum Christi 204, Leonidæ martyrium conjicit. Toto vero triennio recentiore credidit Origenem Hermannus Contractus: nonnulli etiam quadriennio. Nos Eusebii sequimur ἐπιλογισμούς. Pater illi fuit is, quem dixi, Leonides, omni virtutum genere insignis, et sacris disciplinis apprime institutus, (3) episcopatu etiam, ut scribit Suidas, præditus. Matris nomen silentio auctores presserunt.

II. Origenes appellatus est: cujus nominis etymon a multis disquisitum est. Theophanes Ceraureus hom. 22, Ὀριγένην τῆς ὀργῆς ἐπώνυμον appellat: sed non tam, ut videtur, ad indicandam nominis originem, quam ad suggillandum Origenem quesita ex vocis sono occasione. Erasmus, Caninius, Hæschelius et Schottus, viri Græcis litteris luculenter exculiti, nonnullique præterea, Ὀριγένην dictum putant, quasi ὄρεον τὸ γένος, Ὀρειγένην, ἐν ὧραι γεννηθέντα. Joannes Tarrinus, et alii, ita eum existimant appellatum, quasi ὄριον, seu ὄριμον γεννηθέντα, mature genitum. Inapte Badius, qui dictum fingit ab ὀρόν, quod idem est ac ὄρον. Ego ab Oro, qui Ægyptiorum deus est, nomen illud profluxisse existimo, quemadmodum a Jove, Diogenem; a Mercurio, Hermogenem. Neque vero miretur quisquam Christianos parentes ab ethnico-

A rum deo derivatam appellationem filio indidisse; id enim tum erat usu pervagatum, (4) nec ejusmodi nomina abjiciebant catechumeni cum Christi fidem amplectebantur; atque hinc Dionysius ille Areopagita¹, Apollon Alexandrinus², Phæbe, Hermas, Hermes³, Nereus⁴ et Diotrophes, Luca, Paulo et Joanni inter Christianos commemorati; hinc Ammonii, Serapiones, Athenagoræ, Apollinarii, Demetrii, Isidori: (5) quis enim, ait Tertullianus (6), *nominum reatus?* Quod autem objici potest ab Oro Orogenem fuisse dicendum, non Origenem, de nihilo est; nam primum responderi potest sic pro ἀργαφόντης, Mercurium ἀργειφόντην fuisse dictum; sic Cephisodoro nomen fuisse cuidam Aristotelis adversario, qui Cephisodorus fuerat appellandus; B usu quoque receptissimum esse apud Latinos ita nomina conflare; sic Dionysipolitas appellasse Ciceronem, quos alii Dionysopolitas; sic Demiphonem et Clitiphonem a comicis dictos, qui ab aliis Demophoon et Clitophon; sic Phæbigenam a Virgilio, qui Phæbogena dici debuisset. Et ut similem nominum coagmentationem proferre nullam possemus, quis accuratam hellenismi munditiem in Alexandrina requirit Dialecto, (7) quæ a Macedonica profecta est, barbara ipsa primum et impura, et extra Græcarum censum numerata, tot deinde gentium commercio inquinata, et ab Ægyptiis demum, inter quos consedit, distorta et corrupta? Inde fit ut Alexandrinorum loquelam tam sæpe carpant critici antiqui, Phrynicius, Thomas magister et Helladius Besantionus. Verum his omissis genuina responsio ex sequentibus facile exstabit. Orus Ægyptiorum dens is est Osiridis et Isis filius, quem Apollinem esse et Solem veteres magno consensu tradiderunt. Orum seu Horum dictum existimavit Horus Apollo, quod horis præsit; horas

Act. xviii, 34. ² Act. xviii, 24. ³ Rom. xvi, 14, 15. ⁴ Ill Joan. 9.

(2) Anno nempe Severi decimo. Eusebius nullibi in *Historia sua ecclesiastica* dicit anno Severi decimo passum esse Leonidem Origenis patrem. Id unum narrat lib. vi, cap. 2. Severum anno imperii sui decimo, Læto Alexandriæ et totius Ægypti præside, Ecclesiam Catholicorum in ea urbe gubernante Demetrio episcopo, acerbissimam excitasse persecutionem in qua martyrium subierit Leonides. An autem primo persecutionis anno, an secundo passus sit, id silentio præterit. Non ergo in *Historia ecclesiastica*, sed in *Chronico* diserte Leonidæ martyrium anno Severi decimo ascribit Eusebius; quem sequitur Hieronymus in *Catalog. script. eccles.*, cap. 54, ubi ait: Origenes qui et Adamantius, decimo Severi Pertinacis anno adversum Christianos persecutione commota, a Leonide patre, Christi martyrio coronato, cum sex fratribus et matre vidua pauper relinquitur annis natus circiter decem et septem.

(3) Episcopatu etiam, ut scribit Suidas, præditus. Duo item codices Vaticani mss. in Hieronymo *Catalogo scriptor. eccles.*, cap. 54, legunt: Origenes... a Leonide episcopo patre, martyrio coronato, etc.

(4) Nec ejusmodi nomina abjiciebant catechumeni cum Christi fidem amplectebantur. Verumtamen Eusebius *De martyribus Palestinæ*, cap. 11, pag. 537, refert Ægyptios fratres ab tyrannum perdutos, nomina idolorum sibi ab ortu imposita ab-

jecisse, et prophetarum nomina Eliæ, Jeremiæ atque Isaïæ, et Samuelis ac Danielis sibi ascrivisse.

(5) Quis enim, ait Tertullianus, *nominum reatus?* Sic Athenagoras *Legation. pro Christianis*, non longe ab initio: Οὐδὲν δὲ ὄνομα ἐφ' ἑαυτοῦ καὶ δι' αὐτοῦ οὐ πονηρὸν, οὐδὲ χρηστὸν νομίζεται: διὰ δὲ τὰς ὑποκειμένας, ἢ ἀγαθὰς πράξεις, ἢ φλαυράς ἢ ἀγαθὰ δοξά. Nomen ipsum per se et qualenus nomen est, bonum malumve existimatur nullum: sed tale profecto judicandum unumquodque, qualis res ipsa aut actio de qua prædicatur, fuerit.

(6) Tertul. *Apol.*, p. 28.

(7) Quæ a Macedonica profecta est. Photarchus in Antonio narrat Cleopatram multarum gentium linguas didicisse, τῶν πρὸ αὐτῆς βασιλέων οὐδὲ τὴν Ἀγυπτίων ἀνασχομένων περιλαβεῖν διάλεκτον, ἐνίων δὲ καὶ τὸ Μακεδονίζειν ἐκλιπόντων. Cum antecessores ejus reges ne Ægyptiam quidem dialectum percipere sustinuisent, nonnulli etiam desiissent Macedonicam. Barbaram autem fuisse hanc e Macedonica natam Alexandrinam dialectum innuit Sextus Empiricus *Adversus Mathematicos*, pag. 42. Vide insuper Alex. Morum in *Causa Dei*, part. II, quæst. 6, pag. 138. At Vossius *Adversus crit. Simonii*, pag. 16, linguam Alexandrinorum pertendit fuisse Atticam.

contra nomen ab eo traxisse, et quatuor anni tempestates ὥρας indidem dictas, et annum, et Græcorum annales, et eorum scriptores ὡρογράφους, tradunt Macrobius lib. 1 *Saturni*, cap. 21; et Censorinus cap. 19. Inepte Horus Apollo: Ἐμὸς μὲν οὖν Ἀλύπτιον φαίνεται, καὶ οὐδαμῶς Ἑλληνικὸν ὄνομα Ὅρος εἶναι, inquit Pausanias in Corinth. vere. Salmasius, epist. 78. Orum nomen habere censet a veteris linguæ Ægyptiæ vocabulo πουργό, vel absque articulo οὐρό, quod regem sonat. Ita certe quidem sæpe exponit Ihuo Cabar in *Scala magna*, quam edidit Kircherus. Sunt qui derivent a Ὀρ, id est *Sol*, ad quos minime quidem possum accedere: Ὅρος enim factum est ex Ægyptio Or, cui a Græcis addita terminatio est Or nomen fuit pastori cuidam Ægyptio Telegoni patri, qui septimus ab Inacho Ægypti regnum tenuit. Hujus meminit Hieronymus in *Chronici* Eusebiani libro posteriore, et alterius Or in epistola ad Ctesiphontem adversus Pelagium, cap. 2, Ægyptiorum abbatum duorum vitam scripsit Palladius in *Lausiacis*, quorum alteri Or nomen fuit, alteri Pior, præfixo nimirum Ægyptio articulo inasculino. Idem alio loco meminit virginis Taor nomini Or præfixo itidem articulo feminino Ægyptio. Or genuinum est dei hujus Ægyptiaci nomen, unde Ὅρος Græcum, adjecta terminatione. Quemadmodum autem in honorem dei illius non unus appellatione Græcanica Ὅρος dictus fuit; ita et Ægyptiacum Ὀρ multi in nomen asciverunt. Quod si quis ergo ita dictus reperiatur, non per metaplasma pro Ὅρος ita putetur nuncupatus, ut conjectat Scaliger; sed Ὅρος e contrario a primigenio Ὀρ inducta Græcanica forma detortum existimetur. Ὀρ autem purum putum Hebraicum est Ὑר, quod lucem significat, et pro ipso etiam sole usurpatur Jobi xxxi, 26, necnon est Jobi xxxvi, 30; et Isaïæ v, 50, juxta quorundam interpretum expositionem. Jam vero unde manarit Origenis nomen in promptu est; ab Ὀρ nimirum fieri debuit Ὀριγένης, non Ὀρογένης, quemadmodum ab ἥρ, ἡριγένεια ἥως, non ἡρογένεια a πῦρ, πυριγένης, Bacchi epitheton apud Nonnum. Origenes igitur idem fuerit quod *Phæbigena*, non quod *Montigena*. Erasmus, Caninium, cæterosque in fraudem illexerunt hæc *Etymologi* verba: (8) Εἰ μὲν φωνὴν ἐπιφέρηται, ἥ ἐν ἀπλοῦν σύμφωνον, φυλάττεται ἥ ἐι διφθογγος. Οἶον, ὄρει, ὄρεϊαυλος, ὄρειγενής, ὁ ἐν τῷ ὄρει γεννηθείς. Hæc rectius intellexissent profecto, si ad sequentia attendissent: Τὸ γὰρ κύριον ὄνομα καὶ βαρύνεται, καὶ διὰ τοῦ ω μεγάλου γράφεται, καὶ διὰ τοῦ οἰ nec enim apertius significare poterat

A *Etymologiarum* auctor aliud esse, Ὀρειγενής, aliud, Ὀριγένης. (9) Ἀεῖ alio itidem loco nomina illa, Ὀριγένης, et Ὀρίων, patronymica esse docet, nec proinde ἀπὸ τοῦ ὥρους, sed ἀπὸ τοῦ ὥρου τὸ Ὀριγένης derivari. Ὀρίων autem usitatum inter Ægyptios multorum nomen fuit. Duorum ejus nominis grammaticorum meminit Suidas, Thebæi alterius, alterius Alexandrini. Ab Oro scilicet, quo etiam nomine complures, ut dixi, gavisī sunt. Ipse venator Orion, qui inter astra relatus est, non quasi Οὐρίων, quod etymon Græcia mendax confinxit, sed ab Hebræo potius Ὑר, quasi dicas, *Lucidus*, nomen habuit; hic est enim unus asterismus omnium lucidissimus. Hebraicum autem nomen habuisse ipsum eo credibilis est, quod in Bœotia vixit, itidem ut Cadmus Orionis ætate non multo superior, qui Phœnicum linguam in Græciam intulit. Addit Hoeschelius in Origen. *contra Cels.*, lib. 1, pro Ὀριγένης factum Ὀριγένης, quemadmodum pro Ὀρεσίτροφος poetæ Ὀρεσίτροπος dixerunt. Id nollem erudito viro excidisse; quod enim metri necessitate adducti ausi sunt poetæ aliquando, id in legem aut exemplum trahere non debuit. Nec felicior aliorum conjectura, qui Origeni nomen factum volunt, quod tempestive genitus sit; nam sic scriberetur, *Horigenes*, non *Origenes*. Inane est autem quod ejus sententiæ confirmandæ gratia adjecit vir eruditus, se in vetustis codicibus Origenis nomen cum aspiratione scriptum sæpissime repperisse: certum quippe est longe etiam frequentius aspiratione carere: ab Oro nimirum appellatio est, qui aspirationem sibi vindicat aliquando, sæpius etiam respuit.

C **XI.** Id ergo nominis a puero habuit Origenes; at annis subinde prodeuntibus Adamantius cognominatus est, ὅτι Ἀδαμαντίνους δεσμοῖς ἐφάσσαν οὗς ἀν δῆσαι λόγους, inquit Photius cod. 118, vel propter mentis adamantinum robur, quæ nullis in illustranda Scriptura, et in scribendo laboribus defatigaretur, quemadmodum in epistola ad Marcellam prodit Hieronymus; vel quod tanquam invictus adamas fortiter veræ fidei opem ferret, omniaque in se missa hæreticorum tela veritate ipsa retunderet. Atque id cognomentum sibi hunc ipsum ascivisse tradit Epiphanius hæ. 64, c. 73. (10) Hinc refellitur Erasmus in *Vita Origenis*, illud ipsi jam a vitæ exortu, non ex moribus inditum existimans. Ab ingenti etiam librorum, quos assidue scribebat, copia συντάχτης, (11) sive συντακτήριος, sive συντακτικός dici meruit. Chalcenteri etiam attributum est ei ab Hieronymo cognomentum, ad Didymi illius Alexandrini grammatici exemplum, qui ob inde-

(8) *Etymol. magn.* in Ὀρίωνος.

(9) Idem in Ἀτρεΐδης.

(10) Hinc refellitur Erasmus. Equidem in hoc errore versabatur, cum Origenis vitam scribebat; sed aliud docet in *Adagiis*, dictum nempe fuisse Adamantium ob incredibilem numerum librorum quos scripsisse dicitur.

(11) Sive συντακτήριος, sive συντακτικός dici meruit.

Εὐντάττεσθαι, Græcis est *valedicere*. Hesychius συντάττεσθαι, ἀπατάσθαι. Hinc Oratio Gregorii Nazianzeni, habita in consensu centum et quinquaginta episcoporum, συντακτήριος λόγος, inscribitur, quod idem est ac συντακτικός. Quamobrem cum ait Suidas Origenem dictum esse συντακτήριον, longe fallitur; συντάχτης enim dictus est, teste Epiphanio, non συντακτήριος, neque συντακτικός.

fessum scribendi studium, et assiduam circa libros A moram, eandem appellationem consecutus est; supra tria siquidem librorum millia et quingentos conscripsit, cum multo plures Origenem scripsisse proditum sit, minime autem dum viveret Adamantius noster Chalcenteri nomen gessit. Paribus de causis Apion grammaticus, ac itidem Ægyptius, propter inusitatum in literariis laboribus constantiam, μόχθος cognomine dictus est. Sed redeamus ad propositum.

IV. (12) Sex præter Origenem filios suscepit Leonides: at cum in illo admodum etiam tum puero magna ad virtutem eluceret indoles, omnem fere patris amorem ac studium ad se convertit. Hunc itaque sibi domestica institutione, assiduisque præceptis formandum suscepit Leonides, animumque rudem primis imbuat Christianæ pietatis, divinæque simul et exoticarum doctrinarum elementis: sed ita tamen ut in quotidianis exercitationibus, humanarum litterarum studiis sacræ disciplinæ præirent. Erat omnino in puero ingenium peracere et fervidum, singularis memoria, flagrans et incredibile studium, ut quidquid sibi impositum esset ad discendum non tam exciperet, quam arriperet, docentemque patrem discendo et quærendo defatigaret. Cum enim selecti e Scriptura sancta loci singulis quibusque diebus memoriæ commendandi ipsi proponerentur, proclivi verborum sensu non contentus, satagebat subire ad interiora, et reconditas sententias evolvere, patremque assidua percontatione lacescebat. Ac puerum quidem immoderata quadam ingenii ubertate superfluentem coercerebat, palamque castigabat; sed felicem nihilominus animi calorem tacitus admirans futurum augurabatur ut ad maiora aspiraret aliquando, filioque nondum puberi summa omnia iudicio suo tribuebat. Sed quas interdiu blanditiis prudentia et gravitas continuerant, eas noctu patrius amor exprimebat; ferunt siquidem dormientis cubiculum pueri sæpe ingressum Patrem, nudatum filii pectus, sic tanquam aliquod Spiritus sancti domicilium fuisse exosculatum, Deoque grates egisse, qui se tam felici prole auxisset.

V. (13) Postquam domesticis præceptionibus roboratus animus publicam lucem quærere cœpit, D (14) Clementi Alexandrino, qui Pantæni scholam regendam susceperat, in disciplinam traditus est, quo magistro tantum valuit ingeniosi adolescentis exercitatio, ut præter artium sacrarum disciplinam, ad quam meditationes fere referebat omnes,

(12) Euseb., *Hist. eccles.*, lib. vi, cap. 1 et 2.

(13) Idem, lib. vi, cap. 6.

(14) Clementi Alexandrino, etc. Videtur in hac Clementis schola condiscipulum habuisse Alexandrum, Jerosolymitanum postea episcopum, virum sanctissimum, quem acerrimum deinde sui defensorum expertus est. Ambo enim apud Eusebium *Hist. ecclesiast.* lib. vi, cap. 14. Clementem ut parentem, et conciliatæ inter se amicitiæ auctorem agnoscunt. Eodem honore ut magistrum pro-

sequuntur Pannum. Ad id autem quod objicit clarissimus Huetius ex Ensebio Origenem etiam tum puerum Clementis auditorem fuisse; post Pantænum autem Alexandrinæ scholæ Clementem præfuisse, respondet Tillemontius Pantænum quidem in Indiam profectum esse circa annum Christi 189, cum quadrinus adhuc erat Origenes, sed ipsum postea Alexandriam rediisse, ut docet Hieronymus in *Catalog. script. ecclesiast.*, cap. 36.

B Pantænum quoque præceptorem audivisse; cui vii assentiamur nulla nos adducunt veterum testimonia; imo vero refragari etiam videntur: memoriæ quippe prodiit Eusebius Origenem etiam tum puerum Clementis auditorem fuisse; post Pantænum autem Alexandrinæ scholæ Clementem præfuisse. Docendi igitur curam tunc abjecerit Pantænus, cum primum magistris usus est Origenes. Narrant quoque Magdeburgenses *Cent. iii*, c. 10, inter præceptores Origenis Huillum recenseri ab Hieronymo in *Apologia in Rufinum*. Ab Huillo quidem nonnulla monitum fuisse Origenem, quæ ad veriorum Scripturæ interpretationem pertinerent, narrat Hieronymus lib. 1, cap. 3. Quod si præceptor dicendus est, qui errantem meliora pro tempore amice submonet, profecto quicumque litteris damus operam nostri invicem præceptores sumus, quippe qui nos invicem monitis juvamus et consiliis, et

C *Hanc veniam petimusque, damusque vicissim* (15).

VI. Duo porro hic videnda sunt, utrum Ammonium audiverit Origenes; tum pluresne hujus nominis ex Ammonii schola prodierint: hæc enim a viris eruditissimis in utramque partem disputata sunt. Priorem questionem agitat Baronius ad annum Christi 234, mirarique se dicit qui audire Ammonium potuerit Origenes Ammonio fere ætate suppar, et aliorum ipse institutioni ante annum ætatis tricesimum præfectus. Quasi non his sæpe temporibus, ut pluribus probabimus infra, jam grandes natu viri scholas frequentarint; et hujus ipsius Ammonii discipulus Plotinus, ad eum audiendum annos viginti octo natus non accesserit, annosque eum undecim audiverit: quasi catechumenis fidei Christianæ rudimenta tradere, et grammaticam publice profiteri non potuerit Origenes; ipse succi-

sequuntur Pannum. Ad id autem quod objicit clarissimus Huetius ex Ensebio Origenem etiam tum puerum Clementis auditorem fuisse; post Pantænum autem Alexandrinæ scholæ Clementem præfuisse, respondet Tillemontius Pantænum quidem in Indiam profectum esse circa annum Christi 189, cum quadrinus adhuc erat Origenes, sed ipsum postea Alexandriam rediisse, ut docet Hieronymus in *Catalog. script. ecclesiast.*, cap. 36.

(15) Horat. *De arti poet.*, vers. 11.

sisivis horis sepositum ad audiendum Ammonium A tempus habere. Neque vero post Porphyrii, Eusebii, Nicephori et Suidæ testimonium, quin Ammonio magistro usus sit, potest dubitari.

VII. Spissior est et reconditior altera quæstio, ruius accurate pertractandi commodum nacti locum, non disputabimus tantum pluresne Origenes ex Ammonii schola orti sint, sed ab unone etiam et eodem Origene duplex Origenistarum hæreticorum secta profecta sit; tum etiam multiplexne fuerit Adamantius. Per mihi sane placet Henrici Valesii sententia, viri ecclesiasticæ juxta et profanæ antiquitatis litterate periti. Is in luculentis ad Eusebii *Historiam* adnotationibus geminum Origenem Ammonio operam ad audiendum dedisse scribit, alterum Adamantium nostrum; alterum illum qui cum Herennio et Plotino a condiscipulatu conjuncte vixit, et cujus frequens occurrit mentio in *Vita Plotini* a Porphyrio conscripta, et in libri *De fine* a Longino lucubrati fragmento, quod huic ipsi *Vitæ* Porphyrius intexuit. Rationes quibus id astruit vir doctus brevi complectar. Adamantium Origenem Ammonii auditorem multam ex scriptis apud posteros gloriam fuisse consecutum a Porphyrio apud Euseb. *Hist.* lib. vi, cap. 19, traditum est; at Origenem alterum Plotini sodalem nihil præter libellum *De demonibus* scriptum reliquisse docent iidem Porphyrius et Longinus. Imperantibus præterea Gallo et Volusiano Origenem eum, qui Adamantius usurpatur, extremum clausisse diem prodiit Eusebius; Origenem vero alterum sub Gallieno librum quemdam elaborasse in eadem *Plotini Vita* scriptum Porphyrius reliquit. Quibus tertium illud argumentum addo. Origenem Adamantium sibi valde adolescenti cognitum aliquando fuisse Porphyrius tradidit; quod non dixisset profecto, si diuturna sibi cum illo et constans intercessisset necessitudo: Origenis autem alterius Romæ condiscipulum et æqualem fuisse Porphyrium memorie prodidit Eunapius. Sane imperium tenente Philippo iter Romam nequitiam suscepisse Origenem Adamantium, et Roma omnino per id tempus abfuisse certissimum est; nec enim tam longam peregrinationem credibile est silentio fuisse prætermisuros Eusebium et Hieronymum: at Origenem alterum ad Plotinum Romæ dum in scholis publice disserterent accessisse auctor est idem Porphyrius. Id si animadvertisset Baronius (16), neque contra Eusebii fidem Origenem Adamantium, quem ab alio non distinxit, secundo Romam abiisse ad Fabianum papam purgandi sui causa excogitasset, neque Possevinum et Halloxiu idem ut crederent causam præbuisset: hoc enim unus ille Porphyrii locus viro magno persuasit. Quemadmodum autem duos Origenes in unum confuderunt nonnulli, ita ex uno et eodem Origene Leonidæ filio duos Origenes alii effinxerunt, verum alterum, a quo orti sunt Origenistæ

A simpliciter dicti; alterum Origenistarum, qui fœdi cognominati sunt, principem et antesignanum. Id miror temere nonnullos affirmare, quod ignorare se testatur Epiphanius scriptor locupletissimus, et proximus temporum illorum. Epiphanius verba parum sincere reddidit Augustinus: cum enim conceptis verbis nescire se professus fuisset Epiphanius hæc. 65, cap. 1, et hæc. 64, cap. 3, an ab Adamantio Origene, an ab alio impuri Origenistæ propagati sint, hæc ita reddidit Augustinus, lib. *De hæc.*, cap. 42, *Origeniani a quodam Origene dicti sunt, non ab illo qui fere omnibus notus est, sed ab alio nescio quo, de quo vel sectatoribus ejus Epiphanius loquens, etc.* Vitiatam ab Augustino sententiam nova accessione sœdavit Augustini *B* simius *Prædestinati* auctor, quem edidit Sirmondus; sic enim scripsit, hæc. 42: *Quadragesimam et secundam hæresim Origeniani inchoaverunt, a quodam Origene, non illo qui fere omnibus notus est, sed alio Syro quodam æteleratissimo.* Verba hæc Augustini, *Sed ab alio nescio quo*, videtur falsa hac lectione depravasse: *Sed alio Syro quodam.* Idem capite sequenti alium nobis obtrudit Origenem ab Adamantio nostro diversum, dogmatum eorum auctorem quorum Adamantium Epiphanius accusavit. Sophronius Jerosolymitanus ab Epiphanio inductus, geminum quoque Origenem, alterum antiquiorem, Adamantium alterum commemorat in epistola ad Sergium: quod observatione sua dignum Photius existimavit cod. 231. In eadem causa est Joannes Damascenus in libr. *De hæresib.* geminum fingens Origenem, unde duplices orti sint Origenistæ fœdi, et Adamantii sectatores. Atque item Guido carnem-lita, Elnensis episcopus, qui figmentum idem arripuit in *Summa de hæres.* Atque ita duone existerint Origenes Origenistarum principes addubita vit Epiphanius; asseverarunt Augustinus, Sophronius et Joannes Damascenus; tres autem finxit auctor *Prædestinati*, scriptor nequam, ut vel ex eo conjicias quod eodem capite Pamphilum martyrem episcopum aliquando fuisse tradit. Quod autem asseveravit Augustinus, negavit id diserte Baronius ad an. 256, et causas cur duplex fingeretur Origenes acute pervestigavit. Memoratus porro ab Eunapio in *Vita Porphyrii* Origenes ille quem diximus, Porphyrii et Amelii condiscipulus, idemne sit ac sodalis ille Plotini, an alius, non satis exstat; nam qui cum Plotino Ammonium audivit Origenes, Plotini æqualis fuit et amicus, nec doctrina inferior, ut ei ad se audiendum forte venienti erubescens assurgeret Plotinus, nec coram eo verba facere sustineret: at laudatus ab Eunapio Origenes alter Plotini scholam videtur frequentasse, quippe qui Porphyrii et Amelii Romæ condiscipulus fuerit, quorum utrumque Plotini doctrinam Romæ capessivisse constat. Id si sit, Origenes duos iisdem temporibus cum Plotino Romæ conjunctissime vixisse

dicendum est, alterum ejus condiscipulum, discipulum alterum. Quartum ad hæc Origenem, Ægyptium et ipsum, atque itidem presbyterum, et Ammonii alterius sodalem, verum Adamantio Origene recentiorē, et Athanasio Alexandrino episcopo cœvum, a Palladio in Lausiaciis et Nicephoro Callisti commemoratum addam: reliquos hujus nominis litteratorum diligentia investigandos relinquam. Cautionem præterea a studiosis adhiberi velim, ne quotiescunque Adamantii mentio in scriptoribus ecclesiasticis incidet, eundem statim hunc arbitrentur esse ac Origenem: id enim nominis, præter alios, auctori cuidam Christiano fuit, quem ab Origene caute distinguens Theodoretus, utriusque scriptis ad contexendam hæreticarum fabularum epitomen usum se non semel profitetur.

VIII (17) Decimum fere et septimum ætatis annum exegerat Origenes, cum Christi Ecclesiam modis omnibus vexare aggressus est Severus imperator. Cum enim per totum orbem sese Christiana fides effunderet, veritus quippe est vir cautus ac diligens ne hinc aliqua existeret rerum conversio. Toti itaque Ecclesiæ bellum atrox indixit. Ægypto tunc præerat cum imperio Lætus, qui ut imperatori fidem suam præstaret ac diligentiam, in Ægyptios Christianos, sed in Alexandrinos præcipue ferino ritu desæviit. Tum vero Origenem ingens martyrii cupido incescit, qui se, cum hoc fecisset, egregium scilicet vitæ fructum cepisse arbitrabatur. Præsensit id mater, et precibus ac rationibus excogitatis vix illi propositum repressit. Quod omnibus porro votis concupiverat filius, id repente patri objectum est: qui in vincula Christi nomine conjectus, morti destinatur. Sopitum martyrii desiderium in Origenis animo excitavit Leonidæ constantia, ut quævis sibi potius subeunda tormenta, quam a sperata martyrii gloria discredendum putaret. At mater, adhibitis frustra fleibus, filii impetum tardavit arte, et occultis ipsius vestimentis invitum domi retinuit. Itaque quod ipse facere non potuit, Patri ut faceret litterarum adhortationibus auctor fuit: quibus confirmatio effectus Leonides capitis supplicium tulit, anno, ut dixi, Severi decimo, ad x Kalend. Maias, ad quem diem mors ejus refertur in Romano Martyrologio. Bona ejus, quibus familiam dum viveret honeste toleraverat, fisco sunt addicta: atque ita Origenis, cum matre ac sex parvulis fratribus in summa egestate et luctu relictis, opes omnes con-

A tuse sunt. Christianis favebat Alexandria nobilis et opulenta mulier, et facultatibus suis sublevabat inopes, sed orthodoxos ab hæreticis parum caute discernebat: nam Paulum quemdam Antiochenum, inter Alexandrinos hæreticos primas tenentem, non opibus solum fovit, sed domi etiam exceptum in filium adoptavit. Origenis illa quoque casum miserrata, pueri languescere non sivit industriam, et animum incultu torpere, sed victu, cæterisque rebus commode et liberaliter habuit. Inde Origeni aliqua cum Paulo intercessit consuetudo: sed quamvis ad hunc propter eloquentiam homines non hæretici modo, sed orthodoxi etiam concurrerent, nunquam adduci potuit Origenes ut precationum cum eo consociaret usum, quod Ecclesiæ legibus vetitum esse meminerat. Non leviter hic ab Eusebio, quem tamen assectatur palam, sed hoc loco, ut videtur, intellexit parum, dissentit Nicephorus: Paulum quippe divitis hujus seminae maritum fuisse scribit lib. v, cap. 5; Origenem adoptione filium: quod ex male acceptis Eusebii verbis sensisse illum statim intelligit, qui verba ejus contenderit cum Eusebianis, vel Rolini interpretationem cum utroque contulerit.

IX. Acceptum incommodum diligentia sarcire cupiens Origenes, et fortunam industria sublevare, traditam sibi a Patre humaniorum doctrinarum cognitionem acerrimis studiis excoluit, tantosque fecit in grammaticis disciplinis progressus, ut eas publice docendas susciperet. Hinc largus illi ad usus vitæ necessarios proventus. Ethnicos autem adeo illexerat Christi religio, ut metu fugatis Ecclesiæ doctoribus, confluerent ad Origenem adhuc adolescentem, sed doctrina in adolescentia et virtute conspicuum, ab eoque sacra sibi dogmata exponi vellent. Cujus sermonibus affecti plerique, Christi suscepta fide, in intimam ejus familiaritatem sese adjunxerunt. Itaque Alexandriae Ecclesiæ episcopus Demetrius, non felicius Christianorum res in Ægypto reparare se posse credidit, (18) quam si catechumenorum curam uni Origeni octodecim annos nato demandaret. Utrasque hic igitur sustinebat partes, litteratoris et catechistæ.

D Nova interim Aquilæ Alexandriae præfecti in Ecclesiam detonuit persecutio, in eaque Origenes singularibus fidei, pietatis ac constantiæ speciminibus editis magnam sibi inter Christianos famam et gra-

(17) Euseb., *Hist. eccles.* lib. vi, cap. 2, 3.

(18) *Quam si catechumenorum curam, etc.* Huethius sequitur Eusebium, qui *Hist.* lib. vi, cap. 3, ait: Έτος δ' ἦγεν ὀκτωκαίδεκατον, καὶ ὁ τοῦ τῆς κατηχήσεως πρόσῃ διδασκαλεῖου. Annum porro ætatis octavarum decimum agebat, tunc cum catechumenis instituendis præfectus est. Sed Hieronymus *Catalog. scriptor. eccles.*, cap. 54, aperte innuit, omnibus ob persecutionis metum pulsas ac fugatis, cum nemo superesset Alexandriae qui tradendis fidei catholice rudimentis operam daret, Origenem quidem octodecim annos natum κατηχήσεων opus

aggressum fuisse: sed sponte et necdum a Demetrio præfectum, quippe quem Demetrius nonnisi postea in eo munere confirmavit. Hic, inquit, Alexandria dispersa Ecclesia, decimo octavo ætatis suæ anno, κατηχήσεων opus aggressus, postea a Demetrio ejus urbis episcopo in locum Clementis confirmatus, per multos annos floruit. Quæ narratio verisimilior videtur, magisque Eusebii ipsius ordini consentanea. Nec enim verisimile est Demetrium uni Origeni tam paucos annos nato catechumenorum curam statim demandasse.

tiam peperit. Cum enim traherentur ad necem martyres Christi, obvios amplectebatur, affectabatur euntes, morientibus aderat, et tormentorum sevitiis allocutionibus et solatiis levabat. Unde circumstantis populi conversa in se iracundia, lapidibus appetitus, cum nefariorum hominum vix effugisset manus, statim domus ejus, quam frequentari catechumenis adverterant, armatis hominibus circumsessa est. Mihi imprimis eorum probatur opinio, qui tempestati huic egregium Origenis facinus, ab Epiphanio hær. 64, cap. 1, commemoratum adjungunt, quando eum adraso vertice, quales Ægyptiorum deorum ministri esse solent, profani Serapidis gradibus statuantes Ethnici, palmarum ramos præbere jusserunt sacerdotibus, qui ad ob-eunda sacra ascendeabant, quo more eorum gravissimæ cæremoniæ continentur. Acceptis ille palmarum surculis, præsentī animo et erecto, as-tantes alta voce sic allocutus est: *Adeste, accipite ramum, non templi idolis consecrati, sed Christi.* Quibus gentiliū in se concitatis animis, fuge-re, latitare, et latebras crebro commutare coactus est.

X. Alexandria sub idem tempus excessisse ipsum, et Cæsaream Cappadociæ confugisse censet Baro-nius ad an. 205, n. 6, Palladii auctoritate permo-tus, qui cap. 147, Origenem scribit, cum gentiliū vexationem fugeret, Cæsaream apud Julianam virgi-nem delituisse biennio, et in litteris animum ha-buisse. Deinde hæc subnectit: *Εὗρον δὲ ταῦτα ἐγὼ γεγραμμένα ἐν παλαιότητι βιβλίῳ σιγῆρῳ, ὅπερ ἐγέγραπτο χειρὶ Ὀριγένους· τοῦτο τὸ βιβλίον εὗρον ἐγὼ παρὰ Ἰουλιανῇ παρθένῳ ἐν Καισαρείᾳ, κρυπτόμενος κατὰ παρ' αὐτῇ, ἥτις ἔλεγε παρ' αὐτοῦ Συμμάχου τοῦ ἐρμηνεύος τῶν Ἰουδαίων αὐτῇ εἰλη-φέναι.* Manifesto hæc sibi repugnant: nam si librum illum manu sua exaravit Origenes, quomodo illum a Symmacho habere potuit Juliana? quomodo eum apud Julianam Origenes reperire? Lege, ὅπερ ἐγέ-γραπτο, proclivis fient omnia. Sese in antiquissimo libro verba hæc manu Origenis scripta reperisse ait Palladius: *Hunc librum inveni apud Julianam vir-ginem, in Cæsarea civitate, dum apud ipsam laterem, quæ illum ab ipso Symmacho interprete Judæorum se accepisse referebat.* (19) Quoniam autem alibi do-cet Eusebius Symmachi Commentarios in Evange-lium Matthæi, et ab eo concinnatam Scripturæ In-

terpretationem, a Juliana Origenem accepisse, quæ ea porro jure successionis ab ipso Symmacho ha-bebat, inde collegit Baronius ex iis Symmachi li-bris memoratis ab Eusebio nunc eum fuisse, quem manu Origenis notatum vidit Palladius; vel Com-mentarios nempe in Matthæum, vel Interpretatio-nem ipsam Scripturæ. Præterea non alia Origenem de causa latuisse apud Julianam censuit, quam ut aliquam ethnicorum adversus Christianos persecu-tionem devitaret, vel Severi scilicet, vel Maximini, vel Decii: cum Maximini autem vel Decii ætate hi jam Symmachi libri exiissent in lucem, et ad Ori-genis proinde notitiam venissent, tum certe ab eo fuisse inventos, dum Severi bellum in Ecclesiam fereret. Halloxiū traxit in assensum ea Baronii ratio, quam accuratius tamen excutiamus. Quem librum Origenis manu notatum vidisse se ait Palla-dius, is erat antiquissimus: atqui Palladium ducentis circiter annis Symmachus antecessit. (20) An vero ducentorum annorum codex, antiquissimus dici possit, existiment cruditi, qui sciunt quot sæcula ejusmodi codices durando vincere soliti sint. Sym-machum ergo liber iste auctorem non habuit. Quos autem a Juliana Symmachi libros accepisse Orige-nem prodit Eusebius, ab ipso fuerunt Symmacho elaborati. Ad hæc fuit σιγῆρὸς ille codex quem vi-dit Palladius: at neque Symmachi Commenta-rios, (21) neque Scripturæ Interpretationem, σιγῆρὸς fuisse scripta cuiquam bene sano persuade-bitur. Alius ergo fuit ille Palladio commemoratus liber, alii Eusebio. Nec mirum sane utrosque a Ju-liana accepisse Origenem, cum verisimile sit uni-versam Symmachi bibliothecam ad Julianam hære-ditario jure pervenisse, cujus ipsa deinde Origeni copiam fecerit. Hinc ergo frustra concludit Baro-nius Symmachi Interpretationem et Commentarios tunc ab Origene fuisse inventos, cum imperium te-neret Severus, et Ecclesiam male haberet, propter-ea quod jam tum in Origenis, omniumque adeo manus venerant, cum Maximinus, aut Decius Chri-stianam rempublicam oppugnavit. (22) Ac si fieri non potuerit, ut, quamvis jam innotuissent multis hæc lucubrationes Symmachi, ipsum tamen Orige-nem aliis districtum rebus effugerint. Eandem ejus D latitationem narrat Eusebius libro vi, cap. 3, ip-sumque ait ex ædibus in ædes fugientem migrasse, non ex urbibus in urbes; et tota urbe nequiquam

(19) Euseb., Hist. eccles. lib. vi, c. 17.

(20) An vero ducentorum annorum codex, anti-quissimus dici possit. Quidni? Certe Aulus Gellius qui necdum ducentis annis ab obitu Virgilii elapsis sub Adriano floruit, ait lib. ii Noct. Attic., cap. 3, ostensum sibi fuisse Librum Æneidos secundum mirandæ vetustatis, emptum in sigillariis xx aureis, quem grammaticus qui ostendebat, ipsius Virgilii esse credebatur.

(21) Neque Scripturæ Interpretationem σιγῆρὸς, fuisse scripta cuiquam bene sano persuadebitur. D. Bernardus de Montfaucon in Præliminaribus in Hexapla Origenis, monet in fine catenæ in Job in Anglia editæ, haberi totum librum Job σιγῆρ-

ρὸς scriptum ad fidem veteris cujusdam codi-cis.

(22) Ac si fieri non potuerit, ut, quamvis jam inno-tuissent multis hæc lucubrationes Symmachi, ipsum tamen Origenem, etc. Verisimile non videtur, in-quit Tillemontius in Orig. not. ix, Origenem Sym-machi versionem lx, ante annos elaboratam tam sero, id est anno 235, sub Maximini imperio, na-ctum esse: potestque commode Eusebius intelligi aut de ipso Symmachi autographo, nam ex ipso Symmacho illud Juliana acceperat; aut de Commen-tario quodam Symmachi in Scripturam, non de ejus versione. Vide quæ dicimus infra lib. iii, cap. 4, num. 2.

potuisse occultari, non vero Alexandrinis finibus A excessisse. Tum continuo subjicit tot ejus exemplo ad Christi partes fuisse adductos, ut crescente in dies catechumenorum numero, quos ipsi soli instituendos commiserat Demetrius Alexandrinus episcopus, grammaticæ artis professione se abdicaverit. Quibus ita ab Eusebio conjunctis, quis tam longinquum, tamque diuturnum iter putet intercessisse? Cum illud ergo tempori huic minime possit aptari, commodius aliud infra reperire conabimur.

XI. (23) Confluente in dies ad Origenem, ut dixi, auditorum numero, quos partim grammaticæ studium, partim Christianæ doctrinæ percipiendæ cupiditas alliciebat, parum sibi convenire credidit B tradere elementa litterarum, qui verbo Dei hominum mentes posset imbuiere. Quamobrem abrogavit sibi tradendæ grammaticæ munus, et ad celebrandas meliores doctrinas se convertit. Atque

(23) Euseb., Hist. eccl. lib. vi, cap. 3.

(24) Ne operi suo destinatum domesticæ rei sollicitudo retroheret. Eusebius ait sic egisse Origenem prudenti consilio usum, ne alieno subsidio opus haberet.

(25) Ad rerum divinarum studium, accessit etiam virtutum omnium, quæ essent Christiano dignæ, etc. Christianas Origenis virtutes leviter admodum hic attingit Huetius, quas tamen Eusebius et alii longe fusius describunt. Hujusmodi disciplina, inquit Eusebius lib. vi, cap. 3, et plane philosophica ratione virendi, pluribus deinceps annis ipsi perseveravit, omnes juveniliū cupiditatum illecebras undique submotens. Ac diurno quidem tempore gravissimos cujusquemodi exercitationum labores tolerabat: noctis vero maximam partem divinarum Scripturarum studiis impendebat, severissimæ quoad poterat philosophiæ legibus institutisque semetipsam coercens. Quippe interdum quidem jejuniorum exercitationibus insudabat: noctu vero somni spatium dimetiebatur, eumque non in strato, sed super nudo solo capere satagebat. Maxime vero evangelica illa Servatoris nostri præcepta observanda esse ducebat, quibus monebatur, tum ne duas tunicas habeamus, neve calceamentis utamur; tunc ne de crastino nimium solliciti nosmetipsos excruciemus. Sed et majore, quam ætas ferebat, animi ardore, in frigore ac nuditate perstans, et ad summum evangelicæ paupertatis culmen evectus, familiares suos ingenti admiratione perculit. Ac multos quidem ex ipsis incredibili dolore affecti, qui bona sua cum ipso partiiri optabant, cum illum divina prædicationis gratia tantos labores sustinentem viderent. Verumtamen de vigore tolerantia nihil unquam remisit. Triginta postea annis sese ipse adhuc in pauperum numerum referebat, quemadmodum liquet ex Exhortatione sua ad martyrium, ubi pag. 284, ait: "Ἀξιον οὖν ὡς περ τοῦ μὴ ἐξέτασθαι τὴν ἐν βασιλείᾳ καὶ πόνοις παραχωρεῖν πρωτεῖαν πρὸς τοὺς ἐν ἀδύναμει δόξαι καὶ ποικίλοις στερητικαῖς καὶ πύρι ἀπειδεζαμένοις τὴν ὑπομονὴν οὕτω καὶ ἡμῖν τοῖς πένησι, καὶ μαρτυρήσωμεν, ὁ λόγος ὑποβάλλει ἐξιστάσθαι πρωτεῖαν ὑμῖν, τοῖς διὰ τὴν ἐν Χριστῷ πρὸς Θεὸν ἀγάπην, πατοῦσι τὴν ἀπατηλὴν δόξαν καὶ τῶν πολλῶν καθικνουμένην, καὶ τὴν τοσαύτην κτῆσιν, καὶ τὴν πρὸς τέχνα φιλοσοφίαν. Ut igitur æquum est eos qui tormentis et laboribus probati non sunt, primas eis cedere qui equalis et variis tormentorum generibus, et igne patientiam exhibuerunt: sic et nos pauperes, ei qui martyres erimus, ratio suadet

professorio muneri utiles libros, quorum pretiosa ipsi supellex erat, distraxit omnes, ac diurnæ quatuor obolorum pensionis pretio vendidit, (24) ne operi suo destinatum domesticæ rei sollicitudo retraheret.

XII. (25) Ad rerum divinarum studium accessit etiam virtutum omnium, quæ essent Christiano dignæ, usus assiduus. Dies docendo, noctes legendo conterebat. Jejunia longa, somni breves, quos humi tantum, vel in storea abjectus capiebat. Frigoris ad hæc patientissimus; vini, olei, aliarumque rerum, quibus irritatur gula, et ad laborem ferendum remollescunt homines, abstinentissimus, usque adeo ut tentaretur valetudine, et stomacho laboraret. Christianum philosophum vere dixisses. Cujus tanta fuit inter gentiles philosophos et Christianos admirabilitas, ut ad ejus imitationem totos se componerent, ipsiusque adhortationibus incensi

primas vobis relinquere qui propter Dei in Christo charitatem, fallacem et quesitam a plerisque gloriam, et possessiones tantas et naturalem in liberos amorem conculcatis. Sed quamvis ad summum evangelicæ paupertatis, in qua mortuus est, culmen evectus, necdum tamen se satis pauperem reperiebat: Christus Dominus noster, inquit homil. 16 in Genes., pag. 404, 405, sacerdotibus suis quid præcepit audimus. (Qui non abrenuntiaverit, inquit, omnibus quæ possidet, non potest meus esse discipulus.) (Luc. xiv, 33.) Contremisco hæc dicens. Meus enim primo omnium; meus, inquam, ipse accusator exsisto, meas condemnationes loquor. Negat Christus summe esse discipulum, quem viderit aliquid possidentem, et eum qui non renuntiat omnibus quæ possidet. Et quid agimus? Quomodo hæc aut ipsi legimus, aut populis exponimus, quæ non solum non renuntiamus his quæ possidemus, sed et acquirere volumus ea quæ nunquam habuimus antequam veniremus ad Christum? Nunquidnam, quia nos redarguit conscientia, tegere et non proferre quæ scripta sunt possumus? Nolo duplicati criminis fieri reus. Confiteor, et palam populo audiente confiteor hæc scripta esse, etiam si nondum impleme me novi. Sed ex hoc saltem commoniti festinemus implere, festinemus transire a sacerdotibus Pharaonis, quibus terrena possessio est, ad sacerdotes Domini, quibus in terra pars non est, quibus portio Dominus est. Eusebius, Hist., lib. vi, cap. 3: Multos item per annos, nudis vestigiis ambulasse dicitur, nullo penitus calceamento usus. Vino quoque, omnibus animatis, et aliis rebus quæ ad victum minus necessariae sunt, diutissime abstinuit: usque adeo ut pectus ipsius in gravissimam subversionis labisque discrimen incideret (Greg. Thaum., Orat. panegyric., part. iii.) Discipulos ad virtutum operibus magis, quam verbis incitabat, talemque se ipsum præbere conabatur, qualem verbis eum qui recte victurus sit, describebat, exemplum proponens sapientis. Eximia ejus erat sanctitas, teste ipso Epiphonio, hæres. 64, p. 525. Eusebius præterea ait: Quotidiani ejus actus, verissimæ cujusdam philosophiæ et admirabilis disciplinæ absolutissima opera videbantur. Atque, ut vulgo dicitur a. alis oratio, talis ejus vita: qualis vita, talis oratio ejus fuit. Et paulo post idem Eusebius, Hist., lib. vi, cap. 3-5: Hujusmodi ergo philosophicæ vitæ exempla præbens, cum divina virtus eum adjuvaret, plures ex discipulis ad imitationem sui merito provocavit: ita ut multi

palmam martyrii consequerentur. (26) Hinc illi A Plutarchi, Heraclides, Sereni, Heraides et Herones, quorum morte Christiana res valde illustrata est.

XIII. Interea dum hæc gerunt corpus suum evirare Origenes ausus est, sive ferro exsectis genitalibus, ut crediderunt Hieronymus (27) et Nicephorus (28), sive medicamento exsiccatis, ut aliis persuasum est: rem enim Epiphanius in incerto reliquit hæc. 64, cap. 3. (29) Quanquam verisimilius est medicamento imposito exstinxisse genitalem vim, quam gladio verenda amputasse: non quod existinem, id si fecisset, levitatem oris preditura fuisse factum, quod summa cura occultum habere voluit; certum est enim barbam ei non defluere, si quis jam vesticeps aut barbatus exsectionem patitur: sed propter horrorem facti; nam quis ita in se ævisse putet hominem non insanum, cum mollioribus uti posset remediis, unde idem commodum capiebat? Certe si quid amplius conjecturæ tribuendum est, cicutam genitalibus illevisse crediderim, quam Athenienses hierophantas ad compescendam libidinem adhibere solitos ipse prodidit libr. vii contr. Cels., num. 48: Καὶ εἰς μέν που, inquit, παρ' Ἀθηναίους ιεροφάντης, οὗδ' ἐπιστευμένος ταῦτο τὰς ἀρσενικὰς ὁρεῖς, ὥς κύριος αὐτῶν εἶναι δυνάμενος, καὶ κρατεῖν αὐτῶν ἐς ὅσον βούλεται, κωνεϊασθεὶς τὰ ἀρσενικὰ μέρη, καθαρὸς εἶναι νομίζεται πρὸς τὴν νευομασμένην παρ' Ἀθηναίους ἀγίστηαν. id est, oblitus cicutæ masculis partibus, cohibendæ quippe veneris gratia cicutam locis illis admoventi tradunt Dioscorides, lib. iv, cap. 79 et Plinius, lib. xxv, cap. 15, non sorberi, uti factum ab hierophantis memorat Hieronymus, libr. i adv. Jovinianum.

* Matth. xix, 12.

ex gentilibus tum in omni genere doctrinæ, tum in philosophia præstantissimi, ejus se magisterio submiserunt. Qui cum fidem Christi sincere atque intimo mentis affectu ab ipso accepissent, persecutionis illius tempore inclaruerunt: usque adeo ut quidam ex ipsis comprehensi, martyrio perfuncti sint. Horum primus fuit Plutarchus. Huic ad mortem eunti, Origenes ad extremum usque vitæ terminum individuum adhærens, parum absuit quin ab illius occideretur civibus, utpote qui necis illius auctor fuisset. Verum divina Providentia tunc quoque illum conservavit. Post Plutarchum secundus ex Origenis discipulis martyr fuit Serenus, qui fidem, quam acceperat, igne examinatam ac probatam exhibuit. Tertius ex eadem schola martyr exstitit Heraclides, ac deinde quartus Heron, ambo securi percussi: prior dum adhuc esset catechumenus, alter vero neophytus. Præter hos quintus ex eodem auditorio Christianæ pietatis athleta, victor renuntiatus est Serenus priori illi cognominis: qui cum plurimos cruciatus fortissime pertulisset, tandem capite truncatus fuisse dicitur. Sed ex mulierum numero Heras quædam adhuc catechumena, per ignem, ut ipse alicubi dicit, baptismum adepta, ex hac luce migravit. Septimus inter hos recensatur Basilides, is qui celeberrimam illam Potamiænam ad supplicium abduxit.

(26) Euseb., Hist. eccl., lib. vi, cap. 4, 8.

(27) Hieron., ep. 65.

(28) Niceph., lib. v, cap. 8.

(29) Quanquam verisimilius est, etc. Mihi secus

PATROL. GR. XVII.

Causæ cur id faceret, complures Origeni fuisse. Venitabant ad eum puellæ, fidei Christianæ et studiorum gratia: quam hominum autem ingenium: labore proclive esset ad libidinem optime intelligebat, verebaturque ne ex frequenti virginum consortio corpus in ipso juventutis flexu male sui compos ad voluptatem impelleretur. Commovebatur ad hæc effato Christi, quo se ipsos propter celeste regnum evirasse nonnullos pronuntiaverat. Id cum præter germanam sententiam accepisset, pravis, ut opinor, deceptis Valesiorum hæreticorum expositionibus, qui ætatem ejus præcesserant, sibi quæ solui fuerant virilia exsecare, nova Isthæc in eo religio inessit. Et jam aliis inductas Christi verbis, a legitimo sensu detortis, unicam sibi tantum habebat tunicam, abjectis calceamentis, nudis incedebat pedibus, nec ullo modo vel in crastinum, vel in longitudinem consulebat. Aliam præterea de hac re Origeni fuisse causam, scribit Eusebius, lib. vi, cap. 8, ne scilicet ex crebris puellarum ad se itionibus et alloquiis obrectandi occasionem haberet malevolentia. At repugnat quod mox subjungit, operam dedisse Origeni, ut factum illud occultaretur: nam si occultavit, quomodo rumores hominum ignorabile factum sopire potuit, quod evulgandum erat ad maledicentiam et obscenos rumores compescendos? Ad annum Severi decimum quartum pertinere hæc suspicatur Baronius: quorum tempus nequitam Eusebius designavit. Et si sit, annum tunc egerit Origenes vicesimum primum.

Magna vero hic doctorum hominum concertatio est, laudene ejusmodi facinus, (30) an vituperatione dignum sit. Aperite damnat Baronius, ad an. 230, multisque sententiam suam argumentis tuetur, sed

videtur ob Eusebii silentium, qui certe medicaminis usum, si revera adhibitus ab Origene fuisset, commemorasset, quo factum magis excusaret.

(30) An vituperatione dignum sit. Legibus civilibus id prohibitum erat, teste Suetonio in Domitiano, Dione Cassio, lib. lxxvii, et Justino Martyre, qui Avologia 1, num. 29, hanc refert historiam: Καὶ ἤδη τις τῶν ἡμετέρων, ὑπὲρ τοῦ παῖσαι ὁμᾶς, ὅτι οὐκ ἔστιν ἡμῖν μυστήριον ἡ ἀνέσθην μέλεις, βελήδιον ἀνέδωκεν ἐν Ἀλεξανδρείᾳ Φήλικι ἡγεμονεύοντι, ἀξίων ἐπιτρέψαι λατρίᾳ τοῖς διδύμοις αὐτοῦ ἀπελύναι γὰρ τῆς τοῦ ἡγεμόνος ἐπιτροπῆς τοῦτο πράττειν ἀπειρησθαι οἱ ἐκεῖ λατρεῖς ἔλεγον. Καὶ μετὰ τὴν βουλήντος Φήλικος ὑπογράφαι, ἐφ' ἑαυτοῦ μέινας ὁ νεανίας, ἡρώεσθαι τῇ ἑαυτοῦ καὶ τῶν ὁμογενομένων συνειδήσει. Jamque nostrorum quidam, ut vobis persuaderet non esse mysterium apud nos promiscuum concubitum, obtulit libellum Felici Alexandriæ præfecto, rogans ut medico licentiam daret testes ipsi resecandi. Id enim sine præfecti licentia facere interdictum sibi illius urbis medici dicebant. Sed cum Felix omnino scribere noluisse, adolescens in continentia et virginitate permanens, sua et eorum qui idem ac ipse sentiebant, conscientia contentus fuit. Cum ita se res habuerit, nec ullus dubitandi locus sit, quin is peccet qui legem civilem justam sponte violat, vituperatione dignum fuisse facinus Origenis libere fatendum est, licet forte ejusmodi lex Ecclesiæ quoque canonibus nondum ea ætate fuerit confirmata, ut colligi posse videtur ex histo-

quæ ad eam fere, quæ ferro fit, evirationem pertinent. Contra ea Halloxius, non excusat modo, sed dilaudat, lib. iv *Orig. def.*, quæst. 3. Ego singula ab utraque parte collecta non referam; quod ipse sentio, paucis exponam. Certum est voluntariam sui ipsius exsectionem, eam dico quæ fit gladio, vetitam esse apostolicis canonibus 22 et 24. At eorum dubia est auctoritas, et penitus ab Halloxio respuitur. Eandem damnavit extincto jamdiu Origene Nicænum concilium, can. 1, damnavit et Arelatense, can. 7. Ipsi quoque Eusebio, perpetuo licet Origene laudato, vecordiam hujus vituperationem vis veritatis expressit. Sed quid aliena conquirimus, cum domestica suppeditent testimonia? Utramque castrationem, et quæ exsectione, et quæ exsiccatione perficitur, damnavit demum Origenes, alios-

A que, ne simile quid in se aliquando conciperent, vehementer absterruit, cum aliis locis, tum præsertim suis in *Matthæum Commentariis*. Locus habetur tom. xv, num. 1, 2, 3, 4 et 5, quem omnino consuli velim.

Discipulos suos et familiares facinus suum celaverat Origenes, dubius animi laudine sibi, an probro ducendum foret. Rem tamen comperit Demetrius, quam vehementer admiratus primum, tum laudibus etiam persecutus, confirmavit Origenem, strenneque susceptum munus jussit traducere. Tum hic denique remotis impedimentis, universos ad se erudiendi causa venientes nullo sexus discrimine admisit. In eorum autem institutione summa se tractavit diligentia, omneque suum otium ad eorum B negotium contulit.

CAPUT II.

I. Severi imperatoris obitus. Origenes Romam proficiscitur. II. Alexandriam redit. III. Hebraicam linguam condiscit. IV. Ambrosium ad Christi fidem convertit. V. Accersitur in Arabiam, redit Alexandriam. VI. Palæstinam petit, Alexandriam redit. VII. A Mammæa accersitur Antiochiam; Alexandriam revertitur. VIII. Scripturam sacram commentariis illustrare aggreditur. IX. Commentarios in Joannem, et in alios Scripturæ libros inchoat. X. In Achaiam per Palæstinam proficiscitur. XI. Athenis discedens Epheso iter habet. XII. Cæsareæ presbyter jam ante fuerat ordinatus; Alexandria pellitur. XIII. Cum, ne vitaretur at *Æthiope*, idolis sacrificasset, XIV. Cæsaream Palæstinæ concedit. XV. Consultantur nonnulli, qui Origenem ab Heracla Alexandria depulsum fuisse scripserunt. XVI. Ecclesiastica munia obit; a multis soletur Ecclesiis. XVII. Palæstinam perlustrat. XVIII. Utrum viginti et octo annos Tyri transegerit. XIX. Gregorium Thaumaturgum et Athenodorum fratres, aliosque in litteris sacris et profanis instituit. Isaiam et Ezechielem commentariis exponit.

L (31) Severum interim, cum jam aliquoties interficere adortus esset Caracalla filius, mors ex ægritudine consecuta est, expleto imperii decimo octavo anno, ætatis vicesimum sextum agente Origene. Hic post aliquot deinde annos Romam ire contendit, Romanæ Ecclesiæ visendæ studio, cui tunc præerat Zephyrinus papa. Tempus itineris ab Eusebio prætermissum conjectura assequi studeat Baronius, et in primum Elagabali rejicit annum, qui Zephyrini decimus octavus, et postremus fuit; causamque protectionis Mammæam Alexandri matrem dedisse suspicatur, cum post accersitum ad se Antiochiam Origenem, Elagabalum imperium ineuntem Romam esset comitata. (32) Verum hæc aliter Eusebio temporibus divisa sunt: tunc enim a Mammæa Antiochiam accitum fuisse Origenem satis aperte significat, et disertis quoque verbis post illum Suidas (33), cum rerum potiretur filius ejus Alexander. Qui postquam imperium adeptus est, non alias An-

C tiochiam, ivit Mammæa, quam cum Persas Romanis finibus imminentes bello refutare aggressus est. Hæc multis post Zephyrini obitum annis inciderunt. Cum autem imperator renuntiatus est Elagabalus, Emesæ commorabatur Mammæa, neque in tanta rerum conversione curiosis auditionibus operam dare potuisse verisimile est. Ecquænam porro causa fuerit Baronio, cur incertam Origenianæ in Italiam profectionis occasionem comminisceretur, Mammææ nempe assectandæ studium, cum veram expresserit Eusebius, *Hist.* lib. vi, cap. 14, Romanæ nimirum Ecclesiæ, omnium, ut ipse scribit, antiquissimæ, penitus cognoscendæ desiderium, non video. Hoc ergo iter Severi inter obitum, qui anno Zephyrini undecimo contigit, ipsiusque Zephyrini mortem, quæ ad alterum Elagabali annum pertinet, conferre satis habeamus: a tempore autem præcise designando, cum ne conjecturæ quidem locum nobis veterum monumenta præbeant, abstinemus. Id in

ria mox a Justino Martyre commemorata. Neque enim verisimile mihi est juvenem istum id ab Alexandria præside postulatum fuisse, quod canone ecclesiastico vetitum novisset. Cæterum Hieronymus, etiam quando omnium acerrime Origenem insectatur, epist. 65 ad Pammach. et Oceanum, de ipso tamen hæc ait: *Vult aliquis laudare Origenem, laudet ut laudo. Magnus vir ab infantia et vere martyris filius, Alexandria ecclesiasticam scholam tenuit, succedens eruditissimo viro Clementi presbytero. Voluptates in tantum fugit, ut zelo Dei,*

sed tamen non secundum scientiam, ferro truncaret genitalia. Ubi, ut vides, facinus non laudat, sed eum, quo ad id impulsus fuerat, eximie puritatis amorem.

(31) Euseb., lib. vi, cap. 8, 14, 21.

(32) Verum hæc aliter Eusebio temporibus divisa sunt, etc. Vide paulo infra notam ad num. VII, ubi refellitur Huetii opinio de tempore quo Mammæam adiit Origenes.

(33) Suid., *Lexic.* D.

decimo tertio Zephyrini anno historici quidam A constituunt, quod ab Eusebii rationibus non discrepat, et mihi satis probatur.

II. (34) Propere perlustrata Roma, statim Alexandriam Origenes repetiit, traditaque ei rursus est a Demetrio catechumenorum Christianis dogmatis impuendorum cura. Quo cum in opere, omissis cæteris studiis, dies ac noctes urgeretur, nec sibi ad Scripturæ divinarumque rerum pervestigationem reliqui quidquam facere posset, docendi munus cum Heracla, qui tum cæteris ejus præstabat discipulis, ita partitus est, ut rudioribus prima doctrinæ Christianæ elementa hic traderet, maturiores ille et jam usu peritos reconditis dogmatis instrueret.

III. Hinc aliquantum lucratus otii, eo ad enodandas Scripturæ obscuriores intelligentias usus est, seseque in eo studio quotidianis commentationibus diligenter subegit. Verum cum operam suam absque Hebraicæ linguæ notitia frustra consumi intellexisset, id quoque ornamentum ad reliquas doctrinæ suæ laudes adjunxit. Joannes Trithemius in libro *De scriptoribus ecclesiasticis* res Origenis litteris prosequens, ipsum ait jam senem contra suam ætatem linguam Hebraicam didicisse. Perperam nempe accepit ista Hieronymi (35) : *Tantum in Scripturis divinis habuit studii, ut etiam Hebræam linguam contra ætatis gentisque suæ naturam ediceret.* Quæ sic intelligo, jam virilem ætatem adeptum Adamantium, quæ ætas grammaticas iricas ac quisquilias aspernari solet, et gravioribus studiis delectari, eo tamen demisisse animum, ut in hac arte se exerceret. Nulla illic senectutis significatio. Magdeburgenses vero, cent. 3, cap. 10, idem narrant his verbis : *Ita igitur otii aliquantulum nactus, ad discendam linguam Hebræam, suæ alioqui naturæ adversam, ut Suidas ait, animum adiecit.* Quæ illic habet Suidas, et Græca transtulit interpretatione Hieronymiani operis *De scriptoribus ecclesiasticis*, ubi proxime adducta Hieronymi verba sic reddita sunt : *Ὦς τε καὶ τὴν Ἑβραϊκὴν διδάξεν ἐναντιουμένην τῇ τε ἡλικίᾳ, καὶ τῇ οἰκίᾳ φύσει ἐκμαθεῖν.* Quod de Alexandrinæ gentis natura dixit Hieronymus, quæ juxta Græcorum omnium consuetudinem linguarum exoticarum notitiam contemnebat, id ad

Origenis ipsius naturam interpret pessime retulit. Unde fraus Suidæ ac Magdeburgensibus facta.

IV. (36) Erat per id tempus Alexandriæ vir opibus ac dignitate florens, ingenio etiam spectatus et doctrina. Hunc Valentini errore, qui tunc in Ægypto vigeat, Marcionis affli, implicitem fuisse scribunt. Commode utrique : maxima siquidem utriusque hæreseos affinitas fuit, dogmatumque consensus. Sabellianum fuisse quidam etiam prodiderunt, hoc est Noetianum : Sabellius quippe statim post Origenis obitum Noeti præceptoris sui deliramenta renovavit. Crebro ad Origenem ventitabat Ambrosius cum aliis partim hæreticis, partim ethnicis philosophis, qui viri nomine ac doctrina pertrahabantur. Nam rerum divinarum documentis philosophiæ quoque, mathematicarum et humanarum disciplinarum præcepta aspergens, auditores erudiebat pro uniuscujusque captu : nec parum lis doctrinis inesse censebat ad sacra percipienda adjumenti. Adversus hunc ita affectus est Ambrosius, ut ejusmodi erroribus saniori doctrina instituendum ei se traderet, ad ejusque societatem sese penitus applicaret. Tunc imperasse Caracallam agnoscit Baronius (37), cum ad Christi fidem conversus est Ambrosius. Idem tamen Origenem Roma Alexandriam rediisse docet postremis Zephyrini temporibus, recens adepto imperium Elagabalō : cum Ambrosii conversionem præcesserit hæc Origenis reditio. Plane suo sibi gladio jugulatur.

V. Iisdem fere temporibus militarem hominem Alexandriam mittit Arabiæ præses, cum litteris ad Demetrium episcopum, et ad Ægypti præfectura, quibus vehementer orabat Origenem ad se confestim mitterent ; velle se de rebus divinis cum eo communicare, ejusque doctrinæ fieri participem. Equissimæ postulationi annuit uterque. Allegatus ad eum continuo Origenes, et re feliciter explicata, Alexandriam sine mora reversus est. Quod autem asserit Halloxius, minime dubium esse quin ad audiendum Hippolytum in ecclesia quadam verba facientem per id tempus accedens Origenes, designatus ab eo, et honoris gratia astantibus fuerit monstratus, ut factum refert Hieronymus libr. *De script. eccles.* in Hippolyto, indiget id quidem probatione : (38) cum enim ex Arabia excesserit Hippolytum metropolis quam nec Hieronymus novit, nec Eusebius, neque Theodoretus. Quæ cum ita sint, æquus rerum æstimator judicet quænam habenda sit fides recentioribus scriptoribus, Georgio puta Syncello in *Chronico*, Nicephoro Callisto, Zonaræ et Anastasio Bibliothecario in *Collectaneis*, qui Hippolytum Portuensem episcopum fuisse scribunt. Quid item fiet de S. Germano Constantinopolitano mentionem faciente *Hippolyti de Roma* ? Quid de Leontio Byzantio qui tom. XI *Biblioth. Patr.*, pag. 503, sanctum Clementem et Hippolytum episcopos τῆς Πόλεως vocat ? Certe horum omnium error inde natus videtur, quod magnum Hippolytum episcopum et martyrem, de quo Eusebius, Hieronymus et Theodoretus, confundunt cum altero Hippolyto Portuensi martyre de quo Prudentius *De martyrib.*, hymn. 11.

(34) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 14-16.

(35) Hieron., lib. *De script. eccles.*

(36) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 18; 19.

(37) Baron. ad an. 220, num. 6 et 12.

(38) Cum enim ex Arabia excesserit Hippolytus, et in Italia demum martyrium obierit, etc. Sequitur Huetius Baronium qui ad annum Christi 229 putat magnum Hippolytum de quo hic agitur, ex Arabia excessisse, Romam venisse, et a Calisto papa ad episcopatum Portuensem evectum fuisse, ibique martyrium obiisse. Verum cujus loci Hippolytus fuerit episcopus nec Hieronymus scivit, ut ipse agnoscit in *Catalogo scriptorum ecclesiasticorum*, cap. 61. Gelasius lib. I contra *Eutychem*, Hippolytum vocat Arabum metropolitanum. At Eusebius, lib. vi *Hist. eccl.*, cap. 20, simul de Hippolyto et de Beryllo Bostorum episcopo loquitur. Bostrena urbs Arabiæ tunc erat metropolis. Ergo cum epi-

polytus, et in Italia demum martyrium obierit, huic alibi passim occurrere potuit Origenes, et concinanti adesce.

VI. Non multo post Alexandria clam exiit, arma impia Caracallæ fugiens, quibus funestissimam Alexandrinis cladem intulit. Annus trahabatur Christi 215, Caracallæ quintus, ætatis circiter tricesimum agente Origene. Secessit ille in Palæstinam, et Cæsareæ sedem posuit: ubi tantus ei ab episcopis honos habitus est, ut nondum licet presbytero, sed laico etiam tum deferretur negotium Scripturæ publice in ecclesia explanandæ, præsentibus episcopis. Ægre tulit Demetrius, et tanquam præter fas ab episcopis et Origene attentatum scriptis ad eos epistolis damnavit. Factum rationibus, aliorumque episcoporum auctoritate et exemplo excusarunt Theotistus (Theotechnum Photius appellat, cod. 118 et 132) Cæsareæ episcopus, Jeresolymæ Alexander. Nec ita tamen placuerunt Demetrius, ut non Origenem per litteras, missosque diaconos revocaret. Paruit ille mandatis, et reversus in patriam consueti sese mueri restituit. Castiganda hic Halloxii, aliorumque indiligentia, qui prius hoc Origenis in Palæstinam iter confuderunt cum altero paulo post a nobis narrando quod ad Achaïæ episcopos proficiscens per ea loca habuit: utramque enim profectionem caute distinxit Eusebius, prioremque ante Caracallæ interitum ab Origene susceptam narrat lib. vi *Hist.*, cap. 19, posteriorem temporibus iis deputat, quibus Philetio Antiocheno episcopo successit Zebinus; locus exstat lib. vi *Hist.*, cap. 23; episcopatum autem Zebinus inquit sub Alexandro Severo, ut est in Eusebiano *Chronico*. Id quod alio ipse loco Halloxius animadvertit.

VII. (59) Coorto interea Romanos inter et Per-

(59) Ann. 225.

(40) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 21.

(41) At nobis favent Eusebii *ἐπιλογισμοί*, etc. Non Eusebius, sed divus Hieronymus bellum Persicum anno secundo Alexandri copulavit. Verba enim, quæ in *Chronico* Eusebiano de hoc bello recitantur, in ultimo libro Eutropii, qui post Eusebii mortem suam *Historiam* scripsit, leguntur. Ex quo liquet, non tantum ea verba Eusebii non esse; sed etiam quæcunque ex Eutropio in illo *Chronico* habentur, a divo Hieronymo addita fuisse. Neque bellum Persicum anno Alexandri secundo geri potuit, cum quarto imperii ejus anno Artaxerxes, cum quo dimicavit Alexander, regnare cœperit. Præterea Herodianus lib. vi, cap. 4, de Alexandro in Orientem proficiscente loquens ait, nullum fuisse qui *oculis absentem Alexandrum* aspexerit, imperio tam multos annos modestissime administrato. Quare neque Alexander imperii sui initio cum Persis pugnavit, neque cum ad Persicam expeditionem proficisceretur Alexander, Origenes est a Mammæa in Orientem vocatus. Ac proinde hæc Origenis ad Mammæam profectio assignanda est, ut recte coniecit Baronius, ad annum Christi 218, quo tempore Elagabalus primum imperii sui agens annum, post Macrini cladem Antiochiam venit Mammæa comitatus. Quod obijcit Huettius Eusebium in *Historia* lib. vi, cap. 21, postquam Alexandrum imperatoriam

Assas bello, Antiochiam venit Alexander Severus Mammæa matre comitatus, quæ ut erat natione Syra, et rerum Judaicarum ac Christianarum aliquem perceperat usum, Origenem (40), ejus tunc passim celebrabatur nomen, misso militari satellitio ad sese accersivit explorandæ hominis doctrinæ, majorisque Christi notitiæ adipiscendæ causa. Multis apud illam de Deo sermonibus habitis, exacto illic non modico tempore, ad intermissa studia Alexandriam properavit. Hanc Origenis peregrinationem temporibus illis conjungens, scio me chronologorum aliquot rationibus repugnare, qui ad extremos Alexandri Severi annos Persicam expeditionem referunt, cum multo ante exitum Alexandri visere ad Mammæam Origenem ivisse certum sit. (41) At nobis favent Eusebii *ἐπιλογισμοί*, quibus in hac historia perpetuo adheremus: nam Persicum bellum secundo Alexandri anno assignat in *Chronico*; in *Historia* autem lib. vi, cap. 21, postquam Alexandrum imperatoriam dignitatem assecutum significavit (42), Origenis itionem ad Mammæam continuo subjunxit: Cæsariensem vero Origenis secessum, quem decimo Alexandri anno contigisse docet, longe inferius recensuit. Qui vero bellum hoc rejecerunt in postremos Alexandri annos, nullo auctore fecerunt; nam qui ætatis illius res gestas complexi sunt Herodianus, Zosinus, Xiphilius et Lampridius, (43) Persicæ expeditionis nequitam expresserunt tempus: solus illud adnotatum reliquit Eusebius, quem sequimur. Sin hæc ante contigisse pertenderis quam Romam ivisset Mammæa, ut vult Baronius ad an. 220, num. 6, alterutrum enim dicendum est, nec eam quippe alias Antiochiæ fuisse, apparet, sententiam hanc supra a nobis obtritam reperies.

VIII. (44) Cæterum hinc Scripturam sacram com-

dignitatem assecutum significavit, Origenis itionem ad Mammæam continuo subungere, facile solvitur, si Eusebius id fecisse dicatur, non quod primo aut secundo Alexandri imperii anno Origenis iter ad Mammæam contigisse putaret, sed quod ex initio illius imperii occasio nasceretur loquendi de Mammæa matre ejus. Certe nostram hanc opinionem confirmat quod ibidem ait Eusebius, quo tempore Alexander imperium capesseret, mortuo apud Antiochiam Asclepiade, ejus episcopatum sortitum fuisse Philetum: qui tamen, anno 217, Macrino imperium ineunte, Asclepiadi successit, quemadmodum in *Chronico* scribit ipse Eusebius: quod Baronius sequitur.

(42) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 26.

(43) Persicæ expeditionis nequitam expresserunt tempus. Expressis verbis Persicum bellum anno Alexandri decimo quarto contigisse docet Herodianus lib. vi. Cujus testimonium item penitus dirimeret, si constaret Alexandrum post inchoatum decimum quartum sui imperii annum paucos vixisse dies. Sed anno tantum vel biennio erravit Herodianus. Neque enim verisimile est duodecim aut tredecim annis in celebriori hujus imperii facto, quo tempore ipse florebat, eum errasse, atque in finem Alexandri rejecisse quod hujus imperii initio contigisset.

(44) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 25.

mentariis Illustrare Origenes oratus est, impulsore Ambrosio, qui non verbis incendebat solum, sed sumptibus etiam suppeditebat. Legitur apud Cedrenum, quod et ab eo sumperunt Suidas et Glycas, Origenem per annorum octodecim spatium Litteras sacras fuisse interpretatum. Minime id quidem consentit Eusebii rationibus, qui Origenem sexagenario maiorem Commentariis in Matthæum illustrasse scribit, triginta scilicet annis, eoque amplius, postquam Scripturam primum cepit exponere. Sin ita hæc accipienda censeat aliquis, quasi quidquid in sacrorum Voluminum interpretationem diversis temporibus otii contulit Origenes, octodecim annorum spatium exæquaverit, longius etiam dissentio; ejusmodi quippe rationem nequitiam duci posse existimo. Multo credibilis est ex male lecto vel descripto Epiphani (45) loco commentum id prodiisse. Postquam enim ab Origene postulasse Ambrosium dixit, ut sacras Scripturas interpretaretur, id ait ipsum in Tyrio secessu per octo et viginti annos fecisse, (46) Alio item loco divina Volumina Origenem Tyri scribit explanasse ἐπὶ 77 κη'. Similiter Suidas, alios secutus, narrat Ambrosii rogatu Scripturas Origenem explanasse ἐπὶ 77 κη'. Vides germana hæc eorum esse quæ scripsit Epiphanius; præterquam quod numerus κη' in κη' degeneravit. De secessus autem Tyri spatio, quod assignavit Epiphanius, quæstionem paulo post habebimus.

Scribit Hieronymus *De script. eccles.* in Hippolyt. Ambrosium ad Librorum sacrorum interpretationem Origenem incitasse, in æmulationem Hippolyti, editis jam in Scripturam plurimis commentariis optime de Ecclesia meriti. Hieronymum fefellit male intellectus Eusebius, qui post enumeratas Hippolyti scriptiones hæc subiungit lib. vi *Hist.*, c. 25: 'Εξ ἐκείνου δὲ καὶ Ὀριγένει τῶν εἰς τὰς θείας Γραφὰς ὑπομνημάτων ἐγένετο ἀρχή, Ἀμβροσίου ἐς τὰ μάλιστα παρορμῶντος αὐτόν. Id est: Ab eo quoque tempore Origeni in divinas Scripturas committendi initium factum est, valde eum incitante Ambrosio. Hieronymus autem vocem hanc, ἐκείνου, quæ pertinebat ad tempus, perperam ad Hippolytum retulit: de quo simile nihil habet Nicephorus. Jam ante Henrico Valesio id observatum est. Falsam Hieronymi explicationem nova depravatione pervertit auctor Græcæ interpretationis libri *De scriptoribus ecclesiasticis*. Hæc habet Hieronymus: *Scriptis* (Hippolytus) nonnullos in Scripturas commentarios, e quibus hos reperi: in *Ἐξήμησιν* *De Pascha*, *Adversum omnes hæreses*, et *Πρὸς ὁμιλιῶν*, *De laude Domini Salvatoris*; in qua præsentem Origene se loqui in Ecclesia significat. In hujus æmulationem Ambrosius, quem de Marcionis hæresi ad veram fidem correctum diximus, cohortatus est Origenem in Scripturas commentarios scribere, præbens ei septem

A et amplius notarios, eorumque expensas, et impratio-
rum parem numerum: quodque his majus est, incre-
dibili studio quotidie ab eo opus exigens. Unde in
quadam epistola ἐργοδιώκτην eum Origenes vocat.
Sic ea accepit interpretes, quasi una serie scribenda
sint ista: In qua præsentem Origene se loqui in eccle-
sia significat in hujus æmulationem, tum deinde
apponenda sit τελεία στιγμή. Sic enim vertit:
'Εν οἷς παρόντος Ὀριγένους αὐτὸν ὁμιλεῖναι κατὰ
μίμησιν αὐτοῦ ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ δηλοῖ. Ἀμβρόσιος,
ὄντινα ἀπὸ τῆς πλάνης Μαρκίωνος εἰς τὴν ἀληθινὴν
πίστιν ἐπιστρέφει προεῖρηται, προῦρῆφαιτο Ὀριγένει
τὰς θείας ὑπομνηματίσαι Γραφὰς, παρεσχηκώς αὐτῷ
ἐπὶ 77 καὶ πλείους νοταρίους. Neque hac sine stetit
malum; ad pristinos siquidem errores notorum
B accessionem fecit Photius, vir alioquin litterariis
laudibus abundans: hunc quippe Hieronymiani in-
terpretis quem secutus est, locum tali interductu
distinguit: 'Εν οἷς παρόντος Ὀριγένους αὐτὸν ὁμιλε-
ῖναι κατὰ μίμησιν αὐτοῦ ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ δηλοῖ
'Αμβρόσιος, ὄντινα ἀπὸ τῆς πλάνης Μαρκίωνος εἰς
τὴν ἀληθινὴν πίστιν ἐπιστρέφει προεῖρηται. προῦρῆ-
φαιτο (supple, Ἰππολύτος) Ὀριγένει τὰς θείας ὑπο-
μνηματίσαι Γραφὰς, παρεσχηκώς αὐτῷ ἐπὶ 77 καὶ
πλείους νοταρίους. Ita legisse Photium (46) decla-
rant hæc illius: Λέγεται δὲ καὶ οὗτος (Ἰππολύτος)
προσομιλεῖν τῷ λαῷ κατὰ μίμησιν Ὀριγένους, οὗ
καὶ συνήθης μάλιστα καὶ ἐρασθῆς τῶν λόγων ὑπῆρ-
χεν, ὥς καὶ προτρέφασθαι αὐτόν, τὴν θείαν ὑπομνη-
ματίσαι Γραφήν. ἐγκαταστήσας αὐτῷ καὶ ὑπογρα-
φὰς ἐπὶ ταχυγράτους, καὶ ἐτέρους τοιοῦτους γρά-
φοντας εἰς κάλλος, ὃν ἦν καὶ τῆς δαπάνης αὐτῶς
χορηγός. καὶ ταῦτα ὑπηρετούμενος αὐτῷ, ἀπατεῖν
αὐτὸν ἀπαραίτητος τὸ ἔργον. 'Εξ οὗ καὶ ἐργοδιώκτην
ἐν μιᾷ τῶν ἐπιστολῶν παρὰ Ὀριγένους κληθῆναι.
Quæ cum ex Hieronymi Græco interprete derivata
sint, manifestus est quorundam error, virorum male
suspiciacium, qui nuperum opus esse interpretationem
hanc conjectant. Cæterum hinc aliquibus per-
suasum fuit Hippolytum Origeni, non Ambrosium
ad explicandos rei litterariæ sumptus præsto fuisse:
quod quam verum sit, lector existimet, et quemad-
modum falsæ opiniones quasi ex traduce propagen-
tur. Fraudi quippe fuit Hieronymo Eusebius,
D Græco interpreti Hieronymus, Photio Græcus inter-
pres, innumeris aliis ipse Photius, et quem ab alio
unusquisque accepit errorem, novis deinde cumu-
lavit. Sed hæc hactenus. Omnibus igitur rebus
Origeni commodabat Ambrosius, et quæcunque ad
corporis cultum pertinebant, ac studia, large huic,
quasi virgula divina, ab eo præbebantur. Notarios
itaque habebat ad manum plus septem, qui dictata
ex ore loquentis exciperent, totidem librariorum cum
puellis, quæ properanter scripta nitidius exararent.

IX. (47) Neque sibi sane hac oblata facultate de-
fuit; beneficentissimi quippe hominis liberalitate

(45) Epiph. hæc. 64, cap. 3.

(46) Epiph., *De mens. et pond.*, c. 18.

(46*) Phot., cod. 121.

(47) Euseb., *Hist.* lib. vi, c. p. 24.

usus, quinque priores *Commentariorum in Joannem* tomos, et initium sexti Alexandriæ hoc tempore, et ex Achaico, quod mox exponemus, itinere redux elaboravit. Octo item priores in *Genesim* tomos e duodecim confecit; psalmos ad hæc exposuit viginti quinque priores, quamvis plures etiam subinde enarraverit, ut dicemus infra; et Jeremiæ quoque *Lamentationes* totis voluminibus interpretatus est. Adde libros *De principiis* et *Ἐρωταῖς* decem, quos eadem tempestate Alexandriæ composuit.

X. (48) His intentum studiis Origenem interpellarunt negotia ecclesiastica, quorum gratia in Achaia profectus est. Negotia illa quæ fuerint, non expressit Eusebius; Baronius, ad an. 230, num. 7, conjecturis reperire voluit; eaque de causa profectum in Græciam Origenem divinat, (49) ut Nicopolitane editionis circa hæc tempora repertæ compos fieret. Sed quorsum ad excogitatas descendemus conjecturas, cum veritas ipsa palam exstet? Scribunt siquidem Hieronymus *De script. eccles.*, cap. 65, et Rufinus in *Exposit.* cap. 25, lib. vi, Eusebii, Achaicæ Ecclesias plurimis tunc hæresibus fuisse vexatas; quibus expugnandis idoneum præ cæteris visum Origenem; eam illi causam in Græciam proficiscendi fuisse. Illuc vero accersitum ab Ambrosio non absurde quispiam suspicabitur; nam Alexandria crebro abfuisse Ambrosium constat et, postquam inter eos necessitudo intercessit, Athenis fuisse, atque inde litteras ad Origenem dedisse ex Hieronymo discere licet epist. 18 ad Marcellam. Hæc quidem proponimus, non asserimus. Hinc etiam habitæ sibi cum hæresiarcha quodam concertationis exemplar ad amicos in Palestinam misit Adamantius, qui falsis de se, deque ea disputatione rumoribus occurreret. Athenis moram fecisse Origenem certum est, moræ tempus incertum: rediisse tamen sequenti anno, vel biennio post, inter chronologos constare video. Equidem non multo minus biennio itineris Achaici tempus fuisse existimo; nam et per Palestinam iter habuit, ibique moratus est aliquandiu, et spatium aliquod itione ac reditione consumptum est, et in Achaia, cum hæreticis velitando, et Athenis perlustrandis, scholisque philosophorum frequentandis (quod ab eo factum testantur Epiphanius hæc. 64. cap. 1, et Nicetas *Thesaur. orthodoxæ fidei* lib. iv, hæres. 34, et huc commode referri potest), sat longum tempus contritum fuisse necesse est. Nec causæ est cur ex hac scholarum

A frequentatione aliud Atheniense iter ab Origene, olim adolescente institutum conflant Baronius, ad an. 232, num. 4, et Petavius ad Epiph. hæc. 64, cap. 1; nam ad philosophos et rhetores ibant ejusconque ætatis homines, neque verisimile est Origenem philosophiæ, reliquarumque disciplinarum amore flagrantem, in ea degentem urbe quæ artium omnium inventrix haberetur, et in qua cum civium, tum advenarum præcipuum esset studium novi aliquid vel dicere, vel audire, ætate fuisse absterrium quominus civitatis consuetudine ad explendam cupiditatem uteretur. Supra quidem observavimus testificari Porphyrium, ad Plotinum Romæ publice docentem aliquando accessisse Origenem quemdam, alium ab Adamantio, Plotini æqualem, eoque conspecto victum pudore Plotinum dicendi finem fecisse. Prius idem factum legimus a Tollo, qui octo jam et viginti annos natus, cum Romæ esset biennium versatus in causis, et jam inter primos Urbis oratores poneretur, Athenas tamen ad Antiochum philosophum et Demetrium rhetorem se contulit. Inde ad Asiaticos oratores, ipsumque demum Melonem se applicavit. Quin et Antonii Gniphonis scholam frequentasse, etiam cum prætura fungeretur, a Suetonio Tranquillo proditum est lib. *De illustr. grammat.*, cap. 7. Sane in hac Achaica remansione (50) Nicopolitanam editionem nactum fuisse Origenem credibile est; causam hanc itineris habuisse, non item.

C XI. Digressum inde, Epheso transisse non præter verisimilitudinem credi potest. Scribit siquidem Origenes in epistola ad amicos Alexandrinos, se aliquando Ephesi in hæreticum quemdam incidisse, qui cum ne verbum quidem secum conferre sustinisset, se tamen inde profecto confictam falsæ disputationis historiam misisse ad discipulos, aliosque: at eum demum Antiochiæ vanos falsæ victoriæ rumores spargentem, postquam illuc accessit, publice coarguisse, hominisque vanitatem confutasse. Id si quis tum contigisse velit, cum vix in aliud tempus rejici possit, favebo conjecturæ: sed et hic quoque iudicium suum sibi unusquisque integrum habeat, nec omnes enim Origenis peregrinationes litteris fuisse traditas existimo, cum ipse præsertim alicubi se multa terræ loca peragrasse doceat. Quæ hoc ergo loco, et alibi passim dubitanter proponuntur a nobis, sic lector accipiat tanquam meras conjecturas, aliqua, si forte, verisimilitudine

(48) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 25.

(49) Ut Nicopolitana editionis circa hæc tempora reperita. Refert Eusebius *Hist.* lib. vi, cap. 16, unam ex tribus anonymis Scripturæ interpretationibus quibus in *Hexaplis* usus est Origenes, Nicopoli juxta Actium fuisse inventam, sed quænam illa sit, an quinta, an sexta, et quo tempore inventa, non adnotat. Auctor *Synopses* inter opera Athanasiana cussæ, et Epiphanius lib. *De pond. et mens.* cap. 48, sextam hanc esse petuntur; Hieronymus vero quintam, et ita narrare ipsum Origenem scribit *Prolog.* in *Cant. cantic.* Sed Epiphanius magis ad hæremus. Cum enim tum ex ipso, tum ex Eusebio

constet aliam ex his editionibus Hierichunte fuisse repertam temporibus Caracallæ, aliam Nicopoli imperante Alexandro, certe Hierichuntina editio quinta esse debet, Nicopolitana vero sexta; siquidem habita temporum, quibus inventæ sunt, ratione, etiam quintam, aliam sextam ab Origene vocatam fuisse scribit idem Epiphanius.

(50) Nicopolitanam editionem nactum fuisse Origenem credibile est. Caracallæ, inquit Epiphanius lib. *De pond. et mens.*, cap. 48, succedit Antoninus alius, qui imperavit annos iv. Secutus est Alexander filius Mammææ annis xiii. In medio temporum illorum, ἐν μέσῳ τῶν χρόνων τούτων, editio sexta, quæ et ipsa

conjunctas, solida nulla et constanti ratione subnixas.

XII. (51) Prius autem quam Athenas veniret, arripuerat iter per Palestinam, et Cæsareæ ab episcopis supra jam commemoratis Theoctisto et Alexandro ad sacrum presbyterii ordinem fuerat proventus. Prioresne jam ante suscepit ordines, necne, non liquet; facile equidem adducor ut credam per saltum, ut vocant, presbyterum fuisse ordinatum, prout primævis Ecclesiæ temporibus in more positum fuit. Id tum contigit cum Antiochenæ Ecclesiæ regimen capessivit Zebinus, Christi nimirum 228 anno, Alexandri Severi VII, Origenis XLIII. Factum hoc a sanctissimis episcopis in homine ditionis non suæ, sub testimonio epistolæ ecclesiasticæ, quæ discedentem Demetrius fuerat prosecutus; ut ad eum suri purgandi causa rescripsit Alexander, mansueto vir ingenio atque leni: cujus testem damus Hieronymum lib. *De script. eccles.* in Orig. et Alexandro. Quamobrem episcopi Ægypti et Alexandriæ in synodica epistola (52) adversus Origenis doctrinam, χειροτονθέντα αὐτὸν πρεσβύτερον ὅτι τῆς κανονικῆς τε καὶ μιᾶς χειρὸς ἀληθινῆς agnoscunt. Quo magis miror scripsisse Photium cod. 118, Alexandria Origenem profectum, absque proprii episcopi consensu presbyterii dignitatem suscepisse. Idem addit facti auctorem fuisse Theoctistum, probatorem Alexandrum. (53) Ubi est, hoc dolore graviter exarsit Demetrius, et ex insigni Origenis gloria jamdiu in sinu collectum invidia virus totum evomuit, unde ingentes subinde concitati tumultus totam Ecclesiam in factiones dissiparunt. Nam primum Origenis castrationem, mirifice a se antea laudatam et probatam, publice differre ac traducere cepit, Ecclesiam omnem adversus eum concitare, hunc honore sacerdotii privare, et ab Eccle-

siæ postremo communione segregare. Narrat quippe Photius cod. 118, geminam adversus eum coactam fuisse synodum; quarum prior episcopis aliquot et presbyteris conflata, eum docendi munere abdicandum et Alexandria pellendum sanxit, presbyterii dignitatem non abstulit; altera a Demetrio ex aliquot Ægypti episcopis coacta sacerdotii quoque honore exuendum decrevit. Huic Demetrii decreto consensisse universum orbem, excepta Palestina, Arabia, Phœnicia et Achaia testificatur Hieronymus lib. II in *Rufin.*, cap. 5, nec propter dogmatum novitatem, erroresve, sed invidia laudem virtutis ejus fuisse obtritam. Auctor quoque idem ipse est, non presbyterio solum Origenem a Demetrio esse submotum, sed Ecclesiæ etiam societate prohibitum, consentientibus in id sacerdotibus; ut mihi verisimile fiat in synodo a Demetrio collecta sanctum quoque illud fuisse. Sed jam antea patria excesse-
B rat cum coiti Demetriana illa synodus, quemadmodum dicemus paulo post. Ita Achaia reversus Alexandriam Adamantius jam presbyter, pristinisque intentus studiis, a proprio episcopo sibi primum favente, deinde clam invidente, tum maximis ad invidiam odii factis accessionibus palam infenso agitato, tandem defessus malis injuriis concessit, patriisque sedibus excedere coactus est. Exsilium quippe ipsi decernente synodo, quod sibi præsentiebat esse faciendum vel ingratis, sponte admittere maluit: cum præsertim ingravescentem invidiam ferre non posset. Sic enim conciliandi sunt,
C qui jactant sponte abiisse ipsum, cum iis qui patriæ expulsum et exterminatum fuisse volunt.

XIII. (54) Aliam exsilii hujus causam affert Epiphanius hæc. 64, cap. 2, atque eximia florentem eruditionis ac sanctitatis laude Origenem, magi-

in doliis latebat, Nicopoli ad Actium esse inventa. Porro his verbis, ἐν μέσῳ τῶν χρόνων τούτων, Epiphanius vel annum qui medius intercedebat ab initio Elogabali ad Alexandri finem, id est, annum ipsius Alexandri v Christi 226, vel medium unius Alexandri tempus, id est, annum ejus imperii VII, Christi 228 indicat. Sed recte conjiciant Baronius, Huetius, Tillemontius et Montefalconius hanc Nicopolitanam editionem inventam potius fuisse anno 228, quod ipsa historię series videtur indicare.

(51) Euseb., *Histor.* lib. VI, cap. 23.

(52) *Concil.* tom. V, pag. 660.

(53) Euseb., *Histor. eccles.* lib. VI, cap. 8, et 23.

(54) Aliam exsilii hujus causam affert Epiphanius, etc. Adeo omni prorsus verisimilitudine carere hæc historia Baronio visa est, ut dubitet an hic locus Epiphani textui non sit insertus et interpolatus. Verum ad id non necesse est ut recurramus. Vel ea sola quæ de Meleto et Ario refert Epiphanius, manifesto argumento sunt ipsum interdum incertis et falsis nimium se credulum præbuisse rumoribus. Ejus itaque auctoritas non obstitit quominus Valesius meræ fabulæ loco haberet eam quam affert exsilii Origenis causam. 1° Certe auctoritati Epiphani in ea re multum nocet silentium hominum longe ipso doctiorum, quorum alii Origenem sæculo quarto et quinto convitiis incesse-
D runt, alii apolo-
logiis defende-
derunt. Non is profecto erat Hieronymus qui hanc ei culpam condonaret, quantacunque illam poenitentia eluisset. Multo minus condonasset Theo-

philus. Hujus historię mentionem utique fecisset Vincentius Lirinensis; neque si vera fuisset, Porphyrius, qui reluctantem licet veritate Ammonium Christianis eripuit, Origenem eis reliquisset. 2° Quis facile sibi persuadeat magistratus et præfectos Alexandrinos (id enim eis, non seditiosæ plebi tribuit Epiphanius) Alexandro imperante Christianisque rebus favente, ausos esse tam horrendam vim Origeni inferre, viro tunc temporis celeberrimo, quem et noverat, et plurimi faciebat Mammæa imperatoris mater potentissima? Videtur existimasse Epiphanius id contigisse, furente aliqua persecutione, siquidem Origenem ait confessorum martyrumque, qui illis temporibus erant, judicio ab Ecclesia dejectum esse. Verum vix ullus reperitur martyr eo ipso tempore quo Alexandria recessit Origenes. Jam enim a viginti fere annis nemo persecutionis scintillam viderat. Unum saltem Huetius proferre debuerat martyrem quem Alexandro imperante Alexandria passum esse certa et indubitata tradant monumenta. Nicetas, Nicephorus, alique recentiores Græci hunc Origenis lapsum ad Decii persecutionem rejiciunt. R. P. Pagius pag. 251, § 8, non aliam utique sibi ineundam viam duxit, eamque ab Epiphano disertis verbis indicari ait; sed incidit in Scyllam cupiens vitare Charybdim, uti invictè probat Huetius infra cap. 4, num. 4. 3° Quod si ut exprobrantium ludibriis sese subtraheret, sponte Alexandriam reliquit et in Palestinam secessit Origenes, ut narrat Epiphanius, ergo falsum est ipsum a

stratum in se Alexandrinorum, praefectorumque acuisse invidiam, et potentium inimicitias pro Christo appetivisse; et ab iis comprehensum aliquando in eam fuisse necessitatem adductum, ut vel idolis sacrificandum sibi esset, vel Ethioxis libidini corpus offerendum; qua rei indignitate commotum, virum omnia prae studio castitatis postputantem, tam leni se ac victo animo ostendisse, ut sacrificaturum se reciperet; nec id fecisse tamen, sed thus in manus ejus impositum ab astantibus in ignem fuisse excussum (addit Nicetas *Theod. orthod. fidei*

Demetrio expulsum fuisse, quod tamen melioris notae auctores referunt. Quod si illud praecipue flagitium causae fuit cur damnatus et sacerdotii dignitate exutus fuerit a concilio, uti putat Huetius, qui fieri potuit ut Ierosolymis ignotum fuerit ejusmodi crimen, cum illuc venit Origenes? 4. Narrat Photinus cod. 118, geminam adversus eum coactam fuisse synodum, quarum prior episcopis aliquot et presbyteris consultata eum docendi munere abdicandum et Alexandria pellendum sanxit, presbyterii dignitatem non abstulit. Cur non abstulit, cum ea poena delicto hujusmodi, fatente ipsomet Huetio, apostolicis canonibus irrogaretur? Quomodo Palaestinae, Arabiae, Phoeniciae et Achaiae Ecclesiae praesules et is causam suscepissent, praedicandi munus ei commississent, aliisque sacerdotii sui munia obire permisissent? Fallitur Huetius cum ait ex Epiphania constare dubitasse tantum Origenem idololatricae admittere, ad facinus non omnino pervenisse. En ipsa Epiphaniae verba: *τὸν ἀμφοτέρων προτεθέντων αὐτοῦ πραγμάτων, θύσαι μᾶλλον ἐλόμενος, οὐ μὴν δὲ ἐκουσία γνώμη μᾶλλον, τούτο ἐπέτελεσεν, ὡς πολὺς ἔδεται λόγος· ἀλλ' ἐπειδὴ ὅπως καθ' ὁμολογήσει τοῦτο πράξαι, βαλόντες ἐπὶ χεῖρα αὐτοῦ λίθον, εἰς τὴν τοῦ βομβοῦ πύρην καθήκαν. Duobus illis propositis, sacrificare maluit. Quamquam non omnino sponte illud sua praestitisse vulgo dicitur; sed ubi semel hoc se esse facturum assensus est, thus in manus illius impositum in subjectum aëre focum excussisse gentiles asserunt. Id ergo unice dicit Epiphanius, dubitasse nonnullos an postquam Origenes sacrificatorum se esse assensus est, ipsemet thus in ignem aëre impositum infecerit. De assensu constat; atqui assensus satis erat ut poenitentiae publicae subiceretur, ac proinde sacerdotii dignitate excideret, cum Origenes ipse libro tertio contra Celsum, num. 51, pag. 482, dicat poenitentiae publicae obnoxios ea tantum conditione recipi, ut quoniam lapsi sunt excludantur in posterum ab omnibus dignitatibus et magistratibus ecclesiasticis. Quod si Nicetas dicit Origenem immutata sententia revocasse promissum, eoque stare detrectasse, statim addit eum, cum urgeretur, id tamen praestitisse. 5. Tanta in Origenis scriptis ubique elucet humilitas, ut si hujusmodi flagitii reus fuisset, certo affirmari queat futurum fuisse ut nunquam ex illius memoria excidisset ille psalmi locus in quem Ierosolymis incidisse fertur, et sibi perpetuo interdixisset et praedicatione et Scripturarum interpretatione. Certe in ea quam Ambrosio et Prototecto misit circa annum 235, *Exhortatione ad martyrium*, pristina idololatricae suae culpam delere non omisisset. 6. Mirum sane ejusmodi facinus uni inter veteres notum fuisse Epiphania, qui aliunde res quae ad Origenis vitam pertinent, parum scisse videtur. Nusquam meminit Demetriae adversus eum persecutionis, nec geminæ synodi quarum altera exilio pulsus, altera sacerdotio et Ecclesia fuit abdicatus, quamquam ejusmodi facta sese sponte offerebant inserenda libro quo Origenem tanquam haereticum traducere*

lib. iv, hæc. 31, contigisse id, cum immutata sententia revocaret promissum; eoque stare detrectaret): hinc ipsum tanta asperum esse infamia, ut Ecclesia depelleretur; cumque ludibria, et oculorum conjectum, quibus ut idololatra destinabatur, ferre non posset, invidiæ detestandæ gratia Casaream commigrasse. Constat certe ex eodem Epiphania, dubitasse tantum Origenem idololatriamne admitteret, ad facinus non omnino pervenisse; quæ cum dubitatio crimen tamen ipsa sit, (55) admissum humanitus peccatum tempestiva et salubri poeniten-

sibi proposuerat. 7. Ait Origenem post suum lapsum et Alexandria discessum in notitiam Ambrosii venisse; huic ipsi ut hæresim ejurare auctorem existitisse; Ambrosium ab Origene postulassee ut Scripturas sibi interpretatione patefaceret; Origenem vero ut hortanti Ambrosio pro eo atque illi congruebat, satisfaceret, universam Scripturam interpretatione sua et expositione declarare instituisse. Quod cum omnino falsum esse constet, major erit error, si hæc post Decianam persecutionem contigisse existimavit. 8. Origenes forte viginti octo mensibus Tyri non commoratus est, et tamen si fides est Epiphaniae lib. *De pond. et mens.*, pag. 175, ab ejus Alexandria discessu et postquam aliquantum temporis consumpsit Ierosolymis et Casarea, viginti octo annis in secessu Tyrio sacrae Scripturae operam dedit. Præterea quis ferat Epiphanium dicentem Decio imperatore Alexandria floruisse Origenem, cum jam imperante Septimo Severo, 1. fere annis ante Decium, magna fuerit Origenis celebritas, et viginti ante Decium annis Alexandria, nunquam illuc reversurus, excessisset? Quod si pro Severo dixeris imprudenti irrepsisse Decium, cur adhuc Epiphanius lib. *De pond. et mens.*, pag. 174, scripsit Origenem ab imperatoris Decii tempore, ad Gallum et Volusianum, et ultra floruisse? Ubi duplex error, cum Decius pro Severo ponitur et Origenis mors ultra imperium Galli et Volusiani rejicitur. Ergo quo serius differetur Origenis lapsus ad Decianam tempora, eo majora suppetent argumenta, quibus evidens fiet plane rudem et peregrinum in Origenis vita fuisse Epiphanium. 9. Mirum non est si ejusmodi fabulam veteris scriptoris auctoritate nixam postea reliquorum Græcorum vulgus nullo examine arripuit. Certe illius mentio fit apud Nemesium, sed procul dubio eam in Epiphania legerat. Huc adde quod Nemesius exigui admodum est in Ecclesia ponderis, et de tempore quo vixit nihil certi huc usque compertum est. (a) Scripsit Justinianus idolis sacrificasse Origenem Christo abnegato, idque fateri proprios ejus sectatores: at auctoritas Justiniani, licet aliter sentiat Huetius, parum valet ad ejusmodi historiam confirmandam. Leontius Byzantinus, Nicetas Choniates, alique recentiores Græci, omnes Origeni infensissimi, aperte sequuntur Epiphanium. Sed ejus erroris pondus non addit sequacium numerus, qui longo post illum tempore vixerunt.

(55) Admissum humanitus peccatum tempestiva et salubri poenitentia emendasse. His certe repugnat quod ait ipse Origenes in epistola ad amicos quosdam Alexandrinos paulo postquam Alexandria exisset scripta, qua, teste Hieronymo lib. ii *advers. Rufin.*, Demetrium lacerat, et in episcopos et clericos sibi adversos invehitur, et frustra ab Ecclesiis excommunicatum esse se dicit. Repugnat et quod ait in *Præfatione totius VI in Joannem*, quem non multo post quam Alexandria Casaream migravit, denuo exorsus est, eo quod priorem scripturam Alexandria discedens secum non asportasset. Jam,

tia emendasse; nec Petri lapsum solummodo, sed lacrymas etiam ac dolorem repræsentasse. Quemadmodum autem Origeni ad huiusmodi flagitium prævit Petrus, ita Marcellino papæ uterque: hunc enim templum Vestæ cum Diocletiano ingressum thus obtulisse ejus nomine inscripta Acta testantur. Quod fictum tamen et falsum esse contendit Augustinus adversus Petilianum Donatistam (56). Et ut verum sit, hunc martyrio paulo post summa constantia suscepto scelus reparasse certum est. Tam luculentis autem signis poenitentiam suam Origenes publice testatus est, ut ab otiosis subinde hominibus suppositus fuerit liber *De poenitentia* Origenis, quem in apocryphorum censum Gelasius papa retulit (57). Is tamen liber ad quem pertineat Origenis lapsum,

inquit, ad quintum usque tomum, quamvis adversari nobis videretur Alexandria procella, quæ concessa fuere, locuti sumus, Jesu increpante ventos et undas maris. Ex hoc casu progressi, ex *Egypto* Deo nos liberante, qui eduxit populum suum ex ea: deinde inimico (Demetrio) adversus nos acerbissime pugnante per suas novas litteras, revera Evangelio inimicas, omnesque *Egypti* ventos adversus nos concitante, stare me magis adhortabatur ratio ad certamen, et servare præstantissimam mei partem, quam importune conjungere restantem Scripturam, antequam rationis discursus tranquillitatem reciperet, ne forte cogitationes pravæ invalescerent in animam etiam meam procellam inducere. . . . Nunc vero quando adversum nos igniter sagittæ multæ vanæ fuerunt factæ, Deo illas extinguente, et assueta anima nostra his, quæ cælestis sermonis causa contingunt, ferre cogitur facilius factis insidiis, veluti aliquantulum serenitatis nacti, non amplius differentes dicere volumus quæ restant, Deum magistram in animæ nostræ adytis penitenti insonantem adesse precantes, ut fidem accipiat structura enarrationis Evangelii secundum Joannem. Si enim idololatriæ reus fuisset Origenes: si ob eam causam fuisset Demetrii compluriumque episcoporum judicio ab Ecclesia sacerdotioque dejectus: si denique poenitens, nunquid ita locutus fuisset? Judicet æquus rerum æstimator.

(56) Augustin., *De unic. baptism.*, cap. 16.

(57) Gelas., in *conc. Rom.* x, part. 1, dist. 15.

(58) Quanta enim indulgentia et charitate adhiberetur olim Christiani, qui . . . discere licet ex epistola Dionysii, etc. Hæc sunt Dionysii verba: Ἀὐτοὶ τοῖνυν οἱ θεοὶ μάρτυρες παρ' ἡμῖν, οἱ νῦν τοῦ Χριστοῦ πάρεδροι καὶ τῆς βασιλείας αὐτοῦ κοινωνοὶ καὶ μέτοχοι τῆς κρίσεως αὐτοῦ, καὶ συνδικάζοντες αὐτῶν τῶν παραπτώματων ἀδελφῶν τινες, ὑπευθύνους ταῖς τῶν θυσιῶν ἐγκλίμασι γενομένους, προσελάβοντο καὶ τὴν ἐπιστροφήν καὶ μετάνοιαν αὐτῶν ἰδόντες, δεκτὴν τε γενέσθαι δυναμένην τῇ μὴ βουλομένῃ καθόλου τὸν θάνατον τοῦ ἀμαρτωλοῦ ὡς τὴν μετάνοιαν, δοκιμάσαντες, εἰσεδέξαντο καὶ συνήγαγον καὶ συνέστησαν καὶ προσευχῶν αὐτοῖς καὶ ἐστιάσεων ἐκοινώνησαν. Eadem Dionysii verba refert Nicephorus cap. 4, quæ Langus ita vertit: *Explorata patientia atque comprobata, in Ecclesiam eos admisit, et ad hunc modum receptis locum suum dederunt. Eodem modo Christophorus interpretatus est: Recipiunt in Ecclesiam, conventus cum illis celebrant, ineunt societatem, etc.* Eodem etiam sensu hæc Dionysii verba intelligere hic videtur Huetius. Sed aliter Valesius. « Hanc interpretationem probare non possum, inquit Not. in lib. vi *Hist. eccles.* Eusebii, pag. 152. Quomodo enim martyres qui in carcere tenebantur stricti, lapsos in Ecclesiam admittere poterant? Adde quod non id juris competeat martyribus, sed soli episcopo, cujus officium erat poeni-

A dubitavit Baronius, ad an. 253, num. 118, cujus enim sese criminis reum hoc libro peragit Adamantius, vix ad eam quam tractamus Epiphanius historiæ potest accommodari. Ac illud præcipue flagitium causæ fuisse existimo, quomobrem sacerdotio et Ecclesia abdicatus fuerit, ea siquidem poena delicto huiusmodi apostolicis canonibus irrogatur. Nec mirum ab aliis ipsum ecclesiis benigne fuisse susceptum: (58) quanta enim indulgentia et charitate adhiberentur olim Christiani, qui post ejuratum infirmitate animi ac mollitie Christum poenitentia ducti ad meliorem mentem converterentur, discere licet (59) ex epistola Dionysii Alexandrini ad Fabium episcopum Antiochenum, contra Novatum. (60) Quod si suscepti tantum ab episcopo non suo presbyterii

B tentes reconciliare. Martyribus vero intercedere tantum pro lapsis, et commendatitias litteras scribere licebat. Apparet igitur ita vertendum esse hunc Dionysii locum ut vertimus: *Cæterum hi divini martyres qui nunc assessores sunt Christi, et regni illius consortes, ac judicii participes una cum ipso iudicaturi: dum hic apud nos essent, quosdam e fratribus lapsos, et idolis sacrificasse convictos, susceperunt: et conversionem illorum ac poenitentiam cernentes, cum judicassent eam placere posse illi qui peccatoria poenitentiam mavult quam mortem, eos admisit et collegerunt; atque in cætum suum receperunt; et in orationibus ac cibo cum iisdem communicarunt.* Quanquam vox συνέστησαν aliter etiam explicari potest, passive scilicet pro simul consistere. Sic Dionysius apud Eusebium in lib. vii, cap. 9, μόλις παρακαλούμενος, συνεστάναι ταῖς προσευχαῖς ἀνέχεται. Et Eusebius in lib. vi, cap. 2, de Origene: οὐδὲ πῶποτε προδράπη κατὰ τὴν εὐχὴν αὐτῶ συνεστῆναι. » Addit postea Valesius: « Duplex erat communio in Ecclesia: alia orationis, alia sacramentorum. Et orationis quidem communio poenitentibus post certum temporis spatium indulgebatur. Communio vero corporis Christi non nisi reconciliatis post longas poenitentiae moras tandem impertiebatur. Vide canones 11, 12 et 13 concilii Nicæni. Ex quibus apparet, communionem orationis poenitentibus fuisse ultimam et proximum gradum ad communionem sacramentorum mysteriorum. Et hæc quidem de communione publica intelligenda sunt, qua concedebatur poenitentibus, ut palam cum omni populo in ecclesia orarent. Sed in hoc Dionysii loco de privata communione sermo est, quam video a nonnullis confundi cum publica. Privatam autem communionem voco, quæ a privatis, non autem ab episcopo, cujus id jus pontificiumque erat, certæ personæ concedebatur. Exempli gratia, quando confessores et martyres lapsos intercessionem ac misericordiam ipsorum implorantes benigne excipiebant, et ut una secum Deum orarent, permittebant. Hæc communio licet a martyribus et presbyteris (plerique enim martyrum erant ex clero) lapsis fuisset indulta, nihil juris illis dabat: sed tantum instar præjudicii erat, ut ab episcopo postea admitterentur ad publicam in ecclesia orationis communionem. De ejusmodi privata communione intelligendus est Eusebii locus in lib. vi, cap. 2 de Origene, quem paulo ante citavi; et alter in lib. iv, cap. 14; item locus ejusdem Eusebii in lib. vi, cap. 45, ex epistola Corneli papæ, ubi de Moyse presbytero, qui Novatianum a communione sua repulit. Item locus Sulpicii Severi in lib. iii *De vita S. Marini*. Vide Fr. Florentum ad titulum 7, de translatione episcopi. »

(59) Apud Euseb., *Hist. eccles.*, lib. vi, cap. 42.

(60) Quod si suscepti tantum ab episcopo non suo presbyterii fuisset reus, cum non tam severe tractatu-

fuisset reus, eum non tam severe tractaturum fuisse Demetrium credibile est, cum præsertim ipsius commendatione fretus ad eum se promoveri dignitatis gradum passus fuisset. Minime vero facti hujus narrationem ab Eusebio consulto prætermissam putem, ut idololatriæ crimine liberaret Origenem, vel quod penitentia elutum postmodo flagitium oblivioni tradendum putaret; (61) sed quod res Origenis proprio et luculento *Apologiæ* opere jam antea fuisset complexus, in *Historia* autem duceret esse obiter attingendas. Inde tacuit eximium illud, ac omni laude dignum Origenis facinus (quod in idem incidisse tempus memorie mandavit Nicetas in *Thes. orthod. fid. libr. iv, hæc. 31*), quando juxta *Ægyptiorum* sacerdotum morem a gentilibus adrausus, ad sanum Serapidis Christianos omnes ad propugnandum Christi nomen clara voce concitavit. Falsam porro et confictam esse Origenianæ idololatriæ historiam, ac Epiphano ab aliena manu insertam pertendit Baronius, ad an. 253, num. 120, plurimæque congerit in eam sententiam, (62) quæ a Petavio erudite confutata habes in *Animadversionibus Epiphaniæ*. Rem alii tribuunt Decii temporibus. Hæc infra expendemus accuratius: sed in antecessum asserimus neque nos horum opinioni, vel Baronii conjecturæ assentiri posse. (63) Fidei quoque integritatem in libris plerisque, ac eo præsertim qui est *De principiis*, ab Origene violatam id temporis conquestum fuisse Demetrium consentaneum est, quippe qui omnia adversus eum argumenta studiose colligeret. Alexandria itaque eliminatus Origenes Casaream Stratonis concessit, ibique sedem fixit, anno ætatis xlvii, Christi 254, Alexandri Severi x; vel ut est in nonnullis Eusebii codicibus, et in Nicephoro, et in quibusdam Eusebiani *Chronici* exem-

rum fuisse Demetrium credibile est, etc. Esto: sed fidei quoque integritatem in libris plerisque ac, eo præsertim, qui est *De principiis*, ab Origene violatam id temporis conquestum fuisse Demetrium consentaneum est, ut ipse paulo post ait Huetius. Quod sane Demetrio satis erat, ut ex insigni Origenis gloria jamdiu in sinu collectum invidiæ virus totum evomeret, eumque tam severe tractandi ausam inde arriperet.

(61) Sed quod res Origenis proprio et luculento *Apologiæ* opere jam antea fuisset complexus, etc. Si præcipue ob idololatriæ crimen, ut pertendit Huetius, sacerdotio et Ecclesia abdicatus fuisset Origenes, minime profecto facti hujus narrationem prætermisisset Eusebius. Attamen ne ullum quidem hujusce flagitii verbum in *Apologia* sua fecisse videtur. Illud enim, si commemorasset, certe Photius qui cod. 118, ex ipsa illa *Apologia* refert unde omnis in Origenem a Demetrio excitata fuerit tempestas, non omisisset.

(62) Quæ a Petavio erudite confutata habes, etc. Levibus admodum argumentis veritatem historiæ vindicat Petavius: quæ si cum nostris conferas, continuo ruunt.

(63) Fidei quoque integritatem in libris plerisque, ac eo præsertim qui est *De principiis*, ab Origene violatam id temporis conquestum fuisse Demetrium consentaneum est. Illud quidem erueret licet tum ex his quæ adversus Origenem decrevit Demetrianæ

A plaribus, anno Alexandri xii, vel xi, ut habet Scalligeriana *Chronici* hujus editio. Ex his hallucinatum liquet Epiphanium, qui Origenem imperante Decio Alexandria claruisse scripsit hæc. 64, cap. 1, eum nunquam eum posthac illuc regressum fuisse consiet. Quapropter concedo in Petavii sententiam, (64) Severi nomen Decii nomine perperam ab Epiphano commutatum opinantis. Vehementius etiam hallucinatum constat Abrahamum Scultetum (65), qui Origenem narrat, postquam Alexandria exiit ut æmulis cederet, eo revocatum omnes sacræ Scripturæ libros illustrasse commentariis.

XIV. Confugit ergo Casaream ad Theoclistum, benigneque ab eo et liberaliter exceptus, et ab omnibus injuriis et contumeliis prohibitus est. Hinc nova suffusus malevolentia Demetrius *Ægypti* episcopos, ut dixi, in synodum cogit, Origenemque presbyterio abjudicat, et ab Ecclesiæ societate sejungit, universo propemodum orbe decretum approbante et confirmante. Ardentes quoque in eum et aculeatas quoquoqueversus disseminavit litteras: sed hominis iracundiæ simul et vitæ, eodem, ut videtur, quo discessit Origenes anno, finem matura mors posuit in ejusque episcopatum Heraclas suffectus est. Hæc eo ordine narrat Eusebius in *Historia*, quo a nobis descripta sunt; aliter in *Chronico*, in quo Demetrii mors Origenis exitum toto biennio prævertit, quod neutiquam stare potest.

XV. Certe, ne quid dissimulem, Gennadius in libr. *De vir. illustr.*, cap. 33, scribit Theophilum Alexandrinum episcopum tradidisse non a se Origenem primum, sed ab antiquis Patribus, et maxime Heracla fuisse et a presbyterio ejectum, et de ecclesia pulsum, et de civitate fugatum. (66) Idem habet scriptor *Vitæ S. Pachonii* (67), et epistola synodica

synodus, tum ex ipsius Origenis epistola ad amicos quosdam Alexandrinos, ubi queritur quod adversarii sui, ac hæretici quidam, alique nonnulli Ecclesias conturbare volentes, libros suos adulterassent. Hanc etiam propter dogmatum novitatem et hæresim damnatum fuisse dicebant ejus inimici ætate Hieronymi, quemadmodum ipse testatur Hieronymus in epistola quadam ad Paulam, cujus particulam affert Rufinus lib. ii *Invectivæ*. Idem docet epistola synodica episcoporum *Ægypti* atque Alexandria, cujus fragmentum adducit Justinianus in epistola ad Menam, quod paulo infra exhibet Huetius.

(64) Severi nomen Decii nomine, etc. Verumtamen Epiphanius lib. *De pond. et mens.*, pag. 174, Origenem ab imperatoris Decii tempore, ad Gallum usque et Volusianum, et ultra floruisse scribit. Ubi duplex error, cum Decius pro Severo ponitur, et Origenis mors ultra imperium Galli et Volusiani rejicitur. Quod argumento est non imprudenti Decium irrepis pro Severo, sed ita credidisse Epiphanium, adeoque rudem et peregrinum in Origenis vita fuisse: quod infra fatetur ipse Huetius.

(65) Abr. Scult. in *Medull. theol. Patrum*, lib. vi, cap. 1.

(66) Idem habet scriptor *Vitæ S. Pachonii*. Observari velim in *Vita S. Pachonii* a Bollandi Latine edita 14 Maii, Heraclæ mentionem non esse.

(67) *Vit. Pach.* lib. i, p. 123 Boll., xiv Maii, § 21; *Concil. tom. V*, pag. 660.

episcoporum *Aegypti*, cujus fragmentum affert Justinianus in epistola ad Menam. Verba hæc sunt: 'Ἀρξαμένου γὰρ αὐτοῦ βλασφήμους ὁμιλίας ὁμιλεῖν, ὁ κατ' ἐκεῖνο μακαρίτης Ἡρακλῆς ὁ ἐπίσκοπος, ὡς ἀποθήρ καὶ ἀμπελοουργὸς φιλαλήθης τοῦ τῆς Ἐκκλησίας χωρίου τυγχάνων, ἐκ μέσου τοῦ καλοῦ αἵτου τοῦτον ἐξέτιλεν, ὡς τοῦ πονηροῦ ζιζανίου ὄντα ἀληθῶς. Cum enim impias orationes habere cœpisset, beatæ memoriæ Heraclas episcopus, qui tunc florebat, tanquam arator et vinitor veritatis studiosus ecclesiastici agri, eum e medio pulchræ segetis, sic tanquam vere malam zizaniam evellit. Quibus aliæ causæ cur expulsus fuerit Origenes præter superiores affertur. (68) Est simile quidpiam apud Petrum Alexandrinum episcopum in *Mystagogia*, cujus particulam quoque recitat Justinianus in eadem epistola: Τί δὲ εἶπω, Inquit, Ἡρακλᾶν καὶ Δημήτριον τοὺς μακαρίους ἐπισκόπους; οἷους πειρασμοὺς ὑπέστησαν ὑπὸ τοῦ μανέντος Ὀριγένους, καὶ αὐτοῦ σχίσματα βάλλοντος ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ, τὰ ἕως σήμερον παραχᾶς αὐτῇ ἐγείραντα. Quid autem dicam Heraclam et Demetrium beatos episcopos? Quales tentationes ab insano Origene passi sunt, cum et dissidia sereret in Ecclesia, quæ ad hanc usque diem turbas in ea excitant? Denique Eusebius, ut jam a me notatum est, in *Chronico* Origenem exsulasse fingit, biennio postquam episcopus creatus est Heraclas. (69) Facile equidem existimo Demetrii adversus Origenem decreto astipulatum fuisse Heraclam adhuc presbyterum, et simul ut episcopatum adeptus est, decessoris sui confirmasse edictum, et quominus restitueretur in integrum Origenes impeditisse: ait quippe Photius cod. 118, edicto Demetrii subscripsisse quotquot ipsi Origeni antea suffragati fuerant. Verum persuaderi non possum jam tum obiisse Demetrium, cum Alexandria dejectus est Origenes, et cur expelleretur auctorem fuisse Heraclam, contra Eusebianæ *Historiæ* testificationem, et Hieronymi libr. II *adv. Rufin.*, cap. 5, et ipsius etiam Origenis, qui in epistola ad amicos Alexandrinos post exsilium ipsius scripta, Demetrium aliosque adversum se consentientes ulciscitur.

XVI. (70) Postquam ex hoc tumultu Cæsaream sese recepit Origenes, famæ suæ tot calumniis appetitæ consuluit, et submissas in nominis sui oppu-

A gnationem a Demetrio litteras scripta ea quam dixi ad amicos quosdam suos Alexandriam epistola luculenter confutavit. In qua etiam si maledictis abstinere se velle declarat, asperere tamen et acerbè Demetrium, eique consentientes adversum se episcopos perstringit, et illatam sibi injuriam, inflatosque anathematismos refellit. Nec minus ob Demetrii decreta et Alexandrinas synodos ecclesiasticis munitis defunctus est; docebat publice, et in ecclesia de rebus sacris ad populum disserebat; atque hæc non Cæsariensis episcopi modo, et Jerosolymitani permissu, sed jussu etiam; qui ad hunc unum Scripturæ sacræ interpretandæ munus detulerunt. Cum enim in ejus causâ varîæ essent variorum sententiæ, duasque velut in partes universa abisset Ecclesia, infensis reliquis patrocinium ejus ac defensionem Palæstina, Phœnicia et Arabia susceperunt: quarum auctoritate fretus sese sacerdotio ac Ecclesiæ communionē excidisse minime ratus est, et inter eas gradum suum ac dignitatem obtinuit.

XVII. Jerosolymam quoque iisdem circiter temporibus adiit, Christi apostolorumque visurus vestigia. (71) Ibi vehementer ab eo petiit sacerdotum collegium (72), ut in ecclesia verba faceret; cumque vim ad impetrandum propemodum adhiberet qui præerant sacris, assurgens ille assumpto libro unde sibi argumentum deligeret, in hunc e psalmo XLIX, versum forte incidit: *Peccatori autem dixit Deus: Quare tu enarras justitias meas, et assumis testamentum meum per os tuum?* Quo recitato, quasi sua sibi a Deo perfidia exprobraretur, in tantos luctus incidit, ut astantibus universis lacrymas excenteret. Cum vero se aliquando Christi, apostolorumque perlustrasse vestigia significaverit, tom. VI in *Joan.*, num. 24, pag. 140, his temporibus id tribui posse censuimus. Inde vero non multo post digressus est.

XVIII. Scribit Epiphanius hæc. 64, cap. 3, et *De pond. et mens.*, cap. 18, Tyrum concessisse ipsum post Jerosolymitanum iter, atque ibi per annorum octo et viginti decursum in interpretandis, juxta Ambrosii postulata, Scripturis otium suum consumpsisse. Dicerem corruptum a librariis numerum, nisi duobus apud Epiphaniū locis haberetur

(68) Combefis., *Act. V. Petr.* p. 203; *Concil. tom. V.*, pag. 652.

(69) Facile equidem existimo Demetrii adversus Origenem decreto astipulatum fuisse Heraclam, etc. Id ut crederet Huetius adductus est male intellecto hoc Photii loco cod. 118: 'Ἀλλ' ὅγε Δημήτριος ἅμα τοῖς ἐπισκόποις Ἀλεξανδρίοις, καὶ τῆς ἱερουσολύμης ἀπεκρήρυξε, συνυπογράφαντων καὶ τῇ ἀποφάσει τῶν συμφέρων αὐτῷ γεγεννημένων. Verum Demetrius una cum *Aegypti* episcopis aliquot, sacerdotio quoque illum abjudicat, subscribentibus etiam edicto huic, quotquot antea suffragati ei fuissent. In eo se decipi passus est, quod vocem αὐτῷ ad Origenem deferat, cum ad Demetrium referenda sit. Hoc enim unum ait Photius, quotquot prioris Demetrianæ synodi decreto subscriperant, eosdem posterioris

D Demetriani concilii actis subscripsisse. Certe nullibi apud Hieronymum legitimus ab Heracla quidquam contra Origenem actum fuisse. Ecquis enim id credat de Heracla, quem Origenes per triginta fere annos discipulum habuerat: cui Alexandria discedens catecheticae scholæ munus reliquit, et qui sibimetipsi subrogavit Dionysium Origenis etiam discipulum?

(70) Postquam ex hoc tumultu Cæsaream, etc. Quod toto in hocce articulo ait Huetius, minime certe cohæret cum Origenis flagitio et poenitentia, ut jam diximus.

(71) Ibi vehementer ab eo petiit sacerdotum collegium, etc. Hæc ex iisdem impuris fontibus ac Origenis idololatriæ historiam hausit Epiphanius.

(72) Epiph. hæc. 64, cap. 2.

idem, aliorumque suffragio confirmaretur. Dicendum potius id ex vulgi sermonibus, ut alia pleraque, Epiphanium accepisse; utrobique enim addit, ὃς ὁ λόγος ἔχει; falsum autem penitus fuisse: cum enim anno Christi circiter 254, diem suum obierit Origenes, uti infra demonstrabimus, anno vero ætatis suæ 69; postquam Alexandria excessit, anni admodum 25 intercesserunt ad ejus obitum; quorum nonnullos etiam Cæsareæ Stratonis, Jerosolymæ, Cæsareæ Cappadocum, Athenis, et in alijs locis contrivit. Merito ergo hic Epiphanium arguit Petavius in *Animadv.* ad hæc. 64, cap. 3. Annos quidem xxviii, Alexandriæ litteris docendis præfuit, ut observatum est Halloxio (73): nam amisso patre statim sibi docendo victum quæsit, natus annos circiter octodecim. Hinc ad annum ætatis

A XLVI, quo Alexandria reiectus est, anni interjacent omnino xviii. Atque hanc Epiphanium fuisse exrandi causam credi potest.

XIX. Simul ut Cæsaream venit Origenes, Alexandria relicta, ibi litterarum studiis præfectus est, statimque ad capessendas disciplinas, sed potissimum sanctiores, cum docendo, tum scribendo universos excitavit, sed duos præcipue magni nominis adolescentes, Neocæsarea oriundos, claris genitos parentibus, sed a Christo alienis, Theodororum qui et Gregorius appellatus est, et Thaumaturgi cognomen meruit, ejusque fratrem Athenodorum. Qui cum juris Romani studiis operam daturi (74) Athenis Berytum venissent, ubi tum vigebat legum doctrina, casu nescio quo Cæsaream delati, (75) in B Origenem receus illuc appulsum una cum Firmi-

(73) Hallox. in *Not. ad Orig. defens.* lib. 1, cap. 7.

(74) Athenis Berytum venissent. Athenis scholas frequentasse Gregorium solus narrat Socrates lib. iv, cap. 27, cujus hac in re auctoritati multum nocet Gregorii ipsius Thaumaturgi de Athenis silentium, cum aliunde res ad se pertinentes ab infantia ad suum usque Cæsaream adventum accuratissime referat in oratione ad laudem Origenis habita. Ad Berytum quod attinet, non solus Socrates ibidem quo supra, sed Hieronymus quoque Socrate antiquior in eam urbem de Cappadocia hosce fratres prius venisse, quam Cæsaream accederent, referi. Admodum adolescens, inquit Catalogo scriptor. ecclesiast., cap. 63, ob studia Græcarum et Latinarum litterarum, de Cappadocia Berytum, et inde Cæsaream Palæstinæ transiit, juncto sibi fratre Athenodoro. Verum utriusque testimonio plane adversari videtur ille Gregorii locus *Orat. panegyrr.* num. 5: Το γὰρ οὐκ ὁ στρατιώτης, θεὸς δὲ τις συνοδοιπόρος καὶ τοιμὸς ἀγαθὸς καὶ φύλαξ, ὁ διὰ παντὸς τοῦ βίου, ὥστερ μακρὰς ὁδοπορίας διασωζὼν ἡμᾶς, παραμειψόμενος τὰ τε ἄλλα, καὶ τὴν Βηρυτὸν, ἧς μάλιστα ὁρμῶν ἐνταῦθα ὤθημεν, ἐνταῦθα φέρων κατέστησάτο. Quare non miles, sed divinus quidam vice comes, et deducitor bonæ aique custos, qui per totam hanc vitam; tanquam per longam peregrinationem nos custodit, tum alia præteriens, tum Berytum, quam optare maxime petebamur, huc (Cæsaream) recta perducit collocauit.

(75) In Origenem recens illuc appulsum una cum Firmiliano inciderunt. His verbis indicat Huethius, et infra cap. 5, num. 7, aperte exprimit Firmilianum nondum episcopum in Origenis disciplinam una cum Gregorio Thaumaturgo incidisse. Sequitur Gregorium Nyssenum qui in *Vita Thaumaturgi*, pag. 542; ita habet: Ἐπειδὴ πᾶσαν παλθευσεν τῆς ἐξω σοφίας ἐπιδραμὴν, ἐνέτυχε Φιρμιλιανῷ τινι τῶν εὐπατριδῶν Καππαδόκη, ὁμοιοτρόπῳ κατὰ τὸ ἦθος, ὃς ἔδειξεν ἐκεῖνος τῷ μετὰ ταῦτα βίῳ, κόσμος τῆς Ἑκκλησίας τῶν Καισαρίων γενόμενος; καὶ τὸν τσακὸν τοῦ φρονήματος καὶ ἰδίου βίου φανερὸν τῷ φίλῳ ἐποίησεν, ὡς εἴη πρὸς τὸν θεὸν βλέπων, καὶ τὴν ἐκείνου σπουδὴν ἐγὼ περὶ τὴν αὐτὴν ἐπιθυμίαν συμβαίνουσαν, καταλιπὼν πᾶσαν τὴν περὶ τῆς ἐξω φιλοσοφίας σπουδὴν, προσηύξατό μετ' ἐκείνου τῷ κατὰ τὸν χρόνον ἐκείνου τῆς τῶν Χριστιανῶν φιλοσοφίας κατηγουμένῳ. Ὁρίγενης δὲ οὗτος ἦν, οὗ πολλὸς ἐπὶ ταῖς συγγραμματικαῖς λόγος. Posteaquam amicus disciplinae externæ sapientiæ percursus incidisset in Firmilianum quemdam patricium Cappadocem, similem moribus et ingenio (ut ille in sequenti vita ostendit, cum Cæsariensis Ecclesiæ ornamento fuit), et animi sui consilium ac vitæ propositum amico patefecisset, quod ad Deum videlicet spectaret: et illius studium circa idem desiderium convenire intellexisset, relicto

omni studio externæ philosophiæ, accedit una cum illo ad eum, qui in eo tempore Christianorum philosophiæ princeps erat (is autem erat Origenes, cujus, propter scripta, fama celebris est). Sed 1^o multum Nysseno nocet Thaumaturgi ipsius, Eusebii, Hieronymi aliorumque scriptorum hac de re silentium. 2^o Dicere videtur Nyssenus Thaumaturgum una cum Firmiliano Alexandria tum primum in manus Origenis incidisse post peractum in hac urbe philosophiæ studium. Οὐδὲς δὲ, inquit in *Vita Thaumaturgi*, pag. 540, αὐτῷ τῆς διαγωγῆς ἐν Αἰγύπτῳ κατὰ τὴν μεγάλην τοῦ Ἀλεξανδρου πόλιν, εἰς τὴν καὶ ἡ πανταχόθεν συνέβρει νεότης τῶν φιλοσοφῶν τε καὶ λατρικῶν ἐσπουδαχότων, etc. Cum autem degeret in Ægypto in magna Alexandri urbe, in quam ex omnibus partibus philosophiæ et medicinæ studiosa juvenus confluebat, etc. Et paulo post, pag. 542: Posteaquam omnibus disciplinis externæ sapientiæ percursis, etc. Quod omnino falsum est. Nam constat ex Eusebio, Hieronymo, et alijs scriptoribus jam tum Origenem Alexandria discersisse cum in manus ejus incidit Thaumaturgus, nec Thaumaturgum unquam philosophiæ operam dedisse nisi sub Origenis disciplina: quod ipse Thaumaturgus aperte testatur in *Orat. panegyrr.* num. 5: Sacrum vero hunc virum, inquit, ab Ægypto ab Alexandrinorum urbe, in qua domicilium prius habebat, in hunc locum (Cæsaream) veluti nobis occursum res aliæ (trahentes) et transferebant. Paulo post, num. 6: Dicere non possum, quam multas ejusmodi voces ederet, ad philosophandum nos exhortans: neque id uno die duntaxat, sed multis, quoties ad illum principio veniebamus, ejus quidem sermone tanquam jactu quodam a prima ipsa ætate confixi.... Cæterum fluctuantes adhuc, et ancipiti animo, philosophari quidem ambientes, nondum tamen omnino permoti aique persuasi, discedere potro nescio quomodo non valentes, ut qui semper tanquam majoris ejuspiam necessitatis impulsu ad ipsum ejus sermonibus rapiemur. Et infra, num. 11: Hic (Origenes) me primus ac solus ut Græcorum philosophiæ operam darent hortatus est; suis ipsius moribus ut morum doctrinam et discerem et amplecterer persuadens.... Hic vero me primus etiam verbis philosophari hortatus est, cum factis verborum cohortationem præterisset, etc. Quo tempore Cæsaream Stratonis appulit Origenes, Thaumaturgumque in suam disciplinam recepit, jam tum episcopus erat Firmilianus, ut liquet ex Eusebio, *Hist. lib. vi*, cap. 26: Ἐτος δ' ἦν τοῦτο δέκατον τῆς δηλουμένης ἡγεμονίας, καὶ δ' τὴν ἀπ' Ἀλεξανδρείας; μεταναστάντων ἐπὶ τὴν Καισαρίαν ὁ Ὁρίγενης ποιητάμενος, Ἡρακλᾶ τὸ τῆς κατηχῆσεως τῶν αὐτῶν διδασκαλείων καταλείπει. Οὐκ εἰ; μακρὸν δὲ καὶ Δημήτριος ὁ τῆς Ἀλεξανδρείων Ἑκκλησίας ἐπίσκοπος τελευτᾷ, ἐφ' ὅλοις

liano inciderunt. (76) Socrates lib. iv, cap. 27, A sententiam Hieronymus, cujus illa verba sunt lib. fama Origenis excitos eo contendisse narrat. Is excellenti adolescentum illorum indole perspecta, ea utrumque humanitate, ea comitate morum in sui amorem traxit, et adhortationibus, scriptisque ad Gregorium libellis ad virtutem ita arrexat, ut (77) per totum quinquennium ei sese interioribus litteris erudiendos in idem contubernium adjungerent, tantamque ex ejus præceptionibus philosophiæ et mathematicarum artium notitiam haurirent, quanta ad perfectam sacrarum Litterarum interpretationem usui esset futura. Cujus operæ is denum fructus fuit, ut alter editis miraculis (unde ei cognomen reportavit) clarus, alter martyrii corona insignis, post gestos in patria episcopatus uterque obierit. Eos ad Christianas partes ab Origene fuisse adductos, cum, antea ethnicorum erroribus fuissent impliciti, censuit Halloxius *Orig. defens.* lib. i, cap. 14; et lib. iv, quæst. 10. Illexit eum in hanc

De script. eccl. in Theodoro: Quorum cum egragiam indolem vidisset Origenes, eos ad philosophiam cohortatus est; in qua paulatim Christi fidem subintroducens, sui quoque sectatores reddidit. Hæc Hieronymus, ut alia fore libri hujus omnia, sumpsit ex Eusebio, qui sic habet lib. vi *Hist.*, cap. 30: Οὗς ἀμφοτέρω τῶν Ἑλλήκων καὶ Ῥωμαίων μαθημάτων δεινῶς ἐπισημένους, φιλοσοφίας αὐτοῖς ἐνδείξας ἐρωτᾷ, τῆς προτέρας σπουδῆς τὴν θείαν ἀσκησιν ἀντικαταλλάττειν πρὸς τὴν Χριστοῦ. Quos in Græcos Romanâque disciplinâ vehementer incensos, injecto illis amore philosophiæ, a prioribus studiis ad divinarum rerum meditationem ut transirent, adhortatus est. Jam vero manifestus est boni Hieronymi error, (78) quem apertius etiam redarguit Gregorius ipse Thaumaturgus, testis locuples, qui nullo ante ad agnitionem veritatis venisse se profiteatur, quam ad Origenem accessisset. Redarguit et Gre-

ἔστι τριῶν καὶ τεσσαράκοντα τῇ λειτουργίᾳ διακρίσας. Διαδέχεται δ' αὐτὸν ὁ Ἡρακλῆς. Διέπρεπε δὲ ἐν τούτῳ Φιρμιλιανὸς Καίσαρ ἐκ τῆς Καππαδοκίᾳ ἐπίσκοπος. Decimus hic erat annus jam dicti imperatoris (Alexandri) cum Origenes ab urbe Alexandria Cæsaream migraturus, scholam ad fideles ejus loci institueret. Nec multo post Demetrius Alexandrinorum episcopus fato sanctus est, cum per tres et quadraginta annos Ecclesiam administrasset. In hujus locum successit Heraclius. Florebat tunc temporis Firmilianus Cæsareæ apud Cappadocas episcopus. Non ergo Firmilianus ante episcopatum in Origenis disciplinam venit una cum Gregorio Thaumaturgo. Sed Nysenus cum reliquis scriptoribus ita conciliari potest, si dicamus Firmilianum jam episcopum frequenter Origenem in Palestinam tunc temporis adivisse, apud quem aliquandiu manebat, ut majorem rerum divinarum notitiam perciperet; adeoque in Origenis eum quodammodo una cum Gregorio venisse disciplinam. Quod consentit cum Eusebii narratione: Τότε αὐτὴν, inquit *Hist.* lib. vi, cap. 27, εἰσάγων περὶ τὸν Ὀριγῆνην σπουδῇ, ὥς τότε μὲν αὐτὸν ἀμφὶ τὰ κατ' αὐτὸν χρίσματα ἐξ τῶν τῶν ἐκκλησιῶν ὁρῶντων ἐκκαλεῖσθαι· τότε δὲ ὡς αὐτὸν ἐπὶ τὴν Ἰουδαίαν στέλλεσθαι, καὶ τινὰς αὐτῷ συνδιατρίβειν χρόνους, τῆς εἰς τὰ θεῖα βελτιώσεως ἐνεκα. Qui tam propenso erga Origenem animo fuit, ut modo illum in suam provinciam ad ecclesiarum utilitatem evocaret, modo ad ipsum visendum in Judæam usque proficisceretur, et una cum ipso aliquandiu maneret, ut majorem rerum divinarum notitiam perciperet.

(76) Socrates fama Origenis excitos eo contendisse narrat. Id quoque falsi convincitur ex iis quæ in *Oratione panegy.*, num. 3, narrat Gregorius ipse, so, fratremque Athenodorum cum incogitantes, quasi seræ agrestes aut aves in retia Origenis, id est, in ejus conspectum incidissent, auferre primum ab eo voluisse Berytum versus, aut in partem reverti, quod utique fecissent, nisi eos mille artibus ita sibi devinxisset Origenes, ut Cæsareæ apud eum remanere coacti fuerint.

(77) Per totum quinquennium, etc. Horum annorum initium si duxeris ab anno 231, finis erit annus 236. Sed eo ipso anno ardente Maximini persecutione quæ juxta Orosium lib. vii, cap. 19, speciatim propter Origenem in prælatos et doctores Ecclesiæ concitata erat, probabile non est Origenem tunc temporis remansisse Cæsareæ. Quamobrem cum anno 231, Origeni sese erudiendum tradidit Gregorius, videtur annos 233, 236 et 237 Alexan-

driæ transexisse, indeque reversus ad Origenem anno 237, vel 238, ut baptismumingeretur, quinquennale studiorum tempus sub Origene absolvisse anno 238, vel 239. Ad id forte attendit Casaubonus, de quo infra, cum ait Gregorium per annos octo Origeni operam dedisse.

(78) Quem apertius etiam redarguit, etc. His nimirum verbis *Orationis panegy.* num. 5: Ἀνατολὰς γὰρ αἱ πρῶται ἐκ γενέσεως, ἥσαν ὅπως γονεῦσι καὶ πατρίᾳ ἐβη τὰ πεπαιγμένα· ὡν ἡμᾶς ἀλευθερωθήσονται, οὐτε ἄλλος οἶμαι, προσδοκᾷται, οὐτε καὶ ἐμοὶ ἐλπίς τις ἦν παιδὶν μὲν ὅτι καὶ ἀλλοῦ, ὅπερ πατρὶ δὲ δευτέροιον. Εἴτα πατὴρ ἀποδοῦναι καὶ ὁρῶντα, ἡ δὲ μοι τὰ κατὰ ἀρχὴν τῆς τοῦ ἀληθοῦς ἐπιγνώσεως ἦν. Τότε γὰρ πρῶτον ἐπὶ τὸν σωτήραν καὶ ἀληθὲς μετετέθην λόγον. οὐκ οἷός ἐστις, κατηναγκασμένος μᾶλλον ἤπειρ ἐκείν. Τίς γὰρ ἐμοὶ χρίσας ἦν, ὅτι τεσσαρεσκαίδεκαταί; πλὴν ἐξ ἐκείνου πως ἐπιδομαίνω μὲν ὁ ἱερεὺς οὗτος λόγος ἤρξατο. εὐθὺς, οἷα δὲ ἀπὸ πληρουμένου τοῦ κοινοῦ πάντων ἀνθρώπων λόγου, ἐπεδῆμι δ' ὁμῶς τότε πρῶτον. Prima enim educatio ab ipso ortu sub parentum cura fuit; et patris mores erronei: a quibus liberatus tri me, neque alius, opinor, quisquam sperasset, neque mihi spes ulla erat, puero adhuc et rationis experti, sub patre superstitioso. Secuta deinde ex patris amissio, et orbitas, quæ mihi fortasse cognoscendi veri initium fuit. Tunc enim primum ad salutarem verumque verbum transii, nescio quo pacto, coactusne potius, an volens. Quodnam enim iudicium mihi erat, quatuordecim annos nato? Verumtamen ex eo tempore advenire mihi sacrum illud verbum coepi, quasi perfecta jam communis omnium hominum ratio, advenit tunc tunc primum. Verumtamen imperfecto huic conversionis initio supremam manum admovisse Origenem, cum erudiendum eum acceperit, testatur infra Gregorius his verbis: Ὁ δὲ ὁδοεξήμερος ἐξ ἡμερᾶς τῆς πρώτης, τῆς δευτέρας ἐμοὶ πρώτης, τῆς τριμυριάτης πασῶν, εἰ δὲ λέγειν, ἡμερῶν, ὅτι μοι πρώτος ὁ ἀληθινὸς ἀνταλλάξας ἦλος ἤρξατο, etc. Hæc vero susceptus a prima die, quæ vera mihi prima illuxit, omnium, si dici debet, dierum mihi honestissima; quando mihi primum verus exoriri Sol coepit, etc. Ergo non tam manifestus est Hieronymi error ac putavit Huetius. Ad Gregorium Nysenum quod attinet, nimiam ipse ab S. Hieronymi narratione ipsiusque Thaumaturgi dissentit, cum Gregorium ait, pag. 540, jam magis τὸν ἐδωγγέλλον καθεστῶσαι, discipulum Evangelii factum fuisse, priusquam ad Origenem accederet, atque in Ægypto in magna Alexandri urbe, in quam undique philosophiæ ac

gorius Nyssenus, eumque ex variis et incertis ethnicorum philosophorum de Deo sentiis veri Dei notitiam hausisse testificatur in *Vita Gregorii Thaumaturgi*, pag. 539. Mirum vero scripsisse Bedam (79) litteris institutos ab Origene Gregorium et Athenodorum, imperante Gordiano: mirum quoque existimasse Casaubonum (80), diligentissimum certe virum, per annos ipsos octo Origeni operam dedisse Gregorium, vel apertis, vel inconsultis Eusebio et Hieronymo, qui quinquennium duntaxat assignant. Homini nempe valde alioqui perspicaci imposuit locus iste Gregorii ipsius (81): 'Ἀλλὰ καὶ δικταετής μοι χρόνος οὗτος ἤδη, ἐξ οὗ οὐτε αὐτὸς εἰπὼν τι, ἢ γράφας λόγον τινὰ μέγαν ἢ μικρὸν, ὥς τυγχάνω· οὐτε ἄλλου ἡκουσά του, ἰδίᾳ γράφοντος, ἢ λέγοντος, ἢ καὶ δημοσίᾳ πανηγυρικοῦς λόγους καὶ ἀγωνιστικοῦς παρεχομένου, ὅτι μὴ τῶν θαυμασίων τοῦτων ἀνδρῶν, τῶν τὴν καλὴν φιλοσοφίαν ἀσπασμένων. Ab octo annis sermonem nullum vel scri-

psisse se vel recitasse agnoscit, neque quemquam recitantem audisse, præterquam admirandos illos viros, veræ philosophiæ amatores, condiscipulos nempe suos, Origenis itidem auditores. Minime vero se illos dicentes per octennium audisse significat, sed non alium quemquam per octennium audisse. Scribit Nicephorus *Hist.* lib. v, cap. 20, Dionysium, eum qui Heracleæ et in schola et in episcopatu Alexandrino successor fuit, hoc tempore etiam Adamantio præceptore esse usum. Eusebius certe, quem unum hic videtur assectatus Nicephorus, Dionysium Alexandriæ Origenis auditorem fuisse docet; Cæsareæ vero fuisse itidem, id vero apud eum nusquam reperias. At non docendo solum, sed scribendo etiam pro more suo publice prodesset in hoc Cæsariensi secessu Origenes satagebat: Isaiaë quippe et Ezechielis vaticinia tunc commentariis illustravit.

CAPUT III.

I. Alexandro Severo succedit Maximinus. Sexta persecutio. II. Gregorius et Athenodorus Noocæsaream repetunt. Origenes Cæsaream Cappadocia ad Firmilianum confugit, latet apud Julianam. III. Hexapla inchoat. IV. Scribit librum De martyrio. V. Maximinus perit, succedit Gordianus. VI. Origenes iterum Athenas proficiat, Ambrosium obiter adit Nicomedia, Athenis absolvit Commentarios suos in Joannem et in Ezechielem, alios inchoat in Canticum canticorum. VII. Cæsaream Stratonis repetit, Commentarios in Canticum absolvit, Firmilianum iterum in disciplinam recipit. VIII. Ad convincendam Berylli hæresim Bostram accessit, in Palestinam rediit. IX. Obiit Gordianus, succedit Philippus. X. Utrum a Dionysio Alexandrino oppugnatus fuerit Origenes. XI. Origenes sexagenario major scribit contra Celsum, in *Matthæum*, et in *duodecim Prophetas*; item innumeras epistolas. XII. Utrum Philippus imperator fuerit Christianus. XIII. Homilias suas tum primum excipi patitur Origenes, fidei suæ professionem mittit ad Fabianum papam et alios episcopos. XIV. Vocatur ad concilium adversus Arabum hæresim; scribit adversus Helcesaitas; Appellatus profligat.

I. Dum his intentum animum habet Adamantius, cæsus est cum Mammæa matre Alexander Severus, post administratum annis tredecim singulari continentia et æquitate imperium. Sceleris auctor Maximinus, homo gente ac moribus barbarus, in demortui locum suffectus est, cui nec obtulisse mortem, et in ejus dignitatem involasse contentus, piam optimi imperatoris familiam, et quoscunque charos, dum esset in vivis, habuerat, sereno ritu devexare

aggressus est, ac Christianos potissimum. Quos cum esse fuisset passus Alexander, funditus delere Maximinus optavit. Bellum atrox itaque Ecclesiæ infertur, neglectoque Christianorum vulgo, sacerdotes morti ac supplicio destinantur, ut detractis columnis labefacta ædes corrueret. Id, vel ob unum maxime Origenem, consilii fuisse susceptum refert Orosius lib. vii, cap. 19; et post eum Beda (82), Freculphus Chron. tom. II, lib. iii, c. 2, et Maria-

medicinæ studiosa juvenus confluebat, fuisse versatum, ac demum omnibus sapientiæ disciplinis percursis incidisse in Firmilianum quemdam patricium, Cappadocem, eique animi sui consilium ac vitæ institutum, ut amico, patefecisse, quod scilicet ad Deum intentos jam haberet mentis oculos: cumque paria animo agitare consilia cognovisset, relicto omni externæ philosophiæ studio, accessisse una cum illo ad eum qui illo tempore Christianorum philosophiæ princeps erat, Origenem videlicet, cujus, propter scripta, fama celebris erat. In ea autem oratione quam Cæsarea reditus in patriam ad ipsum Origenem habuit Gregorius, non inuit se Athenis habitasse, sed admodum adolescentem in Palestinam profectum cum sorore quæ ad virum Palestinæ præsidis assessorem tendebat. Indicat deinde se, Beryto præterita, recta venisse Cæsaream, ibique in Origenem incidisse, qui ei deinde et una scilicet fratri auctor fuit ut philosophiæ darent operam, ac sensim illorum animis Christianæ religionis noti-

tiam amoremque instillavit. Videtur Nyssenus, cum Gregorium legeret fuisse Origenis discipulum, hunc vero Alexandriæ docuisse, existimasse isthic in Origenis cum transisse disciplinam. Verum si Alexandriam iit Gregorius, probabile est (quoniam ibi philosophica studia tractasse dicitur) Origenis consilio illuc Cæsarea circa annum 235 quo tempore furebat Maximini persecutio, cum fratre eum esse profectum, ut perspecta ibi Christianorum philosophorum disciplina et sancta vitæ ratione, in suscipiendæ fidei desiderio ambo confirmarentur; indeque una cum sancto Firmiliano, postmodum Cæsareæ in Cappadocia episcopo, in Palestinam ad Origenem circa annum 237, vel 238, reversos, baptismo esse tinctos.

(79) Beda, *De sex ætat. mundi*, in Gordiano.

(80) Casaub. in *Not. ad paneg. Gregor. Thaum.*

(81) Greg. Thaum. in *Paneg.*, n. 1.

(82) Beda *De sex ætatib.*, in Maximino.

nus Scotus ad an. Christi 259. Idcirco, opinor, A quod hujus præcipue pietate, scriptis, concionibus, et exemplo Christiana fides magnum jam incrementum accepisset, et porro captura videretur.

II. Ingruenti periculo fuga se subduxit Origenes, (83) cum paulo ante Gregorium, et Athenodorum post exactos in exhedris suis annos quinque in patriam redituros a se amisisset. Et tum ad Firmilianum Cæsareæ Cappadociæ episcopum, summa sibi necessitudine devinctum, tota cum Firmiliano invitante eum Cappadocia, fugisse certis rationibus ad credendum ducti sumus. Cum enim probaverimus supra in quintæ persecutionis tempora fugam hanc cadere neutiquam posse, superest ut ad sextam, quæ fuit Maximini, vel ad Decianam referatur. Atqui Decius biennium non explevit in imperio, dinque etiam, dum rerum politus est, in vinculis fuit Origenes; cum toto biennio illic apud Julianam latuerit, ut scriptum est a Palladio. Omnino igitur in Maximini persecutionem incidit Cæsariensis iste secessus. Firmilianum quoque, cum rebus ipse suis consuleret (ad Ecclesiæ quippe præsidem potissimum pertinebat periculum), alicubi latuisse, et cum Origene fortasse, credibile est, postquam securum ei apud Julianam perfugium assignavit. Hæc abundans opibus, easque in Ecclesiæ commoda profunderet solita, summa liberalitate hominem de republica Christiana optime meritum complexa est; nec hospitio excepit solum, sed bibliotheca etiam, quam instructissimam a Symmacho hæreditario jure obtinebat.

III. Illic insigne *Hexaplorum* opus tum inchoasse Origenem existimo, maximam nactum librorum supellectilem, et interpretationum præsertim Scripturæ, quas in suos usus collegisse Symmachum verisimile est, cum ipse suam adornaret. Jam primam quidem eorum descriptionem animo præformasse, cum versaretur Alexandriæ, nonnullasque ad id Scripturæ interpretationes collegisse et consultasse significare videtur Eusebius, *Hist.* cap. 16, quas et magnis sumptibus redemisse ait Hieronymus *Apol. in Rufin.*, lib. II, cap. 9. Cæsareæ vero Cappadociæ serio manum operi admovisse puto, Tyri penitus absolvisse. Ex quo intelligitur Epiphani ratio, Tyri ea elaborata fuisse testificantis, hoc est, partim Tyri, partim in iis locis, in quibus moram fecit Origenes viginti octo annorum decursu, quos Tyri actos Epiphanius (84) falso arbitrabatur. Hæc a nobis tractabuntur inferius. Commode vero ad eam incubrationem referri potest quod de se dicit Origenes, apud Suidam (85), solitum esse sibi, ἐν ταῖς ἀνάγκαις φιλολογεῖν, καὶ ἀκριβοῦς τὰ ἀντίγραφα· facile enim persuadeor

* I Cor. xv, 52.

(83) Cum paulo ante Gregorium et Athenodorum, etc. Verisimile non est jam tum in patriam rediisse Gregorium et ejus fratrem. Videntur potius ambo Alexandriam migrasse, deinde mortuo Maximo ad Origenem, ac demum ad patriam rediisse. Vide notas 77 et 78.

A succisivis horis varia ipsum exemplaria simul contendisse, qui labor ad condenda *Hexapla* erat veluti παρασκευή.

IV. Ambrosius interim jam supra nobis commemoratus, et Cæsariensis Ecclesiæ presbyter Proctetus, flagrante hac persecutione comprehensi et in custodiam acti sunt. Quamvis autem ipsi per se Christi causam propugarent viriliter, non mediocriter tamen utrumque confirmavit Origenes, misso aureo libello, quo ad martyrium eos est adhortatus. Librum hunc igitur in Cæsariensi latibulo scriptum fuisse merito videmur conjicere: quo vero destinatus fuerit, sen quibus in locis torti fuerint Ambrosius et Proctetus, id conjectura assequi facile non est. Sic eos alloquitur Origenes in eo, de quo quærimus, libello num. 41: Παῦλος μὲν λέγεται, εἰ κατὰ ἀνθρώπων, ἐθροισμένης ἐν Ἐφέσῳ· ἡμεῖς δὲ, εἰ κατὰ ἀνθρώπων, ἀντηρόθην ἐν Γερμανίᾳ. «Dicit quidem Paulus: Si (secundum hominem) ad bestias pugnavi Ephesi; nos autem: Si (secundum hominem) interfectus sum in Germania.» Loqui Origenem ex Ambrosii et Procteti persona manifestum est; nullum ipse siquidem hoc tempore discrimen adiit. Quid sit autem Germania illa, magna dijudicatio est. Addubitat Ortelius an non Germania sit Germanopolis, quam in Paphlagonum mediterraneis collocat Ptolemæus *Geogr.* lib. v, cap. 6. Germanopolim autem eandem esse suspicatur ac Germanicopolim Plinii (86), in Bithynia ad mare sitam. Falli illum tam scio, quam scio me vivere. Catena vetus Græca in Evangelia laudat Severum Antiochenum in Opere ad Thomam Germaniæ episcopum. Hinc aliquis conjecerit eam esse Germaniciam quæ Euphratis urbs est archiepiscopalis, Antiochenæ subdita Ecclesiæ. At Germania metropolis est, Constantinopolitanæ Ecclesiæ subjecta, ordine 68, juxta *Dispositionem* Leonis Philosophi quæ juris Græco-Romani collectioni Leunclanianæ inserta est (87), et ad calcem libri *De officiis* Constantinopoleos Georgii Codini est allata. In altera vero Palæologi *Dispositione*, quæ priorem hanc excepit in eodem Codini libro, sic habetur: Ὁ Γερμανίου, καὶ αὐτὰ ἔξ ὧν αὐτὸς γέγονεν. Hinc apparet legendum Γερμανίον, atque idem esse Germia ac Germaniam. Germia autem in Galatia secunda seu Salutari constituunt *Noitiae veteres*, et inter archiepiscopatus αὐτοκεφάλους referent. Sed his repugnat eadem Leonis *Dispositio*; nam postquam metropoles, et in iis Germaniam recensuit, subjungit archiepiscopatus, et inter eos Germiis secundum locum assignat. Quid igitur statuum, non habeo: suum unicuique relinquo iudicium, satius ducens silere in re incerta, quam va-

(84) Epiph. hæc. 61, c. 3, et *De pond. et mens.*, c. 18.

(85) Suidas in *Orig.*

(86) *Plin.*, lib. v, cap. 32.

(87) *Jus Græco-Rom.*, tom. I, lib. II.

nas et fœtles conjecturas proponere. Quod si integra superasset illa Leonis Ἀταρύτως, nec extrema sui parte fuisset mutilata, in qua unicuique metropoli attributæ diœceses recensebantur, (88) Germaniæ situm facile cognosceremus. Atque hæc hæc-

V. Origenes in Julianæ *Bibliotheca* tandiu videtur delituisse quoad vixit Maximinus. Is demum ad Aquileiam per militarem tumultum cum filio perijt, anno imperij tertio : quo recidunt varix eorum sententiæ, quorum alij per biennium, per triennium alij, teste Julio Capitolino (89), Maximinum imperasse volunt. Juliano successit Gordianus. Annus Christi tunc agebatur 237, Origenis 211; Romanam Ecclesiam regebat Fabianus, in locum Anteri suffectus, qui Pontianum exceperat, cum uterque in Maximini persecutione tolerasset martyrium; postquam hic sexennium circiter, mensem ille admodum unum summum pontificatum tenuit.

VI. Nos illis temporibus alteram Origenis Atheniensem peregrinationem assignari posse cense-

(88) *Germania situm facile cognosceremus.* « Et ego, inquit Westenius, conatus sum aliquid impendere hujus rei dilucidationi, sed nihil certius reperire potui. Τάξις, seu dispositio patriarchalis, qua metropolitani et episcopi *Ordo sedendi* assignatur, corpori canonum Ecclesiæ Græcæ commentario duplici Zonaræ et Balsamonis illustrato ad calcem adjecta, et ab Enimundo Bonelidio lib. II *Juris orientalis* inserta, inter metropoles numero LXVII ponit τὴν Γερμανίαν, Germaniam : at inter archiepiscopatus sedem quartam assignat τοὺς ἑπτά, et vicesimam octavam τῇ Γέρου. Quæ confirmant observationem cl. Huetti e Codino et Leonis διατάξει allatam. Antiquissima illa *Dispositio* a Guilelmo Beveregio in notis ad *Pandectas canonicas Græcorum* Oxoniæ editas, publici primum juris facta; qua omnes metropoles et episcopatus quinque patriarchis Romano, Constantinopolitano, Antiocheo, Alexandrino et Jerosolymitano subiecti accurate recensentur, Germaniam omnino præterit : ut multis postea annis demum inter metropoles cooptatam fuisse necesse sit. Rursus in *codice canonum Ecclesiæ Africanæ* inter subscriptiones episcoporum numero VII est et hæc : Κἀνδὸς Γερμανίας τοὺς παροῦσι πεπραγμένους ὑπεγράψας. Candidus Germaniæ his gestis subscripsi. Licetne hinc concludere etiam Germaniam quamdam in Africa fuisse? Audiamus quid vir amplissimus, mihiq; multis nominibus honorandus Henriens Justellus, in pulcherrimo atque utilissimo opere *Bibliotheca canonica* tom. I, pag. 412, ad hæc observet : *Candidus Germaniæ, Candidus episcopus Abitinensis Germanicianorum Ecclesiæ.* Sunt autem Abitinenses Africa populus, cujus aliquoties mentionem facit Augustinus libro III *adversus Parmenianum*. In iisdem *Canon. Eccl. Afric.*, pag. 384, 385, alibique fit mentio τῆς νέας Γερμανίας, *Novæ Germaniæ*, unde proclive foret conjicere duas fuisse Germanias in Africa : alteram simpliciter sic dictam; alteram, quod recens condita esset, novam appellatam. Herodotus, lib. I, pag. 60, Persiæ populos enarrans sic loquitur : Ἄλλοι δὲ Πέρσαι ἐστὶν οἵ τε Πανθόφλαιοι, Ἀγρουσαῖοι, Γερμανοὶ. Alii Persæ hi sunt Πανθηλαῖ, Derusiaci, Germanii. Eusebius in *Chronico*, p. 41, inter populos Orientales a Semo progenitos refert Γερμανοὺς, Germanos : et post eum idem faciunt

A mus. At cum Cæsarea Cappadociæ discederet, Nigromediam obiter adiisse probabile est, visendi Ambrosii causa, qui impiorum vinculis elapsus, moram in ea urbe cum Marcella conjuge ac liberis faciebat : (liberos quippe, conjugem, fratres ac sorores habuit Ambrosius : obiit autem superstitie Origene, vitioque ipsi a multis datum narrat Hieronymus (90), quod amici senis, et pauperis moriens non sit recordatus.) Hinc eruditam illam ad Africanum dedit epistolam, qua Susannæ historiam frustra ab eo impugnatum confirmat, suamque ei fidem et auctoritatem asserit (91). Atheniensis itineris ignoratur causa : illud scimus, optimis eum, quandiu in hæc urbe agitavit, exercitationibus otium suum consumpsisse; nam inceptos in *Ezechielem Commentarios* absolvit (quod anno sexagesimo factum Erasmus (92) arbitratur ex Suida, auctore nullius pretij, qui ex Eusebii pannis prius Origenis elogium, in quo scriptum hoc exstat, perturbate et incomposite consuit), et Canticum canticorum expositionibus illustrare instituit : quarum

Epiphanius in *Ancorato*, et Georg. Syncellus in *Chronographia* pag. 47; Cornarius interpres Epiphani *Carmanos* vertit. Itaque sunt incolæ *Carmania*, τῆς Καρμανίας, regionis inter Persidem et Indiam sitæ, quam Ptolemæus lib. VI, c. 8 *Geographiæ* describit. Hanc Carmaniam observat Miræus in *Topographiæ ecclesiastica* etiam Germaniam vocari, et Salmasius apud Solinum, Plinium et Marcianum Capellam in veterissimis exemplaribus mss. Germaniam pro Carmania, item Germanicum pro Carmanico scripta reperit. Vide *Plinian. Exercit. in Solinum*, pag. 240. Nil addam de Germania Europæa, de qua Origenes hic nentiquam agit. Interim, quam Germaniam inter plures illas intelligat Origenes, mihi judicare non præsumo. Lector eruditus eligat, quam rerum gestarum circumstantiis cognoverit convenientissimam. Hæc Westenius. At Tillemontius, tom. III *Memoriarum ad ecclesiastic. Histor.*, pag. 272, miratur quorsum de hæc Germania tot moveantur difficultates, quasi id quod ait Origenes, de Germania Europæa non possit intelligi, ubi imperator salutat est Maximinus et ubi diu bella gessit. Mos enim illi erat teste Herodiano, pag. 592, 593, ex remotissimis imperij finibus nobilissimos homines ad se evocare, ut per itinera ignominia et laboribus confectos, postmodum ipse suæ avaritiæ et crudelitati immolaret. Quid ergo vetat Ambrosium et Protoctetum ad eum pariter adductos fuisse? Cæterum Ecclesiæ Cæsariensis presbyter Protoctetus apud Hieronymum in *Catalog. script. eccles.*, ubi de Ambrosio, vocatur Theoctistus. Ambrosius primum Marcionites; deinde ab Origene correctus, Ecclesiæ diaconus, confessionis Dominicæ gloria insignis fuit, cui pro Theoctisto presbytero liber Origenis *De martyrio* scribitur. Mihi sane persuasum est errorem esse amanuensium, qui genuinam Hieronymi lectionem « cui et Protocteto presbytero, » verterunt in istam, « cui pro Theoctisto presbytero. » Error inde manifestus est, quod non Ambrosio pro Theoctisto, sed utriusque, Ambrosio nempe et Protocteto presbytero suam ad martyrium ταπαινωσιν miserit Origenes.

(89) Jul. Capitol. in *Maxim.* et *Balb.*

(90) Hieronym., *De script. eccles.*, cap. 67.

(91) Euseb., *Histor. eccl.*, lib. VI, cap. 52.

(92) Erasim. in *cenur. libr. Orig.*

quinque tomos in ea elaboravit sede; reliquos A totidem Casareis Stratonis confecti. Circa hanc quoque tempestatem jampridem inchoatis in *Joannem Commentariis* finem imposuisse verisimile est, ut infra ostendam. Annum tempus Atheniensi hunc moris tribuit Balloxius, nec contradico; liceat modo unicuique judicium aliud ex re capienti discurrere.

VII. (92*) Pristinam itaque sedem, Cassream Stratonis longo post tempore Origenes repetiit, atque ibi susceptum *Commentariorum in Canticum* opus ad exitum dedit. Falluntur autem Magdeburgenses (93), cum aiunt scripsisse Suidam, Origenem annum velatis suæ egisse sexagesimum, cum ea *Commentaria* exararet; tale enim quidquam apud Suidam nusquam reperias. Est apud Hieronymum (94), venisse Firmilianum Casareæ Cappadociæ episcopum ad Origenem, per causam locorum sanctorum, ut apud eum majorem Scripturæ sanctæ compararet notitiam, cum ipsum antea in Cappadocia diu secum habuisset. At Gregorius Nyssenus (95) in Origenis disciplinam receptum fuisse narrat cum Gregorio Thaumaturgo Firmilianum, Patricium Cappadocem, nondum episcopum. His itaque Origeni erudendum sese tradiderit Firmilianus; primum antequam Ecclesiæ, atque adeo Christo nomen dedisset; itorū, postquam ex altero Atheniensi itinere Casaream Stratonis reversus est. (96) Rem autem ita narrat Eusebius (97), ut a neutro dissentiat.

VIII. (98) Ereditioe per idem tempus et ingenio

(92*) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 32.

(93) Magdeb. cent. 3, cap. 40.

(94) Hieron. *Catol. script. eccl.*, cap. 54.

(95) Gregor. Nyssen. *Vit. Thaum.*

(96) Rem autem ita narrat Eusebius, etc. Hieronymus quidem consentit Eusebio; sed neque hic, neque usquam innuit Firmilianum prius fuisse Origenis discipulum, ac proinde a Nysseno dissentire videtur. Deinde multum Nysseno nocet Gregorii ipsius hac de re silentium; et quod ait Nyssenus, Firmilianum una cum Gregorio Alexandriæ in Origenis venisse disciplinam, a Thaumaturgo ipso relictum, qui refert se Beryto prætoris, recta venisse Casaream ubi in Origenem incidit, et ubi post multorum annorum apud illum disciplinam, panegyricam orationem in ejus laudem habuit, cum in patriam reditum pararet.

(97) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, c. 26 et 27.

(98) Idem, lib. vi, cap. 20 et 33.

(99) Beryllus Bostrenorum episcopus in hæresim lapsus est, etc. Eusebii verba sunt: Τὸν ἐκκλησιαστικὸν παρεκτρέπων κανόνα, ἔξανα τινὰ τῆς πίστεως; παρεστρέφειν ἐπαιρῶ· τὸν Σωτῆρα καὶ Κύριον ἡμῶν λέγειν τοιμῶν μὴ προφασιστάνα κατ' ἰδίαν οὐσίας περιγραφὴν πρὸ τῆς εἰς ἀνθρώπους ἐπιδημίας· μὴδὲ μὴ θεότητα ἰδίαν ἔχειν, ἀλλ' ἐμπολιτευομένην αὐτῷ μόνῃ τῇν πατρικὴν. Ad litteram verti potest: « Ecclesiasticam pervertens regulam, non substituisse secundum propriæ substantiæ differentiam; nec propriam, sed paternam duntaxat divinitatem in se residentem habere. » Οὐσίας περιγραφὴν nihil aliud est, quam substantiæ differentia. Non errabat igitur Beryllus, cum Christum ante incarnationem non substituisse secundum substan-

florens Beryllus (99) Bostrenorum episcopus in hæresim lapsus est; cum Christum, antequam humano sese illigaret corpori, nihil habuisse proprium, sed Deum divinitate paternam tantum, non propria ac sua fuisse doceret. Quam hæresim deinde instauravit ac propugnavit Sabellius. Episcopos adversum se complures Beryllus nefario dogmate concivit. Bostrem illi in synodum coeunt, multisque hominem velitationibus adoriantur. Id cum parum procederet, ad expugnandam hominis perverciaciam accersitus est Origenes; in ejus quippe peritla omnia sibi proelivia fore sperabant omnes, et ejus consiliis sequebantur. Frequentibus ille adversum hæreticos et Judæos disputationibus jam ante exersitus, Beryllum summa humanitate ac dexterritate aggressus est, variisque super ejus doctrina habitis sermonibus, deprehensum tandem errorem argumentis ita coarguit, ut eum penitus ejuraret Beryllus, seseque bonæ menti restitui pateretur. Qua re ex voto confecta, in Palestinam sine mora Origenes se recepit. Neque sane tanti benefici memoriam, qui fuit hominis candor, apud sese diuturnitate extabescere passus est Beryllus; sed eam sequentibus deinde annis recolit, et scriptis ad Origenem epistolis testatus est. Hæc cum synodi actis, aliisque hujus viri monumentis multo post servatæ et doctorum lectione usurpatæ sunt; sed tempora demum voluntate intercliderunt.

IX. Annus Christi 244, qui fuit Origenis LIX, Gordiano sextum jam annum imperanti feralls

C tiz differentiam dicebat, si οὐσίας nomine substantiam non personam intelligebat; neque enim alia est substantia Patris, alia Filii: non errabat utique cum Dominum nostrum non habere dicebat propriam deitatem, sed tantum paternam in ipso inhabitantem. Neque enim propria est divinitas Patris, propria Filii; sed una eademque est Patris ac Filii ac Spiritus sancti divinitas: alioqui tres essent dii, non unus Deus. Ita si sensit Beryllus, immerito culpatur quod ecclesiasticam perverterit regulam: imo Arianismi reum se prodit ipse Eusebius, si hæcce vocat nova et ab catholica fide aliena dogmata. Verum admodum probabile est Beryllum οὐσίας accepisse pro persona, more sui sæculi, quo οὐσία et ὑπόστασις, inter se confundebantur. Errabat igitur Beryllus, qui Christum ante incarnationem nullam propriæ personæ differentiam habuisse dicebat. Certe Hieronymus in *Catalogo scriptor. ecclesiastic.*, cap. 60, non id quod Eusebius crimini vertit Beryllo; sed id solum asserit, Beryllum in hæresim incidisse, quæ Christum ante incarnationem negat. De hæresi Berylli intelligendus est Origenis locus in *Commentariis Epistolæ ad Titum*, qui sic habet: « Sed et eos qui hominem dicunt Dominum Jesum præcognitum et predestinatum, qui ante adventum carnalem substantialiter et proprie non existerent, sed quod homo natus Patris solum in se habuerit deitatem, ne ipsos quidem sine periculo Ecclesiæ sociari. » Habetur hic locus in *Apologetico Pamphili pro Orig.*, c. 1, p. 22. Meminit etiam Gennadius in libro *De dogmatibus eccl.*, cap. 4: « Neque sic est natus ex Virgine, ut et divinitatis initium homo nascendo accepit, quasi antequam nasceretur ex Virgine, Deus non fuerit, sicut Artemon, et Beryllus, et Marcellus docuerunt. »

fuit; nam postquam ejus locum per summam perfidiam invasit Philippus, vitam ei statim pari acere exhaussit. Sed concepta facinora poenitentia emendasse, et ad Christi quoque partes transisse historici quidam Christiani, uti mox dicturi sumus, prodiderunt. Urit est, tertium jam imperii eo agente annum Ecclesiae Alexandrinae administrationem capessivit Dionysius ille, quem Alexandriae Origenes praeceptis olim informaverat, mortuo Heracla Origenis et ipso discipulo, postquam Alexandrinum episcopatum per multos annos tenuit. Annorum octodecim numerum definit Eusebius in *Chronico* (1), sexdecim in *Historia*: verum pro sexagesa, aliqua exemplaria praetulisse Evdxa, vel ita certo legisse interpretes aliquos, ex iis liquet quae in id argumentum scripsit Baronius (2). Errorem ipse in numerum hunc irrepsisse vidit, et ex Eusebio quatuordecim saltem annis in Alexandrina cathedra Heraclum sedisse conclusit. Plane verum est totis quindecim sedisse annis; nam ab anno Alexandri decimo, quo anno ponimus acquiescisse Demetrium, ad Philippi tertium, pleni quindecim anni intercedunt. Dicendum ergo quindecim in pontificatu traductis annis, decimo sexto Heraclum naturae concessisse. Ita intelligendum putō Eusebium: atque si recte conieciimus, eo ipso anno Demetrius obiit, quo Origenes Aegyptum reliquit. Hinc quoque manifestus Nicephori (3) error, qui post decimum tertium episcopatus annum imperante Gordiano Heraclum decessisse scribit. At Scaliger (4) hic memoria lapsus contendit Eusebium, ejusque adheret *Chronico*, quod anno Philippi quinto episcopatum Alexandrinum a Dionysio initum fuisse docet. Id ex constanti duntaxat codicum consensu probat, qui sic habent. Futile argumentum: quasi non *Historiae* Eusebiana codices tertio Philippi anno constanter quoque id assignent. Certe si ex Eusebii *Chronico* castiganda est ejus *Historia*, sexcentis castigetur locis, in quibus dissentiunt. Vel in hoc Heraclae annorum ἐκλογισμὸς initium ejus episcopatus confert *Chronicon* in annum Alexandri novum; exitum Origenis ex Alexandria in undecimum; cum exitu Origenis annum Alexandri decimum ascribat *Historia*, et post ejusdem exitum decessisse Demetrium significet, eum cui Heraclae successit.

X. Baronius ad annum 248, num. 1, Origeni in omnibus Heraclum favisse scribit, atque ideo post Demetrii mortem concitas adversus eum turbas

A penitus fuisse consopitas; Dionysium vero Heraclae successorem Origeni infensissimum se praebuisse.

(5) Supra demonstratum a nobis est testimonio Gennadii, Petri Alexandrini, epistolae synodicae Aegyptiorum praesulum, et Photii, non aliter in Origenem animatum fuisse Heraclum, ac decessorem ipsius Demetrium. Causam vero cur eundem a Dionysio oppugnatum crederet Baronius, sive ex auctoritate, sive ex verisimilitudine petitam addere debuit; quae certe nulla est. Merito itaque hanc ejus opinionem repudiavit Halloxius (6), et Origenem, quoad vixit, summopere a Dionysio observatum, et post mortem etiam laudatum fuisse contendit; quod et nos infra ostendemus.

B XI. (7) Ceterum sexagenario jam major Origenes haud segnus rerum divinarum satagebat, neque ullum fere intermittlebat diem, quin vel ad populum de Deo verba faceret, vel scriberet, vel legere, vel colloqueretur. Testes sunt omni sacra eruditionis fruge referti libri contra Celsum, quibus Epicurei sophistae petulantiam Ambrosii suasi contudit (quosque Gordiano imperante scriptos falso Marianus Scotus (8) existimavit, et quorum lucubrationem ad annum 237 perperam retulit David Blondellus (9), summopere licet, in re praestitum chronologica, cautus et diligens; atque ita toto aberravit decennio, quippe qui obitum Origenis anno 256 assignasset), testes docti in *Matthaeum* et in *Prophetas XII Commentarii*; testes innumera ad varios scriptae Epistolae, quas plusquam centum undecunque nactus collegat aetate sua Eusebius, et in fibros digesserat. (10) Illas annorum series consumpsit.

C XII. Atque utinam vel duae illae superessent epistolae, quas ad Philippum imperatorem, ejusque uxorem Severam Augustam scripsit. Hinc certo conijci posset, verene Christo adhaeserint, quemadmodum ab auctoribus Christianis proditum est: an a Christianis partibus fuerint alieni, quod persuadet ethnicorum auctorum de nova ab iis suscepta religione silentium; et multorum praeterea tum Christianorum, tum ethnicorum consensus, a quibus primus inter imperatores Christum professos Constantinus celebratur. Ego quidem magnorum virorum sententia meum quoque iudicium, quando me res id admonet, interponam. Si publice Christianorum fidem professus fuisset Philippus, verisimile utique non est tacituros id fuisse ethnicos scriptores, futuramque rei hujus, sicut fuit, obscu-

(1) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 35.

(2) Baron. ad an. 248, num. 1 et 5.

(3) Niceph., lib. v, cap. 26.

(4) Scalig. *Animadvers. in Chron. Euseb.* ad ann. 2264.

(5) Supra demonstratum a nobis est testimonio Gennadii, etc. Verisimile non est quidquam ab Heracla contra Origenem actum fuisse, ut jam supra ostendimus in cap. 2, n. 15.

(6) Hallox. *Notat. ad Origen. defens.* lib. 1, cap. 22.

(7) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 36.

(8) Marian. Scot. ad an. Christi 242.

(9) Blond. lib. in *Illustramentis famul. contror. de Euch.*, c. 4.

(10) Illas annorum series consumpsit. Harum fragmenta quaedam edidimus initio tomi. I quasdamque integras; ac proinde non omnes interciderunt. Neque etiam omnes illae epistolae, quas collegat Eusebius, ab Origene sexagenario majore scriptae sunt, ut patet ex nostra in has epistolae admonitione.

ram famam et incertam. Nec multo verisimilius est, si Christianus non fuisset, id proditum Eusebium, temporibus illis proximum, cum utramque eum ad Philippum et Severam ab Origene scriptam epistolam vidisse constet, quam non paucis post Eusebium annis vidisse quoque Vincentium Lirinensem solenter deprehendit Baronius (11). (12) Sic igitur sentio, Christi sacris a Fabiano papa initiatum fuisse Philippum, sed occulte, idque clam ethnicos habuisse, ne quid inde res suae detrimenti coperent, quas pristinae religionis ejuratæ fama forsitan conturbasset. Hinc ab ethnicis scriptoribus tacitum illud est, a Christianis celebratum. Quod autem ex Eusebio (13) objici potest, publice eum in Ecclesiam ab episcopo (is fuit Babylas) admissum, precatum participem fuisse factum, postquam crimina confessus in poenitentium ordinem redactus est; id sane animadvertendum est ex incerta auditione Eusebium retulisse. Antiochiæ præterea contigisse fertur illud, ubi florebant res Christianorum, quibus tum præerat episcopus Babylas; in extremis videlicet Romanæ ditionis oris, procul a Romanorum conspectu, quos præ cæteris ejusmodi facinus poterat commovere. Huc accedit in medio Christianorum cœtu, conscio cum paucis episcopo, imperatorem facile delitere potuisse, mutata veste et imperatoris insignibus detractis.

(14) Sub ipsa porro imperii sui initia Christi doctrinam amplexum fuisse Philippum ex eo liquet, quod in cœtum Christianorum jam creatus imperator recipi postulaverit Antiochiæ, quo nonnisi post arreptum recens imperium sese usquam contulit. Quæcumque autem adversus hanc sententiam argumenta profert Baronius (15), ut postremis imperii annis Christo nomen Philippum dedisse probet, ex illis quæ diximus facile refelluntur. Cadunt itidem pronuntiatæ in eam rem a Scaligero (16) *κρυφαὶ ἐξέται* sic enim effata ejus appello, quibus Philip-

(11) Baron. ad an. 246, num. 8.

(12) Sic igitur sentio, Christi sacris a Fabiano papa initiatum fuisse Philippum. Hic aliqua ex parte sequitur Huetius Acta S. Pontii, quæ Philippum narrat a S. Pontio ad Christi fidem fuisse conversum, dum ludi sæculares anni Urbis conditæ millesimi agerentur, et a Fabiano papa baptizatum. Sed jamdiu hæc Acta ab eruditiss ut spuria et fictitia reprobantur.

(13) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 34.

(14) Sub ipsa porro imperii sui initia Christi doctrinam amplexum fuisse Philippum ex eo liquet, quod, etc. En ipsa Eusebii verba, ex quibus male hic concludit Huetius: Τοῦτον κατέχει λόγος Χριστιανὸν ὄντα, ἐν ἡμέρᾳ τῆς ὑστάτης τοῦ πάσχα παννυχίδος, τῶν ἐπὶ τῆς ἐκκλησίας εὐγῶν τῷ πλήθει μετασχεῖν ἐβέληται· οὐ πρότερον δὲ ὑπὸ τοῦ τῆνικαδὲ προσεστώτος ἐπιτραπῆναι εἰσβαλεῖν, ἢ ἐξομολογήσασθαι, καὶ τοῖς ἐν παραπτώμασιν ἐξεταζομένοις, μετανόας τε χύραν ἱσχύουσιν, αὐτὸν καταλέξαι· ἄλλως γὰρ μὴ ἂν ποτε πρὸς αὐτοῦ, μὴ οὐχὶ τοῦτο ποιήσαντα, διὰ πολλὰς τῶν κατ' αὐτὸν αἰτίας παραδεχθῆναι καὶ περὶ αὐτοῦ γὰρ ἐπεὶ ὁ μὲν λέγεται, τὸ γνήσιον καὶ εὐλαβὲς τῆς περὶ τὸν θεὸν φόβον διαθέσεως ἔργος ἐπιδεδειγμένον. « Hunc utpote Christianum, fama est in postrema Paschæ vigilia precatum in ecclesia participem simul cum reliquo populo fieri

A pum ab Ecclesia segregat, veterumque Christianorum auctoritatem proculcat, uno hoc nissus argumento, quod injuriam Christo faciunt, qui hominem nequam, et Domini sui interfectorem, Christianum ausi sunt dicere. Ac si nulli inter Christianos scelesti reperiantur: ac si nequissimi non fuerint imperatores quidam Christiani. Præterea nondum Christianum fuisse Philippum docuimus, cum flagitia hæc admisit. Nec mihi magis Petri Halloxii (17) probatur conjectura; cum Origenem ex eo jam tempore quo Arabiam petiverat, Philippo imperatori, utpote Arabi, et Bosiris nato, fuisse cognitum suspicatur. A puero siquidem relicto patrio solo in militiam profectus creditur Philippus. Et ut nondum patria excessisset, quoniam argumento probari potest hominem obscuro loco natum, et fortunæ tenuis, in notitiam Origenis venisse, viri magnis de rebus ad hæc loca missi, et gravissimis negotiis districti? Quid est harrolari, si hoc non est? Minime autem omnium audiendus vir eruditus, qui in *Adnotationibus ad Nicephorum* (18) Fabiano papæ tribuit, quod uno consensu Leontius Antiochenus, Chrysostomus, et ex Leontio *Chronici Alexandrini* auctor Babylas tribuerunt. Non jam disputo verumne sit quod conjectat Baronius, Philippum Augustum cum Philippo Augustali Ægypti præfecto confundi: hic certe locum, uti fatetur ipse, habere id nequiquam potest; non idcirco tantum, quod duas illas Origenis epistolas viderat Eusebius; sed multo magis quod, imperante Severo, martyrio consumptus sit Philippus ille Augustalis præfectus; ab Eusebio autem memoratum Philippi Augusti facinus, ipso jam imperium adepto editum sit. Exstat hinc etiam meritone scripserit Pomponius Lætus, Philippum, ut scelera tegeret, cultum Christiani nominis simulasse. Sed revertamur ad propositum.

XIII. (19) Hac primum tempestate homilias suas, voluisse: sed episcopum qui tunc Ecclesiæ præerat, non prius illi aditum permisisse, quam confessionem scelerum fecisset, iisque qui humanitus lapsi fuerant, et in poenitentium ordine stabant, sese adjunxisset. Quippe ob multa quæ commiserat crimina, nunquam omnino ab episcopo fuisset admissus, nisi id prius fecisset. Et imperator quidem libenter obtemperasse dicitur, sincerumque ac religiosum affectum timoris Dei, operibus ipsis declarasse. Porro ex hac Eusebii narratione liquet, Philippum non quidem postulasse ut in cœtum Christianorum reciperetur, sed jam Christianum voluisse precatum in Ecclesia participem fieri: neque proinde sub ipsa imperii sui initia, sed antequam imperium adipisceretur Christi doctrinam jam amplexum eum fuisse: quod etiam testantur Leontius Antiochenus, Chrysostomus et ex Leontio *Chronicum Alexandrinum*. Vide Tillemontium, *Hist. imperat.* tom. III, Not. in Philipp. pag. 643 et sequ.

(15) Baron., ad an. 246, num. 2, 3 et 4.

(16) Scalig. in *Animad. in Chron. Euseb.* ad an. 2260.

(17) Mallox. *Orig. defens.* lib. 1, cap. 18.

(18) Niceph. lib. v, cap. 25.

(19) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 36.

quas fere quotidie in Ecclesia habebat ex tempore, a notariis inter concionandum excipi passus est Origenes, quod antea nunquam fieri permiserat. Hinc nomen ejus magis magisque celebrabatur in dies; sed ita tamen ut summa afficeretur admiratione a plurimis; a nonnullis, ut varii esse solent hominum sensus, infamaretur. Ansam præcipue dabant reprehensionibus erudita quidem, non satis tamen meditate scripta opera, et in secretos fere elaborata usus, ac incaute tamen evulgata. Opportuna hæc erant sinistris hæreticorum interpretationibus, et sæpe vel ad confundendam Origeni invectivam, eumque falsis criminibus circumveniendum, vel ad querendum nefarii dogmatibus splendidum patrocinium adulterabantur. Cui malo ut occurreret, seque hac suspitione evolveret, consultum fore ratus est suam de Deo, rebusque divinis sententiam missis ad Fabianum papam aliosque antistites epistolis profiteri, et si quid scribendo peccaverat, matura poenitentia emendare. Causas autem temeritatis retulit in Ambrosium, quod secreto edita in publicum protulisset. Gravem hic Eusebio dicam impingit Baronius (20), quod repudiatam hanc a Fabiano professionem fidei, et ipsum ad causam dicendam accitum fuisse Romam Origenem dolo malo retinuerit; sed jam supra ab hac Baronii calumnia Eusebium vindicavimus: nam quid hac professione factum sit incertum est, et admodum semel Romam ivisse Origenem certissimum est.

XIV. (21) At nondum etiam Adamantius vacationem a laboribus habuit. Exorta quippe nova apud Arabes hæresis, quæ animam statim a morte cum corporibus exstinguit, atque itidem cum corporibus in extrema die excitatum iri sciscebatur, coactum statim est frequens concilium, ad idque acutus Origenes hæreticos rationum suarum momentis convictos et oppressos ad meliorem mentem reduxit. Pari quoque felicitate Melcesitarum doctrinam, a Papis Achaie presbytero olim cum primum oriretur expugnatam, tunc renascentem denuo, non congressionibus et colloquiis, sed scriptis contudit. Auctor Theodoretus (22), qui hæc habet: Κατὰ ταύτης τῆς αἰρέσεως Ὀριγὲνης συνέγραψεν ἀληθῶς συνειρημένης δὲ αὐτὴν Ἀλκιμάδης, ἐξ Ἀπαμείας τῆς Συρίας ὁρῶμενος. Legendum fortasse, συνεγράψας: sic enim de eadem re Nicephorus (23): κατὰ δὲ ταύτης καὶ Ἀλκιμάδης ἐξ Ἀπαμείας τῆς Συρίας πάμπολλα ἠγωνίσαστο: Ὀριγὲνης δὲ τοῖς κατ' αὐτῆς ἐλέγχοις ἠπέρτασε. Quamquam nihil affirmo: nam Nicephori auctoritati parum tribuo. Geminam hanc ab Origene victoriam dolo malo retinuit Georgius Syncellus, Græcorum omnium morem in suggillando Origene secutus. Nec absurdum fortasse fuerit iisdem conjungere temporibus Apellitarum profligationem, quos per Orientem grassantes coercuit Origenes, et per singulas quasque urbes insectatus concionibus repressit.

CAPUT QUARTUM.

- I. Philippus imperator interficitur. Subrogatur Decius. Septima persecutio. II. Origenes pro Christo gravissimos cruciatus sustinet. III. Librum De martyrio scribit ad eum Dionysius Alexandrinus. IV. Origenis modestia. Utrum ad vitandum Æthiopis stuprum Christi fidem ejuravit, et quo id tempore contigerit. V. Castigatur criticorum nonnullorum temeritas. VI. Mortuo Decio, vinculis solvitur Origenes. Decio succedunt Callus et Volusianus. VII. Obiit Origenes anno ætatis LXX. Pereunt Callus et Volusianus. VIII. Elogium Origenis. IX. Sepelitur Tyri. Vana de ejus salute quæstio prætermittitur. X. Ipsius discipuli recensentur.

1. (24) Triplicem hanc, quam proxime commemoravimus, adversus succrescentes hæreses veltationem videtur Origenes exercuisse postremis imperii Philippi annis; (25) qui cum septimum jam annum rerum potiretur, Decii fraude Veronæ ab exercitu interfectus est. Subrogatur in ejus locum Decius, qui ut in Philippi memoriam incensus erat odio, Christianorum, quos visus erat charos habere Philippus dum viveret, res vastare, ac nomen funditus delere constituit. In teterrima hæc igitur per-

secutione princeps occubuit Fabianus pontifex maximus, in cujus locum successit eius Cornelius. In carcerem quoque compacti sunt nobiles episcopi, Alexander, is a quo inter presbyteros quondam Origenes fuerat coopatus, et Babylas: qui cum letho destinati in vineulis obissent, hæc Fabius, illi Mazabanes successit. Et quid eos omnes recensere attinet, quos funestissima illa Ecclesie clades consumpsit? Referta sunt eorum nominibus antiqua Martyrologia. Sed Palestinam præcipue ea

Nicephori Chronicon. Sed ex *Chronica Alexandrina*, utroque Victore, Eutropio, Zonara, numismatibus plurimis, codice Justiniano et ex aliis auctoritatibus tum antiquis, tum recentioribus, quinque duntaxat annos et menses aliquot imperasse videtur Philippus, ab anno scilicet 244, ad annum 249, quo a Decio occisus est. Vide Tillemont., *Hist. imp. pernat.* tom. III, Not. in Gordian. et in Philipp.

(20) Baron. ad an. 248, num. 1. 2.

(21) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 37, 38.

(22) Theodoret. *Har. Fab.* lib. II, cap. 8.

(23) Niceph. lib. v, cap. 24.

(24) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 39.

(25) Qui cum septimum jam annum rerum potiretur. Septem annis regnavisse Philippum scribit Eusebius, quem sequuntur Orosius, Eutychius, Albufrayus, Georgius Syncellus, Epiphanius et

strages affecti : multi siquidem Origenis exhortationibus accensi Decii furoribus sese fortiter objecerunt.

II. Qui Tyrum jam ante concessisse Origenem credunt, quam Christiani a Decio oppugnari coepti sint, facile iis assentior : secessus annum assignare, hariolari est. In eum certe maxima persecutionis hujus gravitas incubuit, quam eadem pertulit constantia, qua aliis eam ut perferrent, auctor fuerat. Nam primum in profundum carcerem detrusus est ; torquis ferreus collo injectus ; pedes ligneis pedicis grandi intervallo invicem remotis ita inserti sunt, ut divaricatis cruribus distractum corpus per multos dies dirissime torqueretur : intentabantur ignum et suppliciorum minæ, ac multiplici denique tormento senile corpus cruciabatur. Altum ille contra, et erectum animum super fortunam gerens, et vitam suam post Christi fidem ducens, omnes asperitates supervasit. Ac secum præclare actum existimasset, si extremum ab eo supplicium improbus expetivisset judex, cui unum id fuit propositum, omnes martyrii cruciatus innocentissimo homini indigere, eundem vero sperata per mortem martyrii mercede privare. Ostentatum itaque certaminis et laborum præmium in aliud tempus dilatum est.

III. (26) Bene autem de se merito magistro, dum in tormentis esset, optimus discipulus, et veteris amicitiae memor Dionysius Alexandrinus non defuit, librumque ad eum *De martyrio* scripsit, quo animum illi dolore ac miseria tabescentem relevaret, et ei solatii præstaret vicem, qui aliis hanc omnibus præbere solitus erat.

IV. Nicephorus Eusebii perpetuus assectator duce suum hic deserit, et in atroces adversus Origenem, more recentium Græcorum, calumnias divertit. Eum ait modestia ac Christiana humilitate, quæ virtutum omnium parens est, amissa, in Deciana persecutione tormentis afflictum, suam quidem constantiam ac fidem Ecclesiæ præstitisse ; verum admoto Æthiope qui castissimo corpori illuderet, thura diis adolere maluisse, quam ejusmodi probum in se admittere : atque inde divina gratia cum excidisset, in varias hæreses delapsam, multisque in errorem inductis, ab Ecclesia Christi longo post tempore fuisse exterminatum. Hæc habet Nicephorus (27), quæ ad veritatis amissam revocata, et cum veterum scriptis, unde deprompta sunt, conficta, fidem suam decoquent. Nimiam enim sibi superbiam tunc sumpsisse Origenem, quamvis ante Nicephorum scripserint Anastasius Bi-

bliothecarius (28) et Zonaras (29), vix equidem credo, qui subjectissime de se ac demississime in libris a se hoc tempore scriptis et loquitur et sentit. Ad hæc postquam in persecutione Deciana pontium Christo remisisse Origenem scripsit, addit in multas deinde incidisse hæreses, multisque errandi causam dedisse, ac multo post tempore Christianorum communione fuisse privatum : quæ secum manifesto pugnant, cum perpaucis ante Origenis obitum annis instinctus furor Decius Christianis bellum indixerit. Sciendum præterea id hausisse Nicephorum ex Epiphanio, qui hanc Origenis perduellionem narrans hæc. 64, cap. 2, de persecutione Deciana altum silet, quemadmodum Cedrenus et Suidas : in libro autem *De mens. et pond.*, n. 18, cum Decianæ persecutionis meminit, Origenem quidem multa tunc perpassum fuisse docet, Æthiopem vero nequiquam commemorat. Nec commemorat certe Joannes Zonaras (30), qui eum tamen tormentis victum sub Decio a fide descivisse tradit ; et arrogantia elatum pravorum dogmatum auctorem fuisse. Zonaram sefellerunt male accepta hæc Epiphanii verba : Κατ' αὐτὸς δὲ Ὀριγὲνης πολλὰ πεπονηὼς, εἰς τέλος τοῦ μαρτυρίου οὐκ ἐφθάνει, obstante nimirum sævitia judicis, non Origenis perfidia, quominus martyrii coronam consequeretur. Male ea quoque intellecta sunt ab Anastasio Bibliothecario, et ad annum Christi 244 perperam relata : quo anno Imperium adeptus est Philippus, sexennio eoque amplius ante Decianam persecutionem. Glycas autem Epiphanio adhæsit (31). Nicephorus igitur, qui hoc loco videtur Epiphanium sectatus, et quicumque hoc Origenis facinus Decianæ persecutionis temporibus assignant, minime quidem Epiphanium auctorem habent. Imo vero, aperte illis contradicere, si quis ad narrationis illius contextum animadvertat, plane fatebitur : Id quippe Alexandria contigisse scribit, atque Origenem hicreō ab Ecclesia fuisse dejectum ; cumque se irrisioni esse perdoleret, patria excessisse. At Deciana tempestate neque Alexandria fuisse Origenem, neque ab Ecclesiæ communione segregatum, neque Alexandria fuisse profectum vel docuit quisquam, vel credi potest ; et ex Eusebii, ipsiusque Nicephori, et aliorum historiis satis refellitur. (32) Quæ quidem omnia huic apprimè ætati conveniunt, in quam factum illud conjecimus. Nam et tunc Alexandria versabatur Origenes, et statim post flagitium reliquit Alexandriam, et a Christianorum societate depulsus est, nec multo post Jerosolymam adiit, ubi in publico Christianorum cœtu commissum scelus lacry-

(26) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 46. Bene autem de se merito magistro, dum in tormentis esset, etc. Cum Eusebius libellum *De martyrio* inter epistolas paulo post Decii stragem a Dionysio scriptas recenset, verisimile non videtur hunc, dum in tormentis esset Origenes, fuisse a Dionysio elaboratum.

(27) Niceph. lib. v, cap. 32.

(28) Anast. in *Hist.* ad an. Christi 244.

(29) Zonar. *Hist.* lib. ii.

(30) Id. *Ibid.*

(31) Glyc. *Annal.*, part. iii.

(32) Quæ quidem omnia huic apprimè ætati, in quam factum illud conjecimus. Vide supra in cap. 2, num. 13, ubi hanc Epiphanii de Origenis idololatria fabulam destruimus.

nis persecutus est. Quamvis autem rebus Christianis faveret, qui tunc imperio potiebatur Severus Alexander, (33) eas tamen pro libidine divexabant provinciarum rectores, Christianosque complures neci dabant. Id declarant ecclesiastici Annales, et Martyrologia. Constat ergo hallucinatum Nicephorum, nec ad Decianam eadem hoc Origenis facinus ullo modo pertinere.

Verum præpostera agimus, qui rei hujus perscrutamur tempus, resne ipsa fuerit aliquando certum nondum habemus. Quamvis enim clarissimo monumento consignatum id exstet in libris Epiphani, egregii scriptoris et antiqui, rem tamen suam ad examen revocavit Baronius (34), ut diximus, confictamque judicavit; et ne manus cum Epiphania conserere cogeretur, (35) assutum ejus scriptis fragmentum illud et insertum pronuntiavit. Baronio assensum sunt Halloxius, *Origen. Defens.* lib. iv, quæst. 3, et not. pag. 35, 36, 37, Raynaudus, *Hoplothece* sect. 2, serie 1, cap. 2 et Valesius ad Euseb. *Hist.* lib. vi, c. 39; contradixit Petavius (36). Nos utriusque partis rationibus adductis, nihil præjudicii vel auctoritati tribuentes nostram sententiam paucis exponemus. Rationum Baronii summa hæc est. Si res ita se haberet, ut expressa habetur apud Epiphanium, meminissent utique ejus, vel obijciendo Origenis adversarii Theophilus et Hieronymus; vel refutando fautores ejus Eusebius, Pamphilus et Rufinus; vel vetusti Patres Augustinus, Vincentius Lirinensis alique, qui de ea fusa et explicate egerunt, et in controversiis Justiniani ævo adversus Origenem tanto studio agitata aliqua tandem facinoris ejus fuisset injecta mentio; nec id quoque prætermisisset Porphyrius, cum Ammonium a Christo ad ethnicorum

(33) *Eas tamen pro libidine divexabant provinciarum rectores, Christianosque complures neci dabant. Nunquam tam pauci fuisse martyres, quam quo tempore Alexandria recessit Origenes. Jam enim a viginti fere annis nemo persecutionis scintillam viderat. Unum saltem Huettius proferre debuisset martyrem, quem Alexandro imperante Alexandria passum esse certa et indubitata traderent monumenta.*

(34) Baron. ad an. 253, n. 120 et seq.

(35) *Assutum ejus scriptis fragmentum illud, etc. Nihil causæ erat cur illic confugeret Baronius. Cum enim aliunde constet Epiphanium falsissimis interdum adhaerere monumentis, quod vel ex iis liquet quæ de Meleto et Ario scripsit, hæc de Origene fabulam ex iisdem impuris fontibus haustam esse facile ei erat evincere ex iis rationum momentis, quæ jam adduximus in cap. 2, num. 15.*

(36) Petav. *Animad. ad Epiph.*, hæc. 64, cap. 2, c. ad lib. *De pond. et mens.*, c. 18.

(37) Nemes. c. 30.

(38) Leont. *Schol. action.* 10.

(39) *Ejus autem tacendi eas habuerunt causas Origeniani oppugnatores nominis, quas exponit Petavius; vel quod, etc.* Si Epiphanius ad ventilanda Origenis dogmata attentus, hoc tamen flagitium non neglexit; si ipse ac præcipue sequaces ejus emendatum penitentia crimen obijcere, illiberale et iniquum non duxerunt; quare alii duxissent Origeniani oppugnatores nominis, quare neglexissent? Num illiberales et iniquiores Epiphanius, et quotquot ei affragati sunt, cæteris Origenis adversariis haberi

A partes transfugisse commentus est: res hæc ab illis est silentio prætermissa; igitur ne verum quidem. Eadem hæc fere representat Halloxius, et amplificat dicendo ac dilatat, unumque addit quod animadversione dignum est, eum fabulæ istius primum videri inventorem, qui Justiniano imperatori dictavit epistolam ad Menam Constantinopolitanum patriarcham adversus Origenem, quæ in concilio v aelia relata est. Cur ita sentiret, non apposuit, et vero quid apponeret non habuit: nullis enim auctoribus, nullis argumentis res falsa poterat approbari; facti siquidem illius præter Epiphanium meminit Nemesius (37) Justiniano antiquior; meminit et Leontius Byzantius (38), quem Bellarminus quinta synodo superiorem fuisse censet. Huc adde idololatriæ quidem Origenem hæc epistola Justinianum accessere; de Æthiope ne verbum quidem injicere. Neque certe probabile est in encyclica hac epistola ad universos episcopos destinata, imperatorem, vel qui nomine imperatoris scripsit, mendacium re nulla postulante confictum, Patribus in os obijcere, viris non illiteratis, et rei inaudita novitate procul dubio impluraturis, ejusque falsitatem facile perspecturis. Repudiata igitur hac Halloxii conjectura, Baronium ipsum adoriamur. Ac primum fateatur necesse est, admissum ab Origene idololatriæ scelus Nemesio, Leontio et Justiniano notum ac commemoratum fuisse. (39) Ejus autem tacendi eas habuerunt causas Origeniani oppugnatores nominis, quas exponit Petavius; vel quod ad ventilanda nimirum Origenis dogmata attenti, admissum humanitas flagitium neglexerint; vel quod emendatum penitentia crimen obijcere, illiberale et iniquum esse duxerint. (40) Quas ad causas, illas etiam accessisse puto cur id retidebent? Certe non ii erant Hieronymus et Theophilus, qui hanc Origeni culpam condonarent, quantacunque illam penitentia eluisset.

(40) *Quas ad causas, illas etiam accessisse puto cur id reticerent Origenis adversarii, quod licet sacrificaturum se recepisset, etc.* Leves admodum Huettii conjecturæ. Satis erat assensisse, ut idololatriæ reus haberetur Origenes, ac proinde ut penitentia publice subijceretur, et sacerdotii dignitate jure ac merito excideret: nec crimen minuisset ejus pudicitia studium, quantumvis dicatur inde elucere. Egregiam vero pudicitiam, quæ abnegatione Christi servaretur! Porro si ob eam causam fuisset Demetrii compluriumque episcoporum judicio ab Ecclesiæ sacerdotioque dejectus, num id ignorasset Arabia, Palæstina, Phœnicia et Achaia Ecclesiæ præsules? Sin minus, quomodo causam ejus suscepissent, prædicandi munus ei commississent, aliaque sacerdotii sui munia obire permisissent? Criminis ergo hujus falsitas vel ex ea re sola elucet, quod Origenem tanta cum charitate suscepissent illi episcopi, ejusque patrocinium tanto studio complexi sint; ac proinde non propter eas quas Huettius affert causas, hæc de Origenis idololatria historiam retinuerunt ejus adversarii, sed quia nihil tale unquam Origeni contigit. Porro quod factum non erat, quamobrem quisquam excusaret ratio nulla fuit. Inde par apud Origenis defensores ea de re silentium. Hinc ne ipse quidem hujus apud Eusebium; nec enim vel in ipsa pro Origene *Apologia* hujus mentionem fecisse videtur, ut jam diximus.

cerent Origenis adversarii, quod licet sacrificaturum se recepisset, non ipse tamen, sed qui cum circumstabant facinorosi auctores et impulsores, manibus ejus apprehensis et excussis, ipsi viderentur focus huius intulisse, quod licet ab Ecclesia fuisset ob eam causam ejectus Demetrii compluriumque episcoporum iudicio, ab Alexandro tamen et Theoctisto episcopis tanta esset charitate susceptus, ejusque patrocinium tanto studio complexus essent Arabia, Palestina, Phoenicia et Achaia Ecclesiae, ut ea referre criminis depulsio contineretur; quod licet capitalis sit vel tenuis admissa idololatriae suspicio, et graviter peccasse Origenem fatendum sit, minime tamen hoc nomine posset accusari, quin ejus ingens pudicitiae studium una praedicaretur; quod denique diris sub Decio singulari constantia tolerantis tormentis, prioris criminis notam satis correxisse, ejusque fuisse poenas, et pristinam molliem expiari videretur. Atque tandem fere rationibus, quomodo id Christianis exprobraret, absteritum fuisse Porphyrium existimus. Quod nullus ergo vitio dederat, quamobrem quisquam excusaret, ratio nulla fuit. Inde par apud multos ea de re silentium. Eusebium autem, cur id scribendo praetermitteret, eo fuisse impulsam jam supra dixi, in quod in *Apologetica pro Origene* hoc et ejusmodi plurima fuisset complexus, quae ad *Historiam* suae propositum non omnino accommodata, quippe qui res ad universam Ecclesiam spectantes exsequeretur, repetere insuper habuit. Jacent igitur collecta a Baronio adversus hunc Epiphani locum argumenta, quem vel ipsa C styli similitudo, ut recte notavit Petavius, satis Epiphanio adjudicat.

V. Cautius equidem ac reverentius antiquorum, sed Patrum praesertim monumenta attingi vellem. Nam quamvis parce, et non sine aliqua verisimilitudine manus Epiphanio attulerit hoc loco Baronius, homo ut excellens ejus ingenium, et singularem doctrinam sileam, sagacissimae in arte critica et acerrimae naris; hoc tamen exemplum in sequens aevum labem trahere potest, ut tanti viri auctoritate producti litterati homines, venerandae vetustatis operibus illudere, eaque ad libitum recoquere, ac iocundi suae reddere fortasse ausuri sint. Quasi sane multum ac diu, plusne perniciet in litteras an utilitatis critica ars intulerit. Quot enim sana et integra veterum scripta pervertit criticorum temeritas, dum quidquid minus mente perciperent, id ad arbitrium suum refigendi licentiam sibi fecerunt? Quot volumina suis tota detraxerunt scriptoribus, alienis attribuerunt? Differor ira, quotiescunque viles de plebe grammaticorum litteratores bonis auctoribus inscitiae suae virus spargentes video; et si quando nova vox, et lexicographia incognita sese det, eam absque cunctatione obelo suo jugulantes, et obtrasis suis conjecturis per summam audaciam

(41) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 39.

(42) Euseb., *ibid.*, lib. vii, cap. 1. Hieron., *Cat. tit. illustr.*, cap. 53.

A nobis fucum facientes. Et tum vel maxime sese criticos dici amant, sibi quae placent, quando nobis auctorum larvas, veris ipsis deformatis auctoribus, objecerunt. Atque haec pestis nihil non pervagata est. Plurimae quidem sordes vel per temporis diuturnitatem, vel per librorum socordiam antiquorum scriptis allui atque adhærescere solent; at eas nonnisi manifestas elui, nec quidquam nisi vel manu scriptorum codicum ope, vel certis et evidentibus argumentis supponi, et in notas potius extra auctoris ipsius contextum, quantumvis acute cogitatas conjecturas rejici velim. Sed haec erant alterius loci. Nunc ad rem.

VI. Quoto Decii anno cruciatibus tortus fuerit Origenes, nescitur; at cum biennium Decius in B imperio non expleverit, levis est dubitatio. Id videtur anno Christi 250, Origenis LXV, attribuendum. Nec apparet item quomodo vinculis elapsus sit. Ego vero id per obitum Decii contigisse opinor; quo a barbaris deletum cum exercitu, imperium capessivit Vibius Gallus, ascito in consortium Volusiano filio. Tunc enim tranquillatis Christianorum rebus, libertatem quoque suam adeptum Origenem verisimile est. (41) At ne tum quidem aetas ad senium detrita, laboribus fractum, otio ac desidia molliuit: sed vix aegritudine relaxatus ac miseria, quae cum in Decii laniena pene eliserat, aliis quos eadem affligerat clades, utilia solatia per epistolas subministravit. Id ostendebant innumerae ejus epistolae, quae post Decianam vastationem scriptae, et multo post a piis et studiosis hominibus servatae, vetustate demum perierunt. Aliane praeterea ante mortem litteris mandaverit, quoniam de eo nihil antiqui scriptores tradidere, compertum non est. Vix credi tamen potest, impatientissimum otii ingenium ab assueto scribendi labore, quo tot elucubrata feruntur librorum millia, conquevisse.

VII. (42) Jamque novem ac sexaginta Origenes confecerat annos, cum labore et annis contextum tempestiva mors Tyri consumpsit, anno post Christi ortum 254: quo anno Interamnæ Gallus et Volusianus interfecti sunt. Cum enim natum eum demonstraverimus anno post Christum 185, adjectis 69, quot vitae explevit annos, omnino efficitur summa annorum 254. Quamvis autem ita scripserit Eusebius (43): Δέχον... κατασφραγίστα Γάλλος διαδέχεται Ὀριγῆνης ἐν τούτῳ ἐνδεδέοντα τῆς ζωῆς ἐβδόμηχοντα ἀπολήσας ἔτη, τελευτῇ, non iis praecise significavit hoc ipso tempore obiisse Origenem, quo Gallus extincto Decio successit, quod nonnulli perperam opinati sunt; sed imperium tenente Gallo, fato functum Origenem fuisse. (44) Scribit Photius cod. 118, narrare Pamphilum, aliosque complures, Origenis vitam et res gestas ex iis ipsis qui hominem viderant perscrutatos, in Deciana strage martyrio ipsam vitam finivisse. Id refellit Photius, Galli et Volu-

(43) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vii, cap. 1.

(44) Scribit Photius cod. 118, narrare Pamphilum, etc. Mirum certe videtur quod refert Photius. Cum

siani temporibus decessisse hunc asserens; ex ejusque epistolis post Decii mortem datis sententiam suam roborat. Infelicem miserabiliter perisse pronuntiat Nicephorus, levis auctor, neque quid scribat satis pensi habens: inde adeo sic sentiens, quod eum post idololatricam erroribus implicatum, in impietate diem clausisse crediderit. (45) At contra Theotimus Tomitanus episcopus, novæ pietatis antistes, præclara eum morte defunctum fuisse adversus Epiphanium asseveravit.

VIII. Atque hunc demum vitam finem habuit Origenes Adamantius, vir in Ecclesia Dei longe maximus; quem præter prosperam avita in Christum pietate, et Leonidæ patris martyrio claram, propriæ virtutes nobilitarunt, ingens martyrii desiderium, contestatus amor pudicitiae ac paupertatis, perpetua voluptatum contemptio, proluxa fidei Christianæ propagandæ voluntas, servandarum ab æterno interitu animarum vehemens cupiditas, inquisita in laboribus constantia, singularis in periculis fortitudo, insignis adversum omnes mansuetudo et obsequentia, commemorabilia in magno splendore modestia, et rara morum sanctitudo: portentosa ad hæc ingenii vis, memoria exproptia, quam et hæc ejusdam a se repertæ usæ auxilium fertur, minime licet assequente Epiphanio; subtile iudicium, solers in dicendo lepos, oratio ad persuadendum efficax, acris sæpe et vehemens, nec tam virtutibus quondam facta, quam carpendis viliis, mirabilis humanarum divinarumque rerum scientia, ut nemo esset primarum artium magis princeps. Nec fama meritis inferior; summæ apud præceteros gratia, par

enim vel ex ipso constet, Pamphilum et Eusebium communis carcere inclusos Origenis vitam et res gestas attigisse in ea *Apologia*, quam pro eo simul conscripserunt, qui fieri possit, ut Pamphilus Origenem in persecutione Decii vitam celebri martyrio finivisse dixerit, cum scribat Eusebius *Hist. lib. vi, cap. 39*, eum et Decio, et tormentis fuisse superstitem; cuius rei testes ipsasmet Origenis epistolas post Decium scriptas appellat? Itaque vel nondum illas epistolas viderat Eusebius, quando in hac *Apologia* una cum Pamphilo scribebat Origenem in persecutione Decii vitam decessisse; vel inconsulto Eusebio solus hæc scripsit Pamphilus, utpote præcipuus operis auctor; vel Photius fortassis deceptus est Martyrii verbo, quod de omnibus pro fidei veritate toleratis cruciatibus recte dicitur, quamvis ipsa non sequatur mors (eo enim sensu in Deciana strage martyrium subisse Origenem recte potest dici): vel memoria lapsus Pamphilus etiam tribuit, quod ab aliis tantum quos commemorat, fortasse dictum est: vel denique illud duntaxat intelligi voluit Pamphilus, Origenem cruciatibus ac miseris in Decii laniena elisum, non longe postea vixisse. Quod Eusebii verbis non repugnat.

(45) Socras. lib. vi, cap. 12.

(46) Ut aliquid de exteriori Origenis habitu dicamus corpore brevem eum fuisse dicimus ex Eusebio, qui *Hist. lib. vi, cap. 39*, loquens de nervo in quo pedes ejus sub Decii persecutione multorum dierum spatii distenti fuerant, ad quatuor usque foraminum intersitia extensum eum fuisse scribit. Plurimos enim martyres ad quintum usque foramen distentos fuisse docet *Historia*. Deinde ipse Origenes in epistola ad quemdam nostræ editionis prima, ubi Ambrosii ardorem erga sacras Litteras describit,

A apud Ecclesiam principes auctoritas. Verum egregias vel a natura collatas, vel comparatas ab arte doles obscurabant præceps quidam animi calor, neque satis considerata sacrarum litterarum tractatio, et prope temerarium reconditorum ac supra mentis humane captum positorum Dei mysteriorum evolvendi studium, quibus vitia partæ virtutibus ania jam ante invidiæ causam in se erumpendi dedit. Exarsit in eum tota pene Ecclesia: calumniis vexatus, maledictis confusus, præcisus scriptis, percussus anathematis, ab Ecclesia segregatus multorum episcoporum suffragiis, patria denique ipsa dejectus est, homo nullis et injuriæ opportunus, ut non facile existimari possit majoris hominum floruerit gratia, an odio flagraverit. Quisquis tamen ex veritate rem spectaverit, fatebitur debio procul, longe pluribus eum virtutibus omnivase quam vitia, quæ tanquam nævi aliqui eximio corpori, sic animo excellenti adhaeserunt (46).

IX. (47) Sepultura affectus est Tyri; (48) cujus sepulcri vestigia hodieque superesse prædicant, qui hæc loca lustrarunt. De salute Origenis disputationem a multis motam fuisse acio; quorum alii celo pro meritis donatum credunt, alii contra, inter quos Georgius Syncellus, æternam animæ jacturam fecisse affirmant. Vana est inanis questio, quam nos ad necessaria properantes his disceptandam relinquimus, qui tantum ingenio suo licere volunt. *Grandia labyrinthis*, inquit barbare Wernerus Westphalus (49), sed vere, et a diversis textitur de Samone, Salomone, Trjano et isto Origene, an videlicet salvati sint, an nos: quæ quia sine periculo nascuntur,

ait (neque a cœna ambulare, aut corpusculum (ὀστέον) quemadmodum legit Suidas) relaxare a sibi dant.

(47) Hier. Cat. vir. illustr. cap. 54; Phot. cod. 118.

(48) Cujus sepulcri vestigia hodieque, etc. Id scribit Halloxius *Notar. in Origenis vitam* pag. 41, 42, et hujus testes profert Guillel. Tyrim *Hist. sacræ lib. xiii, pag. 3, 4*; Jacobum a Vitriaco cardinalem in *Historia sua Hierosolym.*; Burchardum in *Descriptione Terræ sanctæ, cap. 2, § 5*; Bernardum de Bredembach in libro *Transmarinae suæ peregrinationis*; Joannem Zuallardum in opere tam Gallice quam Italice scripto, cui titulum fecit, *Voyage de Jérusalem*, lib. v, cap. 4; Christianum Adrichomium in suo *Theatro Terræ sanctæ*, ad tribum Aser, num. 84, in fine; Joannem Cotovicum *Itin. Hierosol. et Syriac. lib. i, cap. 19, p. 121* et Franciscum Quaresmum Minoritam in *Elucidatione Terræ sacræ*, lib. vii, cap. 10. His adjungendi sunt Bartholomæus de Salignaco in *Itinerario Hierosolym.* tom. IX, cap. 10; Doublanus, *Voyage de la Terre-Sainte*, chap. 57, p. 584; Eugenius Roger Recollectus, *Description de la Terre-Sainte* liv. i, chap. 8, p. 49 et aliud opus Gallice inscriptum: *Le Pèlerin véritable*, liv. iv, chap. 1, p. 412. Ex his plerisque scriptoribus intelligere licet, in muro cathedralis Tyri ecclesiæ titulo Sancti Sepulcri, juxta majus altare, sepulchrum fuisse Origenem, cujus nomen et epitaphium in columna marmorea incisum, et auro gemmisque ornatum ibidem etiamnum legebatur anno 1253. Sed hodie funditus deleta est Tyrus; et Villamontius, *Itineris lib. iii, p. 140*, Origenem Tyri sepulchrum esse ait, non ejus sepulchrum superesse.

(49) Wern. in *Fasc. temp.*

nec etiam Ecclesia certificata est de his, Domino A totaliter committenda sunt. »

X. (50) Prodierunt e schola Origenis viri pietate insignes et doctrina Plutarchus, Serenus, Heraclides, Heron, Serenus alter, Herais et Basilides, acerbos cruciatus, et mortem denique ipsam Christi nomine perpassi (51) : Heraclas autem Plutarchi hujus frater, Origenis primum discipulus, tum in docendo socius, deinde successor ac episcopus demum Alexandrinus (52) ; Dionysius Alexandrinus Ecclesiae post Heraclae mortem antistes, eruditione et scriptis longe celeberrimus ; Gregorius ille a miraculis cognomen adeptus, Neocaesariensis episcopus, qui aequalibus suis omnibus Origenem aetate jam affectum in familiaritate anteposuit ; Athenodorus Gregorii frater ; Tryphon rara Scripturae peritia illustris, cujus et nonnullas ad Origenem epistolas suis temporibus existisse tradit Hieronymus (53) ; (54) Firmilianus Caesariensis in Cappadocia praesul, Origeni sic deditus, ut ejus conveniendi causa patria relicta longum ac difficile iter constitueret. (55) Annumeranda his quoque Barbara Nicomediensis virgo genere nobilis, eruditione clara, ab Origene primum per epistolas et Valentinum presbyterum ad eam missum ab ethnicorum superstitione revocata, et Christi mysteriis instituta, ac tandem in Maximini persecutione saevissime excruciat, et securi percussa. Tum autem ex Origenis

epistola Christi fidem hausit, postquam presbyterii dignitate auctus Alexandriam ex Achaia reversus est. Ab eo quippe jam presbytero Alexandria data est ad ipsam epistola, quae in ejus Acta inserta est. Potamianam virginem nobilissimo martyrio claram inter Origenis discipulas Rufinus et Nicephorus recensent : sed fucum iis fecit Eusebii locus (56) non satis attente perspectus, ubi in hanc seriem disertis verbis septimus refertur Basilides ; de Potamiana vero talis nulla apud eum suspicio est. (57) Quo magis mirandum est, ab erudito viro in hunc censum Potamianam ascribi, Basilide expuncto. Quasi vero parum credibile sit, virum bellicae rei deditum, cum Origenis fama permotus esset, accessisse ad eum, et nonnulla rerum Christianarum accepta ab eo notitia, cum Potamianam ad supplicium pro munere suo deduceret, eam ab improborum hominum petulantia prohibuisse, ab eaque postmodum jam fato functa secundum quietem excitatum, Christi fidem palam fuisse professum. Iluc etiam confert Nicephorus (58) Alexandrum Hierosolymitanum episcopum, et Caesariensem Theoclitum ; quibus Mamneam quoque adjungere, et memoratum illum ab Eusebio (59) Arabiae praesidem rationi consentaneum est. Denique « Innumeri, » inquit Vincentius Lirinensis (60), « ex sinu suo doctores, innumeri sacerdotes, confessores et martyres existerunt. »

LIBER SECUNDUS.

ORIGENIS DOCTRINA.

LIBRI SECUNDI PARTITIO. — Explicata Origenis vita, institutus ordo postulat, ut ad exponendam ejus doctrinam progrediamur. Id propositum fronte simplex, multiplex sane est in recessu : nam et de eruditione Origenis, et iis quibus potissimum, dum viveret, animum informavit artibus et studiis, nonnulla praemittenda erunt. Tum dogmata illius suis distincta proponentur capitibus : non ea quidem quae Ecclesiae decretis consona universa tulerunt suffragia, vel quae levioris sunt momenti ; sed quae majoris in Ecclesia ponderis a communibus et receptis sunt aliena sententiis ; eaque praesertim, quae Patrum subinde censuris et anathematis synodorum vexata sunt. Quibus subjungetur Origenianae doctrinae, non dicam Apologia ; nam neque ausim, neque sane velim : sed accuratum et praedictum omnibus liberum ac solutum examen. Hinc ad ipsam dogmatum illorum describendam summam fortunam accedemus, ut quas excitarint in Ecclesia procellas, quantis partium studiis oppugnata et propugnata sint, palam fiat. Atque ita in capita quatuor liber iste distribuitur. I. Agitur de eruditione Origenis. II. Dogmata ipsius excutuntur. III. Doctrinae ejus generale examen continetur. IV. Fortuna doctrinae ejusdem narratur.

(50) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, c. 4, 5.

(51) *Ibid.* cap. 5.

(52) *Ibid.* cap. 29, 30.

(53) Hieron. in lib. *De script. eccl.* in Tryphon.

(54) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 26, 27.

(55) Annumeranda his quoque Barbara, etc. Cur his annumeranda sit, nulla ratio est. De Barbara incerta omnia. De illa enim alium apud veteres silentium, ut fatetur Bollandus Maii tom. I, pag. 26, Mutare Origenis ab Barbaram, et Barbarae ad Origenem epistolae jamdudum inter eruditos spuriae censentur, nec alium habere parentem quam Halloxi, uti in Praefatione ad tomum primum mo-

C nuimus. Sed Origenis discipulis annumerandus videtur Theotecnus Caesariensis episcopus, quem praetermisit Huetius, de quo tamen Eusebius, *Hist. lib. vii, cap. 14* : Τῆς δ' Ὀριγένης διακρίσεως καὶ ὁμοῦ (Θεοτεκνός) ἦν. « Hic quoque (Theotecnus) Origenia auditor fuisse dicitur. »

(56) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 5.

(57) Vales., *Not. in Euseb.* p. 113.

(58) Niceph., *lib. v, cap. 20.*

(59) Euseb., *Hist. eccl.*, lib. vi, cap. 19.

(60) Vincent. Lirin. *advers. Haeret. Commonitoria* I, cap. 23.

CAPUT PRIMUM.

Origenis eruditio.

I. Scripturæ callentissimus fuit Origenes; II. sed Hebraicæ linguæ parum consultus, Samaritanæ vero penitus ignarus. III. Scripturæ interpretes scriptoresque ecclesiasticos studiosè legi. IV. Sacræ doctrinæ causa excoluit cæcæ ἑξωθεν, philosophiam præsertim; V. sed et reliquas disciplinas.

I. Primum illud ac præcipuum fuit Origenis a teneris pueriliæ annis ad obitum usque studium, ad interiorè ac reconditam sacrarum litterarum peritiam penetrare. In quo quidem ita se tractavit, ut admirabile esset, nec quisquam deinde tantum in ea exercitatione consecutus sit; sive litteram ipsam, quemadmodum vocant, species, quam totam memoriæ ita commendaverat, ut locos omnes ex tempore, etiam libris inconsultis, apposite recitaret; sive intimos ac latentes sensus, quos tanta sagacitate eruit, ὡς ἐξ ἐκείνου, inquit Suidas, πάντα τοὺς μυστήρια τῆς ἐκκλησίας διδασκάλους καὶ ἀπορρέει ἐκείνου. Id facile ex nostris apparebit Observationibus, in quibus loca Patrum consimilia, et ab Origenianis profecta per παραπομπὰς indicamus. Nec ullum vero ad exquisitam divinorum voluminum comparandam notitiam subsidium neglexit: cum vulgata quippe apud Alexandrinos Septuaginta Senum interpretatione alias magnis a se sumptibus redemptas contulit, Aquilæ, Theodotionis et Symmachi; ac Quintam item, et Sextam in lucem a se primo editas; easque ad Hebraicam accommodavit exemplaria, unde Tetrapla, Hexapla et Octapla exstiterunt.

II. Quod si plus sese in Hebraicis exercuisset, majoremque linguæ hujus fuisset peritiam consecutus, nihil ei ad perfectam sacræ legis cognitionem defuisset: sed tantum decerpit ex ea gloria, quantum ex loquente hujus studio detraxit. Dicam enim vere: vel Hebraismi parum scientes sunt, vel in lectione Origenianorum operum perfunctorie versati, qui eximium quid ipsi vel in sanctæ linguæ, vel in earum quæ ex hoc fonte profectæ sunt dialectorum peritia tribuerunt. Nec opinioni nostræ contradicit Hieronymus (61), etsi videtur contradicere, cum ait, singularem loquente hujus notitiam demiratum in eo fuisse totam Græciam: mirum id quippe videri potuit Græcis Hebraismi rudibus et imperitis, nec quantum in eo profecisset Origenes existimare scientibus. Minime vero suam ipse linguæ hujus ignorantionem dissimulat homil. 14, in Num. 1, p. 322. « Ajunt ergo, inquit, qui Hebraicas litteras legunt, in hoc loco, Deus, non sub signo tetragrammati esse positum: de quo qui potest requirat. » Multa in Observationibus nostris animadvertimus, quæ inscientiam ejus in Hebraicis demonstrant; ejusmodi est

A frivola illa distinctio, οὐρανὸν inter et οὐρανός, quam comminiscitur ad Math. xviii, 18, et ad quam Christum respexisse tradit; quasi hanc distinctionem ferat Syriaca dialectus, quam Christus usurpabat: ejusmodi est falsa illa nominis Aser interpretatio, quæ habetur ad Math. xviii, 49, Comment. tom. xiv, p. 616, quasi derivetur a אֲסֵר et erudit, ligavit, cum fiat ab אֲסַר et ligavit. » Quanquam auctoritate Senum Septuaginta excusari id potest, qui אֲסַר aliquando ita reddiderunt, quasi idem esset ac אֲסֵר. Ut psalm. civ (Hebr. cv), 22; pro Hebræo אֲסַר אֲסַר habent; τοὺς παιδεύσαι τοὺς ἀρχοντας αὐτοῦ; Vulgata, « ut erudiret principes ejus. » Et Ose. x, 10, אֲסַר אֲסַר. LXX, παιδεύσαι αὐτούς; Vulgata, « corripiam eos, » ejusmodi est depravata illa lectio loci Interpretum LXX, II Esdr. 1, 11, εὐνοῦχος τῷ βασιλεῖ. (62) Quod si in Hebraicis utenque fuisset versatus, quæ habent יְחִי קַדְשׁ emendasset utique in τοὺς οὐνοὺς τῷ βασιλεῖ, si modo hunc ipse errorem non iniecit, qui certe in Septuaginta Seniorum exemplaribus nusquam existat: ejusmodi est inepta illa expositio vocabuli (63), « Joannes, » quod formari existimavit a nomine ἰωάννης præfixo, et ἵνα, cum ex solo ἵνα præfixis servilibus litteris derivatum sit. Plerumque itidem peccat in perscrutandis nominum Hebraicorum originibus. Proclive id nempe fuit viro ad mutualitiam lucem vestigia sua in locis ignotis regenti: præstabat autem lucem Judæus Philo, qui Hebraica Veteris Testamenti nomina peculiari libro fuerat interpretatus; cui libro parem subjunxit Origenes, Hebraicorum Novi Testamenti expositionem complexum. Qui vero non offendisset Origenes Philonem sequens ducem, qui Judæus licet, Judæis prognatus, ne mediocri quidem litterarum Hebraicarum aura, uti neque hellenistæ fere reliqui, fuerat afflatus? Id si minus in hominibus Alexandriæ natis et educatis novum est, quorum naturæ repugnare scribit Hieronymus (64), Hebraicam linguam addiscere, pro more Græcorum omnium, qui linguarum exoticarum studium aspernari consueverunt; at in Josepho illo Hebræo Mathatæ filio plane mirum videri debet; facile quippe ex ejus scriptis deprehendere licet, ad magnam illam et singularem Judaicarum originum cognitionem non parem ipsum patriæ loquelæ peritiam contulisse; quamvis se

(61) Hieron. epist. 25 ad Paulam.

(62) Origen. in Math. xix, 12, Comment. tom. xv, pag. 657. — Quod si in Hebraicis, etc. Vide animadvertionem nostram in hæc verba epistolæ ad Africanum: Νεμελάς οἰνοχόος τοῦ βασιλέως καὶ εὐνοῦ-

χος αὐτοῦ, tom. 1, p. 27.

(63) Orig. in Joann. 1, 6, Comment. tom. 18, p. 86.

(64) Hieronym., De script. eccl. in Origene.

nonnulla Hebraicæ scripsisse dicat, quæ lapsu temporum intercederunt.

Qui Judaicis porro literis tam leviter tinctus fuit Origenes, hunc Samaritani idiomatis fuisse callentissimum affirmare quidam non verentur. Abunde refelluntur illi ex his Origenis verbis ad illud Ezech. ix, 4, pag. 424: « Signa Thau super frontes virorum gementium. » Ἐβατος δὲ τις, inquit, τῶν εἰς Σωτήρα πεπιστευκότων ἔλεγε τὰ ἀρχαῖα στοιχεῖα ἐμπερὲς ἔχειν τὸ Ταυ τῷ τοῦ σταυροῦ χαρακτήρι, καὶ προφητεύσθαι περὶ τοῦ γενομένου ἐν Χριστιανοῖς ἐπὶ τοῦ μετώπου σημείου, ὅπερ ποιοῦσιν οἱ πεπιστευότες πάντες οὐτινοσούν προκαταρχόμενοι πράγματος, καὶ μάλιστα ἡ εὐχὼν ἡ ἀγίων ἀναγνωσμάτων. Hebraeus autem quidam, ex iis qui Christi fidem amplexi sunt, dicebat in antiquis elementis simile esse Thau formæ crucis, et prædici de signo quod inter Christianos sit in fronte, quod quidem faciunt qui crediderunt omnes, quamcunque rem aggrediantur, maxime vero vel preces, vel sanctas lectiones. Samaritarum elementa appellat ἀρχαῖα στοιχεῖα, quod iis Hebræi uterentur priscis temporibus, πρὸ τῆς μετοικεσίας Βαβυλῶνος. (65) Eorum si notitiam aliquam comparasset Origenes, Thau Samaritani formam ab Hebræo illo accepisse se non dixisset, quam cognitam ex se habuisset et perspectam. Atque hic obiter Origenem vindicemus a censura Scaligeri, qui in Notis ad Eusebium præfracte negat Thau Samariticum alia forma fuisse, quam qua hodie pingitur in libris Samaritarum; etiam contra Hieronymi auctoritatem, qui codices Samaritanos versaverat. Certum est enim non unico modo notari solitum fuisse Thau Samariticum, atque id aliquando ad crucis formam esse depictum, ut fidem faciunt vetustissimi nummi Hebræorum.

III. Non Scripturæ interpretationes duntaxat, sed ipsos etiam interpretes scriptoresque adeo ecclesiasticos omnes accurate evolverat Adamantius, quorum patrocinium sententiis suis plerumque nominatim asciscit, Clementis puta, Ignatii, Josephi, Philonis et aliorum. Neque id in libris solum qui a Rufino conversi sunt, reperias; hæc quippe

1 I Thessal. v, 21.

(65) Eorum si notitiam aliquam comparasset Origenes, Thau Samaritani formam, etc. Samaritani quidem idiomatis callentissimum fuisse non reor Origenem, sed haud scio an ut Judaicis, ita Samaritanis et Syriacis litteris saltem leviter tinctus non fuerit. Sic enim D. Bernardus de Montisaucon in Preliminaribus ad *Hexapla* Origenis cap. 1, num. 8: « Samaritani et Syri lectiones in marginibus vetustissimorum exemplarium, quæ *Hexaplorum* fragmenta exhibent, persæpe observantur; Syri quidem in plerisque Scripturæ libris; Samaritani vero in Pentateucho tantum: ubi non infrequenter interpretationes Samaritani animadvertas, interdum solas sæpius cum aliorum interpretum lectionibus collatas. Cum autem illæ Samaritani lectiones, non in vetustis codicibus tantum, sed etiam apud Patres quarti, quinti et sequentium sæculorum occurrant, probabile sane videtur ipsum Origenem lectiones illas Samaritanas in margine *Hexaplorum* posuisse. Idem porro dicendum videtur de Syro, cujus interpretationes passim reperiuntur in Ge-

A vir huius ætatis eruditus ab interprete confecta existimabat; sed in Græcis etiam tomis, vel septuagionibus ab Hieronymo Latinitate donatis, præcipue vero in libris *contra Celsum* inter ecclesiasticos scriptores, apocryphorum auctores librorum refero, quorum testimoniis sæpe quoque utitur; non plus tamen iis fidei vel auctoritatis tribuens, quam quantum ex hoc Apostoli monito tribuere licet: « Omnia probate, quod bonum est tenete. »

IV. Fuit ergo præcipua Origenis in Scripturis enodandis contentio, ejus discipline causa excoluit τὰς ἐξωθεν, sed philosophiam, potissimum. Unum autem præ reliquis Platonem admiratus est: sicut Christiana dogmata ad Platonice doctrinæ leges, non ipsam Platonis doctrinam ad Christi ef-
B fata accommodaret. Exemplo suo Origenem eo compulit Philo Judæus, totus ad Platonis exemplum compositus, non Platoni nimis tribuendo duntaxat, sed Scripturam etiam allegoriis perpetuis explanando. Compulit et præceptor illius Clemens Alexandrinus, academice pigmentis res Christianas illustrare suetus; quod et maxima pars fecit veterum Patrum, sed parcius et verecundius. His itaque Platoniorum deliriis sinceram doctrinæ Christianæ vas postquam inerustavit Adamantius, ex illo doctrina ejus corrupta est, et profanis imbuta erroribus, unde infinitis factatus conviciis et querelis in summas incidit calamitates, et laudem meritis partam decoxit. Sed nec academice finibus ingenium suum coercuit; universas ille philosophorum sectas animo pervagatus est. Pythagoricorum scriptis delectatum fuisse, et Stoicorum quoque adhibuisse libros testis est Porphyrius. Hinc adeo non uni alicui addictum sectæ, sed omnium studiosum fuisse, ex hisque quidquid utilis esset, et vero similis decerpisse, idemque discipulis ut facerent caute præcepisse. Gregorius Thaumaturgus scriptum reliquit (66); ut non tam Platonieus, vel Pythagoricus, quam Potamonieus dici debeat, a Potamone illo Alexandrino, qui eclecticæ sectæ auctor fuit. Quocirca Justinianus in epistola ad Menam, et in altera ad quintam synodum, paganorum erro-

nesi et Exodo, in Psalmis item, in Jeremia, in Threnis; apud Ezechielem etiam, Daniele et Osee. Syri porro lectiones afferuntur ab Eusebio Cæsariensi, a Diodoro Tarsensi frequentius, ab Eusebio Emiseno, Hieronymo, Theodoro et aliis. Quodque notandum est, iidem, maximeque Diodorus Syrus cum Hebræo sæpe conjungunt hoc pacto: ὁ Ἑβραῖος καὶ ὁ Ἑβραῖος, vel, ὁ Ἑβραῖος καὶ ὁ Σύρος, quando scilicet amborum interpretationes conveniunt, quod sæpe contingit. Hæc porro lectiones, perinde atque Samaritani, ab Origene diligentissimo versionum collectore potuerunt etiam in marginibus *Hexaplorum* collocari: quanquam id minime constet. Hæc quippe solum divinando dicimus: donec enim aliqua vel tantilla pars *Hexaplorum*, ut initio scripta fuerunt, e tenebris emergerit, plenam perfectamque illorum notitiam expiscari non valebimus.

(66) Greg. Thaum. in *paneg.* num. 7 et 13, pag. 67 et 74.

ribus affinem fuisse Origenem tam crebro objicit. V. (67) Ad reliquas quoque disciplinas, sive mathematicas artes, sive eas quae ab humanitate nomen habent, animum appllit; sed majorem videtur iis artibus impendisse operam, quarum erat usus vel ad Scripturam sacre illustrationem, vel ad morum emendationem, vel ad Ecclesiae edificationem accommodatior. Tam assidui autem et iperhausti in evolvendis voluminibus laboris fuit, ut objiciat ei Theophilus, perpetuus ipsius insectator, « factare se » illum « in scientia Scripturarum, et putare tanta legisse, quanta nullo hominum legerit »; tanta vero discendi cupiditate inensus, ut ad eos conveniendos, quorum esset celebre nomen in literis, multas sese regiones perlocutasse scribat lib. B.

A XI cont. Celsum, num. 24, p. 648 (68). Porro epistola quadam, quae est apud Eusebium (69), excusavit nimium suum in eas doctrinas studium, quod aliquorum reprehensionibus patnerat; stolidarum quippe hominum, quantum profanae literae sacris promovendis conducant parum intelligentium. Tantam demum sibi nominis claritatem eruditione sua peperit, ut ad eum confluerent omnis generis homines, excellentem ejus eruditionem ethnici ipsi celebrarent scriptis, suas ei consecrarent lucubrationes, disciplinarum omnium encyclopaediam animo crederetur esse complexus, et princeps inter litteratos ab omnibus propemodum poneretur.

CAPUT SECUNDUM.

Origenis dogmata.

CAPITULI 2 PROLOGUS ET PARTITIO. — Pervenimus jam ad ipsa Origenis dogmata, sive quae reprehensiones experta aliquo modo defendi possunt; sive quae sanctae Christianorum doctrinae reipsa minus consentanea omnem penitus respuunt excusationem: nec ea modo quae culpari vulgo solent, sed quae nos etiam ex attenta et diligenti lucubrationum ejus lectione exceperimus. Alii quidem universos Origenis errores defendere qua jure, quoque injuria sunt aggressi; magnam hinc sibi spondentes laudem, si receptas de eo opiniones impugnarent; nequiquam cogitantes se, dum in Origenem officiosi esse student, existimationi suae se pudori parum consulere. Nobis veritatem persequi propositum est, et Adamantium vel accusare, si ita res ferat, vel excusare, quod patietur candor nostrer; sed ita tamen ut ei praestandum ipsi defensionis officium simul paratior: quod triplici fere ratione facere instituimus, vel molli ac benigna interpretatione locis controversis adhibita, vel prolati ex ipso Origene contrariis ac repugnantibus effatis; vel similibus Patrum adductis sententiis. Posterior uterque defensionis modus a nonnullis reprobatus est, et secundus quidem ab insigni etatis nostrae theologo, idcirco nimirum quod ex oppositis Origenis testimoniis concluditur solummodo diversa ipsum sensisse, non vero perversis opinionibus nequiquam adhesisse. At non aliam tamen protegendam Adamantii commodiorem viam insistere se putavit Pamphilus in *Apologetico*. Nam cum ab haereticis violata esse constaret Origeniana volumina, si quae sententiarum deprehendebatur varietas, merito in haereticorum fraudes varietatis causa convertebatur. Praeterea ut errasse Origenem demus, fatendum est saltem incertum animi in iis fuisse questionibus, et a pertinacis crimine longe abuisse, quo uno satis purgatur. Tertia quoque tuendi Origenis ratio, quae ex Patrum astipulatione sumitur, repudiatur ab Hieronymo; qui, cum eodem pacto Origenem defendisset Joannes Hierosolymitana, haec scripsit ad Theophilum: « Novum defensionis genus, sic Origenis vitia non negare, ut cum illo ceteros criminaveris. Videlicet quem aperte defendere non audeas, multorum simili errore teuaris. » Nempe non raro contingit, ut quod in Origene damnabat Hieronymus (70), ejus ipse reus teneretur. Id cum ipsi obicerent adversarii, purgari Origenem volebat, non suo auctorumque exemplo defendi. Quapropter Rufinus *Insect. 1*, ita loquentem inducit Hieronymum: « Omnes isti (Patres) et Origenes erraverunt: sed accipiant erroris sui veniam, quia et ego aliquando erravi, et nunc poenitentiam gero, sed veniam accipere debeo. Origenes vero cum eadem quae ego dixerit, etiam poenitentiam egit, veniam non accipiet: imo pro his quae omnes diximus, solus ipse damnatur. » Si quando vero accusabatur Hieronymus ipse, Origenis patrocinium pro se ambire non dubitabat: sibi concedi voleus, quod negabat Origeni. Merito itaque ait Rufinus *Insect. 2*: « Sive hoc fecit Origenes, sive non fecit, quid ad te? Si ad illius exemplum judicari vis, relege sententias tuas, et vide quid dixeris. Hoc non est, inquis, se purgare; sed socios criminis quaerere. Noli ergo et tu socios criminis quaerere, sed purificationem facti require. » Profecto haec si criminationum eripiat depulso, legitimo et in ejusmodi controversiis receptissimo defensionis argumento carebimus, et a Patribus etiam post Hieronymum saepe usurpato. Nam, ut alios sileam, nunquid simili patrocinio Theodori Mopsuesteni causam munivit Faustus, qui andecimum Operis sui librum conquistis Patrum paribus sententiis totum refert: « Statuimus, inquit, in hoc volumine magnorum virorum dicta proferre similia, ad excusandum difficiliora his pro quibus eum putaverunt, tanquam magistrum Nestori, anathemate percellendum. » Et nunc in velitationibus adversus heretodoxos, quid utilitatis quam suffragio Patrum et consensione pugnare? Triplici hoc ergo vallibus praesidio, prodent tandem ad pugnam Origenes.

Hujus dogmata questionibus quatuordecim comprehendimus. I. Est de Deo: II. de sanctissima Trinitate.

(67) Ad reliquas quoque disciplinas, etc. « Dialecticam, » inquit Hieronymus *Catal. script. eccles.*, cap. 54, « et geometriam, arithmeticam, musicam, grammaticam et rhetoricam, omniumque philosophorum sectas ita didicit, ut studiosos quoque sa-

cularium litterarum sectatores haberet, » etc.

(68) Theophil. *Pasch.* 1.

(69) Euseb., *Histor. eccl.*, lib. vi, cap. 19.

(70) Hieron. *epist.* 62, cap. 2.

to : III. de Christo, ejusque incarnatione et *oktroyota* : IV. de B. Maria Virgine : V. de angelis bonis et malis : VI. de anima : VII. de libero arbitrio, gratia et prædestinatione : VIII. de astris : IX. de resurrectione mortuorum : X. de postremo judicio : XI. de pœnis et præmiis : XII. de mundo, paradiso terrestri et Adamo : XIII. de allegorica Scripturæ interpretatione : XIV. quæstionculas aliquot quasi per naturam complectitur.

QUÆSTIO PRIMA.

DE DEO.

I. Utrum circumscriptam esse Dei potentiam Adamantius dixerit. II. Quemadmodum ipsi a Patribus quibusdam obijciatur. III. Cui et nonnulli assensui sunt. IV. Ex academia manavit isthæc doctrina. V. Utrum corporeum esse Deum ratus sit. VI. Ab hæreseos hujus suspitione vindicatur. VII. Objecta diluuntur. VIII. Multos hic error infecit.

I. Primum hoc nomine vapulat Adamantius, quod finitam esse ac terminis circumscriptam Dei potentiam crediderit, totque eum procreasse res, quot Providentia sua continere et administrare poterat; tantam eum fecisse materiam, quantam valebat ornare, et in rerum formas dividere; tantum ipse potuisse, quantum ei ad agendum materia ministravit; nec in infinitum proferendam ejus potentiam, laudis obtentu; ne seipsam quippe a se intellectum iri, nisi determinata foret, infinitum enim comprehendere non posse. Quotiescunque igitur Deum omnipotentem Origenes dixerit, res omnes quæ ab eo creatæ sunt in ejus esse potestate; non vero infinitum rerum numerum ab eo creati, et ad libitum regi posse intellexerit; hoc est, esse quidem eam *παραπάνωτα*, at *παραδύναμον* non esse. Atque hæc sane sententia ex his ejus verbis satis existat lib. I. *De princip.*, cap. 2, num. 10: «Deus Pater omnipotens est, eo quod potentatum omnium tenet, id est cæli et terræ, solis et lunæ, et stellarum, omniumque quæ in ipsis sunt.»

II. Itaque hoc ei erimen obijcit Theophilus Alexandrinus in prima *Paschali* epistola; cui testificando disertum profert e primo *De principis* libro fragmentum Justinianus Imperator ad calcem epist. ad Men. quod in Latina Rufini interpretatione libro I, cap. 2, num. 10, non parum deformatum reperitur. Præterea idcirco mundum Deo coeternum credidisse illum refert Methodius apud Photium codice 255, quod semper fuerit *παραπάνωτα*, minime autem *παραδύναμον* esse posse *ὅθεν τὸν πρῶτον*. Unde sequitur omnipotentem esse, non quod omnia possit efficere, sed quod in omnia quæ sunt potestatem habeat. Rufinus Palæstinus in libello *De fide*, quem edidit Sirmondus: «Impie, inquit, Origenes ac nefarie satus est, qui sic dixit: Non omnia quæ voluit Deus fecit, sed ea tantum quæ potuit continere et comprehendere. Qui cum hoc dixit, admittit Domino cunctorum potentiam, quasi ex parte dimidia ei faciendi potestas daretur. Nam si continendi, ac sibi quæ faceret subjugandi non habet, ut ille æstimat, facultatem, ne creandi quidem scilicet potestatem habebit. Nam qui creandi facultatem habet, et subjugandi sibi creata similiter habebit.»

A III. Vanum ergo Origeni patrocinium præbet Halloxius lib. IV. *Origen. defens.*, quæst. 6, id sibi velle Origenem prædicans, «cuncta Deo esse subiecta, et ejus omnipotentia in creando æqualem esse sapientiam in gubernando, ita ut nunquam fieri possit, ut tot tantaque creet, quin tot et tanta gubernare possit; ut sapientia gubernatoris equiparetur potentia Conditoris.» Quod si eadem questione cespitantium numerus facere aliquid potest pro causa Origenis, dabimus Petrum Abelardum, hominem inquieti ingenii, et novarum opinionum studiosi, qui lib. III. *Introduct. theol.*, cap. 3, ita disputat: «Quantum igitur æstimo, cum id tantum Deus facere possit, quod eum facere convenit, nec eum quidquam facere convenit, quod facere prætermittat, profecto id solum eum posse facere arbitror, quod quandoque fuerit: licet hæc nostra opinio paucos aut nullos habeat assensiores, et plurimum dictis sanctiorum, et aliquantulum a ratione dissentire videatur.» Dabimus et Guilelmum Parisiensem, qui plures a Deo mundos procreari posse negabat.

IV. Videntur ea profecto a veteris academici orta decretis: docuit enim Plato, quem fere usque ad Adamantium, Deum esse ipsum animam mundi, omnia quæ in mundo sunt procurantem et administrantem. Cicero: *Academ. quest.*: «Partes autem esse mundi (putant academici) omnia quæ insint in eo, quæ natura sentiente teneantur, in qua ratio perfecta insit, quæ sit eadem sempiterna; nihil enim valentius esse a quo intereat. Quam vim animam esse dicunt mundi, eandemque esse mentem, sapientiamque perfectam, quam Deum appellant, omniumque rerum quæ sunt ei subiectæ quasi prudentiam quandam, procurantem celestia maxime, deinde in terris ea quæ pertinent ad homines, quam interdum necessitatem appellant; quæ nihil aliter esse possit, atque ab ea constitutum sit.» Atqui rei unuscujusque animus huic animandæ et regendæ par, vim suam ad plura animandæ non potest exerere; intra rei enim sibi subiectæ terminos hæc ipsius vis cohibetur. Animus ergo mundi, qui juxta Platonem Deus ipse est, potestatem suam ad aliud animandum extra mundum proferre non potest; igitur ne ad creandum quidem. Quapropter Plotinus *Enn.* V, lib. V, cap. 12, nihil creare Deum posse decrevit, præterquam quod creavit.

V. Deo corpus ab Origene ascriptum fuisse nonnulla persuadere possunt. Primum argumentatio illa, quam e lib. III. *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 4, adducit Hieronymus epist. 59 ad Avit., cap. 3, qui animam corpore caritatem demonstrare atque Adamantium, quia sancti Deo similes futuri sint,

juxta illud Christi : « Ut quomodo ego et tu unum sumus, sic et isti in nobis unum sint » : Deus autem est incorporeus. Quod ipsum reperire licet homil. 1 in Genes. num. 13, et lib. vi *contr. Cels.*, num. 69. At ostendimus in sequentibus, animam licet incorporealem statuere videatur, talem tamen respectu crassiorum corporum ab eo predicari, revera corpore præditam decerni : quemadmodum vel ex præfatione librorum *De princip.*, num. 8, perspicuum est, ubi vim vocis hujus, ἀσώματος exponens, accipi docet pro eo quod : Non est simile huic nostro crassiori, et visibili corpori ; sed quod est naturaliter subtile, et velut aura tenue. Deus igitur cui anima similis est, juxta Origenem reapse corporalis est, sed graviorum tantum ratione corporum incorporeus. Hieronymus præterea cap. 3 memoratæ ad Avitum epistolæ, ait Origenem ad extremum libri in *Περὶ ἀρχῶν* hæc intulisse : « Et erit Deus omnia in omnibus », ut universa natura corporea redigatur in eam substantiam quæ omnibus melior est, in divinam scilicet, quæ aulla est melior. Et sub finem ejusdem epistolæ refert Origenem, lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, « conjungere omnes rationabiles naturas, id est Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, angelos, potestates, dominationes, cæterasque virtutes, ipsum quoque hominem secundum animæ dignitatem unius esse substantiæ. » Id ipsum ex ejus doctrina consequi probat Theophilus Alexandrinus 1 *Pasch.* VI. (71) Nihilominus tamen ab hac longe hæresi abfuisse ipsum aperte evincunt loci complures ; maxime vero caput 1 libri 1 *Περὶ ἀρχῶν*, quo corpus omnes a Deo apertissime segregatur. Demum post longam rei hujus probationem sic habet num.

Joan. xvii, 21. 1 Cor. xv, 28.

(71) Nihilominus tamen ab hac longe hæresi abfuisse ipsum aperte evincunt loci complures ; maxime vero caput 1 libri 1 *Περὶ ἀρχῶν*, etc. Maxime ab hac hæresi purgatur Origenes ex his quæ dicit libro *De oratione*, qui Græce integer exstat, ubi num. 23, pag. 233 et seq., exponens prima verba orationis Dominicæ, *Pater noster, qui es in cælis*, occurrit objectionibus simpliciorum quorundam qui Deum esse in loco, adeoque corporeum esse inde et ex quibusdam aliis Veteris et Novi Testamenti locis arbitrabantur. « Cum dicitur, inquit, sanctorum Pater esse in cælis, non ille figura corporea circumscribi putandus est, et in cælis habitare. Nam comprehensus cælis Deus, continentibus ipsum cælis inveniretur minor ; cum e contrario credere necesse sit ineffabili eum divinaque sua virtute comprehendere omnia ac continere. Atque in universum quæ verba ad litteram sumpta videntur simplicioribus Deum in loco esse dicere, sic accipienda sunt, ut magnis et spiritualibus de Deo notionibus convenient. » Paulo post : « Hæc de illis verbis : *Pater noster, qui es in cælis*, accuratius disputanda credidi, ad tollendam humilem de Deo opinionem eorum qui in cælo ipsum ut in loco esse putant, et ne quis Deum in corporeo esse loco arbitretur. Consequenter enim dicendum esset corpus ipsum esse, unde sequuntur impiissima dogmata, divisibilem ipsum, et materiale, et corruptibile esse credere ; corpus enim omne divisibile est, et materiale, et corruptibile. Aut dicant

A 5 : « Omni igitur sensu, qui corporeum aliquid de Deo intelligi suggerit, prout potuimus, confutato, discimus secundum veritatem quidem Deum incomprehensibilem atque inestimabilem. » Deinde num. 6 : « Non ergo aut corpus aliquod, aut in corpore esse putandus est Deus, sed intellectualis natura simplex, nihil omnino in se adjectionis admiuens, uti ne majus aliquid et inferius in se habere credatur ; sed ut sit ex omni parte movæ, et, ut ita dicam ἐνδὲς, et mens, ac fons ex quo initium totius intellectualis naturæ, vel mentis est. » Et cap. 6, num. 4 : « Solius Dei, id est Patris, et Filii, et Spiritus sancti naturæ id proprium est, ut sine materiali substantia, et absque ulla corporeæ adjectionis societate intelligatur subsistere ; » et lib. B II, cap. 2, num. 2 : « Solius namque Trinitatis incorporea vita existere recte potabitur ; » et lib. iv, num. 27 : « Ille vero substantia Trinitatis, quæ principium est et causa omnium, ex qua omnia, et per quam omnia, et in qua omnia, neque corpus, neque in corpore esse credenda est. » Præclare vero lib. ii, cap. 4, num. 3 : « Si corpus esse pronuntietur Deus, quoniam omne corpus ex materia est, invenietur et Deus esse ex materia : quod si ex materia sit, materia autem sine dubio corruptibilis est ; erit ergo jam secundum illos corruptibilis Deus. » Quæ si quis a Rusino gratis inserta putet, eandem ratiocinationem iteratam ac dilatatam videat tom. xiii in *Joan.*, num. 21 et seq. Item libr. viii *contr. Cels.*, num. 49, sic ait : Ὅτις γὰρ καθ' ἡμᾶς σῶμα ὁ θεός ; καὶ μὴ περὶ τοῦ σῶματος οὗς περιπέπτουσιν ἀτόποις ἐκ τῆς ζήλωνος καὶ Χριστιανοῦ φιλοσοφούντες. « Neque enim ex nobis Deus est corpus ; ne in eadem absurda incidamus,

nobis non vanis duet affectibus, sed clare se comprehendere asserentes, qui fieri possit ut alterius sit naturæ quam materialis. At quoniam multa eorum quæ ante corporeum Christum adventum scripta sunt, corporeo Deum in loco esse videntur dicere, non mihi videtur a proposito alienum ex his quæque pauca proponere, ut omnis his dubitatio eripatur, qui propter imperitiam, quantum in ipsis est, exiguo et brevi loco concludunt Deum omnia superantem. Ac primum quidem in Genesi dicitur : Adam et Eva audierunt vocem Domini Dei deambulantis in paradiso ad vespem : et absconderunt se Adam et mulier ejus a facie Domini Dei in medio ligni paradisi (Genes. iii, 8). Interrogabimus ergo eos qui Scripturæ thesauros ingredi nolunt, et januam ne pulsant quidem, possint ne probare Dominum Deum qui cælum et terram implet, cui, et ipsi existimant, cælum corporalis thronus est, et terra scabellum pedum ejus, tam brevi, si cum universo cælo et terra conferatur, loco contineri, ita ut quem sibi fingunt corporeum paradisu, Deus non impleat, sed is tantum magnitudine excedat, ut etiam deambulante continent, sousque plantæ pedum ejus audiat. » Et infra : « Hæc pauca ex Veteri Testamento adiecimus loca, quæ putantur Deum in loco constituisse ; ut lectori omnimodo pro concessa nobis facultate persuadeamus altiori et spiritali magis sensu sacram accipere Scripturam, cum videbitur in loco Deum esse docere. »

in quæ Zenonis et Chrysippi sectatores incidunt. (72) Denique in Catena Combessiana ad Gen. 1. 26, et apud Theodoretum, quæst. 20 in Genesim, Melitonem non perfunctorie castigat, qui librum scripserat hoc argumento: Deum esse corporeum. Sane ipse Plato, ejus dogmata fere amplexus est Origenes, a Deo corpus omne removet: removet et Aristoteles.

VII. Cum ait Igitur Origenes animam corpore caritorem, quia similis futura est Deo qui corpore caret, id sibi vult, Deum et animam corpore carere quoniam quidem; sed non eodem modo: Deum quippe simpliciter et absolute esse incorporeum; (73) animam vero crassiorum duntaxat corporum ratione. Quod autem obijciunt Theophilus et Hieronymus Deum unius et ejusdem substantiæ ac res ratione præditas Adamantium posuisse, pari responsione dissolvitur; in eo illas convenire substantius, quod sint *νοερα* et *λογικά*, cum immensum ceteroquin differant. Firmat hanc responsionem locus ipse Origenis quem affert Hieronymus ex lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 36. Intellectualem, inquit, rationabilemque naturam sensit Deus, et unigenitus Filius ejus; et Spiritus sanctus; sentiunt angeli, et potestates, ceteræque virtutes; sentit interior homo, qui ad imaginem et similitudinem Dei conditus est. Ex quo concluditur Deum et hæc quodammodo unius esse substantiæ. Quodammodo, id est, aliqua ex parte; quod ad effugiendum sacri-

A legii crimen additum, ait Hieronymus: nos benignius interpretari possumus.

VIII. Quæ cum ita sint, hæc tamen scribit Origenes in proem. libr. *Περὶ ἀρχῶν*, num. 9: Deus quoque ipse quomodo intelligi debeat, inquirendum est, corporeus, an secundum aliquem habitum deformatus, an alterius naturæ quam corpora sunt, quod utique in prædicatione nostra manifeste non designatur. Inde est quod Deum corporealem esse absque dubitatione decrevit Tertullianus, cum alibi, tum *advers. Præscam*, cap. 7. Quia enim negabit, inquit, Deum corpus esse, etsi spiritus est? spiritus enim corpus sui generis in sua effigie. Sed et invisibilia illis quæcumque sunt, habent apud Deum et suum corpus, et suam formam, per quæ soli Deo visibilia sunt; quanto magis quod ex ipsius substantia missum est, sine substantia non erit? Quæ quamvis manifesta sicut, in contrariam tamen sententiam flectere conantur quidam, per corpus substantiam intelligi volentes. Quasi vero tam Latini sermonis imperitus fuerit, et vocabulorum inops Tertullianus, ut rem per se existentem notare volens, non aliter appellare potuerit, quam corpus. Idem de Deo senserunt Valentinus, Seleucus et Hermias Galatæ, Audius, et ejus asseclæ Audiani (quos alii subinde Vadianos perperam appellarunt) et Egyptii anthropomorphitæ, de quibus infra disseremus.

QUÆSTIO II.

DE SANCTISSIMA TRINITATE.

I. In multis circa S. Trinitatis mysterium errores incidisse fertur Origenes, quorum gravissimi notantur. II. Hoc nomine Patrum multorum reprehensiones expertus est. III. Utrum S. Trinitatis personæ substantia differre opinatus sit. IV. Nonnulla in ejus defensionem afferuntur. V. Eruitur germana ipsius sententia. VI. Utrum Filium per prolationem genitum esse arbitratus sit. VII. Utrum Filium Patre, Spiritum sanctum Filio inferiorem esse dixerit. VIII. ita ut jactaret a plurimis. IX. Utrinque dignitatem videtur nonnunquam tueri. X. Patrum multorum suffragio gaudet. XI. Recte cum de Filii et Spiritus sancti dignitate sensisse Patres nonnulli testantur. XII. Platonicis deliriis orthodoxam doctrinam obtinavit. XIII. Utrum Patrem primum rerum Conditorum, Filium vero secundarium et Patris ministrum crediderit. XIV. Vetustiorum aliquot Patrum consensu sublevatur. XV. Quo sensu Filium dixerit non esse absolute bonum, XVI. et non esse absolute veritatem. XVII. Utrum æqua sit multorum criminatio, Origenem dixisse querentium Patrem a Filio, Filium a Spiritu sancto videri non posse, XVIII. quam ab eo depellere conatur Rufinus. XIX. Utrum Filii

C cognitionem cognitione Patris, Spiritus sancti cognitionem cognitione Filii inferiorem dixerit, XX. quod aliquando videtur negasse. XXI. Utrum Filium et Spiritum sanctum existimaverit esse creatos, XXII. ut vulgo fertur. XXIII. Plurimarum culparum huic elevandarum proponuntur. XXIV. Aperitur genuina Origenis sententia. XXV. Patres aliquot assentientes habet. XXVI. Quo sensu dixerit duos apographos (Isaia cap. vi, vers. 2) esse Christum, et Spiritum sanctum. XXVII. Crimini datur Origeni, quod dixerit Patrem rebus uniæssis, Filium ratione præditis, Spiritum sanctum sanctis duntaxat præssis: XXVIII. sed defenditur. XXIX. Utrum Filium non orandum esse pronuntiaverit. XXX. Utrum finxerit sibi Spiritum sanctum genus humanum redimere non potuisse.

I. Ex iis religionis Christianæ dogmatibus quæ ab Origene tractata sunt; tractata sunt autem pene universa; nullum æque commentis et opinionibus deformasse suis creditus et dictus est, ac illud quo sacrosanctæ Trinitatis mysterium continetur. Nam et Filii substantiam visus est a substantia Patris secernere; et Filium Patre, Spiritum sanctum Filio inferiorem ponere, adeo ut Pater a Filio, Fi-

(72) Origenis Vide tom. nostræ edition. II, pag. 25.

(73) Animam vero crassiorum duntaxat ratione. Corpus quidem animæ ceterisque substantiis rationabilibus tribuit Origenes quasi vehiculum seu indumentum, utpote quæ nudæ comprehendere non possint, nec ullo degere in loco quin indigeant corpore ad naturam loci illius accommodato: sed non inde sequitur naturam animæ aliarumque rationabilium creaturarum in corpore quantumvis subtili posuisse, quam e contrario incorpoream

omninoque spiritalem agnoscit juxta ac Platonicos, ut infra ostendemus, quæst. 6, num. 5. Hinc consequens est, acubi dixerit Origenes, quod obijciunt Theophilus et Hieronymus, Deum unius et ejusdem quodammodo esse substantiæ ac res ratione præditas, in eo illas convenire substantias quatenus sint intellectuales mereque spirituales, non quatenus corporeæ, ut recte observat clarissimus Huetius, quamvis alioquin immensum differant.

tius a sancto Spiritu videri neutiquam possit, atque ita dignitatis et excellentiae gradus in Trinitate statuere; Filium ac Spiritum sanctum in creaturarum rerum ordinem detrudere; hinc sanctorum, illi ratione pollentium procreationem, seclusa rerum aliarum administratione, assignare; orationibus nostris Filium fraudare; redimendis proles humanæ

(74) Quamobrem Augustinus hæres. 43, ad Quodulideus, ac Justinianus, etc. l. Si de fide Origenis, inquit dominus noster Prudentius Maran in suo *De divinitate Christi* lib. iv, cap. 14, penes antiquos scriptores arbitrium sit, viz certam dijudicandi notam relinquent gravissima in utramque partem testimonia. Nemo enim summorum virorum laudibus et vituperiis insignitur. Sed tamen inter eos, qui ejus scripta videntur accuratius evolvisse, Dionysius Alexandrinus, Gregorius Thaumaturgo, aliisque ejusmodi Origenis discipulis, qui, si quid imple in re tanti momenti sensisset, nec ignorare, nec probare potuerunt; Pamphilo martyri, qui eum non probavit solum, sed etiam ipsius copiis et armis defendit; Magno Alhanasio, qui eum ut murum inexpugnabilem Arianis opposuit, plus, mea quidem sententia, tribuendum videtur, quam Epiphanio et Hieronymo, qui ejus dicta in alienos sensus detorserunt, eique nescio quo pacto nonnulla affligerunt, quorum ne ullum quidem vestigium in ejus exstat operibus. Visus est Basilio non omnino recte de sancto Spiritu sensisse. Sed, erodo, vir sanctissimus et doctissimus consuetudine cum Arianis et Pneumatomachis pugnandi adductus est, ut quæ in istis errorum callide insinuantibus, et veritatem eludentibus non probabat, neque etiam in Origene probaret; nec satis animadverteret aliter de versutis et subdolis hæreticis, aliter de scriptore ab omni fraude et dissimulatione alieno dijudicandum. Sed non est hujus institui in ponderandis veterum testimoniis immorari; omnem ejus doctrinæ existimandæ copiam ex ejus scriptis; non illis quidem Latine a Rufino redditis, sed Græce exstantibus repetam. Neque idem faciam in hac criminatione depellenda, quod in aliis Origenis opinionibus fieri solet, ut errorem ab eo non obstinate defensum, sed ut probabilem conjecturam re nondum decisa propositum dicam, ejusque virtutum, et eorum, quæ pro Christo passus est, commemoratione crimen deprecet. Præterquam quod ejusmodi excusationes in ipso religionis cardine non valent ad impietatis notam propulsandam; nihil ab Origene commissum, quod cogat ad eas confugere. Ex iis quæ jam ab eo magnifice dicta de incarnati Dei mysterio et egregie contra Judæos, ethnicos et hæreticos disputata retuli, non modo scriptor catholicus, sed etiam acerrimus sacri dogmatis defensor haberi debet. Quam disertum et vehementem vidimus in defendenda Christi divinitate, tam accuratum et diligentem videbimus in ea exponenda, et, ut fert humani ingenii captus, explicanda; id quod ex ejus de Filii æternitate, æqualitate cum Patre et consubstantialitate testimoniis patebit. Quæ obijciuntur, aut ficta sunt et ab eo aliena, aut partim præclarissimam habent sententiam, si recte interpretentur; partim non incommodam, si cum aliis ejus principiis apte concilientur.

Hæresis Ariana, cujus nomine tam vehementer Origenes accusatur, hoc primum et præcipuum minus est, Filii et Dei titulus ad metaphoras detorquere. Nemo magis extra hanc noxam, quam Origenes. Non modo Scripturarum testimonia metaphoris non eludit, sed eorum etiam vim diligenter expendit. Christum sæpe vocat proprie Filium Dei, et velut tom. vi in *Joan.* num. 10, pag. 118, et tom. xii in *Matth.*, num. 42, pag. 565. Observandum in Evangeliiis monet tom. xi in *Matth.*, num. 17:

A potestatem Spiritui sancto detrudere; alia denique comminisci plurima, quibus substantiæ unitas, personarum Trinitas, perfectæ ipsarum invicem æqualitas violatur.

II. (74) Quamobrem Augustinus hæres. 43 ad Quodulideus, ac Justinianus deinceps in *Epistola ad Nenum* pessimo illum de Trinitate sensisse ac

Quinam Christum Filium David appellent, sicut Chanaanæ, et cæci qui erant Hierichunte; quinam vero Filium Dei, atque id quidem sine additamento vocabuli esse, ut et demoniaci dicentes illi: *Vere Filius Dei es* (*Matth.* xiv, 33). Postremorum idem jam antea in eo commendaverat, quod eum non simpliciter Filium Dei, sed vere Filium Dei dixissent. Pluribus hortatur tom. xii, num. 11, et cum Petro dicamus: *Tu es Christus Filius Dei* (*Matth.* xvi, 16); quod quidem mysterium non a carne et sanguine revelari docet, sed et ab ipso Patre, qui in cælis est, impositum cordi velamen auferente. Ibidem num. 2, Pharissæ et Sadducæis, qui hoc mysterium increduli rejecerant, nihil excusationis relictum putat; propterea quod prophetiæ, miracula et doctrinæ Christi certo essent argumenta et eum vero esse Filium Dei, qui tot ac tanta faceret. Cum labe Ariana consistere non possent tum illa in examinando et persequendo diligentia, quam vim quæque Scripturæ voces habeant, tum admiratio tanti mysterii, cujus difficultatem, non in verbis, sed in re a solo Patre revelanda positam existimat Origenes.

II. Non minus a metaphoris et cavillationibus alienus est, cum Christum appellat Deum. Observat multo magnificentius Joannem de Christi divinitate, quam ceteros evangelistas locutum; quod magno argumento est eum in Scripturis interpretandis vim et pondus sententiarum non eludere, sed admirari solitum. Sic autem loquitur num. 6, pag. 0 in *Joan.* Οὐδὲν γὰρ ἐκείνων ἀνθρώπων ἐξαίρετον αὐτοῦ τὴν θεότητα, ὡς Ἰωάννης παραστήσας αὐτὸν λέγοντα. Ἐγὼ εἰμι τὸ πνεῦμα τοῦ ἀκόρου. Ἐγὼ εἰμι ἡ ἀδὴς, καὶ ἀληθεύς, etc. Nullus enim eorum adeo pure manifestavit illius divinitatem, ut Joannes, qui illum inducit dicentem: *Ego sum lux mundi* (*Joan.* viii, 12); *Ego sum via, veritas et vita* (*Joan.* xiv, 6); *Ego sum resurrectio* (*Joan.* xi, 25); *Ego sum osium* (*Joan.* x, 7); *Ego sum pastor bonus* (*Joan.* ix, 11). Et in *Apocalypsi*: *Ego sum Α, Ω, principium et finis, primus et novissimus* (*Apoc.* i, 8; xii, 13). Quamvis autem magnifica Joannis testimonia plurimum admiremur; non tamen ceteros jejune de Christi divinitate dixisse putat; sed hanc nonnullorum opinionem sic refellit tom. xii, num. 6, in *Matth.* Illud præterea observandum est propter eos, qui Salvatoris divinitatem ex Evangelio Matthæi non valde probari putant, quod reputantibus apud se discipulis et dicentibus panes se non habere, novit illorum cogitationes Jesus, et dixit: *Quid cogitatis inter vos, modicæ fidei, quia panes non habetis?* (*Matth.* xvi, 8) rem humanam non fuisse. Solus enim corda hominum novit Dominus, ut ait Salomon Regumum tertio (viii, 59). An potuit præclarissimus Joannis testimonia metaphorice interpretari, qui ne in aliis quidem evangelistis id fieri patitur? An ei non persuadebat aperta et manifesta divinitatis Christi prædicatio, cui ea loca satisfaciunt, ex quibus consecutione tantum erantur.

In iis locis, quæ avide arripuerunt Ariani, metaphoras et subtiles interpretationes persequi solet. Exemplo erit illius observatio in illud sacerdotum dictum: *Hic homo signa multa facit* (*Joan.* xi, 47). Ὁ δ' αὐτοὺς οἶμαι καὶ ἐν ταῖς ἀρχαῖς τῆς πόλεως αὐτοῦ ἐληγμέναι τὸ ὄνομα τοῦ ἀνθρώπου· ἡμεῖς οὖν γὰρ τοὶ καὶ ἀνωτέρω ἐληγμένοι ἐπὶ τοῦ Θεοῦ αὐτοῦ.

scripsisse conq̄esti sunt; Arianorum, Anomæorum, A hæc. 64, et in *epist. ad Joan. Hierosol.*, et Hieronymus *epist. 65*, et lib. 1 *Apolog. advers. Rufin.*, et Manichæorum patrem appellarunt Epiphanius

εἶναι, etc. Arbitrorque, inquit tom. xxviii in *Joan.*, num. 11, pag. 385, eos simili modo dixisse. *Hic homo*, tanquam ad destruendam gloriam ejus. Nec enim credebant his, quæ superius dixerat (nempe quod esset ipse Deus), cum lapidare eum voluerunt, tanquam pro blasphemia, dicentes illi: *Tu homo cum sis, facis teipsum Deum* (*Joan.* x, 33, 35); quando etiam sua benignitate respondit, docens omnem, ad quem sermo Dei factus est, dici Deum a Deo. Cum igitur Christus sese Deum esse dicit, nihil metaphorsæ suspicatur Origenes, sed hunc titulum vere ab eo sibi assumptum putat. Cum autem Judæos lenire instituit his Psalmi verbis: *Ego dixi: Dii estis* (*Psalm.* lxxxix, 6), hæc ad verbum et litteram non interpretatur, sed Christi benignitati tribuenda decernit. Ibidem Phariseos et pontifices exagitans, quod cum tot mira a Christo ad aliorum salutem facta viderent, nihil sua eum causa facturum putabant, sic de ejus omnipotentia loquitur: *Εἰ μὴ ἄρα καὶ ἐπίστευον ὅτι ποιεῖ σημεῖα, καὶ ὑπακούον αὐτὰ μὴ ἀπὸ θείας γίνεσθαι δυνάμεως· ὥστε διὰ τοῦτο μὴ πάντα αὐτὸν δυνήσθηναι, μηδὲ αὐτὸν ῥύσασθαι ἀπὸ τῆς ἐκείνων ἐπιβουλῆς.* Nisi forte credebant eum facere miracula, ac suspiciabantur ea non fieri virtute divina; ita ut hæc oib. causam omnia ipse non posset, neque se eripere ex illorum insidiis.

Nou mirum ergo si tot locis Origenes verum et magnum Deum appellat Christum. Sic loquitur homil. 2, De eugastrimytho, lib. II, Reg. xxviii, pag. 497: *Ὡςπερ θάλασσαν οὐκ ἦν ὁδοποιῆσαι ἢ τοῦ Θεοῦ, καὶ τοῦ στυλοῦ τοῦ πυρίνου, τοῦ στυλοῦ τοῦ φωτὸς τοῦ ἀπὸ τοῦ Θεοῦ· ὥςπερ τὸν Ἰορδάνην οὐκ ἦν οὐδενὸς ὁδοποιῆσαι, ἢ Ἰησοῦ τοῦ ἀληθινοῦ Θεοῦ, (οὐ) τύπος ἦν ἐκείνους ὁ Ἰησοῦς, οὕτως, etc.* Quemadmodum mare calcule præbere non alius erat, quam Dei, et columnæ igneæ, columnæ luminis, quæ ab ipso Deo est; quemadmodum Jordanem calcabilem præbere non alius erat, quam Jesu veri Dei, cujus ille Jesus typus erat: sic per flammæ gladium non Simeon transire poterat, non Abraham. Sic Joannem inducit loquentem tom. vi in *Joan.*, num. 17, pag. 152: *Τοσοῦτον δὲ ἐστὶν ἐμοῦ ἰσχυρότερος ὁ μετ' ἐμὲ ἐρχόμενος, ὥς μηδὲ τὰ τῆς περιβολῆς τῶν περὶ αὐτὸν δυνάμεων ἐσχάτων, οὐκ ἔγκων ἐκκαίμενον, ὥστε καὶ τοὺς τυχόντας ποιεῖν αὐτὰ δύνασθαι, ἱκανὸν με τυγχάνει βασιτάσαι, μηδὲ ταῦτα ὑπομένοντας* (*leg. ὑπομένοντας*) *φέρειν.* Οὐκ οἶδα δὲ ὁπότερον εἰπω, πότερον τὴν πολλὴν μου ἀσθένειαν, τὰ εὐτελῆ τοῦ Χριστοῦ συγκρίσει τῶν περὶ ἐαυτὸν μεζόνων, φέρειν μὴ δυναμένην, ἢ διὰ τὴν ἐκείνου ὑπερβάλλουσαν, καὶ μεζόνια πάντος τοῦ κόσμου θεϊότητα. Tanto autem est me fortior, qui post me venturus est, ut ne ea quidem, quæ ad amictum spectant extremarum potentiarum, quæ sunt circa ipsum, ferre queam; quippe cum manifeste exposita non sint, neque vulgus ea intelligere queat. Minime autem novi, quam potius hujus rei causam dixerō, meamne multam imbecillitatem, quæ ne vilia quidem Christi (comparatione majorum rerum circa ipsum existentium) ferre queat, an divinitatem illius exsuperantem et toto mundo majorem?

Suspiciatur tom. xiii in eundem evangelistam, num. 68, pag. 274, nonnullos ex principibus obstupefactos propter potentiam et divinitatem Jesu ad ipsum confugisse et orasse pro sibi subditis. Et num. 28, pag. 258, hanc offert causam, cur discipuli mirati sint Jesum cum muliere loqui, quod & magnitudinem divinitatis in ipso jam perspexissent. Ipse autem ex hoc Christi cum muliercula colloquio concludit non esse contemnendos simplices; siquidem & is qui fixit in utero, qui fixit sigillatim corda omnium hominum, et intelligit in omnia opera eorum (*Psalm.* lxxxii, 15), alijeciorum

Deus est et parvulorum auxiliator, susceptor infirmorum, succurrens desperatis, et eorum qui deplorati sunt Salvator. Quale est quod etiam hæc muliere ad eos, qui in urbe erant, apostolo utitur: *Ταπεινὸν ἐστὶν ὁ Θεός... καὶ ἀπαγκοσμήτων Σατῆρ· οἷον δὲ καὶ ἀποστόλων πρὸς τοὺς ἐν τῇ πόλει χρεῖται τῇ γυναίκι ταύτῃ.*

His adjici possunt alia testimonia Veteris Testamenti, divinam naturam manifeste significantia, quæ ab Origene ad Christum referuntur. Docet tom. xii in *Matth.*, num. 45, & Filium Dei monuisse Moysen, ipsumque esse qui ei dixit: *Non enim debebis homo faciem meam, et videri* (*Exod.* xxxii, 20). In *Exhort. ad mari.*, num. 9, dicit Primogenitum omnis creaturæ se esse Deum zelantem (*Exod.* xi, 5). Ejusdem esse hoc dictum putat Origenes: *Ἰπὸς με provocάκερυν ἐν ἐοί qui non erat Deus* (*Deut.* xxxii, 21), etc. Hæc dici ex & persona Christi contendit lib. ii *adv. Cel.*, num. 78. Christum Regem esse gloriæ et Dominum, fortem et potentem in prælio, ex *psalm.* xxxiii concludit lib. viii *contra Cel.*, num. 1, et tom. xvi in *Matth.*, num. 19. Christi divinitatem probat adversus Judæos lib. ii in *Cel.*, num. 48, ex miraculis, quæ Deo veniente in terras editum iri Isaias prædixit (*Isa.* xxxv, 5), Jesus autem accurate adimplevit. Christus, ut observat Origenes tom. xii in *Matth.*, num. 9, dicit apud Jeremiam: *Vivo ego* (*Ser.* xxii, 24); et rursum: *Darelignerunt me fontem aquæ vivæ* (*Ser.* ii, 13). Et apud Malachiam tom. i in *Joan.*, num. 51, pag. 55: *Si Dominus ego sum, ubi est timor meus?* (*Malach.* i, 6).

Sed jam nobis Origenis doctrinæ adyta aperto introitu penetranda, et quid de Christo, quatenus Verbum Dei est, quid de ejus aeternitate, æqualitate cum Patre, et substantiæ in utroque unitate senserit, edisserendum.

III. Ad eos penitus refellendos, qui Origenem Arianis tradunt, vel hoc unum satis esse potest, quod Christum germanissimum Patris Verbum esse duxit, nec, ut isti, duplex Verbum distinxit, alterum æternum nec a Patre distinctum, alterum ab isto creatum. Nihil sane inivisum magis et deestatum Arianis fuit, nihil magis paluare eorum adversariis visum, quam Filium ipsissimum Patris Sapientiam, ipsissimum Verbum dici. Nemo Verbum Dei creatum et a Patris substantia alienum existimans ita insaniet, ut Deum cum hoc Verbo, veluti secum homines deliberant, ita deliberantem, et omnia per illud Verbum creatantem et gubernantem inducat. Non fornidat Origenes hanc divini Verbi cum humano comparationem. Hoc inter utrumque assignat discrimen hom. 19 in *Serem.*, num. 1, quod divinum per se subsistat: *Ὅτι γὰρ ὁ Λόγος αὐτοῦ, inquit, τοιοῦτός ἐστιν, ὅποιος ὁ πάντων λόγος.* Οὐδενὸς γὰρ ὁ λόγος ζῶν, οὐδενὸς ὁ λόγος θεός· οὐδενὸς γὰρ ὁ λόγος ἐν ἀρχῇ πρὸς ἐκείνον ἦν, οὐ ὁ Λόγος ἦν. Neque enim Verbum ejus tale est, quale omnium verbum. Nullius enim verbum vivens, nullius verbum Deus: nullius Verbum in principio apud illum erat, cujus Verbum erat. Hoc in Verbo Dei admirabile esse addit, i quod sit Deus, quod sit Verbum vivens, quod per se subsistat et ministret Patri.

Quale autem sit illud ministerium, quo Filius perfungitur, perspicitur ex lib. vi *contra Celsum*, ubi Celso Scripturæ testimonia, exagitant, sic respondet num. 62: *Εἰ δ' ἀνεγνώκει τὰς τῶν προφητῶν λέξεις, τοῦ μὲν Δαυὶδ λέγοντος, Σὺ δὲ ὁ ἀνθρώπος εἶ... ἔωρα ἂν ὅτι οὐδεὶς ἡμῶν φησὶν εἶναι μεταβολὴν ἐν τῷ Θεῷ οὗτ' ἔργῳ, οὗτ' ἐκτίσει. Μένων γὰρ ὁ αὐτός· διοικεῖ τὰ μεταβλητὰ, ὥς πέφυκε, καὶ*

cap. 2. Ipse quoque pertinacissimus Origenis assentia Rufinus, præf. ad libr. *Περὶ ἀρχῶν*, multa in

A ipsis resecta a se fatetur, quibus Trinitatis majestas imminuebatur; et sexcentorum præterea, quos

ὁ Λόγος αὐτοῦ αἰπεῖ διωκτοῦσθαι αὐτά: « Si legisset prophetarum verba, ut illud Davidis, Tu autem idem ipse es, etc. (Psal. ci. 28), vidisset neminem mutationem Deo sive operis, sive cogitationis tribuere. Ipse enim idem manens res mutabiles gubernat, ut earum ferti natura, atque ut ipsius Verbum eas gubernari præscribit. » In eodem libro, num. 64: « Ὁ Θεὸς μεταδίδως οὐδὲς οὐς μεταδίδωσι κατὰ τὸν αὐτοῦ Λόγον καὶ αὐτῷ Λόγῳ. » Deus essentiam illis, quibus eam secundum ipsius Verbum communicat, ac ipsi etiam Verbo communicant. Attendam velim, qui Origenem Arianum faciunt, quomodo eum faciant ratiocinari. Sic enim in illa opinione, quam ei affingunt, ratiocinatur: Deus non mutatur, cum res mutabiles gubernat et creat, quia eas ad rei creatæ et mutabilis præscriptum gubernat et creat. Quid ergo magis cœternum Deo et æquale et consubstantialia, quam illud Verbum, quod præscribente et dictante omnia gubernat. Hæc forte ad Sabellianam hæresim traherentur, si qua hujusmodi suspicio in Origene resideret; at ad Arianam trahi omnino non possunt.

Eandem vim habet quod ait tom. i in *Joan.*, num. 22, pag. 21: Deum, ut sapientes architecti solent antiquam quidquam ædificent, ita antequam mundum crearet, omnia in Sapientia sua descripsisse. Non ignorabat Origenes Verbum a Patre omnia accepisse, siquidem id conceptis verbis declarat in loco ex opere contra Cels. citato; neque etiam eum latebat quod observat Augustinus lib. xv *De Trinit.*, num. 28 et 57, Deum sapientem ea sapientia, quam genuit, non esse, sed natura et ordine prius sapientem et rationalem esse, quam Sapientiam et Rationem gignat; sed quia certo tenebat Patrem esse in Filio et Filium in Patre, ac paternas omnes ideas Filio traditas, non immerito statuit Filium esse ipsissimum Patris Verbum, cuius ad præscriptum Pater omnia gubernat; ipsissimum Sapientiam, in qua omnia ante mundi creationem descripsit.

His principiis consequens et consentaneum est, quod toties dictum ab Origene, Christum esse ipsum Verbum, ipsam Veritatem, ipsam Sapientiam. Sic loquitur tom. xiv in *Matth.*, num. 7, pag. 622: « Εἰ δὲ βασιλεὺς ὁμοιωθῇ τοῦδε καὶ τοῦδε πεποιησέτι, τίνα χρὴ λέγειν ἢ τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ; αὐτὸς γὰρ ἐστὶν ὁ βασιλεὺς τῶν οὐρανῶν, καὶ ὡς περ αὐτός; ἐστὶν ἡ αὐτοσοφία, καὶ ἡ αὐτοδικαιοσύνη, καὶ ἡ αὐτοαλήθεια, οὕτως μὴποτε καὶ ἡ αὐτοβασίλεια; » Si regi tali, talliæ agentī assimilatum est (regnum cœlorum), quidnam illud esse dicemus, nisi Filium Dei? Ipse enim cœlorum rex est; et quemadmodum is ipsa sapientia est, ipsa iustitia, ipsa veritas; annon forte ipsum etiam regnum est? Christum similiter vocat αὐτολόγον, αὐτοσοφίαν, αὐτοαλήθειαν, ipsum Verbum, ipsam sapientiam, ipsam veritatem lib. iii contra *Cels.*, num. 41, pag. 474, et lib. vi, num. 65, pag. 680, et in *Exhort. ad mart.*, num. 47. Cur Christum ita appellet, ex his verbis colligitur lib. vi contra *Cels.*, num. 64: « Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν οὐ μετέχει δικαιοσύνης, δικαιοσύνη δὲ ὧν μετέχεται ὑπὸ δικαίων. » Salvator noster non participat iustitiam, sed cum ipse iustitia sit, participatur a iustis. Nihil sane honorificentius de Christo dici potest, nihil ad evertendam hæresim Arianam accommodatius, quam eum non participem esse iustitiæ et veritatis, sed ipsam veritatem, ipsam iustitiam. Illic tam sæpe, quod non minus pugnat cum eadem hæresi, unum esse omnino Verbum declarat: Ἐγὼ οὐκ ὄντα, inquit homil. 9 in *Jerem.*, num. 1, ἄλλον Λόγον Κυρίου, ἢ τοῦτον περὶ οὗ ἐρχεν δὲ εὐαγγελιστὴς τὸ, Ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ Λόγος, etc. Ego nescio alium Verbum Domini, præter illud, de quo dixit evangelista: In

principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum, et Deus erat Verbum. (Joan. i. 1.) Ut unum Deum, unam Veritatem, unam Sapientiam, ita unum Verbum esse docet tom. ii in *Joan.* num. 5 et 4.

IV. Quantum ab Arianis discrepet Origenes, tunc etiam facile intelligitur, cum ad illius ventum est de Verbi eternitate sententiam. Refert Marcellus Ancyranus apud Eusebium (Euseb., lib. i adv. Marcel. Ancyr., cap. 4, pag. 22) hoc Origenis eximium testimonium: Οὐ γὰρ ὁ Θεὸς Πατὴρ εἶναι ἤρξατο, κοινόμενος, ὥς οἱ γινόμενοι πατέρες ἀνθρώποι, ὑπὸ τοῦ μὴ δύνασθαι πῶ πατέρες [leg. πατέρα] εἶναι. Εἰ γὰρ ἀπὸ τέλειος ὁ Θεός, καὶ παρῶσιν αὐτοῦ δύναμεις τοῦ Πατέρα αὐτὸν εἶναι, καὶ καλὸν αὐτὸν εἶναι Πατέρα τοῦ τοιοῦτου Υἱοῦ, εἰ ἀναβάλλεται καὶ αὐτὸν τοῦ καλοῦ στερησάτω, καὶ ὡς ἐστὶν εἰπεῖν, ἐξ οὗ δύναται Πατὴρ εἶναι Υἱὸς; τὸ αὐτὸ μὲν τοῖς καὶ περὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος λεγέτον. Non enim Deus coepit esse Pater, prohibitus antea, velut homines qui patres fiunt, eo quod nondum posset esse Pater. Nam si semper perfectus Deus, eique adest facultas ut Pater fiat, bonumque est ut Pater sit talis Filius; cur differt, ac seipsum bono privat; idque, ut fas est dicere, ex quo potest Pater esse Filius? Idem etiam dicendum de sancto Spiritu. Locus plane gemellus occurrit lib. i *De principiis*, cap. 2, num. 2.

Magnus Athanasius in libro *De decretis synodi Nicenæ*, pag. 253, duo præclarissima citat illius testimonia, quorum primum sic habet: Εἰ ἐστὶν ἐκ τῶν τοῦ Θεοῦ τοῦ ἀνάρχου, ἀόρατος, εἰκὼν. Ἐγὼ δὲ τοιμήσας προσθεῖναι αὐν, ὅτι καὶ ὁμοιότης τυγχάνουν τοῦ Πατρὸς, οὐκ ἐστὶν ὅτι οὐκ ἦν. Πότε γὰρ ὁ Θεός, ὁ κατὰ Ἰωάννην φῶς λεγόμενος, ὁ Θεός γὰρ φῶς ἐστίν, ἀπαύγασμα οὐκ εἶχε τῆς ἰδίας δόξης, ἵνα τοιμήσας τις ἀρχὴν ὧν εἶναι γῆ, ὡς πρότερον οὐκ ὦντος; πότε δὲ ἡ τῆς ἀρχῆς καὶ ἀκατονομάστου καὶ ἀφθέγκτου ὑποστάσεως τοῦ Πατρὸς εἰκὼν, ὁ χαρακτήρ Λόγος, ὁ γινώσκων τὸν Πατέρα, οὐκ ἦν; Κατανοεῖτω γὰρ ὁ τοιμῶν καὶ λέγων, Ἦν ποτὲ ὅτι οὐκ ἦν ὁ Υἱός, ὅτι ἐπεὶ καὶ τὸ Σοφία ποτὲ οὐκ ἦν, καὶ Λόγος οὐκ ἦν, καὶ Ζωὴ οὐκ ἦν. Si est imago Dei invisibilis; invisibilis etiam imago. Equidem audeo asserere, cum sit similitudo Patris, non fuisse aliquando eum non esset. Quando enim Deus, qui secundum Joannem lux dicitur (Deus enim lux est [Joan. i. 5]), splendorem non habuit propriæ gloriæ, ut quis audeat Filio initium existendi dare, quasi antea non exstitisset? quando ineffabilis, inominabilis, innarrabilisque paternæ hypostasis imago, et character Verbum, quod Patrem novit, non exsistebat? Cogitet igitur, qui audet dicere, Erat aliquando cum Filius non erat, id est se dici, Sapientia non erat, Ratio non erat, Vita non erat. Simillima leguntur sub finem libri iv *De principiis*, num. 28.

Alterum testimonium sic legitur apud Athanasium, ibid: Ἀλλ' οὐ θέμις ἐστὶν οὐδὲ ἀκίνδυνόν ἐστιν διὰ τὴν ἀσθένειαν ἡμῶν τὸ, ὅσον ἐφ' ἡμῖν, ἀποστερεῖσθαι τὸν Θεὸν τοῦ ἀπὸ συνόντος αὐτῷ Λόγου μονογενοῦς, Σοφίας ὄντος ἢ προσέγαγεν. Οὕτως γὰρ οὐδὲ ἀπὸ χαίρων νοσήσεται. Sed nec fas nobis est, nec periculo caret propter infirmitatem nostram Deum, quantum in nobis est, privare Verbo suo unigenito semper secum coexistente, quod est Sapientia, quancum gaudebat. Sic enim nec semper gaudens intelligeretur.

His in locis non Filii solum æternitas accuratissime explicatur, sed ipsa etiam æqualitas cum Patre; siquidem, quod ait imaginem esse invisibilem, si Pater invisibilis, id hoc principio nititur, quidquid est in Patre, in Filio esse. Fatetur Petavius lib. i *De Trin.*, cap. 4, hæc mirifica esse; ac si quis alius, quam Athanasius, fidem faceret, intexta Origenis libris fuisse suspitionem fore. Non negat Hæ-

suis appellabimus locis, capitali hoc errore Origenes sibi reprehensiones concivit. Ex novem certe

A criminationibus ipsi obijci solitis, quas representat et confutat Pamphili *Apologia*, ad Filium Dei

tius infra num. 4 et 24, hæc Origenem dixisse; at eo sensu dixisse, quo Nicæna dixit synodus, id vero fateri non potest. Sed ad auctoritatem Athanasii, quæ vel sola suspiciones arceare deberet, accedunt multa alia Origenis testimonia, partim jam citata, partim modo citanda, in quibus eadem prorsus de Verbo et splendore asseverat.

Initium ducam ab insigni loco homil. 9 in *Jerem.*, ubi demonstrans Origenes divino auxilio nobis opus esse ad singulos actus et in singulis vitæ momentis, utitur exemplo Salvatoris, qui, quatenus est splendor paternæ gloriæ, tandiu generatur, quandiu lux illa splendoris efficiens existit. Sic igitur loquitur, num. 4, pag. 181: *Ἰδωμεν δὲ τίς ἡμῶν ἐστὶν ὁ Σωτὴρ ἀπαύγασμα δόξης. Τὸ ἀπαύγασμα τῆς δόξης οὐχὶ ἀπαρ' γεγεννηται, καὶ οὐχὶ γεννᾶται. Ἀλλ' ὅσον ἐστὶ τὸ φῶς ποιητικὸν τοῦ ἀπαυγάσματος, ἐπὶ τοσούτον γεννᾶται τὸ ἀπαύγασμα τῆς δόξης τοῦ Θεοῦ. Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν σοφία ἐστὶ τοῦ Θεοῦ. Ἐστὶ δὲ ἡ σοφία ἀπαύγασμα φωτὸς ἀβύσσου. Εἰ οὖν ὁ Σωτὴρ ἀπὸ γεννᾶται, καὶ διὰ τοῦτο λέγει· Πρὸ δὲ πάντων βουνοῦν, γερῆ μὲ, οὐχὶ δὲ, πρὸ δὲ πάντων βουνοῦν, γεγεννημὴ μὲ· ἀλλὰ, πρὸ πάντων βουνοῦν γερῆ μὲ, καὶ ἀπὸ γεννᾶται ὁ Σωτὴρ ὑπὸ τοῦ Πατρὸς· οὕτω καὶ σὺ ἐὰν ἔχῃς τὸ τῆς υἱοθεσίας Πνεῦμα, ἀπὸ γεννᾶς σε ἐν αὐτῷ ὁ Θεὸς καὶ ἑκάστον ἔργον, καὶ ἑκάστον διανόημα· καὶ γεννώμενος οὕτω γίνῃ ἀπὸ γεννώμενος υἱὸς Θεοῦ ἐν Χριστῷ. Ἰησοῦ, ᾧ ἐστὶν ἡ δόξα καὶ τὸ κράτος εἰς τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων, ἀμήν.* Videamus quidnam sit Salvator noster: splendor est gloriæ. Splendor autem gloriæ non semel gignitur et desinit gigni: sed quandiu existit lux efficiens splendoris, tandiu gignitur splendor gloriæ Dei. Salvator noster est sapientia Dei. Est autem sapientia splendor lucis æternæ. Si igitur Salvator semper gignitur, et propterea dicit: *Ante omnes colles generat me*, non vero, *ante omnes colles generavit me*, sed, *ante omnes colles generat me* (*Proverb. viii, 25*); ac semper Salvator gignitur a Patre: sic et tu si habes adoptionis Spiritum, semper te gignit in eo Deus ad singulos actus et singulas cogitationes: et dum sic gigneris, sis semper genitus filius Dei in Christo Jesu, cui gloria ac potestas in sæcula sæculorum, amen. Semper sibi constat Origenes in hac de Filii æternitate sententia: locum *Proverborum* sic interpretatur, quasi provideret eo aliquando abusu Arianos; et cum certo sciat Filium esse splendorem et sapientiam Patris, non dubitat ejus æternitatem ex Patris æternitate spectare. Quamobrem si Filium æternum non credidit, ne ipsi quidem Patri æternitatem reliquisse dicendus est. Alium enim sensum pati non possunt hæc verba: *Quandiu existit lux efficiens splendoris, tandiu gignitur splendor gloriæ Dei.* Minus belle Hieronymus sic reddiderat: *Quotiescunque ortum fuerit lumen, ex quo splendor oritur, toties oritur et splendor gloriæ.*

In libris contra *Celsum* eandem doctrinam non minus expressam legimus. *Celsus* refellens ex Christianis quærentem, cur unius Dei cultum præ se ferrent cum tamen præter illum, hunc etiam recens eorum colerent, sic loquitur lib. viii, n. 12: *Ἐνα οὖν Θεὸν, ὡς ἀποδοῦκαμεν, τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱὸν θεραπεύομεν, καὶ μένει ἡμῖν ὁ πρὸς τοὺς ἄλλους ἀειτῆς λόγος, καὶ οὐ τὸν ἐναγῆς γε φανέντα, ὡς πρότερον οὐκ ἔδει ὑπερθεραπεύμεν. Αὐτῷ γὰρ πεποιημένα τῶ ἐπὶ οὐρανῷ Ἰσὶρ Ἀβραὰμ γενέσθαι, ἐγὼ εἶμι. Καὶ λέγοντι· Ἐγὼ εἶμι ἡ ἀλήθεια. Καὶ οὕτως τις ἡμῶν ἐστὶν ἀνθρώπων, ὡς οἰεσθαι δεῖ τῆς ἀληθείας οὐσία πρὸ τῶν χρόνων τῆς τοῦ Χριστοῦ ἐπιφάνειας οὐκ ἔν.* Unum igitur Deum, ut demonstravimus, Patrem et Filium colimus; ac integrum adversus alios rationem retinemus: nec recens exortum quasi antea non exstitisset, impendio coli-

mus. Ipsi enim credimus dicenti: *Antequam Abraham fieret, ego sum* (*Joan. viii, 58*). Item: *Ego sum veritas* (*Joan. xiv, 6*). Nec quisquam nostrum adeo pecus est, ut veritatis substantiam ante adventum Christi tempora non fuisse opinetur. Multa hic in uno testimonio æternitatis Christi argumenta. 1. Unus est cum Patre Deus; ergo necesse est tam æternus sit quam ipse Pater: alioqui non magis erit unus cum illo Deo, quam ethnicorum dñi cum summo et æterno Deo. 2. Diligenter observanda: hæc voces. ὡς πρότερον οὐκ ἔντα, et quasi antea non exstitisset, et ex quo patet nihil a Christianis coli, de quo dici possit illud ante aliquod tempus non exstitisse. Porro si quid non æternum colerent, rem colerent, quæ antequam crearetur non exstitisset. 3. Christum ante exstitisse, quam in hunc mundum veniret, ex eo demonstrat, quod ait veritas; quæ ratiocinatio, cum ex ipsa veritatis natura petita sit, hoc principio fundata est, nullum omnino tempus aut ævum sine stultitia assignari posse, quo veritas non exstitisset dicatur.

In eandem sententiam accipi debet, tum quod *Celso* novitatem Christianis exprobrante demonstrat Christum Filium Dei fuisse antequam homo fieret, lib. iii, num. 14, tum quod eum vocat: *Splendorem sempiterni luminis*, lib. v, num. 10. Sed præterire non possum illud ex lib. vi, num. 17: *Ὅτε γὰρ τὸν ἀγέννητον, καὶ πάσης γεννητῆς φύσεως πρωτότοκον κατ' ἀξίαν εἰδέναι τις δύναται, ὡς ὁ γεννησας αὐτὸν Πατὴρ, οὕτε τὸν Πατέρα, ὡς ὁ ἐμφύλος λόγος καὶ σοφία αὐτοῦ καὶ ἀλήθεια.* Nam nec increatum et creatæ omnis naturæ primogenitum pro dignitate quisquam nosse potest, ut is qui genuit Pater; nec Patrem, ut vivum Verbum et Sapientia ejus et veritas. Non increatus solum et æternus hoc testimonio Filius astringitur, sed etiam æqualis Patri; ut (qui Patrem comprehendat, nec magis comprehendi possit a rebus creatis, quam ipse Pater.

Viderer causam Origenis prodere, si nihil ad ejus defensionem ex *Commentariis* in *Joannem* delibarem, ex quibus tam multa ad eum accusandum arrepta sunt. Is igitur tom. i, num. 16 et seqq., explicans initium *Joannis*, *In principio erat Verbum*, multa distinguit principia: principium transitus, quod ad viam pertinet et longitudinem: principium *γενέσεως*, creationis sive generationis, ad quod referunt illud *Mosis*: *In principio fecit Deus cælum et terram* (*Gen. i, 1*). Item illud *Job*: *Hoc est principium signum Domini factum, ut illudatur ab angelis suis* (*Job xl, 15*): principium ex quo aliquid fit: principium *κατὰ τὸ εἶδος*, secundum exemplar; principium disciplinæ, velut cum elementa dicuntur principium *γραμματικæ*. Quærit ad quod ex his principiis referenda sint *Joannis* verba; tum sic loquitur, num. 22: *Σαφὲς ἐστὶ οὐκ ἐπὶ τοῦ ὡς μεταβάσεως, ἢ ὡς ὁδοῦ καὶ μήκους· οὐκ ἀδηλον δὲ ἐστὶ οὐδὲ ἐπὶ τοῦ ὡς γενέσεως· πλὴν δυνατόν ὡς τὸ ὅπ' οὗ, ὅπερ ἐστὶ ποιοῦν, εἶγε ἐντελλάτο ὁ Θεός, καὶ ἐκτίσθησαν δημιουργοὶ γὰρ πῶς ὁ Χριστὸς ἐστὶν, τῷ λέγει ὁ Πατὴρ· Γενήθητω φῶς, etc.* Perspicuum est hoc principium sumi non posse de principio transitus, aut viæ, aut longitudinis. Liqueat autem quod neque de principio creationis: verumtamen accipi potest tanquam principium a quo, quod est efficiens, siquidem *mandavit Deus, et creata sunt* (*Psal. cxlviii, 5*). Creator enim aliquo modo est Christus, cui dixit Pater: *Fiat lux, et, Fiat firmamentum* (*Gen. i, 5, 6*). Non incommodum putat Origenes Verbum dici principium creationis efficiens, quatenus omnia per eum creata: at liquidum et perspicuum esse putat, principium creationis illud dici non posse, quasi ante omnia creatum fuisset. Molestum esse non debet,

ipsiusque οὐνοφυλάκων pertinent insigniores quin-
que. Nos singula quæque expendemus distincte,

A quoad fieri poterit, et in pauca contrahemus.
III. Ordiamur primum ab eo crimine, cuius Ori-

quod Christum quodammodo Creatorem esse dicat :
nam cum hæretici majorem cum Creatore inge-
rent, solet Origenes, ut Patrem Filio, ita Creato-
rem Christo majorem contendere habita originis
ratione.

In eodem tomo, num. 31, 32, Christum magistrum
esse et Dominum demonstrans, ad eumque referens
illud Malachie : *Si Dominus ego sum, ubi est timor
meus ?* (Malach. 1, 6) adhuc honorificentius et esse
statuit illud Psalmi : *Filius meus es tu, ego hodie
genui te* (Psalm. 11, 7). Ἀλλὰ διὰ τούτων πάντων οὐ
σαφὲς ἡ ἐξέγναι πατρισταί τοῦ Υἱοῦ. Ὅτε δὲ τὸ
Υἱὸς μου εἰ σὺ, ἐγὼ σήμερον γενήνηκα σε, λέγεται
πρὸς αὐτὸν ὁπὸ τοῦ Θεοῦ ὅτι ἐστὶ τὸ σήμερον· οὐκ
ἐν γὰρ ἑσπερά Θεοῦ, ἐν δὲ ἡγεύμαι ὅτι οὐδὲ πρῶτα,
ἀλλὰ ὁ συμπαρατείνων τῇ ἀγεννήτῳ καὶ αἰδίῳ
αὐτοῦ ζῶν, ἵνα οὐτως εἴπω, χρόνος, ἡμέρα ἐστὶν
αὐτῷ σήμερον, ἐν ᾗ γενήνηται ὁ Υἱός, ἀρχῆς γε-
νήσεως αὐτοῦ οὐτως οὐκ ἐπισταμένης, ὡς οὐδὲ τῆς
ἡμέρας. C Non tamen his omnibus manifeste Filii
nobilitas declaratur : sed tum, cum, *Filius meus es
tu, ego hodie genui te*, ad illum dicitur a Deo, cui
semper est hodie ; neque enim est vespera Dei,
neque mane, meo quidem iudicio ; sed æquale
illius ingentis et sempiternæ vitæ, ut ita dicam,
tempus, dies ipsi est hodie, in qua Filius genitus
est ; ita ut, quemadmodum nec diei, ita neque etiam
generationis initium invenitur.

Non minus magnifice loquitur initio tomi II, pag.
49, ubi, quod in Veteri Testamento dici solet, Ver-
bum factum esse ad prophetas, sic comparat cum his
Joannis verbis : *Et Verbum erat apud Deum* (Joan.
1, 1). Ἀλλὰ πρὸς μὲν τοὺς ἀνθρώπους, πρότερον οὐ
χωροῦντας τὴν τοῦ Υἱοῦ, τοῦ Θεοῦ Λόγου τυγχάνοντος,
ἐπισημαίνων, ὁ Λόγος γίνεται· πρὸς δὲ τὸν Θεὸν οὐ γί-
νεται, ὡς πρότερον οὐκ ὦν πρὸς αὐτόν. Παρὰ δὲ τὸ
αἰετὸν εἶναι τῷ Πατρὶ λέγεται· καὶ ὁ Λόγος ἦν πρὸς
τὸν Θεόν· οὐ γὰρ ἐγένετο πρὸς τὸν Θεόν. Καὶ ταῦτον
ῥῆμα τὸ, ἦν, τοῦ Λόγου κατηγορεύεται, ὅτι ἐν ἀρχῇ
ἦν, καὶ ὅτι [leg. ὅτι] πρὸς τὸν Θεὸν ἦν, οὕτως τῆς ἀρ-
χῆς χωριζόμενος, οὕτως τοῦ Πατρὸς ἀπολειπόμενος·
καὶ πάλιν οὕτως ἀπὸ τοῦ μὴ εἶναι ἐν ἀρχῇ, γινόμενος
ἐν ἀρχῇ· οὕτως ἀπὸ τοῦ μὴ τυγχάνειν πρὸς τὸν Θεόν,
ἐπὶ τῷ πρὸς τὸν Θεὸν εἶναι γινόμενος. Πρὸ γὰρ παν-
τὸς χρόνου καὶ αἰῶνος, Ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ Λόγος, καὶ ὁ Λό-
γος ἦν πρὸς τὸν Θεόν. C At Verbum quidem fiebat
ad homines, qui prius adventus Filii Dei Verbi ca-
paces non erant. Ad Deum autem non fit, quasi
prius apud eum non esset. Sed quia semper coex-
istit Patri, idcirco dicitur : *Et Verbum erat apud
Deum*. Ac illa ipsa vox, *erat*, de Verbo dicitur,
quia in principio fuit, et apud Deum fuit, nec a
principio separatum, nec a Patre relictum, nec, ex
eo quod non esset in principio, factum in principio,
nec, ex eo quod non esset apud Patrem, factum ut
esset apud Patrem. Ante enim omne tempus et
ævum, in principio erat Verbum, et Verbum erat
apud Deum.

Idem observat eodem tomo II, n. 13, pag. 72, Verbum
in principio factum non fuisse ; neque enim fuisse ul-
lum tempus, cum principium, id est, Sapientia, Ἄλο-
γος ἦν, sine Verbo et Ratione esset. Ibidem cum
dixisset vitam in Verbo factam esse, ac Verbum
esse quodammodo ante vitam, quia vita lux est, nec
lux erat hominum antequam homines essent ; monet
ne quis a se χωρίζων, temporaliter, hæc dici putet,
quasi hæc aliquando non fuerint, sed hæc a se,
quantum ad homines spectat, serie quadam et or-
dine recenseri. His adde quod eodem tomo, num.
28, pag. 87, contra hæreticos, qui prophetarum de
Christo vitæ ut iniqua rejiciebant, demonstrat
Deum voluisse ut multis argumentis constaret, ὅτι
Θεός, ὁ ὕπὲρ πάντα τὰ γεννῶν ἐνανθρώπησας, et Deum,

qui est supra res omnes creatas, hominem factum
esse.

V. Periniquum foret tot eximias sententias eodem
effugio eludere, quo Petavius et Huethius usi sunt ;
quorum alter lib. I *De Trin.*, cap. 4, citata ab Atha-
nasio ad Origenis defensionem testimonia, valere
illa quidem adversus Arianos fatetur, sed ad ὁμοού-
σιον affirmandum sufficere negat, eo quod creaturas
ex æterno fuisse cum Deo censuerit Origenes ; Hue-
tius vero hujus questionis 2 num. 24, fatetur quid-
em ex lucis et splendoris exemplo sequi, ut Filius
ex Patris substantia genitus sit, sed hunc stultissi-
mum errorem Origeni affligit, Filium a Dei sub-
stantia non aliter quam ipsam materiam, ab omni
retro ævo emanasse. Quod ait doctissimus præsul,
materiam, ex Origenis sententia, ita a Deo, ut lu-
men a sole proficisci et procreari ; cum nullo argu-
mento fidem sui iudicii faciat, minuit nobis laborem
hujus commentii refellendi, cuius nullum exstat
apud Origenem vestigium. Nisi quis forte in deter-
riorem partem rapiat quod ait Origenes lib. I *De
princip.*, cap. 1, num. 6 : « Interdum oculi nostri
ipsam naturam lucis, id est, substantiam solis in-
tueri non possunt : splendorem vero ejus vel radios
fenestris forte et quibuslibet aliis receptaculis bre-
vibus infusos intuentes, considerare possumus sines
ipse ac fons quantus sit corporei luminis. Ita ergo
quasi radii quidam sunt Dei naturæ opera divina
Providentiæ et universitatis hujus, ad comparationem
substantiæ ac naturæ. Quia ergo mens nostra ipsum
per se Deum, sicut est, non potest intueri ; ex pul-
chritudine operum, et decore creaturarum paren-
tem universi intelligit. » Utrum hic locus Huethii
animo obversatus sit, cum tam stulta somnia Ori-
geni tribueret, affirmare non possum ; sed liquet
creaturas in eo quasi radios quosdam dici divini
naturæ, non quod omnia, quæcumque sunt in Deo,
sint etiam in creaturis, ut de Filio docet Origenes ;
sed quod in eis majestas et omnipotentia Creatoris
eluceat. Huc accedit quod de Filio idem dicit Ori-
genes tom. I in Joan., num. 30, pag. 52, eum ex
operibus cognosci ab his, qui divinam ejus naturam
contemplari non possunt.

Quod spectat ad æternitatem materiæ, sive etiam
mundi, fatendum est Origenem, quamvis æssissime
eos refellat, qui mundum ex materia increata, aut
ab inferiore quodam Deo creatum volebant ; quan-
vis et de ecclesiasticis definitionibus secundum hi-
storiæ nostræ fidem, constare doceat, lib. III *De
princip.*, cap. 5, num. 1, « quod mundus factus sit
et ex certo tempore cœpit : » interdum tamen vido-
tur in absurdum illam opinionem inclinare, ut ante
hunc mundum alios quosdam ei dissimiles exstitisse
non improbet. Utrum has munderum sibi succeden-
tium vicissitudines æternas duxerit, non examino ;
sed etiamsi æternas duxisset, starent semper suo
robore illius de Filii æternitate et divinitate tes-
timonia : aliter enim Filio Dei, aliter rebus crea-
tis æternitatem attribueret : istis conjiciendo et
dubitando : istis affirmando et asseverando : istis
quia aliter Deus omnipotens semper fuisse non
videbatur, nisi aliquid suo dominatu teneret ; isti
vero, quia est Deus, Verbum, Sapientia, Veritas,
Splendor Patris, et imago absolutissima, cui nihil
desit, quod quidem sit in Patre. Quin etiam non
solius Patris omnipotentia consulti in hac absurda
opinione, sed ipsius etiam Filii. Metuebat enim ut
vel Pater omnipotens, vel Filius aporrhœa illius
omnipotentia semper fuisse demonstraretur, nisi
exstissent res creatæ, in quas ipsi Pater et Fi-
lius, quibus unam et eandem omnipotentiam at-
tribuit, dominarentur. Hæc legere est in lib. I *De
princip.*, cap. 2, num. 10. Quamobrem hæc de

genem compellat S. Thomas, part. 1, quæst. 32, art. 1, dixisse ipsum asseverans « Patrem et Filium secun-

A dum substantiam differre; » quæ meta fuit Ari-
norum hæresis, tres in Trinitate naturas ac sub-

mundorum antiquitate, aut si vis, æternitate opinio, non magis lædit æternitatem Filii, quam Patris. Hinc Hermogenes, qui adhuc absurdius materiam increatam fingebat, nihil novi de Filio Dei, teste Tertulliano, effugerat: nec consecrationes, quas ex ejus sententia merito eruit Tertullianus, magis in Filium, quam in Patrem injuriæ sunt.

VI. Æqualitatem Filii cum Patre, et substantiæ in utroque singularitatem ex testimoniis jam allatis perfacile est colligere. Nam si Filius est splendor æternæ paternæ gloriæ; si Patrem comprehendit; si quiddam est in Patre, idem etiam est in Filio; non dubium, quin tota Patris substantia illi communicata fuerit. Sed hæc Origenis doctrina multis aliis locis expressius consignata, in primis homil. 8 in Jerem., num. 2, ubi, postquam illud Proverbiorum retulit: Dominus sapientia fundavit terram, præparavit cælos prudentia (Proverb. iii, 19), sic loquitur: « Ἐστὶν οὖν τις φρόνησις Θεοῦ, ἣν μοι ζήτει ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ. Πάντα γὰρ ὅσα τοῦ Θεοῦ, ταῦτα ἐν αὐτῷ ἔστιν. ὁ Χριστὸς ἐστὶ Σοφία τοῦ Θεοῦ, αὐτὸς δύναμις Θεοῦ, αὐτὸς δικαιοσύνη Θεοῦ, αὐτὸς ἀγίασμα, αὐτὸς ἀπολύτρωσις, αὐτὸς φρόνησις τοῦ Θεοῦ. » Est igitur aliqua Dei prudentia, quam te jubeo querere in Christo Jesu. Quæcumque enim sunt Dei, in eo sunt: ipse sapientia ejus, ipse fortitudo, ipse sanctificatio, ipse justitia, ipse sanctitas et redemptio, ipse prudentia est Dei. » Nihil sane ad unitatem numericam essentiali et æqualitatem significantis dici potest, quam omnia Patris attributa in Filio esse, ut conceptis verbis declarat Origenes. Hanc sententiam ex Christi verbis deducit tom. xx in Joan., num. 30, pag. 359, ubi sic loquitur: « Si vero etiam dicit: Judicium meum justum est (Joan. v, 30); audi eum in Evangelio ipso dicentem: Omnia mea tua sunt (Joan. xvii, 10). Nam si verum est quod a Salvatore dictum est, Omnia mea tua sunt, perspicuum est judicium, de quo inquit, Meum judicium justum est, Patris esse judicium. »

Ex hac sententia præclarum deducit argumentum in lib. viii contra Celsum, num. 13. Cum Celsus Christianos rideret, quod cum deos cum summo Deo coli non paterentur, ipsi tamen Christum cum summo Deo colerent; respondit Origenes Filium cum Patre coli, quia unum est cum Patre, eique Pater omnia sua generando tradidit. Sic autem loquitur: Περὶ τὸν Θεὸν οὖν ἡ πίστις ἡμῶν διὰ τοῦ ταύτην βεβαιούμενος ἐν ἡμῖν Ἰησοῦ αὐτοῦ. Καὶ οὐδεμίαν ἡμῶν ἔχει δεῖξαι στάσιν περὶ τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ ὁ Κέλσος, καὶ αἰδομένῃ γε τὴν Πατέρα θαυμάζοντες αὐτοῦ τὸν Υἱὸν Λόγον, καὶ Σοφίαν, καὶ Ἀληθείαν, καὶ Δικαιοσύνην, καὶ πάντα ἅπερ εἶναι μεμαθήκαμεν τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, οὕτω δὲ καὶ τὸν γεννηθέντα ἀπὸ τοῦ τοιοῦτου Πατρὸς. His postremis verbis nullus inerit sensus, nisi legamus, ἅπερ μεμαθήκαμεν εἶναι τὸν Θεὸν αὐτόν. Quamobrem sic opinor reddi debere: « Inque in Deo fides nostra inheret, per ipsius Filium, qui eam in nobis confirmat: nec est quod Celsus ullam nobis seditionem objiciat propter Filium. Colimus enim Patrem admirantes ejus Filium, qui Verbum est, et Sapientia, et Veritas, et Justitia, et omnia quæcumque esse didicimus, ut ipsum Deum, ita et eum, qui a tali Patre genitus est. »

VII. Non omittenda sunt quæ tom. xiii in Joan., num. 36, leguntur, ubi sic loquitur Origenes: Πρέπουσα βρώσις τῷ Υἱῷ τοῦ Θεοῦ, ὅτε ποιητὴς γίνεται τοῦ πατρικοῦ θελήματος, τοῦτο τὸ θέλει ἐν ἑαυτῷ ποιεῖν, ὅπερ ἦν καὶ ἐν τῷ Πατρὶ, ὥστε εἶναι τὸ θελημα τοῦ Θεοῦ ἐν τῷ θελήματι τοῦ Υἱοῦ ἀπαράλλακτον τοῦ θελήματος τοῦ Πατρὸς, εἰς τὸ μηδέτι εἶναι δύο θελήματα, ἀλλὰ ἐν θελή-

μα, ὅπερ ἐν θελήμα αἰκίων ἦν τοῦ λέγειν τὸν Υἱόν. Ἐγὼ καὶ ὁ Πατὴρ ἐν ὅσῳ καὶ διὰ τοῦτο τὸ θελημα ὁ ἴδιον αὐτόν, εἰώρακε τὸν Υἱόν, εἰώρα δὲ καὶ τὸν πέψαντα αὐτόν. « Decens eibus Filio Dei, quando efficit voluntatem paternam, hoc velle in se efficiens, quod erat in Patre: ita ut voluntas Dei sit in voluntate Filii nullatenus diversa a voluntate Patris, ne sint amplius duæ voluntates, sed una voluntas; quæ quidem una voluntas in causa est, cur Filius dicat: Ego et Pater unum sumus (Joan. i, 30). Et propter hanc voluntatem, qui videt Filium, videt et eum, qui ipsum misit. » Satis Basilio non faciebat similitudo essentiali: sed si quis vocem illam ἀπαράλλακτον, in omnibus similem, adhiberet, eum plana et cumulate purgatum et probatum habebat, ut patet ex ejus epist. 9. Quis igitur Origenem non probet, qui ea sua sponte predicat, quæ visa sunt etiam suspiciosissimis temporibus ad omnem suspicionem repellendam optissima?

Cum idem Celsus quæreretur per jocum, « an Deus, quia magnus est et contemplatu difficilis, proprium Spiritum, Πνεῦμα Ἵδιον, in corpus nostro simile dejectum huc misisset, ut ex ipso audire et discere possemus, » sic respondet Origenes, lib. vi, num. 69: Οὐ μόνος δὲ μέγας καὶ ἡμᾶς ἔστιν ὁ τῶν ὁλῶν Θεὸς καὶ Πατὴρ. μετέδωκε γὰρ ἑαυτοῦ καὶ τῆς μεγαλειότητος τῷ Μονογενεῖ καὶ πρωτοτόκῳ πάσης κτίσεως. Ἐν εἰκὼν αὐτοῦ τυγχάνει τοῦ ἀσώτου Θεοῦ, καὶ ἐν τῷ μεγέθει σάξῃ τὴν εἰκόνα τοῦ Πατρὸς. Οὐ γὰρ οἶον' ἦν εἶναι σύμμετρον, ἔν ὅσῳ ὀνομάσω, καὶ καλὴν εἰκόνα τοῦ ἀσώτου Θεοῦ, μὴ καὶ τοῦ μεγέθους παριστάσαν τὴν εἰκόνα. « Ἐστὶ δὲ καὶ δυσθεώρητος ὁ Θεός. ἀλλὰ ὁ μόνος δυσθεώρητος ἐστὶ τινι: ἀλλὰ καὶ ὁ Μονογενὴς αὐτοῦ. Δυσθεώρητος γὰρ ὁ Θεὸς Λόγος. δυσθεώρητος δὲ οὕτως καὶ σοφία ἐστίν, ἐν ἣ τὰ πάντα κατοίκηκεν ὁ Θεός. » Non solus magnus est secundum nostram doctrinam universorum Deus et Pater; communicavit enim et suam ipsius magnitudinem Unigenito et primogenito omnis creaturæ, ut cum ipse sit imago Dei invisibilis, in ipsa etiam magnitudine Patris imaginem servet: neque enim fieri poterat, ut ejusdem esset, ut ita dicam, mensuræ, ac pulchra imago Dei invisibilis, si non etiam magnitudinis imaginem exhiberet. Sit igitur Deus contemplatu difficilis, sed non solus, imo ipsius etiam Unigenitus. Est enim difficilis contemplatu Deus Verbum, difficilis et eadem de causa sapientia, in qua omnia fecit Deus. » Est igitur ex Origenis Filius Patri æqualis, ejusque accuratissime mensura et perfectissima imago non minus invisibilis, non minus magna, quam ipsum exemplar; quippe cum Deus magnitudinem suam, seu, quod idem est, totam suam substantiam Filio tradiderit.

Pergit Origenes, tom. xiii in Joan., num. 36: Καὶ πρέπον γε μάλλον οὕτω νοεῖν ἡμᾶς ποιεῖσθαι ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ τὸ θελημα τοῦ Πατρὸς, ἀπ' οὗ θελήματος καὶ τὰ ἔξω τοῦ θελοντος καλῶς ἐγένετο, ἥπερ ἡμᾶς περιεργασαμένους ἡμᾶς τὰ περὶ τοῦ θελήματος, νομίζειν εἶναι τὸ ποιεῖν τὸ θελημα τοῦ πέψαντος, ἐν τῷ τὰδε τινα ἔξω ποιεῖν. Ἐκείνο γὰρ, λέγω δὲ τὸ ἔξω τοῦ θελοντος γινόμενον, χωρὶς τοῦ προεξηρημένου θελήματος, οὐκ ὁλον μὲν τὸ θελημα τοῦ Πατρὸς: πᾶν δὲ ἐστὶ τὸ θελημα τοῦ Πατρὸς, ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ γινόμενον, ὅτε τὸ θέλειν τοῦ Θεοῦ γινόμενον ἐν τῷ Υἱῷ ποιεῖ ταῦτα, ἅπερ βούλεται τὸ θελημα τοῦ Θεοῦ. μόνος δὲ ὁ Υἱὸς πᾶν τὸ θελημα ποιεῖ χωρὶς αὐτοῦ [leg. χωρὶς αὐτοῦ] τοῦ Πατρὸς. Διὸ περ εἰκόνα αὐτοῦ. Ἐπισκεπτέον δὲ καὶ περὶ τοῦ ἁγίου Ἡεωσέως. « Ac profecto decorum magis est, si voluntate Patris, quæ quidem voluntate, quæ sunt extra volentem præclare facta sunt, sic a Filio perfecti intelligamus; quam ut, non investigantes quæ

stantias ingentium, unde Triusani appellantur a Fulgentio *Resp. ad object. 7 Arianor.* Loca Origenis a quibus id continetur dogma non indicavit Thomas. Hæc certe legimus tom. II in *Joan.* num. 18, pag. 76.

ad hanc voluntatem spectant, voluntatem ejus, qui misit, perficere idem esse existimemus, ac extrinsecus aliquid facere. Illud enim, quod est extra volentem factum, seorsum a voluntate prædicta, non est tota voluntas Patris: at vero tota voluntas Patris a Filio perficitur, cum voluntas Dei in Filio generata, facit ea quæ vult voluntas Dei. Solus enim Filius facit et capit totam voluntatem Patris; quapropter ejus est imago: id autem considerandum est et de Spiritu sancto. In eandem sententiam, lib. VIII, num. 42, contra *Celsum*, docet Patrem et Filium unum esse identitate voluntatis, ταυτότητι βουλήματος. Non magis discrepat lux a tenebris, quam hæc Origenis sententia ab Arianorum commentis. Isti enim ad naturæ dissimilitudinem trahant hoc Filii in mandatis paternis obsequium: at Origenes voluntatem Patris a Filio perfici statuit, non quod mandata Patris Filius instar ejusdem ministri capessat, sed quia solus Filius totam Patris voluntatem capit, et tota voluntas Patris in Filio generata, facit ea quæ vult voluntas Dei. Hinc repetit Origenes imaginis rationem; eamque non obscure declarat in hoc esse positam, quod tota Patris substantia in Filio sit. Hinc tom. XV in *Matth.*, num. 40, sic loquitur: «Ac Saluator quidem, ut est imago Dei invisibilis (*Coloss.* I, 15), ita et bonitatis ipsius imago est (*Sap. VII, 26*). Ex quo patet nihil Origenem admisisse in exemplari, quod non admitteret in imagine.

Similiter tom. XXXII in *Joan.*, num. 18, pag. 450: «Ὁς μὲν οὖν οἶμαι τῆς δόξης τοῦ Θεοῦ αὐτοῦ ἀπαύγασμα εἶναι τὸν Υἱόν... Οὐκ οἶμαι γὰρ τινα τὸ πᾶν δύνασθαι χωρῆσαι τῆς δόξης τοῦ Θεοῦ ἀπαύγασμα, εἰ μὴ τὸν Υἱόν αὐτοῦ. » Atque equidem arbitror totius gloriæ ipsius Dei splendorem esse Filium... Non enim arbitror capere aliquem posse omnem splendorem totius gloriæ Dei, nisi ejus Filium.

Ex eodem principio concludit totam Patris scientiam in Filio esse, tom. I in *Joan.*, num. 27: «Ἐάν τις ζητῇ εἰ πᾶν ὃ τι ποτε ἐγνωσμένον ὑπὸ τοῦ Πατρὸς κατὰ τὸ βάθος τοῦ πλουτοῦ καὶ τῆς σοφίας καὶ τῆς γνώσεως αὐτοῦ, ἐπιστάται ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, καὶ παντασία τοῦ δοξάζειν τὸν Πατέρα, ἀποφαίνονται τινὰ γνωστέμενα ὑπὸ τοῦ Πατρὸς ἀγνοεῖσθαι ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ, [ὃ] διαρκούντος ἐξισωθῆναι ταῖς καταλήξεσι τοῦ ἀγενήτου Θεοῦ ἐπιστάτεον αὐτὸν ἐκ τοῦ ἀληθεῖν εἶναι τὸν Σωτῆρα, καὶ προσαχέον ὅτι εἰ ἀλόκληρος ἔστιν ἡ ἀλήθεια, οὐδὲν ἀληθὲς ἀγνοεῖ, ἵνα μὴ σκάθῃ λεπτοῦσα ἡ ἀλήθεια οἷς οὐ γινώσκει, κατ' ἐκείνους, τυγχάνουσιν ἐν μόνῳ τῷ Πατρὶ ἡ δεικνύτω τις ὅτι ἔστιν ὁ γνωστέμενα τῆς ἀληθείας προσήγορας οὐ τυγχάνοντα, ἀλλὰ ὑπὲρ αὐτὴν ὄντα. » Quod si quis inquirat an quicquid Patri cognitum est secundum profundum divinarum et sapientiæ ejus, id Saluator noster sciat, et per causam glorificandi Patris pronuntiet nonnulla Patri cognita ignorari a Filio, quasi non possit exequari cognitionibus ingentibus Dei; huic sciendum est Salvatorem esse veritatem, et animadvertendum, si integra est veritas, nihil verum ignorare, ne claudicat veritas deficiens in his quæ non cognoscit, cum, secundum illos, in solo Patre sint: aut demonstrat aliquis nonnulla quædam esse, quæ cognita veritatis appellationem non habent, sed supra ipsam sita sint.

VIII. Suam de Spiritu sancto sententiam non obscure declarat Origenes, tom. XIII in *Joan.*, num. 36, ubi totam Patris voluntatem in Filio esse demonstrans, idem de Spiritu sancto considerari jubet et intelligi. Id autem considerandum est, inquit, et de Spiritu sancto. Hæc autem illum non dubitanter dicere, sed ex his, quæ de Filio statuerat, quid de Spiritu sentiendum sit, iudicio lectorum

permittere, cum ex illa patet quæ subiungit. «Cæteri autem sancti, inquit, nihil quidem facient præter voluntatem Patris, non tamen, ut tota Dei voluntas imprimatur in eis; » tum ex eo quod tom. II in eundem evangelistam, num. 6, quæcumque sunt in Filio, ea in Spiritu sancto esse docet, eumque idcirco Filium non esse, quia Filius eget, ut hæc omnia accipiat. Non dubium ergo fuit Origeni, quia tota Patris voluntas, ut in Filio, ita etiam in Spiritu sancto sit. Hinc ut Patrem a Filio, ita Filium a Spiritu non separabilem pronuntiat tom. XIII in *Matth.*, num. 19, ubi puerum illum, quem Jesus in medio discipulorum posuit, Spiritum sanctum interpretatur, ac de eo sic loquitur: «Illum puerum ab ipso Jesu in nomine Jesu suscipere oportet, a quo minime sejunctus Je-us apud eum est qui puerum suscepit, ita ut in hanc sententiam dictum sit: *Quicumque receperit puerum istum in nomine meo, me recipit* (*Luc. IX, 48*). Deinde vero Pater, quia a Filio separari non potest, apud eum est, qui Filium suscepit; unde dictum est: *Et quicumque me receperit, recipit eum qui me misit* (*ibid.*). » Eodem igitur modo Spiritus unum est cum Filio, quo ipso, Filium cum Patre: porro cum idcirco Filius ex Origenis doctrina unum sit cum Patre, quia tota Patris voluntas sive essentia ei tradita fuit a Patre; necesse est, ut eadem essentia Spiritui sancto tradita pariter et communicata sit.

In eandem sententiam loquitur, tom. XIV, num. 6, ubi totam scientiam Filii in Spiritu sancto esse docet: «Quemadmodum, inquit, nemo hominum scit quæ sunt hominis, nisi spiritus, qui in ipso est; et quæ Dei sunt nemo cognovit, nisi Spiritus Dei (*I Cor. II, 11*); ita quæ Christus in proverbis et parabolis locutus est, post Deum nemo novit præter Spiritum Christi, cujus qui particeps fuerit, non solum quatenus Christi Spiritus est, sed etiam quatenus Christi, ut Sapientiæ, ut Verbi, is quæ sibi super hoc loco aperta fuerint et relecta animo contemplari poterit.

Tom. XXXII in *Joan.*, num. 18, hæc leguntur: «Non arbitror percipere aliquem posse omnem splendorem totius gloriæ Dei, nisi Filium Dei. Si eo addas etiam ejus Spiritum, optime tu quidem et absolutissime de Deo dices et senties. » Sed hæc postrema verba, quæ a Ferrario præternissa supplevit Huethius, videntur e margine in contextum irrepisse. Sic enim habent Græca: *Εἰ προσέθου καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ αὐτοῦ, ἀριστά σοι ἂν ἰδεολογίστο καὶ τελειώτατα.* » Si addidisses et Spiritum ejus, optime quidem et absolutissime de rebus divinis dixisses et sensisses. » Liqueat hæc ab Origene scripta non esse, sed ab alio notata moleste ferente Spiritum sanctum hoc loco prætermitti. At parum æqua hæc notatio. Non enim solent ecclesiastici scriptores, cum de Filio deserunt, ea semper attingere, quæ ad Spiritum sanctum attinent. Facit id interdum Origenes, ut tom. II in *Joan.*, num. 23, ubi multa in Deo esse statuens, quæ nulla res ab alio esse habens possit comprehendere, Christum et Spiritum sanctum nominatim excipit. Multis aliis in locis Spiritum cum Filio adiungit; quod argumento est eum non excludi, si quando prætermittatur. In eo autem loco, qui alicui lectori stomachum fecit, observat Origenes, postquam demonstratum est Patrem in Filio glorificari, quæri posse non incommode, «quomodo et in Spiritu sancto glorificetur, et in omnibus, quibus apparuit gloria Domini aut apparebit. » Tum statuit totius gloriæ splendorem esse Filium; «sed tamen pervenire particulares splendores ab hoc splendore totius gloriæ ad reliquam creaturam rationis parti-

(75) : Ἐπει δὲ πῶς ἀπαξάπλως ἐνεαυθα μὲν ὁ Σωτὴρ, ἂν δὲ τῇ καθολικῇ τοῦ αὐτοῦ Ἰωάννου Ἐπιστολῇ λέ-

ripem; ἐπὶ τὴν λογικὴν λογικὴν κρίσιν. Neminem enim percipere posse omnem splendorem totius gloriæ Dei præter Filium Dei. Nihil ergo hic statuit de Spiritu sancto Origenes, sed ex iis, quæ de Filio dixerat, de Spiritu sancto dijudicandum relinquit, ac de rebus tantum creatis loquitur, quas inter non modo non numerabat Spiritum sanctum; sed etiam declarat, lib. 1. *De princip.*, cap. 3, nulum prorsus locum in Scripturis occurrere, in quo idem de Spiritu sancto dicatur, quod de Sapientia, quæ condita est initium viarum Domini. Jam similem de Spiritu sancto observationem Origenis apposui, in qua, postquam unam in Patre et Filio voluntatem esse ostendit, idem de Spiritu sancto considerandum docet, nec amplius quidquam addit. Eodem prorsus modo se gerit hoc in loco.

Equalitatem Spiritus sancti cum Filio egregie demonstrat, cum cum esse substantialem sanctitatem declarat. Ego autem existimo, inquit, tom. II in *Joan.*, num. 6, Spiritum sanctum, ut ita dicam, materiam gratiarum, quæ a Deo proficiscuntur, suppeditare iis, qui per eum ejusque participationem sancti sunt: ita ut ea, quam dico, materia gratiarum et donorum a Patre operante fiat, a Filio ministretur: per Spiritum sanctum subsistat. Τῆς εἰρημῆς ὧς τῶν χαρισμάτων, ἐνεργουμένης μὲν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ, διακονουμένης δὲ ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ, ὑπεστώσης δὲ κατὰ τὸ ἄγιον Πνεῦμα. Quemadmodum ergo Filius est idea idearum ac ipsa Veritas et Sapientia, quæ omnia continentur; ita Spiritus sanctus est substantialis sanctitas, quæ omnia dona continentur, per quem omnes gratiæ subsistunt: et quemadmodum ex eo quod Christus sit ipsa veritas, ejus æternitatem demonstrat Origenes, quia absurdum dictu esset, veritatem aliquando non fuisse; nemo non videt idem de Spiritu sancto dicendum esse.

IX. Equalitas Spiritus sancti cum Patre et Filio ex his maxime declaratur, quæ de sanctissima Trinitate disserere solet Origenes, velut cum ait, tom. XII in *Matth.*, num. 20, Christum iis, quos liberat, hoc beneficium conferre, ut baptizentur eis ὄνομα τοῦ Πατρὸς, καὶ τοῦ Υἱοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, ἀπὸ τριῶν ἡμερῶν εἰς τὴν αἰῶνα ἐνεστανῶνται αἰωνίως τοῖς δι' αὐτὰς υἱοῖς τοῦ πατρὸς. In nomine Patris, et Filii, et sancti Spiritus, qui quidem tres dies sunt, æternum simul existentes his, qui per eas filii sunt lucis. Non verendum est, ne, dum sanctissimam Trinitatem, sub imagine trium dierum simul existentium describit, tres substantias inducat. Satis superque ex his, quæ modo attuli, spectata et explorata est illius ea de re sententia; sed hujus triplicis diei hæc vis et sententia est, ut quæcumque ab æterno fuerunt in Patre, ea pariter in Filio et Spiritu sancto existitisse ab æterno intelligamus. Hinc, tom. XV, num. 31, unam diem unamque vitam assignat Patri, et Filio, et Spiritui sancto. Videamus, inquit, an totum præsens sæculum diem quamdam dicere possimus, nostri quidem habita ratione, magnam; brevem vero et exiguum, si cum Dei, et Christi, et Spiritus sancti vita comparetur. Καὶ ὅρα εἰ δυνατόν ἐστιν ἅλον ἐνεστώτα αἰῶνα ἡμερῶν τινὰ εἶναι, μεγάλην μὲν ὡς πρὸς ἡμᾶς, μικράν δὲ τινὰ καὶ ἀλιγοχρόνιον, ὡς πρὸς τὴν τοῦ Θεοῦ, καὶ τοῦ Χριστοῦ, καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος ζωὴν. Ibidem unum imperium attribuit Trinitati, eamque vocat ἀρχικὴν, Triada, c. imperatricem Trinitatem. Adorandam Trinitatem appellat tom. VI in *Joan.*, num. 17.

Pluribus locis docet Origenes tres personas a se invicem separari non posse. Si anima, inquit homil. 8 in *Jerem.*, num. 1, non habet Deum Patrem, si non habet Filium dicentem: Ego et Pater venimus ad eum, et mansionem apud eum faciemus

A γὰρ οὗτος ὁ Θεὸς εἶναι πῶς, ὁ μὲν τις οἶεται καὶ ἐνεαυθεν κατασκευάζεσθαι τῇ οὐσίᾳ μὴ διωστήχιναι τοῦ Υἱοῦ

(*Joan.* XIV, 25); si non habet Spiritum sanctum, anima deserta est: Habitata autem est, quando plena est Deo, quando habet Christum et Spiritum sanctum. Verum hæc differenter et varie in Scripturis dicuntur, in anima hominis Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum commemorari. Nam et David in psalmo confessionis tres Spiritus postulat, dicens: Spiritu principali confirma me: Spiritum rectum innova in visceribus meis: Spiritum sanctum ne auferas a me (*Psal.* L, 14, 12, 13). Qui sunt isti tres Spiritus? Principalis Spiritus, Pater est: Spiritus rectus, Christus est: Spiritus sanctus, Spiritus sanctus est. Non tres Spiritus a se invicem separatos aut tres Deos admittit Origenes (quomodo enim simul in eadem anima habitare possent?), sed tres personas, quarum unaqueque Spiritus et Deus est. Eodem sensu dicere non dubitat Gregorius Nazianzenus unum esse Deum in tribus splendoribus, unam naturam in tribus luminibus. *Carm.* pag. 154. Tres personas vocat et tria maxima, orat. 24, pag. 428. Interdum vero tres hypostasias numerat in uno splendore et gloria, ut orat. 50, pag. 496.

Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum unam esse nubem docet, quæ justos obumbrat. Quænam, inquit tom. XII in *Matth.*, num. 42, lucida ea nubes est justos obumbrans? An paternus forte virtus est, a qua Patris vox exit? Forsitan vero et Spiritus sanctus nubes lucida est justos obumbrans, et edens oracula Dei operantis in se et dicentis: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui (*Matth.* XVII, 5). Quia et audacter Salvatorem nostrum lucidam esse nubem pronuntiabo. Lucida quippe Patris, et Filii, et Spiritus sancti nubes veros Jesu discipulos obumbrat. Ὁ ἁγὼς γὰρ Πατὴρ, Υἱὸς καὶ τὸ ἄγιον Πνεῦμα, ὡς ἐπὶ τὴν ἐπισκοπὴν τοῦς γνησίους Ἰησοῦ μαθητάς. Sic etiam tom. VI in *Joan.*, num. 22: Deus est in fluvio lœtificante civitatem Dei: nam Pater in Filio est. Hanc ob causam, qui ad ipsam pergant, ut laventur, probrum deponunt ex Ægypto ductum apertioresque sunt ut subvehantur, et mundantur a lepra, atque etiam parati sunt ad Spiritus sancti receptionem; nimirum ad aliud nomen non advolante spiritali columba.

Si Filius est fluvius in quo est Pater, et a quo Spiritus non separatur, non mirum si tres ille personæ æque sitiendæ et colendæ, ita ut si quis unam colere detrectet, is nullam colat. Id quoque conceptis verbis docet Origenes homil. 18 in *Jerem.*, num. 9, pag. 251: Quis, inquit, ita desideravit Deum, ut dicat: Sitivit anima mea ad Deum vivum? (*Psal.* XLII, 3) Quis ita sitivit ubera Petre, Petrus autem erat Christus? (1 *Cor.* X, 4.) Quis ita sitivit Spiritum sanctum, ut dicat: Quemadmodum desiderat cor meum ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te, Deus? (*Psal.* XLII, 2.) Nisi hos tres fontes aquarum sitiverimus, nullum fontem aquarum reperiemus. (Ἐὰν μὴ τὰς τρεῖς πηγὰς τῶν ὁδῶν διψῶμεν, οὐδέποτε πηγὴν τῶν ὁδῶν εὐρήσομεν.) Videbantur Judæi sitire unicum fontem aquarum Deum; sed quia Christum et Spiritum sanctum non sitiabant, de Deo quoque bibere non potuerunt. Videbantur item hæretici sitire Christum Jesum; sed quia non sitiverunt Patrem, qui est Deus legis et prophetarum, de Christo quoque non bibunt. Sed qui unum quidem servant Deum, sed contemnunt prophetas, non sitiverunt Spiritum sanctum, qui loquitur in prophetis: ideoque neque de paterno fonte bibunt, neque de eo, qui in templo clamabat et dicebat: Si quis sitivit veniat ad me, et bibat (*Joan.* VII, 37).

(75) Ἐκεῖ δὲ πῶς ἀπαξάπλως, etc. Facile excusabitur hic locus, si οὐσία veritatur persona, aut

ἐν Πατρί. Hinc concludat aliquis aliam Patri substantiam, aliam Filio Origenem tribuisse. At id certe satis clarum non est: nam hic negat simpliciter colligi posse ex his duobus Joannis locis Patrem a Filio non differre substantia; minime vero negot non differre. Vidit id Ferrarius Origenis interpres, et adnotavit. Apertius loci patefieri videtur sensus ex sequentibus, in quibus ait Origenes futurum ut qui cautius attenderit, et saniora proloqui voluerit, dicat Patrem qui lux est, eatenus differre a Filio qui lux est similiter, quatenus lux Filius lucet in tenebris, et ab ipsis oppugnatur; cum nempe assumpta

ὁδὸς, id est substantia nomine *persona* intelligatur. Neque necesse est uti venia, quam dat Huetius, ut eos Origenes minime dicatur vituperare qui Patrem a Filio ὁδὸς non differre statuebant, sed eos tantum, qui hanc sententiam ex his duobus Joannis locis deducebant. Ipsam profecto sententiam vituperat, ut patet ex verbis sequentibus, quæ lucem huius loco afferunt: «Ὁ δὲ τις ἀκριβέστερον τηρήσας, ὁ καὶ ὑγιέστερον λέγων, φησὶ οὐ ταῦτον εἶναι τὸ φαῖνον ἐν τῇ σκοτίᾳ φῶς, καὶ μὴ καταλαμβάνον ἐν αὐτῇ, καὶ τὸ φῶς, ἐν ᾧ οὐδὲ μὴ ἐστὶ σκοτία. » Qui vero diligentius observaverit, et rectius locutus fuerit, dicit non idem esse lucem, quæ lucet in tenebris, ab eis non comprehensa, et lucem in qua haudquaquam sunt tenebræ. » Ex his primo concludendum videtur non catholicam doctrinam, quæ unam et singularem Patris et Filii substantiam defendit, ab Origene refelli; sed hæreticos, qui, ut tanti mysterii credendi molestiam sibi exciterent, Patrem et Filium ταῦτον esse, id est unam et eandem rem ac personam volebant. Hanc enim habet vim et naturam illud ταῦτον, quod de Patre et Filio dici vetat, ut patet vel ex eodem hoc loco in quo querens cur sanctus evangelista dixerit: *In ipso vita erat, et vita erat lux hominum* (Joan. 1, 4), sicque vitam luci præposuerit, respondet vitam et lucem, etsi ταῦτον unum et idem, variis tamen modis considerari. 2. Cum hæretici, quos refellit Origenes, unius essentia nomine unam personam intelligerent, dubium non est quin Origenes eidem voci eandem sententiam subjecerit, et sub unius essentia nomine singularitatem personæ rejecerit. Hæc observatio inde confirmatur, quod Origenes dum hanc hæresim refellit, in contrariam non feratur, sed medium teneat, ut catholica semper tenuit Ecclesia. Si enim contra hæreticos verum Deo Filium vindicat, ut non aliam Patris et Filii distinctionem ponat, quam quæ ex ipsa Patris et Filii notionem deducitur. Postquam enim demonstravit in Patrem non cadere ut luceat in tenebris et persecutionem a tenebris patiatur, quia hæc ad Filii incarnationem referuntur, hanc tertiam rationem addit: «Tertio, inquit, dicitur hæc lux lux vera, quæ ratione Pater veritatis Deus amplior est et major quam veritas; et Pater cum sit Sapientia, quanto ipsam Sapientiam, tanto lucem veram superat. » Defendit ergo mysterium, quod nefarii hæretici evertabant; nec aliam rationem offert, cur Pater a Filio distinguatur, cur Filius major sit, nisi quod veri Filii verus est Pater. 3. Non invidius fatebor idem factum ab Origene, quod a multis aliis accuratissimis Patribus, qui, etsi unam et singularem tenent in tribus personis essentiam, quia tamen hæc essentia alias habet in Patre, alias in Filio proprietates, interdum habita ratione hujusmodi personalium proprietatum, essentiam Filii ab essentia Patris distinguunt. Nihil igitur mirum si Origenes hoc loco veram lucem a Patre vere lucis distinguit, imo Patrem et Filium duas lucas esse contendit ibidem: Παράστατικώτερον δὲ δύο φῶτα τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱὸν ἀπὸ τοῦ Δαυὶδ τυγαίνειν διὰ τούτων εἰσόμεθα, ὃ γέ φησιν ἐν τριакотῷ πέμπτῳ ψαλμῷ ἐν φωτὶ σου εὐόμεθα φῶς.

A natura humana inferiorem se gessit paternæ lucis, quæ non lucet in tenebris: «Ὁ γὰρ λόγος, inquit num. 21, ὁ Πατὴρ μόνος ἔχει ἀθανάσιαν, τοῦ Κυρίου ἡμῶν διὰ φιλανθρωπίας θάνατον τὸν ὑπὲρ ἡμῶν ἀνελήφτος, τοῦτο δὲ Πατὴρ ἔχει μόνος τὸ σκοτία ἐν αὐτῷ οὐκ ἔστιν οὐδεμία, τοῦ Χριστοῦ διὰ τὴν πρὸς ἀνθρώπους εὐεργεσίαν ἐφ' αὐτὸν ἡμῶν σκοτίας ἀναδεγμένον.

(76) Sed vereor tamen ne de Platonica doctrinæ nathæcio deprompta ista sint. Docebat siquidem Plato τὰ γὰρ οὐκ, sive Deum Patrem, creasse νοῦν, mundo proximum, qui quæ parte respiciebat Patrem, ejus

«Aperius autem Patrem et Filium duas lucas existerere per hæc a Davide sciemus, psalmo quinto et tricesimo dicente: *In lumine tuo videbimus lumen* (Psalm. xxv, 10). » Quid igitur? an-Origenem dicemus ab egregiis principiis, quæ alibi statuit de identitate voluntatis et essentia, discedere? Ne digitum quidem discedit; sed quemadmodum recte dicitur lumen de lumine, voluntas ex voluntate, quamvis unum sit in Patre et Filio lumen, una voluntas, sic Origenes lucem ex luce agnoscit. Deinde vero illud memoria tenendum est Origenem contra hujusmodi hæreticos disserere, quos inter et Catholicos de singularitate diviniæ naturæ conveniebat; in eo autem controversia erat, quod isti Patrem, et Filium et Spiritum sanctum, tria ejusdem nature variis modis considerata nomina, Catholici vero tres personas esse contenderent. Quamobrem contra hanc hæresim usui erant Scripturæ testimonia quæ Patrem a Filio, non solo nomine, non varia tantum ejusdem rei considerata ratione, sed ut voluntatem ex voluntate, essentiam ex essentia distinguunt. Hæc domus Prudentius Maran in lib. iv *De divinitate Christi*, cap. 15, num. 3.

(76) Sed vereor tamen, etc. Perperam timet Huetius ne de Platonica doctrinæ nathæcio depromptum sit quod Patrem Origenes in tenebris lucere negat, Filium asserit. Ipse enim mentem suam non multo post aperit. Nam cum id durum et insolens videri posset, querit, quam ob causam eum Salvator sit impeccabilis, et lux in qua nullæ tenebræ, id tamen Patri proprium tribuatur ut tenebræ in eo non sint ullæ. Respondet Salvatorem pro nobis factum esse peccatum: «Ὁ γὰρ λόγος (inquit num. 21) ὁ Πατὴρ μόνος ἔχει ἀθανάσιαν, τοῦ Κυρίου ἡμῶν διὰ φιλανθρωπίας θάνατον τὸν ὑπὲρ ἡμῶν ἀνελήφτος, τοῦτο δὲ Πατὴρ ἔχει μόνος τὸ σκοτία ἐν αὐτῷ οὐκ ἔστιν οὐδεμία, τοῦ Χριστοῦ διὰ τὴν πρὸς ἀνθρώπους εὐεργεσίαν ἐφ' αὐτὸν τὰς ἡμῶν σκοτίας ἀναδεγμένον, ἵνα τῇ θυνάμει αὐτοῦ καταργήσῃ ἡμῶν τὸν θάνατον, καὶ ἐξαφανίσῃ τὸ ἐν τῇ ψυχῇ ἡμῶν σκοτός, ἵνα πληρωθῇ τὸ παρὰ τὸν Πατέρα, ὁ λαὸς ὁ καθήμενος ἐν σκοτίᾳ ὥς εἶδε μέγα. » Nam quæ ratione solus Pater habet immortalitatem, quia Dominus noster mortem pro nobis ob amorem erga genus humanum pertulit; hæc Pater solus habet ut in ipso nullæ sint tenebræ: cum Christus, ut homines beneficio afficeret, tenebras nostras in se ipsum receperit, ut potentia sua mortem nostram deleteret, expelleretque animarum nostrarum tenebras, nimirum ut impleretur illud Isaie: *Populus, qui sedebat in tenebris, vidit lucem magnam* (Isa. ix, 2). » Siccinæ a Platonici non abluunt, qui Filium in tenebris lucere ait, quia nostra causa incarnatus et mortuus est? Tertullianus lib. *adversus Præream*, cap. 15, eandem hæresim refellens idcirco Paulum existimat de Patre dixisse, «qui solus habet immortalitatem, et lucem habitat inaccessibilem, ut et contraria ipsi Filio ascriberemus, mortalitatem, accessibilitatem, quem mortuum contestatur secundum Scripturas, et novissime a se visum per accessibilem utique lucem. » Hæc domus Prudentius Maran lib. iv *De divinitate Christi*, cap. 15, num. 3.

erat similis, secus qua inferiora. Macrobius, lib. I in *Sonm. Scip.*, cap. 14, ex sententia Platonis sic disserit: « Deus qui prima causa et est et vocatur, unus omnium quæque sunt, quæque videntur esse, princeps et origo est. Hic superabundanti maiestatis fecunditate de se mentem creavit. Hæc mens quæ vōs vocatur, qua Patrem inspicit, plenam similitudinem servat auctoris; animam vero de se creat posteriora respiciens. » Mundi hujus effectorem esse vōv Pythagorei affirmabant. Ab his non abludit Origenes, cum Patrem ait non lucere in tenebris, Filium vero Patre esse inferiorem quatenus in tenebris lucet, ab illaque oppugnatur; cum res nimirum ab eo procreatæ, ac homines præcipue beneficiorum immemores, auctoris sui leges ac mandata contempnunt.

(77) Difficillior etiam est locorum solutio, qui exstant lib. viii, *contra Celsum*, num. 12: « Εἰ δὲ τις περισπασθῆσεται, μὴ πῃ αὐτομολοῦμεν πρὸς τοὺς ἀναρρουντας δύο εἶναι ὑποστάσεις Πατέρα καὶ Υἱόν, ἐπιστησάτω τῷ, ἥν δὲ πάντων τῶν πιστευσάντων ἡ καρδία καὶ ἡ ψυχὴ μία, ἵνα θεωρήσῃ τὸ: Ἐγὼ καὶ ὁ Πατήρ ἓν ἐσμεν » et deinde: « Θρησκέυμεν οὖν τὸν Πατέρα τῆς ἀληθείας, καὶ τὸν Υἱὸν τὴν ἀλήθειαν, ὅντα δύο τῇ ὑποστάσει πράγματα, ἓν δὲ τῇ ὁμοιοῦ καὶ τῇ συμφωνίᾳ, καὶ τῇ παντότῃ τοῦ βουλήματος. Patrem et Filium duo esse ait ὑποστάσει, unum consensu et concordia. (78) Aitque ὑποστάσεις pro

ὁσία priscis temporibus solebat usurpari ab ethnicis et Christianis. Hieronymus epist. 57 ad Damas.: « Tota æcularium litterarum schola nihil aliud ὑποστάσει nisi ὁσία novit. » Ita sumpserunt Nicæni Patres, ita Sardicenses. Ita et sumpsisse Origenem verisimile est. Tomo quidem primo in *Iohannem*, num. 23, sic loquitur de Valentiniis: « Οἱόμενοι προγορὰν πατρικὴν, ἀναλὲν ἐν συλλαβαῖς κεκρίνην εἶναι τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, καὶ κατὰ τοῦτο ὑποστάσει αὐτοῦ, εἰ ἀκριβῶς αὐτῶν πυνθανόμεθα, οὐ δόδαται, οὐδὲ αὐσίαν αὐτοῦ σαφηνίζουσαι. Ubi ὑποστάσει ab ὁσία distinguit quidem, at non sumit pro persona, sed pro substantia, personam quippe proprio vocabulo ἰδιότῃ alias appellat. Præterea cum unum esse consensu et concordia dixerit Patrem et Filium, postquam docuit duos esse hypostases, plane ὑποστάσεως vocabulum videtur notandæ substantiæ adhibuisse: nam si priore loco duos esse significasset quoad personas, adiecisset profecto unum esse quoad ὁσία. At cum unum esse scripserit consensu duntaxat, aliam omnem videtur requisisse unitatem, et duos quoad ὁσία credidisse. Antiocheus ille conventus in encæniis celebratus anno 341, in *Expositione fidei ecclesiasticæ*, quam Expositionem referunt Athanasius et Hilarius in libris *De synodis contra Arianos*, consimili locutione utitur: « Manifesta utique, inquit, Patris, verè Patris; certaque Filii, verè Filii; notaque Spiritus sancti, verò

(77) Difficillior etiam est locorum solutio, etc. Difficilis equidem prima fronte videri possit locorum istorum solutio; sed si attentius et penitius inspiciantur, præclarissimum dabunt numericæ in divina substantia unitatis testimonium. 1^a Adhibita ab Origene cautio, ne idem quod Noëtiani sentire videretur, argumento est mediam illum viam tenuisse inter Arianam et Sabellianam hæresim, ut catholica semper tenuit Ecclesia. Quæ enim tres personas longe lateque dissociatis, id sibi cavendum et metuendum putet, ne eas confundere videatur? 2^a Repetit quidem Origenes unitatem Dei ex concordia et consensu inter Patrem et Filium, sed hanc consensum in identitate voluntatis ponit: quæ quidem loquendi ratio cum sua sponte voluntatem sive essentiam Patris Filio communicantem designat, tum vero alium sensum hoc loco non patitur. Nam hæreticis unam in Patre et Filio voluntatem sive essentiam et hypostasim singentibus concedit unam esse voluntatem, duas hypostases requirit. Quod si, ut duas hypostases, ita etiam duas voluntates admittebat, cur in altero manus dat hæreticorum sententiæ, de altero tam obstinate delitigat? Cum præsertim data opera distinguat, quid numerum in Trinitate patiat, quid non patiat. Deinde vero ex hac voluntatis identitate fieri declarat, ut qui Filium viderit, Patrem quoque viderit. Optime quidem si tota Patris voluntas Filii tradita et communicata: hoc enim posito sequitur nihil esse in Patre quod non sit in Filio, et Patrem videri, dum videtur Filius. At si identitas voluntatis nihil aliud est, quam obsequium Filii adversus Patrem, quis tam absurdus, ut ex ejusmodi obsequio concludat æqualem Patri esse Filium, et Patrem videri dum videtur Filius? 3^a Refellit hoc loco Origenes quod Celsus perinque fieri a Christianis dicebat, ut cum ipsi præter summum Deum, et hunc recens exortum; (sic enim Christum designabat) colere non dubitarent, eandem veniam aliis non darent summo Deo ministros adjungendi. Respondet

C Origenes aliter de Christianis existimatum fuisse Celsum, si intellexisset illud: *Ego et Pater unum sumus* (*Ioh. iv. 30*), et, *Pater in me, et ego in Patre* (*ibid. 38*). Tum adhibita cautione ne quis sibi Noëtianæ hæresis notam inureret, concludit contra Celsum: « unum Deum, Patrem et Filium » a Christianis coli, « res quidem hypostasi duas, unam autem identitate voluntatis. » Non poterat Ecclesiæ causa accuratius defendi: nam ex unitate substantiæ in Patre et Filio unitas Dei necessario consequitur. At si Origenes citata Scripturæ verba ad obsequium Filii et consensum voluntatum evocasset, ut factum ab Arianis, quomodo sibi unum Deum colere videbatur? Nonne Celsus eodem jure consensum voluntatum inter summum Deum et ejus ministros objecisset? An ita absurdus fuit Origenes, ut in id, quod reprehendebat in ethnicis, revolvī se non videret; aut ita improbus ut dissimularet? Hæc D. Prudentius Marau, lib. iv *De divinitate Christi*, cap. 13, num. 6. Vide Insuper Bullium, *Defens. fidei Nicænæ de Filii et Patris*, sect. 2, cap. 9, num. 11.

D (78) Aitque ὑποστάσεις pro ὁσία priscis temporibus solebat usurpari, etc. « Etiam de nonnullis scriptoribus id concederem, de Origene certe concedi non posset; sed multi alii hanc vocem in eandem sententiam usurparunt. Ipsi hæretici, cum unam hypostasim admitterent, nonne hypostasim nomine personam intelligebant? Ut omittam Alexandrum Alexandrinum qui in epistola ad Alexandrum CP. idem docet ac Origenes; Athanasium, qui tres hypostases cum una in concordiam adduxit; Basilium et Gregorium Nazianzenum, et alios trium hypostasium defensores; uterque Dionysius, Romanus et Alexandrinus, sex episcopi, quorum orstat epistola ad Paulum Samosatenum, hypostasim eodem modo ut Origenes interpretati sunt. » Hæc D. Prud. MARAU, *De divin. Chr.* cap. 13, num. 6. Vide et Bullium, *ibid.* quo supra.

Spiritus sancti : hisque nominibus non simpliciter, neque otiosis propositis, sed significantibus diligenter propriam uniuscujusque nominatorum substantiam, et ordinem, et gloriam, ut sint quidem per substantiam tria, per consonantiam vero unum : « Ὡς εἶναι τῇ μὲν ὑποστάσει τρία, τῇ δὲ συμφωνίᾳ ἓν. Diceret postrema hæc ex Origene deprompta : quæ tamen excusavit et emollivit Hilarius, cum diceret non adversus eos coactam fuisse synodum, qui Patrem et Filium et Spiritum sanctum substantia differre sciscerent, sed adversus eos qui unam in Trinitate personam, Patrem scilicet, sed tribus distinctam nominibus post synodi Nicænæ tempora statuiebant. Quibus ut occurrerent Antiocheni, « tres substantias esse dixerant (verba sunt Hilarii ὑποστάσεις pro more suo substantias interpretantis), subsistentium personas per substantias edocentes, non substantiam Patris et Filii et Spiritus sancti diversitate dissimilis essentialis separantes. » Tum subiungit : « Quod autem dictum est, ut sint quidem per substantiam tria, per consonantiam vero unam, non habet calumniam. Quia cognominato Spiritu, id est Paracleto, consonantiz potius quam essentialis per si-

Joan. x, 30.

(79) Sed quid defensionem præbere conamur? etc. Videndum in merito, decernat Huetius hypostasis nomine non personam ab Origene intelligi, sed essentialiam, quam qui unicam in Trinitate statuunt, ab iis Origenem palam et aperte dissentire. 1^a Perspicuum est nihil negotii esse Origene cum Catholicis unam in tribus personis essentialiam admittentibus, sed cum Noctianis qui nullam propriam Spiritus sancti substantiam subsistere volebant; aut si Patrem a Filio distinguebant, saltem eo serbantes, ut Spiritum sanctum eundem esse ac Patrem existimarent. Quare apud Origenem Spiritum sanctum eundem ac Patrem existimare, idem sonat ac propriam illius substantiam per se subsistentem negare. Atque hanc fuisse Noctii Origene æqualis sententiam omnibus notum. Is enim divinam essentialiam per se subsistere non negabat; sed per se subsistere in tribus personis, ita ut per proprietates personales propria sit cuiusque personæ, id pernegabat. Nihil igitur aliud defendit Origenes, quam quod isti negabant, Spiritum sanctum personam esse a Patre et Filio distinctam. 2^a Essentialis et hypostasis nomine personam his in locis designari contra quam videtur Huetio, multis testimoniis declaratur. Neque enim aliter accipi possunt hæc verba ex tom. xvii in Matth., num. 14 : Οὐ νομίσαντες γὰρ εἶναι ὑπὲρ αὐτοῦ τοὺς τὰ φεῦδον φρονούντας περὶ αὐτοῦ, παντασία τοῦ δοξάζειν αὐτὸν ὅποιοι εἰσιν οἱ συγχρόνους Πατρὸς καὶ Υἱοῦ ἑνωταί, καὶ τῇ ὑποστάσει διδόντες [leg. διδάσκοντες] εἶναι τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱόν, τῇ ἐπινοῇ μόνῃ καὶ τοῖς ὀνόμασι διακρούοντες τὸ ἐν ὑποκειμένον. « Neque enim pro eo (Christo) stare existimandi sunt, qui falsa de eo fingunt, dum sibi videntur honorem ei habere; quales sunt qui Patris et Filii notionem confundunt, ac unum hypostasi esse Patrem et Filium volunt, sola cogitatione et nominibus unam personam distinguentes. » Habemus hoc loco eodem hæreticos, ac superiore, eandemque Origene sententiam. Hypostasim et suppositum sive personam nullo discrimine adhibet; ac Patrem et Filium hypostasi unum fingere, idem censet, ac unam et singularem personam sola cogitatione ac solis nominibus distinguere. Non ergo substantiæ, sed per-

A multitudinem substantiæ prædicari convenit unitatem. » Auctor libri *De Trinitate*, qui Novationo ascribitur, et inter Tertulliani opera vulgo habetur, cap. 22, adversus eandem hæresim disputans, quæ Filium a Patre nomine solo differre decernebat, hisdem pene verbis, eadem certe sententia usus est ac Antiochenum concilium. Sic enim locum illum Joannis exponit, *Ego et Pater unum sumus* 12 : « Unum, inquit, neutraliter positum societatem concordia; non unitatem personæ sonat. Unum enim non unus esse dicitur, quoniam nec ad numerum refertur, sed ad societatem alterius expromitur. Denique adjicit dicens, *Sumus*, non *Sum*, ut ostenderet per hoc quod dixit, *Sumus* et *Pater*, duas esse personas. Unum autem quod ait, ad concordiam et eandem sententiam, et ad ipsam charitatis societatem pertinet, ut merito unum sit Pater et Filius per concordiam, et per amorem, et per dilectionem. » Jam vero auctoris hujus et Hilarii rectane sit sententia et locutio, non disquiro.

(79) Sed quid defensionem præbere conamur Origene, cum suam ipse causam prodant tom. ii in Joan., num. 3, ubi quemdam impugnans δογμα-

sonæ singularitatem in Trinitate condemnat, eamque distinctionem requirit, quæ sola cogitatione ac solis nominibus non contineatur. Similiter tom. ii in Joan., num. 2, duplicem chassem instituit hæreticorum de unius Dei cultu gloriantium : « Ἴτοι ἀρνούμενους ἰδιότητα Υἱοῦ ἑτέραν παρὰ τὴν τοῦ Πατρὸς, ὁμολογούντας θεὸν εἶναι τὸν μέγρι ὀνόματος παρ' αὐτοῖς Ἰδὸν προσαγορευόμενον : ἢ ἀρνούμενους τὴν θεότητα τοῦ Υἱοῦ, τιθέντας ἐκ αὐτοῦ τὴν ἰδιότητα, καὶ τὴν οὐσίαν κατὰ περιγραφὴν συγχάουσαν ἑτέραν τοῦ Πατρὸς. » Vel qui negant proprietatem Filii aliam esse ac Patris, consistentes Deum esse eum, qui apud eos nomine tenuis appellatur Filius : vel qui Filii divinitatem negant, ejus autem proprietatem et essentialiam per se subsistentem, aliam esse ac Patris constituentur. » Idem ergo sonant apud Origenem proprietates, persona, suppositum, essentialia per se subsistens. Non adjungam ad meos usus, quod concedere videtur Huetius, eos ab Origene vituperari, qui substantiam κατὰ περιγραφὴν, aliam in Filio ac Patre ponebant. Non eos vituperat, sed laudat potius; et merito quidem, nam οὐσία κατὰ περιγραφὴν, nihil aliud est, quam essentialia suis proprietatibus circumscripta et definita, sive per se subsistens. Hanc loquendi rationem, quæ magni momenti est ad Origene doctrinam explicandam, sic ipse exponit sub finem tom. i in Joan., num. 42, pag. 47 : Καὶ ἐτι εἰς τὸ παραδείξασθαι τὸν λόγον ἰδίαν περιγραφὴν ἔχοντα, ὅσον συγχάοντα ζῆν καὶ αὐτὸν, λεκτέον καὶ περὶ δυνάμεων, οὐ μόνον δυνάμεις. Τάδε λέγει Κύριος τῶν δυνάμεων, πολλὰ γὰρ καίτοι, λογικῶν τινων θεῶν ζῶων δυνάμεων ὀνομαζομένων, ὧν ἡ ἀνωτέρω καὶ κρείττω Χριστὸς ἦν, οὐ μόνον σοφία Θεοῦ, ἀλλὰ καὶ δύναμις προσαγορευόμενος. Ὡς περ οὖν δυνάμεις Θεοῦ πλείονες εἰσιν, ὧν ἑκάστη κατὰ περιγραφὴν, ὧν διαφέρει ὁ Σωτὴρ, οὕτως καὶ λόγος, εἰ καὶ ὁ παρ' ἡμῶν οὐκ ἐστὶ κατὰ περιγραφὴν ἐκτὸς ἡμῶν, νοηθήσεται ὁ Χριστὸς διὰ τὰ προεξητασμένα, ἐν ἀρχῇ τῇ σοφίᾳ τὴν ὑπόστασιν ἔχων. « Ad hæc ut intelligatur Verbum habere propriam circumscriptionem, quippe cum per se subsistat, dicendum est de potentiis, non solum de potentia. Hæc dicit Dominus virtutum, multis locis ponitur : quo virtutum nomine

τὴν οὐκ ὁμοίαν τὴν ἰδίαν ὑπερτάται τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἐτέραν παρὰ τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱόν, distinctionem ait Filium inter et Spiritum sanctum ostendi his verbis: *Qui verbum dixerit in Filium hominis, dimittetur ei: qui autem blasphemiam dixerit in Spiritum sanctum, non dimittetur ei, nec in hoc sæculo nec in futuro* ¹¹. Deinde addit: *Ἡμεῖς μέντοι ἐπεὶ ὑποτάσσας περὶ ἡμῶν τοῦ ἁγίου, τὸν Πατέρα, καὶ τὸν Υἱόν* (quæ duo vocabula per typographi incuriam prætermissa sunt), καὶ τὸ

¹¹ Matth. xii, 32.

intelliguntur divina quædam animalia rationalia, quibus superior et præstantior Christus, qui non solum Sapientia, sed etiam Virtus dicitur. Quemadmodum ergo plures sunt Dei potentie, quarum unaquæque circumscriptionem habet, id est, per se subsistit, sic Verbum (quamvis nostrum per se non subsistat extra nos) intelligitur Christus ex his, quæ antea indagavimus, in Principio, id est, in Sapientia, hypostasim habens. Sic etiam apud Basilium epist. 58, num. 2, περιγραφή oppositur substantiæ communi tribus personis. Et, num. 3, hypostasis sistere et circumscribere definitur id quod commune est et incircumscripsum sive infinitum: τὸ κοινόν τε καὶ ἀπερίγραπτον παριστώσα καὶ περιγράφουσα. — D. Prudent. MARAN, De divinit. Christi, lib. iv, cap. 15, num. 4.

(80) Sed ea e Rufini interpretis, Origenianos errores celare volentis, etc. Multa alia ex Origene proferri possunt, ex quibus pateat aliquid essentia et hypostasi unum dei, cum sola cogitatione ac variis tantum nominibus distinguitur, quemadmodum nefarii hæretici de Trinitate sentiebant. Sic tom. i in Joan., num. 30, pag. 52: Μηδὲς δὲ προσκοπόμενος διακρινόντων ἡμῶν τὰς ἐν τῷ Σωτῆρι ἐκβολὰς, οὐλόμενος καὶ τῇ οὐσίᾳ ταύτῃ ἡμᾶς ποιεῖν. « Nemo offendatur quod distinguamus in Salvatore varias illius considerandi rationes, idem arbitratius ejus quoque (οὐσία) essentia a nobis fieri. » Hic profecto essentie eadem vis ac personæ; siquidem metuit Origenes, ne dum multa in Christo distinguit, multas in eo personas distinguere videretur. Similia habet de Christo homil. 8 in Jerem., num. 2, pag. 171: Τὸ μὲν ὑποκειμένον ἐν ἐστὶ, τὰς δὲ ἐκβολὰς τὰ τοιάδα ὁνόματα ἐπὶ διαφορῶν ἐστὶ. « suppositum quidem unum est, sed pro considerandi ratione multa nomina variis rebus imponuntur. » Vide tom. vi in Joan., num. 22, pag. 157. Sic etiam homil. 18 in Jerem., num. 4, pag. 244, demonstrat unam et eandem rem in Scripturis sanctis, prout leviter perstringitur aut attentius consideratur, fontem esse vel puteum. Τὸ αὐτὸ τῇ ὑποστάσει τῷ μὲν ἐκποταλῶ πηγὴ ἐστὶ, τῷ δὲ βαθυτέρῳ πῶταρ. « Res una et eadem hypostasi fons est leviter perstringenti, penitus scrutanti puteus. » Et tom. xvi in Matth., num. 8, pag. 717, « Plurimi, inquit, utrumque (id est, calicem et baptismum) ad martyrium referunt. » Οὐ παριστάντες, οὐτε εἰ δύο ἐκβολὰς ἔχει ὁλοκλήτως διὰ τῶν δύο ὀνομάτων ἐν τῇ ὑποστάσει τυγχάνοντων (legendum videtur τυγχάνον) οὐτε εἰ δύναται καὶ δύο ὁλοκλήτως ἐν τοῖς πράγματι. « Neque illud explicantes, utrum, cum unum sint hypostasi duas habeant considerandi rationes duobus nominibus significatas, an duæ res his vocibus significari possint. » Ex his concludendum in his testimoniis, quæ trium substantiarum errorem præ se ferre visa sunt, pessimam hæresim refelli, optimam constitui sententiam. Immerito sane vapulavit magnum Origenis studium hujusmodi hæresis refellendæ, quæ Patris et Filii notiones confundebat, Spiritum sanctum eundem esse asseverans ac Patrem, vel etiam eundem ac Filium, ac nullam Spiritui sancto

ἁγίον Πνεῦμα. Quibus significat ab eo qui unam in Trinitate οὐσίαν ponit, ac dissentire, et tres ὑποστάσεις admittere, hoc est, tres οὐσίας. Nam si ἰδόντες, hoc est, personas, hic significaret vox ὑποστάσεις, nequiquam exprimeret dissensionem suam ab eo qui unius οὐσίας Trinitatem esse volebat.

IV. Alias quidem orthodoxa nonnunquam videtur esse prolocutus, (80) sed ea e Rufini interpretis, Origenianos errores celare volentis, officina

propriam hypostasim, nullam Filio essentiam per se subsistentem ac suis proprietatibus definitam attribuebat, sola cogitationis et inanum nominum relicta distinctione. Quis non miretur Origenem hos hæreticos refellentem, visum esse cum Catholicis manus conserere? Multo id magis mirabimur, si consideremus, quam diligenter et accurate catholicam sententiam constituat. Unum id enim ab hæreticis postulat ut Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum personalibus proprietatibus non defraudent. Tres hypostases admittit et requirit; sed hanc distinctionem ei opponit, quæ sola cogitatione ac solis nominibus continetur. Duo extrema æque fugienda ac vituperanda censet, sive quis Deum Christum confessus, ejus proprietatem a Patris proprietate non distinguat, ac solo nomine Filium appellet; sive proprietatem et essentiam per se subsistentem Filio tribuens, ejus divinitatem inficietur. Ipse igitur inter utroque interjectus Filium fatetur Deum; sed Deum de Deo, sed verum Filium esse contendit: essentiam divinam ei vindicat, sed quæ aliam in eo ac in Patre proprietatem personalem habeat. Si tres substantias dissimiles tenuisset Origenes, majorem in modum indignatus esset quod duæ res creatæ cum Creatore confunderentur. At quis non insanissimus tantum operæ insumat ut duas res creatas non sola cogitatione, sed personali proprietate a Creatore distingui demonstret? Nefas igitur dubitare quin Origenes unam numero substantiam in tribus personis admittat, siquidem de solis proprietatibus personalibus litem movet. Aque id confirmare possumus ex tom. x in Joan., num. 21, pag. 199, ubi sic loquitur de ipsis illis hæreticis, qui sese iuebantur his Christi verbis: *Destruite templum hoc, et in tribus diebus erigam illud* (Joan. ii, 19); ac inde concludebant Christum eundem numero esse ac Patrem, qui apud Paulum dicitur Christum excitasse (I Cor. xv, 15): « Qui ex his, inquit, sibi videntur demonstrare, » μὴ διαφέρειν τῷ ἀριθμῷ τὸν Υἱόν τοῦ Πατρὸς, ἀλλ' ἐν οὐ μόνον οὐσίᾳ, ἀλλὰ καὶ ὑποκειμένῳ τυγχάνοντας ἀμφοτέρους, κατὰ τινὰς ἐκβολὰς διαφορῶν, οὐ κατὰ ὑπόστασιν λέγεσθαι Πατέρα καὶ Υἱόν. λεχθέντος πρὸς αὐτοὺς πρῶτον μὲν τὰ προηγουμένα; κατασκευαστικῶς ῥητὰ τοῦ ἑτέρου εἶναι τὸν Υἱόν παρὰ τὸν Πατέρα, καὶ ὅτι ἀνάγκη τὸν Υἱόν Πατρὸς εἶναι Υἱόν, καὶ τὸν Πατέρα Υἱοῦ Πατέρα. » non distingui numero Patrem a Filio, sed unum non solum essentia, sed etiam supposito utrumque existentem, secundum varias quasdam considerandi rationes, non secundum hypostasim Patrem et Filium dici: illis respondere debemus in primis quidem illa verba, quæ præcipue astruant alium esse Filium a Patre, ac necessario Filium esse Patris Filium, et Patrem Filii Patrem. Semper igitur sibi constat Origenes. Hypostasim et suppositum nullo habet discrimine: concedit Filium unum esse essentia cum Patre, sola persona controversiam facit. Hinc in superioribus testimoniis, cum essentiam Filii aut Spiritus sancti a Patris essentia videtur distinguere, semper addit aliquid quod hanc distinctionem solis proprietatibus personalibus contineat: velut cum

prodiisse vehemens suspicio est. Talis ille locus est homil. 12 in Num., num. 1, pag. 312: «Est ergo hæc trium distinctio personarum in Patre, et Filio, et Spiritu sancto, quæ ad pluralem puteorum numerum revocatur. Sed horum puteorum unus est fons: una enim substantia est et natura Trinitatis; et hic etiam e lib. III in Epist. ad Rom., num. 11: «Fidem autem dicimus in Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, integram, plenam, perfectam, quæ nihil diversum, nil discrepans, aut extraneum in Trinitate proficitur;» et ille e lib. V, num. 2, pag. 553: «Nec rapinam ducit (Christus) esse se æqualem Deo; hoc est, non sibi magni aliquid deputat, quod ipse quidem æqualis Deo, et unum cum Patre est;» et iste e lib. VII, num. 13, pag. 612: «Si ergo Filius Deus super omnia dicitur, et Spiritus sanctus continere omnia memoratur, Deus autem Pater est ex quo omnia, evidenter ostenditur naturam Trinitatis et substantiam unam esse, quæ est super omnia;» et hic quoque e lib. VIII, num. 5, pag. 626: «Sunt etiam nonnulli qui annuntiant quidem et prædicant de Patre, et Filio, et Spiritu sancto, sed non sincere, non integre; ut sunt omnes hæretici, qui Patrem quidem, et Filium, et Spiritum sanctum annuntiant, sed non bene, non fideliter annuntiant. Aut enim male separant Filium a Patre, ut alterius naturæ Patrem, alterius Filium dicant; aut male confundunt, ut vel ex tribus compositum Deum, vel triam tantummodo appellationis in eo esse vocabulum potent. Qui autem bene annuntiat bona, proprietates quidem Patri, et Filio, et Spiritui sancto suas omnes dabit; nihil autem diversitatis esse consuebitur in natura vel substantia;» necnon et ille e lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 5: «Secundæ vero comparationi imago Filii Dei, de qua nunc sermo est, comparari potest etiam secundum hoc quod invisibilis Dei imago invisibilis est, sicut secundum historiam dicimus similitudinem Adæ filium ejus Seth. Ita enim scriptum est: Et genuit Adam Seth secundum

¹¹ Gen. v. 3.

addit propriam et subsistentem, ac suis proprietatibus definitam et circumscriptam. Denique, ut supra hæreticos castigabat quod Christum nomine tenus Filium dicerent, hic Filium vere esse Filium, Patrem vere Patrem contendit: in quo non solum Noetianos refellit, qui hæc ad inanes metaphoras redigebant; sed etiam Arianos, qui in hæresi plane contraria eadem postea nugati sunt. — Dominus Prudentius MAXAN, *De divinitate Christi* lib. IV, cap. 15, num. 4 et 5.

(81) Filium qui splendor gloriæ, et figura substantiæ paternæ appellatur, id esse censebat ratione Patris, quod est radius respectu solis. Hoc solis solarisque radii exemplo nihil frequentius apud Origenem aliosque Patres ad significandam æternam Verbi generationem: sed quatenus radius est portio quædam et effluviū solari substantiæ, nequam censuit Origenes Filium id esse ratione Patris, quod est radius respectu solis. «Nunquidnam,» inquit lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 4, «quia (Filius) lumen nominatur, simile putabitur solis hujus lumini? Lumen est verum,» ait lib. eodem cap. 2, num. 6, «quod illuminat omnem hominem

A imaginem suam, et secundum speciem suam¹². Quæ imago etiam naturæ ac substantiæ Patris et Filii continet unitatem;» et hic e capite sequenti, num. 4, quem recitat Pamphilus in *Apologia*: «Quod si esset, nunquam utique in unitate Trinitatis, id est, Dei Patris inconvertibilis, et Filii ejus, etiam ipse Spiritus sanctus haberetur;» et iste etiam e cap. 5, num. 3: «Non enim Trinitatis natura habere aliquid compositionis ostensa est;» et hic e lib. III, cap. 6, num. 1, pag. 152: «Id quod unum est Filius cum Patre, ad naturæ proprietatem referendum fidei veritas docet;» et iste præterea e lib. IV, in *Anacephalæosi*: «Veritas, vita, sapientia, idem sunt ac Christus: Christus idem ac Pater. Quæ quavis intellectu multa esse dicantur; re tamen et substantia unum sunt, in quibus plenitudo est divinitatis;» cui et hic indidem adjungendus num. 28: «Non enim dicimus, sicut hæretici putant, partem aliquam substantiæ Dei in Filium versam, aut ex nullis subsistentibus Filium procreatum a Patre, id est, extra substantiam suam, ut fuerit aliquando, quando non fuerit. Nihil esset ad Trinitatis laudem clarius, si non, ut dixi, suspecta ea faceret fluxa Rufini interpretis fides. Utilia quoque hæc esse Origeni putaverit aliquis, quæ leguntur tom. II in *Joan.*, num. 6: *Εἰ δὲ κατὰ τὸν Ἡσαΐαν φησὶν ὁ Κύριος ἡμῶν ὅτι τοῦ Πατρὸς ἀπαστάθαι καὶ τοῦ Πνεύματος αὐτοῦ, ἐστὶ καὶ ἐνταῦθα περὶ τοῦ ἀποστελλαντος τὸν Χριστὸν Πνεύματος ἀπολογησασθαι, οὐχ ὡς φῶς διὰφέροντος, ἀλλὰ διὰ τὴν γενομένην οἰκονομίαν τῆς ἐνανθρωπήσεως τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ, ἐλαττωθέντος παρ' αὐτὸ τοῦ Σωτῆρος. Αὐτὸν Spiritum sanctum ait non esse φῶς διὰφέροντα, minime significat natura non differre, quod putavit Perionius, sed natura non præstare.*

V. Validior ille locus ex eodem tomo in *Joan.*, num. 2, ubi adversus quosdam invehitur, ἀρνούμενους τὴν θεότητα τοῦ Υἱοῦ, τιθέντας δὲ αὐτοῦ τὴν ἰδιότητα, καὶ τὴν οὐσίαν κατὰ περιγραφὴν τυγχάνουσιν ἐτέραν τοῦ Πατρὸς. (81) Filium qui splendor

venientem in hunc mundum (*Joan.* I, 9), sed nihil habet commune ad solis hujus lumen. Germanam Origenis hæc de re opinionem discere licet ex tom. XXXII in *Joan.*, num. 18, ubi ait «Filium esse splendorem totius gloriæ Dei, et solum omnem splendorem totius gloriæ Dei capere posse.» Quæ verba manifeste indicant nihil esse in exemplari quod non sit in imagine, adeoque Filium a Patre non dividi aut separari ut partem a toto, sed esse unius numero et ejusdem ac Patrem substantiæ. Vide infra not. in num. 24; vide et Bullum in *Defens. fidei Nicenæ*, de Filii subordinatione, cap. 4, num. 9, 10 et seqq., ubi evidenter ostendit numericam unitatem substantiæ Patris et Filii eatenus agnovisse Origenem, quatenus ipsam Patrum antiquiorum quisquam, adeoque ipse Athanasius agnovit: hoc est, credidisse Origenem Patrem et Filium et Spiritum sanctum, cum revera tres sint personæ, nequaquam tamen ut tres homines seorsum et separatim existere; sed intime sibi invicem coherere et conjunctos esse; adeoque alterum in altero existere, atque, ut ita loquar, immisceri invicem et penetrare per ineffabilem quandam

glorie, et figura substantiæ paternæ appellatur¹², id esse censebat ratione Patris, quod est radius respectu solis. Atqui solaris radius sole licet inferior, ejusdem tamen est substantiæ ac sol ipse; nam substantiæ solaris effluviū quoddam est et particula, sed lumen non est una numero et eadem substantia. (82) Hic ergo culpatur hæreticos substantiam Filii a Patris substantia penitus, et κατὰ περιγραφὴν discernentes, et ab hac illam emanasse negantes: at in allatis superius testimoniis Filium insciatur unius numero ac ejusdem esse ac Patrem substantiæ. Vera hæc est et germana Origenis opinio. Hinc conciliantur ἐναντιοφανῆ ἰστα Epiphaniū hæc. 64, cap. 4: Ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ Πατρὸς τοῦτον (Υἱόν) εἰσῆλθει· Ex substantia Patris eum (Filium) esse arbitratur: » cum illis e cap. 8: Ἐν πολλοῖς τόποις εὐρομεν αὐτὸν τὸν Μονογενῆ Θεὸν ἀπαλλοτριούμενον τῆς τοῦ Πατρὸς θεότητος τε καὶ οὐσίας, ὁμοῦ τε καὶ τὸ ἑνὸς καὶ τὸ ἄλλου· « Multis in locis invenimus eum Unigenitum Deum segregantem a Patris divinitate et substantia, simul vero et Spiritum sanctum. » (83) Quod si genuina hæc est Origenis sententia, quam proponimus; parum ea certe perspecta fuerit Athanasio, cum ait *De decret. Nicænæ synod.*: Περὶ δὲ τοῦ ἀδελφῶς συνεῖναι τὸν Λόγον τῷ Πατρὶ, καὶ μὴ ἑτέρας οὐσίας ἢ ὑποστάσεως, ἀλλὰ τῆς τοῦ Πατρὸς ἰδίῳ αὐτὸν εἶναι, ὡς εἰρήκασιν οἱ ἐν τῇ συνόδῳ, ἐξίστω πάλιν ἡμᾶς ἀκούσαι καὶ παρὰ τοῦ φιλοπόνου Ὀριγένης· « Verbum autem ab æterno esse cum Patre, nec esse alterius essentia: vel substantiæ, sed substantiæ Patris proprium illum esse, quemadmodum dixerunt qui interfuerunt synodo, licet nobis iterum audire ex laborioso Origene. » Non nego hæc di-

¹² Hebr. 1, 3.

ρχώρησιν, quam circumincessionem scholastici vocant: ex qua περιχώρησι unitatem illam numericam necessario ellici contendit Petavius lib. iv *De Trinit.*, cap. 16.

(82) Hic ergo culpatur hæreticos substantiam Filii a Patris substantia penitus et κατὰ περιγραφὴν discernentes, etc. Vide paulo supra observationes nostras in hæc verba: *Sed quid defensionem præbere conamur, etc.*

(83) Quod si genuina hæc est Origenis sententia, quam proponimus, parum ea certe perspecta fuerit Athanasio, etc. « In eo ignoreat nobis vir eruditus, (inquit Bullus *Defens. fidei Nicænæ*, de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, cap. 9, num. 23, in fine) quod nihilominus persuasum habeamus Athanasio episcopo Alexandrino, Origenis Alexandrini temporibus tam vicino, scriptorumque ejus aliorumque veterum diligentissimo pariter et perspicacissimo lectori, longe melius perspectam fuisse Adamantii sententiam, quam cuiquam ex nobis serie nepotibus perspecta esse possit. Pergit autem Huetius: « Non nego, inquit, hæc dixisse Origenem; at eo sensu dixisse quo « Nicæna dixit synodus, id vero fateri non possum. » Rursus dico nemini melius cognitum esse, potuisse synodi Nicænæ sensum, quam Athanasio, qui synodo illi ipse interfuit. Idem vero Athanasius testatur, Origenem tam de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, quam de ipsius τῷ συναδελφῷ cum Patribus Nicænis omnino sensisse. Ac de Filii quidem æternitate verum illud esse non dubitabit Huetius: de consubstantialitate vero id fateri se non posse proleitur. Atqui

xisse Origenem; at eo sensu dixisse, quo Nicæna dixit synodus, id vero fateri non possum. Frustra igitur ad purgandum Origenem, afflicta illi et scriptis ejus inserta-esse dicit Rufinus in libello *De adulter. librorum Origenis*, quæcunque hanc hæresim sapiunt: « Nonquid, inquit, in eodem opere ejusdem libri interdum, ut diximus, statim in consequenti capitulo oblitus sui esse potuit, verbi causa, ut qui Patrem et Filium unius substantiæ, quod Græce ὁμοούσιον dicitur, designavit, in consequentibus statim capitulis alterius esse substantiæ, et creatum poterat dicere eum, quem paulo ante de ipsa natura Dei Patris pronuntiaverat natum? »

VI. Sic exposita Origenis doctrina, exploduntur nonnulli a quibus accusatum fuisse Origenem scribit Pamphilus in *Apolog.*, quod Filium Dei per prolationem in substantiam venisse dixerit. Mirum certe est hoc ei crimen obijci, quod in aliis aspe ipse carpit ac diserte. Nam præter ea quæ asserit Pamphilus testimonia, insigne quoque illud est e tom. i in *Joan.*, num. 25, p. 25: Καὶ ἔστιν ἄξιον ἐπιστῆσαι τοῖς τὰ τοιαῦτα τῶν ὀνομαζομένων παραπομπένοις, καὶ τοῦτο ὡς ἐπαίρειν χρωμένοις, καὶ πάλιν ἐπ' ἐκείνων μὲν διήγησιν ζητοῦσιν, εἰ τις αὐτοῖς προσάγοι ἀπὸ ἐκείνων, ἐπὶ δὲ τοῦτο, ὡς εὐφρὴς προσεμένους τό τε καὶ ἔστιν ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ Λόγος ὀνομαζόμενος, καὶ μάλιστα ἐπὶ συνεχῶς χρῶνται τῷ ἐξερεύεσθαι ἢ καρδία μου λόγον ἀγαθόν, οἰόμενοι προσφορὰν πατρικὴν, ἀνοεὶ ἐν συλλαβαῖς καίμηνην εἶναι τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, καὶ κατὰ τοῦτο ὁπότεστιν αὐτῷ, εἰ ἀκριβῶς αὐτὸν πυνθανοίμεθα, οὐ διδρατίν, οὐδὲ οὐσίαν αὐτοῦ σαφηνίζουσιν. (84) Atque hæc Vesaniana fuit Valentinianorum, Marciosorum, aliorumque hæreticorum, quibus perpetuum Origenes bel-

fuse supra et luculenter ostendimus Filium non alio sensu Patri ὁμοούσιον dixisse episcopos Nicænos, quam quo Filius statuitur verus esse Deus perinde ac Pater, non creatæ alicujus aut mutabilis essentia: Atque hoc sensu Filium Patri ὁμοούσιον agnovisse Origenem nos in hoc capite 9 abunde probavimus. » Lege si vacat, integram Bulli *Defensionem fidei Nicænæ*, de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, vel saltem totum caput primum et nonum.

(84) Atque hæc Vesaniana fuit Valentinianorum, Marciosorum, etc. Minus bello Huetius hæc in Valentinianos aut Marciosos dicta existimat. Assentitur ei hac in re Auctor *Platonismi resecti*, pag. 223. Petavius *De Trinit.*, lib. vi, cap. 3, Catholicos ab Origene refelli opinatur, eumque idem, ut Huetius, vituperat quod Verbi appellationem, quam Filii hypostasim proprie distinguit, non aliter Filio, quam lucis, et vitæ, et resurrectionis, et alias ejusmodi appellationes aptare videatur. Nec Valentiniani ab Origene refelluntur, nec generatim Catholici, sed vel Novatiani, vel imperiti nonnulli, qui, dum in Verbi appellatione nimium hærent, Noctianis imprudenter favebant. Postquam enim recensuit Origenes varias Christi appellationes quæ ex ejus operationibus deduci solent, hæc ait a se dicta esse « ut multorum temerariam et inconsideratam agendi rationem, » τὸ τῶν πολλῶν ἀποκληρωτικὸν καὶ ἀδασάνιστον, redarguat, qui, « eum toti appellationes ad Christum referantur, in sola Verbi appellatione in hærent, non inquirentes, quam tandem ob causam Filius Dei Verbum esse et Deus in principio

lum indixit. Fuit et Tertulliani, et Lactantii, et Pauli Samosatani. Nec dissimulandum tamen hic aliquid esse peccatum ab Origene, quod Verbi vocabulum non aliter ad Filium pertinere puset, quam vel *Lucis*, vel *Pastoris*, et aliorum quæ commemorat. Id falsum est: nam vox *Verbum* hypostasim illius proprie distinguit, et substantiæ ipsius divinae significationem involvit.

VII. (85) Quam proxime usurpavimus solaris radii comparationem, cum Origenis de generatione Filii sententiam explicarem, eadem nunc hic et alias quoque repetitur inferius: nulla enim est ad evolventa Origenis de Trinitate dogmata accommodatio. Quanto igitur radiis ex immenso lucis suæ penū emissis nobilior est sol ipse, et dignitate su-

apud Patrem, per quod omnia facta sunt, scriptus sit. Non ergo Valentinianam hæresim hoc loco refellit Origenes, sed multorum imperitiam, qui pene eadem, ac Noetus, imprudenter peccabant. Nihil autem in eis vituperat, quod catholica doctrinæ consentaneum esset; nihil ipse ab ea statuit alienum. Nonne enim merito vapulabant, qui, dum Verbi appellationem acriter adurgent, neque ullam huius vocis explanationem pati possunt, committunt aut Verbi hypostasim ad inanem sonum redacta videretur. Christum autem Origenes existimat Verbum appellari, quia « in nobis recidit quidquid a ratione alienum est, nosque vere participes rationis efficit: » vel etiam quia « renuntiat occulta Patris sui, qui mens est relate ad Filium, qui Verbum dicitur. » *Ἀνάλογον τῷ καλούμηνῳ Υἱῷ Λόγῳ τοῦ τογγένοντος.* Quomodo enim verbum nostrum nuntius est eorum, quæ a mente cernuntur, sic Verbum Dei, quod Patrem cognovit, nulla re creata atque duce ad eum accedere valente, cognitum Patrem revelat. Nihil est sane his in verbis quod iure possit reprehendi. Neque enim negat Origenes Verbi appellatione propriam Verbi hypostasim constitui. Sæpe enim divinarum personarum proprietates ex earum efficientiis explicatur. Gregorius Nazianzenus, magnum illud theologiae lumen, non veretur asserere orat. 36, p. 590, Christum appellari « Verbum, quia Filius ita se habet ad Patrem ut sermo ad mentem, non modo propter generationem passionis omnis expertem, verum etiam propter conjunctionem ipsius cum Patre, et vim enuntiatricem. » *Λόγος δὲ, ὅτι οὕτως ἔχει πρὸς τὸν Πατέρα, ὡς πρὸς νοῦν λόγος: οὐ μόνον διὰ τὸ ἀποθεῖς τῆς γεννήσεως, ἀλλὰ καὶ τὸ συναφεῖς καὶ τὸ ἐξαγγελτικόν.* — Hæc D. Prud. MARAN, lib. IV de divinitate Christi, cap. 15, num. 7.

(85) Quam proxime usurpavimus solaris radii comparationem, etc. Vide supra notas in num. 5, et infra in num. 24.

(86) *Ἦν γὰρ ὁ Θεὸς καὶ Θεός, etc.* Multis reprehensionibus vapulavit Origenes, quia Deum Patrem initio Evangelii secundum Joannem observat Deum cum articulo vocari, Verbum autem sine articulo Deum dici. Addit hanc observationem sibi aptam videri ad eos refellendos qui, ne duos Deos dicerent, aut Filium eundem esse ac Patrem fingebant, aut ejus divinitatem negabant: *Λεγέτω γὰρ αὐτοῖς, inquit tom. II in Joan., num. 2, ὅτι τότε μὲν αὐτόθεος ὁ Θεὸς ἐστὶ, διότι καὶ ὁ Σωτὴρ φησὶν ἐν τῇ πρὸς τὸν Πατέρα εὐχῇ: Ἰνα γινώσκωσί σε τὸν μόνον ἀληθινὸν Θεόν: πάντες δὲ τὸ παρὰ τὸ αὐτόθεος μετοχῇ τῆς ἐκείνου θεότητος θεοποιούμενον, οὐχ ὁ Θεός, ἀλλὰ θεὸς κυριώτερον ἂν λέγοιτο ἢ πάντως ὁ πρωτότοκος τῆς αἰτίας κτίσεως, ὅτε πρώτος τῶν πρὸς τὸν Θεὸν εἶναι, σπασας τῆς θεότητος εἰ: ἐκείνῳ, ἐστὶ τιμιώτερος τοῖς λοιποῖς παρ' αὐτὸν θεοῖς, ὧν ὁ Θεός θεός ἐστι,*

perior; tanto nobiliorem esse ac superiorem Filio Patrem censuit Origenes, passimque perditam hanc et damnosam scriptis suis affudit hæresim, unde in Arrium, Arique partiariorum transmissa est; fortasse et in Donatistas, qui « quamvis ejusdem substantiæ, minorem tamen Patre Filium, et minorem Filio putarunt Spiritum sanctum, » ut discimus ex Augustino in libro *De hæresibus ad Quadrulideum*, hæc. 69, et epist. 50. Longum esset ex singulis Adamantii scriptioribus, quæcunque peste hac afflata sunt, seligere. Consulamus brevitati, et exultamus potissimum *Commentarios in Joannem*, in quibus Filii dignitatem ex instituto explicandam suscepit. Primum se dat locus ille e tom. II, num. 3, pag. 53: (86) *Ἦν γὰρ ὁ Θεός καὶ Θεός,*

*κατὰ τὸ λεγόμενον: Θεὸς Θεὸν Κύριος ἑδ. λησ, καὶ ἐκείνος τῇ γῇ, διακονήσας τὸ γενέσθαι θεός, ἀπὸ τοῦ Θεοῦ ἀρούας εἰς τὸ θεοποιηθῆναι αὐτοῖς, ἀφθόνως, κακείνους κατὰ τὴν αὐτοῦ χρηστότητα μεταδίδους. Ἀληθινὸς οὖν Θεός ὁ Θεός, οἱ δὲ κατ' ἐκείνον μορφούμενοι θεοί, ὡς εἰκόνες πρωτότου. Ἀλλὰ πάλιν τῶν πλείονων εἰκότων ἡ ἀργέτωτος εἰκὼν ὁ πρὸς τὸν Θεὸν ἐστὶ Λόγος, ὃς ἐν ἀρχῇ ἦν τῷ εἶναι πρὸς τὸν Θεὸν ἀπὸ μόνων Θεός, οὐχ ἂν δ' αὐτὸ ἐσχηκώς εἰ μὴ πρὸς τὸν Θεὸν ἦν, καὶ οὐχ ἂν μετὰς Θεός εἰ μὴ παρέμενε, τῇ ἀδελείῳ θῆα τοῦ πατρικοῦ βάθους. Dicendum enim illis est quod αὐτόθεος, (hoc est, a se Deus) Deus ille est cum articulo: propter quod et Saluator in precatone ad Patrem ait: *Ὅτι γινώσκωσί σε τὸν μόνον ἀληθινὸν Θεόν* (Joan. xvii, 3); quidquid vero, præter hunc, qui αὐτόθεος, a se Deus dicitur, participatione illius divinitatis deificatum est, non ὁ Θεός, Deus cum articulo, sed Θεός, Deus sine articulo magis proprie dicitur: quo nomine omnino vocandus primogenitus omnis creature, quippe qui, cum primus sit apud ipsum, aïralens divinitatem ad seipsum, honorabilior est reliquis diis (quorum Deus cum articulo Deus est, secundum id quod dicitur: *Deus deorum locus est, et vocavit terram* [Psal. lxi, 1]), suppedians eis ut sint dii, a Deo hauriens abundanter, unde illos efficiat deos, et unde illis pro sua bonitate largiatur. Verus igitur Deus est Deus cum articulo: qui autem dii efformantur ad ejus formam, velut imagines sunt quedam primi exemplaris. Sed rursus multarum imaginum archetypa imago est ille Λόγος, qui est apud Deum, qui in principio erat, eo quod sit apud Deum semper manens Deus, haudquaquam id habiturus, nisi apud Deum esset; et haudquaquam Deus mansurus, nisi perpetuo permansisset in contemplatione paternæ profunditatis. In his verbis Petavius, *De Trinit.* lib. I, cap. 4, stuporem cum impietate certare pronuntiat, ac « palmare illud sacrilegium inesse » putat, « quod et Filium Dei verum Deum dici non patitur Origenes, et inter factos deos numerat, et Verbum, id est Λόγον, ita comparari cum creaturis affirmat, quemadmodum cum Λόγῳ ipso summus ac verus Deus. » Sed tamen si plus æquitati, quam præjudicati opinionibus tribuatur, non erit demonstratu difficile Originem catholicis stare principiis, non ad Ariana delicere.*

1. Illud vitio verti non potest Origini, quod contra nefarios hæreticos qui tres deos coli a Christianis dicebant, singularitatem Dei ex singularitate principii demonstrat. Eodem modo Tertullianus contra Prax., cap. 3, 4 et 11, Ecclesiæ catholicæ monarchiam vindicat, quam sibi Praxeas ejusque gregales arrogabant. Ipse Petavius in lib. IV de Trinitate, cap. 15, inter alias causas cur unus sit Deus, cum tres sint persone, hæc tertio loco commemorat, quod Pater Filii et Spiritus sancti prin-

εἴτα θεοὶ διχῶς, ὧν τοῦ κρείττονος τάματος ὑπερέχει Ἀ ὁ θεὸς λόγος, ὑπερεχόμενος ὑπὸ τοῦ τῶν ὁσίων θεοῦ.

cipium sit, eisque omnia tradiderit, cuius sententiae testes citat Athanasium, Hilarium, Basilium, Gregorium utrumque, et alios magni nominis scriptores, qui eodem argumento unum Deum a Christianis coli demonstrant.

2^a Adhibitam ab Origene distinctionem Dei cum articulo et Dei sine articulo inutilem prorsus esse non inficior; neque etiam valde probaverim quod hæc verba: Ἰνα γινώσκωσι σε τὸν μόνον ἀληθινὸν Θεόν, « ut agnoscant te solum verum Deum, » ad solum Patrem refert, cum Filium non excludant: sed æquum est inquirere, utrum Origenes ad has subtiles distinctiones adductus sit, quia divinam naturam soli Patri inesse, in qua solum Patrem ab alio divinitatem non accepisse credebatur. Rem in ambiguo non relinquit, siquidem conceptis verbis declarat Deum cum articulo nihil aliud esse quam αὐτόθεον, a se Deum: αὐτόθεος ὁ θεὸς ἐστίν, διότι καὶ ὁ σωτὴρ φησὶν ἐν τῇ πρὸς τὸν Πατέρα εὐχῇ, etc. « Per se Deus, Deus ille est cum articulo, propter quod et Salvator in prece ad Patrem ait, » etc. Comparat igitur αὐτόθεον cum Deo ex Deo, veritatem et exemplar cum imagine, nec de divina Filii natura detrahit. Ait enim illum, cum sit apud Patrem, trahere ad se divinitatem, apud Deum in principio esse, « eo quod sit apud Deum semper manens Deus. » Deinde vero non alio consilio in has tricas sese implicat Origenes, nisi ut plures personas divinas cum monarchia conciliet; nec facit cum Arianis cum Patrem solum verum Deum esse concedi, quia solus est Deus a se, sed eis maximum præsidium præcipit quod sibi in his Christi verbis constituerant.

3^a Filium inter deos factos nequaquam recenset. Statuit ille quidem quidquid Deus dicitur, præter eum qui est a se Deus, id participatione divinitatis Patris ita appellari; sed deos illos factos latius fluidus a Filio discernit. Dii illi, ut non multo ante exposuit tom. 1, num. 34, sunt certum aliquod genus angelorum thronis et principatibus superius. Illos deos vocari colligit ex his Scripturæ verbis: *Deus deorum locutus est* (Psal. XLIX, 1). *Constitimini Deo deorum* (Psal. CXXXV, 2). In hoc tantum hos deos cum Filio comparat, quod neutri sint a se Deus, quod Filius sit imago Patris, isti imagines Filii. Quantum autem inter utrosque intersit multis rebus declarat: nam Filius apud Patrem est semper Deus, ab ipso trahens divinitatem: at isti nec apud Patrem, nec apud Filium sunt semper dii, nec a Filio divinitatem trahunt. Filius a Deo haurit unde illos deos efficiat; idque pro sua bonitate: at illi a Filio non hauriunt.

Idem discrimen observandum in his quæ sequuntur, num. 3: Ἀλλ' ἐπεὶ εἰκὼς προσκλίνει τινὰς τοῖς εἰρημένους, ἐνδὸς μὲν ἀληθινοῦ Θεοῦ τοῦ Πατρὸς ἀπαγγελλομένου, παρὰ δὲ τὸν ἀληθινὸν Θεὸν ὁσίων πλειόνων τῇ μετοχῇ τοῦ Θεοῦ γινόμενων, εὐλαβουμένων τὴν τοῦ πάσαν κτίσιν ὑπερέχοντος ὁδὸν ἐξισώσαι τοῖς λοιποῖς τῆς θεῆς προσηγορίας τυγχάνουσι, πρὸς τῇ ἀποδοδομένη διαφορᾷ, καὶ ἢ ἐπάσχομεν πᾶσι τοῖς λοιποῖς θεοῖς διακονῶν εἶναι τῆς θεότητος τὸν Θεὸν λόγον, καὶ ταύτην παραστατέον. Ὁ γὰρ ἐν ἑκάστῳ λόγος τῶν λογικῶν τούτων τὸν λόγον ἔχει πρὸς τὸν ἐν ἀρχῇ λόγον πρὸς τὸν Θεόν, ὅντα λόγον Θεόν, ὃν ὁ θεὸς λόγος πρὸς τὸν Θεόν. Ὡς γὰρ αὐτόθεος, καὶ ἀληθινὸς θεὸς ὁ Πατὴρ πρὸς εἰκόνα, καὶ εἰκόνας τῆς εἰκόνης, διὰ καὶ κατ' εἰκόνα λέγονται εἶναι οἱ ἄνθρωποι, οὐκ εἰκόνας, οὕτως ὁ αὐτὸς λόγος πρὸς τὸν ἐν ἑκάστῳ λόγον. Ἀμφοτέρα γὰρ πηγὴ ἔχει χώραν, ὃ μὲν Πατὴρ, θεότητος, ὃ δὲ Υἱός, λόγου. Ὡς περ οὖν θεοὶ πολλοὶ, ἀλλ' ἡμῖν εἰς θεὸν ὁ Πατὴρ, καὶ πολλοὶ κύριοι, ἀλλ' ἡμῖν εἰς Κύριον Ἰησοῦν Χριστόν: αὐτῷ πολλοὶ λόγοι, ἀλλ' ἡμῖν εὐχόμεθα ὅπως ὑπάσῃ ὁ ἐν ἀρχῇ λόγος, ὁ πρὸς τὸν Θεὸν ὡν ὁ θεὸς λόγος, « Sed

quoniam verisimile est fore ut multi offendantur, quod unum verum Deum Patrem, et præter verum Deum multos Dei participatione factos deos dixerimus, ac vereantur ne illius gloria, qui omnem creaturam præcellit, reliquis Dei appellationem obtinentibus adæquetur; præter allatam differentiam, qua Deum Verbum diximus reliquis omnibus diis ministrum esse deitatis, hæc quoque apponenda. Ea enim ratio, quæ in singulis ratione utentibus inest, eandem habet comparisonem ad illam rationem, quæ in principio apud Deum est, et Deus est λόγος, quam habet Deus Verbum ad Deum. Quemadmodum enim se habet a se Deus et Deus verus Pater ad imaginem et imagines imaginis, quam ob causam etiam homines dicuntur non imagines, sed ad imaginem, sic hunc in modum se habet ipse λόγος, ad eam, quæ est in singulis, rationem. Utraque enim locum obtinent fontis et originis, Pater quidem divinitatis, Filius vero rationis. Quemadmodum ergo dii multi, sed nobis unus est Deus Pater, et multi domini sunt, sed nobis unus Dominus est Jesus Christus; sic multi etiam sunt λόγοι, sed nobis illud λόγον precamur inesse, qui est in principio, qui est apud Deum, qui est Deus λόγος.

Multum valet ad Origenis defensionem metus ille ne Verbo res creatas adæquare videretur, et adhibita ad hanc suspicionem refellendam uberior sententiæ explicatio. Declarat enim se nec ea quæ Filius a Patre accepit, cum his, quæ res creatæ a Filio acceperunt, nec accipiendi modum comparare, sed potius Filium Patrem æqualem prædicare, quia utrumque fontem esse asseverat: ex quo sequitur eandem in utroque naturam, ac eadem prorsus esse attributa, itaque dum res creatas in eo comparare cum Filio videtur, quod Filius omnia a Patre, res creatæ omnia a Filio acceperint, ipsum potius cum Filio Patrem, si rite attendimus, comparat.

His testimoniis non absimilia sunt duo alia ab Hieronymo et Justiniano objecta, quorum in primo Filius Patrem comprehendere dicitur, si scientiam et sapientiam consideres; secus vero si eam comprehensionem intelligas, qua Pater omnia ab illo esse habentia comprehendit. Sic igitur Origenes, juxta Hieronymum: « Si enim Patrem cognoscit Filius, videtur, in eo quod novit Patrem, posse eum comprehendere: ut si dicimus artificis animum artis scire mensuram. Nec dubium, quin si Pater sit in Filio, et comprehendatur ab eo in quo est. Sin autem comprehensionem eam dicimus, ut non solum sensu quis et sapientia comprehendat, sed et virtute et potentia cuncta teneat qui cognovit, non possumus dicere quod comprehendat Filius Patrem. Pater vero omnia comprehendit. Inter omnia autem et Filius est, ergo et Filium comprehendit. » Postrema verba Græce apud Justinianum sic leguntur: D Εἰ δὲ ὁ Πατὴρ ἐμπαριέχει τὰ πάντα, τὸν δὲ πάντων ἐστὶν ὁ Υἱός, ὅλον ὅτι καὶ τὸν Υἱόν. Unitatem essentiae et æqualitatem in Patre et Filio mirifice exponit Origenes, dum Patrem a Filio comprehendit statuit, quia Pater in Filio est. Patrem ergo in Filio esse credebatur, non quia Patri Filius obedit, sed quia Filio Patrem totam divinam substantiam generando tradidit. Unde scientiam et sapientiam in utroque æqualem agnoscit Origenes, ac illud tantum comprehensionis genus, quo genitum comprehendit genitor, a Filio removet.

Altero in loco, qui in primo *De princip.* libro, cap. 3, num. 5, exstat, similem habemus personarum distinctionem, nimirum in eo positam, quod Filius Patre, ob rationem originis, et Spiritus sanctus Filio minor sit: Ὅτι ὁ μὲν θεός, καὶ Πατὴρ συνέχων τὰ πάντα φθάσει εἰς ἑκάστον τῶν ὄντων μετασώδου; ἑκάστῳ ἀπὸ τοῦ ἰδίου τὸ εἶναι. Ὡν γὰρ

Sequitur iste e tomo eodem, num. 6: (87) Οὕτω τοῖνυν καὶ ἐνθάδε εἰ πάντα διὰ τοῦ Λόγου ἐγένετο, οὐχ ὑπὸ τοῦ Λόγου ἐγένετο, ἀλλ' ὑπὸ κρείττονος καὶ μείζονος παρὰ τὸν Λόγον· τίς δ' ἂν ἄλλος αὐτός τυγχάνῃ ἢ ὁ Πατήρ. Minima hic locum habet vulgata responsio, inferiorem Patre esse Filium, humanitatis ratione, non divinitatis, juxta Joan. xiv, 28: *Pater major me est*, unde haeresim suam conflavit Arius: equanem enim illic humanitatis Filii ra-

δόνειν. Ἐλάττω δὲ πρὸς τὸν Πατέρα ὁ Υἱὸς φθάων ἐπὶ μόνα τὰ λογικά. Δευτέρως γάρ ἐστι τοῦ Πατρὸς, ὅτι δὲ ἦτον τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον ἐπὶ μόνους τοὺς ἁγίους διακονοῦμενον. Ὅστε κατὰ τοῦτο μείζων ἢ δύναμις τοῦ Πατρὸς παρὰ τὸν Υἱὸν καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον. Πλείων δὲ ἢ τοῦ Υἱοῦ παρὰ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον. Καὶ πάλιν διαφέρουσα μέλλον τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἢ δύναμις παρὰ τὰ ἄλλα ἅγια. «Deus quidem Pater, cum omnia continent, ad unumquodque entium pervenit, esse unicuique imperitens de suo: ipse enim est qui est. Minor autem Patre Filius ad sola rationabilia pervenit: est enim secundus a Patre. Minor etiam Filio Spiritus sanctus ad solos sanctos pertingens. Quare in hoc major est Patris virtus, quam Filii et Spiritus sancti. Amplior etiam virtus Filii, quam Spiritus sancti: ac rursus praestantior virtus Spiritus sancti, quam aliorum sanctorum entium.» Si sine Patre rationabilia a Filio illuminari, sancta a Spiritu sanctificari diceret Origenes, merito in sanctam Trinitatem injuriosus videretur, atque haud scio an ipsum in Patrem injuriosior. Sed in eo nulla hujus erroris suspicio residet: ac Patris virtutem in hoc tantum virtute Filii et Spiritus majorem dicit et latius patentem, quod cum rationabilia a Filio rationem, sancta a Spiritu sanctitatem accipiant, Filius a Patre, Spiritus a Patre et Filio omnia acceperint. — D. Prud. MARAN *De divinitate Christi*, lib. iv, cap. 16, num. 2. Vide et ipsius Huethii observationes in hunc ipsum Origenis locum tom. II in Joan., num. 2, pag. 50.

(87) Οὕτω τοῖνυν καὶ ἐνθάδε εἰ πάντα διὰ τοῦ Λόγου, etc. Duo hic displicent Huethio, Filium infra Patrem amandari, creationem ei adjudicari. Sed aliter censisset, si attendisset Origenem, dum praepositionum ὑπὸ et διὰ vim ac sententiam ponderat, occurrere Heracleonis commentis, qui Verbum volebat a Creatori causam praebuisse mundi originis, ac ipsum Verbum nequaquam ὑπ' ἄλλου ἐπερχόμενος, sub alio operante et vim praebente creavisse, sed alium potius ipso Verbo operante. Contra statuit Origenes e debuisse dicere Scripturam, si haec Heracleonis vera esset sententia, omnia per Creatorem a Verbo facta esse, non autem per Verbum a Creatore. Addit e non Creatorem Verbi in mundi creatione, sed Verbum Creatoris ministrum fuisse, secundum David prophetam: *Deus dixit, et facta sunt; mandavit, et creata sunt* (Psalm. xxxii, 9). Mandavit enim ingentitas Deus primogenito omnis creaturae, et creata sunt non solum mundus, et quae in illo sunt, verum etiam reliqua omnia, sive throni, sive dominationes, sive potestates: omnia enim per illum et in illum creata sunt, et ipse est ante omnia (Coloss. i, 16). Nihil est in his verbis quod merito reprehendas. Non aliter Filium Patri subicit Origenes, quam catholica doctrina postulat, nec veram creationem Verbo adjudicat, sed eam tantum, quam haeretici ingebant. Cum enim mundum a vero Deo creatum negarent, ac Verbum creatore sive demiurgo tanquam instrumento quodam usum dicerent, violatam Creatoris majestatem vindicat Origenes, ac Verbum omnia a Creatore sive Patre accepisse, nihil Patrem a Verbo, nec Creatorem Verbo, sed Ver-

bia, ubi vel de rerum creatione, vel de aeterna Verbi generatione agitur? (88) Apertiora etiam haec e tomo eodem, num. 18: Τρίτον ἦν τὸ λεγόμενον τοῦτο τὸ φῶς, φῶς ἀληθινόν, ᾧ δὲ λόγῳ ὁ Πατήρ τῆς ἀληθείας Θεὸς πλείων ἐστὶ καὶ μείζων ἀλῆθεια, καὶ ὁ Πατήρ ὢν σοφίας κρείττων ἐστὶ καὶ διαφέρων ἢ σοφία, τούτῳ ὑπερέχει τοῦ εἶναι φῶς ἀληθινόν· et haec e tomo xiiii, num. 25: (89) Ἄλλ' ὁμοῦ τῶν τοσούτων καὶ τηλικούτων ὑπερέχων οὐσίᾳ καὶ πρε-

hum Creatori ministrasse demonstrat, quippe cum Verbum, ut alibi docet, idea sit idearum, qua omnia continentur; aeterna ratio, ejus ad praescriptum Deus omnia creat et gubernat; sapientia, in qua tanquam sapiens architectus omnia descripsit ac disposuit. Non indecorum est Verbo hoc ministerium, nec cum decretis catholicis pugnat haec creandi ratio, sed cum haeticorum commentis. — Haec dominus Prudentius MARAN lib. iv *De divinitate Christi*, cap. 16, num. 5.

(88) Apertiora etiam haec e tomo eodem, num. 18, etc. Vide supra, num. 5, notam in haec verba: Ἐμεῖ δὲ φῶς ἀπαράκλητος, etc.

(89) Ἄλλ' ὁμοῦ τῶν τοσούτων, etc. Paulo supra hunc locum dicere videtur Origenes Filium et Spiritum aequae vel forte magis a Patre superari, quam ipsi res creatas superant: et ex his verbis Filium et Spiritum sanctum ab Origene ita cum rebus creatis comparari putat Huethius, ut omnino a Patre dissocientur. Sed tamen si locus ille, ut par est, legatur et intelligatur, non insincera et parum orthodoxa exclamatione opus erit, sed aequabili judicio. Sic igitur loquitur Origenes: Ἀλλήλους (legendum videtur ἄλλ' ἕμεις;) παιδόμενοι τῷ Σωτῆρι λέγοντι, ὁ Πατήρ, ὁ ἀπρόφωτος με μείζων μου ἐστὶ, καὶ διὰ τοῦτο μὴ ἐνεγκόντι μὴδὲ τὴν, ἀγαθὴν, προσηγορίαν τὴν κυρίαν, καὶ ἀληθῆ, καὶ τελείαν παραδέξασθαι αὐτῷ προσεφωμένῃ, ἀλλὰ ἀναφέροντι αὐτὴν εὐχαρίστως τῷ Πατρὶ μετ' ἐπιτιμήσεως πρὸς τὸν βουλόμενον ὑπερδοῦν τὸν Υἱόν, πάντων μὲν τῶν γεννητῶν ὑπερέχειν οὐ συγκρίσει, ἀλλ' ὑπερβαλλούσῃ ὑπεροχῇ φανεῖν τὸν Σωτῆρα, καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον, ὑπεραγόμενον τοσούτων ἢ καὶ πλείον ἀπὸ τοῦ Πατρὸς (legendum videtur, οὐ τοσούτων ὑπεραγόμενον ἀπὸ τοῦ Πατρὸς) ὅσω ὑπερέχει αὐτὸς καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα τῶν λογικῶν, οὐ τῶν τυγχόντων. «At nos obsequentes Salvatori, qui dixit, *Pater, qui misit me, major me est* (Joan. xiv, 28), et ideo delatam sibi appellationem boni propriam et veram et perfectam accipere noluit, sed eam grato animo retulit ad Patrem, cum increpatione illius, qui Filium volebat superglorificare; omnibus quidem creatis rebus praestare, non comparatione, sed exsuperanti excellentia dicimus Salvatorem cum Spiritu sancto: ita ut non tanta praestantia a Patre superetur, quanta ipse et Spiritus sanctus reliqua, non quolibet, superant.» Addit Origenes Filium ita angelis, et thronis, et dominationibus praestare, ut verbis exprimi haec praestantia non possit; sed tamen Patris praestantiam sic pergit describere: Ἄλλ' ὁμοῦ τῶν τοσούτων, etc., id est, «Sed tamen cum ipse tantis ac talibus naturis praestet essentia, dignitate, et potestate ac divinitate (est enim vivens Verbum et Sapientia), Patri nulla re comparatur. Est enim imago ejus bonitatis, splendorque non Dei, sed ejus gloriae, ejusque lucis aeternae, et vapor non Patris (Sap. vii, 25, 26), sed ejus potestatis, sinceraque omnipotentis ejus gloriae fluxio, et speculum immaculatum ejusdem operationis; per quod speculum Paulus et Petrus, eorumque similes Deum vident, dicentis: *Qui vidit me, vidit Patrem meum, qui misit me* (Joan. xii, 45).» 1^o Non esset ignoscenda Origenis culpa, si ea, quae Filius a

εἰς καὶ δυνάμει καὶ θεότητι· ἔμφυχος γὰρ ἐστὶ ὁ λόγος καὶ σοφία· οὐ συγκρίνεται κατ' οὐδὲν τῷ Πατρὶ· εἰκὼν γὰρ ἐστὶ τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ, καὶ ἀπαύγασμα, οὐ τοῦ Θεοῦ, ἀλλὰ τῆς δόξης αὐτοῦ, καὶ τοῦ ἀδίου φωτὸς αὐτοῦ, καὶ ἀποβόεια εὐκρινῆς τῆς παντοκρατορικῆς δόξης αὐτοῦ, καὶ ἐ-

οπτρον ἀκηλίδωτον τῆς ἐνεργείας αὐτοῦ. Δι' οὗ ὁ ὁπτρον Παῦλος καὶ Πέτρος, καὶ οἱ παραπλήσιοι αὐτοῖς βλέπουν τὸν Θεόν, λέγοντος· Ὁ ὁμοεικὼς ἐμὲ εὐώρας τὸν Πατέρα τὸν πέμφαντά με. » Quæ enim noxia esse intelligeret Ferrarius interpres, in gratiam auctoris sui lectorem sefellit, et cui nullam poterat

Patre accepit, cum iis, quæ res creatæ a Filio acceperunt, aut modum accipiendi compararet. At ipse declarat Filium, si spectetur essentia, dignitas, potestas, divinitas, creatis rebus vel excellentissimis ita præstare, ut id verbis exprimi non possit. 2. Refellit Origenes impietatem Heracleonis, qui adorantes in spiritu et veritate dicebat, etiamsi in vitilis volutati, ut mulier Samaritana, fuerint, « ejusdem naturæ esse ac Patrem, » τῆς αὐτῆς φύσεως τῷ Πατρὶ, « et consubstantiales ingénitæ et beatissimæ naturæ, » ὁμοουσίους τῇ ἀγεννήτῳ φύσει καὶ πανμακαρίᾳ. Non ignorabat Origenes hæreticos, dum hæc effutunt, non Patri soli, sed et Filio et Spiritui sancto consubstantiales se esse voluisse. Quare in incensanda eorum impietate non Patris solum, sed et Filii et Spiritus sancti gloriam defendit. 3. Si Filium Patri consubstantialem non credidisset Origenes, non præternisisset hanc occasionem opinionis suæ declarandæ et hæreticos culpandi, quod, cum ne Filius quidem et Spiritus sanctus consubstantiales sint Patri, id sibi homines nefarii impudenter arrogant. At longe aliter se gerit Origenes. Colligit usitatas de Filio in Scripturis voces, nempe imaginem, splendorem, speculum sine macula, in quibus enim Patri consubstantialem esse necessaria conclusio est, et ab ipso Origene non semel aliis in locis prædicata. In hoc ergo hæreticos ad summum impietatis venisse demonstrat, quod non solum id sibi arrogant quod Filii et Spiritus sancti proprium est, sed etiam supra Filium et Spiritum sanctum quoddammodo assurgant. Nam divinitas Christi ita attemperate semper et a Scriptura et ab ipso Christo prædicatur, ut omnia ad Patrem referantur. Quod enim dicitur imago, splendor, vapor, speculum, hæc omnia indicant eum a Patre omnia accepisse, nec a Patris substantia separari posse. Unde Origenes tomo eodem, num. 34, ad hæc Christi verba : *Ego cibum habeo manducare* (Joan. iv. 32), sic loquitur : Καὶ οὐκ ἀποτόν γε λέγειν μὴ μόνον ἀνθρώπους καὶ ἀγγέλους ἐνδεῖς εἶναι τῶν νοητῶν τροφῶν, ἀλλὰ καὶ τὸν Χριστὸν τοῦ Θεοῦ· καὶ αὐτὸς γὰρ, ἴν' οὕτως εἴπω, ἐπισκευάζεται ἀπὸ τοῦ Πατρὸς τοῦ μόνου ἀνενδεοῦς καὶ αὐτάρκους αὐτῷ. Λαμβάνει δὲ τὰ βρώματα ὁ μὲν πολλὸς τῶν μαθητευομένων ἀπὸ τῶν μαθητῶν Ἰησοῦ, καλεωμένων παρατιθέναι τοῖς ὅλοις· οἱ δὲ τοῦ Ἰησοῦ μαθηταὶ ἀπ' αὐτοῦ Ἰησοῦ, πλὴν ἑσθ' ὅτι καὶ ἀπὸ ἁγίων ἀγγέλων· ὁ δὲ Ἰδὸς τοῦ Θεοῦ ἀπὸ τοῦ Πατρὸς μόνου λαμβάνει τὰ βρώματα, οὐ διὰ τινος. Οὐκ ἀποτόν δὲ καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα τρέφεσθαι λέγειν. « Nec sane absurdum erit, si dicamus non solum homines, et angelos indigere cibis intelligibilibus, sed etiam ipsum Dei Christum. Nam et ipse, ut ita dicam, semper instruit a Patre, qui solus nullius indiget, ac sibi sufficit. Sumit autem vulgus discipulum a discipulis Jesu, qui jubentur turbis apponere : Jesu vere discipuli ab ipso Jesu, verantamen interdum etiam a sanctis angelis : ut Filius Dei a solo Patre cibos accipit absque ullo mediatore. Nec absurdum dictu est ipsum etiam Spiritum sanctum nutiri. » Quinam autem sint cibi illi, quos Filius a Patre accipit, præclare exponit paulo infra num. 36 : Ἐμὼν βρώμῃ ἐστὶν ἰνα ποιήσω τὸ θέλημα τοῦ πέμφαντός με· καὶ τελειώσω αὐτοῦ τὸ ἔργον. Πρέπουσα βρώσις τῷ Υἱῷ τοῦ Θεοῦ, ὅτι ποιητὴς γίνεται τοῦ Πατρικοῦ θελήματος, τοῦτο τὸ θέλει ἐν ταύτῃ ποιῶν, ὅπως

ἦν καὶ ἐν τῷ Πατρὶ, ὥστε εἶναι τὸ θέλημα τοῦ Θεοῦ ἐν τῷ θελήματι τοῦ Υἱοῦ ἀπαράλλακτον τοῦ θελήματος τοῦ Πατρὸς, εἰς τὸ μηκέτι εἶναι δύο θελήματα, ἀλλὰ ἓν θέλημα· ὅπερ ἐν θέλῳ αὐτοῦ ἦν τοῦ λέγειν τὸν Υἱόν· Ἐγὼ καὶ ὁ Πατὴρ ἓν ἐσμεν· καὶ διὰ τοῦτο τὸ θέλημα ὁ ἰδὼν αὐτὸν εὐώρας τὸν Υἱόν, εὐώρα δὲ καὶ τὸν πέμφαντα αὐτόν. « *Mens cibus est, ut faciam voluntatem ejus qui misit me, et perficam illius opus* (Joan. iv. 34). Decens cibus Filio Dei, quando efficit voluntatem Paternam; hoc velle in seipso faciens, quod est in Patre : ita ut voluntas Dei sit in Filii voluntate immutabili a voluntate Patris, ne sint amplius duæ voluntates, sed una voluntas : quæ una voluntas auctor est Filio Dei dicendi : *Ego et Pater unum sumus* (Joan. x. 30); et hæc ob voluntatem qui eum vidit, vidit et Filium, vidit etiam eum qui misit ipsum. » Ubi totam Patris voluntatem in Filio sine ulla discrepantia esse docet; ita ut non sint duæ voluntates, sed una prorsus voluntas. At hæretici divinam sibi et spiritalem naturam assumebant, quæ ex voluntate et sanctitate Dei minime penderet, nec inter flagitia decus ac robur suum amittat. Origenes, qui in minutis interdum observationes deferret, admonet Filium in Scripturis non Dei, sed ejus bonitatis imaginem, nec Patris, sed ejus gloriæ splendorem dici, ut divinitatis a Patre ad eum mansantis expressior sit significatio. 4. Suspicionem omnem ab Origenis doctrina removet quod ait magis a Filio res creatas vel præstantissimas superari, quam Filium a Patre. Id enim nisi de vero et consubstantiali Filio dici omnino non potest. Vitiosus omnino apud manuscriptos codices Origenis contextus, ac sensum exhibet Origenis proposito et sententiæ prorsus absonum. Origeni enim affligit hoc absurdum et impie dictum, « Salvatorem tanta aut etiam majore præstantia a Patre superari, quanta ipse et Spiritus sanctus reliqua vel præstantissima superant. » Qui id potuit excidere Origeni? Probat hoc ipso in loco Salvatorem creatis rebus vel præstantissimis, nempe angelis, thronis et dominationibus ita præstare, ut hæc præstantia exprimi non possit. Nondum examinat quo sensu major sit Pater : eam rem paulo post examinandam relinquit. Quare Filium a Patre magis superari, quam res creatas Filio, non solum inutile dictu fuisset, sed etiam ineptum et absurdum. Illum enim aut res creatas amandasset, tum cum illum vult a rebus creatis disjungere. Præterea non dixisset Filium longius a Patre distare, quam a præstantissimis rebus creatis. sed generatim a rebus creatis. At si ita legamus, ut legendum esse contendimus, plana erunt omnia, et Origenis propositum, qui totus est in prædicanda Salvatoris majestate, hærentia. Non tamen crediderim manum Arianam hujus corruptæ auctorem fuisse. Probabilius est voculam, *oð*, ut sæpe alias evenit, excidisse incuria librario- rum : et quia repugnat ut res aliqua æque a Deo distet ac a rebus creatis, unum aliquem ex magno illorum numero, qui Origenis famæ amici non erant, injecisse hæc voces, ἢ καὶ πλεον, vel saltem ad marginem apposuisse, unde in contextum irreperunt. 5. Si quis credendum non putet his rationum momentis, audiat Origenem ipsum eadem de re agentem, et corrupto contextui ita refragantem, ut vulnus suo ipsius testimonio sanet. Sic igitur loquitur tom. xv in *Matth.* num. 10 : Καὶ ὁ

excusationem oblinere, locum in interpretatione sua prætermisit. (90) Eodem laborant ista vitio e iom. XXXII, num. 18 : Ζητώ δὲ εἰ ἐνεστί δοξα- σθῆναι τὸν Θεόν, παρὰ τὸ δοξάζεσθαι ἐν Υἱῷ, ὡς ἀποδοῦναι, μειζόνως αὐτὸν ἐν αὐτῷ δοξαζόμε- νον, ὅτε ἐν τῇ αὐτοῦ γινόμενος περιωπῇ, ἐπὶ τῇ

αὐτοῦ γνώσει, καὶ τῇ αὐτοῦ θεωρίᾳ, οὕτῃ μείζονι τῆς ἐν Υἱῷ θεωρίας, ὡς ἐπὶ Θεοῦ χρή νοεῖν τὰ τοιαῦτα, δεῖ λέγειν ὅτι εὐφραίνεται ἀπαιτὸν τινα εὐαρεσθῆναι. Nec sincera quæ insunt iomo VIII contra Cels., num. 14 : (91) Ἔστω δὲ τις ὡς ἐν πλῆθει πιστευόντων, καὶ δεχομένων διαφωνίαν, διὰ

Σωτῆρ δὲ, ὡς ἔστιν εἰκὼν τοῦ Θεοῦ τοῦ ἀοράτου, οὕτως καὶ ἀγαθότης αὐτοῦ εἰκὼν. Καὶ πάντες δὲ τοῦ ὑποδεστέρου ὧ ἐπαρμύζεται ἡ Ἀγαθότης, φωνή, ἃ λο σημαίνονμενον ἔχει τὸ ἐπ' αὐτοῦ λεγόμενον. Ἐπερ ὡς μὲν πρὸς τὸν Πατέρα εἰκὼν ἔστιν ἀγαθότης, ὡς δὲ πρὸς τὰ λοιπὰ, ὅπερ ἡ τοῦ Πατρὸς ἀγαθότης εἰς αὐτὸν ἡ καὶ μᾶλλον ἔστι τινα ἀναλογίαν προσεχῇ ἰδεῖν ἐπὶ ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ πρὸς τὸν Σωτῆρα ὄντα εἰκὼνα τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ, ἥπερ ἐπὶ τοῦ Σωτῆρος πρὸς ἀγαθὸν ἄνθρωπον, καὶ ἀγαθὸν ἔργον, καὶ ἀγαθὸν δένδρον. Μελὼν γὰρ ἡ ὑπεροχὴ πρὸς τὰ ὑποδεστέρα ἀγαθὰ ἐν τῷ Σωτῆρι, καθὼς ἔστιν εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ ὄντος ἀγαθοῦ πρὸς τὸν εἰκόντα Σωτῆρα. Ὁ Πατὴρ δὲ πέμψας με μείζων μου ἔστιν. Ἄς Saluator quidem, ut est imago Dei invisibilis, ita et bonitatis ipsius imago est. At vox illa quidem, Bonum, aliud significat, cum inferiori cuilibet rei aptatur, aliud cum de eo dicitur; siquidem respectu Patris imago est bonitatis ipsius, et eam habet erga reliqua omnia rationem, quam bonitas Patris erga ipsum: vel etiam proportionem quamdam affinem magis et propinquam in bonitate Dei respectu Filii, qui bonitatis ipsius imago est, observare licet, quam in bonitate Salvatoris respectu hominis boni, vel actionis bonæ, vel arboris bonæ. Plus etenim inferioribus bonis Saluator præstat, quatenus est imago bonitatis ipsius Dei, quam Deus, qui bonus est, Salvatore qui dixit: Pater, qui misit me, maior me est (Joan. XIV, 28). Optime congruit hoc testimonium aliis Origenis principiis. Statuit 1^a Filium, cum sit imago Dei invisibilis, imaginem esse debere ipsius bonitatis: adeo exploratum illi erat totam Patris divinitatem in hac imagine expressam esse sine ulla dissimilitudine, nec quidquam inesse exemplari, quod absit ab imagine. 2^a Diserte docet boni appellationem longe aliter Filio congruere, quam rebus creatis. 3^a Patris et Filii distinctionem hac una re metitur, quod Pater sit bonus, Filius imago ejus bonitatis. 4^a Conceptis verbis pronuntiat majori intervallo res creatas a Filio, quam Filium a Patre superari; quod de re creata dici non possit. Nulla enim res est ejusmodi quæ, etiamsi omni ornamentorum genere a Deo cumuletur, non multo plus ab eo distet, quam a cæteris rebus creatis. Hæc D. Prudent. Maran De divinitate Christi lib. IV, cap. 16, num. 3.

(90) Eodem laborant ista vitio, etc. Instituit hoc loco Origenes questionem, ipso latente, nimis audacem, sed ubi tamen nihil exstat, quod Patrem a Filio non comprehendendi, aut uberiores in Filio, quam in Patre esse scientiam persuadeat. 1^a Timiditas, quam præ se fert Origenes, dum hanc questionem instituit, consistere non potest cum Ariana de Filio sententia. Nam si Filius alienæ a Patre substantiæ; si Patrem non comprehendit; an audax facinus videri possit utrum Pater magis glorificetur, dum seipsum cognoscit, quam dum a Filio cognoscitur, inquirere? 2^a Non dicit Origenes majorem esse in Patre, quam in Filio contemplationem; sed huic questioni, utrum Pater magis glorificetur in seipso propter majorem sui ipsius, quam in Filio contemplationem, respondet tantum Patrem non enarrabili gaudio oblectari, dum in seipso acquiescit. 3^a Nihil aliud hæc verba indicant, nisi Patrem distinctum esse a Filio, et inter eam rationem qua se in seipso, et eam qua se in Filio contemplatur, talem intercedere rationem, qualem exemplaris et imaginis distinctio postulat.

Sed ex his minime sequitur aliquid inesse exemplari, quod absit ab imagine; cum præsertim hoc ipso in loco declarat Origenes quæ de Deo enarrari non possunt, ea ab ipso solo ejusque Unigenito propria locutione enarrari posse. Ibidem paulo post Filium appellat « totius gloriæ Dei splendorem, » ac solum omnem « totius gloriæ Dei splendorem capere posse » declarat. Atque hæc consentanea sunt aliis ejus testimoniis, in quibus Patrem a Filio comprehendendi, ac totam Patris scientiam Filio traditam et communicatam docet. D. Prud. Maran De divinit. Christi lib. IV, cap. 16, num. 4.

(91) Ἔστω δὲ τις ὡς ἐν πλῆθει πιστευόντων, καὶ δεχομένων, etc. Contra hæreticos dictum est, quod Huetius contra Catholicos dictum existimat. Molestie fert Huetius ab Origene negari, quod alii, ut ipse existimat, vere et orthodoxe affirmabant, Salvatore esse universorum Deum, ex quo concludit supremam illam Christi supra res universas divinitatem ab Origene minui. Sed tamen ad ejus defensionem afferri posse conjicit illud ex Præfat. in Joan.: Ὅς σιωπητόν ἐστι οὐδὲ τὸν μετὰ τὸν ὄντων Θεὸν Λόγον. Sed cum hæc verba sic revidenda sint, « Neque etiam tacendum est ille secundum universorum Patrem Deus Verbum, » hic quoque Filius Patri subjicitur; nec scilicet in purgando Origene Huetius, quam in accusando. Nemo non animadvertit quo sensu neget Origenes Salvatore esse universorum Deum. Quamvis Christus sit Deus super omnia benedictus, non tamen dubitarunt ecclesiastici scriptores ante et post concilium Nicænum, Patrem universorum Deum dicere, quia ab ipso non solum res creatæ, sed etiam Filius, et Spiritus sanctus acceperunt ut essent, quamvis diversa omnino ratione, atque hoc inter alia principium adhibent ad singularitatem Dei demonstrandam. Filium universorum Deum dicere idem videtur Origeni, ac Patrem illi subjicere, ut patet ex his verbis, quæ minus belle omisit Huetius: Διόπερ οὐχ ἐν νῦν Πατέρα καλοῦμεν, ὑποβάλλομεν, ὡς Κέλσος ἡμᾶς συκοφαντεῖ, τῷ Υἱῷ τοῦ Θεοῦ. Quapropter quem nunc Patrem vocamus; cum nequaquam, ut Celsus nos dicere calumniatur, Filio Dei subjecerimus. Id paulo post confirmat, num. 15, his verbis: Καὶ οὐδεὶς ἡμῶν οὕτως ἐμβρόντητός ἐστιν, ὡς λέγειν, Κύριός ἐστι τοῦ Θεοῦ ὁ Υἱός τοῦ ἀνθρώπου. Κρατεῖν δὲ φαιμεν τὸν Σωτῆρα μάλιστα, ὅτε νοοῦμεν αὐτὸν Θεοῦ Λόγον, καὶ Σοφίαν, καὶ Δικαιοσύνην, καὶ Ἀλήθειαν, πάντων μὲν τῶν ὑποταγμένων αὐτῷ καθὼς τὰντὰ ἔστιν, ἀλλ' οὐχὶ καὶ τοῦ κρατούντος αὐτὸν Πατρὸς, καὶ Θεοῦ. Neque quisquam nostrum ita stupidus est, ut dicat: Dominus Dei est Filius hominis. Imperium autem Salvatore, ut Dei Verbo, Sapientiæ, Justitiæ, Veritati, maxime astruimus in omnes, qui ei, quatenus hæc omnia est, sese submitunt; sed non etiam in Deum et Patrem, qui in ipsum imperium habet. Hanc stultissimam opinionem Celsus omnibus Christianis affligebat, eosque accusabat quod Patrem « non valde venerarent, istum autem (Filium) vehementer extollerent. » Firmabat criminationem his verbis, quæ in Dialogo celesti, qui liber ab hæreticis Deum creatorem rejicientibus compositus erat, legisse se dicebat: Εἰ ἰσχυρότερός ἐστι Θεοῦ Υἱός, καὶ Κύριος αὐτοῦ ἐστιν ὁ Υἱός τοῦ ἀνθρώπου; καὶ τίς ἄλλος κυριεύσει τοῦ κρατούντος Θεοῦ; « Si fortior est Deo Filius, et Dominus ejus est Filius hominis, et quis alius Deo imperium tenenti

τὴν προπέτευσαν ὑποτίθεσθαι τὸν Σωτῆρα εἶναι τὸν ἐπὶ πᾶσι Θεόν. Ἄλλ' οὐτὶ γε ἡμεῖς τοιοῦτον, οἱ παιθόμενοι αὐτῷ λέγοντι. «Ὁ Πατὴρ ὁ πέμψας με, μεῖζων μου ἐστίν.» His vulgatam ex Athanasio responsionem subjicit Hæschelius: Οὐ μεγέθει τινὲ οὐδὲ χρόνῳ, ἀλλὰ διὰ τὴν ἐξ αὐτοῦ τοῦ Πατρὸς γέννησιν. «Non magnitudine aliqua, nec tempore, sed propter generationem ex ipso Patre;» et alteram hanc: Ὡς Θεὸς Θεοῦ οὐχ, ὡς Πατὴρ δὲ Υἱοῦ ἐνανθρωπήσαντος. «Non ut Deus Deo, sed ut Pater Filio, qui humanam suscepit naturam.» At ea, ut vere dicam, parum ad rem. Affirmabant quidam Christum esse universorum Deum, idque vere et orthodoxe. Pertinet illud sane ad divinam Christi naturam, non ad humanam. Negat e contrario Origenes Servatorem esse universorum Deum, quod inde probat quia Patre minor sit, qui est universorum Deus. Divinæ ergo Christi naturæ detrahit supremam illam θεότητα supra res universas, et Patri addicit; proindeque μεγέθει τινὲ, et ut Deum Deo, inferiorem Patre Filium statuit, non ut hominem Deo. Leontius Byzantinus Scholiorum actione 10, ad convincendum erroris hujus Origenem ista adducit verba ex quadam ipsius epistola: Ὁ Υἱὸς ἢ μεῖζων ἐστὶ τοῦ Πατρὸς, ἢ ἐλάττω, ἢ ἴσος· εἰ οὖν δείξω ὅτι οὐδὲ μεῖζων ἐστίν, οὐδὲ ἴσος, δῆλον ὅτι ἐλάττω ἐστίν. Postremo cum dixerit superius Patrem essentia, dignitate, virtute, divinitate, bonitate et sapientia præstare Filio, idem quoque sci-
cit de scientia tract. 30, in *Matth.*, num. 55: «Forsitan autem et quod ait nescire se diem consummationis et horam, ante dispensationem suam dixit quia, *Nemo scit, neque angeli, neque Filius, nisi solus Pater* ¹¹. Post dispensationem autem impletam nequaquam hoc dixit, postquam *Deus illum superexaltavit, et donavit ei nomen quod est super omne nomen* ¹²: nam postea et Filius cognovit scientiam a Patre suscipiens, etiam de die consummationis et hora, ut jam non solum Pater sciret de ea, sed etiam Filius.» Quasi Christus nonnisi post mortem obitum cognitionem hanc a Patre acceperit. At sanior est quæ paulo post sequitur loci ejusdem expositio, eatenus nempe horam hanc

¹¹ *Matth.* xxiv, 36. ¹² *Philip.* ii, 9

dominabitur? Quæ cum hæreticorum propria esse nesciret aut dissimularet, Filium Dei apud omnes Christianos, «fortiorem Deo imperium tenente, ejusque Dominum dici, ac solum coli» querebatur. Christum ergo, ut ex his patet, non Deum negat Origenes, sed Patre majorem Deum; nec Catholicos refellit, sed criminationem, cui materiam dederant hæreticorum commenta, a Christianis propulsat. D. Prudent. Maran *De divinit. Christ.* lib. iv, cap. 16, num. 5. Vide et Bullum *Defens. fidei Nicænæ* de Filii τῷ ὁμοουσίῳ, cap. 9, num. 12, et *De subordinatione Filii*, cap. 2, num. 6.

(92) Πρὸς τὸν βουλόμενον, etc. Vide paulo supra observationem in hæc Origenis verba: Ἄλλ' ὁμοῦς τῶν τοσούτων, etc.

(93) Ταῦτα δὲ ἐπιπολὶ ἐξήτασται, etc. Ex Patrum aliorum similibus verbis ostendit infra ipse Huetius quo sensu hæc accipi debeant.

A ignorasse Christum, quatenus ipsam Ecclesiam, quæ corpus Christi est, ignorat. Huc addendam censeat aliquis longam disputationem ex initio tomi ii, in *Joan.*, num. 2 et seq., in qua vocem Θεός articulo suo conjunctam distinguit Origenes a voce Θεός eodem articulo destituta, atque hanc deputat Filio, illam Patri: unde opinati sunt quidam aliam ipsum Deitatem ascripsisse Patri, ac præstantiorem; inferiorem vero Filio. Quapropter ea Genebrardus ab Arianis assuta fuisse censebat. At cum ea tamen dextre accipi posse agnoscat, et nos quoque in *Observationibus* demonstraturi simus, cur loco huic falsi apponamus notam, causa nulla est. At manifeste sanctum Spiritum honore suo ac dignitate fraudare conatur Origenes tom. xii in *Joan.*, num. 25, his verbis: (92) Πρὸς τὸν βουλόμενον υπερδοξάζειν τὸν Υἱόν, πάντων μὲν τῶν γενητῶν υπερέχειν, οὐ συγκρίσει, ἀλλ' υπερβαλλούσῃ υπερ-οχῇ, φάμεν τὸν Σωτῆρα, καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον, υπερχόμενον τοσούτων, ἢ καὶ πλεόν ἀπὸ τοῦ Πατρὸς, ὅσην υπερέχει αὐτὸς καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα τῶν λοιπῶν, οὐ τῶν τυχόντων. Spiritum sanctum illic infra Patrem deprimit: Filio vero posthabet tom. ii, in *Joan.*, num. 6: (93) Ταῦτα δὲ ἐπιπολὶ ἐξήτασται σαφέστερον ἰδεῖν βουλομένοις, πῶς, εἰ πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ τὸ Πνεῦμα διὰ τοῦ λόγου ἐγένετο, ἐν τῶν πάντων τυγχάνον ὑποδεεστέρων τοῦ δι' οὐ ἐγένετο νοούμενον, εἰ καὶ λέξεις τινὲς περισπᾶν ἡμᾶς εἰς τὸ ἐναντίον δοκοῦσιν.

C VIII. Læse Christi majestatis reum Origenem peragit Hieronymus epist. 59, ad *Avit.*, cap. i, ubi libri primi *Περὶ ἀρχῶν* deliria commemorans, (94) dixisse illum notat: «Christum collatione Patris splendorem esse perparvum, qui apud nos pro imbecillitate nostra magnus esse videatur.» Deinde addit: (95) «Duarum statuarum, majoris et parvulæ; unius quæ mundum impleat, et magnitudine sua quodammodo invisibilis sit; et alterius quæ sub oculis cadat, ponit exemplum, priori Patrem, posteriori Filium comparans.» Justinianus in epistola ad Menam gradus in Trinitate posuisse ipsum ait, et Patrem Filio majorem finxisse: tum ex ipsis Origenis verbis accusationem suam com-

D (94) Dixisse illum notat, Christum collatione Patris splendorem esse perparvum, etc. Videtur hæc criminatio ex iis locis petita, ubi dicit Origenes «in Patre nullas esse tenebras, Filium vero in tenebris lucere.» Sed quo sensu id dixerit supra exponimus, num. 5, in hæc verba: «Sed vereor tamen ne de Platonice doctrinæ narthecio, etc. Vide et Bullum *Defens. fidei Nicænæ* de Filii τῷ ὁμοουσίῳ, cap. 9, num. 18.

(95) Duarum statuarum, majoris et parvulæ, etc. Exstat quidem exemplum hoc lib. i *De princip.*, cap. 2, num. 8. Sed de Incarnatione manifestum est Origenem loqui, et hoc exemplum idcirco adhibere, «quod exinanienti se Filio, qui erat in forma Dei, per ipsam sui exinanitionem studet nobis Dei plenitudinem demonstrare.» D. Prudent. Maran *De divinit. Christi* lib. iv, cap. 16, num. 1.

probat. Et quid reliquos commemorare attinet, cum par sit scriptorum fere omnium querela, quotquot in ejus recensendis erroribus operam aliquam posuerunt? Non minoribus doctrina ejus de Spiritu sancto insimulationibus et conviciis proscissa est a Theophilo, Epiphano, et præter alios a Basilio, qui libri *De Spiritu sancto*, cap. 29, et epist. 41, Origenem de Spiritu sancto male sentientem, si quando recte locutus est, vi consuetudinis et traditionis victum fuisse scribit. Ejusdem etiam noxæ arcessivit Dionysium Alexandrinum Origenis discipulum: adeo ut ex Adamantii schola primi omnium adversus Spiritum sanctum errores videantur exstitisse. Ad aliorum criminationes adjicit Hieronymus lib. II *Apol. advers. Rufin.*, cap. 3, dixisse illum Patris et Filii ministrum esse Spiritum sanctum: et Justinianus in fine epistolæ suæ ad Menam Origenem ait Filium et Spiritum sanctum appellasse λειτουργικά ζῶα, « ministratoria animalia. »

IX. Multa quidem contra hæc in gratiam Origenis obtendi possunt, quibus orthodoxam de Verbi dignitate sententiam tueri visus est: sed ea fere e libris depræmpta quæ Rufinum interpretem habent, propteræque dubiæ sunt fidei, et interpolata credi possunt. Afferemus tamen singula, ne causam Origenis deseruisse videamur. Ac primum de Christo hæc leguntur hom. 4 in *Genes.*, num. 5: « Formam namque servi accepit, et cum ipse invisibilis sit naturæ, utpote æqualis Patri, habitum tamen visibilem suscepit: » et ista libro VII in *Epist. Pauli ad Rom.*, num. 5, pag. 599: « Et ideo non ad injuriam dicitur, quia prophetis subjecti sunt spiritus, sed ad dispensationem; sicut et illud dictum accipimus de Salvatore, quia tunc et ipse Filius subjectus erit qui sibi subdidit omnia »¹⁶. Et hic enim subjectus non quasi inferior dicitur. Quomodo enim inferior dici potest, qui Filius est, et omnia est quæ Pater? Omnia enim, inquit, *Pater, tua, mea sunt* ¹⁷. Quin etiam libr. I *Περί ἀρχῶν*, cap. 2, eandem esse docet Patris et Filii potentiam, bonitatem eandem. (96) Quod autem Servatorem universorum esse Deum negavit lib. VIII *contra Celsum*, num. 14, huic illud opponi potest e *Præfat. Comment. in Joan.*, num. 11, pag. 12: Οὐ σωπητέον δὲ, οὐδὲ τὸν μετὰ τὸν Πατέρα τῶν ὁλῶν Θεὸν Ἀδρόν, οὐδενὸς γὰρ ἑλαττον ἀγαθοῦ καὶ τοῦτο τὸ ἀγαθόν. Cum enim omnia habeat a Patre Filius, acceptum Patri refert universorum esse Deus. Rerum igitur universarum Deus est Pater a se; Filius earundem rerum Deus est a Patre. Cum Ser-

vatorem ergo universorum Deum esse negat, Deum intellige a se, seu ἀντὶθεον. Cum eundem universorum Deum esse asserit, Deum intellige a Patre, sive Deum de Deo. Facit etiam pro Origene, quod maxima locorum illorum, quibus Filii majestatem imminuit, pars e *Commentariis in Joannem* est profecta, quos adversus Marcionistam Heracleonem scripserat. Id autem erat sectæ hujus delirium, opificem mundi Deum alium esse a Deo Christi Patre, ipsoque ac Christo inferiorem. Quo facilius commentum ejusmodi profligaret Origenes, contrariam astruxit sententiam, probavitque mundi opificem Deum Christo majorem esse ac superiorem. De Spiritu sancto orthodoxa eum sentire credas in Proœmio librorum *Περί ἀρχῶν*, num. 4, cum ait: « Tum deinde honore et dignitate Patri ac Filio sociatum tradiderunt (apostoli) Spiritum sanctum. » (97) Verum levia sunt, ut dixi, quæ petuntur ex operibus a Rufino interpretatis testimonia: præcipue vero ex libris *Περί ἀρχῶν*, in quibus errores circa Trinitatem admissos emendare conatus est. Quamobrem scilicet quoque est loci illius tutela, e libro I hujus Operis, cap. 3, num. 7: « Porro autem nihil in Trinitate majus minusve dicendum est: » et hujus, e libr. II, cap. 2, num. 1: *Origo et fons Filii, vel Spiritus sancti, Pater est, et nihil in iis antèrius, posteriusve intelligi potest.* Nec gravioris isthæc pro Origene momenti e libr. VII in *Epist. ad Rom.*, num. 13, pag. 612: *Est ergo Christus Deus super omnia. Quæ omnia? Illa sine dubio quæ et paulo ante diximus, « super principatus et potestates, et virtutes, et omne nomen quod nominatur non solum in hoc sæculo, sed etiam in futuro »¹⁸. Qui autem super omnia est, super se neminem habet. Non enim post Patrem est ipse, sed de Patre. Hoc autem idem sapientia Dei etiam de Spiritu sancto intelligi dedit, ubi dicit: « Spiritus Domini replevit orbem terrarum; et qui continet omnia, scientiam habet vocis »¹⁹.*

X. Favorabilior erit pro Origenianis partibus præscriptio, quæ ex paribus in eodem argumento Patrum aliorum locutionibus peti potest. Inter Christianos quippe doctores, qui ante Nicænam floruerunt synodum, multi de Trinitatis mysterio parum caute locuti sunt. Insincera certe fuit Tatiani, et Tatiano vetustioris Justini de Trinitate doctrina. In eandem venit criminationem pseudo-Clemens, venit et Theophilus Antiochenus. Indigna vero, et intoleranda profuderunt Tertullianus et Lactantius; Clemens quoque, Dionysius et Pierius Alexandrini; aliique complures. Itaque cum Ori-

¹⁶ I Cor. xv, 28. ¹⁷ Joan. xvii, 10. ¹⁸ Ephes. i, 21. ¹⁹ Sap. i, 7.

(96) Quod autem Servatorem, etc. Vide supra, num. 7, observationem in hunc Origenis contextum ex lib. VIII *contra Celsum*.: Ἐστὼ δὲ τις αὖς ἐν, etc.

(97) Verum levia sunt, ut dixi, quæ petuntur ex operibus a Rufino interpretatis testimonia, etc. Graviora alia testimonia reperire potuisset Huetius, si libuisset. Suam enim de Spiritu sancto senten-

tiam non obscure declarat Origenes in aliis libris quorum Græca etiamnum exstant. Hanc supra, num. 2, exposuimus sub finem observationis nostræ in hæc verba: « Quamobrem Augustinus hæres. 43, ad Quodvultdeum, ac Justinianus, » etc., quam vide. Vide insuper testimonia quæ adducit Pamphilus in *Apologia* sua.

genem hoc argumento tuetur Bellarminus lib. 1 *De Christ.*, cap. 10, quod sana et orthodoxa fuerit præceptoris ipsius Clementis, discipulorum Dionysii Alexandrini, et Gregorii Thaumaturgi de mysterio sanctæ Trinitatis opinio, credibile quippe esse, quam a Clemente doctrinam acceperat, eandem a se excultam discipulis suis tradidisse; nihil profecto Origenianæ causæ contrarium magis dicere potuit. Nullius enim ex his tribus satis puri fuerunt et integri de Trinitate sensus: nam et Filii substantiam a Paterna ita discernit Clemens, ut inferiorem eam statuât: Dionysius vero Alexandrinus Filium Patris ποίημα, eique dissimilem esse dixit, et ἀφ᾽ ἧς φωνᾶς ἤκιστα προεποῦσας τῷ Πνεύματι, « Voces Spiritui parum convenientes emisit, » inquit Basilus epist. 41, a quo castigatus, quoque est Gregorius Thaumaturgus quod Filium aperte creatum prædicaverit. A Ileo ut parum attentum fuisse Anastasium Bibliothecarium putandum sit, cum sit in *Historia*, ad an. Christi 246, laudes Gregorii Thaumaturgi silentio pressisse Eusebium, quod ab Origenis et Arii deliramentis prorsus fuerit alienus: cum et hæc deliramenta sit sectatus, nec laudibus eum Eusebius fraudaverit lib. vi *Hist.*, cap. 50. Constat denique ne Basili quidem temporibus, ac recentioribus etiam, Spiritus sancti divinitatem aperte profiteri ausos esse Catholicos, ne Pneumatomachorum petulantiam experirentur.

Verumtamen cum inferiorem Patre Filium, Filio Spiritum sanctum visi sunt illi statuere, ad auctoritatem principii, originis, causæ, paternitatis et ἀγεννησίας fere attenderunt, quæ inter sanctæ Trinitatis personas ordinem aliquem constituit. Nam quod Pater principium sit et origo Filii, major Filio et dignitate anterior dici potest, absque ullo tamen naturæ perfectionisve discrimine. Sic intelligendum esse illud Joannis: *Pater major me est* ²⁰, magna Patrum pars arbitrata est; quod alii de humanitate Christi ad Patris divinitatem comparata interpretantur. Item quod a Filio Spiritus sanctus ducat originem, minor eo appellatur. Athanasius orat. 2 *contra Arianos*: Τοιαῦτα μὲν οὖν τοῖς Ἰουδαίοις ὡς ἀνθρώπος ἔλεγεν ὁ Κύριος· τοῖς δὲ μαθηταῖς τὴν θεότητα καὶ τὴν μεγαλειότητα θεικὸνς ἑαυτοῦ, οὐκέτι ἐλάττωνα ἑαυτὸν τοῦ Πνεύματος, ἀλλὰ μετρίονα καὶ ἴσον ὄντα σημαίνων, ἐδίδου μὲν τὸ Πνεῦμα, καὶ ἔλεγε· Ἀλάβετε τὸ Πνεῦμα ἁγίον, καί· Ἐγὼ αὐτὸ ἀποστελέλω, κακείνους ἐμὲ δοξάσει. « Hæc quidem Judæis tanquam homo dicebat Dominus: discipulis autem divinitatem et magnitudinem suam ostendens, non jam amplius se Spiritu minorem, sed majorem et æqualem esse significans, dabat quidem Spiritum, et dicebat: Accipite Spiritum sanctum ²¹; et: Ego illum mitto, et ipse me glorificabit ²². » Clarius etiam Basilus: Ὡς περ ὁ Υἱὸς τάξει μὲν δεύτερος τοῦ Πατρὸς· προτετάχεται γὰρ ὁ Πατὴρ ἐν τῇ συναριθμήσει, ... ἔτι δὲ καὶ ἀξιώ-

ματι· ἐκ τοῦ Πατρὸς γὰρ ὁ Υἱὸς· οὐκ ἐκ τοῦ Υἱοῦ ὁ Πατὴρ· φάσει δὲ ἴσος· Ἐγὼ γὰρ, φησὶ, καὶ ὁ Πατὴρ ἐν δόξῃ. Οὕτω καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον τάξει μὲν δεύτερον τοῦ Υἱοῦ, καθὼς ἐν τῇ συναριθμῇσι ἐδιδόχεται· ναὶ μὴν καὶ ἀξιώματι· Πνεῦμα γὰρ Υἱοῦ λέγεται, ὡς διὰ τοῦ Υἱοῦ χορηγούμενον. « Quemadmodum Filius ordine quidem secundus est a Patre: prior enim ponitur Pater, cum numerantur simul... Præterea secundus est etiam dignitate; nam a Patre est Filius; Pater non est a Filio: natura autem æqualis est; Ego enim, inquit, et Pater unum sumus ²³. Ita et Spiritus sanctus ordine quidem secundus est a Filio, quemadmodum demonstratum est, cum simul numerarentur: certe et dignitate; Spiritus enim Filii dicitur, utpote per Filium subministratus. » Hæc repræsentat Euthymius in *Panoplia*, part. II, tit. 42, ubi vides gradus aliquos, et dignitatis ὁμοβάθμους in Trinitate constitutos. Atque hæc potissimum responsione aspersam Origeniano nomini calumniam abstergere se posse Genebrardus existimavit *Collect.* cap. 6.

XI. His fortasse permotus Athanasius præclare de Trinitate Origenem scripsisse tradit lib. *De decr. Nicæn. synodi*, ejusque auctoritatem præ se fert: Περὶ δὲ τοῦ ἀδιδῶς, inquit, συνελθὶν τὸν Λόγον τῷ Πατρὶ, καὶ μὴ ἐτέρας οὐσίας ἢ ὑποστάσεις, ἀλλὰ τῆς τοῦ Πατρὸς ἰδίαν αὐτὸν εἶναι, ὡς εἰρηκασιν οἱ ἐν τῇ συνόδῳ, ἐξέστω πάλιν ὁμᾶς ἀκοῦσαι καὶ παρὰ τοῦ φιλοπόνου Ὀριγένης. « Verbum porro ab æterno esse cum Patre, hæc essentia vel substantia differre, sed substantiæ paternæ proprium illum esse Filium, ut dixerunt qui interfuerunt Nicænæ synodo, licet denuo nobis audire ex laborioso Origene. » Tum duos ex eo subnectit locos, quibus æterna Filii a Patre processio, cum eoque æqualitas aperte demonstratur. Basilium quoque, et Nazianzenum Gregorium refert Socrates lib. IV, cap. 26, cum ab Arianis Origenis auctoritate et testimoniis premerentur, perperam ab iis intellectum ostendisse. Pridum præterea Origenis de Trinitate sententiam ita propugnasse ait Hieronymus epist. 65 ad Pammach. et Ocean. cap. 4, et *Apolog. advers. Rufin.* lib. II, cap. 4, ut male sonantibus verbis rectum tamen sensum inesse diceret: « Didymus, inquit, in ipsis *Περὶ ἀρχῶν*, quos tu interpretatus es, libris breves dictavit commentarios, quibus non negaret ab Origene scripta, quæ scripta sunt; sed nos simplices homines non posse intelligere quæ dicuntur; et quo sensu in bonam partem accipi debeant, persuadere conatur. » Accedit anonymi scriptoris a Photio cod. cxvii commemorati testificatio. Is Origenis defensionem quinque libris complexus, φησὶ μὴδὲν αὐτὸν κατὰ δόξαν ἐσφάλλου περὶ τῆς Τριάδος· ἀντιφερόμενον δὲ τῇ αἰρέσει· Σαβελλίου, εἰς μέγα κακὸν ἡρμένη τότε· καὶ τὴν τῶν προσώπων Τριάδα, ἐναργεστάτην καὶ πολλοῖς τρόποις διαφέρουσαν ἀγνωρίζμενον, παραστήσαι παρὰ τοῦ προσήκοντος, καὶ

²⁰ Joan. xiv, 28. ²¹ Joan. xx, 22. ²² Joan. xvi, 14. ²³ Joan. x, 50.

αὶς τοῦναντίον ἀπενεχθῆναι· ἐξ οὗ δόξει καὶ τῷ A Ἀρειανῷ ἀρρώστῳ ἐταλῶν. « Nihil ipsum asserit circa Trinitatem errasse; sed cum Sabellii hæresim impugnaret, quæ tum in magnam erumpebat perniciem, et personarum Trinitatem manifestam et multis modis differentem defenderet, extra callem abiisse, et in contrariam partem fuisse abreptum, indeque visum Ariano morbo laborare. » Quod ait de Sabelliana hæresi, de Noetiana intellige; post Origenem quippe suam Sabellius sparsit hæresim: verum non tam novam inexit sectam, quam veterem a Noeto præceptore suo traditam refinxit. Aequalis autem Origenis fuit Noetus, qui veteris et ipse propagator hæreseos potius quam novæ auctor dicendus est. Aequalis etiam utriusque fuit Beryllus Bostrenus episcopus, erroris ejusdem defensione, et deinde repudiatione celebris, postquam ab Origene convictus, et ad saniolem doctrinam traductus est. Hos perstringit Origenes, cum alibi frequenter, tum in libro quem in *Epistolam ad Titum* scripsit; qui quæ laudatur a Pamphilo in *Apologia*. Initia doctrinæ hujus jam inde ab Ignatii temporibus repetit Baronius ad an. Christi 260, num. 63. Quod ergo dixit anonymus Sabellii hæresim impugnasse Origenem, sic accipiendum est, hanc ab eo impugnatam hæresim quæ a vetustis hæreticis orta, a Noeto et Beryllo suis propugnata temporibus, novum deinde a Sabellio nomen ac formam accepit. Ac si qui Ἀρειανίζειν diceret Origenem, eam nempe tueri doctrinam, quæ multo post ab Ario amplificata, nomen ab eo adeptæ est.

XII. Multum quidem valet apud me, pro eo ac debet, Patrum illorum auctoritas, qui doctrinam Origenis de Trinitate suffragiis suis comprobarent. Sed mihi tamen pluris est ipsa veritas, quam et ex Origenianæ doctrinæ connexionem, et ex attente perspectis Adamantii verbis, et ex Patrum aliorum complurium testificationibus, (98) in partes sectam ab ipso Trinitatem, et essentiali ac divinitatis quibusdam veluti gradibus distinctam clamantium, liquido mihi perspexisse videor. Adde Platonice philosophiæ decreta, ad quæ fere sua expressit Origenes, quod jam supra monuimus, larvam quamdam Trinitatis effingere, personis constantem tribus, inæquali præditis dignitate, potestate, antiquitate

²⁴ Joan. 1, 3.

(98) *In partes sectam ab ipso Trinitatem*, etc. Ex his quæ supra infraque observavimus, satis ostensum est nullos gradus in Trinitate constituisse Origenem, nisi respectu causæ, principii, fontis et originis; ac proinde nullo modo in partes sectam ab ipso fuisse essentialiam divinam. Unum hoc addam e libro *Ἱερὸν ἀρχῶν*, cap. 2, num. 6: « Observandum namque est ne quis incurrat in illas absurdas fabulas eorum qui prolationes quasdam sibi ipsis depingunt ut divinam naturam in partes vocent (secunt), et Deum Patrem, quantum in se est, dividant, cum hoc de incorporea natura vel leviter suspicari non solum extremæ impietatis sit, verum etiam ultimæ insipientiæ, nec omnino ad intelligentiam consequens ut incorporeæ naturæ substantialis divisio possit intelligi. Magis ergo sicut voluntas

et sapientia. Cyrillus lib. III *contra Julian*.: Ἰσάτων ἓνα μὲν εἶναι τὸν δημιουργὸν διωρίσατο τὸν ἀπάντων αἰτίον, ὃν καὶ προσεχῇ τῷ κόσμῳ γενέσθαι φησὶ· προὔφαστάναί γε μὴν αὐτοῦ Θεὸν ἕτερον, ἥτοι τὴν ἰδέαν τὰγαθοῦ. Προσεκινῶσι δὲ καὶ τρίτον αἰτίον, τὰξαι δὲ καὶ φύσει τῶν πρώτων μειονεχτούμενον, ὃ δὴ καὶ ψυχὴν τῶν ὄντων ἀπάντων ἀποκαλεῖ. « Plato unum quidem esse opificem definivit, verum omnium causam, quem et propinquum mundo esse dixit, exstitisse vero Deum alterum ante hunc, nempe boni ideam. Excogitat præterea et tertiam causam, ordine quidem et natura prioribus illis inferiorem, quam et animam universarum rerum appellat. » Quo ex fonte profluxere non Origenis errores solum adversus sanctissimam Trinitatem, aliorumve quos recensuimus Patrum minus circumspectæ locutiones, sed quidquid etiam fuit contra idem mysterium ab hæreticis insanitum.

XIII. Si non ex supra allatis et in utramque partem expositis testimoniis, quibus Filii et Spiritus sancti dignitatem labefactare vel asserere visus est Origenes, satis ipsis elucet sententia: ac facile certe deprehenditur ex sequentibus, in quibus molitionem rerum in Deum Patrem transcribit; Filium vero secundariam tantum creationi impendisse vult operam, et instrumenti vel ministri partes obisse: (99) Οὕτω τοίνυν, inquit tom. II in *Joan.*, num. 6, καὶ ἐνθάδε, εἰ πάντα διὰ τοῦ Λόγου ἐγένετο, οὐχ ὑπὸ τοῦ Λόγου ἐγένετο, ἀλλ' ὑπὸ χρηστίνου καὶ μείζονος παρὰ τὸν Λόγον· τίς δ' ἄν ἄλλος οὗτος τυγχάνη (100), ἢ ἡ Πατήρ; Duplex est hujus loci labes, nam et Filium Patre minorem ac inferiorem esse decernit, et rerum creationem penitus ipsi abjudicat; in qua Patri tantum ministrasse, non molitorem itidem ut Patrem fuisse dicit lib. *Ἱερὸν ἀρχῶν* in ipso præmio, num. 4: « Jesus Christus ipse qui venit, ante omnem creaturam natus ex Patre est. Qui cum in omnium conditione Patri ministrasset (per ipsum enim omnia facta sunt ²⁵) novissimis temporibus se ipsum exinaniens homo factus est: » quem locum repetit auctor libri *De deitate et incarnatione Verbi ad Januarium*, qui tomo quarto operum Augustini subjici solet, cap. 1. Repetit et ante illum Pamphilus in *Apologia*; atque illum ex lib. III in *Epist. ad Coloss.*: « Data est autem lex Moysi per angelos, in

procedit e mente, et neque partem aliquam mentis secat, neque ab ea separatur aut dividitur, tali quadam specie putandus esse Pater Filium genuisse, imaginem scilicet suam, ut, sicut ipse invisibilis est per naturam, ita imaginem quoque invisibilem genuerit. Verbum enim est Filius, et ideo nihil in eo sensibile intelligendum est. Sapientia est, et in sapientia nihil corporeum suspicandum est, Lumen est verum quod illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum (Joan. 1, 9), sed nihil habet commune ad solis hujus lumen. » Hæc verba repetit Pamphilus in *Apologia* sua. Vide præterea observationes in num. 5 et in num. 24.

(99) Οὕτω τοίνυν, etc. Vide paulo supra num. 7 animadversiones nostras in hunc Origenis locum.

(100) Τυχάνη. Lege τυγχάνει. Edit.

manu et virtute mediatoris Christi **, qui cum esset in principio Verbum Dei, et apud Deum esset, et Deus esset Verbum, Patri in omnibus ministravit. *Omnia enim per ipsum facta sunt*, Id est, non solum creaturæ, sed et lex et propheta. » Unde *tom. xx in Joan.*, num. 7, ipsum quidem autōπτην esse ait eorum quæ sunt in Patre; angelos autem videre eadem per ipsum, tanquam per mediatorem et ministrum, ὥς διὰ μεσίου καὶ ὑπηρέτου. Et *tom. i.*, num. 22, Christum eatenus esse Creatorem docet, quatenus dixit Pater: *Fiat lux*, id est, quatenus in facienda luce Patri ministrum se præbuit. (1) Clarissime vero sententiam hanc expressit *lib. vi contr. Cels.*, num. 60: Τὸν μὲν προσεχῶς δημιουργὸν εἶναι τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ Λόγον, καὶ ὡσπερ αὐτοῦργον τοῦ κόσμου· τὸν δὲ Πατέρα τοῦ Λόγου, τῷ προσεταχέναι τῷ Υἱῷ αὐτοῦ Λόγῳ ποιῆσαι τὸν κόσμον, εἶναι πρῶτως δημιουργόν. Jam ergo liquet quo sensu dixerit in *Catena* Baltasaris Corderii in *Joan.* ad cap. 1, 1 (si modo ea vere sunt Origenis, et aliquid *Catenarum* auctoritati tribuendum est): Δημιουργὸν τῶν πάντων τιθέμενος αὐτὸν, τὸ τοῦ Λόγου ὄνομα κατηγορεῖ αὐτοῦ. « Opificem rerum omnium statuens ipsum, Verbi nomine ipsum afficit; » ubi et ποιητὴν τῶν πάντων appellat: et ait paulo post: Πῶς γὰρ οὐκ ἔδει αὐτὸν εἶναι πρὸ πάντων, καὶ ἐν ἀρχῇ τῆς ὑπάρξεως αὐτῶν κτίστην ὄντα; « Quomodo enim non oportebat esse ipsum ante omnia, et cum primum esse cæperunt, qui eorum Creator est? » et mox: Ὅτε δὲ ἰδημιούργει εἰς οὐσίαν. ἔφερε τὰ πάντα, καὶ πρὸς

** Galat. iii, 19.

(1) Clarissime vero sententiam hanc expressit *lib. vi contra Celsum*, num. 60: Τὸν μὲν προσεχῶς, etc. Si nimium urgeretur hic locus, illud potius in Origene vituperandum esset, quod in creatione plus Filio tribuit quam Patri: nam illius qui creat plures esse partes videntur in creatione, quam illius qui creari jubet. Sed non ea fuit Origeni sententia: nec de Patre detrahit, cum Filio creationem mundi attribuit; nec de Filio, cum omnipotentiam, qua mundum creavit, ad Patrem refert, ut primarium Creatorem. Cum diceret Celsus indignum esse primo et maximo Deo jubere: *Fiat hoc*, optime respondet Origenes Deum non alicui ministro ab ejus substantia alieno hanc provinciam commississe, sed proprio Filio et Verbo, cui omnia tradidit. Locus autem ad quem hic lectorem dimittit Origenes, exstat *lib. ii*, num. 9, ubi sic loquitur: Εἰ γὰρ ἐντεταλτο ὁ Θεός, καὶ ἐκτίσθη τὰ δημιουργήματα· τίς ἂν κατὰ τὸ ἀρεσκον τῷ προφητικῷ Πνεύματι εἰπὼ ὅτι τὴν ἐπιχειρήσασα τοῦ Πατρὸς ἐντολὴν ἐκπληρῶσαι δύνηται, ἥ δ', ἵνα οὕτως ὀνομάσω, ἐμφύχως Λόγος καὶ ἀλήθεια τυγχάνων; « Nam si mandavit Deus, et conditæ sunt creaturæ, quis est qui secundum prophetici Spiritus sententiam, tantum mandatum adimplere potuisset, præter eum, qui, ut ita dicam, animatum Verbum, et veritas est? » Huc ergo redit tota Origenis ratiocinatio: Quemadmodum Patre indignum non est Filio mandare ut mundum creet, quia proprius ejus Filius est, ac proprium Verbum; ita nec Filio indecorum mandata Patris capessere, quia nulla res creata ejusmodi mandata adimplere potuisset. — D. Prud. Maran *De divinit. Christi* lib. iv, cap. 16, num. 6. V. de et Bullum *Defens. fidei Nicæn.*, de Filii τῷ Θεῷ οὐσίᾳ, cap. 3, num. 6, et cap. 9, num. 10, cujus observationes in nota sequente adducimus.

(2) Easdem partes in rerum molitione nonnulli e

τὸν Θεὸν ἦν, καὶ Θεὸς ἦν. « Cum vero opificis agebat partes, cunctis præbebat ut essent, et erat apud Deum, et Deus erat; » et denique: Ἄλλ' οὐκ ὁ δημιουργὸς τοῦ παντός τοιοῦτος, τυγχάνων Θεὸς Λόγος κατ' οὐσίαν· διὸ καὶ Σοφία, καὶ Ἀλήθεια ἐν ταῖς θεολογίαις ὀνομάζεται. « At non ita rerum omnium [Conditor, qui Deus Verbum est secundum essentiam. Unde et Sapientia appellatur, et Veritas, cum de rebus divinis disseritur. » Item *lib. vii in Epist. ad Rom.*, num. 9: « Nihil est visibilis, sive invisibilis creaturæ, quod Filio possit adæquari: nullo enim pacto creatori suo creatura potest conferri: et si creator ipse donatus est nobis, quomodo non cum ipso nobis omnia creatura donabitur? » Rerum effectorem Filium esse putat, sed secundarium: et res quidem creasse, at instrumenti vices fungentem; Patrem vero creationis auctorem esse, et primarium ac præcipuum causam: atque ita suum cuique officium partitur. Hinc Gennadius *lib. De Dogmat.*, cap. 4: « Nihil officio singulare, nec alteri communicabile (*in Trinitate credimus*) ut Origenes. » Hinc etiam Cyrillus apud Simeonem Metaphrastem inter dogmata Origenistarum Palæstinorum sæculi sexti ponit illud: « Trinitatem non fuisse mundi opificem, » et Justinianus Origenem conqueritur Filium et Spiritum sanctum appellasse λειτουργικὰ ζῶα, « ministratoria animalia, » ut supra a me observatum est.

XIV. (3) Easdem partes in rerum molitione nonnulli e vetustioribus Patribus Filio tribuerunt, Theophilus Antiochenus *lib. ii ad Autolycum*: Τοῦ

vetustioribus Patribus Filio tribuerunt. Certe a Patre tanquam summo opifice quasi Imperante, per Filium Patris jussionem ac voluntatem exsequentem, creata fuisse omnia, adeo Arianum non est, ut etiam catholici doctores qui post concilium Nicænum vixerunt, quique Arianæ hæresis acerrimi impugnatores fuere, passim illud in scriptis affirmare non sint veriti. Athanasius in *lib. De decretis Nicænæ synodi*, hæc de psalmo xxxii: « Ipse mandavit et creata sunt, » exponit sic, ut Patrem Filio mandasse velit: Ἐνός ἐστι Θεοῦ, ὃς χειρὶ χρημένου τῷ Ἰδῶ Λόγῳ, καὶ ἐν αὐτῷ ποιοῦντος τὰ πάντα. « Unius sunt Dei, inquit, Verbo suo quasi manu propria utentis, et in eo omnia facientis. » Eodem libro infra: « Etenim Filius Dei, inquit, ut ex ipsis Scripturis patet, ipse est Dei Verbum, et sapientia, et imago, et manus, et virtus. » Ubi non minus apte Filium vocat *manum Patris*, quam Ecclesia eum appellat *Dexteram Dei*, et Spiritum sanctum nominat *Digitum dextræ Dei*, in illo hymno celebratissimo: *Veni Creator Spiritus*. Orientales in *Exemplo fidei* contra Photinum hæreticum: « Et iterum, inquit, confirmantes Christianismi intellectum dicimus: Quoniam si quis Christum Deum Filium Dei ante sæcula subsistentem et ministrantem Patri ad omnium perfectionem non dicat; sed ex quo de Maria natus est, ex eo et Christum et Filium nominatum esse, et initium accepisse ut sit Deus dicat, anathema sit. » Marius item Victor libro primo *De rerum creatione*:

Quæ mandante Deo cum plenus mente Parentis Filius omnipotens faceret.

Eodem spectant et illa Prosperi in *Commentario ad psalmum cxlvi*: « Ipse mandavit et creata sunt: Quod enim Deus dicit, Verbo dicit: et Verbum per quod facta sunt omnia, mandatum dicentis esse.

τον τὸν Λόγον ἔαγεν (ὁ Θεὸς) ὑπουργὸν τῶν ὑπ' αὐ-
τοῦ γεγεννημένων, καὶ δι' αὐτοῦ τὰ πάντα ποιήσεν.
« Hoc Verbum habuit (Deus) ministrum operum
suorum, et omnia per ipsum fecit. » Tum inferius :
Ὅποτε δὲ ἐβλήσεν ὁ Θεὸς ποιῆσαι ὅσα ἐβουλεύσατο,
τοῦτον τὸν Λόγον ἐγέννησε προφορικόν. « Quando au-
tem voluit Deus facere quaecunque deliberaverat,
hoc Verbum genuit prolatum. » Et paulo post :
Θεὸς οὖν ὢν ὁ Λόγος, καὶ ἐκ Θεοῦ πεφυκώς, ὁπόταν
βούληται ὁ Πατὴρ τῶν ὧν, πέμπει αὐτὸν εἰς τινὰ
τόπον. « Cum ergo Deus sit Verbum, et ex Deo
prognatus, quotiescunque vult Pater universorum,
mittit eum in locum aliquem. » Justinus in *Di-
logo cum Tryphone* : Οὗτος ὁ ὁμοειὶς τοῖς πατριάρ-
χαις λεγόμενος Θεός, καὶ Ἄγγελος καὶ Κύριος λέγε-
ται, ἵνα καὶ ἐκ τούτων ἐπιγινώσκῃ αὐτὸν ὁπηρετοῦντα
τῶν ὧν Πατρί. « Iste qui patriarchis visus est,
et dicitur Deus, et Angelus, et Dominus appella-
tur ; ut ex his quoque intelligatis ipsum Patri univer-
sorum ministrare ; » et alio loco : Δι' ὧν ἀποδέδει-
κται ὑπὸ τῷ Πατρὶ καὶ Κυρίῳ τεταγμένος, καὶ ὁπρε-
τῶν τῇ βουλῇ αὐτοῦ. « Per quæ demonstratum est
Patri et Domino subjectum esse ipsum, ac ejus vo-

quitur. » Scriptoribus illis libet hic unum Hilarium
adjungere, qui in libro *iv De Trinitate* agens de ver-
bis illis Genes. 1 : « Faciamus hominem ad imagi-
nem nostram, » etc., sic loquitur : « Per id quod
dictum est, *Faciamus hominem*, ex eo origo est, ex
quo capit et sermo : in eo vero quod Deus ad imagi-
nem Dei facit hominem, significatur etiam is per quem
consummatur operatio. » Et paulo post : « In eo quod
dicitur, *Faciamus*, et jussio exequatur et factum. »
Et mox iterum de Sapientia sive Filio Dei Patri suo
aggadente in creationis operibus, hæc habet : « Cau-
sam letitiæ suæ Sapientia docuit : lætatur autem ob
letitiam Patris in perfectione mundi et in filiis ho-
minum lætantis. Scriptum est enim : *Et vidit Deus
quia bona sunt* (Gen. 1, 10). Placere Patri opera
sua gaudet, per se ex præcepto ejus effecta. » Sane
si is qui dixerit Patrem, qua Pater est, primarium
esse mundi opificem, qui hæc universa per Filium
suum condiderit, pro Ariano habendus est, vix ab
Arianismi labe purus erit ipse Paulus in *Epist. I
ad Corinth.*, cap. 8, vers. 6, de partibus, ut ita lo-
quar, Patris et Filii in rerum creatione et renova-
tione sedisserens : *Nobis unus est Deus Pater, a quo
omnia, et nos in ipso : et unus Dominus Jesus Chri-
stus, per quem omnia, et nos per ipsum.* Nam illud
ἐξ οὗ, a quo, causam primam denotare manifestum
est. Unde et Theodorus Beza ad locum hæc adno-
tat : « Cum Pater a Filio distinguitur, illi princi-
pium tribuitur. » Scilicet hæc omnia omnino refe-
renda sunt ad illam Filii subordinationem qua Pa-
tri ut auctori suo (hic iterum ipsis Hilarii verbis
utor) subjectus est. Quid quod in ipso Symbolo Ni-
cæno credere jubemur, primo « in unum Deum Pa-
trem omnipotentem, omnium visibilium et invi-
sibilium Creatorem : » deinde, « in unum Dominum
Jesus Christum, etc., per quem omnia facta sunt. »
Ut paucis rem totam complectar : qui dixerit Deum
Patrem, tanquam fontem divinitatis adeoque om-
nium operationum divinarum originem, a seipso
per Filium suum mundum condidisse, ac proinde
rerum omnium primarium esse opificem ; nã is
Arianæ hæresis nequiquam incusandus est ; nisi
vero antiqui Ecclesiæ Patribus universis, adeoque
ipsis scriptoribus θεογενέστερος Arianismi dicam
impingere velimus. Sed illud demum Arianæ esset
blasphemix, si quis doceret Patrem hæc universa

luntati servire. » Irenæus lib. III, cap. 8 : « Cui er-
go præcepit? Verbo scilicet, per quod, inquit, cæli
firmati sunt ; » et lib. IV, cap. 17 : « Ministrat enim
ei (Patri) ad omnia sua progenies, et figuratio sua,
id est Filius et Spiritus sanctus, Verbum et Sap-
ientia, quibus serviunt et subjecti sunt omnes
angeli. » Episcopi sex Antiochenæ synodi in epi-
stola ad Paulum Samosatenum antequam depone-
retur : Τοῦτον τὸν Υἱὸν πιστεύομεν σὺν τῷ Πατρὶ δεῖ
σθαι ἐκπεπληρωμέναι τὸ πατρικὸν βούλημα πρὸς τὴν
κτίσιν τῶν ὧν. « Illic (Filium) credimus semper
existentem cum Patre implevisse Paternam vo-
luntatem ad creationem universorum. » Atque ex
hoc dogmate occasionem videntur habuisse Arius
et Aetius, cur creationis rerum Patrem primariam
esse causam, instrumentum vero Filium arbitra-
rentur : quam eorum insaniam castigaverunt Atha-
nasius orat. 3 et 5, Cyrillus lib. xv et xvi, et alii.

XV. Non Filii majestatem solum oppugnavit Ori-
genes, sed de ejus etiam bonitate detraxisse ipsum
auctor est Hieronymus (3) in *Epist. ad Avit.*, cap.
4 : « Deum Patrem omnipotentem, inquit, appellat
bonum, et perfectæ bonitatis : Filium non esse bo-

constituisset per Filium, tanquam per instrumen-
tum sibi extraneum, aut tanquam per virtutem
aliquam ante cetera omnia creatam, atque ab ip-
sius essentia alienam : quæ impietas mentem Ori-
genis ne per somnium quidem unquam subiit. —
Hæc Georgius Bullus in *Defensione fidei Nicænæ* de
Filii τῷ ὁμοουσίου, cap. 5, num. 6, et cap. 9, num. 10.

(3) Auctor est Hieronymus, etc. Pugnat Hiero-
nymi judicium cum pluribus Origenis testimoniis,
præsertim cum his quæ docet tom. 1 in *Joan.*,
num. 11, apostolos evangelizasse bona, ut prædi-
xerat Isaias, cum Christum evangelizaverunt, qui
est « bonum nullo alio bono inferius, multitudo
honorum, in quo beneplacitum fuit omnem plen-
tudinem divinitatis habitare corporaliter.... qui a
bono Patre accepit, ut esset bonus, » id est, omnium
honorum complexio : Οὐδενὸς γὰρ ἕκαστον ἀγαθὸν
καὶ τοῦτο τὸ ἀγαθόν..... Ἰσθὺς ἀγαθὸν ἔστιν ἡ-
σοῦς..... ὁ ἀπὸ τοῦ ἀγαθοῦ Πατρὸς τὸ ἀγαθὸν εἶναι
λαβὼν. Qui ergo bonum negare potuit eum, quo
omnia bona contineri declarat? Videtur Origenis
vituperandi ansa arrepta ex his quæ dixit in hæc
Christi verba : *Quid me vocas bonum? Nemo bonus,
nisi solus Deus* (Luc. xviii, 19). Singula loca expend-
damus. Origenes tom. 1 in *Joan.*, num. 40, ut ad
sanitatem revocet hæreticos, qui alium Deum ju-
stum, alium bonum, alium creatorem, alium crea-
tore majorem dicebant, concedit eis Deum Patrem
Creatore majorem dici posse, si Creator ejus Fi-
lius intelligatur ; similiter, « justum et bonum de
Patre et Filio dici posse, Filio justitia existente,
qui accepit potestatem judicandi, quoniam Filius
hominis est (Joan. v, 27), et judicabit orbem ter-
rarum in justitia (Psal. xcvi, 9) : Patre vero (eos
qui in justitia Filii castigati fuerint, post Christi
regnum beneficiis afficiente) boni vocabulum ope-
ribus ostensuro, quando fuerit Deus omnia in om-
nibus (I Cor. xv, 28). » Hanc ob causam Christum
dixisse conjicit : *Quid me appellas bonum? Nemo
bonus, nisi unus Deus Pater* (Marc. x, 18). Nullum
Arianismi vestigium in hac subtili interpretatione,
quæ si bonitatem Filio detrahit, justitiam Patri
detrahendū dicitur. Eadem Christi verba interpreta-
tur in lib. v contra *Celsum*, num. 11, ubi solis et
stellarum cultum a Celso defensum refellens, sic
loquitur : Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος, ἀκούσας ποτὶ,

num, sed auram quendam et imaginem bonitatis; ut non dicatur absolute bonus, sed eum additamento, Pastor bonus, et cætera. s. Anonymus quoque apud Photium, cod. cxvii, et Pamphilus in *Apolo-gia* errorem hunc inter eos recensent, qui Origeni obijci vulgo soliti sunt. Verba ipsa refert Justinianus ad calcem epistolæ ad Menam, quæ a Rufino interprete emendata, et in orthodoxam sententiam detorta ac interpolata sunt lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 13, unde ea cap. 15, sumpsit auctor libelli *De deitate et incarnatione Verbi*, qui reperitur ad calcem tomi IV Augustini. Hac lahe sœdata sunt ista quæ supra adduximus e tom. II in *Joan.*, num. 6: (4) Οὕτω τοίνυν καὶ ἐνθάδε, εἰ πάντα διὰ τοῦ Λόγου ἐγένετο, οὐχ ὑπὸ τοῦ Λόγου ἐγένετο, ἀλλ' ὑπὸ χρεῖστονος καὶ μελῆονος παρὰ τὸν Λόγον· τίς δ' ἂν ἄλλος οὗτος τυγχάνη ἢ ὁ Πατήρ; et hæc e tom. vi, num. 23: 'Ὁ γὰρ πέμψας αὐτὸν Πατήρ, ὁ τῶν ζώντων Θεός, ὡς αὐτὸς Ἰησοῦς μαρτυρεῖ, τοῦ Ἀδραὰμ, καὶ τοῦ Ἰσαὰκ, καὶ τοῦ Ἰακώβ, ὁ διὰ τοῦτο Κύριος τοῦ οὐρανοῦ καὶ τῆς γῆς, ὅτι πεποιθὲν αὐτά· οὗτος καὶ μόνος ἀγαθός, καὶ μελῶν τοῦ πεμφθέντος. Nihilominus isthæc e lib. v *contr. Cels.*, num. 11: 'Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος ἀκούσας ποτὲ, διδάσκων ἀγαθὸν, ἀναπέμπων τὸν λέγοντα τοῦτο ἐπὶ τὸν ταυτοῦ Πατέρα, φησί· *Τί με λέγεις ἀγαθόν; οὐδεὶς ἀγαθὸς εἰ μὴ εἰς ὁ Θεὸς ὁ Πατήρ*. Εἴπερ δὲ τοῦτ' εὐλόγως, ὡς εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ τυγχάνων, εἰρηκεν ὁ Υἱὸς τῆς ἀγάπης τοῦ Πατρὸς, πῶς οὐχὶ εὐλογώτερον ἂν τοῖς προσκυνούσιν εἶπεν ἥλιος· *Τί με προσκυνεῖς; Κύριον γὰρ τὸν Θεόν*

Διδάσκων ἀγαθὸν, ἀναπέμπων τὸν λέγοντα τοῦτο ἐπὶ τὸν ταυτοῦ Πατέρα, φησί· *Τί με λέγεις ἀγαθόν; Οὐδεὶς ἀγαθὸς εἰ μὴ εἰς ὁ Θεὸς ὁ Πατήρ*. Εἴπερ δὲ τοῦτ' εὐλόγως, ὡς εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ τυγχάνων, εἰρηκεν ὁ Υἱὸς τῆς ἀγάπης τοῦ Πατρὸς, πῶς οὐχὶ εὐλογώτερον ἂν τοῖς προσκυνούσιν εἶπεν ἥλιος· *Τί με προσκυνεῖς; Κύριον γὰρ τὸν Θεόν σου προσκυνήσεις, καὶ αὐτῷ μόνῳ λατρεύσεις*, ἢ καὶ πάντες οἱ σὺν ἐμοὶ προσκυνούμεν καὶ λατρεύομεν. Cum Saluator noster et Dominus aliquando se audisset magistrum bonum appellari, eum, qui sic vocabat, ad Patrem suum remisit his verbis: *Quid me dicis bonum? Nemo bonus, nisi unus Deus Pater* (Marc. x, 18). Id si merito dixit Filius charitatis Patris ut imago bonitatis Dei, quanto convenientius eos, qui ipsum colerent, compelleret sol in hunc modum: *Quid est quod me adores? Dominum Deum tuum adorabis, et illi soli serves* (Deut. vi, 13; Matth. iv, 10), quem ego et qui mecum sunt omnes adorant, cuique serviunt. Visa sunt Arianis verba Christi soluta et expedita: at Origenes, ut in difficili loco, desudavit, et varias quæsit interpretaciones. Mirum non erat Arianis, quod solum Deum Christus bonum dixisset: aliam enim in eo, aliam in Patre substantiam fingebant. Contra Origenes hæc a Christo dicta esse contendit, non quod ipse bonus non sit, sed quod unius naturæ divinæ bonitas in Patre, iustitia in Filio consideretur; vel quod Filius a Patre bonitatem acceperit, Pater autem a nemine. Ex his explanatur alius locus a Justiniano obiectus ad calcem epistolæ ad Menam, qui sic habet: Οὕτω τοίνυν ἡγοῦμαι καὶ ἐπὶ τοῦ Σωτῆρος καλῶς ἂν λεγθήσεσθαι, ὅτι εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ ἐστιν, ἀλλ' οὐκ αὐτὸς ἀγαθός. Καὶ τὰγα καὶ ὁ Υἱὸς ἀγαθός, ἀλλ' οὐκ ὡς ἀπλῶς ἀγαθός. Καὶ ὥστε

σου προσκυνήσεις, καὶ αὐτῷ μόνῳ λατρεύσεις, ἢ καὶ πάντες οἱ σὺν ἐμοὶ προσκυνούμεν καὶ λατρεύομεν. Bonitatem illam quam Deo Patri convenit, Christo detrabit, non tantum quatenus homo est, sed etiam quatenus est imago bonitatis Dei, hoc est quatenus est Deus. Nullibi vero apertius quam tom. xv in *Matth.*, num. 10: (3) Ὡς μὲν πρὸς τὸν Πατέρα, inquit de Christo, εἰκὼν ἐστὶν ἀγαθότητος, ὡς δὲ πρὸς τὰ λοιπὰ, ὅπερ ἡ τοῦ Πατρὸς ἀγαθότης πρὸς αὐτόν· ἢ καὶ μᾶλλον ἐστὶ τινα ἀναλογίαν προσεχῇ ἰδεῖν ἐπὶ ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ πρὸς τὸν Σωτῆρα ὄντα εἰκὼνα τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ, ἥπερ ἐπὶ τοῦ Σωτῆρος πρὸς ἀγαθὸν ἄνθρωπον, καὶ ἀγαθὸν ἔργον, καὶ ἀγαθὸν δένδρον· πλεῖον γὰρ ἡ ὑπεροχὴ πρὸς τὰ ὑποδεέστερα ἀγαθὰ ἐν τῷ Σωτῆρι, καθὼς ἐστὶν εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος αὐτοῦ τοῦ Θεοῦ, ἥπερ ἡ ὑπεροχὴ τοῦ Θεοῦ ὄντος ἀγαθοῦ πρὸς τὸν εἰπόντα Σωτῆρα· Ὁ Πατήρ ὁ πέμψας με μελῶν μου ἐστίν, ὄντα πρὸς ἐτέρους καὶ εἰκὼνα τῆς ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ.

Adversus ea præscribere velle, non est candoris nostri. Quam autem solaris radii comparisonem adhibuimus supra, eandem hic replicare necesse est, ut ejus de Filii bonitate sententia innotescat. Quemadmodum ergo tanto dignitate Patris inferiorum credidit Filium, quanto solaris radius solis ipsius dignitati decedit; eandem esse bonitatis Filii rationem ad Patris bonitatem censuisse ipsum putandum est. Ut enim quamdam solis imaginem, sed rudem et imperfectam continet ac exprimit solaris radius; pari modo imaginem Paternæ bonitatis referre Filium existimavit, non perfectam

εἰκὼν ἐστὶ τοῦ Θεοῦ ἀοράτου, καὶ κατὰ τοῦτο Θεός, ἀλλ' οὐ περὶ οὗ λέγει αὐτὸς ὁ Χριστός· *Ἦνα γενήσκασι σε τὸν μόνον ἀληθινὸν Θεόν*· οὕτως εἰκὼν ἀγαθότητος, ἀλλ' οὐχ ὡς ὁ Πατήρ ἀπαράλλακτος ἀγαθός. Ita etiam existimo et de Salvatore præclare dictum iri, illum esse imaginem bonitatis Dei, sed non ipsam bonitatem. Ac fortasse bonus dicitur ipse Filius, sed non ut simpliciter bonus. Et quemadmodum Dei invisibilis imago est, atque idcirco Deus, non tamen is de quo dicit ipse Christus: *Ut cognoscant te solum verum Deum* (Joan. xvii, 3), ita imago bonitatis est, at non, ut Pater, sine ulla differentia bonus. Ubi naturam in personis divinis considerat Origenes, bonitatem, seu, quod idem est, voluntatem Dei, ut supra vidimus, quæ est in Filio, ἀπαράλλακτον, nullatenus diversum esse statuit a voluntate Patris. Hic autem in astruenda personarum distinctione occupatur, ac Filium negat esse, ut Patrem ἀπαράλλακτως bonum, quia Pater bonum ipsum est et fons bonitatis, Filius imago bonitatis, et bonus de bono. Tota ergo illa differentia nequaquam in ipsam bonitatem cadit, sed in modum quo Pater bonus est, et Filius bonus; Pater quidem bonitate a nemine accepta; Filius bonitate a Patre manante. — D. Prudentius Maran. *De divinit. Christi*, lib. iv, cap. 16, num. 1. Vide insuper Bullum *Defens. fidei Nicænæ* de Filii τῷ ὁμοουσίῳ, cap. 9, num. 13.

(4) Οὕτω τοίνυν καὶ ἐνθάδε εἰ πάντα, etc. Vide paulo supra, num. 7. animadversionem nostram in hæc ipsa Origenis verba.

(5) Ὡς μὲν πρὸς τὸν Πατέρα. Vide paulo supra num. 7. observationes nostras in hæc verba tom. i xiii in *Joan.*: 'Ἄλλ' ὁμοῦ τῶν τοσούτων, etc.

quidem ac per omnia archetypo ipsi similem et æqualem, sed expressam leviter, et exemplaris præstantia longe inferiorem. Si quando igitur bonitatem Filii eandem esse docet ac Patris bonitatem, velut lib. 1 *Περί ἀρχῶν*, cap. 2, num. 10 et 13, ubi eandem esse ait utriusque potentiam, bonitatem eandem, et quæcunque habet Pater, habere et Filius, facilis est intellectus; Filii nempe bonitatem Paternæ bonitatis esse particulam et auram, e Paterna bonitate deceptam ac delibatam. Si quando Patri soli bonitatem tribuit, primigeniam bonitatem, et bonitatis intelligit principium ac fontem; Filium autem Paternam tantum illa bonitate impertitum. Cujus impietatis occasionem videtur accepisse ex male intellecto Matthæo XIX, 17, et Joan. XVII, 13, et ex Platone qui boni nomen ad Deum peculiariter pertinere dicebat.

XVI. Simili modo explicandum venit dogma alterum, quod ab ipso propositum refert Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 1: «Filius, quantum ad Patrem, non esse veritatem, quantum ad nos, esse imaginariam veritatem.» Paria fere habet Augustinus, *De hæres. ad Quodvultdeum*, hæres. 43: «Dicit præterea Origenes, inquit, quod Filius Dei sanctis hominibus comparatus, veritas sit; (6) Patri collatus, mendacium.» Nec dissimilia quæ ex epistola decretali Palæstinorum episcoporum representat Guido Carmelita adversus Origenistas in *Summ. de hæres.*, in hæres. Origenist.: «Si qui sunt qui in suis tractatibus tradiderunt quod Filius nobis comparatus sit veritas, Patri collatus mendacium, et quod est Petrus et Paulus ad Salvatorem, hoc est Unigenitus Filius et Deus Verbum comparatus Patri.... et ipsi, et dogmata ipsorum sint Ecclesiæ anathema.» Quibus astipulator anonymus ille defensor Origenis, quem dixi, et inter capita in ipso reprehendi solita postremum illud ponit: «Ὅτι ἡ εἰκὼν τοῦ Θεοῦ, ὡς πρὸς ἐκείνον, οὐ ἔστιν εἰκὼν, καθ' ὃ εἰκὼν, οὐκ ἔστιν ἀληθεῖα.» Imaginem Dei respectu ejus cuius est imago, quatenus est imago, non esse veritatem.» Videtur hæc hæ-

resis libro 1 *Περί ἀρχῶν*, cap. 2, num. 6, fuisse expressa, sed Rufini artibus dissimulata, et falsa hæc interpretatio obducta: «Imago ergo est invisibilis Dei Patris Salvator noster, quantum ad ipsum quidem Patrem, veritas; quantum autem ad nos, quibus revelat Patrem, imago est, per quam cognoscimus Patrem.»

XVII. Quæ Origeni dica impingi solet, negasse ipsum Patrem a Filio, Filium a Spiritu sancto, Spiritum sanctum ab angelis, angelos ab hominibus videri posse, facilis expurgatio non est, si criminantium numerus spectetur et auctoritas. Primarium hunc ac præcipuum inter ejus errores statuit Epiphanius hæres. LXIV, cap. 4, et in *Ancorato*, cap. 63, ubi verba ipsa Origenis exhibet: Μαθέσθωσαν, inquit, πῶς οὐκ ἀπηξίωσαν Ὁριγένης εἰπεῖν, ὅτι οὐκ ὁρᾷ τὸν Πατέρα ὁ Υἱὸς· ἀλλὰ φησιν· Ὡς οὐ δύναται ὁρᾷν τὸν Πατέρα ὁ Υἱὸς, καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα οὐ δύναται ἰδεῖν τὸν Υἱόν. Καὶ πάλιν οἱ ἄγγελοι οὐ δύναται ἰδεῖν τὸ ἅγιον Πνεῦμα, καὶ οἱ ἄνθρωποι οὐ δύναται ἰδεῖν τοὺς ἀγγέλους. «Discant quomodo non dubitavit Origenes dicere Filium non videre Patrem, sed dicit: Quemadmodum non potest videre Patrem Filius, nec Filium videre potest Spiritus sanctus. Et rursum: Angeli videre non possunt Spiritum sanctum, et homines non possunt videre angelos.» Eadem replicat in epistola ad Joannem Jerosolymitanum, cap. 2. Hieronymus quoque errores recensens librorum *Περί ἀρχῶν*, in epistola 59, ad Avitum, scripsisse eum ait in primo operis hujus volumine, «Deum Patrem, per naturam invisibilem, a Filio non videri;» et in secundo: «Restat ut invisibilis sit Deus. Si autem invisibilis per naturam est, neque Salvatori visibilis erit.» Idem in epistola 61, ad Pammach., cap. 3: «Et primum de libro *Περί ἀρχῶν*, ubi loquitur: Sicut enim incongruum est dicere quod possit Filius videre Patrem, ita inconveniens est opinari quod Spiritus sanctus possit videre Filium.» In qua hæresi versatum fuisse Joannem Jerosolymitanum toto hoc capite demonstrat. Par est Gennadii querela lib.

(6) *Patri collatus, mendacium*, etc. Fatetur Petavius non ita desipuisse Origenem, ut Filium Dei ulla ratione mendacium diceret: sed hanc conclusionem ex ejus sententia ab Hieronymo supra citata nonnullos eruisse. Existimat Huëtius hanc, ut ipse appellat, hæresim ex lib. 1 *De princip.*, cap. 2, num. 6, expressam fuisse, sed Rufini artibus intricatam, et falsa hac interpretatione obductam: «Imago est invisibilis Dei Patris Salvator noster, quantum ad ipsum quidem Patrem, veritas: quantum autem ad nos, quibus revelat Patrem, imago est, per quam cognoscimus Patrem.» Revera locus videtur aut Rufini, aut librariorum culpa corruptus; ita ut hæc Origenis sententia esse debeat, Filium respectu Patris esse imaginem, respectu nostri veritatem. Sed veritas hoc loco, prout opponitur imagini, idem sonat ac exemplar, nec Origenes, cum Filium respectu Patris imaginem, respectu nostri veritatem sive exemplar esse dicit, a cæteris Patribus discedit qui Patrem exemplar Filii, Filium cæterorum exemplar, Filium imaginem Patris, nos Filii imagines esse dixerunt. Si autem veritatis

nomine intelligatur Verbum illud quod paternas omnes ideas complectitur, secundum quod Deus omnia gubernat, nihil longius abest ab Origenis mente, quam ut illud veritatem non esse diceret. Legere equidem malim: *Quantum ad ipsum quidem Patrem, virtus, id est, persona divina*. Sed tamen retineri potest vox illa, *veritas*, modo verum Filium, ac vere substantiam divinam a Patre donatum intelligamus. Vituperat hoc loco Origenes probolas a Valentinianis in generationem Filii inductas, ac Filium statuit ita imaginem Dei invisibilis dici, ut nequaquam assimiletur illis imaginibus, *quæ in materia aliqua, id est ligni, vel lapidis depingi vel exsculpi solent*; sed sicut ipse Pater invisibilis est per naturam, ita imaginem quoque invisibilem genuerit. Unde statuit Filium, quantum ad Patrem attinet, esse veritatem, id est, personam divinam, ac rem vere per se subsistentem; quantum ad nos, imaginem, per quam Deum cognoscimus. — D. Prudent. Maran. *De divinit. Christi* lib. IV, cap. 16, num. 1. Vide et Bullum *Defens. fidei Nicænæ* de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, cap. 9, num. 17 et 18.

De dogmatib., cap. 4 : « Nihil, inquit, sibi invisibile a creaturis (in Trinitate credamus) ut Origenes. » Legendum, ni fallor, ut creaturis, hoc est, nihil esse credamus in Trinitate, quod ab aliquibus ejus personis videri non possit, quemadmodum a creaturis videri non potest, quod putavit Origenes. Par et illa Justiniani in *Epistola ad Menam*, et Isidori lib. viii *Origin.*, cap. 5, et anonymi auctoris *Apolo-
logiæ pro Origene*, apud Photium, cod. cxvii, et Nicetæ Acominath, et Honorii Augustodunensis in lib. *De hæc.* et Cedreni in *Compendio*, et Suidæ in voce *Ἀριγέρης*, et Zonaræ lib. ii in *Decio*. Atque hunc porro errorem ab Adamantio mutuatus est Arius, quem dicere ausum esse narrat Athanasius *De synodis* : Ἀδύνατα γὰρ τὸν Πατέρα ἐξιχνᾶσαι, οἷός ἐστιν ἐφ' ἑαυτοῦ. Αὐτὸς γὰρ ὁ Υἱὸς τὴν ἑαυτοῦ οὐσίαν οὐκ οἶδεν. Υἱὸς γὰρ ὢν, θελήσας Πατὲρ οὐκ ἄλλως. Τίς γὰρ λόγος συγχωρεῖ τὸν ἐκ Πατρὸς ὄντα αὐτὸν τὸν γεννησάντα γινῶναι ἐν καταλήψει ; Ἀπλὸν δὲ τὸ ἀρχὴν ἔχον τὸν ἀναρχὸν ὥς ἐστιν ἐμπειροῦσθαι, ἢ ἐμπειροῦσθαι οὐκ οἶδόντι ἐστιν. « Possibile enim ipsi non est investigare Patrem qualis in seipso est. Filius quippe suam ipse essentiam non novit. Cum sit enim Filius, voluntate Patris talis existit. Quæ enim concedit ratio eum qui sit ex Patre, genitorem ipsum comprehensione cognoscere ? Perspicuum est, quod habet principium, eum qui careat principio mente compecti vel comprehendere non posse. »

XVIII. At eam criminationem ab Origene multis depellere conatur Rufinus *Insect.* i in Hieronymum, ostenditque ad refellendam Valentinianorum hæresim, qui Deum corporeum humanis membris habituque constantem describebant, Origenem probasse Deum ex natura sua corpore carere, ac proinde sub oculos cadere non posse, visionem quippe corporum esse ; nosci autem posse, quod cognitio rerum sit corpore carentium ; nosci igitur Patrem a Filio, videri nequitiam. Tum locum ipsum Originis deponit, in quo hæc habentur : « Aliud est videre, aliud cognoscere : videri et videre corporum est ; cognosci

A et cognoscere, intellectualis naturæ est. Quidquid ergo proprium corporum est, hoc nec de Patre est, nec de Filio sentiendum. Quod vero ad naturam pertinet Deitatis, hoc inter Patrem et Filium constat. » At demum depravatam hoc loco, et corruptam fuisse suam interpretationem, atque ita purgandi sui causa concludit : « Si quis negat quod non ita videt Filius Patrem, sicut Pater Filium ; et non ita videt Spiritus sanctus Patrem et Filium, sicut videt Pater Filium et Spiritum sanctum, anathema sit. Videt enim, et verissime videt, sed ut Deus Deum, et lux lucem, et non ut caro carnem, sed ut Spiritus sanctus ; non corporeis sensibus, sed virtutibus Deitatis. » Rufini responsionem arripuit et uberius explicavit Halloxius lib. iv *Orig. defens.*, quæst. 4. Porro locus Originis his celebratus concertationibus exstat lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 8, cui similem alterum reperies lib. ii, cap. 4, num. 3. His adjungi potest ad tutelam Originis et ille quoque e tom. xi in Joan., num. 7 : Ὡς περ ἀνθρώπους ἂν τινὰς εἴποιμεν ἀπ' ἀρχῆς αὐτόπτας γεγονέναι τοῦ Λόγου, περὶ ὧν ὁ Λουκᾶς φησὶ· Καθὼς παρέδωκεν ἡμῖν οἱ ἀπ' ἀρχῆς αὐτόπται καὶ ὁπηρέται γερόμενοι τοῦ Λόγου· οὕτω τὸν Σωτῆρα αὐτόπτην λέγομεν εἶναι τῶν παρὰ τῷ Πατρὶ, καὶ κατὰ τοῦτο εἰρησθαι τὸ· Οὐδεὶς ἔγνω τὸν Πατέρα εἰ μὴ ὁ Υἱὸς, οὐδέτις αὐτόπτης ὄντων οἷός ἐστιν ὁ Υἱὸς ἀποκαλύψῃ· ὅτι οἱ δὲ τὸ αὐτόπτην τῶν ἐν τῷ Πατρὶ τυγχάνειν τὸν Σωτῆρα σαφῶς ἢ προκείμενη λέξις ἐν τῷ· Ἄ ἐγὼ ἑώρακα παρὰ τῷ Πατρὶ, λαλῶ. Hic autem, ut alibi sæpe, illud ex *Apologia Pamphili* usurpare licet : « Dubium autem non est, quod eodem sensu etiam in cæteris sentiat, nec sit sibi ipse contrarius. »

XIX. Attamen ne perfecte quidem et plene Patrem a Filio nosci, ita ut a seipso noscitur Pater, minoremque esse cognitionem Filii quam Patris nonnunquam Origenes asseruit : (7) nam Hieronymus in epist. 59, ad *Avil.*, cap. 4, recitat hoc ipsius decretum e lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 35,

(7) Nam Hieronymus, etc. Hoc loco non suis ipse verbis loquitur Origenes, sed alium inducit loquentem, cujus sententiam nulla approbationis significatione confirmat, ut quisque perspicere potest ex ipso testimonio, quod Græce habetur lib. iv *De principiis*, num. 35. Atque etiamsi hoc loco non alienam sententiam, sed suam proponeret, illius profecto verba eodem sensu accipienda essent, quo ista Basilii ex lib. iv *adversus Eunomium* : Εἰ ἀληθινὸς Θεός, καὶ φῶς, καὶ ἀτρέπτος, καὶ ἀγαθός, καὶ ἅγιος, καὶ Κύριος ὁ Υἱός· ταῦτα δὲ καὶ ὁ Πατήρ ὢν, οὐκ ὁμοίως ἐστίν, ἀλλὰ μείζονος οὐκ οὐσίας ὑπεροχῇ, ἀλλὰ ποιότητος ὑπερβολῇ. « Si verus Deus, et lux, et immutabilis, et bonus, et sanctus ; et Dominus est Filius. Hæc autem et Pater cum sit, non similiter est, sed amplius ; non substantiæ exsuperantia, sed qualitatis præstantia. » Et hanc esse mentem Originis intelligitur ex his verbis quæ præcedunt apud Hieronymum, ubi Origenes suo nomine loquitur, ac statuit non esse dubium quin si Pater sit in Filio, et comprehendatur ab eo, in quo est : « Si enim Patrem cognoscit Filius, inquit, videtur, in eo quod novit Patrem, posse eum comprehendere ; ut si di-

cimus artificis animum artis scire mensuram. Nec dubium quin si Pater sit in Filio, et comprehendatur ab eo in quo est. Sin autem comprehensionem eam dicimus, ut non solum sensu quis et sapientia comprehendat, sed et virtute et potentia cuncta teneat qui cognovit, non possumus dicere quod comprehendat Filius Patrem. Pater vero omnia comprehendit. Inter omnia autem et Filius est, ergo et Filium comprehendit. » Postrema verba Græce apud Justinianum ad calcem epist. ad Menam sic leguntur : Εἰ δὲ ὁ Πατήρ ἐμπειροῦται τὰ πάντα, τῶν δὲ πάντων τὲ ἐστίν ὁ Υἱός, ὅπλον δὲ τὸν Υἱόν. Unitatem essentiarum et æqualitatem in Patre et Filio mirifice exponit Origenes, dum Patrem a Filio comprehendit statuit, quia Pater in Filio est. Patrem ergo in Filio esse credebatur, non quia Patri Filius obedit, sed quia Filio Pater totam divinam substantiam generando tradidit. Unde scientiam et sapientiam in utroque æqualem agnoscit Origenes, ac illud tantum comprehensionis genus, quo genitum comprehendit genitor, a Filio removet. — Domnus Prudent. Maran *De divinit. Christi* lib. iv, cap. 16 num. 2 et 4.

quod et Græce exhibet Justinianus in fine *Epistolæ ad Menam*: "Ἄλλος δὲ τις ζητήσει εἰ ἀληθὲς τὸ ὁμολῶς τὸν Θεὸν ὅφ' αὐτοῦ γινώσκεισθαι, τῷ γινώσκεισθαι αὐτὸν ὑπὸ τοῦ Μονογενοῦς· καὶ ἀποφανεῖται ὅτι τὸ εἰρημένον· Ὁ Πατὴρ ὁ πέμψας με μετ' ἐμοῦ ἐστίν, ἐν πᾶσιν ἀληθές. Ὡστε καὶ ἐν τῷ νοεῖν ὁ Πατὴρ μετρίως καὶ τρανότερως καὶ τελειότερως νοεῖται ὅφ' αὐτοῦ, ἢ ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ. « Curiosus lector inquirat, utrum a semetipso cognoscatur Pater, quomodo cognoscitur a Filio; sciensque illud quod scriptum est: *Pater qui misit me, major me est* ²⁶, in omnibus verum esse contendet, ut dicat et in cognitione Filio Patrem esse majorem, dum perfectius et purius a semetipso cognoscitur, quam a Filio. » Atque id esse causæ quare Filium a Patre comprehendere, Patrem vero a Filio neutquam comprehendere posse opinatus est, ait Hieronymus: contra quam Paganino Gaudenzio visum est lib. *De comparat. dogm. Origen. cum philos. Platonis*; qui ideo censuisse Origenem scribit, Filium videre non posse Patrem, quia Filium habuit pro re creata; intellectum autem creatum rem infinitam cernere non posse. Cum enim putasse feratur neque Filium a Spiritu sancto videri posse, neque Spiritum sanctum ab angelis, neque angelos ab hominibus, vanam esse sequitur Gaudentii conjecturam. Eodem pertinet quod queritur Hieronymus, cap. 4, ejusdem *Epistolæ ad Avil.*, decrevisse Origenem, *Deum Patrem esse lumen incomprehensibile*. Anonymus quoque auctor *Apologiæ pro Origene*, apud Photium cod. cxvii, inter capita criminationum quæ Origeni intentari solebant, tertium illud ponit [Υἱὸν] μὴ γινώσκειν τὸν Πατέρα, ὡς αὐτὸς αὐτόν. « Filium non cognoscere Patrem, ut seipso Pater cognoscit. » Hujus sane commentarii notæ exstant tomo xxiii (8) in *Joan.* num. 18: Γινώσκει οὖν τὸν Πατέρα ὁ Υἱός, αὐτῷ τῷ γινώσκειν αὐτὸν ἐντεῖ μεγίστῃ ἀγαθῇ, καὶ ὁποῖον ἂν ὁ πατὴρ τελείαν γνώσιν ἂν ἦν γινώσκει ὁ Υἱός τὸν Πατέρα, ἰδοῦσα δὲ. Οἶμαι δὲ καὶ αὐτὸν γινώσκων, ὅπερ καὶ αὐτὸ οὐ μακρὰν ἀποδεί τοῦ προτέρου, ἰδοῦσα δὲ καὶ τοῦ αὐτὸν ἐγνωκέναι. Cognitionem qua se cognoscit Filius, cognitione illa qua cognoscit Patrem paulo inferiorem esse definit; quod mox apertius prædicat, dicens τὴν Πατρὸς θεωρίαν εἶναι μετρίω τῆς ἐν Υἱῷ θεωρίας.

XX. Quæ quamvis asseveranter pronuntiata sint, (9) idem ipse tamen in iisdem Commentariis tomo I, num. 27, æqualem cognitionem Filii cognitioni Patris videtur statuere, adeo quid sequeretur parum ipsi ratum fluxumque fuit: Ἐὰν δὲ τις ζητῇ, inquit, εἰ πᾶν ὃ τί ποτε ἐγνωμένον ὑπὸ τοῦ Πατρὸς κατὰ τὸ βῆθος τοῦ πλοῦτος, καὶ τῆς σοφίας, καὶ τῆς γνώσεως αὐτοῦ, ἐπίσταται ὁ Σωτὴρ ἡμῶν, καὶ παντασίᾳ τοῦ δοξάζειν τὸν Πατέρα ἀποφαίνεται τινα γινώσκόμενα

²⁶ Joan. xiv, 28. ²⁷ Luc. x, 22. ²⁸ I Cor. ii, 10.

(8) In *Joan.* num. 18, etc. Vide supra num. 7 observationes nostras in hæc verba: *Eodem laboranti vitio, etc.*

(9) Idem ipse tamen in iisdem Commentariis, etc. Æqualem cognitionem Filii cognitioni Patris sta-

τὸν τοῦ Πατρὸς ἀγνοεῖσθαι ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ, διαρκούν-
τος ἐξισωθῆναι ταῖς καταλήψεσι τοῦ ἀγενήτου Θεοῦ·
ἐπιστατέον αὐτὸν ἐκ τοῦ ἀλήθειαν εἶναι τὸν Σωτῆρα,
καὶ προσακτέον ὅτι εἰ ὁλόκληρός ἐστιν ἡ ἀλήθεια,
οὐδὲν ἀληθὲς ἀγνοεῖ, ἵνα μὴ σχιζῇ λείπουσα ἡ ἀλή-
θεια οἷς οὐ γινώσκει, κατ' ἐκείνους, τυγχάνουσιν ἐν
μόνῳ τῷ Πατρὶ, ἢ δεικνύτω τις ὅτι ἐστὶν ἂν γινώσκό-
μενα τῆς ἀληθείας προσηγορίας οὐ τυγχάνοντα, ἀλλ'
ὑπὲρ αὐτὴν ὄντα. Addendum censerem et istum e-
lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 4 (quem usurpat
cap. 18 auctor libelli *De deitate et incarnatione Verbi*, ad Januarium, qui subjungitur tomo quarto Augustini); in quo cognitionem Spiritus sancti æqua-
lem esse cognitioni Patris et Filii ostenditur, si non
hoc opus, ut toties monui, in iis maxime quibus de
Trinitate agitur, corripisset Rufinus. Sic autem
conceptus est: « Sicut enim de Filio dicitur, quia
nemo novit Patrem nisi Filius, et cui voluerit Filius
revelare ²⁷: hæc eadem etiam de Spiritu sancto
dicit Apostolus, cum ait: *Nobis autem revelavit
Deus per Spiritum suum; Spiritus enim omnia scrutatur, etiam alta Dei* ²⁸. Sed et rursus in Evangelio
de divinis et profundioribus doctrinis commemora-
rans Salvator, quas nondum capere poterant discipuli sui, ita ait ad apostolos: *Adhuc multa habeo
quæ vobis dicam, sed non potestis amodo capere: cum autem venerit consolator Spiritus sanctus, ille vos
docebit omnia, et commonebit omnia quæ dixi vobis* ²⁹.
Et ita sciendum est, quod sicut Filius qui solus
cognoscit Patrem, revelat cui vult, ita Spiritus
sanctus qui solus scrutatur etiam alta Dei, revelat
Deum cui vult; *Spiritus enim ubi vult spirat* ³⁰. Ne-
que enim putandum est quod etiam Spiritus Filio
revelante cognoscit. Si enim revelante Filio co-
gnoscit Patrem Spiritus sanctus, ergo ex ignorantia
ad scientiam venit: quod utique et impium pariter
et stultum est, Spiritum sanctum confiteri, et
ignorantiam ei ascribere. » Si ullam Spiritui sancto
ignorantiam ascribendam esse Origenes negat,
æqualem omnino scientiam ipsi tribuit ac Patri et
Filio; nec major enim excogitari potest scientia,
quam quæ nulla penitus ignorantie caligine per-
mixta est.

XXI. Filium Dei pro re creata ab Origene habi-
tum fuisse ac prædicatum, quæ Arianorum et Ano-
mæorum impia fuit et damnosa opinio, verba hæc
persuadere possunt, quæ e lib. iv *Περὶ ἀρχῶν* addu-
cit Justinianus in *Epistola ad Menam*: Οὗτος ὁ Υἱός
ἐκ θελήματος τοῦ Πατρὸς γενηθείς, ὃς ἐστὶν εἰκὼν
τοῦ Θεοῦ τοῦ ἀοράτου, καὶ ἀπαύγασμα τῆς ὁδοῦ
αὐτοῦ, χαρακτὴρ τε τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ, πρωτό-
τοκος πάσης κτίσεως, κτίσμα, σοφία. Αὐτὴ γὰρ ἡ
Σοφία φησὶν: Ὁ Θεός ἐκτινέ με ἀρχὴν ὁδῶν αὐτοῦ
εἰς ἔργα αὐτοῦ. « Hic Filius de voluntate Patris

²⁹ Joan. xvi, 12, 13; xiv, 26. ³⁰ Joan. iii, 8.

tuit etiam Origenes lib. vi *contra Celsum*, num. 17 et num. 65. Vide Bullam *Defens. fidei Nicænæ*, de Filii τῷ ὁμοουσίῳ, sect. 2. cap. 3, num. 9 et num. 16.

generatus, qui est imago Dei invisibilis²¹, et splendor gloriæ ejus, et figura expressa substantiæ ejus²², primogenitus omnis creaturæ, conditio, sapientia. Ipsa enim Sapientia dicit: *Dominus condidit me initium viarum suarum ad opera sua*²³; et ista ex eodem libro: *Ὅτι μὲν οὖν πᾶν ὃ τί ποτε παρὰ τὸν Πατέρα καὶ Θεὸν τῶν ὄλων γενητόν ἐστιν, ἐκ τῆς αὐτῆς ἀκολουθίας παιδόμεθα. « Quod igitur quæcunque alia res, præter Patrem ac Deum universorum, creata est, eadem consequentia suademur; » necnon et hæc quæ ex ipsius Commentario in psalmum 1 profert Epiphanius hæc. LXIV, cap. 7: Ἀφιστοῦμεν τούτων, ἐπεὶ μὴδὲ χωρὶς Θεοῦ καλὸν εἶναι δύναται, καὶ μάλιστα νόησις Γραφῶν θεοπνευστῶν, ὅπως τῷ Πατρὶ τῶν ὄλων Θεῷ διὰ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν, καὶ ἀρχιερέως γενητοῦ Θεοῦ προσεῖναι αἰτήσεις δοθῆναι ἡμῖν πρῶτον καλῶς ζητεῖν. et hæc præterea quæ ex eo recitat Diodorus in Catena Combefisii nondum edita ad Gen. 1, 2: Γεννηθήτω φῶς· πῶς νοήσω; Ἄρα τὸ ἀληθινόν, τὸν Υἱόν; Idem de Spiritu sancto decernere videtur, cum alii in procemio librorum *Περὶ ἀρχῶν*, num. 4, juxta Rufini interpretationem: « Tum deinde honore ac dignitate Patri ac Filio sociatum tradiderunt Spiritum sanctum. In hoc non jam manifeste discernitur utrum natus an innatus; » et lib. 1, cap. 2, num. 6, eodem interprete: « Ita ergo et Filii subsistentia generatur*

²¹ Coloss. 1, 15. ²² Hebr. 1, 3. ²³ Prov. viii, 22.

(10) Item paulo superius, Ὡς εὐσεδέστερον, etc. C sed a Deo exstitisse contendens, his vocibus utitur: *Ὅδ' ὅλας διὰ τινος, ἀλλ' ὑπὸ Θεοῦ ἐγένετο.* « Nec omnino per alium quemquam, sed a Deo exstitit. » Quemadmodum ergo his in locis γίνεσθαι aliud omnino sonat ac *creari*; sic cum suam Origenes de Spiritus æternitate sententiam tot rebus testatus sit, accommodate ad hanc sententiam reddendæ sunt voces generalit rei creatæ aut increatæ quidem, sed tamen esse ab alio accipienti congruentes. Hanc interpretandi rationem probat Huetius, quamvis adduci se non posse dicat, ut Origenem probatum et purgatum habeat.

2^o Fatendum est Origenem non belle interpretari verba Joannis, quæ cum ad res creatas pertineant, ad Spiritum sanctum referri non debebant. Sed tamen cum illud, ἐγένετο, omnibus rebus aliquod sui principium habentibus conveniat, non præter suum et aliorum bene multorum morem sic Scripturam interpretatur. Solent enim ecclesiastici scriptores Patrem unicum principium dicere, Filium et Spiritum sanctum ex Patre esse demonstrant, quia omnia ex Patre esse in Scripturis dicuntur, nec illum et Spiritum in hoc cum rebus creatis comparare dubitant, quod a Patre esse acceperint, licet modo longe diverso ac res creatæ. Origenes tom. 17, num. 22, pag. 80, multa esse statuit in Deo, quæ non solum ab humana natura, sed etiam ab aliis præter Filium et Spiritum genitis rebus comprehendi non possint. Minime ergo mirum, si cum ipsum Filium in rebus, quæ a Deo esse habent, numeret, Spiritum sanctum in iis recenseat, quæ per Filium exstiterunt. Nicænæ fidei accerrimus defensor Hilarius Arianis cavillandi causa querentibus, per quem sit Spiritus sanctus, responsum afferi (lib. ix *De Trinit.*, num. 29) huic Origenis loco simillimum: « Cum dicunt, inquit, per quem sit, et ob quid sit, vel qualis sit: si responso nostra displicebit dicentium, per quem omnia, et ex quo omnia sunt, et quia Spiritus est Dei, donum fidelium; dis-

A ab eo (Patre): quod necesse est imprimis suscipi ab his qui nihil ingentum, id est innatum, præter solum Deum Patrem fatentur. » Quod veritè Rufinus, natus an innatus, redditum est ab Hieronymo epist. 59, ad Avit., cap. 1, factus an infectus. Sic enim ille, errores libri primi *Περὶ ἀρχῶν* recensens: « Tertium dignitate et honore post Patrem et Filium asserit Spiritum sanctum: de quo cum ignorare se dicat, utrum factus sit an infectus, in posterioribus quid de eo sentiret expressit, nihil absque solo Deo Patre infectum esse confirmans. » Scripserat nimirum Origenes, γενητός ἢ ἀγέννητος, quemadmodum et tom. II in *Joan.*, num. 6: Ἐχει δὲ ἐκπαρόρῃσιν διὰ ταύτῃ· *Πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο*, καὶ ἀκολουθεῖν τὸ Πνεῦμα γενητόν ὄν, διὰ τοῦ Λόγου γεγονέναι, πῶς οἰοεὶ προτιμᾶται τοῦ Χριστοῦ ἐν τισι γραφαῖς. Quæ ab Arianis esse assua sine causa Genebrardus contendebat in *Collectan. de Vita Origen.*, cap. 6, ut apparebit ex sequentibus. (10) Item paulo superius, Ὡς εὐσεδέστερον, inquit, καὶ ἀληθὲς προσέμεθα τὸ, πάντων διὰ τοῦ Λόγου γενομένων, τὸ ἅγιον Πνεῦμα πάντων εἶναι τιμιώτερον, καὶ τάξει πάντων τῶν ὑπὸ τοῦ Πατρὸς διὰ Χριστὸν γεγεννημένων. Et paulo infra, eodem num. 6, pag. 63: Ταῦτα δὲ ἐπιπολὺ ἐξήτασται σαφέστερον ἰδεῖν βουλομένοις πῶς, εἰ πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ τὸ Πνεῦμα διὰ τοῦ Λόγου ἐγένετο.

sed a Deo exstitisse contendens, his vocibus utitur: *Ὅδ' ὅλας διὰ τινος, ἀλλ' ὑπὸ Θεοῦ ἐγένετο.* « Nec omnino per alium quemquam, sed a Deo exstitit. » Quemadmodum ergo his in locis γίνεσθαι aliud omnino sonat ac *creari*; sic cum suam Origenes de Spiritus æternitate sententiam tot rebus testatus sit, accommodate ad hanc sententiam reddendæ sunt voces generalit rei creatæ aut increatæ quidem, sed tamen esse ab alio accipienti congruentes. Hanc interpretandi rationem probat Huetius, quamvis adduci se non posse dicat, ut Origenem probatum et purgatum habeat.

2^o Fatendum est Origenem non belle interpretari verba Joannis, quæ cum ad res creatas pertineant, ad Spiritum sanctum referri non debebant. Sed tamen cum illud, ἐγένετο, omnibus rebus aliquod sui principium habentibus conveniat, non præter suum et aliorum bene multorum morem sic Scripturam interpretatur. Solent enim ecclesiastici scriptores Patrem unicum principium dicere, Filium et Spiritum sanctum ex Patre esse demonstrant, quia omnia ex Patre esse in Scripturis dicuntur, nec illum et Spiritum in hoc cum rebus creatis comparare dubitant, quod a Patre esse acceperint, licet modo longe diverso ac res creatæ. Origenes tom. 17, num. 22, pag. 80, multa esse statuit in Deo, quæ non solum ab humana natura, sed etiam ab aliis præter Filium et Spiritum genitis rebus comprehendi non possint. Minime ergo mirum, si cum ipsum Filium in rebus, quæ a Deo esse habent, numeret, Spiritum sanctum in iis recenseat, quæ per Filium exstiterunt. Nicænæ fidei accerrimus defensor Hilarius Arianis cavillandi causa querentibus, per quem sit Spiritus sanctus, responsum afferi (lib. ix *De Trinit.*, num. 29) huic Origenis loco simillimum: « Cum dicunt, inquit, per quem sit, et ob quid sit, vel qualis sit: si responso nostra displicebit dicentium, per quem omnia, et ex quo omnia sunt, et quia Spiritus est Dei, donum fidelium; dis-

XXII. Atque hoc crimen magna contentione in A cap. 1, credidisse ipsum dicens, « Christum Filium Origene damnat Hieronymus in epist. 59, ad Avit. Dei non natum esse, sed factum, » atque idem de

pliceant et apostoli et prophetæ hoc tantum d eo quod esset loquentes, et post hæc Pater et Filius displicebit. »

Sed Origenis sententia ex his quæ sequuntur accuratius examinanda. Sic enim pergit : Έσται δέ τις καὶ τρίτος παρὰ τοὺς δύο τὸν τε διὰ τοῦ Λόγου παραδεδωγμένον τὸ ἅγιον Πνεῦμα γεγονέναι, καὶ τὸν ἀγέννητον αὐτὸν [i. g. αὐτὸ] εἶναι ὑπολαμβάνοντα, δογματίζων, μὴδὲ οὐσίαν τινὰ ἰδίαν ὁρᾶσθαι τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἑτέραν παρὰ τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱόν· ἀλλὰ τὰγα προσετιθέμενος μᾶλλον, ἢ ἄν ἑτερον νομίσῃ εἶναι τὸν Υἱὸν παρὰ τὸν Πατέρα, τῷ τὸ αὐτὸ αὐτῷ τυγχανεῖν τῷ Πατρὶ, ὁμολογουμένως διαίρεσως δηλουμένης τοῦ ἁγίου Πνεύματος παρὰ τὸν Υἱὸν τῷ, « Ὅς ἂν εἴπῃ, etc. » Erit forte præter illos duos, nempe eum, qui Spiritum sanctum per Verbum exstitisse assentiatur, et eum, qui ingentum illum existimet, tertius aliquis, qui ne propriam quidem essentialiam subsistere Spiritus sancti, etiam a Patre et Filio decernat; aut forte, si Filium alium ac Patrem esse sentiat, eo magis feratur, ut Spiritum sanctum eundem esse ac Patrem ipsum existimet; cum manifesto demonstretur Spiritus sancti et Filii distinctio in his verbis : Qui verbum dixerit in Filium hominis, dimittetur ei, qui autem blasphemiam dixerit in Spiritum sanctum, non dimittetur ei, nec in hoc sæculo, nec in futuro (Matth. xii, 32). »

His præmissis Origenes sententiam suam sic exponit : Ἡμεῖς μέντοιγε τρεῖς ὑποστάσεις πειθόμενοι τυγχανεῖν τὸν Πατέρα, καὶ τὸν Υἱόν, καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα, καὶ ἀγέννητον μὴδὲν ἑτερον τοῦ Πατρὸς εἶναι πιστεύοντες, προσέμεθα τὸ, πάντων διὰ τοῦ Λόγου γενομένων, τὸ ἅγιον Πνεῦμα πάντων εἶναι τιμώτερον, καὶ τάξει πάντων τῶν ὑπὸ τοῦ Πατρὸς διὰ Χριστοῦ γενημένων· καὶ τὰγα αὕτη ἐστὶν ἡ αἰτία τοῦ μὴ καὶ αὐτὸν Υἱὸν χρηματίζειν τοῦ Θεοῦ, μόνου τοῦ μονογενοῦς φύσει Υἱοῦ ἀρχῆθεν τυγχανόντος, ὃ χρησθεὶς εἰκοξε τὸ ἅγιον Πνεῦμα, διακονούντος αὐτοῦ τῇ ὑποστάσει, οὐ μόνον εἰς τὸ εἶναι, ἀλλὰ καὶ σοφὸν εἶναι καὶ λογικὸν καὶ δίκαιον, καὶ πᾶν ἐπιποθεῖν χρῆ αὐτὸ νοεῖν τυγχανεῖν κατὰ μετοχὴν τῶν προσετημένων ἡμῖν Χριστοῦ ἐπινοιών. « Nos autem, qui persuasum habemus tres hypostases esse Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, nec quidquam ingentum credimus præter Patrem, sic statuimus; cum omnia per Filium exstiterint, Spiritum sanctum omnibus præstantiorem esse, et ordine ab omnibus, quæ per Christum a Patre exstiterunt, segregari. Atque hæc forte causa est, cur ipse quoque Dei Filius non appelletur, solo unigenito natura Filio ab initio existente, quo quidem indigere videtur Spiritus sanctus, ut ipsius hypostasi ministret, non solum ut sit, sed etiam ut sit sapiens, et rationalis, et iustus, et quidquid omnino eum cogitare et intelligere oportet, secundum communicationem Christi notionem, quas jam commemoravimus. »

Habemus in his verbis accuratam Origenis sententiae explicationem. Nam, 1^o Spiritum sanctum eodem sensu γεννητὸν esse asserit, quo ipsum Filium; eodem sensu ingentum negat, quo Patrem ingentum affirmat. Ex eo enim quod solus Pater ingentus sit, nec de Filio, nec de Patre idem dici posse concludit. At profecto, cum Patrem solum ingentum dicit, non solum ex nihilo creatum non esse, sed solum ab alio esse non accepisse intelligit; ex quo patet non id eum inquirere utrum Spiritus sanctus ex nihilo creatus sit necne, sed utrum ab alio necne esse acceperit, id confirmat necessaria illa triplicis hypostasis distinctio, quam ad usus suos adiungit. Nemo sane dixerit ita desipuisse Origenem, ut Spiritum sanctum ex eo quod tertia sit Trinaitas

hypostasis, nec cum Patre et Filio confundi debeat, creatum et eductum ex nihilo concluderet.

2^o Quamvis Spiritum sanctum in his rebus numeret, quæ per Filium exstiterunt, eum tamen a rebus creatis segregatum esse declarat. Hinc cum de Spiritu sancto loquitur, nusquam iis utitur vocibus, quæ creationem designent; quin etiam ejusmodi voces inter eum de Filio in Scripturis, nusquam de sancto Spiritu occurrere declarat lib. 1 *De princip.*, cap. 3, num. 2, qui locus cum a Pamphilo martyre ad Origenis defensionem allatus sit, auctoritate non caret : « Verumtamen, inquit, usque ad præsens nullum sermonem in scriptis sanctis invenire potuimus, per quem Spiritus sanctus factura esse vel creatura diceretur, ne eo quidem modo, quo de Sapientia referre Salomonem supra edocuimus, vel quæ de vita, vel Verbo, aliisque appellationibus Filii Dei intelligenda esse tractavimus. » Non desuisset Origeni ejusmodi testimonium, si his Joannis verbis : *Omnia per ipsum facta sunt* (Joan. 1, 3), seu *exstiterunt*, quibus Spiritum sanctum comprehendere non dubitat, creationem designari existimasset.

3^o Hanc rationem affert, cur Spiritus sanctus non appelletur Filius, quia a Patre per Filium existit; in quo liquet totum inter Filium et Spiritum sanctum discrimen non ex naturæ dissimilitudine, sed ex diversa existendi ratione repeti. Hinc illa martyris Pamphili observatio (*Apolog.* cap. 1) ad hæc Origenis verba (ex proem. in lib. *De princ.*, n. 4) : *In hoc non jam manifeste discernitur, utrum natus sit an innatus* : « Qui de nato, inquit, vel innato requirit, sine dubio creaturæ in eo nullam habet opinionem, alioquin et hoc adduxisset ad inquisitionem. » Et adjungit Origenes : *Vel Filius ipse Dei habendus sit necne*. Cum hæc postrema Origenis verba, tum S. martyris notatio demonstrant, non id Origenem inquirere, utrum Spiritus sit necne creatura, sed quomodo acceperit, ut esset una ex tribus personis divinis. Quamobrem minus accurate Hieronymus ad hunc Origenis locum respiciens sic loquitur in *Epist. ad Avitum* : « De quo, » inquit, id est de Spiritu sancto, « cum ignorare se dicat, utrum factus sit an infectus : in posterioribus quid de eo sentiret expressit, nihil absque solo Patre infectum esse confirmans. » Nunquam ignorare se dixit Origenes, utrum Spiritus sanctus esset necne creatura. Nam in hoc ipso proem. in libros *De principiis* inter ea, « quæ per apostolicam prædicationem manifeste traduntur, » hoc dogma numerat, « honore ac dignitate Patri ac Filio sociatum Spiritum sanctum ; » quæ verba non omisit Pamphilus. Nunquam ergo dubitavit Origenes quin Spiritus sanctus una sit ex tribus divinis personis, æqualis Patri et Filio; sed cum ejus processio non tam distincte in Scripturis exponi videretur, quam generatio Filii, operam hac in re investiganda insumentem esse ducebat.

4^o Mirifice confirmat æqualitatem trium personarum, et unitatem substantiæ quod ait Origenes (tom. II in *Joan.*, num. 6), Spiritum sanctum Filio egere « ut sit sapiens, rationalis, iustus, et quidquid eum omnino cogitare et intelligere oportet secundum communicationem Christi notionem, » quas antea enumeraverat. Quemadmodum ergo Filius omnia est, ut docet Origenes, quæcunque est Pater; ita Spiritus sanctus omnia est, quæcunque Filius, excepto generationis et processionis discrimine; et quemadmodum Pater omnia sua Filio tradidit, ut alibi declarat Origenes, ita Spiritui sancto omnia per Filium a Patre tradita ex ejusdem principii necessario demonstratur. — D. Prudentius Maran *De divinitate Christi* lib. IV, cap. 16, num. 9.

Spiritu sancto decrevisse. Similiter Epiphanius hæc. LXIV, cap. 4: 'Ex τῆς οὐσίας τοῦ Πατρὸς τοῦτον (Υἱόν) εἰσηγείται, κτιστὸν δὲ ἅμα· βούλεται δὲ ὡς κατὰ χάριν τὸν Υἱὸν αὐτὸν καλεῖσθαι λέγειν. ' Ex substantia Patris eum (Filium) esse arbitrat (Origenes), sed nihilominus creatum. Vult autem quasi per gratiam Filium ipsum appellatum dicere; et cap. 5: 'Φανερώτατα τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ κτίσμα ἐδογμάτισε, καὶ ἀπὸ τῆς περὶ τοῦ Υἱοῦ τολμῆς γνῶσις ἐστὶ καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον κτιστὸν εἰσηγήσατο. ' Apertissime Filium Dei creaturam esse asseveravit, et ab hac in Filium audacia nosce et pro re creata Spiritum sanctum habuisse; et cap. 8: 'Ὅπως δὲ ἐν πολλοῖς τόποις εὐρομέν αὐτὸν τὸν Μονογενῆ Θεὸν ἀπαλλοτριούντα τῆς τοῦ Πατρὸς θεότητος τε καὶ οὐσίας, ὁμοῦ τε καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον, τοῦτου χάριν τὸ γεννητὸν Θεὸν εἰρηχέναι αὐτὸν, σαφὲς ἐστίν, ὅτι κτιστὸν ὀρίζεται. ' Quoniam autem in multis locis invenimus eum Unigenitum Deum segregantem a Patris divinitate et substantia; simul vero et Spiritum sanctum; Idcirco eum productum Deum dixisse liquet, quia creatum esse decernit. ' Justinianus in *Epist. ad Menam* dixisse Adamantium asserit: 'Ὅτι ὁ Υἱὸς, καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα κτίσματά εἰσι, καὶ ὅπερ ἡμεῖς ἐσμεν πρὸς τὸν Υἱόν, τοῦτο ὁ Υἱὸς ἐστὶ πρὸς Πατέρα. ' Filium et Spiritum sanctum res esse creatas, quodque nos sumus ad Filium, id Filium esse ad Patrem. ' Photius cod. viii scribit Origenem docuisse in lib. 1 *De princip.*, τὸν μὲν Υἱὸν ὑπὸ τοῦ Πατρὸς παρποιηθῆαι, τὸ δὲ Πνεῦμα ὑπὸ τοῦ Υἱοῦ. ' Filium esse a Patre factum, Spiritum sanctum a Filio. ' Quibus assentiuntur Augustinus, Cedrenus, Suidas, Zonaras et Nicetas.

XXIII. Si quæ tamen culpam hanc extenuare possunt, colligamus. Rufinus *De adult. libr. Origen.* hujus hæreseos virus libris Origenis aliena manu affusum existimabat: ' Nunquid, inquit, in eodem opere ejusdem libri, interdum, ut diximus, statim in consequenti capitulo oblitus sui esse potuit? Verbi causa, ut qui superius dixerat nusquam inveniri in omni Scriptura ubi Spiritus sanctus factus vel creatus esse diceretur, continuo subjiceret inter cæteras creaturas factum esse Spiritum sanctum? ' Similia regerit Genebrardus in *Collectan. de Vita Origen.*, cap. 6. Didymus vero, non eximie solum eruditionis homo, sed orthodoxæ etiam fidei, scripta quidem ab Origene non negat quæ obijci solent, sed in malam partem flecti asserit a malevolis, quæ recta poterant interpretatione defendi. Id priusquam

A aggredimur facere, afferemus Origenis testimonia quædam catholicæ doctrinæ satis consentanea. Filium Creatorem appellat lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 9, et a rebus creatis diserte secernit: ' Nihil est enim, inquit, sive visibilis, sive invisibilis creaturæ, quod Filio possit ædæquari; nullo enim pacto creatori suo creatura potest conferri; et si Creator ipse donatus est nobis, quomodo non cum ipso nobis omnis creatura donabitur? ' et in *Anacephalæosi* lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 28: ' Non enim dicimus, sicut hæretici putant, partem aliquam substantiæ Dei in Filium versam, aut ex nullis subsistentibus Filium procreatum a Patre, id est, extra substantiam suam, ut fuerit aliquando quando non fuerit, sed abscisso omni sensu corporeo, ex invisibili et incorporeo Verbum et Sapientiam genitum dicimus, absque ulla corporali passione, velut si voluntas procedat e mente. ' Locum hunc capite 18 repetit auctor libelli *De deitate et incarnatione Verbi*, ad Januarium, qui habetur in fine tomi quarti Augustini. Atque hæc verba: ' Aut ex nullis subsistentibus Filium procreatum a Patre, id est extra substantiam suam, ut fuerit aliquando quando non fuerit, ' nemo non videt vel a Rufino suis e interpretationi intexta, vel ab aliis Rufino antiquioribus Græco ipsi contextui infarta contra Arium, quem Sozomenus lib. 1, cap. 15, ait πρότερον παρ' ἐτέρου μὴ εἰρημένον τολμῆσαι ἐν Ἐκκλησίᾳ ἀποφύνασθαι, τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ ἐξ ὁκ δυνάων γεγενῆσθαι, καλεῖσθαι ποτὶς ὅτι οὐκ ἔν. ' Primum in Ecclesia ausum esse dicere, quod nemo ante illum dixerat, Filium scilicet Dei ex non exstantibus exstitisse, et fuisse aliquando cum nondum esset. ' Disertissima etiam hæc de sancto Spiritu e lib. 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 5: ' Verumtamen usque ad præsens nullum sermonem in Scripturis sanctis invenire potuimus per quem Spiritus sanctus factura esse, vel creatura diceretur; ne eo quidem modo quo de Sapientia referre Salomonem supra edocuimus, vel quæ de vita, vel Verbo, aliisque appellationibus Filii Dei intelligenda esse tractavimus. ' Atque hæc quidem e Rufiniani interpretationibus deprompta testimonia, ut minus valida præmisimus, velut leviorẽ quãdam armaturam. Sed jam cominus signa conseramus.

D Aliquot attulimus locos, quibus in creaturarum rerum censum detrusi videntur ab Origene Filius et Spiritus sanctus. (11) Priore, quem adducit Justinianus, Filius dicitur ἐκ θελήματος τοῦ Πατρὸς γεννηθεῖς, πρωτότοκος πάσης κτίσεως, κτίσμα. Re-

(11) Priore, quem adducit Justinianus, etc. Quod supra ait Epiphanius ab Origene non natura, sed gratia Filium dici, commentum est ab omnibus Origenis principiis remotissimum. Idem non dicam de generatione ex voluntate Patris; quæ loquendi ratio cum multis aliis probata, tum ad Origenis sententiam satis accommodata. Nam cum voluntatem Patris in Filio generatam, ac totam Filio communicatam doceat, ita ut identitas sit voluntatis in utroque; non immerito nec incommode dicere potuit Filium ex Patris voluntate genitum. Quod spectat

ad Proverbia locum, ' Dominus condidit me (*Prov. vii. 22*), ' etc., quo fretus Origenes Filium conditum et rem conditam appellasse dicitur; videndum quoniam id sensu præstiterit (nam vitio verti non potest, quod Scripturæ verbis utatur), utrum hoc testimonium ad evertendam Filii æternitatem, ut clarum et apertum adhibeat; an potius, ut in obscuro et difficili loco, ad subtiles interpretationes confugiat. Litem dirimunt quæ leguntur lib. 1 *De princip.*, cap. 2, num. 2 et 3, ubi illud, ' Dominus condidit me, ' non de ipsa Sapientia, sed

vero sanctus non est γεννητός, sed γενητός, genitorem enim non habet, sed habet a Patre et Filio ut existat. Hæc est propria vocum illarum notio, quam tamen nec semper servarunt Patres, et consulto permiscuerunt ac confuderunt Ariani, ut in ambigua voce facilius fraudem struerent. Origenes vero cum Filium appellat γενητόν Θεόν, sic accipe: « Qui principium sui habet, et existendi initium. » Filio quidem commune est cum creatis rebus, sui principium ac originem habere: emanandi autem ex illo principio ac prodeundi ratio plane diversa est: prodit enim Filius per generationem æternam; prodeunt creatæ res per temporariam creationem. Hoc sensu, quo dixi, vocem ἀγέννητος a veteribus usurpatam scribit Athanasius lib. *De synodia Arimini et Seleucia*: Οὐκ ἀγνοοῦμεν δὲ ὅτι καὶ οἱ εἰρηκότες ἐν τῷ ἀγέννητον, τὸν Πατέρα λέγοντες, οὐχ ὡς γενητοῦ καὶ ποιήματος ὄντος τοῦ Λόγου οὕτως ἔγραψαν, ἀλλ' ὅτι μὴ ἔχει τὸν αἰτιον. « Non ignoramus autem eos qui dixerunt unum esse ἀγέννητον, Patrem significantes, non ita scripsisse quasi Verbum sit γενητόν et opus, sed quia Patrem causam non habet. » Patrem dictum esse ait ἀγέννητον, quia ab alio non habet ut sit; Filium autem γενητόν esse negat hac notione, quod ab alio factus sit: sed non negat γενητόν esse alia notione, ea scilicet quam indicavi, quod ab alio habeat ut sit, non tanquam res facta, sed tanquam res genita. Atque ita Filius dici potest ἀγέννητος, qui ab alio non habet ut sit, nempe tanquam opus, seu res facta, vel tanquam res creata: et γενητός, qui ab alio habet ut sit, nempe tanquam res genita et Filius. Sic Origenes, qui γενητόν Θεόν appellasse Filium insinulator, et qui tom. II in *Joan.*, num. 6, credere se dixit ἀγέννητον (legendum, vel certe intelligendum ἀγέννητον) μηδὲν ἕτερον τοῦ Πατρὸς εἶναι, hoc est unum Patrem principio carere, nec ab alio habere ut sit, Filium tamen ἀγέννητον vocat lib. VI *contra Celsum*, num. 17, Οὐτε γὰρ τὸν ἀγέννητον καὶ πάσης γενητικῆς φύσεως πρωτότοκον κατ' ἔξιν εἰδέναι τις δύναται ὡς ὁ γεννησας αὐτὸν Πατήρ. Illic ἀγέννητον sonat non factum, non creatum. Hinc natam opinor primam e criminationibus adversus Origenem conflatis, quas Pamphilus in *Apologia* recenset. *Prima illa* 24 Psal. LXXXI, 6. 25 Psal. II, 7.

(12) Ita Epiphanius vocis γενητός usum, etc. Dispicet Epiphanio et Hieronymo *genitus Deus*: idem esse volunt et *factum ac creatum*, saltem apud Origenem, de cuius Arianismo non præiudicium, sed plane iudicium fecerant. Sed illud γενητόν, cum de Filio dicitur ab Origene, vel generatim significat id quod habet aliud ut principium, vel veram generationem designat. Utriusque interpretationis exempla passim occurrunt; primæ quidem cum Origenes solum Patrem ingentum demonstrat, ac Filium cum rebus creatis in eo comparare non dubitat, tom. II in *Joan.*, num. 6, quod a Patre acceperit ut esset, cum hoc tamen discrimine, quod Filius ab æterno genitus, istæ in tempore creatæ. Sic etiam tom. I, num. 17, pag. 19: Οὐκ ἀπόως δὲ καὶ τὸν τῶν ὄλων Θεόν ἐρεῖ τις ἀρχήν, σαφῶς προσηγορεύειν ὅτι ἀρχὴ τοῦ Πατρὸς, καὶ ἀρχὴ δημιουργημάτων ὁ δημιουργός, καὶ ἀπαξ-

A est, inquit, quod dicunt eum innatum dicere Filium Dei. Dixerat nempe Origenes ἀγέννητον, quod ipsius adversarii, contentiosi homines et rixosi, confuderunt cum ἀγέννητον, ut ansam haberent calumniæ. Contra vero Socrates, de Eusebio loquens, merito dixit: Θαυμαστὴς καὶ ζηλωτὴς ἐγένετο τῶν Ὀριγένους βιβλίων· ἐν τοῖς πανταχοῦ τὸν Υἱὸν ἐκ τοῦ Πατρὸς γεννηθέντα εὐρίσκουσιν οἱ τῶν Ὀριγένους βιβλίων τὸ βάθος κατανοῆσαι δυνάμενοι. « Admirator et æmulator librorum Origenis fuit, in quibus Filium ex Patre natum ubique reperiunt, qui librorum Origenis profunditatem animo penetrare possunt. » Hieronymus vero dixisse ipsum affirmans: « Christum Filium Dei non natum esse, sed factum, » hoc est, ἀγέννητον et γενητόν, utramque hanc vocem B in alium detorquebat intellectum ac ab Origene usurpata est: qui cum dixit Filium ἀγέννητον, id sibi voluit, non esse factum nec creatum. Contra Hieronymus exposuit, non esse natum, quasi dixisset ἀγέννητον· cum vero Filium dixit γενητόν, id sibi voluit, habere ipsum sui principium; contra Hieronymus exposuit, esse factum. Nempe sic verba Origenis in pessimum sensum trahere amabat. (12) Ita Epiphanius hæc. LXIV, cap. 8, vocis γενητός usum in aliis probaturum se dicit, in Origene damnare. Contra ea vero quæ addit, velle Origenem κατὰ χάριν τὸν Υἱὸν αὐτὸν καλεῖσθαι. « Per gratiam Filium ipsum (Christum) appellari, » prompta est ex ipso Origene defensio, qui disertè docet tom. II in *Joan.*, num. 6, μόνον τὸν μονογενῆ εἶναι Υἱὸν ἀρχῆθεν τυγχάνειν· et lib. VII in *Epistolam ad Rom.*, num. 1, « Sicut enim multi sunt filii Dei, ut Scriptura dicit: Ego dixi: Dii esis, et filii Excelesii omnes », unus tamen est natura Filius et Unigenitus de Patre. »

Commode vero exponitur locus a Diodoro recitatus, ubi lux a Deo producta Genes. I, 3, Filius esse dicitur, si respondeamus id allegorice ad Filium ab Origene fuisse relatum. Quoniam enim nunquam non dicit Pater: « Ego hodie genui te »; induci quoque potest semper dicens: Gignatur Filius meus qui est lux vera. Firmat hanc responsionem vox, γεννηθήτω, gignatur: sic enim legitur in *Catena*, non ut vulgo, γενηθήτω, fiat. Penitus vero id con-

D απλῶς ἀρχὴ τῶν ὄντων ὁ Θεός. « Non absurde quis universorum Deum principium dixerit, palam eo procidens, ut Filii principium sit Pater, et principium creaturarum Creator, ac generatim principium entium Deus. » Eodem sensu docet tom. II, num. 25, multas Dei proprietates cognosci non posse ab humana natura, forte etiam nec ab aliis præter Filium et Spiritum sanctum genitis rebus, τάχα δὲ καὶ ἑτέροις παρὰ Χριστὸν καὶ τὸ ἅγιον Πνεῦμα γενητοῖς. Nihil igitur repugnat *genitus Deus*, si ita accipitur; at quo sensu Epiphanius et Hieronymus accipiunt, nusquam apud Origenem occurrit; nisi forte velimus ipsam Patris naturam ex nihilo creatam ab Origene existimari. Nam voluntatem Patris in Filio nasci, γινόμενον ἐν τῷ Υἱῷ, declarat, ut supra vidimus. — D. Prudent. *Maran De divinit. Christi*, lib. IV, cap. 15, num. 1.

firmatur ex eo quod ait tom. 1 in Joan., num. 22, jubente Patre ut fieret lux, mandato Patris obtemperantem Filium lucem creasse. Quod si creavit lucem, lux ista creata ipse utique non est.

XXIV. Quorsum vero tot ambagibus detinemus lectorem, explicandis verbulis, et evolvendis sententiolis frustra immorantes? (13) Præstat ipsa Origenianæ doctrinæ penetralia scrutari. Meminerimus supra notatum esse a nobis credidisse Origenem Filium manasse de Dei substantia, sic tanquam lucem de sole, atque ideo ejusdem esse ac Patrem substantiæ, quia lux ejusdem est substantiæ cujus

(13) *Præstat ipsa Origenianæ doctrinæ penetralia scrutari. Meminerimus supra notatum esse a nobis, etc.* Hoc non est ipsa Origenianæ doctrinæ penetralia scrutari (inquit Bullus in *Defens. fidei Nicænæ*, de Filii τὸ ὁμοούσιον, cap. 9, num. 14), sed ea potius rimari et suspicari, de quibus ipse Origenes ne per somnium quidem unquam cogitavit. Fateor generationem Filii ex Patre illustrari ab Origene, etiam in libris *contra Celsum*, similitudine radii sive splendoris a sole, sive alio corpore lucido, projecti. Sed quid tum? Annon Patres catholici omnes, tam qui ante, quam qui post concilium Nicænum scripserunt, eodem simili usi sunt? Nonne ipsi Patres Nicæni, iique in ipso Symbolo suo, dixerunt, Filium Deum ex Patre Deo nasci, ut lumen de lumine? Et quid demum Epistolæ ad Hebræos divino scriptori fiet, qui non veritus est Filium Dei nuncupare ἀπαύραστα τῆς δόξης τοῦ Πατρὸς, splendorem paternæ gloriæ, cap. 1, v. 3? Duo certe porismata, quæ ex hac comparatione deducit, Origenique alligat Huetius, a mente Origenis omnino aliena sunt. Primum est, Filium a Patre dividi et separari ut partem divinæ essentiae a tota, adeoque Dei essentiam in partes sectam esse. Sed quis credat, Origeni, viro sane non indocto, tam insulsam blasphemiam venire in mentem potuisse? Quoties vero in scriptis suis istam blasphemiam expresse repudiavit Adamantius? Sic (ut alia loca sexcenta omittam), in lib. iv *contra Celsum*, num. 14, pag. 510, Epicureos et Stoicos irridet, quod non potuerint τρανάζειν τὴν φυσικὴν τοῦ Θεοῦ ἔννοιαν, ὡς πάντῃ ἀβάρτῳ, καὶ ἀπλοῦ, καὶ ἀσυνθέτῳ, καὶ ἀδιαίρετῳ, « Clare Dei naturam intelligere, nempe quod is sit omnino incorruptibilis et simplex, nec compositus, nec divisibilis. » Mox addit, Filium Dei in forma Dei, hoc est, in essentia divina subsistere, proinde et ipsum juxta cum Patre immutabilem esse. Nihil autem expressius huic commemo repugnat, quam verba Origenis, quæ ex lib. ii *sup. Joan.* citat Pamphilus in *Apologia*, nempe hæc : « Unigenitus ergo Deus « Salvator noster, solus a Patre generatus, natura « et non adoptione Filius est. Natus autem ex ipsa « Patris mente, sicut voluntas ex mente. Non enim « divisibilis est divina natura, id est ingeniati Patris, « ut puteus vel divisio, vel immixtione substan- « tiæ ejus, Filium esse progenitum. » Ad alterum Huetii corollarium quod attinet, nempe Filium ab Origene Patre inferiori statu, infra suo loco evidentissime ostendam (nos vero jam supra ostendimus num. 7) nunquam statuisse Origenem, Patri Filium esse imparem, juxta essentiam, sed tantum originis respectu, nempe quatenus Pater est auctor et principium Filii. Verbo dicam : Origenes alique catholici Patres simile illud solis et radii, lucis et splendoris usurpantes, hæc tantum significare voluerunt, neque aliud quidquam ipsis in mentem venit : 1. Patrem esse πηγὴν θεότητος, fontem divinitatis, quemadmodum sol fons est et splendoris ex ipso emissi ; 2. Filium esse ejusdem naturæ ac substantiæ cujus est Pater ; utpote de ipsa Patris

A sol, licet non sit eadem numero substantia : et rursus Filium a Patris substantia et divinitate, ut ait Epiphanius, segregasse ; quia ut a sole per effluvium profecta est lux, secreta ab eo et seposita dici potest : præterea Patre inferiori esse Filium, quia sol luce nobilior est et dignitate superior. Creatum dixit, vel eo sensu quo liberi a parentibus procreari dicuntur, ut notavimus ; vel (14) quia materiam a qua conflatus est mundus, quam a Dei substantia ab omni retro ævo emanasse censuit, quemadmodum ostendimus infra creatam, dici sciebat. Id enim tantum discriminis posuit Filii inter et materiæ procreatio-

essentia genitum, ut lumen ex lumine manat ; 3. Filium neutiquam a Patre suo divisum ac separatim existere ; quemadmodum nec radius a sole, nec splendor a luce disjungitur ; 4. Denique Filium sine alteratione et diminutione divinæ essentiae ex Patre nasci. Equidem hos animi nostri conceptus de adoranda generatione Filii Dei, mirum in modum adjuvat similitudo ista ; unde a Patribus Nicænis in ipsa confessione sua adhibita fuit. »

(14) *Vel quia materiam a qua conflatus est mundus, quam a Dei substantia ab omni retro ævo emanasse censuit, quemadmodum ostendimus infra, creatam dici sciebat.* Quod ait infra Huetius quæst. 12, num. 4, materiam, ex Origenis sententia, ita a Deo, ut lumen a sole proficiat et procreari, cum nullo argumento fidem sui iudicii faciat, minuit nobis laborem hujus commentii refellendi. Nisi quis forte in deteriore partem rapiat quod ait Origenes lib. 1 *De princip.*, cap. 7, num. 6 : « Interdum oculi nostri ipsam naturam lucis, id est substantiam solis intueri non possunt : splendorem vero ejus vel radios fenestris forte et quibuslibet luminum brevibus receptaculis infusus intuentes, considerare possumus sones ipse ac fons quantus sit corporei luminis. Ita ergo quasi radii quidam sunt Dei naturæ opera divinæ Providentiæ et ars universitatis hujus, ad comparationem ipsius substantiæ et naturæ. Quia ergo mens nostra ipsum per seipsam Deum sicut est non potest intueri, ex pulchritudine operum et decore creaturarum parentem universitatis intelligit. » Utrum hic locus Huetii animo obversatus sit cum tam stulta somnia Origeni tribueret, affirmare non possumus : sed liquet creaturas in eo quasi radios quosdam dici divinæ naturæ, non quod omnia quæcumque sint in Deo, sint etiam in creaturis, ut de Filio docet Origenes, sed quod in eis majestas et omnipotentia Creatoris eluceat. Huc accedit quod de Filio idem dicit Origenes tom. 1 in Joan., num. 30, eum ex operibus cognosci ab his qui divinam ejus naturam contemplari non possunt. Quod spectat ad æternitatem materiæ, sive etiam mundi, fatendum est Origenem, quamvis sæpissime eos refellat qui mundum ex materia increata aut ab inferiore quodam Deo creatum volebant ; quamvis lib. ii *De princip.*, cap. 5, num. 4, « de ecclesiasticis definitionibus secundum historiarum nostrarum fidem constare doceat quod mundus factus sit et certo tempore cepit, » interdum tamen in absurdum illam opinionem inclinare, ut ante hunc mundum alios quosdam ei dissimiles existisse non improbet. Utrum has mundorum sibi succedentium vicissitudines æternas duxerit, non examino : sed etiamsi æternas duxisset, starent semper suo robore illius de Filii æternitate et divinitate testimonia. Alter enim Filio Dei, aliter rebus creatis æternitatem ascribit ; istis conjiciendo et dubitando ; isti affirmando et asseverando : istis quia aliter Deus omnipotens semper fuisse non videbitur, nisi aliquid suo dominatu te-

nem, quod ille sit *primogenitus omnis creaturæ*, et quod præ naturis reliquis sit *τελειωτάτη*, ut loquitur Clemens Alexandrinus lib. vii *Strom.*: καὶ ἀγιωτάτη, καὶ κυριωτάτη, καὶ ἡγεμονικωτάτη, καὶ βασιλικωτάτη, ἡ Υἱοῦ φύσις ἡ τῷ μόνῳ παντοκράτορι προσεχυστάτη. « Perfectissima, et sanctissima, et maxime dominans, et maxime imperatoria ac regia Filii natura, quæ soli Omnipotenti propinquissima est. » Sed parum interest qua voce Filii ortum a Patre significaverit, sive *χριστόν* appellans, sive *ποιητόν*, sive *γεννητόν*, dummodo de re constet. Manifestum hinc est etiam quo sensu dixerit tom. ii in *Joan.*, num. 2, Filium e divinitate Patris divinitatem suam habere et trahere, ἀπὸ τοῦ Θεοῦ ἀρούσαντα, et, σπᾶσαντα τῆς θεότητος εἰς αὐτόν, hoc est, portionem divinitatis, non divinitatem. Præterea, quoniam si solem æternum ponas, lucem æternam ponere necesse est, idcirco cœternum Filio Patrem agnovit tom. i in *Joan.*, num. 32. « Ὅτε δὲ τό · Υἱὸς μου εἶ σὺ, ἐγὼ σήμερον γεγέννηκά σε, λέγεται πρὸς αὐτὸν ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, ὃ ἀεὶ ἐστὶ τὸ σήμερον · οὐκ ἐν γὰρ ἐσπερά Θεοῦ · ἐγὼ δὲ ἡγοῦμαι ὅτι οὐδὲ πρῶτα, ἀλλ' ὁ συμπαρατείνων τῇ ἀγενήτῳ καὶ ἀίδιῳ αὐτοῦ ζωῇ, ἴν' οὕτως εἴπω, χρόνος, ἡμέρα αὐτῷ ἐστὶ σήμερον, ἐν ᾗ γεγέννηται ὁ Υἱός · ἀρχῆς γενέσεως αὐτοῦ οὕτως οὐχ εὐρισκομένης, ὥς οὐδὲ τῆς ἡμέρας · et lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 10 : « Per Evangelium docetur quia omnia per ipsum facta sunt, et sine ipso factum est nihil »³⁵ : et intelligit ex hoc, quia non potest antiquior esse in Deo omnipotentis appellatio, quam Patris : per Filium enim omnipotens est Pater ; » et capite sequenti de S. Trinitate loquens ait num. 4 : « Ea de quibus loquimur, tractatu quidem sermonis temporaliter nominantur, natura autem sui omnem intelligentiam sensus temporalis excedunt ; » et lib. iv, in *Anacephalæosi*, num. 28 : « Supra omne tempus, et supra omnia sæcula, et supra omnem æternitatem intelligenda sunt ea quæ de Patre, et Filio, et Spiritu sancto dicuntur. Hæc enim sola Trinitas est quæ omnem sensum intelligentiæ, non solum temporalis, verum etiam æternalis excedit. Cætera vero, quæ sunt extra Trinitatem, in sæculis et in temporibus metienda sunt. » Quæ loca cap. 13 et 19 usurpat scriptor operis *De deitate et incarnatione Verbi*, quod habetur in calce quarti tomi Augustini. His adijunge et istum e lib. i in *Epist. ad Rom.*, cap. 1, num. 5 : « Qui nunquam prædestinatus est

A ut esset Filius, sed semper fuit, et est, sicut et Pater. » Quamobrem Athanasius in libro *De decretis Nicænæ synodi* sic ait : *Περὶ δὲ τοῦ αἰδίου συνελθὶν τὸν Λόγον τῷ Πατρὶ..... ἐξίστην πάλιν ὁμᾶς ἀκούσαι καὶ παρὰ τοῦ φιλοπόνοῦ Ἀριγένους* · et Socrates, lib. vii, cap. 6, postquam lectitari solitos fuisse dixit Platonem a Georgio, Origenem a Timotheo Arianis presbyteris : θαυμάσαι οὖν μοι, inquit, ἔπειτα πῶς οὗτοι οἱ ἄνδρες τῇ Ἀρειανῶν ὀρθοκρίτῃ παρέμειναν, ὃν ὁ μὲν τὸν Πλάτωνα ἀεὶ μετὰ χειρὸς εἶχεν · ὁ δὲ τὸν Ἀριγένην ἀνέπνεεν · οὐδὲ γὰρ Πλάτων τὸ δεύτερον καὶ τὸ τρίτον αἴτιον, ὡς αὐτὸς ὀνομάζειν εἴωθεν, ἀρχὴν ὑπάρξεως εἰληφέναι φησί · καὶ Ἀριγένης συναλθίων πανταχοῦ ὁμολογεῖ τὸν Υἱὸν τῷ Πατρὶ. Verit Epiphanius Scholasticus : « Mihi tamē videtur admirabile, quomodo tales viri in Arianorum lege manserint, quorum unus quidem Platonem semper habebat in manibus, alter spirabat jugiter Origenem : cum nusquam Plato secundam vel tertiam causam (sicut ipse nominare solet) initium subsistentiæ asserat percepisse, et Origenes cœternum ubique fateatur Filium Patris ; » et Guido Elnensis in *Summa de hæresibus* : « Origenes, inquit, super *Epistolam ad Rom.* i non est secutus errorem Arii de existentia Filii Dei : Arius enim dicit quod erat tempus quando Dei Filius non erat, quod reprobatur Origenes dupliciter, primo exponens illud Rom. i, *Qui factus est ex semine David secundum carnem*, dicit sic : Factus est autem sine dubio id quod prius non erat secundum carnem : secundum autem spiritum, id est secundum Deitatem, qua Deus est spiritus, prius erat, et non erat tempus quando non erat. Secundo reprobatur errorem Arii cum ait : Observandum est enim quia non dicit : *Qui prædestinatus est Filius Dei in virtute secundum spiritum sanctificationis*, sed³⁶ dicit : *Qui destinatus est Filius Dei in virtute*... Destinatur enim ille qui est : prædestinatur vero ille qui nondum est, sicut de his dicit Apostolus : *Quos autem præsciuit, illos et prædestinavit* »³⁷. Præcisci ergo et prædestinari possunt illi qui nondum sunt ; ille autem qui est, et semper est, non prædestinatur, sed destinatur... Filius autem Dei semper fuit ab æterno, et non fuit tempus quando non fuerit. Ubi patet quod Origenes errorem Arii clare damnat. » Pluribus id probare superfluum est, quod ex gemino Origenis loco satis probavit Athanasius in *Decretis Nicænæ synodi*. Porro quæ de Filii generatione

³⁵ Joan. i, 5.³⁶ Rom. i, 4.³⁷ Rom. viii, 29.

neret ; isti vero, quia est Deus, Verbum, Sapientia, Veritas, splendor Patris et imago absolutissima cui nihil desit quod quidem sit in Patre. Quin etiam non solius Patris omnipotentis consulti in hac absurda opinione, sed ipsius etiam Filii. Metuebat enim ut vel Pater omnipotens, vel Filius aporrhœa illius omnipotentis semper fuisse demonstraretur, nisi exstissent res creatæ in quas Pater et Filius, quibus unam et eandem omnipotentiam adhibuit, dominarentur. Hæc legere est in lib. i *De princip.*, cap. 3, num. 10. Quamobrem hæc de mundorum

antiquitate, aut si vis, æternitate opinio, non magis lædit æternitatem Filii quam Patris. Hinc Hermogenes qui adhuc absurdus materiam increatam fingebat, nihil novi de Filio Dei, teste Tertulliano, effutierat ; nec consecutiones quas ex ejus sententia merito eruit Tertullianus, magis in Filium, quam in Patrem injuriæ sunt. — D. Prud. MARAN *De divinit. Christi*, lib. iv, cap. 14, num. 5. Vide insuper Bulum *Defens. fidei Nicænæ* de Filii τῷ συνελθῶν, cap. 3, num. 6.

epist. ad Avit. Suis vero ipsius verbis coarguit Justinianus ad eandem *epistolam ad Menam*, talia e lib. i *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 5, representans : Ὅτι ὁ μὲν Θεὸς καὶ Πατὴρ συνέχων τὰ πάντα φθά-
νει εἰς ἑκάστον τῶν ὄντων, μεταδιδοὺς ἑκάστῳ ἀπὸ τοῦ ἰδίου τὸ εἶναι· ὧν γὰρ ἔστιν· ἐλάττω δὲ πρὸς τὸν Πατέρα ὁ ὕψος φθάνων ἐπὶ μόνῃ τῇ λογικῇ· δεύτερος γὰρ ἔστι τοῦ Πατρὸς· ἔτι δὲ ἥττον τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον ἐπὶ μόνους τοὺς ἁγίους διακνούμενον. Ὅστε κατὰ τοῦτο μείζων ἡ δύναμις τοῦ Πατρὸς παρὰ τὸν υἱὸν καὶ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· πλείων δὲ ἡ τοῦ υἱοῦ παρὰ τὸ Πνεῦμα τὸ ἅγιον· καὶ πάλιν διαφέρουσα μέλλων τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἡ δύναμις παρὰ τὰ ἄλλα ἄγρια. Quod Deus quidem et Pater omnia continens ad unumquodque entium pervenit, esse unicuique impertiens de suo, ipse enim est qui est : quod vero minor Pater Filius ad sola rationabilia pervenit, est enim secundus a Patre, adhuc etiam minor est Spiritus sanctus ad solos sanctos perveniens. Ita ex hoc major est potestas Patris prae Filio et Spiritu sancto, ampliorque Fili prae Spiritu sancto ; ac rursus præstantior sancti Spiritus potestas prae aliis entibus sanctis. Ex hoc dogmate aptum est illud e tom. ii *Commentar. in Matth.*, pag. 441 : Εἰς δὲ ποιήν τῶν λογικῶν ὁ Λόγος· et istud e tom. xi, pag. 506 : Τάχα δὲ καὶ τῶν λόγων Ἱησοῦ· εἰσι τινες ἄρτοι οὗς τοῖς λογικωτέροις, ὡς τέκνοις, ἔξεστι διδόναι μόνον· et quod docet tom. vi in *Joan.*, pag. 107, Christum esse ἀποαληθεῖαν τὴν οὐσίωσιν, καὶ πρωτότυπον τῆς ἐν ταῖς λογικαῖς ψυχαῖς ἀληθείας· et id quoque e tom. xxiii, p. 450 : Ὅλης μὲν ὅν οἶμαι τῆς δόξης τοῦ Θεοῦ αὐτοῦ ἀπαύγασμα εἶναι τὸν υἱόν, κατὰ τὸν εἰπόντα Παῦλον· Ὁς ὢν ἀπαύγασμα τῆς δόξης· φθάνειν μέντοιγε ἀπὸ τοῦ ἀπαυγασματος τούτου τῆς ὅλης δόξης μερικὰ ἀπαυγασματα ἐπὶ τὴν λοιπὴν λογικὴν χτίσιν· et quod ait tom. i in *Joan.*, num. 29, Christum eatenus lucem esse, quatenus mentes rationis participat. Illustrat. Atque item illud quod in i *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 5, Rufinianæ interpretationis reperio : In illis solis arbitror esse opus Spiritus sancti, qui jam se ad meliora convertunt, et per vias Jesu Christi incedunt, id est, sunt in bonis actibus, et in Deo permanent. Et paulo inferius : Hoc ergo pacto operatio virtutis Dei Patris et Filii indiscrete super omnem protenditur creaturam ; Spiritus sancti vero participationem a sanctis tantummodo haberi invenimus. Et lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 6 : Tantum est quod ille (Christus) pro impiis mortuus est ; sic enim et ipse Paulus ostendit, cum dicit : Adhuc enim Christus, cum infirmi essemus, secundum tempus pro impiis mortuus est⁴⁷ : sanctus autem Spiritus non

⁴⁷ Rom. v, 6. ⁴⁸ Psal. xxxii, 6. ⁴⁹ I Cor. xii, 4-7.

(18) Atque hæc ἀποτομῶν, ita sumpta, viz est, etc. Si sine Patre rationabilia a Filio illuminari, sancta a Spiritu sancto sanctificari diceret Origenes, merito in sanctam Trinitatem injuriosus videretur, atque haud scio an ipsum in Patrem injuriosior. Sed in eo nulla hujus erroris suspicio residet, ac Patris

A pro impiis jam interpellat, sed pro sanctis. Quibus omnibus id sibi vult, Patrem in omnibus quæ sunt operari, quia totius ὄντος, sive existentiae (sic enim loqui liceat) principium est ; Filium, qui et λόγος, hoc est juxta Origenis expositionem, ratio, in iis solum quæ ratione prædita sunt, vim suam experiri ; Spiritum, qui a sanctitate proprium sibi cognomen habet, vim ἀγιαστικὴν ad sanctos duntaxat pertinere.

XXVIII. (18) Atque hæc ἀποτομῶν ita sumpta viz est ut reprehensionem effugiant. At si quis ad mentem potius Origenis quam ad verba attenderit, aliter sentiet. Quamvis enim una eademque sint sacræ Trinitatis extranea opera, et quicquid agit in rebus externis Pater, hoc agat et Filius, hoc et Spiritus sanctus ; quædam tamen Patri assignari solent, alia Filio, alia Spiritui sancto. Quemadmodum ergo Patri vulgo attribuitur creatio rerum, licet trium peræque personarum sit ; ita Filio, qui est Λόγος, omnium λογικῶν curam Origenes ascribit ; sanctitudinis vero collationem addidit Spiritui sancto, juxta Rom. i, 4, et II Thess. ii, 13, quamvis toti Trinitati debeatur. Scriptum est I Petr. i, 2 : Secundum præscientiam Dei Patris, in sanctificationem Spiritus, in obedientiam et aspersionem sanguinis Jesu Christi. Præscientia Patri, sanctitudinis Infusio Spiritui sancto tribuitur. Sic sensisse Origenem ex iis licet existimare quæ exstant lib. i *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 7 : Porro autem in Trinitate nihil majus minusve dicendum est, cum unius divinitatis fons Verbo ac ratione sua teneat universa ; Spiritu vero oris sui quæ digna sunt sanctificatione sanctificet, sicut in Psalmo scriptum est : Verbo Domini celi firmati sunt, et spiritu oris ejus omnis virtus eorum⁴⁸. Est etiam quædam inoperatio Dei Patris præcipua præter illam, quam omnibus ut essent naturaliter præstitit. Est et Domini Jesu Christi præcipuum quoddam ministerium, in eos quibus naturaliter ut rationabiles sint, confert, per quod ad hæc quæ sunt, præstatur eis ut bene sint. Est et alia quoque etiam Spiritus sancti gratia quæ dignis præstatur, ministrata quidem per Christum, inoperata autem a Patre secundum meritum eorum qui capaces efficiuntur. Quod manifestissime indicat apostolus Paulus, unam eandemque virtutem Trinitatis exponens in eo cum dicit : Divisiones sunt donorum, idem autem Spiritus : et divisiones sunt ministeriorum, idem autem Dominus : et divisiones operationum sunt, idem autem Deus qui operatur omnia in omnibus. Unicusque autem datur manifestatio Spiritus secundum id quod expedit⁴⁹. Ex quo manifestissime designatur quod

virtutem in hoc tantum virtute Filii et Spiritus majorem dicit et latius parentem, quod cum rationabilia a Filio rationem, sancta a Spiritu sanctitatem accipiant, Filius a Patre, Spiritus a Patre et Filio omnia acceperint.— D. Prudentius. *MAPAN De divinitate Christi*, lib. iv, cap. 16, num. 2.

nulla est in Trinitate discretio, sed hoc quod donum Spiritus dicitur, manifestatur per Filium, et inoperator per Deum Patrem. *Omnia autem operatur unus atque idem Spiritus, dividens unicuique prout vult.* Quin etiam sanctimonie collationem idem Filio assignat; sapientie vero ac scientie gratiam Spiritui sancto itidem ut Filio acceptam refert. « Unde, » inquit, ibid. num. 8, « inoperatio Patris, quæ esse præstat omnibus, clarior ac magnificentior invenitur, cum unusquisque per participationem Christi, secundum id quod sapientia est, et secundum id quod scientia est, et sanctificatio est, proficit, et in altiores profectuum gradus venit, et per hoc quod participatione sancti Spiritus factus est quis purior atque sincerior, effectus dignus recipit sapientie ac scientie gratiam. » Repetit ista cap. 18, auctor libelli *De deitate et incarnatione Verbi*, ad Januarius, qui ad calcem tomi IV Augustini subnectitur. Quæ ne quis a Rufino interprete in Origenis gratiam confecta putet, similem adjungemus locum e tom. II in *Joan.*, num. 6 : Οὗ (Υἱοῦ) χρίζειν εἶπαι τὸ ἅγιον Πνεῦμα, διακονούντος αὐτοῦ τῇ ὑποστάσει, οὐ μόνον εἰς τὸ εἶναι, ἀλλὰ καὶ σοφὸν εἶναι, καὶ λογικόν, καὶ δίκαιον, καὶ πᾶν ὅτι ποτεῦν χρῆ αὐτὸ νοεῖν τυγχάνειν, κατὰ μετοχὴν τῶν προσηρημένων ἡμῖν Χριστοῦ ἐπινοῶν. οἶμαι δὲ τὸ ἅγιον Πνεῦμα τὴν, IV οὕτως εἶπω, ὕλην τῶν ἀπὸ Θεοῦ χαρισμάτων παρέχειν τοῖς δι' αὐτὸ καὶ τὴν μετοχὴν αὐτοῦ χρηματίζουσιν ἁγίοις, τῆς εἰρημένης ὕλης τῶν χαρισμάτων ἐνεργουμένης μὲν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ, διακονουμένης δὲ ὑπὸ τοῦ Χριστοῦ, ὁρροσώσης δὲ κατὰ τὸ ἅγιον Πνεῦμα· καὶ κινεῖ με εἰς τὸ ταῦθ' οὕτως· ἔχειν ὑπολαβεῖν Παῦλος περὶ χαρισμάτων οὕτω που γράφων· Διαίρεσεις δὲ χαρισμάτων εἰσὶ, τὸ δ' αὐτὸ Πνεῦμα· καὶ διαίρεσεις διακονιῶν εἰσὶ, καὶ ὁ αὐτὸς Κύριος· καὶ διαίρεσεις ἐνεργημάτων εἰσὶ, καὶ ὁ αὐτὸς ἐστι Θεὸς ὁ ἐνεργῶν τὰ πάντα ἐν πᾶσιν. Purgat et illud Origenem quod in prima ejus in *Isaiam* homelia legitur num. 4 : « Denique ut unitatem Deitatis in Trinitate cognoscas, solus Christus in præsentī lectione nunc peccata dimittit; et tamen certum est a Trinitate peccata dimitti. » Purgat et Paschasius diaconus, lib. I *De Spiritu sancto* (19), cap. 9, Origenis sibi sententiam usurpans : « Quantum in Scripturis sanctis, inquit, manifestissime deprehenditur, alia Pater ipse per se, alia specialiter per Filium, alia per Spiritum sanctum, licet sub privilegio potentie communis, operatur. Quia sumus, ad Patrem proprie referri videtur; in quo, sicut Apostolus dicit¹¹ : Vivimus, movemur, et sumus. Quod vero rationis, et sapientie, et justitie capaces sumus, illi specialiter qui est ratio et sapientia, et justitia, id est Filio deputatur. Quod autem vocati regeneramur, innovati sanctificamur, per divina eloquia personæ Spiritus sancti evidenter ascribitur. » Præclare et ad rem Augustinus lib. XV *De Trinitate*, cap. 17 : « Sicut unicum Dei Verbum pro-

¹¹ I Cor. XII, 11. ¹² Act. XVII, 28.

(19) Tom. VI *Bibl. Patr.*

(20) Πᾶσαν μὲν γὰρ δέχσιν, etc. Ex hoc testi-

prie vocamus nomine Sapientie, cum sit universaliter et Spiritus sanctus, et Pater ipsa Sapientia; ita Spiritus sanctus proprie nuncupatur vocabulo charitatis, cum sit universaliter charitas et Pater et Filius. »

Pari modo excipimus petitionem alteram, superioris hujus affinem. Queritur Athanasius in *Matth.* XII, 32, putasse Origenem peccata in Spiritum sanctum ea esse quæ post baptismum admittuntur. Nempe cum in sanctis et Christianis solum operari Spiritum sanctum dixerit, sequitur cum peccant ipsi, peccato ipsorum eam præcipue offendi Trinitatis personam quæ in iis operatur, Spiritum nempe sanctum. Non multum inde abludebat Novatianus, remissionem peccatorum lapsis concedi negans, quod Christianorum peccatis offendi Spiritum sanctum diceret, cujus offensiones nec in hoc sæculo nec in futuro remitti Christus docuit. Sed quemadmodum in Christianis operari credidit Origenes tres Trinitatis personas, etiamsi operatio hæc Spiritui sancto proprie tribui soleat; ita Christianorum peccatis post baptismum admissis lædi proprie ipsum dixit, quamvis Filium quoque et Patrem iisdem offendi sit arbitratus.

XXIX. Illud præterea in Origene culpatum fuisse commemorat anonymus ille quem pro eo *Apologiam* scripsisse tradit Photius cod. CXVII, quod Filium neutiquam invocandum esse pronuntiaverit. Minime quidem orandum cum Patre Filium, non autem simpliciter non orandum sensisse Origenem narrat Augustinus hæc. XLIII, ad Quodvultdeum, et cur ita senserit causam affert : « Dicit præterea, inquit, ipse Origenes, quod Filius Dei sanctis hominibus comparatus, veritas sit; Patri collatus mendacium; et quantum distant apostoli Christo, tantum Filius Patri. Unde nec orandus est Filius cum Patre, quia non auctor est indulgendarum petitionum, sed supplicator. » Utramque accusationem complexus est Theophilus Alexandrinus *Pasch.* II, ubi Origenem ait ausum esse dicere, « Non esse orandum Filium, neque cum Filio Patrem; » quæ quidem absurda est, et secum pugnans conquestio; nam si Filium orari velit Origenes, cur vetuisset Patrem orari cum Filio, qui neutiquam orandus est?

Profecto si dicta superius de violata ab Origene Filii majestate recordemur, quid de ejus invocatione opinari debuerit, facile deprehendemus. Cum enim ad ejus dignitatem quem precibus compellamus, accommodata esse debeat oratio nostra, humiliori Patrem obsecratione venerandum esse quam Filium dicere debuit Origenes, si doctrinæ suæ connexionem retinere voluit. Neque conjectura nostra nos fallit, genuinam enim fuisse hanc ejus sententiam declarant libri *contra Celsum*, quorum quinto num. 4 sic disserit : Πᾶσαν μὲν γὰρ δέχσιν (20), καὶ προσευχῇ

monio, et aliis infra adductis, perspicuum esse putat Huetius Filii majestatem ab Origene violari, ut

καὶ ἐντεῦθεν, καὶ εὐχαριστίαν, ἀναπνεύσαν τῷ ἐπὶ
πᾶσι Θεῷ, διὰ τοῦ ἐπὶ πάντων ἀγγέλων ἀρχιερέως,

qui Patrem majori prece, Filium minori compellendum doceat, ac Patrem proprie, Filium improprie orari existimet. Sed Origenis sententia ex his verborum spinosis ambagibus evolvenda. Pontificis munus, quod Verbo defert Origenes, quatenus est propitiatio pro peccatis nostris (1 Joan. ii, 2), cum manifestam habeat cum Incarnatione necessitudinem reprehendi omnino non potest. Quia tamen Origenes cum pluribus in locis, tum in alio ex eodem libro v, num. 14, Verbum ante Incarnationem mediatorem fuisse, et a Patre ad sanctos homines missum declarat his verbis: « Quisquis es tamen, precare Verbum quod sanare te potest, et multo potius precare ejus Patrem (ἐχέσθω τῷ Λόγῳ τοῦ Θεοῦ δουλεύοντι αὐτὸν ἰάσασθαι: καὶ πολλὰ πλεον τῷ Πατρὶ αὐτοῦ) qui et ad antiquos justos misit Verbum suum, et sanavit eos, et eripuit eos de corruptionibus eorum (Psal. cvi, 20); si quis velit hoc pontificis munus ab Origene ante Incarnationem Filio tribui, hæc opinio et multis aliis arrisit (de quibus vid. Dissert. in Cyrill. novæ edit. Parisiens.), et de Filii divinitate nihil detrahit.

Illud autem non difficile est animadvertere, Origenem his in locis, nec a solita subtiliter et spinoso disserendi consuetudine, nec ab ea, quam de substantiæ in personis divinis unitate toties prædicavit, doctrina discedere. Cum multa efflueret Celsus de angelorum, de solis ac lunæ et stellarum cultu, respondet Origenes lib. v, num. 11, solum Deum a Christianis per Filium ejus invocari et coli: et « quemadmodum adoratores solis et lunæ et stellarum nunquam adorarent scintillam ignis, sive lucernam in terra, sic qui animadvertunt, quomodo Deus lumen sit, et quomodo Filius ejus lux vera sit illuminans omnem hominem venientem in hunc mundum (Joan. i, 9), qui quæ illud intelligunt: Ego sum lux mundi (Joan. viii, 12), immerito adoratores scintillam solis et lunæ ac stellarum, quæ ad lumen veri luminis Deum, sive, ut paulo ante appellat, « Deum Patrem veri luminis parva et exigua est. » Οὐδὲ ἂν εὐλόγως προσκυνήσαιεν τὸν οὐρανὸν βραχὺν σπινθήρα, ὥς πρὸς φῶς τὸν Θεὸν ἀληθινὸν φῶς, ἐν ᾧ ἅλῃ, καὶ ἐσλήν, καὶ ἄστροις. Ibidem addit Dei opera a se non deprimi, sed exploratum sibi esse « Dei ejusque Unigeniti divinitatem ineffabili præstantia cæteris omnibus esse superiorem. »

Unam ergo in Patre et Filio divinitatem, unam lucem agnoscit Origenes, atque hoc argumento nititur, cur Filius cum Patre orandus et adorandus sit, ac nulli prorsus rei creatæ eundem habere honorem liceat. Similiter in lib. viii, num. 15, querenti Celso cur cum Christum colerent cum Deo Patre Christiani, ministros Dei colere nollent, sic respondet Origenes, ut angelis non omnem quidem cultum et honorem, sed eum tantum qui soli Deo debetur, adjudicet, hunc autem divinum cultum Filio strenue vindicet. Sic loquitur de angelis: « Si Celsus intelligeret veros Dei ministros, post ipsum Unigenitum, Gabrielem, Michaelē, reliquosque angelos et archangelos, eosque colendos esse diceret: fortasse expurgantes, et quid cultus nomine intelligendum sit, et quæ sint colentis actiones (ἵσως ἂν τὸ περὶ τοῦ θεραπεύειν αὐτοῦ σημαίνοντων ἐκκαθάρσαντες καὶ τῶν τοῦ θεραπεύοντος πράξεων) dixeremus in hunc locum, ut de tantis rebus discentes, quæ de eis cogitando consequi possumus. » Ex quibus patet non displicuisse Origeni, ut quidam existimant, honorem illum, quem beatis spiritibus semper habuit Ecclesia, ac semper habebit, sed eum quem volebat Celsus, qui cum soli Deo debitus sit, sine supersitione angelis deferri non potest. Hunc cultum soli Patri ejusque Filio servat, ac utrumque a Christianis « totis viribus supplicando et precando coli » demonstrat. Cur autem Christiani Christum

ἐμφύχου Λόγου καὶ Θεοῦ δεησόμεθα διὰ καὶ αὐτοῦ τοῦ Λόγου, καὶ ἐντεῦξόμεθα αὐτῷ, καὶ εὐχαριστήσομεν,

cum Deo colerent has affert rationes, ut jam observavi, quod Pater sit in Filio, et Filius in Patre; quod Pater et Filius unum sint « identitate voluntatis; quod fides nostra in Deo consistat per ipsum Filium, qui eam in nobis confirmat; quod Patrem colamus, dum ejus Filium admiramur, qui est Verbum, et sapientia, et veritas, et justitia, et omnia quæcunque esse didicimus, ut ipsum Deum, ita et eum, qui ex tali Patre genitus est. »

Cum ergo æqualitatem Patris et Filii ac unitatem essentialē tam diserte declarat; cur Patrem magis orandum esse quam Filium existimat; cur precationem proprie dictam soli videtur Patri servare? Non id profecto præcipit, ut Patrem sæpius quam Filium, aut acrius precemur, aut plura a Patre quam a Filio accepturos confidamus; cum Filio omnia tribuat quæcunque sunt in Patre, et utrumque « totis viribus supplicando et precando coli » declareat. Neque etiam subtilis illa distinctio precationis proprie et minus proprie dictæ, aliam in Filio ac in Patre naturam, aut majorem minoremve potentiam designat, cum eisdem de causis, tum quia sæpe Origenes, ut fateatur Hæsius, ad ipsum Filium preces dirigit, et hoc ipso in loco supplicationes, gratiarum actiones, et postulationes ei debitas docet. Huc ergo reddit tota illa distinctio, ut προσευχῆς sive precationis nomine eas preces intelligamus, quæ ad ordinem inter divinas personas intercedentem accommodantur, ita ut, cum Pater divinitatis fons et origo sit, ad eum dirigantur. Patrem eo sensu magis precamur quam Filium, non quia sæpius aut acrius, sed quia per Filium precamur. Nullum sane aliud discrimen apud Origenem reperias inter eas preces quæ Patri, et eas quæ Filio deferuntur. Atque hæc ejus sententia eo minus vituperanda, quod ex Ecclesiæ consuetudine et publicarum precum, quæ ad Patrem diriguntur, instituto deducta videatur. Tanti momenti visa res est episcopis Africanis, ut eam comprobent et decernant can. 25 concilii Carthag. iii: « Ut nemo in precibus, inquit, vel Patrem pro Filio, vel Filium pro Patre nomet. Et cum altari assistitur, semper ad Patrem dirigatur oratio. Et quicunque sibi preces aliunde describit, non eis utatur, nisi prius eas cum instructoribus fratribus contulerit. » Sed Origenis sententia illustranda est ex ejus libro *De oratione*, in quo eam data opera persequitur.

In hoc libro num. 14, 15 et seq., quatuor species orationis a Paulo prescriptas explicare instituit, δέησεις, προσευχάς, ἐντεύξεις, εὐχαριστίας, obsecrationes, precationes, postulationes, gratiarum actiones. Obsecrationem definit orationem ab aliquo suppliciter emissam, ut quod ipsi deest consequatur: precationem vero, eam quæ magnificentius cum glorificatione ab homine in periculis constituto de rebus majoribus emittitur. Tertiam speciem iis, quæ majore apud Deum fiducia postulantur; quartam denique bonis jam acceptis assignat. Subjicit deinde ejusque speciei exempla, primæ quidem ex Marдохαι et Estheris; secundæ ex Azariæ, Tobie, Annæ, Habacuc et Jonæ; tertiæ ex Josue et Samson orationibus; quartæ denique ex his Christi verbis, « Confiteor tibi, Pater (Math. x, 21), » etc. Statuit gratias Christo agendas esse: ab eo postulandum docet exemplo Stephani, « Domine, ne statuas illis hoc peccatum (Math. xvii, 14); » eidem quoque supplicandum et obsecrandum, ut supplicabat pater lunatici, « Obsecro, Domine, miserere filii mei. »

Quod autem spectat ad precationem, quam appellat προσευχὴν sic suam de ea mentem aperit num. 15: Ἐάν δ' ἀκούσωμεν ὅτι ποτὶ ἐστὶ προσευχὴ, μήποτε οὐδὲν τῶν γεννητῶν προσευκτέον ἐστίν, οὐδὲ αὐτῷ τῷ Χριστῷ, ἀλλὰ μόνῳ τῷ Θεῷ τῶν ὁλῶν καὶ

καὶ προσευξάμεθα δὲ, ἐὰν δυνάμεθα κατακοῦνεν τῆς
περὶ προσευχῆς κυριολεξίας, καὶ καταχρηστικῶς. Nempe
orationem proprie dictam Deo Patri fundi jubet, im-
propriam vero et καταχρηστικὴν Filio: illi ut summo
Deo, bonorum datori; huic tanquam πατρί, qui

A preces nostras Deo offerat: « quia non est auctor, »
inquit ex Origenis persona Augustinus, « indulgen-
darum petitionum, sed supplicator. » Clarius etiam
mentem suam aperit lib. viii, num. 13: Ἀλλὰ τὸν
ἐνα θεόν, καὶ τὸν ἐνα υἱὸν αὐτοῦ, καὶ λόγον, καὶ ἐκ-

Πατρί, ὃ αὐτὸς ὁ σωτὴρ ἡμῶν προσεύχεται. « Sed
si intelligamus quid sit precatio, num forte nulli rei
genitrici fundenda est, ac ne ipsi quidem Christo, sed
soli Deo universorum et Patri, quem et ipse Salva-
tor noster precabatur? » Suam ergo sententiam
proponit dubitanter, ut in re longe quesita magis
quam necessaria. Revera allata ab eo exempla ob-
secrationis et postulationis non minus magnifica sunt
quam precatious; nec Mardocheus divinam maje-
statem exilis prædicat, cum ait: « Domine, Rex
omnipotens (Esther xiii, 9), » quam cum Habacuc
dicit: « Domine, audiui auditum tuum, et timui
(Habac. iii, 1). » Cum ergo fateatur gratias Christo
agendas, eique supplicandum, et ab eo postuland-
um; si postea precatorem soli Patri congruere
docet, non potuit hanc distinctionem majore, mi-
noreve potentia metiri; sed precatorem orationis
quoddam esse genus putabat, in quo Pater, ut fons
divinitatis, glorificator. Hanc sententiam Origenes
his firmat rationibus, quæ nihil aliud ei propositum
esse demonstrant, nisi ut ordo inter Patrem et Fi-
lium intercedens in precatationibus observetur. Prima
est quod ipse Christus Patrem precatus sit, et ut eum
precaremur, jussit, cum hanc precandi formulam
præscripsit: « Pater noster, qui es in cœlis (Matth.
vi, 7). »

Aliam rationem sic exponit: Εἰ γὰρ ἵερος, ὡς ἐν
ἄλλοις δέχονται, κατ' οὐσίαν καὶ ὑποκείμενος [leg.
ὀποκείμενος] ὁ υἱὸς τοῦ Πατρὸς, etc. « Nam si alius
est a Patre Filius, ut alibi demonstratur, secundum
essentiam et suppositum; vel Filius orandus est,
non autem Pater, vel uterque, vel solus Pater. »
Solum Filium orari sine Patre absurdum omnibus
visum iri non dubitat: utrumque autem orare in-
conmodum ei videtur, et a Scripturæ consuetudine
alienum; dicendum enim foret plurali numero, *Pre-
bete, benefacite, suppeditate, salvate*. Inde concludit
solum Patrem orandum esse, « sed ne hoc quidem
absque summo Sacerdote cum jejorando a Patre
constituto, securum illud: Tu es Sacerdos in æter-
num secundum ordinem Melchisedech (Psal. cix, 14). »
Hæc confirmat his Christi verbis: « Amen, amen,
dico vobis, si quid petieritis Patrem in nomine meo,
dabit vobis (Joan. xvi, 23). » Nihil sane in hac Ori-
genis doctrina reprehendendum, nec Patrem sine Fi-
lio, nec Filium sine Patre orandum statuents. Cum
autem non deceret, ut preces plurali numero es-
serent, Origenes, qui necessarium esse putat ad
accuratam precum institutionem, ut Patris et Filii
mentio fiat; neutri facit injuriam, cum eas ad Pa-
trem dirigendas docet. Quod autem ait Filium a
Patre alium esse secundum essentiam et suppositum,
satis jam superque demonstratum est essentiam ab
eo considerari, quatenus certis proprietatibus de-
finita est, et, ut ipse loquitur, circumscripta.

Tertiam rationem ex eo repetit, quod Filius a Pa-
tre omnia acceperit, et frater noster, suscepta hu-
mana natura, factus sit. Sic enim Christum inducit
nos alloquentem: Ἀρχιερεῖ γὰρ τῷ πατρὶ ὡμῶν κα-
τασταθέντι ὑπὸ τοῦ Πατρὸς καὶ παρακλήτῳ ὑπὸ τοῦ
Πατρὸς εἶναι λαβόντι, εὐχέσθαι ὑμᾶς οὐ δεῖ, ἀλλὰ δι'
ἀρχιερέως καὶ παρακλήτου... Ἀδελφοὶ δὲ προσεύχε-
σθαι τοὺς κατηξιωμένους ἐνὸς αὐτοῦ Πατρὸς οὐκ ἔστιν
εὐλόγον. « Nec eum orare debetis, qui constitutus
est pontifex a Patre, et a Patre acceptus ut esset ad-
vocatus; sed per pontificem et advocatum... Fra-
trem autem orari ab iis, qui eodem ac ille Patre
gloriantur, non est rationi consentaneum. »

Clausula loco quartam rationem subjicit, ut ec-

clesiasticæ preces uni formæ reddantur, nec aliis
aliter precantibus discrepent. Ἡ οὐκ ἁγιστάμεθα, ἐν
οἷ μὲν τῷ Πατρὶ οἱ δὲ τῷ υἱῷ εὐχόμεθα· ἰδιωτῶν
ἀμαρτίαν κατὰ πολλὴν ἀπεραισθητὰ διὰ τὸ ἀδασάν-
στον καὶ ἀνεξέταστον ἀμαρτανότων [leg. ἀμαρτά-
νοντες] τῶν προσευχομένων τῷ υἱῷ, εἴτε μετὰ τοῦ
Πατρὸς, εἴτε χωρὶς τοῦ Πατρὸς. « Nonne enim scin-
dimur, si alii Patrem, alii Filium precemur, idem
per multam simplicitatem inconsiderate et inexplor-
ate peccantes, ac idiotæ, qui Filium orant vel cum
Patre, vel sine Patre? »

B Ex his patet nihil aliud Origeni propositum esse,
nisi ut ea precandi ratio observetur, quæ viget in
Ecclesia, ut Pater per Filium oratur. Cum naturam
divinam in Filio considerat, fateatur eum obsecran-
dum esse, ab eo postulandum, gratias ei agendas;
sed cum attendit eum a Patre omnia accepisse, et
nostra causa incarnatum ac fratrem nostrum factum
esse, concludit preces, quas nec plurali numero, nec
vario et inconstanti modo efferi deceat, ad Patrem
per Filium esse dirigendas. Sed qui Origeni his in
locis nihil contra divinitatem Christi excidisse con-
tendo, idem tamen fatebor eum in operosis quæstio-
nibus et minutis ratiocinationibus justo disertorem
esse, ac ea statuere, quæ, si nulla restringantur
exceptione, nec cum precibus, quas Origenes ex
Scriptura repetit, nec cum illis conciliari poterunt,
quæ in ipsa Ecclesiæ primordiis nonnumquam ad
Filium dirigebantur; imo nec cum ipsis Origenis
principiis, ex quibus sequeretur ipsas etiam obse-
crationes, postulationes et gratiarum actiones, quas
C Filio deberi fateatur, eodem modo instituendas esse
ac ipsam precatorem.

Molestum forte videbitur, quod his Deuteronomii
verbis occurrens, quæ sibi objectum iri providebat:
« Adorent eum omnes angeli Dei (Deut. xxxii, 43); »
idem de Ecclesia dictum esse respondet: « Si
quis, inquit, existimans precatorem ipsi Filio fun-
dendam esse, ac reveritus id quod ex adoratione
consequitur, obijciat nobis illud: Adorent eum
omnes angeli Dei, quod sine controversia in Deu-
teronomio de Christo dictum est; dicendum illi est
Ecclesiam, quæ Jerusalem a propheta nominatur,
adorari a regibus et reginis nutricibus factis et
nutritis, ut patet ex his verbis: Ecce levabo ad gen-
tes manum meam... erunt reges nutritii tui, et regi-
næ nutrices tuæ: vultu in terram demisso adora-
bunt te (Isa. xlix, 22, 23), » etc. Cum eadem sit pre-
candi et adorandi ratio, minime mirum, si Orige-
nes, qui preces ad Patrem, ut ad fontem divinitatis,
dirigendas docet, idem de adoratione statuat. Du-
bium esse non potest ex testimoniis modo allatis,
quin Christum cum Patre, ut verum Filium et unum
cum Patre Deum adorari doceat. Quod si eam dis-
tinctionem adhibeat, ut quamvis Pater et Filius,
ut unus Deus, simul adorentur, adoratio tamen Pa-
tri, ut fonti divinitatis, Filio ut Deo ex Deo defera-
tur; longe distat hæc sententia ab Arianis commen-
tis. Quamvis autem in exemplo Ecclesiæ a regibus
et reginis adoratz metaphoram admittat Origenes,
non inde sequitur pariter admisisse in adoratione
quæ Filio deferretur; sed hoc tantum contendit, quæ-
vis Pater adoretur, ac Filius adoretur, non ideo
distinctionem utriusque personæ tolli; quippe cum
Ecclesia ipsa adorari dicatur. Simili ratione in libro
octavo contra Celsum ut probet Patrem et Filium
non confundi, quamvis unum esse dicantur, utitur
exemplo primorum fidelium, quorum cor unum erat
et anima una. An inde sequitur ab eo inter Patrem

κόνα. ταῖς κατὰ τὸ δυνατόν ἡμῖν ἰκεσίαις καὶ ἀξιό-
σεσι αἰδομέν. προσάγοντες τῷ Θεῷ τῶν ὅλων τὰς εὐ-
χὰς διὰ τοῦ Μονογενοῦς αὐτοῦ ᾧ πρῶτον προσφέρομεν
αὐτάς, ἀξιούμεν αὐτὸν, ἱλασμὸν ὄντα περὶ τῶν ἁμαρ-
τιῶν ἡμῶν, παραγαγεῖν ὡς ἀρχιερεῖα τῆς εὐχᾶς, καὶ
τὰς θυσίας, καὶ τὰς ἐντεύξεις ἡμῶν τῷ ἐπὶ πᾶσι Θεῷ
et inferius, num. 26 : Μόνῳ γὰρ προσευκτέον τῷ ἐπὶ
πᾶν Θεῷ, καὶ προσευκτέον γε τῷ Μονογενεῖ, καὶ πρω-
τοτάτῳ πάσης κτίσεως, Λόγῳ Θεοῦ, καὶ ἀξιοτέον αὐ-
τὸν, ὡς ἀρχιερεῖα, τὴν ἐκ' αὐτὸν φθάσασαν ἡμῶν εὐ-
χὴν ἀναφέρειν ἐπὶ τὸν Θεὸν αὐτοῦ, καὶ Θεὸν ἡμῶν.
Aliquando tamen ad Verbum preces allegari conce-
dit, non quasi Deo Patri offerendas, sed quasi Filii
ipsius proprias; nec tanquam ad μετέτην, sed tan-
quam ad ipsum bona per se hominibus largiri va-
lentem. Ita lib. v, num. 11 : Κἂν μὴ τηλικούτος δέ
τις ᾗ, οὐδὲν ἤττον καὶ ὁ τοιοῦτος εὐχέσθω τῷ Λόγῳ τοῦ
Θεοῦ δυναμένῳ αὐτὸν λῆσασθαι, καὶ πολλῶ πλεον τῷ
Πατρὶ αὐτοῦ, ὡς καὶ τοῖς πρότερον δικαίοις ἐξαπ-
έστετε τὸν Λόγον αὐτοῦ, καὶ λῆσατο αὐτούς. Multo
magis rogari jubet Patrem quam Filium, et inten-
tiori ac humiliori oratione. Atque ei sibi volunt Pa-
tres, cum clamant dixisse illum non esse orandum
cum Patre Filium; hoc est, non esse orandum illi-
dem ut Patrem Filium. Nunc facilis est sexcento-
rum locorum intellectus, in quibus Patrem cum Fi-
lio nulla precatationis adhibita distinctione interpel-
lat: qualis ille est ex homil. 4 in Jerem., num. 6 :
« Cum autem plenitudo gentium introierit, tunc
omnis Israel salvus erit », et fiet unus grex et unus
pastor », docens in commune populum suum ma-
gnificare omnipotentem Dominum cum Christo Jesu;
et ille ex homil. 12 in Ezech., num. 5 : « Ut nun-
quam ad radices nostras ponatur securis, quæ in
Evangelio prædicatur, attentius Jesum Christum
Dominum nostrum cum Patre suo precemur; » et
hic ex homil. 15 in Luc. : « Ut igitur et nos stantes
in templo, et tenentes Dei Filium, amplexantesque
eum, digni remissione et profectione ad meliora si-
mus, oremus omnipotentem Deum, oremus et ipsum
parvulum Jesum, quem alloqui et tenere desidera-
mus in brachiis; » et alter iste ex homil. 18 in eum-

²⁰ Rom. xi, 25, 26. ²¹ Joan. x, 16.

et Filium non arctiorem conjunctionem, quam in-
ter fideles admitti? Nequaquam profecto, siquidem
identitatem voluntatis ibidem in utroque defendit.
Non magis metuendum hoc loco est, ne debitam
Filio adorationem lædat petitum ex Isaia adoratio-
nis exemplum. — D. Prudent. MARAN, *De divinitate*
Christi lib. iv, cap. 16, num. 7 et 8. Vide insuper
notas eruditæ Angli in librum Origenis *De oratione*,
sub finem tomī nostri prioris. Vide et Bullum *De*
fens. fidei Nicænæ, de Filii τῷ ὁμοούτιῳ, sect. 2, cap.
9, num. 15.

(21) Prostat commentum illud tom. ii in Joan.,
num. 6. Eo loco querit Origenes quomodo fieri pos-
sit, si Spiritus sanctus per Filium existit, ut ipse
Filius apud Isaiam missum se dicat a Domino et Spi-
ritu ejus. Respondet primo, « missum esse Christum
a Spiritu, non quod is natura præstantior sit, sed
propter œconomiam incarnationis Filii Dei Salva-
toris qui se infra Spiritum imminuit. » Deinde vero,
ut erat ingenio in ejusmodi rebus excogitandis lu-

A dem : « Quia igitur Salvator Creatoris est Filius, in
commune Patrem Filiumque laudemus, ejus lex,
ejus et templum est; » et homil. 37 in eundem :
« Propterea Domini misericordiam deprecemur, ne
nobis tacentibus lapides elamitent, sed loquamur et
laudemus Deum in Patre, et Filio, et Spiritu sancto. »
Orari quidem Patrem jubet et Filium, sed diverso
genere orationis.

XXX. Postremum hoc obijciendum venit Origeni,
opinatum eum humani redemptionem generis Spi-
ritum sanctum potissimum decuisse; atque id mu-
nus cum obire ac sustinere neulquam posset, Filio
imposuisse, utpote qui unus recte quiret provin-
ciam hanc administrare. Prostat commentum illud
tom. ii, in Joan., num. 6 (21) : Ἡ τάχα ἐστὶ καὶ
τοῦτο εἰπεῖν, ὅτι ἐδεῖτο ἡ κτίσις ὑπὲρ τοῦ ἐλευθερω-
θῆναι ἀπὸ τῆς δουλείας τῆς φθορᾶς, ἀλλὰ καὶ τὸ τῶν
ἀνθρώπων γένος, μακαρίας καὶ θείας δυνάμεως ἐναν-
θρωπούσης, ἥτις διορθώσεται καὶ τὰ ἐπὶ τῆς γῆς, καὶ
ὥσπερ ἐπέβαλλε πῶς τῷ ἁγίῳ Πνεύματι ἡ πράξις
αὕτη, ἥτινα ὑπομένειν οὐ δυνάμενον προβάλλεται τὸν
Σωτῆρα, ὡς τὸ τηλικούτον ἄθλον μόνον ἐνεγκεῖν ду-
νάμενον. Contra eam opinionem consurgunt universi
Patres, et præ reliquis Trinitatis sanctæ personis id
operis Filio præcipue convenisse demonstrant, cau-
sasque hujus reddunt multiplices et validas, qua-
rum hic explicandi locus non est. Patrem tamen ac
Spiritum sanctum eodem officio haud secus ac Fi-
lium defungi potuisse communis est Ecclesiæ catho-
licæ doctrina, eamque tuetur Thomas part. iii, q.
3, a. 5. Favet nihilominus Origeni Anselmus, qui,
alio fortasse persuasus argumento non aliam po-
tuisse carni suæ humane illigari personam quam
Filius dixit in eo opere, cui titulum fecit, *Cur Deus*
homo. « Quoniam ergo, inquit, quodlibet parvum
inconveniens in Deo est impossibile, non debuit alia
persona incarnari, quam Filius. »

QUESTIO III.

DE CHRISTO, EJUSQUE INCARNATIONE, ET ŒCONOMIA.

- I. *Plurima de Christo absona Origenes opinatus est.*
- II. *Utrum Christum substantialiter in Moyse, propheta et angelis adfuisse senserit.*
- III. *Patrum multorum assensu et sua ipsius fluctuatione juva-*

D xurianti, hanc conjecturam proponit, ἡ τάχα ἐστὶ
καὶ τοῦτο εἰπεῖν ὅτι ἐδεῖτο ἡ κτίσις, etc. Duplicem
hic errorem castigat Huetius. Sed vir doctissimus
minus animadvertit illud ὥσπερ, quod Origenem
figura quadam orationis uti demonstrat, ac nequa-
quam dicere incarnationem Spiritui sancto potis-
simum convenisse, eumque hoc munus sustinere
non potuisse; sed quasi ei conveniret, ac sustinere
non posset, ita Salvatore detulisse. Nam cum certo
teneret Origenes Filium Spiritu sancto majorem esse
ratione originis, nec ab eo mitti posse, quippe cum
Spiritus sanctus per Filium existat, sic Isaia locum
explicandum putavit, ut Filius non ut a majore, sed
ut a persona ex ipso procedente et hoc munus ho-
noris causa deferente missus diceretur. Perabsur-
dum ergo foret id quod Origenes a se fingi declarat,
ut germanissimam ejus sententiam accipere. — D.
Prudent. MARAN, *De divinit. Christi* lib. iv, cap. 16,
num. 10.

tur. IV. Quo sensu dixerit Filium Dei, antequam esset homo, mediatorem fuisse. V. In quo et Patrum quorundam consensione se tuetur. VI. Executiuntur ejus errores de anima Christi. VII. Quibus tamen non pertinaciter adhæsit. VIII. Nonnulli ipsius accusatores retunduntur. IX. Quo sensu Filium et ejus animam unum esse dixerit, quemadmodum Pater et Filias unum sunt. X. Utrum Christum carnem de celo attulisse persuasum habuerit. XI. An crediderit Christum speciei in terris apparuisse, non veram carnem gestasse. XII. Soleuntur difficiles ipsius loci duo. XIII. Unde in hanc affecti Christo falsi corporis suspicionem venerit, exploratur. XIV. Utrum Christum merum esse hominem existimaverit. XV. An duos Christos finxerit. XVI. Utrum et quo sensu Jesum induisse Filium Dei pronuntiaverit. XVII. Quo sensu Christum dixerit deificasse naturam humanam. XVIII. Quo sensu Christum esse dixerit virum illum sterilem, de quo Jeremias cap. xxii, vers. 30. XIX. Utrum corpus Christi ubique esse censuerit. XX. Pro quibus passum Christum opinatus sit. XXI. Recensentur Patrum criminationes adversus Origenis sententiam. XXII. Quæ ex ipsius verbis proponitur. XXIII. Non satis constat quæ sepe jam pro rebus ratione præditis, an semel tantum passum, an etiam aliquando passurum Christum putaverit. XXIV. Ex supra allatis genuina ipsius opinio elicitur. XXV. Cujus et origo indicatur. XXVI. Nonnulla faciunt pro causa Origenis. XXVII. Utrum Christum in sole corpus suum reliquiasse sibi finxerit. XXVIII. Utrum censuerit Christum hominem esse desiisse, postquam mortuus est. XXIX. Quo sensu Christum dixerit etiam nunc lugere peccata nostra. XXX. Utrum regnum Christi desitutum crediderit.

I. Vulgatum, et in scholis receptum theologicarum disputationum ordinem hic deserimus, assectantes Origenem, cujus ut abnormes fuerunt plurimæ de rebus divinis sententiæ, ita peculiari, et a consuetis aliena divisione tractandæ sunt. In inferiorem ergo locum rejectis, quæ ad angelos et opificium sex dierum, aliæque his deinceps subnecti solita pertinent, questionibus, Origenis de Verbi ἐνανθρωπήσει et οὐκονομίᾳ perscrutemur decreta, si quæ sunt obnoxia reprehensionibus, et animum possunt offendere lectoris orthodoxi. Ac sunt certe, neque pauca, quæ ab ejus ventilata et confutata adversariis, æterna nomini ejus stigmata imposuerunt.

II. Leve illud est præ reliquis mox exponendis, et aliquam habens excusationem, quo Christum docuit, antequam homo fieret, Patri ministrantem, in Moyse, prophetis et angelis hominum salutem promoventibus adfuisse, et quidem substantialiter, atque ita suam quodammodo οὐκονομίαν inchoasse. En tibi ipsius verba ex homil. 8 in Genes., num. 8: « Et tamen considerandum est quia angelus hæc refertur ad Abraham locutus, et quia in consequentibus evidenter hic angelus Dominus ostenditur. Unde puto quod sicut inter nos homines habitu repertus est ut homo, ita et inter angelos habitu est repertus ut angelus; » et ex homil. 1 in illud Isaia: « Et regem Dominum Sabaoth vidi oculis meis, et missus est ad me unus de seraphim »: « Non est

unus, » inquit num. 5, « Domini mei Jesu Christi adventus quo descendit ad terras; et ad Isaiam venit, et ad Moysen venit, et ad populum venit, et ad unumquemque prophetarum venit: neque tu timeas, etiamsi jam cælo receptus est, iterum veniet. Quia autem et ante præsentiam carnalem ad homines venerit, ipsum accipe testem denuntiantem atque dicentem: *Jerusalem, Jerusalem, quæ occidis prophetas, et lapidas eos qui missi sunt ad te, quoties volui colligere filios tuos* »? Quoties volui. Non dicit: Non vidi te nisi iato adventu; sed dicit: Quoties volui. Et per singulos prophetarum convertens se: Ego, inquit, eram Christus qui loquebar per prophetas. Dixi: Neque tu timeas, et nunc mittitur Jesus Christus. Non mentitur: *Vobiscum sum, ait Dominus, omnes dies usque ad consummationem sæculi* ». Non mentitur: *Ubi duo vel tres collecti sunt in nomine meo, et ego sum in medio eorum* ». His assonat tom. xii in *Matth.*, num. 45: Ἐπόρχες δὲ ἐπὶ θύνας καὶ ταῦτα εἰπεῖν περὶ τῶν κατὰ τὸν τόπον, οἱ νοήσαντες οἱ μαθηταὶ τὸν Ἰησοῦ τοῦ Θεοῦ κεχηματισμέναι Μωϋσῆν, καὶ αὐτὸν εἶναι τὸν ἐρημίαν· οὐ γὰρ ἔφεται ἄνθρωπος τὸ πρόσωπόν μου, καὶ ζήσεται et tract. xxvi in *Matth.*, num. 28, pag. 849, exponens illud: Quoties volui congregare filios tuos, sicut gallina pullos suos sub pennas, et nolui? « Quomodo, inquit, hic Dominus Jesus quasi qui frequenter voluit congregare Judæos, non autem congregavit propter contumaciam nolentium credere, ita dicit: Quoties volui: cum sit manifestum semel eum docuisse in corpore Judæos? Sed non solum in præsentia, verum etiam substantialiter semper Christus præsens fuit et in Moyse, et in prophetia; magis autem et in angelis ministrantibus salutem humanam, et per singulas generationes: et sic impletur: Quoties volui. Per singulas enim generationes semper voluit et festinavit perficere voluntatem Patris in eis: etsi non in corpore constitutus, sicut nunc in fine sæculorum, tamen semper festinavit congregare filios Jerusalem. Ipsius enim volentis congregare filios Jerusalem voces habentur in lege et in prophetis: et de ipso scriptum est: *Expandens alas suas accepit eos, et suscepit eos super scapulas suas* »: et quotidianum opus est Christi congregare filios Jerusalem; de quibus in Isaia et in reliquis prophetis plura dicuntur. Et quotidie Dei Filius congregat dispersos filios Dei, sicut gallina pullos suos sub pennas suas. » In quo cum ait substantialiter præsentem fuisse Christum in Moyse et in prophetis, conjunctionem intelligit σχετικὴν, non vero ὑποστατικὴν. Præterea tom. i in *Joan.*, num. 34: Καὶ περὶ μὲν τοῦ ἀνθρώπου αὐτὸν γεγονέναι οὐδεὶς τῶν πιστευόντων διατάζει. Περὶ δὲ τοῦ ἀγγέλου, περὶ δὲ τῶν ἀγγέλων ἐπιφανείας καὶ λόγους, ὅτε τῆς τῶν ἀγγέλων ἐξουσίας φαίνεται, ἐν τισὶ το-

¹¹ Isa. vi, 5, 6. ¹² Matth. xxiii, 37. ¹³ Matth. xviii, 20. ¹⁴ Matth. xviii, 20. ¹⁵ Deut. xxxii, 41.

πικρῆς τῆς Γραφῆς ἀγγέλων λεγόντων ὡς περ ἐπὶ τοῦ· Ὡς δὲ ἀγγέλους Κυρίου ἐν πυρὶ φλογὸς βάρου, καὶ εἶπερ, ἐγὼ θεὸς Ἀβραάμ, καὶ Ἰσαὰκ, καὶ Ἰακώβ· ἀλλὰ καὶ ὁ Ἰσάκας φησὶ· Καλεῖται τὸ ὄνομα αὐτοῦ, μετὰ τῆς βουλῆς Ἀγγέλους. Et initio toni sequentis docet Filium Dei missum esse a Patre ad prophetas; et cum Scriptura ait : Sermo factus est ad Oseam, sic illud intelligendum, Verbum Dei missum esse ad Oseam. Idem habet auctor homil. 1 in diversos : « Abraham Patri credentium tribus horis temporis, licet non per ipsam ineffabilem Deitatis substantiam, sed potius per angelicam speciem a meridie visus est : nobis triginta tribus annis in terra apparuit, et cum hominibus conversari dignatus est ». Jacob etiam brevi tempore per angelum nihilominus apparuit collectans cum eo, » etc.

III. Reprehensum fuisse id in Origene adnotat Sixtus Senensis lib. v, ann. 105, sed Augustini suffragio defendit. Consimilem sane professi sunt doctrinam Patres antiqui complures, non Origene solum vetustiores, vel cœvi, sed recentiores etiam et Nicæna synodo posteriores. Horum nomina et loca colligit Pamelius in *Paradoxis Tertulliani*, cap. 19 : collegerunt subinde et alii. Ex quibus locis liquet persuasum his fuisse Patribus morem Patri gerentem Filium patriarchis aspectabilem sese præbuisse, Deique, angeli, vel Domini nomina fuisse sortitum; et quæcunque in Testamenti Veteris historia a Deo facta legimus, Filium auctorem habuisse. Attamen non in ea sibi constat sententia noster Origenes, nam easdem quoque partes nonnunquam Deo Patri videtur assignare : velut homil. 3 in *Luc.* : « Gratia Dei, inquit, fuit ut appareret Abraham, vel cæteris prophetis : non quod oculus tantum cordis Abraham in causa fuerit, ut cerneret Deum; sed quod gratia Dei ultro se aspiciendam præbuerit viro justo. Hoc autem non solum super Deo Patre intelligas, sed etiam super Domino Salvatore, et super Spiritu sancto. »

IV. Qui Filium Dei, priusquam humanum indueret corpus, in angelis, patriarchis et prophetis adfuisse dixerit; Dei quoque et hominum mediatorem tunc fuisse, internuntium, et sequestrum dicere necesse est. Hanc dogmatum consequentiam tenuit Origenes, et qui prius illud posuerat, alterum quoque hoc decrevit. Verba ipsius debemus *Apologiæ* Pamphili ex lib. III in *Epist. ad Coloss.* : « Data est autem, inquit, lex Moyse per angelos in manu et virtute mediatoris Christi »; qui cum esset in principio Verbum Dei, et apud Deum esset, et Deus esset Verbum », Patri in omnibus ministravit. Omnia enim per ipsum facta sunt », id est non solum creaturæ, sed et lex, et prophetæ; et ipsemet est mediator Dei et hominum ». Quod Verbum in fine quidem sæculorum homo factus est Jesus Christus, sed ante hunc manifestum in carne ad-

ventum, mediator quidem erat hominum, sed nondum erat homo. Erat tamen et tunc mediator Dei et hominum : unde et data lex per angelos, sine ipsius mediatoris manibus data esse non dicitur, ut esset *lex sancta, et mandatum sanctum, et justum, et bonum* », et omnia hæc sanctificarentur a Christo. » Non igitur in eo modo intercessor, et mediator Dei et hominum dicitur ab Origene fuisse Christus, antequam de Virgine nasceretur, quo modo deinde fuit, postquam naturam humanam suscepit : nam per utriusque naturæ conjunctionem hominem cum Deo conciliavit, atque ita medium quid inter utrumque fuit, cum utrumque esset, et Deus et homo. Quamvis autem communionis illius, et futuri aliquando consortii, rerumque per illud gerendarum intuitu, in Veteris Testamenti patriarchas et prophetas Deus bonitatis suæ et gratiæ divitiis profuderit, et tunc etiam mediator Christus quodammodo fuerit, eo tamen non respexit Origenes, sed additiones illas et reditones crebras ad homines, cum variis indutus formis, et per varias loquens personas mandata illis Dei parentis Christus deferbat; præcipue vero, cum legem Moyse tradidit, juxta illud Apostoli : « Quid igitur lex? Propter transgressionem posita est, donec veniret semen cui promiserat, ordinata per angelos in manu Mediatoris. Mediator autem unius non est; Deus autem unus est ».

V. Referendum id esse ad Moysem licet arbitrati sint nonnulli, Christo tamen accommodant Chrysostomus et Hieronymus, qui totam et ipse, illud Pauli interpretans, Originis doctrinam amplexus est. Sic enim ait : « Postquam ob nostram salutem de Virginis utero dignatus est nasci, Dei et hominum homo Christus Jesus sequester est dictus. Antequam vero humanum corpus assumeret, et esset apud Patrem in principio Deus Verbum, ad omnes sanctos, ad quos factus est sermo Dei, Enoch videlicet, Noe, Abraham, Isaac et Jacob, et postea Moysem et cunctos prophetas, quos Scriptura commemorat, sine additamento hominis, quem necdum assumpserat, Mediator tantummodo nuncupatur. » Sed et episcopi illi sex orthodoxi Antiochenæ synodi Originis expositionem secuti sunt in epistola ad Paulum Samosatenum : « Ἀλλὰ μὴν, inquiunt, καὶ τὸν νόμον ὁμοίως Μωϋσῇ φάμεν δεδοσθαι, διακονούντος τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ, ὡς ὁ Ἀπόστολος διδάσκει λέγων· Τί οὖν ὁ νόμος; τῶν παραδόσεων χάριν προστέθη, ἀχρὶς οὗ ἔλθῃ τὸ σπέρμα ᾧ ἐπηγγέλται, διαταγὴς δι' ἀγγέλων ἐν χειρὶ Μεσίου. Μεσίτην γὰρ ἄλλον οὐκ ἴσμεν Θεοῦ καὶ ἀνθρώπων, ἢ τοῦτον· διδασκόμεθα δὲ καὶ ταῦτα διὰ τοῦ Μωϋσέως. Ὡς δὲ αὐτῷ ἀγγέλους ἐν πυρὶ πυρὸς ἐκ τοῦ βάρου, etc. » Quin etiam et legem similiter Moyse dicimus fuisse datam, ministrante Filio Dei, quem admodum docet Apostolus dicens : *Quid igitur lex? Transgressionum gratia posita est, [donec veniat se-*

» Baruch III, 38.

» Galat. III, 19, 20.

» Galat. III, 19.

» Joan. I, 4.

» ibid. 2.

» I Tim. II, 5.

» Rom. VII, 12.

men cui promissum fuerat, ordinata per angelos in manu Mediatoris. Alium enim mediatorem nescimus Dei et hominum præter hunc. Hæc enim discimus a Moyse: visus est autem ei angelus in flamma ignis e rubo ²². Aliter autem accepta sunt ab Arianis illa Apostoli, quæ adduximus; ideo enim Μεσσην Christum esse dicebant, quod naturam quamdam mediam hominem inter et Deum fuisset

A sortitus, illo quidem inferiorem, homine vero superiorem.

VI. De anima Christi [multiplex fuit Origenis error; ac multiplex quoque adversus eum Patrum querela et criminatio. Sententia illius hæc est (22), quantum ex ejus scriptis licet intelligere, animam Christi cum animabus hominum reliquis longe ante corpora a Deo procreantam, liberoque iidem ut

(22) Sententia illius hæc est, etc. Cum præexistentiam animarum admitteret Origenes, conjectit eum hæc opinio in absurdam de Christi anima sententiam. Statuenti enim animas ante existisse, quam in corpora mitterentur, integrum non fuit idem de Christi anima non dicere; et cum fides catholica doceat nec animam Christi, nec corpus a Verbo unquam separata existisse, inducenda fuit uiso animæ cum Verbo ante unionem ejusdem Verbi cum corpore. Sed quoniam ex lib. II De princ., cap. 6, ubi ea de re fusius disserit, plurimi concludunt sensisse Origenem animam Christi cum a Deo una cum cæteris creata esset, optimo liberi arbitrii usus consecutur esse ut cum Verbo hypostatice conjungeretur, locus ille paulo accuratius examinandus est. Postquam igitur num. 2 admonuit Origenes se suspiciones potius quam manifestas aliquas affirmationes allaturum, quod argumento est eum his de rebus nihil statuere ausum esse, hæc addit num. 3 et 4: « Verum cum pro liberi arbitrii facultate varietas unumquemque ac diversitas habuisset animorum, ut alius ardentiore, alius tenuiore et exiliore erga auctorem suum amore teneretur; illa anima, de qua dixit Jesus, quia nemo auferet a me animam meam (Joan. x, 18), ab initio creaturæ et deinceps inseparabiliter ei atque indissociabiliter inherens, utpote sapientiæ et verbo Dei et veritati ac luci veræ, et tota totum recipiens, atque in ejus lucem splendoremque ipsa cedens, facta est cum ipso principaliter unus spiritus, sicut et Apostolus his qui eam imitari debent, præmittit, quia qui se jungit Domino, unus spiritus est (I Cor. vi, 17). Hæc ergo substantia animæ inter Deum carnemque mediantem (non enim possibile erat Dei naturam corpori sine mediatore misceri) nascitur, ut diximus, Deus homo, illa substantia media existente, cui utique contra naturam non erat corpus assumere. Sed neque rursus anima illa, utpote substantia rationalis, contra naturam habuit capere Deum, in quem, ut superius diximus, velut in Verbum et Sapientiam, et Veritatem tota jam cesserat. Unde et merito pro eo vel quod tota esset in Filio Dei, vel totum in se caperet Filium Dei, etiam ipsa cum ea quam assumpserat carne, Dei Filius et Dei virtus, Christus et Dei sapientia appellatur: et rursus Dei Filius per quem omnia creata sunt, Jesus Christus et Filius hominis nominatur. Nam et Filius Dei mortuus esse dicitur, pro ea scilicet natura, quæ mortem utique recipere poterat: et Filius hominis appellatur, qui venturus in Dei Patris gloria cum sanctis angelis predicatur. Et hæc de causa per omnem Scripturam tam divina natura humanis vocabulis appellatur, quam humana natura divinæ nuncupationis insignibus decoratur. Magis enim de hoc quam de ullo alio dici potest, quod scriptum est quia erunt ambo in carne una; et, jam non sunt duo, sed caro una (Marc. x, 8). Magis enim Verbum Dei cum anima in carne una esse, quam vir cum uxore, putandum est. Sed et unus spiritus esse cum Deo, cui magis convenit, quam huic animæ, quæ se ita Deo per dilectionem junxit, ut cum eo unus spiritus merito dicatur? Quod autem dilectionis perfectio, et meriti affectus sinceritas ei

hanc inseparabilem cum Deo fecerit unitatem, ita ut non fortuita fuerit, aut cum personæ acceptione animæ ejus assumptio, sed virtutum suarum ei merito delata, audi ad eam Prophetam dicentem: *Dilexisti justitiam, et odisti iniquitatem; propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ, præ participibus tuis* (Psalm. xlv, 8). Dilectionis ergo merito ungitur oleo lætitiæ, id est, anima Christi cum Verbo Dei Christus efficitur. Ungi namque oleo lætitiæ, non aliud intelligitur, quam Spiritu sancto repleti. Quod autem præ participibus dixit, indicat quia non gratia Spiritus sicut prophetis ei data est, sed ipsius Verbi Dei in ea substantialis inerat plenitudo, sicut et Apostolus dixit: *In quo inhabitat omnis plenitudo divinitatis corporaliter* (Coloss. ii, 9). Fatendum sane est prima specie his in verbis non aliam occurrere sententiam, quam quæ Origeni a plerisque tribuitur, animam Christi non gratuito ad unionem cum Verbo vocatam fuisse, sed id merito suo in mercedis loco assuetum esse; unde etiam id Origeni tribuit Huetius « nos si singularem animæ Christi adversus Deum amorem, quo Deum in se recipere merita est, imitemur, Christi quoque pro rata effectum iri participes. » Demus tamen operam ut Origenis sensus investigemus.

Illud 1. observandum est nullum omnino temporis intervallum poni ab Origene inter animæ Christi creationem et ejus unionem cum Verbo. Ei enim « ab initio creaturæ et deinceps inseparabiliter inherebat. » Quin etiam haud dicere vereor nihil cautius vitasse Origenem, quam ne ex ipsius de præexistentia animarum opinione sequeretur animam Christi aliquandiu a Verbo separatam fuisse, et instar cæterarum peccare potuisse. Hinc omni asseveratione confirmat num. 5, « animam Christi ita elegisse diligere justitiam, ut pro immensitate dilectionis ei inconvertibiliter inhaereret, et nullum sensum vel possibilitatem peccati haberet. » Hanc autem sanctitatem et impeccabilitatem repetit ex unionis hypostatica cum Verbo Dei. Cuius exemplo massa ferrea, quæ « si semper in igne posita sit, omnibus suis poris, omnibusque venis ignem recipiens et tota ignis effecta, si neque ignis ab ea cesset aliquando, neque ipsa ab igne separaretur, » nunquam poterit frigus recipere. « Hoc ergo modo, inquit num. 6, etiam illa anima, quæ quasi ferrum in igne, sic semper in Verbo, semper in Sapientia, semper in Deo posita est, omne quod agit, quod sentit, quod intelligit, Deus est: et ideo nec convertibilis aut mutabilis dici potest, quia inconvertibilitatem ex Verbi Dei unitate indesinenter ignita possedit. Ad omnes denique sanctos calor aliquis verbi Dei putandus est pervenisse: in hac autem anima ipse ignis divinus substantialiter requievisse credendus est, ex quo ad cæteros calor aliquis venerit. Denique quod dixit, quia unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ participibus tuis, ostendit quod aliter ista anima oleo lætitiæ, id est, Verbo Dei et Sapientia ungitur, et aliter participes ejus, id est, sancti prophetæ et apostoli. Illi enim in odore unguentorum ejus eccurrere dicuntur: ista autem anima vasculum unguenti ipsius fuit, ex cujus fragrantia participantibus digni quique

²² Exod. iii, 2; Act. vii, 30.

alias instructam arbitrio, cum eximio auctoris sui amore præ cæteris animabus teneretur; similique aliarum per naturam, Verbi similis esset per virtutem, tam firmiter ei sese applicuisse, ut tota ab eo recepta, vel totum recipiens, idque substantialiter, unus cum eo spiritus efficeretur: hanc autem conjunctionem ad assumendam carnem aditum Verbo munivisse, cum divina alioqui natura humane absque medio aliquo adherere nequiquam posset: tam arctum autem fuisse Verbum inter et animam hanc, seu ut habet Damascenus, mentem (quod magis convenit doctrinæ Origenis, nam ex mentibus animas tum solum existimavit fieri, cum ex charitatis ardore refrixerunt, quod de mente,

A seu anima Christi minime opinatus est) vinculum, ut vili, a quo maxime divina abhorret natura, minime capax esset; atque ita « quod in arbitrio erat positum, longi usus affectu jam versum esse in naturam, » ut a peccato penitus esset immunis: aliter igitur in prophetis et apostolis fuisse Verbum, aliter in Christo; illis enim per *συντην* et moralem conjunctionem, Christo « per immaculatam fœderationem » et hypostaticam adhæsisse: ac nos proinde si singularem animæ Christi adversus Deum amorem, quo Deum in se recipere merita est, imitemur, Christi quoque pro rata effectum iri participes. Quibus asserendis hæc Davidis testificatione utitur e psal. XLIV, 8: « Dilexisti iustitiam, et

prophetæ flebant et apostoli. » Cum ergo tam disertè animam Christi nunquam peccare aut mutari potuisse dicat, cumque hanc impeccantiam ex perpetua cum Verbo unionem hypostatica repetat, nulum omnino tempus inter creationem animæ et ejus cum Verbo unionem excogitare potuit.

2. Non minus aberat ab Origenis mente impia illa opinio, non posse si Christum imitemur, ad similem cum Verbo unionem pervenire. Hoc enim discrimen ponit inter Christum et sanctos, quod unio animæ Christi cum Verbo ab initio indissociabilis et inseparabilis et substantialis fuerit, atque ex hac unionem inconvertibilitatem indesinenter igitur possederit; aliæ autem animæ nec ab initio creationis inconvertibiliter cum Verbo unitæ fuerint, nec unquam substantialiter sive hypostaticè uniri possint. Hypostaticam illam unionem sic explicat Origenes ibidem num. 3: « Unde et merito pro eo vel quod tota esset in Filio Dei, vel totum in se caperet Filium Dei, etiam ipsa cum ea quam assumpsit carne, Dei Filius et Dei virtus, Christus et Dei sapientia appellatur: et rursum Dei Filius per quem omnia creata sunt, Jesus Christus et Filius hominis nominatur. Nam et Filius Dei mortuus esse dicitur, pro ea scilicet natura quæ mortem utique recipere poterat: et Filius hominis appellatur, qui venturus in Dei Patris gloria cum sanctis angelis prædicatur. Et hac de causa per omnem Scripturam tam divina natura humanis vocabulis appellatur, quam humana natura divinæ nomenclationis insignibus decoratur. »

3. Si anima Christi ab initio creationis hypostaticè unita fuit cum Verbo, quomodo hanc unionem mereri potuit? Si ab initio idcirco immutabilis sive impeccabilis fuit quia semper tota fuit unita cum toto Verbo, quomodo hac immutabili sanctitate consecuta est ut cum Verbo uniretur? Num igitur secum pugnare dicemus Origenem, aut ex ejus contextu expungemus quod ait, « dilectionis perfectionem ac meriti affectus sinceritatem hanc ei inseparabilem cum Deo fecisse unitatem; ita ut non fortuita fuerit, aut cum personæ acceptione animæ ejus assumpto, sed virtutum suarum ei merito delata? » Neutrum equidem crediderim: neque enim hæc verba ab ejus proposito aberrant. Id unum, ut jam dixi, cavet, ne quis animam Christi in eodem ac alias statu aliquando fuisse, et ex eorum numero ad unionem hypostaticam electam fuisse suspiciat. Hæc electio non solum fortuita et cum personarum acceptione facta videretur, sed ipsa etiam anima esset indignissima hac electione. Nam ex unionem hypostatica Verbi cum anima aut peccatrice aut quæ peccare et damnari potuisset, sequeretur de Verbo sic ei unito, idem ob communionem idiomatum dici posse. Negat igitur Origenes animam Christi fortuito aut cum personarum acceptione, id est, ex numero similium animarum et in eodem statu existentium electam, gratuito ele-

B etiam in ipso creationis momento non negat: et cum electionem ex merito repetit, meriti nomine non præclare facta ante electionem intelligit, sed illam immutabilitatem et impeccantiam, quæ ei in creationis momento ob unionem cum Verbo collata, dignam effecit quæ cum Verbo uniretur. Hæc illustrari possunt ex his quæ docet Hermas in *Past.* lib. III, c. 5, num. 6, « præparatum esse a Spiritu sancto illud corpus in quo Deus habitaret, » ut videlicet dignum esset quod cum Deo Verbo uniretur. Sequitur ex sententia Christi corpus non fortuito aut cum personarum acceptione inter alia corpora in eodem statu existentia electum fuisse, sed solum dignum et idoneum fuisse in quo Verbum hypostaticè habitaret. Nihil aliud de anima Origenem dicere fatebitur quisquis in hoc loco non litterarum apices, sed sententiarum seriem et complexionem persequatur. In hoc quidem peccat Origenes quod animas ante corpora creatas crediderit, sed in hoc laudamus quod caverit ne animam Christi a Verbo separaret.

C 4. Sed quidquid in hac difficilis loci explicatione elaboravi, id ad Rufinum interpretem potius quam Origenem purgandum valebit. Origenis enim contextum mire deformavit Rufinus, dum emendare aggressus est. Quod si illum, prout a Justiniano ad calcem epistolæ ad Menam servatus est, inspicimus, animadvertemus Origenem non de animæ tantum, sed de corporis et animæ hypostatica cum Verbo conjunctione loqui, ex qua fit ut Christi humanitas simul cum Verbo et Christi et Unigeniti appellationem et gloriæ societatem sortiatur. Sic igitur Origenes apud Justinianum: *Διὰ τοῦτο καὶ ἄνθρωπος γέγονε Χριστὸς ἐξ ἀνδραγάθματος τοῦτο τυγχόν, ὡς μαρτυρεῖ ὁ Προφήτης λέγων: Ἠγάπησας δικαιοσύνην, etc. Ἐπεὶ δὲ τὸν μηδέποτε χειροποιημένον τοῦ Μονογενοῦς συγχρηματίζσαι τῷ Μονογενεὶ καὶ συνδοξασθῆναι αὐτῷ. » Idcirco et homo factus est Christus, sanctitatis merito hoc consecutus, quemadmodum Propheta testatur dicens: *Dilexisti iustitiam*, etc. Decebat enim ut qui nunquam ab Unigenito separari potest, cum Unigenito et nomen et gloriam partiat. Quod ergo de anima sola dixerat antea, idem nunc de tota Christi humanitate statuit: nec eam dicit sanctitate consecutam esse ut cum Verbo conjungeretur hypostaticè, sed hac hypostatica conjunctione inconvertibiliter sanctificatam Unigeniti gloriæ et nominis esse participem. Eodem sensu sex episcopi in epistola ad Paulum Samosatenum: *Τὸ ἐκ τῆς Παρθένου σὺντα χωρῆσαι τὸν τὸ πλήρωμα τῆς θεότητος σωματικῶς, τῇ θεότητι ἀτρέπτως ἥνωται καὶ τὸ θεοποιῆται. »* Corpus ex Virgine, quod capit omnem plenitudinem divinitatis corporaliter, divinitati immutabiliter unitum est et deificatum. — Hæc D. Prod. MARAN, *De divin. Christi* lib. IV, cap. 16, num. 11.*

odisti iniquitatem : propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ consortibus tuis. Totam porro istam Origenis dissertationem iisdem propemodum repetitam verbis reperias in postremo capite libelli *De deitate et incarnatione Verbi*, ad Januarium; qui libellus Origenianis fragmentis fere constat, et ad calcem quarti tomi Augustini adjungitur solet. Atque hanc doctrinam, quantumvis absonam, avide arripuerunt Pelagiani et propugnaverunt. Locorum Origenis, quibus ea continetur, primus exstat tom. I in *Joan.*, num. 37 : Ἀλλὰ καὶ ἀνὴρ πρὸς τοὺς τοῦτους λέγεται ὁσίως Ἰωάννου ἐργόμενος, ἔμπροσθεν αὐτοῦ γεγεννημένος, καὶ πρὸ αὐτοῦ ὢν, ἵνα διδάχῃμεν καὶ τὸν ἀνθρώπον τοῦ Υἱοῦ τοῦ Θεοῦ, τὸν τῇ θεότητι αὐτοῦ ἀνακεκραμμένον πρεσβύτερον εἶναι τῆς ἐκ Μαρίας γενέσεως. Alter habetur tomo XX sequenti, num. 17 : Οὐκ ἀζήτητον δὲ ἐατέον τὸν τόπον, καὶ εἰς τὸν περὶ ψυχῆς λόγον. Τάχα γὰρ ἡ μὲν τοῦ Υἱοῦ ψυχὴ ἐν τῇ εἰσαυτῆς τυγχάνουσα τελειοῖται, ἐν Θεῷ καὶ τῷ πληρώματι ἦν, καὶ ἐκείθεν ἐξεληλυθὺς, τῷ ἀπαστάλῃ ἀπὸ τοῦ Πατρὸς, ἀνέλαβε τὸ ἐκ τῆς Μαρίας σῶμα. Libro vero II *De princip.*, cap. 6, num. 3 et 4, et lib. I *contra Celsum*, num. 32 et 33, fusius idem tractat argumentum, mentemque suam diserte proponit; quæ quoniam æquo proluxiora sunt, ut lectorum occurratur fastidio, referre supersedeo. Adducemus ea solum quæ e libro eodem *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 4, deprompsit Justinianus ad calcem epistolæ ad Menam : Διὰ τοῦτο καὶ ἄνθρωπος γέγονε Χριστὸς, ἐξ ἀνδραγαθίματος τούτου τυχών, ὡς μαρτυρεῖ ὁ Προφήτης λέγων· Ἠγάπησας δικαιοσύνην, καὶ ἐμίσησας ἀνομίαν, διὰ τοῦτο ἔχρισέ σε ὁ Θεός, ὁ Θεός σου ἑλπίαν ἀγαλλιάσεως παρὰ τοὺς μετόχους σου. Ἐπρεπε δὲ τὸν μηδέποτε καχωρισμένον τοῦ Μονογενοῦς συγχρηματίζειν τῷ Μονογενεὶ καὶ συνδοξασθῆναι αὐτῷ. « Mirco et homo factus est Christus, suo merito hoc sortitus, ut Propheta testatur, inquiens : Dilexisti iustitiam, et odisti iniquitatem, propterea unxit te Deus, Deus tuus, oleo lætitiæ præ participibus tuis ». Decebat siquidem illum qui nunquam ab Unigenito separatus est, coexistere Unigenito, et una cum ipso conglorificari. »

VII. Quod si quis falsis illis Origenis assertionibus commoveatur vehementius, sic præfatum eum fuisse sciat lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 2, antequam ad explicandum Incarnationis mysterium accederet : « Quæ quidem in aures humanas proferre, et sermonibus explicare, longe vires vel meriti nostri, vel ingenii ac sermonis excedit. Arbitror autem quia etiam sanctorum apostolorum supergrediator mensuram : quinimo etiam fortassis totius creaturæ cœlestium virtutum eminentior est sacramenti istius explanatio. De quo nos non temeritate aliqua, sed quomodo ordo loci deposcit, ea magis quæ fides nostra continet, quam humanæ rationis assertio vindicare solet, quam paucissimis

A proferemus, suspiciones potius nostras, quam manifestius affirmationes in medium proferentes. » Quæ a Rufino adtexia suspicarer, si non de rebus obscuris disputaturus Origenes ita præfari so-leret.

VIII. Nihilominus tamen ne sic quidem multorum criminationibus fuit immunis. Carpit ipsum Theophilus in I *Pasch. epist.*, quod ad animam Christi retulerit isud Pauli Philipp. II, 7 : « Non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo, sed semetipsum exinanivit formam servi accipiens; » unde concludit Christi animam æqualem Deo Origenem credidisse, ac æquales proinde hominum animas, quæ ejusdem sunt substantiæ ac anima Christi, ipsumque Verbum neutiquam ad terrena, B sed solam ejus animam venisse. Atque utinam vel ipsa Origenis verba repræsentasset Theophilus, vel ad ipsa loca unde hæc excepta sunt, digitum intendisset; facilius quidem et certius Origenis sensum pervideremus; vereor enim ut vehementi concitatus odio, sic enim erat, salis bonæ fide cum Adamantio egerit. Certum est, cum « semetipsum exinaniret » Christus, nihil detrimenti passam ejus divinitatem, sed solam humanitatem laboribus fuisse obnoxiam; cujus cum præcipua pars anima sit, angustias illa sustinuit et dolores, ac « exinanita » proinde hoc sensu dici potest, et e summo illo felicitatis gradu dejecta, quæ potitum fuisse illum censuit Origenes, cum irrupto amoris nexu Deo conjuncta, nondum humano corpori sese immer- C sisset. Quod ait ergo Apostolus : « Hoc intelligat unusquisque in nobis, quod et in Christo Jesu; qui cum in forma Dei esset, non rapinam arbitratus est esse se æqualem Deo, sed semetipsum exinanivit formam servi accipiens, » facili negotio explicatur ad mentem Origenis. Christum ait Paulus cum in forma Dei esset, Deoque æqualis, non juxta humanitatem, sed juxta naturam suam divinam, seipsum exinanivisse, et servi formam accepisse, non juxta divinitatem suam, sed juxta humanam natu-ram, cujus priorem anima locum tenet. Quo refe- D rendum illud Christi : « Tristis est anima mea usque ad mortem ». His in accomodum sensum ita deflexis retunditur Theophilli oppugnatio, cum præsertim satis aliunde constet pro certo habuisse Origenem Verbum Dei carnem in Christo fuisse factum. Millum instar erit unum id ejus testimonium e procemio in lib. *De princip.*, num. 4 : « Species vero eorum quæ per prædicationem apostolicam manifeste traduntur, istæ sunt. . . quia Jesus Christus ipse qui venit, ante omnem creaturam natus ex Patre est. Qui cum in omnium conditione Patri ministrasset (per ipsum enim omnia facta sunt ⁹⁹), novissimis temporibus seipsum exinanivens, homo factus incarnatus est cum Deus esset; et homo factus mansit quod erat Deus, » etc.; nisi quis forte hæc a Rufino depravata causetur. His

⁹⁷ Psal. XLIV, 8. ⁹⁸ Marc. XIV, 34. ⁹⁹ Joan. I, 3.

ἀνβηκτί Theophilus, cum dixerit Origenes ψυχὴν
 dictam ἀπὸ τοῦ φύσει, quod animarum amor in
 Deum et charitas refrixerit, persuasum ei conse-
 quenter fuisse animæ Christi pristinum remisisse
 amoris in Deum fervorem. Futilis ac nugatoria
 hominis impotentis cavillatio. Cui consimilem al-
 terum habet Guido Carmelita in *Summa de hæres.*
 in hæres. Origenist., cuique assonat ista Paganini
 Gaudentii ratiocinatio in lib. *De comparatione dog-
 mat.* Origenis cum philosophia Platonis, cap. 35 :
 « Animæ propter peccata, juxta Origenem, corpora
 subeunt; anima ergo Christi peccatum admisit. » Ac
 si quis illud Propheta, « Omnis homo mendax » re-
 usurpantem nunc aliquem velut sacrilegum redar-
 gnat, quod Christus homo sit, ac mendacem proinde
 dixerit. Ac si non aliquas etiam animas ad officia
 hominibus exhibenda deputasse Deum Origenes sibi
 finxerit, ut inferius demonstrabimus. Justinianus
 vero hoc ipsum Origenis delirium exagitans in epi-
 stola ad Menam, his Athanasii utitur verbis : Εἰκό-
 τως καταγνώσκοντες ἑαυτοὺς πάντας οἱ νομιζόντες πρὸς
 τῆς Μαρίας εἶναι τὴν ἐκ αὐτῆς σάρκα, καὶ πρὸς
 ταύτης ἐσχηκέναι ψυχὴν ἀνθρωπίνην, ἰδὼν Θεὸν
 Λόγον, καὶ ἐν αὐτῇ πρὸς τῆς ἐπιδημίας ἀεὶ γεγε-
 νῆσθαι. « Merito sese damnabunt omnes qui existi-
 mant ante Mariam esse carnem que ex ea est; ac
 ante eam habuisse animam humanam Deum Ver-
 bum, et in ea ante adventum semper fuisse. »
 Quibus non tam perstringi videtur Origenes, quam
 Apelles, alique qui Christum de cælo carnem detul-
 lisse censebant. In nefarium autem Origenis, quod
 exposuimus, dogma secundum suum et tertium
 intentat anathematismum Justinianus ad calcem
 epistolæ ejusdem ad Menam. Quod ad illam spectat
 animarum προπαρῆν, unde hæc Origenis man-
 uerunt de anima Christi commenta, de ea infra
 disputabimus. Inde sane pestiferam hæresim suam
 conflasse videntur Theodorus Mopsuestenus, et
 post eum Nestorius : inde et adductum Eutychem
 conjectat Leo papa in epistola ad Julianum Coen-
 sem, ut duplicem Christi naturam πρὸς τῆς ἐν-
 σώτου fuisse affirmaret, quasi animam illius tunc in
 cælo crederit.

Offensionem autem non haberet quod dixit Origenes, quemadmodum homo ille, qui Verbo in una persona conjunctus est, Deum in se suscepit, ita nos quoque pro rata esse posse Dei participes, si gratiae illius divinae, non propriis meritis acceptum retulisset: sic enim Augustinus lib. *De praedestinatione sanctorum*, cap. 15: « Sicut ergo praedestinatus est ille unus, ut caput nostrum esset, ita multi praedestinati sumus, ut membra ejus essemus. » Item: « Ea gratia fit ab initio fidei suae homo quicunque Christianus, qua gratia homo ille ab initio factus est Christus. »

IX. Memoriae prodidit Theophilus Alexandrinus

A in prima Paschali, et apud Theodoretum in dialo-
go cui titulus Ἀσύτχυτος, censuisse Origenem
animam quam assumpsit Filius Dei, et ipsum Dei
Filium unum esse, quemadmodum Pater et Filius
unum sunt. Hinc illi commoda vexandi pro more
suo Origenis ansa, quam ipsi tamen extorquebimus.
Nam primum agnoscit ibidem Theophilus de anima
Christi dignitate recte aliquando sensisse Origenem,
eamque Deo Verbo inferiorem credidisse. Præterea
cum animam Christi et Verbum unum esse docuit,
quemadmodum Pater et Filius unum sunt; non
unum esse voluit eadem unitate in specie, sed
eandem unitate in genere. Unitas enim Patris et
Filii in eo convenit cum unitate Verbi et animæ,
quod ad idem genus, unitatem nempe, utraque re-
B feratur: in eo autem differunt, quod unitas Patris
et Filii sit unitas naturæ, unitas essentialis; unitas
vero Verbi et animæ, sit unitas hypostatica, unitas
personæ. Quemadmodum enim cum solem pulchrum
dico, et domum pulchram, utriusque pulchritudinem
eamdem dico genere, discrepantem specie; alia
quippe est domus pulchritudo, alia solis: pessime
enimvero mecum egerit, si quis inde me lumen do-
mui tribuisse, soli fundamentum, contignationes,
et fastigium calumnietur. Nec scititiam esse et fri-
volam hanc distinctionem ostendit illud Athanasii
in Symbolo: « Sicut anima rationalis et caro unus
est homo, ita Deus et homo unus est Christus. »
Nam cum anima constet homo et corpore tanquam
partibus unum aliquid efficientibus, Deus autem et
C homo, non tanquam partes Christum constituent
(feri enim non potest Deum esse partem totius ali-
cujus); falsum erit Deum et hominem unum esse
Christum, sicut anima rationalis et caro unus est
homo, nisi eandem repetamus distinctionem quam
supra adhibuimus, Deum et hominem unum esse
dicentes Christum eadem unitate in genere, qua
anima rationalis et corpus est homo; at non eadem
unitate in specie.

tum, contradicturus alioquin hoc quoque loco, si falsum corpus Christo ascripsisse ipsum existimas. Simile quidpiam de Marcione scriptum reliquit Vigilii lib. III *contra Eutychem*: « Eutylichiana hæresis in id impietatis prolapsa est errore, ut non solum Verbi et carnis unam credat esse naturam, verum etiam hanc eandem carnem non de sarro Mariæ Virginis corpore assumptam, sed de cælo dicat, juxta infandum Valentini et Marcionis errorem, fuisse deductam. Ita pertinaciter Verbum carnem asserens factum, ut per Virginem, ac si aqua per fistulam transisse videatur; non tamen ut de Virgine aliquid quod nostri sit generis, assumpsisse videatur. » At falsum esse carnem solidam in Christo Marcionem agnovisse declarat Tertullianus lib. III *contra Marc.*, cap. 11, et toto lib. *De carne Christi*, et passim, et Philastrius hæc. XLIV et XLV; Epiphanius hæc. XII, cap. 4, et hæc. XLII, cap. 2, et Theodoretus *Hæc. fab. lib. I*, cap. 24. Nec verius est persuasum illud fuisse Origeni, quod ei affligit Gennadius: verba siquidem ejus hæc sunt homil. 14 in *Luc.*: « Quod quidem et adversus eos facit, qui negant Dominum nostrum humanum habuisse corpus, sed cælestibus, et spiritualibus fuisse contextum. Si enim de cælestibus, et ut illi falso asserunt, de sideribus, et alia quadam sublimiori, spiritalique natura corpus ejus fuerit, respondeant quare, » etc. Homilia quoque 17 in eundem evangelistam, ad id quod habetur cap. II, vers. 34: *Et in signum cui contradicatur*: « Omnibus quæ narrat historia de Salvatore, contradicatur. Virgo mater est; signum est cui contradicatur. Marcionistæ contradicunt huic signo, et aiunt penitus eum de muliere non esse generatum: Ebionitæ contradicunt signo, dicentes ex viro et muliere ita natum esse, ut nos quoque nascimur. Habuit corpus humanum; et hoc signum est cui contradicatur, alii enim dicunt eum venisse de cælis. » Hoc vero errore penitus implicatum fuisse Eutychem confirmat Fulgentius respons. 4 ad Ferrandum diacon. Huic præluserat Apelles, cujus insaniam illam exponit Epiphanius hæc. XLIV, cap. 2, et Theodoretus lib. I *Fab. hæc.*, cap. 25. Apellitas autem veneno suo Orientem inficientes coercuit Origenes, uti in ejus vita declaravimus, nedum in eorum recordiam consensit.

XI. Origeni quoque objectum est, fuisse persuasum illi ementitum corpus et specie tenuis apparens gestasse Christum, non verum; et falsis imaginibus illudentem oculis, inanibus miraculorum, laborum, tormentorumque umbris credulos homines inescasse. Proprium id fuit hæreticorum illorum dogma, qui ex eo παντασιασταί et δοκῆταί dici meruerunt: post quorum signiferum Simonem Magum primi propugnarunt illud Basilides, Valentinus, Cerdo, Marcio et Manichæus. Inter quos Valentinus spiritale quoddam corpus e cælo Christum detulisse vole-

bat, ac per Mariam velut per canalem transisse, nihil inde sumentem. Falsa eos, si quid conficio, loci hujus interpretatio delusit: « Primus homo de terra, terrenus; secundus homo de cælo, cælestis ». Apelles autem « Christum neque in phantasmate dicit fuisse sicut Marcion, neque in substantia veri corporis, ut Evangelium docet: sed in eo quod e superioribus partibus descenderet, ipsa descensu sideream sibi carnem et æream contexuisse. » Verba sunt Tertulliani lib. *De præscript.*, cap. 51. Idem quoque de Apollinari adnotat Theophylactus in III *Joan.* Unde a Valentino non multum ablusisse utrumque planum est. Tres illi tamen τοῖς παντασιασταῖς accenseri possunt, οὗτι τὸ αὐτὸ ἐστὶν, inquit Irenæus, δοκῆσαι λέγειν παρηνέναι, καὶ οὐδὲν

ἐκ τῆς Μαρίας εἰληθέναι. Οὐδὲ γὰρ ἦν ἀληθῶς σάρκα καὶ αἷμα ἐσχηκώς, δι' ὧν ἡμᾶς ἐξηγοράσατο, εἰ μὴ τὴν ἀρχαίαν πλάσιν τοῦ Ἀδὰμ εἰς ταυτὸν ἀνακαταλώσατο. « Quia idem est dicere specie eum apparuisse, et nihil de Maria sumpsisse. Neque enim vere carnem et sanguinem habuisset, per quæ nos redemit, nisi vetus Adami signum in sese collegisset. » Hæreticorum porro illorum nequissimis consona dixisse Origenem adversarii ejus calumniabantur. « Quarta (criminatio) post istas est, » inquit Pamphilus in *Apologia*, « quæ istis omnibus adversatur (cæca enim est malitia), quod dicunt enim dicere δοκῆσαι, id est, putative tantum, et per αἰγορίαν, non etiam secundum ea quæ per historiam referuntur, gesta esse omnia quæ a Salvatore gesta sunt. » Zonaras quoque lib. II Origenem existimasse negat Christum de virgine Maria carnem sumpsisse. Hanc autem calumniam ipse a se egregie depellit Origenes his verbis quæ in eodem *Apologia* loco recitantur, probatque ex Scripturis sanctis de semine Abraham et David vere natum fuisse Christum, neque « putative, et per phantasiam » res suas gessisse; neque spiritale corpus, sed carneum et terrenum circumtulisse; nec factum eum per mulierem, sed ex muliere. Faciunt et ea pro ipso quæ scripsit homil. 1 in *Ezech.*, num 4: « Respondeant mihi hæretici, qui nativitatem illius (Christi) ut phantasma eludunt, quare Christus Filius hominis appellatur; » et quæ tract. XXIV in *Matth.*, num.

92, pag. 902: « Suscipiens enim (Christus) naturam carnis humanæ, omnes proprietates implevit, ut non in phantasia habuisse carnem existimaretur, sed in veritate; » et homil. 14 in *Luc.*: *Jesus erat indutus vestibus sordidis* ». « Quod quidem et adversus eos facit qui negant Dominum nostrum humanum habuisse corpus, sed cælestibus et spiritualibus fuisse contextum. Si enim de cælestibus, et ut illi falso asserunt, de sideribus, et alia quadam sublimiori spiritalique natura corpus ejus fuerit, respondeant quare potuerit spiritale corpus esse sordidum; aut quomodo hoc interpretentur quod posuimus: *Jesus erat indutus vestibus sordidis*? » et lib. II *Hept.*

¹¹ I Cor. xv, 47. ¹² Zach. III, 3.

ἀρχῶν, cap. 6, num. 2: « Propter quod cum omni metu et reverentia contemplandum est, ut in uno eodemque ita utriusque naturæ veritas demonstratur, ut neque aliquid indignum et indecens in divina illa et ineffabili substantia sentiat, neque rursum quæ gesta sunt falsis illusa imaginibus existimetur; » et lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 9: « Sed hoc non intelligentes quidam hæreticorum, conati sunt ex hoc Apostoli loco (Rom. vi, 5, 6) asserere quod Christus non vere mortuus sit, sed similitudinem mortis habuerit, et visus sit magis mori, quam vere mortuus sit. Quibus respondere quoniam perfacile est, non puto necessarium ex cæteris vel Apostoli, vel Evangeliorum dictis, ubi simpliciter mors ejus, et non similitudo mortis scribitur, testimoniorum pondus adhibere, cum possimus ad eos dicere: Si similitudo mortis fuit, et non vera resurrectio, et nos ergo videbimur resurgere, et non resurgemus: et videbimur mori peccato, et non vere moriemur: et omne ergo quod gestum est, et geritur, visum est geri, sed non est gestum. Superest igitur ut et quod salvati sumus, visi simus salvari, sed non vere salvati simus. Unde quoniam hæc tam absurda sunt, ut non indigeant probationibus, nos ad explanationem eorum quæ habentur in sequentiis convertamur; » et lib. ii contra *Cels.*, num. 16, pag. 402: « Ἐλαθε δὲ αὐτὸν τὸ εἰρηκέναι τινὰ τῶν ἐν ταῖς αἰρέσεσι, δοκῆσαι τὸν Ἰησοῦν ταῦτα πεπονθέναι, οὐ πεπονθότα. Οὐ γὰρ ἔγνωκώς εἶπε τὸ οὕτως γὰρ τοῦτο εἶπετε, ὅτι ἔδοξε μὲν τοῖς ἀσεβέσιν ἀνθρώποις ταῦτα πάσχειν, οὐκ ἔπαυσε δὲ· ἀλλ' ἀντιπαθεῖν ὁμολογεῖται· ἀλλ' ἡμεῖς τὸ δοκεῖν ἐπὶ τοῦ παθεῖν οὐ τάσσομεν, ἵνα μὴ ψευδὴς αὐτοῦ καὶ ἡ ἀνάστασις ᾖ, ἀλλ' ἀληθὴς. Ὁ γὰρ ἀληθῶς ἀποθανών, εἰ ἀνέστη, ἀληθῶς ἀνέστη. Ὁ δὲ δοκῶν τεθνηκέναι, οὐκ ἀληθῶς ἀνέστη. Hinc illius in Marcionis opinionis damnandæ ac confutandæ partes Adamantio recte tribuit auctor dialogi *De recta in Deum fide*, sect. 4.

XII. Quæ cum ita sint, mirum videri possit, quid sit cur homil. 17 in *Luc.* ita scripserit Origenes: « Habuit corpus humanum (Christus) et hoc signum est cui contradicitur. Alii enim dicunt eum venisse de cælis; alii tale quale nos corpus habuisse, ut per similitudinem corporis etiam nostra corpora redimeret a peccatis, et daret nobis spem resurrectionis. » Reprehendit eos Origenes qui Christum dicunt « tale quale nos corpus habuisse; » ergo corpus nostri dissimile gestasse putavit. In quo autem posita fuerit ea dissimilitudo, ipse edisserit in proœmio librorum *Περὶ ἀρχῶν*, num. 4: « Incarnatus est (Christus) cum Deus esset, et homo mansit quod Deus erat. Corpus assumpsit nostro corpori simile, eo solo differens quod natum ex Virgine de Spiritu sancto est. Et quoniam hic Jesus Christus natus et passus est in veritate, et non per phantasmam communem hanc mortem sustinuit, vere mortuus est: vere enim a mortuis resurrexit, » etc.

A Trahi quoque illud potest in calumniam quod habet Origenes in *Apologia Pamphili* ex lib. i in *Epist. ad Galat.*: « Sed et circumcisionis ejus ratio nobis quidem non generabit angustiam, dicentibus eum consequenter humano corpore et circumcissum esse, et præputium ejus terræ mandatum fortassis usque ad tempus; aut si aliter est, in alia disputatione requiretur. Hæc tamen ejus circumcisio satis conangustabit eos qui ex diverso sunt (id est, *ἐτεροδόξοις*, qua notione eadem locutio alibi usurpatur); spiritale enim corpus quomodo poterat circumcidi ferro terreno? Propter quod non erubuerunt quidam ex ipsis de præputio circumcisionis ejus etiam liberos edere, quibus ostendere conarentur quod in substantiam cesserit spiritalem. Non minus autem angustabuntur etiam illi qui animale corpus dicunt esse corpus Christi. » Ergo animale corpus Christo adjudicatur; sed et humanum, humanum siquidem « corpus animale » juxta Apostolum I Cor. xv, 44 et seq. Verum res aliter putanda est. Valentinianos siquidem perstringit, qui cum triplex hominum genus esse sciscerent, τῶν πνευματικῶν, τῶν ψυχικῶν, et τῶν χοϊκῶν qui et ὕλικοι, et σαρκικοί et γήϊνοι ab illis dicebantur, et priora duo salutem æternam assequi posse, posterius neutiquam; Christum non πνευματικὴν solum, sed ψυχικὴν etiam naturam assumpsisse desinebant. Testem damus Irenæum apud Epiphanium hæc. xxxi, cap. 20: « Διὸ καὶ κόσμον κατεσκευάσθαι λέγουσι, καὶ τὸν Σωτῆρα δὲ ἐπὶ τοῦτο παραγεγονέναι τὸ ψυχικόν, ἐπεὶ καὶ αὐτὸς τοῦτο εἶπεν, ὅπως αὐτὸ σώσῃ. Ἄν γὰρ ἐμελλε σώζειν, τὰς ἀπαρχὰς αὐτῶν εἰληφέναι φάσκουσιν, ἀπὸ μὲν τῆς Ἀγαμέμνης τὸ πνευματικόν, ἀπὸ δὲ τοῦ Δημιουργοῦ ἐνδεδύσθαι τὸ ψυχικόν Χριστὸν, ἀπὸ δὲ τῆς οἰκονομίας περιτεθεῖσθαι σῶμα ψυχικὴν ἔχον οὐσίαν, κατεσκευασμένον δὲ ἀρρήτῳ τέχνῃ, πρὸς τὸ καὶ ὁρατὸν, καὶ ψηλαφῆτὸν, καὶ παθεῖν γεγενῆσθαι. Καὶ ὕλिकόν δὲ οὐδ' ὅτιον εἰληφέναι λέγουσιν αὐτόν. Μὴ γὰρ εἶναι τὴν ὕλην δεκτικὴν σωτηρίας. » Quocirca et mundum conditum esse dicunt, et Servatorem ad animale illud devenisse, quoniam libertate arbitrii pollet, ut id servaret. Quibus enim salutem comparaturus esset, eorum primitias assumpsisse dicunt; ab Achamothe quidem spiritale, ab Opifice vero animale Christum induisse: propter administrationem autem suam circumpositum ei fuisse corpus animali natura præditum, ineffabili vero arte constructum, ut videri, tangi et pati posset. Nihil autem materia constans illum suscepisse dicunt; materiam quippe salutis neutiquam esse capacem. »

XIII. Ac cogitanti mihi unde hanc de se violatæ humanitatis Christi, eique falsi affecti corporis suspicionem commoverit Origenes, locum unum præter superiores duos reperio, unde hæc potuit oriri criminatio. Is habetur tract. xxxv in *Math.*, num. 100, pag. 906: « Venit autem traditio talis ad nos de eo, quoniam non solum autem duæ formæ in eo fuerunt: una quidem secundum quam omnes eum videbant;

altera autem secundum quam transfiguratus est A
coram discipulis suis in monte, quando et resplenduit facies ejus tanquam sol, sed etiam unicuique apparebat secundum quod fuerat dignus. Et cum fuisset ipse, quasi non ipse omnibus videbatur. » Et paulo post : « Et non mihi videtur incredibile esse traditio hæc, sive corporaliter propter ipsum Jesum, ut alio et alio modo videretur hominibus ; sive propter ipsam Verbi naturam quod non similiter cunctis apparet. Si autem hoc ita se habet, possibile est solutionem ejus invenire quod queritur. Quoniam etsi frequenter eum viderunt turbæ venientes cum Juda, nihilominus opus habebant, propter transformationes ejus, qui eum ostenderet eis, habens notitiam ejus familiariorem per multam commemorationem cum eo, ut intelligeret transformationes ejus secundum quas suis apparere solebat. Hoc idem significatur etiam per Joannem evangelistam, ubi sciens Jesus quæ superventura erant ei, procedens foras dixit : « Quem queritis ? At illi dixerunt, Jesum Nazarenum. Et dixit eis : Ego sum ; et abiit, et ceciderunt retrorsum ⁷². » Vides quia non eum cognoscebant, cum frequenter vidissent, propter transfigurationes ipsius. » Hæc repetere necessum habuimus, ne quid de sententia Origenis deciperetur. Qui ergo frequenter formarum mutationem Christi corpori assignasse Origenem in-

⁷² Joan. xviii, 4-6.

(25) Sed clarius etiam tertia illa convellitur ex
sexcentis, etc. Clare etiam convellitur ex plurimis contra Celsum locis, quæ collegit doctissimus noster domnus Prudentius Maran in suo *De divinitate Christi* libro iii, cap. 3, num. 2 et seq., et quæ hic referre non inutile ducimus. « Non effugit, inquit, Celsus reprehensionem Origenis, quoties in exponenda Judæorum et Christianorum doctrina claudicat ; velut cum Judæum in miracula et visa cælitus oblata, in prædicationes et vaticinia jocantem, aut de Messie futuri divinitate confidentem inducit, (lib. i, num. 43 et 49) aut cum Deum corporeum (lib. vii, n. 36), Christum Creatorem majorem a Christianis fingi dicitur (lib. viii, n. 15). Sed cum idem Celsus querit cur Deus ad homines venerit (lib. iv, n. 3), cum omnia divina virtute corrigere posset : cum fieri posse negat (lib. vi, n. 75) ut Deus descendat, aut Filium ac proprium Spiritum mittat ; cum non minus repugnare ait (lib. vii, n. 13) ut Deus ovillam et fel edat, aut acetum bibat, quam ut stercore vescatur ; non queritur Origenes falsam opinionem Christianis assignari. Erat tamen Ariana hæresis, cujus architectus et parens fuisse fingitur, ad refellendos Celsi jocos percommoda. Ruebant omnia ejus dictoria, si non æternus et increatus Deus homo factus fuisset, aut si non ita arcte cum humanitate conjunctus, ut edisse et bibisse et passus esse merito diceretur. Non is erat Origenes qui non videret quantum inter hujusmodi Deum intersit, et eum qui nomine tenus Deus sit ; aut qui, si quid præter communem Ecclesiæ doctrinam sentiret, tam præclara facultate oblata dissimularet. Non ita se gerere solet. Quod enim sibi intemperanti quadam pietate fluxerat, inferorum poenæ non ad æternam ultionem, sed ad purganda et excoquenda vitia pertinere (quam sæpe hoc commentum insinuat cum hæreticorum impia in Creatoris severitatem convicia refellit) nullus dubito quin idem facturus fuisset, suscepta religionis con-

tereret, proclive iis fuit existimare mutualitum illud, et ascititia confutatio substantia, non proprium, nec nostri simile, eundem credidisse. Si quem autem offendit commentum illud, varias Christum induisse formas, et sese pro libitu versipellem fecisse ; notet ille propositum fuisse hoc ab Origene, tanquam ab aliis sibi traditum, non velut a se confictum ; ut rem minime incredibilem, non quasi compertam, dubitando, non asserendo.

XIV. Inter novem criminationes quas Origeni impingi solitas refutat Pamphilus in *Apologia*, tertia illa est, « quod dicunt eum secundum Arteman vel Paulum Samosatenum, purum hominem, id est, non etiam Deum dicere Christum Filium Dei. » Nicephorus quidem lib. xvii, cap. 27, de Christo dixisse Origenem tradit, ὅτι ψαλὸς ἀνθρώπου ἦν. Cyprianus quoque, apud Simeonem Metaphrastem *Vita* ejus scriptorem, Origenistas Palæstinam sexto sæculo insidentes dixisse affirmat « Christum non esse unum ex Trinitate. » Hanc criminationem aliis superius a se commemoratis valde contrariam esse dicit Pamphilus, sed multo magis etiam quartæ repugnat, quam in proxime præcedentibus examini nostro subjecimus ; unde alterutrius falsitas manifeste elucet ; (25) sed clarius etiam tertia illa convellitur ex sexcentis Origenis adversus Ebionem, vel

tra ethnicos defensione, si ut ad tollenda poenarum æternitatis incommoda, ita etiam ad minuendum Dei incarnati mysterium, quod multo incredibile videbatur, aliquam viam invenisset. At quo stultius videtur Celsus Deum hominem fieri, eo acrius hoc mysterium tuetur Origenes, nec aliam adhibet rei explicandæ rationem, quam a Patribus contra Arianos adhibita ; nec alia argumenta, quam quæ fidem tanti mysterii facere possint.

In duobus primis libris refellit Judæus, quem Celsus loquentem inducit : et quo impudentius iste in Christi divinitatem jocat, eo acrius eam tuetur Origenes. Demonstrat lib. i, num. 34, a prophetia prædictum esse nasciturum ex « Virgine, τὸν ἐκὸς υἱὸν τοῦ πρᾶγματος, eum qui ex re nomen habet, quia eo nato nobiscum futurus erat Deus. » Quibus verbis declarat Christum, etsi Emmanuel vocatus non sit, re tamen et sententia Emmanuel esse ; et prophetiam, quæ Emmanuelem illum vocatum iri prædixit, non verbo, sed sensu dijudicandam. Christum Deum esse probat num. 56 ex his psalmi verbis : « Sedes tua, Deus, in sæculum sæculi ; unxit te Deus, Deus tuus in æternum (*Psal.* xliv, 7, 8), » additque hoc psalmo usum se olim fuisse contra Judæum quemdam, qui, cum pedem ex hoc loco referre non posset, illuc evasit, ut ad Deum universorum referri debere contenderet. Nemo sane dixerit Origenem tanto æstu cum Judæis decertantem, aliud nihil ab eis exprimere voluisse, nisi ut Christum voce tenus faterentur Deum.

Rident Judæi, num. 58 et 60, quod Chaldæi a Jesu ad eum infantem adorandum tracti dicerentur ; respondet magos illos et stellæ novitate perculsos, et Balsam oraculi memores ac forte etiam artis suæ inanitate perspecta nullum jam habentis exitum, venisse in Judæam, et aurum Christo ut regi, myrrham ut morituro, thus ut Deo obtulisse. Addit, quoniam Deus erat is, qui potentior angelis Servator humani generis venerat, angelum pietati

capit in laudata toties *Apologia*: « Quinta illa criminatio est, qua asserunt eum duos Christos prædicare. » Fuit ea vox improbi primum Marcionis, alterum Christum Tiberianis ortum temporibus

alia argumenta, nisi quæ ad fidem tam stupendi mysterii faciendam pertinent.

« Postquam Judeus peroravit, novus quodammodo Celsus pugnam suo nomine redintegrat, ac non solum in Deum crucifixum joecatur, sed etiam evertitur conatur quæ Christiani ad defensionem hujus mysterii adferebant. Mirificus Origenes et in exponendo mysterio et in defendendo. Ridenti Celso quod Christiani Deum ex mortali corpore constantem crederent, id quæ pie sibi facere viderentur, sic respondet lib. III, num. 41: « Ἰσῶσαν οἱ ἐγκαλοῦντες ὅτι ὃν μὲν νομίζομεν καὶ πεπεσμεθα ἀρχήθεν εἶναι Θεὸν καὶ Ἰῶν Θεοῦ, οὗτος ὁ Ἀυτολόγος ἐστὶ καὶ ἡ αὐτοσφραγίς, καὶ ἡ αὐτοαλήθεια. Τὸ δὲ θνητὸν αὐτοῦ σῶμα καὶ τὴν ἀνθρωπίνην ἐν αὐτῷ ψυχὴν τῇ πρὸς ἐκεῖνον οὐ μόνον κοινωνοῖ, ἀλλὰ καὶ ἐνώσει καὶ ἀνακράσει τὰ μέγιστα φάμεν προσεληφέναι καὶ τῆς ἐκεῖνου θεότητος κακοκωνηκέναι εἰς Θεὸν μεταβεβηκέναι. » Sciant igitur criminatores quem credimus et persuasum habemus esse ab initio Deum et Dei Filium, eum ipsum Verbum esse, ipsam sapientiam, ipsam veritatem: ejus autem mortale corpus, et humanam in eo animam, non solum communicatione cum Verbo, sed etiam unione et permistione, maxima dicimus accepisse, et ejus divinitatem participantia in Deum evasisse. » Contendit igitur Origenes nihil mortale aut creatum a Christianis coli, sed æternum Deum et Dei Filium: atque hunc Deum et Dei Filium, non ut res creatas, participem esse rationis et sapientiæ et veritatis, sed esse ipsam Rationem, ipsam Sapientiam, ipsam Veritatem.

« Cum autem Celsus de Christi carne admodum inhoneste loqueretur, minime mirum si eam commendat Origenes ex arctissima cum Verbo conjunctione. Sed molestum esse non debet quod hanc conjunctionem appellat permistionem. Hæc enim loquendi ratio multis aliis scriptoribus, iisque accuratissimis usurpata, ut demonstrat Petavius tom. III *Dogm. theol.* Nam si per illam necessitudinem, quæ nobis cum Filio Dei et Deo Verbo intercedit, illi Dei efficiuntur, si natura humana, ut docet Origenes lib. III, num. 28, in iis, qui vitam ad Christi præcepta dirigunt, divina efficitur; quanto magis idem de natura humana cum Verbo hypostatice conjuncta dicere potuit sine ulla naturarum confusione? Multa alia proferri possent ex his libris de æternitate Verbi, æqualitate et substantiæ identitate cum Patre dicta mirifice: sed his in alium locum reservatis, nunc videndum quemadmodum Origenes demonstrationes hujus mysterii a Christianis adhiberi solitas confirmet, rationuculas Celsi refellat (a).

« Solebant Christiani Deum incarnatum ex miraculis et prophetiis demonstrare: Christum sua voluntate passum esse dicebant, idque humanæ salutis causa. Non alia suppetebat tanti mysterii explicandi ratio. Hæc omnia a Celso exagitata in his libris vindicat Origenes. Cum Celsus objecisset Aristæum Proconnesium et Abaridem Hyperboreum mira fecisse, nec tamen pro diis haberi; opponit Origenes lib. III, num. 50, his futilibus prodigiis totius orbis terrarum a superstitione ad verum Dei cultum conversionem. Christi adventus tam uberes fructus effloruisse ait, ut conciones apud ethnicos et senatus et magistratus, si mores spectentur et Deo placendi studium, ne minima quidem ex parte conferri possint cum ecclesiis Christianorum et senatu ecclesiastico et magistratibus Ecclesiæ. Tum

agnoscentis; futurum alterum, in Judaici status restitutionem destinatum censentis, ut commemorat Tertullianus lib. IV *contra Marcion.*, cap. 6. Nihil autem huic consentaneum vel simile fuisse

sic rationem concludit: « Εἰ δὲ καὶ οὕτως ἔχει, πῶς οὐκ εὐλογον μὲν νομίζειν περὶ τοῦ Ἰησοῦ τοσαῦτα συστήσαι δεδυνημένον, ὅτι οὐχ ἡ τυχοῦσα θεοῦ τῆς ἡν ἐν αὐτῷ. » Quod si hæc ita se habent, quomodo non rationi consentaneum de Jesu, qui tot ac tanta perspicere potuit, existimare non qualemunque divinitatem in eo fuisse?

« Sic Christianos loquentes inducit Celsus lib. VI, num. 10, 11: « Crede hunc, de quo te doceo, esse Filium Dei. Crede, si vis salvus fieri, aut abi. » Item lib. VII, num. 2: « Ita oportebat fieri; hæc enim olim prædicta. » Demonstrat Origenes nihil Christianis credendum proponi sine certissimis credendi momentis, nec levem operam in simplicioribus erudiendis insumi solere. Quod autem spectat ad prophetas, qui Filium Dei venturum prædixerant; eorum oraculis certo credi demonstrat, tum quod propheta viri longe sanctissimi fuerint, ac omnis eorum sermo ad verum Dei cultum, ad veram pietatem pertinere; tum maxime quod eorum predicationes eventu confirmatae fuerint. Hinc firmissimam Christianorum fidem multis locis demonstrat, velut cum ait: « Οὐκ ἂν μεταπέισται τις ἡμᾶς ὅτι οὐχ Ἰῶν ὁ τοιοῦτος τοῦ ἀγενήτου Θεοῦ ἐστὶ καὶ Πατρός. » Nemo nobis persuaserit hunc ingenti Dei et Patris Filium non esse. » Et num. 75, magistratus ait apud Christianos ad hoc munus capessendum invitos cogi instante magno Rege, quem persuasum habemus, inquit, Filium Dei esse Deum Verbum: « Ὅν πεπεσμεθα εἶναι Ἰῶν Θεοῦ Ἀδόντι Θεόν. »

« Similiter vindicat a Celsi cachinnis quod Christiani dicere solebant, Christum summa sua voluntate et nostræ salutis causa passum esse. « Qui quorundam præceptorum causa miserat Filium, » inquit Celsus, lib. VIII, num. 41, « permisit eum tam crudeliter una cum suis præceptis perire, et tot jam sæculis rem dissimulat? Quis Pater est tam impius? Dices illum passum, quia sic voluit. » Demonstrat Origenes num. 43, nec Judæorum scelus impunitum fuisse, nec mandata, propter quæ Christus venerat, id est, imaginem cum eo perisse, sed potius ad illa cognoscenda homines ab eo adductos fuisse; tum sic concludit: « Itaque pius est Pater Jesu Pater, qui proprio Filio non pepercit, sed pro nobis omnibus illum tradidit, Agnum suum, ut tollat peccatum mundi pro toto mundo mortuus: quapropter non coactus, sed libens pertulit illatas sibi injurias. » Nihil frequentius exagitat Celsus, quam quod Christiani dicere solebant, Deum in hunc mundum venisse humanæ salutis causa, « ac ipsi quidem Deo opus non fuisse cognosci, sed propter nostram salutem voluisse cognitionem sui præstare; ut qui eam receperint, jam boni facti salventur: qui vero non receperint, nequitie convicti puniantur. » (lib. IV, num. 7.) Nimirum Celso videbatur hominum salus, quos verbum et raris præstare negat num. 23, exilius quidpiam et minutius, quam ut Deo causam afferret descendendi e coelo et carnis suscipiendæ. Sed quo magis hæc ridicula Celso videntur, eo libentius prædicat Origenes. Præter ea quæ jam attuli, sic loquitur num. 9: « Ἦλθεν οὖν, κἂν μὴ βούληται Κέλσος, μετὰ πολλοῦς προφῆτας, ἐπανορθοῦμένους τὰ τοῦ Ἰσραὴλ ἐκείνου, ἐπανορθωτῆς οἴου τοῦ κόσμου ὁ Χριστὸς μὴ δεόμενος κατὰ τὴν προτέραν οἰκονομίαν τῆς κατ' ἀνθρώπων χρήσεως μαστέγων, καὶ δισμῶν καὶ βασιανιστηρίων. Ὥχι γὰρ ἡ δασκαλία. » Venit igitur, quamvis

(a) Vide supra not. in quest. 2, num 2 et seq.

Origeni objectum liquet ex Pamphili responsione. At deinde Nestorius cum duplici Christum persona constare profiteretur, duos Christos induxisse, ipso licet reclamante, dictus a Patribus et creditus est. Nec satis exsistat parne aliquid vel diversum Adamantio afflictum sit. Hanc certe qualemunque criminationem, cum superioribus pugnantem, tribus Origenis ipsius testimoniis infringit Pamphilus. In congerendis ex magna copia pluribus, quæ unicuique obvia sunt, frustra labor impenderetur a nobis; cum præsertim in Origenianis quæ supersunt lucubrationibus, ne vel minimum quidem erroris hujus vestigium reperisse meminerim.

XVI. Catenæ in Psalmis a Balthasare Corderio edita, ad versum 3 psalmi XLII, exhibet verba hæc ex Origene: *Ἐχομεν Ἀρχιερέα μέγαν Ἰησοῦν τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ ἐνδεδυμένον.* «Habemus Pontificem magnum Jesum, qui indutus est Filio Dei.» Quæ locutio sane male sonat, et eam hæresim sa-

pit, quam deinde propugnauit Nestorius. Nam si Verbi divinitas humanitati Christi circumposita, et humanitas divinitate induta intelligitur, ut ex vocæ ἐνδεδυμένον intelligi decet; impellitur utique ex eo animus ad fingendam sibi ὁχλὸν duntaxat quamdam, et ὁχλητὴν utriusque naturæ convenientiam; qui fuit Nestorii error. At si Verbi divinitatem dicas assumptisse et induisse humanitatem Christi, significabitur hypostatica ἑνωσις. Quæ ergo hic ad defensionem Origenis præscriptione utemur? communi illa scilicet, et quæ hoc opere sæpe nobis usurpanda est; cum res hac ætate nondum fuissent dissertationibus illustratæ et excussæ, in lubrico versatum Origenem lapsus veniam mereri. Adde Catenam unde fragmentum hoc petitum est, aliæque generis ejus collectiones pene omnes levis admodum esse fidei, ut alio loco demonstramus.

XVII. Progrediamur ad aliud Origenis pensitandum dogma, quod tract. xxvii in *Math.*, num. 33,

«Contententi Celso lib. iv, num. 14, Deum mutari non posse, nec proinde ad homines venisse, quia id sine mutatione fieri non potest», respondet Origenes multo exploratius esse Christianis de Dei immutabilitate, quam philosophis; tum addit num. 16: Τὸ δὲ καταβεβηκὸς εἰς ἀνθρώπους ἐν μορφῇ Θεοῦ ὑπῆρχε, καὶ διὰ φιανθρώπιαν αὐτὸν ἐκένωσε, ἵνα χωρηθῇναι ὑπ' αὐτῶν δυνηθῇ, οὐ δῆπου δ' ἐξ ἀγαθῶν εἰς κακὸν γέγονεν αὐτῷ μεταβολή. «Quod autem ad homines descendit, in forma Dei erat, et propter amorem humani generis seipsum exinanivit ut posset capi ab hominibus. Ei vero nulla ex bonis accidit in malum mutatio.» Et paulo post: Εἰ δὲ σῶμα θνητὸν καὶ ψυχὴν ἀνθρωπίνην ἀναλαβὼν ὁ ἀθάνατος Θεὸς, Λόγος, δοκεῖ τῷ Κέλσῳ ἀλλάσσεσθαι καὶ μεταπλάσσεσθαι· μανθάνετω δτι ὁ Λόγος τῇ οὐσίᾳ μένων Λόγος, οὐδὲν μὲν πάσχει ὡς πάσχει τὸ σῶμα, ἢ ἡ ψυχὴ. «Quod si immortalis Deus, Verbum, quia corpus et animam humanam assumpsit, mutatum Celso et transformatum videtur; discat Verbum substantia Verbum manens, nihil eorum pati, quæ corpus aut anima patitur.»

«Ex allatis testimoniis Origenes ab omni prorsus suspitione liberatur. Nam 1º non dubium quia veri Dei incarnationem a versum ethnicos defendat. Omnia Celsi argumenta ex veri Dei natura petuntur: negat salutem humanam tanti esse posse ut Deus descendat; Dei immutabilitatem et immensitatem incarnatione lædi contendit. Litem non movet Origenes de hac Verbi natura: sed illud vere hominem factum esse confirmat, nec tamen quidquam de sua immutabilitate et immensitate amisisse. 2º Nec in tanto communis fidei studio residet ulla voluntatis a communi doctrina alienæ suspicio: nec minus absurdum est Origenem, dum videt in Ecclesia miracula et prophetias ad Christi divinitatem demonstrandam indesinenter citari, ac Scripturæ testimonia citra ullam metaphoram exponi, dumque ipse eam docendi viam sequitur, non plus Christo, quam creaturæ præstantissimæ tribuisse, et ab aliis deferri existimasse. Nec obijcias Origenem a communi de pœnis æternis doctrina discessisse. Nam non solum a communi sententia, sed etiam a communi loquendi ratione discessit. At si æternitatem pœnarum testimoniis Scripturæ demonstrasset, si profligasset hujus dogmatis obrectatores, et argumenta a Christianis adhiberi solita confirmasset; nemo suspicaretur eum nec pœnarum æternitatem credidisse. nec ab alijs credi existimasse.»

Celsus nollit, post multos prophetas, qui res Israelis emendaverant, emendator totius mundi Christus, non opus habens secundum priorem dispensationem flagellis, vinculis et tormentis in homines uti. Sufficiebat enim doctrina. «Ait etiam lib. viii, num. 29: Συμπερον ἦν τῷ τῶν ἀνθρώπων γένει παραδέσασθαι αὐτὸν ὡς Υἱὸν Θεοῦ Θεὸν ἐληλυθότα ἐν ἀνθρωπίνῃ ψυχῇ καὶ σώματι. «Utile erat humano generi eum suscipere ut Filium Dei Deum venientem in humana anima et corpore.»

«Crucifixum Deum et natum sic maledictis Celsus et dieteriis appellit, ut interdum mutationem a Christianis in Deum conferri, interdum nihil in Christo præter corpus et animam coli videatur fingere. Rationis ab Origene in utroque refellendo adhibite pauca subjiciam exempla. Sic loquitur lib. iv, num. 5: Μὴτὰ ταῦθ' ὁ γενναϊότατος Κέλσος ἐπαπορεῖ πρὸς ἡμᾶς ὡς λέγοντας, δτι αὐτὸς κάτεισι πρὸς ἡμᾶς ὁ Θεός· καὶ οὐκ ἀπολοῦσθαι τούτῳ τὸ τὴν αὐτοῦ ἔδραν αὐτὸν καταλείπειν. Οὐ γὰρ οἶδε δύναμιν Θεοῦ, καὶ δτι Πνεῦμα Θεοῦ πεπλήρωκε τὴν οἰκουμένην, καὶ τὸ συνέχον τὰ πάντα πῶσιν ἔχει φωρῆς. Οὐδὲ συνέναι δύναται τὸ, οὐχὶ τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν ἐνὶ πληρῷ, λέγει Κύριος; Οὐδὲ βλέπει δτι κατὰ τὸν Χριστιανῶν λόγον οἱ πάντες ἐν αὐτῷ ζῶμεν, καὶ κινούμεθα καὶ ἴσμεν, ὡς καὶ Παῦλος ἐν τῇ πρὸς Ἀθηναίους δημηγορίᾳ ἐδίδαξε. Κἂν ὁ Θεός τοίνυν τῶν ὅλων τῇ αὐτοῦ δυνάμει συγκαταβαίνει τῷ Ἰησοῦ εἰς τὸν τῶν ἀνθρώπων βίον· κἂν ὁ ἐν ἀρχῇ πρὸς τὸν Θεὸν Λόγος, Θεός καὶ αὐτὸς ὢν, ἔρχεται πρὸς ἡμᾶς, οὐκ ἐξ ἐξωτὸς γίνεται, οὐδὲ καταλείπει τὴν αὐτοῦ ἔδραν, ὡς τινα μὲν τόπον κενὸν αὐτοῦ εἶναι, ἕτερον πληρὸν οὐ πρότερον αὐτὸν ἔχοντα. «Postea egregius Celsus, nescio unde occasionem nactus, dubitationem contra nos instituit, quasi dicamus ipsum Deum ad homines descendere; cui rei consequens esse putat, ut suam ipse sedem relinquat. Nam nec virtutem Dei novit, nec illud: *Spiritus Domini replevit orbem terrarum; et hoc, quod continet omnia, scientiam habet vocis.* (Sap. i, 7.) Neque etiam illud potest intelligere: *Nonne cælum et terram ego impleo, dicit Dominus?* (Jerem. xxiii, 24.) Nec videt secundum Christianorum doctrinam omnes nos in eo vivere, moveri et esse, quemadmodum et Paulus in concione ad Athenienses docuit. Sive igitur Deus universorum sua virtute cum Jesu ad vitam hominum descendat; sive illud Verbum, quod in principio erat apud Deum, quod et ipsum Deus est, ad nos veniat; sede sua non caret, nec eam relinquit, ita ut locus aliquis eo vacuus fiat, alius autem eo impleatur, a quo antea aërat.

pag. 352, continetur: « Quidam autem de publicis q. idem et manifestis capitalis non dissentiant; ut puta, de uno Deo, qui legem et Evangelium dedit; aut de Christo Jesu primogenito universæ creaturæ, qui in fine sæculi secundum prædicationes prophetarum venit in mundum, et suscepit in se veram humanæ carnis naturam, ut etiam nativitatem subiret ex Virgine, et mortem crucis suscepit, et surrexit a mortuis, et deificavit quam suscepit humanam naturam. » Quo sensu *deificavit* a Christo naturam humanam dixerit, debitori potest: nam si vocem illam *deificare* ita accipiamus quasi Verbum in naturam humanam conversum, et naturam proinde corpoream in Deum esse mutata, ejusdemque esse ac Verbum substantiæ voluerit Origenes, manifestus erit utique capitalis illius erroris, quem Apollinaris in Ecclesiam invexit; vel hujus erit potius flagitii reus, quod in se Eutychianorum secta quædam concepit, dum humanam Christi naturam in divinam post mortem ejus et resurrectionem transisse decerneret. At si humanam Christi naturam, exuta post mortem infirmitate, divinam quamdam suscepisse qualitatem modo significavit, ecquid invidiam illi vel movebimus, vel moveri hoc nomine patiemur? Atque eo propius spectant verba Origenis. Verisimile sane est veterem Origenianum in *Matthæum Commentarii* interpretem vocem hanc, *deificavit*, qua utitur, e Græco ἐθεώσω vel θεοποιήσας reddidisse. Atqui humanam naturam in Christo statim post conceptum θεωθῆναι, et θεοποιηθῆναι complures Ecclesiæ Patres pronuntiarunt. Gregorius Nyssenus in *Iambicis*:

Ὡς τὸ θεῶσαν, καὶ θεωθῆν, εἰς Θεός.

ita quod *deificavit*, et quod *deificatum est*, unus est Deus.

Chrysostomus homilia 2 *De ascensione*, in qua Christum dicit πρὸς ἡμᾶς ἐλθεῖν, καὶ ἡμῶν φύσιν ἀναλαβεῖν, καὶ θεῶσαι. « Venisse ad nos, et nostram naturam assumpsisse ac deificasse. » Joannes quoque Damascenus lib. iii *De fide orthodoxa*, cap. 12, σάρκα ὑπὸ τοῦ λόγου θεωθῆναι asserit. Vocem θεοποιηθῆναι eadem notione usurpavit Athanasius orat. 4, cum θεοποιηθῆναι ἄνθρωπον in Christo, et Christi jam resurgentis θεοποιηθεῖσαν carnem dixit. Atque illud est quod sibi vult Augustinus lib. *Contra sermonem Arianorum*, cap. 8, cum ait: « Ergo et ista humanitas illius divinitatis nomen accipit. » Huic ipsi igitur naturæ, quæ θεωθεῖσα, et θεοποιεῖσα, simul ut eam assumpsit, et in terris versatus est Christus, dicta est, aptius etiam voces istæ conveniunt, postquam mortem crucis suscepit, et surrexit a mortuis. Nam per mortem mortalium corporum imbecillitatem deposuit ipsius corpus, et virtutem quamdam divinam suscepit. Hanc Origeniani loci, quam damus, expositionem confirmat ipsius Origenis ad Celsi cavillationes responsio:

Τὸ δὲ θνητὸν, inquit lib. iii, num. 41, αὐτοῦ σῶμα, καὶ τὴν ἀνθρωπίνην ἐν αὐτῷ ψυχὴν, τῇ πρὸς ἐκεῖνον οὐ μόνον κοινωνοῖ, ἀλλὰ καὶ ἐνώσει, καὶ ἀνακράσσει τὰ μέγιστα φάμεν προσηληθέναι, καὶ τῆς ἐκεῖνου θεότητος κακοινωνηκότα εἰς Θεὸν μεταθεσθῆναι. Tum Christi corpus cum materia confert, omnium per se qualitatum experite, eas vero recipiente, quascunque ei opifex rerum indere voluerit; deinde addit: Τί θαυμάσιον τὴν ποιότητα τοῦ θνητοῦ κατὰ τὸν Ἰησοῦν σώματος προνοεῖ Θεοῦ βουληθέντος, μεταθεσθῆναι εἰς αἰθέριον καὶ θεῖαν ποιότητα. Hæ paulo post, num. 42: Ὅμως δὲ καὶ πρὸς τοῦτο φησόμεν ὅτι εἴπερ δυνατόν ἀμείβεσθαι ποιότητας τὴν ὑποκειμένην πάσαις ποιότησιν ὕλην, πῶς οὐ δυνατόν καὶ τὴν σάρκα τοῦ Ἰησοῦ ἀμείψασθαι ποιότητας γεγενημένης τοιαύτης, ὅποیان ἐχρῆν εἶναι τὴν ἐν αἰθέρι, καὶ τοῖς ἀνωτέρω αὐτοῦ τόποις πολιτευομένην, οὐκ εἶτι ἔχουσιν τὰ τῆς σαρκατικῆς ἀσθενείας ἴδια.

XVIII. Est apud Hieronymum in *Jerem.* xxii, Jechoniam filium Joachim, qui annulo comparatur, et vas contritum, ac vir sterilis appellatur, ad Christum retulisse Origenem lib. v *Stromat.*, quæ intercederunt. Optime Sixtus Senensis lib. v *Bibl.*, adnot. 234: « Credibile e libris qui exstant, Origenem hæc utpote allegorice exponentem protulisse de Christo, eo sensu quo Paulus ausus est dicere Christum factum pro nobis peccatum, maledictum, execrationem, hoc est, oblationem pro peccato, et maledictionem cui eramus obnoxii. » Quod si quis præterea hæc Jeremæ ad Isaia l. ii, 14, et l. vi, 2, 5, expendit, Origenis interpretationem minime mirabitur.

XIX. Cum Patrum aliquot testimoniis sese tuentur Ubiquistæ, quorum verba vel male intelligendo pervertunt, vel male interpretando corrumpunt; pari quoque jure Origenis patrociniū asserere poterant, quo tractat. xxxiv in *Matth.*, num. 70, pag. 387, scriptum id reliquit: « Non aliquo quidem loco apparebit Filius Dei, cum venerit in gloria sua, in altero autem non apparebit; sed sicut ipse secundum comparisonem fulguris exeuntes adventum suum voluit demonstrare dicens: Si dixerint vobis: Ecce in deserto, nolite exire; ecce in domo, nolite credere. Sicut enim fulgur egreditur ab oriente, et apparet usque ad occidentem, sic erit adventus Filii hominis. » Sicut ergo fulgur egrediens ab oriente, et propterea quod omnia implet apparet usque ad occidentem; sic cum venerit Christus in gloria sua, propter quod ubique futurus est, et ipse in conspectu omnium erit ubique, et omnes ubique erunt in conspectu ipsius, et sic constituentur ante sedem gloriæ ejus, hoc est, ante regnum ejus et potestatem dominationis ipsius. Id solvere se putat Genebrardus, seu quisquis verba hæc ad oram attulit: « Ubique futurus Christi adventus, sed successive. » At repugnat fulguris exemplum, quod non successive, sed eodem forme

⁷⁴ Matth. xxiv, 26 seq.

puncto temporis orientem et occidentem collustrat, « propterea quod omnia implet. » Ego vero non humanitatis Christi corporeis usurpandæ oculis, sed divinitatis menti apparituræ præsentiam significari censeo. Faciunt fidem quæ proximo præcedunt: « Quanto magis recte dicuntur omnes gentes ante eum congregandæ et constituendæ, quando palam omnibus tam bonis quam malis, tam fidelibus quam infidelibus fuerit factus manifestus, ante oculos mentis eorum jam non fidei aut diligentie alienius inquisitione repertus, sed ipsius divinitatis suæ manifestatione prælatus. » Fidem quoque faciunt, quæ tractatu in *Matthæum* superiore leguntur, num. 85, pag. 882, 883, in quo edisserens, *Homo quidam peregre proficiscens*, etc., querit qui peregrinari dici possit Christus, quem ubique esse litteræ sacræ demonstrant; tam subjicit Christum, quæ est Deus Verbum, et Sapientia, et Justitia, et Veritas, corporeo ambitu non circumcludi, et secundum divinitatem suam ac virtutem ubique esse, sed « secundum dispensationem corporis quod suscepit, » peregrinari. Idem astruit homil. 6 in *Luc.*, et Christum, quæ virtus est Dei, omnia pervadere docet, cælestia, terrestria et Inferna. Et lib. viii in *Epist. ad Rom.*, num. 2, pag. 622, postquam Christum non alicujus loci terminis circumscribi, sed ubique penetrare, et per omnia diffundi declaravit: « sed ita, inquit, debes sentire de Christo, tanquam de Verbo, et Veritate, et Sapientia, et Justitia Dei. Hæc autem omnia non in loco queruntur, sed ubique adsunt, neque ab infernis locis evocantur, sed mente sola intellectuque capiuntur. » Atque ita intelligendus tom. ii in *Joan.*, num. 29, cum ait: Μετὰ δὲ τὰυτὰ ἄλλη μαρτυρία τοῦ αὐτοῦ Βαπτιστοῦ περὶ Χριστοῦ ἐστὶ, τὴν προηγουμένην αὐτοῦ ἐπὶστάσιν ἐπὶ διδάσκουσα, διήκουσαν ἐπὶ πάντα τὸν κόσμον, κατὰ τὰς ψυχὰς τὰς λογικὰς, ὅτε φησὶ: Μέσος ὁμῶν ἔστημεν ὃν ὁμοίς οὐκ οἶδατε, ὁπίσω μου ἔρχόμενος.

XX. Sequitur placitum aliud Origenis de morte Christi, non hominibus solummodo utili, sed angelis etiam, et sideribus, ac rebus creatis quibuscunque. Ab eo si quis alienum penitus fuisse Origenem pertendere velit, candorem ille omnem ac pudorem projiciat necesse est, cum hanc in eo sententiam castigent ac coarguant veteres plerique, et eam claris ac iteratis testimoniis consignatam reliquerit. Sed quoniam res intricata est et perplexa, accuratius videtur perscrutanda.

XXI. « Theophilus *epistola Paschal.* 2, sensisse eum queritur « Christum pro daemonibus ac spiritalibus nequitii apud superos assignandum cruci; » atque hæc dicendo deinde amplificans pro more suo et extendens, multa inde pestifera consequi ostendit. Ac hujus deinde auctoritate et verbis ad eundem profligandum errorem usus est Hincmarus in lib. *De prædestinatione*, cap. 27. Non aliter Hie-

ronymus *Apolog. adversus Rufinum*, lib. i, cap. 5. « Origeni tuo, inquit, licet Christum dicere sæpe passum, et sæpius passurum, ut quod semel profuit, semper prosit assumptum; » et *epist.* 61, ad Avit. cap. 4: « Cumque dixisset (Origenes) juxta Joannis Apocalypsim, Evangelium sempiternum, id est, futurum in cælis, tantum præcedere hoc nostrum Evangelium, quantum Christi prædicatio legis veteris sacramenta; ad extremum intulit (quod et cogitasse sacrilegum est) pro salute daemonum Christum etiam in aere et in supernis locis esse passurum. Et licet ille non dixerit, tamen quod consequens sit intelligitur: sicut pro hominibus homo factus est, ut homines liberaret; sic et pro salute daemonum Deum futurum quod sunt hi, ad quos venturus est liberandos. » Tum verba ipsa Origenis exhibet, unde accusationi suæ robur addat, et nos ea quoque infra referemus. Notandum interim diserte affirmare Hieronymum nentquam dixisse Origenem Christum pro salute daemonum ædemonem futurum, quod neque apud illum legerat Theophilus; sed ex Origenis dictis id uterque ratiocinando collegit; cum Christum tamen angelis et cælestibus virtutibus in sua quibusque forma apparuisse scripserit, ut ostendemus paulo post. Superiorum etiam similis est Orosii apud Augustinum adversus Origenistas conquisitio in *Comminatorio*, quod inter Augustini Opera, in capite libri contra *Priscillianistas et Origenistas* edi solet: « De corpore vero Domini sic tradiderunt, quia cum usque ad nos veniens Filius Dei post tot millia annorum otiosus eo usque non fuerit, sed prædicans remissionem angelis, potestatibus atque universis superioribus, cum qualitate formæ eorum quos visitaret assumeret, usque ad palpabilitatem carnis assumptionis specie transivisse. » Ex eo quoque potissimum Origeni conflasse invidiam Ægyptius episcopus refert Posthuvianus apud Sulpicium Severum *Dialog.* i, cap. 3, quod in ejus libris legeretur, « quia Dominus Jesus, sicut pro redemptione hominis in carne venisset, crucem pro hominis salute passus, mortem pro hominis æternitate gustasset, ita esset eodem ordine passionis etiam diabolum redempturus: quia hoc bonitati illius, pietatique congrueret, ut qui perditum hominem reformasset, prolapsum quoque angelum liberaret. » Hinc Bernardus *serm.* 44 in *Cantico canticor.*: « Denique, inquit, operatus est salutem in medio terræ: » nunquid et in medio aeris? Hoc adversus Origenem, qui in aere Dominum gloriæ denuo pro daemonibus impudenti crucifigit mendacio; cum hujus conscius mysterii Paulus affirmet, quod *resurgens ex mortuis jam non moritur; mors illi ultra non dominabitur*; » et Albertus Magnus in *epistolam* 8 Dionysii: « Non quod futurum sit Christum iterum pati, secundum Origenis errorem. » Pejus quid ex ipsis Origenis ver-

²⁵ Psal. lxxiii, 12. ²⁶ Rom. vi, 9.

his representat Justinianus imperator in epistola ad Menam, futurum nempe ut pro dæmonibus crucifigatur Christus, idque sæpenumero per sæcula futura. Tum in subiectis huic epistolæ anathematismis Origenem tangit, cum eos damnat qui dixerint Verbum Seraphinum factum esse Seraphinis, et similem reliquis cæli virtutibus; et cum addit anathema esse qui dixerit Christum in sæculo futuro crucifixum iri pro dæmonibus, sicut et pro hominibus. Unde Nicephorus lib. xvii, cap. 27, inter hæreses Origeni ascriptas damnatam illam fuisse refert: «Ὅτι ὑπὲρ δαιμόνων δὲ τὸν Χριστὸν σταυρωθῆναι, καὶ πολλάκις τοῦτο εἰς ἐπομένους αἰῶνας παθεῖν ὑπὸ τῶν πνευμάτων τῆς πονηρίας τῶν ἐν τοῖς ἐπουρανίοις. «Oportere Christum crucifigi pro dæmonibus, et sapius in futuris sæculis idem perpeti a spiritibus nequitiae qui sunt in cælestibus.» Horribile vero est et execrandum quod Joannes Damascenus in libro *De hæresibus* Origeni persuasum fuisse ait, nempe «Christum una cum diabolo a Rege gubernatum iri, eumque in crucem actum dæmonibus falsa denuntiaturum.»

XXII. Nunc, ravis omissis, ex ipso fonte hauriamus. Origenes homil. 10 in *Luc.* ex eo probat Jesu Christi adventum Veteris Testamenti Patribus profuisse, quod cælestibus profuerit, juxta Apostolum Coloss. i, 20. Quo Pauli loco in eandem abutitur sententiam hom. i in *Levit.*, num. 3, et lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 10, pag. 568. Hoc autem cælestium nomine, non angelorum modo ordines, sed sidera quoque notavit, utpote quæ non anima modo, sed ratione etiam prædita consuerit. Quæcunque autem ratione pollent, peccato esse obnoxia, ac proinde purgatione indigere arbitratus est; purgationis vero officium illis morte sua exhibuisse, salutemque procurasse Christum, ἀπροσδεῖ παντός οὐρανοῦ, πλην τῆς ἀνθρώπων σωτηρίας, καὶ παντός λογικῶ. Sic error errorum coheret. Rationalia porro enumerans tom. i in *Joan.*, num. 34, angelos in iis, homines ac dæmones collocavit. Astris autem animam addidit, e supernis nimirum cœlitum ordinibus depromptam, ad quam, peræque mortis Christi beneficium pertinuerit. Commenta illa palam profert tom. i, num. 40 in *Joan.*, Christumque asserit magnum esse pontificem, non pro hominibus modo, sed pro omni etiam quod rationis esset capax; atque ita demum concludit: Καὶ γὰρ ἀποπον ὑπὲρ ἀνθρωπίνων μὲν αὐτὸν φάσκειν ἀμαρτημάτων γεύσασθαι θανάτου, οὐκέτι δὲ ὑπὲρ ἄλλου τινὸς παρὰ τὸν ἀνθρώπον ἐν ἀμαρτήμασι γεγεννημένου, οὐδὲ ὑπὲρ ἀστρων, οὐδὲ τῶν ἀστρων πάντως καθαρῶν ὄντων ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ, ὡς ἐν τῷ Ἰωβ ἀνεγγυμὲν· ἀστρα δὲ οὐ καθαρὰ ἐνώπιον αὐτοῦ· εἰ μὴ ἄρα ὑπερβολικῶς τοῦτο εἰρηται. Simile quid innuit tom. ii in *Joan.*, num. 16, cum Christum lucem esse ait, non hominum duntaxat, sed et eorum omnium qui rationis capaces sunt. Nec his

A sinibus mortis Christi pretium et valorem circumscriptis visus est, sed ad res creatas omnes porrexisset: ait enim tom. xii in *Matth.*, num. 8, Christum passum ὑπὲρ ἀνθρώπων, ἡ καὶ οἰου τοῦ κόσμου, et tom. ii in *Joan.*, num. 6: Ἡ τάχα ἐστὶ καὶ τοῦτο εἰπεῖν, ὅτι ἰδαίτο ἡ κτίσις ὑπὲρ τοῦ ἑλευθερωθῆναι ἀπὸ τῆς δουλείας τῆς φθορᾶς, ἀλλὰ καὶ τὸ τῶν ἀνθρώπων γένος, μακαρίας καὶ θείας δυνάμεως ἐνανθρωπούσης, ἥτις διορθώσεται καὶ τὰ ἐπὶ τῆς γῆς.

XXIII. Non satis vero ipse sibi videtur constare, cum rationem modumque explanat, quo res rationis compotes a corruptionis servitute Christi liberavit. Nam singulis angelorum ordinibus, in sua univique forma apparuisse, Evangelium prædicasse, et in cælo denique mortem pro iis obisse sciscere videtur aliquando. Velut cum ait tom. 8 in *Genes.*, num. 8: «Considerandum est quia angelus hæc refertur ad Abraham locutus, et quia in consequentibus evidenter hic angelus Dominus ostenditur. Unde puto quod sicut inter nos homines habitu repertus est ut homo, ita et inter angelos habitu est repertus ut angelus.» Et cum tomo xv in *Matth.*, num. 7, angelos Christi discipulos appellari posse asserit: «Θάνατον γὰρ ἐπὶ τοιαύτας δυνάμεις τὸ τῶν μαθητῶν Ἰησοῦ ὄνομα εὐλογῶν, ἵνα μὴ μόνον οἱ ἄνθρωποι αὐτῷ μαθητεύονται, ἀλλὰ καὶ οἱ ἄγγελοι οἷς ὤφθη, καὶ εἴ τις αὐτῷ πιστεύειν βούλεται ἀπὸ παντός ὀνόματος ὀνομαζομένου, οὐ μόνον ἐν τῷ αἰῶνι τούτῳ, ἀλλὰ καὶ ἐν τῷ μέλλοντι. Et cum tom. viii contra *Cels.*, Christum dicit πολλῇ δυνάμει ἐπεσπαρχέναι τὸν καθαρὸν. τῆς θεοσεβείας λόγον τῇ πάσῃ τῶν ἀνθρώπων οἰκουμένῃ· οὐ φεῖσονται δὲ, inquit, προστεθεὶς καὶ λέγων, ὅτι καὶ τῶν ἄλλων λογικῶν καὶ δεσμένων διορθώσεως, καὶ θεραπείας, καὶ μεταβολῆς τῆς ἀπὸ τῆς κακίας. Et cum primo in *Joannem* tomo, num. 54, Servatorem ait factum omnia omnibus, ut omnes lucrificaret, quicunque salutem adipisci poterant, quod rationis essent participes; tum res ratione pollentes recenset, earumque triplicem constituit seriem; ac primam angelis assignat, et dubitat deinde posteriores partes ascribat hominibus, an τοῖς καταχθονίοις, quorum e numero dæmones, vel omnes, vel aliquos esse autumat. Et cum libro primo *Commentariorum in Epistolam ad Rom.*, num. 4, quaerit an non Christus manifestatus in carne, cum apparuerit angelis, juxta Apostolum, eis absque Evangelio non apparuerit: tum subjicit deinde: «Si ergo cum apparuit nobis hominibus, non sine Evangelio apparuit, consequentia videtur ostendere, quod etiam angelico ordini non sine Evangelio apparuerit, illo fortassis quod æternum Evangelium a Joanne memoratum supra edocuimus. Si vero etiam in reliquis cælestibus ordinibus tale aliquid gestum esse ab eo suspicandum sit, in ea qua singuli quique sunt forma apparens eis, et annuntians

⁷⁷ Apoc. xiv, 6.

pacem, quoniam quidem per sanguinem crucis suae pacificavit non solum quae in terra, sed et quae in caelis sunt ⁷⁹, etiam tu apud te ipsum discutito. » Et cum homil. 1 et 2 in *Levit.*, Christum « in caelestibus vitalem corporis sui virtutem, velut corporale quoddam sacrificium immolasse » ait, et caelestia eatenus pacificasse per sanguinem suum, quatenus in caelis pro munere oblatus est.

At contra una morte in terris obita rebus universis ratione instructis salutem promeruisse Christum pluribus locis decernit. Nam praeter magnam eorum partem qui supra deprompti sunt, unde id facile colligas, et hunc praesertim tom. in *Joannem* prioris, num. 40, in quo Christus dicitur μέγας ἀρχιερεὺς, οὐχ ὑπὲρ ἀνθρώπων μόνον, ἀλλὰ καὶ παντὸς λογικοῦ, τὴν ἀπαξ θυσίαν προσερχθεῖσαν αὐτὸν ἀνερχομένων· et istum praeterea e tom. vii contra *Cels.*, num. 17, pag. 706 : Ὑπέμεινεν ὡς σοφὸς καὶ τέλειος, ἀπὸ ἑκτῆς ὑπομείναι τὸν ὑπὲρ παντὸς τοῦ γένους τῶν ἀνθρώπων, ἢ καὶ τῶν λογικῶν πάντα πράττοντα· unus ille pro omnibus esse posset, qui habetur in fine lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 10, pag. 368, ubi mirari se dicit « quosdam contra hanc evidentissimam Pauli sententiam velle asserere, quod in futuris iterum saeculis vel eadem vel similia pati necesse sit Christum, ut liberari possint etiam hi quos in praesenti vita dispensationis ejus medicina sanare non potuit. » Et paulo post : « Sed ad haec, inquit, nos breviter prout possumus respondebimus. Manere quidem naturae rationabili semper liberum arbitrium non negamus ; sed tantam esse vim crucis Christi, et mortis hujus, quam in saeculorum fine suscepit, asserimus, quae ad sanitatem et remedium non solum praesentis et futuri, sed etiam praeteritorum saeculorum ; et non solum humano huic nostro ordini, sed etiam caelestibus virtutibus ordinibusque sufficiat. Secundum sententiam namque ipsius Pauli apostoli Christus pacificavit per sanguinem crucis suae, non solum quae in terra sunt, sed et quae in caelis : » vel ille e libro ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 5. « Docet autem, inquit, sanctus Apostolus quod Christus in eo saeculo quod ante hoc fuit, non est passus, sed ne in illo quidem quod ante ipsum fuit : et nescio si enumerare sufficiam quanta fuerint anteriora saecula in quibus passus non est. Ex quibus autem sermonibus Pauli ad occasionem hujus intelligentiae venerim, proferam. Ait enim : Nunc vero semel in consummatione saeculorum ad refellendum peccatum per hostiam sui manifestatus est ⁷⁹. Semel enim ait hostiam effectum, et in consummatione saeculorum ad refellendum peccatum esse

A manifestatum. » Sed Rufini tamen perfidiam denuo recordemur.

At vim eam licet morti quondam in terris Christo illatae tribuant loci supra adducti, quae hominum angelorumque servandis ordinibus sufficeret ; iterum tamen in sequentibus saeculis passurum Christum videtur affirmare hom. 1 in *Levit.*, num. 3. « Nisi quia forte, inquit, hoc intelligi vult (Moyses) quod sanguis Jesu non solum in Jerusalem effusus est, ubi erat altare, et basis ejus, et tabernaculum testimonii ; (24) sed et quod super illud altare, quod est in caelis, ubi et Ecclesia primitivorum est, idem ipse sanguis asperserit. » Manifestus vero erroris hujus locus ille est quem exhibet Justinianus in epist. ad Menam et lib. iv. *Περὶ ἀρχῶν*, num. 25. Sic ille vulgo editus est : « Ὅτι καὶ ὑπὲρ δαιμόνων δὲ τὸν Χριστὸν σταυρωθῆναι, καὶ πολλάκις τοῦτο εἰς τοὺς ἐπομένους αἰῶνας· ἀλλὰ καὶ μέχρι τοῦ πάθους τις ζητήσῃ, τοιμηρὸν ὀφείλει ποιεῖν περὶ τῶν οὐρανίων τόπων αὐτὸν ζητῶν· ἀλλ' εἰ ἔστι πνευματικὰ τῆς πονηρίας ἐν τοῖς οὐρανίοις, ἄρα εἰ ὥσπερ ἐνθάδε οὐκ αἰδοῦμεθα σταυρούμενον ὁμολογεῖν ἐπὶ καθαιρέσει, ὧν καθέλε δὲ τοῦ πεπονθέναι· οὕτω τὸ κακὸν παραπλήσιον διδόντες γίνεσθαι τὰ καὶ ἐξῆς, ἕως τῆς συντελείας τοῦ παντὸς αἰῶνος, οὐ φοβηθῶμεθα. Quem locum aliquanto ampliorem et Latino sic conceptum sermone representat Hieronymus in epist. 61, ad Avit., cap. 4 : « Sicut enim per umbram Evangelii umbram legis C implevit ; sic, quia omnis lex exemplum et umbra est caeremoniarum caelestium, diligentius requirendum, utrum recte intelligamus legem quoque caelestem, et caeremonias superni cultus plenitudinem non habere, sed indigere Evangelii veritate, quod in Joannis Apocalypsi Evangelium legitimus exemplum ⁸⁰, ad comparationem videlicet hujus nostri Evangelii, quod temporale est, et intransitorio mundo ac saeculo praedicatum. Quod quidem etiam usque ad passionem Domini Salvatoris inquirere voluerimus : quanquam audax et temerarium sit in caelo ejus quaerere passionem ; tamen si spiritalia nequitiae in caelestibus sunt, et non erubescimus crucem Domini confiteri propter destructionem eorum, quae sua passione destruxit ; cur timeamus etiam in supernis locis, in consummatione saeculorum aliquid simile suspicari, ut omnium locorum gentes illius passione salventur ? » Ex hac Hieronymi interpretatione liquet perperam a Justiniano accepta fuisse verba Origenis ; nam quod apud eum legitur : « Ἔως τῆς συντελείας τοῦ παντὸς αἰῶνος, tamne supine et negligenter intellexisse credemus Hieronymum, ut verteret, « in consum-

⁷⁹ Coloss. 1, 20. ⁷⁹ Hebr. ix, 26. ⁸⁰ Apoc. xiv, 6.

(24) Sed et quod super illud, etc. Vitiosam, quae in Genebrardi editione est, lectionem sequitur Huethius : vera est autem illa quam editio nostra ex fide omnium codicum manuscriptorum sic exhibet : « Sed et quod supernum altare quod est in caelis, ubi et Ecclesia primitivorum est, idem ipse

sanguis asperserit. » Ex hac genuina lectione perperam inferretur Christum juxta Origenem iterum in sequentibus saeculis passurum. Id unum colligi potest, Christi mortem non solum terrestribus, sed et caelestibus profuisse : quod docuisse Origenes passim videtur.

matione sæculorum? Potius est ut dicamus legendum, ἐπὶ τῆς συντελεσας τοῦ αἰῶνος, facili litterarum permutatione: nam et lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 10, pag. 568, ubi vertit Rufinus, « mortis hujus, quam in sæculorum sine suscepit, » verisimile est scripsisse itidem Origenem, ἐπὶ τῆς συντελεσας τοῦ αἰῶνος. Id si ita est, Origeniano huic loco lemma hujusmodi Justinianus immerito præfixerit: Ὅτι καὶ ὑπὲρ δαιμόνων δὲ τὸν Χριστὸν σταυρωθῆναι, καὶ πολλὰκις τοῦτο εἰς τοὺς ἑσόμενους αἰῶνας. « Oportere Christum etiam pro dæmonibus crucifigi, idque sæpius in futuris sæculis: » quod cum extra ordinem in fronte describendum esset, male sequentibus in unam seriem attextum est.

XXIV. Certe de morte a Christo oppetita aliter sensisse Origenem ac vulgo in eum jactatur, ex perspectis attentis consideratione ejus verbis conjecturam capio; neque enim persuaderi possum tantum in eo fuisse recordiæ, ut iterata Christum vel passum, vel passurum esse crederet supplicia, aut in cælo, aut in aere; vel angeli, vel dæmonis indutum forma. Calumniæ huic præbuisse videtur ansam unus ille locus quem proferunt Justinianus et Hieronymus. Nam alium nullum expressa hæreseos hujus notis insigne apud eum reperio, nec ullos in his exstitisse lucubrationibus verisimile est quæ intercederunt; nec eos quippe intactos adversarii ejus prætermisissent. At locum hunc Justiniani corruptum fuisse demonstravimus. Quod si Hieronymi interpretationi adhæreamus, non tam aperta erit sententia, ut inde consequi demus id voluisse sibi Origenem, Christum pro dæmonibus iterum mortem appetiturum. Maximam præterea et præcipuam dogmatis hujus partem, quæ pro salute dæmonum dæmonem futurum Christum statuit, minime in Origenis exstare libris fatetur Hieronymus *epist. 61 ad Avit.*, cap. 4, sed ex ejus tantum promuntiatis necessario profluere arbitratus est; itidem ut Alexandrinus ille Theophilus, quemadmodum dixi, cum eorum accusationes recenserem. Genuinam ergo de morte Christi doctrinam Origenis hanc fuisse censeo: semel omnino Christum obisse, in terris nimirum, cum a Pontio Pilato morti adductus est: postquam autem cruento illic mactatus sacrificio hominum peccata eluit, spiritali quodam sacrificio cælestium, aliarumque rerum, quæ rationis compotes essent, noxas abstersisse. « Nisi quia forte, » inquit hom. 1 in *Levit.*, num. 3, « hoc intelligi voluit (Moses) quod sanguis Jesu in Jerusalem effusus est, ubi erat altare, et basis ejus, et tabernaculum testimonii; sed et quod supernum altare quod est in cælis, ubi et Ecclesia primitivorum est, idem ipse sanguis asperserit, sicut et Apostolus dicit: *Quia pacificavit per sanguinem crucis suæ, sive quæ in terra sunt, sive quæ in cælis* ⁸¹. Recte ergo secundo nominat altare, quod est ad ostium tabernaculi testimonii, quia non solum pro

A terrestribus, sed etiam pro cælestibus oblatus est hostia Jesus, et hic quidem pro hominibus ipsam corporalem materiam sanguinis sui sudit: in cælestibus vero ministrantibus (si qui illi inibi sunt) sacerdotibus, vitalem corporis sui virtutem, velut corporale quoddam sacrificium, immolavit. » Addit deinde duplicem in eo fuisse hostiam, unam terrestribus convenientem, aliam aptam cælestibus; et cum duplici illo velamine, quod commemorat Paulus in *Epistola ad Hebræos* ⁸², caro Christi, et cælum quod ipse penetravit, significentur, duplex proinde intelligendum esse sacrificium per quod terrestribus et cælestibus salutem comparavit. Hæc attente perspecta expositionem quæ ad oram adjecta est, manifesto respuent, quæ cæleste illud sacrificium Eucharistiam esse, terrestre vero toleratum in cruce mortem asseritur. Præterea non pro peccato, sed pro munere oblatus in cælo Christum pronuntiat hom. 11 in *Levit.*, num. 3: « Vide ergo, inquit, ne forte Jesus, quem Paulus ⁸³ dicit pacificasse per sanguinem suum non solum quæ in terris, sed et quæ in cælis sunt, idem ipse sit vitulus, qui in cælis quidem non pro peccato, sed pro munere oblatus est: in terris autem, ubi ab Adam usque ad Moysen regnavit peccatum ⁸⁴, oblatus ait pro peccato: et hoc est passum esse extra castra. » Quomodo autem unicuique in sua forma apparuerit, exponit ipse tom. 1 in *Joan.*, num. 34, et hominem hominibus factum esse docet, quando « manifestatus est in carne; ⁸⁵ » Angelum angelis, quando patriarchis et prophetis visus est, Moysi puta in rubo; inferis autem, quando « Factus est inter mortuos *liber* ⁸⁶. » Prædicasse quoque angelis Evangelium, dici potest, quando futuræ incarnationis mysterium ipsis aperuit; subterraneis vero, quando « Penetravit omnes inferiores partes terræ, et inspexit omnes dormientes, et illuminavit omnes sperantes in Domino ⁸⁷; » quando « mortificatus quidem carne, vivificatus autem spiritu, in eo his qui in carcere erant spiritibus veniens prædicavit, qui increduli fuerant aliquando, quando exspectabant Dei patientiam in diebus Noe ⁸⁸; » quando « mortuis evangelizatum est, ut judicentur quidem secundum homines in carne, vivant autem secundum Deum in spiritu ⁸⁹. » Vel tunc etiam doctrinam suam prædicasse dicendus est, cum ad homines verba faciens, præsentibus quoque angelos est allocutus. Id innuit Origenes homil. 23 in *Luc.*: « Docet igitur Salvator noster, et Spiritus sanctus qui locutus est in prophetis, non solum homines, sed etiam angelos, et virtutes invisibiles; » et deinde: « Venit enim non Joannes et propheta tantum, sed etiam ipse Salvator, et hominibus, et angelis, et virtutibus cæteris salutarem poenitentiam prædicare, ut in nomine Jesu omne genu flectatur, cælestium, terrestrium et infernorum ⁹⁰. » Angelos quippe peccatis obnoxios esse censuit, ut dicemus

⁸¹ Coloss. 1, 20. ⁸² Capp. vi, 20; x, 20. ⁸³ Coloss. 1, 20. ⁸⁴ Rom. 7, 14. ⁸⁵ I Tim. iii, 16. ⁸⁶ Psal. lxxxvii, 5, 6. ⁸⁷ Eccli. xxiv, 45. ⁸⁸ I Petr. iii, 18-20. ⁸⁹ II Petr. iv, 6. ⁹⁰ Philipp. ii, 10.

infra. Nec Christum duntaxat, sed et prophetas, et apostolos, quotiescunque ad homines orationem de divinis rebus habuerunt, ad angelos quoque habuisse eadem homilia declaravit. Ita autem et angelis, et subterraneis, et hominibus Christum apparuisse putavit, ut unicæ suæ mortis in corpore humano toleratæ beneficium iis applicaret, non ut assumptis illorum formis novas mortes sustineret. Quod autem alicubi sentire videtur, Christum non pro rebus modo ratione præditis obisse mortem, sed pro creatis etiam quibuscunque facile explicabimus, si inmeminerimus refragari id doctrinæ ipsius contextui et sequelæ, nam rationis capacia omnia perpetuum habere libertatis usum opinatus est; quæ libera autem, ea peccatis obnoxia; quæ peccati rea, ea purgatione egere; purgationem verò conferre solam Christi mortem potuisse. At res rationis expertes libertate carere, ac proinde non peccare censuit, nec indigere purgatione, propterea quæ mortis Christi fructum nequiquam percipere. Per *χρῆσιν* igitur, ratione prædita Dei opificia significasse ipsum dicendum est, posito genere pro specie.

XXV. Pater itaque ex prior hoc figmento, quo perpetuum libertatis usum rebus omnibus ratione præditis ascripsit, eo fuisse perpulsum Origenem, ut reconciliatione opus illis esse putaret; hoc autem ipsis beneficium mortem Christi contulisse. Eodem ipsum adduxerunt duo Pauli loci, alter ex Epist. ad Ephes., cap. 1, vers. 10, alter ex Epist. ad Coloss., cap. 1, vers. 20, quem sæpe nobis oggerit. Hunc rectius multo ac melius interpretatur homil. 4 in *Levit.*, num. 4. « Sed et sanctorum, inquit, socios nos dicti Apostolus, nec mirum. Si enim cum Patre et Filio dicitur nobis esse societas, quomodo non et cum sanctis, non solum qui in terra sunt, sed et qui in cælis? quia et Christus per sanguinem suum pacificavit cælestia, et terrestria, ut cælestibus terrena sociaret. » Quæ verior est dicti hujus apostolici expositio, et quam tuetur Augustinus in *Enchiridio* ad Laurent., cap. 61. Quod si olim quoque passurum Christum, re ipsa, ut fertur, autumavit Origenes, opinionem suam fundaverit super dictum illud *Ἀνωθεν μέλλω σταυροῦσθαι*, quod in *Actis* Pauli Christo tribuitur, ut ex Origene ipso discimus tomo *xx* in *Joan.*, num. 42.

XXVI. Neque vero in eo primum hæc de morte Christi damnata est opinio: confutat eam Tertullianus lib. *De carne Christi*, cap. 14: « Sed angelum, aiunt, gestavit Christus. Qua ratione? Qua et hominem. Eadem ergo est et causa, ut hominem gestaret. Christus salus hominis fuit; causa scilicet ad restituendum quod perierat. Homo perierat, hominem restitui oportuerat. Ut angelum gestaret Christus, nihil tale de causa est, nam etsi angeli perditio reputatur in ignem præparatum diabolo,

et angelis ejus, nunquam tamen illis restitutio repromissa est. Nullum mandatum de salute angelorum suscepit Christus a Patre. Quod Pater neque repromisit, neque mandavit, Christus administrare non potuit. » Hanc autem Origenis sententiam in *Commentarios suos in Epist. ad Ephes.* transtulit Hieronymus, cujus hæc verba sunt lib. 1, in cap. 1, vers. 22: « Cur autem omnia, id est angeli, throni, dominationes, potestates et virtutes cæteræ, quæ nunquam fuerunt contrariæ Deo, ejus pedibus subiciantur, videtur obscurum. Potest itaque responderi quod absque peccato nullus sit, et sidera ipsa non sint munda coram Deo, omnisque creatura paveat Creatoris adventum. Unde et crux Salvatoris non solum ea quæ in terra, sed etiam ea quæ in cælis erant, purgasse perhibetur; » et in cap. 11, vers. 14: « Cæterum qui illud Apostoli legit, de Christo memorantis: Pacem faciens per sanguinem crucis suæ his quæ in terra erant, et his quæ in cælis. »... hanc totam intelligentiam ad angelos, virtutesque cælestes, et ad animas temperabilis humanas... atque ita fieri putabit, ut crux Domini non solum terræ, sed et cælo profuerit; non solum hominibus, sed et angelis, et omnis creatura Domini sui cruore purgata sit; » et lib. 11 in ejusdem Epistolæ cap. 11, vers. 10, crucem ait Christi, non solum nobis, sed et angelis, cunctisque in cælo virtutibus profuisse, per eam quippe illis, itidem ut nobis, revelatam fuisse multiplicem Dei sapientiam; et in cap. 14, vers. 10, « Neque enim, inquit, scire possumus, quomodo et angelis, et his qui in inferno erant sanguis Christi profuerit, et tamen quin profuerit nescire non possumus. » Quæ quod absque confutatione protulisset Hieronymus, a Rufino reprehensus est lib. 1 *Infectio*, sed in *Apologia* nihilominus valide se tuetur. Facit quoque ad excusationem Origenis Cyrillus lib. 1 *De adoratione*, ubi sic loquitur: *Χριστοῦ γὰρ μέτοχος ἡ πᾶσα ἐστὶν ὁρατῆ, καὶ ἀόρατος κτίσις. Ἀγγελοὶ τε γὰρ, καὶ ἀρχάγγελοι, καὶ τὰ ἐν τοῦτων ἐπέκεινα, καὶ αὐτὰ ἐκ τῶ χειροῦ, οὐχ ἑτέρως ἄγρια πληρῶν διὰ μόνου Χριστοῦ ἐν ἁγίῳ Πνεύματι.* « Christi enim particeps est omnis aspectabilis, et non aspectabilis creatura. Angeli quippe, et archangeli, et quæcunque præterea sunt, et ipsa quoque cherubim, non aliter sancta sunt, quam per unum Christum in sancto Spiritu. » Et Augustinus lib. 1, *De consensu evangelistarum*, cap. 55, ubi mentes omnes rationis compotes, sive angelorum, sive hominum, non nisi Christi, qui sapientia est, participatione sapientes esse definit, Christumque « congrua salutis nostræ dicendo et faciendo; patiando et sustinendo, factum esse et deorsum hominibus exemplum redeundi, et eis qui sursum sunt angelis exemplum manendi. » Ecclesiæ sane decretis nequiquam repugnat hæc propositio; primam gratiam angelis, ac deinde perseverantiæ donum Christum sanguine suo pro-

¹¹ Coloss. 1, 20. ¹² *ibid.*

meruisse, ut eo sensu angelorum quoque conservator, et ut loquitur Tertullianus, Salutificator dici possit. Minime vero Didymi suffragium hic præstendo, quippe qui Origenismi causa male audierit; hæc nihilominus verba ipsius proferam e *Commentario in I Petr.* III, quæ Origeniano fermento turgent: «Sicut enim homines abstinentes a peccatis subjecti sunt; ita et superiora rationalia correctis spontaneis culpis, quæ forsitan habuerunt, ei subjecta sunt, completa dispensatione habita pro salute cunctorum.»

Huc adde, quæcunque fere super eo argumento proposuit Origenes, hæsitando et inquirendo, non affirmando proposuisse: velut in illo insigni loco ex homil. I in *Levit.*, num. 3: «Sed et hoc fortasse, inquit, non sine causa sit,» etc. Item paulo infra: «Nisi quia forte hoc intelligi voluit,» etc., et in altero ex homil. 2, num. 3: «Vide ergo ne forte Jesus,» etc. Tum in eo qui petitus est e tom. I in *Joann.*, num. 34, quomodo subterraneis similis factus sit, dubie inquit. Apertissime vero fluctuationem suam exprimit lib. I in *Epist. ad Rom.*, cum. 4, cum varias illas Christi apparitiones recenset: «De quibus, inquit, quamvis periculosum videatur chartulis committere sermonem, tamen non otiose prætereunda sunt dicta sapientium et ænigmata²², sed subtili admodum mentis acie (in quantum res patitur) velut per quoddam speculum contemplanda; ne forte is qui verbum caro factus apparuit positus in carne,» etc.

XXVII. Inter sacrilega Manichæorum dicta refert insigne illud Augustinus lib. XX *contra Faustum*, cap. 2. Christum qui Dei virtus et sapientia est, quasi bipertitum in sole et luna habitare; ac in sole quidem, quia Dei virtus est; in luna vero, quia sapientia. Philastrus item hæc. LV, et Augustinus ad Quodvultdeum, hæc LIX, Seleucum et Hermiam arguunt, negantes «Salvatore in carne sedere ad dextram Patris, sed exspoliassse carnem, et posuisse in sole æstimarint; hoc adductos prophetæ psalm. XVIII, 6, «In sole posuit tabernaculum suum.» Criminis ejusdem Hermogenem compellat Theodoretus lib. I *Naret. fabul.*, cap. 19, a quo verisimile est virus hujusmodi, ut alia multa, Manichæos suxisse; non ab Origene, quem tamen insinuat Serapion Tmuensis, cognomento *Scholasticus*, quasi erroris hujus Manichæis auctor fuerit, utpote qui proxime laudatum Davidis locum illustrans Christum scripserit, cum in cælum ascenderet, obdormisse, et deposito in sole corpore, animam in cælum ad dextram Patris intulisse. Hæc quidem in libro Serapionis *adversus Manichæos* haberi scribit Sixtus Senensis *Biblioth. sanct.* lib. V, et post ipsum Genebrardus in *Collectaneis* Origeni præfixis. At nihil hujusmodi reperio in hoc Serapionis opere, prout editum reperitur in *Bibliotheca Patrum*. Binetus vero in libello *De salute Origenis* hoc ipsum

A scripsisse refert Serapionem in *Commentario in psalm. XVIII*. Profecto Origenistas quosdam non multum absimilis culpæ insinuat Orosius in *Compendio* ad Augustinum; pertendere eos dicens Christum antequam in terras descenderet, remissionem angelis, assumpto eorum quos adibat corpore, prædicasse; ac tandem humanum corpus induisse, «hoc passione et resurrectione determinantem, rursus donec usque ad Patrem veniret, ascendendo tenuisse: ita neque depositum unquam fuisse corpus, nec in corpore ullo regnantem circumscribi Deum.» Quæ cum in libro Augustini *contra Priscillianistas et Origenistas*, ut alii eorumdem errores ipsi ab Orosio propositi, nusquam confutata appareant, concludo partem aliquam libri B hujus intercidisse.

Qui autem in ea versari sententia potuit Origenes, quem hæc scripsisse refert Pamphilus in *Apollogia*: «Quid est quod dixit: *In sole posuit tabernaculum suum*?? Quidam quidem dicebant quod Salvator noster ascendens e terris ad cælum, et corpus suum assumens, pervenit usque ad eum circulum qui solis zona nominatur; et ibi, sicut, posuit tabernaculum corporis sui: non enim ultra erat possibile id progredi. Sed hæc illi ita sentiunt, pro eo quod allegoriam nolunt in Scriptura divina recipere, et ideo puræ historiæ deservientes, hujusmodi fabulas et figmenta componunt.» Tum locum hunc prophetæ postmodum ita interpretatur, tabernaculum Christi esse Ecclesiam; solem vero, Deum, qui lux æterna est, et sol justitiæ. Quin etiam Hermogenem hujus propagatorem insanie confutasse Origenem tradit Theodoretus *IIæc.* lib. I, cap. 19. Placet ergo Sixti Senensis et Genebrardi conjectura, delirium illud a Manichæis fuisse Origeni afflicum, corruptosque ejus libros ad conciliandam impietati suæ fidem. Minime vero placet altera Genebrardi responsio, negari simpliciter id posse, quia Origenis liber non exstat: nam quo recidet Serapionis auctoritas, quem extollit Hieronymus?

XXVIII. Difficilius sententia hæc affinis prioris illius excusari potest, quam homil. 29 in *Luc.* consignavit Origenes. «Quod si, inquit, tentatus, illum (Christum) imitatus fueris qui pro te tentatus est et omne viceris tentamentum, habebis spem cum eo qui tunc homo fuit, nunc autem homo esse cessavit. Nam si qui quondam homo erat, postquam tentatus est, et recessit ab eo diabolus, usque ad tempus mortis a mortuis resurgens ultra non morietur; omnis autem homo morti subjacet: iste ergo qui nequaquam moritur, jam non est homo, sed Deus est.» Dixi sententiam hanc prioris illius esse affinem; nam si persuasum revera habuisset Origenes corpus suum in sole Christum deposuisse, consecrarium erat eum quoque humanitate exutum arbitrari. Similis propemodum fuisse fertur Mar-

²² Prov. I, 6. ²³ Psal. XVIII, 6.

celli Ancyran doctrina, futurum credentis, ut carnem post resurrectionem Christus abjiceret, ac homo proinde et rex esse desineret. At alia fuit Origenis ratiocinatio, nam neque Christum a suo corpore sejunctum esse putavit (de triduo jam non loquor, quo in sepulcro mortuum ipsius corpus jacuit), ut demonstravimus; et cum jam hominem Ideirco esse negat, quia quisquis morti non subiacet, neutiquam hominem esse censet. In quo quamquam circa hominis nomen quæstio versetur, cum de re constet, fatendum nihilominus temerariam esse vocem hanc, ideoque repudiandam.

XXIX. Celebris est Bernardi adversus Origenem querela, in sermone qui inscribitur, *De verbis Origenis*, in quo graviter eum incescit, quod homil. 7 in *Levitic.*, num. 2, Christum dixerit etiam nunc lugere peccata nostra; Christum quippe dum viveret, ejusmodi affectionibus fuisse obnoxium, sed postquam cælo successit, jam non dolore tangi; gaudentibus quidem adgaudere, sed cum morientibus non morere; quamvis efficacior pro delinquentibus habeat affectum, quam qui pro flentibus flent, aut animam ponunt: idemque de Beatis esse sentiendum. Respondet Genebrardus *Collect.* cap. 6, pio sensu id ab Origene dictum frustra a Bernardo reprehendi, cum Paulus ipse Rom. viii, 26, dixerit: Spiritum postulare pro nobis gemitibus inenarrabilibus. (25) At parum mihi probatur hæc

(25) At parum mihi probatur hæc responsio, etc. Ipse Origenes mentem suam aperit homil. 23 in *Numeros*, num. 2, pag. 357, ubi ait quemadmodum boni actus nostri, et virtutum profectus, lætitiæ festivitatemque Deo Patri, Domino nostro Jesu Christo et Spiritui sancto, et angelis pariunt, ita malam conversationem nostram non solum terris, sed et cælo; et ipsi Deo lamentationes luctumque inducere; sed hæc omnia in quibus vel lugere, vel gaudere, vel odiasse, vel letari dicitur Deus, tropico et humano more accipienda esse a Scriptura dici: alienam quippe esse divinam naturam ab omni passionis et permutationis affectu, in illo semper beatitudinis apice immobilis et inconcussa perdurantem. Habet ergo, inquit, Deus dies festos suos? Habet. Est enim magna festivitas humana salus. Ego puto quod per singulos quosque credentium, per singulos qui convertuntur ad Deum, qui proficiunt in fide, festivitas oritur Domini. Quomodo putas lætificat eum, cum qui fuerat impudicus, sit castus, et qui fuerat injustus, justitiam colit, et qui fuerat impius, efficitur pius? Istæ omnes singulorum quorumque conversiones, festivitates generant Deo. Nec dubium autem quin et Dominus noster Jesus Christus, qui pro salute nostra etiam sanguinem suum fudit, agat festivitatem maximam, cum opere pretium videt esse quod se humiliavit, et formam servi suscipiens factus est obediens usque ad mortem. Agit festa pariter et Spiritus sanctus, ubi plura sibi videt in iis qui convertuntur ad Deum, templa præparata. Nam et de angelis quid dicam, ad quorum festivitatem lætantium dicuntur accedere omnes, qui convertuntur ad Dominum? Aut non est illis magna festivitas, cum lætantur in cælo super uno peccatore penitentiam agente, magis quam super nonaginta novem justis, qui non indigent penitentia (*Luc.* xv, 7)?.... Sed sicut boni actus nostri, et virtutum profectus, lætitiæ festivitatemque Deo et

A responsio, nam Christum pro peccatis vero doloris, sensu torqueri voluit Origenes, et aperte ac iterato affirmavit. Tale autem quidpiam persentiscere Spiritum sanctum minime Paulum intellexisse puto; nec certe putant interpretes. Sic locum exponit ipse Origenes lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 6: Sanctus Spiritus ubi oppugnationibus carnis perturbari nostrum spiritum viderit, et nescientem quid orare debeat secundum quod oportet, ipse velut magister orationem præmitit, quam noster spiritus, si tamen discipulus esse sancti Spiritus desiderat, prosequatur: Ipse gemitus offert, quibus noster spiritus discat ingemiscere, ut reprophetet sibi Deum. Confirmat hanc expositionem illud Pauli Galat. iv, 6: Quoniam autem estis filii, misit Deus Spiritum Filii sui in corda vestra, clamantem, Abba, pater; et aliud simile Rom. viii, 15. Nihil magis arridet Sixti Senensis excusatio (26), Origenis verba ita accipientis, eatenus Christum lugere peccata nostra, quatenus in membris suis peccata nostra luget, dum electis suis fletum et compassionem alienæ iniquitatis infundit. Ad Christum, non ad Christi membra pertinere sententiam Origenis hæc ipsius verba ostendunt hom. 7 in *Levit.*, num. 2, pag. 221: Salvator meus luget etiam nunc peccata mea. Salvator meus letari non potest, donec ego in iniquitate permaneo. Quare non potest? Quia ipse est advocatus pro peccatis nostris

C angelis gignunt: ita vereor ne mala conversatio nostra non solum terris, sed et cælo lamentationes inducat et luctus, et fortassis etiam ipsi Deo luctum incutiant humana peccata. Aut non lugentis est illa vox cum dicitur: *Pœnitet me, qui feci hominem super terram* (*Gen.* vi, 6)? Sed et illa Domini et Salvatoris nostri in Evangelio, ubi dicit: *Jerusalem, Jerusalem, quæ lapidas prophetas et occidis eos missos ad te, quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas suis, et noluisti?* (*Matth.* xxiii, 37.) Sed et illa humanum genus lamentantis Dei vox est, qua dicitur per prophetam: *Heu me* (*Mic.* vii, 1, 2), quoniam factus sum sicut qui congregat stipulam in messe, et sicut racemus in vindemia, quia non est spica, neque botrus ad edenda primogenita! *Hei mihi anima mea!* quoniam peritii revertens a terra, et qui corrigas in hominibus non est. Domini sunt istæ voces genus humanum lugentis.... Certum est quod ubi pro bonis gaudia agunt, ibi pro contrariis lamentatur: si ergo gaudent pro converso, necesse est ut lugeant pro peccante.... Hæc autem omnia in quibus vel lugere, vel gaudere, vel odiasse, vel letari dicitur Deus, tropico et humano more accipienda sunt a Scriptura dici. Aliena porro est divina natura ab omni passionis et permutationis affectu, in illo semper beatitudinis apice immobilis et inconcussa perdurans. Id sibi vult Origenes Christum etiam nunc lugere peccata nostra, quemadmodum luget Pater, luget et Spiritus sanctus: porro lugere Patrem et Spiritum sanctum tropico solummodo more hic proficitur: non ergo Christum pro peccatis vero doloris sensu etiamnum torqueri, sed tropico more lugere voluit eodem modo quo ait Paulus Spiritum postulare pro nobis gemitibus inenarrabilibus; ac proinde frustra a Bernardo accusatum eum fuisse fatendum est.

(26) Sixt. Sen. lib. v *Bibliothecæ.*

apud Patrem, sicut Joannes symmysta ipsius pronuntiat dicens : Quia etsi quis peccaverit, advocatum habemus apud Patrem Jesum Christum justum, et ipse est repropitiatio pro peccatis nostris ¹⁰. Quæ non aliter sane quam de Christo possunt intelligi. Merito ergo hic accusatum a Bernardo Origenem candide fateamur.

XXX. Videndum nunc est an Christi regnum post resurrectionem desitutum senserit. Id quidem crimini dat ipsi Theophilus Alexandrinus episcopus. Pasch. 2, dat et Epiphanius in *Anacephalæosi*. Augustinus in libro contra Priscillianistas et Origenistas idipsum, ut ab Origenistis assertum, impugnat cap. 7. Quod cum in *Commonitorio* Orosii, cui hoc libello respondet Augustinus, inter alias adversus Origenistas criminationes hodie non exstet, aliqua sui parte multatum esse conjecerim. Justinianus quoque in epistola ad quintam synodum, quam refert Cedrenus, futurarum rerum omnium ἀποκατάστασιν Origenistas objiciens, arbitrari eos ait, fore ut impii quilibet cum Deo conjungantur, eodem modo quo ipsi conjungitur Christus, ita ut prius conjuncti erant, ὅς μηδεμίαν εἶναι διαφοράν τῷ Χριστῷ πρὸς τὰ λοιπὰ λογικὰ παντελῶς, οὔτε τῇ οὐσίᾳ, οὔτε τῇ γνώσει, οὔτε τῇ δυνάμει, οὔτε τῇ ἐνέργειᾳ. Adeo ut nulla re differat Christus a reliquis ratione præiitis, neque substantia, neque cognitione, neque virtute, neque operatione. Jactant hoc idem adversus Origenem et Origenistas Sophronius Hierosolymitanus episcopus in epistola ad Sergium patriarcham Constantinopolitanum, et anonymus ille Photii cod. cxvii, et Joannes Damascenus in lib. *De hæres.*, et Zonaras lib. ii *Histor.*, et Guido Carmelita, in *Hæresi Origenistarum*.

Idem fuit post Origenem Marcelli Ancyran, eiusque discipuli Photini error; qui ut humanitatem relictam a Christo ac depositum iri, ac regnum proinde quod ad Christum qua homo est pertinet, dimittendum ab eo sentiebant; ita Origeni, post attributam deserendæ olim a Christo carnis sententiam, ut supra diximus, nunc altera quoque illi consecratoria, abjiciendi aliquando ab eodem regni, ascribitur. Quanquam nonnihil utriusque discrepat causa; nam regia potestate humanitati suæ conjuncta exutum iri Christum sentiebat Marcellus; Origenem vero regnum, quo tanquam Deus potitur, abdicaturum eum censuisse Theophilus credidit, quemadmodum ex ejus confutatione liquet, in qua Patris et Filii unitatem probat. Qua quænam atrocior accusatio intendi potest? Si putasse dixisset Origenem regio dominatu, quo Christi humanitas prædita est, privatum iri post resurrectionem Christum; aliquibus fortasse argumentis accusationem suam utcumque confirmasset; eo, puta, quod ex afflictâ Origeni sententia depositi in sole Christi corporis et humanitatis peti poterat.

Verum in Origenianarum lucubrationum reliquiis

A manifesta alterutrinus hæreseos vestigia nusquam reperi. Itaque vel ex ipsius dictis tale aliquid consequi crediderunt ejus adversarii, vel in his exstabat oporibus quæ vetustate abolita sunt. Quemadmodum autem nullus suppetit Origenis locus, unô accusationi huic fides fieri possit; ita vix ullus exstat, unde facile dilui illa possit. Nonnulla quidem coegit Halloxius, sed infirma et levia, et ad rem parum opposita, qualis est sollemnis illa homiliarum Origenis clausula : « Domino Jesu Christo, cui est gloria et imperium in sæcula sæculorum. » Scripserat enim Græce Origenes : Εἰς τοῦς αἰῶνας τῶν αἰῶνων. at vocibus illis non unam esse significationem, nec semper æternitatem sine carentem notari infra probabimus.

B Ac Theophilus quidem nescire se dicit unde insaniam ejusmodi Origenes hauserit. Ego vero nullo modo jurare possum hæc Apostoli quæ leguntur I Cor. xv, 28 et seq., perperam accepit, causam Origeni erroris hujus dedisse, si modo ei adhesit; nam et in eandem inde sententiam impulsus sunt Marcellus, et popularis ejus Photinus; et alterius quoque confingendi dogmatis ab Ecclesiæ decretis absoni causam inde Origenes arripuit, ut in sequentibus observabimus. Verum frustra id queri a nobis, et labis hujus expertem fuisse Origenem conjicere possumus ex Cyrilli Hierosolymitani catechesi xv, qui hæresim illam in Marcello et Photino ulciscens recens illam exortam dicit, πρὸς τῶν ἀναγνῶσταιν, quod utique non dixisset, si jam inde fuisset ab Origenis temporibus propagata. Reliquum adversus id commentum Theophili dissertationem prætermitto, quæ maledictis tantum pugnat, nec quidquam proferret seria responsione dignum.

QUÆSTIO IV.

DE BEATA MARIA VIRGINE.

I. Utrum Christum et beatam Mariam Virginem purificatione post partum opus habuisse Origenes existimaverit. II. Utrum claustrum virginitalis beatæ Mariæ in partu reseratum opinatus sit. III. Utrum beatam Mariam peccatis obnoxiam putaverit.

I. Geminam, eoque amplius, unica homilia, quæ numero decima quarta est in *Lucam*, reprehendendi sui causam dedit Origenes : pridem cum Christum asseruit et Mariam purificatione post partum opus habuisse; alteram, cum apertum fuisse claustrum virginitalis beatæ Mariæ in partu docuit. Utrumque suo ordine ventilabimus; et nunc quidem de priore. Origenes, *Lucæ* caput ii interpretans, in hæc verba versus 22 : Καὶ ὅτε ἐκλήθησαν αἱ ἡμέραι τοῦ καθαρισμοῦ αὐτῶν, κατὰ τὸν νόμον Μωϋσέως, sic perorat : « Propter purificationem, inquit, eorum. Quorum, eorum? Si scriptum esset propter purificationem ejus, id est, Mariæ quæ pepererat, nihil questionis oriretur, et audacter diceremus Mariam, quæ homo erat, purificationem indiguisse post partum. Nunc vero in eo quod ait, dies purificationis eorum, non videtur unum signifi-

¹⁰ I Joan. ii, 1, 2.

care, sed alterum, seu plures. » Legerat nempe, uti nunc quoque legitur, τοῦ καθαρισμοῦ αὐτῶν. quam lectionem interpretationes Syriaca, Æthiopica, et Persica, et Patres aliquot, ac codices bene multi tuerentur. Alii, neque pauci habent αὐτοῦ, sed legendum omnino αὐτῆς, juxta Vulgatam et Arabicam interpretationem Erpenianæ editionis. Uni siquidem puerperæ purgationem fuisse adhibitam, non etiam infanti constat ex Levit. 12. Corrupta itaque vocis illius αὐτῆς lectio Origeni suum fecit, et Christum itidem ut Mariam purificatione opus habuisse persuasit. Christo itaque ut reliquis hominibus applicabat dictum Jobi, « Neminem esse mundum a sorde: ne si unius quidem diei fuerit vita ejus ». » Sordes autem a peccato hic distinxit, atque sordescere animam putavit, cum mortale subit corpus e villi et sordida concretum materia; ac sese proinde inquinasse Christi animam cum corpus in muliebri uteri angustiis delitescens sibi adjunxit. Sic ille in eadem homilia: « Unde et Salvator loquitur: *Ego sum vermis, et non homo, opprobrium hominum, et abjectio plebis* ». Videbat in matris utero immunditiam corporum, visceribus ejus hinc inde vallatus, terrenæ fecis patiebatur angustias: unde assimilavit se vermi et dicit: *Ego sum vermis, et non homo.* »

At Tertullianus libro *De carne Christi*, cap. 4, et lib. III contra Marcion., cap. 11, de Domini nostri corporatione agens, pejora etiam deblatterat, nam præter « spurcitas genitalium in utero elementorum, humoris et sanguinis, sæcla coagula carnis ex eodem cœno alenda per novem menses; partus quoque immunda et pudenda tormenta, et ipsius exiude puerperii spurcos, anxios, ludicros exitus singit. » Quæ ab Hæreticis objecta neuliquam ipse diffitebatur, sed Deo indigna esse negabat, contra Marcionitas.

Sanctam vero Virginem cum more aliarum feminarum per vulvæ reserationem Christum enixam esse sibi Origenes sinxerit, ut mox disputabimus, credi quoque posset profusam ab ea, itidem ut ab aliis, partus colluviem existimasse, unde minime mirum foret purgandam quoque fuisse ipsum asseverasse; sed omnino istud, nisi me mea fefellerit diligentia, in Origene expressum non est. Sui ergo ei sufficiunt errores, nec alieni temere huic affingendi sunt. Hanc potius Sixti Senensis adnotationem 136, quæ lib. VI *Biblioth.* intexta est, admittamus: « Intelligit fortasse Origenes, non de purgatione ab immunditiis et sordibus partus, quibus nulli dubium est Mariam non fuisse obnoxiam, sed de ritibus et ceremoniis, quibus Moyses puerperas lustrari jussit: has necesse erat servari a matre illius, qui legem impleturus venerat, non destructurus. » Illud ex eo confirmatur, quod homil. 8 in *Levit.*, num. 2, scribit Origenes eas solum mulieres in pariendo esse immundas, quæ semine admissio concipi-

unt et pariunt; quæ vero semine neuliquam accepto peperit, eam vero immundam non esse. Quorum ea germana sunt, quæ representant Catenæ ex Origene in *Levit.* XII, 2: Ἡ ἡγίας σπερματισθῆ καὶ τέκοι ἄρσεν· παρέλκειν δόξει τὸ ἐὰν σπερματισθῆ, προτασσόμενον τοῦ καὶ τέκη ἄρσεν· ἀλλ' ἐπίστυμι μήποτε ἵνα προφητικῶς ἡ Μαρία οὐκ ἐκ τοῦ ἐσπερματισθῆ ταχοῦσα ἄρσεν μὴ νομισθῇ ἀκάθαρτος εἶναι γεγεννηκῆ τὸν Σωτῆρα, εἰρηται δλον τοῦτο. Addamus denique insignem locum ex homil. 12 in *Levit.*, num. 4, quo generationis Christi et virginis Mariæ corporis mundities disertissime prædicatur: « Omnis qui ingreditur hunc mundum in quadam contaminatione effici dicitur. Propter quod et Scriptura dicit: *Nemo mundus a sorde, ne si unius diei fuerit vita ejus* ». Hoc ipso ergo quod in vulva matris est positus, et quod materiam corporis ab origine paterni seminis sumit, in patre et in matre contaminatus dici potest. Aut nescis, quia cum quadraginta dierum factus fuerit puer maculus, offertur ad altare, ut ibi purificetur, tanquam qui pollutus fuerit in ipsa conceptione, vel paterni seminis, vel uteri materni? Omnis ergo homo in patre et in matre pollutus est; solus vero Jesus Dominus meus in hanc generationem mundus ingressus est, in matre non est pollutus. Ingressus est enim corpus incontaminatum. Ipse enim erat qui et dudum per Salomonem dixerat: *Magis autem cum essem bonus, veni ad corpus incoquinatum* ». Non est ergo contaminatus in matre, sed ne in patre quidem. Nihil enim Joseph in generatione ejus præter ministerium præstitit et affectum. »

Sic autem de sacro Mariæ puerperio sentit catholica Ecclesia, antiquorum Patrum dogmatis imbuta etsi uteris de die in dies insolesceret (placet enim Tertulliani verba lib. *De carne Christi*, cap. 4, repudiata licet ipsius sententia, retinere) gravem tamen, anxium, incertum libidinibus fastidii et gula neuliquam fuisse; fors vero infantem non cum suis impediementis profusum et oblitum, quemadmodum aliis omnibus puerperis solet contingere, sed absque ullis inquinamentis et sordibus prodiisse. Quamobrem canone 79 synodi quinisextæ abrogatur consuetudo a nonnullis observari solita illis temporibus, similam coquendi post diem nativitatis Christi, et eam sibi invicem impertiendi, « honoris scilicet prætextu secundinarum impollutæ Virginis matris: » rationem reddit synodus, esse quippe ἀλόγιστον τὸν ἐκ τῆς παρθένου ὄντων τόκον, ὡς καὶ ἀπόρως συστάτα. « Secundinis carentem Virginis divinum partum, ut qui semine caruerit. »

II. Alia quoque ac gravior criminatio ex his ejusdem homilæ 14 in *Lucam* verbis oritur: « Quemcunque de utero effusum marem dixeris, non sic aperit vulvam matris suæ, ut Dominus Jesus; quia omnium mulierum non partus infantis, sed viri coitus vulvam reserat. Matris vero Domini eo tempore

⁹⁹ Job. XIV, 4. ⁹⁷ Psal. XXI, 7. ⁹⁸ Job. XIV, 4, 5. ⁹⁹ Sap. VIII, 20.

vulva reserata est, quo et partus editus, quia sanctum uterum, et omni dignatione venerationis venerandum ante nativitatem Christi masculus omnino non tetigit. » Per reserationem vulvæ Christum editum censet. Par est Tertulliani cespitatio in libro *De carne Christi*, cap. 23; ibi quippe beatam Mariam virginittatis decus (integritatis nempe ejusdam corporis, quæ virginibus inesse solet, et primo viri congressu obteritur ac violatur) reserata in partu vulva amisisse docet. Post alia vero sic disserit : *Omne masculinum adaperiens vulvam, sanctum vocabitur Domino*¹. « Quis vere sanctus, quam Dei Filius? Quis proprie vulvam adaperuit, quam qui clausam patefecit? Carterum omnibus nuptiæ patefaciunt. Itaque magis patefacta est, quia magis erat clausa. Utique magis non virgo dicenda est quam virgo, saltu quodam mater antequam nupta. Et quid ultra de hoc retractandum est? cum hac ratione Apostolus non ex Virgine, sed ex muliere editum Filium Dei pronuntiavit, agnovit adaperitæ vulvæ nuptialem passionem. » Eandem postmodum opinionem amplexus est Jovinianus hæreticus, et eam hodieque tueritur heterodoxi nostrates, utrum virginem Christo transeunti reseratum quidem, patens iter præbuisse docentes, sed mox divulsas partes Dei nutu pristinas repelisse sedes, et in unum coaluisse. Nec multum hinc abludit Durandus a Sancto Porciano, inviolatum quidem perseverasse virginittatis sigillum definiens, sed amplificatos meatus viam patefecisse.

Origenianæ sententiæ contraria decernuntur in prima homiliarum in diversos, quæ auctorem non habere Origenem vel hinc potest existimari. Sic illa : « Quemadmodum Danieli intra lacum leonum incluso², claustris non apertis allatum est ei prandium ab Habacuc; ita et hæc Virgo sancta genuit Dominum, sed intacta permansit; mater effecta est, sed virginittatem non amisit; genuit infantem, et, ut dictum est, virgo permansit. Virgo ergo genuit et virgo permansit; mater Filii facta est, et castittatis sigillum non perdidit. » Atque illud est optimæ Patrum, tum Græcorum, tum Latinorum partis, et Ephesini præterea concilii decretum, perpetuo Ecclesiæ catholicæ consensu comprobatum, et hoc Ezechielis prophætæ oraculo corroboratum : « Et dixit Dominus ad me : Porta hæc clausa erit : non aperietur, et non transibit per eam : quoniam Dominus Deus Israel ingressus est per eam, eritque clausa principi³. » Quo illibatam et in conceptu et in partu Mariæ virginittatem futuram, Christique corpus clausis uteri repagulis eodem modo foras proditum, quo ad discipulos obseratis foribus penetravit, prænuntiari affirmant Patres plerique.

Verum Origenis reprehensionem intercedit Genezardus Collect. cap. 6, et Ambrosii ac Hieronymi auctoritatem et exemplum prætexit, quorum uterque claustrum virginittatis a Christo in partu apertum fuisse dicit. Adungere poterat Athanasium,

A Basilium et alios præterea, qui de virginæ vulvæ apertione similiter disserunt. Sed ea omnibus his exceptio adhibenda est, quæ ad solvendum Ambrosii locum usus est Thomas p. III, q. 28, a. 2, ita nempe locutos Patres illos, cum illud evangelistæ exponerent : « Omne masculinum adaperiens vulvam, sanctum Domino vocabitur⁴ ; » quod quidem ex vulgata loquendi consuetudine usurpatum est, non ad significandam virginæ claustrum apertionem, sed exitum duntaxat prolis de utero. Thomæ responsionem defendunt alii Ambrosii et Hieronymi loci, quibus irruptum perseverasse in puerperio virginittatis sigillum manifeste tradunt, qualis ille est Ambrosii e libro *De institutione virginis*, cap. 7 : « Porta igitur Maria, per quam Christus intravit in hunc mundum, quando virginali susus est partu, et genitalia virginittatis claustra non solvit. Mansit inemeratum septum pudoris, et inviolata integritatis duravere signacula, cum exiret ex Virgine ; » et illo ipso Hieronymi e lib. II contra Pelagian., quem Origeniano similem esse vult Genezardus, quique ei ex diametro oppositus est. En illum : « Solus Christus clausas portas vulvæ virginittatis aperuit, quæ tamen clausæ jugiter permanserunt. » Utillius ergo suam Origeni excusando navasset operam Genezardus, si dixisset de Mariæ virginittate haudquaquam ab Origene fuisse detractum, etiamsi perfractas in pariendo virginittatis fores crediderit (quod ipsum tamen ab Ecclesia reprobatur) ; non in integritate quippe carnis, sed in constanti voluntatis proposito virginittatem consistere : nam « Integritas corporalis membri per accidens se habet ad virginittatem, in quantum scilicet per hoc quod ex proposito voluntatis abstinet quis a delectatione venereæ, remanet integritas in membro corporeo. Unde si contingat quod per alium modum aliquo casu membri integritas corrumpatur, non magis præjudicat virginittati, quam si corrumpatur manus aut pes. » Verba sunt S. Thomæ 2-2, q. 152, a. 1 : « Notandum sane, » inquit Eligius Noviomensis homil. 2, « quod dicitur : *Omne masculinum adaperiens vulvam*, quia his verbis evangelistæ morem consuetæ nativittatis expressit. Et non sic intelligi voluit, sicut latrant hæretici, quod Christus uterum matris nascendo virginittate privaverit ; cum mulier non tunc virginittatem amittat, quando parit, sed quando cum viro dormit. » Iluc confert quod tractat xxvi in *Matth.*, num. 25, pag. 846, ex traditione quadam litteris mandavit Origenes de morte Zachariæ idcirco illata, quia Mariæ, postquam Servatorem enixa est, in quodam templi loco virginibus destinato consistere permisisset, et dixisset « prohibentibus eam, quoniam digna est virginum loco, cum sit virgo. »

III. Beatam Virginem nullum unquam in se concepisse peccatum, hodie Ecclesiæ ratum est, et Tridentini concilii firmatum auctoritate decretum. Quo

¹ Luc. II, 25. ² Dan. XIV, 36. ³ Ezech. XLIV, 2. ⁴ Luc. II, 25.

acquiescendum potius est, quam veterum dictis, si qui secus sentire visi sunt. Inter illos numerandus Origenes, qui legi peccati Mariam Christi matrem non obnoxiam fuisse modo, sed et paruisse pronuntiavit his verbis: « Quid? Putamus quod scandalizatis apostolis Mater Domini a scandalo fuerit immunis? Si scandalum in Domini passione non passa est, non est mortuus Jesus pro peccatis ejus. Si autem omnes peccaverunt, et egent gloria Dei, justificati gratia ejus, et redempti », utique et Maria illo tempore scandalizata est. Et hoc est quod nunc Simeon prophetat, dicens: *Et tuam ipsius animam* ⁶, quæ scis absque viro peperisse te virginem, quæ audisti a Gabriele: *Spiritus sanctus veniet super te, et virtus Altissimi obumbrabit tibi* ⁷, pertransibit infidelitatis gladius, et ambiguitatis mucrone ferieris. » Jacent illa in homil. 17 in *Luc.*, quæ ætoloæzæ propemodum in epistolam 317 retulit Basilii; gladio enim illo dubitationem quamdam a Simeone notatam esse scribit, quæ Mariæ animam in partes, mortem patienti Christo, divisura erat, juxta Christi oraculum: « Omnes scandalizabimini in me » ⁸; alioquin ad eam mortis Christi fructum non fuisse perventurum. Eodem verba Simeonis detorquent Titus Bostrenus, Amphilocheus orat. 3 *De occursu Domini*, Chrysostomus in *psal. xiii*, Cyrillus in *Joan.*; auctor libri *Questionum Veteris et Novi Testamenti*, Augustino ascripti, quæst. 73 et Theophylactus in *Luc. ii*. Quorum nonnulli Virginem post fluctuationem illam animo confirmatam fuisse dicunt, Basilium hujus auctorem sententiæ pressius assecuti.

Origenes itidem homil. 20 in *Luc.* dubiæ et incertæ fidei Mariam ita accusat: « Simul et illud attendite, quod quandiu in possessione Patris sui fuit (Jesus), sursum erat, quia necdum plenam fidem Joseph et Maria habebant, propterea sursum cum eo manere non poterant. » Et paulo post: « Maria autem conservabat omnia verba hæc in corde suo ». Plus aliquid quam de homine suspicabatur. » Eandem exiguae fidei culpam Mariæ affligit Tertullianus lib. *De carne Christi*, cap. 7: « Sed quæ ratio responsi, inquit, matrem et fratres ad præsens negantis, discat etiam Apelles. Fratres Domini non crediderunt in illum, sicut et in Evangelio ante Marcionem edito continetur. Mater æque non demonstratur adhæsisse illi, cum Martha et Maria alia in commercio ejus frequententur. Hoc denique in loco apparet incredulitas eorum, cum is doceret viam vitæ, cum Dei regnum prædicaret, cum languoribus et vitulis medendis operaretur, extraneis defixis in illum tam proximi aberant. » Sed causam pro eo dicit Pamelius, et totam incredulitatis notam in fratres transfert; et Matrem Christe non adhæsisse eatenus tantum dici vult, quatenus non omnibus Christi concionibus interfuit. Laudabilis quidem, sed irritus est Pamelii conatus: ec-

quænam enim adversus tam apertam sententiam valeat exceptio? Nam ait: « hoc in loco apparuisse incredulitatem eorum, » cum prædicaret Christus regnum Dei, et extraneis in illum defixis abessent proximi. Atqui virginem dixit non æque adhæsisse Christo ac Martham et Mariam. Virginem igitur, itidem ut Domini fratres, incredulitatis arguit. Origenem quoque contra Rhenanum idem ipsi crimen objicientem defendere parat Pamelius hoc argumento, quod beatam Virginem immaculatam appellet. Commodius locum ex homil. 20 in *Luc.* proxime adductum exponere satagit Sixtus Senensis lib. v *Biblioth.*, adnot. 140: « Puto, inquit, Origenem vocabulo plenæ fidei intellexisse plenam cognitionem omnium mysteriorum divinitatis et humanitatis Christi, quam Maria Virgo nondum eo tempore habebat; quamvis ea omnia, quæ tum de Christo noverat, certissima et inconcussa fide teneret. » Ad priorem vero ex homil. 17 diluendum locum conducere poterat Thomæ solutio, dubitationem illam, admirationem et discussionem interpretantis, si non rejicula illæ *scandali et infidelitatis* vocis occurrerent. Porro absona hæc, et ab Ecclesiæ placitis discrepans veterum aliquot de Maria sententia, aliaque ejusmodi nonnullæ, quas brevitati consulentes prætermittimus, causam dederunt Lutheranis et Calvinistis, cur beatam Mariam reliquorum more hominum oecasse sciscerent.

QUESTIO V.

DE ANGELIS.

I. Vix certi quidquam Origenis ætate de angelis fuerat definitum. II. Quæritur quo tempore angelos et rationis compotes naturas reliquas a Deo conditas, et in peccatum delapsas ratus sit. III. Utrum angelos corporatos esse censuerit. IV. Sibi videtur aliquando non constare. V. Sed conciliantur discordantes loci. VI. Utrum animam illis inesse, an ipsos esse animas dixerit. VII. Angelorum inter et demonum corpora discrimen aliquod tenuitatis constituit. VIII. Consistentes habet Patres bene multos. IX. Origenianæ sententiæ radix investigatur. X. Utrum aquas quæ supra et infra firmamentum sunt, angelos esse arbitratus sit. XI. Equis de angelorum libertate, meritis, gratia, remuneratione ac pœnis statuerit. XII. Patrum multorum adversus hanc ipsius doctrinam convicia. XIII. Utrum priorem crediderit hominum an demonum naturam; exploratur. XIV. Ex ipsis Origenis verbis sententia illius super angelorum libertate ac meritis aperitur. XV. In qua tamen videtur nonnunquam titubare. XVI. Causæ huic Patres aliquot suffragantur. XVII. Origeni favent alia quedam. XVIII. Utrum angelos ab hominibus erudiri persuasum habuerit. XIX. Expenditur ejus sententia de angelis judicandis. XX. Cujus fundamenta aperiantur. XXI. Eam frustra excusare conatur S. Thomas. XXII. Quo tempore extrema supplicia demonibus vel inficiis vel insigenda Origenes crediderit. XXIII. Origeni assentuntur Patres plerique. XXIV. Utrum hominum sanctitate florentium animas angelos esse senserit. XXV. Nonnullorum criminationibus opinionis hujus causa fuit obnoxia. XXVI. Ventilatur ejus sententia de intelaribus angelium; ac primum gentium, XXVII. Ecclesiarum, XXVIII. Hominum singulorum,

⁶ Rom. iii, 23, 24. ⁷ Luc. ii, 35. ⁸ Luc. i, 35. ⁹ Marc. xiv, 27. ¹⁰ Luc. ii, 51.

XXIX. Et rerum anima carentium. XXX. Utrum unicuique genti et homini angelos duos, bonum unum, malum alterum simul assistere putaverit. XXXI. Fons Origenianarum de angelis tutelaribus sententiarum ostenditur. XXXII. Astipulatores Patres recensentur. XXXIII. Ea et ex Origenis fluctuatione excusari possunt. XXXIV. Quid de angelis ψυχονομοίς opinatus sit, indagatur. XXXV. Quæritur quid senserit de angelis remunerationum et pœnarum administris. XXXVI. Utrum angelos neutiquam invocandos esse putaverit. XXXVII. Utrum et quomodo cherubinos Filii cogitationis esse dixerit. XXXVIII. Utrum demones nidore et sanguine pasci existimaverit.

I. Origenianam de angelis doctrinam, iter institutum prosequentes, explicemus. Ac angelorum nomine, tum bonos angelos, tum malos, qui dæmones appellantur, comprehendimus, quoniam permista sponte sua et cohærens est utrorumque notitia. Horum naturam suis temporibus nondum satis aperte fuisse cognitam, nec Ecclesiæ definitionibus explanatam scribit Origenes in proœmio librorum *Ἐπὶ ἀρχῶν*, num. 10: « Est etiam illud in ecclesiastica predicatione, esse angelos Dei quosdam, et virtutes bonas, qui ei ministrant ad salutem hominum consummandam; sed quando isti creati sint, vel quales, aut quomodo sint, non satis in manifesto designatur. » Et paulo superius num. 6: « De diabolo, et angelis ejus, contrariisque virtutibus ecclesiastica predicatio docuit, quoniam sunt quidem hæc: quæ autem sint, aut quomodo sint, non satis clare exposuit. Apud plurimos tamen ista habetur opinio, quod angelus fuerit iste diabolus, et apostata effectus quamplurimos angelorum secum declinare persuaserit, qui et nunc usque angeli ipsius nuncupantur. » Proclivis ergo erat Origeni in re lubrica et incerta lapsus, prompta et facilis in tenebris offensio. Et fuit sane multiplex, dum ingenio suo nimis confusus extra oleas nonnunquam divagatur. Singula hic enucleate discutienda sunt.

II. Quærendum priore loco illud est, quo tempore angelos a Deo conditos Origenes statuerit; neque angelos duntaxat, sed rationis etiam participes naturas omnes, sive dæmones, sive humanas animas, sive alias quascunque (nam et alias plerasque rationis compotes esse sensit) quoniam ejusdem eas omnes esse inter se naturæ, et eodem tempore a Deo conditas, tumque fuisse νόας, hoc est, mentes; deinde vero propter varios illarum motus, ac diversum liberi arbitrii usum in varios ordines, sive angelorum, sive hominum, sive demonum distributas, constanti et iterata Origenes assertionem prodidit, ut sæpe in sequentibus ostendemus. At quoniam vulgo ignorari scribit, quo tempore creatæ illæ sint a Deo, nec quidquam aperte super ea re definivit, conjecturis duntaxat utendum est. Probabile mihi quidem sit naturas hujusmodi ab æterno creatas a Deo Origenem existimasse; quemadmodum nunquam non sine luce sibi coarva, licet a se productæ sol fuit. Demonstrabimus quippe infra, persuasum fuisse illi mundum idcirco a Deo

conditum, ut naturæ illæ rationales in eum pro meritis demitterentur. Atqui sine mundo Deum nunquam fuisse idem opinabatur; ait enim lib. iii *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 5, num. 3: « Si cœpit mundus ex tempore, quid ante faciebat Deus, quam mundus inelperet? Otiosam enim et immobilem dicere naturam Dei, impium est simul et absurdum, vel putare quod bonitas aliquando bene non fecerit, vel omnipotentia aliquando non egerit potentiam. » Igitur ne rationales quidem naturæ ex tempore esse cœperunt. Unde necessario sequitur eas ab omni ævo conditas a Deo fuisse; tum variis modis voluntatis libertate usas, hæc recte, male illas egisse, statimque sceleribus eorum expiandis mundum fuisse sabrefactum in quem detruderentur, adeo ut hæc re licet diversa, simul tamen contigerint. Quod ut Adamantium ita sensisse putem, facit Platoniorum recentiorum auctoritas, quorum consimilis erat propemodum illis de rebus sententia, ut est apud Augustinum lib. x *De civit. Dei*, cap. 31. Facit et iste Hieronymi locus ad cap. i Epist. ad Titum: « Sex millia neceum nostris orbis implentur anni; et quantas prius æternitates, quanta tempora, quantas sæculorum origines fuisse arbitrandum est, in quibus angeli, throni, dominationes, cæteræque virtutes servierint Deo, et absque temporum vicibus atque mensuris Deo jubentē substituerint? » Hæc Origenismum sapiunt, qualla multa Commentariis suis Hieronymus asperserat. Facilis nunc est Leonitii Byzantii intellectus, cum ait *Scholior.* act. 10: Καὶ οὕτως, inquit, περὶ τῆς προὑπάρχουσας ἐδόξεαεν (Ἀριγένης) οὕτως, ὅτι πρὸ τῶν αἰώνων νόες ἦσαν πάντες καθαροί, καὶ οἱ δαίμονες, καὶ αἱ ψυχαί, καὶ οἱ ἄγγελοι λειτουργοῦντες τῷ Θεῷ, καὶ τὰς ἐντολάς αὐτοῦ ποιῶντες. Ὁ δὲ διάβολος εἰς ἂν, ἐπειδὴ τὸ αὐτεξούσιον εἶχεν, ἠβούληθη ἀντιστῆναι τῷ Θεῷ, καὶ ἀπόστατο αὐτὸν ὁ Θεὸς· συναπίστησαν δὲ αὐτῷ πᾶσαι αἱ ἄλλαι δυνάμεις, καὶ οἱ μὲν πᾶν ἁμαρτήσαντες δαίμονες ἐγένοντο· οἱ δὲ ἐτι ἐλάττον, ἄγγελοι· οἱ δὲ ἐτι ἐλάττον ἀρχάγγελοι· καὶ οὕτως ἐφεξῆς ἕκαστος πρὸς τὴν οἰκίαν ἁμαρτίαν ἀπέλαθεν· ὑπελείποντο δὲ αἱ ψυχαί, αἵτινες οὐδὲ τὰ πάντα ἦσαν ἁμαρτήσασαι, ἵνα δαίμονες γίνωνται· οὐδὲ πάλιν οὕτω κουφοτέρως, ἵνα ἄγγελοι γίνωνται· ἐποίησεν οὖν τὸν παρόντα κόσμον, καὶ τὴν ψυχὴν συνέδησε τῷ σώματι πρὸς κλάσιν. « Atque ita interim de præexistentia (Origenes) sentiebat, ante sæcula mentes fuisse puras omnes, et dæmones, et animas, et angelos ministrantes Deo, ejusque mandata exsequentes. Diabolum autem, cum unus esset, quoniam arbitrii libertate pollebat, Deo resistere voluisse, eumque a Deo fuisse expulsum; unaque cum ipso descivisse omnes alias virtutes, et quæ plus peccassent, dæmones evasisse; quæ minus, angelos; quæ minus etiam, archangelos; et ita consequenter unumquemque pro suo peccato recepisse præmium: reliquas autem fuisse animas, quæ non tantum peccaverant, ut dæmones fierent; neque rursus ita leviter, ut angeli evaderent;

mundum itaque hunc condidisse, animamque supplicii causa corpori colligasse. » Creationem inter, et peccatum, et poenam, momentum fere unicum intercessisse intellige, atque hæc πρὸ τῶν αἰώνων, id est ab æterno, contigisse. Ad Origenis sententiam accedit auctor *Commentarii in Job*, quem veritit Perionius; ait enim: « In diabolo autem principium formationis intelligendum est, non quod omnium quæ ratione et animo intelliguntur, primus sit effectus; sed quod sine tempore, quemadmodum locus ille declarat. »

III. Videndum deinde angelosne corporatos esse, an corpore carere Origenes arbitratus sit. Non satis autem explicata, et certa videtur prima fronte ejus ratio; nam pugnantia secum esse dicas, quæ diversis libris super eo argumento disseruit. Quicunque tamen animum ad ejus verba attenderit diligenter, aliter judicabit. Rata quippe fuit ejus et constans opinio angelos corpore esse indutos, sed subtili et tenui: nam lib. 1 *De princip.*, cap. 6, num. 4, pronuntiat « solius Dei, id est Patris, et Filii, et Spiritus sancti naturæ id proprium esse, ut sine materiali substantia, et absque ulla corporeæ adjectionis societate intelligatur subsistere. » Quem locum affert S. Thomas p. 1, q. 51, a. 1, eamque opinionem ab antiquis philosophis Origenem hausisse asseverat. Clariora etiam proloquitur lib. 11 ejusdem operis, cap. 2, num. 1, et postquam quæsitum an summam beatitudinem adeptæ ratione pollentes naturæ corpus penitus exuere possint, sibi que id « difficillimum et pene impossibile » videri dixit; addiditque, quod et sequenti capite iterum usurpat, necesse fore in nihilum redigi corpoream naturam, quemadmodum de nihilo fuit procreata, si utilis esse desineret; tum subdit num. 2: « Si vero impossibile est hoc ullo modo affirmari, id est, quod vivere præter corpus possit ulla alia natura, præter Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, necessitas consequentiæ ac rationis coarctat intelligi, principaliter quidem creatas esse rationabiles naturas; materialem vero substantiam opinione quidem et intellectu solum separari ab eis, et pro ipsis, vel post ipsas effectam videri, sed nunquam sine ipsa eas vel vixisse vel vivere: solius namque Trinitatis incorporea vita existere recte putabitur. » Hæc insectandi Origenis viro magno præbuerunt argumentum, quod cum angelos et rationis capaces animas longo intervallo corporibus caruisse alibi dixerit, id tamen fieri non posse hic affirmaverit. Verum res aliter se habet; (27) nam corporeos quidem angelos et animas revera

A esse Origenis opinio fuit, sed ea tamen propter insignem subtilitatem, cum reliquis mundi corporibus comparata, spiritualia, ut ostendimus paulo post, et incorporea dici posse: quamvis ergo ante mundi hujus corporei opificium condita ea fuerint, corpore tamen sui generis fuisse instructa; ac ne in primo quidem illo statu diu perseverasse, sed admissio statim postquam creata sunt peccato, in crassiora continuo corpora supplicii causa fuisse immersa. Præter superiora testimonia quibus angelis corpus affingitur, recitanda quoque ea quæ locum Origenis supra allatum excipiunt: « Uti ergo, inquit, superius diximus, materialis substantia hujus mundi habens naturam, quæ ex omnibus ad omnia transformatur, cum ad inferiores quosque trahitur, in crassiorem corporis statum solidioremque formatur, ita ut visibiles istas mundi species, variasque distinguat; cum vero perfectionibus ministrat et beatoribus, in fulgore cœlestium corporum micat, et spiritualis corporis indumentis vel angelos Dei, vel filios resurrectionis exornat. » Sed et lib. 11, in anacephalæosi, num. 35: « (28) Semper autem erunt rationabiles naturæ, quæ indigent indumento corporeo: semper ergo erit natura corporea, cujus indumentis uti necesse est rationabiles creaturas. Nisi quis putet posse se ullis assertionibus ostendere quod possit natura rationalis absque ullo corpore vitam degere. Sed quam difficile sit, et quam pene impossibile intellectui nostro, in superioribus singula disserentes ostendimus. » Quapropter et Photius cod. cvi, Theognostum Alexandrinum libro quarto *Hypotyposeson* ex mente et sententia Origenis scripsisse refert, angelis et demonibus exilia corpora esse circumposita.

IV. Sed quamvis rationabilibus naturis corpus diserte et liquido affluerit Origenes, a se diversus abire videtur aliis locis, et corpus iisdem naturis detrahere. Sic homil. 1 in *Genes.*, num. 2: « Cum enim ea quæ facturus erat Deus, ex spiritu constarent et corpore, ista de causa in principio et ante omnia cœlum dicitur factum, id est omnis spiritalis substantia, super quam velut in throno quodam, et sede Deus requiescit. Istud autem cœlum, id est firmamentum, corporeum est. » Ubi cum spiritalem substantiam opponat corporeæ, sequitur esse incorpoream; et tom. 1 *Commentar. in Joan.*, num. 17: Καὶ ἀναγκαῖον ἐπιστῆσαι εἰ αὐτὸν πάντη καὶ σώματων ζωὴν ζώντων ἐν μακαριότητι τῶν ἁγίων, ὁ καλούμενος δρᾶκων ἄξιος γαγῆνται ἀποπεσῶν τῆς καθαράς ζωῆς, πρὸ πάντων ἐνδοθῆναι ὕλη καὶ σώματι: et tomo 11, num. 22, Πάντως γοῦν καὶ τοῦτο

(27) Nam corporeos quidem angelos et animas, etc. Vide paulo infra observationes nostras in num. 5.

(28) Semper autem, etc. Hujus contextus posteriorem partem utpote erroneam, et a Rufino dissimulatam sic exhibet Hieronymus in epist. ad Avitum: « Si quis autem potuerit ostendere incorporealem rationabilemque naturam, cum expoliaverit se corpore, vivere per semetipsam, et in pejori

conditione esse quando corporibus vestitur; in meliori, quando illa deponit: nulli dubium est corpora non principaliter subsistere, sed per intervalla et ob varios motus rationalium creaturarum vix fieri, ut qui his indigent, vestiantur: et rursum cum illa depravatione lapsuum se ad meliora correxerint, dissolvi in nihilum: et hac semper successione variari. »

ἔχει ὁ διάβολος δόγμα ἀληθές περὶ αὐτοῦ ἐνοῶν ὅτι λογικός ἐστι, καὶ ὅτι τὸ τοιοῦτον μὲν ἀνθρώπος ἐστι, τὸ τοιοῦτον δὲ γέλος, καὶ τὸ τοιοῦτον μὲν σῶμα, καὶ τοιοῦτον σῶμα, ἄλλο δὲ τι ἕτερον σώματος. Item lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 7, num. 1 : « Manifeste ergo in Christo et per Christum facta esse omnia, et creata pronuntiat (Paulus Col. 1, 16) sive visibilia, quæ sunt corporalia; sive invisibilia, quæ non alia etiam arbitror, quam incorporeas, spiritualesque virtutes; » et lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 6 : « Non enim idem intelligitur quod dicit ea quæ non videntur, et ea quæ invisibilia sunt. Ea namque quæ sunt invisibilia, non solum non videntur, sed ne naturam quidem habent ut videri possint, quæ Græci ἀσώματα, id est incorporea appellant. Hæc autem de quibus Paulus dicit : *Quæ non videntur*¹⁰, naturam quidem habent ut videri possint, nondum tamen videri ab his quibus promittuntur exponit; » et istud. e lib. III, cap. ult., num. 7 : « Omnis igitur hæc ratio hoc continet, quod duas generales naturas condiderit Deus; naturam visibilem, id est corpoream, et naturam invisibilem, quæ est incorporea, » et hoc omnium apertissimum lib. IV operis ejusdem, num. 27 : « Sed et rursum per Christum creata dixit esse omnia visibilia et invisibilia. Per quod declaratur esse etiam in creaturis quasdam invisibiles secundum proprietatem suam substantias. Sed hæc quamvis ipsæ non sint corporeæ, utuntur tamen corporibus, licet ipsæ sint corporea substantia meliores. Illa vero substantia Trinitatis, quæ principium est I, et causa omnium, ex qua omnia, et per quam omnia, et in qua omnia, neque corpus, neque in corpore esse credenda est, sed ex toto incorporea. » Sed et lib. VI *contra Cels.*, num. 71 : « Ἡμεῖς δὲ, inquit, ἀσώματων οὐσταν οὐκ ἴσμεν ἐκπυρρυνμένην

¹⁰ II Cor. IV, 18.

(29) Nam angelos ita corporeos esse vult, ut spirituales nihilominus esse velit, quod spiritus nihil sint aliud quam summæ exiguitatis corpora, etc. Ex supra allatis sequentibusque ac similibus locis, non sequitur Origenem naturam animæ et aliorum spirituum in corpore quantumvis subtili posuisse. Id solum conficitur ipsum juxta ac Platonicos putasse animas, aliasque substantias rationabiles, natura sua incorporeas et invisibiles, corporibus tamen quasi indumento et vehiculo circumvolvi, neque his unquam omnino nudari, utpote quæ nudæ comprehendi non possint, nec in ullo corporeo loco consistere, quin indigeant corpore ad naturam loci illius accommodato; sed præter crassum hoc corpus quo in hac vita induuntur animæ, certo quodam eas connexas esse aërio corpore quod eas ubique sequitur, quod servant etiam deposito crassiori, quod denique vocatur a Porphyrio et Plotino « spiritale et interius animæ indumentum. » Imo præter duplex hoc corpus, Philoponius tertium agnoscit subtilius et purius quod vocat σῶμα οὐράνιον, αἰθέριον, et ἀγχοειδές, quodque animabus tribuit quæ ab affectibus corporeis liberæ sunt. Proclus et Hierocles illud vocat τὸ πνευματικὸν ὄχημα τῆς λογικῆς ψυχῆς, « spiritale vehiculum rationabilis animæ. » At valde peregrinum in Platonicorum scriptis eum esse oportet, qui in hocce duplici interiori vel alterutro vehiculo eos putaverit animæ naturam posuisse. Aperte sententiam suam de animarum natura exprimit Origenes.

A οὐδ' εἰς πῦρ ἀναλυομένην τὴν ἀνθρώπου ψυχὴν, ἢ τὴν ἀγγέλων, ἢ θρόνων, ἢ κυριοτήτων, ἢ ἀρχῶν, ἢ ἐξουσιῶν ὑπόστασιν. Ideo Sophronius Jerosolymitanus in epistola ad Sergium scribit Origenem, ipsiusque sequaces dixisse animas ante corpora carne et corpore carentem vitam egisse in cælo nondum creato.

V. In his secum licet pugnare videatur Origenes, facile tamen discordantes loci conciliantur : (29) nam angelos ita corporeos esse vult, ut spirituales nihilominus esse velit, quod spiritus nihil sint aliud quam summæ exiguitatis corpora, cujusmodi sunt angelica; asserit quippe loco supra allato « materiale substantiam hujus mundi, spiritualis corporis indumentis vel angelos Dei, vel filios resurrectionis exornare; » ut hominum quoque corpora post resurrectionem spiritualia fore declarat Paulus I Cor. XV, 44. Angelos porro cum propter eximiam corporum subtilitatem spiritales dixerit, incorporeos quoque quodammodo, et καταχρηστικῶς dici posse censuit, habita præsertim corporum nostrorum ratione, quæ crassa sunt. Id ipse manifeste indicat in præmio librorum *De princip.*, num. 8, cum enim appellationem ἀσώματων in Scripturis neulquam usurpari dixisset, objicit sibi locum quemdam ex apocrypho libello, qui *Petræ Doctrina* inscribitur, in quo discipulis dicit Christus se non esse « demonium incorporeum. » Respondet Origenes inter ecclesiasticos libros *Petræ Doctrinam* non haberi; tum addit : « Quod etiam si ipsum concederetur, non idem sensus ibi ex ipso sermone ἀσώματων indicaretur, qui a Græcis et gentilibus auctoribus ostenditur, cum de incorporea natura a philosophis disputatur. In hoc enim libello incorporeum demonium dixit, pro eo quod ipse ille quicumque est habitus,

lib. VII *contra Celsum*, num. 32 : « Quoniam, inquit, resurrectionis dogma ideo Celsus irridet, quia non intelligit, nec audit nisi ab imperitis qui nullo illud argumento astruere poterant, utile fuerit, præter ea quæ hac de re supra dicta sunt, hoc unum observare, quæ de resurrectione tradimus, ea non proficisci, ut Celsus putat, ex male intellecta animarum et corporibus in corpora migratione; sed quia scimus animam, naturam incorpoream et invisibilem, in nullo corporeo consistere loco, quin indigeat corpore ad naturam illius loci accommodato : quod corpus modo quidem gestat, exuto priori quod antea necessarium, postea inutile fit; modo autem super illud quod prius habebat, induitur meliore quo indiget ut ad puriores, æthereos, celestesque locos perveniat. Sic in hac vita nascens, membranam exuit qua eam in vulva matris obvolvi utile erat, quandiu in ea fuit; sed antequam illam exuat, corpus induit quod erat in terra victu necessarium, » etc. His præmissis, facile discordantes Origenis loci conciliantur. Quando igitur incorporeos angelos et animas dicit, non ad imperitorum captum sese accommodat, sed natura sua incorporeos existimat; et quando corporeos eos dicit, non eos ita esse naturam suam putat, ac proinde non vult spiritus nihil aliud esse, quam summæ exiguitatis corpora, sed vult eos subtili et aërio corpore, quod vocat *spiritale*, quasi indumento et vehiculo exterius circumvolvi. Vide paulo infra quæst. 6. *De anima*, num. 3 et 13.

vel circumscriptio demoniaci corporis, non est similis huic nostro crassiori et visibili corpori : sed secundum sensum ejus qui composuit illam scripturam intelligendum est quod dixit ; id est non se tale corpus, quale habent demones, quod est naturaliter subtile, et velut aura tenue, et propter hoc vel putatur a multis, vel dicitur incorporeum, sed habere se corpus solidum et palpabile. In consuetudine vero hominum omne quod tale non fuerit, incorporeum simplicioribus vel imperitioribus nominatur : velut si quis aerem istum quo fruimur, incorporeum dicat, quandoquidem non est tale corpus, ut comprehendere ac teneri possit, urgentique resistere. » Si quando igitur angelos dixit incorporeos, ad imperitorum captum sese accommodasse, et juxta vulgi consuetudinem locutum fuisse credamus.

VI. Nec corpoream angelis naturam attribuisse contentus, animam iis insuper ascripsit lib. II *Περί ἀρχῶν*, cap. 8, num. 1 : « Superest de angelico ordine requirere, utrum et ipsi animas habeant, an animæ sint, vel de cæteris divinis, cœlestibusque virtutibus, sed et de contrariis potestatibus. Auctoritatem quidem divinæ Scripturæ usquam nullam invenimus, quod vel angeli, vel si qui sint divini spiritus ministri Dei, vel animas habere, vel animæ dicantur : animantia tamen esse a quamplurimis sentiuntur. » Hieronymus epist. 65 ad Pammach., cap. 5 : « Nec Origenes unquam dixit ex angelis animas fieri, cum ipsos angelos nomen esse officii doceat, non naturæ ; in libris enim *Περί ἀρχῶν* et angelos, et thronos, et dominationes, potestates et rectores mundi et tenebrarum, et omne nomen quod nominatur non solum in præsentis sæculo, sed in futuro, dicit animas esse eorum corporum, quæ vel desiderio, vel ministerio susceperint. » Profecto non est promptum dictum quamnam ratione animam angelis luesse posse asenseri : nam quaereretur, anima illa corporeane sit, an contra. Corpoream dixisset utique, nam nihil præter Deum incorporeum ducit. Tenue ergo et monogrammaticum corpus ab alio longe tenuissimo et simplicissimo corpore animatum esse dicere debuisset. Sed paulo post, num. 2, angelos decernit meras esse animas. « De eo vero quod Dei anima in Scripturis nominatur, qualiter intelligi debeat, et sentire, et proferre difficile est ; semel enim simplicem illam naturam, et absque ullius abjectionis permistione profitemur : tamen quoquomodo sentiendum est, nominari interim Dei anima videtur ; de Christo vero non dubitatur. Et ideo non mihi videtur absurdum etiam de sanctis angelis, cæterisque cœlestibus virtutibus tale aliquid vel dicere, vel sentire : siquidem definitio illa animæ etiam in ipsos videtur incurrere. Quis enim rationabiliter sensibiles eos esse, vel mobiles poterit denegare ? Quod si recta ista videtur esse definitio, quod substantia rationabiliter sensibilis, et mobilis anima dicatur, videtur hæc eadem definitio etiam ad angelos pertinere. Quid enim aliud in illis quam sensus rationabilis et motus est ? Quorum autem una defi-

nitio ratio est, horum sine dubio et eadem substantia est. » Tale aliquid habet lib. II in *Canticis canticorum*, pag. 58 : « Et adhuc agnitionem sui anima requirit, si est aliquis ordo, aut sunt aliqui spiritus ejusdem substantiæ cum ipsa, alii vero non ejusdem, sed diversi ab ea, id est, si sunt et alii spiritus rationabiles, ut ipsa est, et alii carentes ratione : et si eadem est ipsa quæ et angelorum substantia, quoniam rationabile a rationabili nequaquam differre creditur. »

VII. Angelorum autem inter et demonum corpus discrimen aliquod tenuitatis constituit, quoniam graviora, vel subtiliora corpora, pro criminum modo, mentibus addita fuisse opinatus est, ut diximus. Postquam enim ob nequitiam demones cœlo sunt exturbati, crassiore quodam corpore circumsepitos esse existimavit. Sic ille tom. I in *Joan.*, num. 17 : « Ὁ καλοῦμενος δαίμων θεός γεγέννηται ἀποταγὸν τῆς καθαρῆς ζωῆς, πρὸ πάντων ἐνδεσθῆναι ὕλην καὶ σῶματι. Quod de diabolo statuit, de omnibus quoque demonibus intelligendum est. Atque hoc corpus crassius licet angelico, esse tamen dicit proœmio lib. *Περί ἀρχῶν*, num. 8, « naturaliter subtile, et velut aura tenue, » ex aere nimirum rariore contextum. Quod in eo redarguit Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 1. At eam tamen corporum diversitatem citra ullum naturæ discrimen Origenes admittit. Diabolum quippe inter et angelum ullam οὐσίαν differentiam esse negat tom. XX in *Joan.*, num. 20. Nec repugnat quod scripsit lib. in *contra Celsum*, num. 37 : « Οἱ δὲ τοῦ Θεοῦ θεοὶ καὶ ἄγιοι ἄγγελοι ἄλλης εἰσὶ φύσεως, καὶ προαΐσεως παρὰ τοῦ ἐν τῇ γῆς πάντας δαίμονας. Aliud est enim φύσις, aliud οὐσία. »

VIII. Atque singula hæc placita Patrum numerus defendit, qui ut in re incerta, neque definitionibus Ecclesiæ circumscripta, animo suo morigerati sunt. Corporeos esse angelos quoniam ex illis putaverit, partim laudamus in observationibus nostris ad pag. 815 tom. XVII *Comment. Origenis in Math.* Quibus addi possunt Justinus in *Dialog. cum Tryph.* ; Clemens Alexandrinus *Pædag.* lib. I, cap. 6 ; Macarius hom. 4 ; Methodius apud Photium, cod. CCXXXIV ; Cyrillus lib. IX in *Joan.* ; Gennadius lib. *De dogmat. Eccles.*, cap. 11 et 12 ; Bernardus lib. V *De consideratione* ad Eugenium, et alii complures. Quid quod eandem sententiam in *Actis* septimæ synodi œcumenicæ, non definitam quidem, sed tamen expressam reperimus : adeo trita usu, et vetustissimorum theologorum consensu tralatitia fuit ea opinio.

Notavimus Origenem corpora licet angelis assignentem, eadem ipsis aliquando detrachere visum. Idem observare licet in Basilio qui quamvis corporeos angelos dixerit lib. *De Spiritu sancto*, cap. 16, et alibi, eandem tamen corporis expertes esse lib. IV *contra Eunom.* affirmat. Unde vero orta est in Origene observata a nobis discrepantia, indidem illa quoque Basilii profecta est, ex vocum nempe abusu, et crassiorum corporum respectu. Optime Cæsarius *Dialog.* I, interrog. 48. Ἀπόματοι μὲν

οὐκ ἄγγελοι καθ' ἡμᾶς, σῶμα δὲ καθ' ἑαυτοὺς, ὥς ἂν
 ἀνεμὸς, ἢ πῦρ, ἢ καπνὸς, ἢ ἀήρ· σῶματα γὰρ
 ὑπάρχουσι λεπτά, καὶ δόξα, ἔξω τῆς ἡμετέρας πα-
 χύτητος· σῶματα γὰρ ἐπουράνια, καὶ σῶματα ἐπι-
 γαῖα φησὶν ὁ ἅγιος Ἀπόστολος. » Incorporei quidem
 sunt angeli secundum nos; corpus vero sunt secun-
 dum se, ut ventus, vel ignis, vel fumus, vel aer.
 Corpora enim sunt tenuia, materiæ expertia, extra
 nostram crassitudinem. Corpora enim cœlestia, et
 corpora terrestria dicit sanctus Apostolus ¹¹. » Cui
 simillimum illud est Cassiani *Collat.* vii, cap. 13 :
 « Licet enim pronuntiemus nonnullas esse spiritua-
 les naturas, ut sunt angeli, archangeli, cæteræque
 virtutes, ipsa quoque anima nostra, vel certe aer iste
 subtilis; tamen incorporeæ nullatenus æstimandæ
 sunt. Habent enim secundum se corpus, quo sub-
 sistunt, licet multo tenuius quam nos. Nam sunt cor-
 pora secundum Apostoli sententiam ita dicentis : Et
 corpora cœlestia, et corpora terrestria ¹². » Appo-
 site item Gregorius Magnus *Moral.*, cap. 3 : « Com-
 paratione quidem nostrorum corporum angelos spi-
 ritus esse dicit; sed comparatione summi et incir-
 cumscripti Spiritus esse corpus. » Cui paria succinit
 Damascenus lib. ii *De orthod. fid.*, cap. 3. Hinc Au-
 gustinus sexcentis licet locis corpoream angelorum
 esse naturam propugnauerit, aliquando tamen *spiritua-*
lem, et *intellectualem* eam appellat, quemadmo-
 dum Cassianus et Bernardus, qui non aliam tamen
 quam Augustinus opinionem persecuti sunt. Ipse
 quoque Tertullianus lib. *De carne Christi*, cap. 6,
 angelos « naturæ substantiæ spiritualis; et si cor-
 poris alicujus, sui tamen generis » esse declarat.

Hæsitatio quoque illa Origenis, qua dubitat an
 præter corpus animam quoque angelis assignet, de-
 fenditur auctoritate Claudiani Mamerti Viennensis,
 et Fulgentii, quorum ille pronuntiat « constare an-
 gelum ex corpore et spiritu præcipua inter creaturas
 dignitate formato; » hujus vero verba hæc sunt in
 libro *De Trinitate* : « Plane ex duplici eos (ange-
 lo-) esse substantia asserunt magni et docti viri. id
 est ex spiritu incorporeo, quo a Dei contemplatione
 nunquam recedunt; et ex corpore, per quod ex tem-
 pore hominibus apparent. » At Augustinus præditos
 animis angelos esse negat, et post Augustinum Fau-
 stus Reiensis, qui hac ratione reprehenditur a Ma-
 merto Viennensi, quod corpus sponte sua vivere non
 possit, nisi vitali spiritu ad vitam excitetur. Sed
 Mamertum sua videtur fefellisse ratio, nam vitalem
 ipsum spiritum vel incorporeum esse dicet, vel cor-
 poreum; si incorporeum esse velit, quare non totam
 illud angeli naturam pro incorporea admittat,
 causa non est; si corporeum, ad nullum corpus ex
 ejus sententia sponte sua vivere potest, ergo alio
 spiritu excitante vivescat necesse est. Eadem porro
 de tertio illo spiritu, atque idem de quarto, et sic
 in infinitum recurreret quæstio.

Quod angelos autem tenuioribus primum et æthe-

reia, post lapsam vero crassioribus illigatos fuisse
 corporibus definivit Origenes, in eo consentientes
 habet Minutium Felicem, qui « istos spiritus sim-
 plicitatem substantiam suam perdidisse » decernit, et
 Augustinum qui sic disserit lib. iii *De Genes. ad lit.*,
 cap. 10 : « Si autem transgressores illi, antequam
 transgrederentur, cœlestia corpora gerebant, neque
 hoc mirum est, si conuersa sunt ex pœna in aeream
 qualitatem. »

Nunc vero, etai expresse ab Ecclesia definitum non
 est, utrum angeli corporibus implicati sint, com-
 mune tamen hoc est ac receptum, et theologorum
 omnium consensu approbatum dogma, quod omni-
 mos corpore spoliati, ut contrarium quisquis hodie af-
 firmaverit, pro temerario et præfidenti habendus
 sit : postquam in id decretum consensit Lateranense
 concilium cap. 1 : « Creator omnium invisibilium
 et visibilium, spiritualium et corporalium, qui sua
 omnipotenti virtute simul ab initio temporis utram-
 que de nihilo condidit creaturam, spiritualem et
 corporealem, angelicam videlicet et mundanam, ac
 deinde humanam, quasi communem ex corpore et
 spiritu constitutam. » Quo decreto Origenistas peti
 S. Thomas existimabat.

IX. Porro quidquid de angelis tradidit Origenes,
 vel sacris vel profanis auctoribus utcumque de-
 fendere potuit. Corpus angelis ascribi videtur psal-
 mus, 4 : « Qui facis angelos tuos spiritus, et mini-
 stros tuos ignem urentem. » Quæ quamvis aliter
 exponi possint, Deum nempe vento et igne, tan-
 quam ministris et angelis, aliquando uti; et vento
 quidem, velut cum Josaphati et Ochosiaz naves con-
 trivit ¹³; vel cum adversus Ionam in Tharsis fu-
 gientem « misit ventum magnum in mare, et facta
 est tempestas magna in mari ¹⁴; » igne autem, velut
 cum « Dominus pluit super Sodomam et Gomorram
 sulphur et ignem ¹⁵; » vel cum « ignis egressus a
 Domino interfecit ducentos quinquaginta viros, qui
 offerebant incensum ¹⁶; » nihilominus tamen ita
 exponitur a multis Davidicum illud : Qui angelis
 tuis spiritalem naturam et igneam tribuisti. Sic in-
 tellexit Tertullianus lib. ii *contra Marcion.*, cap. 8;
 sic Hieronymus in vii *Daniel.*; sic Severianus
 Gabalitanus homil. 4; sic ipse Origenes lib. ii
Περὶ ἀρχῶν, cap. 8, num. 3. Confirmat interpreta-
 tionem hanc nomen *ἁγίων*, quod primo angelorum
 ordini tribuitur. Vertit vocem illam Dionysius cap. 3
 et 7 *De cœlesti hierarch.*, ἐμπροσθέν, et θεαπαινον-
 τας. Gregorius vero homil. 34, *incendentes*, et *ar-*
dentes, ut et Isidorus lib. vii *Origin.*, cap. 5. Hinc
 Severianus homil. 1 *De officio mundi*, angelos
 ignem esse dicit : Οὐ γὰρ μόνον, inquit, τοῦτο τὸ
 πῦρ ἐστίν, ἀλλὰ καὶ αἱ ἀνω δυνάμεις πῦρ εἰσι, καὶ
 συγγενές ἐστι τὸ ἀνω πῦρ τοῦτου τοῦ παρ' ἡμῶν.
 « Non enim solus est hic ignis, sed et superiores
 virtutes ignis sunt, et cognatus est superior ille
 ignis hujus nostri. » Eodem quidem refert illud

¹¹ I Cor. xv, 40. ¹² ibid. ¹³ II Par. xx, 37. ¹⁴ Jon. i, 4. ¹⁵ Gen. xix, 24. ¹⁶ Num. xvi, 35.

propheta: Joannes Damascenus lib. II *De orthoa.* A *fide*, cap. 3; sed spiritum et ignem materiae ac corporis experiri angelos esse pertendit. Ex hoc psalmo inductus videtur Origenes ut ignea corpora angelis tribueret, cum praesertim deos Plato igneos esse decrevisset, ut est apud Laetium in *Platone* et *Aristotele*, qui subdit tamen paulo post asseverasse ipsum corpore Deum et anima carere, quod et alibi licet. Atque haec ita conciliari possunt, summum omnium conditorem ac moderatorem Deum corpore destitutum esse, secus autem inferiores deos supremi illius ministros. Quod plane ab Origene expressum est, cum Deo detraxit corpus, angelis adjunxit. Cetera ejus de angelis dogmata, a Platoniorum fere exedris derivata sunt.

X. Offensionem quoque habuit quod Genesim explanans dixit, aquis quae supra firmamentum sunt, et quae infra, coelestes infernasque virtutes tropice significari; atque hinc aquas illas ad laudes Domini dicendas provocari psal. cXLVIII, 4, et Dan. III, 60. Haec quamvis allegorice dicit agnoscat Basiliius homil. 3 in *Hexaem.*, repudiat nihilominus, et tanquam somniorum conjecturis et anilibus fabulis similia redarguit. Redarguit et Epiphanius in epistola ad Joannem Jerosolymit., cap. 3, et hær. LIII, cap. 4. Redarguit et Hieronymus epist. 61 ad Pammach., cap. 3. Redarguit et ex Basilii verbis Justinianus in epistola ad Menam, et in ea hunc contorquebat anathematismum: *Εἰ τις λέγει οὐρανὸν, καὶ ἥλιον, καὶ σελήνην, καὶ ἀστέρας, καὶ ὕδατα τὰ ὑπεράνω τῶν οὐρανῶν ἐμφύχους καὶ ὀλικὰς* (lege, λογικὰς, quod vidit Gaudentius) *εἶναι τινὰς δυνάμεις, ἀνάθεμα ἔστω.* « Si quis dicit coelum, et solem et lunam et stellas, et aquas quae super caelos sunt, animatas et rationales esse quasdam virtutes, anathema sit. » Quod et a Sophronio in epistola ad Sergium damnatur.

(30) Hujus quidem doctrinae vestigia quaedam reperisse mihi videor homil. 23 in *Luc.*: « Prophetae quoque ipsi, inquit Origenes, et apostoli omne quod resonant, non solum hominibus, sed et angelis praedicant. Quod ut scias verum: « Attende, inquit, caelum, et loquar »; in conspectu angelorum psallam tibi »; et: « Laudate, caeli caelorum, et aquae quae super caelos sunt, nomen Domini »». Attamen in prima in *Genesim* homilia, num. 2, quae de aquis illis superioribus et inferioribus agit, simile nihil offendas, sed consimiles allegorias, quibus caelo et firmamento spiritalia et corporea significari vult; aquis vero quae sunt supra firmamentum, rerum coelestium mysteria. Certe Nicetas lib. IV *Thesaur. orthodox. fid.*, hær. XXXI, aquas illas cum angelicis ceterisque Origenem nusquam contulisse ait,

« Deut. XXXII, 4. » Psal. CXXVII, 4. » Psal.

(30) Hujus quidem doctrinae vestigia quaedam, etc. Catenae in psal. XXVIII, 3, aliud fragmentum exhibent, in quo clarius doctrina haec exprimitur: *Φωνὴ μὲν Κυρίου ἀπλῶς ἐπὶ τῶν ὕδατων, αὐτὸς δὲ ὁ Κύριος ἐπὶ ὕδατων πολλῶν. Λογικὰς δὲ φύσεις νῦν σημαίνει τὰ ὕδατα. Γερνήσω, φησί, τὸ στερέωμα*

A sed cum synagogis gentium: « Nec verò mirum, inquit, quod Origenes pleraque in Deum minus convenientia commentus et prolocutus, paradisum quoque et aquas, quae tam infra quam supra firmamentum esse dicuntur, allegoricòs exponat (hoc enim de ipso non parvus professorum veritatis numerus asserit); nec aquas cum nonnullis doctoribus Hebraeis, tam priscis quam recentioribus, ad angelicos ordines refert, sed gentium synagogis accommodat, quae quidem seduriensibus aquis similes in multijugas fides, et multifidas derivatae et effusae sunt, donec in unam Synagogam Christi apparitione per angusta confragosaque loca fluentes cohaeruerunt. » Quod palam de Origene praedicant viri graves, id inficitur Nicetas, si modo fides interpretationi Latinae adhibenda est. Notetur interim aquarum ἐπουρανίων expositionem ab Hebraeis magistris profluxisse.

Ex superioribus colligi potest, haec diversis modis ab Origene fuisse exposita; multiplicibus et variis sensibus ex simplici litterae contextu pro tempore erui et evolutis, non destructo tamen et abolito litterae sensu. Si minus ea placet excusatio, admitte forsitan haec altera, angelos intelligi ab Origene qui aquis praesunt, sicut universarum rerum praesides angelos fluxit. Legatur decima ejus in *Jeremiam* homilia, num. 6, in qua doctrinam hanc explicat, atque ita concludit: *Οὕτως δὲ ἐρῶ, καὶ γῆν λέγεσθαι τὸν ἐπὶ τῆς τεταγμένον ἀγγελῶν, καὶ ὕδωρ λέγεσθαι τὸν ἐπὶ ὕδατος τεταγμένον ἀγγελῶν, καὶ ὁ λέλεκται. Εἰδοὺς δὲ ὕδατα, ὁ Θεός, εἰδοὺς δὲ ὕδατα.*

In Origenis sententiam fere concedit Gregorius Nysenus lib. in *Hexaemeron*; nam aquas illas quas ab aquis inferioribus Deum divisisse narrat Moyses secundo creationis die, coelestes virtutes interpretatur; at inferiores aquas pro malis angelis nequam accipere se declarat. Placuit quoque opinio isthuc Augustino lib. XIII *Confess.*, cap. 15. Tale etiam aliquid ad Origenis exemplum commentus est Isidorus *Origin.* lib. VII, cap. 5. « Unde, inquit, et post caeli creationem in principio reperitur: *Fiat firmamentum, et vocatum est firmamentum caelum* »; nimirum ostendens quod post ruinam angelorum malorum hi qui permanserunt, firmitatem aeternam perseverantiae consecuti sunt, nullo jam lapsu aversi, nulla superbia cadentes, sed firmiter in Dei amore et contemplatione manentes, nihil aliud dulce habent, nisi eum a quo creati sunt. »

XI. De angelorum libertate, meritis, gratia, remuneratione ac poenis multa Origenes ab Ecclesiae norma deflecta excogitavit. Naturas quippe omnes ratione praeditas unius esse ejusdemque speciei

« Gen. I, 8, 9. »

ἐν μέσῳ τοῦ ὕδατος, καὶ ἔστω διαχωρίζων. « Vox quidem Domini simpliciter est super aquas; ipse autem Dominus super aquas multas. Rationabiles naturae hoc loco aquis significantur. *Fiat*, inquit, *firmamentum in medio aquarum, et sit dividens.* » Haec exstant nostrae editionis tom. II, pag. 639.

credidit. Angelos autem bonos et malos, et animas hominibus ac sideribus inditas in eum censum retulit, ut supra ostensum est. Has ante mundum naturas a Deo conditas fuisse ratus est, ac bene vel male agendi facultate instructas, qua priusquam uterentur, vobis, hoc est mentes fuisse; sed statim ea usas, et diversis quidem modis, cum aliæ in vitium, in virtutem aliæ ferrentur, pro meritis esse habitas, et partim admissio scelere in profundum deturbatas, partim etiam propter leviores noxas e superioribus ordinibus dejectas ad inferiores transiisse, et ad animanda quoque hominum corpora esse demissas; adeo ut quocumque loco sint, acceptum id meritis suis referre debeant: ψυχὰς autem, hoc est animas, tunc evasisse, postquam ab amore Dei fuerunt ἀποφυγεῖσαι, hac vero arbitrii libertate etiamnum naturas illas rationales ita frui, sive humanis corporibus implicatas, sive demones factæ sint, sive angelicum ordinem retineant, ut nova subinde peccata in se concipiant, vel virtutem amplectantur, et pro recte aut nequiter gestis, vel deprimantur in inferiora, vel ad superiora conscendant: permutari ergo ordines illos, et ex angelis homines, ex hominibus demones, et vicissim alios, aliosque evadere: diabolus a nequitia quidem ad meliora posse converti, sed nolle, et in perfidia sua destinatum obdurare. Gratiae vero auxilium, quod angelos in sanctitate confirmat, et a peccatis prohibet; vel ejusdem gratiae defectum, quo fit, ut a nequitia demones non emergant, nullo modo videtur agnoscere. Futurum autem aliquando putat, ut naturæ illæ omnes, sive angelorum, sive demonum, sive hominum, causam dicant coram Deo, et rerum a se gestarum rationem reddant, ac pro meritis exornentur; interim tamen varios illos ordines ac status pro virtutibus ac vitiis consequi.

XII. Summa hæc est Origenianæ de angelorum natura et meritis doctrinæ, quam conviciis suis Ecclesiæ Patres perfuderunt; Methodius præcipue in libro *De resurrectione*; Theophilus Alexandrinus *Paschal.* 1 et 2; Epiphanius in epist. ad Joan. Jerosolym., cap. 2, et hæres. LXIV, cap. 4; Nemesius *De natura hominis*, cap. 3; Leontius *Scholior. Act.* 10, cujus verba supra adduximus; Hieronymus cum alibi sæpe, tum maxime epist. 59, ad Avit., cap. 1, ubi præter alia insigne istud habet: « Cumque omnia vario sermone tractasset (Origenes) asserens diabolus non incapax esse virtutis, et tamen necdum velle capere virtutem; ad extremum sermone latissimo disputavit angelum, sive animam, aut certe demonem, quos unus asserit esse naturæ, sed diversarum voluntatum, pro magnitudine negligentiae et stultitiæ jumentum posse fieri: et pro dolore poenarum, et ignis ardore, magis eligere ut brutum animal sit, et in aquis habitet et fluctibus, ac corpus assumere hujus vel illius peccatoris: ut nobis non solum quadrupedum, sed et piscium corpora sint timenda. » Atque hanc de naturis rationalibus in jumentorum corpora demitten-

dis opinionem inter præcipuos errores Origeni exprobari solitos enumerat auctor anonymus apud Photium cod. cxviii. Enumerat et istum: « Ὅτι ἐκ καταπτώσεως ἤλθον οἱ ἄγιοι (lego ἀγγέλοι) εἰς τὸν κόσμον, ἀλλ' οὐ δι' ἐτέρων θεραπευτῶν. » Angelos in mundum ex lapsu, non propter aliorum obsequium venisse. Justinianus præterea in epistola ad quintam synodum, quam recitat Cedrenus, et Sophronius in epistola ad Sergium, ejusdem criminis Origenem arcessunt; arcessit denique et S. Thomas p. 1, q. 64, a. 2, et in Expositione aurea in *Jobi caput iv*, cavendum ait ab hoc ejus errore, quo spiritus quoscunque creatos instabiles asseruit, et posse ad pravitatem perducī.

XIII. Consulendus ad hæc Maximus martyr in scholis ad cap. 6 Dionysii *De ecclesiastic. hierarch.*, ubi animadversione dignum est quod ait ex Origene, κατὰ τὴν ἀναλογίαν τῆς παρατροπῆς ἕκαστον τῶν οὐρανίων ταγμάτων σώμασιν ἐνδεδῆναι λεπτοτέροις. Pro criminis ratione unumquemque ordinem celestium corporibus tenuioribus illigari. Contraria Maximo tradit Augustinus lib. xi *De civit. Dei*, cap. 23, sensisse dicens Origenem animas pro ratione peccatorum suorum graviora corpora induere; quod ita impugnat, id si sit, gravius demoni adjungi debere corpus quam homini, utpote qui plus peccarit. Dubitat profecto Origenes utra inferior sit demonis natura, an hominis (quam angelica etiam præstantiorem esse Tertullianus lib. ii *contra Marcion.*, cap. 8, autumavit) proindeque deffuire non potest utram suscipit, qui graviorum scelerum reus sit: Ἐπίστησον δὲ, inquit tom. i in *Joan.*, num. 34, πότερον ἀνθρώπος ἐστὶ τὸ ἔσχατον, ἢ τὰ καλούμενα καταχθονία, ὧν εἰσι καὶ οἱ δαίμονες, ἦτοι πάντες, ἢ τινες. Et paulo superius: Οὕτω καὶ τῷ λογικῷ καταβατέον ἐπὶ ἔσχατον λογικόν, τάχα οὐκ ἄλλο τι τοῦ ἀνθρώπου τυγχάνον. Postremum hic locum hominibus assignat. Contra tom. xv in *Matth.*, num. 27, priorem locum angelis, posteriorem demonibus, medium hominibus tribuit: Οἱ δὲ ἄνθρωποι, ὅσον εἰς σύγκρισιν ἀγγέλων ἔσχατοι τυγχάνοντες, γίνονται ἀγγέλων πρῶτοι, τῶν μὴ τηρησάντων τὴν ἐαυτῶν ἀρχήν. Cum hominibus ergo quandoque demones, homines vero quandoque postponat demonibus, naturas rationales pro gravitate scelerum humanam induere naturam, et gravissimum corpus subire nonnunquam statuit, nonnunquam vero demonum naturam, subtiliusque corpus asciscere. Quin etiam demones novis admissis sceleribus homines fieri, et homines vicissim novarum culparum reos in demonum naturam et corpus transire asserit apud Hieronymum epist. 59 ad Avit., cap. 1: « Ita cuncta, inquit, variari (arbitramur) ut et qui nunc homo est, possit in alio mundo daemon fieri; et qui daemon est, et negligentius egerit, in crassiora corpora relegetur, id est, ut homo fiat. » Idem Hieronymus in illud *Jerem.* xix, 14: « Et reddeam captivitatem vestram, et congregabo vos de universis gentibus, et de cunctis locis, ad quæ

expuli vos, dicit Dominus. Et reverti vos faciam de loco ad quem transmigrare vos feci. » Origenem, quem delirum interpretem appellat, somnare ait ruinam cœlestis Jerusalem his significari, et eos spectare vaticinium, qui inde dimissi in hoc mundo versantur, futurumque ut post LXX annos in locum pristinum restituantur, si modo id bonis suis operibus promeriti sint, utpote qui sponte in hæc corpora descendentes recte egerint : qui autem ad terrena hæc sese sponte demittere, et fratres suos imitari noluerint, ipsam passuros quod Sedecie ipsiusque populo comminatur Dominus, futurum nempe ut mittat in eos gladium, et famem, et pestem ; et det in vexationem universis regnis terræ, quo scilicet nequaquam homines, sed sicut aeræ potestates, et sint apud cunctos angelos qui præsent singulis provinciis in maledictionem, et in stuporem, in sibilum, et in opprobrium cunctis gentibus ; et hoc eos idcirco passuros, quia verba prophetarum in cœlesti Jerusalem audire noluerint, qui eos hortabantur ut ad terrena descenderent, et corpus humilitatis assumerent, et acta pœnitentia post verum sabbaticum locum pristinum possiderent. »

XIV. Erroribus porro illis aspersa sunt Adamantii opera quæ exstant, quos si sigillatim indicare satagamus, abutemur otio nostro, et lectori fastidium movebimus. Illustria tamen seligenda sunt quedam, quæ dictis nostris fides adjungatur. Tertio ergo libro *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 5, num. 4, sic disputat : « Unius namque naturæ esse omnes rationabiles creaturas ex multis assertionibus comprobatur ; per quod solum Dei Justitia in omnibus earum dispensationibus defendi potest, dum unaqueque in semetipsa habet causas, quod in illo vel in illo vitæ ordine posita sit. » Hinc triplex enumerat rationabilium naturarum genus huc delapsarum, earum scilicet quæ gestis suis id fuerint promeritæ ; aliarum quæ aspectabilium cupiditate raptæ sint ; et illarum demum quæ etiam invitæ ad officia illis exhibenda a Deo deputatæ sint, et in hæc loca relegatæ. Quibus hominum animas significat ; tum angelos illos qui mulieres adamasse crediti sunt a plerisque²¹ ; ac angelos denique tutelæ hominum præfectos, vel eos quos a Deo non missos, in hunc mundum, doctrinam vel prophetiam promittentes venisse ait tom. xx in *Joan.*, num. 17. Priore autem *Περὶ ἀρχῶν* libro, cap. 6, num. 2 : « Ex his sane, inquit, qui in illo initio permanserunt, quod futuro finis simile esse descripsimus, quidam ex ipsis in ordinatione ac dispensatione mundi ordinem angelicum sortiuntur, alii virtutum, alii principatum, alii potestatum... quæ omnia eis pro merito, et profectibus suis, quibus in Dei participationem imitationemque profecerant, æquo Justoque judicio divina contulit Providentia. Illi vero qui de statu primæ beatitudinis moti quidem sunt, non tamen irremediabiliter moti, illis quos

A supra descripsimus sanctis beatisque ordinibus subjecti sunt ac regendi : quorum adjutorio usi, et institutionibus ac disciplinis salutaribus reformati, redire ac restitui ad statum beatitudinis possunt. Ex quibus existimo, prout ego sentire possum, hunc ordinem humani generis institutum, qui utique in futuro sæculo, vel supervenientibus sæculis, cum cœlum novum, et terra nova secundum Isaiam erit²², restituetur in illam unitatem, quam promittit Dominus Jesus. » Et mox num. 3 : « Sciendum tamen est quosdam, qui ex uno principio, quod supra diximus, delapsi sunt, in tantam indignitatem ac malitiam se dedisse, ut indigni habiti sint institutione hac, vel eruditione, quæ per carnem humanum genus adjutorio virtutum cœlestium instituitur atque eruditur ; sed e contrario etiam adversarii atque repugnantes his qui erudiuntur atque imbuuntur, existunt. » Tum paulo inferius : « Interim tam in his quæ videntur, et temporalibus sæculis, quam in illis quæ non videntur, et æterna sunt, omnes isti pro ordine, pro ratione, pro modo, et meritorum dignitatibus dispensantur, ut alii in primis, alii in secundis, nonnulli etiam in ultimis temporibus, et per majora ac graviora supplicia, necnon et diuturna, ac multis, ut ita dicam, sæculis tolerata, asperioribus emendationibus reparati, et restituti eruditionibus primo angelicis, tum deinde etiam superiorum graduum virtutibus, et sic per singula ad superiora provecti, usque ad ea quæ sunt invisibilia et æterna perveniant, singulis videlicet quibusque cœlestium virtutum officiis quadam eruditionum specie peragratis. Ex quo, ut opinor, hoc consequentia ipsa videtur ostendere, unamquamque rationabilem naturam posse ab uno in alterum ordinem trans-euntem per singulos in omnes, et ab omnibus in singulos pervenire, dum accessus profectuum defectuumve varios pro motibus vel conatibus propriis unusquisque pro liberi arbitrii facultate per-petit. » Nonnulla ex his Græce descripta reperies in fine epistolæ Justiniani ad Menam et apud Maximum Constantinopolitanum, loco proxime citato. Has quoque conversiones et dignitatum ac ordinum permutationes statuit tom. xv in *Matth.*, num. 27. D Tomo vero xiii, pag. 594, intricato licet, et a librariis fortasse corrupto sermone adversarias potestates propter offensiones hominibus præbitas corpora humana subire, in eoque pœnas luere tradit. Idem cap. 8 libri primi *Περὶ ἀρχῶν*, num. 1 et 4, paria repetendo, inculcat « angelorum officium non nisi ex merito constare ; » demones vero, « pro motibus suis et profectibus, quibus in scelere profecerunt, hos malitiæ sortitos esse gradus, » atque ita sese nequitiae dedisse, ut jam libidini sit ac delectationi peccatum, et « ut revocari nolint, magis quam non possint, » Deo pro sua benignitate omnia ad beatitudinem attrahente et provocante : e rationalium

²¹ Gen. vi, 2. ²² Isa. Lxvi, 22.

vero naturarum ordine ad humanum genus explendum animas seligi, quæ post pie administratum vitæ tempus, in angelorum ordinem iterum assumuntur. De diabolo iterum lib. III *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5 : « Destruï sane, inquit, novissimus inimicus ita intelligendus est, non ut substantia ejus, quæ a Deo facta est, pereat, sed ut propositum, et voluntas inimica, quæ non a Deo, sed ab ipso processit, intereat. » Homilia 23 in *Luc.* angelos illos, de quibus agitur Apoc. II et III peccasse, ideoque fuisse a Joanne reprehensos ait, ipsisque eum ac hominibus salutarem pœnitentiam prædicasse, quemadmodum et Servatorem. Hinc homil. 4 in *Ezech.*, num. 1, pag. 370, « Quando ergo, inquit, angeli prævaricantur, et alii sunt qui Dei præcepta custodiunt, et judicium præstolantur, non solum hominum, verum etiam Dei, ut frequenter diximus, tam de his quæ in Apocalypsim conscripta sunt, quam ex aliis innumerabilibus; quare, inquam, non terræ et aeris judicium sit futurum? » In Catenis regis in Psalmos, ad psalm. xxxii, 6, verba hæc ipsi tribuuntur : Οὐ γὰρ νῆπιοι κτισθέντες καὶ ὀλίγον μελέτη τῆς τοῦ πνεύματος ὑποδοχῆς γεγόνασιν ἄξιοι· ἀλλ' ἐν τῇ πρώτῃ συστάσει καὶ τῷ οἰκονομῶναι τῆς οὐσίας αὐτῶν συγκαταβληθεῖσαν ἔσχον τὴν ἀγίτητα· διδὼ καὶ δυσμετάθετοι πρὸς κακίαν εἰσιν, εὐθὺς οἰκονομῶν βαφῇ τῷ ἁγιασμῷ στομωθέντες. Et illa quoque ad psalm. cxviii, 89, quæ alia tamen Catene Didymo ascribunt : Εἰ δὲ περὶ ἁγίων δυνάμεων φῆς, ἀγγέλων φησὶ καὶ ἀρχαγγέλων, καλῶς φῆς, ἀκίνητοι γὰρ, μᾶλλον δὲ δυσκίνητοι εἰσι πρὸς τὸ κακόν· τοῦτο γὰρ πεθεῖαι με λέγειν ὁ πεσὼν ἑωσφόρος δι' ἐπαρσιν. Sexcentis ad hæc locis angelos hominum custodiæ præfectos munus sibi impositum negligenter nonnunquam obire, et peccatorum ab hominibus admissorum conscios esse ac reos, proptereaque pœnis addictum iri definit. Illustris vero præ reliquis locus ille est e tom. xv in *Matth.*, num. 27, ubi postquam angelos non homine solum, sed et reliquo mundi officio præstantiores et antiquiores esse dixit : Τόλμησαι, inquit, ἀποφῆναι ὅτι πολλοὶ μὲν ἀγγέλων, οἱ πρῶτοι ἦσαν ἀνθρώπων γίνονται τινων ἀνθρώπων ἔσχατοι· πολλοὶ δὲ καὶ τῶν ἀνθρώπων, οἱ ἔσχατοι τῇ φύσει τυγχάνουσι τῶν ἀγγέλων, γίνονται διὰ τὸν βίον, καὶ τὸν τοῦ Θεοῦ λόγον, τινῶν ἀγγέλων ἐν πρώτοις μὲν τεταγμένων, γενομένων δὲ ἐκ τινων αἰτιῶν ἔσχατων, πρῶτοι. Quibus reliqua consentiunt. Illustris et iste e tom. II in *Joan.*, num. 17, in quo angeli et hominis nomen eidem subjecto nonnunquam attribui dicit, adeo ut homo angelus aliquando, et angelus vicissim homo appelletur. Tum subjiçit : Καὶ ἐτι μᾶλλον παραμυθήσεται ὅτι ἐπὶ τῶν κρείττωνων δυνάμεων τὰ ὀνόματα οὐχὶ φύσειον ζώων ἐστὶν ὀνόματα, ἀλλὰ τάξεων, ὧν ἡδὲ τις, καὶ ἡδὲ λογικῇ φύσει τέτευχεν ἀπὸ Θεοῦ· θρῆνος γὰρ οὐκ εἶδος ζώου, οὐδὲ ἀρχῆ, οὐδὲ κυριότης, οὐδὲ ἐξουσία, ἀλλὰ ὀνόματα πραγμάτων, ἐφ' ὧν

²² Coloss. I, 20.

ἑτάχθησαν οἱ οὗτοι προσαγορευόμενοι, ὧν τὸ ὑποκαίμενον οὐκ ἄλλο τί ἐστὶν ἢ ἀνθρώπος, καὶ τῷ ὑποκαίμενῳ συμβέβηκε τὸ θρόνον εἶναι, ἢ κυριότητα, ἢ ἀρχῆ, ἢ ἐξουσίαν· καὶ ἐν τῷ Ἰησοῦ δὲ τῷ τοῦ Ναυῆ κεῖται τό· Ὡφθη τῷ Ἰησοῦ ἀνθρώπος ἐν Ἱεριχῷ, ὅς φησιν· Ἐγὼ ἀρχιστράτηγος Κυρίου δυνάμεως νυνὶ παραγέγονα. Inde lux huic loco Hieronymi epist. 61 ad Pammach., cap. 5 : « Nec Origenes unquam dixit ex angelis animas fieri; cum ipsos angelos nomen esse officii doceat, non naturæ. » Hoc est, non per naturæ conversionem angelos anima efficitur, ejusdem quippe naturæ sunt; sed per officii commutationem, et quasi in aliud domicilium migrationem. Sed et tom. xviii in *Joan.*, num. 58, existimare se ait divinitate Jesu stupefactos quosdam e demonibus, pœnitentia ductos ad ipsum confugisse, quippe qui virtutis capaciores sint, quam homines; cum spiritalis naturæ sint, homines vero corporeæ et crassioris. Inprimis verò perlegi velim locos Origenis ab Hieronymo depromptos epist. 59 ad Avit., cap. 1, in quibus rationis participes naturas jumentorum corporibus colligari propter delicta asserit; demonum, hominum angelorumque naturas simul permolari ac permisceri; siderum ipsorum animas, utpote ratione præditas, ab peccata his fuisse adjunctas corporibus, quæ vel plus, vel minus luceant, prout recte vel male se gesserunt.

Quod autem scribit Epiphanius in synopsi tom. I, lib. II, cap. 18, docuisse Origenem desituros aliquando angelos, sic intelligendum est, futuram olim rerum omnium conversionem et ἀποκατάστασιν, redituraque ad pristinum statum omnia, angelosque adeo ac demones eodem futuro loco quo fuerunt, antequam virtutibus suis vel peccatis ad angelorum, demonumve naturam adjungi meruissent. Recte id juxta Origenis sententiam exponit Justinianus in epistola ad quintam synodum, quam recitat Cedrenus.

XV. Verumtamen, perspicuis licet et illustribus testimoniis deliramenta ejusmodi Adamantius sæpe prodiderit, aliquando tamen, quasi Penelopæ telam retexens, priora videtur retractare. « Vide ergo, » inquit homil. 2 in *Levit.*, num. 3, « ne forte Jesus, quem Paulus ²² dicit pacificasse per sanguinem suum, non solum quæ in terris, sed et quæ in cœlis sunt, idem ipse sit vitulus, qui in cœlis quidem non pro peccato, sed et pro munere oblatum est : in terris autem, ubi ab Adam usque ad Moysen regnavit peccatum, oblatum sit pro peccato. Et hoc est passum esse extra castra. » Ex hujus loci contextu, si quis attendat, efficitur illud, in cœlo peccatum non admitti. Homilia quoque in *Num.* xiii, num. 7, cum quæsisset, cur ne a Balaamo demones invocentur, prohibet Deus; respondet idcirco factum illud, quod vel arbitrii fuisset demonibus relinquenda libertas, eorumque furoribus et intemperis permittendus populus Dei; vel arbitrii

libertate spoliandi fuissent iidem, ne in Israelitis impotenter deservirent. Postremum hoc si fuisset, « hoc erat, inquit, damnassee rationabilis creaturæ, et ante tempus intulisse iudicium, et impedisse omnibus, qui adversum eos in agone poterant coronari. » Quasi dæmones in iudicio adversus se olim statuendo jus libertatis tandem aliquando amissuri sint. Quod quamvis non liquido ex superioribus, neque necessaria consequentia cogatur, eo tamen videtur loci huius inclinare sententia, et a prioribus placitis recedere. Cum præsertim lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 1, de angelorum libertate accuratius acturus, et dogmata supra ventilata fuisse propositurus, ita proloquatur : « Quæ quidem a nobis etiam cum magno metu et cautela dicuntur, discutientibus magis et pertractantibus, quam pro certo ac definito statuentibus. Indicatum namque a nobis in superioribus est, quæ sint de quibus manifestò dogmate terminandum sit, quod et pro viribus nos fecisse puto, cum de Trinitate loqueremur. Nunc autem disputandi specie magis, quam delinendi, prout possumus, exerceamur ; cumque cap. 8, num. 3, huius libri sic disputet : « Secundum nos vero nihil est in omni rationabili creatura, quod non tam boni quam mali sit capax : sed non continuo quia dicimus nullam esse naturam quæ non possit recipere malum, ideo confirmamus omnem naturam recepisse malum, id est, malam esse effectam : sicut est dicere quod omnis hominis natura recipit ut possit navigare, non tamen ex eo etiam omnis homo navigabit : et iterum omni homini possibile est discere artem grammaticam et medicinam ; non tamen ideo ostenditur omnis homo vel medicus esse, vel grammaticus : ita si dicimus nullam esse naturam quæ non possit recipere malum, non tamen continuo etiam recepisse malum designatur. Secundum nos namque ne diabolus quidem ipse incapax fuit boni ; non tamen ideo quia potuit recipere bonum, etiam voluit, vel virtuti operam dedit : » et paulo post, num. 4 : « Et est alter iste ordo rationabilis creaturæ, qui se ita præceps nequitiae dedit, ut revocari nolit magis quam non possit, dum scelerum rabies iam libido est, et delectat ; » et cum lib. V *Commentar. in Epist. ad Rom.*, num. 10, pag. 568, postquam libertatis voluntate præditam esse naturam quamlibet rationis competentem confessus est, non ea perinde uti doceat : « Quid autem sit, inquit, quod in futuris sæculis teneat arbitrii libertatem, ne rursum corrumpat in peccatum, brevi nos sermone Apostolus docet, dicens : *Charitas nunquam cadit* ²⁵ ; ideo enim et fide et spe major charitas dicitur, quia sola erit per quam delinqui ultra non poterit ; » deinde subiiciat : « Et ideo merito charitas, quæ sola omnium major est, omnem creaturam continebit a

lapsu. Tunc erit Deus omnia in omnibus ²⁶ ; » quod Apostoli auctoritate confirmat, qui nulla re, quantumlibet gravi et molesta, a Christi charitate sese divelli posse declarat : cumque tomo XVII in *Matthæum*, num. 30, cum quæreret annon homines pietate insignes angeli evadant, dubitantem se et incertum hæc perscrutari dicat : cumque alio loco, postquam de angelis quid sentiret explicavit, talia subiiciat : « Hæc juxta nostram sententiam non sint dogmata, sed quæstia tantum, atque projecta, ne penitus intractata viderentur (31). »

XVI. Jam vero ecquid damnosæ huic causæ suffragentur, inquiramus. Ac primum angelos et homines hypostasi quidem discrepare, at eandem habere naturam dixit Joannes Damascen. lib. *De duabus voluntatibus*. Ejusdem vero esse angelos inter se naturæ tanto consensu Patres affirmarunt, ut hanc fuisse Ecclesiæ universæ doctrinam a nonnullis proditum sit : bene autem vel male agere posse angelos et dæmones, post Origenem viri graves opinati sunt. Ambrosius hunc exponens Pauli locum ad Ephes. III, 10, dæmones ab errore revocari posse per Ecclesiam, et a diaboli consortio segregari censuit. Hieronymus in ejusdem Epistolæ cap. 1, vers. 22 : « Cur autem omnia, inquit, id est angeli, throni, dominationes, potestates, et virtutes ceteræ, quæ nunquam fuerunt contrariæ Deo, ejus pedibus subiciantur, videtur obscurum. Potest itaque responderi quod absque peccato nullus sit ²⁷, et sidera ipsa non sint munda coram Deo ²⁸, omnisque creatura paveat Creatoris adventum. Unde et crux Salvatoris non solum ea quæ in terra, sed etiam ea quæ in cælis erant purgasse perhibetur ; » et paulo superius in hujus capituli vers. 20 : « Si autem sunt principatus, et potestates, et virtutes, et dominationes, necesse est ut et subjectos habeant, et timentes se, et servientes sibi, et eos qui sua fortitudine roborentur. Quæ distributiones officiorum, non solum impræsentiarum, sed etiam in futuro sæculo erunt, ut per singulos profectus, et honores, et ascensiones, et descensiones, vel crescat aliquis, vel decrescat, et sub alia atque alia potestate, virtute, principatu et dominatione fiat. » Atque hæc cum Rufini reprehensionibus et censuris exagitata fuissent, sic excusare conatur Hieronymus (32) : « Sin autem putat et ideo me Origenem sequi, quia profectus et honores, ascensiones et descensiones ; incrementa et imminutiones in expositione mea posui, sciat multum interesse, de angelis, et seraphim, et cherubim dicere dæmones, et homines fieri, quod affirmat Origenes, et ipsos inter se angelos diversa officiorum genera esse sortitos, quod Ecclesiæ non repugnat. Quomodo et inter homines ordo dignitatum ex laboris varietate diversus est, cum episcopus et presbyter, et omnis ec-

²⁵ I Cor. XIII, 8.

²⁶ I Cor. XV, 28.

²⁷ Job XV, 14.

²⁸ Job XXV, 5.

(31) Origen. apud Hier. epist. 59 ad Avit., cap. 1.

(32) Apol. adv. Ruf. lib. I, cap. 6.

clesiasticus gradus habeat ordinem suum, et tamen omnes homines sunt : sic et inter angelos merita esse diversa, et tamen in angelica omnes persistere dignitate, nec de angelis homines fieri, nec rursus homines in angelos reformari. » Hoc Origenis inter et Hieronymi doctrinam interest, quod unus esse naturæ angelos et animas ille autumavit : at pro meritis, gradibus fuisse diversis constitutos, et varia obisse officia, quæ tamen subinde pro meritorum ratione permutantur, vel altius ascendendo, vel ad inferiora prolabendo : atque hujus vicissitudinis gradus esse angelorum, hominum ac dæmonum naturam. Hieronymus vero angelorum quidem naturam ab humana secrevit, sed varios illos gradus et ordines angelis pro virtutibus et meritis ita assignatos existimavit, ut ad superiora etiamnum aspirant, et bene agendo perveniant, vel male agendo ad inferiora devolvantur, et alii alique vel potestati, vel principatui subiciantur, futurasque etiam hujusmodi permutaciones in æternum, sed intra naturæ angelicæ fines.

Angelos ægre quidem, sed peccare tamen posse sciscit Basiliius homil. in psalm. xxxii : Δυσμεταθέτους εἶναι πρὸς κακίαν, τὸ μόνιμον εἰς ἀρετὴν τῇ δωρεᾷ τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἔχοντας. » Ægre ad militiam converti posse, constantiam illam in virtute beneficio sancti Spiritus habentes. » Maximus in cap. 11 Dionysii *De celest. hierarch.*, quod gratiæ divinæ acceptum erat referendum, ad angelorum affectum, et comparatum quemdam habitum retulit, quod plane Origenianum est : Ἔστιν οὖν, inquit, ἐπ'χειρήσαντα εἰπεῖν εὐσεβῶς, ὅτι ὁ θεὸς προσιδὼς αὐτῶν τὴν τῆς ἐφέσεως κίνησιν, καὶ τὰς αὐτῶν τάξεις ἀξίας αὐτῶν παρήγαγεν· ἐξ ὧν οὐκ ἂν εἴποι τις αὐτὰς δύνασθαι ἐκπεσεῖν, διὰ τὴν ἔξιν τινὰ κτήσασθαι πρὸς τὸ ἀγαθόν, διὰ τῆς ἀγαν θαλήσεως· τοὺς δὲ ἀγγέλους, τοῦτέστι τοὺς τελευταίους διακόσμους ἐνδέχεσθαι ἴσως, καὶ ἐπὶ τὸ χεῖρον τραπήναι· εἶπεν αὐτοὺς γὰρ περιχοσμούς, ἐξ ὧν οἶμαι, καὶ τὸν διὰβολὸν ποτε εἶναι πρὸ τοῦ μὴ ἐκπεσεῖν. » Licet enim pie dicere aggredi, Deum illorum cupiditatis motum prævidentem, ordines illorum ipsis dignos induxisse : ex quibus nemo quidem dixerit excidere ipsos posse ; propterea quod habitum quemdam ad bonum obtinent ex vehementi desiderio : angelos vero, postremos nempe ordines ad nequitiam fortasse converti posse. Eos quippe dixit circummundanos ; ex quibus existimo fuisse aliquando diabolum, priusquam decideret. » Quæ e Gregorio Nazianzeno aliqua ex parte Maximus videtur transtulisse : is enim cum alibi, tum orat. 38, μὴ ἀκινήτους, ἀλλὰ δυσκινήτους angelos esse vult, quod a Deo valde ob propinquitatem illustrentur : hæc autem inferiora quæ peccatis obnoxia sunt, secularia tantum luce frui. Simile est illud Nemesii lib. *De natura hominis*, cap. 41 : Πάλιν δὲ τοῦτων τῶν ἀδύλων δοαὶ μὲν ἐν τοῖς περιγετοῖς εἰσὶ τῇ κοινωνίᾳ τῇ πρὸς τοὺς ἀνθρώ-

ποὺς περὶ τὰ πρακτεῖα καταγινόμεναι, μᾶλλον εἰς τῶν ἄλλων τρεπταί· δοαὶ δὲ δι' ἀκρότητα φύσεως τῷ θεῷ κατὰ σχέσιν πλησιάζουσι, καὶ τῇ τούτου κατανοήσει τὸ μικρόν καρποῦνται πρὸς ἑαυτὰς καὶ τὸν θεὸν μόνον ἐστραμμένοι, τῶν μὲν πρακτῶν καὶ τῆς ὕλης παντάπασιν ἑαυτὰς ἀπηλλοτριώσαν, τῇ δὲ θεωρίᾳ καὶ τῷ θεῷ προσωκείμεσαν, μένουσιν ἀτριπτοί. » Rursus ex his quæ materiæ expertes sunt, quæcunque in locis terræ propinquis versantur, ob societatem quam habent cum hominibus circa res gerendas occupantur, cæteris mutabiliores sunt. Quæcunque autem propter naturæ præstantiam ad Deum per affectum accedunt, et per illius contemplationem beatitudine fruuntur, ad seipsos et Deum solum conversæ, a rebus agendis et materia omnino se ipsæ segregarunt ; contemplationi vero et Deo se conjunxerunt, immutabiles manent. » Quid quod Joannes Damascenus lib. iii *De orthod. fid.*, cap. 4, angelum eum peccasse et in tartarum detrusum fuisse docet, qui terrestris ordinis principatum tenebat, cuique custodiendæ terræ cura a Deo commissu fuerat ? Germanissimum vero Origenismum sapiunt illa Evagrii : Ἐκαστον τάγμα τῶν οὐρανίων δυνάμεων, ἢ ὅλον ἐκ τῶν κάτω, ἢ ὅλον ἐπὶ τῶν ἄνω, ἢ ἐκ τῶν ἄνω καὶ ἐπὶ τῶν κάτω συνίστηται. » Unusquisque ordo virtutum cœlestium, aut totus ex inferioribus, aut totus ex superioribus, vel ex superioribus et inferioribus constat. » Multo vero magis illa : Ἐξ ἀγγελικῆς καταστάσεως καὶ ἀρχαγγελικῆς ψυχικῆς κατάστασις γίνεται· ἐκ δὲ τῆς ψυχικῆς δαιμονιώδης καὶ ἀνθρωπίνης· ἐκ δὲ τῆς ἀνθρωπίνης ἀγγελοι πάλιν καὶ δαίμονες γίνονται. » Ex angelico ordine, et archangelico animalis ordo existit : ex animalium autem dæmoniæ et humanæ : ex humano autem angeli rursus dæmonesque fiunt. » Utrumque locum adducit Maximus in cap. 6 Dionysii *De eccles. hierarch.* Favet eidem opinioni de angelorum progressibus et conversionibus sententia quædam Tertulliano ab Augustino (53) afflicta, quæ animas hominum nequam post mortem in dæmones conversum iri decernit. Quanquam in Tertullianistas crimen istud derivat Isidorus lib. viii *Origin.*, cap. 6. Hic ipse quem dico Hispalensis Isidorus nonnulla habet Origenismum olentia lib. vii *Origin.*, cap. 5, » Angelorum autem vocabulum, officii nomen est, non naturæ, » cujus pronuntiati rationem hanc affert, » Semper enim spiritus sunt, sed cum mittuntur, vocantur angeli. » Vere, sed de nomine questionem habet Isidorus. Origenes autem eandem locutionem alio sensu usurpavit ; id enim sibi voluit naturas illas quæ angelica dignitate fruuntur, non id natalium jure fuisse consecutas, sed virtutibus suis fuisse promeritas. Subdit deinde Isidorus : » Unicuique etiam, sicut predictum est, propria officia sunt injuncta, quæ eos promeruisse in mundi constat exordio. » Plane Origενικῶς.

XVII. Nec suffragiis modo, sed ratione etiam pu-

gnare potest Origenes, et aliqua saltem doctrinæ sue capita defendere. Nam ordinum et graduum illa, quam dixi, permutatio eatenus admitti potest, si servato naturarum in hominibus et angelis discrimine, homines per gratiam, parem angelis beatitudinis et gloriæ gradum consequi posse dicamus. Probat autem istud angelicus doctor part. 1, quæst. 108, atque illud esse dicit, « Homines ad ordines angelorum assumi. » Huic vero Hieronymi criminationi, qua eo progressum Origenem queritur, ut rationis participes animas in brutorum corpora devolvi opinatus sit, opponi posset illud Origenis testimonium e lib. 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 7, num. 4, pag. 76, nisi Rufini interpretis dubia esset fides: « Illa sane nos nequaquam recipienda censemus, quæ et a quibusdam superfluo vel requiri vel astrui solent, id est, quod animæ in tantum sui decessum veniant, ut naturæ rationalis ac dignitatis oblitæ etiam in ordinem irrationabilium animantium, vel bestiarum, vel pecudum devolvantur Quæ nos non solum non suscipimus; sed et omnes has assertiones eorum contra fidem nostram venientes refutamus atque respuimus. » Atque hæc enucleatius persequemur infra, cum Origenis de metempsychosi documenta scrutabimur.

Ex superioribus Adamantii circa angelici arbitrii libertatem, et etiamnum perseverantem bene vel male agendi facultatem placitis consecraria videntur illa duo; aliorum adhortationibus, exemplis, et institutionibus ad meliora proficere posse angelos, et mortis Christi beneficio gaudere; alterum, gestorum rationem olim reddituros, et extremo examini ac iudicio subditum iri. Prius illud partim jam supra attingimus, cum ageremus de taxatione sanguinis Christi (ut scholastico more loquar) et utrum ad angelos effusi Christi sanguinis gratiam prorogaverit Origenes quereremus. Nunc vero ecquid alienis præceptis informari eos, et ad virtutem arrigi, vel institutionibus erudiri autumaverit, perpendamus.

XVIII. Pauli apostoli ad Ephesios scribentis verba hæc sunt ²⁸: « Mihi omnium sanctorum minime data est gratia hæc in gentibus, evangelizare investigabiles divitias Christi, et illuminare omnes quæ sit dispensatio sacramenti absconditi a sæculis in Deo qui omnia creavit, ut innotescat nunc principatibus et potestatibus in cœlestibus per Ecclesiam multiformis sapientia Dei. » Hæc antiquis Ecclesiæ Patribus causam dederunt, cur crederent pleraque Dei mysteria angelos per Ecclesiam didicisse, non ea quidem quæ Dei naturæ necessario insunt; illa siquidem cognoverunt omnes, cum semel iis constituendi Dei facultas concessa est; sed quæ libere Deus et forinsecus operatur, eorum demum cognitionem fuisse per Ecclesiam adeptos. Gregorius Nysænus homil. 8 in *Cantic.* ita Pauli locum interpretatur, summam et admirabilem Dei potestatem, qua omnia de nihilo solo verbo condidit, angelos qui-

dem absque Ecclesiæ ope intellexisse: cognovisse vero per Ecclesiam incarnationis, redemptionis, crucis et mortis Christi mysteria. Tum dubitans proponit ecquid in Ecclesia quæ Christi corpus est, utpote ejus sponsa, sponsum ipsum hactenus sibi non visum conspexerint. Chrysostomus præterea, cum alibi, tum memoratam Pauli sententiam commentariis suis illustrans, liquido declarat angelos rerum sibi antea occultarum et ignotarum notitiam ex ipso apostolorum ore comparasse, et in iis rebus præcipuam fuisse gentium ad Christi fidem conversionem, angelis antea ignoratam. Accedit ad eandem opinionem Hieronymus lib. 11 in *Epist. ad Ephes.*, cap. 11, v. 10, et multiplicem illam sapientiam angelis ignoratam vitæ Christi mysteriis contineri docet. Hos alii complures secuti sunt. At cum nonnulli ex iis sic eruditos crediderint per Ecclesiam angelos, quasi rerum testes et conscios, quæ sententia ad veritatem propius accedit; alii quasi discipulos; posterioris hujus dogmatis auctor fuisse videtur Origenes. Sic enim perorat homil. 23 in *Luc.*: « Docet igitur Salvator noster, et Spiritus sanctus qui locutus est in prophetis, non solum homines, sed etiam angelos et virtutes invisibiles. Quid loquar de Salvatore? Prophetæ quoque ipsi et apostoli, omne quod resonant, non solum hominibus, sed et angelis prædicant. Quod ut scias verum: *Attende, inquit, cælum, et loquar* ²⁹; *In conspectu angelorum psallam tibi* ³⁰; et: *Laudate Dominum, cœli cœlorum, et aquæ quæ super cœlos sunt, laudent nomen Domini* ³¹; et: *Laudent eum angeli*; et: *In omni loco potestatis ejus benedic, anima mea, Domino* ³². Invenies in plurimis locis, et maxime in Psalmis, et ad angelos sermonem fieri, data homini potestate, ei tamen qui Spiritum sanctum habet, ut et angelos alloquatur. E, quibus unum exemplum donam, ut sciamus angelos quoque humanis vocibus erudiri. Scriptum est in Apocalypsi Joannis ³³: *Angelo Ephesiorum Ecclesiæ scribe: Habeo aliquid contra te*; et rursum ³⁴: *Angelo Ecclesiæ Pergami scribe: Habeo quidpiam contra te*. Certe homo est qui scribit angelis, et aliquid præcipit. » Item lib. viii in *Epist. ad Rom.*, num. 10: « Nunquidnam tanquam servus bonus et fidelis ³⁵, qui in paucâ fuerat fidelis, sciebat se super multa constituendum, et Apostolum futurum etiam post exitum suum, non solum gentium; sed et Israelitarum, et aliorum fortassis invisibilium, ibi ubi benedicunt spiritus et animæ iustorum Dominum ³⁶, hy-
D
innum dicunt, et superexaltant eum in sæcula? » De doctrina illa angelis a Christo tradita supra jam disputavimus; de ea vero quam a prophetis et apostolis acceperunt ipsi, sic pio unicuique sentiendum est, non quidem hominibus prius revelatum fuisse et reiectum quam angelis incarnationis mysterium, quod cum Scripturæ sacræ testimoniis manifeste pugnat; sed non integrum tamen hujus cognitionem;

²⁸ Ephes. 11, 8-10. ²⁹ Deut. xxxii, 4. ³⁰ Psal. cxxxvii, 4. ³¹ Psal. cxlviii, 4, 5. ³² Psal. cii, 22. ³³ Apoc. 11, vers 4, 4. ³⁴ ibid. 14. ³⁵ Matth. xxv, 21. ³⁶ Dan. iii, 86.

bonorum autem quæ ex eo consequi debebant, gentium puta conversionis Chrysostomo memoratæ, fere nullam; temporis vero postremi iudicii nullam omnino habuisse.

XIX. De iudicio autem in angelos reddendo quodcumque decernit Origenes, ad angelos hominum custodias præfectos fere pertinet. Nam sive quibus Ecclesiarum gubernatio commissa est, sive quibus gentium, vel singulorum hominum deputata est custodia, eos administrati muneris rationem, haud secus ac homines, reddituros defuit. Duplicis autem generis iudicia in illos a Deo exerceri docet; alia, quotiescunque homines curæ suæ permisi recte, maleve se gerunt; aliud vero, cum supremo arbitrio de rerum universarum summa Deus iudicabit. Utrique autem iudiciorum generi suas videtur assignasse pœnas, sua præmia; ac prioribus quidem, pro obito recte officio, laudes et gloriam; pro re male gesta, ignominiam et dedecus: posteriori vero, pro meritum ratione, diuturniorem et clariorem, vel obscuriorem et breviorē, vel nullam, vel æternam Dei visionem. Quæ quamquam non distincte apud illum expressa invenias, ex ejus tamen assertionibus facile deducuntur. Homilia in Num. xx, num. 3, pluribus argumentum illud edisserit, et angelos unicuique nostrum gubernando delegatos, aut Ecclesiarum regimini adhibitos, vel pro hominum sibi traditorum bene gestis collaudatum, vel pro peccatis culpatum ac confutatum iri affirmat; idque ex eo probat Apocalypseo capite II, in quo Asiaticarum Ecclesiarum angeli laudibus et reprehensionibus pro meritis excipiuntur: «Venient enim,» inquit num. 4, «angeli ad iudicium nobiscum, et stabunt pro nobis ante Solem iustitiæ, ne forte aliquis etiam ex ipsis causæ fuerit, quod nos deliquimus; ne forte minus erga nos operis et laboris expenderint, quo nos a peccatorum labe revocarint.» Eadem probationibus confirmat, et repetit homil. 13 in Luc., atque ita concludit: «Porro frequenter evenit ut nobis laborantibus ipsi suum officium non expleant, et in culpis sint.» At homilia in idem Evangelium 35, non hominum omnium angelos faciem Patris qui in cœlo est videre dicit, sed eorum duntaxat qui Ecclesiæ nomen dederunt; tum ait postmodum: «Quomodo enim si per curam eorum et industriam salus hominibus comparatur, faciem Patris semper attendunt: sic si per negligentiam eorum homo corruerit, etiam sui periculi rem esse non nesciunt.» Et paulo inferius: «Ignominia angelo est, si homo justus creditus fuerit, et peccaverit: ut e contrario gloria est angelo, si creditus sibi saltem minimus in Ecclesia fuerit. Videbunt enim non aliquando, sed semper faciem Patris qui est in cœlis, cum alii semper non vident. Secundum meritum enim eorum, quorum angeli sunt, aut semper, aut

A nunquam, vel parum, vel plus faciem Dei angeli contemplabuntur.»

At non angelos solum tutores, sed alios etiam quicumque peccatis se alligant in iudicium sistendos pronuntiat homil. 4 in Ezech., num. 1, pag. 370: «Quando ergo, inquit, angeli prævaricantur, et alii sunt qui Dei præcepta custodiunt, et iudicium præstolantur, non solum hominum, verum etiam Dei, ut frequenter diximus tam de his quæ in Apocalypsi conscripta sunt, quam et ex aliis innumerabilibus, quare, inquam, non terræ et æris iudicium sit futurum?»

XX. Angelos reprehensionibus ac conviciis inecassum, cum provinciam susceptam male administrant, cur crederet Origenes, ex eo videtur adductus, quod B Apocalypsis secundo et tertio capite scriptum est, uti notavimus. Cur autem postremum quoque subituros iudicium existimaverit, causæ fuisse videtur locus ille Pauli, quem protulimus ex I Cor. vi, 3, «Nescitis quoniam angelos iudicabimus?» qui de bonis tamen angelis nihilo magis intelligendus est, quam ille Petri, ex altera ejus Epistola, cap. II, v. 4: «Si enim Deus angelis peccantibus non pepercit, sed rudentibus inferni detractos in tartarum tradidit cruciandos in iudicium reservari;» et ille Judæ vers. 6: «Angelos vero qui non servaverunt suum principatum, sed reliquerunt suum domicilium, in iudicium magni diei, vinculis æternis sub caligine reservavit.» Retulit tamen ad angelos bonos Paulinum istud Tertullianus in libro *De fuga*, cap. 10: C «Times hominem, inquit, Christiane, quem timere oportet ab angelis, siquidem angelos iudicaturus es: quem timere oportet a dæmonis, siquidem et in dæmones accepisti potestatem.»

XXI. Origenis sententiam mollire satagit S. Thomas part. I, quæst. 113, art. 7, et post illum Genebrardus in *Collectaneis*, cap. 6, quasi id sibi voluerit, «angelos duci in iudicium pro peccatis hominum, non quasi reos, sed quasi testes, ad convincendum homines de eorum ignavia.» Hanc responsionem fulcire conatur Genebrardus homilia Origenis undecimā in Num., num. 3, in qua habentur nonnulla superioribus dissona: in extremo nempe iudicio adfuturos quidem angelos cum hominibus, sed examen et iudicium nequaquam subituros. Operæ pretium fuerit verba ipsa adducere. «Igitur unusquisque angelorum in consummatione sæculi aderit in iudicio, educens eos secum quibus præfuit, quos adjuvit, quos instruxit, pro quibus semper vidit faciem Patris qui in cœlis est. Et puto etiam ibi inquisitionem futuram, non quidem an culturæ hominum angelus defuerit, sed an culturæ angelicæ nequaquam digne segnitia humana responderit (34).» Tum deinde locum illum Pauli exponit I Cor. vi, 3, ex quo ad figmentum illud de iudicio eos qui hæreditatem capiunt salutis, an eorum qui ab iis juvantur ignavia tam multi lapsus vitæ humanæ proveniant. Hæc si legisset Huetius, non tam fidenter asseruisset in his Origenem pro more suo

(34) Post verbum, «responderit,» in mss. codicibus additur: «Erit ergo et in hoc iudicium Dei, utrum negligentia aliqua ministrorum spirituum qui ad ministerium et adiutorium missi sunt propter

cio in angelos statuendo procudendum fuit inductus : « Quod si ita est, inquit, erit ergo etiam inter angelos et homines iudicium Dei; et fortassis iudicabuntur aliqui cum Paulo, et conferentur laboribus ejus, et fructibus qui ex multitudine credentium veniunt : et forte invenietur in laboribus superior etiam aliquibus angelis; et ideo nimirum dicebat : *An nescitis quia angelos judicabimus*? » Non quod ipse Paulus iudicet angelos, sed quod opus Pauli quod egit in Evangelio, et erga animas credentium, iudicabit aliquos : non enim omnes, sed aliquos angelorum. » Quorum germana sunt et ista e tom. 2 in *Matth.* vi, num. 13 : Τούτοις δὲ οὐκ ἀκολουθεῖ, ὑπερ ὁλονταί τινες, ὅτι καὶ τῶν ἁγίων ἀγγέλων εἰσὶ κρείττους οἱ ἄνθρωποι οἱ ἐν Χριστῷ σωζόμενοι· πῶς γὰρ δύναται ὁ ὑπὸ ἁγίων ἀγγέλων εἰς ἀγῆν βαλλόμενοι τοῖς βάλλουσιν εἰς τὰ ἀγῆν παραβάλλεσθαι, ὑπὸ τὴν ἐκείνων τεταγμένοι ἔξουσίαν; Ταῦτα δὲ φαμεν οὐκ ἀγνοοῦντές τινων ἀγγέλων, τῶν μὴ τοιαύτην οἰκονομίαν ἐγχευρισμένων, ἀλλ' οὐδὲ τούτων πάντων διαφέρειν τοὺς ἐν Χριστῷ σωθησομένους ἀνθρώπους : ἀνέγνωμεν γὰρ καὶ τὸ : εἰς ἃ ἐπιθυμοῦσιν ἀγγελοι παρακύψαι, ἐνθα οὐκ εἰρήται, πάντες ἀγγελοι. Οὐδαμεν καὶ τὸ : ἀγγέλους κρινόμεν, ὅπου μὴ λέλεται, πάντας ἀγγέλους. In his Origenes prodit animi sui levitatem et inconstantiam pro more suo. Quisquis autem ad locum alterum, quem sua responsione diluere conatur Thomas, caute attenderit, ejus exceptionem parum probabit. Talia illa sunt homil. 24 in *Num.*, num. 3 : « Sæpe diximus animarum, quæ in Ecclesia Dei sunt, curam procuracionemque haberi per angelos, quosque etiam ad iudicium venire cum hominibus ostendimus, ut illo divino constet examine utrum sua desidia peccaverint homines, an monitorum custodumque negligentia. » Nam si ut testes tantum, non ut reos statum iri angelos significatum voluisset Origenes, quod contendit Thomas, non utique de eorum negligentia perinde ut de hominum desidia quæstionem habitum iri dixisset. De alienis quippe facinoribus testimonium dicunt testes; ipsorum vero causa non agitur.

XXII. Ex duobus, quos attulimus, Petri et Judæ locis, et altero illo *Matthæi* viii, 29 : « Et ecce clamaverunt dicentes : Quid nobis, et tibi Jesu, Fili Dei? venisti huc ante tempus torquere nos? » in eam prolapsus est sententiam Origenes, nullas nunc dæmonibus irrogari pœnas, neque porro iri irrogatum, donec extremo iudicio supplicii æternis addicantur. Id proponit dogma homil. 8 in *Exod.*, num. 6, et ex *Matth.* viii, v. 29, confirmat, pœnasque inter hominum et dæmonum id interesse vult, quod illi castigentur in hoc mundo, et ut purgatiores ad futurum sæculum pergant, et ultra diabolo socii non efficiantur in pœna; hi vero neque corripiantur pro peccato, neque flagellentur; omnia

²⁷ I Cor. vi, 5. ²⁸ Psal. vi, 2.

animi sui levitatem et inconstantiam prodere; nihil enim hic dicit quod iisdem fere verbis non exstet

A namque eis servata esse in futurum; » ejus hanc rationem subdit : « quoniam indigni sunt qui in presenti sæculo corripiantur, sed in futuro recipient quæ merentur. » Consentanea sunt quæ ex Origene subministrant *Catene* in *Exod.* xi, 5, pag. 127 : Τοσούτω χρόνῳ, inquit, ὁ διάβολος ἀμαρτάνει ἀπὸ κρίσεως καὶ καταβολῆς κόσμου, καὶ οὐτε πῦρ, οὐτε μάστιξ. Οὐ γὰρ ἀξίός ἐστι τῶν κολάσεων τῶν ἀπὸ τοῦ Θεοῦ, οὐ γὰρ δύναται εἰπεῖν ὁ διάβολος· Κύριε, μὴ θυμῷ σου ἐλέγξῃς με, καὶ τὰ ἐξ ἔξ. Ἐκαστος οὖν συνεὶδὼς ἐαυτοῦ ἀμαρτίας, εὐχέσθω κολασθῆναι· καλὸν μὲν γὰρ τὸ μὴδὲν ἀξίον κολάσεως πεποιηκέναι. Εἰ δὲ τι ἀξίον κολάσεως πεποιηκαμεν, οὕτω κολασθῶμεν, ὥστε ἐνθάδε μὲν ἀπολαβεῖν· μετὰ δὲ ταῦτα εἰς τοὺς κόλπους Ἀβραάμ ἀναπαύεσθαι.

B Tandem est ex quo peccat diabolus a creatione ac mundi constitutione, nec ei ignis nec flagellum. Non enim pœnarum dignus est quæ a Deo infligitur, nec potest diabolus dicere : *Domine, ne in ira tua arguas me*²⁸, etc. Quisquis ergo sibi peccati conscius est, oret ut puniatur. Præstat quidem nihil commississe quod pœnam mereatur. Sin autem pœna dignum quidpiam egimus, sic puniamur, ut pœsenti quidem ævo recipiamus, post hæc vero in sinu Abrahæ requiescamus. » Aliam adducit causam homil. 13 in *Num.*, num. 7, postquam eundem *Matthæi* locum ad testimonium citavit : « Et ob hoc, inquit, neque diabolus removit a principatu sæculi hujus, quia adhuc opus est opera ejus ad perfectionem eorum qui coronandi sunt; opus est adhuc

C opera ejus ad exercitia certaminum et victorias beatorum. » Subjungit postmodum Balaami idcirco incantamentis Deum interessisse, quia alterum alioquin evenire necesse erat, vel populum Dei perditum dari, si dæmonibus a Balaamo accersitis arbitrii sui facultati libere obsequi licuisset; vel si arbitrii sui libertate deminuti fuissent, fuisse hoc, « damnassee rationabile creaturam, et ante tempus intulisse iudicium, et impedisse omnibus, qui adversum eos in agone certantes poterant coronari. Si enim dæmoniis auferatur libertas arbitrii, nullum ultra impugnaturum athletas Christi; nullo autem impugnante, nec certamen aliquod futurum; et sublato certamine, nullum futurum præmium, nullam victoriam. » At homilia 15 in *Jos.* num. 6, novum

D quid ac memorabile comminiscitur : quotiescunque enim dæmon aliquis post paratas homini pio insidias, victus est ab eo, pugna excedentem castus artemque reponere, et apud inferos, vel destinatum sibi locum abeuntem non amplius hominibus ad nequitiam sollicitandis operam suam conferre : hinc immunito dæmonum tentatorum numero faciliores esse ad Christi fidem aditus, pluresque ad Deum converti, quam cum integris copiis nefarii illi hostes decertabant; id quod Scripturarum demum auctoritate conatur probare. Cum ait autem Adamantius

homilia 24 in *Numeros*, ejus locum paulo infra adducit clarissimus præsul.

hom. 35 in Luc., « Neque enim omnes omnium sunt adversarii, sed singuli singulos habent, qui ubique eos sequantur, et sint comites, » id ita conciliari potest cum superioribus : quos vincit ab hominibus, et victos dixit tentandis his abstinere, eos significavit qui per intervalla faciunt impressiones et bellum adversus homines movent; qui autem perpetui comites hominibus assignati adherent, his vero jus suum integrum etiam superatis et hominum pietate confutatis remanere. Planissime vero sensus super hoc argumento suos enarrat lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5, quem locum jam supra produximus : « Interim tam in his quæ videntur, et temporalibus sæculis, quam in illis quæ non videntur, et æterna sunt, omnes isti pro ordine, pro ratione, pro modo, et meritorum dignitatibus dispensantur, ut alii in primis, alii in secundis, nonnulli etiam in ultimis temporibus, et per majora ac graviora supplicia, necnon et diuturna, ac multis, ut ita dicam, sæculis tolerata, asperioribus emendationibus reparati et restituti eruditionibus, primo angelicis, tum deinde etiam superiorum graduum virtutibus, et sic per singula ad superiora proveci, usque ad ea quæ sunt invisibilia et æterna perveniant, singulis videlicet quibusque celestium virtutum officii quadam eruditionum specie peragratia. »

XXIII. Vanus sane esset ac supervacaneus labor, Patrum omnium nomina et verba producere, quotquot post admissum scelus non statim in Tartarum detrusos angelos sentire, sed damni licet *pœna*, ut vocant, affectos, *pœnæ* tamen sensus ac suppliciorum esse expertes. Consulatur Bellarminus lib. I *De beatit. sanctor.*, cap. 6. Gravius illud est, quod Patrum illorum complures sensisse refert Eusebius *Hist. eccles.* lib. IV, cap. 48, ne æternis quidem cruciatibus sese damnatum scivisse diabolum, antequam publice illud Christus ac palam prædicasset. Atque hinc in omne nequitia genus prorupisse, passimque hæreses diseminasse narrat Isidorus *Pelusiota*, lib. II, epist. 90 : « Ἀκούσας καὶ τῆς κατὰ αὐτοῦ ἀποφάσεως τὸν ὄρον, ἀφοδρότερον ἐπνευσσε κατὰ ἡμῶν, καὶ τὰς αἰρέσεις ἔτεξε. » Audito sententiæ adversum se latæ decreto, acris spiravit in nos, et hæreses preperit. » Origenizat ipse Eusebius lib. VII *De præparat. Evang.*, in eo capite quod inscriptum est : *Περὶ ἀρχικυριέρων δυνάμεων*, ubi, postquam dæmones propter impietatem in Tartarum præcipitatos fuisse dixit, partem exigua ad exercendam piorum hominum sanctitatem circa terram fecisse moram, ac idololatriam in hominem invexisse tradit. Origenizat et Cassianus *Collat.* VII, cap. 17, ubi profligari dæmones, et pugna excedere statuit, quotiescunque ab hominibus vitia ea expugnantur, quibus ipsi præsent. Ut autem careret his Patrum subsidiis Origenes noster, hæreseos nota nondum decreto illi apposita est, quod *pœnam* sensus a demonibus removel, donec postremo iudicio in abyssum relegentur.

XXIV. Diximus supra opinatum fuisse Origenem rerum omnium ratione pollentium unam esse eandemque naturam, easque pro meritorum inæqualitate vel evehi ad angelorum ordines, vel in humana corpora deprimi, vel dæmones etiam evadere. Aliud quid excogitavit præterea nostra commemoratione et disquisitione dignum, hominum nempe sanctitate conspicuorum animas ipsos esse angelos, non propter peccata in hominum ordinem redactos, sed aliis de causis extraordinaria illuc legatione a Deo missos. Prostant doctrinæ hujus monumenta tom. XII in *Matth.*, num. 30, ubi ait, quemadmodum humanæ Christi naturæ Verbum conjunctum est, ita proportionem quadam angelos, tanquam Verba sese prophetis adjunxisse : Καὶ πρόσχες, inquit, εἰ δύνασαι ἐν τοῖς τοῖς πρότερον παθόντας προφήτας ἀναλογίαν φάσκειν ἐσχηκέναι πρὸς τὸν μὴ ἔχοντα εἶδος, μηδὲ κάλλος λόγον· ὥστερ δὲ ἐργεῖται ὁ Υἱὸς τοῦ ἀνθρώπου ἐν τῇ δόξῃ τοῦ Πατρὸς αὐτοῦ, οὕτως ἄγγελοι γινόμενοι οἱ ἐν προφήταις λόγοι, μετὰ αὐτοῦ παραγίνονται, τὴν ἀναλογίαν σώζοντας τῆς ἐαυτῶν δόξης. Tomo quoque secundo in *Joan.*, num. 24, Joannem ait non aliam habuisse causam cur in mundum veniret, quam ut de luce testaretur; et addit paulo post, num. 25, angelos Christi imitatores humanum induisse corpus, quo Christi in homines amorem æmulantes, promovendæ ipsorum salutis inservirent : Καὶ ἐπεὶ ἀπαράκλητος ἐν τῷ περὶ τοῦ Ἰωάννου ἐσμέν λόγῳ ζητοῦντες αὐτοῦ τὴν ἀποστολήν, οὐκ ἀκαίρως ὑπόνοιαν ἡμετέραν, ἣν περὶ αὐτοῦ ἔχομεν, προσθήσομεν· ἐπεὶ γὰρ ἀνέγνωμεν περὶ αὐτοῦ προφητείας· Ἰδοὺ ἐγὼ ἀποστέλλω τὸν ἄγγελόν μου πρὸ προσώπου σου, ὃς κατασκευάσει τὴν ὁδὸν σου ἐμπροσθέν σου· ἐφίσταμεν μήποτε εἰς τῶν ἁγίων ἀγγέλων τυγχάνων ἐπὶ λειτουργίᾳ καταπέμπεται τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν πρόδρομος· καὶ οὐδὲν θαυμάσιον τοῦ πρωτοτόκου πάσης κτίσεως ἐνσωματούμενον κατὰ φιλανθρωπίαν ζηλωτὰς τινὰς καὶ μιμητὰς γεγενῆσθαι Χριστοῦ, ἀγαπήσαντας τὸ διὰ τοῦ σώματος ὑπηρετῆσαι τῇ εἰς ἀνθρώπους αὐτοῦ χρηστότητι. Hæc deliramenta deinde libri cujusdam apocryphi, cui titulus est *Precatio Joseph*, approbare nititur, et ex eo etiam quod exultavit Joannes in Elizabeth utero, quodque Jacob inter et Esau discrimen illud a Deo constitutum est, futurum ut major serviat minori. Nec multo superius hæc leguntur in eisdem *Commentariis*, num. 17 : Πλὴν ὁ τοῦτο νομίζων ἐρεῖ ὅτι ὥστερ παρὰ τοῖς ὁμολογουμένοις ἀνθρώποις εἶσιν ἄγγελοι, ὡς ὁ Ζαχαρίας λέγων· Ἄγγελος Θεοῦ ἐγὼ μεθ' ὑμῶν εἰμι, λέγει Κύριος παντοκράτωρ. Καὶ ὁ Ἰωάννης περὶ οὗ γέγραπται· Ἰδοὺ ἐγὼ ἀποστέλλω τὸν ἄγγελόν μου πρὸ προσώπου σου· οὕτω καὶ οἱ τοῦ Θεοῦ ἄγγελοι παρὰ τὸ ἔργον τοῦτο χρηματίζουσι, καὶ οὐ παρὰ τὴν φύσιν ἄνδρες κληθεῖντες.

XXV. Hoc Adamantius dogma convellit Cyrillus in *Joan.* I, 6, multosque ait jam ante Origenem, ipsamque adeo Joannem evangelistam, credidisse Joannem Baptistam non hominem fuisse, sed angelum, ejusque erroris evertendi causa ascripsisse Joannem

Evangelii scriptorem : *Fuit homo.* Anonymus apud A Photium cod. cxvii Origeni objectum refert, dixisse illum, *ὅτι ἐκ κατὰ πτώσεως ἔλθον οἱ ἄγγελοι εἰς τὸν κόσμον, ἀλλ' οὐ δὲ ἐτέρων θεαπειρίαν.* Pro *ἄγγελοι* legit Andreas Schottus, *ἄγγελοι ἀγγελοι* : vertit enim : « Sanctos angelos delapsos in mundum venisse, non ad aliorum obsequium. » Quoquo modo legatur, apparet calumnia. At Hieronymus priorem Origenis locum e tom. II in *Joan.* tangit in *Aggei* : « Quidam putant, inquit, et Joannem Baptistam, et Malachiam, qui interpretatur *angelus Domini*, et Aggeum quem nunc habemus in manibus, fuisse angelos, et ob dispensationem et jussionem Dei assumpsisse humana corpora, et inter homines conversatos. Nec mirum hoc de angelis credi, cum pro salute nostra etiam Filius Dei humanum corpus assumpserit. Et ob hanc causam etiam de apocryphis præbent testimonium, ubi dicitur quod Jacob qui postea vocatus est Israel, angelus fuerit, et propterea supplantaverit fratrem in ventre matris suæ; Joannem quoque ad vocem Mariæ matris Domini exsultasse in utero Elizabeth; et omnium rationabilium unam esse naturam, et ob hanc causam homines qui placuerunt Deo, æquales angelis fieri. Hoc illi sentiant. Cæterum nos nuntium Domini, id est *angelum*, qui Hebraice dicitur *מלאך*, simpliciter prophetam dictum recipiamus; ab eo quod Domini voluntatem populo nuntiaverit. » Sic et proœmio *Commentariorum in Malachiam* : « Nec putandum est juxta quorundam opinionem, angelum venisse de cælo, et assumpsisse corpus humanum ut Israeli quæ a Domino sunt mandata loqueretur. » Et paulo post dogma illud Origeni nominatim ascribit : « Scripsit, inquit, in hunc librum Origenes tria volumina; sed historiam omnino non tetigit, et more suo totus in allegoriæ interpretatione versatus est, nullam Esdræ faciens mentionem, sed angelum putans fuisse qui scripsit, secundum illud quod de Joanne legimus : *Ecce ego mitto angelum meum ante faciem tuam* ». Quod nos omnino non recipimus, ne animarum de cælo ruinam suscipere compellamur. » Idem in epistola 126, quæ est ad Evagrium : « In fronte Geneseos, in prima homiliarum Origenis reperi scriptum de Melchisedech; in qua multiplici sermone disputans, illuc devolutus est, ut eum angelum diceret, iisdemque pene argumentis, quibus scriptor tuus de Spiritu sancto, ille de supernis virtutibus est locutus. Transivi ad Didymum sectatorem ejus, et vidi hominem pedibus in magistri isse sententiam. » Longe ergo ab hoc errore absuit Hieronymus, cui ipsum tamen in *Comment. ad psalm. xxiii* favisse suspicatur Genezardus. Quod certe ita non esse deprehendet, quisquis totam psalmi hujus enarrationem curiosis oculis perlustraverit. Hieronymo id quoque exprobravit Rufinus *Invecl. I*, his commotus quæ in *Ephes. I, 4*, scriptum habent illius *Commentarii*. Sed culpam hanc a se deprecatur *Apolog. I adv. Rufin.*, cap. 5 et 6.

²⁰ Malach. III, 1; Matth. XI, 10. ²¹ Deut. XXXII, 8, 9.

Cæterum immerito culpatur Origenem Sixtus Senensis, quod homil. 23 in *Luc.* septem Ecclesiarum episcopos, quos Joannes in Apocalypsi ratione officii angelos appellat, vere fuisse angelos, veramque angelorum naturam habuisse dixerit; nec harum enim Ecclesiarum episcopos illic putavit significari, sed earum gubernationi præfectos angelos.

XXVI. De angelis tutelaribus paradoxa quoque multa habet, quorum omittenda nobis non est disquisitio. In cantico Mosi exstat comma illud : « Quando dividebat Altissimus gentes, quando separabat filios Adam, constituit terminos populorum juxta numerum filiorum Israel. Pars autem Domini, populus ejus : Jacob funiculus hæreditatis ejus ». Hæc Hebræis consonant; at ex lectionis varietate, quam alio loco expendimus, verterunt Septuaginta Interpretes : *Κατὰ ἀριθμὸν ἄγγελων Θεοῦ.* Hos cum alibi passim, tum hic secutus est Origenes, atque inde sibi finxit tunc primum gentibus, cum in varias linguas variosque populos ad turrim Babel dissipatæ sunt, assignatos fuisse angelos, ut curam earum pastorum instar gererent, et primitias ex iis Deo offerrent, homines nimirum qui meritis præcellerent et virtute, eorumve pias cogitationes; et ut hominibus sibi destinatis ad comparandam salutem auxilio essent : quo graviore autem scelere sese in communi hac perduellione unaquæque gens alligasset, eo durioris angeli, pænæ causa, imperio fuisse subjectam; Deum autem ipsum regendam suscepisse gentem hanc quæ antiquam loquelam retinuit; sed ita tamen ut si minus ei dicto audientem se præberet, ad angelorum præfecturam transiret; atque aliæ illidem gentes asperiorum angelorum experirentur imperia, si leniorum jussa detrectassent; mollioribus interim dominis, ad sacriandam commissorum sibi hominum jacturam, alios sæviorum principum imperio subtrahentibus, et ad sese convertentibus; hinc exhæredatis Israelitis ascitas a Christo gentes fuisse; angelos quoque pro meritorum suorum ratione harum illarumve gentium regimen fuisse sortitos, deosque appellari, quod a Deo dati sint, dominos quod a Domino potestatem acceperint : paratūquæ hæc prodit Origenes non uno loco. Videatur homil. 16 in *Genes.*, num. 2, et homil. 11 in *Num.*, num. 4, in qua supra commemoratis hæc adjungit, alios quoque fortasse extrinsecus esse angelos, qui ex universis gentibus fideles quosque congregent, eosque gubernent, cum a Christo ipsi gubernentur, qui « non tam rex dicatur, quam Rex regum; et non tam Dominus, quam Dominus dominantium; » additque paulo inferius magnam sollicitudinem angelos adhibere iis excolendis, quos studio suo ac diligentia ab erroribus ad fidem traduxerint. Sed et homiliam 23 in *Josue*, num. 3, adiri jubeo, et duodecimam in *Lucam*, in qua nationum præsides angelos sub imposito sibi onere fatigantes

Jam, ac labori impares, Christi adventantis auxilio fuisse sublevatos affirmat: ac librum *ἡ περὶ ἀρχῶν*, cap. 8, num. 4, et librum III, cap. 3, num. 2, ubi principem Tyri, et principem Persarum, et principem Græcorum, quorum mentio sit Ezech. xxviii et Dan. x, virtutes quasdam spirituales esse asserit; bonasne, an malas, hoc loco non definit; at definit homil. 35 in *Luc.* et principes illos dæmones interpretatur. Neque sane in eo consentiunt inter se Patres, dæmones eas esse decernentibus aliis, aliis angelos, eorumque concertationes a Daniele expositas in rectum sensum trahentibus.

At enim difficilis videtur Origenianæ hujus commentationis ratio; nam si « constituit Altissimus terminos populorum, juxta numerum angelorum Dei, » fuerit angelorum numerus oppido exiguus; non multæ siquidem gentes orbem incolunt. Verum expedita est responsio; nec enim quidquid nspiam angelorum est, orbi huic regendo deputatum intelligit Adamantius, sed selectis aliquibus ex inferioribus ordinibus angelis id muneris fuisse impositum; ex his porro nonnullos totis præfectos gentibus; alios provinciis; urbibus alios, Ecclesiis, artibus, disciplinis, singulis quoque hominibus, et rebus etiam inanimis, uti mox demonstrabimus; illosque in hoc etiam munere sibi succedere invicem; et plures nonnunquam homini uni assistere, et omnia angelis plena esse.

XXVII. Dixi Ecclesiarum etiam regimen angelis Origenem assignasse: geminum siquidem unicuique Ecclesiæ præesse decrevit episcopum, aspectabilem alium, alium sub oculos neutiquam cadentem; suadente Apocalypsis secundo capite, ubi multa de angelis Ecclesiarum Asiaticarum curæ præfectis disseruntur. Quæ sententia, quoniam tralatitia est, et Patrum consensu subnixâ, addemus ea solum Origenis verba ex homil. 23 in *Luc.*: « Ego non ambigo et in cœtu nostro adesse angelos, non solum generaliter omni Ecclesiæ, sed etiam sigillatim: de quibus Salvator ait: *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei qui in cælis est* »⁴¹. Duplex hic adest Ecclesia, una hominum, altera angelorum. Si quid juxta rationem, et juxta Scripturarum dicimus voluntatem, latantur angeli, et orant nobiscum. Et quia præsentis angeli sunt in Ecclesia, in illa duntaxat quæ meretur, et Christi est, propterea orantibus feminis præcipitur⁴², ut habeant velamen super caput propter angelos, utique illos qui assistant sanctis, et latantur in Ecclesia. »

XXVIII. At de angelis hominum custodiæ præfectis, quid sentiret Origenes, certum non habuit. Nam primum relinquit dubium, singulisne hominibus, an Christi fidem solum professis, et sanctis custos angelus assignetur. Posterius illud tueri videtur homil. 20 in *Num.*, num. 3, et homil. 23 in *Jos.*,

num. 3; sed asseverantius etiam homil. 4 in *Ezech.*, num. 7: « Non sufficit, inquit, nonnùm cælum aperiri: aperiatur plurimi, ut descendant, non ab uno, sed ab omnibus cælis angeli ad eos qui salvandi sunt. » Et mox: « Quando autem viderunt principem militiæ cœlestis in terrestribus locis commorari, tunc per apertam viam ingressi sunt sequentes Dominum suum, et parentes voluntati ejus, qui distribuit eos custodes credentium nomini suo. Tu heri sub dæmonio eras, hodie sub angelo. » Nec multo post: « Omnia angelis plena sunt: veni, angele, suscipe sermone conversum ab errore pristino, a doctrina dæmoniorum, ab iniquitate in Altum loquente: et suscipiens eum quasi medicus bonus confove atque institue. Parvulus est; hodie nascitur senex repuerascens: et suscipe tribuens ei baptismum secundæ regenerationis, et advoca tibi alios socios ministerii tui, ut cuncti pariter eos qui aliquando decepti sunt, erudiat ad fidem. » Animadvertendum et illud est e lib. II *ἡ περὶ ἀρχῶν*, cap. 10, num. 7: « Potest autem et tertio sensu illud intelligi de divisione ista, ut quoniam unicuique fidelium, etiamsi minimus sit in Ecclesia, adesse angelus dicitur, qui etiam semper videre faciem Dei Patris a Salvatore perhibetur; et hic qui utique unum erat cum eo cui præerat, si is per inobedientiam efficiatur indignus, auferri ab eo Dei angelus dicitur: et tunc pars ejus, id est humanæ naturæ pars avulsa a Dei parte cum infidelibus deputatur, quoniam conditionibus appositi sibi a Deo angeli non fideliter custodivit. » Tomo quoque XIII in *Matth.*, num. 6, solis iis angelicam videtur assignare tutelam, qui ea se dignos præstiterint: « *Ἰνα ἐνεργήσῃ, inquit, πνεῦμα ἀκάθαρτον εἰς τὸν διά τινας αἰτίας παραδιδόμενον αὐτῷ, καὶ μὴ ποιήσαντα ταυτὸν ἄξιον φρουρᾶς ἀγγελικῆς* » et tomo sequente, num. 21, annon anima quæ angeli tutelam fuerit promerita, ei nubat, ita inquit, ut id affirmare videatur; additque eam hujusmodi præsidii gratia posse excidere, si qua labe fœdata reperitur; alterique subjici angelo, atque item alteri, prout eorum ope et consortio indignam se præstiterit; nec angeli, a quo semel repudiata est, patrocinium iterum sibi spondere posse. Utitur ad hæc libri *Pastoris* auctoritate, qui homines Christum professos Michaeli subjici docet, sed propter voluptatis studium, in tutelam alterius, qui deliciis præest, transire, tum alteri tradi qui pœnis, ac ei demum qui pœnitentiæ præfectus est. Rursum homil. 23 in *Luc.* angelos præsentis esse docet in ea solum Ecclesia « quæ meretur, et Christi est. » Sed et mihi pene illud exciderat, quod ait homil. 5 in *Num.*, num. 3, « Justi enim sunt, qui indigent adiutorio angelorum Dei, uti ne a dæmonibus subruantur, et ne corda eorum sagitta volante in tenebris terebrentur; » et quod lib. VIII *contra Cels.*, num. 36, ubi datam esse dæmoni adversum impios potestatem et

⁴¹ *Matth.* XVIII, 10. ⁴² *I Cor.* XI, 10.

imperium fatetur; sanctos autem a Christo protegi, qui contra demonum assultus angelos suos tutores iis addidit. Id quod ausuisse videtur Origeni Davidicum illud psalmi xxxiii, 8: « Castrametabitur angelus Domini in circuitu timentium eum, et eripiet eos. »

In contraria autem alibi discedit, et neminem asserit angelico carere praesidio: puta tomo xiii in *Matth.*, num. 5, ubi lunatico hunc, quem curavit Dominus, angelum bonum adfuisse docet, tum etiam cum a dæmone vexaretur, et nondum salutarem Christi opem sensisset: Πατήρ δὲ τοῦ σαλυνισομένου τάχα ὁ λαγὼν αὐτὸν ἄγγελος· ἐκτε πᾶσαν λακτέον ἀνθρωπίνην ψυχὴν ὅπο τι· τετάχθαι ἀγγέλῳ. Illustrior etiam est locus alter ex homil. 55 in *Luc.* in quo parvulorum qui Ecclesiae dederunt nomen, angelos faciem celestis Patris semper videre asseverat; qui vero ab Ecclesia alieni sunt, eorum angelos ad celestis Patris faciem oculos attollere non audere; et pro hominum sibi subditorum meritis ac virtutibus, plus minusve, vel semper, vel nunquam Dei vultum contemplari posse. Quin etiam unicuique angelos duos, bonum unum, malum alterum adesse non uno loco pronuntiavit, et paulo inferius ostendimus.

Dubitat praeterea Origenes utrum ab ipso statim ortu angelus comes homini electo, et saluti destinato adiungatur a Deo, an a baptismo. Prostat locus tomo xiii in *Matth.*, num. 26, ubi illud evangelistae ⁴³ explanans: « Videte ne contemptis unum ex his pusillis, » quaerit annon qui in Christo parvuli sunt et imperfecti, angelorum custodia egeant; majores autem et perfecti, Christi ipsius. Tum quaestionem commemoratam proponit, ecquid postquam nati sunt infantes, an postquam renati, angelorum custodum consortio fruuntur. Utamque locis e Scriptura quaesitis fulcit sententiam, sed priorem pluribus; posteriori vero consequens esse agnoscit, angelis Satanæ subditum esse hominem, quandiu fidem Christi non suscepit. Insoleus autem ac damnosus est quod adjicit, angelum fortasse homini nascenti custodem additum, malum initio esse; Christi deinde doctrinam capessente puero, eosdem facere progressus angelum, et faciem demum celestis Patris spectare: vel fortasse angelum homini, vel hominem angelo salutis auctorem existere; nonnullos vero e tutelarum angelorum numero Patris celestis aspectu semper frui. Deinde opponit sibi quod in Actis apostolorum scriptum est ⁴⁴, pulsante ostium Petro, qui intus erant, ipsius esse angelum pronuntiasse; non ergo perfectis Christum, sed angelum itidem ut reliquis assistere; respondet pro dogmate sententiam illorum neutiquam esse habendam, quis sic sentiunt. Itaque homil. 24 in *Num.*, num. 3, iustis et electis ipsum adesse Dominum, inferioribus vero angelos disertis verbis affirmat. Sic ipse tamen homil. 41 in *Num.*, num. 4: « Quam-

vis et ipsi apostoli angelis utantur adiutoribus ad explendum praedicationis suae munus, et opus Evangelii consummandum. Sic enim dicebatur in Actibus apostolorum ⁴⁵, quia angelus Petri esset, qui pulsaret ad ostium. Similiter ergo intelligitur esso et alius Pauli angelus, sicut est Petri, et alius alterius apostoli, et singulorum per ordinem. » Quorum similia habet hom. 23 in *Jos.*, num. 3.

XXIX. Praeter homines hominumque conventus ac societates, tum ecclesiasticas, tum politicas, angelorum curae permissas, alia quoque inanima regimini ipsorum subdita esse decrevit, variaque hæc illos meritis suis sortitos officia, ut si qui bestiiis praesint, ferinis id actibus sint consecuti; qui vero sanctorum preces Deo offerre jussi sint, sua pietate id muneris promeruerint; hinc Raphaeli medicinæ studium fuisse commissum, pro sua in homines charitate; Michaeli, orationum Deo offerendarum mandatum fuisse munus; Gabrieli, bellorum administrationem. Legenda in eam sententiam homil. 14 in *Num.*, num. 2, pag. 323, qua plantis, animalibus, animaliumque foetibus, exercitiis, rebusque aliis terrenis, sed et sanctis operibus, rerumque divinarum tradendæ scientiæ angelos praesse asserit, cavendumque sancit ne terrenis dediti actibus et corporeis, inter deputatos iis administrandis angelos reperiamur. Legenda et homil. 23 in *Jos.*, num. 3, et homil. 10 in *Jerem.*, num. 6, et cap. 8 libri 1 *Περὶ ἀρχῶν*, num. 4, et liber vii *contra Cels.*, num. 31, quo Epicureum illum confutans philosophum, rerum omnium, quæ in his inferioribus geruntur locis, procurationem in dæmones transcribentem, angelis quasi ex jure manu confertum reperit, mala solum, et incommoda, et quæ humano generi noxia sunt, sterilitates puta, calamitates, siccitates, pestilentiam, aliaque id genus ad auctores dæmones referens, divino iudicio certis temporibus hæc adversum homines potestatem nanciscentes, sed adversus impios praesertim, et a Dei cultu alienos. Verumtamen libro *Περὶ ἀρχῶν* iii, cap. 3, num. 2, 3, disciplinarum et artium potestatem spiritualibus quibusdam mundi hujus energiis ac virtutibus ascribit; atque inde existere furores poeticos, divinationes et magiam arbitratur. Quæ sane ex Græcorum, Musas quasdam doctrinarum praesides, et deos μουσική-τας fingentium, theologia videntur esse petita.

XXX. Hactenus de alterutra angelorum vel bonorum vel malorum stipatione, gentibus, hominibus, et inanimis etiam rebus addita, juxta Origenis sententiam disseruimus. Nunc de utrorumque, bonorum simul et malorum angelorum gentibus et hominibus assistentium comitatu quænam ab eo tradita sint, disputemus. Malos angelos haud secus ac bonos in gentes tenere potestatem scitum est Origenis lib. viii *contra Celsum*, num. 34, et hom. 12 in *Luc.*: « Neque enim, inquit, fas est credere

⁴³ *Matth.* xviii, 40. ⁴⁴ *Act.* xii, 13, 15. ⁴⁵ *ibid.* 15.

malos angelos suis præesse provinciis, et bonos non eandem provincias habere permittimus. Leges similia lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 2, 3, et hom. 9 in *Genes.*, num. 3, in qua apostolis verbum Dei prædicantibus ad iracundiam concitatos fuisse dicit angelos illos, qui singulas quasque nationes imperio premebant. Cui astruendo citatum usurpat locum e cantico Moysi, Deuterou. xxxii, 8, 9, quem et homil. 35 in *Luc.* ad eosdem malos angelos interpretando convertit. Eundem vero homil. 8 in *Exod.*, num. 2, super hoc argumento proferens, non satis apparet ad malosne, an ad bonos angelos pertinere velit. Ad bonos vero aperte refert tom. xiii in *Joan.*, num. 49.

Hominibus vero singulis geminos adesse angelos, bonum alterum, alterum malum decernit lib. i in *Epist. ad Rom.*, num. 18, et ex Scripturis sacris sæpe id se docuisse ait homil. 23 in *Jos.*, num. 3, et per Genium principis, quem dæmonem esse dicit ipsi nascenti appositum, jurari vetat lib. viii *contra Celso.*, num. 65, Ἀποθανάτων ἐστὶ μάλλον, inquit, ἢ μὴν ὑπὲρ τοῦ μὴ ὁμοῦσαι μοχθηρὸν δαίμονα καὶ ἀπιστον πολλάκις συνεξαμαρτάνοντα ὃ ἐλαχεν ἀνθρώπου, ἢ καὶ πλέον αὐτοῦ ἀμαρτάνοντα. Dogmati huic præsidium asciscit ex Hermæ Pastore, et Barnabæ epistola (qui libri ad hanc diem supersunt, eamque continent doctrinam), lib. iii *De princip.*, cap. 2, num. 4, et homil. 35 in *Luc.*, ubi ait adversarium, et insidiatorem a nobis nusquam recedere, sed ad principem gentis nimirum præsidem dæmonem nos deducere, et a se servatos adversus principis alterius, rapere nos volentis, insidias sistere: Christum autem principes omnes vicisse, et terminos eorum transeuntem captivos populos ad se in salutem transtulisse. Addit deinde: Neque enim omnes omnium sunt adversarii, sed singuli singulos habent, qui ubique eos sequantur, et sint comites.)

Quid quod singulis hominibus non unicum tantummodo angelum, unicumve dæmonem, sed totas angelorum dæmonumque cohortes adjungit homil. 4 in *psalm.* xxxvi, num. 5, pag. 675. Nunquam enim, inquit, solus est justus, sed ne unius quidem, aut duorum, vel trium tantummodo angelorum societate subnixus est, sed exercitus ei virtutum celestium præsto est: quod non ad spiritualia tamen bona conferenda restringit, sed ad corporea etiam prorogat homil. 20 in *Jos.*, num. 1: Constat ergo multas esse virtutes intra nos, quibus vel animarum nostrarum, vel corporum cura permissa est: cui defendendo nititur scripture quadam apocrypha, quam *Enochi librum* esse suspicari possis, homil. 35 in *Luc.* Legimus, inquit, si tamen cui placet hujusmodi scripturam recipere, justitie et iniquitatis angelos super Abraham salute disceptantes, dum utraque turmæ suo eum volunt cætui vindicare. Ex dæmone autem, cui nomen *Legio*, miseri illius in sepulcris habitantis corpus occupante, a plurimis simul dæmonibus nos probat circumsideri; quippe

A vitio unicuique præesse dæmonem unum, eique subiectos esse dæmones complures, qui ad vitium hocce propagandum subserviant, omnes autem principes, peccatorum incremento præfectos, supremum unum ducem, velut militiae suæ magistrum habere. Cum autem multis simul laborare possit vitis homo, et laboret persæpe, tunc a multis eum simul dæmonibus insideri. Quod ita tamen ab Origene intellectum puto, temporarias esse has complurium dæmonum angelorumve affectiones; constantem autem et per totius curriculum vitæ perseverantem certi alicujus angeli fidem et dæmonis stipationem, nascenti cuilibet homini decretam et attributam.

B Porro post administratum tutelæ nostræ munus, statum iri angelos in iudicio, et impositæ sibi provincie rationem reddituros ipsius persuasio fuit. Quam quoniam jam ante excussimus, properemus ad alia, et placita sua super angelorum tutelæ unde hauserit, et quodnam sibi patrocinium spondere possit, exquiramus.

XXXI. Præiverunt illi in ea opinione de hominis uniuscujusque socio ac stipatore genio gentiles philosophi, qui hominum et locorum presides genios, non e superioribus deorum, sed ex deorum de plebe ordinibus accersitos confessi sunt; Plato vero præcipue, ut Clemens Alexandrinus agnoscit, cum alibi, tum in lib. x *De republ.*, versus finem. Cujus doctrinam ita edisserit Plotinus *Enn.* 3, lib. iv, ut qui ea perspexerit attente, dubitare minime possit, quin sua e Platone Platoniceorumve locubrationibus Origenes transtulerit; nam et dæmonis præsidium animæ largitur, et secundum animæ mutationes, mutari dæmonem putat, et eum animæ dæmonem, postquam corpore soluta est, imminere censet, qui eam rexit dum corpus animaret; et externos præterea ac internos animæ unicuique adesse dæmones, ex ejus verbis perspicuum est. Hinc Apuleius in libello *De deo Socratis*: Ex hac ergo, inquit, sublimiore dæmonum copia Plato autumnat singulis hominibus in vita agenda testes et custodes singulos additos, qui nemini conspicui semper adsint, omnium non modo actōrum testes, verum etiam cogitatorum. Ac ubi vita edita remeandum est, eundem illum, qui nobis præditus fuit, raptare illico et trahere veluti custodiam suam ad iudicium: atque illic in causa dicenda assistere; si qua commentiatur, redarguere, si qua vera dicat, asseverare; prorsus illius testimonio ferri sententiam. Itaque summa religione genius ab antiquis colebatur: Censorinus cap. 3 *De die natali*: Genio igitur potissimum per omnem ætatem quotannis sacrificamus. Quamquam non solum hic, sed et alii sunt præterea dii complures hominum vitam pro sua quisque portione adminiculantes, quos volentem cognoscere *Indigitamentorum* libri satis edocēbunt; sed omnes hi semel in unoquoque homine nūmīnū suorum effectum repræsentant: quocirca non per omne vitæ spatium novis religionibus arcessuntur. Genius au-

tem ita nobis observator appositus est, ut ne puncto quidem temporis longius abscedat, sed ab utero matris exceptos ad extremum vitæ diem comitetur. » Nota præter perpetuum genii comitatum, deorum complurium ministerio vitam humanam juvari priscos illos putasse, quod Origenianis sententiis consonat. Atque ea sane persuasio ad veteres illos e sacris voluminibus profecta primum, sed profanis subinde figmentis deformata manavit. Hæc ipsa quoque indidem in Ecclesiam, Ecclesiæque Patres, sed purior et defæciatior profluxit.

XXXII. Verba Mosis e Deuteron. xxxii, 8, 9, eodem propemodum deflexit Eusebius ac Origenes. Universis quippe gentibus angelos præsidet a Deo appositos docet. Filium autem Dei suscepisse regendum Israel, quicumque nempe patriarchæ Jacobi pietatem imitati, nomine ejus appellari meruerunt. Atque hæc *Demonstrationis evangelicæ* lib. iv, cap. 7. Tum in sequentibus scribit angelos illos, sive potius angelorum tutelæ commissos homines a demonibus oppugnari fuisse ceptos, magnaue ex parte in eorum potestatem fuisse redactos; quoad laborantibus et oppressis succurreret Christus, impiorumque dæmonum tyrannidem profigaret. Ita et Augustinus in *Psalm.* lxxxviii: « Non clausit Deus fontem bonitatis suæ etiam in alienigenas gentes, quas sub angelis constituerat, portionem sibi faciens populum Israel. »

Ne conflictus quidem illos angelorum inter se, et prælia, homines sibi commissos invicem subtrahere, sibi que subjicere volentium sine astipulatoribus proposuit Origenes: quos inter recensendi sunt, quotquot citatum Danielis decimum caput ad bonos angelos converterunt. Nam si princeps regni Persarum, angelus quippe bonus, cum Michael velitatus est, angelos bonos inter se dimicare fatendum est. Principes autem regni Persarum, et Græcorum bonos esse angelos existimant complures; velut Theodoretus in hoc Danielis caput; Isidorus Pelsiota lib. ii, epist. 85; Joannes Chrysostomus in homiliæ cujusdam in *Christi Natalem* fragmento, quod exhibet Photius cod. cclxxvii; sed imprimis S. Thomas, p. i, q. 113, art. 8, qui quomodo inter se discordare possint angeli, exponit.

Varia autem hæc ipsis injuncta fuisse pro meritis officia, post Origenem Isidorus quoque Hispalensis affirmavit. « Unicuique etiam, » inquit lib. vii *Origini*, cap. 5, « sicut prædictum est, propria officia sua injuncta, quæ eos promeruisse in mundi constat exordio. Nam quis angeli et locis et hominibus præsent, per prophetam testatur angelus dicens: *Princeps regni Persarum restitit mihi* ». Unde apparet nullum esse locum, cui angeli non præsent: præsent enim et auspiciis operum omnium. Ille est ordo vel distinctio angelorum, qui post lapsum malorum in cælesti vigore steterunt. »

Refractariis adversus angelorum jussa hominibus

A asperiores imponi duces definivit Adamantius: si minus novos ascribi principes rebellantibus hominibus, at priores certe detrahi Basilus censuit. Sic enim habet in *Isaiæ* v, 5: *Μήποτε δὲ καὶ ἡμῶν ἕκαστος ἔχων ἄγγελον ἅγιον τὸν παρεμβάλλοντα κύκλῳ τῶν φοβουμένων τὸν Κύριον, ἐν ἀμαρτίαις ἐξ-ετασθεὶς ὑπόδικος γένηται τῇ ἀπειληθείσῃ πληγῇ, καὶ γυμνωθῇ τοῦ τείλους τῆς ἀπὸ τῶν ἁγίων δυνάμεων ἀσφαλείας.* « Fortasse autem unusquisque nostrum habens angelum sanctum, castrametantem in circuitu timentium Dominum, in peccatis deprehensus, obnoxius fiat intentatæ sibi plagæ, et spoliatur muro, custodia scilicet sanctorum virtutum. » Neque desunt sane, quibus ne nunc quidem satis liquet idemne perpetuus homini unicuique comes angelus adhareat, an alios alii in eo munere excipiant.

Origeni rerum omnium, etiam inanimatorum custodiam angelis deleganti favet Chrysostomus homil. in *Natal. Christi*, apud Photium cod. cclxxvii, « Ἐστῆσεν ὁ Θεὸς ἄγγέλους κατὰ τὰ κλίματα τῆς οἰκουμένης, ἵνα ἕκαστον ἐπιτροπεύειν, ὡς καὶ Μωσὴς λέγει, ἐνδὲς ἑκάστου ἔθνους. Ἐστῆσεν δὲ, ἵνα τὴν ἀψυχὸν κτίσιν χαλινώσωσιν, ἥλιον καὶ σελήνην, καὶ θάλασσαν, καὶ γῆν, καὶ τὰ ἐν αὐτοῖς, ὑπηρετεῖν τῇ τοῦ ἀνθρώπου ἀπολαύσει. » Constituit Deus angelos secundum climata orbis, ut singuli curam gererent, quemadmodum ait et Moyses, singularum gentium. Constituit autem ad inaniam creaturam regendam, solem, et lunam, et mare, et terram, et quæ in iis sunt, ut hominum usibus inservirent. »

G De gemini angeli, boni nimirum et mali satellitio, quam tradidit doctrinam, hanc non ab Hermæ solum et Barnabæ, sed a dictatore etiam suo Platone acceperat, cujus verba hæc e libro x *Logum* refert Theodoretus serm. 3 *De curand. Græcor. affect.*: *Ψυχὴν δὲ διοικοῦσαν, καὶ ἐνοικοῦσαν πᾶσι τοῖς πανταχῇ κινουμένοις λέγοντός σου, καὶ τὸν οὐρανὸν διοικεῖν ἀνάγκη φάναι· τί μὴν; μὴν ἢ πλείους; ἐγὼ ὑπὲρ σφῶν ἀποκρινούμαι· δοκῶ μὲν οὖν γέπου ἐλάττω μὴ τιθῶμεν, τῆς τε εὐεργέτιδος, καὶ τῆς τάναντία δυνάμενης ἐργάσασθαι.* « Cum autem dicis animam gubernantem, et insitam omnibus quæ ubique moventur; cælum quoque gubernare illam necessario dicendum est. Quid igitur? unamne an plures? Ego vobis respondebo. Ne pauciores duabus statuamus, eam quæ bona conferat, et eam quæ contraria possit efficere. » In eo autem Adamantius plurimos habuit consentientes, sed Cassianum præsertim *Collat.* viii, cap. 17, et lib. xiii, cap. 12, qui idem Hermæ testimonium adducit; atque dogmatis hujus tanquam falsi et errore implicati nomine, et hunc, et illum, et Origenem præterea Bellarminus castigavit in lib. *De script. eccles.*, in lib. *Pastor.*, quod non fecisset fortasse, si in eadem esse causa Gregorium Nyssenum meminisset. Eidem quoque Cassiano prævit Origenes, cum unicuique vitio suum præsidem esse attributum definivit; quod licet

parum habere videatur probabilitatis, ab insignibus A
tamen aliquot scholasticis non omnino repudiatum
est.

Ad excusandum Origenis errorem de iudicio in
angelos tutelares olim statuendo aliqua superius
proposuimus; nunc quoniam Patrum suffragiis et
auctoritate pugnamus, ad elevandam opinionis hu-
jus invidiam Hieronymum Origenis suffragatorem
adducemus. Is in illud Michææ, cap. vi, vers. 1, 2,
« Audite quæ Dominus loquitur : Surge, contende
iudicio adversum montes, et audiant colles vocem
tuam. Audiant montes iudicium Domini, et fortia
fundamenta terræ : » montibus illis significari putat
angelos, quibus rerum humanarum commissa pro-
curatio est, juxta Deuter. xxxii, 8, et Hebr. i, 14,
atque eos, si populos curæ suæ permisos male rexe-
riat, culpatum iri, velut Apocal. ii et iii. Hinc Ori-
genis non sententiam modo, sed verba fere ipsa
usurpat. « Sicut enim, inquit, interdum episcopi
culpa est, interdum plebis, et sæpe magister peccat,
sæpe discipulus, et nonnunquam patris vitium est,
nonnunquam filii, ut vel bene vel male erudiantur : ita
in iudicio Dei, vel ad angelos crimen referetur, si
non egerint cuncta, quæ ad suum officium pertine-
bant; vel ad populum, si illis universa facientibus,
ipsi audire contempserint. » Quæ merum Orige-
nismum redolent.

XXXIII. Sed missis aliorum suffragiis, Adaman-
tio sua quoque ipsius dubitatio satis patrocinatur.
Illa autem vel ex eo maxime apparet, quod quas C
communi theologorum sensu maxime abhorrentes
visus est amplecti sententias, iisdem ex adverso
contrarias quasdam proposuit. Ac de angelis pri-
mum in hominum tutelam deputatis, tanta ejus du-
bitatio est, ut statere minime possit, quemadmo-
dum diximus, an ab ortu, an a baptismo hominum
curam suscipiant. Nec absque dubitatione tradit
angelos nobis regendis delegatos, eosdem nobiscum
in fide facere progressus. Incertus similiter est ani-
mi, angelusne homini, homone angelo salutem pro-
cure et conciliet. Nibilo magis sibi constat, cum
justos ipsos a Christo, qui vero in pietate inferiores
sunt ab angelis custodiri decernit, sicut a nobis
observatum est : cunctis quippe alias angelorum tu-
telam assignat. Neminem angelorum præsidio carere
docet aliquando; solis illud aliquando Christianis
concedit. Tam constantem nonnunquam fingit stipa-
tionem angelorum, ut quos in hoc mundo regendos
susceperint, iisdem in futuro præesse minime desi-
nant : at contra homines sibi in custodiam traditos
eripere invicem, et ad se transferre nonnunquam
angelos docuit. Quod si recte ergo et ex æquo cum
Origene agere velimus; quidquid in re obscura,
nec ullis Ecclesiæ sanctionibus determinata propo-
suit, velut ab homine, non tam certum aliquid
pronuntiant, quam veritatis studio incerta expen-
dente profectum accipiemus. Neutiquam vero Anti-

patrum Bostrensem imitabimur, qui Origenis doctri-
nam de angelorum tutela, Origenemque ipsum, sic
tanquam effatis suis pertinaciter adhaerentem, non
quasi conjecturas timide proponentem, traducit et
suggillat. Nihil licet falso ipsi affugiat, cum ait cen-
suisse eum angelos pro suis peccatis, cum prius
mentes essent, angelos et archangelos evasisse; le-
viorumque culparum reos in eos qui graviora desi-
gnassent crimina imperium accepisse; tutelamque
ipsis eorum hominum traditam, qui ad salutem æter-
nam erant promovendi; cum ipsi tamen salutem sibi
promereri, et ad pristinum gradum recuperandum
deberent eniti, eidemque iudicio ac homines curæ
sue commissi essent olim subijciendi. Habentur
Antipatri hujus fragmenta inter *Eclogas* Joannis
Damasceui, quæ manuscriptæ asservantur in biblio-
theca Claromontana Patrum Societatis Jesu, et qua-
rum excerpta ad me officiose tranasmisit eruditissi-
mus et humanissimus Gabriel Cossartius.

XXXIV. Nec vitæ hujus mortalis finibus angelo-
rum ministerium hominibus præstandum Adaman-
tius coercet, sed prorogat etiam ad ea quæ antee-
dunt hominum vitam, quæque ipsam excipiunt. Nam
angelorum ope animas hominum immitti corporibus,
easque corpore solutas suscipi ab ipsis, sicut in iudi-
cium, in destinatum demum locum deduci, et non
aliter regi, quam cum corporibus illigatae essent,
conceptis verbis affirmavit. Certe *Commentariorum*
in Joan. tomo xiii, num. 49, angelos ad hominum
satus a Deo ordinatos esse dicit, quorum opera cor-
pus et anima in unum coalescant. Quod autem con-
tra objici potest, manibus Dei factum se et forma-
tum agnoscere Davidem psalm. cxviii, 73, et Jere-
miam i, 5, id ita solvit, conditos quidem illos a Deo,
sed angelorum ministerio et ope; quemadmodum
lex dicitur ordinata per angelos, licet auctorem
Deum habeat. Hanc quoque obducit responsionem;
quos sibi Deus peculiariter destinavit, Jobum puta,
Davidem et Jeremiam, a Deo ipso fuisse factos;
reliquis vero ab iis angelis quibus forte obtigerunt.
Quo referri jubet illud Genes. i, 26 : « Faciamus
hominem ad imaginem et similitudinem nostram; »
et illud Genes. xi, 7 : « Venite, descendamus, et con-
fundamus ibi linguam eorum; » Deo nempe sic an-
gelos hominibus tuendis præfectos alloquente. Tomo
vero xix in Joan., num. 4, ex hoc Luca ⁴⁷ : « Stulte,
hac nocte animam tuam repetunt a te, » hominum
omnium animas a ψυχάρωτος quibusdam, qui ani-
mis ipsis præstantiores sunt, assumi tradit, atque
hujus ψυχάρωτας immunem fuisse solum Christum
Jesum, cui reliqui omnes etiam patriarchæ, prophe-
tæ et apostoli fuere obnoxii. Assumptas autem ab
angelis custodiæ illarum, dum in corpore essent,
deputatis animas, in iudicium ab illis ipsis eductum
iri scribit homil. in Num. 11, num. 4, et 20, num.
4. Nec in iudicium solum, sed in suppliciis etiam,
vel gloriæ destinatum locum. « Mortuus est, » in-

⁴⁷ Luc. xii, 20.

quit homil. 9 in *Levit.*, num. 4, « Lazarus et abduc-
tus est ab angelis in sinum Abraham. Similiter au-
tem et dives, et abductus est ad infernum in locum
tormenti⁴⁰. Animadvertis evidenter loca sortis utrius-
que distincta. Vide etiam qui sunt qui abducunt:
angeli, inquit, qui semper parati sunt ad abducen-
dum: ministri enim Dei sunt ad hoc ipsum desti-
nati, qui impleant sortem quam tibi ipse paraveris. »
Homil. 5 in *Num.*, num. 3, sanctos ab angelis post
mortem manibus et humeris vehi demonstrat, do-
nec in quietis locum deducti sint. Quod significari
ait illo Davidis psalm. xc, 11, 12: « Quoniam an-
gelis suis mandavit de te, ut custodiant te in omni-
bus viis tuis. In manibus portabunt te, ne forte
offendas ad lapidem pedem tuum. » Ex eo autem
Pauli, I Thessal. iv, 16: « Deinde nos qui vivimus,
qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nobi-
bus obviam Domino in aera, et sic semper cum Do-
mino erimus, » probat raptum iri ab angelis eos
qui vitis purgati leviores evaserunt; portatum vero
iri reliquos, qui peccatorum reliquiis sunt onusti.
Et homilia demum 11 in *Num.*, num. 4, pag. 308,
jam supra laudata, angelos post hanc vitam futuros
eorum principes decernit, quibus dum in vivis es-
sent, jam ante præsuerant, quosque studio suo ac
labore ad Christum converterant.

Ex Platonis autem fontibus ea fere hausta sunt.
Sic enim ille in *Phaedone*: Δέχεται δὲ οὕτως, ὥς
ἄρα τελευτήσαντα ἕκαστον ὁ ἕκαστον δαίμων, ὅσπερ
ζῶντα εἰλήχει, οὗτος ἄγειν ἐπιχειροῖ εἰς δὴ τινα τό-
πον, οἱ δὲ τοὺς συλλεγέντας διαδικοασσάμενους εἰς ἄδου
πορεύεσθαι, μετὰ ἡγεμόνος ἐκείνου, ᾧ δὴ προστί-
ταται τοὺς ἐνθένδε ἐκεῖσε πορεύεσθαι. « Sic autem
fertur mortuum unumquemque, dæmonem illum qui
viventem sortitus fuerat, deducere conari in quem-
dam locum, ubi oportet congregatos omnes causa
dicta ad inferos proficisci cum duce illo, cui man-
datum est eos qui illinc abierunt, illuc deducere. »
Quod aliis deinde libri ejusdem locis repetit; et
post illum Plotinus *Enn.* iii, lib. iv, cap. 6: Ὁ μέν-
τοι δαίμων οὗτος ὃν λέγομεν, ἀγαγεῖν λέγεται εἰς
ἄδου, οὐκ ἐπὶ ὁ αὐτὸς μένειν, ἐὰν μὴ τὰ αὐτὰ ἐληται
πάλιν· πρὸ δὲ τοῦ πῶς; τὸ δὲ ἀγαγεῖν εἰς τὴν κρι-
σιν. « Dæmon ergo ille quem dicimus, deducere fer-
tur ad inferos, non amplius idem permanere, nisi
eadem rursum eligat. Antea vero quomodo? addu-
cere nimirum ad judicium. » Augustinus lib. xii
De civit. Dei, cap. 24: « Illi autem, inquit, qui Pla-
toni suo credunt, non ab illo summo Deo qui fabri-
catus est mundum, sed ab aliis minoribus, quos qui-
dem ipse creaverit, permissu sive jussu ejus anima-
lia facta esse cuncta mortalia, in quibus homo præ-
cipuum, diisque ipsis cognatum teneret locum. » Et
deinde: « Angeli autem, quos illi deos libentius ap-
pellant, etiam si adhibent vel jussi, vel permissi
operationem suam rebus quæ gignuntur in mundo, »

A tamen tam non eos dicimus creatores animalium,
quam nec agricolas frugum atque arborum. »

Illi quidem Origeni ex ethnicis præluserunt: ex
Christianis vero prælusit Clemens Alexandrinus,
qui animam in muliebrem uterum immitti dicit ὁ πᾶ-
σι τῶν τῇ γενέσει ἐπεστώτων ἀγγέλων, et angelos
ἐπεστώτας τῇ ἀνόδῳ commemorat. Et vero posterior
illa de angelorum humanas animas in suas sedes
reponentium ministerio sententia Ecclesiæ catho-
licæ placitis consona est. Priorem autem, quæ ani-
marum rationis curam angelis ascribit, quæque
tomi xiii in *Joan.* loco a nobis supra allato conti-
netur, sic ipse Origenes excusat: Ταῦτα δὲ οὐκ ἀπο-
φανόμενοι λέγομεν, πολλῆς γὰρ βασάνου τὰ τηλι-
καῦτα χρήζει, ἵν' εὐρεθῇ πότερον οὕτως ἔχει, ἢ
ἑτέρως.

XXXV. Prætermitti poterat quæstio sequens de
remunerationibus et pœnis per angelos a Deo ad-
ministrandis; nihil enim multum abnorme circa id
argumentum Origenes excogitavit. Quoniam tamen
cum superiore disputatione cohæret ejus tractatio,
et peculiare nonnihil habet Adamantius, idcirco
ipsam quoque leviter attingemus. Homilia itaque
in *Jeremiam* 24, num. 6, tripliciter hominibus, quæ
promeriti sunt, Deum retribuere ostendit, primum
per se, secundum illud Jerem. li, 6, « Vicissitu-
dinem ipse retribuet ei; » deinde per malos ange-
los, secundum illud psalmi lxxvii, 49, « Misit in eos
iram indignationis suæ, indignationem, et iram, et
tribulationem, immissiones per angelos malos: »
nonnunquam etiam per bonos, cujusmodi multa in
Scripturis reperiri dicit: ac leviora quidem crimina
ministis suis vindicanda Deum permittere, ipsum
vero graviores noxas ulcisci. Fusc hoc argumentum
libro viii contra *Celsum*, num. 59, persequitur, et
quæcunque hominibus mala contingunt, Dei nutu
et consilio a dæmonibus immitti probat ex laudato
psalmi lxxvii loco; bona vero ab angelis submi-
nistrari.

In quibus a magistro suo Platone non recessit;
qui in *Symposio* deos inter et homines medium quod-
dam constituit genus, et dæmones appellat, inter-
pretes utrorumque et sequestros, ἐρμηνεύοντες καὶ
διαπορθμεύοντες θεοῖς τὰ παρ' ἀνθρώπων, καὶ ἀν-
θρώποις τὰ παρὰ θεῶν· τῶν μὲν τὰς δεήσεις καὶ θυ-
σίας· τῶν δὲ τὰς ἐπιτάξεις τε καὶ ἀμοιβὰς τῶν θι-
σῶν. « Interpretantes et referentes diis, quæ mit-
tuntur ab hominibus; et hominibus quæ mittuntur
a diis; illorum quidem preces et sacrificia; ho-
rum vero mandata et sacrificiorum remunerationes. »
Quæ munia eadem angelis tribuuntur, unde
ἄγγελοι et ἀγγελοι a scriptoribus sacris appel-
lantur, hoc est *internuntii*. Plotinus autem *Ennead.*
iii, lib. iv, cap. 6, postquam docuit animas in ju-
dicium ab angelis adduci, pœnas postmodum luen-
tibus illis adesse subjunxit.

Origeni astipulantur, præter alios, Ambrosius et

⁴⁰ Luc. xvi, 22, 23.

Hieronymus, quorum ille epist. lib. v, epist. 58, hæc scribit : « An ipsos quoque angelos, qui in istius mundi laboribus diversa sustinent ministeria, sicut in Apocalypsi legimus Joannis, non ingemiscere credimus, cum adhibenti pœnarum et excidiorum ministri : qui habentes vitam æternam, malent utique eam in illo superiore tranquillitatis suæ statu currere, quam nostrorum peccatorum pœnis ultricibus interpellari. » Hieronymus vero lib. i in cap. vii Dan. : « Duplex autem angelorum officium est ; aliorum qui iustis præmia tribuunt, aliorum qui singulis præsumt cruciatibus. »

XXXVI. Quoniam varia et parum constans Origenis de angelorum invocatione videtur fuisse ratio, delibanda quoque a nobis ea quæstio est. Sic ille loquitur lib. v *contra Cels.*, num. 4 : Τούτοις δὲ ἀγγέλοις ἀπὸ τοῦ ἔργου αὐτῶν μαθηκότες καλεῖν, εὐρίσκομεν αὐτοὺς, διὰ τὸ θεοὺς εἶναι, καὶ θεοὺς ἐν ταῖς ἱεραῖς ποτε ὀνομαζομένους Γραφαῖς. Ἄλλ' οὐχ ὥστε προστάσσεσθαι ἡμῖν τοὺς διακονοῦντας, καὶ φέροντας ἡμῖν τὰ τοῦ Θεοῦ σέβειν καὶ προσκυνεῖν ἀντὶ τοῦ Θεοῦ. πᾶσαν μὲν γὰρ δέξιν, καὶ προσευχὴν, καὶ ἐντεύξιν, καὶ εὐχαριστίαν ἀναπαμπτέον τῷ ἐπὶ πᾶσι Θεῷ, διὰ τοῦ ἐπὶ πάντων ἀγγέλων ἀρχιερέως, ἐμφύχου Λόγου καὶ Θεοῦ. Quæ iterum deinde inculcat : unde omnis angelorum præcidi videtur invocatio. Sed non ita est ; nam honores quidem ac preces angelis adhiberi vetat eas, quæ Deo uni conveniunt, nec adorari vel coli ipsos cōcedit, ἀντὶ τοῦ Θεοῦ, at certos quosdam eis exhiberi cultus, certasque fundi preces permittit, naturæ eorum creatæ convenientes, et diversi a superioribus generis : Εὐφημοῦμεν αὐτοὺς, inquit lib. viii *contra Cels.*, num. 57, pag. 785, καὶ μακαρίζομεν ἐγγχειρισθέντας ὑπὸ τοῦ Θεοῦ τὰ χρήσιμα τῷ γένει ἡμῶν. οὐ μὴν τὴν ὀφειλομένην πρὸς Θεὸν τιμὴν τοῖς ἀπονέμεμεν. Non precectionem ergo, sed precectionis modum damnat. Hujus expositionis ipse sit fidejussor, operis ejusdem *contra Celsum* lib. viii, num. 43, in quo Celsus respondens, qui quod Dei Filium Christiani colerent, colendos iis quoque ministros ejus demones nimirum, censebat : Εἰ μὲν οὖν, inquit, ἐνόει τοὺς ἀληθῶς ὑπηρέτας τοῦ Θεοῦ μετὰ τὸν μονογενῆ τοῦ Θεοῦ, τὸν Γαβριήλ, καὶ τὸν Μιχαήλ, καὶ τοὺς λοιποὺς ἀγγέλους, ἀρχαγγέλους, καὶ τοὺς εἰσε δεῖν θεραπεύεσθαι, ἴσως ἂν τὸ περὶ τοῦ θεραπεύειν αὐτοῦ σημανόμενον ἐκκαθάρναντες, καὶ τῶν τοῦ θεραπεύοντος πράξεων, εἴπομεν ἂν εἰς τὸν τόπον, ὡς περὶ τῆλικούτων διαλεγόμενοι, ἅπερ ἔχωροῦμεν περὶ αὐτῶν νοῆσαι. Vim loci hujus frangere cunati sunt heterodoxi quidam nostrates, sed efflicere tamen non potuerunt, quin aliquod θεραπεύας genus angelis concessisse Origenem ex his ipsius verbis manifestum sit ; eo nempe θεραπεύας genere inferius, quod Deo soli exhibendum est. Frustra autem contendunt

A θεραπεύαν hanc, non de religiosa observantia et cultu esse intelligendam, cum hic nonnisi de religioso disputetur cultu, quem Celsus demonibus itidem ut Deo præstandum esse assererat. Id ut significaret, utebatur voce θεραπεύεσθαι. Respondet Origenes quoddam θεραπεύας illius a Celso expressæ, hoc est religiosi cultus genus angelis quidem deberi, ea modo recte et legitime exhibeatur, et cultus ille a cultu Deo præstari solito caute distinguatur. Pari modo cum distingueret libro v orationes Deo Patri offerendas ab iis quas offerri concedebat Filio, ut μεσίτῃ, nominis hujus, oratio, proprium usum intelligi vult, et ab ejusdem abusu secerni : Ἰδὼν μὲν γὰρ δέξιν, inquit num. 4, καὶ προσευχὴν, καὶ ἐντεύξιν, καὶ εὐχαριστίαν ἀναπαμπτέον τῷ ἐπὶ πᾶσι Θεῷ διὰ τοῦ ἐπὶ πάντων ἀγγέλων ἀρχιερέως ἐμφύχου Λόγου καὶ Θεοῦ. δεησόμεθα δὲ καὶ αὐτοῦ τοῦ Λόγου, καὶ ἐντεύξόμεθα αὐτῷ καὶ εὐχαριστήσομεν, καὶ προσευξόμεθα δὲ, ἐὰν δυνάμεθα κατακοῦναι τῆς περὶ προσευχῆς κυριότητος καὶ καταρχήσεως (55). Eadem cautione cultum, et preces Deo Patri offerendas, a precibus Filio allegandis discerni jubet, et a cultu angelis exhibendo. Atqui Filium orari concedit, modo tanquam μεσίτης, et inferiori precectionis genere invocetur ac Pater ; hæc enim fuit ipsius insan-
C nia : Idem igitur de precibus et cultu angelis exhibendo sensisse ipsum concludendum est. At sine ambage angelum prece veneratur homil. i in Esach., num. 7 : « Omnia, inquit, angelis plena sunt. Veni, angelo : suscipe sermonem conversum ab errore pristino, a doctrina demoniorum, ab iniquitate in altum loquente : suscipiens eum quasi medicus bonus confove atque institue ; parvulus est, hodie nascitur senex repuerascens : et suscipe tribuens ei baptismum secundæ regenerationis, et advoca tibi alios socios ministerii tui, ut cuncti pariter eos qui aliquando decepti sunt, eruditis ad fidem. » Quæ quamvis sole ipso clariora sint, adversus ea tamen præscribere non dubitarunt iidem qui supra heterodoxi, et testimonii gravitatem, qua se obrui sentiebant, duplici responsione elevare ; prima quidem hæc, non religiosa illic angelum precectione invocari, sed rhetorica duntaxat apostropha appellari ; altera ista, spurium esse hunc locum, et adultera manu insertum : quæ gratis dicta, et solidis nullis probata argumentis gratis negari possunt. Fateor apostrophis aliquando Patres uti ; apostropha hic usum esse Origenem, id vero pernego. Profecto, si cui hæretico invocandum Spiritum sanctum hodie negant testimonia Patrum eum invocantium objiciantur ; is vero apostrophas has esse respondens, magna esse dicetur responsionis hujus futilitas. Nec altera verò felicior : Græca homilie hujus exemplaria desiderari aiunt ; elaboratas vero esse a Rufino et Hieronymo interpretationes, quorum sit levis in interpre-

(55) Eadem cautione cultum et preces Deo Patri offerendas, a precibus Filio allegandis discerni jubet, etc. Vide observationes nostras in quæst. 2, num. 29, ad hæc verba : « Quæ quidem absurda est et se-

cum pugnans conquestio. » Vide et Bullum in *Defens. fidei Nicænæ*, de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, cap. 9, num. 15.

tando fides; apostropham denique illam esse a stylo Origenis alienam. Certum est homiliarum istarum in *Ezechielem* interpretem esse Hieronymum; quem si fateremur hac de suo assuisse, fateri cogerentur utique adversarii, si minus Origenem, at certe Hieronymum angelorum invocationem exemplo suo comprobasse. At sane ea exceptione opus non est. Sæpe se ait Hieronymus, et nos alibi docuimus, verborum numerum in interpretando non reddidisse, sententias duntaxat appendisse: verba neglexisse, sensus fideliter retinuisse. Demus itaque hæc ἀτολαῖ, si forte, in Græcis ita non existitisse; dent modo adversarii sententiam ipsam, qua angeli continentur invocatio, nulla parte fuisse vitiatam. Quod addunt autem apostrophis hujusmodi uti Origenem non solere; id quidem in tomis verum esse concedimus, in homiliis non item, quæ hujusmodi pigmentis et figuris si non refertæ, ac penitus certe vacuæ non sunt. Audivi quosdam præterea ex eadem secta, angeli nomine notatum hic episcopum asserentes, quemadmodum Apocalypseos cap. ii et iii eadem angelorum appellatione Asiaticarum Ecclesiarum episcopi significantur. Puderet illos suæ responsionis si totius loci coherentiam attentius perspicerent, in quo tutelarium angelorum, ad exemplum Christi, ut sibi quidem fingeat Origenes; de cælo descendentium, et humanæ salutis curam suscipientium manifesta habetur mentio. Verba hæc sunt: « Non sufficit unum cælum aperiri: aperiuntur plurimi, ut descendant non ab uno, sed ab omnibus cælis angeli ad eos qui salvandi sunt: angeli qui ascendebant et descendebant super Filium hominis, et accesserunt ad eum, et ministrabant ei. Descenderunt autem angeli, quia prior descenderat Christus, metuens descendere, priusquam Dominus virtutum omnium, rerumque præciperet. Quando autem viderunt Principem militiæ cælestis in terrestribus locis commorari, tunc per apertam viam ingressi sunt sequentes Dominum suum, et parentes voluntati ejus, qui distribuit eos custodes credentium nomini suo. Tu heri sub dæmonio eras, hodie sub angelo. » Deinde: « Multitudo militiæ cælestis erat laudantium et glorificantium Deum; quando natus est Christus. Omnia angelis plena sunt. Veni, angele, suscipe sermonem conversum ab errore pristino. » Robur his additur ex hoc testimonio homil. 23 in *Luc.*: « Ego non ambigo et in cætu nostro adesse angelos, non solum generaliter omni Ecclesiæ, sed etiam sigillatim; de quibus Salvator ait: *Angeli eorum semper vident faciem Patris mei qui in cælis est* »⁴⁹. Duplex hic adest Ecclesia, una hominum, altera angelorum. Si quid juxta rationem et juxta Scripturarum dicimus voluntatem, letantur angeli, et orant nobiscum. » Itaque perspicuum est non episcopum interpellasse Origenem in prior loco, sed angelum invocasse. Incassum ergo ad angelorum repudiandum cultum Origenis auctoritatem

prætendit vir alioquin eximie eruditionis Ger. Joan. Vossius lib. i *De orig. idol.*, cap. 9. Porro quam priore loco adhibuimus responsionem, eam ipsam usurpare fere licet adversus loca aliqua Origenis, aliorumque Patrum, quibus Deo soli, nec cuiquam præterea cultus ac fides tribuenda pronuntiatur, et quibus receptam a Catholicis angelorum invocationem, et ad preces nostras Deo offerendas allegationem impugnare student adversarii: inter quos tamen nonnulli, viri candidi et eruditi, veritate quippe victi, angelorum intercessionem et postulari posse, et impetrari fatentur.

XXXVII. Accusatum olim falso Origenem refert anonymus apud Photium cod. cxvii, cum multis nominibus, tum idcirco quod affirmaverit, ὅτι τὰ χερουβὶμ ἐπίνοια τοῦ Υἱοῦ εἰσιν. « Cherubimos cogitationes Filii esse. » Crimen istud quomodo ab Adamantio depulerit anonymus iste, equidem nescio; ex Photii tamen verbis id videtur consequi, tanquam falso conficta, et Origeni per calumniam impacta ab hoc ejus patrono fuisse confutata. Verumtamen ut illud ab Origene scriptum demus, liquido tamen juraverim, ut alia fere omnia, sic ea quoque ἀλλήγορικῶς ipsum proposuisse. Eadem itaque valeat hic responsio, qua ad eum supra excusandum usi sumus, cum Filium et Spiritum sanctum duos esse Seraphimos, et Christum quoque virum eum sterilem esse diceret, quem commemorat Jeremias cap. xxii, vers. 30.

XXXVIII. Animadvertimus supra diversa Origenem angelis ac dæmonibus afflxisse corpora, citra ullum οὐσίας et naturæ discrimen. Ex ea opinione nata est illa altera, crassius hoc, et aeri nostro cognatum dæmonum corpus, res sui generis appetere, suffitus puta, et odores sacrificiorum, ac sanguinem etiam victimarum ligirare; nec iis tantum delectari, quod homines idololatriæ deditos esse videant, sed etiam propter voluptatem ac delicias, quibus eorum corpora afficiuntur. Origenes lib. iii *contra Cels.*, num. 37: Πάντες μὲν, inquit, οἱ θεοὶ τῶν ἐθνῶν εἰσι δαιμονία λιγνὰ, καὶ περὶ τὰς θυσίας, καὶ τὰ αἵματα, καὶ τὰς ἀπὸ τῶν θυσιῶν ἀποφορὰς καλινδούμενα, ἐπὶ ἀπάτῃ τῶν μὴ προσπεφυγόντων τῷ ἐπὶ πᾶσι θεῷ. et lib. vii sequente, num. 5, postquam dixit spiritus quosdam impuros circa terram degere, hoc subjicit: Ἀλλοὶ δὲ τὸ τοιοῦτον τοὺς αὐτοὺς τυγχάνειν καὶ τὸ, ταῖς ἀπὸ τῶν θυσιῶν ἀναθυμιάσει καὶ ταῖς ἀπὸ τῶν αἱμάτων καὶ ὀλοκαυτωμάτων ἀποφορῶν τρεφόμενα αὐτῶν τὰ σώματα, φιληδονούντων τοῖς τοιοῦτοις, ἐπ' αὐτὸ τυγχάνειν τοῦ ὡσπερ αἰλωθεῖν. et lib. viii, num. 30: Τὰ δὲ πνικτὰ τοῦ αἵματος μὴ ἐκχρίθεντος, ὅπερ φαλὶν εἶναι τροφήν δαιμόνων, τρεφόμενων ταῖς ἀπ' αὐτοῦ ἀναθυμιάσεσιν. ἀπαγορεύει ὁ λόγος, ἵνα μὴ τραφῶμεν τροφῇ δαιμόνων. et in *Protreptico ad martyrium*, num. 45: Ἐπεὶ δὲ τινες μὴ θεωροῦντες τὸν περὶ τῶν δαιμόνων λόγον, καὶ ὡς ὑπὲρ τοῦ παραμένειν ἐν

⁴⁹ Matth. xviii, 10.

τῷ πάχει τούτῳ καὶ περιγίει ἀέρι, δέδομένοι τροφῆς τῆς διὰ τῶν ἀναθυμιάσεων ἐπιτηροῦσιν ὅπου κνίσσα ἐστὶ καὶ αἵματα, καὶ λιθάνωτοι, ἐξευτελίζουσιν ὡς ἀδιάφορον τὸ θύειν, εἰπομεν ἂν καὶ πρὸς ταῦτα, ὅτι εἴπερ οἱ τροφὰς λησταίς, καὶ φονεῦσι, καὶ βαρβάροις ἐχθροῖς τοῦ μεγάλου βασιλέως παρέχοντες, ὡς τὸ κοινὸν ἀδικήσαντες κολάζονται· πόσῳ πλέον οἱ τοῖς τῆς κακίας ὑπέρταται διὰ τοῦ θύειν διδόντες τροφὰς παρακατεχούσας αὐτοὺς ἐν τῷ περιγίει τόπῳ, δικάσι-
τάτα ἂν ἐγκαλοῖντο.

In eadem porro ac Origenes causa sunt vetustior illo Justinus, et recentior Maternus Firmicus, quorum ille *Apolo-* 1 scribit angelos perducles in servitum homines rede-
gisse, cum aliis modis, tum διὰ διδασκῆς θυμάτων καὶ θυμιαμάτων, καὶ σπονδῶν, ὧν ἐνδεεῖς γέγονασιν, μετὰ τὸ πάθειν ἐπιθυμιῶν δουλω-
θῆναι, « docendo sacrificiorum, suffituum et libationum ritus, quibus tum indiguerunt, postquam cupiditatum affectionibus sese submiserunt. » Hic vero cap. 14 libri *De error. profan. relig.* asserit substantiam dæmonum a diabolo prognatorum sanguine victimarum nutriri.

QUÆSTIO VI.

DE ANIMA.

I. De animæ origine quid statueret Origenes certum non habuit. II. Ex dogmate προῦπάρξεως, et perpetui libertatis usus maxima Origenianorum errorum pars profuxit. III. Utrum animas rationis compotes e substantia divina delibatas esse asseruerit. IV. An eas corpore antiquiores, in illudque pro peccatis demissas putaverit. V. Unde nomen, Ψυχή, factum autumaverit. VI. Ex his multorum criminationibus est appetitus. VII. Ad doctrinæ huius fontes digitus intenditur. VIII. Quam variis Scripturæ locis fulcire conatus est Origenes. IX. Multi licet eam funditus labefactent. X. Patres ejus assertores recensentur. XI. Nihil his temporibus fecerat ab Ecclesia super hoc argumento determinatum. XII. Nec multo recentioribus. XIII. Utrum animas corporeas, et quali corpore præditas crediderit. XIV. Origenem Patrum multorum assensus, et sua excusare potest hæsitatio. XV. Ex antiqua philosophia opinionem suam deprompsit. Intricatus Methodii locus explicatur. XVI. Utrum solam animam hominem constituere dixerit. XVII. Examinatur Origeniana μετασσωμάτωσις. XVIII. Pythagoricam μεταψύχωσιν propugnasse a plurimis dictus est Adamantius. XIX. Sed multis purgatur. XX. Metempsychoseos auctores produuntur.

I. Quoniam hominum animas, ejusdem esse ac angelos ordinis et naturæ voluit Origenes, explorata horum juxta ipsius definitiones natura, de illis nunc ut agamus, rerum series desiderat. Observandum vero illud est ante omnia, obscurum ac difficile visum hoc argumentum Origeni, itidem ut aliis Ecclesiæ Patribus plerisque, summaque in hæsitatione et angustia fuisse versatum. Cum enim libro in *De princ.*, cap. 4, num. 1, præcipuas tres proposuisset de anima sententias; utrum duplex sit in nobis, divinius altera et de cælo deprompta, alia inferior; an una tantum cælestis juncta corpori, a quo inclinetur et deprimatur ad vitia; an vero constet anima partibus duabus, quarum alia sit rationis particeps, ratione altera careat; postquam singulas accurate opiniones excussit num. 2, 3, 4 et 5,

A in nullam inclinans partem, subjungit tandem num. 5 : « Et nos quidem prout potuimus, ex singulorum personis quæ dici possunt disputationis causa de singulis dogmatibus in medium protulimus. Qui autem legit, eligat ex his quæ magis amplectenda sit ratio. » Denuntiat præterea non semel, διαπορητικῶς sese disserere, non καταφατικῶς loqui, siquando visus est aliquid de ea re statuere, utpote incerta, nondum Ecclesiæ decretis Origeniano ævo, nec multo recentioribus definita; quemadmodum declarabitur inferius. Id confirmat Pamphilus in *Apolo-* 2
gia; quamvis disputationes Origenis vel assertiones, quas de animæ statu et dispensatione proposuit, nonnullos culpasse fateatur.

II. Imprimis autem, maxima illud animadversione B dignum est, ex superius memorato gemino hoc dogmate, mentium προῦπάρξεως, et plenæ ac perpetuæ libertatis usus semper vigentis ac florentis, maximam Origenianorum errorum partem prodidisse; nam profuxit inde quidquid fere circa angelorum naturam peccatum ab eo est : inde μετασσωμάτωσις, alia aliaque corpora subeuntibus animis, pro vario libertatis usu : inde solam animam censuit constituere hominem, assumpto nimirum in pœnam corpore, tanquam vinculo et compede : unde et tollenda fuit resurrectio, nam quid corpore hoc et vinculis opus homini in integrum restituto? Gratia quoque beneficium peremit nimia illa et immodica libertas. Unde vero affictas dicemus astris animas, et liberum arbitrium, quam ex hoc mentium ascen- C
su et descensu, crassiora, vel subtiliora ac splendidiora subeuntium corpora pro meritis? unde vesana hæc et pestifera opinio, Christum vel passum vel passurum pro sideribus, pro angelis et demonibus, quam ex altera ista, peccato naturas illas esse obnoxias, non secus ac humanas, proindeque eadem reparatione ac remedio indigere? Sed et præfinitus damnatorum suppliciiis modus ac tempus ex quo fonte manavit, quam ex perseverante etiam post illicitas pœnas libertatis usu? Denique positus his mentium revolutionibus, ac nunquam desituro circulo, renasci quoque mundos identidem oportuit, cum mentibus denuo peccantibus nova iterum paranda essent vincula, nova scilicet imponenda corpora, ex quorum diversitate mundus efflorescit. Quæ si quis observabit diligenter, non repugnantibus et dissipatis dogmatibus constare doctrinam Origenis fatebitur, sed apte connexam esse, et necessaria argumentorum serie ac textura coherentem.

III. Primam in hac quæstione adversus Origenem intentat criminationem Hieronymus epist. 59 ad Avit., cap. 4, cum arbitratum ipsum fuisse ait animas omnes, et quæcunque ratione prædita sunt e Dei substantia expressa prodidisse, divinæque ipsius partem esse substantiæ. « Ne parvam putaremus, inquit, impietatem esse eorum quæ præmiserat (Origenes) in ejusdem voluminis (Περὶ ἀρχῶν) sine conjungit omnes rationabiles naturas, id est Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum, angelos,

potestates, dominationes, ceterasque virtutes, ipsum quoque hominem secundum animæ dignitatem unius esse substantiæ. Intellectualem, inquit, rationabilemque naturam sentit Deus, et unigenitus Filius ejus, et Spiritus sanctus; sentiunt angeli, et potestates, ceteræque virtutes; sentit interior homo, qui ad imaginem et similitudinem Dei conditus est. Ex quo concluditur Deum, et hæc quodammodo unius esse substantiæ. Quod in C-gene damnaverat Hieronymus, idem in Palæstina Origenis damnat Justinianus in epistola ad quintam synodum, quam habet Cedrenus: Λέγουσι γὰρ ὅτι νόες ἦσαν εἴχα παντός ἀριθμοῦ τε καὶ οὐρανοῦ, ὡς ἐνάδα πάντων εἶναι τῶν λογικῶν τῇ ταυτότητι τῆς οὐσίας καὶ ἐνεργείας, καὶ τῇ δυνάμει τῇ πρὸς τὸν Θεὸν Λόγον, ἐνώσει τε καὶ γνῶσει. Dicunt enim mentes fuisse absque numero et nomine, adeo ut rerum omnium rationalium unitas sit, cum idem sint substantia, et operatione, et virtute quæ est apud Deum Verbum, tum adunatione et cognitione. Gobarus quoque Trithemita ille, cujus excerpta collegit Photius cod. ccxxxii, dogmata multa, quæ fere Origeniana sunt, in utramque disputans partem, octavo loco illud habet, ὡς ἐκ τῆς θείας οὐσίας ἡ ἀνθρωπίνη προελήλυθε ψυχή, ex divina substantia humanam animam processisse.

Fuit illa quidem Pythagoreorum doctrina, divinæ auræ particula animas nostras constare, et Deum

..... ire per omnes
Terrasque, tractusque maris, celumque profundum :
Hinc pecudes, armenta, viros, genus omne ferarum,
Quomque sibi tenues nascentem arcessere vitas.

(VIRGIL. Georg., lib. iv, vers. 221.)

« Audiebam, » ait Cato apud Tullium, « Pythagoram, Pythagoreisque, incolas pene nostros, qui essent Italici philosophi quondam nominati, nunquam dubitasse quin ex universa mente divina delibatos animos haberemus. » In eadem fuerunt opinione Platonici et Stoici, quam et Cerdo, et Marcio, et Manichæi subinde amplexi sunt. Hieronymus epist. 61 ad Pammach., cap. 5, sic Joannem Hierosolymitanum interpellat : « Dicis animas hominum non partem esse Dei naturæ : quasi Manichæus nunc ab Epiphanio sis vocatus ; » et cap. 6 : « Dicis animam non esse de Dei substantia ; pulchre, damnas enim impiissimum Manichæum, quem nominare pollutio est ; » et mox : « Nemo dubitat errare qui dicit eam (animam rationalem) esse Dei substantiam. »

Igitur Joannes ille Hierosolymitanus, qui Origenista vulgo audiebat, ab ea tamen opinione, faciente Hieronymo, erat alienus ; quod ad purgandum Origenem valere potest. Ipse Origenes, cujus verba pro hoc dogmate recitat Hieronymus, vocem addens, quodammodo, reprehensiones a se prohi-

(36) Hoc etiam se purgat Origenes illo crimine, quod animam corporatam esse decrevit, etc. Jam supra observavimus quæst. 9, De angelis, num. 3,

bet. « Unum addit verbum, quodammodo, » ait Hieronymus epist. 59 ad Avit., cap. 4, « ut tanti sacrilegii crimen effugeret, » vel fortasse ut opinionis hujus nequaquam affinem se esse declararet. Sic ille quidem in libro *De martyrio*, num. 47 : « Ἐτι δὲ καὶ φιλοῦσι ἀνθρώπος, πνεῦμα λαβὼν περὶ οὐσίας λογικῆς ψυχῆς, ὡς ἐχούσης τι συγγενὲς Θεῷ. Quod si è Dei substantia delibatam censuisset animam, non affine aliquid haberet, sed ipsius particulam esse dixisset : affine autem cum eo quidpiam habet, quod ad ejus imaginem condita sit, quod lumine divino vultus ipsius signatus sit, quod moris expers, et beatitudinis æternæ capax sit. Planissime vero errorem hunc impietatis arguit in Heracleone ; qui ejusdem esse ac Deum essentiæ fingebat quicunque ipsum spiritu adorarent : Ἐπιστήσωμεν δὲ, inquit tomo xiii in *Joan.*, num. 25, εἰ μὴ σφόδρα ἔστιν ἀσεβὲς ὁμοούσιον [lego ὁμοουσίους] τῇ ἀγεννήτῳ φύσει καὶ παμμακαρίᾳ εἶναι λέγειν τοὺς προσκυνοῦντας τῷ πνεύματι τῷ Θεῷ (36). Hoc etiam se purgat Origenes illo crimine, quod animam corporatam esse decrevit, ut infra declarabimus ; qui enim corporea res pars esse Dei corpore carentis, qualem esse defendit Origenes, dici poterit ? Hinc Augustinus lib. i *De civit. Dei*, cap. 23 : « Animas dicunt, non quidem partes Dei, sed factas a Deo peccasse a Conditoris recedendo ; et diversis progressibus pro diversitate peccatorum a cœlis usque ad terras, diversa corpora quasi vincula meruisse. Et hunc esse mundum, eamque causam mundi fuisse faciendi, non ut cohererentur bona, sed ut mala cohiberentur. Hinc Origenes jure culpatur : in libris enim quos appellat *Περὶ ἀρχῶν*, id est, *De principiis*, hoc sensit, hoc scripsit. » Origenes igitur animas, non quidem partes Dei, sed factas a Deo esse credidit. Nec minus hoc utile, quod Hieronymus epist. 82, ad Marcellinum et Anapsychiam, germanam Origenis sententiam ab hac ipsi afflicta distinguit : « Super animæ statu, inquit, memini vestræ quæstionculæ, imo maxime ecclesiasticæ quæstionis : utrum lapsa de cœlo sit, ut Pythagoras philosophus, omnesque Platonici et Origenes putant ; an a propria Dei substantia, ut Stoici, Manichæus, et Hispaniæ Priscilliani hæreses suspicantur. » Hoc quidem ob dogma Palæstinæ Origenistas pulsavit Justinianus, idcirco fortasse quod tributos omnes Origeni errores ab iis propugnatos fuisse opinatus est : sin ei adhæserunt revera, minime sane sectatorum suorum vesanas omnes præstabit Adamantius. Quod si tamen culpæ hujus fuisset reus, astipulatorem ipsi daremus Tertullianum, qui lib. iv *adversus Marcionem*, cap. 58, sic ait : « Hominem igitur reddi jubet Creatori, in cuius imagine et similitudine, et nomine, et materia expressus est. »

IV. Certioribus Origenes et manifestioribus sententiarum animæ in corpore quantumvis subtili non posuisse Origenem.

tentiam hanc signavit monumentis, quæ animas ante corpora a Deo conditas, in eaque sic tanquam in ergastula demissas pro peccatis decernit. Atque hæc alteri de angelorum meritis et remunerationibus ac pœnis superius expositæ connexa est. Naturas enim omnes ratione præditas, hoc est mentes a Deo ante mundi opificium procreatas, liberoque instructas arbitrio fuisse putavit; quæ recte vel male agendi facultate diversis utentes modis, diversas inde vel gloriæ, vel ignominie ac pœnæ gradus fuisse consecutas; alias siquidem angelorum adeptas esse naturam, quæ leviorum essent nozarum fontes; quæ contra liberi arbitrii munere in deterius fuissent abusus, in crassiora corpora, siderum puta, vel demonum, vel hominum esse depressas; sic tamen, ut quocunque sint loco, proficere possint in virtute, vel contra relabi in vitia; et pro regressus sui vel progressus ratione, ad superiorem evehantur statum, vel ad inferiorem detrudantur (37). Huic quoque conditioni animam obligavit Christi, eamque pro summo suo adversus Deum amore, Verbo in unum conjunctam fuisse voluit, atque inde corpus in B. Virginis Mariæ utero formatum subisse. E mentibus porro illis quæ angelicam essent assecutæ conditionem, nonnullas Christi imitantes adversus humanum genus amorem et charitatem, vel aliis de causis a Deo missas, carnem assumpsisse sensit, et prophetarum sanctorumque virorum personam gessisse in terris, et ad exemplum Christi sese componentes hominum reliquorum saluti consuluisse. Horum omnium partem demonstravimus jam supra, partem hic declarandam servavimus.

Minime vero nobis diutius immorandum est in locis colligendis, quibus animarum προπαρξεν Adamantius asseruit. Patent illi unicuique obviæ, et viro non multum diligenti frequentes occurrunt. Insignes duntaxat aliqui, pro more nostro, fidei conciliandæ gratia adducendi sunt, præter eos, quos jam supra protulimus, cum ipsis sententiam de angelorum meritis exploravimus. Ante alios observandus venit ille e lib. II *Περί ἀρχῶν*, cap. 8, num. 3 et 4, in quo naturas illas ratione polentes, quæ a Deo primum procreatæ sunt, priusquam boni aliquid vel mali in se concepissent, mentes fuisse tradit; deinde vero scelere admissis, animas evasisse. Verba ipsa producantur: « Ex quibus omnibus illud videtur ostendi, quod mens de statu suo ac dignitate declinans, effecta vel nuncupata est anima: quæ si reparata fuerit et correctæ, redit in hoc ut sit mens. Quod si ita est, decessus ipse mentis ac devolutio videtur mihi quod non æqualis omnium sentiendus sit, sed vel plus vel minus in animam verti, et aliquas quidem mentes servare aliquid etiam prioris vigoris; ali-

quas vero aut nihil, aut exiguum aliquid. Unde inveniuntur quidam statim ab ineunte ætate ardentioris acuminis, alii vero tardioris; nonnulli autem obtusissimi et penitus indociles nasci. » Quibus similia in capitulis ejusdem calce iterantur. Libro vero lucubrationis ejusdem priore, cap. 7, num. 4, animam hominis, non cum corpore factam docet, sed extrinsecus insertam, idque pro meritorum ratione. Probando huic Jacobi proferi exemplum et Esau, quorum hic fratrem, cum ex utero prodiret, supplantavit; quod ita nequaquam eventurum fuisse censet, nisi id uterque fuisset gestis suis promeritus, antequam cælo delaberetur: addit et Joannis exemplum, qui in materni uteri claustris etiamnum compactus, ad Mariæ vocem tripudiavit; et Jeremiæ, cui dixerat Dominus: « Priusquam te formarem in utero, novi te: et antequam exires de vulva, sanctificavi te ». Alioquin ait futuram apud Deum προσωπολήψια, et injustitiam, quod et tom. II in *Joan.*, num. 25, repetit. Eadem asseverantius inculcat cap. 8, libri I *Περί ἀρχῶν*, et libri III, cap. 1, num. 20. Postquam enim unumquemque dixit, prout sese gessit, a Deo vas effici vel ad honorem vel ad contumeliam, subdit continuo ibidem pag. 134: « Quod si iusta hæc videtur assertio, sicut est certe iusta, et cum omni pietate concordans, uti ex præcedentibus causis unumquodque vas vel ad honorem a Deo, vel ad contumeliam præparetur: non videtur absurdum eodem ordine, atque eadem consequentia discutientes nos antiquiores causas, eadem etiam de animarum ratione sentire, et hoc esse in causa quod Jacob dilectus est antequam huic mundo nasceretur, et Esau odio habitus est, dum adhuc in ventre matris haberetur. » Dissertationem demum ita claudit num. 21: « Ex quo opinamur quoniam quidam (sicut frequenter diximus) immortalis est anima et æterna, quod in multis, et sine fine spatilis per immensa et diversa sæcula possibile est, ut vel a summo bono ad infima mala descendat, et ab ultimis ad summa bona reparetur. » Quod autem contra opponi poterat ex Pauli ad Romanos cap. IX, Deum ex eadem massa, sic tanquam figulum e luto vasa alia ad honorem fingere, alia ad contumeliam, sic diluere contendit, rationalium animarum unam esse naturam, quæ Deo non secus subiaceat ac luti massa figulo, atque inde varil generis vasa depromi. Paulinam similiter increpationem: « O homo, tu quis es, qui contra respondeas Deo? » ad impios derivat, qui non discendi, sed resistendi causa Deo obloqui audent, et postquam facinoribus suis ac perfidia Dei alloquendi fiducia ac jure excederunt, merito iis objici debeat: « O homo, tu quis es, qui contra respondeas Deo? » Sanctis vero hominibus adeundi et alloquendi Dei, eidemque respondendi

³⁶ Jerem. I, 5. ³⁷ Rom. IX, 20.

(37) Huic quoque conditioni animam obligavit Christi, eamque pro summo suo adversus Deum

amore, etc. Vide supra animadversiones nostras in quæst. 3, De Christo, num. 6.

copiam semper fieri vult, qualis olim Moysi facta est. Quam ipsam interpretationem cum præcedente de Jacobi anima, et vasis ad contumeliam honoremve destinatis disputatione rursum adhibet lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 17, dum hoc idem caput *Commentariis* suis explanat. Vanæ scilicet et frivole in re aperta cavillationes, et acri censura ac castigatione dignæ. Huic confirmando errori allata superius exempla Joannis in matris utero exsultantis, et Jeremiæ antequam in materna alvo formaretur, ex eaque prodiret, Deo noti, ab eoque sanctificati repellit iterum cap. 3 libri tertii *Περὶ ἀρχῶν*, num. 5, aliaque congerit petita ex iis argumenta, qui a dæmonibus statim ab ortu correpti, vel a pueritia divinandi facultate præditi sunt; quorum non aliam esse causam existimat, quam res olim ab iis gestas, antequam corpora subirent; arbitrii quippe sui libertate uti semper animam, sive extra corpus, sive corpori adjuncta sit. Idem sonant loca a Justiniano collecta, et epistolæ ad Menam subjecta. Nonnullas vero animas sponte delabi in terras, et exsequendis Dei consiliis operam suam navare velle somniat (om. xv in *Math.*, num. 34: Ἐγὼ δὲ ὑπονοῶ τὸν περὶ ψυχῆς ἀπόρρητον καὶ ἐν τοῦτοις κεκρύφθαι λόγον, ὅτι ἡργοῦν ὄλην τὴν ἡμέραν μέχρι τῆς ἐνδεκάτης ὥρας· θέλοντες μὲν ἐργάσασθαι, οὐ παραλαμβανόμενοι δὲ εἰς τὸν ἀμπελῶνα οἱ θεοαβήκους ἀπολογούμενοι, καὶ λέγοντες· Οὐδεὶς ἡμᾶς ἐμυσώσατο. At enim Origenes tom. x in *Joan.* nonnulla habet quæ cum superiore ejus de anima opinione parum videntur consentire, qualitates nempe nescio quas animis ingigni, quales corporibus ingignuntur. Demus ipsa verba ex num. 2: Ἐπὶ δὲ ἀπὸ ἥθους κρίνεται καὶ ἔργων τὰ τέχνα τοῦ Ἀβραάμ, μήποτε ἀπὸ τινων σπερματικῶν λόγων συγκαταβαλλομένων τισιν, ὡς οἶμαι, ψυχαῖς, δεῖ χαρακτερίσκειν τοὺς ὄντας σπέρμα τοῦ Ἀβραάμ· καὶ εἴπερ, ὡς κατὰ τὸ σωματικόν, οὐ πάντες ἄνθρωποι σπέρμα εἰσὶ τοῦ Ἀβραάμ, οὕτω κατὰ τὰ νῦν ἀποδιδόμενα περὶ τοῦ, τίνες εἰσὶ σπέρμα τοῦ Ἀβραάμ, ὁῦλον ὅτι οὐ πάντες ἄνθρωποι μετὰ πάντη σπερματικῶν λόγων τῶν ἐγκατασπαρέντων αὐτῶν ταῖς ψυχαῖς τῷ βίῳ τῶν ἀνθρώπων ἐπιθεδμήχασιν· et deinde: Οὐ πάντες οὖν εἰσιν ἄνθρωποι σπέρμα τοῦ Ἀβραάμ, οὐδὲ γὰρ ἔχουσι τοὺς λόγους συγκατασπαρέντους αὐτῶν ταῖς ψυχαῖς, καὶ δυναμένους, εἰ γεωργηθεῖεν, ποιῆσαι τέχνα τοῦ Ἀβραάμ. Item in psalm. xv, 7, e Catenis Regiis, p. 599: Κἂν τῇ ψυχῇ τολμῶν ἐστὶ νοήματα τινα τοὺς σπέρμασιν ἀνάλογα, καὶ ᾗ τὰ ἐνδον γεννήματα ἐν ἀγαθαῖς πράξεσι, καὶ θεωρίαις ἀληθιναῖς. Qualitates illas σπερματικὰς animis ingenitas quid aliud esse dicamus, quam qualitates cum semine traductas? Quod si in animos traducatur aliquid cum semine et ingignatur, imo si cum animis ipsis seminatur aliquid, συγκατασπαίρεται ταῖς ψυχαῖς, seminantur utique ipsæ animæ, et ex traduce propagantur. Verum aliter accipienda puto illa Origenis; animas enim licet quibusdam λόγους σπερματικοὺς instructas se-

minari dicat, minime tamen satio illa quæ parum ministerio perficitur, vel corporeum semen intelligendum esse videtur, sed satio alia mystica, et semen πνευματικὸν et νοητὸν, cujus auctor ipse De. est: serere enim animas dici potest, quatenus eas in varia corpora juxta Origenis sententiam distribuit: tunc autem certas iisdem pro meritis qualitates inseri putavit Adamantius, easque quia seminantur in animis, tum cum ipsa animarum administratur satio, spermaticas dixit: quæ si qualitatibus, animæ Abrahami, vel justi alterius viri ingentiarum similes sint, et diligenter excolantur, filios nos Abrahamæ, vel viri alterius justī efficiunt, mystico quodam et spiritali modo. Germanum hunc esse Origenis sensum ex totius loci attenta lectione intelligitur, sed ex eo præsertim, quod qualitatum illarum variam ac inæqualem dispensationem causas ortum præcedentes habere dixit. Inde enim colligitur animarum προπαρξίς quæ cum animarum propagatione ex traduce stare non potest. Huc adde frequentes Origenis adversum hanc sententiam excursus, quorum si eum jam pœnitet, nimis utique inconstantie, et tanto viro indignæ reus fuerit. Suffragantur huic expositioni quæ legimus tom. xiii in *Joan.*, num. 43: Τὸ δὲ ἀπὸ τῶν ψαλμῶν δοκεῖ μοι δηλοῦν περὶ τῆς καθόλου τῶν εὐγενεστέρων ψυχῶν παραγενομένων εἰς τὸν βίον τοῦτον, μετὰ τῶν σωτηρίων σπερμάτων, καὶ παραγενομένων γε, οἵονεῖ ἀκουσίως μετὰ στεναγμοῦ, ἐπανερχομένων δὲ ἐν ἀγαλλιάσει, διὰ τὸ καλῶς γεωργηκέναι, καὶ ἡρξάναι, καὶ πεπληθυκέναι τὰ σπέρματα, μεθ' ὧν ἐληλύθασιν.

V. Institutam porro in animo opinionem persequens Origenes, ad superiora illud quoque adjecit, mentes in pejus delapsas ideoque ψυχὰς fuisse diclas, quod ipsarum pietatis et charitatis fervor refrigerit. Hæc habentur lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 8, num. 3, ubi Deum ignem esse docet, igneos angelos, nobisque ipsis spiritu ut serveamus præcipi, si modo Deo placere velimus: impios autem, frigidus et esse et dici; diabolum ipsum dracone eo significari, qui in mari regnare dicitur. Tum ita concludit: « Si ergo ea quæ sancta sunt, et ignis, et lumen, et ferventia nominantur; quæ autem contraria sunt frigida, et charitas peccato dicitur frigescere, requirendum est ne forte et nomen animæ, quæ Græce dicitur ψυχή, a refrigerando de statu diviniore ac meliore dictum sit, et translatum inde quod ex calore illo naturali et divino refrigerasse videatur; et ideo in hoc quo nunc est statu, et vocabulo sita sit. » Consimilem huic locum indidem adducit Justinianus in calce epistolæ ad Menam.

Epiphanius hæres. lxxiv, cap. 5, et in epist. ad Joan. Jerosol., cap. 2, dixisse Origenem refert ψυχὰς vocitatas, διὰ τὸ ἀνοθεῖν πεψύχθαι. Id vertit doctissimus interpres, « quod cœlitus afflata sit; » quæ sane mihi probari non potest expositio; nam animas quidem desuper immitti affirmavit Orige-

nes; afflari vero vel inspirari anima multo ante condita non magis dici potest quam angelus, quem nemo desuper afflari dixerit, cum de cœlo in terras alegatur. Vertendum ergo, « quod sursum refrigerit. »

VI. Ex his Adamantii circa animæ originem placitis nata est octava e criminationibus, quas ipsi obijci solitas representat et diluit Pamphilus in *Apologia*. Illa certe postquam prolixè confutavit Justinianus in epistola ad Menam, tum Scripturæ sanctæ, tum Patrum auctoritate, ab ipsis deinde anathematis suis eidem epistolæ subnexos auspicatus est; atque illa quisquis fuerit amplexus, anathema esse sancit, eademque rursus configit in epistola ad quintam synodum, quæ est apud Cedrenum. Diu porro tunc erat, postquam vana hæc Origenis cogitata castigaverat Methodius, ut ex ejus excerptis discere est, quæ Epiphanius nobis et Photius asservarunt: castigaverat et Cæsarius Gregorii Nazianzeni frater dialogo III, interr. 149 et sequentibus (si modo *Dialogorum* istorum revera suctor est, uti fertur, iste Cæsarius); castigaverat et Gregorius Nyssenus libro *Περὶ κατασκευῆς ἀνθρώπου*, cap. 58, et Epiphanius hæc. LXIV, cap. 4, et in epist. ad Joan. Jerosolym. cap. 2, quibus locis putasse dicit Adamantium ψυχὴν dictam, διὰ τὸ ἀνωθεν πεφύχθαι, et δέμας, διὰ τὸ δεδεσθαι τὴν ψυχὴν ἐν τῷ σώματι, et σῶμα quasi σῆμα, « eo quod ita animam in se clausam habeat, quomodo sepulchra et tumuli cadavera mortuorum: » castigaverat et Theophilus Alexandrinus, et Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 1 et 2, et epist. 61, ad Pammach., cap. 5, 5, 6, et epist. 65, ad Pammach. et Ocean., cap. 2, et lib. V *Comment. in Jerem.*, cap. 24, et in epist. ad Demetriadem cap. 9, ubi animarum προπαρξέν in Ægypto et Orientis partibus olim grassatam, suis temporibus « abscondite quasi in foveis viperarum apud plerosque versari » queritur, « illarumque partium polluere puritatem, et quasi hereditario malo serpente in paucis, ut perveniat ad plurimos; et in *Comment. in psalm.* LXXXIX, ubi dogmati huic hæreseos nomen inurit, quemadmodum et in *Comment. in Jerem.* XXIX, aliisque locis, quos brevitate gratia prætermitto: castigaverat et Orosius in *Communitorio* ad Augustinum, et Augustinus in libello contra *Priscillianistas et Origenistas*, cap. 8 et 11, et lib. XI *De civit. Dei*, cap. 23, ubi confictas illas de animarum progressibus et regressibus fabellas erudite refellit: castigaverat et Leo papa in epist. 11, quæ est ad Julianum Coensem, et Gennadius *De dogmat.*, cap. 14, et Leontius in lib. *De sectis*; maxime vero Cyrillus, qui Theophili patrui sui, non in Alexandrino solum episcopatu, sed in infenso etiam adversus Origenem odio successor, hanc ejus de animarum origine sententiam, Joannis Evangelium explanans, multiplici argumentorum apparatu subvertit. Nec minori studio post quintam synodum eandem impugnarunt doctrinam Facundus Hermianensis lib. I, cap. 6,

et Cyriacus monachus, quem narrat Simeon Metaphrastes dicenti Cyrillo « dogmata de præexistentia et restitutione in eundem statum » ab Origenis quasi « media et ab omni periculo aliena haberi, » respondisse « Nequaquam esse media, et vacare periculo dogmata de præexistentia, imo esse lubrica potius et periculosa. » Impugnavit et Antipater Bostrenus, scriptor ætatis mihi nondum compertæ, in dissertationibus adversus Origenem, quas *Eclogis* suis intexuit Joannes Damascenus, tit. *Περὶ ἀμοιβῆς τῶν εὐ καὶ κατ' ἀρετὴν βιοτεχνειῶν*. Damnatur ea quoque in Origene a synodo quinisexa, can. 1, et a Sophronio Hierosolymitano in epistola ad Sergium Constantinopolitanum; ab Isidoro *Origin.* lib. VIII, cap. 5; Joanne Damasceno lib. II *Orthod. fid.*, cap. 12, et lib. IV, cap. 6; Georgio Syncello in *Excerpti. Chronogr.*; Cedreno in *Comp. hist.*; Suida in *Origene*; Niceta *Theol. orthod. fid.* lib. IV, hæc. XXXI; Vincentio Bellovacense *Spec. doctr.*, lib. XVIII, cap. 43; Nicephoro lib. XVII, cap. 27, et Guidone Carmelita in *Summa de hæres.*, qui multis eam refellit.

VII. Platoni porro hic quoque regendum se Adamantius præbuit. Ille autem in *Phædone*, et *Epinomi*, et lib. I *De legib.*, et in *Timæo*, aliisque locis, doctrinam hanc disertissimis explicat verbis, quam magna subinde veterum pars arripuit. Nec hujus sane fuit ipse sententiæ architectus; eam quippe multo prius propugnaverant Pythagoras et Empedocles. « Ἡ εὐλογώτερον, inquit Origenes lib. I contra *Cels.*, num. 52, ἐκάστην ψυχὴν κατὰ τινὰς ἀπορρήτους λόγους (λέγω δὲ ταῦτα νῦν κατὰ Πυθαγόραν, καὶ Πλάτωνα, καὶ Ἐμπεδοκλέα, οὓς πολλὰκις ὠνόμασεν ὁ Κέλσος) εἰσπρινομένην σώματι, κατ' ἀξίαν εἰσπρίνεσθαι καὶ κατὰ τὰ πρότερα ἔθνη; et Hieronymus epist. 82, quæ est ad Marcellinum et Anapsychiam: « Super animæ statu memini vestire quæstionculæ, imo maxime ecclesiasticæ quæstionis: utrum lapsa de cœlo sit, ut Pythagoras philosophus, omnesque Platonici, et Origenes putant. » Simile nanciscaris in epistola Justiniani ad quintam synodum, et apud Nicetam in *Thesaurō orthod. fid.*, lib. IV, hæc. XXXI. Sed et ipso Pythagora antiquior Orpheus animam in corpore puniri dixit. Testatur id Plato in *Cratylō*, ubi et vocis σῶμα originationem petit a σῆμα. Locum refert Clemens Alexandrinus *Strom.* lib. III, atque item alterum Philolai Pythagorici, quid id ipsum ex veteribus ethnicorum theologis et vatibus astruit. Merito itaque Harmenopolus in libro *De sectis*, et Elias Cretensis, Nazianzeni interpretes, e Græcorum fontibus sententiam suam Origenem hausisse dicunt.

VIII. At eam tamen quo Christianis approbaret, non rationibus duntaxat, sed quæsitis etiam Scripturæ sacræ testimoniis fulcire conatus est, quæ nobis a Patribus exhibentur. Atque hos quidem refert Epiphanius in epist. ad Joan. Jerosolym., cap. 2, e psalm. CXVIII, 67: « Priusquam a malitia humiliarer, ego deliqui; » e psalm. CXIV, 7: « Rever-

tera anima mea, in requiem tuam; » et psalm. cxli, 8; « Educ de carcere animam meam; » et e psalm. cxiv, 9: « Confitebor Domino in regione vivorum. » Apponit et istum Hieronymus in epist. ad Demetriad., cap. 9, et Joan. ix, 2: « Iste peccavit, ut cæcus ex utero nasceretur, an parentes ejus? » et illos præterea lib. i *Comment. in Epist. ad Ephes.* i, 4, et psalm. cxix, 5: « Hei mihi, quia incolatus meus prolongatus est; habitavi cum habitantibus Cedar, multum peregrinata est anima mea; » et Rom. vii, 24: « Misere homo! quis me liberabit de corpore mortis hujus? » et e Philip. i, 23: « Melius est reveri, et esse cum Christo; » et e psalm. lxxxix, 1, 2: « Domine, refugium factus es nobis in generationem et generationem: antequam montes formarentur, et seret terra, et orbis terrarum. » Apponit et illum in *Ephes.* i, 17; et psalm. xxi, 28: « Reminiscentur et convertentur ad Dominum omnes fines terræ. » Ex hoc denique Joan. i, 9: « Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum, » causæ suæ robur Origenem vel Origenistas accersivisse dicit Cyrilus in eundem Joannis locum.

IX. Sed manifeste repugnat illud Zachariæ xii, 1: « Dicit Dominus extendens cælum, et fundans terram, et fingens spiritum hominis in eo; » quod commento hujc Origeniano a nonnullis oppositum est: repugnat et illud Joannis ix, 3: « Respondit Jesus, neque hic peccavit, neque parentes ejus, sed ut manifestentur opera Dei in illo: » unde mirari subit stuporem Origenis, qui præcedens istud commina: « Rabbi, quis peccavit, hic, aut parentes ejus, ut cæcus nasceretur? » in sui delirii defensionem usurpavit: ad voluntatem quippe Dei causam cæcitatatis illius referens Christus, anam omnem abstulit detorquenda illius ad peccata vitam præcedentia. Apertius etiam repugnat illud Rom. ix, 11 et seq., quod ad subruendam hanc Origenis opinionem usurpat Augustinus in epistola ad Optatum: « Cum enim nondum nati fuissent, aut aliquid boni egissent, aut mali (ut secundum electionem propositum Dei maneret), non ex operibus, sed ex vocante dictum est ei: Quia major serviet minori, sicut scriptum est: Jacob dilexi, Esau autem odio habui. Quid ergo dicemus? nunquid iniquitas apud Deum? Absit. Moysi enim dicit: Miserebor cuius miserebor; et misericordiam præstabo cuius miserebor. Igitur non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei. » Quæ licet Origenis fabulas funditus labefactent, hæc tamen ipsa Pauli verba ad suæ causæ defensionem adducit lib. ii *Nepl. apxwv*, cap. 9, sed aliter exponit ac vulgo exponi solent. Quod enim ait Apostolus, antequam boni quidquam vel mali egissent, a Deo destinatos, non ex operibus meritos, hic ut diligeretur, ille ut odio haberetur; refert ille ad opera in terris et vita hac admissa, quæ nullam Deo destinationis suæ causam dede-

runt: operum autem vitam hanc præcedentium merita nequaquam ab Apostolo infringi ac tolli arbitratur. « Igitur, inquit num. 7, sicut de Esau et Jacob diligentius perscrutatis Scripturis invenitur quia non est injustitia apud Deum, ut antequam nascerentur, vel agerent aliquid in vita hac, diceretur quia major serviet minori²²: et ut invenitur non esse injustitia, quod et in ventre fratrem suum supplantavit Jacob, si ex præcedentis videlicet vitæ meritis digne cum electum esse sentiamus a Deo, ita ut fratri præponi mereretur; ita etiam, » etc. Rem potasse videtur eodem modo, Paulinum hunc locum interpretans tom. ii in *Joan.*, num. 28. Nec aliter intellexisse eam verisimile est alterum istum II Tim. i, 8, 9, placito licet ipsius ex adverso oppositum: « Collabora Evangelio secundum virtutem Dei, qui nos liberavit, et vocavit vocatione sua sancta, non secundum opera nostra, sed secundum propositum suum et gratiam, quæ data est nobis in Christo Jesu ante tempora sæcularia. »

X. Verumtamen perspicuis licet convicta sint Scripturæ testimonis hæc decreta, nihilo secius astipulatores habuit complures Adamantius: nam præter Pamphilum *Apologia* auctorem, qui in eam inclinare videtur sententiam, eandem asseclatur Clemens Alexandrinus *Stromat.* lib. i, et clarius etiam lib. iii. In *Eclogis* quoque animam tradit in uterum immittit ὁπὸ τινος τῶν τῇ γενέσει ἐπεστώτων ἀγγέλων. Pierium etiam Alexandrinum, qui alter Origenes cognominatus est, animarum προῖστασις defendisse testatur Photius cod. cxix. Nemesius in libro *De natura hominis*, cap. 2, animas hominum olim a Deo procreatas in corpora ab eo mitti existimat, cum ad eas suscipiendas idonea et informata sunt. Ecclesiasticis quibusdam persuasum fuisse narrat Hieronymus epist. 82, ad Marcellinam, animas olim conditas in thesauro Dei haberi; quam opinionem ab Origeniana secernit. Ipse vero lib. i *Comment. ad Ephes.*, in cap. i, vers. 4 et 5, commentii hujus capita et propugnacula accurate scrutatur, et in comma 17 capituli ejusdem, ἐν τῷ ὕδατι inter et γυνὴν illud ait interesse discriminis, quod rerum quas nunquam scivimus sit γυνὴς, rerum vero quarum prius obliti recordamur, ἐν τῷ ὕδατι, propterea Paulum Ephesiis optare spiritum revelationis in agnitione Dei, id est, ἐν τῷ ὕδατι, quod prius in cælesti vita Deum noverimus, ejusque de cælis in terras migrando obliti, iterum per revelationem cognoscamus: et lib. ii eorundem *Comment. in Ephes.* iii, 1, legi ait multis in locis Paulum idcirco vincum dici, quod anima ejus tanquam in carcere, sic in corpore elausa teneatur: deinde addit alio sensu id ab aliis accipi, nempe quod Paulus ex utero matris suæ ad convertendas gentes prædestinatus, vincula postmodum carnis acceperit: et in *Philem.* xxiii, ubi Epaphram « conceptivum » suum Paulus appellat, in verbo captivitatis, juxta

²² Rom. ix, 11-16. ²³ Genes. xxi, 23.

nonnullos, reconditum aliquid latere dicit Hieronymus, « quod capti pariter et vincti in vallem hanc adducti sint lacrymarum. » Quæ cum interposita nulla confutatione vel censura scripsisset, Rufini vexationibus et querelis patuerunt. Verum hujus criminis accusatione absolvere sese conatur *Apolog.* 1 *advers. Rufin.*, cap. 5 et 6, idemque in Rufinum crimen obscure regerit *Apolog.* lib. II, cap. 2 et 4, et lib. III, cap. 8 et 9. Sed notabile est in primis quod ait cap. 6 *Apolog.* 1 : « Vinctam dici animam corpore, donec ad Christum redeat, et in resurrectionis gloria corruptivum et mortale corpus, incorruptione et immortalitate commutet, non absurdæ intelligentiæ est. » Anonymus ille apud Photium cod. cxvii qui Origenis defensionem suscepit, Scripturæ sacræ, Patrumque suffragiis errorem hunc ultro propugnare satagit, nedum illius exprobrationem ab Origene prohibeat. Ab eo sane non plane alienum fuisse Philastrium crediderim; postquam enim hæc disseruit hæc. 51 : « Alia est hæresis quæ dicit hominis animam non factam a Deo appellari animam, sed ante, inquit, intellectus vocabatur, et erat in cælo : postea autem quia terrena desideravit, discessisse eam de cælo, et ex eo eam animam nuncupatam arbitrantur ; » quæ penitus Origeniana sunt. Mentem suam deinde proflit his verbis : « Ignorantes quod in principio facta a Deo, et creata post angelos anima est appellata a Domino, hocque nomen proprietatis accepit a Deo, ut anima, non intellectus vocaretur. » Atque hæc Scripturæ postmodum testificationibus comprobant. Denique vitio dat Tertulliano Augustinus lib. *De hæres.* ad Quodvultdeum, quod animas hominum nequam post obitum in demones converti asseruerit. Quamobrem Domitianus Galata, Ancyranus episcopus, in epistola ad Vigilium papam, adversus Origenis hostes hæc conqueritur, referente Facundo lib. IV, cap. 4 : « Prosiluerunt ad anathematizandos sanctissimos et gloriosissimos doctores, sub occasione eorum quæ de præexistencia et restitutione mota sunt, dogmatum, sub specie quidem Origenis, omnes autem qui ante eum, et post eum fuerunt, sanctos anathematizantes. »

XI. Nempe de animæ origine ac sorte nihil adhuc fuerat ab Ecclesia decretum. « De anima vero, ait Origenes in præm. lib. *Περὶ ἀρχῶν*, num. 5, « utrum ex seminis traduce ducatur, ita ut ratio ipsius, vel substantia inserta ipsis seminibus corporalibus habeatur; an vero aliud habeat initium : et hoc ipsum initium, si genitum est, aut non genitum; vel certe si intrinsecus corpori inditur, necne, non satis manifesta prædicatione distinguitur ; » qui locus profertur in suppositio dialogo sub Hieronymi et Augustini nomine, qui habetur inter spuria Hieronymi; et in opere *De deitate et incarnatione Verbi* ad Januarium, qui tomo Augustini quarto subnectitur lib. I, cap. 2, et profertur utrobique ipsis Rufini verbis. Idem in *Epist. ad Rom.* lib. II, num. 4, pag. 479 : « Si etiam extra corpus positi

A vel sancti, qui cum Christo sunt, agunt aliquid, et laborant pro nobis ad similitudinem angelorum, qui salutis nostræ ministeria preceperunt; vel rursum peccatores etiam ipsi extra corpus positi agunt aliquid secundum propositum mentis suæ, ad angelorum nihilominus similitudinem sinistrorum, cum quibus et in æternum ignem mittendi dicuntur a Christo : habeatur et hoc quoque inter occulta Dei, nec chartulæ committenda mysteria. » Quin et lib. II in *Cantic. canticor.*, pag. 58, animam unamquamque in sua ipsius cognitione comparanda eniti debere sanciens, varias super ea ac contrarias enumerat opiniones, quas discutere ac ventilare animam jubet, et in verisimilioribus acquiescere. Sic autem eas animas expendendas dedit, ut in utramque partem de illis disputare, et rationi magis consentaneas eligere hoc tempore licuisse videatur. Hinc libro II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 8, postquam multis disseruit de anima, et excussa a nobis superius placita proposuit, subjicit illud tandem, num. 4 : « Verumtamen quod diximus, mentem in animam verti, vel si qua alia in hoc videntur aspicere, discutiat apud se qui legit diligentius, et pertractet : a nobis tamen non putentur velut dogmata esse prolata, sed tractandi more ac requirendi esse discussa ; » et paulo post, num. 5 : « Hæc prout potuimus de rationabili anima discutienda magis a legentibus, quam statuta ac definita protulimus. » Atque hæc est summa defensionis Pamphili. Quam ut validius confirmet, aliis fero de rebus tractasse Origenem dicit; « e anima, utpote incertæ originis, et parum compertæ naturæ, nihil scripsisse. Tum ex libro in *Epistolam ad Titum* illustrem adducit Origenis locum, quo exemplum eorum afferens quæ apostolicis traditionibus nequaquam determinata, absque hæreseos nota poterant vel respui vel admitti, quæstionem proponit de anima : « Cum de ea, inquit, neque quod ex seminis traduce ducatur, neque quod honorabilior et antiquior corporum compage sit, tradiderit ecclesiastica regula ; » quorum alterutri qui fuissent assensi, velut novis studentes rebus in suspicionem venisse dicit; at eos temeritatis damnat, qui hæc quemquam de causa suspectum haberent. Ad hæc adjicit Pamphilus alias de anima opiniones Origeniana longe absurdiores esse et ineptiores : inter quas priore eam loco ponit, quæ catholicæ Ecclesiæ sanctionibus hodie recepta est. Addit deinde haudquaquam dammandum esse Origenem, cum ea servaverit quæ tunc super ea quæstione servanda præceperat Ecclesia, animas nimirum ejusdem esse substantiæ, immortales, rationis participes, libero præditas arbitrio, a Deo conditas. Subjungit denique : « Quando autem factæ sint, olim simul, an nunc per singulos nascentium, quid periculi est alterutrum e duobus opinari ? » Quid quod Origenes, tom. II in *Joan.*, num. 24, animarum ἐπογενεῖν universali opinione approbatam dicit? ἂν δὲ, inquit, κατὰ τὴν ὁ καθόλου περὶ ψυχῆς λόγος, ὡς

ἐδ συνεσταμμένης τῷ σώματι, ἀλλὰ πρὸ αὐτοῦ τῷ γ-
χαυούσης, καὶ διὰ τοιχείας αἰτίας ἐνδουμένης σαρξὶ
καὶ αἵματι, et cætera.

XII. Nec Origenis modo temporibus, sed recen-
tioribus etiam incerta fuit in Ecclesia animæ origo
et natura. Ætate quidem sua diversa sensisse de
anima ecclesiasticos omnes scribit Pamphilus in
Apologia. Hieronymus epist. 82. quæstionem sibi
super animæ statu a Marcellino et Anapsychia pro-
positam recitat, ex qua intelligas quantis tenebris
fuerit tunc temporis circumscissa quæstio de ani-
ma: « Super animæ statu, inquit, memini vestræ
quæstionculæ, imo maxime ecclesiasticæ quæstio-
nis: utrum lapsa de celo sit, ut Pythagoras philo-
sophus, omnesque Platonicæ, et Origenes putant,
an a propria Dei substantia, ut Stoici, Manichæus,
et Hispaniæ Priscilliani hæreses suspicantur; an in
thesauro habeantur Dei olim conditæ, ut quidam
ecclesiastici stulta persuasione confidunt: an quo-
tidie a Deo fiant, et mittantur in corpora, secun-
dum illud quod in Evangelio scriptum est: *Pater meus usque modo operatur, et ego operor*²¹: an
certe ex traduce, ut Tertullianus, Apollinarius et
maxima pars Occidentalium autumant; ut quomodo
corpus ex corpore, sic anima nascatur ex anima, et
simili. cum brutis animalibus conditione subsi-
stat. » Augustinus lib. in *De libero arbitrio*, cap. 20
et 21, quæstione illa prætermittit, utrum animæ ex
propria Dei substantia profectæ sint, reliquas qua-
tuor recenset his verbis: « Harum autem quatuor
de anima sententiarum, utrum de propagine ve-
niant; an in singulis quibusque nascentibus novæ
fiant; an in corpora nascentium jam alicubi exi-
stentes, vel mittantur divinitus, vel inde sua sponte
labantur, nullam temere affirmare oportebit. »
Atque has ipsas esse sententias, quas ab Hieronymo
relatæ sunt testificatur ipse Augustinus in epist. ad
Hieronymum, de ratione animæ. Tote certe vitæ
sue decursa incertus in eo argumento Augustinus
fluctuavit. Exstant insignes ejus ad Hieronymum et
Optatum epistolæ, unde hæsitacionem ejus, cuncta-
tionemque cognoscas; quam et aliis præterea locis
prodidit, puta lib. vii et x *De Genesi ad litteram*, et
alibi. Septimi quidem hujus libri cap. 6, materiam
quamdam spiritalem initio molitum esse Deum con-
jectat, e qua hominum animæ formatæ subinde ac-
fectæ sunt: « Fortasse potuit, inquit, et anima,
antequam ea ipsa natura fieret, quæ anima dicitur,
cujus vel pulchritudo virtus, vel deformitas vitium
est, habere aliquam materiam pro suo genere spi-
ritualem, quæ nondum esset anima; sicut terra, de
qua caro facta est, jam erat aliquid, quamvis non
erat caro; » et i. *Retract.*: « Nam quod attinet ad
animi originem, qua sit in corpore, utrum de illo
uno sit, qui primum creatus, quando factus est
homo in animam viventem, an similiter fiant sin-
gulis singulæ, nec tum sciebam, nec adhuc scio. »

A Nempe utrinque Scripturæ testimoniis pugneba-
tur. Qui tuebantur animarum προπαγεῖν, adversus
eos qui animas tunc creari volebant, cum præpara-
tis corporibus erant inserendæ, hoc Gen. ii, 2, in-
tentabant, « Et requievit (Deus) die septimo ab
universe opere quod patrarat. » Contra prætende-
bant adversarii illud Joan. v, 17, « Pater meus
usque modo operatur, et ego operor; » quod ad
Providentiam, non ad creationem alii referebant.
Videndus Nemesius lib. *De natura hominis*, cap. 2,
et Augustinus in laudata ad Hieronymum epistola.
Nulli igitur mirum esse debet scripsisse Gregorium
Magnum *Epistolæ* lib. vii, indict. ii, epist. 53,
quæstionem de anima Patribus solvi non posse vi-
sam esse, cum ne ipsius quidem temporibus ecqua
B e reliquis opinionibus pro certa haberetur, Eccle-
sia præscripsisset. Unde falsum esse apparet quod
ait Justinianus in epistola ad synodum Constantino-
polititanam, quam exhibet Cedrenus: « Ἡ δὲ Ἐκκλη-
σία τοῖς θεοῖς ἐπομένη λόγους φάσκει τὴν ψυχὴν
συνδημιουργηθῆναι τῷ σώματι. » καὶ οὐ τὸ μὲν πρό-
τερον, τὸ δὲ ὕστερον, κατὰ τὴν Ἀριγένοῦς φρενοβλά-
δεια. » Ecclesia autem divinis obsecuta sermoni-
bus dicit animam cum corpore procreari; non vero
hoc prius, illud vero posterius juxta Origenis do-
mentiam. » Quid si dicamus igitur quintam syno-
dum non idem præcise damnasce Origenis senten-
tiam, quod animarum defenderet προπαγεῖν, sed
quod mentes præterea fuisse illas traderet, et san-
ctas virtutes, quas cum contemplationis divinæ sa-
tias cepisset, in deterius esse conversas, et ab
amore Dei refrixisse, indeque ψυχάς esse dictas, et
in corpora tutelæ causa dimissas: sic enim habet
Justiniani anathematismus secundus.

XIII. Animas quando conditas putaverit, vidi-
mus: quales ipsas censuerit, corporatas, an cor-
pore carentes, videamus. Hæc superflua sane vi-
deatur esse quæstio, si quæ de angelis scripsimus,
attendatur: proluxa enim disputatione declravi-
mus, naturis quibuslibet ratione instructis corpora
Origenem tribuisse. Strictim ergo pauillum quid-
dam hic delibabimus, quod illic consulto præter-
missum, in hunc locum conjecimus; illud nimi-
rum: cum corpore constare animas existimaverit
D Adamantius, cujusnam eas finxerit corporationis,
an angelicæ similis, an crassioris, et ad illam dæ-
monum, quam angelica spissiore ostendimus,
propius accedentis. Ac naturas rationales diximus
pro meritis, crassioribus tenuioribusve illigari
corporibus: cum animæ ætatem angelis virtute sint
inferiores ac meritis, crassioris esse corporaturæ
ac angelos dicendum est. Origenes lib. ii *Περὶ
ἀρχῶν*, cap. 2, num. 2: « Ut ergo superius dixi-
mus, materialis substantia hujus mundi naturam,
quæ ex omnibus ad omnia transformatur, cum ad
inferiores quosque trahitur, in crassiorem corpora
statum solidioremque formatur, ita ut visibiles

²¹ Joan. v, 17.

istas mundi species, variasque distinguat : cum vero perfectioribus ministrat et beatoribus, in fulgore coelestium corporum micat, et spiritalis corporis indumentis vel angelos Dei, vel filios resurrectionis exornat : ex quibus omnibus diversus ac varius unus mundi completur status ; et capite sequenti, num. 3 : « Possibile enim videtur ut rationabiles naturæ, a quibus nunquam auferitur liberi facultas arbitrii, possint iterum aliquibus motibus subjacere, indulgentes hoc ipsum Domino, ne forte si immobilem semper teneant statum, ignorent se Dei gratia et non sua virtute in illo fine beatitudinis constituisse. Quos motus sine dubio rursum varietas corporum et diversitas prosequatur, ex qua mundus semper adornatur ; nec unquam poterit mundus nisi varietate ac diversitate constare, quod effici nullo genere potest extra materiam corporalem. »

XIV. Excusando autem dogmati huic, quo animis corpora ascribit, contra quam in Ecclesia hodie creditur, appositum est illud e præmio librorum *Περὶ ἀρχῶν*, num. 9 : « Deus quoque quomodo intelligi debeat, inquirendum est, corporeus, et secundum aliquem habitum deformatus, an aliter naturæ quam corpora sunt ; quod utique in prædicatione nostra manifeste non designatur. Eadem quoque etiam de Christo et de Spiritu sancto requirenda sunt ; sed et de omni anima, atque omni rationabili natura nihilominus requirendum est. » Quæ requiri jubebat Origenes, ea profecto Ecclesiæ decretis definita non erant. Unde non Origenis ætate duntaxat idem Tertulliano de anima visum est, sed et plurimis quoque dein Ecclesiæ Patribus : puta Hilario in *Matth.* can. 5, ubi « animarum species, sive obtinentium corpora, sive corporibus exsulantium, corpoream tamen naturæ suæ substantiam sortiri » prædicat : et Ambrosio lib. II de *Abraham*, cap. 8, ubi, præter S. Trinitatem, corporibus reliqua constare asserit : et Cassiano *Collat.* VII, cap. 13, ubi animas spirituales quidem esse fatetur, incorporeas negat : et his antiquiori Theodoto in *Excerptis* ad Clementis Alexandrini calcem adjectis, ubi animas hominum corporeas esse affirmat : et Methodio ipsi Origenis adversario apud Photium cod. CCCXXIV, ubi animas esse ait corpora *νοερά*, in membra ratione spectabilia discretas. Ipse etiam Augustinus, opinioni huic licet infensus, aliquo tamen sensu animam corpus esse fatetur epist. 28. At ab eo discessit Faustus Relensis, animisque corpora palam affinxit, quem tribus libris errorem ultus est Claudianus Mamertus.

Magis illud vero ad excusandum Origenem conferre posset, quod scriptum ab eo est homil. I in *Genes.*, num. 13, ubi hominem, qui de limo terræ factus est, corporeum hominem esse dicit ; qui autem ad imaginem Dei conditus est, spiritalem esse eum et cassum corpore ; illum exteriorem hominem esse, hunc interiorem. « Si qui vero hunc corpo-

reum putent esse, qui ad imaginem et similitudinem Dei factus est, Deum ipsum corporeum, et humanæ formæ videntur inducere ; quod sentire de Deo manifestissime impium est ; » et lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 7 : « Si qui autem sunt qui mentem ipsam animamque corpus esse arbitrentur, velim mihi responderent, quomodo tantarum rerum, tam difficileium, tamque subtilium rationes, assertionesque recipiat ? Unde ei virtus memoriarum ? » et in *Protreptico ad martyrium*, num. 47 : « Ἐτι δὲ καὶ φιλοζωεῖ ἄνθρωπος, πείσμα λαβὼν περὶ οὐσίας λογικῆς ψυχῆς, ὡς ἐχούσης τι συγγενὲς θεῷ· νοερά γὰρ ἐκείνα καὶ ἀόρατα, καὶ ὡς ὁ ἐπικρατῶν ἀποβαλὼνσι λόγος, ἀσώματα· » et lib. VI contra *Celsum*, num. 71, Κατὰ δὲ ἡμᾶς, καὶ τὴν λογικὴν ψυχὴν περιωμένους ἀποδεικνύειναι κρείττονα πάσης σωματικῆς φύσεως, καὶ οὐσίαν ἀόρατον, καὶ ἀσώματον· et in *Luc.* II, 34, e Catena Mazarinæ bibliothecæ : « Ἐτίθεσθαι δὲ εἰ δυνατόν τροπολογῆσαι ἀκολουθῶς τῷ ὀφθαλμῷ καὶ τῷ σῶμα, ὥστε ἄλλη ἤδη τὴν ψυχὴν, καὶ μὴ σωματικὴν τυγχάνη, φάσκειν νῦν λέγεσθαι τὸ σῶμα· » et mox : Καὶ μὴ θαυμάσης δὲ εἰ ἐν τῷ ὀφθαλμῷ τοῦ σώματος ἐστὶν ὁ ὀφθαλμὸς, τροπολογικῶς τὸ σῶμα ἐπὶ τῆς ψυχῆς λαμβάνεται, καίτοιγε τῷ ἰδίῳ λόγῳ οὐσης ἀόρατου καὶ ἀσώματου· κατὰ γὰρ τὴν εἰκόνα γέγονε τοῦ ἀσώματου θεοῦ· ἐπειπερ τροπολογικῶς καὶ τὰς δυνάμεις τῆς ψυχῆς εὐρίσκειν ἐκινῶμεν τοῖς σωματικοῖς μέρεσιν, οὐκ οὐσας σώματα, ὀνομαζομένας. Atque hæc sunt ejusmodi ut cum superioribus perinde conciliari non possint, ac quæ de angelis scripserat, corpus ipsis nonnunquam imponens, nonnunquam detrahens. Diximus enim pro respectu diversitate varie locutum de angelorum corporibus Origenem, eosque respectu Dei corporatos dixisse, respectu mundi hujus aspectabilis corpore carentes. Hic autem Dei ipsius respectu animas corpore carere dicit, utpote quæ ad ejus imaginem conditæ sint. Ad hæc Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 2, adducit verba hæc Origenis ex fine libri II de *princip.* : « Cumque in tantum profecerimus, ut nequaquam carnes et corpora, forsitan ne animæ quidem fuerimus, sed mens et sensus ad perfectum veniens, nulloque perturbationum nubilo caligans, intuebitur rationabiles intelligibilesque substantias facie ad faciem ; » quæ more suo pervertit Rufinus. Parem supra memoratis ratiocinationem e libro III de *princip.* adducit Hieronymus ejusdem epistolæ cap. 3, necessarium scilicet esse alterutrum, ut vel incorporei simus, si Deo similes esse studemus, vel ut similitudinem Dei non speremus, si eadem corpora semper haberi sumus : et in epist. 61, ad Pammach., cap. 5, dixisse ait Origenem in libris *Περὶ ἀρχῶν*, « solem et lunam, et omnium astrorum chorum esse animas rationabilium quondam et incorporeorum creaturarum. » Benique Sophronius Hierosolymitanus in epistola ad Sergium Constantinopolitanum, quæ habetur in actione 11 synodi VI, alia Origeni crimina objiciens, eo ipsum

liberat : 'Αλλ' οὐκ ἐπειδήπερ, inquit, αἱ τῶν ἀνθρώπων ψυχὰς Θεοῦ χάριτι τὴν φθορὰν ἀπέσωσαν, τὴν πάσῃ κτιστῇ φύσει ἐμυλευσάν· διὰ τοῦτο καὶ πρὸ σωμάτων αὐτάς ὑποπτεύομεν, ἢ πρὸ τῆς τοῦ ὁρωμένου κόσμου παραγωγῆς καὶ συμπτῆσεως ἐν αἰδίῳ τινὶ ζωῇ τελεῖν ἐννοήσομεν, καὶ βίον ἔχειν οὐράνιον φήσομεν, ἀσάρκον τε καὶ ἀσώματον ζώσας ζωὴν τὴν αἰδίον ἐν οὐρανῷ ποτε μὴ ὑπάρχοντι, ὡς Ὀριγένης ὁ παράφορος βούλεται, καὶ οἱ τοῦτο συμψύσαι καὶ σύμφρονες Διδυμος, καὶ Εὐάγριος, καὶ ὁ λοιπὸς αὐτῶν μυθομέριμος ὄμιλος. » Sed non ideo quod hominum animæ gratia Dei corruptionem repulerunt, quæ omnibus creaturis naturaliter insidet; ideo et ante corpora eas fuisse suspicabimur, vel ante hujus visibilis mundi prolationem, atque compaginem in sempiterna quadam vita positas arbitrabimur, vitamve habuisse cælestem asseremus, incarneam seu incorpoream vitam viventes perpetuam in cælo aliquando non existentem, sicut Origenes insanus constituit, et hujus symmystæ, atque sectatores Didymus, et Evagrius, et reliqua earum fabularum excogitatrix sodalitas. » Ex his liquet quanta fuerit Origenis in utramque partem fluctuatio : (38) sed in eam tamen magis propendere visus est, quæ animæ corpus ascribit. Certe Stephanus Gobarus Trithemita apud Photium cod. ccxxxii, dogmata pleraque, sed fere tamen Origeniana propugnans et impugnans, tricesimo loco illud expendit : « Ὅτι σώματα εἰσι νοερά αἱ τῶν ἀνθρώπων ψυχὰς, καὶ διατετυπωμένοι κατὰ τὸ φαινόμενον ἔξωθεν τοῦ σώματος σχῆμα· καὶ ἐκ τοῦ ἀντικειμένου ὅτι ἀσώματός ἐστιν ἡ ψυχή, καὶ σωματικοῖς οὐχ ὑπόκειται τύποις. » Animæ hominum sunt corpora intelligibilia, et eadem figura sunt qua forma exterior corporis; et e contrario, incorporea est anima, et incorporeis non subicitur figuris. »

XV. Porro animis corpora affligens Origenes duce suum ac dictatorem Platonem deseruit, qui corporaturam sustulit ab animis : at alios tamen ex antiquis philosophis, quos sequeretur, habuit complures. Horum si quis placita de anima velit cognoscere, legat Tertulliani librum *De anima*, cap. 5, 6 et 7, et Mesesim libro *De natura hominis*, cap. 2, et Ciceronem lib. iv *Academicæ*. At locum quemdam Methodii satis intricatum et obscurum præterire non decet, quo Origenis decretum de animis corporeis nititur convellere. Habetur ille apud Photium cod. ccxxxiv (39). Hic ergo primum Origenis recitat verba, quibus alii, si demonstrationibus corpore animam ex sese carere probetur, fatendum esse alienum eam et ascititium corpus induere, prioris cui in terris conjuncta fuerat simile. His Methodii censuram subnectit Photius : Πρὸς ταῦτα, inquit, ὁ ἅγιος τὰδε φησὶ· Σχῆμα ἄλλο ὁμοειδὲς τῷ

(38) Sed in eam tamen magis propendere visus est, quæ animæ corpus ascribit. Corpus quidem animæ ascribit Origenes, utpote quæ nuda, inquit, comprehendendi non possit, nec in ullo corpore consistere loco, quin indigeat corpore ad naturam loci illius accommodato; sed ita ascribit, ut sit exterior animæ

A αλοθῆτῳ τοῦτῳ μετὰ τὴν ἐντεῦθεν ἐκδημίαν ἔχειν ἐκπιδέμενος τὴν ψυχὴν, ἀσώματον ὅπῃ τι Πλατωνικῶς ἀποφαίνεται αὐτὴν. Quæ sic interpretanda sunt : « Ad illa vir sanctus » (Methodius nimirum) « hæc ait, » (sequuntur deinde verba ipsa Methodii a Photio αὐτολεξῇ descripta, non ab eo αὐτοπροσώπως recitata) : « Figuram aliam consimilem sensibili huic, postquam hinc excessit, habere tradens animam, incorpoream esse aliquo pacto Platonice ipsam affirmat. » Hæc ait Methodius de Origene, non Photius de Methodio, qui deinde probat, ex hac Origenis opinione consequi corpore animam carere; quia si post excessum e vita corpore tanquam vehiculo et veste indiget, utpote quæ nuda comprehendendi non possit, utique corporea non est (valeret enim alioquin eadem argumentatio, qua adversus Vincentium Victorem, animam corpoream esse statuentem usus est Augustinus lib. i *De anima*, cap. 5 : « Quod verò eam non spiritum, sed corpus esse cōtendit, quid aliud vult efficere, quam nos non ex anima et corpore, sed ex duobus vel etiam tribus constare corporibus? Cum enim spiritu, anima et corpore constare nos dicit, et omnia hæc tria corpora esse asserit, profecto ex tribus corporibus nos putat esse compactos. In qua opinione quanta eum sequatur absurditas, illi potius quam tibi demonstrandum puto. ») Cum ergo animæ corpus adventitium superadderet Origenes, incorpoream ab eo ipsam necessario haberi Methodius conclusit. Pergit deinde : Si incorporea anima est, affectionibus immunis est, nec alieni corporis et mutabilis motibus obnoxia. Si affectionibus corporis percellitur, utique incorporea non est. At una cum corpore mala vel bona patitur, ut eorum qui post mortem videndos se præbuerunt, testimonia confirmant : anima igitur corporea est. Sic itaque ad absurdum et ἀδύνατον Origenem adigit Methodius, animam ex ejus dictis corpoream esse et incorpoream demonstrans. Sensum denique suum ipse aperit, animas corpora esse dicens intelligendi facultate prædita, membris ratione solum aspectabilibus instructa, non quæ adventitio corpore sint induta, sed quæ natura suapte corpora sint. Vera hæc est et genuina loci hujus expositio, quam ideo persequutus sum, ut ne ab infensissimo quidem Adamantii adversario vitio datum fuisse lector intelligat, quod ab aliis fere objectum est, animæ scilicet corpus eum addidisse; sed veriorum e contrario sententiam suggillasse in eodem Methodium, cum deteriori ipse adhæserit.

XVI. Proferendus quoque hic est alter Methodii locus, ex libro *De resurrectione* a Photio decerptus, unde proxime laudatus titulus petitus est : Ἀνθρώπος, φησὶ, λέγεται κατὰ φύσιν ἀληθέστατα, ὅτε

indumentum, nec animæ naturam in corpore ponit, Platonice hæc in re secutus, quemadmodum observavimus quæst. 9 de angelis, num. 5.

(39) Hic ergo primum Origenis recitata verba, etc. Vide animadversiones nostras in hunc Origenis locum, tomo i, lib. *De resurrect.*, pag. 35.

ψυχῇ χωρὶς σώματος, οὐτ' αὖ πάλιν σῶμα χωρὶς ψυχῆς· ἀλλὰ τὸ ἐκ συστάσεως ψυχῆς καὶ σώματος εἰς μίαν τὴν τοῦ καλοῦ μορφήν συντεθέν· ὁ δ' Ὀριγένης τὴν ψυχὴν μόνην ἔλεγεν ἀνθρώπων, ὡς ὁ Πλάτων. « Homo, inquit, ex natura sua verissime dicitur neque anima sine corpore, neque rursus corpus sine anima; sed quod ex coalitione animæ et corporis in unam pulchri formam conflatur. Origenes autem animam solam, hominem esse dixit, quemadmodum et Plato. » Præstat hic quoque locus Methodii apud Epiphanium hæres. LXIV, cap. 17, sed his præterminis truncatus verbis: « Ὁ δ' Ὀριγένης τὴν ψυχὴν μόνην ἔλεγεν ἀνθρώπων, ὡς ὁ Πλάτων. Eane de suo addiderit Photius, an detraxerit Epiphanius, qui totam Methodii disputationem in epitomen contraxit, dictu facile non est. Adde pro eo; ὁ δ' Ὀριγένης, contrariam lectionem Photianum quemdam codicem exhibere; eam scilicet, οὐδ' Ὀριγένης. Nec mirum foret a Platone Origenem recedere, quem ab eodem recessisse mox vidimus, cum de animalis corporeæne an incorporeæ essent, quæreretur.

At fatendum tamen est Origenianorum dogmatum coherentiam eo nos compellere, ut anima sola constare hominem censuisse Adamantium dicamus. Nam si animæ vinculum et carcer corpus est, qui pars hominem componens existimari poterit? Quanquam alia omnia sequi videtur homin. 29 in Luc. cum ait: « Omnis homo morti subiacet; iste ergo qui nequaquam moritur, jam non est homo, sed Deus est; » quem locum attulimus supra, cum disputaremus an crediderit Christum hominem esse desiisse postquam mortuus est. Christum ibi jam hominem non esse affirmat, quia morti jam amplius obnoxius non est: quisquis ergo mori non potest, homo non est ex Origenis sententia: at anima humana corpore sejuncta mori non potest: anima igitur ex decreto Origenis homo non est. Quod absque ambage asserit, hæc verba psalmi cxviii, vers. 50, interpretans in Catena Corderiana, pag. 802: *Hæc me consolata est in humilitate mea.* Ζωὴ ἡ μέλλουσα, inquit, ἐστὶν ἀναζώσις, καθὼς τὴν ψυχὴν, οὐκ ἰδίαν ζωὴν, οὐδὲ ἀληθῆ εἶναι μανθάνομεν, εἰπερ οὐκ ἀνθρώπος ἡ ψυχὴ· εἰ γὰρ ἐν τῇ καθ' ἑαυτὴν ζωῇ τὸ ἀληθὲς εἶχε τοῦ ζῆν, οὐκ ἂν ἀναζώσεως ὁ τεθνηκὼς εἶδετο· διὸ καὶ ὁ Κύριος τοὺς τεθνεώτας Θεῷ ζῆν εἶπεν, ὡς οὕτω τὸ ζῆν ἔχοντας, πλὴν ὅσον ἐν δυνάμει Θεοῦ τοῦ ζωοποιήσαντος, καὶ ἀπολωλέναι φησὶν αὐτοὺς, εἰ μὴ τῆς ἀναστάσεως τόχοιεν. Concurrent hæc adversa fronte cum superioribus, et alterutra cadat accusatio necessum est.

Anima sola constare hominem asseveravit Plato in *Alcibiade* 1, quem secutus est Plotinus *Enn.* lib. 1. Hanc sententiam, veteres secutus Academicos, damnavit Varro, ut est apud Augustinum lib. xix *De civit. Dei*, cap. 3. Instituti vero a Platone hæretici quidam, sententiamque ejus assectati, Tertuliani castigationem senserunt. Sic enim ille lib. *De*

resurrect. carnis, cap. 40: « Nactæ denique hæreses duos homines ab Apostolo editos, interiorem, id est animam; et exteriorem, id est carnem; salutem quidem animæ, id est interiori homini; exitium vero carni, id est exteriori adjudicaverunt, quia scriptum sit Corinthiis: *Nam etiam homo noster exterior corrumpitur, sed interior renovatur de die et die*». Porro nec anima per semetipsam homo, quæ figmento jam homini appellato postea inserta est; nec caro sine anima homo, quæ post exsilium animæ cadaver inscribitur. His hæreticis assensus est Origenes, et post Origenem Arnobius lib. 11 *Advers. gent.*: « Quid enim sumus homines, inquit, nisi animæ corporibus clausæ? » et multo post Hugo a Sancto Victore lib. 11 *De sacrament. fidei*, part. 1, cap. 11, cum probare vellet toto illo triduo quo Christus jacuit in sepulchro Verbum hominem fuisse: hæc enim ratione utitur, sola anima constare hominem, animæ autem Christi a corpore disjunctæ adhæsisse Verbum, Verbum igitur nihilo minus fuisse hominem, quam dum anima corpori esset connexa. Denique opinionem eandem tuius est proavorum nostrorum memoria Franciscus Georgius tom. 1, probl. 26, 27.

XVII. Credita illa et asserta ob Origene animarum προπαρξίς earumdem quoque μεταστροφῶν earummitteret, causæ fuit, ut diximus: nam cum animas pro peccatorum, virtutumve ratione et modo, vel angelorum consequi dignitatem, vel crassioribus hominum, dæmonumve corporibus adnecti, et perpetua utentes arbitrii libertate, iterum iterumque vel recte vel male agere posse crederet, necessaria argumentorum consequentia eo adducebatur, ut animas hominum iterum iterumque subire posse fateretur hominum corpora vel dæmonum. Atque illa est tam decantata, toties explosa Origenis μεταστροφῶσις, quasi dicas, *transcorporatio*; quæ et μεταμύχσις appellari potest, quod reddere queas; *transinanimatio*. Pulchre dogmatis utriusque connexionem vidit Gregorius Nyssenus apud Justinianum in epistola ad Menam patriarcham, et in Origene reprehendit. Quemadmodum autem dupliciter vox ista, μεταμύχσις, vulgo usurpatur, vel pro transitu animæ ex humano corpore in humanum corpus; vel pro migratione animæ ex humano corpore in plantæ corpus vel pecudis, quam propugnavit Pythagoras, quamque peculiari libello Iamblichus confutavit: ita juxta Origenianam doctrinam distinguenda est migratio animæ ratione præditiæ et cœlesti, vel humano, vel dæmonico corpore in pecudis corpus, et vicissim; a migratione animæ rationalis quæ corpora inter cœlestia, humana et dæmoniaca, citra belluina, aliave quælibet perficitur. Atque hanc posteriorem tuitum esse Origenem, utpote ex ejus aptam principiis, negari non potest. Unde anonymus Photii cod. cxvii, culpatum eum refert, quod dixerit: ὅτι ἡ τοῦ Σωτῆρος ψυχὴ, ἡ τοῦ

¹ Il Cor. iv, 16.

Ἀδάμ ἦν. « Servatoris animam, ipsam Adami animam fuisse : » quod ita accipio, quæ fuerat Adami anima, eam in corpus Servatoris multis post sæculis transiisse. Unde et Theophilus Origenem dixisse ait hominem crebrius mori; quod non aliter intelligo, quam animas sæpenumero e corporibus in corpora transire, et μετασώματουσθαι.

XVIII. Verum priorem quoque μεταμόρφωσιν, quæ Pythagorica est, tenuisse illum veteres multi vociferantur. Crimini id ipsi datum fuisse narrant Pamphilus in *Apologia*, et sæpe laudatus anonymus Photii. Hieronymus, cuius verba supra recitavimus ex epist. 59, ad Avil., cap. 1, 2 et 4, et lib. II *Apolo- log. advers. Rufin.*, cap. 4, Origenem incessit erroris ejusdem nomine, quem libro I *Περὶ ἀρχῶν* haberi dicit. Loca ipsa Origenis descripsit Justinianus ad calcem epistolæ ad Menam, quæ cum in his libris hodie non compareant, verisimile est a Rufino fuisse suppressa. Pepercit nomini Origenis Philastrius, rem ipsam tetigit, atque hoc argumento confutavit, quod anima postquam corpore soluta est, in locum statutum deducatur ab angelo, ut pro meritis suis exornetur.

XIX. Recte quidem accusationi suæ consuluit Justinianus, cum Origenis verba ipsa descripsit, quibus absurdum illud et impiū dōgma continetur; tam frequentibus quippe et apertis testimoniis alibi repudiavit illum Adamantius, et damnavit, vix ut in animam inducere possim, hominem, non jam dico summam florentem eruditione et ingenio, sed non vicedem omnino et insanum, tam repugnantiæ sibi et contraria omni eodemque ore pronuntiasset. In hoc ipso quippe, quod laudat Justinianus, opere *De principiis*, lib. I, cap. ultimo, num. 4, ita disserit : « Illa sane nos nequaquam recipienda censemus, quæ et a quibusdam superfluo vel requiri vel astrui solent, id est, quod animæ in tantum sui decessum veniant, ut naturæ rationalis ac dignitatis oblitæ etiam in ordinem irrationabilium animalium, vel bestiarum, vel pecudum devolvantur. » Reliqua studio brevitatis prætermitto, quæ tamen ad rem faciunt. Et lib. II *De resurrectione*, quem locum exhibet Pamphilus : « Sed sicut, inquit, non est putandum quod animalium corpus accepturus sit peccator, aut volucrum, aut piscium; sic neque solis, aut lunæ, aut stellarum formam sperandum est accipere eos qui resurgent in gloria : sed exempli causa dicta esse hæc ab Apostolo sentiendum est, ut designetur per hæc, quod illi pro meritis suis honorabiliores et clariores erunt, beatorum quoque habitacula sortituri; aliorum vero indignissimus et abjectissimus pro gestorum scelere erit status, qui etiam mutis animalibus dignus sit comparari. » Quæ si quis a Rufino vel perversa vel inserta causetur, quid adversus illud excipiet e lib. IV *contra Cels.*, num. 17 : Εἰ δὲ ἦν ἐννοήσας (Κέλσος) τί ἀκολουθεῖ ψυχῇ ἐν αἰωνίῳ ἐπομένῃ ζωῇ, καὶ τί χρὴ φρονεῖν περὶ τῆς

οὐσίας αὐτῆς, καὶ περὶ τῶν ἀρχῶν αὐτῆς, οὐκ ἂν οὕτω διέσχευε τὸν ἀθάνατον εἰς θνητὸν ἐρχόμενον σῶμα, οὐ κατὰ Πλάτωνος μετασώματωσης, ἀλλὰ κατ' ἄλλην τινὰ ὑψηλοτέραν θεωρίαν. « Si mente comprehendisset (Celsus) quæ futura sit animæ in æterna vita conditio, et quid de ejus natura principisque sentire oporteat, non ita ridiculum ipsi visum fuisset immortalem in mortale corpus advenientem, non e corpore in corpus transmigrando, ut Plato explicaret, sed alia eaque longe sublimiori ratione. » Scriptionis ejusdem *contra Celsum* lib. V, num. 49, Christianos rejicere tradit Πυθαγόρου τὸν περὶ ψυχῆς μετασώματουμένης μῦθον. Sed asseverantius lib. VIII, num. 50 : Οὐδαμῶς μένοιτε λέγομεν μετασώματωσης εἶναι ψυχῆς, καὶ κατὰπτωσιν αὐτῆς μέχρι τῶν ἀλόγων ζώων· δηλονότι οὐδ' ὁμοίως Πυθαγόρῃ, κἀν ἀπαιχμὲνὰ ποτε ζώων, οὐ χρησόμεθα αὐτῶν ταῖς σαφεῖ. « Neque vero censemus animam e corpore in corpus migrare, et eam ad brutarum usque animantium conditionem dejici. Non igitur, eliamsi interdum animantibus abstinemus, earum carnes aversamur eadem ratione qua Pythagoras. » Et lib. V in *Epist. ad Rom.*, num. 1, pag. 549 : « Sed hæc Basilides non advertens de lege naturali debere intelligi, ad ineptas et impias fabulas sermonem apostolicum traxit in μετασώματωσης dōgma, id est, quod animæ in alia atque alia corpora transfundantur, ex hoc Apostoli dicto conatur astruere. Dixit enim, inquit, Apostolus **, quia ego vivebam sine lege aliquando; » et cætera, quæ lectori diligenti consulenda relinquo. Paulini hujus loci pravam interpretationem, et Pythagoricæ μετασώματωσης confirmationem accommodatam damnat iterum lib. VI in *Epist. ad Rom.*, num. 8, pag. 583. Idem libro *De Proverbiis Salomonis*, pag. 1, et tom. VII in *Matth.*, pag. 441 (quæ testimonia jacent in *Apologia* Pamphili), et tom. X in *Matth.*, num. 24, pag. 468, et tom. XI, num. 19, pag. 506, Scripturis sanctis et ecclesiasticæ fidei contrariam esse asserit μετασώματωσης. Fuscæ quoque id argumentum prosequitur tom. VI in *Joan.*, num. 7, disquirens an in Joannis corpus Eliæ anima migraverit; eoque etiam copiosius tom. XIII in *Matth.*, num. 1, pag. 567, 568, et sequentibus, eandem ventilant questionem, hæc ratione μετασώματωσης oppugnat, mundum nusquam interitum, si animæ propter peccata corpora subeant : id enim si sit, cum semper pro arbitrii sui libertate peccare possint animæ, semper corpora subituras; semper igitur adfutura corpora; mundum ergo nonquam peritum : quod si prodeuntibus sæculis animæ subinde aliquæ peccato immunes, corporeis vinculis amplius non egent, post diuturnum annorum curriculum, imminuto magis magisque animarum numero, ad perpaucas animas redactum iri mundum; quibus perfectionem consecutis, desitum tandem, præ animarum quæ corpora subeant inopia; quod refragatur Scripturæ

** Rom. VII, 9.

docenti plerimos in mundo futuros mortales, cum Filius hominis adveniet. Pari utitur ratiocinatione lib. II in *Cantic. canticor.*, pag. 58. Nunc æquus fector existimet, tot tamque claris testimoniis μεταστροφῶν obtinentibus major ne adhibenda sit fides, an his quæ allegant Hieronymus et Justinianus eandem astruentibus.

Verumtamen aliis quoque præsidii Adamantii causam fulcire possumus, velut ea sunt quæ nobis Pamphilus subministrat, verba hæc Origeni falso ascripta fuisse dicens, quæ non ex sua sed ex adversarii persona protulerat, et dissertationem præterea suam his verbis conclusisse: « Sed hæc quantum ad nos pertinet, non sint dogmata, sed discussionis gratia dicta sint, et abjiciantur. Pro eo autem solo dicta sunt, ne videatur quæstio mota, non esse discussa. » Quæ repetit etiam Hieronymus et agnoscit epist. 59, ad Avit., cap. 1. Prodest illud insuper ad defensionem Origenis, quod scriptum ab eo est tom. II in *Matth.*, num. 17, pag. 506, admittendam μεταστροφῶν, si per eam anima ita intelligatur mutari et converti, ut vel depravatis moribus, et voluntate, non natura pecudi similis evadat, vel virtutibus ac pietate rursum rationis compos fieri videatur. Eadem inest sententia loco alteri in libro *De Proverbiis Salomonis*, quem Pamphilus *Apologia* suæ intexuit. Id puncto suo et assensu comprobatur Philastrius hæres. 120. Quod ipsum prolixius et elegantius ediderit Gregorius Nyssenus in commemorata superius disputatione, quam epistolæ suæ ad Menam Justinianus inseruit. Nec aliter de hac metempsychotisi, qua animæ in belluarum corpora transire dicuntur, sensisse Origenem eo mihi sit verisimilius, quod hæc ipsa fuit Platoniorum nonnullorum metempsychosis. Auctorem damus Nemesium, cap. 2: Εἰπόντος γὰρ, inquit, Πλάτωνος τὰς μὲν θυμικὰς, καὶ ὀργίλους, καὶ ἀρπακτικὰς ψυχὰς, λύκων καὶ λέοντων σώματα μεταμεινέσθαι· τὰς δὲ περὶ τὴν ἀκολασίαν ἡσυχολημένας, ὄνων καὶ τῶν τοιοῦτων ἀναλαμβάνειν σώματα, οἱ μὲν κυρίως ἤκουσαν τοὺς λέοντας καὶ τοὺς λύκους, καὶ τοὺς ὄνους· οἱ δὲ τροπικῶς αὐτὸν εἰρηκέναι διέγνωσαν, τὰ ἥθη διὰ τῶν ζώων παρεμφαινόντα. Εἰ μοι: Ἰάμβελιχος δὲ τὴν ἐναντίαν τοῦτοιοις δραμὸν, κατ' εἶδος ζώων ψυχῆς εἶδος εἶναι λέγει, ἥγουν εἶδη διάφορα· γέγραπται γοῦν αὐτῷ μονόδιδον ἐπιγράψον, « Ὅτι οὐκ ἀπ' ἀνθρώπων εἰς ἄλογα, οὐδὲ ἀπὸ ζώων ἄλόγων εἰς ἀνθρώπους ἀμετεσσωματώσεις γίνονται, ἀλλὰ ἀπὸ ζώων εἰς ζῶα, καὶ ἀπὸ ἀνθρώπων εἰς ἀνθρώπους. Καὶ μοι δοκεῖ μᾶλλον οὗτος ἔνεκα τοῦτου καλῶς κατεστοχασθῆαι μὴ μόνον τῆς Πλάτωνος γνώμης, ἀλλὰ καὶ τῆς ἀληθείας αὐτῆς. » Cum enim dixerit Plato iracundas, et furiosas, et rapaces animas, luporum et leonum corpora induere, quæ vero intemperanter vixissent, asinorum, aut aliorum ejusmodi corpora assumere; nonnulli proprie intellexerunt leones, et lupos, et asinos: alii vero figurate ipse ipsum dixisse judicaverunt, mores per animalia indicantem. » Et

A mox: « Iamblichus vero his contrariam decurrentem viam, pro animalium specie, animæ speciem esse dicit, species nimirum diferentes. Ab eo erga scriptus est liber singularis ita inscriptus: *Migrations animarum non fieri ex hominibus in bruta, neque a brutis animalibus in homines; sed ab animalibus in animalia, et ab hominibus in homines.* Ac mihi videtur ille præ reliquis optime assecutus non Platonis sententiam modo, sed et ipsam veritatem. »

XX. Animarum itaque προπαρῆν cum a Platone accepisset Origenes, ipsarum quoque μεταστροφῶν ab eodem accepit. Ab humanis autem corporibus in humana corpora transire animas affirmavit Plato; a celestibus vero in humana, ab his in dæmonica migrare animas dixit Origenes: et ut hominum animas eatenus animas pecudum fieri dixit Plato, quatenus nequitiæ addictæ pecudum similes sunt, ita id ipsum Origenes pronuntiavit. Præverat Platoni Pythagoras, sed non animorum solum ex humanis corporibus in humana, verum etiam ex his in ferina veras commutationes admisit. Aliud quoque Pythagoricam inter et Platonice doctrinam intercessisse discrimen affirmat Servius in illud Virgil. *Æn.* III, vers. 67, 68:

..... animamque sepulcro

Condimus.

« Plato, inquit, perpetuam dicit animam, et ad diversa corpora transitum facere statim pro meritis vitæ prioris. Pythagoras vero non μεταμύχων, sed παλιγγενεσίαν esse dicit, hoc est *redire*, sed post tempus. » In quo Platonem quoque, dimisso Pythagora, Adamantius sequitur. At Paganinus Gaudentius cap. 51 in libello *De comparatione dogmatum Origenis cum philosophia Platonis*, de Origenis metempsychotisi disserens, in eo differre ait opinionem ipsius a Pythagorica, quod ille poenas in subterraneis locis luendas ob scelera agnoscat; Pythagoras vero inferos, inferorumque poenas sustulerit, quod falsum est: « Ἀλλὰ καὶ αὐτὸς ἐν τῇ γραφῇ φησὶ δι' ἐπὶ καὶ διακοσίων ἐτῶν εἰς ἄδου παραγενησθαι εἰς ἀνθρώπους. » At ipse etiam, in scriptis ait post septem et ducentos annos se ex inferis ad homines venire, » inquit Laertius in *Pythagora*. Ab Ægyptiis, autem magistris vesana hæc metempsychotiseos doctrina imbuti fuerant Pythagoras et Plato; hinc enim manasse illam commemorat ibidem Servius, et Clemens Alexandrinus lib. VI *Stromat.* Hanc hodieque pertinacissime retinent Americani nonnulli, retinent Sinenses plerique, et ex Indis quotquot Muhammedo nomen non dederunt; itaque ab animatorum esu caute abstinent. An ab Indis vero ad Ægyptios transierit, an ab his ad illos, res est non parvæ disquisitionis. His sata auctoribus Simonianorum, Basilidianorum, Valentinianorum, Marcionitarum, Gnosticorum et Manichæorum mentes infecit, in iisque tum ab aliis, tum ab Origene sæpe confossa est. Placuit ea quoque veteribus Gallis ut a Cæsare proditum est *De bello Gallico* lib. VI. Ne postremis quidem hisce

temporibus temperavit sibi Hieronymus Cardanus, vir immoderati ingenii, quin iteratam quandam et repetitam *παλιγγενεσίαν* introduceret in *Dialogo de moris*.

QUESTIO VII.

DE LIBERO ARBITRIO, GRATIA ET PRÆDESTINATIONE.

I. Sententia Origenis de libero arbitrio naturæ rationalis, et gratia Dei summam proponitur. II. Eadem fusius explanatur. III. In quo positam arbitrii libertatem voluerit. IV. Statum naturæ integræ a statu naturæ lapsæ non distinguit. V. Utrum et quomodo liberum arbitrium regere putaverit bonos et pravos motus in animo suscitatos. VI. Ecquisnam sit ille spiritus adversus quem Paulus carnem ait concupiscere. VII. Utrum anima media inter spiritum et carnem dici possit. VIII. Quæritur utrum affectus aliqui boni ex carne naturaliter prodeant; et de lege naturæ. IX. Patres multi ex vi naturæ boni aliquid oriri posse senserunt. X. Origenes legi naturæ nimium tribuit. XI. Quemadmodum et legi Moysi. XII. Investigatur ejus sententia de gratiæ auxilio, quam hominibus a Deo imperitri censuit, propter recte ante vitam gesta. XIII. Et in hac vita mortali. XIV. Gratiam excitantem non agnovit. XV. Perperam interpretatis quibusdam Scripturæ locis in eam sententiam adductus est. XVI. Quæ merito reprehenditur. XVII. Pauca quedam in Origenis favorem colliguntur. XVIII. Utrum et quomodo perfectos homines posse non peccare ratus sit. XIX. Hujus dogmatis causa vapulat. XX. Utrum post acceptam gratiam iteratæ penitentia locum non superesse autumavit. XXI. Utrum præceptis divinis morem geri non posse senserit. XXII. Suppletur seruntur Origeni. XXIII. Utrum affirmaverit homines sola fide justos effici. XXIV. Investigatur ejus dogma de peccato originis, et sine baptisimo. XXV. Quid ipsi de prædestinatione placuerit, disputatur. XXVI. Hic quoque nonnullis pœnas dat, sed in aliquibus juvat.

I. Nunc vero de libero arbitrio, quod animæ ipsi innatum est; deque gratia Dei, quæ in animam infunditur, quid Origeni placuerit, explorandum est; nec eam enim questionem inoffenso decurrit pede, mentis rationalis arbitrio nimium tribuens, gratiæ vero divinæ infringens auxilium: adeo ut ex ejus scriptis hæresim suam hausisse dicti sint Pelagiani, eorumque fratercoli Massilienses. Hinc Hieronymus in Epistola ad Ctesiphontem, cap. 2, Pelagii doctrinam Origenis ramusculum esse pronuntiat; et lib. 1 *advers. Pelagium*, cap. 7, Pelagianorum magistrum esse dicit τὸν ἀρχαῖον, auctorem nempe operis *Περὶ ἀρχῶν*, et lib. III lucubrationis ejusdem, in fine postremi capitis, Pelagianorum amasium Origenem appellat. Hinc etiam Theodorus Beza, capitalis Origenis adversarius, in *Adnot. ad Roman.* 1, 4, neminem ait Origene gratiam Dei, secundum Pelagium, magis esse adversatum. Quod totis subinde capitibus comprobare aggressus est Cornelius Jansenius Yprensis episcopus, Origeniana verba ac decreta cum Pelagianis et Semipelagianis accurate conficiens, et utrorumque connexionem inter se copiose demonstrans.

II. Atque hæc priusquam ad trutinam revocemus nostram, ante omnia repetendum hic est quidpiam leviter a nobis supra perstrictum: mentes nempe eam a Deo procrearentur, libero fuisse instructas

A arbitrio, facultate videlicet quadam vel prosequendi viti, vel amplectendæ virtutis: qua prout usæ sunt, ita vel ad superiores evasisse ordines, vel ad inferiores esse deturbatas: quemcunque autem adeptæ sint statum, nihilo secius eadem fruentes potestate, vel recte vel male pro libitu agere, ac novis proinde vel remunerationibus vel pœnis esse obnoxias; nec futurum inquam ut vel facultas illa, vel facultatis usus in animis intercidat, licet vel charitate vel pertinacia a malis bonisve nunquam abstrahantur.

Quæ cum perfunctorie supra delibaverimus, nunc enucleatius reseranda veniunt, et attentis oculis introspectienda; quærendumque utrum libertatem naturæ rationalis integram, an imminutam; utrum ullis divinæ gratiæ auxiliis indigere illam, et juvari; quoque modo contingere hoc arbitratum sit. Sensit ille itaque arbitrii libertatem in indifferenti quadam bene vel male agendi facultate sitam, et mentibus, mox ut crearentur a Deo, inditam, integram semper et vegetam perseverare; nec ulla re fuisse imminutam, plenumque ejus usum in beatis vel damnatis superesse; impelli quidem animam a bonis malisve potestatibus ad virtutes vel ad vitia; cogi vero neutiquam, vel necessitati alicui subijci. Sparsa hæc reperies dogmata compluribus locis, sed capite præsertim priore lib. III *De princip.*, in quo præcipua doctrinæ suæ de libertate arbitrii fundamenta collocavit. Ibi quippe causis quidem externis varie impelli nos et concitari docet; assensum vero a ratione nostra ac voluntate pendere. Id postquam naturæ ipsius auctoritate demonstravit, Scripturæ sanctæ locorum congerie multiplici confirmat. Tum petita indidem ad impugnandam arbitrii libertatem testimonia solvit, explosis Valentianorum, Basilidianorum et Marcionitarum deliriis, qui diversas hominum naturas, alias vitæ, alias mortis destinatas, ac Deum mundi opificem, durum ac severum, alium bonum Christi patrem comminiscabantur: et gratiæ demum divinæ operationem fuscè describit, qua de post dicturi sumus. Capite vero sequenti num. 4 ostendit, mala nobis suggerentibus potestatibus contrariis, vel ad rectum inclinante nos virtute divinæ, vigere nihilominus liberam arbitrii potestatem. Quæ alibi repetit sæpe et inculcat. Quibus autem probat locis animas in quemcunque devenerint statum, arbitrii sui libertate uti, præter illa quæ attulimus supra, cum de angelorum libertate ageremus, quæque iterum consuli velim, ea præcipue sunt: lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 3: « Possibile enim videtur, ut rationabiles naturæ, a quibus nunquam aufertur liberi facultas arbitrii, possint iterum aliquibus motibus subjacere, indulgente hoc ipsum Domino, ne forte si immobilem semper teneant statum, ignorent se Dei gratia et non sua virtute in illo fine beatitudinis constitisse; » et lib. III, cap. 4, num. 21, pag. 136: « Ex quo opinamur, quoniam quidem, sicut frequenter diximus, immor-

talisis est anima et aeterna, quod in multis et sine fine A
spatiis per immensa et diversa secula possibile est
ut vel a summo bono ad infima mala descendat,
vel ab ultimis malis ad summa bona reparetur; et
cap. 5 libri ejusdem, num. 5: « Liberi namque
arbitrii semper est anima, etiam cum in corpore
hoc, etiam cum extra corpus est; et libertas ar-
bitrii vel ad bona semper, vel ad mala movetur;
nec unquam rationalis sensus, id est, mens vel
anima, sine motu aliquo vel bono vel malo esse
potest. » Homilia præterea 13 in Num., num. 7
dæmonibus permissum liberi arbitrii sui usum ver-
bis conceptis tradit, quo si diminutus esset a Deo,
hoc ipso vero jam damnatum illum fore; at id non-
dum contigisse existimabat, ut vidimus. Atque hæc
Origeniana de libertate doctrinæ principia suis la-
borant vitiis, quæ nos collocabimus in propatulo;
sed et impactas ab aliis proponemus criminatio-
nes, et, si ita res feret, diluamus, ut æquo jure in
omnibus cum Adamantilo agamus nostro, ne plus
vel favori, vel malevolentie, quam veritati tri-
buere videamur. Sed lectorem moneamus interim,
quotiescunque de Origeniana libertate memorabi-
mus, non eam duntaxat debere intelligi, quæ gau-
dent homines; sed illam etiam qua angeli et dæ-
mones fruuntur: nam par esse apud omnes illos
liberi jus et usum arbitrii sexcenties asseveravit.

III. Cornelius Jansenius, in libro cui titulus Au-
gustinus, postquam libro secundo tom prioris ex
Pelagii Pelagianorumque verbis sic ipsos decrevisse
multis probavit, arbitrii humani libertatem indif-
ferenti quadam potestate constare, asciscendæ et
eligendæ rei unius de pluribus, quam uno verbo
possibilitatem appellarunt, libro deinde sexto se-
quenti, cap. 13 et 15, Pelagianam hæresim ab Ori-
gene præformatam fuisse ac delineatam scribit;
hancque adeo libertatis definitionem ex ejus fonti-
bus in Pelagii lacunas profluxisse, atque inde to-
tam Pelagii hæresim pendere. Veri quidem simile
illud esset, si ante Pelagium unus hujus opinionis
architectus fuisset et propugnator Origenes; ve-
rum ut claram naturæ vocem prætermittam, quæ
tum nos liberos esse suadet, cum vel agere vel non
agere, et quæ optima de multis animo decrevimus,
amplecti possumus; ut priscorum philosophorum
auctoritatem negligam, qui diligenter exquisita li-
bertatis natura, hanc in eo ipso, quod diximus,
positam declararunt; Origeniana sententiæ poterat
esse præsidio, non Gregorii solum Nazianzeni con-
sensus, non Ambrosii et Hilarii, aliorumque Pa-
trum quorum testimonia collegerunt alii; non Arau-
siani concilii, non Tridentini canones; sed is
etiam, quem unum esse vult Jansenius concertatio-
nis hujus arbitrum, Augustinus, quemque nulla
opinionis hujus vestigia reliquisse disertis verbis
asserit tom. III, lib. vi, cap. 8 et 9. Nam quoties-
cunque vel Pelagium oppugnat, vel cum Juliano

A pedem confert, neque ab iis sese de liberi arbitrii
natura dissentire dicit; neque prolata ipsorum
verba, quibus in boni mali eligendi potestate po-
situm illud esse demonstrant, hanc carpit ob cau-
sam, licet ob alias vehementer exagitet et refellat.
Passim quoque necessitati libertatem opponit: sed
absque ulla circumsione, quia bene vel male vivere
potest homo, idcirco sui juris esse, ac libertate
pollere statuit lib. II contra Faustum Manich., cap.
5: « Et nos quidem sub fato stellarum nullius ho-
minis genesis ponimus, ut liberum arbitrium vo-
luntatis, quo vel bene vel male vivitur, propter ju-
stum judicium Dei ab omni necessitatis vinculo
vindicemus. » Nec minus ad id facit quod habet
cap. 2 libri De gratia et libero arbitrio ad Valenti-
num, ubi postquam astruendæ hominis libertati,
insignem hunc attulit Ecclesiastici locum 7: « Ipse
ab initio fecit illum, et reliquit illum in manu con-
silio sui. Si volueris, conservabis mandata, et si-
dem bonam placiti. Apponet tibi ignem et aquam:
ad quodcumque volueris extende manum tuam. In
conspectu hominis vita et mors; et quodcumque
placuerit, dabitur ei, » continuo hæc subnectit:
« Ecce apertissime videmus expressum liberum hu-
manæ voluntatis arbitrium. » Longam deinde ad
idem comprobandum deponit e Novo ac Veteri
Testamento testimoniorum seriem, in quibus ho-
mini edicit Deus, ut nolit ad vitia converti; atque
ea demum his verbis claudit: « Nempe ubi dicitur,
Noli hoc, et noli illud, et ubi ad aliquid faci-
endum, et non faciendum in divinis monitis opus
voluntatis exigitur, satis liberum demonstratur ar-
bitrium. »

Mirari porro subit quomodo, oblitus superiorum,
Jansenius ejusdem Origenis auctoritate probare
contenderit tom. III, lib. vi, cap. 12, necessitatem
libertati non repugnare, sed solam coactionem. Eo
nempe utitur loco e procæmio librorum Περὶ ἀρχῶν,
num. 5: « Est et illud definitum in ecclesiastica
prædicatione, omnem animam rationabilem esse
liberi arbitrii et voluntatis: esse quoque ei certa-
men adversus diabolum, et angelis ejus, contra-
riasque virtutes, ex eo quod illi peccatis eam on-
rare contendunt: nos vero si recte consuleteque
vivamus, ab hujusmodi onere nos exuere conemur.
Unde et consequens est intelligere, non nos neces-
sitati esse subjectos, ut omni modo, etiamsi noli-
mus, vel mala vel bona agere cogamur. Si enim
nostri arbitrii sumus, impugnare nos fortasse pos-
sunt aliquæ virtutes ad peccatum, et aliæ juvare
ad salutem. non tamen necessitate cogimur vel
agere recte, vel male: quod fieri arbitrantur, qui
stellarum cursum et motus, causam dicunt huma-
norum esse gestorum non solum eorum quæ ex-
tra arbitrii accidunt libertatem, sed eorum quæ
in nostra sunt posita potestate. » Hac necessitatis
cogentis voce significari putat Jansenius vim illam;

⁸⁷ Cap. xv, 14 seq.

quæ sola libertatem infringat, cum eam tamen intellexerit Origenes necessitatem, quam teneantur et qui stellarum cursum, et motus, causam dicunt humanorum esse gestorum: non cogentem autem necessitatem, sed simplicem et voluntariam actibus humanis inferebant astrologi; necessitatem ergo simplicem et voluntariam hoc loco Origenes libertati opposuit. Pari responsione parem Origenis locum cum præcedenti objectum sustinebis. En illum e libro vi in *Epist. ad Rom.*, num. 3: « Constat ergo ex his verbis, quibus Paulus dicit: *Quia cui exhibitis vos servos ad obediendum, servi estis cui obedistis, sive peccati, sive justitiæ* »²², quia sponte nostra ipsi nos exhibemus, nullo cogente, vel peccato servire, vel justitiæ per obedientiam nostram: et ideo semper horum meminisse debemus, ne itanes querelas in peccati excusatione proferamus, quod diabolus fecerit ut peccaremus, aut naturæ necessitas, aut fatalis conditio, aut cursus astrorum efficiat. Coactio itidem ea intelligenda hic est, quam fatalis conditio, astrorumve cursus efficit: quæ nihil sane aliud est, quam necessitas simplex, et voluntate conjuncta. Hanc responsionem a Dionysio Petavio lib. iii *De opific. sex dier.* adversus Jansenii petitiones oppositam eo libentius usurpamus, quod quæcumque fere de libero arbitrio sparsim tradidit Origenes, ea fere adversus Valentinianos, Marcionitas, aliosque hæreticos, satum, aptamque ex sideribus necessitatem propugnantes proposuerit. In suam quoque sententiam trahere poterat Jansenius illud Origenis e lib. i in *Epist. ad Rom.* num. 18, ubi posita anima quasi in bivio carnem inter et spiritum, et utriusque viæ fautores angelos, ait: « Non enim vi res agitur, neque necessitate in alteram partem anima declinatur: » sed pulchre intelligebat Jansenius ex sequentibus explicationem suam labefactum iri. Talia hæc sunt: « Alioquin nec culpa ei, nec virtus posset ascribi; nec boni electio præmium, nec declinatio mali supplicium mereretur: sed servatur ei in omnibus libertas sui arbitrii, ut in quodcumque voluerit ipsa declinet, sicut scriptum est »²³: Ecce posui ante faciem tuam vitam et mortem, et igitur et aquam: » nam si alterutram eligere potest partem anima, neutri certe ulla necessitate addicitur. Responsionis suæ confirmandæ, et Origenianæ sententiæ apertius etiam declarandæ gratia, aliquot addit Petavius ejus testimonia ex hom. 20 in *Num.*, quibus vocante licet et pelliciente interiore gratia nullam nobis imponi necessitatem, sed in contraria ferri voluntatem posse perspi-

²² Rom. vi, 16. ²³ Eccli. xv, 17, 18.

(40) Attamen si perfricare velimus frontem, et Origenem quovis periculo defendere, hanc adhibere poterimus exceptionem, etc. Non magnopere sibi perfricanda frons est: ipse enim Origenes expressis verbis exceptionem hanc adhibet lib. iii, in *Epist. ad Rom.*, cap. 3, ad hæc verba: *Omnes declinaverunt, simul inutiles facti sunt* (Psal. xiii, 5). « Mihi videtur, inquit, quod non dicitur de-

clinasse, nisi is qui aliquando in via recta stetit. Unde apparet primum illud naturæ rationabilis opus, quod a Deo factum est, fuisse rectum, et in via recta Creatoris ipsius munere collocatum. Sed quia ab hac ad lævam peccati iter deorsum, merito nunc dicitur declinasse: sicut exemplo est primus homo Adam, qui de paradisi via recta male suasus fraude serpentis ad pravas et tortuosas mortalis

A cum sit: addit et aliud e lib. vi in *Epist. ad Rom.* Quibus atteximus et illud e lib. iii *Παπὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 4: « Boni vero spiritus recepit quis energiam, id est inoperationem, cum moveretur et provocatur ad bona, et inspiratur ad cœlestia vel divina: sicut sancti angeli et ipse Deus inoperatus est in prophetis, suggestionibus sanctis ad meliora provocans et cohortans: ita sane ut maneret in arbitrio hominis ac iudicio, si sequi vellet aut nollet ad cœlestia et divina provocantem. » Sed quid his colligendis immoramur, cum plura etiam congesserit Jansenius tom. I, lib. vi, cap. 15, ut ostenderet in indifferentia ad bonum et malum, citra ullam necessitatem, liberi arbitrii naturam ab Origene fuisse collocatam? « Gravissime, inquit, fuisse reprehensos ab Augustino Pelagianos propter illam inamissibilem et quasi essentialē in omni statu liberi arbitrii indifferentiam ad bonum et malum, exclusamque alterius partis necessitatem, ex iis quæ libro secundo dicimus intelligi potest: hæc est enim totius Pelagianæ structuræ basis pene præcipua. Sed illam Origenes omnibus numeris absolutam tradidit. Usque adeo namque philosophicæ istius libertatis admirator et indifferentiæ ad bonum et malum patronus fuit, ut illa sublata brutis aut lapidibus hominem accensendum esse decerneret. » Idem quoque Origeni superius exprobraverat tom. I, lib. ii, cap. 4 et 5. Quod si igitur ab eo profecta est hæc opinio de natura libertatis posita in indifferentia ad bonum vel malum, exclusa alterius partis necessitate, quomodo idem ille Origenes necessitatem voluntariam et simplicem cum libertate conjungere potuit?

IV. Verum ut in definienda arbitrii humani libertate rectum iter tenuit Origenes, non itidem in distinguenda naturæ integræ, ac naturæ lapsæ libertate satis adhibuit examinis et cautionis; nulli quippe discrimen ullum inter utramque libertatem ab eo adhibitum reperias, et sæpe naturæ cuilibet, quæ rationis compos sit, quemcumque demum ordinem adeptæ sit, æqualem tribuit liberi arbitrii facultatem, et usum, ut supra dictum est. Atque is unus fuit e præcipuis Pelagianorum erroribus, paribus liberi arbitrii viribus pollentem finxisse hominem hodie nascentem, parique justitia, sapientiâ, aliisque instructum dotibus, qualis a Deo conditus fuit Adamus. (40) Attamen si perfricare velimus frontem, et Origenem periculo quovis defendere, hanc adhibere poterimus exceptionem; quamvis humanæ vires libertatis per Adami lapsum infractæ ac debilitatæ sint, natu-

clinasse, nisi is qui aliquando in via recta stetit. Unde apparet primum illud naturæ rationabilis opus, quod a Deo factum est, fuisse rectum, et in via recta Creatoris ipsius munere collocatum. Sed quia ab hac ad lævam peccati iter deorsum, merito nunc dicitur declinasse: sicut exemplo est primus homo Adam, qui de paradisi via recta male suasus fraude serpentis ad pravas et tortuosas mortalis

ram tamen ipsam libertatis illius suam servasse integritatem; nec ullam proinde signatam esse ab Origene distinctionem inter libertatem quæ Adami præcessit lapsum, et quæ consecuta est, quod ad puram respiceret libertatis naturam, non ad robur ipsius et potestatem.

V. Ex hac Origenis sententia de indifferenti hominis ad bonum vel malum propensione aptum illud est et consequens, hominem hac instructum facultate, gratiæ modo ponatur auxilium, pravis cupiditatibus posse obsistere, vel parere, et virtutem vel respuere, vel amplecti. « Evidens igitur ratio est, » inquit lib. III *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 2, « quia sicut in bonis rebus humanum propositum solum per seipsum imperfectum est ad consummationem boni; adiutorio namque divino ad perfectam quæque perducitur: ita etiam in contrariis initia quædam, et velut quædam semina peccatorum ab his rebus quæ in usu naturaliter habentur, accipimus, » etc. Tum sub finem capituli num. 4: « Nihil aliud putandum est accidere nobis ex ipsis quæ cordi nostro suggeruntur bonis vel malis, nisi commotionem solam, et incitamentum provocans nos vel ad bona vel ad mala. Possibile autem nobis est, cum maligna virtus nos coeperit ad malum incitare, abjicere a nobis pravas suggestiones, et resistere suasionibus pessimis, et nihil prorsus culpabiliter gerere. Et rursum possibile est, ut cum nos divina virtus ad meliora provocaverit, non sequamur, liberi arbitrii potestate in utraque nobis servata. » In hæc acriter insurgit Yprensis antistes lib. II *De Pelag. hæc.*, cap. 4, et lib. IV, cap. 7, et lib. VI, cap. 4, ubi queritur censuisse Origenem: « animi motibus ad bonum malumve nos concitantibus nutu rationis nos adversari, atque eos ad bona vel mala gubernari, » merumque ait doctrinam hanc esse Pelagianismum. Si vel animum posse ad bonum per se moveri, absque prævio gratiæ Dei incitamento; vel impellenti nos ad malum libidini per se posse obsistere, etiam gratiæ juvenis ope destitutum voluit Origenes: dammandus quidem error ille est. Sin vero gratiæ impulsus adjunxit et auxilium, utrobique culpa caret; nam in motus animi malos, quos concupiscentia gignit, et bonos, quos educit gratia, imperium tenet libera voluntas, et vel malis obtemperat, propriis illuc et nativis inclinata nuti-

⁶⁶ Galat. V, 17.

vitiæ semitas declinavit. Consequenter ergo omnes qui ex ipsius successione in hunc mundum veniunt, declinaverunt, et simul cum ipso inutiles facti sunt. « Vires statum naturæ integræ a statu naturæ lapsæ accurate distinctum. Luculentior adhuc exstat locus alter in lib. IV *Comment. in Cant. canticor.*, pag. 88, ad hæc verba: *Vineæ florentes dederunt odorem suum*; (*Cant.* II, 13). « Non sine causa, inquit, puto quod non dixerit: *Odorem dederunt*; sed, *odorem suum*; ut ostenderet inesse cuique animæ vim possibilitatis et arbitrii libertatem, qua possit agere omne quod bonum est. Sed quia hoc naturæ bonum prævaricationis occasione decerptum, vel ad ignominiam, vel lasciv-

iam, vel ad bonos se erigit, gratiæ divinæ adiutorio roborata. Utrum vero senserit Origenes, si quis ex me querat, bona fide responderim gratiæ auxilium admisisse illum, non vero prævium incitamentum, ut pluribus infra disseram: « In rebus bonis, inquit, humanum propositum solum per se ipsum imperfectum est ad consummationem boni; adiutorio namque divino ad perfectam quæque perducitur. » Addidisset, et excitatur, bene res haberet: cum ex liquido synodi Tridentinæ decreto, sess. 6, cap. 5, et can. 4, ratum sit excitanti atque adjuvanti gratiæ Dei libere hominem assentiri et cooperari, nec ipsum nihil agere, cum inspirationem illam recipit, quippe qui illam et abjicere possit.

B VI. Capite quoque quinto libri secundi *De Pelag. hæc.*, hæc Origenis lib. I in *Epist. ad Rom.*, num. 18, impugnat Jansenius: « Frequenter in Scripturis invenimus, et a nobis sæpe disertum est, quod homo spiritus, et corpus, et anima esse dicatur: verum cum dicitur quia caro concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem⁶⁷, media procul dubio ponitur anima, quæ vel desideriis spiritus acquiescat, vel ad carnis concupiscentias inclinatur. » Dolet Jansenio quod spiritum illum, adversus quem concupiscit caro, et vocet, non more catholico Spiritum sanctum, sed Pelagiano legem naturæ, quam mentibus Spiritu Dei vivi ex institutione, ut ipse loqui solet, Creatoris impressam gerimus » (verba ipsius sunt) « et quæ (verba sunt Origenis lib. II in *Epist. ad Rom.*, num. 9, et lib. VI, num. 8) in hominum cordibus scripta est, non atramento, sed Spiritu Dei vivi; quæ docet unumquemque quid agendum sit, quid cavendum, et per quam cognoscit homo peccatum suum; quæque hominibus suadet, ne homicidium, ne adulterium faciant, ne furentur, ne falsum testimonium dicant, ut honorent patrem et matrem, et horum similia; fortassis et quod Deus unus creator sit omnium; » juxta illud Pauli Rom. II, 14, 15: « Cum enim gentes quæ legem non habent, naturaliter quæ legis sunt faciunt, hi legem non habentes, ipsi sibi sunt lex: qui ostendant opus legis scriptum in cordibus suis, testimonium reddente illis conscientia ipsorum, et inter se invicem cogitationibus accusantibus, aut etiam defendentibus. » Semina præterea illa bonitatis a natura hominum

viam fuerat inflexum, ubi per gratiam reparatur, et per doctrinam Verbi Dei restituitur, odorem reddidit sine dubio illum quem primus conditor Deus indiderat, sed peccati culpa subtraxerat. » Eandem ergo ante et post Adami lapsum agnoscit Origenes liberi arbitrii naturam, sed non eandem vires nec par robur ad bonum assequendum. Hinc sequitur ipsum hominis lapsi libertatem non in indifferenti ad bonum vel malum propensione collocasse, sed in indifferenti bene vel male agendi potestate. Aliud est potestas, aliud propensio; eadem est in quolibet statu juxta Origenem bene vel male agendi potestas, sed non eadem parque ad bonum propensio.

mentibus insita, quæ proxime allatis astruit testimonio Origenes, plane rejicit Jansenius locis supra indicatis, sed præcipue tom. I, lib. iv, cap. 7.

Certum est hæc Pauli verba Gal. v, 17, « Caro enim concupiscit adversus spiritum; spiritus autem adversus carnem, » ad Spiritum sanctum a Patribus plerisque referri; at certum quoque est plures etiam superiorem illam animæ partem, quam ἡγεμονικὸν appellant, spiritus appellatione hic significatam voluisse. Multos proferrem, si numero pugnandum esset, sed unus omni exceptione major adducetur Augustinus. Is lib. ii *De Genesi contra Manichæos*, cap. 11, conjugium Adami et Evæ imaginem esse dicit spiritualis illius conjugii, quod rationalem hominis partem animali colligat; tum ait: « Deinde ut quisque huic suæ parti recte dominetur, et fiat quasi conjugalitatis in seipso, ut caro non concupiscat adversus spiritum, sed spiritui subjacetur, id est, concupiscentia carnalis non adversetur rationi, sed potius obtemperando desinat esse carnalis, opus habet perfecta sapientia. » Trahit hæc in eundem sensum lib. i *De doctrina Christi*, cap. 24, et lib. x *De Genesi ad litter.*, cap. 12. Verba propter proximitatem non repelo. Prorsus vero Ὁριγενισμός, in lxxiii *questionibus*, quæst. 70: « Caro concupiscit adversus spiritum, et spiritus adversus carnem. Hæc enim invicem sibi resistunt et adversantur, ut non quæcunque vultis, illa faciatis. Fit ergo per sanctificationem perfectam, ut omnis carnalis appetitus spiritui nostro illuminato et vivificato, id est, bonæ voluntati subjiciatur. »

Sed quid Augustini auctoritatem præteximus, ut spiritum illum carnis adversarium sæpe pro animæ ἡγεμονικῷ, vel ipsa certe anima sumi probemus, cum id tot Scripturæ locis confici possit? velut illo Matth. xxvi, 41: « Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma; » et illo I Cor. v, 5: « Ego judicavi tradere hujusmodi Satanae in interitum carnis, ut spiritus salvus sit in die Domini nostri Jesu Christi; » et illo II Cor. vii, 1: « Mundemus nos ab omni inquinamento carnis et spiritus; » et illo Ephes. iv, 20-23: « Vos autem non ita didicistis Christum, si tamen illum audistis, et in ipso edocti estis, sicut est veritas in Jesu. Deponere vos secundum pristinam conversationem veterem hominem, qui corrumpitur secundum desideria erroris. Renovamini autem spiritu mentis vestræ, et induite novum hominem; » et illo I Thessal. v, 23: « Ipse autem Deus pacis sanctificet vos per omnia: ut integer spiritus vester, et anima, et corpus sine querela in adventu Domini nostri Jesu Christi servetur; » et illo Hebr. iv, 12: « Vivus est enim sermo Dei et efficax, et penetrabilior omni gladio accipiti: et pertingens usque ad divisionem animæ et spiritus, compagum quoque ac medullarum, et discre-

tor cogitationum et intentionum cordis. » In quibus non aliter sumi spiritus potest, quam pro anima, vel animæ ἡγεμονικῷ, quo modo Origenes intellexit.

VII. Ex his efficitur inferiorem animæ partem, quæ anima simpliciter appellatur (ut superior, spiritus), mediam esse quodammodo spiritum inter et carnem; hoc est spiritus inter suasionem, et carnis incentiva. « Cum dicitur, » inquit Origenes lib. i in *Epist. ad Rom.*, num. 18, « quia caro concupiscit adversus spiritum, spiritus autem adversus carnem », media procul dubio ponitur anima, quæ vel desideriis spiritus acquiescat, vel ad carnis concupiscentias inclinetur. » Quibus addit, ac variis Scripturæ locis probat, utriusque viæ, tum ejus quæ carnis est, tum ejus quæ spiritus, monstratores et fautores angelos assistere hominibus, Christumque ipsum viam spiritus hominibus quasi sternere: « Faveat et ipse Dominus, inquit, quippe qui etiam animam suam ponit pro ovibus suis. Sed ex utraque parte favoris disciplina servatur. Non enim vi res agitur, neque necessitate in alteram partem anima declinatur: alioquin nec culpa ei, nec virtus posset ascribi; nec boni electio præmium, nec declinatio mali supplicium mereretur; sed servatur ei in omnibus libertas arbitrii, ut id quod voluerit ipsa declinet, sicut scriptum est: Ecce posui ante faciem tuam vitam et mortem, et ignem et aquam. » Nec minus clare idem exprimit lib. iii *Ἐπὶ δόξῳ*, cap. 4, num. 2.

Arguit hæc quoque erroris Jansenius tom. I, lib. ii, cap. 5: « Neque vero, inquit, Pelagii tantum, Cassiani atque Origenis fuit ista de affectibus naturalibus bonis ac malis ex lege naturali atque carne prodeuntibus, ac de anima inter utrosque media istius apostolici loci expositio, sed omnium omnino Pelagianorum, quorum scripta videre potui. » Sic tamen Hieronymus in *Epist. ad Gal.* v, 17: « Caro præsentibus delectatur et brevibus; spiritus perpetuis et futuris. Inter hoc jurgium media anima consistit, habens quidem in sua potestate bonum et malum; velle et nolle; » et paulo post: « Quod ut manifestius fiat, aliquod sumamus exemplum: caro, terra; anima, aurum; spiritus, ignis vocetur. Quandiu aurum fuerit in terra perdit vocabulum suum, et a terra cui commistum est, appellatur. Cum vero separatam ab humo, auri et speciem et nomen acceperit, aurum quidem dicitur, sed necdum probatum. Si autem per ignem exactum fuerit et probatum, tunc auri splendorem, et ornatus sui accipit dignitatem. Ita et anima inter humanum et ignem, hoc est inter carnem spiritumque consistens, quando se tradiderit carni, caro dicitur; quando spiritui, spiritus appellatur. » Sic et Augustinus lib. x *De Genes. ad litter.*, cap. 12, animam tanquam in medio positam, nonnunquam a carne ad vitia deprimi, nonnunquam a

¹ Galat. v, 17. ² Eccli. xv, 17.

spiritu ad virtutem erigi scribit. Sicut autem ad utramque partem, virtutem et vitium, allicere nos bonos ac malos angelos dixit Origenes lib. I in *Epist. ad Rom.*, num. 48, hunc interpretans Pauli locum qui habetur Gal. v, 17, ita postquam in eadem Pauli verba Augustinus ea dissevit quæ supra attulimus e *LXXXIII Quæstionibus*, quæst. 70, addit deinde : « Nunc quandiu est in nobis quod resistat bonæ voluntati, auxilio Dei per bonos homines et bonos angelos indigemus, ut donec sanetur vulnus nostrum, non ita molestet, ut perimat etiam bonam voluntatem. » Atque hæc tam disertè apud Augustinum expressa cur in Origene Pelagianismi insinulaverit Jansenius, tot annos in Augustini lectione tractatus, mirum sane est.

VIII. Nunc vero propter assertos affectus bonos et malos ex carne naturaliter prodeuntes, jurene venerit in crimen Origenes, anquiramus. Ac de malis quidem controversia nulla est; de bonis tantum contenditur. Quod antequam disputare ordiamur, dicendum est Jansenium, non hoc solum loco quem diximus, sed signantius etiam tom. I, lib. vi, cap. 14, vim illam, sive ut ipse loquitur, sufficientiam legis naturalis impugnare; quam ut ab Origene creditam et defensam fuisse clarius probet, hæc ejus verba recitat e lib. II in *Epist. ad Rom.*, num. 7, pag. 484 : « Potest fieri, ut vel ex his qui in lege sunt, si quis persuasionem quidem communi Christo non credit, operetur tamen quod bonum est, justitiam teneat, misericordiam diligat, castitatem et continentiam servet, modestiam lenitatemque custodiat, atque omne opus bonum operetur; hic, etiamsi vitam non habet æternam, quia credens soli vero Deo, non credit et Filio ejus Jesu Christo, quem misit; tamen gloria operum ejus, et pax et honor poterit non perire. » Atque ea sane nusquam ad eos referuntur, qui sunt sub lege naturæ, sed ad Judæos qui regebantur Moysiæ legibus, a quibus absteriebantur a vitis, ad virtutem incendebantur. Sequentia vero ad ethnicos naturæ solum legem servantes pertinent : « Sed et Græcus, id est gentilis, si cum legem non habeat, ipse sibi est lex, ostendens opus legis in corde suo et naturali ratione immotus, sicut videmus nonnullos in gentibus, vel justitiam teneat, vel castitatem servet, vel prudentiam, temperantiam, modestiamque custodiat; iste licet alienus a vita videatur æterna, quia non credit Christo, et intrare non possit in regnum cælorum quia renatus non est ex aqua et spiritu, videtur tamen quod per hæc quæ dicuntur ab Apostolo, bonorum operum gloriam, et honorem, et pacem perdere penitus non possit. » Pluribus deinde argumentum idem expendit. Refellit quoque Jansenius cum superioribus alterum locum Adamantii, qui non sine cautione sane tractandus est. « Invenitur quidem Deus, » inquit Origenes lib. III in *Epist. ad Rom.*, num. 6, « de-

A disse homini omnes affectus, omnesque motus quibus ad virtutem niti possit et progredi : insuper etiam vim rationis inseruisse, qua agnosceret quid deberet agere, quid cavere. Hæc ergo invenitur Deus communiter omnibus hominibus præstitisse. Sed si his acceptis homo neglexerit iter virtutis incedere, cui ex Deo nihil defuit, invenitur ipso defuisse illis quæ a Deo data sunt sibi. » Hæc quamvis Pelagianismum sapiant, genuinam tamen expositionem, eamque orthodoxam recipere possunt, vel intelligendo gratiam homini datam a Deo, quæ gratia ad salutem adipiscendam sufficiat; vel intelligendo legem naturæ, cujus ope etiam ethnici ad virtutes morales niti possunt; non ad eas quæ quidquam conferant ad salutem : hic enim gravis esset error, cui sine crimine patrocinari non liceret.

IX. Certe aliquod boni genus ex vi naturæ oriri posse sanctorum Patrum magna pars opinata est, sed Augustinus præsertim, cujus in hujusmodi quæstionibus præcipua auctoritas est. Sic ille libro *De spiritu et littera*, cap. 27 : « Si autem hi qui naturaliter quæ legis sunt faciunt, nondum sunt habendi in numero eorum quos Christi justificat gratia, sed in eorum potius, quorum etiam impiorum, nec Deum verum veraciter justeqque colentium, quædam tamen facta vel legimus, vel novimus, vel audimus, quæ secundum justitiæ regulam non solum vituperare non possumus, verum etiam merito recteque laudamus : quanquam si discutatur quo dæcant, vix inveniuntur, quæ justitiæ debitam laudem defensioneve mereantur. » Capite deinde sequenti scribit non usque adeo terrenorum affectuum labem animæ humanæ incubuisse, ut non impressa supersint imaginis Dei vestigia, unde præcepta aliqua legis in ipsa etiam impietate exsequi vel sapere merito dici possit. Addit postea legem Dei non penitus per peccatum a cordibus nostris erasam, renovari per gratiam. Et postmodum : « Nam et ipsi (Judæi) homines erant, et vis illa naturæ inherat eis, qua legitimum aliquid anima rationalis et sentit et facit. » Tum paulo post, alii parum profuturum in die judicii his naturæ legibus paruisse, nisi forte ad mitiganda supplicia : « Sicut enim non impediunt a vita æterna justum quædam peccata venialia, sine quibus hæc vita non ducitur : sic ad salutem æternam nihil prosunt impio aliqua bona opera, sine quibus difficillime vita cujuslibet pessimi hominis invenitur. » Et iterum : « Quid ergo hinc Apostolus efficere voluit, quod jactantiam cohibens Judæorum, cum dixisset : *Non auditores legis justi sunt apud Deum, sed factores legis justificabuntur* », continuo subiecit de his qui legem non habentes naturaliter quæ legis sunt faciunt, si non illi sunt intelligendi qui pertinent ad gratiam mediatoris, sed illi potius, qui cum Deum verum vera pietate non colant, habent tamen quædam opera bona in

¹¹ Rom. II, 13.

vita impia? Quibus accinit Fulgentius in lib. *De incarnatione et gratia Christi*, cap. 26: « Quod si quibusdam cognoscentibus Deum, nec sicut Deum glorificantibus, cognitio illa nihil profuit ad salutem, quomodo poterunt hi justi esse apud Deum, qui sic in suis moribus atque operibus bonitatis aliquid servant, ut hoc ad finem Christianæ fidei, charitatisque non referant? quibus aliqua quidem bona, quæ ad societatis humanæ pertinent æquitatem, inesse possunt; sed quia non charitate Dei sunt, prodesse non possunt. » Hieronymus quoque in *Isaia* xxiv, 5, scribit præmia adepturos, quicumque legem naturalem observaverint: et in *Ezech.* xlix, 17, ait: « condemnari nos comparatione gentilium, si illi lege faciant naturali, quæ nos scripta negligimus. » Prætermittit vero non decet locum ipsius alterum in *Gal.* iii, 2, ad hoc spectans argumentum, et circumspicere attingendum. « Nos respondebimus, inquit, accepisse quidem eum (Cornelium centurionem) Spiritum sed ex audita fidei et naturali lege, quæ loquitur in cordibus nostris, bona quæque facienda, et vitanda mala, per quam dudum quoque Abraham, Moysen et cæteros sanctos iustificatos retulimus: quam augere deinceps potest operum observatio, legis quoque iustitia, non tamen carnalis legis quæ præterit, sed spiritualis, quia lex spiritualis est. »

X. Quæ cum ita sint, fatendum est tamen nimio plus aliquando tribuisse Origenem legi naturæ; et quæ peculiari Dei auxilio debebantur, in generale auxilium transcripisse: quod omnino Pelagianum est: velut actus singulos voluntatis, quos *vollitiones* appellant: hos enim ita nos habere a Deo censebat, quatenus virtutem volendi sive facultatem voluntatis a Deo habemus. Ita exponit illud Pauli, *Philip.* ii, 13: « Deus est enim qui operatur in vobis et velle, et perficere, pro bona voluntate: » cum ex hoc enim loco concluderet nonnulli libero nos carente arbitrio, siquidem ex Deo penderent voluntatis nostræ motus, sic respondet Origenes lib. iii *De princip.*, cap. 1, num. 19 (41): « Καὶ πρὸς τοῦτο δὲ λατὸν ἐστὶ ἡ τοῦ Ἀποστόλου λέξις οὐ φησὶ τὸ θέλειν τὰ κατὰ ἐκ τοῦ Θεοῦ εἶναι, ἢ τὸ θέλειν τὰ ἀγαθὰ ἐκ τοῦ Θεοῦ εἶναι· ὁμοίως τε τὸ ἐνεργεῖν τὰ κρείττονα καὶ τὰ χείρονα· ἀλλὰ τὸ καθόλου θέλειν, καὶ τὸ καθόλου τρέχειν· ὥς γὰρ ἀπὸ Θεοῦ ἔχομεν τὸ εἶναι ζῶα, καὶ τὸ εἶναι ἄνθρωποι· οὕτω καὶ τὸ καθόλου θέλειν, ὥς εἰ εἴσῃον, καὶ τὸ καθόλου κινεῖσθαι· ὥσπερ δὲ ἔχοντες τὸ ζῶα εἶναι, τὸ κινεῖσθαι, καὶ φέρον εἶπέν τὰς τὰ μέλη κινεῖν, χεῖρας ἢ πόδας, οὐκ ἂν εὐλόγως λέγοιμεν ἔχειν ἀπὸ Θεοῦ τὸ εἰδικὸν τόδε, ἥτοι τὸ κινεῖσθαι πρὸς τὸ τύπτειν, ἢ ἀναιρεῖν, ἢ ἀφαιρεῖσθαι τὰ ἀλλότρια· ἀλλὰ τὸ μὲν γενικὸν τὸ κινεῖσθαι ἐλάβομεν ἀπὸ Θεοῦ· ἡμεῖς δὲ χρώμεθα τῷ κινεῖσθαι ἐπὶ τὰ χείρονα, ἢ ἐπὶ τὰ βελτίονα· οὕτω τὸ μὲν ἐνεργεῖν ἢ ζῶα ἔσμεν, ἐλάττωμα ἀπὸ τοῦ

Θεοῦ, καὶ τὸ θέλειν ἐλάβομεν ἀπὸ τοῦ δημιουργοῦ. ἡμεῖς δὲ τῷ θέλειν ἐπὶ τὰ καλλίστα; ἢ ἐναντία χρώμεθα, ὁμοίως δὲ τῷ ἐνεργεῖν. Quorum sententiam satis fideliter præter morem suum retulit Rufinus, quia scilicet Pelagiani erant. Notavit autem illa S. Thomas lib. iii *Contra gentes*, cap. 89, et variis Scripturæ locis obtulit. Notavit et Jansenius, et tanquam gratiæ Christi contraria merito repudiavit. Quem vero in calce decimi tertii capitis, lib. vi, tom. I, recitat locum, qui in fine capitis I, libri iii *Περὶ ἀρχῶν* reperitur, de sua Pelagianismi officina largitus est Rufinus; in Græco siquidem exemplari non comparat.

Obstat interim lector æquus, ecquid fidei possumus adungere tot locis qui e libris a Rufino Latine redditis deprompti adversus Origenem factari solent: cuiusmodi est ille quem libro vi, tom. I, cap. 13, adducit Jansenius e libro iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 3, ut plus æquo legem naturæ Origenem extulisse probet: « Non enim idem est habere vincendi virtutem, et vincere, sicut ipse Apostolus cautissimo sermone signavit, dicens quia *dabit Deus exitum ut sustinere possitis* », non ut sustineatis. Multi enim non sustinent, sed in tentatione vincuntur. A Deo autem datur, non ut sustineamus; alioquin nullum jam videretur esse certamen, sed ut sustinere possimus. Ea autem virtute, quæ nobis data est ut vincere possimus, secundum liberi arbitrii facultatem, aut industrie utimur, et vincimus; aut segnitè, et superamur, » etc.; et iste e libro x in *Epist. ad Rom.*, num. 38: « Gratia Dei et gratia Domini nostri Jesu Christi, una atque eadem gratia accipienda est. Sicut enim Pater quos vult vivificat; et Filius quos vult, vivificat; et sicut Pater habet vitam in se, et Filio dedit habere in semetipso vitam », ita et gratiam quam dat Pater, hanc et Filius dat. Sciendum sane est quod omne quod habent homines a Deo, gratia est; nihil enim ex debito habent. Quis enim prior dedit illi, et retribuetur ei? Gratia ergo est quicquid habet is qui non fuit, et est, accipiens ab eo qui æsemper fuit; » atque ille e lib. iv in *Epist. ad Rom.*, num. 1, pag. 522: « Sed ego cum considero sermonis eminentiam, quo dicit operanti secundum debitum reddi, vix mihi suadeo quod possit ullum opus esse, quod ex debito remunerationem Dei deponat, cum etiam hoc ipsum quod agere aliquid possumus, vel cogitare, vel proloqui, ipsius dono et largitione faciamus. Quod ergo erit debitum illius, cuius erga nos senus præcessit? » et hic e lib. v in eadem epistolam, num. 1, pag. 550: « Quod ergo dixit, *post dies* », hoc ostendit, quia primis quidem vitæ suæ diebus paternæ prævaricationis institutionibus tenebatur (Abel): post illos vero dies ubi resipuit, ubi respexit ad Deum, naturæ lege commonitus, dicitur tunc obtulisse hostiam Deo. »

⁴¹ Rom. vii, 14. ⁴² I Cor. x, 13. ⁴³ Joann. v, 21, 26. ⁴⁴ Rom. xi, 55. ⁴⁵ Gen. iv, 3. (41) Philocal. cap. 20.

XI. Postquam de lege naturæ male sensisse Origenem demonstravit Jansenius tom. I, lib. vi, cap. 14, non saniora opinatum fuisse de lege Moysi conatur ostendere; cui comprobando affert illud e lib. iv in *Epist. ad Rom.*, num. 1, pag. 523: « Initium namque justificari a Deo, fides est quæ credit in justificantem. Et hæc fides cum justificata fuerit, tanquam radix imbre suscepto hæret in animæ solo, ut cum per legem Dei excoli coperit, surgant in ea rami, qui fructus operum ferant. » Subjungit Jansenius: « Ecce dogma Pelagii de operanda per legem justitia, dummodo remissio peccatorum per fidem præcesserit. » At non hæc ad legem Moysi peculiariter pertinent, sed ad opera tantum bona sive Judæorum, sive ethnicorum, quæ sine fide inania sunt. Ait ergo initium justificationis fidem esse quæ credit in Deum; quæ fides, quasi dispositio ad justificationem acquirendam, cum justitiam apprehenderit, ut loquuntur, atque ita justificata fuerit a Deo; cumque justitiæ imbre, sic tanquam radix aliqua, perluta fuerit, tunc ipsa fides atque ipsa justitia animæ solo inhærent; sic tamen ut divinæ legis observatione foveri illam et excoli necesse sit ad ferendos operum fructus, qui velut radicis hujus surculi efflorescant. Quæ fidei catholicæ decretis usquequaque consonant, si modo prævium gratiæ excitantis et juvantis subsidium agnoscentur. Verum non id queritur Jansenius: at latere hic causatur dogma Pelagii de operanda per legem justitia, dummodo remissio peccatorum per fidem data præcesserit. Debere quidem a fide justificationem ducere exordium; eandemque peccata delere, et hic dixisse fatemur Origenem, et recte dixisse pertendimus: nec in eo opinor Pelagianum illud placitum Jansenius positum esse voluit, sed in dogmate de operanda per legem justitia, quod Pelagianum esse agnoscimus, sed ab hoc Origenis loco longe procul abesse pugnamus. Quomodo enim operandam sensit per legem justitiam, qui justificationem legis observationi prævertere debere dixit? Per legem Dei, hoc est bona opera, justitiam quidem excolendam auxit, neutiquam vero per legem justitiam comparari credidit. Hæc licet perspicua, aliis tamen Origenis ejusdem testimoniis firmari possunt. « Ex quibus omnibus, » inquit lib. iii in *Epist. ad Rom.*, num. 9, pag. 517, « claret quod recte arbitraturs Apostolus⁹⁹ justificari hominem per fidem sine operibus legis. Sed fortassis hæc aliquis audiens resolvatur, et bene agendi negligentiam capiat, si quidem ad justificandum fides sola sufficiat. Ad quem dicemus quia post justificationem si injuste quis agat, sine dubio justificationis gratiam sprevit. » Non opera ipsi justitiæ, sed justitiam operibus præposuit. Clarius etiam quod jacet paulo inferius: « Ubi vero fides non est quæ credentem justificet, etiam si opera quis habeat ex lege, tamen quia non sunt ædificata supra fundamentum fidei, quamvis

A videantur esse bona, tamen operatorem suum justificare non possunt, quod eis deest fides, quæ est signaculum eorum qui justificantur a Deo; » et quod libro sequente, num. 1, pag. 521: « Propterea ergo et in alio Scripturæ loco¹⁰⁰ dicitur de Abraham, quod ex operibus fidei justificatus sit; quia certum est eum qui vere credit, opus fidei et justitiæ, et totius bonitatis operari. » Cautè vero ista legenda sunt, quæ disserit in lib. iii, num. 10, pag. 519: « Quod si requirat aliquis curiosius, ii qui ex fide justificantur, per quem justificantur; et rursum ii qui per fidem justificantur, ex quo justificantur: licet fortassis multa in hoc curiositas videatur, tamen convenienter dicere possumus, quod qui ex fide justificantur, initio ex fide sumpso, per adimplentionem bonorum operum consummantur; et qui per fidem justificantur, a bonis operibus exorsi, per fidem summam perfectionis accipiunt. » Quæ tamen ferri poterant, si ita intelligantur, justificationi præire quidem posse opera bona, sed non ejusmodi, quæ ad hanc apprehendendam conferant quidquam; qualia sunt opera illa quæ lege naturali suadente perficiuntur.

Pergit ostendere Jansenius tom. I, lib. vi, cap. 14, parum sana fuisse Origenis de lege Moysi placita, ut qui per eam peccatum fuisse imminutum ac restrictum crediderit, contra hoc Apostoli pronuntiatum: « Lex autem subintravit, ut abundaret delictum¹⁰¹; » atque hæc placita Pelagii et Juliani doctrinæ scribit esse consentanea, in iisque fuisse ab Augustino profligata et confossa. Non ego sane usque adeo Origenis causam faveo, ut naturalis legis vires præter æquum prædicatas ab eo fuisse negem; ac illas itidem Mosaicæ legis, quas ita extulit, ac si non peccatum duntaxat prohibuerit ea lex, sed gratiam etiam hominibus ad vincendum illud contulerit, ac si per illam non cognitio solum peccati, sed etiam sanatio contingerit; ac si non ad priora peccatorum genera, quæ præcesserant legem, prævaricatio præterea necesserit, quæ prævaricatio nisi lege lata esse non potest; ac si non omentibus in ventum hominibus, concupiscentia lege frenata creverit: ac si non apparere tantum coperit, et deputari peccatum, sed etiam ablatum fuerit. Dici tamen potest in gratiam Origenis, non peccata per legem absolute dimissa ipsum pronuntiasse, sed « ex parte aliqua; » quia Moyses « ex præcepto regis primi sacrificia instituit, quibus certa solemnitate oblati sicut deceret, remitterentur eis peccata. » Verba sunt Origenis lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 1, pag. 550, ex eo ipso loco quem profert Jansenius. Hæc autem remissio peccatorum quoniam imperfecta erat, et illius umbra quæ merito sanguinis Christi impetratur, ideoque non plene et perfecte, sed ex parte aliqua tyrannidi mortis ac peccati per legem obsisti dixit. Id ipse perspicue significat, cum addit obsistente quantumlibet lege prævariusse

⁹⁹ Rom. iii, 28. ¹⁰⁰ Jacob. ii, 21, 22. ¹⁰¹ Rom. vii, 20.

peccatum, nec legi succenturiatos prophetas vim peccati cohibere potuisse, sed adfuisse tandem Christum, ac de morte et peccato triumphasse. Præterea lege lata aliquo sensu compressa fuisse dici potest peccati vis; non quod hanc reipsa lex compresserit, sed quod ad eam comprimendam lata sit; spectato consilio, non eventu; nam, secundum Ambrosium, « Apostolus ostendit quid proveniret data lege, non quid lex fecerit. » — « Non enim, » ut habet S. Thomas in *Rom. v. 20*, « ad hoc fuit data lex, ut peccatum abundaret; quin potius lex, quantum in se fuit, peccatum prohibuit, secundum illud psal. cxviii, 11, *In corde meo abscondi eloquia tua, ut non peccem tibi.* » Sed nec aliter per legem incrementum accepisse peccatum tradunt Patres nonnulli, quam quia per legis promulgationem cognitum est id esse peccatum, quod antea vulgo ignorabatur; unde prævaricatio et transgressio, juxta illud *Rom. iii, 20*: « Per legem enim cognitio peccati. » Chrysostomus homil. 10 in *Epist. ad Rom.*: « Ἐπειδὴ γὰρ θάνατος τις ἦσαν Ἰουδαίοι καὶ ἐξελυμένοι, καὶ πρὸς αὐτὰς τὰς θωπεύας ἀναπνεύοντες τοῦτου χάριν ὁ νόμος ἐδόθη, ἵνα αὐτοὺς διδάξῃ μειζόνως, καὶ διδάξῃ σάρως ἐν οἷς εἰσι, καὶ τὴν κατηγορίαν αὐξήσας, ἐπισφίγῃ μᾶλλον αὐτούς. » Quoniam enim illiberales erant Judæi, et dissoluti, et ad ipsa dona supini, idcirco lex data est, ut illos videlicet vehementius coargueret, aperteque doceret quo in statu essent, atque accusationem augens ipsos magis constringeret. » Hieronymus in *Epist. ad Galat. iii, 21, 22*: « Nec vero æstimandum Scripturam auctorem esse peccati, quia omnia sub peccato conclusisse dicatur: cum mandatum quod ex jura præcipitur, ostendat potius, arguatque peccatum, quam sit causa peccati. » Augustinus lib. 11 contra Julianum, cap. 42, « Originale peccatum non quidem post legem crevit, sed tamen lex etiam ipsum, ejus abolitionem circumcissione infantis significaret, invenit; sicut invenit etiam peccata ignorantia, quæ nec ipsa data lege creverunt: quandoquidem potius ipsa ignorantia diminuta est, quia scientia legis accessit: sed peccatum sine quo nemo nascitur, crevit voluntatis accessu, originali concupiscentia trahente peccantes assensu. Abundavit autem peccatum, id est, nimis crevit, posteaquam per legem facta est cognitio peccati, et cœpit

etiam prævaricatione peccare. » S. Thomas in *Rom. v. 20*: « Secundo autem potest responderi, ut dicatur quod lex, ut teneatur causaliter, ita tamen quod loquatur Apostolus de abundantia delicti, secundum quod est in nostra cognitione; ut sit sensus, lex subintravit, ut abundaret delictum, id est, ut abundantius delictum cognosceretur, secundum modum loquendi quo dicitur aliquid fieri, cum innotescit. Unde supra dictum est, quod per legem est cognitio peccati. » Juvat quoque Origenem quod habet ibidem S. Thomas, post legis promulgationem ruentibus nonnullis in vetitum nefas, quosdam ad meliorem frugem evasisse, in iisque repressum fuisse peccatum. « Sciendum tamen, inquit, quod, sicut Philosophus dicit in x *Ethic.*, prohibitio legis, licet illos qui sunt male dispositi cohibeat ab exterioribus peccatis solo pœnæ timore, quosdam tamen bene dispositos inducit per amorem virtutis; sed ista bona dispositio quantum ad aliquid potest esse a natura, sed ejus perfectio non est nisi per gratiam, ex qua contingit quod etiam lege veteri data, non in omnibus peccatum abundat, sed in pluribus. Quidam vero lege prohibente, et gratia ulterius adjuvante, ad perfectionem virtutum tandem pervenerunt, secundum illud Eccles. xlv, 1: *Laudemus viros gloriosos*, etc., et infra, 3, *homines magnos virtute.* » Suffragatur et illud Thomæ, nostro Adamantio, ex 1-2, quest. 98, a, 4: « Lex vetus rationi consonabat, quia concupiscentiam reprimebat, quæ rationi adversatur, ut patet in illo mandato: *Non concupisces rem proximi tui*, quod ponitur Exod. xx, 17. Ipsa etiam omnia peccata prohibebat, quæ sunt contra rationem. » Et articulo sequente docet legem veterem; « homines ordinasse ad Christum per modum cujusdam dispositionis, dum retrahens homines a cultu idololatriæ, concludebat eos sub cultu unius Dei, a quo salvandum erat humanum genus per Christum. »

XII. Atque utinam commodis æque expositionibus Origeniana de gratiæ divinæ auxiliis dogmata lenire possemus (42): verum tam aperte adversus eam grassatus est, frustra ut omnis color adhiberi posse videatur. Manifesto quippe ab humana voluntate, ejusque arbitrio divini modum mensuramque auxilii pendere voluit, licet ad operis perfectionem cœlesti hominem carere non posse

(42) Verum tam aperte adversus eam grassatus est, etc. Cum accusandi Origenis materia et ex libris a Rufino interpretatis, qui, ut ipse ait Huetius, parum Origeni præjudicare debent, et ex Catholicis de libero arbitrio sententiis desumpta sit, mirari satis non possum cur eruditi viri in his Rufini interpretationibus inhaeserint, contextum Origenis Græce exstantem neglexerint, et quæ ad liberi arbitrii defensionem contra detestandas hæreses catholice disputat, ea ad hæresim Pelagianam, aut saltem Semipelagianam detorserint; quæ vero sexcentis locis de gratiæ et efficaciæ gratiæ necessitate magnifice prædicat, ne legis quidem aut animadvertisse videantur. Fatendum sane est quod Origenes ex animarum præexistentia opinatus est, id si vehementius urgeatur, consecutiones habere

cum catholico dogmate pugnantes. Sed nemo nescit optimos viros sæpe in errato aliquo ita versari, ut quæ ex eo consequuntur, minime defendant. Quod si usquam alias verum fuit, certe in Origene comprobatur qui suam illam de animarum præexistentia opinionem, ut probabilem conjecturam, re non decisa, proponit; at nulla habita ratione hujus commenti, Christi gratiam, magnum illud Dei incarnati et crucifixi munus sic exponit, sic defendit, ut ab eo fieri par erat qui in hoc incarnationis mysterio et meditando, et predicando, et contra Judæos, ethnicos, et hæreticos defendendo vitam consumpsit.

1. Ita explorata erat Origeni humana imbecillitas, ut lib. vii contra *Celsum*, num. 42, Dei cognitionem assequi homines non posse decerneret sine divino auxilio. Hinc nec Platoni, ad quem proto-

diri possit. Hæc ut repetantur alius, sciendum est Basilidem, Valentinum, Marcionem, aliosque prisci ævi hæreticos, ipsoque velustiores Origene, causam

A perscrutantes, quamobrem alios Deus ad gloriam destinet, alios perire sinat, nullis ipsorum præcedentibus meritis, Jacobumque adhuc in uteri clau-

rabat Celsus, nec cæteris philosophis cognitum fuisse Deum pronuntiat, quia si eum invenissent, nunquam alios deos coluissent. Tum addit: « Nos autem affirmamus Deum a natura humana nullo modo quæri aut pure inveniri posse, nisi adjuvetur ab eo quem quærit. » Non sic loquitur qui gratiam ex libero arbitrio, non ex gratuita Dei voluntate, pendere existimet qui initia homini ascribat, progressus vero divinæ gratiæ libero arbitrio submissæ. Huius imbecillitatis sibi incidens si quando in difficilem Scripturæ locum incidisset, cognitionem veritatis a Christo petebat, velut cum illud Exodi x, 27, exponens: « Induravit Dominus cor Pharaonis, » fatetur pag. 114 sibi opus esse Salvatore Deo, ut ejus justitiæ et sapientiæ convenientia proferat. Sic etiam difficilem Jeremiæ locum exponens, ait humil. 18, num. 11, pag. 254: « Fator eis exponendis meas vires esse impares, et egere, ut supra dixi, presentii auxilio virtutis Jesu, quæ Sapientia et Verbum ac Veritas est, ut ipsius presentia lucem infundat in faciem animæ meæ. » Fatur generalit. tom. xii in *Matth.*, num. 40, pag. 582, nullam veritatem sine Christo percipi posse: « Οὐκ ἔστιν ἀληθεὶς χωρὶς ἐνεργείας εἰπόντος. Ἐγὼ εἶμι ἡ ἀλήθεια » (*Joan.* xiv, 6). Nihil ergo mirum, si Origenes fidem Dei donum esse censet, nec quemquam posse credere, nisi a Deo donetur. Observat tom. xx in *Joan.*, num. 26, donum fidei tertio loco apud Paulum numerari, nimirum post donum sapientiæ et donum scientiæ; tum hæc addit: Καὶ ἀπὸ τῆς ἐνεργείας δὲ ἐπιστῆσαντι σαφὲς ἔσται οὐκ οὐχ ἡ τυχεύουσα δωρεὰ ἔστι τοῦ Θεοῦ, πλειόνων δογμάτων διαφόρων ὑπὸ πολλῶν κηρυττομένων τῶν διδασκῶν τὰ ἀληθῆ ἐπαγγελλομένων, τὸ μὲν δὲ ἡ μόνῃ τῷ ἀληθεὶ πιστεύουσαι. Non dissimulandum est Origeneri hoc loco non de initiis fidei agere, sed de perfecta fide quæ precibus gementium ac suam ad credendum imbecillitatem constituentium impetratur: sed tamen perabsurde hanc fidem Dei donum non vulgare dixisset, si delitam existimasset initiis fidei sine gratiæ comparatis.

2. At ipsa illa fidei initia, in quibus dicta Christi intelligimus quidem, sed non omnino assentimur, a Christo perfici et donari declarat Origenes. Nam tom. xx in *Joan.*, num. 18, cum Heracleon et alii hujusmodi hæretici ex his Christi verbis: « Quare dicta mea non agnoscitis? quia non potestis audire sermonem meum » (*Joan.* viii, 43), « diversas esse in hominibus naturas colligenter, sic eis occurrit, ut demonstret non ideo Judæos illos Christi verba agnoscere non potuisse quod deteriores essent nature, sed quod eorum aures divinis sermonibus obsecratæ essent, quam surditatem non eorum nature propriam esse, sed a Christo tolli. « Unde primum, inquit, comparanda nobis est vis audiendi divinum sermonem, ut deinde Jesu dicta agnoscere possimus; licet enim illi qui antea non valebat audire sermones Jesu, postea eo pervenire aut possit audire illos. » Quomodo autem comparatur illa vis, sic explicat: Ἐπεὶ καὶ ὅσον μὲν οὐδέπω λάθῃ τις τὰς ἀκοὰς ὑπὸ τοῦ Λόγου τοῦ λέγοντος τῷ κατὰ, διανοήθητι, οὐ δύναται ἀκοῦειν ἐπὶ τὴν δὲ λυθὴν ὁ αἰσῶς τῆς καρπότητος συνδέσσει, τότε ἀκοῦειν τις οἷος ἔσται τοῦ Ἰησοῦ, ὅτε καὶ γινώσκειν δύναται αὐτοῦ τὴν λαλίαν. Ex his patet Origenerum dum hæreticos releffit, in contrarium errorem non currere, sed dogma catholicum accuratissime defendere. Hanc hæretici causam asserbant cur alii crederent, non crederent alii, quod isti spiritualis essent nature, hi vero animalis: contra Origenes surditatem quam isti animalibus asfingebant, omnibus assignat quorum Christus vincula non solvit; fidem non na-

turæ, sed gratiæ donum esse in iis qui credunt; pertinaciam in iis qui non credunt, non nature adjunctam esse proprietatem, sed a gratiæ superari posse contendit. Quodnam igitur fidei initium excogitari potest quod non Origenes Christi gratiæ acceptum referat, siquidem neminem non modo credere, sed ne audire quidem et intelligere posse declarat, nisi Christus dicat: « Adaperire? » (*Matth.* vii, 34).

3. Hæc doctrina de Christi gratiæ non solum adversus hæreticos Origene, sed etiam adversus ethnicos usui fuit. Demonstrat lib. i contra *Celsum*, num. 31, nunquam apostolos tot labores suscepturos, tot adituros fuisse pericula, « nisi eis maximam quamdam fiduciam Christus fecisset, non solum eos docens ipsius dogmata tenere, sed etiam aliis persuadere. » In eodem libro Celsi dicteria in apostolos a Christo electos argumenti loco sumit cur non eorum ingenio et eloquentiæ, sed Christi potentie tribuendum sit quod nationes ad fidem adduxerint. « Nunc autem, » inquit num. 62, pag. 577, « æquius est qui, cum videt piscatores et publicanos vel primorum elementorum imperitos (id enim de illis Scriptura testatur, et Celsus ipsis inscientiam suam vere describentibus credit) confidenter de fide Jesu adjungenda non modo apud Judæos disputare, sed etiam apud reliquas gentes prospere Jesum annuntiare, non quæsierit unde illis inesset persuadendi facultas? neque enim erat vulgaris. Equius non dixerit Jesum in apostolis divina quadam virtute exsecutum fuisse quod his promiserat verbis: *Venite post me, faciam vos piscatores hominum* » (*Matth.* iv, 19.) Et paulo post: « Etsi supra memoravi quod Salvator in Evangelio dixit: nihilominus tamen idem rursus huc et quidem opportuna adducam. Hinc enim quisvis perspiciet et Evangelii prædicationem a Salvatore non itro divine fuisse prævisam; et quanta sit verbi illius vis, quæ etiam sine magistro subdit sibi eos qui fidem amplectuntur, quam ipsis amplectendam divina virtus persuasit. » Hinc cum Celsus sic in Christum jocosus esset: « At tali voce non ulitur Dei corpus, nec talibus persuadendi modis, » respondet Origenes facere eum injuriam celebratis apud ethnicos oraculis, in quibus vox deorum audiebatur; tum addit num. 70, pag. 584: Πολλὴ δὲ τοῦτο βέλτιον ἢ χρῆσασθαι τὸν Θεὸν φωνῇ ἐμπροσθεν διὰ τὸ μετὰ συνάκτους ἀπαγγέλλεσθαι ἀπατόν τινα περὶ τοὺς ἀκούοντας. Minime igitur mirum si Origene, viribus suis diffidens, ac laboris sui fructum ex divina gratiæ pendere persuasus, sic Deum precatur initio lib. v, p. 578: « Faxit Deus ut ne ad hanc disputationem afferamus animum sermonemque nudum ac divinitate vacuum, sine qua fides eorum quibus prodesse cupimus, humanā tantum sapientiā niteretur: sed ut Spiritu Christi accepto ab eo qui solus illum dat Pater, et ad intelligendum Dei Verbum adjuti, omnem altitudinem contra cognitionem Dei se extolentem (II Cor. x, 5), destruiamus, simulque Celsi fastum, quo in nos, in Jesum nostrum, in Moysen et prophetas insolescit, reprimamus. Faxit ille, inquam, qui dat verbum evangelizantibus virtute multa » (*Psal.* lxxvii, 12), ut, eodem verbo nobis concessio, nullaque virtute data, fides verbo et potestate Dei firmata in lectoribus inuascatur. » Sic etiam in lib. *De oratione*, num. 2, pag. 200, fatetur sibi opus esse « et Patre illuminante, et Verbo docente, et Spiritu sancto cooperante, ut ea intelligat et dicat quæ tanto argumento digna sint. »

4. Non minus necessariam existimat divinam gratiam ad tentationes superandas, implenda mandata, corruptos mores emendandos. De Christi ad

stris absconditum dilexerit, Esau vero ibidem delitescens odio habuerit; præclarum istud invexisse delirium, homines non unius esse ejusdemque inter

inferos descensu ait homil. 2 in lib. I Regum, pag. 494: « Quid absurdi est principem medicorum ad ægrotantes descendere? Illi medici quidem erant, et sane multi: at Dominus meus et Salvator princeps eorum est. Etenim internam cupiditatem quæ non potest ab aliis curari, curat ipse: quod a nemine potuit medicorum sanari, sanatur a Christo Jesu. » Declarat homil. 1 in Jerem., num. 16, pag. 136, frustra homines adhortari et prædicare, nisi Deus intus moveat. « Sermones, inquit, eradicant nationes, sermones regna suffodiunt carnis et sæculi; sed his quæ dicuntur virtus non adest, nisi Deus dederit, secundum illud: Dominus dabit verbum evangelizantibus virtute multa (Psal. lxxvii, 42). » Et homil. 5, num. 6: « Quando enim Salvator ait: Ego sum pastor bonus (Joan. x, 11), non tantum ut cæteri, universe dictum intelligo, eum nempe esse pastorem credentium, et hoc enim sanum est et verum; sed et in anima mea debeo Christum intus habere, bonum pastorem qui in me regat motus irracionales, nec amplius ad pascua, ut casus tulerit, exeant, sed a pastore ducti, ipsius proprii flant qui ab eo alieni aliquando erant. » Homil. 8 in Jerem., num. 1, pag. 170, explicans illud prophetæ: « Qui fecit terram in fortitudine sua (Jerem. x, 12), » sic loquitur: Χρῆσιν ἔχομεν τῆς ἰσχύος τοῦ Θεοῦ· χωρὶς δὲ τῆς δυνάμεως τοῦ Θεοῦ οὐχ ὁλόν τὰ ἔργα ἐπιτελεῖσαι ταῦτα ὅσα οὐ κατὰ φρόνημά ἐστι τῆς σαρκός. Libenter Huetio assentire, si id tantum vellet mandata Dei ab Origene impossibile asseri, nisi adsit gratia; sed nescio quomodo vir doctissimus hunc stultissimum errorem Origeni affinxerit infra num. 21, præceptis divinis morem geri non posse. Nihil agit locus ab eo deproptus ex lib. II Origenis in Epistolam ad Romanos, ubi docet legem secundum litteram non posse habere factorem; et vitalem in omnibus servare humanæ naturæ peno impossibile esse; quorum alterum de illo jugo intelligendum quod nec apostoli, nec eorum patres portare potuerant, ut ait Petrus Act. xv, 10, alterum vero ab ipso Origene adhibita quadam emendatione lenitur, vel etiam de natura quam adjuvat gratia accipi non debet. Constans certe Origenis doctrina est, mandata a nobis adimpleri posse, si adsit gratia. Id confirmat homil. 17 in Jerem., num. 4, pag. 238: « Ὅπως αὐτοδικοσύνη ἐστὶν ὁ Σωτὴρ, αὐτοαλήθεια, αὐτοχρισμὸς, οὕτως αὐτοδοκιμὴ. Καὶ οὐκ ἐστὶν οὐτὲ δικαίων εἶναι χωρὶς Χριστοῦ, οὐτὲ ἀγίων χωρὶς αὐτοῦ, οὐτὲ ὑπομένειν μὴ Χριστὸν ἔχοντα. »

5. Ex his intelligi potest quod ait tom. x in Math., num. 19, pag. 467: « Nam etsi quis erit consummatus in fide inter filios hominum (Sap. ix, 6), si ab illo abfuerit virtus tua, in nihilum computabitur: aut consummatus in temperantia, quantum quis inter filios hominum esse potest, si abfuerit temperantia tua, in nihilum computabitur: aut consummatus in iustitia et reliquis virtutibus, si abfuerit iustitia tua et reliquæ virtutes, in nihilum computabitur. » Ille non ideo ab Origene dicta crediderim, quod fidem, temperantiam, iustitiam ac reliquas virtutes sine gratia comparari posse crediderit; sed quod etiamsi quis hæc assecutus sibi videatur, inania et futilia sint ornamenta, nisi a Deo donata sint. Hæc interpretatio confirmatur ex his quæ sequuntur: Τὸ γὰρ καυχῆσθαι ἄξιον οὐχ ἡμέτερον, ἀλλὰ θεῶν ἐστὶ τοῦ Θεοῦ ἢ ἀπ' αὐτοῦ σοφία, καὶ ἡ ἀπ' αὐτοῦ ἰσχύς, καὶ οὕτω τὰ λοιπὰ. Sub finem tom. xiv in Math., num. 25, pag. 649, castitatem donum Dei esse docet. « Servator vero, inquit, omnibus absolutam numeris castitatem donum Dei esse nos edocens, non ipsa so-

lum exercitatione comparandum, sed precibus etiam a Deo impetrandum, ad id hæc retulit: Non omnes capiunt verbum istud, sed quibus datum est. (Math. xix, 11). » Cum autem quidam hæc Christi verba, quibus datum est, auderent vituperare, et ad excusationem eorum pertrahere qui suscepto celibatu cupiditatibus vincuntur, respondet Origenes nullam hujusmodi hominibus excusationem relictam, quia donum illud precibus impetratur, Christo dicente: « Petite, et accipietis (Math. vii, 7). » Sed ipsas preces donum Dei esse conceptis verbis declarat in lib. De oratione, num. 2, pag. 199: Οὐδὲ γὰρ δύνανται ἡμῶν ὁ νοῦς προσεύχασθαι, ἐὰν μὴ πρὸ αὐτοῦ τὸ Πνεῦμα προσεύξηται, οὐλοῦν ἐν ὑπερώϊᾳ αὐτοῦ· ὥστε οὐδὲ ψάλλει καὶ εὐρύθμως καὶ ἐμμελῶς καὶ ἐμμέτρως καὶ συμφώνως ὑμνῆσαι τὸν Πατέρα ἐν Χριστῷ, ἐὰν μὴ τὸ Πνεῦμα τὸ πάντα ἐρευνῶν καὶ τὰ βάθη τοῦ Θεοῦ, πρότερον αἰνέσῃ καὶ ὑμνήσῃ τοῦ νοῦ τὰ βάθη ἡρεσύνῃ, καὶ ὡς ἐξέσχυσε κατεῖλη-
B φεν. Cum ergo et fidem et preces Dei dona esse tam conceptis verbis declarat Origenes, quis ferat ad Semipelagianismum trahi quod ait tom. xiii in Joan., num. 1: « Fortasse dogma esse ut nemo divinum donum accipiat, nisi qui illud petierint. » Non majus vitium in his quæ leguntur lib. II De princip., cap. 9, num. 2.

6. Cum Origenes de gratuita Christi gratia tam egregie sentiat, non mirum si et merita nostra et mercedem meritis debitam dona Dei esse pronuntiat homil. 16 in Jerem., num. 5: « Ne itaque suspicentur, inquit, quia non ex misericordia, sed ex proprio merito, ὅτι ἐκ δικαιοσύνης αὐτοῖς ταῦτα γεγέννηται, » etc. Matrem filiorum Zebædei merito castigatam a Christo ait tom. xvi in Math., num. 5, pag. 717: « Ὅτι ἡ ἐπληκτύη ὥστε χάρις ἐστὶ τοῦ ἐπὶ πᾶσι Θεοῦ συμπνεύοντος καὶ συνεργούντος καὶ ἰδρύοντος ἐν τοιαύτῃ ὑπεροχῇ οὐδὲν ἐπιτηδεύει. » Non belle Huetius his in verbis Semipelagianismum suspicatur. Accuratissime Origenes dogma catholicum exprimit, cum felicitatem æternam simul et meritum præmium, et Dei donum et gratiam esse statuit.

7. Multa alia in Origene reprehenduntur, sed quæ partim sua sponte sana sunt, velut cum docet lib. ix in Epist. ad Rom., num. 5, varia Spiritus dona fide comparari, partim facile explicantur si observes nullos hæreticos ab Origene sæpius refelli, quam qui homines natura aut spirituales aut carnales, natura aut salvari aut damnari docebant. Quamobrem cum nihil merito, nihil bonis operibus relinquerent loci, quid mirum si Origenes interdum bona opera nostra esse, si iustitiam, castitatem aliasque virtutes opus nostrum esse declarat homil. 1 in Ezech., num. 3, et homil. 33 in Lucam; si lib. I περὶ ἀρχῶν, cap. 5, num. 5, « In nobis esse ait, et in nostris motibus, ut vel beati vel sancti simus, vel in malitiam et perditionem vergamus; » si lib. vii in Epist. ad Rom., num. 16, « Ut boni vel mali simus nostræ esse voluntatis; » si denique homil. 11 in Num., num. 4, « Omnia apud Deum ratione et judicio fieri, nec ad gratiam, sed pro merito, » docet. In his et aliis ejusmodi locis quæ infra num. 13 et 14 videri possunt apud Huetium, non ea reitexit Origenes quæ alibi de gratia disserit, nec secum pugnat absurde; sed bona opera, virtutes et merita nostra quamvis gratiæ dona sint, jure tamen in nobis sita esse defendit, quia non a natura, ut volebant hæretici, proliscuntur, nec in nobis fiunt a Deo sine nobis. « Nos in causa sumus, » inquit tom. x in Math., num. 11, pag. 454, « ut vel pulchra simus et digna vasorum genera, vel putrida et digna quæ foras

αἰσχύνης, ut quodcumque tandem amplectantur vitæ genus, quibuscumque tradant se vel virtutibus vel vitiis, necessario salutem illi, hi consequantur mor-

A tem; φυχῶν vero pro meritis alterutro donatum iri. Quæ commenta cum Scripturæ sacræ decretis adversari probe intelligeret Adamantius, eaque jure

proficiantur: non enim natura in nobis causa est nequitiae, sed liberum arbitrium quod peccat; nec natura causa est justitiæ quasi injustitiæ capax non esset; sed verbum quod recipimus, quodque justos efficit. Similiter quod ait interdum Origenes eos adjuvari qui digni et idonei sunt, vel contra hæreticos dictum est qui naturalem sanctitatem et gratiam hominibus in scelere perseverantibus ac proinde indignis affingebant, vel de iis intelligendum qui gratia adjuvi precantur, vel de iis quos Deus ad sua consilia idoneos judicat; quo sensu docet Origenes lib. II contra Celsum, num. 48, pag. 422 et 423, « eos solos resuscitatos fuisse, quos Dei Verbum ad resurrectionem idoneos noverat, ut quæ a Domino fiebant non solum signa essent quarundam rerum, sed etiam jam tum multos ad doctrinam evangelicam miraculi magnitudine adducerent. »

8. Ex his testimoniis magna jam ex parte perfectum est non pedisequam humanæ voluntatis gratiam ab Origene existimari, sed præpotentem et efficacem. Nam si nemo credere potest nisi Christus dicat: « Adaperire (Marc. VII, 34); » si fides, castitas, justitia, virtutes omnes, ipsa oratio sunt Dei dona, liquet non solum Deum adjuvare ut credamus, ut casti simus, ut oremus; sed etiam ipsam fidem, castitatem, orationem in nobis omnipotentī voluntate operari. Sed tamen quia in hoc genere plurimum de Origenis fama detractum est, promenda sunt magnificentiora adhuc testimonia. 1^o Vim gratiæ efficacis repetit ex omnipotentī Dei voluntate lib. III contra Cels., num. 59, 60, 65, 66, 69, 70, ejusque omnipotentiam mirifice censet in hoc gratiæ dono elucere: in quo quidem communem omnium Christianorum sententiam confirmat. Celsus enim in his locis ridet et exagitat Christianos quod cum peccatores ad religionem Christianam invitarent, et Deum peccatoribus misum dicerent, eos qui, ut ipse Celsus, innata et consuetudine confirmata vitia emendari non posse censebant, hoc dicto refellebant, διὸ ὁθεὶς πάντα ὁ θεός. Accommodate ad hanc sententiam sic loquitur Origenes lib. I contra Celsum, num. 43: « Jesu virtutes non enituisse solum tempore illo, quo corpus indutus cum hominibus versatus est; sed usque adhuc ἡ Ἰησοῦ δύναμις ἔστιν ἐνεργουσα τὴν ἐπιστροφήν καὶ τὴν βαπτισμὸν ἐν τοῖς πιστεύουσιν ἐπ' αὐτοῦ τῷ θεῷ. » Docet lib. II, num. 38, Christum venisse « ut doctrinam suam stupendo prorsus modo et divina quadam potentia, μετὰ τινος δυνάμεως θεωρίας, in humanum genus disseminaret. » Demonstrat in lib. III contra eundem Celsum, num. 68, plurimum esse discriminis inter apostolorum persuadendi rationem, et philosophorum quorum suadela nihil habuit supra humanam naturam. « Ἡ δ' ἀπόδειξις ἐν τοῖς Ἰησοῦ ἀποστόλοις θεῶθεν δοθείσα, πιστικὴ ἀπὸ Πνεύματος καὶ δυνάμεως. Διόπερ τάχιστα καὶ δεύτατα ἔδραμον ὁ λόγος αὐτῶν. μέλλον δὲ οὗ τοῦ Θεοῦ, δι' αὐτῶν μεταβάλλον πολλοὺς τῶν ἀμαρτάνων πεφυκότων, καὶ εὐθυσμένον· οὗς οὐδὲ κολάζων μὲν ἐν τις ἀνθρώπων μετέβαλεν, ὁ δὲ λόγος μετεποίησεν. μορφήσας καὶ τυπώσας αὐτοὺς κατὰ τὸ αὐτοῦ βούλημα. » Dixerat ante lib. II, num. 72: « Talis est enim Dei vox, ut ab iis solis audiat quos eam audire vult qui loquitur..... et cum ipse qui loquitur vocem suam ab omnibus exaudiri non vult, qui habet aures præstantiores audit Deum, qui vero mentis auribus obscuravit, non audit Deum loquentem. » Visus est sibi Origenes præclarum divinæ potentiae exemplum perspicere in illa comparatione qua Christus salutem divitum camelo per foramen acus transeunti

assimilat (Math. XIX, 24). « Fieri itaque potest, » inquit tom. XV in Math., num. 20, pag. 681, « ut camelus etiam per foramen acus transeat; et id in hominum potestate non est: ita et ut in regnum Dei dives ingrediatur. Quanam vero ratione res hujusmodi possibiles efficiat Deus, ipse noverit et Christus ejus, et cui Filius ejus revelaverit. » Præterire non possum præclarissimum ex lib. De orat. testimonium, ubi explicans illud: « Fiat voluntas tua (Math. VI, 10), » etc., sic loquitur num. 26: « Sive adhuc terra sumus propter peccatum, oremus et ad nos quoque sic Dei voluntatem emendationis causa extendi, quemadmodum ad eos pervenit qui ante nos cælum faciunt: sive non jam terra, sed cælum deputamur Deo, precemur ut sicut in cælo, ita et in terra, id est in deterioribus impleatur Dei voluntas, » etc.

9. Sententiam Origenis secundo loco perspicere B possumus ex variis testimoniis, in quibus miracula a Christo sanandis corporibus edita umbram et imaginem eorum esse declarat quæ sanandis mentibus operatur. « Animam egressam retrahere, » inquit tom. XII in Math., num. 2, « ita ut jam tens et quadriduani exiret et sepulchris, nullus erat, præterquam ejus qui a Patre audiverat: Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram (Gen. I, 26). » Sed hæc miracula, ut idem Origenes testatur tom. VI in Joan., num. 17, « imagines sunt eorum qui semper a Verbo dei erantur ab omni morbo et infirmitate. » Hinc Lazari resurrectionem tom. XXVIII in Joan., num. 6, comparat cum eorum resurrectione quos Jesus a mortis peccati ad vitam revocat. « Sed notemus necesse est, inquit, aliquos etiamnum Lazaros esse, qui post contractam cum Jesu amicitiam infirmati sunt, et periere: qui etiam in monumento, et in mortuorum loco manserunt cum mortuis mortui, et postea oratione Jesu, qui illos et monumento ad prodeundum foras voce sua magna vocavit, vivificati: cui qui paret, egreditur, vinculis mortificatione dignis ob priora peccata circumdatus, et faciem etiamnum obvinctam habens, neque videns, neque ambulare valens, neque aliquid operari propter mortificationis vincula, donec Jesus jussisset solventibus eum, penes quos etiam facultas esset sinendi eum abire. » Similiter lib. II contra Cels., num. 48: « Quotidie enim patehant oculi eorum qui mente cæci erant: aures eorum qui ad vocem illius qui eos ad virtutem hortabatur, erant surdi, avide audiunt quæ de Deo beataque vita apud illum fruenda dicuntur: multi qui claudi erant quoad hominem, ut Scriptura vocat, interiorem, nunc doctrina sanati non simpliciter saliant, sed saliant ut cervus infestum serpentibus animal, et cui viperarum virus omne nocere non potest. » Sed in primis observanda quæ leguntur tom. X in Joan., num. 46, ubi querit Origenes quomodo nummularii flagellari se a Christo et mensas suas subverti moleste non tulerint. Hujus rei non alia ei videtur afferri posse causa, nisi « via quædam Jesu diviniore, qui poterat, cum vellet, inflammatum inimicorum animam extinguere, et multa hominum millia superare divina gratia, et cogitationes tumultuantium dissipare: Dominus enim dissipat consilia gentium (Psal. XXXII, 10), » etc. Hanc historiam Origenes nulli ex miraculis a Christo editis concedere declarat: « Hanc etiam, inquit, majorem pronuntiare possumus, quam quod in Cana Galilææ sit aqua in vinum mutata; nimirum quod illic inanimem materiam mutaverit, hoc vero in loco tot myriadam ingenia, præstantissimasque animæ partes subjugari. » Eandem afferri causam cur Galilæi Christum receperint, cum omnia vidis-

exhorresceret, fumum fugiens, quod dici solet, in ignem incidit; absurdiorēque sententiam amplectus est, quæ animarum statuit προπαρτί, quam A que supra exagitavimus. Animas itaque censuit longis annorum curriculum recte vel male traditas sibi a Deo provincias administrasse, ac juxta meritum

sent, ut testatur Joannes iv. 43, quæ fecisset Jesus Jerosolymis in die festo. « Quid ergo in his tanti est, » inquit tom. xii in *Joan.*, num. 55, « ut horum gratia moti Galilæi Dominum reciperent, quos, quia hunc recipiant, testatur evangelista Jerosolymam cum venissent, vidisse omnia quæ illic Jesus fecerat? Ad quod respondendum est, si memores sumus eorum quæ diximus in hunc locum, quæ declarabant non minorem potentiam Servatoris apparuisse in ejiciendis illis, quam cum operabatur ut cæci visum reciperent, surdi audirent, claudi ambularent, Galilæos fortasse cum vidissent quod nunquam rati fuissent, perculsos divinitate Jesu, ipsum in Galilæam adventantem excepisse, nimirum cum omnia vidissent, quæ Jerosolymis fecisset. »

10. Sic explorata erat Origeni omnipotens Christi voluntas, ejusque mirabilis effectus, quidquid in nobis operatur Christus, id creari in nobis existimaret. Sic lib. vi *contra Cels.*, num. 67, hortatur ut qui mente excecati sunt, accedant ad Jesum, ut ab eo novos et honos oculos accipiant, quales a Verbo Deo creari decet. Quinetiam persuasum illi erat hæc Christi gratia hominem penitus relinqui, et quodammodo iterum creari. Citans homil. 4 in *Jerem.*, num. 5, hæc Lucæ iii. 8, verba: « Quia potens est Dominus ex lapidibus istis suscitare filios Abraham; » ait: « Lapidēs nos esse significat, quia ad similitudinem lapidum obdurantes corda nostra renouimus veritatem, » etc. Et hom. 16, num. 1: « Non tunc tantum Salvator, sed et usque ad præsentem diem multū hominum piscatores, Instituens eos animas liberare de mari, et ex acerbissimis fluctibus ad auram producere liberiores. Verum illi pisces cum sagenis, reitibus atque hamis extracti de aqua fuerint, moriantur: apud nos vero cum aliquis fuerit sermonis rete comprehensus et eductus de mari sæculi, moritur quidem et ipse, sed peccato, sed mundo, ut consurgens Christo, vivat Deo. Si ergo possis, ad intelligendum sensum quem conamur exponere, animo inducere pisces de mari extractos aliam rursus vitam assumere, et aliud corpus induere, tunc scies quo nobis profecerit exemplum. Nemo blasphemet, nemo male laceret, non vocetur crimen quod ab alterius abductum est intelligentia. Et tu igitur cum de sæculi istius fluctibus per discipulos Domini fueris extractus, muta corporis vitam, muta sensum anime; non sis ille piscis qui in falsis versabaris undis, sed de profundo gurgite erutus ad meliora convertere, » etc.

11. Vim gratiæ demonstrat quod non uno in loco docet Origenes eam fortiores esse concupiscentia, nec demonum telis posse superari. « Ipsi illi qui senati sunt claudi, » inquit lib. ii *contra Cels.*, num. 48, « accipiunt a Jesu potestatem calcandi iis pedibus, quibus antea uti non poterant, serpentes et scorpiones malitiæ, atque adeo totam inimici potentiam; idque nullo vulneris periculo, utpote ita fortes facti, ut nulla potentia, nullum demonum virus lædere illos queat. » Et tom. x in *Joan.*, n. 18: « Quisquis igitur ipsum (Jesum) receperit, non jam formidabit diversæ sectæ homines eloquentiæ viribus armatos, qui currus Ephraim dicuntur, et a Domino excinduntur; nec fallacem equum ad salutem, hoc est, desiderium insanum et rebus sub sensum cadentibus cognatum. » Ita magnifice sentiebat de his Christi donis, ut dum ea discrete commendat, in stultam illam Stoicorum ἀναισθησίαν, sive impassibilitatem et impeccabilitatem quam Pelagiani renovarunt, incidere Hieronymo visus sit. Sed ab hæreticis et philosophis longe discrepat; Christi

enim gratiæ attribuit tum firmum illum animi statum, sive charitatem quæ diffunditur in cordibus nostris per Spiritum sanctum, tum etiam quidquid præclare agimus in hoc statu firmati. Hanc sententiam discrete exprimit tom. xii in *Matth.*, num. 25, pag. 544, ubi sic loquitur: « Nam vivo ego, jam non ego (Galat. ii, 20), vox erat se ejuranis, tanquam qui propriam vitam amisisset, in se autem Christum suscepisset, ut ipse in eo viveret, tanquam justitia, et tanquam sapientia, et tanquam sanctificatio, et tanquam pax nostra, et tanquam potentia Dei omnia in ipso efficiens, πάντα ἐν αὐτῷ ἐνεργῶν. » In lib. *De oratione* explicans primas voces Orationis Dominicæ, Pater noster (*Matth.* vi, 9), sic de filiis adoptionis loquitur num. 22, p. 252: « Itaque omne eorum opus et sermo et cogitatio ab Unigenito Verbo ipsi conformata, imitantur imaginem invisibilis Dei, et sunt ad imaginem Creatoris, » etc. Non is ergo erat Origenes qui perfectos propriis viribus stare et in virtute confirmari putaret. Hanc eorum stabilitatem ex Christi gratia semper repetit: velut cum ait tom. ii in *Joan.*, n. 29, « Jesus in ipsum (Simonem) intuitus est, per illum intuitum declarans se Simonis curam gerere, anime illius præstantissima parte illustrata: potuitque Simon, eo quod Jesus in ipsum intuitus est, eo usque stabili, ut ab opere stabili, firmoque cognomen traheret et vocaretur Petrus. » In eandem sententiam accipi debet quod ait tom. xvi in *Matth.*, num. 8, pag. 726, « Quicumque est cum Jesu, a morte invadi non posse. » Quamobrem frustra existimat Huetius excusationem non mereri quod ait Origenes tom. xii in *Matth.*, num. 23, « scandalo obnoxium non esse eum qui in charitate perfectionem adeptus est, » et tom. xv, num. 6, p. 659, pueros eo consilio oblato Jesu fuisse, « ut cum eos tetigisset et suam virtutem in eos laudando immisisset Jesus, nullus eos casus, nullum demonium, aut quidpiam aliud posset attingere. » Tum his in locis, tum in alio ex eodem commentario, p. 676, ubi ἀναβέλας nomen usurpat, nihil creaturæ attribuit quod non proficiscatur a Christi gratia, nihil quod sine gratia conservari possit. Ἀναβέλας nomine non ineptam illam ab omni affectu, sed ab omni nequitia immunitatem intelligit, siquidem paulo ante, nempe pag. 675, num. 16, de eodem perfecto differens, nunc cum « extra omnem esse cupiditatem, » nunc « omnem abjecisse nequitiam » dicit. Quod si vituperandi Origenes ob ejusmodi dicta, vituperandi erunt sancti martyres qui fidem suam nec vinci, nec mutari posse, nec ullis se tormentis separari posse a charitate Christi dicebant. Eandem notam meretur Cyprianus qui « nihil posse separare credentes » docet epist. 11, « nihil posse avellere corpori Christi et sanguini coherentes; » et a proconsole interrogatus an in voluntate perseveraret, respondit « bonam voluntatem quæ Deum novit, immutari non posse. » Sic etiam martyr Ignatius epist. ad Ephesios, num. 8: « carnales spiritualia exercere nequeunt, neque spirituales carnalia; sicut nec fides quæ incredulitatis sunt, nec incredulitas quæ fidei. »

12. Sed profecto de Origenis sententia non dubitabit quisquis legere velit locum ex *Commentario in Psalmos*, pag. 574, ubi sic loquitur: « Non solum igitur ad id ut honestus et bonus fiat aliquis, opes est voluntate nostra et divina ope conspirante, quæ, quantum ad nos attingit, extra liberum arbitrium est, sive, ex libero arbitrio nostro non pendet (ἡγεῖς ἐπὶ τὸν ὄψις τοῦς ἡμᾶς ἀποκαταστήσας); sed ad id etiam, ut qui bonus et honestus evasit, in virtute perseveret; quod nimirum in ruinam delapsurus

suorum mensuram varios variosque a Deo recepisse gratiæ modos; hincque omnem extitisse diversitatem, quæ homines, ut apostoli more loquar, discernit, antequam boni quidquam vel mali egerint. Doctrinæ hujus assertiones et argumenta exstant lib. I *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 7, num. 4, et lib. III, c. 1, num. 20, 21, 22 (*Philocal. cap. 20*). Item libri ejusdem tertii cap. 3, num. 5, et lib. VII in *Epist. ad Rom.*, num. 15, 16, 17, et lib. IX, num. 2, 3. Quæ quoniam fuscæ jam supra exposuimus quæst. 6, iterum referre nihil attinet. Nonum modo secundi libri *De principiis* caput relegi velim, in quod dispersæ alibi doctrinæ hujus particulas plena manu congressit: nam postquam diversas illas naturas ab hæreticis supra nominatis confectas collectasque eorum rationes confutavit, tum dogma explicat suum, diversitatemque animarum ratione præditarum ex arbitrii libertate proficisci docet, ex qua diversitate eximia illa totius mundi consonantia diversis constans partibus exorta sit. Hinc injustitiæ nota absolvere Deum putat, inhæsuræ alioquin illi, si non pro meritis unumquemque, sed pro libitu suo exornet; quæ confirmat deinde exemplo Jacobi et Esau, aliaque in eam sententiam colligit.

Adversum hæc asperere, pro eo ac debuit, sese commovet Janænius tom. I, lib. VI, cap. 15, et ut divinæ gratiæ penitus contraria merito reject. Reject et multo ante S. Thomas lib. II *Contra gentil.*, cap. 44. Pamphilus tamen in *Apologia pro Origene*, in eadem fere causa est qua Origenes, si nos Rufini interpretamenta non fallunt; nam ut Origenianam defendat animarum προπαγεῖν, reliquas de animarum origine opiniones absurditatis insimulans, et eam quoque carpit, quam nunc Ecclesia propugnat, quæque formati in utero corporibus animas recens creatas inseri decernit: id si sit, injustum fore Deum ait Pamphilus, qui nullius culpæ insontes animas vel cæcis vel debilibus corporibus infundat, vel apud barbaras gentes vitam ducere jubeat. Vides labefactum ac peremptum gratiæ cœlestis auxilium.

XIII. At non pro iis duntaxat, quæ recte vel male egerunt animæ, priusquam corporibus nostris illaberentur, diversa eas a Deo gratiæ consequi opinatus est Origenes, sed prout etiam sese in hac vita gesserint, novis gratiæ incrementis cumulari censuit; adeo ut quidquid nobis gratiæ largitur Deus, id libero nostræ voluntatis arbitrio acceptum referendum sit, per quod talibus donis digni effecti sumus; nihil autem soli et absoluto

⁷² Joan. V, 17. ⁷³ Isa. LXII, 11.

sit etiam perfectus, si in bono elatus fuerit, ejusque causam sibi arroget, nec debitam gloriam ei referat qui multo plus ad illud acquirendum et retinendum contulit. Hanc humanæ naturæ imbecillitatem sic interduin prædicat Origenes, ut sentire visus sit Hætio præceptis divinis morem geri non posse. Quæ quidem accusatio quam absurda sit existimare licet vel ex hoc Origenis præclare dicto quo Hætius ad eam firmandam utitur. « Nos vero, »

A Dei consilio relinquatur; atque ita nobis, ut ita dicam, obnoxiam Dei gratiam efficit. Itaque liberi arbitrii vires quasi, nullo egentes gratiæ adminiculo ita deprædicat boni. 9 in *Levit.*, num. 11: « Sive ergo spiritalis effectus unus cum Domino spiritus fiat; sive per resurrectionis gloriam in angelorum ordinem transeat, recte jam non erit homo: sed unusquisque ipse sibi hoc præstat, ut vel excedat hominis appellationem, vel intra conditionem hujus vocabuli censeatur; » et homil. I in *Eccli.*, n. 3, pag. 357: « Tu vero, homo, quare non vis aristrior te tuo derelictum? Quare agere sers niti, laborare, contendere, et per bona opera te ipsum causam tuam fieri salutis? An magis te delectabit dormientem, et in otio constitutum æterna prosperitate requiescere? Pater meus, inquit Dominus Jesus Christus, usque modo operatur, et ego operor⁷²: et tibi displicet operari, qui ad opera natus es? Non vis opus tuum fieri justitiam, sapientiam, castitatem? Non vis opus tuum esse fortitudinem, aliasque virtutes? » Manifesta quoque illa sunt lib. I *Ἐπὶ ἀρχῶν*, cap. 5, num. 5, pag. 68: « Per hoc consequens est in nobis esse, atque in nostris motibus, ut vel beati et sancti simus, vel per desidiam ac negligentiam a beatitudine in malitiam et perditionem vergamus; » atque itidem ista homil. 55 in *Luc.*, pag. 974: « Da ergo operam ut libereris a principe ad quem te trahit adversarius. Da operam ut habeas sapientiam, justitiam, fortitudinem atque temperantiam: et tunc complebitur: Ecce homo, opera ejus ante faciem suam⁷³; » et hoc quoque lib. VII in *Epist. ad Rom.*, num. 16, pag. 615: « Ut boni enim aut mali simus, nostræ voluntatis est: malus autem ad cujusmodi verbera, et bonus ad cujusmodi gloriam destinatur, voluntatis est Dei. » Plenis vero buccis eandem illa debitorat, cap. I, libri III *Ἐπὶ ἀρχῶν*, quo capite libertatem arbitrii asserendam et propugnandam suscepit: ibi quippe tentationibus obsequi, vel obsistere, in nostra positum esse potestate dicit, nec necessarium ad id gratiæ subsidium agnoscit; sed quadam tantum eruditione, quæ salubria nobis exempla et sanctioris doctrinæ præcepta pro tempore suggerat.

D XIV. Quod si gratiæ nos egere auxiliis agnoscat aliquando, gratiam solum voluntatis nostræ pedisquam, ad ejusque mutum compositam, et pro meritis a Deo in homines erogatam; non excitantem, non gratis datam admittit. Velut in cap. 9, num. 2, lib. II *Ἐπὶ ἀρχῶν*, sit « voluntarios et liberos

inquit lib. II in *Epist. ad Rom.*, num. 6, « qui hæc omnia spiritaliter intelligenda esse sentimus, idcirco non auditores, sed factores legis justificandos credimus, non legis secundum litteram, quæ utique pro sui impossibilitate non potest habere factorem, sed secundum spiritum, per quem solum lex impleri poterit. » Vide supra hujus nostræ observationis numerum quartum.

motus a se conditis mentibus Creatorem indulsisse, quo scilicet bonum in eis proprium fieret, cum id voluntate propria servaretur; » et capite priore lib. in Paulinum illud exponens: « Ergo cujus vult miseretur, et quem vult indurat⁷³, » minime id quidem Deo propositum esse docet, ut quemquam induret, sed per bonum propositum indurare eum dici qui induratur, quia ex hoc ipsius proposito sequitur, ut per inhaerentem sibi malitiam ille induretur: quae sic pro sua consuetudine dilatavit Rufinus num. 40: « Uno eodemque opere Deus alterius quidem miseretur, et alium indurat, non agens neque volens ut induretur ille qui induratur: sed dum ille benignitate sua et patientia utitur, his quidem qui ejus benignitatem et patientiam ad contemptum atque insolentiam ducunt, induratur cor, dam criminum poena differtur: hi vero qui benignitatem et patientiam ejus ad occasionem poenitentiae suae et emendationis accipiunt, misericordiam consequuntur. » Gemino deinde exemplo luculentius id demonstrat: priore quidem petito ex Hebr. vi, 7, 8, ait enim divinam gratiam similem esse imbro terras irriganti, quarum aliae spinas dant et tribulos; segetem illae et fructus ferunt; pro varia scilicet cultura, quamvis ejusdem sint naturae. Terras itaque, hoc est animas, ad voluntatis arbitrium excoli et parari putat; imbrem vero postmodum a Deo infundi. Idem probat exemplo solis, qui una eademque luce et calore limum indurat, et ceram liquefacit: « non quod virtus ejus, » addit Rufinus num. 44, « aliter in limo, et aliter operetur in cera; sed quod limi alia, alia quoque ceræ sit qualitas, cum utique secundum naturam unum sit, quia utrumque de terra est. » Exponit deinde quomodo auferat a nobis Deus cor lapideum, et immittat carneum: nempe subversum iri censet libertatem arbitrii, si potestati divinae cordis mutationem tribuamus: tum sententiae suae explanandae causa, indoctum aliquem sumit in exemplum, qui vel aliorum adhortationibus, vel aliunde imperitiam suam intelligens, erudiendi causa accedit ad doctorem; doctor vero, voluntate ejus perspecta, doctrinae suae praecepta traditurum se polliceatur: Oυτως, inquit num. 45, pag. 124, ο θεός λόγος επαγγέλλεται τῶν προσιόντων τὴν κακίαν ἐξαιρεῖν, ἢν ὠνόμασε καρδίαν λιθίνην, οὐχὶ ἐκείνων μὴ βουλομένων, ἀλλ' ἐαυτοὺς τῷ ἱατρῷ τῶν καμνόντων παρασχόντων. Quasi non a Deo habeamus hoc ipsum, ut accedere, ut sanari velimus. Similia sunt quae sequuntur: Καὶ ἐστὶ, φέρ' εἰπεῖν, τὸ τοὺς τυφλοὺς ἀναδιδέσθαι, ἔργον, κατὰ μὲν τὸ ἡζικνεῖναι, τῶν πιστευόντων δύνασθαι θεραπεύεσθαι· κατὰ δὲ τὴν ἀποκατάστασιν τῆς ὁράσεως, τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν. Reliqua pari vitio laborant, Nihilo saniora sunt quae leguntur libri ejusdem capite 6, in quibus hominem divinae imaginis dignitatem, cum procrearetur a Deo, accepisse ait; similitudinis vero perfectionem

A in consummatione servatam: « Scilicet, » inquit num. 4, pag. 152, « ut ipse sibi eam propriae industriae studiis ex Dei imitatione conscisceret, cum possibilitate sibi perfectionis in initia data per imaginis dignitatem, in fine demum per operum expletionem perfectam sibi ipse similitudinem consummaret. » Addit deinde, « similitudinem Dei sperandam, quae pro meritum perfectione praestabitur. » Nec ista tolerabiliora, quae legimus homil. 44 in Num. num. 4, pag. 308: « Omnia enim apud Deum ratione et judicio fiunt; nec ad gratiam, sed pro merito, » etc., penitus nempe gratiae beneficium haec perimunt; quemadmodum et illa e tom. x in Matth., num. 44, pag. 454: Ἐνταῦθα δὲ ἡμεῖς ἔσμεν οἱ αἰτιοὶ τοῦ εἶναι καλὰ καὶ ἀξία τῶν λεγομένων ἁγίων γέννη, ἢ σαπρὰ καὶ ἀξία τοῦ ἐξωβληθῆναι· οὐ γὰρ φύσις ἐν ἡμῖν αἰτία τῆς ποιηρίας, ἀλλὰ προαίρεσις, ἐκούσιος οὕσα κακοποιητικῇ. Οὕτως δὲ οὐδὲ φύσις αἰτία δικαιοσύνης, ὥς ἀνεπίδεκτος φθικίας, ἀλλὰ λόγος ὃν παρεδεξάμεθα, ὁ κατασκευάζων δικαίους· et ista et iomo xii, num. 40, pag. 561. Μη συνόντος τῷ ἀρνούμένῳ Πνεύματος ἐχθροῦ τῷ δεδομένῳ Πνεύματι καὶ σοφίᾳ τοῖς πρὸς τὸ ὁμολογεῖν κατὰ τινὰ ἀξίαν αὐτῶν ὑπὸ Θεοῦ βοηθουμένοις· et haec quoque e tom. xvi, num. 5, pag. 747, Ὁ δὲ Σωτὴρ διελέγγων καὶ τὴν τηλικαύτην μεγαλόφωνον μητέρα τοῦ Ἰακώβου καὶ Ἰωάννου, ὡς ἀγνοῦσαν τίνες οἱ ὑπερέχοντες, καὶ οἱ ἡ τηλικαύτη δωρεὰ χάρις ἐστὶ τοῦ ἐπὶ πᾶσι Θεοῦ συμπνεύοντος καὶ συνεργούντος, καὶ ἰερόντος ἐν τῇ τοιαύτῃ ὑπεροχῇ οὗς οἶδεν ἐπιτηδεύειν, etc., necnon et illa e iomo xiii in Joan., num. 1, Τὰς γὰρ δόγματα τί ἐστι, μετένα λαμβάνειν δωρεάν, τῶν μὴ αἰτούντων αὐτήν. Manifeste quoque hunc Apostoli locum in suam trahens sententiam pervertit lib. ix in Epist. ad Rom., num. 5, pag. 648: « Habentes autem donationes secundum gratiam quae data est nobis differentes, sive prophetiam secundum rationem fidei⁷⁴, » etc.; hinc quippe colligit donari gratiam a Deo secundum rationem fidei: tum ex eodem loco et ex alio Epistolae prioris ad Corinthios sic concludit: « Unde mihi videtur tam ad Romanos quam ad Corinthios scribens, tres capiendae gratiae modus docere, ut ex nobis in eo agi aliquid ostendat, plurimum tamen in Dei largitione consistere. Ponit ergo et mensuram fidei esse, per quam quis gratiam capit: ponit et ad id quod expedit; et Spiritum dividere prout vult. Ut ergo tanta in nobis fides inveniat, quanta possit sublimiorem gratiam (sic enim legendum) promereri, nostri operis videtur et studii: ut autem ad id detur quod expedit, et utile sit accipienti, Dei iudicium est; vel omnino si dari velit, in ipso est. » Pari insaniam corruptum ibidem hoc alterum e I ad Cor. xii, 18: « Nunc autem posuit Deus membra, unumquodque eorum in corpore, sicut voluit. Voluit autem, inquit, Deus secundum rationem vel mensuram fidei quae est in

⁷³ Rom. ix, 18. ⁷⁴ Rom. xii, 6.

nobis, vel voluit ad id quod expedit. Nisi forte ita aliquis et hoc velit intelligere : Deus posuit in corpore unumquodque membrum prout voluit, ut, voluit, ad membrum magis referatur, hoc est, prout voluit, prout elegit, prout operam dedit, ne videatur de homine arbitrii potestas auferri. Denique in catenis in Psalmos talia refertur effutisse ad psalm. cxx, 3, pag. 820 : Μη δῶς εἰς σάλον τὸν πόδα σου· μή περιτραπής, φησὶ, μηδὲ σκανδαλισθῇς· καὶ τότε ἔξεις Θεοῦ χεῖρα ὁράγοντα· ὥστε παρ' ἡμῶν δεῖ εἶναι τὰς ἀρχάς, καὶ ὁ Θεὸς τοῦ ὁρέξαι χεῖρας ἑτοιμός.

Ut magis etiam pateant doctrinæ hujus adyta, observandum est duplicem in nobis ab Origene constitui fidem, aliam humanam, quam viribus propriis nullo præsidio firmatis habere possimus, divinam aliam, quæ nobis Dei gratia infundatur. Nec duplicem solum fidem, sed virtutes etiam reliquas in nobis duplices esse putat, quarum alia sint a nobis, alia a Deo : illas autem ad salutem consequendam nihil prodesse, nisi harum consortio roborentur. Panduntur hæc oracula tract. xxxiii in *Matth.*, num. 69 : « Ut puta, inquit, fidem habenti quæ est ex nobis, dabitur gratia fidei, quæ est per spiritum fidei, et abundabit ; et quidquid habuerit quis ex naturali creatione, cum exercuerit enim, accipit id ipsum et ex gratia Dei, ut abundet et firmitior sit in eo ipso quod habet, quod de omni iidem virtute intelligendum esse scribit. Demum concludit : « Propterea si volumus ut detur nobis virtus perfectior, et abundet in nobis quod perfectum est inter homines, per diligentiam omni modo acquiramus, et postquam acquisierimus, quasi intelligentes quoniam in nihilum hæc reputantur sine gratia Dei, humiliemus nosmetipsos sub manu valida Dei ⁷⁶, et oremus sine ira disceptatione levantes puras manus ⁷⁷, ut omnium honorum quæ sunt in nobis perfectio detur ex Deo, et faciat nos perfectos et acceptabiles Deo, quasi filios Dei. » Eandem re-ocquit cramben lib. iv in *Epist. ad Rom.*, num. 5, atque ita accipi vult vocem hanc apostolorum ad Christum : « Auge nobis fidem ⁷⁸ : Quia, inquit, etiam fides ipsa, qua credere videtur Deo, donò in nobis gratiæ confirmatur. » Atque idem subinde replicat lib. ix, num. 3, pag. 649, idque comprobare satagit apostolico isto : *Alteri fides in eodem spiritu* ⁷⁹ : « Quod fides, inquit, quæ speret et credat, et absque ulla dubitatione confidat, in nobis est ; ratio vero fidei ipsius, et scientia, et perfectus eorum quæ credimus intellectus donatur a Deo. » Ac tandem : « Sicut est fides quam docuimus esse in nobis, et rursus est fides quæ per gratiam datur, sicut supra diximus scriptum esse : *Alii fides in eodem spiritu* ; ita etiam in unoquoque horum quæ supra enumeravimus a Deo per gratiam dari, est et in nobis aliquid, ad cuius unusquisque mensuram vel rationem gratiam promeretur. » Hæc eo scilicet

et commentus est, ut aggressionem boni operis a voluntate nostra suspenderet ; successum vero et perfectionem a Deo.

Jam vero genuinum Origenis sensum odorati promptum est in multis, quibus legitimam gratiæ vim visum est prædicasse : ut cum lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 18, optime dici asserit, ædificium non ædificantis, sed Dei opus esse ; et urbis tutelam, non custodibus et vigiliis militum, sed Deo recte ascribi : sic enim remi intelligendam esse vult, operis susceptorem fuisse hominem, Deum perfectorem ; nec sufficere voluntatem humanam ad consequendum finem, nisi Deus ad id opituletur ; quod eo probari putat : « Non volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei ⁸⁰. » In quem locum repetit eadem et extendit lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 16, p. 614, ex eoque demonstrari ait, quod homo quidem laborem impendat et sollicitudinem ; Deus autem successum operi tribuat et effectum ; ideoque operis summam Deo potius quam homini esse deputandam. Confirmat illud Pauli verbis, I *Corinth.* iii, 6 : « Ego plantavi, Apollo rigavi, sed Deus incrementum dedit ; » tum ait : « Certum est Deum non solum scire uniuscujusque propositum ac voluntatem, sed et præscire. Sciens autem et præ-noscens, tanquam bonus dispensator et justus, uniuscujusque motibus et proposito utitur ad ea opera efficienda, quæ uniuscujusque animus ac voluntas eligit ; » et postremo, pag. 615 : « Ut boni enim, inquit, aut mali simus nostræ voluntatis est ; malus autem ad ejusmodi verbera, et bonus ad ejusmodi gloriam destinatur, voluntatis est Dei. » Non aliud sonant verba hæc et lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 2 : « Evidens igitur ratio est, quia sicut in bonis rebus humanum propositum solum per se ipsum imperfectum est ad consummationem boni ; adjutorio namque divino ad perfecta quæque perducitur, » etc. In his Origenes splendide ἡμιπαραλαβὴν, inceptionem, hoc est, *vellere*, homini tribuens ; Deo vero duntaxat, *perficere*. Rufinus vero quasi parum his erroris inesset, novis ea deliriorum suorum accessionibus infuseavit. Sed Origenis insanias revelare pergamus. Is in fine prioris capitis libri iii *Περὶ ἀρχῶν*, num. 22, postquam pulchre visus est Dei scientiam cum libertate conciliasse, omnia conclusionem pessima depravat, cum ait nullum ad honorem vel ignominiam a Deo parari, ἐὰν μὴ ὕλην τινὰ διαφορᾶς σὺν τὴν ἡμετέραν προαίρεσιν, κλίνουσιν ἐπὶ τὰ χεῖρονα, ἢ ἐπὶ τὰ χεῖρονα, quod iterat lib. ii, cap. 9, num. 2, 6 et seq. Libro quoque operis ejusdem prioris, cap. 3, num. 5, dicit « in illis solis esse opus Spiritus sancti, qui jam se ad meliora convertunt, et per vias Christi Jesu incedunt, id est qui sunt in bonis actibus, et in Deo permanent, » quasi aliquis ad meliora converti queat, absque opere et gratia Spiritus sancti. Nec patrocinantur ei sequentia, cum ait num. 7 : « Spiritum sanctum

⁷⁶ I Petr. v, 6. ⁷⁷ I Tim. ii, 8. ⁷⁸ Luc. xvii, 5.

⁷⁹ I Cor. xii, 9. ⁸⁰ Rom. ix, 16.

extinctis peccatoribus et indignis, ipsum sibi novum populum creare, et renovare faciem terræ, cum per gratiam Spiritus deponentes veterem hominem cum actibus suis, in novitate vitæ cœperint ambulare; » quo sensu quippe hæc pronuntiaverit, ipse paulo post patefecit, docens Deum « Spiritu oris sui quæ digna sunt sanctificatione sanctificare; » deinde subnectit: « Est et alia quoque etiam Spiritus sancti gratia quæ dignis præstatur, ministrata quidem per Christum, inoperata autem a Patre, secundum meritum eorum, qui capaces ejus efficiuntur. » Nec quemquam fallant illa ex homil. 1 in *Genes.*, num 7, ubi Christi gratiam solaribus radiis comparat, eaque mentes nostras illustrari asserit, nisi cæcitas illarum impediatur; quemadmodum oculis nostris solis lumen admittimus, nisi nostra cæcitate prohibeamur. Recte id quidem, nam et ad explicandos gratiæ effectus eandem usurpat comparisonem Augustinus. Verum in sequentibus semipelagianizat, cum significans eo nos majori luce collustratum iri, quo propius ad eum accesserimus, « Non similiter tamen, inquit, venimus ad eum omnes, sed unusquisque secundum propriam suam virtutem; » nempe accedere ad Christum, vel ab eo recedere, in nostra ponit potestate. Scribit idem tom. xi in *Matth.*, num. 5 et 6, discipulis naviculam consendentibus, et deinde mari ac vento jactatis, homines adversis tentationibus oppugnatos signari, qui eas quidem sustinere, et in medium mare propria virtute pervenire queant; superiores vero evadere, et oppositam ripam attingere non valeant, nisi Christi ope subleventur: id est boni quidem initium a nobis esse, finem ac consummationem a Deo. Denique lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 10, pag. 569: « Quamvis enim (libertas arbitrii) sit etiam ista virtus et maneat in natura, tamen tanta charitatis vis est, ut ad se omnia trahat, omnesque sibi societ, vindicetque virtutes; maxime cum charitatis causas prior nobis dederit Deus, qui unico Filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum²¹, et cum illo omnia nobis donavit. » Quæ ita quidem sonant, quasi Deum per Filii mortem charitatis gratiam nobis largitum fuisse velit ante omnem voluntatis motum. At alia longe hic latet sententia, nimirum Deum per mortem Filii causas nobis priorem dedisse, quare ipsum charitate et amore prosequeremur; hanc autem charitatem et amorem a nobis pendere.

XV. Unde porro in has opinioniones abductus sit, nentiquam ipse dissimulat, sed cap. 1 libri iii *Περὶ ἀρχῶν* varios recitat Scripturæ locos, aliosque multos sit silentio sese prætereire, unde causam suam confirmari putat. Persuadent illi quidem hominem vitium inter et virtutem, tanquam in bivio positum, ad utrumlibet ferri posse, sed ita tamen ut gratiæ, non juvantis solum, sed excitantis etiam subsidium non excludant; quod ab Origene factum

A ostendimus. Illo vero præcipue Pauli videtur abusus, qui est II Tim. xx, 21: « In magna autem domo non solum sunt vasa aurea et argentea, sed et lignea et fictilia, et quædam quidem in honorem, quædam autem in contumeliam. Si quis ergo emendaverit se ab istis, erit vas in honorem sanctificatum, et utile Domino ad omne opus bonum paratum. » Id ita accipit num. 20; quasi solis voluntatis nostræ viribus, omni destitutis auxilio, peccatorum sordes prænitentia eluere possimus. Quod Pelagianum prorsus est.

XVI. Adversus ea excandescunt Magdeburgenses cent. iii, cap. 10; excandescit et Iprensensis præsul, in eaque itidem ut in superiora, stylum suum distinxit tom. i, lib. vi, cap. 15, demonstravitque opinionem istam Origenis, ipsum hunc esse errorem Massiliensium, gratiæ Christi capitalem. Quod ut verum esse concedimus, et jure reprehensum hoc nomine fateamur Origenem, ita præter æquum fuisse culpatum pertendimus, quod de gratia divina disserens, « ei provocationes libertatis ac suasiones tribuat; » puta lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 9, num. 7: « Per gratiam vero misericordiæ suæ omnibus providet (Deus) atque omnes quibuscunque curari possunt remediis hortatur, et provocat ad salutem, » et lib. iii, cap. 2, num. 4: « Nihil aliud putandum est accidere nobis ex ipsis, quæ cordi nostro suggeruntur, bonis vel malis, nisi commotionem solam et incitamentum, provocans nos vel ad bona vel ad mala. » His addere poterat et illum e lib. i operis ejusdem, cap. 8, num. 3: « Benignitas enim Dei, secundum quod se dignum est, provocat omnia, et attrahit ad beatum finem illum, ubi decidit et aufugit omnis dolor, et tristitia, et gemitus. » Verum equænam vocum illarum suasionis, incitamenti, provocationis, hortationis, invidia est, quas liise assimiles Augustinus usurpavit? Verbi gratia in libro *De spiritu et littera*, cap. 34: « His ergo modis quando Deus agit cum anima rationali, ut ei credat, neque enim credere potest quolibet libero arbitrio, si nulla sit suasio, vel vocatio cui credat; profecto et ipsum velle credere Deus operatur in homine, et in omnibus misericordia ejus prævenit nos: consentire autem vocationi Dei, vel ab ea dissentire, sicut dixi, propriæ voluntatis est. » Ubi notanda obiter potestas illa voluntatis ad consentiendum vel dissentiendum, quam supra tuebamur. Item capite eodem: « Jam si ad illam profunditatem scrutandam quisquam nos coarctet, cur illi ita suadeatur, ut persuadeatur; illi autem non ita duo sola occurrunt, interim, » etc. Quæ pauca de multis seligera satis habuimus.

XVII. Modum tandem ponemus huic dissertationi, in Origenis favorem illud iterantes quod supra attigimus, quæcunque ad declarandam ejus opinionem adduximus e libris a Rufino interpretatis, parum ipsi præjudicare. Interpolare enim omnia Rufinus, quæcunque suscepit interpretanda eaque præter

²¹ Rom. viii, 32.

auctororum sententiam detorta, ad sua dogmata accommodare solenne habuit; male autem de libertate arbitrii sensisse ipsam fidem facit concilium Romanum septuaginta episcoporum: « Rufinus vir religiosus plurimos ecclesiastici operis edidit libros: non nullas etiam Scripturas interpretatus est: sed quoniam beatus Hieronymus in aliquibus eum de libertate arbitrii notavit, illa sentimus quæ prædictorum beatum Hieronymum sentire cognoscimus. » Recordandum præterea est ante Pelagii tempora leviter ac perfunctorie quæstiones illas de libertate arbitrii, deque gratia Christi, et prædestinatione fuisse tractatas; proindeque in re obscura, neque satis Ecclesiæ definitionibus illustrata cespitare promptum fuisse. Addemus et illud, purum putum Semipelagianismum de gratiæ divinæ auxilio disserentem Origenem prodidisse quidem; a Pelagianismo vero, qui tum boni susceptionem operis, tum etiam perfectionem, liberi arbitrii ac naturæ viribus tribuit, fuisse alienum; eoque in aliquibus tantum, non in omnibus fuisse infectum; nimiumque videri, quod tam sæpe iactavit in eum Iprensi episcopus, « nihil perniciosum Pelagianorum scripta præferre, quod non Origenes luculentius præformaverit, audaciusque protulerit. »

Quod si Semipelagianæ doctrinæ leviora sparsisset semina Origenes, prodesse illi forsitan posset animadversio hæc, Patrum auctoritate suffulta; etiamsi gratia recte factis hominum præmerita quantum dicatur, non semper tamen excludi aliam gratiam antecedentem, cuius auxilio homines recte egerunt; sed minus spectari priorem illam, quod a salutis impetratione remotior sit quam posterior altera, licet ad eam consequendam necessaria sit. Facile solutio hæc plurimis Adamantii sententiis accommodaretur, in quibus gratiam ex præcedentibus meritis derivat. Cujusmodi illud est, quod mox adduximus: « Deum quæ digna sunt sanctificatione sanctificare, Spiritus sancti gratiam dignis præstari, » respondere quippe promptum esset, eos Spiritus sancti gratia et sanctificatione esse dignos, qui per antecedentem gratiam digni facti sunt. Tale est hoc Augustini epist. 49, ad Deogratias, quæst. 2: « Salus religionis hujus, per quam solam veram salutem vera, veraciterque promittitur, nulli unquam defuit qui dignus fuit; et cui defuit, dignus non fuit; » et illud Chrysostomi homil. 16 in Epist. ad Rom., τοὺς ἀξίους ὁ Θεὸς οἶδε μένος: « Solus Deus novit qui digni sunt. » Sed Patrum illorum doctrinæ

A textura responsionem huiusmodi facile patitur, quam Origenianæ contextus omnino respicit.

Atque id obstat quominus ad tutelam Origenis quidquam conducant selecta quædam loca, in quibus gratiæ divinæ meritum ac dignitatem præclaro videtur propugnare: cuiusmodi ille est e lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 8, num. 3, ubi fontem esse totius sanctitatis Spiritum sanctum asserit, ex eoque sanctitatem accepisse quidquid sanctum est: « Similiter quoque, inquit, et natura Spiritus sancti quæ sancta est, non recipit pollutionem: naturaliter enim, vel substantialiter sancta est. Si qua autem alia natura sancta est, ex assumptione hoc, vel inspiratione Spiritus sancti habet ut sanctificetur, non ex sua natura hoc postidens, sed accidens sibi: propter quod et decidere potest quod accidit. » Insigne etiam est quod ait lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 3, naturam humanam contrariis potestatibus obniti propria vi neutiquam posse, at Dei subnixam auxilio impetus illarum facile exsufflare. Non minus pie de gratiæ divina disserit hom. in psalm. iv, pag. 571, Οὐ μόνον τοίνυν εἰς τὸ καλὸν καὶ ἀγαθὸν γενέσθαι, χρεῖα καὶ τῆς προαιρέσεως τῆς ἡμετέρας, καὶ τῆς θείας συμπνοίας, ἥτις ἐστὶν ὡς πρὸς ἡμᾶς ἀπροαίρετος: ἀλλὰ καὶ εἰς τὸ γενόμενον καλὸν καὶ ἀγαθὸν διαμεῖναι ἐν τῇ ἀρετῇ. Ubi non ad retinendam solam virtutem, sed ad capessendam etiam, divinam opem requiri docet. Et homil. 4 in psalm. xxi, num. 2, pag. 672: « Vides ergo quia Domini semper auxilio indigemus, primo ne cadamus; tum deinde etiam si ceciderimus, ut resurgamus. » Item tom. x in *Matth.*, num. 6, pag. 448, docet eos qui dimissa facultatibus suis Christum sequuntur, hoc consilium auxiliante Deo suscepisse. Sic verò scribit tract. xxxv in *Matth.*, num. 88, pag. 900: « Per hoc autem instruimur, ut nunquam sine consideratione aliquid promittamus super habitudinem nostram humanam, quasi qui valeamus Christi implere confessionem, ex nobis, aut aliquid præceptorum Dei; » tum ait debuisse Petrum postulare a Deo gratiam, ut offensionem passis Christi discipulis, ipse non pateretur. (45) At credidisse Origenem scimus ex reliquorum ipsius decretorum connexionem, Petrum proprio voluntatis motu gratiam hanc postulasse, cum

C ne gratiam quidem absque prævixæ gratiæ adiumento postulare possimus. Præclarum quoque est tom. xxiii in *Joan.*, num. 6, pag. 415: Χωρὶς γὰρ Ἰησοῦ οὐδεὶς παρὰ Θεοῦ καθαρὸς γίνεται, καὶ πρὸ αὐτοῦ νομισθὴ διὰ τινος ἐπιμελείας αὐτὸν καθαρὸν ποιοῦμεναι. Quod autem legitur lib. iii *Περὶ*

(45) At credidisse Origenem scimus ex reliquorum ipsius decretorum connexionem, Petrum proprio voluntatis motu gratiam hanc postulasse, cum ne gratiam quidem absque prævixæ gratiæ adiumento postulare possimus. Certe preventientis gratiæ necessitatem ad orandum, disertis verbis tradit Origenes lib. *De oratione*, num. 2, pag. 199: Οὐδὲ γὰρ, inquit, δύναται ἡμῶν ὁ νοῦς προσεύχασθαι, ἐὰν μὴ πρὸ αὐτοῦ τὸ Πνεῦμα προσεύξηται, οἷον ἐν ὑπάρχῳ αὐτοῦ ὡς περ οὐδὲ ψάλλει καὶ εὐρύθμως καὶ ἐμμελῶς καὶ ἐμμέτρως καὶ συμφώνως ὁμῶνται τὸν Πατέρα ἐν Χρῑ-

στῷ, ἐὰν μὴ τὸ Πνεῦμα τὸ πάντα ἐρευνῶν καὶ τὰ βάθη τοῦ Θεοῦ, πρότερον αἰνέσει καὶ ὁμνήσει τοῦ νοῦ τὰ βάθη ἡρευνήξει, καὶ ὡς ἐξέσχυος καταλήσκει. Neque enim orare mens nostra potest nisi ante ipsum, eaque quasi audiente, oret Spiritus, ut neque psallere et modulato ac numero carmine, consonantique voce laudare Patrem in Christo, nisi Spiritus, qui omnia scrutatur, etiam profunda Dei (1 Cor. ii, 10), prius laudet et celebret eum cuius profunda scrutatus est, et ut valuit, comprehendit. »

ἀρχόν, cap. 1, num. 17 : « Non dissimulatio divinæ Providentiæ, sed humanæ mentis arbitrium causa sibi perditionis existit : contulit etiam indignis et incredulis gratiam benefactorum suorum, ut vere omne os obstruatur; totumque a se et nihil a Deo deesse sibi mens humana cognoscat; » id Rufinus de suo intrusit, quippe quod absit a vicesimo *Philocaliæ* capite, quo fragmentum illud operis *Περὶ ἀρχόν*, ita ut ab Origene scriptum est, Græce continetur.

XVIII. Diximus Origenem aliquibus duntaxat infectum fuisse erroribus, ex iis qui a Pelagio multis post annis propugnati sunt. Quo de genere dogma illud est, quod perfectos homines vim quamdam adipisci desinit, qua roborati peccatorum illecebris ac lenociniis obniti per sese possint, tandemque ad id ascendant perfectionis culmen, ut ne levi quidem tentationum aura percellantur, planeque sint ἀκαταβητῆς. Optime vero conjunctum illud est cum superiore ejus doctrina : nam qui ex sese potest bene agere, sane ex sese male non agere potest. Hanc, præter alias, suggillandi Origenis causam habet Hieronymus : nam in epistola ad Ctesiphontem, cap. 2, consimilem Pelagii, sed nequiores etiam sententiam refellens, sic ipsum alloquitur : « Vis adhuc et alium nosse tui erroris principem? doctrina tua Originis ramusculus est. In eo enim psalmo, ubi scriptum est, ut de cæteris taceam : *Insuper et usque ad noctem erudierunt me renes mei*²²; asserit virum sanctum, de quorum videlicet et tu numero es, cum ad virtutum venerit summitatem, ne in nocte quidem ea pati, quæ hominum sunt, nec cogitatione vitiorum aliqua titillari; » et in præmio *Dialogorum adversus Pelagianos* : « Illud autem Originis proprium est, impossibile esse humanam a principio usque ad mortem non peccare naturam; et rursus esse possibile cum se aliquis ad meliora converterit ad tantam fortitudinem pervenire, ut ultra peccare non possit; » et in præmio libri *iv Comment. in Jerem.* : « Hæresis Pythagoræ et Zenonis ἀκαταβητῆς καὶ ἀναμάρτητος, id est impassibilitatis et impeccantiæ, quæ olim in Origene, et dudum in discipulis ejus Grunio (Rudano intellige) Evagrioe Pontico, et Joviniano jugulata est, cepit reviviscere. » Multos erroris hujus affines fuisse notat in libro sequente, *in Jerem.* xxii. Palladius quoque, Helenopolitanus episcopus, quem Originis disciplina imbutum fuisse constat, in hac ἀκαταβητῆς hæresi versatus est; nam sect. viii *Lausiacæ Historiæ*, Ammonis ipsiusque uxoris scribens vitam, sic ait : « Cum hæc sic fierent, et pervenisset uterque ad impatibilitatem, vim et efficaciam habuere preces Ammonis; » et sect. 12, de Ammone agens, ejusque sororibus ac fratribus, quos eosdem esse censeo, qui fratres Longi dicti sunt, et a Theophilo Nitria, et Ægypto expulsi ad Joannem Chrysostomum confugerunt : de Ammone,

inquam, ita scribit : « Hoc ei suo suffragio tribuebat Evagrius, qui erat vir discernendi vi præditus : (nempe Ponticus ille Hyperborita) « se nullum hominem vidisse, qui esset magis impatibilis, et alienus ab omnibus animi perturbationibus. » Hinc Hieronymus proœm. in *Dialogos adversus Pelagianos*, ἀκαταβητῆς assertores exagitans : « Palladius, inquit, servilis nequitie eandem hæresim instaurare conatus est. » Instauravit et ante annos propemodum quadringentos Bogonatus hereticus, Begardorum et Boghinorum parens.

In iis certe quæ supersunt Origenianorum operum reliquiis non frequentes occurrunt hujus opinionis notæ : nam quod exstat in 1 homil. in *Jerem.*, num. 16, prout ab Hieronymo conversa est : « Impossibile est enim quod semel vivificavit Deus, aut ab eo ipso, aut ab alio occidi; » ad vitam æternam, sanctosque ea fruantes referendum esse ostendimus in observationibus; et ab Hieronymo præterea intrusum est. Tomo quidem xiii in *Math.*, num. 29, parvulos illos, quorum similes vult nos effici Christus, et quibus scandalum a nobis præberi vetat, quosque Patrem cœlestem perire velle negat, homines perfectionem consequutos significare conficit Origenes; deinde subjungit ejusmodi parvulos neque perire neque offensionem pati posse, quia : « Pax multa diligentibus nomen Dei, et non est illis scandalum²³, » meritoque eos dicere posse : « Quis nos separabit a charitate²⁴? » Sed Ezechielis tamen auctoritate probat justi animam esse mutationi obnoxiam, et a Dei mandatis posse discedere, ita ut prioris ejus justitiæ nulla habeatur ratio; atque idcirco quominus offensio eis a nobis præbeatur, Servatorem mandato suo prohibere. Libro quoque in *Epistolam ad Romanos* quinto, num. 4, pag. 546, de morte peccati loquens : « Hic ergo homo, inquit, qui jam reformatur et reparatur ad imaginem Dei, neque terrenus, neque in hoc mundo est, sed in cœlis esse dicitur conversatio ejus : et ideo secundum eum qui dicit : *Vos autem non estis de hoc mundo*²⁵, mors in eum non potest pertransire; » et deinde : « Quod si peccatum et mors in hunc mundum introivit, et in hoc mundo habitat, certum est alienos a morte, et a peccato esse eos, qui per Christum, vel cum Christo mortui sunt huic mundo, et cum ipso resuscitati, cum ipso etiam in cœlestibus sedere meruerunt, conversationem non jam in hoc mundo, sed in cœlis habentes. » Item libri ejusdem num. 10, sub finem, pag. 568, hæc habentur : « Si enim in id anima perfectionis ascenderit, ut ex toto corde suo, et ex tota anima sua, et ex totis viribus suis diligat Deum, et proximum suum tanquam seipsum, ubi erit peccati locus? » atque hunc ait perfectionis gradum assecutum fuisse Apostolum, cum dicebat : « Quis nos separabit a charitate Dei, quæ est in Christo Jesu²⁶? » tum subnectitur : « Ex quibus omnibus evidenter ostenditur, quia si hæc omnia,

²² Psal. xv, 7. ²³ Psal. cxviii, 100. ²⁴ Rom. viii, 35. ²⁵ Joan. xv, 19. ²⁶ Rom. viii, 35.

quæ enumeravit Apostolus, separare nos non possunt a charitate Dei, cum in illud quis culmen perfectionis ascenderit, multo magis libertas arbitrii nos ab ejus charitate separare non poterit. » Verum hæc ab interprete Rufino, quem a Pelagiano fermento sibi satis non cavisse nemo nescit, inquinata fuisse possumus suspicari. Quemadmodum autem reprehensi ab Hieronymo erroris Origenem loci hi non satis liquido coarguunt, ita neque satis purgat ille qui exstat tom. xiii in *Matth.*, num. 23: *Ἀνένδεκτον γὰρ ἐστὶν ἄνθρωπον εὐρεθῆναι πάντῃ ἀναμάρτητον, καὶ χωρὶς ἁμαρτίας ἀνελήφτοτα τὴν ἀρετὴν*: neque sanctorum illa patriarcharum enumeratio, quæ est lib. v in *Epist. ad Rom.*, num. 4, pag. 547, quorum neminem peccato immunem vixisse probat; (cui enumerationi contrariam a Pelagio institutam, eorum scilicet, « qui non modo non peccasse, sed etiam justie vixisse referuntur, » exhibet Augustinus in lib. *De natura et gratia*, cap. 35, de qua consuli velim Pelagii ipsius epistolam ad Demetriadem, et Hieronymi librum *adv. Pelagian.*); vitam enim ab hominibus perfectis actam intelligit, antequam ad summam perfectionem erepissent. Id confirmat alter ille locus e tom. xxxii in *Joan.*, num. 12, pag. 456: *Ἐμνήνητο γὰρ, ὅμαι, ἄνθρωποι ὄντες ὅτι τρεπτή ἐστιν ἡ προαίρεσις τῶν ἐν προκοπόντων, καὶ ἐπιδεχομένη τὰ ἐναντία θέλει οἷς πρότερον προέθετο*. Mutabilem esse ait eorum voluntatem qui proficiunt, non qui perfecti sunt.

At vix ullam admittit excusationem, quod ab eo scriptum est tom. xii in *Matth.* num. 23, ubi hoc Christi ad Petrum exponens: « Scandalum mihi es⁸⁶, » querit quomodo stare illud possit cum isto Prophetæ: « Pax multa diligentibus nomen Dei, et non est illis scandalum⁸⁷; » et isto Apostoli: « Charitas nunquam excidit⁸⁸: » respondetque non Servatorem modo, sed et eum qui in charitate perfectionem adeptus est, scandalum obnoxium non esse; sed eum tamen qui peccat, quantum in se est, scandalum huic præbere. Damnosum vero penitus istud quod habetur eodem tomo, num. 4, pag. 516: *Ὁ οὖν ἀναμάρτητος, καὶ μὴκέτι δεόμενος τῶν νομικῶν θυσιῶν ὑπερβέβηκε τελειωθεὶς τάχα καὶ τὸν πνευματικὸν νόμον, καὶ γέγονεν ἐκ τῶ ὑπὲρ αὐτὸν νόμου*. Præterea tom. xv in idem Evangelium, num. 6, pag. 659, tradit pueros quibus manus imposuit Jesus, jam amplius dæmonum assultibus vel peccati illecebris percelli non posse; et num. 17, pag. 676: *Οὗτος δὲ ὁ ἀνθυπαλλασσόμενος ἀντὶ πλοῦτου πενίαν, ὑπὲρ τοῦ τελείως γενέσθαι, πεισθεὶς τοῖς Ἰησοῦ λόγοις, ἀθρόως ἀν βοηθήσει, ὡς καὶ οἱ ἀπόστολοι τοῦ Χριστοῦ, πρὸς τὸ γενέσθαι σφδρὲς ἐν Χριστῷ, καὶ ἀνδρείος, καὶ δίκαιος, καὶ σώφρων, καὶ ἐκτὸς παντὸς πάθους*: φησι δὲ ὁ οὕτως ἀπολογούμενος, ὅτι οὐκ ἀνάγκη τοῦτο νοηθῆναι αὐτῆς ἡμέρας ἀπαντῆσαι τῶ ἀποδεδομένῳ τὰ ὑπάρχοντα, καὶ διδόντι πτωχοῖς: ἀλλ' ἴσως ἀπ' ἐκείνης μὲν τῆς ἡμέρας ἀοξεῖται ἡ

A *θελα ἐπισκοπῇ ἐπὶ τὰ τοιαῦτα αὐτὸν ἀγειν*: λέγω δὲ τὴν ἐπαινετὴν ἀπάθειαν, καὶ πᾶσαν τὴν ἀρετὴν.

XIX. Sed nec fugit diligentiam Iprensis episcopi isthoc Origenis deliramentum jam ante notatum a Magdeburgensibus, cent. iii, cap. 10, quod luculenter exagitat tom. I, lib. vi, cap. 12 et 15, et præcipue lib. iv tomi ejusdem, cap. 19, ubi hanc ἀπάθειαν e Pythagoreorum, Stoicorum, Diogenis, Pyrrhonis aliorumque philosophorum scholis manasse demonstrat. In quo miror hoc excidisse: « Quamquam nec Origenes hujus impassibilitatis primus auctor fuit. Nam ut nihil de Manichæo dicam..... jam olim Stoici putantur fuisse illius ἀπάθειας auctores. » Quasi Origenem Manichæus tempore præcesserit, quem certum est annis post Origenis obitum circiter viginti et uno hæresim suam promulgasse. Tum hoc loco, et lib. vi, cap. 12 tomi ejusdem, Priscillianum, Manichæum, Gnosticos, Evagrium Hyperbortam, Jovinianum, Pelagium, totiusque pene Syriæ hæreticos doctrinam hanc ab Origene sumpsisse auctore docet Hieronymo; interque eos Evagrium librum edidisse *Περὶ ἀπάθειας*, qui a Rufino Latine conversus est. Solerter deinde observat non satis caute Hieronymum in epist. ad Ctesiph. contra Pelag. cap. 2, et in præf. ad *Dialog. contra Pelag.* et in præf. *Comment. in Jerem.*, lib. iv, distinxisse illa duo, facultatem habere non peccandi, et non habere facultatem peccandi; hoc est, *posse non peccare*, et non *posse peccare*. Quorum alterum e libero pendet arbitrio, quo fit ut possumus peccare, vel non peccare, gratiæ modo ad id postremum suppetat auxilium; alterum vero arbitrii humani libertatem tollit, et a Valentinianis propugnabatur, qui homines πνευματικούς ejus esse volebant naturæ, quæ peccatum nullo modo reciperet: quod dogma, dogmatisque auctores perpetuis vexitationibus Origenes urgebat; nunquam non hoc inculcans, nullam esse naturam quæ non sit boni et mali capax, adeo ut ne ipsi quidem angeli a peccato, peccatique pœnis essent immunes. Perperam ergo Hieronymus in epist. ad Ctesiph., cap. 1, ἀναμάρτητον, idem esse retur, quod *sine peccato*; nam ἀναμάρτητον, est, *incapax peccati*: perfectos autem non incapaces peccati volebat Origenes, neque Pelagius, sed peccato carere posse; imo vero prædicabat Pelagius non id agi, utrum aliquis peccati per totam vitam fuisset exsors, sed utrum homines peccati exsories esse queant, quod per arbitrii liberi vires fieri posse affirmabat; et Adamantius quoque neminem sine peccato vixisse putabat, ut supra dixi. Atqui fieri posse non negabat Augustinus ut esse posset homo in hac vita sine peccato, id modo gratiæ auxilio, non naturæ viribus referretur acceptum: « Nam qui dicunt, » inquit lib. *De peccat. mer.*, lib. ii, cap. 6, « esse posse in hac vita hominem sine peccato, non est eis continuo in-

⁸⁶ *Matth.* xvi, 23. ⁸⁷ *Psal.* cxviii, 163. ⁸⁸ *I Cor.* xiii, 8.

causa temeritate obsistendum. Sic enim esse posse A negaverimus, et hominis libero arbitrio, qui hoc volendo appetit, et Dei virtuti vel misericordiae, qui hoc adjuvando efficit, derogabimus. Nec satis proprie idem Hieronymus in proem. lib. iv *Comment. in Jerem.*, ἀναπαύειν reddidisse videtur, *impeccantiam*, id est, non peccare; quod reddendum erat, *impeccabilitatem*, id est, non posse peccare. Perperam quoque scriptum ab eo est proem. *Dialog. advers. Pelag.*: « Illud autem Origenis proprium est, esse possibile, cum se aliquis ad meliora converterit, ad tantam fortitudinem pervenire, ut ultra peccare non possit, » pro eo quod scribere debuit, ut ultra non peccare possit. Genuina ergo ea fuit Origenis sententia, homines omnes peccatis esse obnoxios; qui vero acquirendae virtuti, et delictis expurgandis dederit operam, et ad perfectionem conscenderit, vitiorum incitamenta propriis viribus pessumdare posse si velit, ab hisque nequiquam tentari. In quo geminus est error, quod virum perfectum ad calcandas peccati blanditias gratiae praesidio non egere velit, et quod tentationibus eum minime percelli censeat; cum certum sit vitam hominis certamen esse perpetuum, et Paulo ipsi datum fuisse stimulum carnis.

XX. Quemadmodum evectos ad summum virtutis apicem homines peccatis obnoxios non esse defini- vit Adamantius; ita asseruisse visus est non posse eos emergere a vitiis, et ad virtutem regredi, ac renovari per poenitentiam eos, qui post acceptum a Deo gratiae divinae lumen iterum sese peccatis ob- strinxerint: Petrum quidem cum Christum ejuran- do peccavit, non dum accepisse Spiritum sanctum; nobis vero si eo accepto peccaverimus, neque in hoc saeculo, neque in futuro veniam iri concessum. « Hoc attende, » inquit tract. xxxv in *Matth.*, num. 114, pag. 915, « quoniam ante galli cantum, et ante Spi- ritum sanctum, in tempore noctis profundae, etiam- si frequenter denegaverit quis, vivere potest: quod manifestum est ex eo, quod ter denegavit Petrus. Si autem post galli cantum, vel semel in quocun- que periculo constitutus denegaverit quis, impossi- bile est eum renovari in poenitentiam, ut iterum crucifigat sibi Filium Dei. » Clemens quidem Ale- xandrinum *Stromat.* lib. ii, iteratam hanc poenitudi- nem qua post conversionem homo peccatis deditus tangitur, esse affirmat quasi quamdam novi peccati meditationem; minime vero ita insanit, ut homini post illam poenitentiam peccanti nullum ad virtutem regressum patere putet, nec ullum alteri poeniten- tiae locum superesse velit. Nempe eo impulerunt utrumque perperam accepta isthaec ex Epistola ad Hebraeos cap. vi, vers. 4-6: « Impossibile enim est eos qui semel sunt illuminati, gustaverunt etiam do- num caeleste, et participes facti sunt Spiritus san- cti. Gustaverunt nihilominus bonum Dei verbum vir- tutesque saeculi venturi, et prolapsi sunt, rursum

renovari ad poenitentiam, rursum crucifigentes al- binetipsis Filium Dei, et ostentui habentes; » nec non et ista e cap. 10, vers. 26, 27: « Voluntarie enim peccantibus nobis post acceptam notitiam veritatis, jam non relinquitur pro peccatis hostia; terribilis autem quaedam expectatio iudicii. » Inde et Novatus in haeresim inductus est. Quam autem his Pauli locis expositionem adhibuit Philastrius, eandem Origeniano illi possumus adhibere. Sic ista se habet cap. 88: « Poenitudinem etiam non exclu- dit docendo, sed diversum gradum dignitatis osten- dit inter hunc qui integrum custodivit, et illum qui peccavit. Dignitatis est igitur detrimentum in eo qui peccavit, non damnum salutis. Nam si fortiter quis pugnaverit per martyrium, recipiet pristinam digni- tatem; aut si condigne in hoc saeculo vixerit, impe- trat quod desiderat adipisci. Nam in ipsa epistola rebaptizatores excludit, non baptismum poenitentiae abnegat. » Caeterum consuli velim Sixtum Senen- sem lib. vi *Biblioth.* adnot. 119, et lib. vii, haeres. 8, qui haec aliaque, cum explicandae huic Pauli sen- tentiae, tum adversus adductum Origenis testimo- nium collegit.

XXI. Mirum porro sentientem Origenem perfe- ctos homines posse non peccare, dixisse tamen prae- ceptis divinis morem geri non posse. Cui contrarium Pelagius decrevit in suis *Sententiis*, teste Hierony- mo, qui lib. i *contra Pelag.* haec scribit: « Centesi- mus titulus est, posse hominem sine peccato esse, et Dei mandata facile custodire, si velit. » Sic au- tem Origenes lib. ii, in *Epist. ad Rom.*, num. 9: « Nos vero qui haec omnia spiritualiter intelligenda sentimus, ideo et non auditores, sed factores leg- is justificandos credimus, non legis secundum li- teram, quae utique pro sui impossibilitate non potest habere factorem, sed secundum spiritum, per quem solum lex impleri poterit; » et num. 14, pag. 499: « Licet non crediderint quidam Iudaeorum, de in- fidelitate tamen eorum dicendum est, quod Deus quidem solus sit verax, omni autem homo sit men- dax: quia etiam si quis justus est, necesse est ta- men ut in aliquo a veritate decidat, quam in omni- bus servare humanae naturae pene impossibile est. » Graviora sunt etiam et magis expressa quae exstant tract. xxxv in *Matth.*, num. 88, pag. 900, 901, ubi quaerit utrum posito Christi vaticinio hoc, scanda- lum in se passuros esse apostolos omnes, fieri po- tuerit ut scandalum Petrus non pateretur; quod du- plici solvit responsione; prima, « quoniam necesse erat, ore verissimo praedicente, quia omnes vos scan- dalizabimini », fieri quod praedictum erat ab Jesu; altera, « quoniam qui exoratus a Ninivitis, quae praedixerat per Jonam non fecit propter poeniten- tiam Ninivitarum, sic possibile fuit, ut repelleret etiam a Petro scandalum deprecante. » Vera est po- sterior responsio, prior falsa: posito enim Christi vaticinio, certo effectus consecutus est, non neces-

⁹⁹ *Matth.* xxvi, 31.

sario. Disputat postea, an postquam prædixit Christus futurum ut ante gallicinium ter a Petro negetur, precibus impetrare poterit Petrus, quominus vaticinium illud impleatur; respondetque precibus prohiberi potuisse vaticinii hujus effectum, si illud Christus juramento non firmasset; sed quia iurjurando firmatum fuerat a Christo, cum dixit: « Amen dico tibi ⁹⁰, » fieri non potuisse ut non denegaret. Falsum id quoque, nam etiamsi certo negaturus fuerit, potuit tamen non negare. Ibidem Petrus « derelictum » fuisse sciscit. « Et quoniam, inquit, non solum inconsiderate, sed pene etiam impie dixit: *Etsi omnes scandalizati fuerint in te, ego non scandalizabor* ⁹¹, nec cogitans lubricam naturam humanam, magnum protulit verbum: ideo nec ad modicum est derelictus, ut scilicet denegaret, vel semel denegaret; sed abundantius derelinquitur, ut ter denegaret. » Subjungit postmodum melius sibi consulturum fuisse Petrum, si perspecta natura humane imbecillitate, quæ suapte vi et industria Christi nomen profiteri nequaquam potest, cum orasset, ut necessariam ad id gratiam sibi conferret. Optime id quidem, sed vitiosa sunt quæ sequuntur: « Nec enim, inquit, poterat fieri ut facta interrogatione potuisset dicere Dominum Jesum in Spiritu sancto, aut confessus fuisset, cum Spiritus sanctus nondum fuisset datus. » Atque hæc auctoritas repetit inferiori num. 114, pag. 912, et novum insuper dogma congerit: « Abundantius considerantes Petri negationem, dicimus quoniam *nemo potest dicere Dominum Jesum, nisi in Spiritu sancto*, sicut Paulus nos docet ⁹²: et nondum erat tunc in hominibus Spiritus sanctus, quoniam *Jesus nondum fuerat honorificatus*, sicut dicit Joannes ⁹³. Propterea non erat possibile, neque illum talem Petrum tunc Jesum confiteri, nec tamen reprehendendus non constitens Jesum. Quoniam ad consistentes dicitur: *Non estis vos qui loquimini, sed Spiritus Patris vestri qui loquitur in vobis* ⁹⁴. Non autem, cum sit potens Spiritus ille Patris nostri loqui in nobis, et cum in nostra sit potestate locum dare in nobis Spiritui sancto, et non diabolo, si denegaverimus, excusationem ullam habebimus. » Ac primum, quod ait derelictum fuisse Petrum, non uno modo intelligi potest; nam vel omni gratiæ ejuslibet auxilio destitutum fuisse vult, cujus gratiæ ope, spreto mortis terrore Christum aperte confiteri potuisset; atque huic sententiæ cum solemnī sacra facultatis theologicæ Parisiensis decreto temeritatis, impietatis et hæreseos nota inusta sit, auctore 1656, temerarium quoque esset et impium ulla eam cavillatione et argumento tueri: vel ei defuisse censet non vehementem solum illam Dei aspirationem, et divinam inspirationem, qua impulsus in medios sese fluctus præcitataverat, et satellitum turmam stricto gladio pro Christo certaturus invaserat, sed gratiæ etiam efficacie auxilium; atque id recte et catholice dici po-

test. Ex eo autem quod nondum datus erat Spiritus, falso concludit neminem potuisse dicere Dominum Jesum in Spiritu sancto; quamvis enim nondum datus fuisset Spiritus sanctus larga illa et mirabili missione, qua apostolis infusus est in Pentecoste, datus tamen fuerat alio modo viris justis ante Christi ortum, et dum inter homines ageret, et postquam in cælum se recepit. Præclara est Augustini de ea re dissertatio tractat. xxxii in *Joan.*, ubi ostendit quid postremam hanc inter Spiritus sancti missionem aliasque superiorum temporum intersit. Igitur cum Christum negavit Petrus, etsi nondum datus fuisset Spiritus sanctus solemnī illa et appetibili missione quæ in Pentecoste contigit, suppeditabat ipsi tamen gratia divina, per Spiritum sanctum erogata, qua Christum neglecto mortis periculo poterat profiteri. Ferri ergo non potest quod subjicit Origenes: « Propterea non erat possibile, neque illum talem Petrum tunc Jesum confiteri, nec tamen reprehendendus erat non constitens Jesum. » Nec a Petro solum tunc abfuisse putat Spiritum sanctum, sed adfuisse etiam spiritum Spiritus hujus inimicum, quem iis impertitur Deus, quos ope sua sublevare vult, docet idem tom. xii in *Matth.*, num. 40, pag. 560, 561.

XXII. Verumtamen licet aliquando divinis non posse mandatis obtemperari, defluere visus sit, contrarium tamen occidit hanc, 9 in *Joan.*, num. 9: « Annon, inquit, tibi videtur inter mulieres existimandus ille vir, qui dicit: Non possum observare quæ scripta sunt, vendere quæ habeo, et dare pauperibus non possum... cetera similia quæ mandantur, qui dicit implere non possum, quid tibi videtur aliud, quam inter mulieres, quæ nihil virile possunt, esse numerandus? » et tom. xiv in *Matth.*, num. 25, et tom. xv, num. 5, unumquemque dicit impetrare posse a Deo donum castitatis, quamvis unicuique concessum non sit. Repugnat præterea supra a nobis expensum dogma, quo justos auctoritate esse tradit; nam cum ex variis testimoniis, ipsiusque etiam Hieronymi auctoritate probaverimus in hoc errore versatum Origenem, quomodo alteri huic, quem investigamus, adherere potuit, mandata Dei omnia ne vix quidem servari posse? nam si servari mandata non possunt, nemo potest mandatis non refragari, ac nemo proinde potest non peccare. Quæ cum ex adverso opposita esse videantur, sic conciliata ab illo fuisse suspicor, auctoritas quidem esse justos homines ac perfectos, posse eos non peccare, divinis legibus parere posse; reliquos vero homines præcepta omnia servare non posse; nam illud Origenis proprium fuisse tradidit Hieronymus proem. *Dialog. advers. Pelag.*, « impossibile est humanam a principio usque ad mortem non peccasse naturam: et rursus esse possibile, cum ac aliquis ad meliora converterit, ad tantam fortitudinem pervenire, ut ultra peccare non possit. » Petrum autem

⁹⁰ Matth. xxvi, 34. ⁹¹ ibid., 55. ⁹² I Cor. xii, 3.

⁹³ Joan. vii, 59. ⁹⁴ Matth. x, 20.

vel nondum fuisse perfectam censuit, cum Christum A
nagavit; accepto autem sancto Spiritu fuisse perfectum et ἀπαθῆ, vel propter firmatam jurejurando Christi vaticinationem de futuro ipsius peccato, peccatum vitare non potuisse. Quod autem ait: « Quoniam necesse erat fieri quod prædictum erat a Jesu, » ab interprete profectum fuisse putem, nam Origenes tom. III *Comment. in Genes.*, num. 6, pag. 11, aliter sentit. Verba ejus sunt: Οὐ γὰρ ἐπεὶ ἔγνωσται, γίνεται· ἀλλ' ἐπεὶ γίνεσθαι ἐμελλεν, ἔγνωσται. Διαστολῆς δὲ δεῖται. Εἰ μὲν γὰρ τὸ, πάντως ἔσται, οὕτω τις ἐρμηνεύει, ὥς ἀνάγκη εἶναι γενέσθαι τὸ προεγνωσμένον, οὐ διδάμεν αὐτῷ· οὐ γὰρ ἔροῦμεν, ἐπεὶ προεγνωσται Ἰούδαν προδότην γενέσθαι, ὅτι πᾶσα ἀνάγκη ἦν Ἰούδαν προδότην γενέσθαι. Sequentia quoque eodem faciunt. Commodam etiam B
admittunt explicationem quæ subnexa sunt in eodem *Commentario in Matthæum*, tractat. xxxv, num. 88, pag. 904, fieri non potuisse ut Petrus non peccaret, postquam vaticinium suum jurejurando, Amen, Christus confirmavit. Nam τὸ, *fieri posse*, duplici modo enuntiare Græce potuit Origenes οἶόν τε εἶναι, et δυνατόν εἶναι· quorum prior excludit necessitatem, et cum libertate ad opposita, ut loquuntur consentit; posterior vero necessitatem includit, et libertatem excludit. Distinctionis hujus argumentum arcesso e libr. II *contra Celsum*, num. 18, ubi sic de ejusdem Judæ prodicione et Christi vaticinio loquitur: Οὐχ οἶόν τε ἦν οὔτε τὸν ἐγνωσμένον ὥς προδώσονται, μὴ προδοῦναι, οὔτε τὸν ἐλεγχθέντα ἀρνησόμενον, μὴ ἀρνήσασθαι. Quasi dicas: « Nullo modo futurum erat. » At paulo inferius num. 20 sic habet: Καὶ οἶον γε τοῦτο ἐν τῇ προγνώσει τοῦ θεοῦ· σπίζοντος αὐτὸ τυχάνει δυνατόν ὄντος τοῦδε τινος γενέσθαι, ἔσται τὸ ἕτερον αὐτῶν τὸ δὲ τι. Καὶ οὐ φαμὲν ὅτι ὁ προγινώσκων ὑπελὼν τὸ δυνατόν εἶναι γενέσθαι καὶ μὴ γενέσθαι οἶοιεν τοιοῦτόν τι λέγει· τὸδε πάντως ἔσται, καὶ ἀδύνατον ἑτέρως γενέσθαι· et lib. III *Comment. in Epist. ad Rom.*, num. 8, pag. 605: « Non ergo quia prophetae prædixerunt, idcirco prodidit Judas: sed quia futurus esset proditor, ea quæ ille ex proposito sui nequitia gesturus erat prædixerunt prophetae, cum utique Judas in potestate habuisset, ut esset similis Petro et Joanni, si voluisset. » Hinc adeo: « Legis possibilitatem asseruisse » Origenem Magdeburgenses conquesti sunt cent. III, cap. 10.

XXIII. Patet etiam reprehensionibus locis Origenis e libr. III in *Epist. ad Rom.*, num. 9, in quo exemplis et rationibus demonstrare nititur sola fide, absque ullis operibus legis, hominem justum effici, juxta illud Apostoli Rom. III, 27, 28: « Ubi est ergo gloriatio? Exclusa est. Per quam legem? factorum? Non, sed per legem fidei. Arbitramur enim justificari hominem per fidem, sine operibus legis. » At certum est tamen de justificationis initio ibi disserere Origenem, non de progressu ejus et augmen-

to, cum sine operibus otiosa est fides; adeo ut ita si intelligendus, posse aliquando hominem, qualis latro fuit, Christi in extremo supplicio socius, sola fide justificari, nullo etiam accedente opere bono; quando scilicet faciendi ejus data non est facultas, vel occasio: « Initium namque justificari a Deo, » Origenes lib. IV sequente, num. 4, pag. 523, « fides est quæ credit in justificantem: et hæc fides cum justificata fuerit, tanquam radix in limbo suscepto hæret in animæ solo, ut cum per legem Dei excoli cœperit, surgant in ea rami qui fructus operum ferant. Non ergo ex operibus radix justitiæ, sed ex radice justitiæ fructus operum crescit, » et paulo superius pag. 522: « Jam sane considerabis, si ut de fide dictum est, quia reputatum est ei ad justitiam »⁹⁹, ita et de aliis virtutibus dici possit, quia, verbi gratia, misericordia unicuique reputari potest ad justitiam, aut sapientia, aut scientia, aut mansuetudo, et humilitas, vel certe si omni credenti fides ad justitiam reputetur. » Tum in *Rom.* IV, 18, num. 6, pag. 531: « Puto quod prima salutis initia, et ipsa fundamenta, fides est: profectus vero et augmenta ædificii, spes est: perfectio autem et culmen totius operis, charitas. » Idem. tom. XVI in *Matth.*, num. 27, pag. 760, fidem absque operibus similem esse dicit flui a Christo arefactæ, quæ folia tantum absque fructibus ostentabat. Itaque postquam probare conatus est sola fide hominem effici justum, absque operibus legis, priore loco libri III in *Epist. ad Rom.* statim subjicit num. 9, pag. 517: « Sed fortassis hæc aliquis audiens resolvatur, et bene agendi negligentiam capiat, siquidem ad justificandum fides sola sufficiat. Ad quem dicemus, quia post justificationem si injuste quis agat, sine dubio justificationis gratiam sprebit; » et postmodum num. 10, pag. 519: « Quod si requirat aliquis curiosius, si qui ex fide justificantur, per quem justificentur; licet fortassis multa in hoc curiositas videatur, tamen convenienter dicere possumus, quod qui ex fide justificantur, initio ex fide sumpto, per adimpletionem bonorum operum consummantur; et qui per fidem justificantur, a bonis operibus exorisi, per fidem summam perfectionem accipiunt. » Quanam ergo fide scripserunt Magdeburgenses cent. III, cap. 10, Origenem « justificationis fontem fecisse bona opera? »

XXIV. De peccato originis ab Adamo in homines propagato non una est Iprensis episcopi adversus Adamantium querela. Is tom. I, lib. VI, cap. 17, postquam Origenem fassus est de peccato originis a catholica Ecclesia dissentire neutiquam videri, Pelagianis tamen, ut de ea re falsa opinarentur, portam aperuisse dicit. Mox e libro V *Commentariorum* ipsius in *Epist. ad Rom.* præcipua colligit capita, quibus doctrinam ejus super hoc argumento contineri putat; quæ singulatim, sed paucis examinabimus. Primum hoc est mundum, in quem peccatum intrasse

⁹⁹ Rom. IV, 5.

docet Apostolus per peccatum Adami, terrenos esse homines; 2. mortem quæ in omnes pertransiit, mortem esse animæ, non corporis; 3. mortem illam non pertransisse in omnes, sed in multos, qui nempe actu peccaverunt; 4. non in omnes regnasse mortem, sed in eos duntaxat qui peccaverunt in similitudinem prævaricationis Adæ; 5. non omnes homines, sed multos unius delicto peccatores fuisse effectos; 6. Christum plures ad vitam reduxisse, quam Adamum ad mortem; 7. Adamum esse formam futuri, quia peccati ipsius exemplar imitantes, peccatores effecti sunt. Observatum autem velim ante omnia, ab Origene hæc ἀλληγορικῶς fuisse proposita, non δογματικῶς definita; antequam enim ad ea accedat, explicato litteræ sensu. Videamus nunc, inquit num. 1, pag. 545, « quid etiam interior habeat intellectus. » Quod ex ipsius opinationum inconstantia et diversitate clarius etiam sese prodet. Nam primum quod attinet, postquam terrenos homines et rebus terrenis deditos, allegorice mundum esse dixit, in quem peccatum intravit, mundum deinde aliter exponit, eoque significari docet num. 1, pag. 547, « terrenum hunc locum, in quo homines habitant; vel terrenam et corporalem vitam, in qua mors habet locum; cui mundo, hoc est, terrene vite, crucifixos se dicunt sancti et mortuos. » Non multo autem inferius pag. 549, alia habet: « Videitur mihi, inquit, quod hic Apostolus illam ætatem, quæ nondum ad capacitatem rationis accessit, non tam homines, quam mundum appellaverit. » Altera querela hæc est, dixisse Origenem mortem quæ in omnes homines pertransiit, mortem esse animæ, non corporis. Fateor mortem illam passim accipi ab eo pro morte peccati, sed, ut reliqua, allegorico sensu: cujus mortis mortem corpoream umbram appellat num. 1, pag. 547, quia « quocumque illa incesserit, hanc necesse est subsequi, velut umbram corpus; » atque idcirco mortuum fuisse Christum, quia pro nobis factus est peccatum. At mortem illam, quam regnasse ab Adam usque ad Moysen ait Apostolus Rom. v, 14, mortem corporis, et descensum ad inferos non semel interpretatur Origenes lib. v in Epist. ad Rom., puta cum ait num. 4: « Quomodo sane, vel quæ condemnatio in omnes homines venerit videndum est: et sufficere forsitan potest, secundum simplicem expositionem, ut dicamus condemnationem esse delicti communem hanc mortem quæ omnibus venit et veniet, etiamsi justi videantur. » Existimavit ergo Origenes non peccatum solum, quod mors est animæ, sed mortem etiam corpoream in omne genus humanum per Adami lapsum fuisse transmissam, quod synodi Tridentinæ decreto, sess. 5, can. 2, penitus consentaneum est. Id Jansenius, velut a se dissentiens, minime dissimulat tom. I, lib. III, cap. 15. Tertia criminatio talis est, censuisse Adamantum, mortem illam quæ in omnes, juxta Paulum Rom. v, 12, pertransiit, in multos tantum pertransisse, qui nempe actu peccaverunt. Cui crimina-

tioni quarta connexa est, visum fuisse ipsi, mortem illam de qua Paulus Rom. v, 14, non in omnes regnasse, sed in eos duntaxat, qui peccaverunt in similitudinem prævaricationis Adæ. Utrobique mortem peccati intelligit: ac proinde pendet hinc quoque quinta accusatio, affirmasse ipsum, non omnes homines, sed multos unius delicto peccatores esse effectos. Distinguit autem Origenes transitum mortis a regno mortis: « Peccatum enim, » inquit num. 1, pag. 550, « pertransiit etiam in justos, et levi quadam eos contagione perstrinxit: in prævaricatoribus vero, id est, his qui se ei tota mente ac devotione subijciunt, regnum tenet, et omni potestate dominatur. » At mortem illam super eos tantum regnum tenuisse vult, qui simili sese, ut Adam crimine inquinaverunt. Quoniam alibi peccatum originis super omnes regnasse ait: « Non ergo, » inquit num. 2, pag. 551, « nihil peccantibus nobis, mors regnavit in nobis: » et mox: « Sed regnavit mors ab Adam usque ad Moysen in eos qui peccaverunt in similitudinem prævaricationis Adæ. Videtur ut a peccato nullum Paulus excuset? » Pertransisse autem mortem in omnes iteratis locis diserte asserit, ut cum num. 1, pag. 547, corporis mortem umbram esse dicit mortis peccati: ac proinde nullum morte peccati esse immunem, quia corpoream mortem nemo vitare potest. Id probat deinde commemoratis priorum temporum viris sanctitate nobilibus, quos omnes peccato obnoxios fuisse demonstrat. Idem non multo post confirmat, apostolicum illud explanans Rom. v, 18: « Igitur sicut per unius delictum in omnes homines in condemnationem, » etc. « Et sufficere, » inquit num. 4, « forsitan potest secundum simplicem expositionem, ut dicamus condemnationem esse delicti communem hanc mortem, quæ omnibus venit, et veniet, etiamsi justi videantur; » atque hanc esse dicit simplicem, non allegoricam expositionem. Nec superioribus repugnet, quod ait num. 2, pag. 553. « Non omnes homines, sicut solet, in cæteris ponit (Apostolus), sed multos, qui unius delicto peccatores constituti sunt; » nam omnes multos esse fatetur num. 5, pag. 556, consultoque vocem omnes ab Apostolo fuisse omissam, « ne forte si dixisset per unius inobedientiam peccatores factos esse omnes, et necessario subjunxisset; ita et per unius obedientiam justi constituerentur omnes, videretur ex hujusmodi promissionis securitate resolvere animos eorum quibus expedit esse sub metu. » Deinde num. 5, pag. 556, 557, aliud esse docet peccare; aliud peccatorem esse; peccare omnes etiam justos, peccatores esse qui sæpe peccando usum peccandi ac consuetudinem contraxerunt; peccatores igitur esse multos, non omnes; peccare autem universos. Perspicua vero ea sunt num. 1, pag. 544: « Et ut evidenter ostenderet omnes homines et multos homines idem esse, addidit his: Sicut enim per inobedientiam unius hominis peccatores constituti sunt multi, ita et per unius obedientiam justi consti-

cur multi²⁴. Et quod superius omnes dixerat homines, hic eodem sensu multos nominavit; et ista num. 2, pag. 553: « Mortem tamen istam communem suscepit (Christus) cum illam peccati, quæ regnabat in omnibus, non receperit. » Et sane neminem vacare peccato persuasum Origeni fuisse jam satis supra demonstravimus. Sextum hoc ei crimen obijcitur, decrevisse ipsum, Christum plures ad vitam reduxisse, quam Adamum ad mortem. Quod facile ex superioribus refellitur, nam si in omnes mortem sive animæ, sive corporis ab Adamo profluxisse ratus est Origenes, non plures certe quam omnes ad vitam Christum reduxisse opinari potuit. Præterea exponens illud Apostoli Rom. v, 15: « Si enim unius delicto multi mortui sunt; multo magis gratia Dei et donum in gratia unius hominis Jesu Christi in plures abundavit, » opponit gratiam Christi peccato Adami, et quidquid utrinque hominibus boni vel mali fuit importatum, invicem accurate contendit, nec plures gratia Christi sublevatos fuisse observat, quam peccato Adam affectos et in deterius commutatos. Præclare vero Paulinam sententiam his verbis enarrat num. 2, pag. 552: « Ostendere vult quod multo sit fortior vita quam mors, et justitia quam peccatum, et per hoc edocere, qui si ita per peccatum mors regnare in omnibus potuit, accipiens ex unius hominis inobedientia initium, quanto potentius et dignius per justitiam vita regnabit, initium accipiens per unius obedientiam Christi? » Sed et p. 553, « simpliciore intellectu » dici posse censet plures vita fuisse donatos a Christo, quam morte affectos ab Adamo; quia Adamus homines tantum a se oriundos letho dedit; Christus autem non illos tantum, sed ipsum etiam Adamum vitæ reddidit. « Sic ergo, inquit, plures Christus reducit ad vitam, quam Adam duxit ad mortem; quia etiam ipsum Adam, qui cæteris causa existit mortis, Christus revocavit ad vitam. » Postremo tandem id in Origene culpât Jansenius, quod affirmaverit Adamum esse formam futuri, quia peccati ipsius exemplar imitantes, peccatores effecti sunt. Exstat illud quidem cum aliis libri hujus quinti in Epistolam ad Romanos locis, tum præsertim num. 3, pag. 557, his verbis: « Dedit ergo Adam peccatoribus formam per inobedientiam; Christus vero e contrario justis formam per obedientiam posuit.... Propterea enim et ipse *obediens factus est usque ad mortem*²⁵, ut qui obedientiæ ejus sequuntur exemplum, justi constituentur ab ipsa justitia, sicut illi inobedientiæ formam sequentes constituti sunt peccatores. » Verum repetitis quoque libri ejusdem testimonio Adamum idcirco formam futuri dictum pronuntiat, quod Christi typum præferret. Quod adjicit autem per prævaricationem hominibus formam peccandi præbuisse Adamum, atque ita peccatores constitutos fuisse multos, peccatum aliud originis ex trahere in homines

A propagatum nentiquam excludit: « Aut magis simpliciter, » inquit num. 1, pag. 550, « accipiendum videtur, et similitudo prævaricationis Adæ absque aliqua discussione recipienda, ut hoc sermone omnes qui ex Adam prævaricatore nati sunt, indicari videantur, et habere in semetipsis similitudinem prævaricationis ejus, non solum ex semine, sed ex institutione susceptam. » Ubi peccatum originis semine transmissum, et peccatum, uti appellant, actuale, institutione susceptum agnoscit. Nec multo post num. 2, pag. 553, 554, doctrinam eandem inculcat, docens homines « non tam natura urgeri in mortem peccati, quam discipulatu, » et peccatum « non solum nativitalis, sed et doctrinæ esse, » et Christum contraria contrariis opposuisse, vitiumque illud per generationem contractum, per regenerationem aboluisse; et peccatum per malam institutionem admissum, salubri doctrina coercuisse: atque idcirco discipulis suis non dixisse: « Ite, baptizate omnes gentes; » sed: « Ite, docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, et Filii, et Spiritus sancti²⁶. » Tum ita concludit: « Sciens ergo utrumque esse in culpa, utrumque remedium dedit, ut generatio mortalis regeneratione baptismi mutaretur, et impietatis doctrinam doctrina pietatis excluderet. » Plus prodest ad oppugnandum Originem, quod ex illo referunt Catena in Psalmos ad psal. XLVIII, 6, pag. 718, Μηδὲ ἕκαστος τὴν τοῦ Ἀδὰμ παρανομίαν φοβέται: ταύτην γὰρ ὑπὲρ πάντων πύργων ἀνομιᾶς εἶναι· οὐδεὶς γὰρ δι' ἑαυτοῦ κακίαν καταδικάζεται. Quibus originis peccatum, debitaque ipsi supplicia positus tolluntur: Sed præter sublestat Catenarum fidem, faciunt pro Origene sanæ ipsius super hoc argumento, et orthodoxæ sententiæ variis sparsæ locis, velut homil. 8 in *Levit.*, num. 3, ubi homines in iniquitatibus concepti, et in peccatis nasci asserit, atque idcirco scriptum esse: « Nemo mundus a sorde, ne si unus diei sit vita ejus²⁷. » (quamquam homil. 12 in *Levit.*, num. 4, et homil. 14 in *Luc.* sordes illas quas nascentes contrahimus, a peccato distinguit, et conceptionis atque ortus spurcitatem et seditatem significari putat), alioqui baptismum parvulis in remissionem peccatorum conferri solitum, supervacuum fore et inutilem. Paria replicat tom. xv in *Math.*, num. 23, pag. 686, et baptismo decernit abstergeri sordes, quas nascentes contrahimus; videlicet peccatum, juxta illud Davidis psalmi I, 7: « Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, et in peccatis concepit me mater mea. » Unde solvitur, ut id obiter dicam, impatiem Origenistis crimen alterum, consuisse ipsos peccata non tolli per baptismum, sed tegi. Hinc ipse Jansenius Origenem de peccato originis non videri a catholica doctrina dissidere confessus est: hinc ipsum sana docuisse de effectū baptismi, per eum nempe deponi peccati sordes, et omne noxarum genus auferri prædicant

²⁴ Rom. v, 19. ²⁵ Philipp. II, 8. ²⁶ Math. XXVIII, 20. ²⁷ Job XIV, 4.

Magdeburgenses, cent. III, cap. 40. Si quid in illis A nos Deum ad nobilia quædam in terris obeunda munia, deinde vero post obitum ad gloriam, existimavit. (44) Id duobus præcipue locis asserit, quorum prior est lib. I in *Epist. ad Rom.*, num. 3, Paulum ibi a ventre matris suæ propterea segregatum fuisse dicit in Evangelium Dei, quia « causas in eo et merita, quibus in hoc segregari debuerit, vidit ille quem non latet mens. Prævidit enim quod abundantius quam cæteri omnes laboraturus esset in Evangelio Hæc ergo, et multa alia his similia in eo de ventre matris prævidens Jesus, pro his segregavit eum in Evangelium. » Et mox : « Quos præscivit Deus tales futuros ut Christo se in passionibus conformarent, ipsos etiam conformes ac similes imaginis ejus prædestinavit et gloriæ. Præcedit ergo præscientia Dei per quam noscuntur qui in se labores et virtutes habituri sint, et ita prædestinatio sequitur ; nec tamen rursus prædestinationis causa putabitur præscientia. Quod enim apud homines uniuscujusque meritum pensatur ex præteritis gestis, hoc apud Deum judicatur ex futuris. » Habetur locus alter lib. VII *Comment. in Epist. ad Rom.*, num. 8, ubi hoc Apostoli² explanans : « Quos autem prædestinavit, hos et vocavit : et quos vocavit, hos et justificavit ; quos autem justificavit, illos et glorificavit, » primum aliter accipiendum docet illud, « quos præscivit, » superiore commemoratum versiculo, quam vulgò accipi solet : quia si il tantum prænoscentur, qui prædestinantur ; qui non prædestinantur, tunc non prænoscentur : cognitionem ergo illam pro amoris nexu, et affectus vinculo sumendam probat multis Scripturæ testimoniis, puta isto : « Cognovit Dominus eos qui sunt ejus³, » id est diligit, cum tamen nec eos qui non sunt ejus ignoret : præcognosci ergo eos a Deo vult, « in quibus, sciens quales essent, amorem suum Deus affectumque posuisset. » Quærit postmodum quo sensu interpretandum sit illud Apostoli : « Quos vocavit, hos et justificavit, » cum multi vocati sint, pauci electi. Respondet duplex esse vocationis genus ; aliud secundum propositum, non vocantis Dei, sed vocati hominis, quò virtutem amplectitur ; quicunque autem vocatione ejusmodi vocati sint, hos et justificados esse : aliud esse vocationis genus, non secundum bonum propositum, quo vocantur etiam reprobi, ne meritis afficiendi pœnis hoc utantur obtentu, idcirco sese fuisse a virtute alienos, quia defuerit sibi vocatio. Si quis autem propositum illud, secundum quod vocari nos a Deo dixit Apostolus, ad Deum referri velit, futurum illud quoque posterius recto humanæ voluntatis proposito, ac religiosa mente, et salutis desiderio. Denuum id subnectit : « Hoc ergo pacto neque in præscientia Dei, vel salutis, vel perditionis nostræ causa consistit, neque justificatio ex sola voluntate pendeat, neque glorificari de nostra penitus potestate sublatum

Notetur interim capitalis Hieronymi adversus Origenem insinulatio, in qua desinit liber ipsius tertius *adversus Pelagianos* : « Quod si injusta, inquit, vobis (Pelagianis) videtur alienorum remissio peccatorum, quæ fit per baptismum, qua non indiget qui peccare non potuit : transite ad Amasium vestrum, qui præterita in cœlis et antiqua delicta solvi dicit in baptismo : ut ejus in cæteris auctoritate ducimini, etiam in hac parte errorem sequamini. » Amasium illum, Origenem intelligo, quasi ab *admando* diceretur Adamantius, sic ab *amando* dictum Amasium. Quem cum peccata in cœlo ab animis admissa credidisse fassi simus, eadem baptismo ablui putasse non negamus : si modo concedatur peccatum quoque propaginis, ab Adamo derivatum, eodem baptismo deleri censuisse etiam ipsum ; quod unum in præsentia propugnandum suscepimus.

XXV. Superest jam ut de suis circa prædestinationem placitis Origenes causam dicat. Meminisse ergo oportet toties jam a nobis decantati dogmatis, quo mentes antequam illaberentur corporibus duxisse vitam in cœlo asseveravit, et pro acta ibi vel recte vel male vita, partim angelicum ordinem adeptas, partim in terram fuisse detrusas ; nec varia solum corpora, variamque vivendi in terris sortem nactas esse, sed varium etiam gratiæ divini modum fuisse promeritas, vasaque scitilia vel aurea, contumeliæ vel honoris fuisse effectas ; ita tamen ut eadem arbitrii libertate utentes, nova gratiæ incrementa capessere, et ad superiores iterum reveli gradus, vel ad inferiores relabi possint. Ac totum in hoc argumento libri secundi *Περὶ ἀρχῶν* nonnum caput contrivit. Sed et idem aperte tradit lib. VII in *Epist. ad Rom.*, num. 47, illud Paulinum¹ enarrans : « Annon habet potestatem figulus lutī, ex eadem massa facere aliud quidem vas in honorem, aliud vero in contumeliā ? »

Quemadmodum autem arbitratus est Adamantius, quæ a nobis gesta sunt olim, antequam corpora subiremus, causam dedisse Deo, cur mentes nostras terrenis hisce molibus implicaret, adeo ut ad hanc in terris agendam vitam Deus nos prædestinaverit, ex prævisis ab omni retro ævo meritis vitæ illius in cœlo traductæ ; ita ex prævisis meritis terrestribus hujus vitæ quam nunc agimus, prædestinasse

¹ Rom. IX, 21. ² Rom. VIII, 30. ³ II Tim. II, 19.

(44) Id duobus præcipue locis asserit, etc. Vide etiam librum *De oratione* num. 6, pag. 307-309, et homil. 14 in Num., num. 2, pag. 323.

est; et paulo inferius: « Ut autem scias quia non in præscientia Dei, unicuique salutis causa ponitur, sed in proposito et actibus suis, vide Paulum ¹ verentem ne forte cum aliis prædicaverit, ipse reprobus efficiatur, macerare corpus suum, et subicere servituti. »

XXVI. Dolet Irenæi episcopo dixisse Origenem, prædestinationem pendere ex prævisis meritis: vocationem fieri secundum propositum hominis, non Dei: vocationem secundum propositum Dei, ex bonis hominum desideriis aptam esse et connexam: causam eandem esse salutis et damnationis, nempe religiosæ mentis desideria. Quæ omnia in idem ferre recidunt. Offendit quoque ipsum perperam expositus Apostoli locus ²: « Posuit Deus membra, unumquodque eorum in corpore, sicut voluit, » quasi voluntas illa ad membrum, non ad Deum pertineat. Locus habetur lib. ix *Comment. in Epist. ad Rom.*, num. 3, pag. 648: « Voluit autem, inquit, Deus secundum rationem vel mensuram fidei quæ est in nobis, vel voluit ad id quod expedit. Nisi forte ita aliquis et hoc velit intelligere: Deus posuit in corpore unumquodque membrum, prout voluit, ut voluit, ad membrum magis referatur, hoc est, prout voluit, prout elegit, prout operam dedit, ne videatur de homine arbitrii potestas auferri. »

Prædestinationem prævisis meritis postposuisse Origenem minime mirum est, cum questionem illam leviter tantum et perfunctorie delibari vetusti Patres Pelagianis temporibus antiquiores, ut discimus ex epistolis Prosperi et Hilarii Arelatensis ad Augustinum, præfigi solitis ipsius libris *De prædestinatione sanctorum et dono perseverantiæ*, et ex prioris illius Augustini libri capite 14, et posterioris capite 20. In ea quippe fuisse sententia Irenæum, et Chrysostomum; sed et post Pelagianam ætatem, Theodoretum, Theophylactum, Œcumenium, aliosque complures tralatitium est. Cum et eandem hodieque a viris catholicis propugnatam videamus; et hanc, alteramve illi oppositam persequi summorum auctoritate pontificum liceat. Nec adeo tamen sententiæ huic patrocinator est Adamantius, ut non contrariam etiam aliquando sectari visus sit. Nam lib. vii in *Epist. ad Rom.*, num. 15, hæc scribit: « Sed hæc omnia eo spectant, ut illud probet Apostolus, quod si vel Isaac, vel Jacob pro his meritis electi fuissent a Deo quæ in carne positi acquisierant, et per opera carnis justificari meruissent, posset utique meriti eorum gratia ad posteritatem carnis quoque et sanguinis pertinere. Nunc vero cum electio eorum, non ex operibus facta sit, sed ex proposito Dei, et ex vocantis arbitrio, promissionum gratia non in filiis carnis impletur, sed in filiis Dei: hoc est qui similiter ut ipsi ex proposito Dei eligantur, et adoptantur in filios. » Verum, ut sæpe dixi, parum huic libro adjungendum est fidei, quem Rufinianis opinionibus aspersum et inquinatum

A scimus. Vocationem quoque illam secundum propositum hominis, quam revera Pelagianis tribuit Augustinus lib. ii *Contra duas epist. Pelagianorum*, non ita tueretur Origenes, ut non etiam vocationem secundum propositum Dei hic intelligi posse fateatur; nam proposuit utramque et sententiæ suæ accommodat. Quamvis autem unam illam priorem defenderet, astipulatorem haberet Chrysostomum, sic in Rom. xviii, 28, disserentem: Πρόθεσιν δὲ ἐνταῦθα φησιν, ἵνα μὴ τὸ πᾶν τῇ κλήσει ὄψῃ, ἐπεὶ οὕτως ἐμελλον καὶ Ἕλληνες ἀντιλέγειν, καὶ Ἰουδαῖοι. Εἰ γὰρ ἡ κλήσις ἤρχει μόνον, τίνας ἔνεκεν οὐ πάντας ἐσώθησαν; διὰ τοῦτο, φησιν, οὐχ ἡ κλήσις μόνον, ἀλλὰ καὶ ἡ πρόθεσις τῶν καλουμένων τὴν σωτηρίαν εἰργάσατο. Οὐ γὰρ ἡγαγκαζμένη γέγονεν ἡ κλήσις, οὐδὲ βεβιασμένη· πάντες γοῦν ἐκλήθησαν, ἀλλ' οὐ πάντες ὑπήκουσαν. ^B « Propositum autem hic dicit, ne totum vocationi tributur: sic enim contradicturi erant et Græci et Judæi. Nam si sufficeret sola vocatio, qua de causa non omnes salvi facti sunt? Propterea, inquit, non sola vocatio, sed et propositum eorum qui vocantur, salutem operatum est: nec enim coacta facta est vocatio, neque violenta. Omnes ergo vocati sunt, sed non omnes obedierunt. » Assentientem quoque haberet Theodoretum, et perpetuos Chrysostomi assecclas Theophylactum, et Œcumenium, et alios nonnullos. Vocatio autem secundum propositum Dei, quod propositum ex perspectis animarum piis desideriis pendeat, quatenus cum reliquis Adamantii dogmatis coheret, merito a Jansenio ^C exploditur; nam pia desideria ab hominum sola voluntate derivat; quibus perspectis desideriis proponat Deus ipsos vocare, tumque primum gratiam ad id opportunam largiatur. Hinc affine quiddam carpit in Origene Jansenius tom. I, lib. viii, cap. 4, quod scilicet dixerit salutaris doctrinæ præcepta Christum hominibus tradidisse, prout affectos eos esse novit, fidemque sibi adhibuituros præsensit. Equidem non dubito, uti supra dixi, opinatum fuisse Origenem, ex hac præmotione motum fuisse Christum ad primam illis gratiam impertiendam: proptereaque nullam Semipelagiano huic errori defensionem obtendimus. Sin ita sensisset Origenes, doctrina sua illos imbuisset Christum, quos ipsi per ^D gratiæ suæ mere gratuita auxilium assensuros prænovarat, vel futurum et prævisum consensum occasionem Christo impertiendæ suæ doctrinæ et gratiæ præbuisse, non ut præberetur promeritum fuisse; hoc est gratiam suam et doctrinam non ex futuris eorum meritis, sed hac consensus oblata occasione Christum fuisse largitum, magnis utique patronis sese tueretur; puta Augustino, qui, ut habet Jansenius supra laudato loco, in epistola 49, ad Deogratias, quæst. 2, docet « tunc voluisse hominibus apparere Christum, et apud eos prædicari doctrinam suam, quando sciebat, et ubi sciebat esse qui in eam fuerant credituri; » et aliquanto post:

¹ I Cor. ix, 27. ² I Cor. xii, 18.

« Quid ergo mirum si tam infidelibus plenum orbem terrarum Christus prioribus sæculis novaverat, ut eis apparere, vel prædicari merito nollet, quos nec verbis, nec miraculis suis credituros esse præseebat? » et Chrysostomo, qui *serm. 4 in Epist. ad Coloss.*, ad vers. 25 sic habet : « Ὁ γὰρ Θεὸς οὐκ ἀ-
θρόως πάντα ποιεῖ, ἀλλὰ κτρίσθαι συγκαταβάσει διὰ τὴν πολλὴν αὐτοῦ φιλανθρωπίαν. Καὶ τοῦτο αἰ-
τιον τοῦ νῦν παραγενέσθαι τὸν Χριστὸν, ἀλλὰ μὴ πά-
λαι : « Deus enim non repente facit omnia, sed pro-
pter summam suam humanitatem sese rebus ac-
commodat. Et hæc causa est, cur nunc advenerit Servator, non olim ; » quod fustus disserit in fine homilæ ejusdem ; et Sedulio, qui in *Roman. viii*, 28, propositum illud Dei ibi intelligendum esse di-
cit, « secundum quod proposuit salvare sola fide, quos præseclerat credituros. » Ferri etiam posset, quod addit Origenes, non ex sola Dei voluntate justificationem nostram pendere, neque salutem de nostra penitus esse potestate sublatam ; nam gratiæ justificationis libere consentit homo, a qua dissentire potest ; et salutem æternam dissentiendo potest amittere, juxta Tridentina placita (45). Verum commodam omnem interpretationem excludunt quæ apponit Origenes, « non in præscientia Dei unicuique salutis causam poni, sed in proposito et actibus suis ; » excludunt et reliqua Adamantii præscripta, unde hæc proficiscuntur. Jure quoque Paulini loci, qui exstat I Cor. xii, 18, proposita ab Origene, non asserta tamen ab eo, neque omnino probata explicatio, utpote absurda et violenta refellitur.

QUÆSTIO VIII.

DE ASTRIS.

.. *Utrum astra animata esse, Deum cognoscere et precari, peccare posse, judicatum iri, ac salutem sperare et posse consequi Origenes affirmaverit. II. A multis hic arguitur. III. Nec defensione tamen caret. IV. Viam ipsi ad id credendum straverunt antiqui. V. Utrum sideribus futurorum significationem a Deo impressam putaverit. VI. An tres priores creationis dies sine sole, luna et stellis non fuisse decreverit.*

I. Quid Origenes de astris senserit exploraturis, animare ea et corpore constare sit arbitratus, an corpora esse inanima, rursum iteranda sunt quæ tam sæpe supra disseruimus : mentes ante corpora conditas opinatum Adamantium, ac pro meritis in varia, variaque corpora detrusas ; quasdam autem ex illis quæ non pessime sese gessissent, animandis solis et lunæ, aliorumque siderum corporibus, mundaque illustrando ac exornando, nobili scilicet muneri fuisse præfectas. Id supra jam delibatum nunc eo etiam amplius probandum est. Sic habetur quidem tomo I Origenis in *Joan.*, num. 17, καὶ γὰρ ἡ ψυχὴ τοῦ ἡλίου ἐν σώματι. Hoc est, « anima solis, » non Eliæ, ut inepte vertit interpretes. Libro vero II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 9, num. 7, postquam animas juxta virtutes ac merita diversis sanxit adnecti cor-

A poribus, ex eaque diversitate mundi consonantiam efflorescere, addit quasdam ex his quæ « melioribus meritis sunt, ad exornandum mundi statum compati reliquis, et officium præbere inferioribus, quo per hoc participes existant patientiæ Creatoris : secundum quod Apostolus ipse dicit : Vanitati enim creatura subjecta est non volens, sed propter eum qui subjecerit in spem. » Quod de astris sine dubio intelligendum est.

Nec animam duntaxat sideribus additam esse, sed ea etiam ratione pollere, Deum cognoscere, laudare ac precari ratus est. Nam tom. xiii in *Muth.*, num. 20, hæc leguntur : « Ἀποπνέγει γὰρ λέγειν τὸ ἐξ οὐρανοῦ καὶ γῆς καὶ τῶν ἐν αὐτοῖς σῶμα. ὥστε εἰ-
πεῖν ἂν ὅτι ἥλιος, καὶ σελήνη, καὶ ὁ χορὸς τῶν ἀστέρων, καὶ οἱ ἐν ὅλῳ τῷ κόσμῳ τούτῳ ἄγγελοι οὐκ ἔγνωσαν τὸ ἀληθινὸν φῶς, καὶ ἀγνωστοὶ αὐτὸ ἐτή-
ρησαν τὴν ἐπιτεταγμένην αὐτοῖς ἀπὸ Θεοῦ τάξιν. At libro V *contra Cels.*, num. 10, pag. 585, astra appel-
lat ζῶα λογικὰ καὶ σπουδαῖα, καὶ φωτισθέντα τῷ φω-
τὶ τῆς γνώσεως ὑπὸ τῆς σοφίας, ἥτις ἐστὶν ἀπαύγασμα φωτὸς ἀπὸ τοῦ Θεοῦ. Eadem preces offerre Deo per unigenitum ejus Filium, ipsumque laudare probat num. 13, ex Davidis *palm. cxlviii*, 3, 4 : « Laudate eum, omnes stellæ et lumen : laudate eum, cæli cælorum. » Quo et illud refert ex *Epist. ad Rom. viii*, 19-21 : « Expectatio creature revelationem aliorum Dei expectat. Vanitati enim creatura sub-
jecta est non volens, sed propter eum qui subjecit eam in spe : quia et ipsa creatura liberabitur a servitute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei ; » et lib. viii operis ejusdem num. 66 : Εὐφη-
μοῦμεν οὖν ἥλιον, inquit, ὡς καλὸν Θεοῦ δημιουργή-
μα καὶ τοὺς νόμους φυλάσσειν Θεοῦ, καὶ ἀκοῦον τοῦ
Θεοῦ τὸν Κύριον, ἥλιος καὶ σελήνη. καὶ ὅση δύναμις,
ὁμνεῖτε τὸν Πατέρα, καὶ τὸν δημιουργὸν τοῦ παντός
et paulo post, num. 67 : Ὑμνοῦμεν γε Θεόν, καὶ
τὸν Μονογενῆ αὐτοῦ, ὡς καὶ ἥλιος, καὶ σελήνη, καὶ
ἄστροι, καὶ πᾶσα ἡ οὐρανία στρατιά : ὁμνοῦσι γὰρ
πάντες οὗτοι, Θεὸς ὢντες χορὸς μετὰ τῶν ἐν ἀνθρώ-
ποις δικαίων τὸν ἐπὶ πᾶσι Θεόν, καὶ τὸν Μονογενῆ
αὐτοῦ.

Eadem peccatis esse obnoxia ; nec astra modo, sed elementa etiam, ac proinde judicium Dei olim subitura fore, sententia ipsius est, his consignata verbis homil. 4 in *Ezech.*, num. 1 : « Futurum est ut in die judicii non solum homo, sed etiam universa conditio judicetur. Omnis quippe creatura congemi-
scit et condolet. Si omnis creatura congemiscit et condolet, est autem creaturarum pars terra et cælum, et cætera quæque quæ sub cælo sunt, et quæ super cælos, et liberabitur omnis creatura a servi-
tute corruptionis in libertatem gloriæ filiorum Dei, quis scit et de terra, an secundum naturam suam in aliquo peccato teneatur obnoxia ? Si enim animal est, si rationalis est, si indiget auditione sermonis prophetici dicentis : Attende cælum et loquar, et au-

• Rom. viii, 20. • ibid. 22.

(45) Trident. conc., sess. vi, cap. 5, et can. 4.

*dicit terra verba oris mei*⁹; et : *Audi, cælum, et auribus percipe, terra*⁹ ... quare non terræ et aeris iudicium ait futurum? Id deinde probat variis Scripturæ testimoniis; tum addit : *Capax est, inquam, (terra) ut animal juxta partium qualitates, et honorum actuum, et malorum, in quibus aut laudem mereatur aut pœnam.* Super eo præterea quod habetur *Matth. xxiv, 35, Cælum et terra transibunt.* Cur cælum, inquit, prætergreditur, cum terra pertransit, nisi quia transitus sui quædam digna fecerunt? Atque hæc commentatur in illud *Ezech. xiv, 13* : *Terra non peccaverit mihi, ut prævaricaretur prævaricans, extendam manum meam super eam, et conteram virgam panis ejus.* Frustra vero dicta hæc ab Origene per prosopopœiam existimat Sixtus Senensis *Biblioth. lib. v, adnot. 242*, ut ex doctrinæ ipsius connexionem manifestum est. Melius Origini consulit Genebrardus, respondens fuisse hæc inquirendo et disserendo pronuntiata. Quin et spe futuri astra duci asserit *lib. vii contr. Cels., num. 65*; nam postquam eundem Pauli locum ex Epistola ad Rom. ad sidera retulit, subiungit *μη δεῖν τὰ ἐπὶ τῇ δουλείᾳ τῆς φθορᾶς, καὶ ἐπὶ τῇ ματαιότητι ὑποταγμένα, καὶ ἐν ἑλπίδι κρείττονι ταῦτα πράττοντα, ἐν χάρρᾳ τιμᾶν Θεοῦ.* Spes autem hæc est libertatis et futuræ sejunctionis a corporibus quibus conjuncta sunt, et salutis.

At omne id argumentum exhaustit *lib. i Περὶ ἀρχῶν, cap. 7*, unde loca aliqua selegit Justinianus, et fidei comparandæ gratia in fine epistolæ suæ quæ est ad Menam, retulit. Primum quidem num. 2 stellas a peccati contagio immunes non esse ostendit ex *Jobi xxv, 5* : *Stellæ non sunt munda in conspectu ejus.* Quod ut melius astruat, eas esse probat animalia; quod mandata a Deo dicantur accipere; mandare autem ipsis Deum, ut statim moveantur temporibus; motus vero illos neque absolvi posse sine anima; neque sine motu. esse posse quæ anima prædita sint : nec anima solum, sed et ratione pollere; ac proinde incrementa capere sine dubio virtutis, vel decrementa : ad hæc animas antiquiores recentioribus siderum corporibus extrinsecus inseri probat primum ratione hæc, quod cum humanæ animæ, quæ dum hominum animæ sunt, inferiores sunt siderum animis, corporibus hominum sint antiquiores, verisimile sit antiquiores esse quoque siderum animas siderum corporibus : probat idipsum deinde supra adducto Pauli loco e *Roman. viii, 19-22*; vanitatem quippe appellari corpus illud æthereum, quod invita subit anima sideris, sperans futurum ut expleto hoc ministerio liberetur a servitute corruptionis et vanitatis, cum redemptionis gloriæ filiorum Dei tempus advenerit; cuius voti ademptionem dum exspectat, gemere, et utpote affectum habentem erga eos quibus ministrat, condolare : demum autem servitute liberatum iri, et cum tradiderit Christus regnum

A Deo et Patri, tunc etiam ista animantia cum prius regnum Christi fuerint effecta, simul cum omni regno etiam Patri regenda traditum iri; ut cum Deus erit omnia in omnibus, etiam ista cum sint ex omnibus, sit et in istis Deus sicut in omnibus.

II. Opportuna fuit illa Origenis adversariis ad ipsum insimulandum occasio. Theophilus Alexandrinus *Pauch. epist. 1 et 2* inter damnoza ejus effata ponit illud. Ponit et Hieronymus in *epist. 59, ad Avitum, cap. 1-3*, et in *epist. 61, ad Pammach., cap. 5*, atque id esse ait dogma gentilium, et ex parte Platonium. Orosius in *Commonitorio* ad Augustinum opinionem hanc Origenistis quibusdam suæ ætatis ascribit; eamque valide convellit Augustinus in libello *contra Priscillianistas et Origenistas, cap. 8-11*, duoque dogmatis hujus fundamenta labefaciat, perversas nimirum interpolationes Paulinæ hujus sententiæ¹⁰ : *Vanitati enim creatura subjecta est non volens, sed propter eum qui subjecit eam in spe;* et iusius quæ exstat *Jobi xv, 15, Cæli non sunt mundi in conspectu ejus;* cui adsonat illa *cap. xxv, vers. 5, Stellæ non sunt munda in conspectu ejus.* Quamquam sine errore dici posse concedit ne angelos quidem ratione divinæ justitiæ justos esse; ac proinde si detur sideribus inesse angelos; perspicuum fore ait cur dixerit Jobus stellas non esse mundas in conspectu Dei. At utrum rationis compotes spiritus his insint lucidis corporibus nescire se fatetur, et caute indagandum monet. Ut ut est, ex Augustini auctoritate multis opinionem istam Origenis impugnat Remigius Remensis in *Rom. viii, 20*. Consurgit et adversus illam Justinianus in epistola ad Menam, et Basilii auctoritatem adsciscit, qui homin. 3 in *Hexæm.* Origenem carpit, quod aquas quæ supra et infra firmamentum sunt, angelos tropice significare docuerit; nec ideo sensu præditum animal firmamentum esse tradit, quod gloriam Dei enarret, alioquin animalia futura rorem, et pruina, et abyssum, quod iis laudem Dei propheta commendat. Sexto demum ex anathematismis huic Justiniani epistolæ subnexis eadem hæc Origenis sententia de sideribus animatis confoditur. In quo sane miror ecquid de sideribus peccato obnoxii, de eorum spe et futura salute ne verbum quidem in anathematismis imperator ille fecerit, cum ejus tamen verba ipsa e *lib. i Περὶ ἀρχῶν, cap. 7*, petita repræsentet, quibus verbis et anima sideribus tribuitur, et sol inducitur dicens præstare dissolvi et esse cum Christo¹¹, sed necessarium magis esse manere in corpore, propter revelationem filiorum Dei, et eadem acriter reprehendat in epistola ad quintum concilium, quem refert Cedrenus; unum id culpandum ac damnum suscepit, quod suis tamen non caret patronis ac defensoribus. Rufinus quoque Palæstinus in libello *De fide*, doctrinam hanc Adamantii gravibus argu-

⁹ Deut. xxxii, 1.

⁹ Isai. i, 2.

¹⁰ Rom. viii, 20.

¹¹ Philip. i, 23.

mentis elidit, fundamentumque subruit in hoc Scripturæ loco constitutum, Job xiv, 5: « Astra autem non sunt munda in conspectu ejus. Neque enim, inquit, ex eo quod non sunt munda in conspectu Dei, ideo dicuntur animalia, alioquin etiam menstrua mulierum ab ipsis animalia nuncupentur; et leprosa domus, quoniam ne ista quidem munda sunt apud Deum, secundum legem Moysi. Multa enim eorum quæ sine anima sunt, ratione quadam sæpe legimus immunda. » Ait etiam Rufinus hæc Scripturæ loca in sententiæ suæ tutelam Origenem convertere: « Sol cognovit occasum suum, » Psal. ciii, 19; et illum: « Ego omnibus stellis mandavi, » Isaia xlv, 12. Denique Nicephorus lib. xvii, cap. 28, errorem hunc de animatis sideribus in quinta synodo damnatum fuisse narrat.

III. At eum quamvis omni affirmatione asseverasse visus sit Origenes, hoc tamen pronuntiato lectoris animum occupavit in procemio libri prioris ejusdem *Περὶ ἀρχῶν*, num. 10: « De sole autem, et luna, et stellis, utrum animantia sint, an ex anima, manifeste non traditur; » quæ verba repetit Pamphilus in *Apologia*. Capite quoque 11 libri sequentis, num. 7, velut incertus et titubans ait: « Cum ergo, verbi gratia, ad cœlestia loca pervenerint sancti, tunc jam rationem astrorum per singula pervidebunt, et sive animantia sunt, sive quidquid illud est, comprehendent. » Et tomo primo in *Joannem*, num. 40, pag. 42, hyperbolice dictum suspicatur a Jobo, astra pura non esse coram Deo. Καὶ γὰρ ἀποπον ὑπὲρ ἀνθρωπίνων μὲν αὐτὸν φάσκειν ἀμαρτημάτων γεγεῖσθαι θανάτου, οὐκ ἔτι δὲ καὶ ὑπὲρ ἄλλου τινὸς παρὰ τῶν ἀνθρώπων ἐν ἀμαρτήματι γεγενημένου, οἷον ὑπὲρ ἀστρων· οὐδὲ τῶν ἀστρων πάντως καθαρῶν ὄντων ἐνώπιον τοῦ Θεοῦ, ὡς ἐν τῇ Ἰὼβ ἀνέγνωμεν. Ἄστρα δὲ οὐ καθαρὰ ἐνώπιον αὐτοῦ· εἰ μὴ ἅρα υπερβολικῶς τοῦτο εἰρήται. Homilia demum in *Jeremiam* decima, num. 6, explanans illud *Jerem.* xi, 4, « Quousque lugebit terra, » terram corpus esse ait anima et sensu carens, sed terræ nomine appellari angelum terræ assistentem, ac iidem aquæ, elementis, et rebus singulis. Quæ inter ecclesiasticos doctores tritissima est opinio, animata esse sidera per formam assistentem et coherentem, non intromissam et informantem. Atque ex his satis patet Origenis hæsitatio.

Ad hæc Pamphilus in responsione ad octavam criminationem, unicuique Christianorum fas esse dicit astra animata vel non animata censere; nec cuiquam opinionis alterutrius causa hæreseos inuendam esse notam, « propter hoc quod non ita aperte de his traditum est in apostolica prædicatione. » Quod ipsum præ se tulit Adamantius in procemio librorum *Περὶ ἀρχῶν*, num. 10, uti supra ostendimus. Penitus vero origenizat Ambrosius, sic disserens in epist. 38, ad Horontianum: « Stellæ nebulis obductæ vanescunt, quæ sustinent ministerii hujus mundani usus, non sponte utique, sed

A in spe; quia sperant etiam hujus laboris gratiam ab eo qui subjecit eas. Ideoque propter eam sustinent, id est propter ejus voluntatem. Nec mirum si patienter sustinent, cum sciant Dominum suum et Creatorem omnium, sive quæ in cœlo, sive quæ in terra sunt, suscepisse nostri corporis fragilitatem. » Deinde: « Illius ergo imitantes bonitatem cœlestes creaturæ, licet ingemiscant, quod mundi hujus vanitati subjectæ sint, consolantur se tamen quod liberabuntur a servitute corruptionis in libertatem gloriæ. » Augustinus quoque lib. ii *De Genes. ad litter.*, et in *Enchirid. ad Laurent.*, cap. 58, de eo, utpote re obscura et incerta, definire se nolle quidquam declarat. Hinc ipse Origenis reprehensor Hieronymus in *Eccles.* i, 6, dubitat annon B sideribus animam Salomon adesse putaverit; et in *Ephes.* i, 22, ne sidera quidem ipsa munda esse coram Deo, eaque Servatoris adventum formidare scribit. Unde in epistola 61, ad Pammach., cap. 5, de hoc agens dogmate: « Non est, inquit, istius temporis contra dogma gentilium, et ex parte Platonis scribere, ante annos ferme decem in commentariis Ecclesiasticis, et explanatione Epistolæ ad Ephesios arbitror sensum animi mei prudentibus explicatum. » Quæ cum ipsi fuissent a Rufino objecta *Invectiv.* i crimen diluit *Apolog.* lib. i, cap. 4. Quin etiam Pseudo-Clemens in *Recognitionibus*, lib. v, et R. Moses ben Maimon, animas astris affingunt. Denique S. Thomas lib. ii *contr. Gent.*, cap. 70, ad fidei doctrinam pertinere negat, astra animata dicantur, an inanima; unde æstimare licet quo numero Justiniani anathematismos habuerit, qui affirmantem sententiam confodiunt.

IV. Viam Origeni ad id dogma præmonstravit Plato, qui in *Timæo* cœli animam rationis esse competentem ait, eaque nihil a Deo præstantius fuisse procreatum; et in *Epinomide* dei prædicat γένος ἀστρων, σώματος μὲν τυχόν καλλίστου, ψυχῆς δὲ εὐδαιμονεστάτης τε καὶ ἀρίστης. Præmonstravit et Thales, Ionice sectæ princeps, qui rebus universis animam tribuebat. Præmonstravit et Pythagoras qui astra deos esse censebat. Præmonstraverunt et stoici, et ipse, si Plutarcho, Alexandro Aphrodisæo, et aliis credimus, Aristoteles. Platonis sententiam ac ipsa propemodum verba pro more suo retulit Philo; nam in libro *Περὶ τοῦ θεοπέμπτου εἶναι τοὺς ὀρελποὺς*, et alibi astra non animalia modo, sed mentes etiam purissimas esse asserit. In libro tamen *De mundi opificio*, et altero *De gigantibus*, ea esse vult δι' ἑλίου σπουδαία (quam vocem usurpavit Origenes) καὶ παντὸς ἀντιβέβητα κακοῦ, καὶ ἀχρήματα, quod Origeni non placuit. Huic quoque ad eam capessendam opinionem prævit Clemens Alexandrinus in *Eclogis ἐκ τῶν προφητικῶν*. Perseveravit autem ad nostram ætatem illud de animatis sideribus placitum, defensorques habuit viros quantivis pretii Tychonem et Keplerum.

V. Augustinus lib. v *De civit. Dei*, cap. 1, eorum

confutans dogma qui sine Dei voluntate decernere opinantur sidera quid agamus, vel quid bonorum habeamus, malorumve patiamur; hæc subiungit: « Quod si dicuntur stellæ significare potius ista, quam facere, ut quasi locutio quædam sit illa positio prædicens futura, non agens (non enim medioeriter doctorum hominum [Origenem notat] fuit ista sententia), non quidem ita solent loqui mathematici, ut verbi gratia dicant, Mars ita positus homicidam significat; sed homicidam facit. » His, inquam, Origenem designasse creditus est: nam in eo fragmento quod e *Commentariis* ipsius in *Genesim* tomo III excerptum Eusebius *Præparationis evangelicæ* libro sexto inseruit, astris futurorum inesse significationem affirmat, num. 5, 9 et seq., non etiam causam, quod faciunt Genethliaci; motum ergo iis a Deo et ordinem inditum, ut inde futurorum cognitionem angeli hauriant; cuius quidem cognitionis adeptionem, cum vires superaret humanas, ab angelis apostatis in homines aliqua ex parte fuisse transmissam; nullam autem libero arbitrio vim vel necessitatem hinc inferri. Præter Augustinum hæc vehementer castigant Rufinus Palearius in libello *De fide*, et Procopius Gazæus in *Gen. 1, 14*, qui ab Origene, quem in aliis ad verbum fere sequitur, hæc in parte discessit.

Sane si futura multa non ab astris prænuntiari duntaxat, sed et effici dixisset Origenes, et siderum viribus corpora hæc terrena variis affici modis, et ad hæc illave commoveri et inclinari, in eadem esset causa ac Apostelesmatici omnes, et hodierni astrologiæ patroni, quorum sententia, integra modo servetur humani libertas arbitrii, hæreseos nota immunis est. At cum significationem solum futurorum, itidem ut Synesius lib. *De insomniis*, non causam astris ascripserit, illa arbitrii libertate, eo minus etiam decretis Ecclesiæ adversatur illius opinio; quam manasse e Platoniorum scholis satis apparet ex Plotini *Enn. II, lib. 1, cap. 1 et 7*, et *Enn. III, lib. 1, cap. 6*, quem secutus est Macrobius lib. 1 in *Somn. Scip.*, cap. 1.

Cum in eo autem, quod diximus, fragmento, et alibi quoque, causam futurorum sideribus neutiquam inesse magno conatu Origenes probaverit, miror id ei dogma affictum: ὅτι ποιητικὴ τῶν πρᾶττων ἢ ἀστρονομία, « astronomiam eorum quæ sunt causam esse, » quod inter alia eidem exprobrari solita decimo loco recenset anonymus auctor *Apologiæ pro Origene*, apud Photium cod. cxvii.

VI. Præter superiora, illud quoque reprehendendi causa e lib. IV *Περὶ ἀρχῶν*, num. 16, recitat Justinianus ad calcem epist. ad Menam: Τίς νοῦν ἔχων ὀφείζεται πρῶτην, καὶ δευτέραν, καὶ τρίτην ἡμέραν, ἀπέπαυτε καὶ πρῶταν χωρὶς ἡλίου γεγονέναι, καὶ σελήνης, καὶ ἀστέρων; « Quis mentis compos statuatur primum, et secundum, et tertium diem, et vespere, ac matutinum tempus sine sole fuisse, et luna, et stellis? » Cui et illud potest adjungi, quod lib.

A VI contra *Celsum* legitur num. 50, 51, falli eos, qui vera dierum sex spatia Moysem in mundi narranda creatione significasse putant: quosque se in suis ad *Genesim* *Commentariis* refellisse ait. In quo Philonem secutus est, cuius hæc verba sunt lib. I *Allegor.*, Εὐθὺς πάντοτε οὐκ ἐξ ἡμέρας, ἢ καὶ ὁλοῦ χρόνου κόσμον γεγονέναι. Nempe hæc tropice intelligenda explicandaque censebat Origenes, ut alia pleraque, in quibus allegorico sensui nimium tribuens, nativum et litteralem subvertebat. Qui quoniam error suum sibi postulat examen, verbum non addam.

QUÆSTIO IX.

DE RESURRECTIONE MORTUORUM.

I. Status quæstionis proponitur. II. *Doctrina Origenis de resurrectione enucleatur*. III. *Utrum resurrectionem absolute susceperit*. IV. *Hoc crimine purgatur*. V. *Utrum corporis resurrectionem admiserit, carnis inficiatus sit*. VI. *In eo etiam hæsit, et multorum præterea assensu gaudet*. VII. *Utrum et quomodo corpora in resurrectione mutatum iri existimaverit*. VIII. *Hic quoque Patrum aliquot consensione se tuelur*. IX. *An corpora in resurrectione sphaerica futura autumaverit*. X. *Utrum impios affirmaverit neutiquam in vitam redituros*. XI. *Unde suam de resurrectione doctrinam hauserit, aperitur*. XII. *Nonnulla ad ejus excusationem præter superiora colliguntur*. XIII. *Quo sensu dixerit peccatorum causam ad corpus referri*.

I. « Transeamus hinc ad famosissimam de resurrectione carnis et corporis quæstionem. » Licet enim uti verbis Hieronymi epist. 64, ad Pammach., cap. 7, hoc argumentum adversus Origenem persequentis. Cohæret autem illa quoque cum superioribus, nam statu animarum ante hanc vitam exquisito, ipsarum quoque futura post hanc vitam sors exploranda est: nimirum solasne ac solitarias, an conjunctas corporibus quibus convixerunt postremum subituras iudicium, iisdemque deinceps adhæsuras autumaverit. Ac magnum profecto haberemus ad quæstionis illius tractationem compendium, si hujus argumenti et tituli libris ab eo conscriptis temporis diuturnitas pepercisset; et quæcunque in iis olim fuerunt reprehensa, veterum monumenta præ se ferrent: de se quippe ipse narrat lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 10, num. 1, publicatis suis *De resurrectione* lucubrationibus, « offensus quosdam in ecclesiastica fide, quasi velut stultæ, et penitus insipienter de resurrectione crederet, præcipue hæreticos. » Multum quoque prodesset ad hujus argumenti illustrationem Hammonis Adrianopolitæ libri adversus Origenem super ea quæstione scripti, si vel superesset illi, vel tantumdem certe ex iis depromptum pervenisset ad nos, quantum e Methodii opere ejusdem instituti Epiphanius et Photius excerptum servarunt. Verum vetustate consumptis his commentationibus, hæc ope destituti, partim ex Origenis dogmatum ἀλληλουχία, partim ex aliorum expositionibus, partim ex ejus scriptis, cujusmodi ad nostram pervenerunt ætatem, quid ipsi visum sit pro viribus æstimemus.

II. Quod si rem primum ex doctrinæ ipsius textura spectare velimus, meminisse oportet accusatum fuisse eum, quod animam solam hominem constituere, post Platonem, dixerit : et quod animas pro peccatis in varia corpora, sic tanquam in vincula conjectas tradiderit, ut supra observavimus. Ferunt præterea persuasum fuisse illi, Adamum propter noxam mortali fuisse corpore indutum, quo prius carebat, cum immortalis a Deo fuisset procreatus; pelliceasque tunicas, quas ei Deus post prævaricationem circumposuisse dicitur, nihil fuisse aliud quam corpora mortalia; ossa vero et carnes quas ante peccatum habuisse Adamum Scriptura commemorat, carnes esse intelligibiles, et ossa intelligibilia. Cum igitur mortale corpus adventitium quid ac extraneum esse arbitratus sit, sequitur inde necessario, expurgatis peccatis, exsolutisque suppliciis, liberam tandem aliquando animam, corporaliumque compedum pondere exoneratam resurgere. Nam si pœna est gestare corpus, gestare certe corpus desinet anima, cum pœna cessabit. Corpus illud intelligo, quod in sceleris luelam subit ipsa, grave illud nempe, terrenum et carneum; non illud autem quicum procreata primum et a Deo formata est. Huic consecrarium est, futurum ut anima humanorum illam configurationem membrorum a se abiciat, utpote quæ carnei corporis propria sit; meliorem autem et perfectiorem formam suscipiat, ut quæ in melius mutata, et perfectiori statui reddita sit; formarum autem omnium cum perfectissima sit sphaerica, futurum quoque ut in globum animæ perfectiores a mortuis suscitatae rotundentur. Ex ea præterea assertionem, quæ animis pro criminum modo corpora plus minusve crassa imponi sciscit, efficitur illud, diversum fore resurgendi modum; splendidusque ac subtilis inituras corpus animas, quæ in virtutibus sese, dum in terris agunt, diligentius exercent; quæ contra prorumpunt in vitia, densioribus ac rudioribus corporibus adjunctum iri. Nunc utrum doctrinæ suæ ordinem ac consecutionem Origenes tenuerit, ex aliorum criminationibus, ipsiusque scriptis, expendamus.

III. Accusatum enim refert Pamphilus, quod resurrectionem mortuorum absolute sustulerit, atque hanc criminationem septimo loco positam confutat. Epiphanius hæc. l. xiv, cap. 11, conatum ait eum in Commentario in psalmum 1, 'Ex τῶν κατὰ φύσιν ἡμῶν συμβαινόντων ἀνατρέφει τῆς αὐτῆς ἀναστάσεως ἡμῶν ἐν ἀληθείᾳ ἐλπίδος τὴν ὁμολογίαν. ' Ex iis ipsis, quæ naturaliter nobis eveniunt, id assequi ut resurrectionis nostræ cum spe certa conjunctam professionem funditus tolleret. Idem cap. 63 subdole eum ait et valde resurrectionis nomen admittere, rem ipsam inficiari: quippe corpus nequitiam resurgere, sed solam animam decernat; animam autem non resurgere, quæ non cadit, nec exstinguitur; corpus quoque juxta ipsius sancita non resurgere; nihil igitur resurgere,

A nec ullam proinde mortuorum esse resurrectionem. Itaque Augustinus ad Quodvultdeum hæc. xlii, resurrectionem ab Origenis sectatoribus negatam scribit. Hieronymus in epist. 59, ad Avit., cap. 1, dixisse Origenem tradit: corporales substantias penitus dilapsuras; aut certe in fine omnium hoc esse futura corpora, quod nunc est æther, et cælum, et si quod aliud corpus sincerius et purius intelligi potest; tum addit: 'Quod cum ita sit, quid de resurrectione sentiat perspicuum est. ' Deinde verba Origenis in eandem conspirantia sententiam sequentibus capitibus producit. Similia carpit in Joanne Jerosolymitano, epist. 61, ad Pammach. Quo et illud pertinet quod scripsit lib. xii in Ezech. xl: 'Non quod juxta sævissimam hæresim corpora abolenda credamus. ' Theophilus Alexandrinus Epist. Pasch. 2: 'Inter cætera etiam resurrectionem a mortuis, quæ spes salutis nostræ est, ita corrumpit et violat (Origenes) ut audeat dicere corpora nostra rursus corruptioni et mortui subjacentia suscitari; et postea: 'Dicit corpora quæ resurgunt post multa sæcula, in nihilum dissolvenda, nec futura aliquid, nisi cum de cælorum mansionibus animæ ad inferiora dilapsæ indigerint nobis, quæ aliæ rursus fiant, prioribus omnino deletis; tum infra: 'Quod si, ut falso putat Origenes, non solum corruptibile, sed et mortale corpus est suscitandum, ergo unum atque idem corruptio et incorruptio. ' Alter ejus locus adversus hanc hæresim ex quadam epistola ad sanctos qui erant in Sceti, depromitur a Justiniano in epistola ad Menam: necnon et locus ex epistola Cyrilli ad monachos qui erant in Phua, quo significatur anathemati subjectum fuisse Origenem, quod mortuorum resurrectionem negaverit. Huic epistolæ ad Menam geminum subjungitur ex Origene testimonium hoc errore aspersum; aliud ex lib. ii Περὶ ἀρχῶν, quo corpora ab omnibus depositum, et in nihilum redactum iri statuitur, cum Deo omnia subiciantur; rursusque futura corpora, si rationales a superioribus descendant: aliud ex libro quarto, quo idem significatur. Queritur præterea Justinianus apud quintam synodum; in epistola quam descripsit Cedrenus, affirmare Origenistas, 'ὅτι παντελὴς ἐστὶ τῶν σωμάτων ἀναλυσίς, αὐτοῦ τοῦ Κυρίου πρώτου ἀποτιθεμένου τὸ ἴδιον σῶμα, καὶ τῶν λοιπῶν ἀπάντων, καὶ ὅτι ἀναχομίζονται πάλιν ἅπαντες εἰς τὴν αὐτὴν ἐνάδα, καὶ γίνονται νόες, καθὰ καὶ ἐν τῇ προῦπαρξει ἐτύγχανον. ' Corpora penitus interire, ipso Domino primum deponente proprium corpus, et reliquis omnibus; et omnes rursus ad eandem unitatem redire, et mentes fieri, cujusmodi antea erant. Itaque propter sublatam corporum resurrectionem damnatum fuisse a synodo quinta Origenem testatur Photius in libello De synodis, et auctor incertus libelli De synodis, qui in Justellina Bibliotheca juris canonici insertus est, et canon primus synodi quinisextæ, et Cedrenus, Placitum huic idem ascribunt Sophronius in

epistola ad Sergium, et anonymus apud Photium A
cod. cxviii, et Joannes Damascenus in libro *De hæ-*
resibus, et Constantinus Harmenopolus in libro *De*
sectis, et ante eum Glycas *Annalium* part. iii,
quamvis parte iv corpora quidem resurrectionis,
sed non eadem censuisse ipsum asseveret. Denique
Cyriacus apud Simeonem Metaphrastem dixisse ait
Origenistas Novæ Lauræ in Palestina, « corpora
nostra quæ habuerimus ex resurrectione, esse pe-
nitius ventura ad interitum, et Christi primi. »

IV. Ab his criminibus purgat Adamantium quod
supra demonstravimus, creatum nihil, ex decreto
Origenis, corpore carere, unde sequitur vel inju-
riam huic facere, qui sensisse eum ferunt penitus
interitura corpora, et in nihilum dissolvenda, vel
ipsum certe, juxta morem Scripturæ, interitum
appellasse instaurationem et in melius mutationem:
sic enim Methodius hæ. lxiv, cap. 52, Ἐθος ταῖς
Γραφαῖς λέξομεν τὴν εἰς τὸ κρεῖττον καὶ ἐνδοξό-
τερον ἀποκατάστασιν ταύτην τοῦ κόσμου μεταβο-
λὴν ἀπόλειαν λέγειν, οἷον τοῦ πρόσθεν σχήματος
ἀπολλυμένου κατὰ τὴν εἰς τὸ κατ'ἐξοχήν πάντων
ἐξέλλαγην. « Morem hunc esse dicemus Scripturæ,
ut mundi instaurationem, atque in melius et præ-
stantius mutationem, interitum appellet, utpote in-
tereunte priore forma, dum in pulchriorem formam
convertitur. » Purgat eum quoque Hieronymus in
epist. ad Pammach., cap. 8, cum ipsum scribit

(46) Quin etiam Origenistas carpit, velut carnem
inter et corpus aliquid interesse suspicantes, etc.
Certe ubique Origenes per corpus intelligit carnem,
sicut per carnem intelligit corpus. Sed quemad-
modum aliquid interesse statuit inter corpus et
corpus, carnem et carnem, habita varii ejus status
ratione; sic aliquid interesse dicit inter carnem
et corpus. Per carnem enim nihil aliud intelligit
quam crassam illam ac terrenam corporis molem
et compagem corruptioni omnibusque infirmitatibus
obnoxiam; per corpus vero ipsam eandemque
carnem, sed quæ, qualitativis, non natura, muta-
tis, talis in resurrectione evasit, qualem oportet
esse eam quæ in æthere eoque superioribus locis
versari debet, neque jam corruptioni, nec infirmi-
tati ulli subiacet: Quod manifestum sit tum ex
lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5: « Denique
caro nostra ab imperitiis et infidelibus ita post
mortem deperire existimatur, » etc., usque ad, « in
gloria corporis prolucet spiritalis; » quæ verba
non aliter ac nos intellexisse videtur Huetius,
quippe quæ catholica reperiat: tum ex ipsis verbis
quæ infra referi idem clarissimus præsul et Catena
Corderiana in *psalm.* cxviii, vers. 25, quæque
catholica iidem reperire debuisset, utpote præ-
cedentibus in omnibus similia. Nūν μὲν ἐκολληθῆ
τῷ ἑδάμει ἡ ψυχὴ, καὶ γέγονε σὰρξ· ubi σὰρξ,
caro, nihil aliud significat quam carnem infirmam
et corruptibilem: Ἐν δὲ τῇ ἀναστάσει κολληθήσεται
ἡ σὰρξ ψυχῇ, καὶ ἔσται ψυχὴ ἥτις κολληθεῖσα τῷ
Κυρίῳ ἐν τῇ καθολικῇ ἀναστάσει γίνεται ἐν Πνεύματι,
καὶ γίνεται τὸ σῶμα πνευματικόν, ubi τὸ σῶμα
πνευματικόν, « corpus spiritale, » idem sonat ac
caro spiritalis, ejus nempe mutatae sunt qualitates.
Nam si caro post resurrectionem adhæret animæ
et sit corpus spiritale, ergo resurgit caro et sit caro
spiritalis, nihilque aliud interest corpus inter et
carnem, quam quod interest carnem inter et car-
nem, corpus et corpus, habita varii ejus status

A mediam tenuisse viam inter Catholicos veram car-
nis resurrectionem tuentes, et hæreticos Marcio-
nem, Apellem, Valentinum et Manem, resurre-
ctionem nonnisi in phantasmate futuram arbitran-
tes. « Sibi autem utramque displicere sententiam
(asserit Origenes) fugere se et nostrorum carnes
(verba sunt Hieronymi) et hæreticorum phanta-
smata, quia utraque pars in contrarium nimia sit,
aliis id volentibus se esse quod fuerunt, aliis resur-
rectionem corporum omnino denegantibus. »

V. Ostendit etiam non penitus sublatam ab eo
fuisse corporum resurrectionem, quod narrat Pam-
philus in *Apologia*, « eum corpus quidem resurgere
confiteri, carnem vero negare. » Idem in eo culpât
Methodius, in libro *De resurrectione*, quo hoc Ori-
genis dogma convellit, et ejus Epitomen Panario
suo inseruit Epiphanius hæ. lxiv, quamque re-
præsentavit Photius cod. ccxxxiv, atque Origenem
super responsione Sadducæis a Domino data di-
xisse futurum ut angelis similes evadamus, ac
proinde carne nudemur. Quin etiam Origenistas
carpit, velut carnem inter et corpus aliquid inter-
esse suspicantes (46); quasi corpus sit animæ pro-
prium, quod cerni non possit; caro autem sit ex-
ternum illud, quod oculis usurpatur. Adversus
eundem errorem auctoritate Methodii pugnat
Anastasius Sinaita *Contemplat. Anagog.* lib. xi. Nec
alio videtur spectare Epiphanius adversus Origenem

C ratione. His præmissis facile intelligetur quid sibi
vulnerit Origenes in iis contextibus infra ab Huetio,
et supra ab Hieronymo et Methodio allatis. Quod enim ait, « fugere se nostrorum carnes ne-
cesse esse ut in resurrectione carne nudemur: nec easdem carnes resurrecturas, » etc., id intel-
ligit de carne corruptibili et infirmitatibus adhuc
obnoxia, quam sic acceptam, videlicet in fisdem
infirmitatibus, nullaque in melius facta mutatione
resurrecturam esse negat: sed hanc ipsam, muta-
tis qualitativis, in incorruptione, in virtute et in
gloria resurrecturam esse pronuntiat. Hæc est
constans Origenis opinio quam apertis verbis expo-
nit lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5 et 6, et
lib. iii *contra Celsum*, num. 42, Ἐπεὶ δυνατόν
ἀμείβειν ποιότητα τὴν ὑποκείμενην πάσαις ποιότησιν
ὄλην· πῶς οὐ δυνατόν καὶ τὴν σὰρκα τοῦ Ἰησοῦ
ἀμείψασαν ποιότητας γεγενῆσθαι τοιαύτην, ὅποταν
ἐχρήν εἶναι τὴν ἐν αἰθέρι καὶ τοῖς ἀνωτάτω αὐτοῦ
πολιτευομένην, οὐκέτι ἔχουσιν τὰ τῆς σαρκικῆς
ἀσθενείας ὅλκα; Si materiae qualitativis omnibus sub-
jectæ mutari possint qualitates, cur fieri non potuit,
ut caro Jesu, mutatis qualitativis, talis evaserit,
qualem oportuit esse eam, quæ in æthere, eoque
superioribus locis versaretur, nihilque haberet eorum
quæ infirmæ carnis propria sunt? His addæ quæ
leguntur lib. i *De resurrect.* et in *psalm.* xv. Con-
fer etiam quæ habentur lib. ii et iv *De resurrecti-*
one; lib. i *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 10; lib. iv *contra*
Celsum, num. 15; lib. v, num. 17-23; lib. vi, num.
29, in *psalm.* i, vers. 5, et lib. xxviii, in *Isaiam*
prophetam, et ex singulorum locorum accurata col-
latione fateberis nihil illis inesse quod catholico de
Resurrectione dogmati non possit aptari, si modo
quasdam exceperis questionuculas quas luxurians
Origenis ingenium curiosius persequens, paulo lon-
gius prosequitur. Nam aliquando ita carnis vel
corporis immutat qualitates, ut et ipsius naturam
immutare videatur. De quo infra Huetius.

querela hæc. LXIV, cap. 4, Τὴν τῶν νεκρῶν, inquit, ἀνάστασιν ἑλλοπῇ ποιεῖται, πῇ μὲν λόγῳ παριστῶν ταύτην, πῇ δὲ ἐξαργούμενος τελειώτατα, ἄλλοτε δὲ καὶ μέρος ἐξ αὐτῆς ἀνίστασθαι. Mortuorum resurrectionem imperfectam esse docet; partim eam verbis asserens, partim funditus tollens; alias vero partem ejus duntaxat resurgere tradens; et illa Vincentii Bellovacensis *Speculi doctrinal.* lib. xviii, cap. 43, cum veram ait resurrectionem carnis Origenem negasse. Non satis autem intelligitur quid sibi voluerit Theophanes Cerameus, cum scripsit homil. 22, Ἐκ μέντοι τοῦ εἰπεῖν· Ἡ τι δώσει ἄνθρωπος ἀντάλλαγμα τῆς ψυχῆς αὐτοῦ; ἐπιστομίζεται ἡ παρὰ τοῦ ἐπαινοῦ τῆς ὁργῆς ἡριγένους πεπλασμένη ἀνάστασις. Cæterum dicendo· *Aui quam dabit homo permutationem pro anima sua* ¹²? refellitur conficta resurrectio ab Origene, cui fuit nomen ἀπὸ τῆς ὁργῆς derivatum.

Non semel id ipsum asseverasse, quod proxime commemorati scriptores obijciunt, fatendum quidem est: puta lib. ii, *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 2, « Mira ergo ratione, inquit sanctus Apostolus ad generalem primam causam respiciens, materiæ corporalis, cujus materiæ anima usum semper habet in qualibet qualitate positæ, nunc quidem carnali, postmodum vero subtiliori et puriori, quæ spiritalis appellatur, ait, Necesse est corruptibili hoc induere incorruptionem ¹³, » etc.; et in Catena Corderiana in *psalm.* cxviii, 25, pag. 799: Νῦν μὲν ἐκκληθῇ τῷ ἐδάφει ἡ ψυχὴ, καὶ γέγονε σὰρξ· ἐν δὲ τῇ ἀναστάσει κολληθήσεται ἡ σὰρξ τῇ ψυχῇ, καὶ ἔσται ψυχὴ ἥτις κολληθεῖσα τῷ Κυρίῳ ἐν τῇ καθολικῇ ἀναστάσει γίνεται ἐν πνεῦμα, καὶ γίνεται τὸ σῶμα πνευματικόν. Nec aliter intelligimus, quæ consignata sunt lib. v *contra Cels.*, num. 48, Οὕτε μὲν οὖν ἡμεῖς, οὔτε τὰ θεῖα γράμματα αὐταῖς φησι σαρεῖ, μηδεμίαν μεταβολὴν ἀναιρηφύλαις τὴν ἐπὶ τὸ βέλτιον, ζῆσθαι τοὺς πάλαι ἀποθανόντας, ἀπὸ τῆς γῆς ἀναδόντας. Nam quominus recta his sententia accommodari possit, impedimento est hic Apostoli locus ¹⁴: « Hoc autem dico, fratres, quia caro et sanguis regnum Dei hæreditare non possunt: » quo sensilem hanc et spectabilem quam gerimus carnem regno cœlesti excludendam, et resurrectionis beneficio privandam significari putat. Hinc τὴν κεκηρυγμένην τῆς σαρκὸς ἀνάστασιν ἐν ταῖς ἐκκλησίαις, ὅπῃ τῶν συνετωτέρων τρανότερον νοεῖσθαι ibidem scribit; et alibi resurrectionem ἐν τῇ συνηθείᾳ τῶν ἀπλουστέρων ὀνομάζεσθαι ἀνάστασιν σαρκός.

VI. Quantumvis autem perspicua videatur Origenis et constans opinio, repugnat tamen Pamphilus, et ne a carne quidem ipsa resurrectionem abjudicasse eum demonstrat, depromptis illius verbis e *Commentario in psalmum* xv, quæ sunt hujusmodi: « Offendatur qui vult ex nostro sermone: ego autem cum omni fiducia assevero,

A quia sicut primogenitus ex mortuis est Christus, ita primus carnem exivit ad cœlum; » et paulo post: « Hæc propter illud quod dictum est: Quoniam caro mea requiescet in spe ¹⁵. In qua spe? Non solum quia ex mortuis resurgit; parum enim hoc est: sed in ea spe requiescit, quod assumpta est in cœlum. » Quibus adderem et illud e lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5, nisi Rufini interpretis fraudes subvererem. Denique caro nostra ab imperitiis et infidelibus ita post mortem deperire existimatur, ut nihil prorsus reliquæ substantiæ suæ habere credatur. Nos vero qui resurrectionem ejus credimus, immutationem ejus tantummodo post mortem factam intelligimus, substantiam vero ejus certum est permanere, et voluntate Creatoris sui, certoque tempore rursus reparari ad vitam, atque iterum permutationem ejus fieri, ut quæ primo fuit caro ex terra terrena, tum deinde dissoluta post mortem, et iterum facta cinis ac terra; *quoniam terra es, inquit, et in terram ibis* ¹⁶, rursum resuscitetur e terra; et post hoc jam velut meritum inhabitantis animæ poposcerit, in gloria corporis proficiet spiritalis. Nempe hic quoque, ut in aliis plerisque sibi non constat Origenes, et modo has, modo illas sectatur partes, et ut in rebus adolescente adhuc Christianismo subobscuris, et nondum per Ecclesiam definitis animo indulget, et quidquid sibi pro tempore sit verisimilius, arripit. Unde ne ipse quidem Origenis castigator Methodius sine espitatione hoc argumentum tractavit, homines fingens post resurrectionem habituros in terra jam instaurata, et per ærem temperatissimum ambientem in melius mutata, et in paradisi deliciis beatum ævum acturos; angelis autem cœlestes orbes destinatum esse domicilium. Eusebium quoque Origenis paritarum resurrectionem mortuorum sustulisse narrat Photius in epistola quadam ad Constantinum. In ejusdem erroris suspicionem mutuo sese vocant Hieronymus et Rufinus, quem tamen uterque summa cura diluere conatur. Huic etiam adhæsisse Arnobium verisimile est; ait enim lib. ii *Contra gentes*: « Audetis videre nos, quod mortuorum dicamus resurrectionem futuram, quam quidem nos dicere confitemur; sed a vobis aliter quam sentiamus, audiri. » Quod idem est ac illud Origenis carnis resurrectionem esse dicentis ὅπῃ τῶν συνετωτέρων τρανότερον νοεῖσθαι. Denique proditum est ab Epiphanio et Hieronymo hanc ipsam fuisse Marcionis aliorumque hæreticorum de resurrectione falsam sententiam.

VII. Quamvis crassam illam carnis molem et compagem a corporibus resurrecturis secretum iri senserit Origenes: quibus tamen prædita ea fore qualitatibus ratus sit, cum resurgent, quam passa mutationem, qua instructa forma, non satis liquidum est. Nonnunquam enim suscitatum iri eadem, subtiliora licet ac splendida, asserit. Velut lib.

¹² Matth. xvi, 26. ¹³ I Cor. xv, 53. ¹⁴ I Cor. xv, 50. ¹⁵ Psalm. xv, 19. ¹⁶ Gen. iii, 19.

11 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 10, num. 1 : « Si necesse est nos esse in corporibus, sicut certe necesse est, non in aliis quam in nostris corporibus esse debemus; » et ibid. num. 8 : « Videndum quoque est, ne forte etiam illud iste sermo significet, quod sicut sancti corpora sua, in quibus sancte et pure in hujus vitæ habitationibus vixerunt, lucida et gloriosa ex resurrectione suscipient : ita et impii quique qui in hac vita errorum tenebras et noctem ignorantiae dilexerunt, obscuris et tetris post resurrectionem corporibus induantur; » et lib. III, cap. 6, num. 4 : « Non autem dubitandum est naturam corporis hujus nostri, voluntate Dei qui talem fecit eam, usque ad illam qualitatem subtilissimi, et purissimi ac splendidissimi corporis posse a Creatore perducī, prout rerum status, vocaverit, et meritum rationalis naturæ poposcerit; » et mox num. 6 : « Ita etiam de natura corporis sentiendum est, quod non aliud corpus est, quo nunc in ignobilitate, et in corruptione et infirmitate utimur; et aliud erit illud quo in incorruptione et in virtute et in gloria utemur : sed hoc idem abjectis infirmitatibus in quibus nunc est, in gloriam transmutabitur spiritalis effectum, ut quod fuit indignitatis vas, hoc ipsum expurgatum fiat vas honoris, et beatitudinis habitaculum; » deinde ostendit non nobis ex quinto illo philosophorum corpore fictum iri a Deo corpus, « cum manifeste definat sanctus Apostolus, quia non nova aliqua corpora resurgentibus a mortuis dentur, sed hæc ipsa quæ viventes habuerant, ex deterioribus in melius transformata recipiant. » Denique libro primo *De resurrectione*, ut est apud Pamphilum in *Apologia*, absurdum et iniquum fore ait, si sua mercede fraudetur corpus, quod cum anima fortiter decertavit; ea autem privatum iri nō resurgat. Hanc corporis reparationem in melius cogitabat, nō fallor, Glycas cum opinatum scribit Origenem τὰ σώματα ἡμῶν μὴ ἀνίστασθαι ταῦτα ἐν τῇ ἀναστάσει : quæ verba repetit Cedrenus de Origenistis loquens in quinto concilio damnatis.

Aliquando vero ne idem quidem corpus in vitam rediit visus est tradidisse. His videlicet persuasus Apostoli I Cor. xv, 42-44 : « Seminatur in corruptione, surgit in incorruptione; seminatur in ignobilitate, surgit in gloria; seminatur in infirmitate, surgit in virtute; seminatur corpus animale, surgit corpus spiritale, » corpus resurrecturum quidem existimavit, sed immutatum natura, et a priore diversum, ac plane aliud; quemadmodum e grano tritici spica surgit a grano diversa; quod confirmari putat isto e priore ad Corinth. xv, 36-38 : « Insipiens, tu quod seminas non viviscatur, nisi prius moriatur. Et quod seminas, non corpus quod futurum est seminas, sed nudum granum, ut puta, tritici aut alicujus cæterorum. Deus autem dat illi corpus sicut voluit, et unicuique seminum proprium corpus. » Unde lib. v *contra Cels.*, num. 22, mortuo corpori velut semen futuri corporis inesse dicit, hominique e mortuis resurgenti corpus pro divino

arbitrio impositum iri; tum concludit num. 23 : « Ἡμεῖς μὲν οὖν οὐ φαμεν τὸ διαφθαρεν σῶμα ἐπανερχεσθαι εἰς τὴν ἐξ ἀρχῆς φύσιν, ὡς οὐδὲ τὸν διαφθαρέντα κόκκον τοῦ σίτου ἐπανερχεσθαι εἰς τὸν κόκκον τοῦ σίτου : λέγομεν γὰρ ὡς περ ἐπὶ τοῦ κόκκου τοῦ σίτου ἐγείρεται στάχυς, οὕτω λόγος τις ἐγχεῖται τῷ σώματι, ἀφ' οὗ μὴ φθειρομένου ἐγείρεται τὸ σῶμα ἐν ἀφθαρσίᾳ. » et paulo superius, num. 22 : « Ἡμεῖς δὲ παρθόμενοι ὅτι τὸ σπείρομενον οὐ ζωοποιεῖται, ἐὰν μὴ ἀποθάνῃ. καὶ ὅτι οὗ τὸ γεννησόμενον σῶμα σπείρεται : ὁ γὰρ Θεὸς αὐτῷ δίδωσι σῶμα, καθὼς ἠθέλησεν, etc. Similia leguntur libro 11 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 10, num. 3. Quo loco atque item lib. 11 *De resurrectione*, « substantiæ rationem » appellat resurrectionis germen, quo corpora reparanda censebat, quam a scholasticis « substantiam radicalem » dici recte adnotavit Genebrardus; licet alio penitus ac diverso modo effectio ejus ac virtus ab iisdem intelligatur. Itaque Gennadius lib. *De dogmatibus*, cap. 6, sic disputat : « Et non secundum Origenem immutatio corporum erit, id est aliud novum corpus pro carne; sed eadem caro corruptibilis quæ cadit, tam justorum quam injustorum, incorruptibilis resurget. »

Quamvis autem aliud proditum corpus, et a priore diversum sinxerit sibi Adamantius, iisdem tamen notis, eadem forma insigne futurum affirmat in *Commentario ad psalm. 1*, pag. 534, 535, quem commentarium in epitomen a Methodio contractum representat Epiphanius hæres. LXIV, cap. 12 et seq. C Is ergo cap. 14 scribit corpora quæ per alimentorum susceptionem vitam tolerant, nunquam eadem remanere, sed per ciborum esum et excretionem fluvii instar, perpetuo fluere et mutari : eadem tamen manere corpora hæc, non ratione duntaxat animæ, quæ eadem semper est; sed propter earumdem etiam formarum, quæ corporum singulorum notæ quædam propriæ sunt ac characteres, perseverantiam, unde lentigines, cicatrices, nævi ad mortem usque corporibus adhærent; in resurrectione igitur animæ circumponi formam illam, qua Petrus verbi gratia constituitur, diversa licet materia sit, ac diversum corpus; animas quippe variis pro locorum varietate uti corporibus; et quemadmodum aliud necesse foret subire corpus, si in aquis victuri essemus, ita nobis vitam acturis in cælo, spiritalia necessario! corpora esse ascendenda; sed mutato licet corpore, eandem tamen nequitiam extinctum iri speciem ac formam, quemadmodum Jesus, Moses ac Elias in transformatione sese eadem agnoscendos specie præbuerunt. Explanat idipsum subinde Methodius cap. 38, ac eam quoque Origenis dissertationem in *Apologiam* suam Pamphilus inserit. Eustathius Antiochenus in libro *De Engastrimytho* narrat Origenem male de resurrectione sententiam abunde a Methodio fuisse confutatum, ab eoque aperte demonstratum ansam inde hæreticis præbitam, cur specie solum, non corpore ipso homines olim fore suscitandos opinarentur. Notabilis vero est Nicetæ Acominati accusa-

tio lib. iv *Theo. orthod. fid.*, hæres. xxxi, qua Origenis sententiam his exponit verbis, juxta Petri Morelli interpretationem : « Corpus hoc quo involvitur, resurrectionis illius die non resurget, sed humana tantum forma, qua Paulus forte vel Petrus dignoscitur; atque adeo extrinseca illa figura resurget, quæ sub forma quoque comprehenditur. Porro subjectum ipsum, sive corpus, haudquaquam idem manebit : *Seminatur enim corpus animale*, inquit Apostolus ¹⁷, *corpus spirituale resurgit*. Quapropter necesse est, ut resurrectionem in sola forma futuram speremus; in subjecto vero non item. » Addit deinde Nicetas sententiam suam de resurrectione a Platonis Origenem accepisse; tradere autem illos duplex idoli genus animæ unicuique adherere; aliud ab æterno ei adnexum, splendidum et lucens; alterum crassius, ipsique ex astrorum dispositione circumpositum; huic deteriora animæ monia, illi præstantiora debere : separari illud nonnunquam ab anima corpore exsoluta, et ad pristinam sedem revolare; hoc ab illa solvi nentiquam posse, sed in Orcum, vel inter sidera post mortem abire. Quibus ita expositis hæc demum subiungit : « Itaque Origenes, ut mea quidem fert sententia, cum animam idolo huiusmodi vestisset, quod proprias actiones, sibi involutas circumferret, fore subiecit, ut una cum hoc illa resurgeret, futuroque iudicio subiceretur, qua in re gentes prorsus imitatur; mortalis autem tactique exposita caro deflueret atque evanesceret. »

Uterius etiam abit nonnunquam Origenes, ac ne formam quidem ipsam et figuram corporibus susci-
tandis inherensuram pronuntiat; et quemadmodum e grano tritici spica surgit grano absimilis, nec ex hoc transit in illam quidquam aliud, præter rationem seminis, seu σπινθηριον, ita corpori mortuo inesse semen, quod germinabit novissima personante tuba, et aliud de se corpus dabit. Fusc hæc edisserit Hieronymus in epistola adversus Joannem Hierosolymitanum, et Origenem sic inducit disputantem, cap. 8 : « Cum autem iudicii dies advenerit, et in voce archangeli, et in novissima tuba ¹⁸ tremuerit terra, movebuntur statim semina, et in puncto horæ mortuos germinabunt : non tamen easdem carnes, nec in iis formis restituent, quæ fuerunt. » Capite deinceps sequenti, ita loquentem fingit Adamantium, ossium, sanguinis ac membrorum singulorum repudiata resurrectione : « Nunc oculis videmus, auribus audimus, manibus agimus, pedibus ambulamus; in illo autem corpore spirituali toti videbimus, toti audiemus, toti operabimur, toti ambulabimus, et *transfigurabit Dominus corpus humilitatis nostræ conforme corpori claritatis suæ gloriæ* ¹⁹. Quando dixit, transfigurabit, id est μετασχηματισται, membrorum quibus nunc utimur, diversitas denegatur. Aliud nobis spiritale et æthereum promittitur, quod nec tactui subjacet, nec oculis cer-

A nitur, nec pondere prægravatur, et pro locorum, in quibus futurum est, varietate mutabitur. » Tum sibi Christi resurrectionem opponit, et suscitatum ejus corpus, stans, ambulans, latere, manibus, carnibus, ossibus instructum : sed alia virtute pol-
lere corpus respondet, quod de viri semine concretum non est, ac nostra corpora; et tale idcirco apparuisse Christi corpus, « ut dubitantibus apostolis fidem faceret resurrectionis; » æereum tamen et spirituale fuisse, ut quod clausis ostiis ingressum sit, et in fractione panis ex oculis evanuerit. Quam responsionem, ac reliquam item Origenis disputationem valide in sequentibus Hieronymus oppugnat. Ac idem, cum sibi fuisset propositum, accurate quoque dissolvit Augustinus epist. 49, ad Deo-
B gratias.

Erroris certe illius notas reperire licet in *Commentario Origenis ad psalm. i.*, pag. 555, 556, quem in epitomen contraxit Methodius. Ibi quippe locum Ezech. cap. xxxvii, quo futuræ resurrectionis mysterium planissime aperitur, in alium sensum detorquet; nam aridis illis ossibus, acerbam Judæorum captivitatem notari putat, quæ corpora succo exhausta macie deformaverat; resurrectione autem, libertatem Judæorum, quæ in pristinum eos statum, et integrum ac vividum corporis habitum erat restitutura. Alio itidem deflectit illud Matth. viii, 12, « Ibi erit fletus et stridor dentium, » aliaque ejusmodi, quibus corpora resurrectione esse conficitur; nec ibi futuros dentes respondet, ubi nullus dentium usus futurus est; et corpoream illam speciem mutatum iri; nec primam materiam, quam eandem esse sæpe dicit ac corpus, ullo modo resurrectionem; ad idque grani et spicæ exemplum, quo usus est Apostolus, accommodat. Tomo quoque xvii in *Matth.*, num. 30 et 33, de questione a Sadducæis Sospitatori proposita agens genitalibus caritura decrevit corpora in cælo, quod ibi genitalium usus abolendus sit. Sed et ex fine libri ii *De princip.* affert hunc locum Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 2 : « Cumque in tantum profecerimus, ut nequaquam carnes et corpora, forsitan ne animæ quidem fuerimus, sed mens et sensus ad perfectum veniens, nulloque perturbationum nubilo caligans, intuebitur rationabiles intelligibilesque substantias facie ad faciem. » Quæ sic depravit suo more Rufinus : « Et ita crescens per singula rationalis natura, non sicut in carne vel corpore, et anima in hac vita crescebat, sed mente ac sensu aucta ad perfectam scientiam, mens jam perfecta perducitur, nequaquam jam ultra istis carnalibus sensibus impedita, sed intellectualibus incrementis aucta, semper ad purum, et, ut ita dixerim, facie ad faciem rerum causas inspicens. » Denique libro v *contra Cels.*, num. 19, propter migrationes e loco in locum corporibus nos opus habere docet; id autem certam non requirere partium posituram,

¹⁷ I Cor. xv, 44. ¹⁸ I Thess. iv, 15. ¹⁹ Philip. iii, 21.

sed quodvis admittere corpus, corpus modo sit.

VIII. Inclinasse eodem quo Origenes videtur Hieronymus lib. III in *Epist. ad Ephes.*, cap. 5, vers. 28, « Foveamus igitur, inquit, et viri uxores, et animæ nostra corpora, ut et uxores in viros, et corpora redigantur in animas, et nequaquam sit sexuum ulla diversitas. Sed quomodo apud angelos non est vir et mulier, ita et nos qui similes angelis futuri sumus, jam nunc incipimus esse, quod nobis in cælestibus repromissum est. » Acriter ea explodit Rufinus, utpote ex quibus interitus corporum, et sexuum abolitio consequatur; demum sic ait: « Quanto rectius faceres, si nos, quos culpas, imitaretis in talibus, et hæc soli Deo, ut se veritas habet, nosse permitteres; et te potius ignorare fateeris, quam ea scriberes, quæ paulo post tu ipse damnas. » Sed purgat se Hieronymus lib. I *Apolo- log. adv. Rufin.*, cap. 6, talia sese ex Origenis persona, non quasi rem a se assertam, sed quasi sibi obijciendam protulisse respondens. Eam et valide in Origenista quodam sese confutasse narrat *epist. 27, ad Eustoch.*, cap. 11, et alibi quoque pro falsa a se haberi testatur. Sexuum discretionem tunc iri abolitum non pauci e Patribus antiquis affirmarunt. Theodoretus: Ταύτης γὰρ τῆς διαιρέσεως ἐνδεής τῶν ὑπὸ τῷ θανάτῳ τελούντων ἡ φύσις. « Hac enim discretionem indiget eorum natura, qui sub mortis imperio degunt; » deinde: Τοῖς δὲ γε ἀθανάτοις γεγενημένοις τὸ θῆλυ γένος παντάπασι περιττόν. « His enim qui immortales evaserunt omnino supervacuum est sexus muliebris. » Consulantur præterea Athanasius *serm. 3 contra Arianos*, Basilii in *psalm. exiv*, Hilarii *can. 23 in Matth.*, eadem illorum esse propemodum ac Origenis causa super hac questione de beatorum corporum sexu reperitur.

IX. Si animam in resurrectione aliud recepturam

(47) Metaphrast. in *Vita Cyriaci*.

(48) Quod si ita sensisse constaret Origenem, etc. Certe corpora celestium globosa esse aperte docet Origenes lib. *De oratione*, num. 31, p. 1268: Ἐσχηματίζονται γὰρ τῶν ἐπουρανίων τὰ σώματα, ὥς καὶ γόντα σωματικά ἔχειν αὐτὰ, ὑπολαμβάνειν οὐ πάντως χρὴ σφαιροειδῶν παρὰ τοῖς ἀκριβῶς περὶ τούτων διελικφοσίαν ἀποδεειγμένων αὐτῶν τῶν σωμάτων. « O de me volūntarius tūto paradēssai, καὶ τὰς χρεῖας ἐκάστου τῶν μελῶν, ἵνα μὴ μάτην ἢ τι δεδημιουργημένον αὐτοῖς ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, ἐὰν μὴ ἀναιδεύηται πρὸς τὸν λόγον, παραδέσσεται, ἐκατέρωθεν πταίων· εἴτε φήσει μέλη σώματος μάτην καὶ μὴ ἐπὶ τῷ ἰδίῳ ἔργῳ γεγενῆσθαι, αὐτοῖς ὑπὸ τοῦ Θεοῦ, εἴτε ἐρεῖ τὰ ἔγκαια, καὶ τὸ ἀπειθυμένον ἐντερὸν τὰς ἰδίας χρεῖας ἐπιτελεῖν, καὶ ἐν τοῖς ἐπουρανίοις. Σφόδρα δὲ μωρῶς ἀναστραφῆσεται, ἐὰν τρόπον ἀνδριάντων τις νομίσῃ τὴν μὲν ἐπιφάνειαν μόνην εἶναι ἀνθρωποειδῇ, οὐκ εἶναι δὲ καὶ τὰ ἐν βάθει. » Neque enim illo modo putandum est ita conformata esse celestium corpora, ut genua etiam corporea habeant, cum rotunda esse eorum corpora demonstratum sit ab illis qui accurate ista tractarunt. Id qui admittere noli, is nisi rationi impudenter resistat, etiam singulorum usum membrorum, ne quid in his a summo artifice Deo frustra factum sit, admittere coge-

tur; utrinque offendens, sive dicat partes corporis frustra, nec ad proprium singularum opus eis a Deo datas esse; sive dicat viscera et rectum intestinum proprios usus in cælestibus obtinere corporibus. Stultissime autem agei qui putabit ea statuarum more humanam speciem in sola superficie, non etiam in penitioribus habere. » Porro cum sexcentis in locis dicat Origenes similes nos post resurrectionem angelis evasuros, ac præsertim tom. xvii in *Matth.*, num. 30, pag. 813, 814, ubi ait: Ἐγὼ δ' οἶμαι διὰ τούτων δηλοῦσθαι ὅτι οὐ μόνον κατὰ τὸ μὴ γαμεῖν, καὶ τὸ μὴ γαμεῖσθαι, ὥς οἱ ἐν τῷ οὐρανῷ ἄγγελοι γίνονται οἱ καταζιούμενοι τῆς ἐκ νεκρῶν ἀναστάσεως· ἀλλὰ καὶ κατὰ τὸ μετασχηματίζόμενα αὐτῶν τὰ σώματα τῆς ταπεινώσεως γίνεσθαι τοιαῦτα, ὅποια ἐστὶ τὰ τῶν ἀγγέλων σώματα, αἰθέρια, καὶ αὐγοειδῆς φῶς. « Ego vero inde manifestum fieri opinor, non ex eo solummodo quod neque matrimonium contrahant, neque elocentur qui resurrectione a mortuis digni habentur, angelis cæli similes evadere; sed ex eo etiam quod transfigurata humilia eorum corpora, talia evadant, qualia sunt corpora angelorum, ætheria scilicet, et splendide luci consimilia; » sequitur corpora hominum post resurrectionem spherica fore sensisse.

(48) Quod si ita sensisse constaret Origenem, a Platone illuc impulsus fuisse dicerem, qui finem

ponebat ἐξομολοῖσιν τῷ Θεῷ, Deum autem corpore licet carentem, forma globosa præditum fingeat, quemadmodum et Xenophanes, ut est apud Cicero- nem IV *Academ.*, et Laetium in *Platone*, et *Xenophane*: ac proinde animis finem suum adeptis sphaericam formam tribuere cogebatur. Sed Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 3, verba Origenis recitat e libro III *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 1, quibus homines ait corpora idcirco deposituros, ut Deo similes sint, juxta illud Servatoris 20: « Ut quomodo ego et tu unum sumus, sic et isti in nobis unum sint. » Demum sic ait: « E duobus alterum suscipere cogimur, ut aut desperemus similitudinem Dei, si eadem semper sumus corpora habituri; aut si beatitudo nobis ejusdem cum Deo vitæ promittitur, eadem qua vivit Deus nobis conditione vivendum est. » Tum Hieronymus: « Ex quibus omnibus approbatur, quid de resurrectione sentiat. » Deum plane incorporeum, ut est, ita esse putabat Origenes, ac ideo omni figura carere: qui ergo globosa corpora habituras animas reri potuit, quas similes futuras putabat Deo, quem corpore ac figura carere arbitrabatur? Itaque lib. II *De princip.*, cap. 10, num. 2, quosdam impugnans hæreticos, qui resurrectionem funditus tollebant, « Requiremus, inquit, ab eis, si possunt nobis spiritalis corporis habitum demonstrare atque describere, quod utique nullo modo facere poterunt. » Vides inconstantiam hominis, animis suscitatis corpora detrahentis nonnunquam, nonnunquam affligentis, nec pro certo habentis æquamnam illa figuram habitura sint.

X. Scribit Origenes tom. XVII in *Matth.*, num. 53, neminem a mortuis iri suscitatum, qui in hac vita non decertaverit. Verba hæc sunt: Εἰ οὖν ἐν τῇ μακαριότητι οἱ γέρωσ ἀξιούμενοι διὰ τὸν ἐνεστηκότα αἰῶνα ἐν ᾧ καλῶς ἐβίωσαν, ἐν ἐκείνῃ ἔσονται τῇ ζωῇ, καὶ οὐδεὶς τῶν μὴ ἀγωνισαμένων ἐνταῦθα καταξιούται τῆς ἐκ νεκρῶν ἀναστάσεως, δηλονότι ὧν ἐνταῦθα διὰ γένεσιν χρεῖα ἦν, ταῦτα οὐκ ἔσται ἐκεῖ. Quod si quis colliget inde, resurrectione privandos impios Origenem existimasse, abunde is sese a Pamphilo confutatum intelligat, vel ab ipso potius Origene in eo loco, quem e libro ipsius XVIII in *Isaiam* profert *Apologię* auctor, quo justos et impios a mortuis suscitandos declarat; duplicem autem futuram resurrectionem, primam alteram justorum, alteram secundam impiorum, juxta illud Joannis Apocal. XI, 5: « Beatus et sanctus qui habet partem in resurrectione prima: in his secunda mors non habet potestatem; » non ita ut illa tempore prior sit ista, sed modo et ratione. Ex hoc enim Joannis commate dividendæ resurrectionis occasionem arripuisse eos verisimile est, de quibus Gennadius lib. *De dogmat.*, cap. 6: « Erit resurrectio mortuorum omnium hominum, sed una et in-

A simul et semel: non prima justorum, et secunda peccatorum, ut fabula est somniorum, sed una omnium. » Hanc autem fore resurgendi rationem definit Origenes: unumquemque prout sese in vita gesserit, crassius subtiliusve a Deo corpus accepturum. « Sane, » inquit lib. II *De resurrect.*, pag. 34, « qualis fuerit uniuscujusque præparatio in hac vita, talis erit et resurrectio ejus. Qui beatus hic vixerit, corpus ejus in resurrectione diviniore splendore fulgebit, et apta et mansio beatorum tribuetur locorum. Huic vero qui in malitia consumpserit tempus sibi vitæ præsentis indulum, tale dabitur corpus quod sufficere et perdurare possit in pœnis, » etc. Iterantur eadem lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, et cap. 10, num. 2, 3, et lib. III, cap. 6, num. 4, ubi ad cætera illud adjicit, postquam adeo res redierint, ut omnia unum sint, sicut Pater et Filius unum sunt, tum desitutam illam corporum diversitatem. Cum ergo resurrectione privatum iri impios dixit Origenes, resurrectionem illam intel- lige quæ damnationi opponitur. Ita Lactantius lib. VII *Divin. institut.*, cap. 21: « Tunc quorum fuerit probata justitia, illi præmium immortalitatis accipiant: quorum autem peccata et scelera detecta fuerint, non resurgent; sed cum impiis in easdem tenebras recondentur, ad certa supplicia destinati. » Duplici quippe modo accipi potest resurrectio, vel pro reditu ad vitam, et nova corporis ac animæ conjunctione; vel pro vitæ æternæ acquisitione: priore modo omnes homines ex æquo resurgent, posteriore justī duntaxat. Expositionem hanc confirmat alter Origenis locus e tom. XIII in *Matth.* XVIII, num. 21: Οἱ γὰρ ὄντες ἐν τῷ σκήνῳ ἄγιοι στενάζουσι βαρούμενοι ἀπὸ τοῦ τῆς ταπεινώσεως σώματος, καὶ πάντα πράττουσιν ἵνα ἀξίωι γίνωνται εὐρεθῆναι ἐν τῷ τῆς ἀναστάσεως μυστηρίῳ· ὅτε μετασχηματίσῃ ὁ Θεὸς οὐ πάντων τὸ σῶμα τῆς ταπεινώσεως, ἀλλὰ τῶν Χριστῷ γνησίως μαθητευομένων, εἰς τὸ γενέσθαι αὐτὸς σύμμορφον τῆς δόξης τοῦ Χριστοῦ. In resurrectionis mysterio inveniri nos dicit, quando corpus nostrum mortale glorioso Christi corpori simile Deus efficiet; quod beneficium non ad omnes homines, sed ad sanctos tantummodo pertinebit. Confirmat et alter ille e *Comment.* in *psalm.* I, p. 532, recitatus ab Epiphano hæc. LXIV, cap. 10 et 12, quo simpliciores quosdam, fretos illo Davidico: « Ideo non resurgent impii in judicio », resurrectione aut judicio dignandos a Deo malos negare ait, non satis aperte indicantes quid resurrectionem aut judicium esse arbitrentur.

XI. Cæterum ut alias fere semper, ita in his quoque de resurrectione quæstionibus Platone magistro usus est Adamantius. Futurum quippe aiebant Platonici, ut animæ olim

incipiant in corpora vello reverti,

(VIRGIL. *Æneid.* VI, vers. 751.)

20 Joan. XVII, 21. 21 Psal. I, 5.

eademque in corpora a prioribus diversa fore revocandas. Tertullianus libro *De resurrect. carnis*, cap. 1 : « Platonici immortalem animam e contrario reclamant : imo adhuc proxime etiam in corpora remeabilem affirmant, etsi non in eadem. » Legendus Plato lib. x *De republ.*, ubi ex Heri Pamphylii persona, animæ statum post mortem, pœnas, μετεμψύχωσιν, et immortalitatem describit. Sed multo magis in *Phædone*, quo materiam illam exhaurit. Legendus quoque Augustinus lib. xiii *De civit. Dei*, cap. 26 et 27.

XII. Sed ne solum Origeni nostro desit officium, si quæ in ejus patrocinium præter superiora colligi possunt, paucis comprehendamus. Sua primum illi in hujus argumenti tractatione favet inconstantia, quæ cum ex superioribus satis manifesta est, tum ex eo etiam quod de fine rerum disputans, et utrum in corpore, an extra corpus suprema beatitudine fructuri simus inquirens, triplicem opinionem unicuique pro libitu persequendam proponit lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 7, quem locum repetit Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 2. Caput quoque sextum libri primi *De princip.* eandem Origenis fluctuationem testatur : nam postquam duplicem de statu beatorum sententiam exposuit, quarum prior interitum corporum naturam definit, et a qua sese alienum proficitur, alia naturam corpoream in modum ætheris expurgatum iri tradit, tandem sic concludit num. 4 : « Certius tamen qualiter se habitura sit res, scit solus Deus, et si qui ejus per Christum, et Spiritum sanctum amici sunt. » Pari prope modo consimilis argumenti disputationem claudit lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2. Prodest quoque ad excusandum eum Rufini responsio lib. *De adult. libror. Origen.* pertendentis errores istos circa resurrectionis materiam scriptis ipsius ab hæreticis fuisse aspersos. Verba ejus sunt : « Vel iterum de resurrectione carnis, qui tam evidenter pronuntiavit naturam carnis in cœlum ascendisse cum Verbo Dei, atque inibi cœlestibus apparuisse Virtutibus, novum et admirandum ei sui visum præbentem, possibile erat ut hanc iterum non esse salvandam diceret ? » At inde tamen præcipuum sibi accessit Origenes præsidium, quo sua ætate nondum quæstiones illæ fuerant ab Ecclesia dijudicatæ ; quo factum est, ut dum eum a veritatis norma deflexum revocare satagit Methodius, a vero ipse deerraverit, et alii quoque non sine offensione in hac quæstione versati sint, ut ostendimus supra ; et Hieronymus velut titubans materiam hanc tractaverit epist. 61, ad Pammach., cap. 13 ; ait quippe : « Ergo, inquires, et nos post resurrectionem comesuri sumus ? Nescio, non enim scriptum est ; et tamen si queratur, non puto comesuros. » Quæ causa est, cur suam de resurrectione declaraturus sententiam Origenes, retinendam veterum opinionem pronuntiaverit, quia nimirum quantumvis absona ejus dogmata suos tamen auctores et patronos habuere.

²² Rom. viii, 22.

XIII. Ex supra dictis subvertitur Methodii rationcinatio, qua hoc Origenis pronuntiatum confutare aggressus est, peccatorum omnium causam ad corpus referri. Ait quippe Methodius contraria sibi loqui Origenem ; cum enim animam citra corpus peccasse, et propter peccatum scortis tunicis vestitam fuisse, tunicasque illas corpora ipsa esse concesserit ; nunc sibi ipsum repugnare, cum corpus causæ esse dicat cur anima peccet. Origenianæ doctrinæ connexionem non vidit Methodius. Diximus enim supra corporeas animas vel incorporeas appellasse Adamantium, crassiorum vel tenuiorum corporum ratione, cum revera corporeas esse, et Deum unum incorporalem censuerit. Idem animas pro peccatorum gravitate graviora subire corpora asseruit. His neutiquam repugnat illud, animas a corporibus suis trahi in vitia, et cum nunquam corpore carituræ sint, futuros semper beatitudinis et damnationis circuitus ; et antequam humanis astrictæ essent membris, in peccata tamen fuisse prolapsas ; ac meritis cur e subtilioribus corporibus in spissiora demergerentur. Atque ita commune aliquid habet Origenes cum Porphyrio, qui dicebat, « ut beata sit anima, corpus omne esse fugiendum. » Sed ut communia quedam cum Porphyrio sit locutus, penitus tamen diversa sensit.

Notandum porro auctorem dialogi *De recta in Deum fide*, qui sub Origenis nomine prodit, Marimum Bardesianistam inducere hæc dogmata propugnantes ; hominem sola anima constare ; animam scelere admissio, tunicis pelliceis, hoc est corpore, tanquam vinculo ac compede fuisse constrictam, atque inde a Jeremia vinetos nos appellari ; ac animo malorum omnium causam esse corpus : Adamantium autem hæc ipsa impugnantem ; et hominem, corpore licet et anima constet, animam tamen in Scripturis vocari demonstrantem, eademque Marino reagentem, quæ apud Epiphanium Origeni Methodius opposuit.

QUÆSTIO X

DE POSTREMO JUDICIO.

I. Exploratur placitum Origenis de rebus supremo Dei arbitrio judicandis. II. Et de ratione ac loco judicii postremi.

I. Mortuorum resurrectionem supremum Dei judicium excipiet. Quo cum ulciscenda scelera, mercede autem donanda sint recte acta et virtutes, idcirco statura opinatus est Origenes, quæcumque vel recte vel male agendo præmia vel supplicia promereri possunt. Superius autem ostendimus angelis ipsum, sideribus ac elementis bene vel male agendi potestatem affluxisse. « Futurum est, » inquit homil. 4 in *Ezech.*, num. 4, pag. 370, « ut in die judicii non solum homo, sed etiam universa creatura judicetur : Omnis quippe creatura congemiscit et condolet²². » Tum in hunc rerum iudicandarum censum conjicit angelos, cœlum, quæque supra et infra cœlum sunt, terram ipsam et aerem. Qua de opinione late disseruimus, cum de

angelis et de sideribus ageremus. Quinam præterea in iudicium sistendi sint, ignorari declarat: « Utrum autem omnes gentes, » inquit tractat. xxxiv in *Matth.*, num. 70, « ab omnibus quæ in omnibus generationibus fuerint, aut illæ tantum quæ in consummatione fuerint derelictæ, aut illæ tantum quæ crediderunt in Deum per Christum; et ipsæ utrum omnes, an non omnes, non satis est manifestum. » De eodem etiam ambigit tractat. xxx in idem Evangelium, num. 51. At in veram tamen et orthodoxam sententiam videtur concedere lib. II in *Epist. ad Rom.*, num. 4, pag. 479 (si quæ Rufini interpretationi fides habenda est), omnesque omnino homines in supremo illo *ἡδαιαζαμῶν* iudicandos agnoscere. « Requiritur sane, inquit, a quibusdam, cur dies hic, de quo superius bibliothecas propheticas movimus, in fine mundi statutus sit, ut omnes qui ab initio sæculi usque ad finem ipsius defuncti sunt, ad hunc ultimum diem iudicandi reserventur. »

II. « Item tractandum est utrum in loco futurus est Salvatoris adventus in gloria, an alteram expositionem debemus exquirere. Quis enim erit locus ille, ut capiat in uno aspectu et omnes angelos venientes cum Christo, et omnes gentes illic congregatas? Et de sede gloriæ ejus quid est dicendum? Putas corporale aliquod subsellium erit, aut etiam hoc opus habet interpretatione subtiliore? » Hæc scribit Origenes tractat. xxxiv in *Matth.*, num. 70, de loco et modo iudicii postremi ambigens; ac respondet postmodum tum adventurum Christum, cum universis hominibus sese cognoscendum dabit, « ante oculos mentis eorum jam non fidei aut diligentiae alicujus inquisitione reperiuntur, sed ipsius divinitatis suæ manifestatione prælatus; » et cum peccata sua ac virtutes unusquisque manifesto intuitu perlustrabit; atque eo pacto eventurum illud: « Congregabuntur ante eum omnes gentes²². » Nec certum aliquem ultimæ huic disceptationi locum addidit, sed « Ubique, inquit, futurus est Christus, et ipse in conspectu omnium erit ubique, et omnes ubique erunt in conspectu ipsius; et sic constituentur ante sedem gloriæ ejus, hoc est ante regnum ejus, et potestatem dominationis ipsius; » et paulo post: « Sic erunt ante eum, ut non localiter audiamus omnes gentes fieri ante eum. » Similia jactantur lib. IX in *Epist. ad Rom.*, num. 41, pag. 662, ubi a sacris scriptoribus usurpata dicitur iudiciorum humanorum forma, quo iudicium illud extremum Christi dilucidius explicaretur. « Declarari videmus, inquit, ex omnibus certissime futurum esse iudicium Dei, cujus species ut notior hominibus fieret, iudicandi forma ex his quæ inter homines geruntur, assumpta est; » atque ita metaphoricè vult intelligi excelsum illud Christi tribunal, et reliquum tremendi illius diei apparatus, illudque duntaxat tenendum, « Judicem

A omnium Christum natura et majestate cunctis eminentem introspicere corda, et conscientiam singulorum, manifestare occulta, et oblecta revelare, ut et bonis actibus laudem tribuat, et mali pœnam, quam merentur, excipiant. » Nempe allegoriis suis sincerum illud dogma corrumpit, « quod in confessione ac professione tenet omnis Ecclesia Dei veri » (ait Augustinus lib. XX *De civit. Dei*, cap. 1), « Christum de cœlo esse venturum ad vivos et mortuos iudicandos; » non modo per vim et majestatem suam omnia complementem, mentesque omnium collustrantem, et in actorum suorum memoriam retorquentem; sed corpore præsentem, et homines universos in unum adducentem, et suprema ac decretoria sententia res hominum componentem. At hic quoque meminimus nondum certis finibus Ecclesiam has quæstiones tunc temporis sepsisse.

QUÆSTIO XI.

DE PœNIS ET PRÆMIIS.

I. Origenis opinio ex ipsius principiis summata deducitur. II. Eadem deinde fusius ipsius verbis declaratur. Ac primum de pœnis. Omnes homines igne examinandos fore sensit. III. Deinde in varia loca pro meritis dimittendos; IV. Ac torquendos. V. Quales pœnas futuras arbitratus sit; quid ignem æternum. VI. Ecquias præter ignem pœnas mortuis infligendas decreverit. VII. Ex his variæ adversus eum criminationes. VIII. Sed sui tamen ei non desunt astipulatores, suæque defensio. IX. De præmiis agitur, et in quo positam sanctorum beatitudinem voluerit Origenes, explicatur. X. Recensentur varii gradus per quos ad eam perveniri sensit. XI. De loco, quo animas sanctorum conquiescere docuit, disputatur: nempe de cœlo novo et terra nova. XII. Ac de paradiso. XIII. Unde hæc transtulerit, exquiritur. XIV. Hinc in Patrum multorum reprehensiones incurrit. XV. Sed aliqua tamen in ejus excusationem afferri possunt. XVI. Utrum et quomodo pœnis damnatorum finem impositum iri, et omnia unum in Deo per *ἀποκατάστασιν* futura ratum sit. XVII. Non alias pœnas quam purgatorias admisit. XVIII. Quid sit juxta Origenem novissima inimica mors, deque demum pœnis queritur. XIX. Utrum beatitudinis quoque futuræ spatium terminis circumscripserit. XX. Horum dogmatum fontes reserantur. XXI. Propter illa a Patribus graviter reprehensus est. XXII. An fuerit in hæresi Chilistarum. XXIII. Nonnulla Origeni defendendo adducuntur. XXIV. Nonnunquam solius diaboli pœnas fore æternas asseverat. XXV. Ab Origeniana super pœnis damnatorum opinione Patres aliquot non multum recedunt. XXVI. Investigatur significatio vocis *αἰώνιος*.

I. Postremo Dei arbitrio dijudicatis hominum rebus, sua quemque præmia, suæ pœnæ prosequuntur. In cujus rei tractatione tantum sibi permisit Origenes, ut non aliam ob causam majores in se querelas concitaret: nam et quales pœnæ ac præmia, et quanta futura sint, pervestigans, in absurdas opiniones prolapsus est, dum falsis doctrinæ suæ principiis dogmata hæc quoque accomodat. Diximus enim jam sæpe putasse illum mentes rationis compotes pro meritorum suorum men-

²² *Matth.* xxv, 32.

sura ac modo variis adjungi corporibus; subtilioribus, si recte se gesserint; sin secus, gravibus et crassis: eandemque quemlibet statum adeptas, arbitrij sui libertate ad bene vel male agendum frui, ac perpetuos esse proinde a supernis ad inferiora lapsus et reditus. Inde sequitur certum nullum beatitudinis futurum statum, nullum miseriae; semperque vel in felicitate, vel in poenis futuros progressus aut regressus, prout in vitio animæ vel in virtute profecerint: ac damnatorum idcirco poenas et beatorum gaudia neutiquam fore sempiterna.

II. Opinionis istius partes singulas si subtilius persequi velimus, et non ex Origenianæ doctrinæ connexionem, sed ex ipsis Adamantii verbis aestimare singula, et quæcunque præterea in id argumentum disseruit colligere, res erit scilicet in proclivi. Primum itaque homines omnes igne examinatum iri definit: sed ita tamen ut illæsi et illibati prætereant sancti; impiorum vero noxæ et vitia flammis excoquantur. «Veniendum est ergo,» inquit homil. vi in *Exod.*, num. 4, «omnibus ad ignem; veniendum est ad consilatorium: sedet enim Dominus, et conflatur et purgatur filius Juda²². Sed et illuc cum venitur, si quis multa opera bona, et parum aliquid iniquitatis attulerit, illud parum tanquam plumbum igni resolvitur ac purgatur, et totum remanet aurum purum. Et si quis, plus illuc plumbi detulerit, plus exurit, ut amplius decoquatur, ut et si parum aliquid sit auri, purgatum tamen resideat. Quod si aliquis illuc totus plumbus venerit, fiet de illo hoc quod scriptum est: Demergetur in profundum, tanquam plumbum in aquam validissimam²³.» Et homil. iii in *psal.* xvi, num. 1: «Certum est quia manet nos ignis ille qui præparatus est peccatoribus, et veniemus ad illum ignem, in quo unusquisque opus quale sit ignis probabit²⁴. Et, ut ego arbitror, omnes nos venire necesse est ad illum ignem. Etiam si Paulus sit aliquis vel Petrus, venit tamen ad illum ignem. Sed illi tales audiunt: *Etiam si per ignem transeas, flamma non aduret te*²⁵. Si vero aliquis similis mei peccator sit, veniet quidem ad ignem illum, sicut Petrus et Paulus, sed non sic transiet, sicut Petrus et Paulus. Ac illius transitus discrimen Hebræorum Ægyptiorumque per mare Rubrum transitus comparatione explanat, adductis scilicet his Pauli I Cor. iii, 13: «Unusquisque opus quale sit, ignis probabit.» Et homil. xiv in *Luc.*: «Ego puto, quod et post resurrectionem ex mortuis indigemus sacramento eluente nos atque purgante; nemo enim absque sordibus resurgere poterit; nec ullam posse animam reperiri, quæ universis statim vitis careat.» Et lib. v *Contra Celsum*, num. 15, Epicureum hunc confutans, qui receptam apud Christianos de mundi conflagratione opinionem irridebat, dicit ignem universo mundo

A inferri: Εἰκὸς δ' ὅτι καὶ ἐκάστῳ τῶν δεομένων τῆς διὰ τοῦ πυρὸς δίκης ἅμα καὶ λατρείας, καίοντος μὲν καὶ οὐ κατακαίοντος τοὺς μὴ ἔχοντας ὕλην δεομένην ἀναλοῦσθαι ὑπ' ἐκείνου τοῦ πυρὸς· καίοντος δὲ καὶ κατακαίοντος τοὺς ἐν τῇ διὰ τῶν πράξεων, καὶ λόγων, καὶ νοημάτων τροπικῶς λεγομένην οἰκοδομῇ ἔϋλα, χόρτον, ἢ καλὰ μὲν οἰκοδομήσαντας. Cum sit ergo lib. viii in *Epist. ad Rom.*, num. 12, pag. 640, quicumque Verbo Dei purgatus non fuerit, hinc igne exercitatum iri; igne quoque lustratum, sed non adustum iri intelligit, qui Verbo Dei fuerit purgatus.

At homilia tamen 24 in *Lucam*, eos tantum igneo flumine a Christo baptizandos affirmat, qui aqua et spiritu fuerint baptizati, et purgatione eguerint. B Econtrario vero homil. 2 in *Jerem.*, num. 3, sanctos dicit Spiritu sancto a Jesu baptizari, scelestos vero igne. Homilia autem xiv in *Num.*, num. 6, unumquemque purgatione indigere ait, «sed mystica hæc esse et ineffabilia. Quis enim nobis, inquit, enarrare poterit quæ sint purificationes quæ parentur Paulo, vel Petro, vel aliis horum similibus?» Cæterum mentem Origenis parum assecuti sunt Sixtus Senensis et Genebrardus, verba ejus referenda censes ad ignem ultimæ conflagrationis, qui electos quosdam nondum satis purgatos lustrabit, reprobos vero omnes apprehendet, nam ne sanctissimos quidem, Petrum puta, vel Paulum, hoc igne futuros immunes Adamantius arbitratur.

C III. Igne hoc probati homines varia loca pro meritis ex decreto Origenis sortientur, alii infernum, variaque inferni loca, et mansiones; et quemadmodum terrena hæc loca mentibus e celesti domicilio propter peccata deturbatis pro inferno habentur, ita hominibus et terra digressis et scelere contaminatis inferiorem assignari sedem, quæ infernus appellatur. Τάχα δὲ, inquit cap. I *Philoc.*, ὥσπερ οἱ ἐντεῦθεν κατὰ τὸν κοινὸν θάνατον ἀποθνήσκοντες, ἐκ τῶν ἐνταῦθα πεπραγμένων οἰκονομοῦνται, εἰ κειθεῖν ἀξιοὶ τοῦ καλουμένου χωρίου ἔδου, τόπων διαφόρων τυγχάνειν κατὰ τὴν ἀναλογίαν τῶν ἀμαρτημάτων· οὕτως οἱ ἐκείθεν, ἐν οὕτως εἶπω, ἀποθνήσκοντες εἰς ἕδην τοῦτον καταβαίνουσι κρινόμενοι ἀξιοὶ τῶν τοῦ πινυτοῦ περιγείου τόπου διαφόρων οἰκητηρίων βελτιόνων ἢ χειρόνων. Quæ sic a Rufino reddita sunt lib. iv *Nepl archwv*, cap. 2, num. 23, p. 185: «Fortassis enim sicut hi qui de hoc mundo secundum communem mortem istam recedentes pro actibus suis et meritis dispensamur, prout digni fuerint judicati, alii quidem in locum qui dicitur inferus, alii in sinum Abrahamæ, et per diversa quæque vel loca vel mansiones: ita etiam ex illis locis velut illic (si dici potest) morientes, a superis in hunc inferum descendunt. Nam ille inferus ad quem hinc morientium animæ dicuntur, credo, ob hanc distinctionem infernus inferior a Scriptura nominatur in

²² Malach. iii, 3. ²³ Exod. xv, 40. ²⁴ I Cor. iii, 13.

Psalms : Quia liberasti animam meam ex inferno inferiori ³⁶. » Quæ ab Hieronymo quoque epistolæ 59, ad Avitum, cap. 4, inserta sunt. Quoniam autem infernum Christus tenebras exteriores nonnunquam appellat, inde fit ut eas extra mundum Adamantius ableget tract. xxxiii in *Matth.*, num. 69 : « Quoniam legimus, inquit, aliquem qui fuit ante nos exponentem de tenebris abyssi, et dicentem quoniam abyssus est extra mundum foris, et tenebræ. Consideremus ergo, si potest vera esse expositio ejus, ut quidam quasi indigni toto mundo in abyssum illum, quam ille exposuit, foras ejiciantur, in qua sunt tenebræ, nemine eas illuminante, cum sint extra totum mundum. » Sed alibi tamen aliter tenebras exteriores exponit, ut mox ostendemus. Homilia autem 1 in *Genes.*, num. 1, abyssum illam cui in rerum initio tenebræ incubabant, eam esse scribit in quam diabolus, ipsiusque angeli mittendi sunt.

IV. Assignatis locis ac sedibus suis redditos homines pœnæ ac supplicia pro scelere modo torquebunt. Ait enim lib. 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 3 : « Interim tam in his quæ videntur, et temporalibus sæculis, quam in illis quæ non videntur et æterna sunt, omnes isti pro ordine, pro ratione, pro modo, et meritorum dignitatibus dispensantur, ut alii in primis, alii in secundis, nonnulli etiam in ultimis temporibus, et per majora ac graviora supplicia, necnon et diuturna, ac multis, ut ita dicam, sæculis tolerata, asperioribus emendationibus reparati et restituti, eruditionibus primo angelicis, tum deinde etiam superiorum graduum virtutibus, et sic per singula ad superiora proveci, usque ad ea quæ sunt invisibilia et æterna proveniant, singulis videlicet quibusque cœlestium virtutum officiis quadam eruditione in specie peragrat. Ex quo, ut opinor, hoc consequentia ipsa videtur ostendere, unamquamque rationabilem naturam posse ab uno in alterum ordinem transeuntem, per singulos in omnes, et ab omnibus in singulos pervenire, dum accessus profectuum, defectuumve varios pro motibus vel conatibus propriis unusquisque pro liberi arbitrii facultate perpetitur. » Proluxum locum describere necessum habui, quia ad Origenianæ doctrinæ emendationem, et sequentium intellectionem confert.

V. Jam vero cujusmodi pœnas futuras opinatus sit Origenes, videamus. Ignem illum æternum, in quem capitali Christi decreto impii mittendi sunt, nihil aliud esse ratus est, quam conscientia vermem. Consulatur caput 10 libri II *De princ.*, num. 4, quod id argumentum excussit : ibi ait revocant divinam virtute, et ob oculos impii positam peccatorum memoriam (juxta illud Pauli Rom. II, 15, 16 : « Inter se invicem cogitationibus accusantibus, aut etiam defendentibus, in die cum judicabit Deus occulta hominum »), mentem ejus stimulis pun gere,

A ut sui ipsa sit accusatrix et testis; eamque adeo flammis ultreibus urgere : ignis hujus escam esse admissas ante noxas, quas idcirco Apostolus ligna, fenum et stipulam nominavit; hinc scriptum esse apud Isaiam I, 41 : *Ambulate in lumine ignis vestri, et flamma quam accendistis.* « Per quos sermones, inquit, hoc videtur indicari, quod unusquisque peccatorum flammam sibi ipse proprii ignis accendat, et non in aliquem ignem qui antea jam fuerat accensus ab alio, vel ante ipsum substituit, demergatur. » Quærit deinde nom. 5 an præter illos, vel iræ, vel furoris, vel insanie, vel mœroris ignes, quibus impii cum in hac vita torti fuerint, in futura quoque torquebuntur, aliqua generali pœna post mortem puniendi sint. Deinde dicit eo cruciatu affectum iri animam, ab ordine atque harmonia, ad quem fuerat a Deo condita, divulsam, quo afficitur corpus cum membra soluta compage distrahuntur : « Quæ, inquit, animæ dissolutio atque divisio, cum adhibiti ignis ratione fuerit explorata, sine dubio ad firmiorem sui compagem instaurationemque solidatur. » Præterea num. 6, quemadmodum curandis morbis ferrum et ignis sæpe adhibentur, ita conjectat « medicum nostrum Deum volentem diluere vitia animarum nostrarum, quæ ex peccatorum et scelorum diversitate collegerant, uti hujusmodi pœnalibus curis insuper etiam ignis inferre supplicium his qui sanitatem animæ perdiderunt. » Idem libro V *contra Celsum* non aliud quidquam per ignes intelligere docet eos quos Scriptura stultos mundi appellat, ἡ τὴν διὰ φθόβου καὶ φαντασίας τῶν κολάσεων ἐπιστροφὴν, καὶ τῶν πολλῶν κακῶν ἀποχὴν. Tale illud e tract. 34 in *Matth.*, num. 72 : « Qui autem recedunt ab Jesu, decidunt in ignem æternum, qui alterius generis est ab hoc igne quem habemus in usu. Nullus enim ignis inter homines est æternus, sed nec multi temporis; exstinguitur enim cito. Æternus autem ignis est ille, de quo et Isaias dicit in fine prophetiæ suæ : *Vermis eorum non morietur, et ignis eorum non exstinguetur* ³⁷. » Simili igne uti demones asseverat homil. 27 in *Num.*, num. 8, nempe cum homines a vitis ad meliora conversos cernunt, tum vero acerbissimas eos sufferre pœnas, et meritis ignibus exardescere.

Alias ignem peccata excedentem et assumentem, Deum ipsum esse vult, propter hoc *Deuter.* IV, 24, « Dominus Deus tuus ignis consumens est. » Inde homilia in *Jerem.* 2, num. 2, et 16, num. 5 et 6, igne hoc ligna, fenum et stipulam, Christi fundamento superstructa, opera nempe peccati narrat absumi, postquam anima fuerit a corpore sejuncta : aurum vero, argentum et gemmas, virtutes scilicet, et recte acta, illibata et intacta servari. At lib. 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 2, alio detorquet locum hunc Deuteronomii, nec pro futuræ vitæ purgatione accipit, sed pro præsentis hujus gratia

³⁶ Psal. LXXIV, 15. ³⁷ Isa. LXVI, 24.

mentibus humanis a Deo infusa. » Quid enim, inquit, consumet Deus secundum hoc quod ignis est? Nunquidnam putabitur consumere materiam corporalem, ut est lignum, vel fenum, vel stipula? et quid in hoc dignum de Dei laudibus dicitur, si Deus ignis est huiusmodi materias consumens? Sed consideremus quia Deus consumit quidem et exterminat, sed consumit malas mentium cogitationes, consumit gesta turpia, consumit desideria peccati, cum se credentium mentibus inserit, et eas animas quæ Verbi ejus ac Sapientiæ efficiuntur capaces, una cum Filio suo inhabitans, secundum quod dictum est: *Ego et Pater veniemus, et mansionem apud eum faciemus*²²; omnibus eorum vitiiis passionibusque consumptis, purum sibi eas seque dignum efficit templum. » Ita et lib. II in *Cantic. canticor.*, pag. 52: « Denique ob hoc Deus noster ignis dicitur esse consumens²³, et nihilominus lux in quo tenebræ non sunt²⁴. Lux sine dubio iustis, et ignis efficitur peccatoribus, ut consumat in eis omne quod in anima eorum corruptibilitatis aut fragilitatis invenerit; » nec aliter homil. I in *Ezech.*, num. 12 et 13. Animam cæteroque ignibus attingi et exuri non posse statuit lib. VI contra *Cels.*, num. 71, «*Ἡμεῖς δὲ ἀσώματων οὐσίαν οὐκ ἴσμεν ἐκπυρούμενην, οὐδ' εἰς πῦρ ἀναλυομένην τὴν ἀνθρώπου ψυχὴν, ἢ τὴν ἀγγέλων, ἢ θρόνων, ἢ κυριοτήτων, ἢ ἀρχῶν, ἢ ἐξουσιῶν ὑπόστασιν.*»

Nonnunquam tamen supremam mundi conflagrationem igne hoc denotari putat, eoque hominum peccata exuri et purgari. Legatur in libro V contra *Celsum*, num. 15, locus ille, quo impurum hunc philosophum futuram mundi conflagrationem negantem refellit; ostendit enim incendio hoc homines universos lustratum iri, illæsis tamen iis in quibus opera peccati, idoneum scilicet igni huic pabulum, nulla reperientur; exustis vero aliis, qui noxas et scelera, ligna nimlrum, fenum et stipulam flammis exedenda collegerint. Quarto quoque operis ejusdem libro, num. 20 et 64, mundum tradit nunc diluviis repurgari, nunc incendiis, καὶ τάχα οὐ τὰ ἐπὶ γῆς μόνον, ἀλλὰ καὶ τὰ ἐν ὅλῳ τῷ κόσμῳ, θεομένῳ καθαρῶς ὅταν πολλὴ ἡ κακία γένηται ἐν αὐτῷ.

Utut ignem hunc intelligendum censet, nullam aliam præterea noxiis hominibus inflictum iri poenam, licet illa pro peccatorum ratione diversis modis intendatur vel remittatur, scribit in libro *De Proverbiis Salomonis*: « Manifestum est quod una poena tam demonum naturæ, quam humano generi peccatorum a Domino præfinita sit illa, quam Dominus sua sententia designavit dicens: *Ite in ignem æternum, qui paratus est diabolo et angelis ejus*²⁵; ostendens quia eadem species poenarum peccatoribus, hominibus, et diabolo, et angelis ejus

præparata sit, licet in eadem poena diversa sit quantitas poenæ. Alius enim gravius ac vehementius cruciatur pro magnitudine peccatorum; alius autem remissius, ejus leviora et faciliora peccata sunt. » Locum profert Pamphilus in *Apologia*.

VI. Sæpius tamen aliis præter ignem supplicii homines castigari a Deo fassus est. Homilia 18 in *Jerem.*, num. 15, pag. 261, majus aliquod gehenna ignis esse supplicium concludit ex eo quod is sit gehennæ ignis reus, qui dixerit fratri suo, «*Fatue*²⁶; » majus itaque impendere supplicium majorum criminum reis, putā adulteris; quod cujusmodi sit futurum in cor hominis non ascendisse. Libro VII contra *Celsum*, num. 5, scribit animam insontem et puram, statim atque corpore exiit, ad puriora ætheris loca sublimem ferri: quæcunque vero noxia est, peccatis oppressam circa terram huc et illuc volutari; quasdam circa mortuorum sepulcra, inde spectra oculis hominum quandoque objici; alias alibi errare. E Platone transtulit commentum istud, ut alia pleraque, ejus ea est in *Phædone* assertio, hominum corporeis rebus dum viverent implicitiorum animas circa monumenta versari, quibus cum conspicabilis aliqua corporis pars etiamnum adhæreret, hinc tenebrosas animarum imagines, aspectabiles existere. Eam nihilominus sententiam repudiat tom. XXVIII in *Joan.*, num. 5, absurdumque esse decernit existimare animam, postquam corpore liberata est, mortuo assidere.

Aliud præterea supplicii genus notari putat his Lucæ verbis, quibus futurum minatur Christus, ut imprudentem servum « dividat, partemque ejus cum infidelibus ponat²⁷. » Genus autem supplicii id esse putat, divisionem animæ a Spiritu sancto; vel divisionem nobilioris partis animæ, quæ ad imaginem et similitudinem Dei facta est, ab ea parte quæ per liberi arbitrii lapsum deformata est; vel divisionem animæ ab angelo tutelæ suæ præfecto. Sed et errorum tenebras et ignorantiae caliginem vult exprimi tenebris exterioribus, in quas mitti jubet eum rex, qui veste nuptiali non indutus in nuptiali convivio discumberebat²⁸; et servum nequam et pigrum, qui talentum sibi commissum in terram desoderat²⁹. Quo accedit tractat. XXIII in *Matth.*, num. 69, tenebras exteriores ita exponens: « Ubi nulla illuminatio est, forsitan nec corporalis, nec est respectio Dei illic, sed quasi indigni speculatione Dei qui talia peccaverunt, condemnantur in his quæ exteriores tenebræ appellantur: forsitan donec intellexerint, ut convertantur et digni efficiantur exire ab eis. » Aliter tamen paulo post: « Consideremus ergo, inquit, si potest vera esse expositio ejus, ut exteriores tenebras illas intelligamus, ut quidam quasi indigni toto mundo in abyssum illam, quam ille exposuit, foras ejiciantur

²² Joan. XIV, 23. ²³ Hebr. XII, 29. ²⁴ I Joan. I, 5. ²⁵ Matth. XXV, 41. ²⁶ Matth. V, 22. ²⁷ Luc. XII, 26. ²⁸ Matth. XXII, 13. ²⁹ Matth. XXV, 30.

in qua sunt tenebræ, nemine eas illuminante, cum A sint extra totum mundum. »

Cujuscunque porro generis sint pœnæ, vehementius iis cruciatum iri corpora putat, quibus resurgentes induemur; utpote subtiliora et spiritalia, quam quæ hæc in vita gestamus; quemadmodum nudum corpus mollius est ad verbera, iisque acrius afficitur, quam si veste contegatur. Verba Origenis e *Commentario in psalm. vi*, pag. 580, Pamphilus in *Apologia* recitavit. Denique Hieronymus in epist. 95, ad Avitum, cap. 1, scripsisse Origenem refert in fine libri primi *Περί ἀρχῶν*, animam quandoque « pro dolore pœnarum et ignis ardore, magis eligere ut brutum animal sit, et in aquis habitet, et fluctibus, ac corpus assumere hujus vel illius pecoris.

VII. Multiplicem commemorata dogmata Origeni exprobrationem peperere. Inter alia objectum ei narrat Pamphilus in *Apologetico*, negasse illum scelestis inferenda supplicia; quod pœnam sensus, ut vocant, videatur sustulisse, cum ignem æternum interpretatus est perturbationes animi, et conscientie stimulos. Eo spectant ista Hieronymi lib. III in *Epist. ad Ephes.* v, 6: « Quia igitur sunt plerique, qui dicunt non futura pro peccatis esse supplicia, nec extrinsecus adhibenda tormenta, sed ipsum peccatum, et conscientiam delicti esse pro pœna, dum vermis in corde non moritur, et in animo ignis accenditur, in similitudinem febris, quæ non torquet extrinsecus ægrotantem, sed corpora ipsa corripiens punit, sine cruciatuum extrinsecus adhibitione, quos possidet. » Notat præterea Hieronymus in epist. 59, ad Avit., cap. 1-4. Origenem dixisse animas pro criminum modo crassioribus hominum, vel jumentorum, vel etiam dæmonum corporibus immitti, easdemque resipiscences ad angelorum naturam redire: quod jam observavimus. Addit cap. 2 tormenta eum et ignem gehennæ in conscientia peccatorum libro II *Περί ἀρχῶν* posuisse, quod iterat *Apol. II*, cap. 1, et in *Commentariis in Epist. ad Ephes.*, cap. 5 et 6. Queritur quoque apud Augustinum Orosius in *Com-
mentario*, jactare solitos Origenistas quosdam, « Ignem æternum quo peccatores puniantur, non esse ignem verum, dicentes dictum esse ignem propriæ conscientie punitionem; ac sic omnes peccatorum animas post purgationem conscientie in unitatem corporis Christi esse reddituras. » Arguit item circuitus illos beatitudinis et damnationis sempiternos Augustinus *Hæres. XLIII* ad Quodvultdeum, et lib. XXI *De civit. Dei*, cap. 17. At Nicetas Choniates lib. IV *Theol. orthod. fid.*, hæc. XXXI, dixisse ait Origenem, futurum ut anima tantisper in igne maneat, dum vitiorum sordibus expurgetur; at vermem tamen sine fine permansurum, nec unquam gehennam extinctum iri, « ut hoc pacto stimuletur in posterum, reficeretur memoria divinæ humanitatis in animis, quæ a perennibus hisce suppliciiis liberatæ fuerint. »

VIII. Nihilominus tamen multorum consensione et patrocinio noster Origenes defenditur, suaque imprimis dubitatione; cum lib. I *Περί ἀρχῶν*, initio capitis sexti, de rerum consummatione, deque pœnis damnatorum, ac beatorum præmiis acturus sic præfatur: « Quæ quidem a nobis etiam cum magno metu et cautela dicuntur, discutientibus magis et pertractantibus, quam pro certo ac definito statuentibus. » Et ita demum caput idem claudit: « Certius tamen qualiter se habitura sit res scit solus Deus, et si qui ejus Christum et Spiritum sanctum amici sunt. » Pari quoque modo initio capitis sequentis hæsitationem suam declarat. Id ne ipse quidem inficiatus est Hieronymus, cum epist. 59, ad Avit., cap. 1, Origenem de eodem argumentum multa commentatum scripsisse tandem ait: « Hæc juxta nostram sententiam non sint dogmata, sed quæsitæ tantum, atque projectæ, ne penitus intractata viderentur. »

Cæterum in asserendo igne illo qui justos in fine rerum itidem ut impios invasurus ab Origene fingitur, ipsi consentit Lactantius *Instit. lib. VII*, cap. 21: Justos, inquit, cum judicaverit, etiam igni eos examinabit: tum quorum peccata vel pondere, vel numero prævaluerint, perstringentur igni atque amburentur: quos autem plena justitia et maturitas virtutis incoherit, ignem illum non sentient. » Hilarius quoque cap. 2 in *Matth.*: « Baptizatis in Spiritu sancto reliquum » esse dicit « consummari igne judicii, » atque ne hac quidem lege immunem fore putat B. Virginem. Idem habet in *Comment. ad psalm. cxviii*, 20. Ambrosius *serm. in psalm. xxxvi*: « Igne ergo purgabuntur filii Levi, igne Ezechiel, igne Daniel; » et deinde: « Salvi erimus per fidem, sic tamen salvi quasi per ignem; etsi non exuremur, tamen uremur. » Quæ sequuntur, ex Origene manifeste translata sunt: « Quomodo tamen alii remaneant in igne, alii pertranseant, docet nos divina Scriptura: nempe in mare Rubrum demersus est populus Ægyptiorum, transivit ante populus Hebræorum. » Ignem vero ejusmodi purgationem gladio flammeo circa ostium paradisi circumfacto et rotato significari ait *Comment. in psalm. cxviii*. Et Hieronymus lib. III in *Amos VII*, 4, sanctos et impios ignibus pariter expurgandos esse ait quibus omnibus prælusit *Sibyllinarum oraculorum scriptor lib. II*:

Καὶ τότε δὴ πάντες διὰ αἰδομένου ποταμοῦ,
καὶ φλόγος ἀσέβητου διελεύσουσι· οἱ τὸ δι-
[καίου]
πάντες σωθήσονται, ἀσεβεῖς δ' ἐπὶ τοῖς
[δαιμόνιαις]
εἰς αἰῶνας ἔλθουσιν, ὅσοι καὶ πρόσθεν ἐ-
[φαρ].

Et deinde:

Τοὺς δ' ἄλλους, ὁπόσοις τὸ δίκαιον, κατὰ τ' ἔργα
[μύησιν],
ἄγγελοι ἀρόμενοι διὰ αἰδομένου ποταμοῦ
εἰς ὧς ἀξιοῦσι.

Tunc vero omnes per ardentem fluvium,
Et flammam inexstinctam transibunt: justis autem

Omnes salutem adipiscuntur; impii vero peribunt
In omnia sæcula, quicumque malu ante gesse-
runt:

Et deinde:

Alios vero, quibus iustitia, et recta opera curæ
fuērunt,

Angeli tollentes per ardentem fluvium
In lucem deducunt.

Ignem in conscientia facibus et flagellis itidem ut Origenes constituit Ambrosius lib. vii in *Luc.*, cap. 14, lisdem fere ipsius verbis: Ergo, inquit, neque corporalium stridor aliquis dentium, neque ignis aliquis perpetuus flammarum corporaliū, neque vermis est corporalis. Sed hæc ideo, quia sicut ex multa eruditione et febres nascuntur et vermes; ita si quis non decoquat peccata sua, velut quadam interposita sobrietate abstinētiæ, sed miscendo peccata peccatis, tanquam crudelitatem quamdam contrahat veterum et recentium delictorum, igne aduretur proprio, et suis vermibus consumetur. Hieronymus doctrinæ huic alias satis infensus, in eam tamen benigne se gerit sub finem libri xviii *Comment. in Isaiam*: « Vermis autem qui non morietur, et ignis qui non exstinguetur, a plebisque conscientia accipitur peccatorum, quæ torqueat in suppliciis constitutos, quare vitio suo atque peccato caruerint electorum bono; » et paulo post: « Si quis igitur habeat in conscientia sua zizaniam, quæ inimicus homo, dormiente patrefamilias, superseminavit, hæc ignis exuret, hæc vorabit incendium. » Minime quidem fidem his a se adjungi testatur; sed nec ea sibi improbari significat; nec sub aliena, sed sub sua ipsius persona proponit. Diversa vero est Augustini ratio, nam quamvis lib. xxi *De civit. Dei*, cap. 9, eorum opinionem reprobat, qui ignem damnatorum metaphorice sumunt, eumque corporeum fateatur libri ejusdem cap. 10 et libro xii *De Genes. ad litter.*, cap. 32 et 33, neget inferorum substantiam esse spiritalem; et ea quibus animæ corporibus exutæ afficiuntur, doceat non esse corporalia, sed similia corporalibus; tamen libro xx *De civit. Dei*, cap. 16, ignem illum dicit se « ejusmodi, et in qua mundi vel rerum parte futurus sit hominem scire arbitrari neminem, nisi forte cui divinus Spiritus ostendit. » Capite 26 libri sequentis hæc Apostoli, I Cor. iii, 13: « Uniuscujusque opus quale sit, ignis probabit; » et vers. 15: « Ipse autem salvus erit, sic tamen quasi per ignem, » significare putat angustias ac mœrores, quibus homo percellitur, cum rebus animo suo præter æquum charis et complacitis orbatur: « Quod enim, inquit, sine illiciente amore non habuit, sine urente dolore non perdet. » Hoc quoque igne mortem notari conjectat, Ecclesie persecutiones, martyria; ac eum proinde ab æterno hoc igne distinguit, in quem damnati Christi decreto mittendi sunt. At illud adverti omnino velim: « Post istius sane corporis mortem, donec ad illum veniatur, qui post resurrectionem corporum futurus est damnationis et remunerationis ultimus

A dies, si hoc temporis intervallo spiritus defunctorum ejusmodi ignem dicuntur perpeti, quem non sentiant illi qui non habuerunt tales mœres et amores in hujus corporis vita, ut eorum ligna, et fenum, et stipula consumantur: alii vero sentiant, qui ejusmodi secum ædificia portaverunt; sive ibi tantum; sive et hic et ibi, sive ideo hic ut non ibi, sæcularia, quamvis a damnatione venialia concremantem ignem transitorie tribulationis inveniant, non redarguo, quia forsitan verum est. » Nec levius in Græcis scriptoribus positum Origeni præsidium est: Philo in libro *Περὶ τῆς εἰς τὰ προπαιδεύματα συνόδου* Τὴν ἀδίκον καὶ ἀθεον ψυχὴν φυγαδεύων ἀπ' αὐτοῦ πορρωτάτω διάσπειρεν εἰς τὸν ἡδονῶν καὶ ἐπιθυμιῶν καὶ ἀδικημάτων χώρον· ὁ δὲ χώρος οὗτος προσφύεστατα ἀσεβῶν καλεῖται; οὐχ ὁ μυθεύμενος ἐν ᾧδου· καὶ γὰρ ὁ πρὸς ἀλήθειαν ᾄδης, ὁ τοῦ μοχθηροῦ βλος ἐστίν, ὁ ἀλάστορ, καὶ παλαμναῖος, καὶ πάσαις ἀραῖς ἐνοχος. « Injustam et impiam animam fugatam a seipso longe procul dispergit (Deus) in voluptatum, et cupiditatum, et criminum locum. Hic autem locus aptissime impiorum appellatur, non qui apud inferos fabulose fingitur. Verus enim infernus, vita est hominis nequam, pernicio, conscclerata, et omni execratione digna. » Corporeum quoque negat esse infernum Gregorius Nysenus lib. *De anima et resurrect.*, quemadmodum ignem æternum materia constare inficiatur Joannes Damascenus in fine libri iv *De orthod. fid.*, cujus tamen sententiam mollire conatur S. Thomas, ut est apud Sixtum Senensem *Biblioth. lib. v*, adnot. 141. Ignem et vermem in scelorum memoria ponit Theophylactus in ix *Marc.*: Σκώληξ δὲ καὶ πῦρ καλᾶζοντα τοὺς ἀμαρτωλοὺς ἡ συνελθούσης ἐστὶν ἐκάστου, καὶ ἡ μνήμη τῶν πραχθέντων ἐν τῷ βίῳ τοῦτ' αἰσχροῦν· ἥτις ὥσπερ σκώληξ καταδαπανᾷ καὶ ὡς πῦρ φλέγει. « Vermis autem et ignis, qui puniunt peccatores, conscientia est uniuscujusque et memoria turpium in hac vita gestorum; quæ sicut vermis absumit, et sicut ignis urit. » Nicetas lib. iv *Theo. orthod. fid.*, hæc. xxxi, Deum ignis illius nomine notari suspicatur, quia « vitium consumit, et in favillam convertit. » In statuendo inferorum loco extra mundi hujus metas Origeni suffragatur Chrysostomus homil. 31 in *Epist. ad Rom.*, gehennam in spatiis ab hoc mundo secretis statuere hoc argumento, quod regum carceres et metalla remota esse soleant. Suffragatur et Augustinus lib. xii *De Genes. ad litter.*, cap. 33, 34, cum inferos extra terram collocat; et lib. xx *De civit. Dei*, cap. 16, cum ignorare se profitetur, « in qua mundi vel rerum parte futurus sit ignis ille. » Quamvis lib. ii *Retract.*, cap. 24, sub terris hunc esse tandem concedat. Certe de loco et natura ignis hujus, licet nullum adhuc editum sit peculiare decretum, nēdum Adamantii ætate, universæ tamen consensus Ecclesiæ satis ostendit, quid unicuique tenendum sit. Denique Joannes Philoponus, Christianus philosophus, animas corporibus exem-

plas circa monumenta volutari cum Origene decrevit : nam hominem triplici instructum anima, vegetativa, sensitiva et rationali, prioribus duabus per mortem privari dixit, tertiam vero superesse; quæ si sceleribus inquinata sit, expiandis iis spiritu tenui vestiri, in eoque commeritis pœnas dare; alioquin incorpoream animam, corporeis rebus affici non posse; spiritale itaque istud corpus supplicii torqueri; et in sepulcretis interim degere, variisque indui formis, et vaporibus nutrir; eoque tandem absumpto, tum demum expiatam animam absolvi, et in cœlum ferri.

Nihil porro iterare attinet, quod suo jam disputavimus loco, equonam tempore dæmonibus inferenda supplicia Origenes putaverit. Perspicuum enim fecimus nullas, ipsius opinione, pœnas iis infligi, quoad postremo iudicio in ignem æternum conjecti sint; multosque e sanctis Patribus pœnam, uti appellatur, sensus ab iis removisse.

IX. Nunc quid de beatitate commentus sit, exploremus. Hanc in eo positam sensit, ut quisquis eam sit adeptus, unus cum Deo efficiatur, juxta illud Joan. xvii, 24 et 21 : « Pater quos dedisti mihi, volo ut ubi sum ego, et illi sint mecum; ut omnes unum sint, sicut tu Pater in me, et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint. » Ad id autem felicitatis culmen non statim putavit perveniri, sed per cognitionem primum et eruditionem, qua errorum et ignorantie caligo discutitur; ac deinde per Dei similitudinem; et demum per intimam cum Deo conjunctionem et unitatem, qua supremum bonum continetur. Multis hæc explicantur lib. II *De princip.*, cap. 11, num. 3, et lib. III, cap. 6, num. 1 et seq. : nam priore loco ostendit Origenes comesturos sanctos « panem vitæ, qui veritatis et sapientie cibis nutrit animam, et illuminet mentem, et potet eam divinæ sapientie poculis.... quibus sapientie escis nutrita mens ad integrum et perfectum, sicut ex initio factus est homo, ad imaginem et similitudinem Dei reparatur. » Hinc unicuique a Deo insertum esse ait discendi amorem, qui tum explebitur, cum post diligenter quæsitam in hac vita veritatis notitiam, clariorem rerum perceptionem consequi promeruerimus. Multiplicem deinde rerum scientiam enumerat, qua tum mens illustrabitur, non simplici quidem et repentina collustratione, sed diversa, et pro mentis captu et progressu continenti successione impertita. Posteriore autem loco docet summum bonum, seu finem omnium, ad quem natura rationalis universa tendit, hunc esse, similem Deo, quoad ejus fieri potest, evadere; atque ex hac similitudine in melius proficientem animam unum jam fieri cum Deo, prout pollicitus est Christus Joan. xvii, 24 et 21, atque ita porro in fine omnia, et in omnibus Deum futurum esse. Exponit postmodum qui omnia et in omnibus Deus esse possit²⁰; nempe cum rationis pollens anima, omni

A vitiorum sæpe purgata, nihil aliud vel intelligere vel sentire potest, quam Deum; nec amplius ex arbore scientie boni et mali decerptos fructus degustare concupiscit, cum semper in bono sit, nec ei malum perpetrare promptum sit; eoque tandem pacto finem reparari in principium, rerumque exitus initiis conferri, cum in illum statum restituetur anima, quem cum teneret, ligno scientie boni et mali non egebat; tunc eam morti obnoxiam non futuram, detersum iri omnem malitie sensum, Deumque vere futurum omnia in omnibus. Ad hæc quale futurum sit spiritale illud corpus quo circumvestiendi sunt beati, patefecit, splendidius nimirum et excellentius corporibus reliquis quæ sub aspectum cadere possunt; eo vero plus subtilitatis ac splendoris adepturum, quo ratione instructa anima plus meritis suis ac virtutibus poposcerit. Quærit demum utrum post rerum consummationem, cum Deus erit omnia in omnibus, idem erit corporum omnium fulgor et gloria; respondetque summum illum et perfectum statum adepturam corpoream naturam, postquam sanctis doctrinis eruditas animas Deo Patri Christus subjecerit. Atque hæc fere habet Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 3, et ad finem libri hujus tertii *Περὶ ἀρχῶν* ista Origenem intulisse ait : « Et erit Deus omnia in omnibus, ut universa natura corporea redigatur in eam substantiam quæ omnibus melior est, in divinam scilicet, qua nulla est melior; » quod Rufinus dissimulavit. Dissimulavit et hoc alterum, quod ex eodem Origenis libro cap. 6, num. 5, adducit ibidem Hieronymus : « Nec dubium est quin post quædam intervalla temporum rursus materia subsistat, et corpora fiant, et mundi diversitas construat; propter varias voluntates rationabilium creaturarum, quæ post perfectam beatitudinem usque ad finem omnium rerum paulatim ad inferiora dilapsæ tantam malitiam receperunt, ut in contrarium verterentur, dum nolunt servare principium, et incorruptam beatitudinem possidere. » Id quippe pervulgatum Origenis dogma de beatorum animorum peccatis et lapsibus, in alios transfert interpretatione sua Rufinus libro eodem III *De princip.*, cap. 6. Sic enim habet : « Verum istam perfectionem ac beatitudinem rationabilium creaturarum, vel naturarum, ita demum quidam permanere in eodem statu, quo supra diximus, putant, id est ut Deum omnia habeant, et Deus eis sit omnia, si nullatenus eas societas naturæ corporalis amoveat. Alioquin existimant gloriam summæ beatitudinis impediri, si materialis substantiæ interseratur admistio. » Quin etiam quod aliis ascribentem Adamantium inducit Rufinus, id confutantem ipsum exhibet capite eodem num. 6 : « In quo statu (beatitudinis) etiam permanere semper et immutabiliter Creatoris voluntate est credendum, lidem rei faciente sententia Apostoli dicentis : *Domum habemus non manufa-*

²⁰ I Cor. xv, 28.

etiam, æternam in cælis ²⁷. De fine quoque rerum agit Origenes lib. 1 *De princip.*, cap. 6, num. 1, 2, omniaque dicit ad unum finem revocanda, quemadmodum ab uno initio profecta sunt, postquam scilicet regnaverit Christus, omnesque inimicos sibi subjecerit, ipsumque novissimum inimicum mortem destruxerit, et Patri regnum tradiderit tuncque cælestia, terrestria et inferna ad unum finem devolutura, « per bonitatem Dei, et subjectionem Christi, atque unitatem Spiritus sancti. » Addit insuper soli Trinitati bonitatem substantialiter inesse, cæteros inde mutuam et derivatam habere; « et tunc esse in beatitudine, cum de sanctitate, ac sapientia, et de ipsa divinitate participant : » quod quicumque negligunt, propriæ desidiæ vitio felicitate hac eos excludere, et a Deo pro culpæ modo adhiberi. Nec ab his discrepant quæ ex Origene profert Catena Corderiana in Psalmos, ad psalm. LX, 3, pag. 739, ubi Christus esse dicitur tabernaculum, et mons sanctus, in quo perfecti conquiescunt; deinde subiicit : Ἡδὴν εἰ καὶ οὕτω τελειότητος ἔχει ἡ τοιαύτη σκηνή, ὥς καὶ ἄγία εἶναι, ἀλλ' οὖν ἐστὶ μετ' αὐτὴν κατὰστασις ὑπερέχουσα τῶν λογικῶν, καθ' ἣν ἔσονται ἐν Πατρὶ καὶ Υἱῷ, μᾶλλον δὲ τῇ τριάδι διὰ παροικεῖν εἰς τοὺς αἰῶνας, ἀλλ' οὐ κατοικεῖν ἐν τῷ σκηνώματι εἰρηται· ὁ ἐν τούτῳ τῷ οἴκῳ γεγωνὸς σκεπασθήσεται ἐν τῇ τῶν πτερύγων τοῦ Θεοῦ σκέπῃ. Hoc est : Et tabernaculo, quod est Christus, digressi sancti in Trinitate conquiescent, cum regno Christi absoluto, Pater ipse regnum suscepit. Hac doctrina imbutus Theodorus Ascidas, Cæsareæ Cappadociæ episcopus, Origenistarum Justiniani ætate patronus, dixit : Εἰ νῦν οἱ ἀπόστολοι, καὶ οἱ μάρτυρες θαυματουργοῦσι, καὶ ἐν τῇ τοσαύτῃ τιμῇ ὑπάρχουσιν, ἐν τῇ ἀποκαταστάσει εἰ μὴ ἰσοι γένοιτο τῷ Χριστῷ, πόλα ἀποκατάστασις αὐτοῖς ἔστιν; « Si nunc apostoli et martyres miracula edunt, et in tanto sunt honore; in restitutione si æquales Christo non evadant, qualis eorum restitutio futura est? » Quam vocem in quinta synodo damnatam fuisse testatur Evagrius lib. IV, cap. 38. Verumtamen in præfatione *Comment. in Joan.* a communi theologorum sententia minime recedit Origenes, in Dei cognitione et contemplatione beatitudinem sitam esse docens, et finem esse τὸ θεωρητικόν, εἰς δὲ καταλήγειν τὸ τέλος ὁδοῦ ἐν τῇ λεγομένῃ ἀποκατάστασει.

X. Non statim autem ad supremam beatitudinem, sed pedetentim ac per diversos gradus perveniri voluit. Nam animas beatitudinem promeritas, sed terrenarum rerum contagio etiamnum laborantes, postquam corpore emissæ sunt, per varia deduci loca finxit, in quibus expurgatas, et ab angelis huic ministerio destinatis eruditas, et errorum tenebris exsolutas, splendidiorem ac celsiorem regionem conscendere; ibique novis instructas doctrinis, aliisque usas magistris in sublimius ferri, donec ad

summum, quem diximus, felicitatis apicem evaserint; ac primum in certo quodam terræ loco terrenas fæces, et ignorantiam deponi, atque hunc esse paradysum; inde in aere, et in diversis postmodum cœli locis novam capessere disciplinam, et perfecta demum beatitate frui; in singulis autem mansionibus eo diuturniorem agere moram animas, quo pluribus, dum corpori adjunctæ essent, sese noxis contaminarunt, pluribusque inquinamentis expurgandæ sunt. Frequentes exstant doctrinæ hujus notæ; nos præcipuas excerptemus. Homilia 26 in Num., num. 4, digressum animæ a corpore, Israelitarum exitu de Ægypto exprimi tradit, cum, relictis mundi hujus tenebris, et corporis cæcitate, in alium orbem transit anima, qui vel sinus Abrahæ, ut in Lazari historia; vel paradysus, ut in illa latronis, nuncupatur; « vel etiam, inquit, si qua novit Deus esse alia loca, vel alias mansiones, per quæ transiens anima Deo credens, et perveniens usque ad flumen illud, quod lætificat civitatem Dei, intra ipsam sortem promissæ Patribus hæreditatis accipiat; » et aliquanto post, num. 5 : « Istius ergo terræ hæreditatem, posteaquam de mundi hujus Ægypto exierit, Deo credens anima consequitur : et alibi quidem ii qui sub lege vixerunt; alibi autem qui per Jesu Christi fidem et gratiam dispensati sunt. » Homilia deinde sequenti repetit hæc eadem, et diversis mansionibus Israelitarum in deserto, animæ mansiones notari scribit; ut et illo Christi Joan. XIV, 2 : « In domo Patris mei mansiones multæ sunt; » ac variis præterea prophetarum testimoniis, quæ subinde enumerat; per hæc ergo loca peregrinantem animam ad quietis locum cum gemitu et dolore anhelare; hebescere etiam, et caligare, quoad itineris sui metam assecuta sit : « Per singulas quasque, » inquit num. 4, pag. 377, « digrediens mansiones, illas scilicet multas, quæ dicuntur esse apud Patrem, illuminatur amplius ex una ad aliam veniens, majora semper illuminationis augmenta conquirat, usquequo assuefacta sit ipsius veri luminis, quod illuminat omnem hominem, intuitum pati, et miræ majestatis ferre fulgorem. » Inculcat idem in sequentibus, num. 6 : « Post resurrectionem ascensura ad cœlos (anima) non subito, nec importune ad summa conscendit, sed per multas deducitur mansiones, in quibus illuminata per singulas, et augmento semper splendoris accepto, in unaquaque mansionem illustrata sapientiæ lumine usque ad ipsum perveniat luminum Patrem. » Post hæc mansiōnum illarum deserti nomina mansionibus accommodat, quas anima in cœlum abitura peragrat, ostenditque hanc etiam tum dæmonum insidiis et tentamentis esse obnoxiam, laboresque sustinere, at non invitam, nec tantum iis defatigari, quantum spe sublevatur; sed et refrigeriis animam foviri, paulatimque ad cœlestium cognitionem assurgere, jamque plenam in corpus exercere potesta-

²⁷ II Cor. V, 1.

tem, et tum curriculi metam stringere, cum pervenit ad flumen Dei, et sapientiæ fluentis, undisque divinæ scientiæ irrigatur. Ex quibus satis apparet sententiæ huic Origenis vim asserere Sixtum Senensem lib. v *Biblioth.*, adnot. 128, cum ait mansiones illas, non ad diversa ascensionum tempora, sed ad diversos præmiorum gradus esse referendas. Denique hom. 28 in *Num.*, num. 2, 3, aliquem nobis a Deo locum præparari comminiscitur, ubi ad certum tempus habitemus, si quæ peccata imprudentes admisimus; quemadmodum certas refugii urbes iis assignavit Moyses, qui homicidium casu et inconsulto commisissent; et unumquemque in hac illave cœli parte a Christo pro meritis constitui. Addit homil. 25 in *Josue*, num. 4, filios Abraham locatum iri in cœlo secundum ordinem stellarum et partium cœli; datumque iri aliis sortem ad orientem, aliis ad occidentem, ad austrum aliis, aliis autem qui Deo magis noti sunt ad aquilonem. Facit ad rem illud ex homil. 1 in *psal.* xxxviii, num. 8: « Alium facit diem solis iste cursus nostri hujus cœli spatiis terminatus; alium habet diem ille qui ad secundi cœli pervenire meretur ascensum. Multo enim clariorem diem ducit ille qui usque ad tertium cœlum vel rapi, vel pervenire potuerit, ubi non solum inefabile lumen inveniet, verum etiam verba quæ homini loqui non liceat, audiet. Novi et alios dies, quorum numerum fortassis propheta merito requirit. » Clarissimum vero istud quod legitur tractat. xxx in *Matth.*, num. 51, pag. 871: « Unumquodque cœlum suæ institutionis et initia habet, et perfectiones, id est terminos. Ut puta post conversationem summam quæ fuit super terram, suscipit iterum hominem conversatio unius cœli, et perfectio quæ in ea est. Iterum suscipit eum tertia conversatio tertii cœli, et perfectio quæ in ea est. Et sic intellige mihi multorum cœlorum multa conversationum initia esse et terminos, id est perfectiones, a quibus initiis et terminis diversorum cœlorum congregat Deus suos electos. » Idem libro 1 *De princip.*, cap. 6, docet ad unum finem reditura omnia, quemadmodum eadem initia habuerunt, tum scilicet cum imperium tenuerit Christus, et profligatis inimicis, sibi quæ subjectis, ac ipsa etiam morte, regnum Patri tradiderit. Ostendit deinde suis ordinibus delapsas quasdam rationales naturas, aliis fuisse ad regendum traditas quæ locum suum tenuissent, earumque salubribus disciplinis reformatas amissam beatitudinem recuperare posse: « Ex quibus, » inquit num. 2, « existimo, prout ego sentire possum, hunc ordinem humani generis institutum, qui utique in futuro sæculo, vel supervenientibus sæculis, cum cœlum novum et terra nova secundum Isaiam erit, restituetur in illam unitatem, quam promittit Dominus Jesus. » Quasdam præterea in tantam ait devenisse nequitiam, ut virtutum cœlestium eruditionem penitus respuant, iisque repugnent; atque illas ab apostolis virtutes contrarias appellari, unde mortalium vitæ

A certamina et agones existunt. Tum docet in præsentem et in futuro sæculo singulas diversis castigationibus supplicis, angelicis disciplinis emendari, donec ad perfecta et æterna perveniant; quem locum non semel supra adduximus. Tandem in eo desinit, non interituram quidem in fine rerum corporalem naturam, sed mutatum iri ætheris in modum, et cœlestem quamdam subtilitatem ac splendorem adepturam. Multis etiam argumentum istud explanat lib. II *Περί ἀρχῶν* cap. 3, sibi quærendum proponit, utrum post hunc mundum curatio aliqua et emendatio futura sit, asperior quidem in eos qui Verbo Dei morem non gesserunt; erga cæteros vero mollior et lenior, qui jam in studio veritatis, dum viverent, subacti, divinæ sapientiæ capaciores effecti sunt: utrum etiam finis omnium hanc vitam sit exceptura, alius vero mundus futurus sit ad eos corrigendos, qui id meriti sunt. Hanc deinde excutit opinionem quæ corpoream naturam in fine rerum penitus in nihilum redigendam asseverat; quam edisserens ait num. 2: « Hæc materia corporis, quæ nunc corruptibilis est, induet incorruptionem, cum perfecta anima, et dogmatibus incorruptionis instructa uti eo coeperit; » docetque animam corporis indumentum futuram, quæ ipsa Christo induetur, unde incorrupta evadet. Postmodum addit: « Incorruptio autem et immortalitas quid aliud erit, nisi Sapientia, et Verbum, et Justitia Dei, quæ formant animam, et induunt, et exornant? » Eam autem sententiam, quæ futurum statuit, ut incorporea vita agenda sit, cum Christo subjecta omnia fuerint; vel alteram hanc quæ corpoream substantiam purissimis spiritibus pro meritis sociandam, et in æthereum statum transmutandam decernit; aut tertiam denique, quæ desitutum mundi hujus habitum definit, et supra sphaeram ἀπλανῆς in tuto collocandam piorum stationem, tum qui castigationibus delicta expiarunt, tum qui virtutibus eo pervenire meruerunt, proponit unicuique, ut quæ animo suo collibuerit magis, eam pro arbitrio amplectatur. Capite 11 libri ejusdem, num. 6, putare se pronuntiat migrantes ex hac vita animas in locum aliquem in terra positum secedere, quem paradisum Scriptura appellat, ibique sic tanquam in schola, rerum quas in terris viderant, ac futurorum etiam causas condiscere. Quo mundior autem, et exercitior aliqua fuerit, eo magis proficientem, citius in aerem consensuram, hinc ad sphaeras cœlestes, in quibus novis eruditionis accessionibus locupletabitur. Eadem habentur lib. III *Περί ἀρχῶν*, cap. 6, num. 6, docetque per immensa annorum curricula animas suis in locis emendari, præcurrentibus aliis, et citato cursu ad summa entitibus, subsequentibus proxime aliis, nonnullis tardius; et sic per diversos ordines proficere, ac Deo reconciliari, donec destruat postremus inimicus, mors scilicet; ac restitutis tandem in hunc statum animis, naturam corporalem ad gloriam perductum iri; omniaque unum futura, cum Deus fuerit omnia in omni-

bus. Sub finem capitis ejusdem num. 8 idipsum A inculcat, addique in alia terra sanctos esse angelicis institutionibus informandos. At homilia 11 in Num., num. 4, ad superiora adjicit angelos iis regendis in futuro sæculo fore prefectos, quos labore suo ac ministerio e diversis gentibus congregatos ad Christi notitiam adduxerint; adeo ut Christus non tam rex futurus sit, quam « Rex regum, et Dominus dominantium »²⁸, et nonnullos ab angelis Christo offerri, aliquos vero archangelis duntaxat. Denique sic concludit num. 5: « Sicut ex initio sæculi hujus, cum dispergeret Deus filios Adam, statuit fines gentium secundum numerum angelorum Dei, et unaquæque gens sub illo angelo facta est, una autem fuit et electa gens Israel, quæ portio Domini fuit, et funiculus hæreditatis ejus »²⁹; ita credo et in fine hujus mundi, atque in initio sæculi alterius, futurum ut iterum dividat Excelsus filios Adam, et qui non potuerint ita mundi esse corde, ut ipsum videant Dominum, et esse portio Domini, videant sanctos angelos, et sint secundum numerum angelorum Dei. Sed beatus est qui dignus fuerit in illa vita esse portio Domini, et populus ejus Jacob, ac funiculus hæreditatis suæ Israel. » Germanum horum est quod legitur hom. 21 in Num., num. 4, ubi aliud beatitudinis genus iis assignat, qui cetera ministeria in vivis obierint; aliud iis qui virtutem segnius excoluerint: illos quippe scribit supergredi summa cæli fastigia, et ibi semper in Domino, semper in Verbo ejus ac Sapientia versantes summis deliciis frui; hos vero terræ alicujus sublimioris et potentioris, terræ nempe viventium hæreditatem capturos. Scribit præterea homil. 3 in Luc., in futura vita non omnes statim atque corpore exierint, Deum angelosve visuros, sed eos tantum qui munditiæ cordis dignos se Dei aspectu præbuerint; quamvis autem in eodem loco futuri sint et qui puro corde erunt, et qui sordibus sordati, disparem tamen utrorumque futuram sortem, et filios Dei intuitu fruituros, quo hi carebunt. Homilia 17 sequente asseverat ab Ecclesia cælesti dejectum iri digamos, quemadmodum in terra ab ecclesiasticis dignitatibus arcentur. « Non quo, inquit, in æternum mittantur incendium, sed quo partem non habeant in regno Dei: » et deinde eos ait « esse de secundo gradu, et de his qui invocant nomen Domini, et qui salvantur quidem in nomine Jesu Christi, nequaquam tamen coronantur ab eo. »

Ad postremum quoniam ad summam perfectionem res creatæ nondum adductæ sunt, idcirco nondum beatos plenam recepisse lætitiā, nec summo gaudio frui affirmavit, ne ipsos quidem prophetas, vel apostolos, imo ne ipsum quidem Christum. Verba ipsius hæc sunt homil. 7 in Levit., num. 2, p. 223: « Nondum enim receperunt lætitiā suā, ne apostoli quidem, sed et ipsi expectant ut et

ego lætitiæ eorum particeps fiam. Neque enim decedentes hinc sancti continuo integra meritorum suorum præmia consequuntur, sed expectant etiam nos, licet morantes, licet desides. Non enim est illis perfecta lætitiā, donec pro erroribus nostris dolent, et lugent nostra peccata. » Cui probando utitur hoc Apostoli Hebr. xi, 39, 40: « Hi omnes testimonio fidei probati, non acceperunt repromissionem: Deo pro nobis melius aliquid providente, ut non sine nobis consummarentur. » Addit postmodum sanctos perfectam nobiscum in die judicii una beatitudinem capturos, propterea quod totum simul corpus suscitandum sit, homines nimirum universi: quod corpus cum multis constet membris, singulis videlicet hominibus, futurum scilicet truncum corpus et imperfectum, si qua sui parte careat, nec perfecta proinde ac plena fructuum lætitiā, quoad integritatem suam receperit. Et postea: « Quod si tibi, qui membrum es, non videtur esse perfecta lætitiā, si desit aliud membrum: quanto magis Dominus et Salvator noster, qui caput et auctor est totius corporis, non sibi perfectam dicit esse lætitiā, donec aliquid ex membris deesse corpori suo videt? » Laboranti Origeni succurrere conatur Genebrardus in Collect. cap. 6, et hæc scribit: « Atqui id de integra et absoluta beatitudinis consummatione, quam nondum sancti in corporibus receperunt, potest explicari. » Quid juvat autem recusanti opem ferre, cum hæc neutiquam de causa, quam commemorat Genebrardus, sanctos existimet nondum perfecta frui lætitiā: « Non enim est illis, ait ipse, perfecta lætitiā, donec pro erroribus nostris dolent et lugent nostra peccata. »

Cum ait autem Origenes tom. x in Matth., num. 2 et 3, animas, postquam pro sordibus et inquinamenti ratione, plus minusve fuerint expurgatæ, tandem unum solare lumen futuras, et inferioribus lucem suam præbituras: id sibi vult, supremum illas felicitatis apicem consecuturas, supra quem assurgere non licet: quem locum quæcunque tulerint, æquali luce fulgere, et pari beatitudinis mensura frui necesse est. Verum aliquibus ex hoc numero semper recidentibus ad pristina vitia, et e summo illo gradu labentibus, obtusiori luce, et priore ac multum inferiori splendebunt. Similiter intelligendus est, cum ait futurum aliquando Deum omnia in omnibus, cumque supremum illum finem ad quem omnia pervenient, rerumque universarum ἀποκατάστασιν commemorat. At cum tom. xv in Matth., num. 36, pag. 706, scribit in remunerandis hominibus, voluntatis duntaxat ipsorum ac studii rationem habere Deum, non temporis quod exercendis virtutibus impenderunt, ac idcirco æqualibus præmiis donandos quicumque pro virili laborarunt, id ita ex superioribus explicandum est, eandem iis tribuendam esse mercedem, salutem nimirum, at non

²⁸ Apoc. xiv, 16. ²⁹ Deut. xxxi, 8, 9.

eandem adhiberi purgationem, si diu illi in virtute, parum isti desudaverunt, similibus licet in Deum studiis elati vitam clausierint; sed diversis utrosque disciplinis, et emendationibus reparari, antequam in supremo beatitatis culmine collocentur. Itaque subjicit Origenes num. 37, pag. 707: Ἐχέτωσαν μὲν γὰρ διὰ τὴν μετάνοιαν καὶ τὸ καταλαμβάνεσθαι ἐν ἐπιστραμμένῳ βίῳ κρείττονα τῶν καταλαμβανόμενων ἐν ταῖς ἁμαρτίαις, οὐ μὴν χρὴ ὑπολαμβάνειν περὶ αὐτῶν ὅτι ὅμοιοι εἰσι τοῖς παρὰ τοῦτο ἡμαρτηκόσιν ἐν τῇ νεότητι, παρὰ τὸ μὴδὲ τὴν ἀρχὴν τὰ τῆς πίστεως μεμαθηκέναι. Plurimum ergo hæc inter Origenis deliria ac Joviniani hæresim interest, qui virtutes ac peccata esse æqualia, ac æqualem proinde mercedem et pœnam fore arbitrabatur, Stoicos secutus qui « de paritate peccatorum, » ut ait Augustinus epist. 29, ad Hieronym., « soli ausi sunt disputare contra omnem sensum generis humani. »

XI. Emensis illis ac peragratissimis spatiis, quæ animas purgandi causa decurrere sinxit Origenes, quod eas subsistere loco ac conquiescere ratus sit, videndum est. Novum quidem cælum, ac terram novam felicitati et quieti post hanc vitam deputat lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 2, propter illud Isaie LXV, 17: « Ecce enim ego creo cælos novos et terram novam; et non erunt in memoria priora, et non ascendent super eam; » quod representatur II Petr. III, 13, et Apocal. XXI, 1. Propter illud autem Pauli I Cor. VII, 31, « Præterit enim figura hujus mundi, » et istud Davidis psalm. CI, 27, « Cæli peribunt, tu autem permanes, et omnes sicut vestimentum veterascent; » et hoc fortasse Isaie LI, 6, « Cæli sicut fumus liquefcent, et terra sicut vestimentum atteretur, » eatenus novum cælum et novam terram creatum iri docet, quatenus in fine rerum destruetur iste mundus, et in novam terram, ac novum cælum reparabitur: « Innovatio, » inquit ibid., num. 4, « cæli et terræ, et transmutatio habitus hujus mundi, et immutatio cælorum his sine dubio præparabitur, qui per illam viam, quam supra ostendimus, iter agentes ad illum finem beatitudinis tendunt, cui etiam ipsi inimici subjiciendi dicuntur, in quo fine omnia, et in omnibus dicitur esse Deus. » Itaque Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 1, censuisse Origenem queritur, futurum ut ex animis quibusdam « hominum constet genus in uno aliquo ex mundis, quando juxta Isaiam cælum et terra nova fient. »

Supra hoc etiam conspicabile cælum, terram novam ac cælum novum quandoque collocat; et summi illius ac novi cæli ratione firmamentum esse inferos ait, quemadmodum ratione firmamenti terra hæc nostra, quam proprie aridam appellandam censet, inferi sunt; inferorum vero ratione cælum ipsa est; et quemadmodum discedentes ex his terrenis sedibus animæ pro suis meritis diversa apud inferos obtinent loca, ita quæ a sum-

A mo loco moriuntur, ablegari in firmamentum, vel in terram, et varia ibi loca nancisci: ac rursum quemadmodum migrantes ex inferis animæ, et ob recte gesta in terram remeantes, nasci dicuntur; ita varios animarum ortus in firmamento, et supremo item cælo contingere. Verba ipsa Origenis, quibus hæc continetur doctrina, adducit Hieronymus capite 2 et 4 epist. 59, ad Avit., e libro IV *Περὶ ἀρχῶν*, num. 23. Hujus certe libri num. 22 tradit Origenes Jerosolymam, sed et reliquas etiam terræ regiones, alias sibi cognomines in cælis habere, ibique Ægyptum, Babyloniam, Tyrum et Sidonem reperiri; multaque de locis illis vaticinatos esse prophetas, quæ si quis ad terrena loca referat, valde cum hallucinari. Plurima ibi in sacris voluminibus memorata recenset, quæ allegorice interpretanda, et ad cælestia detorquenda arbitratur. Homilia 28 in Num., num. 2, Judæam in cælo suis distinctam montibus, suis civitatibus et vicis, suis etiam tribubus statuit, in eaque sedem positurum populum Dei, et verum Israel, Jesu duce, cujus imaginem gessit Jesus alter filius Nave; unumquemque autem in hanc illamve tribum iri ablegatum pro meritis ac virtutibus; « neque solum pro meritis eorum qui dispensantur, » inquit num. 4, « sed et pro novissimi Adam, in quo omnes vivificandi dicuntur, contemplatione. » Ibidem collocat Jerusalem, et montem Sion, juxta Apostolum Gal. IV, 26, et Hebr. XII, 22, et Joannem Apocal. III, 12, et XXI, 2, et templum Dei; diesque ibidem festos celebratum iri putat, et quæcunque demum præcipiuntur in lege, quam umbram continere dicit Apostolus futurorum bonorum. Eadem habet homil. 25 in Josue, num. 4, eoque refert istud Joan. XIV, 2, « In domo Patris mei mansiones multe sunt, » et super civitates illas cælestes potestatem habiturum existimat servum illum frugi, qui commissam sibi pecuniam utiliter posuit. Has ergo inter animarum sedes eam proportionem statuit et similitudinem Origenes, ut cælestium umbram esse et imaginem velit terram hanc, quæque in terris geruntur, juxta Apostolum Hebr. VII, 5. Memorabilis vero præ cæteris ille locus quædam homil. 5 in psalm. XXXVI, reperimus, ubi hoc explanans psalmi xxxvi, 54, « Et exaltabit te, ut hereditate capias terram, » terram hanc esse vult dorsum ipsius firmamenti: « Unde, » inquit num. 4, « ego arbitror, quia sicut cæli ipsius, id est firmamenti inferius solum arida hæc in qua nos habitamus, terra ejus dicitur; ita et illius superioris, quod principaliter dicitur inferius solum, in quo habitatores illi cælestes conversantur, et, ut ita dicam, dorsum ipsum firmamenti hujus, merito, ut dixi, terra illius cæli esse dicitur: sed terra bona, terra sancta, terra multa, terra vivorum, terra fluens lac et mel. » Fusc totum doctrinæ suæ contextum explicat lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 6, 7, atque rerum omnium universitatem, infernarum, terrenarum, cælestium, et quæ supra

cælum sunt, generari nomine mundum ait, appellari, quo cæteri mundi continentur; et quemadmodum firmamentum terram hanc capacitate sua complectitur, ita sphaeram quamdam superiorem, quæ in Scripturis terra bona, et terra viventium nominatur, et mitibus ac mansuetis promittitur, suo constringi cælo, in quo sanctorum nomina descripta sunt; ex hoc autem cælo, ex eaque terra, terræ ac cæli nominibus affecta fuisse firmamentum et aridam; aliudque esse cælum et terram quæ initio a Deo creata sunt, ac firmamentum quod die secundo conditum dicitur: mundum hunc autem superiorem, cum esse, unde missum se significat Christus dicens Joan. viii, 25: « Ego non sum de hoc mundo, » corruptioni neulquam ipsum esse obnoxium, nec oculis aspectabilem, sanctis autem et perfectis sedem hanc esse destinam, et terram quidem mundi illius iis qui castigationibus et emendationibus fuerunt expurgati, aliis vero cælum, qui dum in terris agerent Dei mandatis obtemperarunt, sed ita tamen ut ab illa terra ad cælum supremum transitus pateat. Consimilia sunt quæ habentur ejusdem libri cap. 9, num. 3, et quæ capite postremo libri iii, num. 8, 9, ubi et illud adjicit, rerum istarum celestium, quæ inferiorum harumce typum gerunt, formam Moysi in monte fuisse monstratam; ad ejusque exemplum tabernaculi et sacrificiorum instrumenta ipsum comparasse, secundum præceptum illud Dei Exod. xiv, 40: « Inspice et fac secundum exemplar quod tibi in monte monstratum est. » Adjicit etiam in summo illo cælo futurum illud « quod æternum dicitur Evangelium et Testamentum semper novum, quod nunquam veterascet: » in eaque priorum terra eruditum iri ab angelis animas, quemadmodum et in commemoratis supra mansionibus, donec supremum adeptis cælum sit Deus omnia in omnibus. Nec ab his abludit homil. 1 in Genes., num. 2, cum scribit cælum illud supremum et incorporeum, quod Dei sedes est, primum a Deo conditum, deinde corporeum cælum, hoc est firmamentum: nam incorporeum appellat, ut supra ostendimus, quod propter eximiam tenuitatem sub sensus non cadit. Item capite ultimo libri ii *Περί ἀρχῶν*, num. 6, postquam sanctos ex hac vita discedentes in quemdam terræ hujus locum deventuros dixit, qui paradisu appellatur, inde aeris mansionibus ac celestibus transgressi ad ea quæ non videntur, et quæ nomine duntaxat nobis cognita sunt, affirmat ascensuros. Hinc libro vii in *Epist. ad Rom.*, num. 5, pag. 600, ea quæ oculis usurpantur, aridam nimirum vel firmamentum sperari vetat, sed quæ in oculos non incurrunt, et æterna sunt, nempe cælum: « Imo potius, inquit, cælos multo eminentiores et excelsiores quam est illud firmamentum quod videri oculis potest, » et terram mansuetis assignatam, edicente Apostolo II Cor. iv, 18: « Non contemplantibus nobis quæ videntur, sed quæ non videntur: quæ enim viden-

tur, temporalia sunt; quæ autem non videntur, æterna sunt. »

XII. Ad paradisu quod attinet, a summo illo et supremo cælo eum Adamantius distinxit, et in certo aliquo terræ loco collocavit; cum terrestrem econtrario paradisu, quem in terra situm fuisse certissimum est, allegorice exponens supra cælum constituerit, ut ostendimus. Ac de priore manifestum est testimonium lib. ii *Περί ἀρχῶν*, cap. 11, num. 6: « Puto enim, inquit, quod sancti quique discedentes de hac vita permanebunt in loco aliquo in terra posito, quem paradisu dicit Scriptura divina, velut in quodam eruditionis loco. » Atque hanc primam esse vult mansionem, in qua corpore exennites animæ terrenis sordibus expurgantur; B quam et idem esse vult ac sinum Abrahamæ. « Sed et illam figuram, » inquit homil. 26 in *Num.*, num. 4, « esse diximus exeundi de Ægypto, cum relinquit anima mundi hujus tenebras, ac naturæ corporeæ cæcitatem, et transfertur ad aliud sæculum, quod vel sinus Abrahamæ, ut in Lazaro; vel paradisu, ut in latrone qui de cruce credidit, indicatur. » Aliquibus etiam paradisu differentis discriminat homil. 13 in *Ezech.*, num. 2, pag. 403, 404, ut alter sit paradisu, alter deliciarum paradisu. Atque hunc deliciarum paradisu, cum Eden, hoc est, terrestri paradiso confundit lib. i, in *Cantic.*, pag. 42; ait enim: « Qui autem dignus fuerit redire et esse cum Christo, quique in parvo fidelis inventus constitueretur super multa, ille gustabit, et C capiet voluptatem Domini, perductus ad locum quemdam, qui pro hujusmodi ciborum copiis et varietatibus, deliciarum nominatur locus. Propter quod et in Eden positus dicitur, quod delicias indicat. » Quo de terrestri paradiso quid senserit, infra explorabimus.

XIII. Hausta sunt et illa fere e Platonis fontibus: nam beatitudinem in Dei similitudine sitam ille voluit. Testes Laertius in Platone, et Clemens Alexandrinus *Strom.* lib. ii, qui et in eadem fuisse Stoicos sententia demonstrat, et Abammon Ægyptius in responsione ad epistolam Porphyrii. Plato præterea in *Phædone*, postquam inferni topographiam descripsit, narrat animas, quæ virtutem inter et vitium mediam tenuerunt viam, post latam de se sententiam ad Acherontem profectas, conscens vehiculis ad Acherusiadem paludem deportari, expiatisque illic per supplicia sceleribus solvi, et præmia tandem rerum bene gestarum referre, et ad animalium etiam generationem nonnunquam remitti: quæ vero insanabilibus sese facinoribus alligarunt, in Tartarum absque ulla futuri exitus spe præcipitari: at quorum crimina sanari possunt, projici et illas in Tartarum, sed transacto illic anno, fluctu inde ejici, et ad Acherusiadem revolvi, nec ante liberari, quam eos exoraverint, quos injuria vel morte affecerunt: quæ puram autem et insontem duxerunt vitam, eas regionem quamdam superiorem, et deliciis affluentem, quæ

terræ supereminet, ascendere; nonnullasque ex iis philosophiæ præceptis institutas corporea mole liberari penitus, et in amœniora loca concedere. Præcipue notandum venit illud Plotini *Enn.* III, lib. IV, cap. 6, quo animarum ad superiora progressarum nonnullas asseverat in sensili hoc mundo vitam agere, alias extra hunc mundum: quæ in sensili mundo degunt, alias penes solem, vel aliquem planetam, alias in firmamento ævum agitare, unamquamque pro meritis. Dictaverat vero jam ante Pythagoras, ut refert Laertius in *Pythagora*, εἶναι πάντα τὸν ἀέρα ψυχῶν ἐμπλέων, « aerem omnem animis plenum esse. » Atque hæc interpolata Origenes ad Scripturæ sacræ effata utcunque aptavit.

Terra autem illa firmamenti convexis incumbens, quam describit Adamantius, alteri huic persimilis est, quam libro eodem Plato commemorat, ubi ait, αὐτὴν τὴν γῆν καθαρὰν ἐν καθαρῷ καίσθαι τῷ οὐρανῷ, ἐν ᾧ περ ἐστὶ τὰ ἀστρα, ὅν δὲ αἰθέρα ὀνομάζειν τοὺς πολλοὺς τῶν περὶ τὰ τοιαῦτα εἰωθότων λέγειν· οὐ δὲ ὑποστάθμην ταῦτα εἶναι, καὶ ξυρρεῖν ἀεὶ εἰς τὰ κοῖλα τῆς γῆς. « Puram terram in puro sitam esse cælo in quo sunt astra, quod multi ex iis qui huiusmodi de rebus disserere solent, ætherem appellant, cujus hæc esse sæcem, et in concava terræ semper confluere. » Hinc Tertullianus lib. *De anima*, cap. 55: « Sed in æthere dormitio nostra cum pueris Platonis; aut in aere, cum Ario; aut circa lunam, cum Endymionibus Stoicorum. » Vetusta quoque illa poetarum theologia beatorum animas in terram quamdam, Elysium nempe nemus, recipi canebat. Inde Christianis objectabat Celsus nos ab ethnicis edoctos dixisse abituras post mortem animas in aliam terram hac meliorem. Tum vero magistri sui Origenem puduit (49), et quæ a Platone didicerat, referre maluit ad Moysem, qui bonis Deum induxit promittentem terram lacte et melle manantem; cujus symbolum esse et imaginem Judæam hanc terrenam et Jerusalem dixit, juxta Apostolum Ihebr. XII, 22. In eorum argumentum quibusdam utitur Davidis testimoniis, « frugi hominibus terræ cujusdam hæreditatem pollicentis. Illius quoque terræ gemmas ab Isaia LIV, 12, transtulisse Platonem arbitrat, ac reliqua itidem quæ ad hanc fabulam pertinent, quemadmodum et a Moyse, aliisque prophetis. Aggæum vero nominatim laudat, qui cap. II, vers. 7, terram ab arida manifeste distinguit.

XIV. Origenianos errores libris *Περὶ ἀρχῶν* insertos percensens Hieronymus in epist. 59, ad Avit., memoratis illos de suprema felicitate, ac diversis felicitatis gradibus minime prætermisit. Primum hujus epistolæ caput legi velim, ac alterum item, quod in his verbis, e fine secundi *De principiis* libri petitis, desinit: « Cumque in tantum profecerimus, ut nequaquam carnes et corpora, forsitan ne

A animæ quidem fuerimus, sed mens et sensus ad perfectum veniens, nulloque perturbationum nubilo caligans, intuebitur (*legendum fortasse, intuebimur*) rationabiles, intelligibilesque substantias facie ad faciem. » Legi velim et quartum ejusdem caput epistolæ, quo dixisse Origenem prodit Hieronymus adversus animas in rerum fine ad cælestem Jerusalem properantes adversariorum fortitudinum bella consurgere, ne animarum remollescat virtus, sed ut præliis exercitiæ novum roboris incrementum capiant. Tangit id et Theophilus *Pasch.* II, cum somniasse dicit Origenem « ascendere animas in cælum et descendere; et nunc proficere, nunc ad inferiora delabi. » Variarum quoque cæli mansionum signmentum perstringit paulo inferius, dixisse

B Origenem tradens, « corpora quæ resurgunt, post multa sæcula in nihilum dissolvenda, nec futura aliquid, nisi cum de cælorum mansionibus animæ ad inferiora dilapsæ, indiguerint novis, quæ alia rursus fiant, prioribus omnino deletis. » Totam hanc etiam de cælo novo, et terra nova, deque cælesti illo mundo, hujus nostri persimili, commentationem exsufflat Hieronymus cap. 4, epist. 59, ad Avit. At immerito Origenem culpât Epiphanius hæc. LXIV, cap. 4, quod Davidicum illud psalm. CXIV, 7, « Convertere, anima mea, in requiem tuam, » ad requiem illam cælestem retulerit, quam ob præclara in vita hac gesta anima consequitur; totum quippe hunc psalmum eodem refert Ecclesia. Augustinus in libro *De hæresibus*: « Paradisum, et cælos, et alia non credunt (Origeniani) esse secundum litteram, sed in allegoria. » Denique Michael Glycas *Annal.* part. I et IV vexat Origenem hoc nomine, ipsiusque sententiam a Joanne Chrysostomo profligatam commemorat.

C XV. Attamen contra tot adversariorum assultus Origeni præsidio est hæc ipsius obtestatio lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 1, qua animos lectorum ad supra exposita dogmata ita præmunit: « Quæ quidem a nobis etiam cum magno metu et cautela dicuntur, discutientibus magis et pertractantibus, quam pro certo ac definito statuentibus. Indicatum namque a nobis in superioribus est, quæ sint de quibus manifesto dogmate terminandum sit, quod D et pro viribus nos fecisse puto, cum de Trinitate loqueremur. Nunc autem disputandi specie magis, quam definiendi, prout possumus, exercemur. » Ad hæc libro sequenti, cap. 3, num. 6, quid aut quo loco sit iste mundus, e quo venisse se significabat Servator, cum dicebat, « Ego non sum de hoc mundo », non satis constanter prodidit: « Sed utrum mundus iste, inquit, quem sentiri vult, separatus ab hoc sit, longeque divisus, vel loco, vel qualitate, vel gloria; an gloria quidem, et qualitate præcellat, intra tamen mundi hujus circumscriptionem cohibeatur, quod et mihi magis verisimile videtur, incertum tamen est, ut ego ar-

⁴⁹ Joan. XVII, 15.

(49) Orig. lib. VII contra Celsum, num. 29, 30.

bitur, et humanis adhuc cogitationibus et mentibus inusitatum; » deinde triplici de rerum consummatione et summa beatitudine proposita sententia, ad quamlibet persequendam unicuique arbitrii sui libertatem permittit. Et postremum tandem caput libri III, *De princip.*, quod est *De consummatione mundi*, claudit his verbis: « Ilactenus nobis etiam corporeæ naturæ vel spiritualis corporis ratione discussa, arbitrio legentis relinquimus, ex utroque quod melius iudicaverit eligendum. » Homilia 23 in *Josue*, num. 4, postquam loca cœlestia his terrestribus similia assignavit, ejusmodi mysteria veneratione digna et silentio esse declarat, nec a mortalium quoquam, ne ipsis quidem apostolis perfecte proferri posse. Quamobrem et libro IV *Περὶ ἀρχῶν*, num. 23, pag. 186, regnum cœlorum thesauro in agro abscondito comparatum fuisse putat.

Verumtamen, quamvis liquido et sine ambage asseverasset, quæ incertus proposuit, sanctorum aliquot virorum suffragiis et consensu adjuvaretur. Clemens Alexandrinus lib. II *Strom.* id Platonis axiomata, quo tum beatum hominem esse definit, cum Deo similis est, Scripturæ sacræ auctoritate defendit. De modo ac loco felicitatis sanctorum, a primis usque Ecclesiæ temporibus ad Innocentium III et Benedictum XI, ac Florentinam synodum, nihil certi fuit ab Ecclesia præscriptum, adeo ut in diversa Patres abierint. Eorum sententias et testimonia collegit Sixtus Senensis lib. V *Bibl.*, adnotat. 345, ut in iisdem huc reponendis supervacanea omnis esse opera videatur. Præter eos qui ab ipso commemorati sunt, adiri velim Cypriani epistolam 52, ad Antonianum, Novatianum lib. *De Trinit.*, cap. 1; Athanasium in *Expositione fidei*, paradisi latroni a Christo in cruce promissum, eum esse censentem unde Adamus ejectus est, cum Cyrillo Jerosolymitano *Catech. mystag.* I, Basilio in libro *De paradiso*, et cap. 27 libri *De Spiritu sancto*; Gregorio Nysseno in orat. in *quadraginta martyres*, et Paulino Nolano, idem sentientibus ac sensit Athanasius. Adeatur et Epiphanius in epist. ad Joan. Jerosolym., cap. 4, et in *Ancorato*, cap. 54, alibi paradisi collocans, alibi cœlum; et Augustinus lib. XX *De civit. Dei*, cap. 14 et 16, in aliquibus Origeni consentiens, et auctor *Questionum ad Antiochum*, hominibus absconditum hoc, et ignotum esse mysterium edicens.

XVI. Satis ex superioribus, etiam me silentio, colligitur damnatorum poenis modum aliquando et finem ex decreto Origenis impositum iri: cum enim futurum ratum sit, ut quemcunque teneant statum animæ, peccare possint, et reipsa persæpe peccent, ac pro peccatis vel meritis perpetuo circuitu ab imis ad summa, a summis ad ima revolvantur, ipsiusque diaboli aversa a Deo voluntas olim conterenda sit, et Deo Patri regnum Christus sit traditurus, tumque existimaverit plenam omnium ἀποκατάστασιν ac perfectam felicitatem futu-

ram, cum Dens erit omnia in omnibus; consequitur illinc necessario desitura damnatorum supplicia, eaque noxarum duntaxat expurgandi causa a Deo hominibus infligi. Hominis esset intemperantis, neque satis tempori parcentis suo, quæcunque vesaniam hac oblita in Origenianis commentariis reperiuntur, lectori recensenda obijcere; adeo multus est in hoc dogmate prodendo, et odiosus Adamantius. Sed ne nos tamen a more deflectamus nostro, illustria solum fidei causa seponemus. Prior occurrit locus homil. 7 in *Levit.*, in qua proluxe disputat quomodo Patri subjectus Filius dici possit, ostenditque Filium eatenus dici Patri non esse subjectum, quatenus nos, qui sumus Christi membra, Patri minime subjecti sumus. « Cum vero, » inquit, num. 2, pag. 222, « consummaverit opus suum, et universam creaturam suam ad summum perfectionis adduxerit, tunc ipse dicetur subjectus in his quos subdidit Patri, et in quibus opus quod ei Pater dederat consummavit, ut si Deus omnia in omnibus. » Subjungit deinde Christum tum vinum bibitorum, « cum subjecta ei fuerint omnia, et salvatis omnibus ac destructa morte peccati, ultra jam necessarium non erit offerre hostias pro peccato. » Addit paulo post: « Quanto magis Dominus et Salvator noster, qui caput et auctor est totius corporis, non sibi perfectam dicit esse lætitiā, donec aliquid ex membris deesse corpori suo videt? » Subjectionem illam simili modo exponit lib. III *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 5, num. 6, cum scribit Christum in semetipso complectentem omnes quos subiecit Patri, et qui hujus ope salutem consecuti sunt, cum ipsis et in ipsis Patri subjectum dici. Subnectit postea num. 7: « Si ergo bona et salutaris accipitur ista subiectio, qua subjectus esse dicitur Filius Patri, valde consequens et coherens est, ut inimicorum quæ dicitur Filio Dei esse subiectio, salutaris quædam intelligatur et utilis: ut sicut cum dicitur Filius Patri subjectus, perfecta universæ creaturæ restitutio declaratur; ita cum Filio Dei inimici dicuntur esse subjecti, subjectorum salus in eo intelligatur, et reparatio perditorum. » His consonant quæ leguntur in fine tractatus XXIII in *Matth.*, num. 8. Sed et aliqua de subiectione illa Filii disserit tract. XXX, num. 55, operis ejusdem, quæ quoniam alterius sunt argumenti, prætermitto. Succedat homilia 6 in *Num.*, num. 4, in qua de lepra disputans, propter quam castris ejiciebantur qui ea laborabant, lepram peccato confert, eamque non perpetuo mansuram ait, sed completa septimana ad castra leprosos revocatum iri, in fine nempe mundi, cum plenitudo gentium introierit, et omnis Israel salvus erit, fietque unus grex, et unus pastor, et Deum ita omnes conclusisse sub peccato, ut omnium demum in Christo misereretur. Illustris et ille locus e Catena Regia in *Ezech.* V, 13, pag. 415: Καὶ συντελεσθήσεται ὁ θυμὸς μου· τοῦτο δηλοῖ ὅτι πέρας ἔξει ὁ θυμὸς τοῦ Θεοῦ, ὁμοῦ τῆς συντελείας τοῦ κόσμου· et hic ex

nomil. 4 in eundem prophetam, num. 8 : « Talis A
est justus : vidit mundum ante diluvium, hoc est
ante consummationem : vidit mundum in diluvio,
in corruptione et in interitu peccatorum, quæ in
die sunt eventura iudicii : rursum videbit mundum
in resurrectione omnium peccatorum ; » et ille
quoque ex homil. 10, sequente num. 3 : « Aiunt
Hebræi Sodomam in eundem statum restituendam,
in quo et antea constitit, ut rursum paradiso Dei
et terræ Ægypti comparetur. Si hoc se sic habet,
et sive futurum est, sive non : quærentur enim is-
tiusmodi res apud eos qui doctissimi sunt : ut au-
tem fiat quod dicitur, complebuntur mihi annorum
tria millia, et tunc restituatur excruciatia tribus
millibus annorum Sodoma, id est anima mea :
Sodoma, meis pœna peccatis. Grande intervallum
temporis inter restitutionem et ruinam positum
est. » Animæ postmodum noxiæ figuram esse ait
Samaritam, quæ non alias restituenda sit, quam
cum decem tribus fuerint reversæ, tum ait : « Si
autem tanto post tempore restituatur id quod præ-
cessit in signum, quando tu restitueris, si tamen
restitueris, Samaritana et hæretica anima, qua si-
mulacris et feriis non veris, ac figmentis de Jero-
boam corde venientibus credidisti ? » Ejusmodi non-
nulla in sequentibus videre est, quibus doctrina
eadem inculcatur. Sed in Adamantii tamen gratiam
notetur istud, « Si tamen restitueris, » quo incertus
ejus et fluctuans animus proditur : si modo Orige-
nianum reipsa hoc est, non Rufinianum. Illustrius
etiam istud et libri 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 1,
2, in quo probat hoc Scripturæ testimonio : « Dixit
Dominus Domino meo : Sede a dextris meis : Donec
ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum ⁴¹, »
et illo 1 Cor. xv, 24, 25 : « Deinde finis, cum tra-
diderit regnum Deo et Patri : cum evacuaverit om-
nem principatum, et potestatem, et virtutem. Oportet
autem illum regnare, donec ponat omnes
inimicos sub pedibus ejus, » cum sequentibus ; et
isto psalm. Lxi, 2 : « Nonne Deo subjecta erit
anima mea ? ab ipso enim salutare meum ; » his,
inquam, Scripturæ testimoniis rotundum probat, ut
subactis Christi inimicis in unum finem per Filium,
bonitas Dei creaturam revocet universam : subje-
ctionem autem illam idipsum esse vult, quo Christo
adhærescentes efficiuntur sancti, et salutem adipisci-
mur : talem autem futurum finem, qualia fuerunt
initia, cum omnes Dei nutibus obtemperantes in
unum conspirabant. In sequentibus deinde omnia
in unum reparanda esse demonstrat ex hoc Chri-
sti ⁴² : « Ut omnes unum sint, sicut tu Pater in
me et ego in te, ut et ipsi in nobis unum sint. Et
ego claritatem quam dedisti mihi, dedi eis, ut
sint unum, sicut et nos unum sumus : Ego in eis,
et tu in me, ut sint consummati in unum ; » et illo
Pauli Ephes. iv, 13 : « Donec occurramus omnes in
unitatem fidei, et agnitionis Filii Dei, in virum

perfectam, in mensuram ætatis plenitudinis Chri-
sti ; » nec demones quidem ipsos restitutionis hu-
jus beneficio carituros esse putat. Quærit ad hæc
tom. x in *Math.*, num. 3, pag. 445, quomodo
diversa erit in resurrectione hominum claritas,
juxta Apostolum, 1 Cor. xv, 41, cum dixerit Ser-
vator : « Justi fulgebunt sicut sol, » *Math.* xiii,
43 ; tum respondet in ipso beatitudinis initio, fu-
turum ut diversa sit hominum claritas, nondum
omnibus expurgatis ; at postquam collecta fuerint
e regno Christi scandala, et igne absumptæ nequi-
tiæ, tunc omnes unum solare lumen futuros. Non
satis vero coherere videtur quod sequitur ; scribit
enim fore ut justi tunc inferioribus fulgeant, qui
lucis eorum participes fient, quemadmodum sol
terræ lucem suam præbet. Nam si ita omnium ex-
purgata tunc erunt peccata, ut nullo claritatis dis-
crimine fulgeant, quinam inferiores erunt, quinam
superiores ? Nempe neminis beatitatem ut jam su-
pra monui usque adeo propriam esse putat, ut non
novis delictis ad inferiora semper delabi possit : ad
ima igitur retrocedentibus semper aliquibus, qui
locum suum tenuerint, lumen iis suum imparti-
entur. Ejusdem et istud est farinæ e tom. xv in
Math., num. 27, pag. 693 : « Ἀλλὰ κατὰ μὲν ταῦτα
πρώτους ἀποδεδώκαμεν τοὺς σωθεομένους, ἱσχυάτους
δὲ τοὺς μὴ ἀξίους τῆς τοιαύτης τῶν σωθεομένων
τάξεως, ἀλλὰ κολάσεως, καὶ τοῦ ἡγκατάληφθῆναι,
ἥτοι ἕως τὸ πλήρωμα τῶν ἰδίων εἰσελθῆ, ἢ
ἕως ἐκπληρώσωσι τὰ περὶ τῶν ἰδίων ἀμαρτη-
μάτων » et istud e tractat. xxxiii in *Math.*, num.
69 : « Iste autem qui unum acceperat talentum, et
absconderat ipsum in terra, non solum quasi ma-
lus et piger arguitur, sed quasi inutilis mittitur in
tenebras exteriores, ubi nulla illuminatio est, for-
sitan nec corporalis, nec est respectio Dei illie ;
sed quasi indigni speculatione Dei qui talia pecca-
verunt, condemnantur in his quæ exteriores tene-
bræ appellantur ; forsitan donec intellexerint, ut
convertantur, et digni efficiantur exire ab iis, for-
sitan et propter aliam causam quam nos ignora-
mus ; » et hoc quoque quod scribitur lib. viii *con-
tra Gels.*, num. 72, sub easdem leges concludendum
aliquando quidquid est rationis particeps, cum
verbo Dei in perfectum statum restituatur. In ejus
argumentum affert illud Sophoniæ iii, 9 : « Tunc
reddam populis labium electum, ut invocent omnes
in nomine Domini, et serviant ei humero uno. »

XVII. Perspicuum hinc est non alias admisisse
pœnas Origenem, quam placulares et temporarias ;
eujusmodi sunt purgatorie illic, quas Ecclesia ec-
catholica agnoscit. Sed et manifestius illud est ex eo
quod habetur homil. 8 in *Levit.*, ubi agens de puer-
pera, juxta veteris legis præscriptum, per septem
dies immunda, si masculum peperisset ; per qua-
tuordecim, si feminam, septimanam hanc præsentis
vitæ tempus esse dicit, per quod usquequaque

⁴¹ Psal. cix, 1. ⁴² Joan. xvii, 21-23.

mundi esse non possumus, nisi octavus venerit dies, futuri nempe sæculi tempus: « In quo tamen die, » inquit, num. 4, « si masculus est et viriliter egerit, statim in ipso adventu futuri sæculi purgatur, et statim munda efficitur mater, quæ genuit eum: purgatam namque vitiiis carnem ex resurrectione recipiet. Si vero nihil habuerit virile adversum peccatum, sed remissus et effeminatus fuit in actibus suis, cuius peccatum tale est, quod non remittatur, neque in præsentis sæculi, neque in futuro, iste transit et unam et aliam septimanam in immunditia sua, et tertia demum incipiente oboriri septimana, purgatur ab immunditia, quam feminam pariendo contraxit. » Ejusdem generis est istud ex homil. 14 in *Luc.*, pag. 948: « Sicut scriptum est in lege: Si masculum peperit mater, septem diebus mater sedebit in sanguine immundo, ac deinde triginta tribus in sanguine puro; et ad extremum et ipse infans sedebit in sanguine purissimo: sic quia lex spiritualis est, et umbram habet futurorum bonorum, possumus intelligere purificationem veram nobis evenire post tempus. Ego puto quod et post resurrectionem ex mortuis indigemus sacramento eluente nos atque purgante; nemo enim absque sordibus resurgere poterit, nec ullam posse animam ræperiri quæ universis statim vitiiis careat. » Erroris notam merito his inurit Bellarminus lib. 11 *De purgatorio*, cap. 9, quod ex Scripturæ effato post resurrectionem et judicium nulla supersit emendationis spes. At ea mendosa esse, et vitio librorum corrupta putat Suarez tom. IV in 111 *S. Thom.*, quæst. 46, sect. 5, quoniam illis ex adverso repugnant quæ præcedunt in eadem homilia, nefas esse cogitare futurum ut sordidi et polluti resurgamus. Sed tantam esse tamen in multis hæsitacionem Origenis deprehendimus, ut novum mihi non sit eadem homilia diversa cum et pugnancia prodidisse. Prædicantur etiam apertissime piaculars poenæ homil. 16 in *Jerem.*, num. 5, cum superstructa animæ aurum, argentum, ligna, fenum et stipulam igne probanda esse dicit; deinde ait num. 6: Τί οὖν πρῶτον ἀκολουθεῖ ἀπολαβεῖν διὰ τὰ ξύλα; ὅηλον ὅτι τὸ πῦρ τὸ ἀναλίσκον τὰ ξύλα, καὶ τὸν χόρτον, καὶ τὴν καλὰμην· et postea, quoniam scriptum est *Jerem.* xvi, 18: « Et reddam primum duplices iniquitates eorum. » Ἀναγκαιώς, inquit, πρόσκειται τὸ πρῶτον· πρῶτον γὰρ τὸ τῆς ἀδικίας, εἴτα τὰ τῆς δικαιοσύνης ἀποδοῖσθαι. Quin etiam lib. 11 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 10, num. 5, animam per peccatum ordinem suum deserere ait, et a compage cui a Deo fuerit innexa divelli; et adhibito igne « sine dubio ad firmiorem sui compagem, instaurationemque solidari; » nec multo post num. 6: « Quoniam autem et ea poena quæ per ignem inferri dicitur, pro adiutorio intelligitur adhiberi, *Isaias* docet, qui de *Israel* quidem sic dicit: *Abluet Dominus sordes filiorum vel fi-*

liarum Sion, et sanguinem expurgabit e medio ipsorum spiritu iudicii et spiritu nationis ⁴². De *Chaldaeis* autem sic dicit: *Habes carbonem ignis, sede super eos, hi erunt tibi in adiutorio* ⁴³. Et in aliis dicit: *Sanctificabit Dominus in igne ardenti* ⁴⁴; et in *Malachia* propheta dicit: *Sedens conflabit et purgabit, et fundet purgalos filios Juda* ⁴⁵. » Item lib. viii in *Epist. ad Rom.*, num. 12, pag. 640, « Verum, inquit, in hac ipsa purificatione quæ per poenam ignis adhibetur, quantis temporibus, quantisque sæculis de peccatoribus exigit cruciatus, solus scire potest ille, cui Pater omne iudicium tradidit. » Denique lib. iv *contra Celso.*, num. 10, poenas futuræ vitæ dicit esse ἀναγκαίως τῷ παντί, τάχα δὲ καὶ τοῖς πεισιμαρτοῦς αὐτὰς οὐκ ἀχρηστοῦς.

B XVIII. Quoniam autem Paulinum illud sæpe testimonium usurpat, quod est I *Cor.* xv, 26, « Novissima autem inimica destruetur mors, » minime silentio premenda videtur allata ab eo loci hujus expositio. Mortem itaque diabolum significare existimat, quem ita destructum iri putat, quatenus impia ejus, et a Deo aversa voluntas expugnabitur. Demus ipsa verba e lib. 111 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 5: « Propterea namque etiam novissimus inimicus, qui mors appellatur, destrui dicitur, ut neque ultra triste sit aliquid, ubi mors non est, neque adversum sit, ubi non est inimicus. Destruui sane novissimus inimicus ita intelligendus est, non ut substantia ejus, quæ a Deo facta est, pereat; sed ut propositum, et voluntas inimica, quæ non a Deo, sed ab ipso processit, intereat; » et ista ex homil. 8 in *Josue*, num. 4. « De diabolo autem dicens, ait: *Novissimus inimicus destruetur mors* ⁴⁷, quia vere tunc vincetur mors, cum mortale hoc absorbebitur a vita. » Certe *Hebr.* 11, 14, mortis quidem imperium diabolum habere dicitur; at a morte tamen distinguitur, « ut per mortem destrueret eum qui habebat mortis imperium, id est diabolum. » Quod exponens Origenes tom. xiii in *Matth.*, num. 9, pag. 582, Κράτος δὲ θανάτου, inquit, νομιστέον ἔχειν τὸν διάβολον, οὐ τοῦ μέσου καὶ ἀδιαφόρου, καθ' ὃν ἀποθνῆσκει οἱ σύνθετοι ἐκ ψυχῆς καὶ σώματος, χωριζομένης αὐτῶν τῆς ψυχῆς ἀπὸ τοῦ σώματος· ἀλλὰ τοῦ ἐναντίου καὶ ἐχθροῦ τοῦ εἰπόντος· Ἐγὼ εἰμι ἡ ζωὴ ⁴⁸, καθ' ὃν ψυχὴ ἁμαρτάνουσα, αὐτῇ ἀποθάνεται ⁴⁹.

D Cum ait aversam a Deo diaboli voluntatem olim fore conterendam, satis significat se ne demones quidem ab æterna felicitate excludere. Sed clarius etiam id evincitur ex dogmatum ipsius sequela, et ex hoc loco e lib. 1 *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 3, quem et supra jam adduximus, et hic quoque repetemus: « Jam vero si aliqui ex his ordinibus qui sub principatu diaboli agunt, ac malitiæ ejus obtemperant, poterunt aliquando in futuris sæculis converti ad bonitatem, pro eo quod est in ipsis liberi facultas arbitrii: an vero permanens et inveterata malitia velut in naturam quandam ex consuetudine

⁴² *Isa.* iv, 4. ⁴³ *Isa.* xlvii, 14. ⁴⁴ *Isa.* x, 17. ⁴⁵ *Malach.* iii, 5. ⁴⁶ I *Cor.* xv, 26. ⁴⁷ *Joan.* xi, 25; et xiv, 6. ⁴⁸ *Ezech.* xviii, 4.

⁴⁹ *Malach.* iii, 5. ⁵⁰ I *Cor.* xv, 26. ⁵¹ *Joan.* xi, 25;

convertatur, etiam tu qui legis probato, si omnino-
neque in his quæ videntur temporalibus sæculis,
neque in his quæ non videntur, et æterna sunt, pe-
nitens pars ista ab illa etiam finali unitate, atque
convenientia discrepabit. » Jacet eadem sententia in
istis e Corderiana Catena in *Joannem*, ad Joan. xii,
51 : Τὸ ἐν τῷ σταυρῷ πάθημα αὐτοῦ χρίσις ἦν
τοῦ κόσμου τούτου παντός· ἐπαίπερ εἰρηνοποιήσας
διὰ τοῦ αἵματος τοῦ σταυροῦ αὐτοῦ, εἴτε τὰ ἐπὶ γῆς,
εἴτε τὰ ἐν οὐρανοῖς, μετὰ θριαμβεύσεως ἐν τῷ ξύλῳ,
ὃς ἐπεκδύσατο ἀρχὰς καὶ ἐξουσίας, ἐκάθισεν ἐν τοῖς
ἐπουρανίοις, ἀποκαθιστὰς πάντα ἐπὶ τὸ ἐκάστην ἀρ-
μῶζον καὶ πρέπον τέλος. » Mors ejus, seu in cruce
passio, judicium erat universi mundi, quoniam ef-
fuso in cruce sanguine suo pacem conciliavit tam in
terra quam in cœlis, dum post triumphum in ligno,
quos exuerat principatus ac potestates constituit in
cœlestibus, universa ad convenientem cujusque fi-
nem perducens. »

XIX. Cæterum non poenarum duntaxat, sed felici-
tatis etiam tempus certis circumscriptum termi-
nis esse voluit, animasque ad perfectionis culmen
evecas, et peccati ac corporeæ molis sordibus ex-
purgatas, statim atque a virtute in vitium deflexe-
rint, in crassioris corporis carcerem compingi. Verba
Origenis e lib. II *De princip.* affert Justinianus,
quibus corpora interitura dicuntur, cum Deo sub-
jecta fuerint omnia, τῆς τῶν σωμάτων φύσεως ὑπο-
στησομένης δεύτερον, ἐὰν πάλιν λογικὰ ὑποκαταβῇ,
« cum iterum reparanda sit corporum natura, si
rursum rationalia descendant. » Affert et alia ex
quarto libro, quibus corporum naturam per inter-
vallum exsistere docet, διὰ τινὰ συμπτώματα γινόμενα
περὶ τὰ λογικὰ, δεόμενα σωμάτων· καὶ πάλιν τῆς
ἐπανορθώσεως τελείως γινόμενης εἰς τὸ μὴ εἶναι ἀνα-
λύεσθαι ταῦτα, ὥστε τοῦτο αἰεὶ γίνεσθαι. » Propter
quosdam lapsus rebus ratione pollentibus contin-
gentes, quæ corporibus indigent; et rursum facta
emendatione perfecta, dissolvi illa in nihilum, adeo
ut id semper fiat. » Affert et ista e lib. I Hieronymus
epist. 59, ad Avil., cap. 1 : « In fine atque consum-
matione mundi... (50) cum omnes (animæ) liberum
habeant arbitrium, et sponte sua vel virtutes pos-
sint capere, vel vitia, illæ multo in pejori conditione
erunt, quam nunc sunt; hæc ad meliorem statum
pervenient : quia diversi motus, et varæ voluntates
in utramque partem diversum accipient statum, id
est, ut angeli, homines vel dæmones, et rursum ex
his homines, vel angeli fiant; » et illa e lib. III,
cap. 6, num. 3, « Nec dubium est quin post quæ-
dam intervalla temporum rursum materia subsistat,
et corpora fiant, et mundi diversitas construatur,
propter varias voluntates rationabilium creatura-
rum, quæ post perfectam beatitudinem usque ad fi-
nem omnium rerum paulatim ad inferiora delapsæ
tantam malitiam receperunt, ut in contrarium verte-
rentur, dum nolunt servare principium, et incorru-

ptam beatitudinem possidere. » Quibus et hæc ad-
jungenda e libro eodem, cap. 1, num. 21 : « Ex quo
opinamur, quoniam quidem, ut frequenter diximus,
immortalis est anima et æterna, quod in multis et
sine fine spatiis per immensa et diversa sæcula pos-
sibile est, ut a summo bono ad infima mala descen-
dat, et ab ultimis malis ad summa bona repare-
tur. »

XX. Quod si quis dogmatum istorum requirat
originem, sciat ille præter quædam Scripturæ testi-
monia, quæ mox a nobis commemorata sunt, Ada-
mantium quoque in errorem induxisse male inter-
pretatum illud, quod exstat Isaïæ xxiv, 23, « Et
claudentur ibi in carcere, et post multos dies visi-
tabuntur; » et hoc Joan. x, 16, « Fiet unum ovile,
et unus pastor, » quod ipse in dogmatis sui fulcimen-
tum usurpat in fine homil. 6 in *Nam.* Item illud e
parabola quam proponit Christus Matth. xviii, 13,
cum servum nequam iratus dominus jussit tortori-
bus tradi, quoad debitum integrum refunderet. Un-
de Origenes homil. 35 in *Luc.*, « Quæ est lex carce-
ris istius (inferni)? Non egredior ex eo, neque me
exactor patitur exire, nisi debitum omne persolve-
ro. » Fraudi ei fuit perperam acceptum et istud
Apostoli Rom. xi, 25, 26, « Cæcitas ex parte conti-
git in Israel, donec plenitudo gentium intraret,
et sic omnis Israel salvus fieret. » Piaculares autem,
quas dixi, et purgatorias poenas his defendit verbis
ex I Cor. iii, 12, in quibus uniuscujusque opus
igne examinatum iri Paulus affirmat. Aliis quibus-
dam opinionis hujus propugnaculis uti solere Orige-
nistas tradit Hieronymus ad calcem *Commentario-
rum in Isaïam*; hoc nimirum Pauli Rom. xi, 32,
« Concluserit Deus omnia sub peccato, ut omnibus
miseretur; » et illo Mich. vii, 9 : « Iram Domini
sustinebo, quia peccavi ei : donec justificet causam
meam, et auferat judicium meum, et educat me in
lucem; » et hoc etiam Isaïæ xii, 1 : « Benedicam
te, Domine, quoniam iratus es mihi : avertisti faciem
tuam a me, et misertus es mei; » necnon et isto O-
see xiv, 5 : « Cum ira furoris mei transierit, rur-
sum sanabo, » atque itidem illo psalm. xxx, 20,
« Quam grandis multitudo bonitatis tuæ, Domine,
quam abscondisti timentibus te! »

Verum non sacris duntaxat auctoribus, sed pro-
fanis etiam regendum sese videtur Origenes tradi-
disse : Platoni imprimis, qui in *Phædone* Socratem
inducit ita disserentem : hominum qui sese terrenis
cupiditatibus dederint, animas circa sepulcra va-
gantes pendere poenas, quoad rursum corporibus allig-
entur. Docet ibidem Socrates, mortuos ab eo dæ-
mone, qui viventibus ipsis obtigerat, deduci ad in-
feros, et post longa deinde temporis spatia ab alio
duce revocari. Ait postmodum ad Acherusiadem pa-
ludem convenire multas mortuorum animas, quæ
post breviores vel diuturniores temporum ambitus,
rursum ad animalium generationem emittantur;

sanabilibus modo noxis inquinatæ sint : quæ vero ἀνίατα crimina admiserint, detrudi in Tartarum, unde nulla spes exeundi supersit. Repetit idipsum in *Gorgia*, poenasque temporarias levioribus culpis insanabilibus vero æternas, et fine carituras decernit. Idem lib. x *De republ.* ex Heri ejusdam Armenii persona animas narrat ex cælo sub terras, ac vicissim, ultro citroque remeare; quæ cælo fruuntur, deliciis illic et gaudio perfundi; quæ sub terris agitant, illic χυδαῖν ποταμὸν capessere, ac inde tandem exire. Et in *Timæo*, animam quæ recte hic se gesserit, sideris in numerum referri asserit; quæ male, in muliebri corpus demitti; utriusque vero post mille annorum curriculum novæ vitæ optionem dari; et quæ novis sese contaminarit vitiis, in pecudum corpora relegatum iri; neque malorum finem ante habituram, quam adhærescentes sibi ex elementorum colluvie sordes ratione depulerit. Quæ in libro *De universitate* a Tullio Latine reddita, et ab Alcinoos cap. 16 repetita exstant.

Postremo nimium obtinendæ Valentinianæ hæreseos desiderium Origeni errandi causam obtulit, nam cum illi damnari non posse crederent, qui essent spiritualis naturæ; servari, qui terrenæ; et inter hos diabolum censerent, angelos inter illos: Origenes in diversa abiens cespitavit, asserens angelos damnari posse, et aliquos reipsa quandoque damnari; diabolum servari posse, et revera servatum aliquando iri.

XXI. Minime ergo mirum est Platonis, Platonico-
rumque dictata audientem Adamantium, et Christianis eadem non satis caute proponentem, explosum a Patribus ac rejectum fuisse. Futuram illam diaboli conversionem et salutem amare huic exprobrat Epiphanius in epist. ad Joan. Jerosol., cap. 3, et in synopsi tomi I *Panarii*, lib. II, cap. 18. Exprobrat et Theophilus *Paschal.* II his verbis: « Talis pastor gregis moribidi Christum ubique suggillat injuriis, et diabolum honore sustollit, dum illum asserit purgatum vitiis atque peccatis pristinam aliquando gloriam receptoram, et hunc regnare desistere, simulque eum diabolo sub Patris imperio redigendum. » Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 1, dixisse eum queritur, « omnem creaturam secundum Apostolum, vanitati esse subjectam, et liberari in revelationem filiorum Dei, » et in epist. 61, ad Pammach., cap. 3, « quod dicat et diabolum, et demones acturos poenitentiam aliquando, et cum sanctis ultimo tempore regnuros; » quod et fusius explicat cap. 5 et in epist. 65, ad Pammach. et Ocean., cap. 2, sensisse illum ait: « Post multa sæcula, atque unam omnium restitutionem, idipsum fore Gabrielem, quod diabolum; Paulum, quod Calpham; virgines, quod prostibulas; » et in epist. 75, ad Vigilantium, scribit veniam tunc hominibus condonandam existimasse Origenem, quando diabolo condonabitur; et lib. I *advers. Pelagianos*, cap. 9, « Si autem, inquit, Origenes omnes rationabiles creaturas dicit non esse perdendas, et diabolo tri-

A buit poenitentiam, quid ad nos? » et lib. VI in *Isaia* XIV, 20, « Ubi sunt ergo qui dant diabolo poenitentiam, et dicunt illum posse mundari? » et lib. VIII in *Isaia* cap. XXVII, vers. 1, « Qui dicunt diabolum acturum poenitentiam, et veniam consecuturum interpretentur nobis quomodo hoc accipiant, quod scriptum est: Et interficiet draconem qui est in mari; » et lib. I in *Dan.* III, 96: « Quidam pessime ad diabolum referunt, quod in consummatione et fine mundi etiam ipse recipiat notitiam Dei, et omnes ad poenitentiam cohortetur. » Acerrime vero in *Jonæ* III, 6, adversus doctrinam hanc invehitur: « Alioquin, inquit, si omnes rationabiles creaturæ æquales sunt, et vel ex virtutibus, vel ex vitiis sponte propria aut sursum eriguntur, aut in ima merguntur, et longo post circuitu atque infinitis sæculis, omnium rerum restitutio fiet, et una dignitas militantium; quæ distantia erit inter virginem et prostibulum? quæ differentia erit inter Matrem Domini, et (quod dictu quoque scelus est) victimas libidinum publicarum? idemne erit Gabriel, et diabolus? idemne apostoli, et dæmones? idemne prophetae, et pseudoprophetae? idem martyres, et persecutores? Finge quælibet, annos et tempora duplica, et infinitas ætates congere cruciatibus; si finis omnium similis est, præteritum omne pro nihilo est, quia non querimus quod aliquando fuerimus, sed quid semper futuri sumus. » Aliis hujusmodi plerisque referendis supersedeo. Miror itaque quid in mentem venerit Halloxio, cur negaret lib. IV *Origen. defens.*, quest. 5, Epiphanius, Theophilum, et Hieronymum quidquam de ea re prodidisse. Cum cætera autem Origenis commenta defendi posse dicat Augustinus hier. XLIII, ad Quodvultdeum, istud frustra ab ejus defensoribus excusari fateatur: « Quis enim Catholicus Christianus (verba sunt Augustini) vel doctus, vel indoctus non vehementer exhorreat eam quam dicit purgationem malorum, id est, etiam eos qui hanc vitam in flagitiis et facinoribus, et sacrilegiis, atque impietatibus quamlibet maximis finierunt: ipsum etiam postremo diabolum atque angelos ejus, quamvis post longissima tempora purgatos atque liberatos, regno Dei, lucique restitui; et rursus post longissima tempora omnes qui liberati sunt, ad hæc mala denuo relabi, et reverti, et has vices alternantes beatitudinum et miseriarum rationabiles creaturæ semper fuisse, semper fore? De qua vanissima impietate adversus philosophos, a quibus ista didicit Origenes in libro *De civitate Dei* diligentissime disputavi; » libro, opinor, secundo, cap. 17 et 23, ubi dogma idem excutit, et ejus causa merito reprobatur ab Ecclesia Origenem fuisse narrat; ut et libro *De gestis Pelagii*, cap. 3. Adi et librum ipsius contra Priscillianistas et Origenistas, cap. 5 et 6, et libro huic præfixum Orosii *Commonitorium* ad Augustinum. Suggillat eundem ipsa hac de causa auctor libri *De communi essentia*, lib. III, cap. 6, et auctor *Dialogorum* qui Cæsario Gregorii Nazianzeni fratri

assignantur (51), quamvis Maximi, qui Caesario rocentiur fuit, fragmentum exhibeant. Inter anathematisimos Justiniani epistolæ ad Menam subnexos, postremus ille est : Εἰ τις λέγει ἡ ἔχει πρόσκαιρον εἶναι τὴν τῶν δαιμόνων καὶ ἀσεβῶν ἀνθρώπων κολάσιν, καὶ τέλος κατὰ τινὰ χρόνον αὐτὴν ἔξειν, ἡγοῦν ἀποκατάστασιν γενέσθαι δαιμόνων, ἡ ἀσεβῶν ἀνθρώπων, ἀνάθεμα ἔστω. « Si quis dicit aut sentit temporariam esse dæmonum vel impiorum hominum punitionem, finemque aliquo tempore hanc habituram, nimirum restitutionem futuram dæmonum, vel impiorum hominum, anathema sit. » Et in hac ipsa quoque epistola, quemadmodum et in altera ad synodum quintam, eundem errorem notat, et ad calcem loca nonnulla Origenis eo pertinentia adducit. Quin etiam synodus quinta hanc hæresim decreto suo jugulavit, si quid Cedreno, et Photio in libello *De synodis*, et anonymo auctori libri *De conciliis œcumenicis*, et Nicephoro credimus. Quid appellem Gregorium Magnum, qui lib. xxxiv *Moral.* cap. 19, et lib. iii *Exposit. in I Reg.* cap. 11, hoc Origenistarum deliramentum prolixè arguit? quid Maximum, qui in scholiis ad Dionysii librum *De celesti hierarch.*, cap. 6, verba hæc Origenis e lib. i *Περὶ ἀρχῶν* recitat : Μετὰ δὲ τὸ ἐπὶ πᾶσι τέλος πάλιν ἀπὸρρέουσιν καὶ καταπτώσις γίνεται ; quid Theophanem Cerameum, qui homil. 2, hæc diasserit : Τὸ μέντοι, ἕως ἀποδῶ πᾶν τὸ οὐρεῖλον, οὐ χρονικὴν σημασίαν δηλοῖ, κατὰ τὴν μυθώδη Ὀριγένους ἀποκατάστασιν, ἀλλὰ τὸ ἀόριστον καὶ ἀτελεύτητον τῆς κολάσεως. « Hoc certe : Donec persolverit omne debitum, non temporarium quid significat, juxta fabulosam Origenis restitutionem, sed pœnas sine carentes? » quid Bedam qui lib. i *Expositionis in Proverb.*, quæ Hieronymo falso tribuitur, ad cap. 11, 19, et lib. 11, ad cap. xi, 7, et in *Retractatione in Acta apost.*, ad cap. 111, hanc reprehendit doctrinam, eamque ait Origenianos hoc Isaie testimonio defendere : « Et claudentur ibi in carcere, et post multos dies visitabuntur⁵² »? quid Stephanum Gobarum (52), qui in quæstionibus in utramque excussis partem, quæ fere Adamantii placitis constant, sic habet : Ὅτι οἱ ἐν τῇ κολάσει παραδιδόμενοι τῶν ἀμαρτωλῶν καθαίρονται τῆς κακίας ἐν αὐτῇ, καὶ μετὰ τὴν κάθαρσιν ἀπολύονται τῆς κολάσεως : καίτοι οὐ πάντες οἱ παραδοθέντες τῇ κολάσει καθαίρονται καὶ ἀπολύονται, ἀλλὰ τινες, καὶ οἱ, ὅπερ ἐστὶν ἀληθὲς τῆς Ἐκκλησίας πρόβλημα, οὐδεὶς ἀπολύεται τῆς κολάσεως. « Peccatores pœnis traditos a nequitia expurgari in ipsis ; et post expurgationem pœnis solvi. Nec purgari tamen et absolvi omnes qui supplicii addicti sunt, sed nonnullos. Et neminem supplicio liberari, quæ vera est Ecclesiæ sententia? » quid Nicetam Acominatum, qui lib. iv *Thesauri orthodox. fid.*, hæc. xxxi, Origenem male sensisse predicat de pœnarum ac præniorum perennitate, futurumque dixisse ut ex-

A stinguatur quidem ignis, sordibus assumptis ; vermis autem sine fine permaneat? quid denique Genadium *De dogmat.*, cap. 9 ; Leontium *Act.* x ; Joannem Scholasticum, cognomento Climacum, *Scal. par.* cap. 5 ; anonymum Photii cod. cxvii, toties jam in partes vocatum ; Sophronium in epist. ad Serg., act. 11 syn. vi ; Theophylactum in *Matth.* 111 et xxv, et *Marc.* viii ; Freculphum Lexoviensem, Anastasium Bibliothecarium *Hist.*, ann. mundi 5715 ; Cedrenum in *Comp. hist.* ; Zonaram lib. 11 ; Glycam *Ann. part.* 111 et iv ; Constantinum Harmenopolium *De sectis* ; Nicephorum lib. xvii, cap. 27 ; Vincentium Bellovacensem *Spec. doctr.* lib. xviii, cap. 43, et Guidonem Carmelitam in *hær. Origen.* eandem hæresim insectantes?

B XXII. His prætermissis in Joanne Damasceno finem facio, qui in libro *De hæresibus* Origenistas censere ait « Christi regnum tandem aliquando desituro, et simul angelos desituros, » nempe cum omnia unum cum Deo fient ; et lib. 11 *De fide orthodox.*, cap. 4, Origenianam hanc in integrum restitutionem arguit, quam post mille annorum spatium futuram credidisse Adamantium asserit. Gobarus quoque Trithemita apud Phot. cod. ccxxxii, inter disputatas quæstiones hanc etiam ponit : Ὅτι πρότερον οἱ δίκαιοι ἀναστήσονται, καὶ σὺν αὐτοῖς πάντα τὰ ζῶα, καὶ ἐπὶ χιλία ἔτη τρυφήσουσι, καὶ ἐσθίωντες, καὶ τεχνούντες, καὶ μετὰ τοῦτο ἡ καθολικὴ ἐπιστήσεται ἀνάστασις. « Justos primum resurrecturos, et cum ipsis omnia animalia, et per mille annos deliciis fruendos, et edentes, et bibentes, et gignentes, posteaque futuram universalem resurrectionem. » Si in hac fuit Origenes sententia, illam Platonis χλιετὴ πορεία, quam diximus, in Christianam fidem transferre conatus fuerit, atque ita Chiliasta dici possit. Quamquam alia fuit Chiliastarum proprie dictorum hæresis, a Cerintho, vel, ut alii, a Papiæ Hierapolitano episcopo orta. Auctor quippe est Eusebius lib. 111 *Hist. eccles.*, cap. ultimum, Papiam illum, mediocri ut erat præditus ingenio, parum acute intellectis apostolorum scriptis (vice-simo nempe Apocalypseos capite), regnum Christi post resurrectionem per mille annos inter summas corporum voluptates in terris perseveraturum putasse, ac ipsius deinde auctoritatem idem Irenæo persuasisse. Sectam quoque illam persecuti sunt alii eruditione nobiles viri Tertullianus ; Victorinus Petabionensis, et Lactantius, donec in apertam erupit hæresim, in Apollinario damnatam a Damaso papa. Attamen vix sibi persuadere potest Epiphanius assertorem fuisse Apollinarium dogmatis hujusmodi, cujus nec affinem fuisse Origenem perspicuum est ex his verbis tom. xvii in *Matth.* num. 35, pag. 827 : Καὶ ὡς παρ' ἡμῶν οἱ διὰ τὸ μὴ τροπολογεῖν τὰ προφητικὰ οὐόμενοι μέλλειν ἡμᾶς μετὰ τὴν ἀνάστασιν ἐσθίειν καὶ πίνειν σωμα-

⁵² Isa. xxiv, 22.

(51) Dialog. 111, resp. 143.

(52) Apud Phot., cod. ccxxxii.

ταῖα βρώματα, ἐπεὶ αἱ λέξεις τῶν γραφῶν τοιαῦτα περιέχουσιν· οὕτω καὶ τὰ περὶ γάμων γεγραμμένα, καὶ ἀνδρῶν καὶ γυναικῶν τηροῦντες ἐπὶ τοῦ ῥητοῦ, καὶ οἰόμενοι συνουσίαις ἡμᾶς καὶ τότε χρῆσθαι, δι' ὅς οὐδὲ σχολάζειν ἐστὶ τῇ προσευχῇ δυνατόν· ἐν μολυσμῷ πῶς ὄντων καὶ ἀκαθαρσίᾳ τινὶ τῶν χρωμάτων ἀφροδιστοῖς. Adversus eandem hæresim pari modo excandescit lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 11, num. 2, et prologo in *Cantic.*, pag. 28 : « Accedit ut simpliciores quidam nescientes distinguere ac discernere quæ sint quæ in Scripturis divinis interiori homini, quæ vero exteriori deputanda sint, vocabulorum similitudinibus falsi ad ineptas quasdam fabulas et segmenta inania se contulerint; ut etiam post resurrectionem cibis corporalibus utendum crederent, potumque sumendum non solum ex illa vite vera et vivente in sæcula, verum et ex his vitibus ligni. » Ea præterea de resurrectione, deque pœnis damnatorum opinatus est, quæ Chilonetitarum vesaniæ ex adverso repugnant. Inde Hieronymus in præfat. libri XVIII *Commentar. in Isaiam*, quæ est ad Eustochium, adversus Millenarios disputans, errorem illorum eorum errori qui resurrectionem tollunt contrarium et oppositum esse agnoscit : et Justinianus in epistola ad quintam synodum quam exhibet Cedrenus, doctrinam Pythagoræ et Platonis, huiusque adeo verba super his mille annorum periodis exponens, eam Origeni nusquam tribuit.

XXIII. Quamvis autem manifestum erroris teneamus Origenem in questione de pœnarum et beatitudinis perennitate, multa tamen in ejus defensione adduci possunt, cum ex ejus deprompta scriptis, tum apud laudatos scriptores conquisita. Quæ priusquam attingamus, dignum illud animadversione est quod commemorat auctor *Prædestinati*, quem edidit Jacobus Sirmondus, hæc. XLII, Ampullianum quemdam hæreticum Bithynum in eam incurrisse hæresim, « ut diceret omnes criminosos cum diabolo et demoniis eo usque in gehenna decoqui, usquequo puri redditi possint inde mundi et immaculati egredi; » quapropter cum universam Ecclesiam adversum se commovisset, vitiatos a se libros Origenis, et eos præcipue qui sunt *Περὶ ἀρχῶν* in sententiæ suæ præsidium protulisse. Addit deinde libelli auctor : « Sed qui sani sensus est, et habet splendidus oculos, sic videt addita in Origenis opusculis mala ista, atque cognoscit, sicut si in stragulo coccineo pannos albos, aut cujusque alterius coloris cernat adsutos. » Nunc quæ pro se ipse Adamantius suppeditat, colligamus. Primum homil. 8 in *Levit.*, num. 5, esse ait peccata quædam, « quæ post hanc vitam nobiscum transeunt, et esse in ipsis quædam ita animabus infixæ, ut nequeant aboleri. » Homilia 4 in *Isaiam*, num. 4, nesciri pronuntiat, quæ post mundum eventura sint : « Novissimæ, inquit, ut sunt, non valent enarrari. Quis annuntiavit de novissimis? ait Scriptura²¹. Quæ videmus

(ut tamen concedatur quia aliqua videmus) media sunt : quæ ante mundum fuerint, ignoramus; fuerunt porro quædam ante mundum. Quæ post mundum secutura sunt, ad certum non apprehendimus : erunt autem alia post mundum. » Tum postea : « Ea quæ post extremum sæculum futura sunt in sæcula sæculorum, quis potest exponere? Garrulorum est hominum horum notitiam polliceri, nescientium quia homo ea tantum potest capere, quæ media sunt, et ea quæ post mundum usque ad consummationem in judicio sunt futura de pœnis, de retributione. Et horum quoque multa absconsa sunt nobis, ut propter hoc quidem scriptum sit : *Duabus velabant faciem*²². » Unde res eas pertractaturus lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 4, hac obtestatione lectoris mentem occupat : « Quæ quidem a nobis etiam cum magno metu et cautela dicuntur; discutientibus magis et pertractantibus, quam pro certo ac definito statuentibus. Indicatum namque a nobis in superioribus est, quæ sint de quibus manifesto dogmate terminandum sit, quod et pro viribus nos fecisse puto cum de Trinitate loqueremur. Nunc autem disputandi specie magis, quam definiendi, prout possumus, exercemur. » Atque hac admonitione præmunitam dissertationem altera hac excipit, initio capitis sequentis : « Hæc quidem quæ superius disseruimus, generali nobis sermone digesta sint, per consequentiam magis intellectuum, quam definito dogmate pertractata atque discussa de rationabilibus naturis, post eum locum quem de Patre, et Filio, et Spiritu sancto pro nostris viribus exposuimus. Nunc ergo videamus quæ sint de quibus disserere in consequentibus convenit secundum dogma nostrum, id est, secundum Ecclesiæ fidem. » Magis etiam fluctuat tom. XXVIII in *Joan.*, num. 7, quærens an aliquando vinculis solvendus sit, necne, homo ille impudens, qui cum absque nuptiali veste ad convivium accessisset, mitti jussus est in tenebras exteriores, ligatis pedibusque manibusque : Οὐ γὰρ ἐμφαίνεται, inquit, τὰ περὶ ἀπολύσεως ἐσομένης γεγραμμένα περὶ αὐτοῦ· οὐ δοκεῖ δὲ μοι ἀσφαλὲς εἶναι μὴ καταλαβόντα ὅτι ποτὺν, μάλιστα τῷ μὴ γεγράφθαι περὶ αὐτοῦ, ἀποφύνασθαι· et lib. VIII, in *Epist. ad Rom.*, num. 12, pag. 640 : « Verum in hac ipsa purgatione, quæ per pœnam ignis adhibetur, quantis temporibus, quantisque sæculis de peccatoribus exigatur cruciatus, solus scire potest ille cui Pater omne iudicium tradidit²³. »

Facit et illud pro Origene quod lib. III *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, legitur : cum enim tandiu Deum dixisset futurum omnia in omnibus, quandiu animæ absque ulla materiæ corporalis admistione perseverassent, addit demum num. 6 : « In quo statu etiam permanere semper et immutabiliter Creatoris voluntate est credendum, fidem rei faciente sententia Apostoli dicentis²⁴ : *Domum habemus non ma-*

²¹ Isa. XLII, 26. ²² Isa. VI, 2. ²³ Joan. V, 22. ²⁴ II Cor. V, 1.

nusfactam, æternam in cælis. » Nisi hæc sorte de suo Rufinus interpret attexit. Et id subsidium quoque præstat Adamantio, quod scriptum est tract. xxxiv in *Matth.*, num. 73, p. 889 : « Nullus enim ignis inter homines est æternus, sed nec multi temporis; exstinguitur enim cito. Æternus autem ignis est ille, de quo et Isaias dicit in fine prophetiæ suæ : *Vermis eorum non morietur, et ignis eorum non exstinguetur* »; et quod homil. 35 in *Luc.* : « Quod si magnam pecuniam debuerimus, sicut ille qui scribitur decem millia talenta debuisse, quanto tempore claudamur in carcere, donec reddamus debitum, non possum manifeste pronuntiare. Si enim qui parum debet, non egredietur nisi exsolvat minutum quadrantem; utique qui tanto debito fuerit obnoxius, infinita ei ad reddendum debitum sæcula numerabuntur. » Quin etiam certam aliquando et immutabilem felicitatem futuram concedit lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 24 : « Sed et comminationes positæ sunt his qui prævaricati fuerint legem; nec non et his qui purificatione indigebant, diversa purificationum genera; velut qui frequentius essent polluenti traduntur; ut per hæc tandem ad illam unam purificationem veniant, post quam pollui ultra non licet. » Et homil. 18 in *Jerem.* xviii, num. 1, pag. 241, ad emendationem post mortem neutiquam suscipere homines decernit : Ἐπὶ δὲ μετὰ τὸν ἐνσώτητα αἰῶνα ἡκωμεν πρὸς τῶν τέλει νεόμενοι τῆς ζωῆς, ἔπειτα πυρωθέντες, ἥτοι ὑπὸ τοῦ πυρὸς τῶν πεπυρωμένων τοῦ πονηροῦ βελῶν γενέσθαι ὁτιποτοῦν γινώμεθα. Ἡ ὑπὸ τοῦ θεοῦ πυρὸς, ἔπειτα καὶ ὁ θεὸς ἡμῶν πῦρ καταναλίσκων ἐστίν, ἐὰν γενώμεθα, φημί, ὑπὸ τοιοῦδε ἢ τοιοῦδε πυρὸς, ὅτι ποτ' ἂν γενώμεθα ἐὰν συντριβώμεν, εἴτε ἀπὸ τοῦ καλὰ σκευῆ γεγονέναι εἰς σωτηρίαν, εἴτε ἀπὸ τοῦ μόχθηρὰ σκευῆ γεγονέναι εἰς ἀπώλειαν, οὐκ ἀνακτιζόμεθα, οὐδὲ ἐπιδέχεται ἡμῶν ἡ κατασκευὴ βελτίωσιν.

XXIV. Uti possumus præterea ad tuendum aliqua ex parte Origenem testimonio quodam, quo damnatis quidem aditum ad beatitudinem patefactum aliquando iri statuit, diabolo autem penitus interclusum. Habetur illud lib. viii in *Epist. ad Rom.*, num. 9, pag. 634, ibique Luciferi casum a lapsu Israelitarum differre asseverat : « Illorum enim, inquit, vel in fine sæculi conversio erit, tunc cum plenitudo gentium subintraverit, et omnis Israel salvus fiet : istius autem qui de cælo cecidisse dicitur, nec in fine sæculi erit ulla conversio. » Inde est quod vehementer succenset in epistola ad amicos suos Alexandrinos iactatum fuisse in vulgus se dicere, « Patrem malitiæ ac perditionis, et eorum qui de regno Dei ejiciuntur, id est diabolum, esse salvandum : quod, inquit, ne aliquis quidem mente motus et manifeste insaniens dicere potest. » Propterea Hieronymus *Apolog. ii in Rufin.*, cap. 5, palam eum hoc crimine exsolvit, quod alias ipsi persæpe objicit : « Assertit Candidus, inquit, diabo-

lum pessimæ esse naturæ, et quæ salvari nunquam possit; contra hoc recte Origenes respondit non eum peritum esse substantiæ, sed voluntate propria corruisse, et posse salvari. Hoc Candidus vertit in calomniam, quasi Origenes dixerit diaboli naturam esse salvandam. Quod ille falso objecerat, hic refutat. »

XXV. Nempe rebus ab Ecclesia nondum hoc tempore definitis varia animo agitavit Origenes, quod et ab aliis subinde Patribus factum observamus. Justinus Martyr in *Dialogo cum Tryphone* decrevisse videtur pœnas damnatorum per mortem animarum esse finiendas : Ἀλλὰ μὲν οὐδὲ ἀποθνῆσκειν φημί πάσας τὰς ψυχὰς; ἐγὼ· ἔρμαιον γὰρ ἦν ὡς ἀληθῶς τοῖς κακοῖς. Ἀλλὰ τί; τὰς μὲν τῶν εὐσεβῶν ἐν κρείττονι ποι χώρῳ μένειν, τὰς δὲ ἀδίκους καὶ πονηρὰς ἐν χεῖρονι, τὸν τῆς κρίσεως ἐκδεχομένης χρόνον τότε· οὕτως αἱ μὲν ἀξίαι τοῦ θεοῦ φανεῖσθαι, οὐκ ἀποθνῆσκειν ἐτι, αἱ δὲ καλᾶζονται ἐς τ' ἂν αὐτὰς καὶ εἶναι καὶ καλᾶζεσθαι ὁ θεὸς θέλη. « Verum enimvero neque mori dico animas omnes : revera enim malis optandum id et opportunum esset. Quid ergo? piorum quidem in melliori loco manere, iniquas autem et malas in pejori, iudicii tempus expectantes. Atque ita quæ dignæ Deo apparuerint, non moriuntur amplius, illæ vero puniuntur, quandiu eas et esse et puniri Deus voluerit. » Eandem arripit doctrinam Irenæus lib. ii, cap. 64, ubi animas non secus ac alia Dei opera tandiu superesse et perseverare asserit, « quoad usque ea Deus et esse et perseverare voluerit; » nec multo post : « Non enim ex nobis, inquit, neque ex nostra natura vita est, sed secundum gratiam Dei datur : et ideo qui servaverit datum vite, et gratias egerit ei qui præstitit, accipiet et in sæculum sæculi longitudinem dierum; qui autem abjecerit eam, et ingratus exstiterit factori ob hoc quod factus est, et non cognoverit eum qui præstat, ipse se privat in sæculum sæculi perseverantia. » Arnobius animas tormentorum diuturnitate et sævitia consumptum iri et extinctum arbitratus est; atque hanc esse mortem æternam impiis hominibus tam sæpe in Scriptura intentatam : piorum vero et sanctorum hominum animas felici immortalitate ac vita æterna perfrui. Quamobrem animas humanas accipitis esse, mediæque vitæ inter et mortem ac ambiguae naturæ libro secundo iterum iterumque repetit. Gregorius Nazianzenus orat. 39 hæreticos difficilem et diuturnum ignis baptismum suscepturos minatur, nisi ab hæresi discedant, quo igne omnis malitia sic tanquam seculum exurenda sit. Oratione vero sequenti dubitat utrum sempiternæ damnatorum pœnæ futuræ sint, an vero a Deo pro sua humanitate breviandæ. Narrat profecto Simeon Metaphrastes, in *Vita S. Cyriaci*, cap. 10, cum a Cyrillo monacho quæreret Cyriacus, quænam præcipue dogmata tuerentur

Nonnus, Leontius, alique Novæ Lauræ Origenistæ, respondisse Cyrillum affirmare illos et dogmata de præexistentia et restitutione in eundem statum esse media et ab omni periculo aliena; dicentes illa eis ad hoc ferre testimonium, quæ alieni in suis *Apologeticis* magnus Gregorius ita reliquit scripta: *Mihi videtur res non vilis nec contemnenda, dare in tempore unicuique dimensum orationis, et dispensare in iudicio veritatem nostrorum dogmatum, quæ de mundo, aut de mundis philosophamur, de materia, de anima, de intelligentia, et naturis intelligentibus, tam præstantioribus, quam detrioribus; de providentia quæ omnia colligat quæ videntur evenire ratione, et quæcunque præter rationem inferiorem et humanam: et quæ præterea de prima nostra constitutione, figurisque, et veritate, et testamentis, et Christi primo adventu, et secundo: in his enim et assequi est non inutile, et non assequi vacat periculo.* » Hoc Origenistis præsidium eripere conatur Aloysius Lipomanus, Veronensis episcopus; sed quidquid tamen asserat, videtur id sibi voluisse Gregorius has quæstiones nondum satis liquidas, nec per Ecclesiam fuisse circumscriptas. Quid hoc est autem quod ibidem subjicit Cyriacus, existimasse Origenistas illos, « quod in pristinum statum resurrectione, poterunt quæcunque sunt ratione prædita, ad dæmones usque fabricari æones, id est sæcula? » Nam æones, alique Valentinianorum *παράνοια* Origenes satis avversabatur. Gregorius alter Origenianam sententiam absque ulla dubitatione amplectitur in *Disputatione de anima et resurrectione*, qua animas exemptas corporibus, et dæmones quoque, omni olim deposita vitiositate Christum esse confessuros declarat: et alio Dissertationis ejusdem loco Deum ait non aliter esse posse omnia in omnibus, juxta Apostoli sententiam, quam evulsa funditus et extirpata omni nequitia. Alia deinde permulta huic astruendo congerit, quæ vitandæ causa prolixitatis prætereo. Catechetica præterea orationis capite 8, post hanc vitam curari a Deo prava animi affectus affirmat, qui in hac vita sanari per virtutem non potuerunt; tum cap. 26, non homines duntaxat nequam, et impios, sed peccati etiam auctorem diabolum a Filio Dei beneficio affectum docet, quem ita expurgari ait, quemadmodum aurum adhibito igne expurgatur, secreta et excocia sequiore materia; tandemque aliquando per longos temporum ambitus consumpto quod naturæ inest omni malo, damnatos in integrum iri restitutum, ut uno ore gratias creatæ res universæ Deo refundant. Aurum itidem in exemplum asciscit cap. 35 libri ejusdem, et ne futuræ quidem spe salutis eos intercludit, qui neque baptismi, neque poenitentiae, neque ulla denique purgatione vitæ noxas eluerunt. Verum intercedit Germanus patriarcha Constantinopolitanus, qui ut hujus opinionis habem a Gregorio Nysseno

A abstergeret, librum scripsit, cujus excerpta habet Photius cod. ccxxxiii. Hoc opere demonstrandum sibi proponit Germanus, ab eo errore alienum fuisse Gregorium; si qua vero in ejus scriptis illuc videntur pertinere, fuisse ab Origenistis intertexta, vel certe depravata. Idipsum se inaudisse narrat Nicephorus lib. xi, cap. 19. Ne Ambrosius quidem ab Origene dissonat, cum psalmum cxviii exponens, reos suppliciiis subjici censet, quia iis aliquando eximendi sunt; diaboli vero poenam differri, ut nunquam finiatur. Quid accedit Ambrosiaster in *Epist. ad Ephes.* cap. ii, Ecclesiam docens, etsi sancta dicatur, hominibus tamen vitiosos constare, non perituris quidem, sed per ignem purgandis: et in cap. iii, prædicationem ecclesiasticam ait dæmonibus proficere, ut deirectato diaboli imperio ad Deum convertantur. Cautè quoque observandum est Hieronymum, qui tot Origeniano nomini contumelias inflixit, id fere in Origene super hac quæstione arguere, quod diabolum poenis liberandum esse asseruerit, quamvis contrarium fateatur alicubi, ut notavimus; de liberatione vero hominum siluisse ipsum. Itaque abnormia disserit quædam, et a fide aliena lib. i *advers. Pelagian.*, cap. 9, poenas tradens sempiternas destinari diabolo et hominibus impiis; at iniquis et peccatorum reis temporales solummodo. Impium autem ab iniquo ita distinguit: « Omnis impius iniquus est et peccator: nec recipiatur ut possimus dicere, omnis peccator et iniquus etiam impius est: impietas enim proprie ad eos pertinet, qui notitiam Dei non habent, vel cognitionem transgressionem mutarunt; peccatum autem et iniquitas pro qualitate vitiorum post peccati et iniquitatis vulnera recipit sanitatem. » Postmodum sententiam suam cum Origeniana ita componit: « Si Origenes omnes rationabiles creaturas dicit non esse perdendas, et diaboli tribuit poenitentiam, quid ad nos, qui et diabolum et satellites ejus, omnesque impios et prævaricatores dicimus perire perpetuo: et Christianos, si in peccatis præventi fuerint, salvandos esse post poenas? » Clara sunt et illa in quibus finem ponit *Commentariis suis in Isaiam*, dicens neutiquam evulgandum esse illud dogma, quod damnatorum terminat poenas, ne, metu supplicii æterni ablato, magis sese licentia prorumpat. Demum sic desipit: « Et sicut diaboli, et omnium negatorum atque impiorum, qui dixerunt in corde suo: *Non est Deus* **, credimus æterna tormenta; sic peccatorum atque impiorum, et tamen Christianorum, quorum opera in igne probanda sunt atque purganda, moderatam arbitramur et mistam clementiæ sententiam iudicis. » Hæc cum *Commentariis* quoque suis in *Epistolam ad Ephesios* aspersisset, reprehensus est a Rufino *Inect.* i et ii, hujus licet reprehensiones devitare conetur Hieronymus lib. i *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 6. Libro vero ejusdem

** Psal. LII, 1.

Apologia secundo, cap. 1, hæc habet : « Quod autem A
imprecariis fratribus, hoc est criminatoribus tuis,
æternos ignes cum diabolo, non tam fratres mihi
videris premere; quam diabolum sublevare, cum
iisdem, quibus homines Christiani, ignibus punien-
dus sit; » quasi alio ignis genere diabolus cru-
ciandus sit, alio homines Christiani. Itaque Sta-
nislæus Pannonius Anabaptista hunc Origenis pro-
pugnans errorem, in libro *De divina philanthropia*,
Hieronymi auctoritatem non sine ratione usurpat,
immeritoque a Sixto Senensi lib. vi *Bibl.*, adn. 290,
ob eam rem reprehenditur : nam quamvis nefariæ
penitus et damnatæ doctrinæ defensionem suscep-
erit hæreticus ille, in eoque impudenter egisse fa-
tendum sit, Hieronymi tamen patrocinium absque
impostura et mendacio, quæ ipsi objicit Sixtus,
sibi asciscit. Proferantur enim licet sexcenta Hie-
ronymi testimonia, quibus contrarium tradidit;
unum inde illud efficitur, mutasse illum aliquando
sententiam, nec unicæ semper opinioni adhæ-
sisse. At par pari retulit Hieronymus, quo Rufinum
remorderet, qui cum hæc ad Anastasium papam in
Apologia fidei suæ scripsisset : « Si quis negat dia-
bolum æternis ignibus mancipandum, partem cum
ipso æterni ignis accipiat, ut sentiat quod negavit, »
in suspicionem tamen assertæ diaboli salutis vocare
tentavit Hieronymus *Apolog.* II, cap. 1, eam a se
licet suspicionem propulsare Rufinus *Invectiva* pri-
ma laborasset. Verum, omisso hoc Rufini loco,
quem non sine cavillatione in sequiorem trahi posse
sensus putamus, aperte definit in *Symbolo* sempit-
ernis quidem tormentis cruciandum esse diabo-
lum; fontes vero homines, temporariis et aliquan-
do finiendis : nam quid aliud sibi velle potest, cum
affirmat futurum ut peccatores « absque interitione
sua debitas luant pœnas ? » et justis quidem « per-
petuitatem gloriæ, peccatoribus autem prolixitatem
confusionis et pœnæ » Deus ministret ? Recte qui-
dem et ex Ecclesiæ præscripto de pœnarum peren-
nitate disserunt Chrysostomus et Augustinus, sed
uterque tamen peculiare illud habet, quod crucia-
tus damnatorum, si minus finiri, at vivorum certe
precibus et sacrificiis mitigari putavit; hic in *En-
chiridio ad Laurentium*, cap. 110 et 112, ille in 3
homil. ad Philip. Prorsus vero platonizat Synesius
epist. 44, ad Joannem : dæmones quippe ait ex-
piandis sceleribus præfectos eandem in animas ar-
tem, quam fullones in sordidas vestes exercere :
animarum ergo quarundam non magno labore
abstergi maculas, pristinumque induci nitorem;
aliis vero ita inolitias esse sordes, ut nulla lotione,
purgatione nulla mundari possint : cætera meri
sunt Platonismi. Comparatio illa purgandæ animæ,
cum panno sordido fullonis arte mundando, ut et
aliæ a Patribus ad id explanandum argumentum
cum igne et auro institutæ, profectæ videntur ex
his Malachiæ III, 2, 3 : « Ipse enim quasi ignis con-
flans, et quasi herba fullonum : et sedebit conflans,
et emundans argentum, et purgabit filios Levi, et

colabit eos quasi aurum, et quasi argentum; » et
ex illo Jeremiæ II, 22 : « Si laveris te nitro, et
multiplicaveris tibi herbam borith, maculata es in
iniquitate tua coram me, dicit Dominus Deus. »
Prius illud Malachiæ usurpavit Origenes lib. vi
contra Cels., cum quaereret quare vallis Ennon, quæ
ipsa est gehenna et pœnarum locus, in eadem
tribu, Benjamitica nimirum, in qua Jerusalem, cen-
seretur; respondetque locum hunc pœnarum accipi
pro cruciatibus purgatoriis, qui a cælestia Jeroso-
lymæ Rege ac Domino animæ infliguntur, secundum
verba e Malachia adducta. Subnequit deum myste-
ria hæc silentio obsignanda, ne homines nequam in
vitium effrenes ruant, quippe qui ne pœnarum
quidem æternarum, et sine carentium opinione ac
metu a sceleribus abstergeantur. Quod expressit
Hieronymus in sue *Comment. in Isaiam*. Perspi-
cuum est itaque sententiam hanc de terminandis
aliquando damnatorum suppliciis, Origenis ætate,
multisque post annis, nondum clara hæreseos et
expressa nota fuisse infamatam, ut pote quam non-
nulli de cœtu Patrum, ilque non infimi puncto suo
comprobarint. Quocirca Facundus Hermianensis
lib. IV, cap. 4, scribit Domitianum Ancyranum,
Origenianæ doctrinæ defensorem, in libello quem
scripsit Vigilio pape, « conquerentem de his qui
contradicebant dogmatibus Origenis, asserentis
animas humanas ante corpore in quadam beata vita
præexistisse, et omnes quæ fuerint æterno suppli-
cio destinatæ, in pristinam beatitudinem cum dia-
bolo et angelis ejus restitui, dicere etiam hæc :
Prosituerunt ad anathematizandos sanctissimos et
gloriosissimos doctores, sub occasione eorum quæ
de præexistentia et restitutione mota sunt, dogmatum,
sub specie quidem Origenis, omnes autem qui ante
eum et post eum fuerunt sanctos anathematizantes. »

Petrus Halloixius, Origenianarum partium insignis
patronus, duobus fere modis obiectum Adamantio
crimen amoliri studet *Origen. Defens.* lib. IV, quæst. 4:
nam vel eum conatur ostendere non dixisse qui-
dem damnatos et dæmones ad superiora regres-
suros, sed regredi tantum posse, idque certis qui-
busdam conditionibus, quæ cum neutiquam possint
contingere, non aliter intelligendum Origenem, ac
si omni penitus liberatione diabolum, damnatosque
homines privasset. Conditiones autem illæ sunt hu-
jusmodi, posse angelos et beatos ad ima provolvi,
si libertate utentes arbitrii a virtute deficiant; ac e
contrario ad summa posse damnatos et dæmones
pervenire, si gratia adjuti divina respiciant; cum
autem nullo prorsus modo satutum sit ut hi resi-
piscant, illi a virtute deficiant, hinc colligit Halloi-
xius arbitrari fuisse Origenem nec a beatitudine di-
lapsuros illos, nec hos pœnis iri liberatum. « Quare,
inquit, quoties dicit Origenes diabolum posse sal-
vari, intelligendus est dicere ex parte naturæ, non
ex parte malitiæ; sive quod natura ejus non sit re-
pugnans saluti. Hoc enim tenebant Valentiniiani. »
Quam levis sit hæc excusatio, satis, ni fallor, pre-

batum est superioribus testimoniis, quæ non ὁμοειδῶς, sed absolute et simpliciter felicitatem damnatis et dæmonibus pollicentur. Plus habet roboris in specie Halloixij defensio altera, quæ in copiosa Origenianorum locorum congerie posita est, quibus æternæ diabolo et damnatis pœnæ, æterni ignes ascribuntur. Nam quod dixerat Origenes αἰώνιον, interpretes Latine æternum, reddiderunt. Tota ergo argumentationis vis in vocis illius αἰώνιον propria significatione posita est.

XXVI. Αἰών non simplici notione gaudet, nam modo finitum tempus, modo indefinitum, modo infinitum sonat. Hesychius : Αἰών, ὁ βίος τῶν ἀνθρώπων ὁ τῆς ζωῆς χρόνος : ποτὲ δὲ καὶ ἐπὶ μακροῦ χρόνου νοεῖται. Plures etiam Joannes Damascenus lib. II *De fide orthod.*, cap. I, vocis αἰών significationes proponit, quæ partim ad terminatum, partim ad interminatum temporis spatium pertinent. Aristoteles I *De celo* factam putat vocem αἰών ab αἰετῶ, quo æternitatis notatio continetur. Hanc originationem deinde usurparunt Plotinus, Proclus, *Etymologus*, et alii. At eo tamen vocabulo utrumque tempus exprimi fatetur lib. I Aristoteles. Ab αἰών prodiit Latinum ævum, inserto digamma Æolico; ut ab εἰς, oris. *Ævum* igitur, ut αἰών, multiplicem habet vim, modo tempus sine carens, modo terminatum designans. Prioris testes Servius in VI *Æneid.*, vers. 764; Censorinus, cap. 16, et Isidorus *Originum* lib. V, cap. 38 : « *Ævum*, inquit, est ætas perpetua, ejus neque initium, neque extremitas nascitur, quod Græci αἰώνια vocant, quod aliquando apud eos pro sæculo, aliquando pro æterno ponitur. Unde et apud Latinos est derivatum. » Posterioris significationis testis Horatius *Carmin.* lib. II, od. 9, vers. 13, ubi *ter ævo* functum Nestorem dicit, qui tres γυνεῖς excesserat, hoc est 90 annos. Idem ævum pro tempore usurpat epist. I, lib. II, vers. 159, cum sit vestigia ruris in longum ævum mansisse. Sæpe pro ætate adhibetur, unde *longævus*, *grandævus*, *ceævus*. Ab *ævo*, *ævitas*, et per contractionem *ætas*: ejus idem est intellectus ac *ævi*, nam modo tempus æternum, modo circumscriptum signat. Ab *ævo* itidem *ævternus*, et per syncopen *æternus*; qua voce tempus etiam finitum aliquando exprimitur. Notabile illud Ciceronis lib. III *De orat.* : « Nul- lum est enim genus rerum, quod aut avulsum a cæteris per se ipsum constare, aut quo cætera si careant, vim suam atque æternitatem conservare possint. » Errant multi, item docti, et etymologicæ artis principes, qui ab *æternus* factum putant *sempiternus*. Repugnat modulus syllabæ secundæ, quæ corripitur. *Sempiternus* sit a *semper*; ut ab *heri*, *hesternus*, a *diu*, *diurnus*, auctore Prisciano. Quod αἰών apud Græcos, ævum apud Latinos, idem apud Hebræos significat עָוֶן, tempus, sæculum, æternitas : a radice עָוָן, quod est, abscondere, latere :

A fortasse quod tempus res sit vulgo ignorabilis; vel quod nobis parum liquido nota sint præterita, futura vero penitus ignota; vel quod tempus tacite et occulte subrepat. Diceret ad hanc originem respexisse Horatium cum scripsit lib. I, od. 12, vers. 43 :

*Crescit occulto, velut arbor, ævo,
Fama Marcelli;*

et Ovidium, *Metam.* X, vers. 519 :

Labitur occulte, fallitque volatilis ætas.

Valet ad superiorum confirmationem, quod habetur Deuteron. XV, 17, de homine qui se in voluntarium et æternam servitutem mancipat : « Assumes subulam, et perforabis aurem ejus in jappa domus tue, et serviet tibi usque in æternum. » Hebr. עָוֶן עַד עָוֶן וְתָוֶן. LXX, καὶ ἔσται σοι οἰκέτης εἰς τὸν αἰῶνα. Cui simile illud Horatii lib. I, epist. 10, vers. 41 :

Serviet æternum, quia parvo nesciit uti.

Utile etiam hoc Hieronymi in *Ezechielis* cap. XXVI, vers. ult. : « *Et ultra non eris in sempiternum* : sive ut in Hebraico עָוֶן, et in Græco αἰών scribitur, unum sæculum significat, juxta illud Isaïæ, qui post septuaginta annos dicit Tyrum restituendam in integrum statum. Aliunt autem unum sæculum, id est, humanæ tempus ætatis septuaginta annorum numero supputari, Psalmista dicente : *Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni* ²⁷ : » et istud in *Galat.* I : « In Hebræo *sæculum*, id est עָוֶן, ubi γ litteram positam habuerit, *æternitatem* significat : ubi vero sine γ scribitur, *annum quinquagesimum*, quem illi Jubilæum vocant. » Αἰών vero non infinitum tempus, sed indefinitum significat in istis *Lucæ* I, 33 : « *Et regnabit in domo Jacob in æternum*, » εἰς τοὺς αἰῶνας : nam si id spatium temporis interminatum exprimeret, quorsum adderetur : « *Et regni ejus non erit finis*. » Id sibi vult ergo *Lucas*, sive potius *Gabriel* : Obtinebit ille quidem in domo Jacob regnum diuturnum, ac nullo fine cariturum. Sæpe igitur τὸν αἰῶνα τοῦτον, pro præsentī tempore, et τὸν αἰῶνα ἐρχόμενον, ac τοὺς αἰῶνας ἐπερχομένους, pro futuro, in Novo Instrumento reperias. Inde Origenes homil. 6 in *Exod.*, num. 13 : « *Quoties in sæculum* dicitur, longitudo quidem temporis, sed esse finis aliquis indicatur : et si in *aliud sæculum* dicatur, aliquis sine dubio longior quidem, tamen ponitur finis : et quoties *sæcula sæculorum* nominantur, fortasse licet ignotus nobis, tamen a Deo statutus aliquis terminus indicatur ; » et lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 5 : « *Movet autem in hoc Scripturæ sanctæ auctoritas, quæ dicit : In sæculum et adhuc* ²⁸. *Et adhuc* enim quod dicit, plus aliquid sine dubio quam sæculum vult intelligi. Et vide ne illud quod dicit *Salvator* quia *volo*, ut ubi ego sum, et isti sint mecum ; et sicut ego ei tu unum sumus, et isti sint in nobis unum ²⁹, ostendere videatur plus aliquid quam est sæculum et

²⁷ Psal. LXXXIX, 10. ²⁸ Exod. XV, 18. ²⁹ Joan. XVII, 21-24.

saecula; forte etiam plus quam est saecula saeculorum; id videlicet, cum jam non in saeculo sunt omnia, sed in omnibus Deus. » Igitur neque in saeculum, neque in saecula saeculorum spatium interminatum significare voluit Origenes. Quorsum ergo ait Cæsarius *Dial. iii* existimasse illum finitum iri supplicia damnatorum, ἐκ τοῦ αἰώνιον μόνον φῆσαι τὸν Κύριον τὸ κολαστήριον πῦρ, καὶ οὐκ αἰώνιον αἰώνων; « Quod æternum tantum dixerit Dominus piacularum ignem, non æternum in saecula? » Astipulatur superioribus Leontius Byzantius, qui Origenistas dicere ait, ὅτι τὸ τοῦ αἰῶνος ἔννομα ἐπὶ ὠρισμένου χρόνου λαμβάνεται, καὶ ὅταν εἴπῃ ἡ Γραφή ὅτι αἰώνια ἐστὶν ἡ κόλασις, οὐ λέγει εἰ μὴ ἐπὶ ὠρισμένου χρόνου. « Nomen αἰῶνος de tempore terminato intelligi, et cum ait Scriptura αἰώνια esse punitionem, nonnisi finitum tempus significare. » Tum fatetur, ὅτι τῷ ὄντι τὸ τοῦ αἰῶνος ἔννομα καὶ παρὰ τοῖς ἔξω, καὶ παρὰ τῇ Γραφῇ πολλάκις ἐπὶ ὠρισμένου χρόνου λαμβάνεται. « Revera nomen αἰῶνος, et apud profanos auctores, et in Scriptura sæpè pro finito tempore sumi. » Subjectam vero Origeniani hujus dogmatis confutationem ab aliis jam contritam usurpavit.

Primitivi sui notationem representat αἰώνιος, rem indicans quandoque infiniti temporis; quandoque rem certi temporis et terminati. Quapropter sæculares ludos centenis fere quibusque recurrentes annis, αἰώνιους Græci dixere. Frustra ergo in Origenis gratiam et tutelam ea adducuntur testimonia, in quibus infernum ignem, æternum fore pronuntiat, vel ut Græce scribebat, αἰώνιον hac enim voce longum, sed finiendum tempus intellexit. Qualem igitur huic vocabulo affingebat sensum, talem illi a scriptoribus sacris fuisse inditum censebat. Memoranda in id argumentum scripsit Augustinus in libello contra Priscillianistas et Origenistas; nam cum ad eum *Commonitorium* scripsisset Orosius, quod huic Augustini opusculo præligi solet, in quo jactari ex Origenis libris conquerebatur tartareum illum ignem, qui æternus prædicatur, « juxta etymologiam Græcam non esse perpetuum, etiam Latino testimonio adjecto, quia dictum sit, *In æternum*, et *In saeculum saeculi*; » respondet Augustinus cap. 6 et 7, geminum esse intellectum vocis αἰών, aliquando æternitatem notantis; at vocem αἰώνιος rebus sine carentibus imponi solere. Quod ita tamen non esse et nos supra probavimus, et facile probatur ex duobus Scripturæ locis, quos sibi objicit Augustinus, et frustra, si quid video, solvere satagit. Prior sæpissime in Pentateucho occurrit, cum caeremoniis et ritibus legis antiquæ institutis, dicit Deus: « Hoc vobis erit legitimum æternum⁶⁶. » — « Quanquam, inquit Augustinus, si diligentius dicta intelligantur, ea fortassis quæ illis sacramentis significabantur, finem non erant habitura. Ita enim, ne longius

A abeam, dicimus æternum Deum, non utique istas duas brevissimas syllabas, sed quod eis significatur. » Quasi vero cum sancti Deus, ut nonnisi indutus lineis feminalibus tabernaculum testimonii ingredietur Aaron; additque, « Legitimum sempiternum erit Aaron, et semini ejus post eum⁶⁷, » id non ad mandatum proxime institutum, sed ad mysterium mandato hoc significatum pertineat. Quasi has, quæ proxime scriptæ sunt, syllabas legitimum sempiternum esse velit; non præceptum syllabis illis institutum, quoad litteram, non quoad analogicum sensum. Quid est autem litteram destruere, si hoc non est? Non minus validus est sequens locus ex Epist. ad Tit. 1, 2: « Spem vitæ æternæ, quam promisit non mendax Deus ante tempora æterna: » B Græce πρὸ χρόνων αἰώνων. « Cum autem, inquit, retrorsum tempora a constitutione mundi habere videantur initium, quomodo sunt æterna, nisi quia æterna dixit, quæ ante se non habent ullum tempus? » Atqui nullum licet tempus tempora illa præcesserit, ab initio tamen aliquo profuere illa aliquando cœperunt; ac proinde ab anteriori parte finita sunt. Infirma est igitur utraque solutio hæc, et ita sane ab Augustino proposita, ut non multum ei innixus sit. Addit deinde, in illo Matth. xiv, 46: « Ibunt illi in ambustionem æternam, justi autem in vitam æternam, » parem esse vocis αἰώνιος utrobique notationem; sive cum vitæ justis promissæ, sive cum igni malis inferendo adjungitur; ac proinde ignes sine carituros significari, quoniam vitam illam sine caritatem ex æquo apud omnes constat; quod idem legitur quoque lib. xxi *De civit. Dei*, cap. 23. At id parum omnino valet contra Origenem, qui tam beatorum felicitati quam impiorum cruciatibus terminum præscribebat.

Complures vocabuli αἰών notionem proponit *Etymologus*, modo vitam, modo vitæ tempus significantis; tum hæc habet: Αἰών καὶ ὁ τῶν χιλιῶν ἑτῶν ἀριθμός. et paulo post: Αἰὼν λέγεται καὶ ὁ ἐπὶ αἰῶνες ἀπὸ τῆς τοῦ οὐρανοῦ καὶ γῆς κτίσεως μέχρι τῆς κοινῆς τῶν ἀνθρώπων ἀναστάσεως. Priore modo usus est voce αἰών Origenes, cum dixit damnatos cruciatum iri ad mille annos, si modo revera post mille annorum decursum in integrum restitutum iri D damnatos opinatus est, ut supra objectum ei a Joanne Damasceno narrabamus: posteriore fortasse, cum eosdem tortum iri confessus est eis τοὺς αἰῶνας τῶν αἰώνων. Cæterum non est præter Origenis opinionem alia hæc vocabuli αἰών significatio, quam notat ibidem *Etymologus*: Αἰὼν καὶ ὁ αἰῶς καὶ ὁ ἀτελεύτητος. nam tom. xxviii in *Joan.*, num. 7, eis αἰῶνα, vel eis αἰῶνας intelligi vult Origenes, pro eo quod est ἀεί. Verba hæc sunt: Ζητήσεις δὲ περὶ τοῦ μὴ ἐνδεομένου ἔνδομα γάμου, περὶ οὗ εἴρηται. Ἀφασαντες αὐτὸν ποδῶν καὶ χειρῶν, ἐκβάλλετε αὐτὸν εἰς τὸ σκότος τὸ ἐξώτερον, πότρου ἐπὶ αἰὲ μὲναι δεδεμένος, καὶ ἐν τῷ ἐξώτερῳ σκότει.

⁶⁶ Levit. xvi, 29, 34. ⁶⁷ Exod. xxviii, 43.

οὐ γὰρ πρόκειται τό· Εἰς τὴν αἰῶνα, ἢ Εἰς τοὺς αἰῶνας, ἢ λυθῆσεται ποτε. Nec aliter intelligendum puto vocabulum, αἰώνιος, lib. vii contr. Cels. : 'Ἄλλ' οὐδ' ἀκινδυνον τὴν τῶν τοιοῦτων σαφηνεῖαν πιστεῦσαι Γραφή· ὅτε τῶν πολλῶν οὐ χρηζόντων πλείονος διδασκαλίας παρὰ τὴν περὶ τῆς κατὰ τῶν ἁμαρτανόντων κολάσεως· εἰς γὰρ τὰ ὅπερ ἐκεῖνα αὐτῆς οὐ χρησίμων ἀναβαίνειν διὰ τοὺς μόγις φόβῳ τῆς αἰωνίου κολάσεως καὶ συστέλλοντας ἐπὶ ποσὸν τῆς κακίας, καὶ τῶν ἀπ' αὐτῆς ἁμαρτανομένων χύσιν.

QUESTIO XII.

DE MUNDO, PARADISO TERRESTRI, ET ADAMO.

I. Duo de mundo quæri possunt : II. Primum, utrum et quo sensu dixerit Origenes mundum propter rationales naturas fuisse a Deo conditum ; III. ita ut existimasse eum Patres aliqui testificantur : IV. alterum, utrum plures vel fuisse, vel esse, vel fore mundos existimaverit ; V. quemadmodum ipsi a Patribus quibusdam objectum est : VI. quamquam ejus causam nonnulla adjuvant. VII. Exploratur Origenis sententia de consitione paradisi terrestri, VIII. et de scortis tunicis, quibus post peccatum Adamus indutus est. IX. Quæritur utrum dixerit Adamum per peccatum similitudinem Dei amisisse : X. et utrum homines Præadamitas existitisse sibi finxerit.

I. Circa quæstionem de mundo duplex excutendum venit paradoxum Origeni ascriptum : primum, utrum et quo sensu dixerit mundum propter animas rationales a Deo fuisse conditum : alterum, an unicum duntaxat mundum creasse antehac, vel posthac creaturum esse asseveraverit. Quæ duò quærenda sibi proponit Origenes in tertio capite libri II *Περὶ ἀρχῶν*, quod inscribitur, *De initio mundi et causis ejus*.

II. Primum quod attinet, nemo non videt ex antecedenti ipsius doctrina aptum id esse, naturarum illarum gratia, quæ sunt rationis participes, mundum a Deo fuisse procreatum. Cum enim animas quocunque statu collocatæ sint, arbitrii sui libertate ad peccandum vel recte agendum uti voluerit, et pro peccatis hanc iis irrogatum iri poenam, ut in graviora ac crassiora corpora amandentur, eam ob rem dicere debuit gravia illa corpora formari a Deo, quemadmodum ergastula ad retinendos reos construuntur. Copiosa ad id probandum Origenis habetur dissertatio lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1 : « Cum ergo, inquit num. 4, tanta sit mundi varietas, atque in ipsis rationabilibus animantibus sit tanta diversitas, propter quam etiam omnis reliqua varietas ac diversitas putanda est existitisse ; quam causam aliam dici oportebit, qua mundus exstiterit, præcipue si intueamur illum finem per quem omnia restituenda in statum initii sui libro superiori dissertum est ? Quod utique si consequenter dictum videtur, quam aliam, ut diximus, causam putabimus tantæ hujus mundi diversitatis, nisi diversitatem ac varietatem motuum, ac prolapsuum eorum, qui ab illa initii uni-

tate atque concordia, in qua a Deo primitus procreati sunt, deciderunt ? » Eadem dicit cap. 9 libri II *De princip.*, num. 2 : « Pro motibus suis unaquæque mens vel amplius vel parcius bonum negligens, in contrarium boni, quod sine dubio malum est, trahabatur. Ex quo videtur semina quædam et causas varietatis ac diversitatis ille omnium conditor accepisse, ut pro diversitate mentium, id est rationabilium creaturarum, quam diversitatem ex ea causa quam superius diximus, putandæ sunt concepisse, varium ac diversum mundum crearet. » Capite vero eodem, num. 6, rem alius repetens, Deum ait ab initio cum rationis compotes naturas creare vellet, nullam habuisse creandi illarum causam præter seipsum, suamque bonitatem : in eo autem cum nulla sit diversitas, neque ex parte rerum creandarum ulla esset, æquales eas, et undequaque similes ipsum procreasse : has vero, ut pote libero præditas arbitrio, non eodem modo omnes hac usas esse facultate, aliis in vitium ac nequitiam ruentibus, aliis ad meliora assurgentibus : atque inde rationalium naturarum existitisse differentiam : Deum autem unamquamque pro meritis ornare volentem vel ulcisci, diversitates mentium in unius mundi consonantiam traxisse, sic tanquam in unam domum, quæ vasis aureis, argenteis et sicilibus instruitur. « Et has causas, inquit, ut ego arbitror, mundus iste suæ diversitatis accepit, dum unumquemque divina providentia pro varietate motuum suorum, vel animorum, propositoque dispensat. » Quocirca tomo XIX in *Joan.*, num. 5, et capite 5 libri III *Περὶ ἀρχῶν*, num. 5, observat creationem mundi apud scriptores sacros novo hoc et proprio χαρακτῆρι nomine nuncupari, quia nimirum « de superioribus ad inferiora descensum est, non solum ab his animabus quæ id motuum suorum varietate meruerunt, verum et ab iis quæ ad totius mundi ministerium ex illis superioribus et invisibilibus ad hæc inferiora et visibilia deductæ sunt, licet non volentes ; vanitati quippe creatura subjecta est non volens, sed propter eum qui subiecit eam in spe⁶³, qua vel sol, vel luna, vel stellæ, vel angeli expleant obsequium mundo, et his animabus quæ ob nimios defectus mentis crassioribus istis et solidioribus indiguere corporibus, et propter eos quibus hoc erat necessarium, mundus iste etiam visibilis institutus est. » Et mox : « Talem vero ac tantum putandum est factum esse mundum, qui vel omnes eas animas, quæ in hoc mundo statutæ sunt exerceri, caperet, vel omnes eas virtutes quæ adesse eis, et dispensare eas ac juvare paratæ sunt. » Atque hæc ipsa loca librorum *Περὶ ἀρχῶν* reprehensionis causa profert Hieronymus epist. 59, ad Avit., cap. 2 et 3. Alia præterea duo e libro II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 1, et e lib. IV refert Justinianus ad calcem epistolæ ad Menam, quæ huc inseruisse supervacuum non fuerit. Prior hic est : Οὕτω δὲ ποικιλωτάτου κόσμου τυγχάνοντος, καὶ το-

⁶³ Rom. VIII, 20.

σαῦτα διάφορα λογικὰ περιέχοντος, τί ἄλλο χρὴ λέγειν αἰτίον γεγενῆαι τοῦ ὑποστῆναι αὐτὸν, ἢ τὸ ποιῆσαι τῆς ἀποκρίσεως τῶν οὐχ ὁμοίως τῆς ἐνάδος ἀπορρέοντων. Ita cum summa diversitate constet mundus, totque diversas contineat rationales naturas, quæ alia causa dicenda est cur subsistat, quam varios decidendi modos, eorum qui ab unitate similiter non defluunt? Alter ita se habet: Ἀνάγκη μὴ προηγουμένην τυγχάνειν τῆν τῶν σωμάτων φύσιν, ἀλλὰ ἐκ διαλειμμάτων ὑφίστασθαι διὰ τινὰ συμπτώματα γινόμενα περὶ τὰ λογικὰ, δοόμενα σωμάτων. «Necesse est non præexistisse corporum naturam, sed per intervalla subsistere propter aliquos casus qui contingunt naturis ratione præditiis, et quæ corporibus indigent.»

III. Itaque hoc etiam nomine non Justiniani solum, sed et aliorum convicia sensit Origenes. «Quis propheta, inquit Theophilus Pasch. 1, sentire docuit (Origenem) propter ruinam et lapsus de cælis animarum, Deum esse compulsum corpora fabricare? Quis juxta beatum Lucam, eorum qui viderunt, et ministri fuerunt sermonis Dei, huic tradidit ad docendum, negligentia et motu, et fluxu de altioribus rationabilium creaturarum, provocatum Deum mundi hujus condere diversitatem?» Et postmodum: «Dicit enim propter peccata intelligibilium creaturarum mundum esse cœpisse.» Hieronymus in *Epist. ad Ephes. 1, 4*, non expresso Origenis nomine, sententiam ipsius exponit: «Alius dicit, inquit, ante visibiles creaturas cælum, terram, maria, et omnia quæ intra ea sunt, fuisse alias invisibiles creaturas, in quibus et animas, quæ ob quasdam causas soli Deo notas dejectæ sint deorsum in vallem istam lacrymarum.... Itaque priusquam animæ, inquit, præcipitarentur in mundum, et mundus ex animabus fieret, cum habitatricibus suis in infimum ipse dejectus, elegit Paulum Deus.» Quæ quamvis ex alterius opinione recitata sint, his tamen consensisse Hieronymum contendit Rufinus *Invect. 1*, sed calumniam a se removel Hieronymus lib. 1 *Apolog. in Rufin.*, cap. 6. Augustinus vero lib. xi *De civit. Dei*, cap. 23, Origenem nominatim adoritur: «Animas dicunt, non quidem partes Dei, sed factas a Deo peccasse a Conditoris recedendo; et diversis progressibus pro diversitate peccatorum a cælis usque ad terras, diversa corpora quasi vincula meruisse. Et hunc esse mundum, eamque causam mundi fuisse faciendi, non ut conderentur bona, sed ut mala cohiberentur. Hinc Origenes jure culpatur; in libris enim quos appellat *Περὶ ἀρχῶν*, id est, *De principiis*, hoc sensit, hoc scripsit.» Atque hæc valide postmodum oppugnat. Oppugnat etiam cum alibi, tum maxime libro *contra Priscilianistas et Origenistas*, cap. 8, cum scripsisset ad eum Orosius in *Commonitorio*, id esse Origenistis quibusdam persuasum, «Mundum novissime ideo esse factum, ut in eo animæ purgarentur, quæ ante peccaverunt.» Isidorus lib. viii *Origin.*, cap. 5: «Origeniani, inquit, animas in mundi principio

A dicunt peccasse, et pro diversitate peccatorum de cælis usque ad terras lapsas, diversa corpora quasi vincula meruisse, eaque causa mundum factum fuisse.» Quæ fere auctoritate repellit Honorius Augustodunensis in libro *De hæresibus*. Denique S. Thomas adversus eandem opinionem lib. ii *Contr. gentil.*, cap. 44, acerrime decernat.

Quoniam autem ita cum antecedentibus conjuncta est, ut quæ ad tuendam Origenis causam supra attulimus, hic quoque valere possint, quid attinet plura conquirere; cum præsertim Hieronymus, postquam cap. 1, *epist. 59*, ad Avitum, quæcunque in 1 lib. *Περὶ ἀρχῶν* damnosa sunt, collegit, inter quæ frequens occurrit isthæc quasi tractamus opinio, talia illum denuntiare dicat: «Hæc juxta nostram sententiam non sint dogmata, sed quæsitæ tantum, atque projecta, ne penitus intractata viderentur?»

IV. «Jam sane quoniam diversos motus rationabilium creaturarum, variasque sententias causam dedisse diversitatis mundo huic, sermo superioris disputationis ostendit, videndum ne forte similis initio exitus quoque huic mundo conveniat. Dubium enim non est quin finis ipsius in diversitate multa adhuc et varietate reperiendus sit; quæ utique varietas in hujus mundi fine deprehensa causas rursus diversitatum alterius mundi post hunc futuri occasionesque præstabit, quod scilicet hujus mundi finis initium sit futuri. Verba sunt Origenis lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 3, superioris quæsitæ cum isthoc, quod hoc loco nobis excutendum proposuimus, connexionem declarantis. «Possibile enim videtur, inquit lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 3, ut rationabiles naturæ, a quibus nunquam aufertur liberi facultas arbitrii, possint iterum aliquibus motibus subiacere.... Quos motus sine dubio rursus varietas corporum et diversitas prosequetur, ex qua mundus semper adornatur, nec unquam poterit mundus nisi varietate ac diversitate constare, quod effici nullo genere potest extra materiam corporalem.» Doctrinæ igitur suæ coherentiam servavit Origenes, et quod ex dogmatibus suis effici putavit, id manifesta assertione decrevit: nam in sequentibus, repudiatis nonnullis, qui mundo huic pares usquequaque mundos ac consimiles in futuris sæculis continenti successionem prodituros affirmabant, quod libertati arbitrii officeret ejusmodi sententia; alios quidem, sed plane diversos conditum iri statuit; an autem dignitate superiores, an inferiores, vel æquales nescire se fatetur. Addit præterea mundum hunc, qui et ipse sæculum dicitur, multorum sæculorum esse finem, ac multorum porro sæculorum initium. Sed velut dubitanter ait tandem post multorum sæculorum creationem et interitum, aliquid sæculis majus in omnium restitutione futurum esse, cum Deus erit omnia in omnibus. Libro deinde operis ejusdem tertio, cap. 5, postquam mundum cœpisse, et interitum esse ostendit, objici adver-

sus hanc assertionem solere scribit, num. 3 : « Si A cœpit mundus ex tempore, quid ante faciebat Deus, quam mundus inciperet? Otiosam enim et immobilem dicere naturam Dei impium est simul et absurdum, vel putare quod bonitas aliquando bene non fecerit, et omnipotentia aliquando non egerit potentatam. » Atque id demum præclare solvere se putat hac responsione : « Nos vero consequenter respondebimus observantes regulam pietatis, et dicentes, quoniam non tunc primum cum visibilem istum mundum fecit Deus, cœpit operari; sed sicut post corruptionem huius erit alius mundus, ita et antequam hic esset, fuisse alios credimus. » Duplex his confirmandis adhibet Scripturæ testimonium, alterum ex Isaïæ LXVI, 17, et LXVI, 22, ubi cœlum novum, et terram novam creaturum se prædicat Deus : alterum ex Eccles. I, 9, 10, quod est huiusmodi : « Quid est quod fuit? ipsum quod futurum est : Quid est quod factum est? ipsum quod faciendum est. Nil sub sole novum; nec valet quisquam dicere : Ecce hoc recens est : jam enim præcessit in sæculis quæ fuerunt ante nos. » Mundos autem istos non plures simul esse, sed perpetua serie sibi successores fore censet. Atque hæc ipsa reprehensionis causa indidem transtulit Hieronymus in epistolam 59, ad Avit., cap. 3. Eadem porro est Origeniani huius loci ratiocinatio, quæ libri I *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, num. 10, ubi ait omnipotentem Deum esse, hoc est παντοκράτορα, quatenus aliqua habet in quæ potentiam suam exercere possit : « et ideo, ut omnipotens ostendatur Deus, omnia subsistere necesse esse : » quod si quis aliquando non fuisse velit ea quæ deinceps facta sunt, huic fatendum esse necessario omnipotentem tunc non fuisse Deum, omnipotentiam vero deinde acceperisse, cum habere cœpit quæ potentia sua gubernaret. « Quod si nunquam est, inquit, quando non omnipotens fuerit, necessario subsistere oportet etiam ea per quæ omnipotens dicitur, et semper habuit in quibus exercuerit potentatam, et quæ fuerint ab ipso, vel rege, vel principe moderata. » Officiose quidem et amico adversus Origenem animo, at non perinde vere, id sibi velle eum adnotat Genebrardus, « Deum Patrem omnipotentiam suam ostendisse, dum genuit Filium : ac nisi genuisset, non fuisse omnipotentem : » nam de rebus numero pluribus, in quæ imperium teneat Deus, non de una aliqua, qualis est Filius, agere Origenem manifestum est : sed et res creatas in animo habuisse satis illud evincit quod sequitur : « De quibus plenius in locis propriis, in quibus de creaturis ejus disputandum fuerit, disseremus. » Ac superior ille locus Origenis vel alter certe ipsi consimilis, refertur a Methodio in libro *Περὶ τῶν γενεῶν*, cujus excerpta habet Photius cod. ccxxxv. Et οὐκ ἔστιν, inquit, δημιουργὸς ἀνευ δημιουργημάτων, ἢ ποιητὴς ἀνευ ποιημάτων, οὐδὲ παντοκράτωρ ἀνευ τῶν κρατούμενων.

(53) Sed ante sæcula ita a Deo procreata, ut lumen a sole proficiscitur. Vide supra quæst. 2,

καὶ τὸν ποιητὴν διὰ τὰ ποιήματα, καὶ τὸν παντοκράτορα διὰ τὰ κρατούμενα λέγεσθαι· ἀνάγκη ἐξ ἀρχῆς αὐτὰ ὑπὸ τοῦ Θεοῦ γεγενῆσθαι, καὶ μὴ εἶναι χρόνον, ὅτε οὐκ ἦν ταῦτα. Et deinde : « Ἀλλὰ καὶ ἀλλοιοῦσθαι, καὶ μεταβάλλειν τὸν ἀτρεπτον καὶ ἀναλλοίωτον συμβῆσται Θεῷ· εἰ γὰρ ὕστερον πεποίηκε τὸ πᾶν, ὅλλον ὅτι ἀπὸ τοῦ μὴ ποιεῖν εἰς τὸ ποιεῖν μετέβαλε· τοῦτο δὲ ἄτοπον μετὰ τῶν προσηρημένων· οὐκ ἄρα δυνατόν λέγειν μὴ εἶναι ἀναρχον καὶ συναΐδιον τῷ Θεῷ τὸ πᾶν. » Si non est opifex sine opificiis, vel conditor sine re condita, neque Omnipotens sine rebus gubernatis; nam opificem necesse est propter opificia, et conditorem propter res conditas, et Omnipotentem propter res gubernatas dici : necesse est ab initio hæc a Deo fuisse facta; neque esse tempus, quando hæc non fuerint. » Et deinde : « Sed variari et mutari immutabilem et invariabilem Deum continget. Nam si deinde omnia fecit, manifestum est illum a non faciendo ad faciendum transisse. Absurdum autem illud ex antedictis. Dici ergo non potest non esse principii expers, et Deo cœternum hoc universum. » Dignum et istud est animadversione quod ait Adamantius hom. 4 in *Iaiam*, num. 1, « Quæ ante mundum fuerint, ignoramus; fuerunt porro quædam ante mundum. Quæ post mundum secutura sunt, ad certum non apprehendimus; erunt autem alia post mundum. » Ne quis vero Dei Filium hic intelligat, qui ante sæcula a Patre genitus est, vel Spiritum sanctum, qui nunquamnon ab utroque processit, æquas illas super quas ferebatur Spiritus Dei, et tenebras quæ erant super faciem abyssi, creatas quidem, sed tamen mundo antiquiores intelligere se declarat. Et demum : « Ea, inquit, quæ post extremum sæculum futura sunt in sæcula sæculorum quis potest exponere? Garrulorum est hominum horum notitiam polliceri. »

Quod autem materiam Deo cœternam impugnans disserit in *Comment. in Genes. I, 12*, et lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 4, sic accipiendum est; repudiare eum quidem materiam illam ἀγέννητον, ortu et principio carentem, qualem invexerant philosophi quidam, et Marcionitæ defendebant, Deo cœteram, et alterum rerum principium : at nihilo secius materiam aliam admittere, non ortus quidem et principii expertem, (53) sed ante sæcula ita a Deo procreata, ut lumen a sole proficiscitur. In eo ergo ab hæreticis illis dissentiebat, quod duo hi rerum principia ponerent, Deum, et materiam, utrumque utrique cœternum, neutrum ab altero pendens; ille Deum unicum rerum universarum statueret principium, qui materiam ex se nunquamnon produxerat. Mundos autem ex materia illa deinceps conflare sungebat. Ita discrepabat a Marcionistis, quamvis ipsorum argumentis uteretur. Hermogenem enim hæreticum eodem modo num. 24, observationes nostras in hæc Huettii verba : vel quia materiam e qua conflatus est mundus, etc.

ratiocinatum esse refert Tertullianus libro peculiari ipsum oppugnans; Deum enim aiebat semper fuisse Dominum; Dominum autem ab omni retro ævo esse non potuisse, nisi semper fuisset aliquid, cujus esset Dominus; proindeque materiæ semper Dominum fuisse; unde efficitur nunquamnon fuisse materiam. Hanc ratiocinationem a veteribus philosophis sumpserant Marcionistæ, eamque in Proclo obtulerit Philoponus *De æternitate mundi*. At quamvis mundum ex materia quidem æterna, a Deo tamen conditum dixerit post Socratem Plato; et in tempore quoque creatum affirmaverit, ut tradunt Ambrosius, et Zacharias Mitylensis; atque ita dixisse eum Aristoteles et Theophrastus censuerint; Platonici tamen recentiores, ut magistrum suum cum Aristotele conciliarent, factum quidem mundum dixisse Platonem fatebantur, at ab æterno: adeo ut principio temporis, careret, sed principium causæ, Deum nempe haberet; « nec esset hoc videlicet temporis, sed substitutionis initium, » ut ait Augustinus lib. x *De civit. Dei*, cap. 51, qui et hoc comparatione quadam explicari a Platonici ita scribit: « Sicut enim, inquiunt, si pes ex æternitate semper fuisset in pulvere, semper ei subesset vestigium; quod tamen vestigium a calcante factum nemo dubitaret, nec alterum altero prius esset, quamvis alterum ab altero factum esset: sic, inquit, et mundus, atque in illo dii creati, et semper fuerunt, semper existente qui fecit, et tamen facti sunt. » Atque hanc fuisse Platonis mentem pertendunt Boetius; Simplicius item, Taurus, Porphyrius et Proclus; Censorinus, Apuleius et Macrobius. Vigente hac itaque Origenis temporibus, et vulgo inter Platonicos recepta sententia, in eam quoque ille concessit.

In alterum porro, de perpetua mundorum propagatione placitum unde inductus sit, si quis querere velit, nihil occurrit verisimilius quam id ab eo esse confectum ad illud Stoicorum, quod conflagraturum mundum hunc statuit, aliumque huic omni ex parte consimilem, vel parum certe discrepantem proditurum; adeo ut non hujus solum figuram penitus referat, sed eosdem etiam casus, eadem omnia; alteroque hoc etiam combusto, alium oriturum postea, ac deinde alium, renascentibus semper ac conflagrantibus mundis. Platonici vero, et Pythagorei, ab Ægyptiis instructi, mundum quidem incorruptibilem autumabant, sed sideribus post longos anfractus ad eandem stationem reversis, rursum eventura eadem, eosdemque nascituros homines, et in pristina formam reditura omnia, quam simili vigente astrorum positione tenerunt. Quamvis autem ejusmodi delirationes libro v *contra Cels.* num. 20, 21 et seq. explosit Adamantius, pro eo ac debuit; nihilominus tamen ex his recoctis suum illud procudisse dogma censuerim; accedente præsertim gemino, quem recitavimus supra, Salomonis

A et Isaie loco, ad quem falsa interpretatione detortum interpolatas illas philosophorum opiniones concinnavit lib. iii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 5, num. 3.

V. Minime illud quidem silentio pressum Patres Origeni condonarunt, nam et refellitur a Methodio apud Photium, cod. ccxxxv, et ab Hieronymo epist. 59, ad Avit., cap. 2, his verbis: « In secundo autem libro *Περὶ ἀρχῶν* mundos asserit innumerabiles, non juxta Epicurum uno tempore plurimos et sui similes, sed post alterius mundi finem alterius esse principium: et ante hunc nostrum mundum, alium fuisse mundum: et post hunc alium esse futurum, et post illum alium, rursumque post ceteros. Et dubitat utrum futurus sit mundus alteri mundo ita ex omni parte consimilis, ut nullo inter se distare videatur; an certe nunquam mundus alteri mundo ex toto indiscretus, et similis sit futurus (54). » Mox adducit verba Origenis: « Et ideo arbitror pro varietate causarum diversos mundos fieri; et elidi errores eorum, qui similes sui mundos esse contendunt. » Tradita fuisse hæc eadem ab Origene lib. i et iii *Περὶ ἀρχῶν*, refert Hieronymus cap. 1 et 3 ejusdem epistolæ; quamobrem et hunc in crimen vocat *Apolog.* lib. i, cap. 5, et lib. ii, cap. 3. Justinianus quoque in epistola ad Menam ita scribit: Ὑποτίθεται δὲ καὶ διαφόρους κόσμους συστήναι τε καὶ συνίστασθαι, τοῦτο μὲν παρελθόντας, τοῦτο δὲ μέλλοντας. « Statuit autem et diversos constituisse mundos, et constare, partim præteritos, partim futuros. »

Notanda vero accurate quæ præcedunt: Κάκιστο δὲ τὸ πάσης δυσσεβείας ἀνάμεστον τῆς αὐτοῦ ἐστὶ μυθολογίας τὸ λέγειν ὅτι πάντα τὰ γένη, καὶ τὰ εἴδη συνατὶς ἐστὶ τῷ Θεῷ. « Illud vero omni impietate plenum ipse fabulatur, dicens omnia genera et species esse Deo coæternas. » Ipsa etiam verba adducit Justinianus ad calcem epistolæ e libro i *Περὶ ἀρχῶν*. Parem suo tempore propugnasse doctrinam Origenistas quosdam significare videtur Orosius in *Commonitorio ad Augustinum*, « Primum omnia antequam facta apparerent, semper in Dei sapientia facta mansisse dicentes hoc verbo: Deus enim quæcunque fecit, faciendo non cœpit. » Quæ multis refutat Augustinus in libro *contra Priscillianistas et Origenistas*, cap. 8. Pulsat eandem de causa Origenem Nicephorus, non genera et species, sed χρίσματα Deo coæterna statuisse ipsum prædicans, perperam scilicet, ut videtur, accepta Origenis sententia, aperte tamen exposita lib. i, *Περὶ ἀρχῶν*, apud Justinianum in fine epistolæ ad Menam: « Genera, inquit, omnia et species semper erant: non ita de singularibus differentibus numero dixerit quispiam. » Hanc in sententiam Origenem magistri sui Platonis idem perpulerunt. Itaque genera et species Deo esse coæterna eatenus

(54) Hæc exstant lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 1, num. 3.

dixerit, quatenus Deus ab omni retro ævo ea in A mente habuit.

VI. Verumtamen quantumvis hæc disertè videatur affirmasse Origenes, id tamen præmisit in Proëmio librorum *Περί ἀρχῶν*, num. 7: « Est præterea et illud in ecclesiastica prædicatione, quod mundus iste factus sit, et a certo tempore coeperit, et pro ipsa sui corruptione solvendus. Quid tamen ante hunc mundum fuerit, aut quid post mundum erit, jam non pro manifesto multis innotuit: non enim evidens de his in ecclesiastica prædicatione sermo profertur. » Quorum rerum obscuritatem significari ait hom. 4 in *Isaiam*, num. 1, per alas illas quatuor seraphinorum duorum, quæ Dei faciem ac pedes velabant. Unde existimari potest, quæcunque super hoc argumento conscripsit, velut meras conjecturas proposuisse, non tanquam dogmata asseverasse.

Prætermittere vero minime decet illud Hieronymi e lib. 1 in *Epist. ad Tit.*, non longe ab initio: « Sex millia necdum nostri orbis implentur anni, et quantas prius æternitates, quanta tempora, quantas sæculorum origines fuisse arbitrandum est, in quibus angeli, throni, dominationes, cæteræque virtutes servierint Deo, et absque temporum vicibus, absque mensuris, Deo jubente, substituerint. » Materiam autem a Deo ante mundum creatam posuerunt Philo, Tatianus, Lactantius, et alii, ex qua mundum postea fabricaverit.

VII. Multorum disputationibus ita celebrata est ea C Origenis opinio, quæ paradisi consitionem ad allegoricam expositionem detorqueat, ut nostrum quoque postulare videatur examen. Arbitratus ille est paradisum hunc qui terrestris vulgo dicitur, positum in tertio cœlo fuisse; arbores vero, aliæque quibus velut terrestris quidam notatur locus, ac reliqua denique omnia allegorice explicavit: nam animas in cœlo degentes, per Adamum et Evam in paradiso creatos signari opinatus est; crimina quæ illæ animæ admittunt, per veliti mali esum; animarum exsiliū propter delicta, per expulsionem primorum parentum e paradiso; terrenum corpus et mortale animabus impositum, per scortæas tunicas, quibus Adamum et Evam Deus induit.

(55) Id ipsi obijciunt Methodius apud Epiphaniū D hæc. 64, cap. 47, et Photium, cod. 234, Eustathius *De Engastrimytho*, ipse Epiphanius, capit. 4 ejusdem hæreseos, et in *Ancorato*, cap. 54, quibus locis ostendunt opinionem suam firmasse Origenem hoc Pauli testimonio, II Cor. xii, 2-4, ubi raptum se

fuisse ait in tertium cœlum, et in paradisum; ex eoque collegisse idem esse paradisum ac tertium cœlum; quod negant Methodius et Epiphanius, paradisum a tertio cœlo distinguendum esse asserentes. « Quis audiat, » inquit Epiphanius in epist. ad Joan. Jerosolym., cap. 3, « in tertio cœlo dominantem nobis Origenem paradisum, et illum quem Scriptura commemorat, de terra ad cœlestia transferentem, et omnes arbores, quæ scribuntur in Genesi, sic allegorice intelligentem, quod scilicet arbores angelicæ fortitudines sunt, cum hoc veritas non recipiat? » et postea: « Sed dicis: Legimus quod S. Paulus raptus sit usque ad tertium cœlum, et usque in paradisum. Bene dicis: Quando ponit tertium cœlum, et postea addit, et in paradisum, ostendit alibi esse cœlum, et alibi paradisum. » Atque id Joanni Jerosolymitano objectum, minime ab ipso purgatum fuisse ait Hieronymus epist. 61, ad Pammach. cap. 3, qui et in caput x Danielis, « Eorum, » inquit, deliramenta conticescant, qui umbras et imagines in veritate quærentes, ipsam conantur evertere veritatem; ut flumina et arbores et paradisum putent allegorice legibus se debere subruere. » Sophronius quoque in epistola ad Sergium, et Anastasius Sinaita lib. vii *Anagogy. contemplat.*, et Joannes Damascenus in libro *De hæresib.*, et Cedrenus, paradisi plantationem ab Origenistis sublatam, corpus Adamo et Evæ detractum, et serpentis colloquium refutatam criminantur.

Sed audiamus ipsum Origenem: Τίς γοῦν, inquit lib. iv *De princip.*, num. 16, νοῦν ἔχων οἰήσεται, πρώτην, καὶ δευτέραν καὶ τρίτην ἡμέραν, ἑσπέραν τε καὶ πρωτὰν χωρὶς ἡλίου γεγενῆσθαι, καὶ σελήνης, καὶ ἀστέρων; τὴν δὲ οὐρανὸν πρώτην καὶ χωρὶς οὐρανοῦ; τίς δ' οὕτως ἡλίθιος ὡς οὐκ εἰδέναι τρόπον ἀνθρώπου γεωργοῦ τὸν θεὸν πεφυτευκέναι παράδεισον ἐν Ἑδὲμ κατὰ ἀνατολὰς, καὶ ἔϋλον ζωῆς ἐν αὐτῷ πεποιηκέναι ὁρατὸν καὶ αἰσθητὸν, ὥστε διὰ τῶν σωματικῶν ὀδόντων γευσάμενον τοῦ καρποῦ, τὸ ζῆν ἀναλαμβάνειν καὶ πάλιν καλοῦ καὶ πονηροῦ μετέχειν τινὰ παρὰ τὸ μεμασθῆναι τὸ ἀπὸ τοῦδε τοῦ ἔϋλου λαμβανόμενον; ἐὰν δὲ καὶ ὁ θεὸς τὸ δειλινὸν ἐν τῷ παραδείσῳ περιπατεῖν λέγῃται, καὶ ὁ Ἀδὰμ ὑπὸ τὸ ἔϋλον κρύπτεσθαι: οὐκ οἶμαι διατάζειν τινὰ περὶ τοῦ αὐτὰ τροπικῶς διὰ δοκούσης ἱστορίας, καὶ οὐ σωματικῶς γεγεννημένης, μὴ γνῶναι τινὰ μυστήρια. Quod sic vertit Rufinus: « Quinam, quæso, sensum habenti consequenter videbitur dictum, quod dies prima, et secunda, et tertia, in quibus et vespera nominatur et mane, fuerint sine sole, et

(55) Id ipsi obijciunt Methodius, etc. Idem obijcit et Chrysostomus homil. 15 in *Genes.*, tom. IV novæ editionis, pag. 102 et 103, ubi ait: « Illoc loco illud, plantavit, sic intelligendum, scilicet ipsum imperasse, ut paradysus in terra fieret... Ille etiam loci nomen affert Moyses in Scripturis, ut ne liceat frustra nugari volentibus simpliciorum auribus imponere, dicereque non esse in terra paradisum, sed in cœlo, et fabulas hujusmodi somnare. Nam si cum divina Scriptura tanta usa sit verborum ac-

curatione, non habitavit tamen quidam de facundia sua, necnon de philosophia exotica altum sapientes, adversa Scripturis loqui et dicere paradisum in terra non esse, multaque alia præter ea quæ dicta sunt adoptantes, contra Scripturam sentire, et adversam tenere viam, atque ea quæ de terra dicta sunt, de cœlis dicta putare, nisi humili illa et attemperata verborum ratione usus Moyses esset, Spiritu sancto linquam ejus movente, quo non devoluti essent? »

sine luna, et sine stellis; prima autem dies sine celo? Quis vero ita idiotæ inveniatur, ut putet velut hominem quemdam agricolam Deum plantasse arbores in paradiso, in Eden contra orientem, et arborem vitæ plantasse in eo, id est lignum visibile et palpabile, ita ut corporalibus dentibus manducans quis ex ea arbore, vitam percipiat, et rorsus ex alia manducans arbore, boni et mali scientiam capiat? Sed et illud quod Deus post meridiem deambulare dicitur in paradiso, et Adam latere sub arbore, equidem nullum arbitror dubitare quod figurali tropo hæc a Scriptura proferantur, quo per hæc quædam mystica indicentur. Vide item homil. 1 in *Genes.*, num. 1, et lib. iv *contra Cels.*, num. 39.

In eam sententiam traxit Origenem Philo ad allegoriam hæc ipsa itidem flectens in fine libri *De opificio sex dierum*, et in lib. i *Allegor. Legis*. Traxit et Papias, et Irenæus, et Pantænus, et Clemens Alexandrinus, quos paradisi descriptionem ad mysticam expositionem deflexisse narrat Anastasius Sinaita lib. vii *Anagog. contemplat.* eorumque deinde exemplo Gregorium utrumque. Origenem vero secutus est Ambrosius, et paradisu[m] terrestrem in celo tertio collocavit, eodem innixus Pauli loco, ex quo opinioni suæ robur additum Origenes existimavit. Hæc ille quidem in libro *De paradiso* cap. 3, quamvis alibi in *I Cor.* vi, paradisu[m] terrestrem ab eo distinguat, in quem sublatus fuit Paulus. At in epist. ad Sabinum omnia hæc ad allegoriam convertit. Hieronymus autem ante mundi huius fabricam conditum paradisu[m] affirmat in *Traditionibus Hebraicis in Genes.* Quod si conditum hunc ante mundum opinatus est, utique extra mundum fuisse censuit. Moses bar Cepha lib. i *De paradiso*, cap. 8, medium ipsum terras inter et firmamentum locat; in eumque dimissam putat pii latronis animam, quod et de aliorum sanctorum animabus affirmant Severianus, orat. 5 *De cosmop.*, et Eulogius apud Phot., cod. ccxxx. Quin etiam errorem Origenis paulo ante suam ætatem a Francisco Georgio renovatum scribit Sixtus Senensis lib. v *Biblioth.*, adnot. 31, totamque ejus loci quæestionem proximis adnotationibus exhaurit.

Alibi tamen Origenes paradisu[m] Eden, seu terrestrem eundem esse scribit ac paradisu[m] illum, in quem piorum animæ post obitum dimittuntur; quem cum in terris collocaverit, ut supra dixi, illum quoque in terris esse necesse est. « Qui autem, » inquit lib. i in *Cantic.*, pag. 42, « dignus fuerit redire et esse cum Christo, quique in parvo fidelis inventus constituetur super multa, ille gustabit et capiet voluptatem Domini, perductus ad locum quemdam qui pro hujusmodi ciborum copiis et varietatibus, deliciarum nominatur locus. Propter quod et in Eden positus dicitur, quod delicias indicat. »

VIII. Ut paradisi plantatione mysticum quid notari fluxit sibi Adamantius, ita scortearum tunica-

A rum, quibus Adamum post noxam Deus induit, textura corpus ipsum terrenum et mortale significari somniavit, quo Adami anima illigata est, cum antea immortalis esset et incorporealis; alioqui ridiculum fore Deum asserere, sic tanquam coriarium et autorem, animantes globisse, et detractas pelles consuisse. Hunc refellunt errorem Irenæus, lib. i, cap. 1, et Tertullianus *advers. Valentin.*, cap. 24 et lib. *De resurrect. carn.*, cap. 7; jam enim ante Origenis ætatem inoleverat. Refellit quoque, et in Cassiano quodam damnat Clemens Alexandrinus *Strom.* lib. iii, ut monuit me Paulus Pellissonus, in quo plusne ingenii amœnitatem an præstantiam doctrinæ laudem nescio. Refellunt et Justinus, seu quiaquis auctor est *Quæstionum ad Orthodoxos*, quæst. 49, et auctor *Dialogorum* qui Cæsario, Gregorii Nazianzeni fratri, tribuuntur, dial. iii, interr. 149; et Gregorius Nyssenus *Orat. cat.*, cap. 8, et Chrysostomus homil. 18, in iii *Gen.*, et Anastasius Sinaita *Contempl. anagog.* lib. xi, et Rupertus lib. iii, cap. 2 in iii *Gen.* Eundem exprobrant Origeni Methodius apud Epiph. hæc. lxiv, et apud Phot. cod. ccxxiv; Epiphanius hæres. lxiv, et in epist. ad Joan. Jerosol., cap. 3; Hieronymus epist. 61, ad Pammach., cap. 5; Sophronius in epist. ad Serg.; Stephanus Gobarus *Tri-theita* apud Phot., cod. ccxxxii; Joannes Damascenus *De hæres.*; Glycas, part. 1 et iv *Anim.*; Cedrenus, et Nicetas *Thes. orthod. fid.* lib. iv, hæres. xxi.

C In varios profecto sensus tractus est iste Scripturæ locus: Methodius vestes scortearum, non quidem mortale corpus esse dixit, sed corporis antea immortalis, deinde vero mortalitatis effecti dissolutionem significare. Gregorius Nazianzenus corporis nuditate exprimi vult immortale prius et nullis obnoxium morbis Adami corpus; vestibus vero, mortalitatem, gravitatem, ac infirmitatem, quæ corpus illud invaserunt. Nonnulli vero, quos refellit Theodoretus quæst. 39 in *Genesim.*, scortearum tunicas esse dixerunt arborum cortices, quæ sunt velut arborum pelles et indumenta.

His suffragatoribus errorem suum excusaret Origenes, si ejus esset manifestus. At quanta fuerit ipsius in hac quæstione fluctuatio ex sequenti loco patebit, quem catenæ uno consensu Origeni tribuunt. Is ergo in *Genes.* iii, 21, postquam ineptum esse dixit Deum fingere detractas animalium pelles consentem, subdit: *Ἰάλιν τε φυγόντα τὸ οὖτως ἄτοπον, λέγειν τοῖς δερματίνοις χιτῶνας οὐκ ἄλλους εἶναι, ἢ τὰ σώματα, πιδανὸν μὲν, καὶ εἰς συγκατάθεσιν ἐπισπάσασθαι θυνάμενον οὐ μὴν σαφές, ὡς ἀληθές.* Et γὰρ οἱ δερματίνοι χιτῶνες σάρκες καὶ ὁστέα εἰσὶν, πῶς πρὸ τούτων φησὶν ὁ Ἀδάμ· Τοῦτο γὰρ ὁστέον ἐκ τῶν ὁστέων μου, καὶ σὰρξ ἐκ τῆς σαρκός μου; « Rursus vero si quis rem adeo absurdam fugiens dixerit scortearum tunicas non alias esse quam corpora, probabile erit id quidem, et ad assensum trahere valens; non clarum tamen, quale esse debet quod verum est. Nam si tunice

scorticeæ carnes et ossa sunt, quomodo antea dicit Adam: *Hoc nunc os ex ossibus meis, et caro de carne mea* ⁴²? Addit præterea nonnullos his circumseptos angustis existimasse scorticeas tunicas esse moriendi necessitatem Adamo et Evæ post peccatum impositam: quod ipsum difficultate non carere censet. Clarius in orthodoxam videtur concedere sententiam homil. 6, in *Levitic.*, num. 2, cum ait: « Velim conferre illa infelicia indumenta, quibus primus homo, cum peccasset, indutus est, cum his sanctis et fidelibus indumentis. Et quidem illa dicitur Deus fecisse: *Fecit enim, inquit, Deus tunicas pelliceas, et induit Adam et mulierem ejus* ⁴³. Illæ ergo tunicæ de pellibus erant ex animalibus sumptæ: talibus enim oportebat indui peccatorem, pelliceis, inquam, tunicis, quæ essent mortalitatis, quam pro peccato acceperat, et fragilitatis ejus, quæ ex carnis corruptione veniebat, indicium. » Itaque auctor *Dialogi de orthodoxa fide*, qui Origeni vulgo tribuitur, ipsum inducit sect. 5, pag. 862, veram et in Ecclesia receptam opinionem de tunicis illis scorticeis, adversus Marinum Bardesianistam propugnantem.

IX. Inter criminationes quas adversus Origenem collegit Epiphanius hæc. LXIV, cap. 4, et in epistola ad Joannem Jerosolym., cap. 4, una hæc est: « Inter multa etiam illud ausus est dicere, perdidisse imaginem Dei Adam: » quod et Hieronymus repetit in epist. 61, ad Pammach., cap. 3. Quasi Adamum voluerit in pœnam peccati, non gravi duntaxat corpore, sic tanquam compedibus fuisse constrictum, sed imagine etiam Dei, ad quam conditus fuerat, excidisse. At paulo inferius docet Epiphanius non idem super hac questione sensisse Origenistas omnes: « Quidam enim eorum, inquit, dicunt quod imago Dei, quam prius accepit Adam, illo peccante perierit: alii suspicantur corpus, quod Filius Dei habiturus esset ex Maria, ipsam esse imaginem; alii sensum; alii virtutem; isti baptisma; hi quod homo ad imaginem Dei dominetur omnibus. » Nicetas vero in *Thesaurò orthodoxæ fidei*, lib. IV, hæc. xxxi, dixisse ait Origenem Adamum, antequam peccaret, effigiem humanam corporeis involucris immunem, et sola humana forma præditam conservasse; admissio autem peccato formam illam amisisse, cum corpus hoc anima subiit. Tum deinde de Origene hæc disserit: « Aliud enim Deum, aliud id quod ad imaginem efformatum est; aliud item similitudinem, aliud id quod ad similitudinem effectum est, esse statuebat. Atque primas quidem imagines et similitudines Dei angelos, aliasque virtutes esse dicebat: nos autem secundos ab illis, ut minores illis, qui ad illorum scilicet imaginem efformati simus. Deinde ad deteriora deflectens, imaginem invisibilis Dei Unigenitum Filium vocat, apostolica voce corrupta, nec eo adjecto, quod in illo mutationi obnoxium non est; nosque ad imaginem Dei, seu Filii

unigeniti factos esse scribit, quod impietate non caret. »

Certe si satis constaret dixisse Origenem per peccatum imaginem Dei Adamum amisisse, Augustinum tamen sibi suffragantem haberet, qui lib. VI *De Genesi ad litter.*, cap. 27, ita loquitur: « Hanc imaginem in spiritu mentis impressam perdidit Adam per peccatum, quam recepimus per gratiam justitiæ. » Id nihilominus emollit lib. II *Retractat.*, cap. 24, non erasam ex homine hanc imaginem dicens, sed ita deformatam, ut fuerit reformanda. At si doctrina Origenis, non ex adversariorum questionibus, sed ex ejus spectetur verbis, prout a Rufino, levi prorsus interprete, conversa sunt, sine causa hic ipsum vapulare fatebimur. Nam animo hominis, non corpori, imaginem Dei impressam esse docet, cum a Deo conditus est: Dei vero similitudinem tunc adipisci, cum animum virtutibus exornat. « Hunc sane hominem, inquit homil. 1 in *Genes.*, num. 13, « quem dicit ad imaginem Dei factum, non intelligimus corporalem. Non enim corporis figmentum Dei imaginem continet, neque factus esse corporalis homo dicitur, sed plasmatus, sicut in consequentibus scriptum est. Ait enim: *Plasmavit Deus hominem* ⁴⁴, id est, fluxit de terræ limo. Is autem qui ad imaginem Dei factus est, et ad similitudinem, interior homo noster, est invisibilis et incorporealis, et incorruptus atque immortalis. In his enim talibus Dei imago rectius intelligitur. Si qui vero hunc corporeum putent esse, qui ad imaginem et similitudinem Dei factus est, Deum ipsum corporeum, et humanæ formæ videntur inducere, quod sentire de Deo manifestissime impium est. » Mox imaginem Dei, ad quam formatus est homo, ipsum esse asserit Christum, quatenus figura est substantiæ Dei, non quatenus corpore a Maria sumpto indutus. « Ad hujus ergo, inquit, imaginis similitudinem homo factus est, et propterea Salvator noster, qui est imago Dei, misericordia motus pro homine, qui ad ejus similitudinem factus fuerat, videns eum deposita sua imagine maligni imaginem induxisse, ipse motus misericordia, imagine hominis assumpta, venit ad eum. » Ostendit deinceps peccando similes nos effici diabolo; recte agendo, Christo: « Sed nemo, inquit, desperet videns similitudinem suam magis esse cum diabolo, quam cum Deo, posse se iterum recuperare formam imaginis Dei, quia non venit Salvator vocare justos, sed peccatores in pœnitentiam ⁴⁵. » Tomo quoque XX in *Joan.*, num. 20, pag. 335, Dei nos similitudinem assumere ait, cum mandatis ipsius obsequimur; diaboli, cum ad vitia inclinamur: tum subjicit: Καὶ ἡμῶν δὲ ἡ προηγούμενη ὑπόστασις ἐστὶν ἐν τῷ κατ' εἰκόνα τοῦ κτίσαντος· ἡ δὲ ἐξ αἰτίας ἐν τῷ ληφθέντι ἀπὸ τοῦ χοῦ τῆς γῆς πλάσματι· καὶ εἰ μὲν ὥσπερ ἐπιλαθόμενοι τῆς ἐν ἡμῖν κρείττονος οὐσίας, ὑποτάξωμεν ἑαυτοὺς

⁴² Genes. II, 23. ⁴³ Genes. III, 21. ⁴⁴ Genes. II, 7. ⁴⁵ Luc. V, 32.

τῇ ἀπὸ τοῦ χοῦ πλάσματι, καὶ τὸ κρεῖττον τὴν εἰκόνα τοῦ χοῦ λήψεται, εἰ δὲ συνέντες τὸ ποιηθὲν κατ' εἰκόνα, καὶ τὸ ληφθὲν ἀπὸ τοῦ χοῦ τῆς γῆς, ὅλοι προσ- νεύομεν πρὸς τοῦτον, οὗ κατ' εἰκόνα γεγόναμεν, ἐσόμεθα καὶ καθ' ὁμοίωσιν Θεοῦ, πᾶσαν τὴν πρὸς ὕλην καὶ σώματα προσπᾶθειαν, καὶ τὴν πρὸς τινὰ τῶν καθ' ὁμοίωσιν ἀπολείψαντες· et num. 21, pag. 342: Ὅσον μὲν οὖν ἔῃ ὁ ἄνθρωπος, οὐ φορεῖ τὴν τοῦ χοῦ εἰκόνα· ἀποθνήσκων δὲ, καὶ ἀναιρούμενος ὑπὸ τοῦ ἀνθρωποκτόνου, ἅμα τε συνέχει τὴν τοῦ Θεοῦ εἰκόνα, καὶ ἀναλαμβάνει τὴν τοῦ χοῦ καὶ νεκροῦ· νεκρὸς γάρ ὁ χοῦδς, ὡς περ ζῶν ὁ ἐπουράνιος. Manifestus etiam illud e lib. III. *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 1: « Igitur summum bonum ad quod natura rationalis universa festinat, quod etiam finis omnium dicitur, à quamplurimis etiam philosophorum hoc modo terminatur, quia summum bonum sit, prout possibile est, similem fieri Deo. Sed hoc non tam ipsorum inventum, quam ex divinis libris ab eis sumptum puto. Hoc namque indicat Moyses ante omnes, cum primam conditionem hominis enarrat dicens: Et dixit Deus: *Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram*. Tunc deinde addit: *Et fecit Deus hominem, ad Dei imaginem fecit eum, masculum et feminam fecit eos, et benedixit eis* ⁹⁷. Hoc ergo quod dixit, *Ad imaginem Dei fecit eum*, et de similitudine siluit, non aliud indicat, nisi quod imaginis dignitatem in prima conditione percepit; similitudinis vero perfectio in consummatione servata est: scilicet ut ipse sibi eam propriæ industriæ studiis ex Dei imitatione conscisceret, cum possibilitate sibi perfectionis divinitus data per imaginis dignitatem, in fine demum per operum expletionem perfectam sibi ipse similitudinem consummaret: » et illud e lib. IV in *Epist. ad Rom.*, num. 5, pag. 530: « In initiis homo, cum propositum fuisset ut ad imaginem et similitudinem Dei fieret, ad imaginem quidem factus est, similitudo autem dilata est, ob hoc ut prius confideret in Deum, et ita fieret similis ei, et ipse audiret quia similis ei flet omnis qui confidit in eum. » Hanc imaginis et similitudinis distinctionem videtur perstrinxisse Methodius, cum scripsit in libro *De resurrectione*, datum fuisse homini a Deo, τὸ θεοειδὲς, καὶ θεοειχέλων, καὶ πάντα πρὸς ἐκείνην ἀπηκριδωμένην τὴν πρωτότυπον τοῦ Πατρὸς, καὶ Μονογενοῦς εἰκόνα. « Imaginem ac similitudinem Dei præferre, et omnia ad perfectam hanc Patris ac Unigeniti primigeniam effligiem. » Reprehendit id quoque Jansenius tom. I, lib. II, cap. 7, quasi per imaginem Dei Adamo impressam, animæ solum inspirationem notari putaverit Origenes; per similitudinem vero, habitualis gratiæ infusionem (scholæ verba usurpamus); ac proinde Origenem, nulla gratiæ hujus habitualis dote instructum in creatione credidisse Adamum, atque eam ab actibus totam suspendisse; eoque multum de naturæ integræ dignitate derogasse, in qua Adamus, cum in

A faciem ipsius spiravit Deus, Spiritum sanctum accepit. Verum postremus ille Origenis locus ex proxime præcedenti explicandus est: unde apparebit vitam ipsum mortalem cum futura comparasse vita, et existimasse nos in illam prodeuntes, ab ortu præferre imaginem Dei, hoc est, ut ait ipse, « possibilitatem perfectionis divinitus datam, » tum cum crearetur Adamus; adumbratam vero per recte facta similitudinem, in sequenti ævo, sive « in consummatione, » omnibus numeris iri absolutum. Quod si imaginem Dei nihil aliud esse voluit Origenes, quam « possibilitatem perfectionis divinitus datam, » ut præ se fert Rufiniana interpretatio, sequitur ipsum neutiquam censuisse ea Adamum excidisse, quippe quem plena nunquam non libertate fruturum esse sexcenties asseveravit. Eandem porro imaginis et similitudinis distinctionem retinuerunt Victorinus lib. I *adversus Arium*, et Eucherius Lugdunensis lib. I in *Genesim*, et Nicetas in *Thesouro orthodoxæ fidei*, lib. IV, hæc. XXXI.

X. Ex superioribus lux conciliatur obscuro ac difficili Origenis loco tom. XIV in *Matth.*, num. 16, pag. 638, ubi ab hominibus qui humo formati sunt, eos distinguit, qui ad Dei similitudinem fuere procreati: Ὑστερον γάρ ποτε ἐκείνων, inquit, ἔπλασε Κύριος ὁ Θεὸς τὸν ἄνθρωπον, χοῦν λαβὼν ἀπὸ τῆς γῆς, καὶ ἀπὸ τῆς πλευρᾶς αὐτοῦ τὴν βοηθόν. Factos quippe ad imaginem Dei homines, interiores homines et spirituales intelligit, sensilium ac corporallum rerum contagione immunes. Unde statim adjicit: Οὐδέποτε γάρ γυνή κατ' εἰκόνα, οὐδὲ ἀνὴρ· ἀλλ' οἱ μὲν διαφέροντες, ἀρβέν· οἱ δὲ δεύτεροι, θῆλυ. Qui carni autem dediti sunt, et fluxis ac sordidis rebus delectantur, eos esse statuit virum et uxorem, duos nempe in una carne. Similiter Philo hominem ex humo fictum ab eo sejungit et secerant, qui ad imaginem Dei creatus est; sed rem aliter explicat; hunc quippe hominem esse vult et ἀρχέ- τυπον et νοητὸν, sive hominis ideam, quæ Dei menti inest, illum vero hominis esse mortalem ac terrenum, ad hujus formam expressum. Inique ergo consuleretur in Origenem, si ex eo loco Præadamitas invexisse homines argueretur, cum alias sæpe Adamum ab initio rerum a Deo creatum asserat, ac primum hominem appellet. Iniquius etiam consuleretur in ipsum, si ex hoc altero, quem exhibet Methodius apud Photium, cod. CCXXXV, erroris ejusdem insinularetur: Οὗτε οὖν ἀπὸ Ἀδὰμ, ὡς παρὰ τινες, πρότερον οὐκ ὢν ὁ ἄνθρωπος, τότε πρῶτος πλασθεὶς εἰς κόσμον παρήλθεν· οὗτε αὖ κόσμος πρὸ ἧς ἡμερῶν τῆς τοῦ Ἀδὰμ γενέσεως ἤρξατο δημιουργεῖσθαι· « Neque ergo ab Adamo, ut aiunt quidam, homo qui antea non erat, tunc primum formatus in mundum venit: neque rursum mundus ante sex dies quam fieret Adam, conditus est. » Non hic quidem Præadamitas, ut dictum est, sed

⁹⁷ Genes. I, 26-28.

pejus quid fingit; nempe ante hunc mundum mundos alios exstisse. Ait quippe Methodius ibi ipsum de universi æternitate disserere.

QUESTIO XIII.

(56) DE ALLEGORICA SCRIPTURÆ INTERPRETATIONE.

I. *Allegoriis nimis indulsisse Origenem Patres clamant.* II. *Varia offeruntur loca in quibus litteram visus est pessumdesse.* III. *A quibus morem hunc interpretandæ Scripturæ acceperit, exquiritur.* IV. *Idem aliquando suam litteræ dignitatem servat.* V. *Refelluntur Eustathii Antiocheni adversus Origenis allegorias querelæ.*

I. Quandoquidem theologiæ fundamentum est Scriptura sacra, et ex perversis fere sanctorum librorum interpretationibus hæreses profectæ sunt, plurimum reipublicæ Christianæ interest, salvos eorum sartosque servare sensus, et nimium in ea explicanda ingenio suo permittentium hominum quorundam licentiam coercere. Propositum id unice fuit vetustis Ecclesiæ Patribus, ut ex perpetuis illorum adversus Scripturæ corruptores velitationibus intelligimus; adeo ut Origenes, quod in divinis voluminibus odissendis pessumdato nonnunquam, vel neglecto historico sensu, allegoricis expositionibus rei veritatem oblimasset, multorum insimulationes vivus vidensque expertus sit, ut ipse queritur homil. 13 in *Genes.*, num. 3: « Si ergo incipiam et ego, inquit, veterum dicta discutere, et sensum in eis querere spiritalem; si conatus fuero velamen legis amovere, et ostendere allegorica esse quæ scripta sunt, fodio quidem puteos; sed statim mihi movebunt calumnias amici litteræ, et insidiabuntur mihi, inimicitias continuo, et persecutiones parabunt, veritatem negantes stare posse nisi super terram. » Et quoniam perlate patet iste error, multorumque errorum veluti seges est, idcirco e novem criminationibus a Pamphilo in *Apologia* collectis, quarta et sexta eo pertinere reperiuntur. Theophilus quoque, *Paschal.* 1: « Quæ enim illum ratio, inquit, quis disputationum ordo perduxit, ut allegoriæ umbris et cassis imaginibus Scripturarum tolleretur veritas? — « Veritatem historiarum, » ait Epiphanius, *epist. ad Joann. Jerosol.* cap. 2, « allegoriæ depravans mendacio, infinita verba multiplicat: » quod eidem objicit hæc. *Lxiv.* cap. 4, adjicitque ad falsarum opinionum præsidium testimonia scriptoribus sacris perperam afflicta ab eo afferri. Eadem de causa hunc culpât Hieronymus in *epist.* 61, ad *Pammach.*, cap. 3. At in cap. x Danielis, nomini Origenis pepercit, rem ipsam coarguit. Coarguunt et Basilius hom. 9 in *Hexaem.*, et Chrysostomus homil. 13 in *Genes.*, et Augustinus lib. xiii *De civit. Dei*, cap. 21, et lib. viii *De Genes. ad litter.*, cap. 1, et Anastasius Sinaïta lib. vii *Anagog. contemplat.*, et Michael Glycas *Annal.* part. iv, et N. cetas Choniatas in *Thesouro orthodox.*

⁶⁶ Ezech. xx, 25. ⁶⁷ Exod. i, 17. ⁷⁰ ibid. 21.

(56) De methodo quam ad interpretandas Scripturas sibi propriam fecit Origenes, vide Prefationem nostram tomo Origenis secundo (i. XII) præfixam.

A *fid.*, lib. iv, hæc. xxxi, et his omnibus antiquior Eustathius Antiochenus in libro *De engastrimytho*, ejus incursiones in Origenem et assultus infra retundemus.

II. Jurene an injuria lis ea adversus Origenem mota sit, videamus. Sæpe quidem historicum sensum proculcandum ac contemnendum esse docet: velut lib. vi *contra Celsum*, num. 70, τὸ γράμμα ἀποκτείνει, τὸ δὲ πνεῦμα ζωοποιεῖ· γράμμα μὲν τὴν αἰσθητὴν ὀνόμασεν ἐκδοχὴν τῶν θεῶν γραμμάτων, πνεῦμα δὲ τὴν νοητὴν. Ibidem, num. 60 et 61, imperitiæ eos arguit qui rebus procreandis sex veros dies Deum insumpsisse putant: et lib. vii, num. 20, refellens Celsum, qui instituta quædam Christi Mosaicæ legi contraria esse pugnabat, duplicem esse legem respondet, alteram juxta litteram, alteram juxta intellectum; legem quæ est πρὸς τὸ βρῦτον, ab Ezechiele ⁶⁸ appellari δικαιώματα οὐ καλὰ, καὶ προστάγματα οὐ καλὰ· at legem quæ est πρὸς διάνοιαν, ab eodem propheta δικαιώματα καλὰ, et προστάγματα καλὰ nuncupari. Idem homil. 6 in *Genes.*, num. 3. « Quæ nobis, inquit, ædificatio erit legentibus Abraham tantum patriarcham, non solum mentitum esse Abimelec regi, sed et pudicitiam conjugis prodidisse? Quid nos ædificat tanti patriarchæ uxor, si putetur contaminationibus exposita per conniventiam maritalem? Hæc Judæi putent, et si qui cum eis sunt litteræ amici, non spiritus. » Et homil. 10 sequenti, num. 4: « Sæpe jam dixi quod in his non historiæ narratur, sed mysteria contextuntur. » Homilia vero 2 in *Exod.*, num. 1: « Si secundum historiæ narrationem suscipienda essent quæ scripta sunt, videtur hoc quod dicit Scriptura, quia non fecerunt obstetrices secundum quod præceperat ei rex Egypti ⁶⁹, stare non posse; » et paulo post: « Hæc interim propter eos qui amici sunt litteræ, et non putant legem spiritalem esse, et spiritaliter intelligendam. Sed nos qui omnia quæ scripta sunt, non pro narrationibus antiquitatum, sed pro disciplina et utilitate nostra didicimus scripta, » etc.; et deinde, num. 2: « Quia timebant obstetrices Deum, fecerunt sibi domos ⁷⁰. Quod dictum nullam consequentiam secundum litteram habere potest; » et postea, num. 3: « Nolite putare, ut sæpe jam diximus, veterum vobis fabulas recitari, sed doceri vos per hæc, ut agnoscatis ordinem vitæ. » Homilia sequenti, num. 2, hæc scribit: « Et tu ergo nisi ascenderis ad montem Dei, et ibi occurreris Moysi, id est, nisi excelsum legis ascenderis sensum, nisi ad spiritalis intelligentiæ cacumen evaseris, non est os tuum apertum a Domino. Si in humili loco litteræ steteris, et historiæ textum Judaicis narrationibus innectas, non occurristi Moysi in montem Dei, nec os tuum aperuit Deus, neque instruxit te quæ oporteat te loqui. » Homilia 11 in librum eum-

dēm, nūm. 3, talia quoque offendas : « Si quis est, qui legens Moysen murmurat adversus eum, et displicet ei lex quæ secundum litteram scripta est, quod in multis non videtur servare consequentiam, ostendit ei Moyses petram, quæ est Christus, et adducit eum ad ipsam, ut inde bibat et reficiat sitim suam. » Homilia 5 in *Levitic.*, num. 5, Judæos ineptæ et inutiliter servasse ait præceptum, quo immundorum et cadaverum contactus prohibetur, atque id allegorice intelligendum esse tradit, quod et in homil. 7 in *Levitic.*, num. 4 et seq., multis inculcat. Præterea homilia eadem 3, num. 8, præceptum Levitici exponens, quod pro peccato non spontaneo arietem immaculatum sicut sancto emptum offerri jubet, secundum litteram absurdum id esse decernit, et ad spirituales expositionem trahit. Homilia 4 ad mandatum de azymis, quæ quisquis tetigerit, sanctificatum iri lex sancit, sic ait num. 7. « Enimvero nullo modo vel rei natura, vel veritas religionis hoc recipit ; et ideo redeundum nobis est ad expositiones evangelicas atque apostolicas, ut lex possit intelligi. Nisi enim velamen abstulerit Evangelium de facie Moysi, non potest videri vultus ejus, nec sensus ejus intelligi. Vide ergo quomodo in Ecclesia apostolorum discipuli adsunt his quæ Moyses scripsit, et defendunt ea, quod et impleri queant, et rationabiliter scripta sunt : Judæorum vero doctores, et impossibilia hæc, et irrationabilia, sequentes litteram faciant : » quibus consimilia habentur homil. 9 in *Josue*, num. 4. Hæc insuper commentatur homil. 5 in *Levitic.*, num. 1, ad Moysen præceptum de hostia pro peccato, quod exstat *Levitic.* vi, 25 et seq. : « Hæc omnia nisi alio sensu accipiamus, quam litteræ textus ostendit, sicut sæpe jam diximus, cum in Ecclesia recitantur, obstaculum magis et subversionem Christianæ religioni, quam hortationem ædificationemque præstarent. » Addit postmodum Scripturam constare corpore, anima et spiritu ; littera nimirum sensu qui intra ipsam deprehenditur, et umbra quadam rerum cœlestium ; corpus usui fuisse iis qui nos præcesserunt, nobis animam, spiritum iis qui cœlestem hæreditatem consequuntur : multis deinde interjectis ait, num. 5 : « Triplicem namque in Scripturis divinis intelligentiæ inveniri sæpe diximus modum, historicum, moralem et mysticum : unde et corpus inesse ei, et animam, ac spiritum intelleximus. » Apertissimum vero quod legitur homil. 7 in *Levitic.*, num. 5 : « Si assideamus litteræ, et secundum hoc vel quod Judæis, vel id quod vulgo videtur, accipiamus quæ in lege scripta sunt, erubescere dicere et confiteri, quia tales leges dederit Deus. Videbuntur enim magis elegantes et rationabiles hominum leges, verbi gratia, vel Romanorum, vel Atheniensium, vel Lacedæmoniorum. Si vero secundum hanc intelligentiam, quam docet Ecclesia, accipiat Dei lex, tunc plane omnes

humanas supereminet leges, et vere Dei lex esse creditur. » Homilia 6 in *Isaiam*, num. 4, aliqua asserit haberi in Evangeliiis, quæ juxta litteram falsa sint et mendacia ; quale illud Servatoris esse dicit : Si credideritis, non solum quæ ego facio, facietis, sed et majora horum facietis : at juxta spiritalem sensum, majora Christi operibus opera apostolos edidisse ; Christum quippe homines et corpora, et hos et spiritualiter sanasse. Tomo x in *Joan.*, num. 2, veritatem Evangeliorum servari, eorumque dissonantiam solvi nonnisi per anagogen posse scribit ; et in *Joan.* ii, 15 et seq., num. 16, dubitat, reverane numularios et propolas templo exturbavit Christus, uti Evangelia narrant : quemadmodum columbas et turtures pro Christo oblato, aliud aliquid quam volucres, et divinum scilicet quiddam, et humana contemplatione augustius fuisse conjectat homil. 14 in *Luc.* Quemdam præterea ejus locum in *Genes.* iii, 21, catenæ asserunt, in quo postquam multis disseruit de scortis tunicis, ita demum concludit : Λεγέον ὅτι οὐ δαί πορεύεσθαι τοῦ γράμματος τῆς Γραφῆς, ὡς ἀληθοῦς τὸν δὲ χειρυμμένον θησαυρὸν ἐν τῷ γράμματι ζητεῖν. « Dicendum non adhærendum esse litteræ Scripturæ, quasi vera sit, sed occultum in littera thesaurum esse investigandum. » Denique Socrates quantumlibet Origeniani nominis studiosus, sic tamen scribit lib. v, cap. 21 : Ὅστις (Ὀριγένης) σφόδρην διδάσκαλος, καὶ κατεβὼν ὅτι τὸ ἀδύνατον τοῦ νόμου Μωϋσέως ἀσθενεῖ πρὸς τὸ γράμμα ἀποδοθῆναι, τὸν περὶ τοῦ Πάσχα λόγον εἰς θεωρίαν ἀνήγαγεν, ἐν Πάσχα μόνον ἀληθινὸν γεγενῆσθαι λέγων, ὅπερ ὁ Σωτὴρ ἐπέτελεσεν ἐνεργήσας κατὰ τῶν ἀντικειμένων δυνάμεων διὰ τοῦ προσομιλῆσαι τῷ σταυρῷ, τροπαίῳ τούτῳ κατὰ τοῦ διαβόλου χρησάμενος. Quæ sic interpretatur Epiphanius scholasticus : « Qui cum sapiens esset magister, et consideraret quod impossibilitas Mosaicæ legis ad litteram esset infirma, rationem Paschæ ad modum contemplationis evexit, unum Pascha solummodo verum fieri dicens, quod Salvator celebravit adversus contrarias potestates, dum crucem susciperet, et hoc tropæo uteretur contra diabolum. » Sed quoniam huic argumento totum fere librum iv *Περὶ ἀρχῶν* a num. 8 usque ad num. 28, consecravit, summam capituli hujus, quod in *Philocalia* Græce scriptum habetur, huc referre operæ pretium esse duco. Primum igitur ad allegoricam Scripturæ interpretationem adstruendam, Judæorum imperitiam castigat, quibus quominus Christum susciperent, impedimento fuere diversa Scripturæ vaticinia, quæ quamvis allegorice ad Christum pertinerent, eadem tamen juxta litteram accipientes, in Jesu minime completa putaverunt. Addit eundem Scripturæ interpretandæ modum Valentinianos, Marcionistas, aliosque hæreticos compulsisse ut geminum admitterent Deum, justum alterum mundi opificem, bonum alterum

Christi Patrem; necnon et ex orthodoxis quosdam, ut male de Creatore sentirent. Fatendum insuper ait multa quidem mystica, et figuris involuta in Scripturis contineri; quæ tamen illa, et cujusmodi sint ignorari; tum nonnulla recenset, quæ mysteriis scatero ita contendit, ut litteræ sensum neutiquam repudiare videantur. Non prophetarum autem libris, sed Novi etiam Instrumenti voluminibus occultos et reconditos sensus inesse dicit. Cum homine postmodum, qui corpore, anima et spiritu constat, Scripturam confert, corpore itidem, hoc est communi et historico sensu constantem; anima quoque, sublimiori nempe sensu; ac demum spiritu, profundissimo scilicet sensu et reconditissimo. Tum subiungit historicum aliquando sensum non reperiri, sed animam solum et spiritum, id quod variis Apostoli locis approbat; ac ne hæc quidem omnibus obvia esse, sed iis duntaxat, qui in Scripturæ meditatione subacti diuturno studio fuerint. Ait deinde mysteria hominibus tradere volentem Spiritum sanctum, ea historici sensus integumentis implicuisse, qui reconditoris doctrinæ penus tantum et promptuarium est: quem ne quis interioris et occultæ doctrinæ præceptis vacare putaret, « ista de causa procurasse divinam sapientiam offendicula quædam, vel interapedines intelligentiæ fieri historialis; impossibilia quædam et inconvenientiam per medium inserendo, ut interruptio ipsa narrationis velut obicibus quibusdam legenti resisteret objectis, quibus intelligentiæ hujus vulgaris iter ac transitum negaret, » et ita ad alium transitum celsiorem nempe et eminentiorem diverteremus; multa igitur hujusmodi haberi in Scriptura, « vel minus gesta, vel quæ omnino geri non possent; interdum etiam quæ possent quidem geri, nec tamen gesta sunt; » præcipue vero in lege, quæ multa habet, « in quibus nulla prorsus ratio utilitatis ostenditur; interdum vero et impossibilia decernuntur; » sed et in toto Veteri ac Novo etiam Testamento. Hinc varias Scripturæ tangit historias, in quibus historici sensus veritatem frustra requiri affirmat; frustra, exempli causa, existimari tres priores ab orbe condito dies fuisse sine sole, luna et stellis; priorem etiam sine cælo, quod supra jam excussimus: inepte quoque et insulse credi Deum in paradiso plantasse arbores, et eam quæ vitæ dicitur, et quæ scientiam boni et mali continere; Deum post meridiem ambulasse in horto, et Caïnem a facie Dei exivisse, quæ a nobis fere tractata sunt: multa ejusmodi posse colligi e Scripturis, « quæ scripta sunt quidem tanquam facta, non tamen secundum historiam competenter et rationabiliter fieri potuisse credenda sunt: » hujus generis esse, quod narrat Evangelium, in excelsum montem a diabolo Jesum esse subvectum, ut universa mundi regna

A inde ei monstraret: et quod præcipit Moyses exterminari omne masculinum, quod octavo die non fuerit circumcisum: et tragelaphum inter munda animalia, gryphum inter immunda haberi; cum hic ab homine non possit capi, ille ne esse quidem: licet gryphes et tragelaphos et esse et capi proditum sit a veteribus: Sabbato item loco suo non moveri⁷², nec onus levare⁷³; et quod habent Evangelia: « Neminem in via salutaveritis⁷⁴; » duas neutiquam habendas tunicas nec calceamenta⁷⁵; dexteram percutienti maxillam, sinistram esse præbendam⁷⁶, « cum omnis, inquit, qui percutit dextra manu sinistram percutiat maxillam; » oculum, qui sit offensionem et scandalo, eruendum⁷⁷; non adducendum amputatum præputium⁷⁸; quæ omnia a se allata esse scribit, ut intelligamus res non solum rationi contrarias, sed etiam quæ fieri minime possint, in littera contineri. Subnectit postea non omnem idcirco historiæ sensum aspernari, cum « multo plura sint, quæ secundum historiam constant, quam ea quæ nudum sensum continent spiritalem; » cujus modi nonnulla commemorat, puta Decalogi præcepta. Deinde vero multam adhibendam ait cautionem et diligentiam, quo mysticus sensus a sensu litteræ discernatur; tum notam hanc ac regulam ad id utilem proponit; quotiescunque de Jerusalem, vel Judæa, vel Israele, vel Jacob vaticinantur aliquid prophetæ, hoc ex ipsius Pauli instituto ad celestem Jerusalem, vel Judæam, vel Israel, vel Jacob anagogice esse referendum; et pari etiam modo quæcunque de Ægypto, Babylone, Tyro et Sidone prædicta sunt: cum in cælo loci sint terrenis istis cognomines, ac locorum istorum incolæ, animæ videlicet. Denique multis interpositis sic concludit: « Sunt quædam quorum significationem proprie nullus omnino potest humanæ linguæ sermonibus explicare, sed simpliciore magis intellectu, quam ullis verborum proprietatibus declaratur. Ad quam regulam etiam divinarum litterarum intelligentia retinenda est, quo scilicet ea quæ dicuntur, non pro utilitate sermonis, sed pro divinitate sancti Spiritus, qui eas conscribi inspiravit, censeantur. »

III. (57-57) Primus hunc interpretandæ Scripturæ morem Origenes non invenit. Scribit Eusebius lib. II *Hist. eccles.*, cap. 17, multa Philonem de Therapeutis (qui ascetæ erant Christiani Ægyptum incolentes) commemorare; sed illud præcipue, totos in meditatione philosophiæ dies traducere solitum fuisse ipsis, et in præceptis sapientiæ sibi traditis allegorice explicandis; quippe qui verba existimarent signa esse rerum abditarum, quæ allegoriarum ope sint eruenda: atque hanc porro consuetudinem Therapeutas illos a majoribus accepisse, οἱ τῶν αἰρέσεων τούτων ἀρχηγῆται γενόμενοι, πολλὰ

⁷² Exod. xvi, 29. ⁷³ II Esdr. xiii, 49. ⁷⁴ Luc. x, 4. ⁷⁵ Matth. x, 10. ⁷⁶ Matth. v, 39. ⁷⁷ ibid. 29. ⁷⁸ I Cor. vii, 18.

(57-57) Primus hunc interpretandæ Scripturæ morem Origenes non invenit. Vide Præfationem tomii secundi, sub finem, articulo 8.

μνημεία τῆς ἐν τοῖς ἀλληγορουμένοις ἰδέας ἀπέλιπον. « Quid sectæ ipsorum auctores multa monumenta doctrinæ in allegoriis positæ reliquerunt. » Hoc ipsum clarius Philonem his verbis repetere ait aliquibus interjectis Eusebius : Αἱ δὲ ἐξηγήσεις τῶν τερῶν Γραμμάτων γίνονται αὐτοῖς δι' ὑπονοίων ἐν ἀλληγορίαις. Ἀπασα γὰρ ἡ νομοθεσία δοκεῖ τοῖς ἀνθρώποις τοῖς τοῖς ζῶν· καὶ σῶμα μὲν ἔχειν τὰς ῥητὰς λέξεις, ψυχὴν δὲ τὸν ἐνὰ ποιεῖ μὲν τὰς λέξεσιν ἀόρατον νοῦν. « Interpretantur autem sacras Scripturas figurate per allegorias. Universa quippe lex viris illis animali similis esse videtur : et corpus quidem ipsa esse verba, animam autem esse delitescentem et occultum sensum, qui aspectari non potest. » Quam similitudinem Origenes quoque usurpavit, ut superius dictum est. Itaque si stare velimus id quod scribit de Philone Photius cod. cv, Ἐξ οὗ, οἶμαι, καὶ πᾶς ὁ ἀλληγορικὸς τῆς Γραφῆς ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ λόγος ἔσται ἀρχὴν εἰσρῆναι. « Ex eo, opinor, omnis allegorica Scripturæ interpretandæ ratio in Ecclesiam irruendi habuit initium ; » et quod ait Bellarminus, Testamenti Veteris Scripturas Philonem primum exposuisse, ita accipiendum est, primum eorum esse Philonem, quorum expositiones in Testamentum Vetus ad hanc ætatem pervenerunt. Cum veteres ergo therapeutæ majorem suorum instituta persequentes Scripturam allegoricis explanationibus illustrarent, hanc ab illis consuetudinem accepisse Philonem ipsum verisimile est, cujus luculentæ in Scripturam allegoriæ supersunt. Aristobulus quoque Judæus Philone vetustior commentariis suis in Pentateuchum Moysis, allegorias inseruerat. At Porphyrius apud eundem Eusebium lib. vi *Histor.*, cap. 19, refert Origenem ex assidua librorum Chæremonis Stoici, et Cornuti tractatione, haustum hunc allegoriarum modum ad Scripturas sacras transtulisse. Cur non et eo impulsu dicam Metrodori Lampsaceni exemplo, quem narrat Tatianus totum Homerum in allegorias traxisse, et Heraclidis Pontici Homerocarum allegoriarum scriptoris ? Equidem præter superiora Paulum præcipue Origeni auctorem fuisse censeo, cur allegoricas expositiones sectaretur : is namque in Epistola ad Galatas per allegoriam dicta sciscit, quæ in Scriptura de Isaaco et Ismaele, hoc ex ancilla nato, illo e libera, commemorantur. Inde Origenes lib. iv *contr. Cels.*, num. 44 : Νύμφας τε καὶ θεραπαινίδας ἀνάγεσθαι ἐπὶ τροπολογίαν οὐχ ἡμεῖς διδάσκουμεν, ἀλλ' ἄνωθεν ἀπὸ σοφῶν παρελήφαμεν· ὧν εἰς τις ἔλασσε διαγέγραπτον τὸν ἀκρόατην ἐπὶ τροπολογίας· λέγεται μοι, οἱ τὸν νόμον ἀναγινώσκοντες, τὸν νόμον οὐκ ἀκούετε ; quæ verba habentur Gal. iv, 21. Itaque accessit e Paulo testimoniis allegorias suas tueri consueverat Origenes ; velut illo Pauli e I Cor. x, 4 : « Bibebant autem de spiritali consequente eos petra ; petra autem erat Christus : » et isto e II Cor. iii, 6 :

« II Cor. iv, 7. »

(38) Attamen accuratius scripta ejus evolventi multa occurrent, in quibus suam litteræ dignitatem

A « Qui et idoneos nos fecit ministros Novi Testamenti, non litteræ, sed spiritus : littera enim occidit, spiritus autem vivificat : » et reliquo capite ac sequenti, ex quo illud præcipue usurpabat : « Habemus autem thesaurum istum in vasis fictilibus » : et hoc etiam e Col. ii, 16, 17 : « Nemo ergo vos judicet in cibo aut in potu, aut in parte diei, aut neomeniæ, aut Sabbatorum : quæ sunt umbra futurorum, corpus autem Christi, » aliisque multis, quæ lib. iv *De princip.*, cap. 2, et lib. iv *contr. Cels.*, num. 44, recitantur. Nonnulla quoque Joannes, nonnulla etiam Christus Dominus ad allegoriam trahenda docuit : quibus exemplis fretus Origenes in allegorias poterat excurrere, si modum tenuisset. At Celsus ejusmodi interpretationes in calumniam trahebat, cum diceret multa in Scripturis haberi honestati morum parum consentanea, iisque allegoriarum prætextum a Judæis et Christianis consulto obtendi, cum omnem tamen allegorias turpes esse et absurdas, hoc in Philonis vel Aristobuli commentarios jactum suspicatur Origenes ab impuro sophista, quamvis multa inde Græci philosophi suos in usus excerpterint : Numenium quoque Pythagoreum, πολλὰ τοῦ τῶν συγγραμμάτων αὐτοῦ ἐκτιθέμενον τὰ Μωϋσέως καὶ τῶν προφητῶν, καὶ οὐκ ἀπιθάνως αὐτὰ τροπολογεῖν. Aique hæc Adamantio ad interpretandam allegorice Scripturam alluxisse facem reperio. Quo eum etiam perpulit præbita a Marcione occasio, pestifero heretico, quicum perpetuis velitationibus confictabatur : is enim cum allegorias a Scripturæ expositionibus penitus excluderet, ejus oppugnandi studio contraria omnia secutus est, allegoriisque consulto indulgit. Quod et adversus litteræ sectatores factum ab eo conjicere licet ex iis quæ homilia 44, in *Levitic.* ipse conscripsit.

D IV. (38) Attamen accuratius scripta ejus evolventi multa occurrent, in quibus suam litteræ dignitatem servat, et de ea æqua ac recta scribit ; historicum in aliquibus admittens sensum, allegoricum in pluribus, in multis utrumque. Quid usitatus illi ad populum peroranti, quam mysticæ expositioni interpretationem litteræ veluti fundamentum substernere ? Homilia quidem priore in *Genesim.*, num. 14 et 15, versum 27 et 28, primi capitis odisserens, ab explanatione litteræ auspicatus ad allegoriam transit. Homilia sequenti num. 1, verba facturus de fabrica arcæ Noeticæ, « Primo omnium, inquit, videamus quæ de ea secundam litteram referuntur, et quæstiones proponentes quæ obijci a pluribus solent,

sereat, etc. Vide Præfationem tomī nostri secundi, articulo 8.

etiam absolutiones earum ex his quæ nobis sunt a majoribus tradita, requiramus; ut cum hujuscemodifundamenta jecerimus, ab historiæ textu possimus ascendere ad spiritualis intelligentiæ mysticum et allegoricum sensum, et si quid in eis arcanum continetur, aperire. » Homilia 7 in *Genes.* de Isaaco et Ismaele agens, Apostolum narrat allegorice interpretandam eorum historiam censuisse; tum ait num. 2: « Quid ergo? Isaac non est secundum carnem natus? Non eum peperit Sara? Non est circumcissus? Hoc ipsum quod ludebat cum Ismaele, non in carne ludebat? Hoc est enim quod mirabile est in Apostoli sensu, quod de quibus non potest dubitari quin secundum carnem gesta sint, hæc ille dicit esse allegorica: ut nos quid faciendum sit in cæteris noverimus, et in his maxime, in quibus nihil divina lege dignum historica videtur indicare narratio. » Homilia 14 in *Levit.* num. 2: « Cum Scripturas quis legit, et litteram quidem sequitur, intellectum autem repudiat spiritalem, hic matrem quidem Israelitam habet, id est litteram; sensum vero, quia spiritalem non sequitur, sed carnalem, isti est Ægyptius pater: » et mox: « Nos vero qui ex utroque genere Israelitæ sumus, et litteram, et spiritum in Scripturis sanctis defendimus. » Totam vero in ejus rei tractatione homiliam contrivit, quæ undecima est in Num. ubi de primitiarum oblatione disputans: « Hanc ergo legem, » Inquit num. 4, « observari etiam secundum litteram, sicut et alia nonnulla, necessarium puto. » Postea sic ait: « Sunt qui ita dicant, quia si aliquid omnino observandum est secundum litteram, cur non et cuncta servantur? Si vero ad spiritalem intelligentiam, quæ lex continet, referenda sunt, nihil omnino secundum litteram, sed spiritualiter debent universa discerni. Nos autem utriusque assertionis insolentiam temperantes, qualis regula in hujuscemodi legis sermonibus observanda sit, ex auctoritate divinarum Scripturarum proferre tentabimus. » Tum haberi dicit in Scriptura leges, mandata, justificationes, præcepta, testimonia et judicia, a se invicem discretæ et diversa, quæ nequiquam permiscenda et confundenda sint, licet hæc omnia nonnunquam unico legis nomine significentur: legem ergo, juxta Apostolum, umbram habere futurorum bonorum²² reliqua non item: « Hæc ergo singula, quæ nequaquam penitus secundum litteram observanda dicit Apostolus, omnia fere apud Moysen sub legis titulo designari: » quæ autem mandati nomine censentur, puta isthæc: « Non occides, non adulterium facies, non furaberis²³, » et reliqua hujuscemodi, secundum litteram esse observanda; nam « Quid opus est in allegoriam quærere, cum ædificet etiam littera? » inde sic concludit: « Ostendimus ergo esse quædam quæ omnino non sunt servanda secundum litteram legis, et esse quædam, quæ allegoriæ penitus immutare non debet, sed omnimode, ita

A ut Scripturæ de iis continent, observanda sunt. » Ostendit postmodum aliqua secundum litteram servanda esse, et allegoricum tamen sensum completi, velut illud: « Propter hoc relinquet homo patrem et matrem, et adhærebit uxori suæ, et erunt duo in carne una²⁴, » quod juxta Apostolum et mysteria continet, et secundum litteram observandum est. In hoc etiam censu ea collocat quæ de Ismaele et Isaaco in Scripturis tradita ad allegoriam Paulus retulit, et quæ de primitiis offerendis sanctiuntur. Subjungit denique: « Ostendimus (ut opinor) auctoritate Scripturæ divinæ, ex iis quæ in lege scripta sunt, aliqua penitus refugienda esse, et cavenda ne secundum litteram ab Evangelii discipulis observentur; quædam vero omnimode, ut scripta sunt, obtinenda; alia autem habere quidem secundum litteram veritatem sui, recipere tamen utiliter et necessario etiam allegoricum sensum. » Atque eorum discretionem capienti Scripturarum interpreti permittit. Constat certe plerisque locis sensum utrumque admittere Codices sacros, ut testis est ipse Paulus? Cor. x, 4, et Galat. iv, 24, constat et illud, solam in nonnullis allegoriam esse requirendam; quidquid contra obtendant scholastici quidam; velut ubi de spontanea sui ipsius castratione Christus loquitur: atque in istis verum est quod ait Hieronymus *Apolog.* 1 in *Rufin.*, cap. 6. « Quando dico tropicam intelligentiam, doceo verum non esse quod dicitur, sed allegoriæ nubilo figuratum. » Non alium autem aliis inesse sensum quam historicum censent aliqui. At Origenes etiam si hunc solummodo in aliquibus requirendum esse sensum putet, ne hæc quidem tamen mysteriis vacare existimat; hujus enim illud pronuntiatum est homil. 1 in *Exod.*, num. 4. « Ego credens verbis Domini mei Jesu Christi, in lege et prophetis iota quidem unum, aut unum apicem non puto esse mysteriis vacuum, nec puto aliquid horum transire posse, donec omnia fiant. » Unde lib. iv *Περὶ ἀρχῶν*, num. 26 et 27, pleraque Scripturæ sacræ mysteria hominibus ignorabilia esse fatur. Per pauca quidem, sed ad purgandum Origenem satis appositae protulit *Apologiæ* auctor e lib. ii *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 2, magna ex parte petita, in quibus Veteris Testamenti historias, non fictitias, sed veras esse prædicat, et ab iis necessario admittendas, qui salutem adipisci cupiunt. Quid quod historicam sæpe, mysticam, et moralem in Scriptura expositionem rimatur; velut homil. 17 in *Genes.* disserens de benedictionibus patriarcharum: « Quæ res, Inquit num. 1, nobis triparsitam (ut in aliis fecimus) explanationis materiam subjicit, ita ut benedictiones historiæ locum servant, prophetia vero mysticum atque dogmaticum, morum correptio et objurgatio moralem dirigat stylum: » atque triplicem hanc explanationem in reliqua homilia persequitur. Quæ quidem in Origenis gratiam ab interpretibus

²² Hebr. x, 1. ²³ Rom. xiii, 9. ²⁴ Genes. ii, 24.

conflicta et interpolata ne causere : ecce enim tibi illud tomo xv in *Matth.*, num. 15, pag. 672, dictum hoc Christi : « Si vis perfectus esse, vade, vende quæ habes, et da pauperibus », ad allegoriam, spreta littera converti vetantem, et ne quis id attentare audeat, historiis ethnicorum quibusdam absterrentem.

V. (39) His animadversis facilis est jam dijudicatio, æquane censura Origenem vexaverit Eustathius Antiochenus, qui acerrime præ reliquis ipsius allegorias insectatus est in Diagnostico de Engastrimytho. Ac primum id queritur, eum cætera allegoriis alioqui pervertere solitum, deos illos quos de terra ascendentes videre se Sauli dicebat Pytho-nissa I Reg. xxviii, 13, ad litteram exposuisse. Profecto de illa Samuelis evocatione idem quod Origenes plurimi tradiderunt, ut dicemus infra. In eo autem quod angelum simul cum illo ascendisse ratus est, multorum quoque juvatur suffragiis, qui angelos *ψυχοπομπούς* animabus adjungunt, quemadmodum superius ostendimus. Nullam ergo sui carpendi ansam hic obtulit. Difficilior ejus foret defensio, si id objecisset, quod a multis objici solet, omnia eum fere in allegoricum traxisse sensum, præterquam illud Sospitatoris, quo voluntariam sui ipsius, coelestis regni consequendi causa, exsectionem commendat, et illud quo unicam servandam tunicam, abjicienda calceamenta, in crastinum ne-tiquam prospiciendum esse ait; quæ allegoricam tamen interpretationem maxime omnium postulabant. Attamen temerarius juvenilis ætatis calor excusationi est, quo vigente talia attentavit; sed prodeuntibus annis mutasse consilium id mihi persuadet, quod spontaneam castrationem damnaverit tomo. xv in *Matth.*, num. 2, pag. 653, ut alibi a nobis observatum est. Alterum id exposulat Eustathius, quod paradisi terrestrem, et fructiferas paradisi arbores allegorica expositione aboleverit. Hoc ipsum fere criminati sunt, quotquot allegoricas ipsius interpretationes damnassee notavimus. At patrocinatur Philo Judæus, e cujus libris *Περὶ ποσειδωνίας*, et *Allegor. leg.* 1, suam de paradiso sententiam mutuatus est. Futilis est sequens Eustathii cavillatio in vocabulo *μῦθος*, quo paradisi historiam Origenes appellavit, cum grammatici D sciant *μῦθος* nomine res quoque vere gestas significari, quemadmodum historiarum nomine fabulæ quoque nonnunquam intelliguntur. Propertius lib. iv, Eleg. 4 : *Hæcenus historia*, cum Trojæ fabulas fuisset persecutus. Pergit conqueri Eustathius quod effossos ab Abrahamo puteos in allegoriam derivaverit, qui sua tamen ætate supererant. Verum vel illud postremum iniquam ejus criminationem satis refellit, nam Origeni qui tot in Judæa transegit annos, ignoti esse non potuerunt hi putei; tamne vero projecti ipsum pudoris fuisse credemus, ut

²² *Matth.* xix, 21.

(39) His animadversis facilis est jam dijudicatio, æquane censura Origenem vexaverit Eustathius An-

rem in propatulo positam, et omnium oculis obviam, commentitiam esse ac fictitiam affirmaverit? Isaaci præterea et Rebeckæ res gestas immutasse eum refert. Certe homilia 10 in *Genes.*, quam hic designasse videtur Eustathius, id habet Origenes, num. 4. « Sæpe jam dixi quod in his non historiz narratur, sed mysteria contextuntur : » quod ita intelligo, narrari historias quidem, sed non tam id agi, quam mysteria contexi : cum et homil. 15, num. 1, in *Genes.* Scripturam asserat, non tantum historicis servire narrationibus, quantum rebus et sensibus mysticis. Sin secus sensit, Eustathii querelam probabo. Dictum illud quoque de iis velim, quæ peccata ab eo circa Jobi historiam idem ait. Iniquum vero prorsus et ineptum est quod subjicit, perperam ab Origene Lazarum, quem propter virtutem Christus diligebat, in hominem peccatis laborantem anagogica interpretatione fuisse mutatum. Consulat lector tomo xxxviii in *Joan.*, num. 6, Origenem culpa immunem comperiet : nam postquam Lazari historiam, juxta litteram, fuscè explicavit, hæc præterea homines signari addit, qui peccatis admissis, amicitia cum Jesu prius contracta, qui animæ vita est, excidunt, et novis rursum gratiæ auxiliis excitati eandem recuperant. Aliud est autem laborare peccatis, aliud hominis peccatis laborantis imaginem gerere ; postremum hoc Lazaro tribuit Origenes, prius vero minime. Quid ad sequentia porro respondeam non habeo, in quibus insinuat Adamantius, quod contra Evangelii auctoritatem Judæos negaverit lapides in Christum jaciendos sustulisse, remque ad tropologiam detorserit : nam vetustate imminutis Commentariis in *Joannem*, pars illa intercidit, in qua hæc Evangelii narratio explanatur. Quomodo ergo ab Origene accepta sit, incertum est. Denique ægre Eustathio est, quod argumentis ex nominum interpretatione petitis, in allegorias Adamantius nonnunquam excurrat, cum duo sæpissime homines moribus et ratione vitæ penitus discordes idem tamen nomen gerant. At non tam inde allegorias Origenem arcessere verum est, quam aliunde petitas hoc insuper argumento, quantumvis levi confirmare.

QUÆSTIO XIV

QUÆSTIUNCULAS ALIQUOT QUASI PER SATURAM COMPLEXA.

I. Quæritur Origenis sententia de ligandi et solvendi potestate sacerdotibus concessa. II. Excutitur ejusdem de Eucharistia opinio. III. Quædam ipsius de matrimonio dogmata notantur. IV. Utrum magicis artibus faverit, exploratur : V. et de Engastrimytho quid statuerit ; VI. eequid de mendacio, VII. et de jurejurando.

I. Postremam hanc quæstionem aperiet brevis de sacerdotum potestate, juxta Origenis sententiam, disputatio. Is tomo xii in *Matth.*, num. 14, pag. 531, scribit potestatem clavium habere episcopos,

Antiochenus, etc. Vide iterum Præfationem tomi secundum, articulo 8.

et quæ ab ipsis vel ligata vel soluta sunt in terris, A ligata esse et soluta in cælo, si modo Petri virtutes æmulentur: sin peccatorum vinculis alligati teneantur, frustra eos ligare et solvere. Quod si meritis licet ac pietate inferiores Petro, nihilominus ligatum iri sperent in cælo, et solutum, quæ in terris ligaverint et solverint; legitimum eos Scripturarum ignorare sensum, et superbia excæcos esse. In hunc locum annotat Sixtus Senensis lib. vi an. 70, alludere Origenem ad errorem ab Husitis postmodum propugnatum, qui papæ et episcoporum potestatem ex morum sanctitate pendere volebant, ut quotiescunque peccando fierent Petri dissimiles, una potestatem ipsius amitterent; dampnatumque hunc esse a Tridentina synodo, sess. 14, can. 10, his verbis: « Si quis dixerit sacerdotes qui in peccato mortali sunt, potestatem ligandi et solvendi non habere, anathema esto. » Assentior Sixto, et peccare aio Origenem, atque hanc videri amplecti hæresim, in qua deinde versati sunt Donatistæ, cum a sacerdotum sanctitate Ecclesiæ potestatem suspenderunt. Attamen commodam hæc possunt interpretationem admittere. Frustra, inquit, ligandi vel solvendi potestatem sibi arrogant episcopi, quæ Petro præcipue concessa est, nisi eadem qua Petrus sanctitate et æquitate floreat: hoc est, nisi eandem quam Petrus, æquitatem in solvendo et ligando adhibeant. Cum ergo tam sancte jure suo Petrus uteretur, ut eos tantum criminibus solveret, qui id poenitentia sua et pietate essent præmeriti, solos noxios ligaret; si quis episcopus Petro dissimilis potestate abutens sua insontes ligaverit, indignos solverit, non perinde in cælo se res habebit. Subsidio est Origeni istud Hieronymi lib. iii in *Math.* xvi, 19: « Istum locum episcopi et presbyteri non intelligentes, aliquid sibi de Phariseorum assumunt supercilio, ut vel dampnent innocentes, vel solvere se noxios arbitrentur, cum apud Deum non sententia sacerdotum, sed reorum vita quærat. » Noxios dicit, qui noxis impliciti, nulla scelerum poenitudine tanguntur: alloqui nemo solvi potest nisi noxius.

asserit præterea Origenes tomo xiii in *Math.*, num. 31, pag. 645, ligandi et solvendi potestatem omnibus a Christo fuisse concessam, quicunque noxios ter reprehenderint. Ita tomo xii, num. 10, pag. 521, omnem Christi discipulum petram esse ait super quam Ecclesia Christi ædificatur; cæli claves perfectis quibusque tribui; et quæcunque tandem Petro pollicitus est Christus adepturum, quisquis Petro similem se præstiterit. Verum posteriora hæc allegorice dicta esse, non dogmatice, illud evincit quod subest: Εἰ τις λέγει τοῦτο (Σὺ εἶ ὁ Χριστὸς ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ τοῦ ζῶντος) πρὸς αὐτόν (Χριστόν), οὐ σαρκὸς καὶ αἱματος ἀποκαλυφάντων αὐτῷ, ἀλλὰ τοῦ ἐν τοῖς ὀφθαλμοῖς Πατρὸς τεύχεται τῶν εἰρημένων, ὡς μὲν τὸ γράμμα τοῦ

Εὐαγγελίου λέγει, πρὸς ἐκείνον τὸν Πέτρον· ὡς δὲ τὸ Πνεῦμα αὐτοῦ διδάσκει, πρὸς πάντα τὸν γενόμενον ὁποῦς ὁ Πέτρος ἐκεῖνος. Ostendunt idem et sequentia, in quibus portas inferi esse peccata, hæreses esse demones, regna cælorum virtutes esse dicit. Priore autem, quem laudavimus, loco, licet ligandi et solvendi potestatem omnibus tribuat, quicunque ter peccantes corripuerint; peculiari tamen modo, et pleniori potestate, ac potiori jure Petro id concessum fuisse vult, cum in uno duntaxat cælo solvere illos et ligare posse affirmet, Petrum autem in omnibus. Adde easdem apud Patres sæpe locutiones occurrere, quæ ad rectam illdem interpretationem revocandæ sunt. Irenæus lib. iv, cap. 20, « Omnes iusti sacerdotalem habent ordinem. » Tertullianus lib. *De exhortatione castitatis*, cap. 7, « Nonne et laici sacerdotes sumus? Scriptum est: Regnum quoque nos, et sacerdotes Deo, et Patri suo fecit. » Gregorius Nyssenus lib. *De perfectione*: Διὰ τοῦτου καὶ τῶν τοιούτων πέτρα καὶ ἡμεῖς ἐσόμεθα, μιμούμενοι, καθὼς ἐστὶ δυνατόν, ἐν τῇ τρεπτῇ φύσει τὸ ἀτρέπτον καὶ ἀμετάθετον. « Per hæc et his similia nos quoque petra erimus, imitantes, quoad ejus fieri potest, in mutabili natura, quod constans et immutabile est. » Ambrosius *Comment. in Luc.* ix: « Qui carnem vicerit, Ecclesiæ fundamentum est, et si æquari Petro non potest, imitari potest: » deinde: « Magna autem Christi gratia, qui omnia prope vocabula sua discipulis ipsis donavit: Ego sum, inquit, lux mundi^{85.86}; et id tamen, quo ipse gloriatur, discipulis nomen indulsit, dicens: Vos estis lux mundi⁸⁷: Ego sum panis vivus⁸⁸; et: Nos omnes unus panis sumus⁸⁹: Ego sum vitæ vera⁹⁰; et tibi dicit: Plantavi te vineam fructuosam omnem veram⁹¹. Petra est Christus (bibebant enim de spiritali sequente petra; petra autem erat Christus⁹²): etiam discipulo suo hujus vocabuli gratiam non negavit, ut et ipse sit Petrus, quod de petra habeat soliditatem constantiæ, fidei firmitatem. Enitere ergo ut et tu petra sis. » Augustinus, lib. ii *Quæst. evang.*, cap. 40, « Sacerdotium vero Judæorum nemo fere fidelium dubitat figuram fuisse sacerdotii regalis, quod est in Ecclesia, quo consecrantur omnes pertinentes ad corpus Christi, summi et veri principis sacerdotum. Nam nunc et omnes unguuntur, quod tunc regibus tantum et sacerdotibus fiebat. Et quod ait Petrus ad Christianum populum scribens: Regule sacerdotum; utrumque nomen illi populo convenire declaravit, quo illa unctio pertinebat. » Ligandi quoque et solvendi potestatem eorum omnium, qui peccantes fratres objurcationibus incessunt, communem esse voluit Augustinus de verbo Domini, homil. xv, Theophylactus in *Math.* xviii, 18, et Anastasius Nicensis quæst. 61.

II. Magnis vero et repetitis controversiis vexatus est ille Origenis de Eucharistia locus, quem hic

^{85.86} Joan. viii, 12. ⁸⁸ Math. v, 14. ⁸⁷ Joan. vi, 11, 21. ⁸⁹ I Cor. x, 4. ⁹² I Petr. ii, 9.

41. ⁹⁰ I Cor. x, 17. ⁹¹ Joan. xv, 1. ⁹² Jerem

tomo xi in *Math.*, num. 14, pag. 498, exhibemus. Summa illius hæc est: Quemdam objicit sibi dicentem, cum juxta Christi pronuntiatum, quod in os intrat, hominem non inquinat, ita quod in os intrat, hominem sanctum non efficere, licet secus de pane Christi simpliciores sentiant. Respondet Origenes, quemadmodum non cibus edentem inquinat, sed ejus conscientia qui cum dubitatione comedit; et quemadmodum impuro homini mundum nihil est, non ex se, sed propter impuri hujus hominis immunditiam; ita quod per verbum Dei, et precem consecratum est, non ex se comedentem efficere sanctum, alioquin et ei qui peccatis pollutus comedit, sanctitatem collaturum; sed ex eo tum emolumentum capi, cum pura mente et integra conscientia accipitur: neque abstinendo ab hoc pane vel eundem comedendo, ex hac abstinence vel esu, bono aliquo nos fraudari vel augeri, sed ita duntaxat si vel nequam vel probi sumus, dicente Paulo I Cor. viii, 8: *Neque enim si manducaverimus, abundabimus; neque si non manducaverimus, deficiemus.* Subjungit præterea, quemadmodum in ventrem demittitur, quod intrat in os, ac deinde ejicitur in secessum; ita panem consecratum, secundum id quod materia concretum huic inest, in ventrem demitti, et ejici in secessum, sed per precationem quæ illi accessit, utilem comedenti effici pro ejus fidei portione; nec panis materiam, sed prolatum super eo sermonem, cum juvare, qui non indigne ipsum comedit. Denique panem illum, typicum et symbolicum corpus appellat. Reliqua ad esum corporis Christi spiritalem pertinent, non sacramentalem ut superiora, contra quam opinatus est Vincentius Bellocensis, *Specul. doctrinal.*, lib. xviii, cap. 43, Origenem hac de causa immerito castigans. Facilis est loci hujus juxta Ecclesiæ doctrinam expositio: nam ut ex corporis Christi esu adjumentum quis capiat non esse ipse sufficit, sed integra præterea et intaminata mens requiritur, alioquin judicium sibi manducat et bibit, qui noxis pollutus ad altaris sacramentum accedit. Itaque non ex se solum et simpliciter edenti sanctitatem confert, sed ita, si ab edente certa fides et purus animus adhibeantur. Similiter homo hoc abstinens sacramento, vel quod nondum sibi sit satis probatus, vel quod nondum justam attigerit ætatem, vel alia quavis legitima de causa, detrimentum ex hac abstinence non capit; imo nec bono aliquo inde privari ait Origenes; quod ita intelligo: cum homo nondum sibi satis probatus, vel alicujus criminis sibi conscius, si ad altaris sacramentum accedat, judicium sibi manducat et bibit, atque ex hoc esu et potu mortem animæ suæ consciscat, nedum fructum aliquem inde percipiat, sequitur ut si hæc reformidans sacramento absteineat, bono aliquo non privetur, dum non sumit corpus Christi; cum malum tantum

⁹⁹ Joan. vi, 54.

(40) Albert., *De sacram. Euchar.* lib. ii, in Exan. testim. Origen., cap. 1

A fuisset dacturus, si sumpsisset. Materia autem constans illa panis pars, quam in secessum ejici ait, ea sunt accidentia materiæ panis inherencia et ejus propria, quæ corrupta a stomacho, et in novam conversa substantiam, vel in secessum abeunt, vel humani corporis formam induunt. Precationem vero illam, quæ panem comedentibus utilem efficit, et sermonem super pane prolatum, quid aliud esse dicam, quam mystica illa verba, quibus panis consecratur, et quæ εὐχὴν ac mysticam precem nonnulli Patres appellant? quia precationem, licet non expressam, involvunt, qua Deum rogat sacerdos ut prolatis a se mysticis verbis idem efficiat, quod effecit olim, cum eadem ipse proferret. Atque per hæc cum panis in corpus Christi efficiatur conversio, comedentem accidentia illa minime juvant, sed per mystica illa verba fit, ut esu corporis Christi adjuvemur. Typicum denique et symbolicum corpus appellat, vel quod sub specie et similitudine panis deliaseat; et cum corpus Christi reipsa sit, typo et symbolo panis esse videatur: quod idem est ac si sacramentale dixisset, quia non nudum Christi contingimus corpus, sed sub symbolis involutum. Quapropter homilia 7 in *Levit.*, num. 5, sic disserit Adamantius: « Est et in Novo Testamento littera, quæ occidat eum, qui non spiritualiter quæ dicuntur adverterit. Si enim secundum litteram sequaris hoc ipsum quod dictum est: *Nisi manducaveritis carnem meam, et biberitis sanguinem meum; occidit hæc littera.* » Spiritualiter hæc intelligi jubet, quia sacramentaliter carnem suam manducari et sanguinem suum bibi sancit Christus, non quo modo carnes alias dentibus comminimus. Nec responsionis hujus robor infringit Edmundus Albertinus (40), cum ait negare illic Origenem comedi carnem Christi secundum litteram; quisquis autem comedit Christi carnem, licet non in propria specie et figura comedat, Christi tamen carnem secundum litteram comedere. Inficior enim carnem Christi eum comedere secundum litteram, qui illam non in propria specie et figura comedit: nam comedere secundum litteram, illud est, ita comedere, quomodo esculenta comedere consuevimus; nimirum ori inserta dentibus permolere, lingua versare, palato degustare, gula sorbere, in ventriculum demissa concoquere, intestinis excepta a facibus secernere, et in corporis alimentum distribuere. Hac ratione cum Christi caro nequiquam a nobis comedatur, non comeditur profecto secundum litteram, sed sacramentaliter. Vel eucharisticum panem eatenus appellat Origenes corpus typicum et symbolicum, non quatenus absentis corporis Christi typus est et symbolum, quod vult Edmundus Albertinus, alique cum eo heterodoxi: sed quatenus, cum reipsa sit corpus Christi, aliarum rerum typus est et symbolum, puta sui ipsius extra

sacramentum, ut fuit olim in cruce, et ut est nunc in cælo; vel resurrectionis nostræ, juxta Nicænum concilium; vel unus illius corporis, cujus ipse (Salvator) caput existit, cuique nos, tanquam membra, arctissima fidei, spei et charitatis connectione astrictos esse voluit, juxta Tridentinos Patres; vel fidei et promissionis, juxta Clementem Alexandrinum. Peperit confirmant expositionem istam similes locutiones Origenis, in quibus res quædam symbolice appellantur, vel symbolice tales talesve esse dicuntur; non quod revera tales, talesve non sint; sed quod cum tales talesve revera sint, aliarum tamen rerum symbola sint. Sic tomo xxxii in *Joan.*, num. 13, Joannem ait symbolice recubuisse in sinu Christi: non quod revera in sinu Christi non recubuerit, sed quod recubitus ille symbolum esset propensi affectus et pronæ fidei quam erga Christum gerebat Joannes. Similiter tomo eodem num. 16, ait symbolice noctem fuisse, cum Jesum proditurus Judas exiit; non quod revera nox non esset, Joannes quippe noctem fuisse scribit, cap. xiii, vers. 30, sed quod nox illa symbolum esset noctis alterius quæ Judæ animo incubabat. Quin etiam tom. xiv in *Matth.*, num. 22, pag. 646, Paulum jussisse ait, ut episcopus, presbyter et diaconus, quos symbola fuisse vult verarum rerum, symbolice monogami sint; non quod revera monogamos non esse velit, tales enim esse debere satis hoc loco docet, sed quod monogamia illa symbolum sit munditiæ animæ, quam tueri debent, qui sacra administrant. Idem præterea tom. xvi in *Matth.*, num. 3, pag. 711, summum Judæorum sacerdotem, symbolicum appellat; non quod sacerdos revera non esset: quis enim hoc neget? sed quod symbolum esset veri sacerdotis Christi. Ibidem sacrificia Mosaicæ legis, symbolica appellat: non quod revera sacrificia non essent, sed quod symbola essent sacrificiorum quæ sunt pro peccatis. Addit demum, cum subjugi, corpore nempe suo, vectum Jesum excepti vera Jerusalem, superna scilicet, tunc dissipatam fuisse Jerusalem, quæ umbra est: umbram dicens, pro eo quod symbolum dixerat: non

Joan. i, 14; vi, 51. Joan. vi, 64.

(41) Nec plus valet pro adversariorum partibus alterum hoc e tractat. 35 in *Matth.* «Panis iste quem Deus Verbum, » etc. Non magis favent heterodoxis quæ post hæc verba manuscriptorum codicum auctoritate in textum restitimus: «Non enim panem illum visibilem quem tenebat in manibus corpus suum dicebat Deus Verbum, sed Verbum in cujus mysterio fuerat panis ille frangendus. Nec potum illum visibilem sanguinem suum dicebat, sed Verbum in cujus mysterio potus ille fuerat effundendus. Nam corpus Dei Verbi, aut sanguis, quid aliud esse potest, nisi verbum quod nutrit, et verbum quod lætificat cor?» Tria enim hic Origenes cum veteribus quibusdam in Eucharistia distinguit: nempe speciem externam sensibus subjectam; substantiam intus latentem, et solo fidei intuitu aspectabilem; et mysticam quamdam sacramenti significationem. Ad partem externam oculis apparentem et Christi manibus contractatam respicit,

A quod Jerusalem inferior, terrena nimirum, revera Jerusalem non esset; sed quod umbra esset et symbolum supernæ Jerusalem. Pari modo igitur, cum corpus Christi appellat symbolicum et typicum, non illic revera adesse negat Christi corpus, sed præsens illic Christi corpus symbolum et typum esse vult rerum aliarum, earum nempe quas commemoravimus, puta sui ipsius extra sacramentum. Id quod satis indicat Origenes, cum proxime subjungit: Πολλὰ δ' ἂν καὶ περὶ αὐτοῦ λέγοιτο τοῦ Λόγου, ὃς γέγονε σὰρξ καὶ ἀληθινὴ βρῶσις. «Multa autem de ipso Verbo dici possint, quod caro factum est, verusque cibus », etc., in quibus disserit de Christi corpore extra sacramentum. Nulla hæc, quam damus, aptior vel solidior excogitari potest B loci hujus solutio, utpote quæ ex consimilibus scriptoris ejusdem testimoniis petita sit, et mentem ipsius manifesto declaret. Frustra igitur ex superioribus Adamantii de Eucharistia verbis præsidium causæ suæ arcessere conati sunt multi temporum istorum heterodoxi. Frustra quoque locum ab hæreticis depravatam suspicatus est Sixtus Senensis *Biblioth.* lib. vi, annot. 66. Frustra ab Erasmo interprete corruptum conjectati sunt Genebrardus et Perronius; cum integritatem loci manu scriptorum codicum Græcorum consensus aperte probeat.

Præter duo illa Origenis testimonia, quibus de Eucharistiæ sacramento perperam sensisse visus est, alia quatuor generis ejusdem affert Petrus Martyr in libro *contra Gardinerum*, unde causam suam non parum confirmari putat. Prior locus depromptus est ex homil. 16 in *Num.*, num. 9: «Bibere dicimur sanguinem Christi, non solum sacramentorum ritu, sed et cum sermones ejus recipimus, in quibus vita consistit, sicut et ipse dicit: Verba quæ locutus sum, spiritus et vita est ». At manifeste facit illud pro catholica causa, nam sacramentalem sanguinis Christi potationem ab alia secernit, quæ verbum Christi auribus et mente, spiritali quodam modo bibitur. (41) Nec plus valet pro adversariorum partibus alterum hoc e tractat. 35 in *Matth.*, num. 85, pag. 898. «Panis iste quem Deus verbum corpus suum esse fatetur, verbum

D cum ait: «Non enim panem illum visibilem quem tenebat in manibus, corpus suum dicebat Deus Verbum. ... Nec potum illum visibilem, sanguinem suum dicebat. » Substantiam sub externa specie latentem aperte designat tum his præcedentibus verbis: «Panis iste quem Deus Verbum corpus suum esse fatetur.... et potus iste quem Deus Verbum sanguinem suum fatetur: » tum his subsequentis articuli: «Et ostendit (Jesús) quando eos (discipulos) hoc pane nutrit, proprium esse corpus... Deinde docebat discipulos, qui... manducaverant corpus Verbi, » etc. Denique de mystica sacramenti significatione per totum articulum disserit, verba institutionis Eucharistiæ allegorice interpretando de Verbo Dei, quod instat ejusdem panis et potus cælestis: nutrit et lætificat, potat et inebriat præclare corda bibentium. Sanctus Augustinus sermone 272, ad Infantes, eodem fere modo, quo hic Origenes, disserit de altaris sacramento: «Quod

est nutritorium animarum, Verbum de Deo Verbo procedens, et panis de pane cœlesti, etc., cui consumilia reperire est homil. 7 in *Levit.*, num. 8, ab Hermanno Bodio in *Collectaneis* adversus catholicam doctrinam usurpata: nam si juxta litteram id sumendum putamus, ut sumendum vult martyr, quomodo panis ille qui cœnanti Christo oblatus est, fractus et discipulis distributus, quemque suum esse corpus dixit Christus, nihil aliud est quam, *verbum animarum nutritorium*, quod contendit Bodius? Quomodo panis ille, secundum id quod ex materia concretum habet, in ventrem abit, et in secessum ejicitur, ut ex Origenis tomo 31 in *Matth.*, num. 14, objecisse Martyrem supra notavimus, si panis ille « Verbum est animarum nutritorium? » Certe tota hæc Origenis de pane illo dissertatio tractat. 53 in *Matth.* allegorica est. Nec validius est, quod hinc colligit martyr, corpus Christi esse panem, cum scripserit Origenes: « Panis iste, quem Deus Verbum corpus suum esse fatetur. » Panis enim dicitur corpus Christi, quia panis fuit, et nunc quoque cum corpus Christi est, panis speciem gerit. Hinc appellatur etiam ἄρτος ἁγιαζόμενος, et *consecratus panis*, hoc est, ut sic loquar, panis transsubstantiatus in corpus Christi.

Apertissima vero loci tertii sententia, ut frustra eam perversa explicatione corrumpere Martyr contendat. Talis ille est homil. 9 in *Levit.*, num. 10: « Ritus quidem apud veteres propitiationis pro hominibus qui fiebat ad Deum, qualiter celebraretur

Math. xxvi, 28.

videtis, inquit, panis est et calix, quod vobis etiam oculi vestri renuntiant: quod autem fides vestra postulat instruenda, panis est corpus Christi, calix sanguis Christi. Breviter quidem hoc dictum est, quod fidei forte sufficiat: sed fides instructionem desiderat. Dicit enim Propheta: *Nisi credideritis, non intelligetis*.... Potest enim in animo cujusquam cogitatio talis seboriri... quomodo est panis corpus ejus? et calix, vel quod habet calix, quomodo est sanguis ejus? Ista, fratres, ideo dicuntur sacramenta, quia in eis aliud videtur, aliud intelligitur. Quod videtur, speciem habet corporalem: quod intelligitur, fructum habet spiritalem. Corpus ergo Christi si vis intelligere, Apostolum audi dicentem fidelibus: *Vos autem estis corpus Christi et membra* (1 Cor. xii, 27). Si ergo vos estis corpus Christi et membra, mysterium vestrum in mensa Dominica positum est: mysterium vestrum accipitis. Ad id quod estis, Amen respondetis, et respondendo subscribitis. Audis enim, corpus Christi; et respondes, Amen. Esto membrum corporis Christi, ut verum sit amen. Quare ergo in pane? Nihil hic de nostro afferamus: ipsum Apostolum identidem audiamus, qui cum de isto sacramento loqueretur, ait: *Unus panis, unum corpus multi sumus* (1 Cor. x, 17); intelligite et gaudete; unitas, veritas, pietas, charitas. Unus panis: quis est iste unus panis? Unum corpus multi. Recolite quia panis non sit de uno grano, sed de multis. Quando exoreizabimini, quasi molebamini. Quando baptizati estis, quasi conspersi estis. Quando Spiritus sancti ignem accepistis, quasi cocti estis. Estote quod videtis, et accipite quod estis. Hoc Apostolus de pane dixit: Jam de calice quid intelligeremus, etiam non di-

edocuit: sed tu qui ad Christum venisti, pontificem verum, qui sanguine suo Deum tibi propitium fecit, et reconciliavit te Patri, non hæreas in sanguine carnis, sed diace potius sanguinem Verbi, et audi ipsum tibi dicentem, quia *hic sanguis meus est, qui pro vobis effundetur in remissionem peccatorum*... Agitur hoc loco de sacrificiis Mosaicis, quæ figura erant mortis Christi: ideo non hærendum scribit Origenes in sanguine carnis, hoc est in sacrificiis Testamenti Veteris, sed mentem ad sanguinem Christi, et sacrificium novæ legis esse erigendam. Quis hic cavillationi locus?

Sumptum è libro viii *contra Gels.* num. 33, postro-mum Origenis testimonium sic se habet: *Ἡμεῖς δὲ τῷ τοῦ παντός Δημιουργῷ εὐχαριστοῦντες, καὶ τοὺς μετ' εὐχαριστίας καὶ εὐχῆς τῆς ἐπὶ τοῖς δοθεῖσι προσαγομένους ἄρτους ἐδιδόμεν, σῶμα γενομένους διὰ τὴν εὐχὴν ἁγίου τι, καὶ ἁγιαζόν τοὺς μετ' ὀντοῦς προθέστας αὐτῷ χρωμένους.* « Nos vero qui hujus universitatis Conditori gratias agimus, cum precibus et gratiarum actione oblatus edimus panes qui propter orationem sunt corpus quoddam sanctum quod sano proposito manducantibus sanctitatem largitur. » Celsum refellit Origenes, qui rebus universis præfectos esse dæmones censens, quæcunque ad victum comparant homines, quæcunque vel edendo vel bibendo consumunt, fruges, vinum, bæccas arborum, aquam, et ipsum quoque aerem, a dæmonibus accipere arbitrabatur; multisque in contrariam adductis sententiam, concludit tandem Adamantius panes qui nobis ad esum offeruntur,

etiam, satis ostendit. Sicut enim ut sit species visibilis panis, multa grana in unum consperguntur, tanquam illud fiat, quod de fidelibus ait Scriptura sancta: *Erat illis anima una, et cor unum in Deum* (Act. iv, 32): sic et de vino. Fratres, recolite unde sit vinum. Grana multa pendunt ad botrum, sed liquor granorum in unitate confunditur. Ita et Dominus Christus nos significavit, nos ad se pertinere voluit; mysterium pacis et unitatis nostræ in sua mensa consecravit. Hoc tantum differunt Augustinus et Origenes, quod alter symbolicam mysterii Eucharistici significationem ad unitatem fidelium in uno eodemque Christi corpore mystico, alter vero ad verbum Dei deflectat. Uterque ipsam sacramenti naturam fidelibus satis notam nonnisi leviter et quasi in transitu attingit, unice attentus ad mysticas rationes aperientias. His præmissis, quid ad causam suam confirmandam ex hac Origenis allegoria eruere queant heterodoxi non video. Si enim hic excludatur quilibet sensus præter allegoricum, excluditur profecto Calvinianus de figura, typo, virtute et efficacia corporis Christi. Si vero alius supponitur sensus, utique sensus literalis Catholicorum, quem satis clare exprimit Adamantius verbis modo citatis; non sensus Calvinianorum, cujus ibi ne minimum quidem vestigium. Alium porro sensum præter allegoricum de Verbo Dei agnovisse Origenem liquet ex homil. 16 in *Nam*. « Bibere dicimur, inquit, sanguinem Christi, non solum sacramentorum ritu, sed et cum sermones ejus recipimus, in quibus vita consistit sicut et ipse dicit: *Verba quæ locutus sum, spiritus et vita sunt* (Joan. vi, 64). »

Christianos dæmonibus acceptos non referre, sed A deo vero ad condemnationem; ita ut post offulam Deo rerum conditori, eosque cum gratiarum actione recipere; ac per precationem corpus quoddam sanctum ipsos effici, sanctos efficiens quicumque eo cum sano proposito utuntur. Ad Eucharistiam minime hæc videntur pertinere. Quod et ipse fatetur Albertinus. Quod si quis tamen contradicat, non assentiar modo, sed Ecclesiæ etiam doctrinam his confirmari petendam; panes quippe ait per precationem, per mystica nimirum verba, corpus effici sanctum, et sanctos efficiens, qui cum sano proposito eo utuntur; corpus videlicet Christi.

Martyri succenturiatus prodit in pugnam Albertinus *De sacrament. Euchar.* lib. II, in Exam. festim. Origen. recoctisque aliquot testimoniis ex Origene jam ante a Martyre depromptis, quatuor indidem petita de suo addit, ad trutinam nostram revocanda. Prius habetur tom. XXXII in *Joan.* num. 16, ubi de offula Judæ a Jesu porrecta disserens, vim ei quamdam ac virtutem a Christo inditam fuisse vult, quæ Judæ utilis esse potuisset, nisi offulæ præveritisset Satanas, et ne benefica ejus vi frueretur proditor, occupato ipsius corde impedivisset. Tum id gemino illustrat exemplo, priore corporis et sanguinis Christi, quæ pro ejus pietate vel nequitia qui suscipit, utilia sunt vel noxia; altero panis illius communis quo alimur, quique pro comedentis habitu vel sanitatem confert ac vigorem, si valenti corpore; vel morbum, si febriculoso ac infirmo exceptus sit. Locus ita conceptus est: Καὶ οὕτω δ' ἂν οὐκ ἀπιθάνως εἰς τὸν τόπον λέγοιτο, ὡς περὶ ὁ ἀναξίως ἐσθίων τὸν ἄρτον τοῦ Κυρίου, ἢ πίνων αὐτοῦ τὸ ποτήριον, εἰς κρίμα ἐσθίει καὶ πίνει, τῆς μίας ἐν τῷ ἄρτι κρείττονος δυνάμεως, καὶ ἐν τῷ ποτηρίῳ, ὑποκειμένη μὲν διαθέσει κρείττονι, ἐνεργαζομένης τὸ βέλτιον· χεῖροσι δὲ ἐμποιοῦσθαι τὸ κρίμα· οὕτω τὸ ἀπὸ τοῦ Ἰησοῦ φωμίον ὁμογενὲς ἦν τῷ δοθέντι καὶ τοῖς λοιποῖς ἀποστόλοις ἐν τῷ· Λάβετε, φάγετε, ἀλλ' ἐκείνοις μὲν εἰς σωτηρίαν, τῷ δὲ Ἰουδᾷ εἰς κρίμα, ὡς κατὰ τὸ φωμίον εἰσέλθουθαι εἰς αὐτὸν τὸν Σατανᾶν. Νοεῖσθαι δὲ ὁ ἄρτος καὶ τὸ ποτήριον τοῖς μὲν ἀπλουστέροις κατὰ τὴν κοινωτέραν περὶ τῆς Εὐχαριστίας ἐκδοχὴν· τοῖς δὲ βαθύτερον ἀκούειν μεταθιγέσθαι, κατὰ τὴν θειοτέραν, καὶ περὶ τοῦ τροφίμου τῆς ἀληθείας Λόγου ἐπαγγέλλαν· ὡς εἰ ἐν παραδείγματι ἔλεγον, ὅτι καὶ ὁ κατὰ τὸ σωματικὸν τροφίμωτος ἄρτος πυρετὸν μὲν ὑποκείμενον αὐξεί, εἰς ὑγίαν δὲ τὴν εὐεξίαν ἀνάγει. Proinde haud absurdum in præsentī loco diceretur, quod ut, qui indigne panem Domini comedit, vel calicem ejus bibit, in judicium manducat et bibit¹⁷; in pane et calice una virtute præstantiori operante bonum in bono affectu constituto, in affectu vero malo operante condemnationem; sic offulam a Jesu datam ejusdem generis fuisse cum ea, quam Jesus dedit cæteris apostolis, dum diceret: Accipite, comedite¹⁸; sed illis quidem ad salutem, Ju-

ingrederetur in illum Satanas. Cæterum consideretur hic panis et hoc poculum a simplicioribus juxta communioem intelligentiam de Eucharistia, id est, de gratiarum actione: at qui alius hæc intelligere didicerint, considerent hoc dictum fuisse juxta diviniorem promissionem etiam de Λόγῳ, et Verbo veritatis alimentum uberius præstante, tanquam si exemplo dicerem panem, quod ad corpus attinet, alimentum uberrimum præstantem, febrim subjectam augere, cum contra bonam corporis habitudinem ad sanitatem reducat. Ex his sic ratiocinatur Albertinus: Offula Judæ porrecta ejusdem erat generis ac eucharisticus panis, juxta Origenem: Φωμίον ὁμογενὲς ἦν τῷ δοθέντι καὶ τοῖς ἀποστόλοις· atqui offula illa merus fuit panis: merus igitur et ille. Attendisset vero subtilis ille disputator quæ in exemplum assumuntur, in eo debere convenire cujus causa instituitur comparatio, discrepare posse in aliis, hoc est partim esse ὁμογενῆ, partim ἑτερογενῆ· hic autem institui ab Origene comparisonem offulæ Judæ oblatae cum pane eucharistico, non ad explicandam panis Judæ porrecti naturam, sed ad declarandum ejus effectum, ac vim juvandi vel nocendi pro sumentis habitu: atque ita esse ὁμογενῆ, quoad illam efficientiam, de qua hoc loco quæritur; ἑτερογενῆ vero quoad naturam, de qua nulla penitus hic habita est disputatio. Fimbria vestis Christi quæ ἀλμυροῦσάν sanavit, ex contactu sacri corporis Christi virtutem contraxerat, itidem ut offula a Jesu Judæ porrecta. Fimbriæ contactus, pro tangentis pietate vel nequitia, utilis esse poterat, vel noxius. Pari ergo jure fimbriæ contactum cum panis eucharistici esu comparare Origenes potuit; utraque enim in eo conveniebant, quod pro tangentis et edentis habitu salubris vel damnosa esse poterant; in aliis discrepabant. Id si fecisset, utraque sane dicere potuisset ὁμογενῆ, nempe quoad illam vim et efficientiam; non quoad naturam. Idem dicas de offula eucharistico panī assimilata. Alioquin cum offulam Judæ porrectam panī illi quo vitam sustinemus, similem esse dixit Origenes, hoc est ὁμογενῆ, in eo nempo quod ut illa animæ, sic ille corpori pro comedentis habitu robur conciliare potest, vel morbum; concludam utique eadem virtute poilere panem nostrum quo vescimur, ac offulam illam, cui peculiarem vim contactu suo Christus indidit: quod est absurdum. Quid si præterea offulam illam fuisse panem ipsum eucharisticum Judæ porrectum Origenem existimasse dicamus? Profecto locus iste contrarium nihili habet huic sententiæ, quam et Cyrillus in *Joan.* VI, et Anastasius Sinaita Orat. *De synaxi* amplexi sunt. Id si sit, plane ὁμογενεὶς fuerint eucharisticus panis et offula Judæ porrecta, et quoad efficientiam, et quoad naturam.

Parem propemodum adhibebimus explicationem

¹⁷ I Cor. XI, 29. ¹⁸ Matth. XXVI, 26.

loci alterius ex homil. 7 in *Levit.*, num. 1, quo agitur de præcepto Aaroni, et sacerdotibus tradito, ne ad altare accessuri vinum biberent. Quoniam autem lex est umbra futurorum honorum¹, quid hac lege significetur perscrutans Origenes Christum hunc esse Pontificem censuit, sacerdotes apostolos, et Christum quidem cum ad altare, crucem nempe esset accessurus, in suprema cœna vinum quidem non bibisse putavit, his inductus verbis Marci xiv, 25: *Amen dico vobis, quia jam non bibam de hoc genimine vitis, usque in diem illum, cum illud bibam novum in regno Patris mei*: apostolos vero bibisse vinum, quia nondum ad altare crucis erant accessuri. En tibi ipsa verba: «Videamus quomodo id vero Pontifici Christo Domino nostro, et sacerdotibus ejus ac filiis, nostris vero apostolis possimus aptare, etc. Quærimus ergo quomodo Dominus et Salvator noster, qui est verus Pontifex, cum discipulis suis, qui sunt veri sacerdotes, antequam accedat ad altare Dei, bibat vinum; cum vero accedere cœperit, non bibat. Venerat in hunc mundum Salvator, ut pro peccatis nostris carnem suam offerret hostiam Deo. Hanc primumquam offerret, inter dispensationum moras vinum bibebat: denique dicebatur homo vorax, et vini potator, amicus publicanorum et peccatorum². Ubi vero tempus advenit crucis suæ, et accessurus erat ad altare ubi immolaret hostiam carnis suæ, Accipiens, inquit, calicem, benedixit et dedit discipulis suis, dicens: *Accipite et bibite ex hoc*³. Vos, inquit, bibite, qui modo accessuri non estis ad altare. Ipse autem tanquam accessurus ad altare, dixit de se: *Amen dico vobis, quia non bibam de generatione vitis hujus, usquequo bibam illud vobiscum novum in regno Patris mei*⁴.» Hinc Albertinus effici putat Christi discipulos merum vinum in ultima cœna bibisse, quemadmodum Aaron et sacerdotes ad altare non accessuri merum vinum bibebant; nec capere se dicti quid contra opponere possimus. Respondeo vero Origenem, cum existimavit vetus illud Levitici præceptum, quo pontifici et sacerdotibus ad altare accessuris vino interdicebatur, umbram eorum fuisse quæ Christo et apostolis contigerunt, quando ille ad altare crucis accessurus vino abstipuit, hi vero nondum ad crucis altare accessuri vinum biberunt, id sibi voluisse, vinum Aaronis et sacerdotum in eo *ὁμογενῆ* fuisse eucharistico vino Christi et apostolorum, quod duntaxat, Urgebit vero et discipulorum, specie duntaxat, Urgebit vero aliquis dicens nulla hic nota distingui vinum illud quod cum publicanis et peccatoribus bibebat Christus, ab eo vino quo in ultima cœna abstipuit, sed utrumque opponi vino Aaronis, ac proinde simile

A fuisse vinum quo Christus abstipuit in postrema cœna, vino quod cum publicanis et peccatoribus bibit. Respondeo satis fuisse Origeni, recte institui posse comparisonem vinum inter Aaronis, et vinum à Christo sive epotum in vitæ decursu cum publicanis et peccatoribus, sive non potum, sed discipulis traditum in ultima cœna. Nam quamvis hoc specie tantum esset vinum, revera esset Christi sanguis; illud vero et specie et re vinum esset, non in eo similitudinem quæsit, vel quærere debuit Origenes, quod utrumque, vinum esset vel re, vel specie, sed in eo quod illo accessurus ad altare Christus abstipuerit, illud non accessurus ad altare biberit: quemadmodum Veteris Testamenti vino abstinebant pontifices et sacerdotes accessuri ad altare, idem vero non accessuri ad altare bibebant.

B Tenue vero et infirmum tertii loci robur, quem e Prologo in *Canticum* profert Albertinus. In eo hominis exterioris, corporis nimirum proprium quemdam esse cibum scribit Origenes, corporeum scilicet et terrenum: interioris vero hominis et spiritualis proprium quoque esse cibum: panem nempe vivum qui de cœlo descendit. Sed ipsa repetamus verba quæ exstant pag. 28: «Est materialis hujus hominis, qui et exterior appellatur, cibus, potusque naturæ suæ cognatus corporeus iste scilicet et terrenus. Similiter autem et spiritualis hominis ipsius, qui et interior dicitur, est proprius cibus, ut panis ille vivus qui de cœlo descendit⁵. Sed et potus ille est ex illa aqua quam promittit Jesus, dicens: *Quicumque biberit ex hac aqua quam ego do ei, non sitiet in æternum*⁶. Sic ergo per omnia similitudo quidem vocabulorum secundum utrumque hominem ponitur; rerum vero proprietas unicuique discreta versatur, et corruptibili corruptibilia præbentur; incorruptibili vero incorruptibilia proponuntur. Unde accidit ut simpliciores quidam nescientes distinguere ac discernere quæ sint quæ in Scripturis divinis interiori homini, quæ vero exteriori deputanda sint, vocabulorum similitudinibus falsi ad ineptas quasdam fabulas et signimenta inania se contulerint, ut etiam post resurrectionem cibis corporalibus utendum crederent, potumque sumendum non solum ex illa vite vera et vivente in sæcula, D verum et ex his vitibus et fructibus ligni. «Tantum abest ut hinc aliquid pro sua causa colligere possit Albertinus, ut vel ipsius opinioni contrarium id potius et adversarium sit; vel certe pro neutra parte pugnet. Duplex siquidem cibus, duplex esus interioris hominis intelligi potest: vel esus sacramentalis, cum Christi corpus ore recipimus; vel alter, cum Verbum carnem factum fide apprehendimus et comedimus, quorum uterque capite Joannis sexto exponitur; hic quidem a versu 51 ad hæc verba versus 52: *Et panis quem ego dabo*; ille vero ab his verbis ad versum 59. Si esus ille intelligitur, quo Verbum carnem factum fide comedimus, quid inde

¹ Hebr. x, 1. ² Matth. xi, 19. ³ Matth. xxvi, 26. ⁴ Marc. xiv, 25. ⁵ Joan. vi, 41, 51. ⁶ Joan. iv, 15.

efficere possit Albertinus, non video. Fatemur enim Verbum carnem factum, quatenus fide apprehenditur et comeditur, animæ proprium esse cibum, non corporis. Et ne quid dissimulem, hunc esse loci intellectum censeo. Sin vero esus sacramentalis hic significatur, suo sibi gladio jugulatur Albertinus; nam cibum illum vocabulo tantum cum cibis reliquis convenire ait Origenes, suam vero unumquemque proprietatem servare; illos corrumpi, hunc integrum manere: sic nos panem eucharisticum cum aliis panibus vocabulo convenire dicimus, reipsa discrepare; hos corrumpi, corpus vero Christi, corruptis accidentibus, incorruptum manere: et quamvis corpore, itidem ut alii panes excipiatur, illos tamen in alimentum corporis mutari; hoc animæ, interiori scilicet homini ac spiritali, alimoniam subministrare, accidentibus duntaxat corpus alentibus, postquam in novam substantiam conversa sunt. Qui vero hæc sententiæ suæ accommodabunt heterodoxi, cum panem eucharisticum nomine tantum cum panibus reliquis convenire asserat Origenes; illi non nomine solum, sed reipsa penitus convenire dicant: hunc animæ, hominis nempe spiritalis et interioris, pabulum esse tradat Origenes; illos corpus alere heterodoxi putent: hos corporeos et terrenos appellet Origenes, ut ab illo distinguat qui spiritalis est, mysticus et sacramentalis; heterodoxi vero et hunc et illos plane corporeos et terrenos esse decernant?

Ultimum locum, quoniam ex *Dialogo de orthodoxa fide*, spurio quippe libro, et Origenis nomen falso præ se ferente petitus est, nec ad hoc pertinet institutum, prætermitto.

Lepidus vero est Albertinus, cum adversus Bulengerum disputat, qui *contr. Casaub.* part. II, diatr. 3, pag. 167, catholicum de Eucharistia dogma defendebat hoc Origenis testimonio: Καὶ γὰρ ὁ ἄρτου μετέχων, τὸ σῶμα τοῦ Κυρίου μεταλαμβάνει: οὗ γὰρ προσέχοντες τῇ φύσει τῶν αἰσθητῶς προκειμένων, ἀλλ' ἀνάγκη τὴν ψυχὴν διὰ πίστεως ἐπὶ τὸ τοῦ Λόγου σῶμα. Οὗ γὰρ εἶπε: Τοῦτό ἐστι σῶμα βολον· ἀλλὰ, Τοῦτό ἐστι τὸ σῶμα, δεικτικῶς, ἵνα μὴ νομίσῃ τις τύπον εἶναι, « Nam qui sit panis particeps, corpus Christi participat: nec enim attendimus ad naturam rerum sensibilibiter propositarum, sed erigimus animam per fidem ad corpus Verbi. Nam non dixit: Hoc est Symbolum, sed, Hoc est corpus, ostensive, ut ne quis putet typum esse. » Non nodum solvit Albertinus (42), sed secut hac responsione: « Fictitius locus est, ac Græculi forte alicujus recentioris, Origeni falso affictus: Bulengerus enim ipsemet alium adduxit ex eodem Origene locum, ubi plane in contrarium ait de pane et vino Eucharistico illa antitypa esse Dominici corporis, ἀντίτυπά εἶναι τοῦ Θεοποιτικοῦ σώματος. Quemadmodum et in loco ex *Commentario in Matthæum* supra citato, panem vocat corpus typicum et symbolicum, hoc

^a Matth. xxvi, 26.

(42) Albertin. *De sacram. Euch.* lib. II, cap. 2.

est corporis typum ac symbolum. Quis autem eum crediderit tam pugnantly scripsisse? Absit igitur a nobis tanta supinitas, ut verba hæc nescio unde sumpta, tanquam Origenis genuina suscipiamus. » Alibi tamen Albertinus citata quædam ab eodem Bulengero loca Origenis, quæ causæ suæ credidit opportuna, pro germanis admisit: « Sic enim et Origenes, » inquit lib. II, cap. 5, « a Bulengero relatus ait *contra Casaubonum* Diatr. 3, p. 166: Τὰ ἐπὶ τοῦ λογικοῦ ἡμῶν θυσιαστηρίου ἐπιτελούμενα ἀγιάζει τὴν τράπεζαν, καὶ τὰ ἐν αὐτῇ σκεύη. Ἀντίτυπα γὰρ εἶναι τοῦ Θεοποιτικοῦ σώματος. » Quæ super rationali altari nostro perficiuntur, sanctificant mensam, et vasa quæ in ipsa sunt. Antitypa enim sunt Dominici corporis. » Commoda sane et facilis disputandi ratio; si quæ catholicam causam juvant testimonia, pro falsis ea, spuris ac fictitiis habere: si quæ videntur eidem contraria, his haud secus ac legitimis et genuinis uti. Vel prior sane solvatur locus, vel postremus non intentetur; quem nos tamen itidem excipimus ut alium, in quo eucharisticus panis corpus typicum et symbolicum appellatur: nam ἀντίτυπον Θεοποιτικοῦ σώματος, idem est ac si sacramentum corporis Christi appellet. Præterea non satis apparet an de pane et vino eucharistico illic agat Origenes, ut vult Albertinus. Ait enim quæ « perficiuntur super altari nostro rationali, » hoc est in animo nostro, « mensam et vasa quæ in ipsa sunt sanctificare, » hoc est animum et animi facultates. Non video cur hæc ad esum potius sacramentalem referenda sint, quam ad eum quo Verbum carnem factum fide comedimus. Atque ut hic esus est ἀντίτυπον sacramentalis esus, ita Verbum fide apprehensum, et ut ita dicam manducatum, ἀντίτυπον est Dominici corporis. Priore vero loco cum corpus Christi ait non esse typum, sic intellige, non esse merum typum et signum sine re signata, quæ vulgaris est typi notio; sed non negat esse typum ac signum alterius generis, nempe re significata conjunctum. Atque hæc in præsentia sufficiant. Qui plura volet, Bellarminum consulat lib. II *De Eucharist.* cap. 8, ubi non allata solum a Martyre Origenis exponit testimonia, sed plurima quoque ejusdem recitat, quibus recte de sacramento Eucharistiæ sensisse creditus est: et nos quoque nonnulla ad tom. XI Origen. in *Matth.*, num. 14, super eodem argumento observamus.

III. Ab Eucharistiæ sacramento progrediamur ad sacramentum matrimonii, circa quod a communioribus Ecclesiæ dogmatis Origenes in quibusdam abissi videtur. Primum hom. 11 in *Jerem.*, num. 5, p. 191, quæcunque ex coitu et voluptate proficiuntur, purgatione indigere ait: et tom. XVII in *Matth.*, num. 25, pag. 827, quodammodo pollutos esse vult, quicunque veneris utuntur: ne eas quidem voluptates excipiens, quarum matrimonium licentiam facit. Deinde libro II in *Epist. ad Rom.*,

num. 13, pag. 494, incircumcisum appellat, qui concessis matrimonii jure voluptatibus intemperantius abutitur; circumcisum vero, « si quis in hujusmodi negotio legitimis, et quantum posteritati sufficit utatur officiis. » In quo præterquam querendæ sobolis gratia, congressum omnem conjugalem videtur reaspere, etiam illum qui ut debitum redditur, vel vitandæ tentationis causa perpetratur. Sed hæc quoque in voce « legitimis » contineri possumus respondere; vel circumcisum quidem eum esse qui procreandæ tantum ad cultum Dei prolis causa actum conjugalem exercet; at non incircumcisum, qui alios præterea fines spectat, sed qui intemperanter se gerit. Hieronymus certe lib. II in *Epist. ad Ephes.*, cap. 5, reliquos omnes videtur improbare fines, unum hunc admittere, quo soboles comparanda proponitur. « Si, inquit, ita uxor subjiçienda viro est, ut Christo Ecclesia; inter virum et uxorem erit sancta conjunctio, et nunquam corporis servient passionibus: » Corinthiis vero, ut infirmis, necdum solida pietate roboratis mutuam debiti solutionem per *συγκατάθεσιν* et indulgentiam Paulum concessisse dicit; at Ephesiis, ut pote in Christi doctrina provectoribus ademisse; unicuique tamen vel Ephesios, vel Corinthios æmulari fas esse. Et paulo post: « Liberorum ergo, ut diximus, in matrimonio opera concessa sunt. Voluptates autem, quæ de meretricum capiuntur amplexibus, in uxore damnatæ. Hoc legens omnis vir et uxor, intelligant sibi post conceptum magis orationi quam connubio serviendum. Et quod in animalibus et bestiis ipso naturæ jure præscriptum est, ut prægnantes ad partum usque non coeant, hoc in hominibus sciant arbitrio derelictum, ut merces esset ex abstinence voluptatum. » Eo accedunt ista Epiphaniî hæc. 63, cap. 4, « Ο σεμνὸς δὲ γάμος παιδοποιεῖν οὐκ εἰς αἰσχύνην τὰ ἐκ Θεοῦ καλῶς κεχτισμένα ἀπαγορεύει· ἀλλ' οὕτως μεταχειρίζεται τῆς τοῦ γάμου κοινωνίας τὴν ἐκ Θεοῦ τεταγμένην ἀγωγὴν. » Neutiquam honorabiles nuptiæ ad ignominiam trahentes quæ a Deo condita sunt, liberorum procreationem prohibent; sed nec aliter usurpant nuptialis conjunctionis modum a Deo institutum. » Astipulatur Augustinus libro *De bono conjugali*, cap. 7. « Reddere, inquit, debitum conjugale nullius est criminis; exigere autem ultra generandi necessitatem, culpæ venialis: » quod iterat cap. 10 et 11, et lib. I *De nupt. et concupisc.*, cap. 14. Astipulatur et supplementum *Summæ S. Thomæ* quæst. 49, a. 5. Quod autem jactat Theophilus *Pasch.* 2 et 3, Origenem « honorabiles condemnasse nuptias, » non id ex ejus verbis, sed ex doctrinæ ipsius consequentia arguit: sic enim ratiocinatur: Si in corpora, sic tanquam in ergastula, detruduntur animæ noxiæ, non esse illud « cubile immaculatum, » nec « honorabiles nuptias, » quæ formandis corporibus, ac animis puniendis operam dant, cum « propter pœnas animarum, et

A non propter generationis ordinem, nuptiarum adolescentulis vincla tribuantur. »

Hoc amplius, scribit Origenes homil. 6 in *Num.*, num. 3, actibus conjugilibus Spiritum sanctum non adesse. Verba hæc sunt: « Connubia quidem legitima carent quidem peccato; nec tamen tempore illo quo conjugales actus geruntur præsentia sancti Spiritus dabitur, etiamsi propheta esse videatur, qui officio generationis obsequitur. » At constat tamen actum hunc, si suscipiendæ prolis causa exerceatur, vel debiti reddendi, quia aliud est religionis opus, aliud justitiæ, sanctum esse et pium, ac proinde Spiritus sancti subsidio et ope exerceri. Contradicit nihilominus Auctor *Operis imperfecti in Matth.* 1, 18, atque matrimonium etsi utentibus pœnam non inferat, mercedem tamen non præstare.

Postremo iteratas nuptias, non quasi damnosas penitus ac noxias, sed quasi pio et Christiano homine indignas Adamantius traduxit: quod merito criminati sunt Magdeburgenses, Cent. 3, cap. 10. « Nunc vero, » inquit homil. 17 in *Luc.*, « et secundæ, et tertiæ, et quartæ nuptiæ, ut de pluribus taceam, reperiuntur, et non ignoramus quod tale conjugium ejiciet nos de regno Dei. » Et deinde: « De cœtu primitivorum immaculatorumque Ecclesiæ, quæ non habet maculam, neque rugam * ejicietur digamus, non quo in æternum mittatur incendium, sed quo partem non habeat in regno Dei. » Tum mox: « Puto enim monogamum, et virginem, et eum qui in castimonia perseverat, esse de Ecclesia Dei; eum vero qui sit digamus, licet bonam habeat conversationem, et cæteris virtutibus polleat, tamen non esse de Ecclesia, et de eo numero qui non habet rugam aut maculam, aut aliquid istiusmodi; sed esse de secundo gradu, et de his qui invocant nomen Domini, et qui salvantur quidem in nomine Jesu Christi, nequaquam tamen coronantur ab eo. » Hinc homilia 19 in *Jerem.*, num. 4, non æterno quidem addicendum tradit supplicio digamum, sed participem salutis alicujus futurum, non tamen tantæ felicitatis, quantæ qui purus vixerit. Tomo quoque xx in *Joan.*, num. 10, in eo neutiquam imitandum Abrahamum pronuntiat, quod ancillæ concubuerit, et defunctæ uxori aliam in senectute superinduxerit. Profectio non Montanistæ, inter quos Tertullianus, nec Novatiani solum hæc opinione infecti sunt, sed nonnulla etiam hujus affinis ex orthodoxis scriptoribus afferri solent, quæ in Decretorum parte II, caus. 31, quæst. 1, can. 8, 9 et 10, retulit Gratianus. Prior locus est ex Neocæsariensi concilio, quo « secundarum nuptiarum connubio » presbyter interesse prohibetur, cum præsertim nuptiis ejusmodi pœnitentia imponi soleat. Ubi pro, « connubio, » legendum est, « convivio; » sic enim paulo post habetur: « Quis erit presbyter, qui propter convivium illis consentiat nuptiis? » Ita legitur in

* Ephes. v, 27.

ipsis concilii exemplaribus, ex Græco : Πρεσβύτερον εἰς γάμους διαγαμούντων μὴ ἐστιδᾶσθαι. Quod sic reddidit Dionysius Exiguus : « Presbyter in nuptiis ejus qui duas uxores ducit, seu digamus efficitur, ne convictetur. » Alter locus est ex auctore *Operis imperfecti*, homil. 53 in *Matth.*, 19, quo decernitur licitum esse secundum Apostoli præceptum secundas adire nuptias, « secundum autem veritatis rationem, verè fornicationem esse : sed cum permitte Deo publice et licenter committitur, fieri honestam fornicationem. » Tertium demum suppeditat Hieronymus lib. 1 in *Jovinian.*, cap. 8, quo secundas nuptias vix nuptiarum nomine donandas, et vix excusandas definit. At id non tam ad eas repudiandas, quam ad extollendam viduarum castitatem dictum respondet Gratianus, et ex aliis ejus testimoniis approbat. Tot vero scatet erroribus *Operis imperfecti* scriptor, ut in dogmaticis disputationibus minime sit audiendus. Neocæsariensem autem synodum de pluribus simul ductis uxoribus agere nonnulli respondent : quam responsionem probare non possum. Malim fateri talem fuisse ea ætate Ecclesie severitatem et rigorem, ut licitas licet, aliquam tamen incontinentiæ speciem præ se ferentes nuptias secundas, non celebritate solum carere, eique presbyterum omnino non interesse, sed poenitentiae etiam impositione quodam modo notatam esse vellet.

IV. Theophilus Alexandrinus, *Pasch.* 2 epist. Origenem causatur magicis artibus patrocinium tribuisse. Verba hæc adducit e scriptis Origenis : « Ars magica non mihi videtur alicujus rei subsistentis vocabulum : sed etsi sit, non est operis mali, ne quid habere possit contemptui. » Tum multa adversus eum oratorie exaggerat; res attentius intrōspicere insuper habet. Origenem ait Elymæ, Jamnæ et Mambriæ fautorem esse; deletam fuisse adventu Christi idololatriam, quæ ex arte magica profecta et, ac deletam proinde magiam ipsam; allaque ejusmodi plurima congerit. Quocirca anonymus apud Photium, cod. cxvii, inter criminationes in Origenem ab adversariis conflatas hanc nono loco recenset : ὅτι οὐ κακὸν ἡ μαγία· *malam non esse magiam*. Meminissent accusatores illi duplicem esse magiam, ut recte ex Hieronymo, et Justino probant Sixtus lib. vi, annot. 8, et Genebrardus *Collect.* cap. 6, alteram, quæ ex naturalibus causis et principiis res prævidet et prædicat, et nonnunquam etiam efficit, quæ proprie philosophia est; alteram, quæ dæmonum ope et subsidio utens, præstigiis homines fallit et deludit. Magos illos, a quibus magia dicta est, deorum religionibus addictos, nomen inde a patria dialecto sortitos refert Porphyrius lib. iii, *Περὶ ἐμψύχων ἀποχής*. Παρὰ μὲν γὰρ τοῖς Πέρσαις, inquit, οἱ περὶ τὸ θεῖον σοφοί, καὶ αὐτοῦ θεράποντες, Μάγοι μὲν ὀνομάζονται· τοῦτο γὰρ κατὰ τὴν ἐπιχώριον διάλεκτον σημαίνει ὁ Μάγος. « Apud Persas, qui rerum divinarum periti sunt, deosque colunt, Magi nuncupantur : id enim

A patria illorum dialecto significat Magus. » Præcipui autem inter philosophiæ parentes Magi commemorantur a Laertio in *Protr.* Magiam ergo si rem non malam esse dixit Origenes, perinde est ac si philosophiam rem non malam dixerit. Pari modo accipiendum est quod ait lib. vii *contra Cels.*, num. 5, artem προγνωστικὴν medium aliquid esse et indifferens : nam si ex causarum naturalium inspectione proficiscatur, laudabilis est; sin ex dæmonum technis, vituperanda. Ὁ Λόγος δὲ αἰρεῖ, inquit, φαῦλ' ἅττα νομίζειν εἶναι τὰ τοιαῦτα (πνεύματα) τῇ προγνωστικῇ δυνάμει, μέσῃ τυγχανούσῃ εἰς ἀπάτην ἀνθρώπων χρώμενά, καὶ πρὸς τὸ περισπᾶσαι αὐτοὺς ἀπὸ τοῦ Θεοῦ, καὶ τῆς καθαρῆς εἰς αὐτὸν εὐσεβείας. Magicas ergo artes, quæ dæmonum fallaciis administrantur, improbat et reficit : sed multo etiam disertius sub finem antecedentis libri, num. 80; ibi quippe Celsum coarguit, qui Magos ἐνθεωτάτους appellaverat, ἀπ' ὧν, inquit, ἡ παρώνυμος τοῦ ἔθνους αὐτῶν μαγεία καὶ τοῖς λοιποῖς ἔθνεσιν, ἐπὶ διαφορᾷ καὶ διέσει τῶν χρωμένων αὐτῇ, ἐτιδεῖσθαι μίχεν· et homil. 13 in *Num.*, num. 5 : « Nec mireris, si est in magica arte tale aliquid : esse enim hanc artem designat etiam Scriptura, sed uti ex prohibet. Nam et dæmones Scriptura esse designat, sed coli eos et exorari vetat. Recte ergo etiam magica uti prohibet, quia Magorum ministri angeli sunt refugæ, et spiritus maligni, et dæmonia imunda. » Reliqua non minus dilucida vitandæ satietatis causa prætermitto. Tractata etiam in *Matth.* tricesimo quinto, num. 110, pag. 910, Judaicum esse dicit adjurare dæmonia, neque secundum potestatem a Christo concessam; quo significari vult S. Thomas 2-2, quæst. 90, a. 2, id adjurationis genus, quod fit per preces, sacrificia, et vetitas caeremonias; non alterum illud, quod fit *potestative*, ut loquitur Thomas, et quo Ecclesia uti solet. Libro etiam in *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 3 et 4, ita de magia disserit, ut pro noxia et perniciosa hanc ipsum habuisse constet.

V. Quæ cum ita se habeant, miror id scripsisse Eustathium Antiochenum : Ἄλλ' ὁ κομψὸς Ὀριγῆνης εἰδωλολατρείας ὄργανα, καὶ νεκρομαντείας εὐρήματα τῷ τῆς Ἐκκλησίας θέλων ἐπισκυκλῆσαι χορῷ τοῦ θεοῦ καταφεύδει· Γράμματός. « Sed venustus Origenes idololatriæ instrumenta, et necromantiæ inventa in Ecclesie chorum inducere volens, in sacram Scripturam mentitur. » Locus habetur in libello *De engastrimitho*, quem Iucubavit ad id rejiciendum Origenis dogma, quo animam ipsam Samuelis a Pythonissa per incantamenta evocatam decrevit. Eadem de causa peculiari libro Origenem Methodius Tyrius refellit, ut auctor est Hieronymus *De script. eccles.*, cap. 94. Hunc etiam notat errorem, suppresso licet Origenis nomine, Gregorius Nyssenus in Epistola ad Theodosium de Pythonissa. Ac Eustathius quidem, cujus librum Leo Allatius edidit, variis rationibus ostendere conatur non Samuelem, Samuelisve animam Pythonissæ carmini-

bus fuisse excitatam, sed dæmonem, vel plasma a dæmone confectum. Sigillatim hæc persequi, non est otii nostri, nec instituti: satis habet Origenes præsidii in Patrum aliquot consensu, quos Leo Alaius in syntagmate *De engastrimytho*, cap. 7, recenset: Justinus in his *dialog. cum Tryph.*; Sulpicii Severi *Histor. sacr.*, lib. 1, et Anastasii Antiocheni in *Ὁδῶν*, quæst. 112, et eorum præterea quos laudat Bellarminus lib. iv *De Christo*, cap. 11. His adde antiquissimorum rabbinorum suffragium, qui tradunt mortuorum animas, si ante annum a morte præteritum evocentur, quo tempore excita fuit Samuelis anima, videri quidem ab engastrimytho, non audiri; audiri ab eo qui oracula scitatur, non videri; ab aliis nec audiri, nec videri.

VI. Hieronymus lib. i *Apolog. in Rufin.*, cap. 4, Origenis locum offert e lib. vi *Stromat.*, in quo juxta Platonis sententiam mentiri nonnunquam licere defendit. Idem visum est ipsi Hieronymo lib. i *Comment. in Epist. ad Galat.*, cap. 2, vers. 11, multisque opinionem suam defendit. Visum id quoque Chrysostomo lib. i *De sacerdotio*, et Casiano lib. xvii *Collat.*, cap. 8 et 17, et seq. Sed pa-

lam refragatur Augustinus in libro *De mendacio*, ad Consentium, cap. 2, et in *Epistola* quadam ad Hieronymum, eique assentiuntur theologi omnes, quodlibet mendacium, simulationem quamlibet damnantes, et peccati nota afficientes.

VII. Qui vero mendacium non usquequaque damnat Origenes, idem jurejurando penitus interdictum tract. 35 in *Matth.*, num. 110, pag. 940, ita disputans: « Simile est enim quod dicit in Evangelio Dominus ipse: *Ego autem dico non jurare omnino**, et non adjurare omnino. Si enim jurare non licet, quantum ad evangelicum Christi mandatum, verum est quia nec adjurare alterum licet. » In eadem fuere sententia Athanasius, Chrysostomus, Epiphanius, Hilarius, alique complures, quos citat Sixtus Senensis lib. vi, annot. 26, eorumque secutus est opinionem Pelagius, ut ab Augustino traditur in calce epist. 89, et recentium heterodoxorum magna pars: cum e contrario sanctum esse et utile juramentum, pie modo et prudenter, et flagitante necessitate adhibeatur, catholica Ecclesia constituat.

CAPUT III.

Generale Origenianæ doctrinæ examen.

I. Iniqua fere pro Origene, vel contra Origenem judicia. II. Recensentur ipsius defensores. III. Multa ad Origeniani nominis oppugnatores confutandos generatim proponuntur. Mutua criminum repugnancia; IV. Origenistarum errores Origeni afficti; V. Rufini interpretis perfidia; VI. Patrum falsis criminibus appetitorum exemplum; VII. Philocalia a Gregorio Theologo, et Basilio ex Origenis scriptis excerpta; VIII. Allegoricæ ipsius interpretationes. IX. Frustra hæreseon fons appellatus est. X. Librorum ipsius depravatio. XI. Multa quoque ad ipsum excusandum in universum adducuntur: perpetua ipsius in proponendis sententiis hæsitatio; ejusdem modestia; XII. Constans hæreseon insectandi studium; XIII. Nimia in scribendo festinatio; XIV. Theologicæ questiones ipsius temporibus nondum satis excussæ, nec per Ecclesiam definitæ. XV. Eum tandem temere dictorum penituit. XVI. Immerito Rufinum reprehendit Hieronymus, propter inscriptum Origenis *Apologiæ Pamphili* nomen. XVII. In multis peccasse Origenem sciendum est. XVIII. Quo numero libri Origenis habendi sint, disputatur. XIX. Et utrum inter hæreticos ponendus ipse sit.

I. Quod de Origene Origenisque dogmatis jactabatur olim: Ubi bene, nemo melius; ubi male, nemo pejus; idem propemodum nunc de eo, iisque merito dici potest, qui de ipsius doctrina sententiam tulere: Ubi bene accipitur, neminem accipi melius, neminem majoribus extolli præconiis, neminis doctrinam acrioribus studiis defendi; ubi male, duriori neminem et asperiori censura defricari. Adeo extrema omnia, non in vita solum, sed post mortem etiam vir ille expertus est; nescio qua fati urgente pertinacia, et perpaucos Adamantium inter ipsiusque adversarios medias sectari partes patiente. Alios quidem tam inique erga ipsum animatos videas, ut in nefariorum ac pestiferorum hæreticorum censu Origenem ponant, et

tanquam de Ecclesiæ propudio ac vibice, sic de eo statuendum esse velint: alii contra tam cæco et effreni studio in eum ferantur, ut omnia ipsius facta ac dicta tueri parati sint, nec aliter dogmata ejus, quam ut *κρίλας δόξας* amplectantur.

Unus utriusque

Error, sed variis illudit partibus*.

Equidem extrema hæc inter, medium quoddam iter tenendum puto, si quis æquus esse, nec sese ipso fallere velit. Fatendum est sæpe peccasse Origenem, et in damnosos errores incidisse; in multis falso et immerito fuisse accusatum si quis neget, profligati illum pudoris esse, et supra jam probavimus, et deinceps etiam ostendemus. Præclare Pamphilus in *Præfatione Apologiæ*: « Consequens erat

* Matth. v, 34. * Horat. lib. 4, Satyr. 3, vers. 50, 51.

ex his omnibus laborum et studiorum suorum testimonio amplecti talem virum (Origenem) et neque defensionis studio plus dare ei meriti, quam mensura deposcit; neque rursus obtrectandi vitio facile condemnare, et alienum ab ecclesiastica doctrina temere pronuntiare: cum utrumque istud præceptum providens ante divinus sermo prohibuerit dicens: *Non sit in te mensura maior, neque minor: abominabile est enim in conspectu Domini utrumque*⁹. Unicuique enim, prout dignum est tribuere, iustitiæ hoc proprium est. Propter quod et mensura integra, et pondus æquale acceptabile est apud Deum; non hoc quod mentitur veritatem, per quod vel plus donatur rebus, quam merita deposcunt, vel subtrahitur meritis quod debetur. Igitur utrorumque mihi improbatum ratio, tum qui

apologus suis omni labe purgare Origenem student, tum qui ejus nomen ab Ecclesia penitus detestantur: sed iis tamen qui ipsius propugnandam suscepere causam plus favere me profiteor; scitum quippe est plus reo favendum esse, quam actori. H. Nec me quorundam hominum movent convicia, qui non sua modo defensione indignum Origenem existimant, sed iis etiam temeritatis notam inurant, quicunque aliquid ei excusationis præstant officium. Quo suo decreto, non quosdam de trivio magistellos, sed principes in litteris et pietate insignes viros percellunt. Nam ut Alexandrum Jerosolymitanum, Theoclitum Cæsariensem, Dionysium Alexandrinum, Firmilianum Cæsariensem, Gregorium Thaumaturgum, et Athenodorum, aliosque Origeni cœvos prætermittam; et totam denique Palestinam, Arabiam, Phœniciam et Achaiam, quæ Origenis partes adversus Demetrium Alexandrinum tutatæ sunt, aperte easdem luculentis scriptis deinde propugnaverunt Eusebius et Pamphilus, cum in *ecclesiastica Historia*, tum multo magis per *Apologiam* sex libros complexam, quorum unicus superest. Alios quoque magni nominis viros complures Eusebii temporibus apologias pro Origene scripsisse tradit Photius cod. cxviii. Inter Origeniani nominis fautores Athanasium ponit Stephanus Trithemita, cognomento Gobarus, ejus excerpta habet Photius cod. ccxxxii. His accensendus Didymus Alexandrinus, qui pro Origene Apologeticum edidit, et Titus Bostrensis, et Gregorius ambo, Nazianzenum dico, et Nyssenum, qui a Gobaro commemorantur, et Joannes Jerosolymitanus assiduus eam ob rem Epiphani et Hieronymi probria lacessitus. Methodium quoque, infensum illum Origenis adversarium, sui aliquando odii poenituit, et inter ejus admiratores ac defensores nomen suum professus est. Tulit eadem ætas additissimum Origeni Rufinum Aquileiensem, et innumeros per Ægyptum dispersos monachos, maximis eadem de causa cum Theophilo Alexandrino veli-

tationibus conflictatos. Anonymi ejusdem toties a nobis jam supra laudati *Apologiam pro Origene* legisse se testatur Photius, cod. cxvii, auctoris nomen et ætatem silentio pressit. Quid jam recentiores commemorem, Joannem Picum Mirandolanum, Jacobum Merlinum Viturniensem, Desiderium Erastum Roterodamum, Sixtum Senensem, Claudium Espencæum, Gilbertum Genebrardum, et novissime Petrum Halloxium, quorum luculentæ exstant in Origenis defensionem dissertationes?

III. Horum quidem exemplum sine reprehensione sectari me potuisse puto; neque feci tamen, nec porro faciam: in neutram enim partem nimis conspici velim: tantum quid utrinque asserri in universum possit, disputabo. Primum, quid Origenis causæ maxime faveat, videndum est; ejus duplex est ratio, vel conflatis in eum criminationibus diluendis, vel ipso Origene excusando. Confutatur primum accusationes hoc argumento, quod pleræque sibi repugnant invicem, et in sese incurrunt. Inter novem criminationes a Pamphilio commemoratas, contrariæ sibi sunt priores quatuor, quæ ad Christum pertinent, ut vel silente ipso Origene, miruo sese illæ refellant. Quod si quis superius caput, quod Adamantii dogmata complectitur, attentis oculis perlustret, multa illic objecta Origeni criminæ adversari sibi invicem deprehendet.

IV. Alterum defendendi Adamantii argumentum ex eo petitur, quod Origenistarum heterodoxorum errores Origeni sæpe afflicti sunt, et quod, ut ait Beda in *Collectaneis et Florib.*, cap. de luminarib. Eccles.: « Multi ejus pessimi discipuli multa venenosa sub nomine hujus edidisse videntur. » Cum enim Christianum orbem in factiones dissipasset ipsius doctrinæ, ut multa huic falso ab adversariis impaeta sunt, ita non pauca tanquam ab ipso tradita propugnarent ipsius asseclæ; vel quæ reipsa fuerant ab illo tradita, in aliam sententiam detorserunt: quorum causa insonti Origeni delegabatur. Caute ergo et diligenter Origenistica dogmata ab Origenicis seponat, et in diversis causis Origenem ac Origenistas versari sciat, quisquis historiam hanc accurate rimari et perspectam habere volet.

V. (43) Nocuit et illud Origeni quod maximæ lucubrationum suarum partis Rufinum interpretem nactus est. Cujus tanta fuit in Latine reddendis veterum scriptis, et tam immoderata licentia, quemadmodum sæpe monuimus, cum multa detrahendo, vel inserciendo, tam pleræque interpolando et recoquendo, ut intelligere debeat quicunque conversum a Rufino scriptorem aliquem leget, non tam se auctoris ipsius, quam Rufini sententias et verba legere. Eo vero latius patet id vitium, quod ipsum Origenianæ doctrinæ fontem, libros *Περὶ ἀρχῶν*, unus ille ad nos derivavit, et suis quidem

⁹ Prov. xx, 10.

(43) Nocuit et illud Origeni, quod maximæ lucubrationum suarum partis Rufinum interpretem nactus

est. Vide Præfationem nostram tomo primo præfixam pag. 2, 5 et 4.

sordibus inquinatos; ejus testem citamus Rufinum ipsum in Prologo, et in Præfatione libri III. Nemo autem superioris capitis dissertationum fidem hinc elevari posse putet; cum enim magna criminationum pars, quas Origenis oppugnatores jactant, inde petita sit; quid aptius quam responsiones indidem depromere, unde criminationes petite sunt? Si quis ergo e corrupto libro prolatas defensiones causeatur, cadat accusationum ex eodem accersitarum fides necesse est. Quod si suum his servetur robor, stabit illarum quoque auctoritas.

VI. Multum etiam ad defensionem Origenis confert Patrum aliorum exemplum, quibus errores aliqui exciderunt humanitus, quamvis orthodoxam in aliis tenuerint fidem, et inter orthodoxos positi sint. Nam ut alios brevitate causa prætermittam, quot recensere possumus nulla hæreseos suspicione aspersos, et de Trinitate tamen falsa et absurda commentos? Venient in hunc ordinem Justinus martyr, Athenagoras, Theophilus Antiochenus, Clemens Romanus, Gregorius Thaumaturgus, Methodius, Lucianus, et Origenis præcipue discipulus Dionysius Alexandrinus, quem idcirco Anomæorum parentem appellat Basilus epist. 41, et Arianismi fontem Gennadius lib. II, *De dogmat.* cap. 2, cum eum tamen ab his accusationibus vindicet Athanasius, et præter Athanasium Hieronymus, qui eum in *Trinitate Catholicum esse testatur Apolog.* lib. II, cap. 4. Quam multos integræ et sanæ fidei viros tulit Ecclesia, calumniis proscissis, et ignominiosis notatos? Unum laudabo præ reliquis Joannem Chrysostomum, vel hanc potissimum ob causam, quod has ipsi conflictationes Origenismi suspicio peperit. Nam cum Origenistas monachos adversus Theophili Alexandrini injurias tueretur, in suspicionem venit affectati Origenismi, variisque artibus episcopatu depulsus, Constantinopoli deturbatus, in exsilium actus, summa ac prope ferina a submissis satellitibus inclementia adhibitus, ægritudine tandem animi, ac corporis doloribus extinctus est; Origenisque calumniam et fortunam Origenistas protegens in se expressit.

VII. Notandum quoque in gratiam Origenis, quæcunque nobis ipsius exhibet *Philocalia* (multa autem exhibet, etiam ab ejus criminatibus reprehensa) quoniam a Gregorio Theologo et Basilio selecta *Philocaliæ* nomine affecta sunt, ipsorum quasi suffragio et approbatione munita videri; nam si secus de his sensissent, cane *Ἐκλογὰς χρηστέων τοῖς φιλολόγοις* Gregorius appellasset in epistola ad Theodorum Tyaneum episcopum?

VIII. Allegoricæ præterea ipsius interpretationes lectores nonnunquam fefellerunt: cum enim sæpe ab expositione litteræ ad spiritalem sensum ita transeat, ut vix utriusque percipiatur commissura, allegoricas interpretationes habuerunt pro

A dogmaticis assertionibus, et sic in eas, tanquam adversus novas opiniones in Ecclesiam invectas velitati sunt.

IX. Nec fraudi huic esse oebet, quod man chæorum, Sabellianorum, Arianorum, Eunomianorum, Anomæorum Pelagianorumque pater, et omnium hæreseon fons a nonnullis appellatur. Nam ut ad confingendas hæreses incentivum scripta ejus malis ingeniis subdidisse demus, lectorumne culpam et perversa judicia præstare tenetur? meritorie agri stomachi vitium in cibum sincerum transferetur? Imo vero, summæ ejus in Ecclesia auctoritatis vel ex eo præjudicium sumi potest, quod ex ipsius suffragio magnam erroribus suis vim accedere putarunt heterodoxi. Annon autem præcipuam figmentis suis fidem ex Scriptura sacra conciliare iidem student hæretici? annon ex divinis Libris in alienos et nefarios sensus a se contortis pestifera sua dogmata extulerunt? Pari ergo jure errorum omnium, si ita loqui licet, Scriptura sacra, male scilicet accepta, fons dicatur et origo, ob præpostera nempe hæreticorum ingenia, optima quæque pervertentium.

X. (14) Denique potissimum Origeni ex librorum ipsius depravatione patrocinium conciliatur. Argumentum illud arripuit anonymus ipsius defensor apud Photium cod. cxvii. Idem vero peculiari libello dilatavit Rufinus, cujus summa hæc est: Inde Origenis codices ab hæreticis et malevolis depravatos argui, quod contraria et repugnantia, non in diversis solum ipsius descriptionibus, sed iisdem etiam locis comperiantur, qualia ab homine non insano, nec penitus mente commoto scripta nullus suspicari possit; Patrum aliorum libros pari modo Ecclesiæ perduelles corrupisse, puta Clementis Romani, Clementis alterius Alexandrini, ac Dionysii item Alexandrini; ejus libris manus ab hæreticis illatas Athanasium demonstrasse; eundem casum Athanasii ipsius codices sustinuisse; Hilarii quoque et Cypriani; nec sacris ipsis Voluminibus nefarios homines Marcionistas et Apellitas pepereisse; non unam lucubrationum suarum corruptelam ab adversariis suis profectam Origenem ipsum deprehendisse, uti ipse apud amicos Alexandrinos questus est in epistola, quam descripsit Rufinus; eandem quoque querelam in alia ipsius epistola iterasse. Præ aliis vero depravatos fuisse libros *Περὶ ἀρχῶν* idem tradit Rufinus in Prologo iis præfixo. Huic adsonat Vincentius Lirinensis in libello *adversus hæreses*, capit. 25. « Sed dicet aliquis, inquit, corruptos esse Origenis libros: non resisto, quin potius et malo: nam id a quibusdam et traditum, et scriptum est, non Catholicis tantum, verum etiam hæreticis. » Auctor *Catalogi* ad Desiderium: « Multi tamen aliquos ejus (Origenis) pessimos discipulos multa venenosa sub ejus nomine edidisse testamur: » quæ verba repetit Beda. Auctor

(14) Denique potissimum Origeni ex librorum ipsius depravatione patrocinium conciliatur. Adi

Præfationem tomi primi pag. 2, 3 et 4, ubi hæc sententia confutatur.

Prædestinati, hæc. 22 et 43, minime ab his discrepat, additque Ampullianum quemdam hæresiarcham Bithynum astruendi sui dogmatis gratia vitiatos a se Origenis libros protulisse. Denique Haymo Alberstatensis in libro *De Christianarum rerum memoria* ita disserit : « Ego sane de Origene viro tam illustri, abstinentissimæ vitæ et castissimæ, præclaræ doctrinæ, puri et lucidi sermonis, salva fide Patrum dixerim, quod hæc omnino non scripserit, sed ab hæreticis ob præclarum nomen ejus offuscandum, maligne conflictata sunt et conscripta, et nomini suo prætitulata. »

Constat profecto solemne id esse hæreticis veteres libros arcescendæ sibi auctoritatis causa violare. Frequentia occurrunt exempla in *Panario* Epiphani. Scribit item Evagrius lib. III, cap. 31, Nestorianos et Eutychianos sanctorum Patrum lucubrationes sæpe depravasse, multosque Apollinaris libros Gregorio Thaumaturgo, Athanasio et Julio mutatis titulis ascripsisse. Apollinaristas quoque Cyrilli libros pervertisse auctor est Leontius. Notarios præterea homilias Origenis, et dictata ex ipsius ore excipientes per nimiam festinationem erroribus aliquibus respersisse crediderim; necnon et indoctas puellas, quarum opera ad exarandos nitidis litteris codices utebatur.

Sed Hieronymus totam hanc Origenis, quæ ex librorum ipsius depravatione petitur, defensionem flocci facit lib. II *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 4 et 5, et cum Rufino pedem confert, ac loca Origenis in quibus repugnantia exstare dixerat Rufinus, designari sibi postulat. Nos certe in superiore capite testimonia attulimus tam sibi contraria, ut Hieronymo satisfacere possint. Ait deinde hac responsione usum non esse Didymum, non Eusebium. Quid tum autem? Si quæ ab hæreticis inserta sunt, benignâ interpretatione mollivit Didymus, vel perperam defendit Eusebius; si objectum testimonium solvere maluerunt, quod erat in promptu, quam ut falsum repudiare, quod probatu difficilior erat, minusne idcirco incerta et adventitia sunt? Usus erat deinde Rufinus aliorum Patrum exemplo, quorum lucubrationes fuerant violatæ. Ait vero Hieronymus futurum ut si id concedatur, jam incerti sint librorum auctores, nihil ad eos relatum iri qui scripserunt, sed ad corruptores omnia, ac ne ad illos quidem, cum ignoti sint. « Hac defensionis, inquit, perturbatione, nec Marcion, nec Manichæus, nec Arius, nec Eunomius accusari poterunt. » Attendisset vero Hieronymus ad superiora : scribit Rufinus falsi ea esse suspecta, quibus alia in eodem scriptore ex adverso opposita exstant : his duntaxat falsitatis notam apponit Rufinus. « Non enim, » inquit invec. I in *Hieronym.*, « generaliter promisi me prolaturum quæ essent fidei contraria, sed quæ ipsi sibi essent contraria; » ideoque porro incerti erunt librorum auctores, si ea duntaxat illis abjudicentur, quæ reliquis contradicunt? ecquod hinc sibi patrocinium spondere poterunt Marcion, Manichæus, et

A alii? Tum objicit sibi Hieronymus : « Quomodo in libris eorum (Patrum Ecclesiæ) vitiosa nonnulla sunt? » respondet, « Si me causas vitiorum nescire respondero, non statim illos hæreticos judicabo : fieri enim potest, ut vel simpliciter erraverint, vel alio sensu scripserint, vel a librariis Imperitis eorum paulatim scripta corrupta sint : vel certe, antequam in Alexandria, quasi demonum meridianum, Arius nasceretur, innocenter quædam et minus caute locuti sunt, et quæ non possint perversorum hominum calumniam declinare. » Excusationem accipio, cur tu eandem pro Origene adhibitam repudiabis? a librariis scripta ejus fortasse corrupta fuisse dicimus; ante Arium minus caute locutum pronuntiamus, vel alio sensu scripsisse, vel denique errasse; idcirco hæreseos ipsum damnabis? Allata demum Patrum aliorum exempla deridens ait non hæreseos suspicione vacare Origenem, etiamsi in hæresi Patres alii fuerint. Dicendum potius hæresi vacare Origenem, quamvis in errores lapsus sit, quod paribus impliciti erroribus Patres, omni tamen hæreseos nota sint immunes. Mutilatæ postmodum epistolæ Adamantii ad amicos Alexandrinos Rufinum arguit Hieronymus; ut si quis mutilatum a me scriptorem esse dicat, cum testimonium aliquod ex eo vel fragmentum ad rem in disputatione positam pertinens adduco : quorum enim Origenis adversus Demetrium querelas, quæ in reliqua epistolæ parte continentur, retulisset Rufinus, de librorum ipsius constupratione agens? Ad id autem quod causatus fuerat Origenes in epistola ad Alexandrinos, adulteratum a Candido Valentiniano hæretico habiti secum *Dialogi* codicem, subjicit Hieronymus : « Intelligimus in hoc tantum *Dialogo* ab Origene argui hæreticam falsitatem, et non in cæteris libris, de quibus nunquam quæstio fuit : alioqui si omnia quæ hæretica sunt, non erunt Origenis, sed hæreticorum, omnes autem propemodum illius tomi his erroribus pleni sunt, nihil Origenis erit, sed eorum quorum ignoramus vocabula. » Quid fiet autem altera Origenis epistola, in qua scribit Rufinus parem haberi de libris ejus violatis querimoniam? Deinde non id velle Rufinum diximus, quæcunque hæretica sunt in Origenis lucubrationibus, hæreticorum esse, sed ea tantum quibus repugnantes sententias Origenes asseruit. In epistola quoque 65 ad Pammachium et Oceanum, cap. 4, multa in eandem sententiam Hieronymus colligit, idemque habet, quod in *Apologia adversus Rufinum* propositum est, et a nobis supra confutatum, nempe defensores Origenis Eusebium et Didymum, hac responsione quæ ex librorum ipsius constupratione petitur, minime usos fuisse. Tum ait : « Solum inventus est Origenes, cujus scripta in toto orbe falsarentur. » Itane vero? Annon evangelistarum apostolorumque scripta adulteras hæreticorum manus senserunt? Parum quoque valet quod subnectitur : « Ipse Origenes in epistola quam scribit ad Fabianum, pœnitentiam agit, cur talia scri-

psert; et causam temeritatis in Ambrosium refert, quod secreto edita in publicum protulerit; nam nec hæreticus ille est, nec habendus est, quem temere dictorum pœnituit. Aliud præterea his verbis suggerit nobis defendendi Origenis argumentum Hieronymus; perperam scilicet ab Ambrosio vulgaris fuisse codices, quos exercitationis gratia secreto Origenes elucubraveret. Hinc denique refellitur illud Baronii ad an. 232, cap. 10: « At in eo certe minus excusatione dignus esse videtur, quod cum sciret sua ab omnibus impugnari, retractatorium nullum ediderit commentarium; cum ipsi tamen satis otii et temporis superfuisset, ut ad omnes catholice fidei numeros, cuncta quæ a se scripta essent, attemperaret; » nam et pro retractario commentario haberi potest illa ad Fabianum epistola, et alios insuper fortasse scripsit, vetustate deinde consumptos.

XI. Quæ ad frangendas Origenis oppugnationum accusationes, eumque adversus calumnias tuendum, et immunem culpa præstandum valere poterant, collegimus: nunc quid ad eum excusandum, et ad conciliandum huic, etiam erranti, hominum favorem conferat, videamus. Utilissimum est in primis, quod nullam in proponendis opinionibus perviciam, nullam in defendendis pertinaciam, quæ præcipua hæreseos nota est, præ se fert, sed fluctuans semper et incertus cogitata sua profert in medium, solempni hac vocula *ὑποτις*, quæ hæsitantis est, lectorum animos occupans, et disputationes suas ordiens, easdemque consueta obstestatione concludens, qua universos ad alia perscrutanda et proponenda hortatur, paratum se significans a suis discedere, ad meliora transire. Sæpe quidem in libris *Περὶ ἀρχῶν* dubitationem suam fatetur, velut lib. I, cap. 6, num. 1: « Quæ quidem a nobis etiam cum magno metu et cautela dicuntur, discutientibus magis et pertractantibus, quam pro certo ac definito statuentibus. Indicatum namque a nobis in superioribus est, quæ sint de quibus manifesto dogmate terminandum sit, quod et pro viribus nos fecisse puto, cum de Trinitate loqueremur. Nunc autem disputandi specie magis, quam definiendi, prout possumus, exercemur: » quod iterat in fine capituli ejusdem et initio sequentis. De incarnatione Christi dicturus hæc præfatur lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 6, num. 2: « De quo nos non temeritate aliqua, sed quoniam ordo loci deposcit, ea magis quæ fides nostra continet, quam quæ humanæ rationis assertio vindicare solet, quam paucissimis proferemus, suspiciones potius nostras, quam manifestas aliquas affirmationes in medium proferentes. » Nec aliter suam de anima disputationem accipi vult; ait enim in eodem lib. II *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 8, num. 4: « Verumtamen quod diximus mentem in animam verti, vel si qua alia in hoc videntur aspicere, discutiat apud se qui legit diligentius et pertractet; a nobis tamen non putentur velut dogmata esse prolata, sed tractandi more ac

A requirendi esse discussa; » et paulo post, num. 5: « Hæc prout potuimus de rationabili anima discutienda magis a legentibus, quam statuta ac definita protulimus. » Plena sunt ejusmodi obstestationum omnia, e quibus nonnullas adducit Pamphilus suam pro Origene Apologiam exordiens, ex ejusque hæsitazione validissimum tuendi ipsius argumentum sumit, idque non semel adversariis objectat. Hinc Gulielmus Parisiensis in part. I, *De universo*, cap. 19, hæc scribit: « Hinc est error qui impositus fuit a quibusdam uni e præcipuis doctoribus Christianorum, et iste fuit e sapientibus theologis Græcorum, et vocatus fuit Origenes. Apparebit autem tibi ipsum nullatenus ex sententia et assertione dixisse. » Qui minus autem hanc pro Origene excusationem usurpabimus, cum eandem pro Origene discipulo Gregorio Thaumaturgo usurpaverit Basiliius, epist. 64? Merito itaque Joannes Picos Mirandulanus, secundo articulo *Apologiæ pro Origene*, probat eum, si quid fidei minus consonum scripsit, « neque dogmaticæ, neque assertivæ, sed dubitative semper et inquisitive procedere; » multaque Origenis congregat loca, in quibus apparet ipsius fluctuatio.

Multum etiam modestiam Origenis, et submissos ac humiles de se, suaque doctrina sensus prædicat Pamphilus initio *Apologiæ*: et merito; quid enim tam ab hæresi alienum, cujus certus character est superbia? Factum itaque optime est ab Halloxiō, cum in ejus contestanda demissione et modestia operam suam posuit, et loca ipsius multa coacervavit, *Orig. defens.* lib. II, cap. 2.

XII. Quid quod internecinum cum hæreticis bellum perpetuo gerit Origenes, Valentinianis, Marcionistis, Basilidianis, Apellitis, Helcesaitis; eaque teneri ac credi duntaxat jubet, quæ ab Ecclesia recepta sunt. « Illa sola, » inquit in Proœmio lib. I *Περὶ ἀρχῶν*, num. 2, « credenda est veritas, quæ in nullo ab ecclesiastica et apostolica discordat traditione, » quod sæpe repetit; et homil. 16 in *Luc.*: « Ego vero quia opto esse ecclesiasticus, et non ab hæresiarcha aliquo, sed a Christi vocabulo nuncupari, et habere nomen quod benedicetur super terram, et cupio tam opere, quam sensu et esse et dici Christianus, æqualem et in veteri et in nova lege quæro rationem. » Unde Pamphilus *Apologiæ* cap. 1: « Hoc idem facit etiam (Origenes) cum hæreticorum discutit sectas, quibus omnibus confutatis atque convictis, unam solam eamque, quam supra exposuit, catholicæ veritatis sententiam tenet. De quibus singulis qualiter responderit hæreticis, et quomodo universa eorum dogmata destruens ipse semper apostolicam confirmaverit fidem, si velimus omnes sententias ejus congregare, et longum satis est, et erit tam nobis qui scribimus onerosum, quam legentibus tædiosum. » Profecto hæreses, hæreseonque principes a pueritia usque adeo aversabatur, ut Paulo hæretico, excellentis licet facundie viro, in precationibus assistere nunquam voluerit, etiamsi eodem ac illa

contubernio uteretur : Φυλάττων, inquit Eusebius A lib. vi *Histor.*, cap. 2, ἐξ ἐτι παιδὸς πινόμενα Ἐκκλησίας, βδελυττόμενός τε, ὡς αὐτῷ ῥήματι φησὶ πού αὐτὸς, τὰς τῶν αἰρεσέων διδασκαλίας. « Servans Ecclesiae regulam jam inde a puero, et ut ipsemet alicubi loquitur, haereseon doctrinas abominans. »

XIII. Suam praeterea in scribendo festinationem Origeni nocuisse credibile est ; nam cum tot intercuras animum distraheret, qua verba faciendo ad populum, qua catechumenos instituendo, qua munia omnia pietatis exsequendo, non multum scilicet succisivi supererat otii ad elaborandas scriptiones ; proindeque quod piis exercitationibus impenderat temporis, summa diligentia representabat, ut plus septem notarios scribendo defatigaret, tantumque librorum ediderit in publicum, ut mirabile sit. Quo factum est, ut saepe eum σχολιζόντα deprehenderimus ; animo rebus intento, ad orationis compositionum incurioso. Quid ergo mirum aliqua non satis caute dicta hinc interdum excidisse ?

XIV. Potissimum vero juvat Origenem, quod quaestiones pleraeque nondum fuerant theologorum disputationibus ventilatae et illustratae, nec Ecclesiae decretis et sanctionibus definitae. Avia ergo loca, et nullius ante solo trita peragrantes theologi, quae proxima ad verum videbatur via, hac ferebantur confestim, et aberrabant saepe, sed venia digno errore, non dum recto tramite per Ecclesiam monstrato. Quod aliis igitur Patribus benigne condonari solet, idem ut indulgeatur Origeni aequum ac verum est. Quamnam autem communi Ecclesiae consensu sua aetate recepta et probata essent, tum quae in utramque partem possent disputari, causa distinctione secrevit ipse Origenes in Prooemio libri *Περὶ ἀρχῶν*. In postremum hunc sensum conjicit quaestiones de animae origine, de natura angelorum et demonum, de iis quae mundi ortum antecesserunt, et quae post ejus interitum futura sunt, aliaque nonnulla. Eadem in simili causa usus est exceptione Hieronymus lib. ii *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 4, cum veteres Ecclesiae scriptores, quorum codices erroribus infecti sunt, excusare vellet : « Fieri potest ut antequam in Alexandria, quasi dæmonium meridianum, Arius nasceretur, innocenter quaedam et minus caute locuti » sint, « et

quae non possint perversorum hominum calumniam declinare. » Reddimus itaque Hieronymo voces suas, et quod pro aliis valere vult, id ipsum pro Origene ut valeat, jure nostro postulamus.

XV. Denique cum in epistola 65, quae est ad Pamachium et Oceanum, cap. 4, testificetur Hieronymus, ut dictum superius a nobis est, errorum suorum Origenem poenituisse, idque Fabiano papae ipsum significasse per litteras, et temeritatis causam in Ambrosium retulisse, quod secreto edita publicasset ; is ab omni haereseos infamia plane vindicatur, qua ii notantur duntaxat, qui temere pronuntiata pertinaciter defendunt. Optime id pro ingenii sui perspicacitate notavit Picus Mirandulanus art. 4 *Apologiae suae pro Origene* : (45), verum minus recte addidit Origenem ante sexagesimum aetatis suae annum multa titubanter proposuisse, utpote in theologicis quaestionibus nondum satis subactum ; quae vero deinceps elucubravimus, puta libros *contra Celsum*, et *Commentaria in Matthaeum*, ea tum scripsisse, cum jam catholica veritas ipsi fuisset comperta : quasi non iidem compareant in iis errores, quos in prioribus admiserat.

XVI. Quoniam autem defensores Origenis perensemus hoc capite, et quae illi tuendo commoda esse possunt, summam colligimus, locus nos admonet, ut *Apologiae* sub nomine Pamphili pro eo scriptae, cujus testimonium toto hoc opere saepe adhibuimus, verum ac legitimum auctorem indicemus. Lucubrationi huic a se Latinis litteris reditae Pamphilii nomen Rufinus ascripserat, uti hodieque ascriptum exstat ; et in Inectiva priore in Hieronymum tanquam a Pamphilo elaboratam laudaverat : quem secuti sunt deinde auctor *Prædestinati* lib. 1, haer. 45 ; Socrates lib. iv *Hist. eccles.*, cap. 27 ; et Nicephorus lib. x, cap. 14. Rufino reclamavit Hieronymus, fucumque lectoribus factum conqvestus est : at in assignando scriptio- nis hujus auctore varia disseruit. Nam in prooemio in *Dialogos advers. Pelagianos*, et *Apolog.* 1 in *Rufin.*, cap. 2, eam docet primum esse librum e sex libris, quibus constabat *Apologia* Eusebii pro Origene ; ex eoque id esse manifestum, quod in sequentibus Eusebii libris citetur ille primus ; et in

(45) Verum minus recte addidit Origenem ante sexagesimum aetatis suae annum multa titubanter proposuisse, etc. Miror haec Miranduli verba reprehendere Huethium, qui ipse alibi ait : « Alia senex Adamantius, ingenio per aetatem magis subacta, eliminavit ; alia effulgent sese in juvenutis aestu fecunditate profudit : » de quibus praclare dixit Hieronymus in prologo ad *Commentarios in Lucam*, Origenem in quibusdam tractatibus, « Quasi iterum talis ludere, alia esse virilia ejus et senectutis seria. » Certe alia ad amicos secreto scripsit (ut verbis Georgii utar [*Defens. fidei Nicen. de Filii τῷ θεοῦ* cap. 9, num. 3], quae lucem nunquam visura speravit ; in quibus libere ac pene sceptice disseruit, ac plerumque non tam suam certam ac definitam sententiam, quam vel aliorum ratiocinationes, vel

D suos quosdam scrupulos ac dubitationculas, ad clariorem veritatis elucidationem proposuit. Alia ipse in publicum emisit, sive contra infideles, sive adversus haereticos, seu denique ad instruendam plebem Christianam ; in quibus vita trita ac tuta incedens, receptam in Ecclesia catholica doctrinam studiosius tradidit. Negari autem non potest, quin Origenis suffragium de catholica doctrina peti debeat ex iis praecipue scriptis, quae publicis usibus ipse destinavit, quae cogitate et attente exaravit, quae denique jam senex et longo rerum usu et experientia edoctus composuit. Hujusmodi sunt, omnium consensu, libri octo *contra Celsum Epicureum* (et *Commentaria in Matthaeum*). Attamen non negaverim plerosque errores in iis comparere, quos in prioribus admiserat.

primo vicissim sequentes; nihil Pamphilum, teste A cap. 4, quo postremo loco aliqua etiam orthodoxa fidei minus congrua in Rufini interpretatione existisse tradit Hieronymus, quæ nusquam hodie comparent; (48) a Rufino, ut opinor, erasa, quo omnem querelæ ansam præcideret. Libri ejusdem secundi capite sexto narrat Hieronymus Apologeticum hunc, primum sibi in codice Rufini visum, Pamphili nomine inscriptum, diversum ab Eusebii *Apologetico* aliquando existimasse: sed pelleto utroque facile intellexisse primum ex Eusebianis sex libris, eum esse cui a Rufino Pamphili nomen inductum est, quique hoc titulo Latine ac Græce editus est, « immutatis duntaxat sensibus de Filio et Spiritu sancto, qui apertam blasphemiam præferebant: » eo factum ut in libro *De scriptoribus ecclesiasticis* Pamphilo locubrationem hanc ascripserit. Verba ejus sunt: « Scripsit, antequam Eusebius scriberet, *Apologeticum pro Origene.* » Id ita demum excusat lib. II *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 6: « Sed cum ipse dicat Eusebius Pamphilum nihil scripsisse, exceptis brevibus epistolis ad amicos, et primus liber sex voluminum illius eadem et iisdem verbis contineat, quæ sub nomine Pamphili a te ficta sunt, perspicuum est te idcirco librum hunc disseminare voluisse, ut sub persona martyris hæresim introduceres; cumque de ipso libro, quem Pamphili simulat, multa perverteris, et aliter in Græco, aliter in Latino sis, fraudem tuam errori meo imputare non desles; credidi enim ejus esse librum, quem titulus præferebat: » atque hæc repetit lib. III *Apolog.*, cap. 4. Quamvis autem in assignando *Apologetico* hujus auctore dubius hæreat Hieronymus, Marianus tamen Victorius accuratus Hieronymi editor eum sine dubitatione Eusebio ascribere non dubitavit.

Verum concertationem dirimit Photius cod. cxviii; docet enim Pamphilum, cum attineretur in carcere, quinque priores *Apologetici* illius libros, præsentē Eusebio, elaborasse; sextum vero, perpasso martyrium Pamphilo, ab Eusebio fuisse absolutum. Præcipuum nempe operis auctorem Pamphilum agnoscit, socium vero Eusebium et administrum. Res ex ipsius verbis melius spectabitur: Ἀνεγνώσθη Παμφίλου τοῦ μάρτυρος, καὶ Εὐσεβίου ὑπὲρ Ὀριγένους· τῶμοι δὲ τὸ βιβλίον εἰς, ὧν εἰ μὲν πάντες Παμφίλου τὸ δεσμωτήριον οἰκοῦντι, συμπάροντος καὶ Εὐσεβίου ἐξεπονήθησαν. Ὅ δὲ ἔκτος ἐπεὶ ὁ μάρτυς εἴπει τοῦ ζῆν ἀπαχθεὶς, ἀνέλυσε πρὸς δὲ ἐπὶ πόλει θεῶν, Εὐσεβίου λοιπὸν ἀπαρτίζεται. « Lectus est Pamphili martyris, et Eusebii pro Origene liber sex tomis

(46) At in Epistola 41, alias 65, ad Pammachium et Oceanum, etc. Vide Monitum nostrum in *Apolo-
giam* Pamphili.

(47) Additque supposititium hoc opus ad mille versus è principio libri sexti Eusebianæ *Apolo-
giæ* continere. Ut tollatur aperta verborum repugnantia, eminentissimus cardinalis Norisius Dissert. historica de synodo quinta, cap. 13, eam rejicit in amanuensium errorem, qui cum in hac ad Pammachium et Oceanum epistola legerent abbreviatas hæc notæ: « VI lib. Eusebii super Origenis defensione

principium » reddiderunt « sexti libri, » cum « sex librorum Eusebii super Origenis defensione principium » scribere debuissent. Sic etiam paulo post legentibus, « qui VI libr. capite detruncato, » non exscribendum eis erat, « sexti libri, » sed, « sex librorum. »

(48) A Rufino, ut opinor, erasa, quo omnem querelæ ansam præcideret. Vide Monitum nostrum in *Apolo-
giam* Pamphili, num. 7, ubi hæc Huetii opinio con-
tutatur.

constans, quorum quinque a Pamphilo in carcere A
detento, præsente etiam Eusebio, elaborati sunt.
Sextus autem, postquam gladio martyr vita priva-
tus migravit ad Deum quem concupiscebat, ab Eu-
sebio est absolutus; » et deinde: Τὴν δὲ ὑπὲρ Ὀρι-
γένους ἀπολογία, ὡς ἔφημεν, ὁ Πάμφιλος σὺν Εὐ-
σεβίῳ καθειργμένος τῷ οἰχήματι συνεγράψατο, καὶ
ταύτην πρὸς τοὺς ἐν μετάλλοις διὰ Χριστὸν τάλαιπω-
ρουμένους διεπέμψατο. « Apologiam autem pro Ori-
gene, ut diximus, Pamphilus una cum Eusebio carc-
cere inclusus elucubravit, eandemque ad eos qui
in metallis pro Christo exercebantur, misit. » Eu-
sebius ipse scriptam eam a se et Pamphilo fateatur
Hist. libr. vi, cap. 33, Ὅσα δὲ ἀναγκαῖα, inquit,
τῶν περὶ αὐτῶν διαγώνων ἦν, ταῦτα καὶ ἐκ τῆς ὑπὲρ
αὐτοῦ πεπονημένης ἡμῖν τε καὶ τῷ καθ' ἡμᾶς ἱερῷ
μάρτυρι Παμφίλῳ ἀπολογίας, παρέστιν ἀναλέξα-
σθαι. « Quæcunque vero de illo necessario cognos-
cenda sunt, ea petere licet ex *Apologia*, quam pro
eo ego et sancti temporis nostri martyr Pamphi-
lus elaboravimus. » Pamphilum igitur et Eusebium
auctores habet *Apologeticus* iste, et, si Photium
audimus, primum quidem et præcipuum Pamphi-
lum. Postremum duntaxat e libris sex unus Euse-
bius conscripsit. Ad id autem quod objicit Hierony-
mus, mille versus detractos et postremo *Apologia*
libro, qui Eusebii fuit, in priorem illum Pamphili
fuisse inducios, proindeque non totum a Pamphilo
fuisse lucubratum; respondeo nec totum lucubra-
tum fuisse ab Eusebio; et utrique ascribi posse.
Vana est vero altera Hieronymi petitio, cum ait sum-
mum fuisse Eusebium inter et Pamphilum opinio-
num consensum; cum autem Eusebius Origenem
toto in opere suo probare videatur Ariani fuisse de-
fensorem dogmatis, Pamphilus vero Nicenæ synodi,
quæ fuit postea, defensorem; hinc effici non esse
Pamphili et Eusebii totum illud opus, sed partem
esse Eusebii, priorem vero librum alterius cuiusli-
bet, puta Didymi. Non magis enim mirum est di-
versa de Origenis doctrina sensisse et scripsisse
Pamphilum et Eusebium, quam de Christi divinitate
orthodoxam fuisse Pamphili opinionem, Arianam
vero et hæreticam Eusebii. Facile quoque diluitur
aliud argumentum Hieronymi, nihil proprii operis
Pamphilum condidisse asserentis: nec enim pro-
prium ejus opus *Apologeticus* ille dici potest, quem
alterius opera adjutus, Eusebii scilicet, elaboravit.
Nunc vero arbitrentur æqui et eruditi lectores, me-
ritone Rufinum Hieronymum reprehenderit, propter
inscriptum Pamphili nomen priori hujus *Apologia*
libro. Cæterum cum sex constaret libris hæc Pam-
phili *Apologia*, cujus prior duntaxat a Rufino con-
versus ad nos pervenit, non est cur miretur Baro-
nius Gregorii Neocæsariensis encomiasticam oratio-
nem Origeni dictam, quam a Pamphilo *Apologia*
sux insertam fuisse proditum est, in ea hodie non

inveniri, cum quinque libris mutilatum hoc pons
habeamus.

XVII. Quamvis autem multa vel ad refellendos
Origenis adversarios, vel ad ipsum excusandum at-
tulerimus, in multis tamen peccasse fatendum est.
Ac plerosque sane ipsius errores supra jam ab aliis
deprehensos agnovimus, vel nondum perspectos
notavimus, cum ejus dogmata perpenderemus. Pec-
candi causa judicium præceps, et immoderata in-
genii lascivia et licentia, cui tam intemperanter
morigerabatur, ut cogitata omnia, cruda etiamnum
et immatura profunderet. Accessit inepta quædam
Scripturæ plerumque explicandæ ratio, vocum sin-
gularum notionibus eruendis et expendendis odiose
ac putide studens, et in minutis quibusque conse-
candis ac invicem confingendis morose et frigide la-
borans. Adde nimium profanarum doctrinarum, ac
Platonice præsertim philosophiæ, quam Tertullia-
nus lib. *De animâ*, cap. 23, « hæreticorum omnium
condimentarium esse factum » ait, studium, ad cu-
jus normam theologica dogmata cum exigeret, ab-
surdus opinionibus ipse primum imbuus, mox Ec-
clesiam conturbavit. Platonis quidem disciplinam
assectati sunt vetusti Patres quamplurimi, partim
vetustiores Origene, partim eodem recentiores,
quicumque præsertim Nicænum concilium anteces-
serunt: at ea solum ab illo mutuati sunt, quæ de-
cretis Ecclesiæ consentiebant; Origenes vero totam
academiam visus est in Ecclesiam transulisse: licet
fateatur hom. 14 in *Genes.*, num. 3, « philosophiam
neque in omnibus legi Dei contrariam esse, neque
in omnibus consonam. » Inde tanta errorum seges
bonæ frugis succrevit. Ex his satis liquet quam ina-
nes sint Rufini conatus, cum quidquid falsum apud
Origenem occurrit, pro spurio et ab hæreticis in-
truso haberi jubet; (49) nam multa quidem Origeni
afficta fuisse verum est, sed plura tamen, eaque
noxia et damnosa ab illo profecta esse candidum
virum fateri decet.

XVIII. Nunc quærendum superest quo numero
habendi sint libri Origenis, ipseque adeo Origenes.
utrum hic inter hæreticos, illi, inter damnatas ac
reprobatas scriptiones ponendi sint. Quod erit ca-
pitis hujus velut corollarium. Disputemus primum
de libris. In varios Origenem impegisse errores sa-
tis a nobis confessum est. At quamvis eos operibus
ipsius aliunde assutos daremus, quod multi affirma-
runt, planeque iis immunem Origenem agnoscere-
mus, valeret id quidem ad excusationem auctoris;
non ad purificationem librorum. Cum certum sit igitur
falsis eos et impiis scatere sentiis, et jam
inde a vetustis temporibus malo fermento fuisse
infectos, queritur penitusne repudiari eos jubeat
Ecclesia, et abjici, quemadmodum hæreticorum li-
bri solent, an ipsorum usum eadem vel probet vel
certe permittat.

(49) Nam multa quidem Origeni afficta fuisse verum est. Vide Præfationem tomi I, pag. 2 et 3.

Auctor est Pamphilus in *Apologia*, hæreticorum loco sua ætate a multis habitos, quicumque libris Origenis uterentur, nec eam quidem concessam ipsis fuisse veniam, quæ impertiri solet, verbi gratia, his qui Græcorum sæcularium libros, vel nonnunquam etiam hæreticorum percontandi atque cognoscendi studio decurrunt. Pamphili circiter temporibus florebat Pachomius abbas, vitæ sanctitate illustris, quem jam morti proximum, monachos suos ab earum lucubrationum lectione gravissimis verbis prohibuisse narrat, qui vitam ejus litteris consignavit: sed fidem narrationi detrahit perspectum Scriptoris adversus Origenismum odium. Multum deinde a Theophilo et Epiphanio laboratum est, omnium de manibus li libri ut excuterentur: proditum quippe est a Socrate libr. vi, cap. 9, 12, et Sozomeno libr. viii, cap. 14, solas Origenis lucubrationes criminatum esse Theophilum, earum licet auctoritate adversus Arianos jam ante Athanasium pugnasset; Alexandria concilium conflasset, in eoque illæ ut repudiarentur perfecisse; easdem in Cypria synodo suasu ipsius Epiphanium damnasse, et ne quis iis legendis operam daret sanxisse, decretum Constantinopolim misisse, idemque ut faceret, Chrysostomum valde fuisse hortatum; eodem ipsum contendisse, episcopos in suam sententiam pellicere voluisse, et Origeniana denique scripta in Apostolorum templo publica denuntiatione reprobare parantem Serapionis monitu absterritum fuisse. A Faustino quoque vetitum eorum usum testificatur Hieronymus epist. 76, ad Tranquill. Nec Baronio assentior, contra Sulpicii Severi, Socratis et Sozomeni auctoritatem falsum esse asserenti¹⁰, Epiphanium inter, Theophilum et Chrysostomum de libris Origenis prohibendis hac tempestate actum, vel eos in Alexandrina synodo aut Cypria fuisse proscriptos; nec Gennadio, qui Severum in Dialogo priore referre ait, e suo tempore apud Alexandrinam synodum episcoporum decretum, Origenem et cautius a sapientibus pro bonis legendum, et a minus capacibus pro malis repudiandum. Ait quidem Sulpicius maximam fuisse monachos inter et episcopos concertationem e ex ea occasione, quia congregati in unum sapius sacerdotes frequentibus decrevisse synodis videbantur, ne quis Origenis libros legeret aut haberet. Gratissimum præterea sibi fuisse asseverat Anastasius papa in epistola ad Joannem Jerosolymitanum, quod ab Origenis lectione Christianos revocarunt Arcadius et Honorius. Eo quoque inclinare videtur Vincentius Lirinensis, cap. 23, *Contr. hæres.*, ut ab usu Christianorum libri isti removeantur. Denique Justinianus in epistola encyclica ad Menam et alios episcopos, cupere se scribit omnes Christianos cognoscere scripta Origenis prorsus a Christiana fide esse aliena, ac penitus explodenda.

Sed contra pro libris Adamantii steterunt Theoti-

mus Tomitanus et Joannes Chrysostomus, alique complures episcopi, et καθαιρετικὰ illa Origenianorum operum, quæ Constantinopolim invexerat Epiphanius, subscriptione sua vel assensu confirmare renuerunt. Ea etiam videntur, si non palam approbasse, at certe non penitus respuisse, quicumque suas ex iis Scripturæ sacræ interpretationes transtulerunt, quos in observationibus pro tempore laudavimus. Et quamvis Ecclesiæ decretis aliquando vetita esset eorum lectio, his tamen contrarius usus derogasse diceretur.

Æquissima hæc profecto, et perpetua Ecclesiæ consensione firmata videtur esse sententia, quæ librorum Origenis usum vulgo concedendum definit, ipsius modo errores fugiantur. Ita sensit Hieronymus, quantumlibet Adamantio infensus: « Quia meæ parvitatibus, » inquit epist. 76 ad Tranquill., « quæris sententiam, utrum secundum fratrem Faustinum penitus respuendus sit, an secundum quosdam legendus ex parte: Ego Origenem propter eruditionem sic interdum legendum arbitror, quomodo Tertullianum, Novatum, Arnobium, Apollinarium, et nonnullos ecclesiasticos scriptores Græcos pariter et Latinos, ut bona eorum diligamus, vitemusque contraria, juxta Apostolum dicentem: *Omnia probate, quod bonum est tenetis*¹¹. » Et mox: « Nec enim propter doctrinam ejus prava suscipienda sunt dogmata, nec propter dogmatum pravitatem, si quos Commentarios in Scripturas sanctas utiles edidit, penitus respuendi sunt. » Hac imbutus persuasione Theophilus ille Origenimastix, post vexatum misere Chrysostomum, Constantinopoli Alexandriam redux, cum esset in Origenis lectione deprehensus, scite dixit: Τὰ Ὀριγένους λογικὰ βιβλία λειμῶνι πάντων ἀνθρώπων· εἴ τι οὖν ἐν αὐτοῖς ἐφεύρω καλὸν, τοῦτο δρέπομαι· εἰ δέ τί μοι ἀκαθάρτους φανεῖται, τοῦτο ὡς κέντρον ὑπερβαίνω. « Libri Origenis similes sunt prato omni florum genere consito. Si quid in iis ergo bonum invenio, id decerpo: quod si quid spinosum videtur, id tanquam aculeum transilio. » Eandem regulam in Origene legendo Cassiodorus servari jussit libr. *De institut. divin. Scriptur.* cap. 1, habendaque ait ejus scripta more anethi; ejus succo condiendam sacræ Scripturæ lectionem, decoctum ipsum exsuccumque esse projiciendum; cumque de eo dictum sit: « Ubi bene, nemo melius; ubi male, nemo pejus, » magna ipsum cautione esse tractandum: « Quapropter, inquit, in operibus ejusdem Origenis, quantum transiens invenire prævalui, loca quæ contra regulas Patrum dicta sunt, achrestri disputatione (sic enim lego, pro, *hæresim disputatione*) signavi, ut decipere non prævaleat, qui tali signo in pravis sensibus cavendus esse monstratur. Posteriores autem in toto dicunt esse fugiendum, propterea quia subtiliter decipit innocentes. » Jam antea vero concilium Romanum, quod sub Gelasio celebratum est, ita dē

¹⁰ Baron. ann. 402, cap. 15. ¹¹ I Thess. v, 21, 22.

ea re decreverat : « Origenis nonnulla opuscula, quæ vir beatus Hieronymus non repudiat, legenda suscipimus, reliqua autem omnia cum auctore suo dicimus esse renuenda. » Quapropter recte scripsisse videtur Socrates libr. vi, cap. 13, nobiles Origenis adversarios, Methodium, Eustathium, Apollinarium et Theophilum, a quibus multis ille criminibus compellatus est, satis ostendisse probari sibi, quæcunque minime reprehendissent. Quod cum ita sit, non cuivis tamen e vulgo Christianorum, sed iis solum permittendum esse Origenianarum scriptorum usum censeo, quorum perspecta sit fides et diuturnis experimentis probata constantia. Hos autem probatos effici trapezitas velim, adulterinos doctrinæ nummos a legitimis caute seponere scientes.

XIX. Diximus de libris; de ipso Origene quid sentiendum sit, exploremus. Etsi geminam adversus eum conflaverat synodus Demetrius Alexandrinus episcopus, a quibus sacerdotii honore exutus, ab Ecclesiæ communione prohibitus, et Alexandria pulsus est, consentiente in id decretum toto prope modum orbe : non ante tamen hæretici nota iterum ipsi inuri cœpta est, quam Epiphanius cum Joanne Jerosolymitano, Theophilus cum Niriensibus monachis, Hieronymus cum Rufino altercatus est. Nam postquam synodus Alexandriæ coegit Theophilus, et Origenis colubros evangelico ense truncavit, ut ipse ait, Epiphanium rogavit per epistolam, ut synodum ipse congregaret, perficeretque, « ut Origenes nominatim, et nefaria hæresis condemnaretur; » cujus consilio Epiphanius demum obsecutus est. Refert Hieronymus lib. ii *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 6, et in epist. ad Pammach. et Marcell., Anastasium Romanum pontificem, Theophilum Alexandrinum, Venerium Mediolanensem, Chromatium Aquileiensem, et omnem tam Orientis quam Occidentis Catholicorum synodum pari sententia et pari spiritu hæreticum illum denuntiassse : quo eum ipse quoque titulo infamat. Theophilus hydram eum omnium hæreseon et erroris magistrum ac principem nominat, *Pasch.* 1, quemadmodum et Zonaras in Decio. Gelasius papa in Romano concilio schismaticum eum appellat. Antiochena Ephræmii synodus anathema dixit Origeni; dixit et quinta universalis. In ea autem ante omnia quæsitum narrat Evagrius libr. iv, cap. 38, utrum homines jam vita functi anathematis subijci possint; Eutychius qui episcopo Amaseno erat a responsis, et episcopatum Constantinopoleos postmodum adeptus est, quæstionem solvit exemplo Josiæ regis, qui non demonum solum sacerdotes interfecit, sed mortuorum etiam loculos refodit, quod magno omnium, sed Justiniani præsertim applausu exceptum est. Neque semel, sed iterum iterumque in variis synodi hujus actionibus id disceptatum est; quas disceptationes summam retulit Gratianus *Decret.* part. ii, caus. 24, quæst. 2, decrevitque demum synodus hæreticos et in vita et post mortem anathematis esse obnoxios.

A Itaque anathemate percussus ab ea et hæreticus Origenes appellatus est. Quod a sexta subinde synodo fuit approbatum; nam hujus inter Acta relata est Sophronii ad Sergium epistola, qua eodem Adamantius appetitur maledictio; et actione 8, repetitur professio fidei a Macario Antiocheno oblata Constantino imperatori, in qua damnat Origenem, Didymum et Evagrium, eorumque deliramenta; et actione 17 et 18, probatur anathema Origeni a quinta synodo inflictum, et in edicto Constantini imperatoris ad populum habitantem in Occiduis partibus; probatur denique in epistola Leonis II papæ ad Constantinum. Facundus præterea qui trium capitulorum defensionem suscepit, Origenem inter hæreticos libr. xii, cap. 1, aperte recenset, B Quin et Patrum multorum suffragiis eodem numero habitum tradit Cassiodorus libr. *De institut. divin. Scriptur.*, cap. 1, hæresiarcharum deterrimum appellat Pelagius II papa. Ab Ecclesia cum aliis hæreticis proscribitur a prima Lateranensi synodo. Denique Græci recentiores, aliique etiam plurimi eodem ipsum convictio proscindunt. Hæc ergo in præjudicium trahunt Origenis adversarii, nec hiscere contra licere ulli existimant.

Qui contrarias autem sectantur partes, talia regerunt, a Demetrio licet, plurimisque ipsi consentientibus episcopis segregatus fuerit ab Ecclesia Origenes, ipsius tamen causam suscepisse et propugnasse Palestinam, Arabiam, Phœniciam et Achaïam; et juxta testificationem Hieronymi, non ipsius errores, sed adversariorum invidiam has ei turbas peperisse : nullam Demetrianarum synodorum mentionem factam a Theophilo et Epiphanio insensissimis Origenis adversariis, ac nullam proinde ipsarum rationem duxisse : eundem ab Hieronymo, et jam ante a Didymo alterum Ecclesiæ post apostolos magistrum nuncupari; quod quis de homine hæretico dictum putes? horum auctoritate refelli Theophilum, cum Origenem queritur Ecclesiæ doctorem appellari : pium episcopum Theotimum Epiphanio librorum Origenis damnationem urgenti respondisse, Οὕτε ὅσιον εἶναι τὸν πάλαι τετελευτηκότα ὑβρίζειν, οὕτε βλασφημίας ἐκ τὸς τῶν παλαιωτέρων διαβάλλειν κρίσιν, καὶ τὰ παρ' ἐκείνων δεδοκιμασμένα ἀθετεῖν. C Neque fas esse hominem jam pridem defunctum contumelia afflicere, neque absque calumnia veterum iudicium improbare, et quæ ab ipsis decreta sunt rescindere : ipsum Epiphanium non Origenis proscriptionem, sed librorum ejus duntaxat damnationem postulasce : Οὐκ αὐτὸν Ὀριγῆνην ἀκονώνητον εἶναι ὑπεφηνεν, ἀλλὰ τὰ βιβλία μόνον διέβαλε. « Non ipsum Origenem extra communionem esse decrevit, sed libros solum criminatus est, » inquit Georgius Alexandrinus episcopus in *Vita Chrysostomi*, cap. 43, non ita vero intelligendum Gelasium, cum schismaticum eum appellat, quasi secessionem a supremo Ecclesiæ capite fecisse eum voluerit, sed dissidia ac turbas in Ecclesiam intulisse : σχίσματα βιάζοντα ἐν

Ἐκκλησίᾳ. « Cum schismata in Ecclesia concitasset, » A ut de eo scribit Petrus Alexandrinus in *Mystagogia*: quod ad quintam synodum attinet, judicare posse synodos de fide, non de personis, praesertim mortuis; hinc factum ut quæ de Theodoro, Theodoro, et Iba decrevit quintum illud concilium. temporis progressu vim et auctoritatem pene amiserint: scitum illud esse S. Thomæ Quodlibeto nono, artic. ult., neminem ad assensum Ecclesiæ adhibendum necessario astringi in iis, quæ ad « substantiam fidei » non pertinent: Vigilium papam in Constituto ad Justinianum, Theodori, Theodoretii et Ibae errores refellere et damnare, auctoribus, ipsis quoniam in pace Ecclesiæ obierunt, parci jubere: quod eatenus probandum ait Baronius ad an. 553, cap. 185, si modo constet eum qui in Ecclesiæ pace obierit, neque hæresim dum viveret, pertinaciter defendisse, neque in Ecclesiæ communione simulate perseverasse; Origenem autem quis dogmatis suis pertinaciter hæsisse dicat, quem tam submisce de se et moderate sensisse ostendimus, tantaque modestia, quæ sentiebat, declarasse? quis Ecclesiæ communionem simulate secutum eum existimet, qui fidei professionem ad Fabianum papam dedit, exorientes hæreses acerrime insectatus est, nullam cum hæreticis societatem iniit, Catholicorum episcoporum familiaritate ad mortem usque constanter usus est? Caverat certe jam ante Justinianum Nicæna synodus, ne absente eò, cujus agebatur causa, sententia ferretur. Unde præclare Pontianus episcopus in epistola ad Justinianum, « In extremo epistolæ vestræ cognovimus, quod nos non mediocriter remordet, debere nos Theodorum, et scripta Theodoretii, et epistolam Ibae damnare. Eorum dicta ad nos usque nunc minime pervenerunt. Quod si et pervenerunt, et aliqua ibi apocrypha, quæ contra fidei regulam sint, legerimus; dicta possumus respondere, non auctores jam mortuos præcipiti condemnatione damnare. Quod si adhuc viverent, et correcti errorem suum non condemnarent, justissime damnarentur. » Cum ait ergo Justinianus in Edicto adversus tria Capitula: « Si vero quidam dicunt non oportere Theodorum post mortem anathematizari, sciant qui talem hæreticum defendunt, quod omnis hæreticus usque ad finem vitæ in suo errore permanens, juste perpetuo anathemati, et post mortem subicitur: et hoc in multis hæreticis et antiquioribus et propioribus factum est, id est Valentino, Basilide, Marcione, Cerintho, Manichæo, Eunomio et Bonoso: hoc autem idem et in Theodoro factum est, et in vita accusato, et post mortem anathematizato a sanctis Patribus; » minime id pertinet ad Origenem; nam eisi in errores lapsus sit aliquando, ab iis tamen, postquam ab Ecclesia

¹⁵ Horat. *De arte poet.* vers. 360.

(50) Denique suam Origeni famam et nomen satis asseruit Leo III pontifex maximus, etc. Vide in-

super epistolam nuncupatoriam tomo I præfixam, versus finem.

Qui ergo omnem hæreseos suspicionem ab Origene abesse volunt, cum iis qui invidioso hæretici nomine ipsum infamant, ita conciliari posse censeo; si duplici notione sumi hæretici appellationem dicamus, vel ad eum significandum qui hæresim aut fabrefecerit aut secutus sit, eam licet ejurare paratus, simul atque fuisset ab Ecclesia repudiata; vel ad designandum eum qui non hæreseos duntaxat auctor et assecla, sed perpetuus etiam propugnator et pertinax adversus Ecclesiæ auctoritatem assertor fuerit: priore igitur notione hæretici nomen a Patribus Adamantio imponi, ut hæreseos auctor, non assertor significetur. Quo sensu orthodoxi quoque Patres quamplurimi hæretici dici possunt, velut Irenæus, Papias, Cyprianus, et alii. Hæc insuper adhiberi potest responsio, ignominiosam hæretici appellationem non aliter ab Ecclesia, quam ex hypothesei culquam infligi, ita si spretis Ecclesiæ decretis in hæresi obierit; quæ quidem in Origenem minime cadit criminatio. Acquiescamus igitur in hoc Hieronymi placito e *Traditionibus Hebraicis*: « Hoc unum dico: vellem cum invidia nominis ejus, habere etiam scientiam Scripturarum, flocci pendens imagines, umbrasque larvarum, quarum natura esse dicitur terrere parvulos, et in angulis garrere tenebrosis; » et in illo ex epist. 65 ad Pammach. et Ocean., cap. 3: « Quod si quis Judas Zelotes opposuerit nobis errores ejus, audiat libere:

*Interdum magnus dormitat Homerus,
Verum operi longo fas est obrepere somnum* ¹⁶.

Non imitemur ejus vitia, cujus virtutes non possumus sequi. Erraverunt in fide alii, tam Græci, quam Latini: quorum non necesse est proferre nomina, ne videamur eum non sui merito, sed aliorum errore defendere.... Nunc vero cum simpliciter errorem ejus fatear, sic legam ut ceteros, quia sic erravit ut ceteri. Sed dicas: Si multorum communis est error, cur solum persequimini? Quia vos laudatis ut Apostolum. Tollite amoris ὑπερβολήν, et nos tollimus odii magnitudinem; » et isto e Prolog. lib. II in Mich.: « Nam quod dicunt Origenis me volumina compilare, et contaminari non decere veterum scripta; quod illi maledictum vehemens esse existimant, eandem laudem ego maximam duco, cum illum imitari volo, quem cunctis prudentibus et vobis placere non dubito. »

super epistolam nuncupatoriam tomo I præfixam, versus finem.

CAPUT IV.

FORTUNA DOCTRINÆ ORIGENIANÆ.

CAPITIS QUARTI PARTITIO.—Tribus sectionibus constat caput istud. I. Explicat quid Origeniana doctrina in Oriente passa sit ab Origenis ipsius ætate, ad alterationem usque Hieronymi et Rufini; tum etiam quam in Occidente fortuna jactata sit. II. Continet quidquid Origenismi causa actum est, a Theophili dissidio cum Ægyptis monachis et Joanne Chrysostomo, ad tempora synodi Chalcedonensis. III. Ab ea tempestate, ad hanc usque ætatem Origenismi fortunam persequitur.

SECTIO PRIMA.

I. Procellarum adversus Origenis etiamnum viventis doctrinam concitarum series summam repetitur. II. Sedata Origenis morte odia non multo post recrudescunt. III. Pierius Alexandrinus Origenes junior dictus. Theognostum Alexandrinum inter Origenis assecclas ponit Photius. IV. Arianis temporibus Origenis doctrina denno impugnari cæpta est ab orthodoxis, quod ejus sibi patrocinium assererent Ariani: V. quam tamen benigne interpretari maluerunt Athanasius, Basilus et Gregorius Nazianzenus. VI. Origenianas partes tuerentur Hilarius, Euzois, Titus Bostrenus, Didymus, Ambrosius, Eusebius Vercellensis, Victorinus Petabionensis, Gregorius Nyssenus, et ipse etiam Hieronymus, qui subinde tamen mutavit consilium; quos oppugnant Theodorus Mopsuestenus, et Apollinaris. VII. Duplex Origenistarum genus, orthodoxorum et heterodoxorum. VIII. Origenistæ heterodoxi ex Ægypti monasteriis fere prodierunt. IX. Joannis Jerosolymitani cum Epiphania et Hieronymo dissensio; X. et Hieronymi cum Rufino: XI. quos in gratiam reducere student Archelaus et Theophilus. XII. Scribit ad Pammachium Hieronymus adversus errores Joannis Jerosolymitani; XIII. et ad Theophilum. XIV. Augustinum quoque per litteras ab Origenismo absterret. XV. Romam revertitur Melania cum comite Rufino; XVI. qui cum Apologiam Pamphili, libellum De adulteratione Operum Origenis, et ejus libros *Περὶ ἀρχῶν*, in urbe publicasset, a Marcella repressus est. XVII. Certior de his factus Hieronymus libros *Περὶ ἀρχῶν* interpretatur. XVIII. Tres libros contra Hieronymum scribit Rufinus. XIX. Anastasius papa damnat errores Origenis. XX. Et ipsum Rufinum. XXI. Hieronymus et Rufinus scriptis mutuo se lacessunt. XXII. Mortem oppetunt Melania senior, et Rufinus. XXIII. Origenismi tradux Pelagianismus, Pelagianismi Nestorianismus. XXIV. Renascitur in Hispania Origenismus, sed eliditur opera Augustini; penitusque tandem in Occidente profligatur.

I. Quam varia hominum judicia et voluntate experta sit Origenis doctrina dicturos, paucula quædam repetere oportet, præmissa jam a nobis, cum ipsius vitam scriberemus. Demonstratum est autem turbarum omnium, quæ adversus Origenem magno Ecclesiæ detrimento concitate sunt, auctorem et incentorem fuisse Demetrium Alexandrinum. Nam cum ab Alexandro Jerosolymorum, et Theoctisto Cæsariæ episcopis presbyterii ordinem suscepisset, ægre latum a Demetrio, et in eum severe admodum consultum est, qua ludibriis castrationem ipsius propinando, qua per synodum ex aliquot Ægypti episcopis a se conflata presbyterii

A honore hunc exuendo, et ab Ecclesiæ communione arcendo; cum jam eum docendi munere abdicandum, et Alexandria submovendum alia synodus sanxisset. Tam gravi autem hominum flagrabat invidia, ut synodorum illarum decretis consentiret universus orbis, excepta Palestina, Arabia, Phœnicia et Achaia. Diximus quoque consentaneum videri, vexandi ejus undequaque causas quærentem Demetrium; opiniones ob novitatem suspectas, et ab Ecclesiæ usu alienas traduxisse, ac forsitan damnas: Demetrio autem successisse Heraclam, Heraclæ Dionysium Origeni faventem, nec concitas tamen adversus Origenem procellas Demetrii obitu fuisse consopitas, ingravescentibus multorum odiis, quos urebat ipsius gloria. Patebant præcipue horum insimulationibus ipsius Opera; quæ vel ex tempore recitata, et ex ore concionantis excepta, ac proinde non satis pensiculate composita; vel ad instituendum secreto Ambrosium, non in publicam lucem lucubrata, et præter Origenis tamen consilium ab Ambrosio publicata; vel immoderato ingenii luxuriantis calore profusa, malevolorum castigationibus obnoxia erant; cum præsertim adulteratis ipsius Operibus suos etiam errores hæretici inseruissent, ut diximus. Sed nec facile dictu est, majorine ei fuerint detrimento calumniæ invidorum, an infinitæ amicorum laudes et præconia, quibus adversariorum malevolentia acuebatur. « Nonne tibi, » inquit Origenes homil. 25 in *Luc.* « omnes videntur plus amasse quam expedit, et dum virtutem uniuscujusque mirantur, dilectionis perdidisse mensuram? Quod quidem in Ecclesia patimur; plerique enim dum plus diligunt quam meremur, hæc jactant, et loquuntur, sermones nostros doctrinamque laudantes, quæ conscientia nostra non recipit. Alii vero tractatus nostros calumniantes ea sentire nos criminantur, quæ nunquam sensisse nos novimus. » Calumniis itaque appetitus Origenes, et novorum dogmatum suspectus, sparsis de se rumoribus nature occurrit, scripta ad Fabianum papam, aliosque præsules epistola, qua sententiam suam de rebus divinis declaravit.

II. Vita functum laudibus prosecutus est Dionysius Alexandrinus in epistola ad Theotecnium, seu Theoctistum Cæsariensem episcopum, ut a Gobaro

apud Photium cod. ccxxxii, proditum est. Et vero A quas vivus animorum turbas exciverat Origenes, morientem restituisse credibile est; nulla enim perseverantis post ejus obitum odii indicia veteres nobis memoriae suppeditant. Sed non multo post in superstitem ejus famam novæ tempestates incubuerunt. Primum eo extincto Methodium Tyrium episcopum Diocletiani temporibus doctrinam ipsius impugnasse reperio: narrat quippe Hieronymus in libr. *De script. eccles.*, cap. 94, scriptos fuisse ab eo libros *De resurrectione* contra Origenem, *De Pythionissa*, et *De arbitrii libertate*. Operis *De resurrectione* fragmentum insigne Panario suo intexuit Epiphanius hæc. 64, cujus excerpta etiam representavit Photius cod. ccxxxiv. Idem cod. ccxxxv, excerpta B asserti ex ejusdem Ecloga *περὶ τῶν γεννητῶν* et cod. ccxxxvi, *περὶ τοῦ αὐτεξουστου*, quibus Origenis dogmata castigantur. At eum sui demum judicii poenituisse, et velut palinodium canentem admiratorem se Origenis professum esse in *Dialogo* quem *Xenonem* inscripsit, auctor est Socrates libr. vi, cap. 13. (51) Sed Socrati contradicit Baronius ad an. 402, mendacique reum peragit hoc argumento, quod laudatum primo a se Origenem postea damnari Methodium, ut Eusebius tradit apud Hieronymum libr. 1, *Apolog. in Rufin.*, cap. 2, tantum abest ut damnatum a se primo, deinde laudari. Quasi non laudasse primum Origenem potuerit Methodius, et deprehensis postmodum erroribus vituperasse, et iisdem demum excusatis ad priorem sententiam rediisse. Addit Baronius ex Methodii contra Origenem lucubrationibus plurima deprompsisse Epiphanius; quod facere erubuisse, si scisset pristinam sententiam Methodium revocasse. Valeret id sane, si in *Dialogo* illo Xenone scripsisset Methodius, quæcunque a se adversus Origenem dicta sunt, falsa esse; sin vero id sibi voluit duntaxat, errasse quidem Origenem, sed errore condonando, nimisque severe eum ac duriter a se exceptum, cui favere potius propter pietatem, et præclara in Ecclesiam merita debuisset, quo tandem recidit Baronii ratiocinatio? Postremum illius adversus Socratem argumentum hoc est; Methodiani *Dialogi* mentionem exstare nullam apud Eusebium, nullam apud Rufinum, ac proinde supposititium esse. Videratne vero Baronius sex D *Apologia* libros a Pamphilo et Eusebio in gratiam Origenis scriptos, in quibus quæcunque pro illo facere poterant, diligenter collecta fuerunt, nec Xenonis proinde *Dialogi* mentio prætermissa?

III. Sane tanta erat his temporibus Origenianæ doctrinæ celebritas et existimatio, ut hinc ad facti poenitentiam adductum fuisse credam Methodium, eum vix quemquam ad suas pelliceret partes; cuncti

A ferme Adamantio adhærerent. Quem tamen a Petro Alexandrino episcopo et martyre, qui Methodii ætati suppar fuit, male habitum reperio. Loca quædam ex ipsius libris profert Justinianus in epistola ad Menam, unde quam infensus ipsi adversus Origenem animus fuerit, intelligitur. Tunc autem inter sectatores Origenis Alexandriæ florebat vir magni nominis Pierius presbyter, quem rara eruditio, indefessus labor, felix ingenium, temperantiæ ac paupertatis studium, utiles et jucundæ ad populum conciones tantum commendarunt, ut junior Origenes diceretur: quasi in ea laude, laudum omnium, quæ ecclesiasticum virum deceant, summa contineretur: *Ἦν γὰρ τότε ἐν τοῖς ἀξιολογητάτοις Ὀριγηνῆς*. «Tunc enim inter celeberrimos Origenes habebatur,» inquit Photius cod. cxix, ubi de Pierii scriptis disserit. Idem cod. cvi, Theognosti Alexandrini *Hypotyposeon* libros septem recensens, eum ait sive assectandi, sive defendendi Origenis studio ductum decrevisse Dei Filium esse creatum, et ratione præditis tantum præesse, eademque de Spiritu sancto ac Origenem proposuisse, et corpora angelis ac dæmonibus item ut illum tribuisse. At codice tamen ccxxxii, Athanasium scribit Photius Theognostum in multis locis admittere. Sane studiosissimum virum, et disertum, et admirandum eum appellat Athanasius de synodi Nicænæ decretis, et de peccato in Spiritum sanctum, ipsiusque præsidium adversus Arianos usurpat: atque idcirco prætermittam ab Eusebio mentionem illius probabilis est, quod ab Ariani partibus fuerit alienus. Quapropter corruptas ejus *Hypotyposes* ab hujus sectæ patronis, quemadmodum et Clementis librum eodem titulo inscriptum, non immerito Andreas Schottus conjectat in *Schol.* ad Photii cod. cvi. Quod si integer ad nos Photii codex pervenisset, ætatem ejus compertam haberemus. Unum hoc scire licet, Athanasio antiquiorem fuisse illum, Origene recentiore.

IV. A Methodii ætate ad Ariana tempora suus Origeni bonos videtur constituisse. Orto autem Ario, patrocinium hæresi suæ quærentes Ariani, Adamantii nomen causæ suæ prætexere studuerunt. Ex ipsius ergo operibus collegerunt diligenter quæcunque Filii dignitatem labefactare, vel suam denique de Trinitate opinionem juvare videbantur. Atque id tolerabile erat, si hac sine vecordia ipsorum stetitset; verum nefariæ etiam doctrinæ virus iisdem passim affuderunt scriptis, ut suum penitus Origenem facerent. Cujus ad elevandam auctoritatem, qua tantum gloriabantur Ariani, animum appulerunt orthodoxi; reclamantibus e contrario Ariani, et suum Origenianæ doctrinæ ac famæ honorem servari merito

(51) Sed Socrati contradicit Baronius... quod laudatum primo a se Origenem postea damnari Methodium, ut Eusebius tradit apud Hieronymum libr. 1, *Apolog. in Rufin.* En ipsa Eusebii verba ex libr. vi *Apologia* ipsius pro Origene, qualia exhibet Hieronymus loco citato: «Quomodo ausus est Methodius nunc contra Origenem scribere, qui hæc et hæc de

Origenis locutus est dogmatibus.» Porro hic Eusebius aperte non dicit Methodium fuisse antea locutum pro Origene. Neque enim dicit, *quæ hæc et hæc de Origenis locutus fuerat dogmatibus*; sed tantum, *locutus est*: quod in utramque partem accipi potest. Non igitur mendacii accusandus est Socrates. Henric. Valesius, *Not. in Socrat.* libr. vi, cap. 15.

volentibus. Quot ergo fere vel fautores habuit Ariana hæresis, vel oppugnatores, totidem propemodum Origenianam doctrinam vel amplexi sunt, vel de-
 testati: nec aliunde tempestates adversus eum hoc tempore coortas existimo. Partium istarum studia manifesto cernas in clarissimis horum temporum præsulibus, Eustathio Antiocheno et Eusebio Cæsariensi. Hic Arianae factionis signifer, quemadmodum appellatur ab Hieronymo libr. 1, in *Rufin.*, cap. 2, ut Origenianæ famæ consuleret, ad scribendam pro Origene *Apologiam* induxit amicum suum et familiarem Pamphilum presbyterum, Origenis ita studiosum, ut omnes Origenis libros undequaque conquisitis Cæsariensi Ecclesiæ dedicaret (verba sunt Hieronymi in epist. ad Marcell.) et maximam eorum partem manu sua describeret, qui Hieronymi ætate in Cæsariensi bibliotheca etiam tum servabantur. Causam *Apologiæ* scribendæ hanc fuisse narrat Photius cod. cxviii, ut ad pios homines ad metalla ob Christi causam damnatos solatii ergo mitteretur. Cum eam vero martyrio extinctus absolvere non potuisset, supremam adjecit manum Eusebius, et in *Historia* quoque *ecclesiastica* pro Origeniana causa præclare decertavit. Ægre quidem id fert Anastasius Bibliothecarius, nam in *Historia* ad ann. Chr. 244 et 246, non semel queritur multorum pietate ac doctrina illustrium virorum laudes Eusebium iniquo silentio obtrivisse, vel leviter tantum et invidiose attingisse, quo summa omnia tribueret Origeni suo, « nesciens quæ diceret, vel de quibus affirmaret. » Quasi vero alium famia ac meritis parem Origeni tulerit hæc ætas. Illius quidem laudes mala forsitan mente congestisse Eusebium fatendum est, sed quoad rerum gestarum attinet fidem, Epiphanium fere, vel Hieronymum, aliosve consentientes habuit. At Eustathius stans ab orthodoxis, proptereaque Sabellianismi ab Arianis insimulatus, Origenem adortus est, ejusque sententiam de Engastrimytho peculiari opere explodendam suscepit. Scribit Pamphilus in priore libro *Apologiæ*, quem interpretatus est Rufinus, tanto hominum illorum odio tunc temporis arsisse Origenem, ut non ille solum « velut hæreticus accusaretur, et corruptio, et perditio animarum, » sed ejus etiam scriptorum lectioni dediti proscinderentur, et venia censerentur indigni, quæ iis condonari solet, qui profanis vel hæreticis libris addicti sunt, planeque pro hæreticis haberentur. « Denique, inquit, cum multis honestæ vitæ, et religiosi propositi viris, in quibus nihil prorsus culpæ invenimus, inimicitias propter hoc solum habent, si eorum studium circa memorati viri libros propensius esse perspexerint, invidiosius etiam ista fingentes, quod ab his in loco sanctorum apostolorum, vel prophetarum, tam ipse, quam dicta ejus habeantur. » Addit paulo post indoctos plerosque, ac in Origenianorum voluminum tractatione rudes, vel rerum in quæstione positarum ignaros, incognita tamen causa Adamantium calculo suo damnare fuisse solitos; alios bonam frugem,

A qua ipsius referti sunt libri, prætermittere; noxiæ quæque et criminationi opportuna ad invidiam faciendam colligere; nonnullos etiam in ejus lectione versatos, postquam per eum satis profecisse se intellexissent, tum vero a magistro suo discessisse, et anathematis eum confodisse, ne quid ab eo scilicet accepisse viderentur. Deinde subjicit: « In tantum autem horum de quibus supra diximus progressa malitia est, ut quidam etiam conscribere adversus eum ausi sint, et libellis editis derogare ei viro, qui per tot annos magister Ecclesiæ fuit. » Tradit insuper libros eos potissimum fuisse appetitos, « quos per spatium et quietem in secreto conscripserat, » quod in iis apertius disseruisse existimaretur; præ aliis vero libros *Περὶ ἀρχῶν*, in quibus dogmatum suorum velut penū collocaverat. Novem autem præcipuis capitibus constabant criminationes adversus ipsum a malevolis conflatae, quas recenset et refellit Pamphilus, et nos supra fuse excussimus. Itaque moriens Pachomius abbas monachos suos ab Origenianarum lectionum lectione severa obtestatione absterruit.

V. Has turbas Origeni peperit Ariana factio, dum ejus suffragium studiosius ambit: quam cum acrius ulciscerentur orthodoxi, Origenis causam non satis distinxerunt ab Ariana, et utramque damnarunt. Affectus quoque eadem injuria est Dionysius Alexandrinus Origenis discipulus, et in læsæ Trinitatis suspicionem vocatus, unde in multis a Basilio non admissum, maxime ubi Arianorum confirmaret hæresim, scribit Gobarus apud Phot. cod. ccxxxii. At utrumque crimine exsolvit Athanasius, ut superius a nobis traditum est; nec pluris illi fuit catholicarum partium, quam veritatis studium: ipseque Basilius et Gregorius Theologus objecta sibi ab Arianis Adamantii testimonia, in commodum trahere maluerunt sensum, quam contemptis iisdem debito honore auctorem fraudare. Imo vero ex ejusdem Operibus assidua lectione a se contritis, egregia quæque selecta in unum congesterunt volumen, et ob res præclare cogitatas Philocaliæ titulo inscriptum (unde et Origenem φιλόκαλον nominat Gregorius Nazianzenus in epistolis) ad Theodorum Tyaneum episcopum miserunt. Quin etiam feruntur iidem, quotiescunque Origenis scripta legentes, dogmata ipsius propria, et a communi usu discrepantia nanciscerentur, geminum χ affixisse, Platoniorum more, qui cum Platonem lectitarent, loca insignia hoc caractere notabant: ut refert Laertius in Platone. Hæc lectione instructus uterque Arianorum impetus fortiter retudit. Id ex Socrate discimus, qui et illud addit libr. iv, cap. 26, Μέγα γὰρ κλέος τὸ Ὀριγένους κατ' ὅλης τότε τῆς οἰκουμένης ἐφ' ἡπλώτο. « Totum quippe orbem tunc temporis magna Origenis gloria pervaserat. » Scriptis profecto *Apologiis* tutati sunt ipsum viri illustres, quo tempore defensioni ejus operam suam Pamphilus consecrabat, ut testificatur Photius cod. cxviii. Ipsius tamen nonnulla, dissimulato licet ejus nomine, carpunt

Athanasius et Basilius. Ille in *Vita Antonii* lapsus animarum, et conversiones e mentibus in animas reprehendit : hic in tertio *Commentariorum in Hexaemeron* damnat anagogicas ipsius expositiones, quibus virtutes quasdam superiores, quæ locum in celo tenere merita sunt, a quibus quæ sunt supra firmamentum, significari docet ; quæ vero inde deturbatæ sunt, a quibus notari quæ sunt sub celo.

VI. Dum pro Origene starent sermones illi, ipsum sibi in scribendo assectandum proponebat Hilarius Pictaviensis. Narrat quippe Hieronymus ¹² hunc in Phrygia exulantem magnam Psalmorum partem commentariis illustrasse, in eoque opere imitatum fuisse Origenem, nonnullis tamen de suo adjectis ; expositiones etiam in *Jobum* et in *Matthæum* e Græco Origenis in linguam Latinam transfudisse. Auctor est præterea Hieronymus Euzoium Cæsariensem episcopum Gregorii Nazianzeni condiscipulum et æqualem, « corruptam bibliothecam Origenis et Pamphilij in membranis instaurare esse conatum : » Origenianas etiam partes secutos esse Titum Bostrorum episcopum, et Didymum Alexandrinum, quem apertissimum Adamantij propugnatorem appellat, quique editis in libros *Περὶ ἀρχῶν* Commentariolis nihil non orthodoxum iis contineri pertendit, quemadmodum et Eusebius. Ambrosium quoque Mediolanensem, Eusebium Vercellensem, et Victorinum Petabionensem multa Origenis vel Latinitati donasse, vel imitatos fuisse tradit idem Hieronymus. Tam aperte autem Origeni adhæsit Gregorius Nyssenus, ut non eum solum prosecutus sit laudibus, sed dogmata etiam ejus aliquot tennerit : adeo ut ab Origenistis corrupta ipsius scripta, et adulterata peculiari libro demonstrare conatus sit Germanus patriarcha, cujus excerpta habet Photius cod. ccxxxii. Certe in disputatione de homine, animarum προπαρεῖν et μεταστροφῶσιν reprobat Gregorius, a nomine autem Origenis abstinet. Hieronymum quoque ipsum etiam tum juvenem, portentoso Origenis ingenium, et singularis eruditio ita ceperant, ut in ejus laudes sæpe excurreret, et pro mero Origenista haberi posset : verum per ignes cineri doloso suppositos incedere se subinde intelligens, pedem retulit, ut in sequentibus declarabimus. Nec tot tamen Origeniani nominis patronis absterriti sunt Theodorus Mopsuestenus et Apollinaris, quominus illi palam hic detraberet, ille multis etiam scriptis opusculis oppugnaret ; sed levis est momenti hæreticorum hominum obtrectatio. Auctor quoque *Dialogorum*, qui Cæsario Gregorii Nazianzeni fratri ascribuntur, et Maximi tamen Cæsario recentioris, et Gregorii Nysseni fragmentis farti sunt ; auctor, inquam, ille de Origene male sensit ac scripsit ¹³, μυθολόγον eum appellans, ἀλοχὰς μὲν θελόντα, ψυχὰς δὲ οὐ τρέφοντα : « Aures quidem mulcentem, animas vero minime nutrientem ; » et τῆς ὁργῆς ἐπώνυμον,

A inepta et frigida allusione, quales scriptor ille comminisci amat : et ἀνοσιώτατον. Item dogmata ejus δηλητήρια, φθοροποιὰ, τοὺς ἀπλουστεροὺς σκελίζοντα esse dicti.

Manifestum porro est ex superioribus quantum erraverit Halloxius lib. iv *Orig. defens.*, quæst. 4, alique nonnulli, qui ante Epiphani cum Joanne Jerosolymitano et Chrysostomo dissensiones, Origenem a nemine pro hæretico habitum fuisse, primumque Epiphanium in eum signa movisse memorie prodiderunt : nam « velut hæreticum accusatum » fuisse diserte scribit Pamphilus in *Apologia* ; et quam gravibus peteretur criminibus declarat ipsa hæc *Apologia*, nam « ipsum nomen Apologetici, » ut ait Hieronymus epist. 65 ad Pammach. et Ocean., « ostendit accusationem ; non enim defenditur nisi quod in crimine est ; » declarant et *Apologia* complures quæ a multis magni nominis viris Pamphili tempore pro Origene conscriptæ sunt. Nec repugnat, quod Augustinus Hieronymum rogat per epistolam, ut sibi Origenis errores aperiat ; nam propter Græcæ linguæ inscitiam, in ea ignoratione fuit Augustinus.

VII. Adhuc cum Origene præclare actum erat, neque tantum illi ignominia inusserant adversarii, quantum celebritatis, inclarescente in dies doctrine fama, fuerat adeptus ; cum susceptis quosdam inter ecclesiasticos viros inimicitiis, partim Origenismi, partim privati odii causa, maximis motibus universa Ecclesia concussa est. Quod si accurate singula consuetari nobis esset propositum, in immensum cresceret istud opus, et ultra circumseptos lucubrationi huic cancellos excurreremus, adeo longa est injuria, longæ ambages ; sed summa duntaxat rerum fastigia persequemur. Quod ut ordine procedat, res altius repetenda est. Consistente in Origenis laudes toto propemodum orbe, contigit ut nonnulli egregia ejus dicta factaque pro merito demirantes, ipsius etiam errores parum prudenter tuerentur, studiis suis moderari nescientes, Origenique recte sentienti adhærescere, erranti nuntium remittere. Hinc duplex prodit Origenistarum genus, orthodoxorum et heterodoxorum. Inter orthodoxos ponimus, qui proxime laudati sunt, Origeni summa omnia calculo suo tribuentes, ab ejus vel discedentes, vel discedere paratos erroribus, simul atque sçissis perspecti, et ab Ecclesia damnati. Iisdem accensem Joannem Chrysostomum, Theodorum Tomitanum, et aliquos ex iis quos Origenismi causa vexatos fuisse infra narrabimus ; heterodoxis ascribimus Didymum Alexandrinum, Joannem Jerosolymitanum, Evagrium Ponticum, Palladium Galatam, Isidorum, Rufinum, et complures ex Aegyptiis monachis qui Nitriam montem incolebant, quosque Origenismi veneno primos fuisse imbutos narrat Nicetas *Thesaur. orthod. fid.* lib. iv, hæc. 31. Peculiari commentario Origenistas monachos

¹² Hier. *De script. eccles.* in Hilario ; et lib. i *Apol. adv. Rufin.* cap. 2, et lib. ii, c. 4 ; et Prolog. in lib. ii *Comm. in Mich.* et epist. 75, *adv. Vigilantium.* ¹³ *Dialog.* 3, resp. 151.

laudare instituerat Rufinus, ut ab Hieronymo acceptus, cujus hæc sunt verba ad Ctesiphontem, cap. 2 : « Librum quoque scripsit quasi de monachis, multosque in eo enumerat, qui nunquam fuerunt, et quos fuisse scribit, Origenistas, et ab episcopis damnatos esse non dubium est, Ammonium videlicet, et Eusebium; et Euthymion, et ipsum Evagrium, Or quoque, et Isidorum, et multos alios, quos enumerare tedium est. Et juxta illud Lucretii :

*Ac veluti pueris absinthia tetra medentes
Cum dare conantur, prius oras pocula circum
Contingunt mellis dulci flavoque liquore*¹³;

ita ille unum Joannem in ipsius libri posuit principio, quem et catholicum et sanctum fuisse non dubium est, ut per illius occasionem ceteros, quos posuerat hæreticos, Ecclesiæ introduceret. Joannem Chrysostomum his significari recte asserit Marianus Victorius; sed fallitur, alium hunc esse opinans Evagrium ab Evagrio Pontico Hyperborita, uti ab Hieronymo alibi appellatur. Quemadmodum autem Origenistas Latine celebrare Rufinus instituit; ita idipsum Græce a Palladio factum est, in *Lausiaca historia* : quo opere Isidori, Dorothei, Ammonii, Evagrii, Or, Potamianæ Origenis discipulæ, Didymi, aliorumque Adamantii sectatorum vitas complexus est. Porro nos quoscunque inter heterodoxos Origenistas ponimus, pro hæreticis haberi velim; tralatitium enim est, non errorem, sed pertinaciam, hæreticum facere. Melania, puta, ex hoc licet grege, inter sanctos tamen relata est; et ex monachis illis Nitriensibus nonnulli in pseudosynodo ad Quercum habita errata sua sibi condonari postulaverunt et impetrarunt.

Atque hæc Origenistarum distinctio diligenter notanda est : nam monachos illos Nitrienses, qui hac tempestate Origenistarum appellatione infamabantur, hæreticos fuisse censet omnes Baronius, nec tam Origenis gloriæ favisse, quam ipsius opinatibus mordicus adhæsisse : quæ mihi videtur sententia Chrysostomo et Theotimo Tomitano episcopo, sanctissimis viris, perquam esse contumeliosa. Ab ipsis alii omnem erroris suspicionem amotam esse volunt, et totius concertationis invdiam convertunt in episcopos Origenistas infensos, quos propriis simultatibus Origenismi causam prætexentes, inique viros insontes vexasse pertendunt; piissimorum hominum Hieronymi et Epiphaniï auctoritatem ac testimonium insuper habentes, iisque Palladii, meri Origenistæ, a quo Chrysostomi vita conscripta est, suffragium antepponentes. Heribertus Rosweyds, historiæ ecclesiasticæ scrutator diligens, hos inter medios incedit, et viros illos qui Origenismi nomine traducti sunt, dogmata primum Origenis defendisse, deinde vero repudiasse conjectat : quod, si ita esset, ab illorum, vel sequentium temporum scriptoribus, omnia adversus Ori-

genem, vel pro Origene argumenta studiose colligentibus, minime sane fuisset prætermisum. Superest igitur, ut dicamus Origenistas fuisse duplicis generis, orthodoxos, et heterodoxos; et invidiosum hoc nomen multis immerito, pluribus etiam jure fuisse tributum. Fidem opinioni nostræ faciunt hinc Græca menologia, quæ nonnullos ex Origenistis in sanctorum album referunt, et spectata Chrysostomi virtus ac pietas, qui eos ita tutatus est, ut eandem quoque sibi appellationem conscisceret; inde Hieronymi et Epiphaniï partibus illis hæreseos notam imponentium testificatio. Profecto non unam fuisse Origenistarum omnium doctrinam, nec eosdem mores satis ex Epiphaniï evincitur, qui hæc. 63 et 64, gemitum illorum agnoscit genus : in quo licet incerta prodiderit, et post ipsum Augustinus, multiplicem tamen hominum illorum fuisse sectam ex eo perspicuum est. Inter eos ut integerrimis nonnulli fuerunt moribus, ita sædam libidinem et Onanismum aliquos exercuisse referenti Epiphaniï facile credo; quidquid contradicat Halloxies : ex eoque adductum suspicio Epiphanium, ut cum præterea non eadem sentire Origenistas omnes inaudisset, putaret turpe illud factum, quod morum erat vitium, doctrinæ errorem fuisse, atque ita duplicem sectam constitueret. Ut mihi plerique fuerunt ingenio, ita contentiosi alii, refractarii et cervicosi; velut qui Theophilo Alexandrino præsul violentas prope manus intulerunt, ut dicemus : dicaces alii et petulantes, dicteris sæpe et contumeliis Catholicos lacescebant; velut in eo, quod narramus, dissidio, Catholicos appellabant Pelusiotas, quod tanquam luto immersi, et curvi in terras ac cœlestium inanes essent; ad vocem πῆλος, et nomen Pelusii, in Origenistarum Nitriensium, et eorum qui in Palestina debebant, vicinia siti, frigido et scurrili joco alludentes. Hieronymus epist. 61, ad Pammach., cap. 5 : « Hæc sunt strophæ vestræ atque præstigiæ, quibus nos Pelusiotas, et jumenta, et animales homines dicitis, quia non recipimus ea quæ spiritus sunt. » Baronium fugit dicti hujus significatio, et pro, « Pelusiotas, » legi jubet, « Pilosiotas, » quod uterentur Origenistæ hac voce, suggillantes atque subsannantes Catholicos, quasi crederent mortuos resurrecturos etiam cum pilis, dum recte dicerent eos resurrecturos cum singulis corporis membris¹⁴. Verum expositionis nostræ sdejussorem damus Hieronymum ipsum, epist. 65, ad Pammach. et Ocean., cap. 3, « Pelusiotas, inquit, nos appellant, et luteos, animalesque, et carneos, quod non recipiamus ea quæ spiritus sunt; » et cap. 4 : « Putant enim me suum esse σύμψωτον, et propter animales et luteos nolle palam dogmata confiteri. » Manifestius etiam in *Jerem.* xxix, 14 : « Quæ cum audiunt discipuli ejus (Origenis) et Grunnianæ (hoc est Rufini) familiæ stercora, putant se divina audire mysteria; nosque qui ista contemnimus, quasi

¹³ Lucret. lib. iv, vers. 41. ¹⁴ Baron. ad an. 393, cap. 10, et ad an. 400, cap. 86.

pro brutis habent animantibus, et vocant *πλάου-
αῦτας*, eo quod in luto istius corporis constituti,
non possimus sentire celestia. » *Ægyptius* præcipue
monachos, apud quos maxime vixit Origenismus,
ingenio fere fuisse inquieto et turbido, et rerum
novarum studioso, proptereaque in varias hæreses
incidisse litteris proditum est. Inde Arianis, Eusta-
thiani; Anthropomorphitæ, Joviniani, Eutyebiani,
aliique id genus sexcenti prodire : et a vetustiori
quoque *sævo* Meletianis et Arianis hærentes, anti-
stitem suum Athanasium probris fixerunt. Unde
Hieronymus *Apolog. advers. Rufin.* libr. III. cap.
7 : « Contendi *Ægyptum*, lustravi monasteria
Nitriæ, et inter sanctorum choros, aspides latere
perspexi. »

VIII. Ex hoc *næreseon* et hæreticorum semina-
rio Origenistæ heterodoxi exstiterunt. Narrat Epi-
phanus hæc. 64, cap. 4, in *Ægypto* primum pro-
pagatum Origenismum apud *Ægyptios* monachos
suo tempore floruisse. Ac primum *Melania senior*,
nobilis femina, cum patria relicta *Jerosolymam*
pietatis causa concederet, facta inter Nitriæ mona-
chos mensium aliquot mora, aditoque *Didymo*,
Origenianis illic erroribus una cum *Rufino* itineris
comite infecta est. Contigit illud circa annum
Christi 372. Quo tempore epistolam dedit ad *Ru-
fimum* Hieronymus ¹⁷, qua ad se in *Syriam* ut veniat,
amice invitat. Postquam autem *Jerosolymæ* fixerunt
sedem, fovendis peregrinis, et rebus Christianorum
juvandis opes et operam consumentes, exceperunt
Evagrium Ponticum Constantinopoli certas ob
causas discedentem, ipsiusque animo primos *Ni-
triensis* Origenismi satus asperserunt. Ita institutus
Evagrius, et a *Melania* veste monastica ex voto
indutus, in *Ægyptum* abiit, et postquam cum *Di-
dymo* congressus est, in Nitriæ tandem monasteriis
sese addidit, et inter florescentes illic Origenistas
nomen dedit. Auctor est Hieronymus in Epistola ad
Ctesiphontem, cap. 2, scripsisse illum ad virgines,
ad monachos, et « ad eam cujus nomen nigredinis
testatur perfidie tenebras » (*Melaniam* seniore
intellige) et edidisse insuper librum *Περὶ ἀναβί-
ας* quo insigne Origenis dogma supra a me ventilatum
continebatur; libros vero ipsius a *Rufino* Latine
interpretatos Occidentem lectionasse. Appulit eodem
aliquot post annis *Palladius Galata*, et triennio in
asceteriis transacto, Origenismo imbutus, cum
valetudine tentaretur, in *Palæstinam* secessit, et
haustum in *Ægypto* Origenismi virus passim profu-
dit. Florebat tunc in his locis sanctitate et virtute
Paula Romana : hanc adoritur *Palladius*, et in suas
pertraxisset partes, nisi gliscenti malo mature
occurrisset Hieronymus, et hominis petulantiam
habita cum eo dissertatione coercuisset. Rei histo-
riam prolixè narrat Hieronymus in *Epitaphio Pau-
læ*, cap. 11 et 12, quam sibi ab eo ereptam queritur

A *Palladius* in *Lausiacis*, sect. 78 et sequentibus,
item sect. 124, Hieronymumque suggillat.

IX. At Joannem *Jerosolymitanum* præsulem jam
labes isthæc corripuerat. Is ante adeptum episco-
patum monachus, Arianis et Macedonianis accom-
modaverat aures, iisque relictis ad pontificiam
dignitatem evectus Origenistis sese applicuerat.
Ægre id tulit scilicet Epiphanius *Salaminiensis* episco-
pus pro eo ac debuit, et blande coram multis præ-
sens præsentem erroris commonefecit, quo ille
cum partiariis usque adeo excaudit, ut Epiphanio
Anthropomorphitarum hæresim publice objiceret;
suamque tanta pertinacia defendit, ut eundem
Epiphanium habitæ cum illis communionis pœni-
teret. Hinc efferratus Joannes animo rixandi avido
B causas vindictæ quærebat, cum ecce commodum
Paulinianum Hieronymi fratrem in *Palæstina*
extra ditionem suam Epiphanius, invitum licet
ac reluctantem, ad diaconatus et presbyterii
dignitatem promovit. Multa publice et privatim
conquestus est Joannes, rem sese apud omnes
per litteras evulgaturum minitans; in eo se
læsum insuper addens, quod cum Deo sacra
faceret Epiphanius dicere soleret : *Domine, præsta*
Joanni, ut recte credat. Objecta crimina diluit Epi-
phanus miti epistola, quæ inter Hieronymianas
numero sexagesima habetur ¹⁷; in qua non tam se
appetitum ab eo significat, propter impositum *Pauli-
niano* presbyterii characterem extra suam ditionem,
cum id in monasterio, non in parochia Joanni
C subjecta a se factum esset, et recepta inter Cypri
episcopos consuetudine facere liceret, quam quod
violatam Origenianis dogmatibus fidem huic expo-
brasset. Capite vero tertio hæc scribit : « Doleo et
valde doleo, videns plurimos fratrum, et eorum præ-
cipue qui professionem habent non minimam, et in
gradum quoque sacerdotii maximum pervenerunt,
ejus (Origenis) persuasionibus deceptos, et perversi-
sissima doctrina cibos factos esse diaboli. » Unde
apparet quam multos jam tum Origenismi aura af-
flasset. Demum in hæc verba concludit : « *Palladium*
vero *Galatam* qui quondam nobis charus fuit, et nunc
misericordia Dei indiget, cave, quia Origenis hære-
sim prædicat et docet, ne forte aliquos de populo tibi
D credito ad perversitatem sui inducat erroris. » Data
est hæc epistola anno Christi 392, *Arcadio* et *Rufino*
coss., qua publicata, aliisque ejusdem argumenti ad
Palæstinos episcopos et monachos, et ad *Siricium*
papam ab eo datis, dissensionis rumor universum
orbem continuo pervagatus est. Sciendum autem
Hieronymum quoque inter et Joannem, ejusdem
Pauliniani, multo vero maris Origenismi causa,
dissidia intercessisse; nam cum ab Epiphanio staret
Hieronymus, et non solum res in Pauliniani nego-
tio gestas comprobaret, sed Origenis etiam errores
palam damnaret, eo iracundiæ processit Joannes, ut
ab Ecclesiæ communione Hieronymum segregaret,

¹⁷ Hieron. Epist. 41, ad Rufin. ¹⁷ Alias, 110, c. 1.

quemadmodum apud Pammachium queritur Hieronymus epist. 61, cap. 15. « Ego misellus, inquit, dum in solitudine delitescio, a tanto pontifice repente truncatus presbyteri nomen amisi. » Nec ideo tamen ecclesie ingressu, vel episcoporum ac Christianorum societate se prohibitum isto capite et sequenti testatur. Addit epistola 62, quæ est ad Theophilum, cap. 4, exsilium sibi a Joanne postulatam fuisse et impetratum; minime tamen se in exsilium fuisse depulsum.

X. Rufinum interea hæc quoque discordie contagio infect; nam cum semel haustam Origenis doctrinam in sinu foveret, eandem in Joanne et Palladio, aliisque oppugnatam defendit. Hinc illud est Epiphani in epistola ad Joannem Jerosol., cap. 4 : « Te autem, frater, liberet Deus, et sanctum populum Christi qui tibi creditus est, et omnes fratres qui tecum sunt, et maxime Rufinum presbyterum ab hæresi Origenis, et ab aliis hæresibus et perditione earum. » Nec aliam ob causam a conflata jam inde a multis annis cum Hieronymo necessitudine Rufinus defecit.

XI. Ingravescentibus in dies Joannem Jerosolitanum inter et Epiphanium odiis, tantos amicorum motus compescere studuit Archelaus comes, vir, ut ait Hieronymus, « disertissimus et christianissimus. » Placuit in primis, ut quoniam violatæ fidei suspicio peperisset discordiam, ejusdem professio viam ad concordiam muniret. Conducto fœderis loco, et jam coacto monachorum, aliorumque complurium cœtu, unus expectabatur Joannes, cum ille mulierculæ nescio cujus morbum causatus, rem in aliud distulit tempus, momentique Archelao, et ad paciscendum invitanti, eadem usus excusatione non paruit. Tum vero officii sui esse censuit Theophilus Alexandrinus laboranti Ecclesie succurrere; sive fama excitatus, sive, quod potius crediderim, invitatus a Joanne. Isidorum itaque Alexandrinum presbyterum ac monachum, pietatis fama conspicuum, legatum ad Joannem, aliosque, sedandarum contentionum causa mittit cum litteris, quibus incensos animos delinire, et in gratiam reducere tentabat. Verum sua spes Theophilum longe fefellit; quem enim allegaverat Isidorum, merus erat Origenista, Origenistis favens, turbandis rebus quam componendis aptior; nam ante tres menses quam veniret Jerosolymam, litteras dederat ad Vincentium presbyterum, quibus eum ut in orthodoxa fide, hoc est in Origenismo, perseveraret hortabatur; adfuturum se propediem ad cuneos adversariorum proterendos. Verba sunt Hieronymi epist. 61, ad Pammach., cap. 15, cujus vestigia accurate persequimur. Sic ergo animatus egregius ille pacis sequester, Joannem, aliosque dissensionis hujus participes adit, legationemque suam renuntiat. Et pacem conciliasset fortasse, si non animum Origenismi fermento imbutum prodidisset; cum enim doctrinæ huic infensum Hieronymum esse sciret, iterum quidem ac tertio ad eum Theophili nomine accessit, commissas autem

A sibi litteras reddere noluit. Querenti autem Hieronymo ac dicenti : « Si legatus es, redde legationis epistolas; si epistolas non habes, quomodo legatum te probabis? » litteras quidem ad eum habere se respondit, rogatum se tamen a Joanne ne redderet. Ita favoris in alteram partem suspicione injecta, spem pacis peremit, reque infecta discessit. Discedenti Apologiam pro sua causa ad Theophilum tradidit Joannes, cujus locubrationi interfuerat Isidorus, et operam suam contulerat; « ut idem esset, » ait Hieronymus, epist. 64, cap. 2 et 15, « et dictator et bajulus litterarum. » Maximam interim fratrum multitudinem, et monachorum choros in Palestina sibi non communicantes (verba sunt Hieronymi) quasi hostes publicos estimavit Joannes; cum B ad ejus refugiendam communionem Epiphani monitu fuissent compulsi. Responsum præterea ad supra memoratam Epiphani epistolam dare dedignatus, legatos, quod prius minitatus fuerat, quaquaversus mittit, qui accusatorias in Epiphanium litteras ad Theophilum Alexandrinum a se conscriptas per totum orbem disseminarent, sed in Occidente potissimum, quibus, ut loquitur Hieronymus epist. 62, cap. 3, Occidentium sacerdotum aures commoveret.

XII. His exitus Pammachius, Roma Hieronymum rogat per litteras, ut quoniam multorum animos in diversa distrahebat hæc altercatio, Epiphani causam aliis, aliis Joannis tuentibus, suam ipse sententiam expromeret. Morem gessit Hieronymus, ac inculenta responsione, anno Christi 393 data, veram ac genuinam contentionis causam esse ostendit, non Pauliniani consecrationem, quam iracundiæ suæ Joannes prætendebat, sed Origenismum, quem ad octo revocatum capita Joanni objectum fuisse narrat, e quibus tria tantum purgaverit. Atque hæc diligenter notari jubeo, ut inde Origenistarum hujus ætatis doctrina et dogmata in controversia posita spectari possint. Primum illud est; nec Filium videre posse Patrem, nec Spiritum videre posse Filium; secundum, animam propter peccata e cœlo fuisse in corpus, sic tanquam in carcerem defectam; tertium, futurum ut diabolus et dæmones peccatorum aliquando pœniteat, et cum sanctis in cœlo regnent; quartum, Adamum et Evam ante peccatum corpore caruisse, humana autem corpora iis post peccatum circumposita tunicis pelliceis significari; quintum, carnem nequam suscitatum iri, non membra denno simul esse compingenda, sexu homines penitus carituros; sextum, paradisum terrestrem allegorice intelligendum; septimum, aquas quæ super cœlum in Scriptura esse dicuntur, angelos esse, quæ supræ et infra terram, dæmones; postremum, imaginem Dei peccando hominem amisisse. Plurima præterea lectu digna habet hæc epistola, si quis accuratam temporum illorum notitiam consequi cupit. Id præcipue manifestis rationibus comprobatur Hieronymus, quod diximus, ante ordinatum Paulinianum, jam Origenis causa Joannem et

Epiphanium inter se fuisse altercatos. Quamobrem Halloxium miror, et recentiores quosdam, qui nodieque contradicant, nec Hieronymi solum testimonium flocci faciant, sed et Epiphanii, qui ita Joannem alloquitur : « Video enim quod propter hanc causam omnis vestra indignatio concitata sit, quod dixerim vobis, Arianum patrem, Origenem scilicet, et aliarum hæreseon radicem et parentem laudare non debetis. Et cum vos rogarem, ne ita erraretis, et monerem, contradixistis, et me ad tristitiam et lacrymas adduxistis : non solum autem me, sed et alios plurimos catholicos, qui intererant. Inde, ut intelligo, hæc est omnis indignatio, et iste furor ; et ideo comminamini, quod mittatis adversum me epistolam, ut huc illucque sermo vester discurrat. » Denique propositum sibi esse declarat in eadem epistola Hieronymus, opere peculiari dogmata Origenis convellere.

XIII. Veritus interea ne litteris Joannis, et Isidori insurrectionibus occupatus Theophili animus male de orthodoxorum causa sentiret, æquum duxit gestarum rerum historiam ad eum perscribere, seque et gregales suos apud eum purgare. Pacem ergo optare se, ad eamque conciliandam paratum declarat per epistolam, quæ inter Hieronymianas numero sexagesima secunda habetur, et eodem anno 393 data est : multa deinde imposita sibi a Joanne crimina confutat ; in quibus advertendum est insimulatum eum a Joanne, quod Origenis opera quædam Latine vertisset, respondisse : « Hoc non solus ego feci, sed et confessor Hilarius fecit ; et tamen interque nostrum noxia quæque detruccans utilia transtulit ; » et paulo post : « Sicut enim interpretationem et idiomatica Scripturarum Origeni semper attribui, ita dogmatum constantissime abstuli veritatem. » Ut ostendat præterea quam vana esset Joannis de Pauliniani ordinatione querela, ordinatum eum asserit in Eleutheropolitano territorio, non in Eliensi. Eleutheropolis autem ea est Hebron ; *Eli*, Jerusalem. Denique postquam ad procurandum sibi exitum Joannem laborasse, et auctoritatem publicam ac rescripta sollicitasse questus est, cupere se significat, ut discordiæ omnes sopiantur. Utraque parte audita veritatem perspexit. Theophilus, et malis artibus non bonam causam a Joanne aliisque foveri comperiens, adversam ita amplexus est, ut utrosque tamen ad sinceram concordiam revocare niteretur, et repugnantes Origenistas molliter ac benigne adhiberet.

XIV. Cæterum, ad coercendam serpentis Origenismi luem, sequente anno Hieronymus Augustinum pietate florentem et eruditione, quicum sibi notitia aliqua intercesserat, parario Alpyio Tagastensi postmodum episcopo, quique jam ante optare se significaverat, ut Origenis opera ab Hieronymo Latine redderentur, monet per epistolam, quæ intercidit, ut in Origenis scriptionibus cautus incedat, approbatis melioribus, sequioribus rejectis ; at Origenis sibi notari errores responsione sua Augustinus postulavit.

PATROL. GR. XVII.

A Certe ab his dissensionibus animum procul hic habuit, neque multum sese interposuit Origenistarum rebus : errores duntaxat Adamantii pro re nata impugnavit, velut in libris *De civitate Dei*. Hieronymum autem ad redintegrandam cum Rufino amicitiam valde hortatus est.

XV. Anno a Christi ortu 397, post viginti quinque annorum discessionem Romam reversa est Melania, Rufino itinerum socio comitata. Causam reditus eam fuisse dicit Palladius : Melaniam neptem suam, Piniani uxorem, nuptiarum, mundique pertasam, Christo reliquum vitæ consecrare velle cum accepisset, veritatem seniore ne in perversos secessionis suæ duces neptis sua incideret, Romam advolasæ, eamque consiliis adjuvisse. Aliam itineris causam assignat Baronius, Romam nempe Origenismi invehendi studium, cui Melaniæ junioris secessus apud vulgum obtentu fuerit. Opinionis suæ auctorem non dedit ; conjecturis tantum obsecutus est.

XVI. Simul atque Romam appulit Rufinus, libros Origenis *Περὶ ἀρχῶν* a se Latinitati redditos in publicum editurus, priorem *Apologiæ* Pamphili librum conversum itidem a se et interpolatum, et una suam *De adulteratione librorum Origenis* lucubrationem præmisit, ad viam Origenismo communiendam. Utrumque Macarii hortatu aggressum se testatur in præfationibus : at id ab eo per simulationem jactatum asserit Hieronymus *Apolog.* lib. II, cap. 3. In præfatione ad Macarium Pamphili *Apologiæ* prætexta, non obscure tangit ille Epiphanium et Hieronymum, cum de sua interpretatione sic disserit : « Mihi tamen non dubito quin offensam maximam comparet eorum, qui se læsos putant ab eo, qui de Origene non aliquid male senserit. » Atque hæc similem ipsius conquestionem in memoriam revocant, quam in perorationem ad interpretationem Commentariorum Origenis in *Epistolam ad Romanos* intersit : « Sed delectabit, inquit, indulgisse laboribus, si modo non, ut in aliis experti sumus, malevolæ mentes vigiliis nostris contumelias reddant, et non studia obrectationibus, et labores remunerentur insidiis. Novum quippe apud eos culpæ genus subimus ; » et mox : « Hoc autem, totum mihi donant, non amore mei, sed odio auctoris. » Sed redeamus ad *Apologiæ* præfationem. Postquam purgandi sui causa, velut professionem fidei Rufinus edidit : « Hæc, inquit, Jerosolymis in Ecclesia Dei a sancto sacerdote ejus Joanne prædicantur ; hæc nos cum ipso et dicimus et tenemus. » Hieronymum etiam his verbis defricat in suo *De adulteratione librorum Origenis* libello : « Auctores obrectatorum ejus (Origenis) ii sunt qui vel in Ecclesia disputare latius solent, vel etiam libros scribere, qui totam de Origene vel loquuntur, vel scribunt : ne ergo plures ipsorum furta cognoscant, quæ utique, si ingrati in magistrum non essent, nequaquam criminoſa viderentur, simpliciores quosque ab ejus lectione deterrent. » Nam cum Origenem mirifice celebrasset Hieronymus etiam tum juvenis, et plus quam 70 ho-

mileticos ipsius libros, multa etiam de tomis in Apostolum scriptis Latine reddidisset, ex ejusque libris Commentarios suos locupletasset, mox in eum calcitrare coepit. Neutiquam vero his perstringi Hieronymum putat Halloxius, quia jam reconciliata fuerat inter eos gratia, et paulo superius Hieronymi cum laude meminerat his verbis: « Damasi episcopus, cum de recipiendis Apollinaristis deliberatio haberetur, editionem ecclesiasticæ fidei, cui iidem editioni, si Ecclesiæ jungi velint, subscribere deberent, conscribendam mandavit amico suo cuidam presbytero viro disertissimo, qui hoc illi ex more negotium procurabat. » Addere poterat Halloxius eundem a Rufino honoris causa nominatum in præfatione librorum *Ἐπὶ ἀρχῶν*, qui hoc tempore prodierunt. Verum hoc erat ingenio Rufinus; palam in os laudabat, clam detrahebat; simulatē fovebat in sinu, amicitiam fronte gerebat. Itaque palpm coram obtrudebat Hieronymo, ut acrius occulte morderet. Hoc amplius, Hieronymus ipse *Apolog. 2 in Rufin.*, cap. 6, hæc verba ita repetit, quasi neutiquam ad se pertineant: sed vel tacite notari se non sensit; vel perspectam calumniam simulate reticuit. Utut est, suum maneat lectori iudicium: sequentia certe manifeste Epiphanium petunt: « Denique quidam ex ipsis, qui se velut evangelizandi necessitatem per omnes gentes et per omnes linguas habere putat de Origene male loquendi, sex millia librorum ejus se legisse, quamplurima fratrum multitudine audiente, confessus est. » Ipsos deinde *Ἐπὶ ἀρχῶν* libros Urbī propinans Rufinus, quo magis lectores illiceret, præfationem operi præfixit, eaque declaravit sese reliquis dogmatibus intactis falsas Origenis de Trinitate sententias, utpote ab hæreticis insertas, vel emendasse, vel prætermisisse: grassans enim hoc tempore Arianismus adversus Origenem, cujus amebat patrocinium, Catholicos commoverat. Exemplo quoque Hieronymi, multorum jam Origenis librorum interpretis, adductum se significat hæc ipsa præfatione Rufinus, ut scriptiois illius conversionem susciperet. Et causæ tamen ita diffusus est, ut præfationi nomen suum ascribere non auderet; et assensu præterea Theophili et Hieronymi gloriaretur.

Multis enimvero cordi fuit opus illud a Rufino translatum, et Origeni sacerdotes, monachos et Christianorum vulgo multos adjunxit, et Siricii quoque papæ simplicitati illudit. At plures tamen doctrinæ novitas perculit; adeo ut totum orbem post Rufini interpretationem in Origenis odium exarsisse, et translatum opus expavisse tradiderit Hieronymus lib. 1 *Apol.*, cap. 3. Auctor quoque ille est, primam Marcellam Romanam, nobilitate generis, et pietate illustrem, subolescentem errorem deprehendisse ac repressisse. Discessum itaque destinantes facti auctores, cum jam fere ut hæretici designarentur, ecclesiasticas epistolas a Siricio impetrant, ut Ecclesiæ communionē gloriari possent: atque his communis Rufinus Aquileiam remeavit.

XVII. At Pammachius et Oceanus de rebus in Urbe gestis Hieronymum certiores faciunt, et Rufinianam librorum *Ἐπὶ ἀρχῶν* interpretationem cum præfatione transmittunt, postulantesque ut libros eodem meliori fide convertat, et injectas de se suspensiones diluat. Revertitur cum illo jam tum in gratiam Rufinus, cum Jerosolymis proficisceretur. Subdola itaque Rufini præfatione clam arrosum se et impetum sentiens Hieronymus, et inter Origenistas positum, hanc cum eo injuriam amice et leniter exposulavit per epistolam, cujus hoc est exordium: « Diu te Romæ moratum sermo proprius indicavit; unde licet conjicere jam ante ad eum litteras Rufinum dedisse. Sed cum per vecturæ moras serius Romam delata fuisset Hieronymi responsio, renuntiātum interea fuerat Rufino novam librorum *Ἐπὶ ἀρχῶν* interpretationem ab eo parari, quam eo consilio conditam a se scribit Hieronymus *Apolog. lib. 1, cap. 2*, non ut crederet lector iis quæ interpretabatur; sed ne crederet iis quæ ante transtulerat Rufinus. Atque ita dirempta inter eos gratia, datam ad Rufinum epistolam Hieronymi familiares, qui curandam eam acceperant, suppresserunt. Susceptam interim, Pammachii et Oceani rogatu, sinceriores librorum *De principiis* conversionem absolvit Hieronymus, et ad eos Romam misit, cum luculenta epistola, qua Origenis doctrinam et eruditionem laudasse se fateatur, dogmata tenuisse pernegat. « Laudavi, inquit, interpretem, non dogmatistē; ingenium, non fidem; philosophum, non apostolum. Quod si volunt super Origene meum scire iudicium, legant in *Ecclesiasten Commentarios*, replicent in Epistolam ad Ephesios tria volumina, et intelligant me semper ejus dogmatibus contraiisse; » et iterum: « Si mihi creditis, Origenistes nunquam fui; si non creditis, nunc esse cessavi; » et sequenti capite: « Fac me errasse in adolescentia, et philosophorum, id est gentilium studiis eruditum in principio fidei dogmata ignorasse Christiana; et hoc putasse in apostolis, quod in Pythagora, et Platone, et Empedocle legeram: cur parvuli in Christo atque lactentis errorem sequimini? cur ab eo impietatem discitis, qui necdum pietatem noverat? Secunda post naufragium tabula est culpam simpliciter confiteri. Imitati estis errantem, imitamine et correctum. » Similiter in epist. 62, ad Theophilum: « Sicut enim interpretationem et idiomata Scripturarum Origeni semper attribui, ita dogmatum constantissime abstuli veritatem. » Et tamen cum *Commentarios suos in Ecclesiasten*, et *Epistolam ad Ephesios* Adamantii scitis refererit, vix iis semel contradixit: imo vero ne Origenem quidem auctorem citavit. Quod si ea pro falsis habuit, cur censuræ notam non apposuit? cur cum id sibi vitio daretur, id sibi gloriæ duxit? « Nam quod dicunt, » inquit Prolog. in lib. 11 *Comment. in Mich.*, « Origenis me volumina compilare, et contaminari non decere veterum scripta: quod illi maledictum vehemens esse existimant? eandem laudem ego maximam duco, cum illum imitari volo,

quem cunctis prudentibus et vobis placere non dubito; » cur in præfatione ad librum *De nominibus Hebraicis*, ait neminem nisi imperitum, negare Origenem post apostolos Ecclesiarum esse magistrum?

Igitur non sine causa Rufinus Origenistam aliquando fuisse Hieronymum iactabat. « Hæc est, » inquit, invec. 1, « tua tanti magistri gravitas, ut eum quem in aliis laudas, condemnes in aliis et quem in præfationibus tuis alterum post apostolos Ecclesiarum magistrum dixisti, nunc hæreticum dicas? Quis hæreticus Ecclesiarum magister aliquando dici potuit? » Futilis ad hæc Hieronymi excusatio, qui Procem. in lib. xi *Comment. Isaie* respondet Origenem, Eusebium, Apollinarium, aliosque a se in commentariis ad libros Danielis, magistros Ecclesiæ nominatos, ad distinctionem quorundam qui a Christi fide erant alieni. Pergit Hieronymum lacerare Rufinus, eumque Origenis fidem nunquam se laudasse iactantem propriis ipsis verbis coarguit. Quibus ille velut convictus scribit lib. iii *Apolog.*, cap. 3. « Eodem fervore quo Origenem ante laudavimus, nunc damnatum toto orbe damnemus; » et mox : « Erravimus juvenes, emendemur senes; » et iterum : « Ignosce mihi quod Origenis eruditionem, et studium Scripturarum, antequam ejus hæresim plenius nossem, in juvenili ætate laudavi. » Inde Posthumianus apud Sulpicium Severum merito ait : « Illud me admodum permovebat, quod Hieronymus, vir maxime Catholicus, et sacræ legis peritissimus, Origenem secutus primo tempore putabatur, quem nunc idem præcipue, vel omnia illius scripta damnaret. » Inde et Vigilantius ipsum sic tanquam Origenistam incessebat, quam tamen criminationem depellere conatur epist. 75. Inde et Augustinus inconstantiam et mobilitatem ingenii Hieronymo Origenem sibi olim percarum jam infamanti subobscurare exprobrat, epist. 8. « Petimus ergo, inquit, et nobiscum petit omnis Africanarum Ecclesiarum studiosa societas, ut in interpretandis eorum libris, qui Græcæ Scripturas nostras quam optime tractaverunt, curam atque operam impendere non graveris : potes enim efficere, ut nos quoque habeamus illos tales viros, et unum potissimum, quem tu libentius in tuis litteris sonas : » Origenem nimirum, cujus magnam tum quoque fuisse in Africa celebritatem ex eo manifestum est. Inde et Pelagius papa II, in *Epistola ad Eliam Aquileiensem, et alios Istriae episcopos*, « Annon, inquit, et Hieronymus nostræ Ecclesiæ presbyter, et singularis Hebræi sermonis interpres tanto erga Origenem favore intenditur, ut pene discipulus ejus esse videatur? » Inde denique sub Hieronymi nomine conficta est epistola, in qua se Origeni aliquando adhæsisse dolet.

Quamvis autem viri pii et orthodoxi officio functus sit, cum agnitos Origenismi errores ejuravit; optabile tamen foret, ut sanctissimus ille doctor constantior animi fuisset et moderatior, neque tam facile bili suæ fuisset morigeratus, ut in contraria,

A pro rerum ac temporum ratione, trahi se et jactari scivisset, nonnunquam etiam maximos viros amarissimis conviciis perfudisset : fatendum quippe est jure eum sæpe a Rufino fuisse reprehensum; sæpe etiam Rufinum ab eodem sine causa fuisse culpatum. Hæc porro cum agerentur, annus Christi trabeatur trecentessimus nonagesimus nonus.

XVIII. Quo tempore Hieronymianam librorum *Περὶ ἀρχῶν* interpretationem Pammachius continebat; verum ab amico ipsius quodam fraude descripta in vulgus emissa est. Interpretationis autem suæ perfidiam ex hujus conflictu perspectum iri, versutiasque suas jam proditas intelligens Rufinus, ad eumque perlatis Apronianæ opera litteris, quas ad Pammachium et Oceanum una cum libris *Περὶ ἀρχῶν* recens a se Latinitate donatis Hieronymus miserat, triennium in elaboranda duplici Apologia contrivit. Prior vetustate intercidit : posterior superest in duas divisas partes, quarum prima criminationes ab Hieronymo impactas refellit, altera Hieronymum ipsum suggillat. Quæ cum in apertam contentionem erumperent, duas in partes, ut fit, Romanorum Christianorum animi abiire, cum Rufino alii, alii Hieronymo faverent; nec Romani duntaxat, sed et quotquot fere per orbem sparsi erant, diversis studiis ferebantur.

XIX. Tum vero partium suarum esse intellexit Anastasius papa, non quidem exorientes motus lenimentis adhibitis conspire, quod factum a decessore ejus Siricio notavimus, sed malum occulte crescens apostolica auctoritate rescindere. Re itaque diu ac mature in utramque partem perpensa, Origenis tandem erroribus hæreseos notam impressit anno 400. Theophili studium imitatus, qui superiore anno in Alexandrina synodo eosdem damnaverat. Statim vero dimissis in omnes partes nuntiis, Origenianorum errorum damnationem promulgat Anastasius; qua accepta iidem passim reprobatum sunt. Ea de re disserentem audimus Theophilum in *Epistola ad quosdam monachos*, quam profert Julianus in *Epistola ad Menam* : Οὐκοῦν ἀναθεματίζοντες τὸν Ὀριγένην, καὶ τοὺς ἄλλους αἰρετικούς, ὥστε ἡμεῖς καὶ ὁ τῆς Ῥωμαίων ἀγίας Ἐκκλησίας ἐπίσκοπος Ἀναστάσιος, ἐκ παλαιότερων ἀγωνισμάτων ἑνδοξοῦ στρατηγὸς ἐπισήμου λαοῦ χειροτονηθεὶς, ἦ καὶ πᾶσα τῶν μακαρίων κατὰ τὴν δοῦν ἐπισκόπων ἐπεται σύνοδος, ἀποδεχομένη τῆς τῶν Ἀλεξανδρίων Ἐκκλησίας τὴν κατὰ τοῦ ἀσθεοῦς ψήφον. Igitur anathema dicentes in Origenem, aliosque hæreticos, quem admodum factum est a nobis, et ab Anastasio sanctæ Romanorum Ecclesiæ episcopo, qui ex veteribus certaminibus clarus, dux illustris populi creatus est, quem et omnis beatorum Occidentis episcoporum sequitur cœtus, Alexandrinorum Ecclesiæ sententiam adversus impium latam suscipiens. » Hieronymus certe lib. ii *Apolog.*, cap. 6, præter Anastasium et Theophilum, tradit Venerium quoque Mediolanensem episcopum, et Chromatium Aqi-

ciensem, Origenem subjectis sibi populis hæreticis denuntiasset.

XX. At parum sese promovisse ratus Anastasius, si non tumultus auctorem Rufinum, et bellum renovantem retunderet, Romam eum ad causam dicendam accersit: tergiversatur Rufinus, et Apologiam scribit ad Anastasium, qua levibus ad detrectandam protectionem excusationibus usus fidem suam proficitur: deinde ait: « Origenis ego neque defensor, neque assertor sum, neque primus interpres: alii ante me hoc idem opus fecerunt; feci et ego postremus, rogatus a fratribus. Si jubetur ne fiat, jussio observari debet in posterum. Si culpantur qui ante jussionem fecerunt, culpa a primis incipiat. Ego enim præter hanc fidem, quam supra exposui, id est quam Romana Ecclesia, et Alexandria, et Aquileiensis nostra tenet, quæque Jerosolymis prædicatur, alienam nec habui unquam in isto homine, nec habeo, nec habebō. » Neutiquam tamen excusationem hanc Anastasius accepit, sed instante Marcella, Rufino, ut verbis utar Hieronymi¹⁸, cauterium hæreseos inussit, eumque damnavit anno 401. « Damnationis hæreticorum, » inquit idem Hieronymus epist. 16, « hæc Marcella fuit principium, dum adducit testes, qui prius ab eis eruditi, et postea ab hæretico fuerant errore correpti; dum ostendit multitudinem deceptorum, dum impia *Περί ἀρχῶν* ingerit volumina, quæ emendata manu scripti monstrabantur; dum acciti frequentibus litteris hæretici, ut se defenderent, venire non sunt ausi, tantaque vis conscientiae fuit, ut absentes damnari, quam præsentibus coargui maluerint. Hujus tam gloriose victoriae origo Marcella est. » Cujus victoriae fama cum per totum orbem increbuisse, Anastasium ipsum super Rufino consuluit Joannes Jerosolymitanus, ejusque sententiam exploravit. Exstat Anastasii responsio data ad an. 402, in qua notandum primo illud est, multis ab eo laudibus Joannem Origenismi licet suspectum extolli; deinde et istud: « Origenes autem, cujus in nostram linguam composita derivavit (Rufinus) ante quis fuerit, in quæ processerit verba, nostrum propositum nescivit. » Addit Rufinum hac interpretatione fidem ab apostolis propagatam violare voluisse; non damnare tamen, si a traditis in interpretato opere dogmatis abhorreat; damnare se penitus, si iisdem assentiat. Tum paulo post, « Illud quoque, inquit, quod evenisse gaudeo, tacere non potui, beatissimorum principum mansisse responsa, quibus unusquisque Deo serviens ab Origenis lectione revocetur; damnandumque sententia principem, quem lectio rerum profana prodiderit. » Suam demum super Rufino sententiam his verbis exponit: « Itaque frater charissime, omni suspitione seposita, Rufinum scito quod propria mente Origenis dicta in Latinum transtulit ac probavit, nec dissimilis ab eo est qui alienis vitis præstat assensum. Illud tamen scire cu-

pio ita haberi a nostris partibus alienum, at quid agat, ubi sit, nescire cupimus. Ipse denique viderit, ubi possit absolvi. » Quocirca Rufinum ita alloquitur Hieronymus *Apolog.* lib. III, cap. 6: « Vade potius Romam, et præsens apud eum (Romanum episcopum) expostula, cur tibi et absenti, et innocentis feceris contumeliam; primum ut non reciperet expositionem fidei tuæ, quam omnis, ut scribis, Italia comprobavit, et baculo tuarum uti noluerit litterarum contra canes tuos: deinde ut Epistolas contra te ad Orientem mitteret, et cauterium tibi hæreseos dum nescis inureret, diceretque libros Origenis *Περί ἀρχῶν* a te esse translatos, et simplici Romanæ Ecclesiæ plebi traditos, ut fidei veritatem, quam ab Apostolo didicerant, per te perderent; et quo tibi majorem faceret invidiam, ausus sit criminari hos ipsos, præfationis tuæ testimonio roboratos. » Quin etiam in Epistola 82, ad Marcellinum et Anapsychiam, sese ait subdolum libellum a Rufino oblatum Anastasio papæ, aliasque ipsius scriptiones opusculis quibusdam explosisse, quas non aliud esse conjecerit quispiam, quam Apologias ipsas, de quibus proxime commemorabimus.

XXI. Hoc ipso anno geminam Rufini adversum se Apologiam gemina itidem adversus Rufinum Apologia Hieronymus excepit: nam cum ex Occidente Jerosolymam remeasset ipsius frater Paulinianus, libros illos adversus eum elaboratos, nondum quidem ab auctore, quem metus scilicet et pudor inhibebant, in lucem esse editos, sed inter Rufini tamen familiares circumferri significavit; e quibus cum in vulgus exiissent nonnulla, collecta ea ad fratrem pertulit: quod ipsum præstiterunt per litteras Pammachius et Marcellinus. Non ad has ipsas itaque Rufini scriptiones, sed ad relatas a Pammachio, Marcellino et Pauliniano criminationes priorem quam habemus Apologiam Hieronymus adornavit. Duobus ea continetur libris, et Pammachii ac Marcellini nomine inscripta est, quorum monitu fuerat elucubrata; ad eos vero transmissa, quos scriptis suis Rufinus afflaverat: in eaque declarat Hieronymus constitutum esse sibi peculiari opere Pamphili et Eusebii Apologiam refellere. Hæc simul atque ad Rufinum perlata est. Ira incitatus, responsum una cum Apologiis misit ad Hieronymum, quo hastatis eum apicibus territabat, mortem minitans, et ad tribunalia sese provocaturum, nisi maledictis abstineret. Verum fuites minas parvipendens Hieronymus, posteriorem Apologiam continuo rescripsit.

XXII. Post septem annos quam hæc acta sunt, diem clausit extremum Melania senior, vix a quadraginta diebus Jerosolymam reversa. Rufinum quoque sequente anno, qui fuit a Christo nato 410, Aquileia ab Alarico vastata in Sicilia profugum perisse tradit Baronius. At in Epistola ad Ursacium, quam interpretationi Commentariorum Origenis in

¹⁸ Hieron. *Avol.* 3, cap. 6.

librum Numerorum prefixit Rufinus, quamque cum nondum edita esset, necum olim benigne communicarant clarissimi fratres Bigouli, ita scribit : « Sed reddendæ pollicitationi non tempestivum, ut ille ait, sed tempestuosum nobis tempus ac turbidum fuit. Quis enim ibi stylo locus est, ubi hostilia tela metuuntur? ubi in oculis est urbium agrorumque vastatio? ubi fugitur per marina discrimina, et ne ipsa quidem absque metu habentur exsilia? In conspectu etenim, ut videbas etiam ipse, nostro Barbarus, qui Rhegino oppido miscebat incendia, angustissimo a nobis freto, ubi Italiæ solum Siculo dirimitur, arcebatur. » Agebat ergo tunc in Sicilia. Ait deinde : « Jam enim ex omnibus quæ in lege scripta reperi, solæ ut puto in Deuteronomio desunt orationculæ, quas si Dominus juerit, et sanitatem dederit oculis, capimus reliquo corpore sociare : quamvis amantissimus filius noster Pinianus, cuius religiosum cœtum pro amore pudicitiae profugum comitatur, iungat et alia. » Pinianus ille, ejus in comitatu se tum fuisse ait Rufinus, is erat Melaniæ juniôris maritus. Hunc Roma discessisse anno 408, et Carthaginem appulisse anno 409, ipse agnoscit Baronius. Igitur vel Rufinum in Sicilia a Piniano et utraque Melania relictum mors anno sequenti oppresserit; vel certe tempus a Baronio assignatum uno saltem anno Rufini obitus antevertit, viri Origenianæ doctrinæ ita studiosi, ut infinitas sibi turbas, convicia, infamiam et damnationem denique ejus causa pepererit : qui si animo suo fuisset moderatus, et a librorum *Ἐπεὶ δὲ* interpretatione abstinuisset manum, suum sibi Origenes decus, gloriamque in Occidente servasset; verum dum tradit illum Latinis legendum, ex omnium manibus excussit : « Totus enim orbis, » inquit Hieronymus *Apol. 1, cap. 3*, « post translationem » Rufini « in Origenis odium exarsit, quem antea simpliciter lectitabat. » Nihilominus ab Anastasio licet damnatus fuerit Rufinus, ejus tamen consuetudine usum fuisse Chromatium Aquileiensem episcopum persuadet ipsius Præfatio *Eusebiana Historiæ* a se conversæ præmissa, qua rogatu Chromatii, animo ex patriæ clade afflicto solamen adhibere volentis, susceptam illam a se ostendit Melaniam quoque die post inflictam Rufino censuram certatim laudibus extulerunt Augustinus et Paulinus : et post mortem demum in Græcorum Martyrologiis inter sanctos ascripta est.

XXIII. At non Rufini obitu sata ab ipso Origenismi semina extincta sunt. Pelagius, monachus natione Britannus, arrepta quædam Origenis dogmata a Rufino exculsa et propagata renovavit. Quocirca Hieronymus in Proœmio ad lib. 1 *Comment. in Jerem.* Grunniū, hoc est Rufinum, Pelagii « præcursorem » et magistrum » appellat. Dogma quoque ἀναθεῶς et ἀναπαρτηῶς, quod supra tractavimus, ab Origenistis accepisse Pelagianos prodit in Proœmio *Dialog. adv. Pelag.* et in Proœm. lib. IV *Comment. in Jerem.* et in *Epist. ad Ctesiph.*,

A cap. 2. Et Augustinus lib. II *De peccat. origin.*, adv. Pelag. et Cœlest., refert in iudicio episcopali Carthaginæ habito, quærenti Paulino diacono presbyterorum nominis, a quibus pestilentem suam doctrinam Cœlestius accepisset, respondisse Cœlestium : « Sanctus presbyter Rufinus, Romæ qui mansit cum sancto Pammachio. Ego audiui illum dicentem quia tradux peccati non sit. » Idcirco Origeniani nominis invidiam in se conversam sentiens Pelagius, cum apud Innocentium papam se purgaret, in libello fidei præcipuos Origenis errores proterere se simulavit. Porro ut Origenianæ heresi Pelagianæ, sic

...Nestoriana lues successit Pelagianæ,

inquit Prosper in Epitaphio Nestorianæ et Pelagianæ hæreseon. Sed quoniam præter institutum nostrum est illarum historia, et aliorum laboribus jam satis illustrata, ad sequentia properamus.

XXIV. Obtritus plane ac pessumdatus in Occidente videbatur Origenismus, cum ecce Aviti duo Hispani, Romam alter, alter Jerosolymam profecti, in patriam post reditum merces Origenianas intulerunt. Horum alter (is, ut fallor, qui Jerosolymam contenderat, quemque adiisse Hieronymum in Palæstina degentem verisimile est) ab Hieronymo postulaverat, ut Origenis libros *Ἐπεὶ δὲ*, sincere et fideliter conversos ad se mitteret; quod cum facile impetrasset, cavendosque errores per epistolam Hieronymus præmonstrasset, iis tamen implicari se et illud passus est; ac alterum quoque Avitum in easdem opiniones pertraxit. Patriæ consulens Paulus Orosius, quam hæc, atque alia item hæreses pervadebant, Augustini opem oblato ipsi Commonitorio imploravit. Scripto statim ad Orosium Commentariolo adversus Priscillianistas et Origenistas, hæresim utramque Hispaniam infestantem proculcavit Augustinus; et in eximio præterea *De civitate Dei* opere, quod tunc elaborabat, ut et in aliis quoque scriptionibus, cum Origenistis præliatus est. Quæstionem unam, quæ est de origine animarum, desinere non ausus, Orosium in Palæstinam misit ad Hieronymum, quem disceptationis hujus arbitrum esse voluit. Manifestum itaque ex eo est, merito inter supposititia et Augustino perperam ascripta rejici libellum *De deitate et incarnatione*, ad Januarium, qui habetur in Appendice quarti tomi : quippe qui Origenianis fere pannis consutus et consarcinatus est.

Circa idem tempus Semipelagianæ heresi robur Joannes Cassianus in Galliis conciliabat ex Origenis scriptionibus, cujus econtrario nomen Vincentius Lirinensis ibidem traducebat : in Commonitorio siquidem *priori advers. Hæres.* cap. 23 cum ostendere conatur errorem Origenis Ecclesiæ Dei offensivum fuisse, postquam præclaras illius doctes multis dilaudavit, « Eo, inquit, res decedit, ut tantæ personæ, tantî doctoris, tantî prophætæ non humana aliqua, sed ut exitus docuit, nimium periculosa tentatio plurimos a fidei integritate deduce-

ret. Quamobrem hic idem Origenes tantus ac talis, A dum gratia Dei insolentius abutitur, dum ingenio suo nimium indulget, sibi quæque satis credit, cum parvi pendit antiquam Christianæ religionis simplicitatem, dum se plus cunctis sapere præsumit, dum ecclesiasticas traditiones, et veterum magisteria contemnens quædam Scripturarum capitula novo more interpretatur, meruit ut de se quoque Ecclesiæ Dei diceretur : Si surrexerit in medio tui propheta; et paulo post : Non audies, inquit, verba prophetae illius ¹⁹. Vere non solum tentatio, sed etiam magna tentatio, deditam sibi atque in se pendentem Ecclesiam admiratione ingenii, scientiæ, eloquentiæ, conversationis et gratiæ, nihil de se suspicantem, nihil verentem, subito a veteri religione in novam profanitatem sensim, paulatimque traducere. Tum lectores monet, etiamsi corrupti sint libri Origenis, quod non diffidatur, sub ejus tamen nomine venditari, et ad insinuandos errores tantum nomen valere posse. Ita renascentis Origenismi propagines in Occidente elisæ sunt. Sed et iterum ibidem, iterumque sunt contusæ, ut in sequenti sectione ostendemus.

SECTIO II.

I. Theophilus Alexandrinus monachos quosdam Nitrienses vexat; II. et afflicto ipsis Origenismo Origenistas una insectatur. III. Aliæ dissidii hujus causæ proferuntur. Synodus Alexandrina Origenistas damnat, quos Theophilus ex Ægypto deturbat. IV. Æquum de his concertationibus Posthumiani judicium. V. Theophili factum approbant Anastasius, Epiphanius et Hieronymus. VI. Utrius plus adhibendum in hac historia fidei, Palladio, Socrati, Sozomeno, Georgio Alexandrino, anonymo Vitæ Chrysostomi scriptori, et Simeoni Metaphrasti; an Epiphanio et Hieronymo disquiritur. VII. Theophili synodicam epistolam et Paschales quatuor convertit Hieronymus. VIII. Quæritur utri prius Constantinopolim profecti sint Origenistæ, an Theophili legati. IX. Origenistas benigne excipiunt Joannes Chrysostomus et Eudoxia. X. Synodus in Cypro adversus Origenistas cogit Epiphanius. XI. Theophilenses legati et Origenistæ apud imperatorem mutuo se accusant. XII. Epiphanius Constantinopolim appellat, et Chrysostomum male habet. XIII. Altercatur cum Eudoxia, deinde Cyprum repetens sato concedit. XIV. Rei gestæ summa repetitur ex Polybio teste oculato. XV. Constantinopolim advenit Theophilus, et conciliabulum cogit ad Quercum. XVI. Accusatur Chrysostomus. XVII. Actorum pseudosynodi ad Quercum habitæ fides exploratur. XVIII. Crimine liberantur Nitrienses, et in gratiam cum Theophilo redeunt. XIX. Exauctoratur Chrysostomus, et in exsilio diem multo post obiit. XX. In Chrysostomi defuncti nomen grassatur Theophilus, veniente Isidoro Pelusiota. XXI. Chrysostomum prosequitur laudibus Synesius, probis Hieronymus. XXII. Origenianos libros lectitat Theophilus : XXIII. Diem claudit : succedit Cyrillus, et avunculi inimicitias persequitur, sed ab Isidoro reprehensus factum mutat. Scribit adversus Origenem Hammon Adrianopolitanus. XXIV. Joannis Jerosolymitani et Hieronymi obitus. Male audit Origenis doctrina in Oriente et Occidente : XXV. suos tamen fautores habet Philastrium, Theodoretum, Socratem,

Sozomenum, Sidonium, auctorem Prædestinati, et Eulychetem.

I. Hæc dum in Occidente gererentur, longe graviore tumultu Orientis Ecclesias Origenismus quatiebat. Cujus intermissam vitandæ confusioni historiam repetemus. Postquam Isidorus ille, quem a Theophilo ad sedandas Joannem inter et Epiphanium ac Hieronymum controversias submissum diximus, Alexandriam regressus est, urgere Theophilum non destiterunt Epiphanius et Hieronymus, ut cum Origenistis Marte aperto ipse quoque præliaretur. Detrectabat ille pugnam, rogante præsertim Epiphanio, erga quem Anthropomorphitarum hæreseos sibi suspectum male affectus erat. Mox autem ut ad Ecclesiæ causam privata odia accessere, statim adversus Origenis assecclas classicum cecinit. Obscura certe est et implicata temporum illorum historia, quamque nonnisi a Palladio, Socrate et Sozomeno, ætatis hujus proximis petere possumus, quamvis prioris auctoritatem minuerit apertius Origenismi amor, alios aliarum hæreseon studium merita pene existimatione fraudarit. Cur itaque Origenistas insectaretur Theophilus causam hanc fuisse tradit Socrates. Quæsitum in Ægypto non multo ante fuerat, Deusne corporeus esset, et humanam formam gerens, an penitus incorporeus. Multi, ac simplices præsertim monachi, Deum humano habitu præditum simebant, unde Anthropomorphitæ, sive ut loquitur Epiphanius Scholasticus in *Tripartita Historia*, lib. x, cap. 7, « Humaniformiani » dicti sunt; plures contrariam sententiam sequebantur. Hos inter erat Theophilus, qui cum opinionem suam in epistola quadam Paschali, cujusmodi epistolam de more quotannis scribebat, prodidisset, eaque ad Ægyptios ascetas fuisset perlata, ita excauduerunt illi, ut Theophilum ab Ecclesia expellendum censerent. Scetinos monachos reliquis sanctitate præstantiores et doctrina hanc repudiassent omnes epistolam, præter unicum abbatem Paphnuntium, litteris tradidit Cassianus collat. 10, cap. 1. Et reliquis vero per Ægyptum sparsis monachis plurimi manu facta advolant Alexandriam, et de interficiendo Theophilo cogitant. Ille stolidos homines astu tractavit, et ingruentes compescuit ambiguo hoc dicto : « Sic ego vos vidi, quasi faciem Dei, » quo quondam Jacob Esau fratrem suum delinivit, ut est Gen. xxxiii, 10. Placati illi unum id præterea postulant, ut damnet Origenis libros, quorum nonnulli a Deo corpus abjudicabant : « Ego vero, inquit, hominis istius lucubrations, et qui eas probant, aversor. » Atque hoc fine stetisset controversia, nisi statim nova de causa recrudidisset.

Præerant Ægyptiacis monasteriis viri quatuor pietate nobiles, Dioscorus, Ammonius, Eusebius et Euthymius, germani fratres, statura proceri, ideoque Longi cognominati : quod etiam cognomen

¹⁹ Deuier. xiiii, 1, 3.

habuisse ipsorum parliarium Isidorum conjicere licet ex isto Hieronymi Epist. 61, ad Pammach., cap. 15, « Et tamen iste Hieronymus cum pannosa turba et sordidatis gregibus, quid Isidoro illi fulmineo ausus est respondere? At ne forte ille non crederet, et opprimeret eos præsentia et mole corporis sui, » etc. Cum fratres illos percharos haberet Theophilus, Dioscorum Hermopoleos constituit episcopum; duos autem invitos apud se detinuit. Atque hanc quidem vitam, desiderio licet monasticæ vitæ tabescentes, tolerabant, quoad perspecta episcopi avaritia, hominem exosi, rursus in solitudinem post triennium secesserunt. Causa secessus cognita, pessima quæque minatus est illis Theophilus, ipsumque Dioscorum invisum habuit. Cum ergo Anthropomorphitis infensos ipsos ex mutuis congressibus agnovisset; apud simplices quosdam et indoctos monachos, quos hæreseos hujus affines esse sciebat, Anthropomorphitam se professus, Dioscorum cum fratribus in contraria esse secta monuit, et corpus Deo detrahare, Origenem sententiæ hujus patronum secutos. In fraudem his sermonibus illecti boni homines Dioscorum, ipsiusque asseclas vehementer aversati, invidioso Origenistarum nomine infamantes traduxerunt: cum eos econtrario adversarii, pauciores quidem numero, sed doctrina et usu rerum peritiores, Anthropomorphitas appellarent. Ita seditionibus inter se agitati conflictabantur. At Theophilus privatas injurias persequens, Origenistarum tumultus obtendit, et Nitriæ occupato monte, Anthropomorphitis monachis arma subministrat, Dioscori monasterium incendit; qui cum fratribus abditus puteis vix ingruenti cladi se subduxit.

Polybius Rhinocorurorum episcopus, Epiphaniæ discipulus, ipsiusque vitæ scriptor, tres duntaxat numerat Longos fratres, Heracleonis filios, qui Alexandriæ cum imperio præfuerat, Theophilo amicitia conjunctos, ab eoque in urbem e monasteriis per fraudem deductos, majorem creatum ait episcopum, alios diaconos, et Ecclesiæ œconomos. Narrat deinde hoc munere per triennium functos, renitente Theophilo in pristinam solitudinem concessisse; ægre id tulisse Theophilum, ipsosque communionem privasse; ad quam cum sese admitti frustra rogarent, Chrysostomum interpellasse ea sibi ut restitueretur; postulasse id a Theophilo Chrysostomum, nec impetrasse, eosque tandem Theophili censura liberasse: hinc exorta inter utrumque dissidia.

II. Igitur ad graviorem Dioscoro, ipsiusque sociis conflandam invidiam, singulari versutia Theophilus Origenistarum causam cum ipsorum causa conjunxit. Cum enim jam vulgo male audire sectatores Origenis intelligeret, clarissimosque partis illius consecratos a Nitriensibus monachis subornatos prodixisse, Nitriamque præcipuum Origenismi domicilium haberi, cumque adversus eos ab Epiphanio et Hieronymo instigaretur; non ejus defensores

A dogmatis, quod Deum incorporeum statuit, quodque ipse antea propugnauerat, et adhuc etiam pro vero habebat, vexare hujus doctrinæ gratia aggressus est, sed ipsis famosam Origenistarum appellationem vir acutus affinxit, quo Origenismi adversarios sibi demereretur, et adversum illos concitaret. Et levissime argumento impositam illis Origenismi calumniam approbavit, eo scilicet quod sententiæ hujus assertor esset Origenes, quæ corpoream a Deo molem segregat. Atque eo facilius id persuasit, quod ad eos, uti mox dicemus, confugisset Isidorus, quem acerrimum doctrinæ hujus patronum fuisse jam supra ostendimus. Origenismi ergo causam postquam semel obduxit iracundiæ suæ, Origenistas omnes insectari necessum habuit: quamobrem referta hoc hominum genere Nitriæ asceteria persecutatum, una cum Dioscoro Origenistas omnes illine exturbasse verisimile est.

B III. Scetinis, seu Nitriensibus monachis (utrovis enim modo vel a Nitria monte, vel a Sceti regioncula dici possunt) alia etiam causa Theophili conciverat odium. Hunc inter et Petrum Alexandrinæ Ecclesiæ archipresbyterum simulas intercesserat. Hinc infensus Petro Theophilus admissam ab eo questus est ad mysteriorum communionem mulierem quandam Manichææ lue infectam, priusquam nuntium hæresi remisisset. Factum fuisse id juxta Ecclesiæ consuetudinem, et ex Theophili sententia, Petrus respondit, et testimonio confirmavit Isidori, supra a nobis memorati, viri gravis, et quem post Nectarii obitum ad Constantinopolitanam sedem evehere Theophilus studuerat. Illic graviter succensens utrumque Ecclesiæ expulit. Rem ita a multis narrari refert Sozomenus: at aliter a viro cum monachis illis conversari solito accepisse se dicit; duas nempe causas habuisse Theophilum cur Isidorum insectaretur, aliam Isidoro et Petro communionem, quod testificari recusasset Theophili sororem hæredem fuisse scriptam; aliam Isidoro peculiarem, quod cum pauperum gereret curam, erogatas in eos pecunias Theophilo in exstruendis templis absumere volenti dare renuisset. Simile quid habet Palladius, seu quisquis scriptor est vitæ Chrysostomi, nam de auctore non constat apud omnes; qui et alia multa congerit, quæ ab aliis præterita a nobis quoque prætermittuntur. Gravissima vero hic est anonymi ejusdam, a quo Chrysostomi scripta est vita, quam in octavum tomum Operum ipsius conjecit Savilius, et Simeonis Metaphrastæ hallucinatio, qui Isidorum illum cum Isidoro Pelusiotâ confundunt: nisi forte priorem hunc Pelusiotam quoque fuisse dicat aliquis, cum Alexandrinus tamen vulgo dicatur. Sed Sozomenum audire pergamus. Expulsus Isidorus Scetin apud monachos concessit. Adit continuo Theophilum Ammonius, postulatque ut in communionem Isidorum admittat: tergiversante Theophilo instabat Ammonius, et quos sibi itineris socios adjunxerat; adeo ut perterrefaciendis aliis, et a se amovendis unum ex ipsis in carcerem detru-

serit Theophilus, illum reliqui subsecuti in eandem custodiam fraude ingressi sese sponte incluserunt, quod universos dimisisset. Cujus rei tanta apud eum fuit indignatio, ut cum prae quiete et monasticæ vitæ studiis reliqua omnia eos postputare sciret, his ipsos interluserit, concitatis subdole dissidiis, turbata pace, et monasteriis igne ferroque vastatis. Addit Palladius oranti Ammonio et Isidori partes agenti ferreum torquem propriis manibus injecisse Theophilum, pugnis maxillas et oculos contudisse, hæc ingesta et repelita voce: *Hæretice, anathematiza Origenem*. Utut est, constat episcoporum synodum Alexandria coegisse Theophilum anno Christi 399, damnatosque uno ore Origenistas e Nitria monte, ut supra narratum est, exegisse: accedente imperatorum auctoritate, qui ex Ægypto ut pellerentur scriptis datis jusserant. Synodice hujus concilii epistolæ fragmenta quadam in Epistola ad Menam Justinianus servavit. Adjiciunt ad superiora Georgius Alexandrinus, et Simeon Metaphrastes, quibus suis extorres monachos Alexandriam pervenisse, et miserabili eorum habitu ita commotam fuisse plebem, ut Theophilum latitantem ad necem deposceret, vixque præsidis adhortationibus sedaretur. Digressi ex Ægypto Origenistæ Jerosolymam ad Joannem urbis antistitem confugiunt, quem antea partibus suis faventem cognoverant. Sylvanum eum perperam appellant Georgius Alexandrinus in *Vita Chrysostomi*, cap. 38, et alter anonymus scriptor *Vita Chrysostomi*, cap. 89, et Simeon Metaphrastes in *Vita Chrysostomi*. Nam anno 386, in Jerosolymitano throno sedisse Joannem, obisse vero anno 416, demonstrat Baronius: Jerosolymam autem anno 399 Origenistæ, ut dixi, confugerunt. Submissis continuo in Palestinam legatis Prisco et Eubulo, Jerosolyma quoque et proxima locis eos expelli curat Theophilus, nusquam repugnante Joanne. Horum conjecturam capimus ex epistola 70 Hieronymi. Scythopolim Origenistæ numero circiter octoginta perveniunt. In his Dioscorus, Ammonius, Eusebius, Euthymius, Hierax, Isaaci duo, et Isidorus. At cum ad imperatorem Arcadium et archiepiscopum Joannem delectos e Nitria monachos, Origenistis infensos, aliosque Constantinopolim allegasse Theophilum accepissent, qui pro se causam dicerent, eodem ipsi ad diluendas Theophili accusationes, suasque res procurandas profecti sunt.

IV. Per idem tempus quo hæc agebantur delatus est in eas oras a Gallia Posthumianus. Narrat ille apud Sulpicium Severum ¹⁰ sædas episcopos inter et monachos concertationes intercessisse, « quia coagregati in unum sæpius sacerdotes frequentibus decrevisse synodis videbantur, ne quis Origenis libros legeret aut haberet, qui tractator sacrarum Scripturarum peritissimus habebatur; » censuisse episcopos, libros Origenis, quod sparsis huc illuc-

A que erroribus scaterent, penitus esse respuendos; contra pertendisse monachos, quidquid inerat errorum, ab hæreticis fuisse insertum; nec propter ea quæ in reprehensionem merito venirent, reliqua esse damanda. Hinc ortam seditionem; ex quo contentiosum et pugnaz cervicosorum Origenistarum ingenium arguas; qui cum episcoporum auctoritate reprimi non possent, assumendum fuisse præfectum, ab eoque in fugam coniectos monachos ita dispersos esse, ut propositis edictis nullibi consistere sinerentur. Addit postea: « Sed tamen sive illud error est, ut ego sentio; sive hæresis, ut putatur, non solum reprimi non potuit multis animadversionibus sacerdotum, sed nequaquam tam late se potuisset effundere, nisi contentione crevisset. » Denique nec episcoporum severitatem, nec monachorum perduellionem probare se dicit. Quod mihi sane valde probatur judicium; nam nimis severe in Origenistas a Theophilo consultum est; sed gravius tamen peccasse videntur monachi a quibus tam præfracte episcoporum auctoritas pessumdata est.

V. Anastasium interim summum pontificem per synodicam epistolam rei gestæ certiore fecit Theophilus, ac alios item episcopos, sed Epiphanium potissimum, ad quem scripsit in eam sententiam, se Origenis colubros evangelico ense truncasse, et secundum Nitriæ monachorum agmen contagione pestifera liberasse; jam vero esse operum ipsius Epiphanii, Cyprios episcopos congregare, et dare negotium, ut « Origenes nominatim, et nefaria hæresis condemnetur; » deinde vero synodicas epistolas ad se, et ad Joannem Chrysostomum, aliosque episcopos mittere; fuisse perlatum ad se Origenistas ex Ægypto dejectos navigasse Constantinopolim; curet igitur ut Isauriæ, et Pamphiliæ, vicinarumque provinciarum antistites operas suas ad extirpandum Origenismum conferant, virum aliquem industrium Constantinopolim mittat, qui illuc quæ gesta sunt referat; summam esse apud omnes in Ægypto ob profligatam hæresim lætitiā. Notari obiter velim jocularem Guidonis Carmelitæ errorem, qui Theophili verba, quibus Origenis colubros se evangelico ense truncasse apud Epiphanium jactabat, perperam interpretatus, questum id fuisse scripsit Theophilum, quod membra sibi ferro truncarent Origenistæ, ut haberentur humiles et religiosi ¹¹. Mox ut synodicam Theophili epistolam accepit Epiphanius, ad Hieronymum continuo remisit, aliamque adjecit de suo, in qua sic illum affatur ¹²: « Scito, fili charissime, Amalec usque ad stirpem esse deletum, et in monte Raphidim erectum tropæum crucis. Etenim quomodo porrectis in altum Moysi manibus, vincebat Israel ¹³; sic Dominus confortavit famulum suum Theophilum, ut super altare Ecclesiæ Alexandrinæ contra Origenem vexillum poneret, et impleretur in eo

¹⁰ Sulpic. Sever. *Dial.* 1, cap. 3. ¹¹ Guid. in *Summa de heres.* in hæres. Origen. ¹² Hieron. *epist.* 73. ¹³ Exod. xvii. 11.

quod dicitur ²⁶ : *Scribe signum hoc, quia delebo* funditus Origenis hæresim *a facie terræ* cum ipso *Amalec*. Quo argumento ad Epiphanium scripserat Theophilus, eodem propemodum scripsit ad Hieronymum; cui hic respondens ²⁷, « Vox, inquit, beatitudinis tuæ in toto orbe peritonuit, et cunctis Christi Ecclesiis letantibus diaboli venena siluere. Nequaquam amplius antiquus serpens sibilat, sed contortus et evisceratus in cavernarum tenebris delivescens solem clarum ferre non sustinet: qui quidem super hac re, et antequam scriberes, ad Occidentem epistolas miseram, ex parte hæreticorum atrophas meæ linguæ hominibus indicans. Ex dispensatione Dei factum puto, ut eo in tempore tu quoque ad Anastasium papam scriberes, et nostram dum ignoras sententiam roborares. » Et paulo post: « Vincentius presbyter ante biduum quam hanc epistolam darem, de Urbe venit, et suppliciter te salutavit, crebroque sermone concelebrat Romam, et totam Italiam tuis post Christum epistolis liberatam: » cura nimirum Anastasii papæ, a quo, ut superiore sectione dictum est, profligatus fuerat Origenismus. In alia ad eundem epistola ²⁸, Priscum et Eubulum a Theophilo in Palæstinam legatos narrat dispersos regulos, Origenistas nimirum, usque ad suas latebras fuisse persecutos; gaudere omnes ob partem ab hæreticis victoriam: « Macte virtute, inquit, macte zelo fidei, ostendisti quod huc usque taciturnitas dispensatio fuit, non consensus. » Postremo Joannem Jerosolymitanum ob susceptum Origenistam quemdam, antequam Theophili litteras accepisset, excusat his verbis: « Super susceptione cujusdam non debes contra urbis hujus dolere pontificem, quia nihil tuis litteris præcepisti: et temerarium fuit de eo quod nesciebat, ferre sententiam: tamen reor illum nec audere, nec velle te in aliquo lædere. » Quibus non Joannem Jerosolymitanum, sed Chrysostomum notari putant nonnulli: sed non persuadent; nam unum quemdam susceptum dicit Hieronymus, at quinquaginta Chrysostomus suscepit. Deinde cum ait Hieronymus, *Urbis hujus*, utram potius videtur significare Constantinopolim tot mansionibus dissipatam; an Jerosolymam cujus in vicinia hæc scribebat? Omnino certe Jerosolymitanus Joannes videtur intelligendus. Ex his suspicari licet deferuisse aliquantulum hoc tempore ipsius cum Hieronymo simultates, (quas rursum tamen reintegratas fuisse inferius ostendemus), et aliquantum de amore suo adversus Origenem remisisse, vel sententiam certe suam dissimulasse. Quod ut suspicer facit illud Theophili in alia ad Hieronymum epistola ²⁹: « Atque utinam apud vos quoque deponerent hypocrisis, qui occulte dicuntur subruere veritatem: de quibus non bene sentientes in iis regionibus fratres hæc me scribere provocarunt! » Addit Theophilus fugatis Origenistis ad pristinam tranquillitatem monasteria

A Nitriæ rediisse. Audiendus præterea Hieronymus, dum aliquanto post ad Pammachium et Marcellam scribens ³⁰: « Ubi nunc est, inquit, coluber tortuosus? ubi venenatissima vipera? »

Prima hominis facies utero commissa luporum ³¹? Ubi hæresis quæ sibilabat in mundo? » et deinde: « Oppressa est ejus (Theophili) auctoritate et eloquentia, et in morem dæmoniorum spirituum de terra loquitur: nescit enim cum qui desursum veniens ea loquitur quæ sursum sunt. » Queritur postmodum tantis simulationibus uti solitos Origenistas, ut vix a Catholicis internoscerentur: tum subdit: « Quid necesse est obsidere Propontidem, mutare loca, diversas lustrare regiones, et clarissimum pontificem Christi, ejusque discipulos rabido ore discerpere? Si vera loquimini, pristinum erroris ardorem ardore fidei commutate. » Demum Paschales Theophili epistolas, quibus Origenismus obteritur, a toto Oriente cum admiratione suscipi et prædicari denuntiat.

VI. Prolixe hæc a me notata sunt, ut cum auctoritate Palladii, Soeratis, Sozomeni, Georgii Alexandrini, anonymi alterius qui Chrysostomi vitam in litteras retulit, et a Savilio edita est tom. VIII Chrysostomi et Simeonis Metaphrastæ, lector æquus Epiphanii et Hieronymi auctoritatem componat, et quam diversa de Theophili et Origenistarum dissidio senserint, cognoscat. Illi summam pietatis, sanctitatis, et mansuetudinis laudem Origenistis tribuunt: hi versipelles, refractarios et pertinaces eosdem fingunt. Illi Theophilum iracundum, impotentem, iniquum, pecuniæ cupidum, pronum in vindictam, privatis injuriis Dei causam falso obtendentem exhibent: hi zelo fidei ardere eundem, pollere prudentia, Moysis virtutem referre dicunt. Quod si res ita fuissent gestæ, ut a Palladio narratur, num præsentem Posthumianum, et Epiphanium ac Hieronymum in vicinia positos latere potuissent? num insontes ac pios homines præter fas sedibus suis exterminatos convitiis ipsi quoque lacerassent? num Theophili petulantia consensissent? num ferocitatem ejus ac sævitiam laudassent, et laudando ausissent? Quod si e contrario falsa de Origenistis, et Chrysostomi causa prodidisset litteris; an de ipso pronuntiasset Photius cod. xcvi, ὅτι διαλογικῶς τὴν καλῶς τε καὶ ἐσπουδασμένως τὰ περὶ τὸν Χρυσόστομον ἀνεγράφατο. « Dialogico ipsum charactere pulchre ac diligenter res Chrysostomi descripsisse? » Equidem et jam supra dixi, et nunc quoque pronuntio duplicis fuisse generis Origenistas, orthodoxos et heterodoxos; quos cum ab invicem secernere in promptu non esset, utrosque indiscriminatim Theophilum divexasse; eandemque ob causam utrosque indiscriminatim Joannem Chrysostomum fovisse: hinc nonnullos factum Theophili heterodoxos insectantis probasse; aliis orthodoxos male haberi doluisse. Theophilum præterea judicio fuisse præ-

²⁶ Exod. xvii, 14. ²⁷ Hier. epist. 74. ²⁸ Hier. epist. 70. ²⁹ Hier. epist. 72. ³⁰ Hier. epist. 78. ³¹ Virgil. *Æneid.* iii, vers. 426, 428.

cipiti, et animi affectibus nimium obtemperasse si negarem, reclamaret Chrysostomus, in quem impotenter descevit; reclamaret et Paulus ille episcopus, quem post flagella, carcerem et metalla, a Theophilo, non propter Origenismum, sed alias ob causas ex Aegypto eliminatum Hieronymus transeuntem hospitio suscepit, et ut per imperiale scriptum restitueretur, laboravit. Privatis proinde causis ad carpandos Origenistas adductum fuisse veri mihi videtur perquam simillimum, et vindictæ suæ Origenismum subdole prætexuisse; Epiphanium vero et Hieronymum, rem ipsam Ecclesiæ perutilem, Origenismi scilicet extirpationem spectasse, causas ipsas insuper habuisse. Quæcunque certe res Theophilum impulerit, constat legitimæ synodi decretis Origenistarum errores fuisse rescissos; ac non tantum fortasse Theophili, quantum synodi auctoritati Hieronymum et Epiphanium tribuisse.

VII. Porro non synodicam duntaxat Theophili epistolam, datam anno Christi 399, sed Paschales etiam quatuor, annis 400, 401, 402, 403, 404, scriptas, Hieronymus Latinitate donavit, ut quæ iis continebatur Origenis damnatio, latius, et in Occidente potissimum pervulgaretur. Pervenerunt ad hanc ætatem posteriores tres, prior cum synodica intercidit; in quibus depravata aliqua ab Hieronymo cum ipsius adversarii jactassent, sese in epistola 78, ad Pammachium et Marcellam, cum ad eos posteriores Paschales mitteret, luculenter purgavit.

VIII. Jam vero rerum seriem persequamur. Diximus Constantinopolim profectos esse Origenistas, postquam eodem legatos a Theophilo missos acceperunt. Falso id a Palladio et Sozomeno confictum arguit Baronius *ad an.* 400, cap. 61, nec quemquam illuc ante legasse Theophilum contendit, quam eodem abiisse Origenistas intellexit. Falsum quoque esse vult, inter Origenistas fuisse Isidorum; id licet præter Sozomenum Socrates asseveret. Nititur Baronius Theophili ad Epiphanium epistola, quæ est inter Hieronymianas 67; sic habet illa: «Didici enim quod calumniatores veræ fidei, Ammonius, Eusebius, et Euthymius, novo pro hæresi furore bacchantes, Constantinopolim navigarint: ut et novos, si quos valuerint, decipiant, et veteribus suæ impietatis sociis jungantur.» Nulla hic Isidori mentio: certe neque Dioscori, nec aliorum quin-quaginta, quos illuc perrexisse tradit Palladius. Quasi vero nomina singulorum percensere Theophilus instituerit. At deinde Theophilus: «Et ut celerius nostra Constantinopolim scripta perveniant, mitte industrium virum, et aliquem de clericis, sicut et nos de ipsis Nitriæ monasteriis patres monachorum, cum aliis sanctis et continentissimis viris misimus, qui possint cunctos in præsentia docere quæ gesta sunt.» Ex his effici putat Baronius ab Epiphanio, non autem a Theophilo tunc legatum fuisse missum Constantinopolim; Theophilum autem quosdam e monachis Nitriensibus alio ablegasse. Sane id ex epistolæ verbis non cogitur: imo

A vero rogat Epiphanium Theophilus, ut aliquem mittat Constantinopolim, sicut a se Nitrienses monachi missi sunt: quo missi? nempe quo aliquem mitti vult ab Epiphanio; Constantinopolim: nam quid aliud verba sonant? Quod autem peregrina communione eos exceperit Chrysostomus, inde concludit Baronius synodi Alexandrinæ litteras illuc nondum fuisse perlatas; alioqui damnatos et proscriptos monachos minime fuisse excepturum. Ut id detur, quod negari tamen potest, nam damnationis causam certum est licere inquiri, non inde sequitur Constantinopolitanum iter prius suscepisse Nitrienses Origenistas, quam legatos suos eodem Theophilus misisset. Probabile quippe est Theophili legatos provincias multas adiisse, disseminandarum præsulis illius synodicarum litterarum gratia, proindeque serius Constantinopolim easdem importasse; cum interea discessione illorum audita, nullam interponentes moram, magnis itineribus illuc contendissent Origenistæ; et qui serius susceperant iter, maturius illud confecissent.

IX. Constantinopolim delati Origenistæ supplices acridunt ad gēna Joannis, postulantque ut opera ipsius et auctoritate, Theophili adversum se iracundia sedetur, et Aegyptum redeundi sibi copia fiat: quod si reverentia aut metu Theophili, ab ipso quoque quemadmodum et ab aliis episcopis repellantur, imperatoris opem se denique imploraturos. Compositus ad miserationem commovendam virorum habitus Chrysostomo lacrymas excussit. Benigne itaque ipsos alloquitur, jubet causam adventus sui si leant, de ipsorum restitutione sese cum Theophilo per litteras acturum, in templo interim, cui nomen Anastasis, sedem ac mansionem figant. Paruerunt illi, et vitæ necessaria partim propriis ipsi manibus, ut mos erat monachorum, partim religiosarum mulierum liberalitate compararunt, ac Olympiadis potissimum, quæ post obitum Nebriidi conjugis creata Ecclesiæ Constantinopolitanæ diaconissa, peregrinos hospitio excipere, et facultatibus suis fovere solebat. Publicarum his precationum communionem concessit Chrysostomus, ac sacramentorum usum non admisit, nondum cognita ipsorum causa; cum præsertim clericos quosdam a Theophilo jam ante aliis de rebus Constantinopolim missos accersisset Joannes, uique super rebus monachorum interrogati magnam illos injuriam sustinuisse quidem dixissent, sed ad communionem tamen neutiquam eos admitti postulassent, ne Theophilo res ea foret offensioni. Scribit ad Theophilum Chrysostomus, rogatque ut restitutos Origenistas in communionem admittat: sin judicio contendere malit, necessarios mittat qui res ipsius procurent. Non rescripsit ille, quosdam e suis illud allegasse contentus, libellos ut porrigerent admonens, inquit Palladius, quos more solito ipsis dictaverat, apertum quidem et expressum mendacium continentes, variis calumniis operum et obumbratum; et cum non posset illorum vitæ derogare, facit ut intra palatium quasi magi

notarentur. » Subdit postmodum advertentes Origenistas nihil se profecisse, « plerosque in dignitatibus constitutos adduxisse secum, omnes anathematizasse hæresim. » Tum deinde collectas adversus Theophili tyrannidem accusationes, et in libellum conjectas Joanni frustra illos ab incepto revocantitradunt. Monet ille Theophilum conflatae adversum se accusationis. Rescribit Theophilus vetitum esse Nicænis canonibus, ne quis episcopus de re extraditionem suam posita judicet : se, si in jus vocandus sit, ab Ægyptiis episcopis esse judicandum. Ad hæc permovebatur falsis rumoribus ; sacramentorum communionem Origenistis concessisse Joannem, et animo esse ad ferendas ipsis suppetias parato. Quare ad episcopos mittit litteras quaquaversus Joannem dignitate et episcopatu evertere, et Dioscorum cum fratribus ac sociis ulcisci omni modo satagens, consilium tamen caute occultans, Origenis libros solummodo carpens.

Si quis Origenistas a Joanne exceptos fuisse mireretur, magnam apud omnes Nitriensium monachorum existimationem fuisse meminere ; et Chrysostomo jam inde notas esse Theophili artes, cum Isidorum in Constantinopolitanam sedem intrudere, et quominus ad eam eveheretur Joannes impedire conatus est. Præterea Origenianos errores publice detestati fuerant Nitrienses : hinc valde suspecta illi Theophili criminatio. At nec dum satis advertebat pius antistes simulationes Origenistarum, quibus objectos errores juramento diluere proclive erat. Notanda hæc Hieronymi epist. 65, ad Pammach. et Ocean., cap. 1, « Faciam quod solum cavent, ut sacra eorum atque mysteria in publicum proferant, et omnis prudentia eorum, qua nos simplices ludunt, in propatulo sit ; et qui neganti voci non credunt, credant saltem arguenti stylo. Hoc enim vel maxime cavent, ne quando contra auctorem suum eorum scripta teneantur. Facile dicunt cum juramento, quod postea alio solvant perjurio. Ad suscriptionem tergiversantur, queruntque suffugia. Alius : Non possum, inquit, damnare quod nemo damnavit. Alius : Nihil super hoc a Patribus statutum est ; ut dum totius orbis provocatur auctoritas, subscribendi necessitas differatur. Quidam constantius, Quomodo, inquit, damnabimus quos synodus Nicæna non tetigit? » Atque id non de omnibus Origenistis, quoscunque ad Chrysostomum confugerant, intellectum velim, nam partim orthodoxis, partim heterodoxis hanc constituisse catervam puto ; adeo ut illi ex animo, hi oretenus errores Origenis damnaverint. Quæ cum Chrysostomo minime perspecta esse possent, corda Deo scrutanda relinquens, verbis illos hæresim ejurasse satis habuit. Accessit eodem fortasse aliqua Origeniani nominis reverentia, cujus scripta studiose lectitasse Joannem, multa ex iis ad suos transtulisse usus observasse mihi videor, et in sequentibus notis comprobasse.

Eudoxiæ quoque Angustæ humanitatem Origeni-

stæ experti sunt : proditum quippe est a Sozomeno et Nicephoro, ad eam, cum forte curru præterveheretur, accessisse monachos, sibi illatas a Theophilo injurias exposuisse, hanc honore ipsis habito pollicitam, futurum ut brevi cogeretur synodus, ad eamque Theophilus evocaretur.

X. Dum hæc agerentur, Epiphanius litteris Theophili acceptis, quibus ad convocandam synodum, et damnandos Origenistas incitatum fuisse supra diximus, cogit episcoporum Cypriorum concilium, librorum Origenis lectionem decreto prohibet, cujus decreti exemplar cum alia in loca, tum præcipue Constantinopolim mittit, Joannem ad id faciendum adhortans. Collectam quoque a Theophilo postea synodum Alexandriæ eadem de causa fuisse scribunt Socrates, et Sozomenus ; negat Baronius, et perperam ad id tempus relatam fuisse ab impuris scriptoribus synodum Alexandrinam asserit, utpote quæ jam ante fuerat celebrata. Ego vero quid statuam, non habeo ; nam non unum adversus Origenistas conflatum fuisse concilium narrat Posihimianus apud Sulpicium Severum, Dialog. 1, cap. 3.

XI. Missas ad se ab Epiphanio et Theophilo epistolæ, paratasque sibi insidias neglexit Chrysostomus, animumque in ecclesiastica restituenda disciplina habuit. Legati interim a Theophilo Constantinopolim monachi Origenistas libellis proscindebant : hi contra, spe pacis præclusa, apud Arcadium imperatorem et Eudoxiam, Theophili questus sunt injurias, libelloque oblato graves ipsi et acerbas criminationes impeerunt, postularuntque ut adduceretur vel invitus, et coram Joanne vadimonium sisteret ; conficti vero adversum se accusationum libelli præfectis urbis dijudicandi permitterentur. Adducendo Theophilo mittitur Alexandriam Elaphius ; causam libellorum et accusationum præfecti cognoscunt. Deprehensa Theophilensium legatorum calumnia, crimen hi in Theophilum conferunt, ab eoque subornatos sese fatentur. Flagellis graviter cæsi detruduntur in carcerem, quoad Theophilus causam pro se dicturus adesset : quo serius adventante pars in vinculis obiit, pars in insulam Proconnesum deportatur post adventum Theophili, judicium animis pecuniâ mollitis. Hæc ita a Palladio referuntur. Chrysostomus interim Origenistas consiliis et auctoritate sua juvasse creditus est. Quocirca sub Barnabæ nomine obscure ab Hieronymo perstringitur in Epist. 16 ad Principiam : « Refrigerata, inquit, charitate multorum, pauci qui amabant fidei veritatem nostro lateri jungebantur, quorum publice petebatur caput, contra quos opes omnes parabantur ; ita ut Barnabas quoque duceretur in illam simulationem, imo apertum parricidium, quod non viribus, sed voluntate commisit. »

XII. Jamque fama percerebuerat male in Joannem affectum esse Theophilum, et causas querere quibus eum sede dejiceret. Hoc intellecto concilium Constantinopoli cogi volunt optimates, et clerici complures, quorum inimicitias Chrysostomus ave-

ritate sua sibi pepererat. Futurum id pollicita jam ante Origenistis fuerat Eudoxia. Itaque Theophilus Aegyptios episcopos eo confestim navigare jubet, antislites Orientis ad concilium invitat. Nec multo post Cypro solvens Epiphanius Constantinopolim appellit. Obviam progressus Joannes totius cleri comitatu advenientem honestavit, nec eo perpalit tamen ut hospitio suo, vel domibus ecclesiasticis, vel sua denique consuetudine uti vellet : adeo infensum Joanni animum propter susceptos Origenistas prae se ferebat. Statim Epiphanius ad se convocat episcopos qui tum forte Constantinopoli versabantur : decreta synodorum profert, quibus lectione Origenis omnibus interdicebatur ; postulat ut ea ipsi quoque suffragiis suis confirment. Paruerunt nonnulli, plures detrectaverunt. In his Theotimus Tomitanus episcopus, spectatae vir sanctitatis, iniquum esse dixit, homini jam pridem mortuo injuriam inferre, et majorum de eo decreta rescindere : quo dicto librum quemdam Origenis profert, plectetisque versibus aliquot, quibus Ecclesiae utiles sententiae continebantur : intelligant, inquit, qui libros Origenis repudiant, hae quoque a se repudiari. Nihilo tamen secius roganti Chrysostomo, ut una secum domo, et una Ecclesia uteretur, renuntiavit Epiphanius in domus et precum communionem cum illo sese venturum, ita si libros Origenis damnare, et Origenistas Aegyptios a se rejicere vellet : quod cum ante disceptationem causae facere recosaret Joannes, persuasus est Epiphanius a quibusdam Joannis adversariis, ut in templum Apostolorum, quo celebranda erat Synaxis, publice prodiret, damnares libros Origenis ac Origenistas, et Chrysostomum ipsum Inceseret. Et fecisset sane, nisi jam templo propinquum adisset Serapion diaconus a Joanne missus, monuissetque periculo ipsius futurum, si quod animo destinaverat, reipsa praestaret ; ad seditionem quippe rem spectare. Admonitione deterritus Epiphanius pedem retulit.

XIII. Circa idem tempus hunc inter et Eudoxiam simulacris intervenit : causam varie scriptores narrant. Scribunt Leo imperator et Simeon Metaphrastes Eudoxiam Augustam, inimico ut erat in Chrysostomo animo, ipsum haereseos apud Epiphanius accusasse ; postulasse Epiphanius, ut causam dicturus Joannes accerseretur, se aliqui minime assensurum ; ad haec exclamasse Augustam, si Joannis exitum interpellat, sese idolorum cultum restitutorum ; quo audito dolore percussus Epiphanius fuis lacrymis Constantinopoli excessisse. At diversa habet Sozomenus ; in morbum incidisse imperatoris filiolum ; hujus vitae timentem imperatricem rogasse Epiphanius ut pro eo oraret ; qui eum futurum receperat, ut convalesceret filius, si ab Origenistarum partibus illa descisceret, respondisse Augustam : In Dei potestate filius meus est ; tu vero, Epiphani, si mortuos ad vitam revocare posses, nequiquam obiisset tuus archidiaconus : missos eodem tempore ab Eudoxia Orige-

nistas ad Epiphanius quaevisse num aliquando in libros suos vel discipulos incidisset ; negante illo percontatos unde se haereticos deprehendisset, qui sententiae suae nullum fecisset periculum ; huic ex auditu se intellexisse respondentis, subjecisse illos : Nobis vero contrarium evenit, nam ex discipulis tuis et libris, ac *Ancorae* praecipue tua nobis perspecta sententia nonnullos saepe refutavimus, qui haereseos calumniam tibi impingebant ; parem itaque nobis vicem retribuere debueras : his intellectis placatum Epiphanius viros dimisisse ; et ipsum quoque paulo post navigasse in Cyprum, sive Constantinopoli poenituisse eum itineris, sive Deus oraculo mortem instare monuisset. Ecquas discendendi causas habuerit, incertum est. Certe antequam attingisset Cyprum, in ipsa navi decessit, cum jam esset magno natu. Fato quoque circiter hoc tempus exstincti sunt Constantinopoli Isidorus, et Dioscorus, et paulo post Ammonius, magnam post obitum sanctitatis famam consecuti. Quo tempore annus agebatur 403.

XIV. Quid de hoc itinere, itinerisque causa literis tradiderit Polybius Epiphanius discipulus ac socius, ac rerum omnium oculatus testis, opere pretium est cognoscere. Scribit ille Theophilum Joanni Chrysostomo infensum ob communioni restitutos Longos fratres, cum imperatricem mittere hunc in exilium velle accepisset, id ut perficeretur summopere laborasse ; dedisse itaque litteras ad Epiphanius, quibus Origenismi Joannem accusabat ; aliam autem ob causam Constantinopolim navigaturum Epiphanius eo magis protectionem accelerasse, non Chrysostomo tamen nocendi studio : magnam tum fuisse in urbe regia rerum perturbationem, propter Eudoxiae ac Chrysostomi dissidia ; ingressum monasterium quoddam Epiphanius necessitate fuisse coactum, ut quemdam ordinaret ; aegre id tulisse Chrysostomum ; hinc dissensiones inter utrumque exstitisse ; Eudoxiam vero his compertis accessivisse Epiphanius, haereseos accensasse Chrysostomum, et postulasse ut eo abrogato alium Constantinopoli episcopum praeciceret ; respondisse Epiphanius, sacerdotio quidem indignum esse Joannem, si reipsa in haeresim incidisset ; sin ipsa ad ulciscendas privatas injurias eum exauctorare vellet, nequiquam se obtemperaturum ; excanduisse illam, et interminatam futurum ut idolorum templa aperiret, si Joannis exilio intercedere vellet : perlatum fuisse ad Chrysostomum, in exilium suum Epiphanius consensisse ; eique vaticinatum illum fore ut in throno non amplius sederet, atque hunc vicissim praenuntiasset Joanni futurum ut ad exilii locum non perveniret ; consensa demum navi Epiphanius, antequam Cyprum attingeret, obiisse. Baronius ad an. 402, cap. 7, falsum esse asserit ad diaconatum quemquam fuisse promotum ab Epiphanius in Constantinopolitana dioecesi, et unius Sozomeni silentium opinioni suae praetendit ; causam vero cur id iactatum sit, hanc

esse divinat, quod in Joannis Jerosolymitani diceesi jam a nre Pauliniano Hieronymi fratri presbyterii characterem imposuerat; facile itaque Joannem Jerosolymitanum cum Constantinopolitano Joanne scriptores confudisse. Verum ut dicere prætermittam quam leve sit argumentum ex Sozomeni (cui et Cedrenum addere potuit) silentio peti- tum, contra Socratis, Leonis imperatoris, Simeonis Metaphrastæ, et Nicephori auctoritatem, tollit omne dubium Polybius id ipsum asserens, qui rei gestæ interfuit.

XV. Hac tempestate Constantinopoli agebant Acacius Beroënsis, Severianus Gabalitanus, et Antiochus Ptolemaidis episcopi, et Syrus monachus Isaacus. Hi privatas inimicitias cum Chrysostomo gerentes, Theophilum sollicitant per nuntios ut secum operas ad expellendum Joannem consociaret. Morantem quoque urget Eudoxia Chrysostomo offensior, ideo quod sacris ipsius concionibus, quibus aulicarum mulierum mores sæpe carpebantur, vitiorum suorum sibi conscia notari se censebat. E contrario vero accersitum eum ad diluenda crimina (apud imperatorem quippe fuerat seditionum et cædium accusatus) testatur ipse Chrysostomus in epistola ad Innocentium papam, quam exhibet Palladius. Leo autem imperator, cognomento Sapiens, scribit in Vita Chrysostomi, jussisse Arcadium vi adduci Theophilum, cum quæ adversus Joannem fuerat molitus comperisset; et ab Innocentio pontifice Romano, et ab Honorio fratre postulasse, ut aliqui Roma mitterentur, qui de Theophili causa cognoscerent: tergiversante vero Innocentio, Theophilum Origenismi dicam scripsisse Joanni, et Nitriensibus monachis, a quibus apud imperatorem fuerat accusatus, suasque in partes Epiphanium illexisse. Narrant Leo et Palladius datos adversus Theophilum accusationis libellos, septuaginta capita habuisse. Maturat ergo iter Theophilus, et Chalcedonem pervenit. Eodem confluent episcopi, partim Theophili nuntiis, partim imperatoris mandato exciti. Ex una omnes venisse provincia scribit Palladius; alii ex Ægypto, aliisque profectos locis narrant, necnon ex Asia, quicunque sedibus suis depulso se a Joanne ægre ferebant, vel aliis ipsi de causis succensebant. Ægyptiis illi navibus transmissis Bosphoro Constantinopolim appellant. At Theophilum cum plausu exceperunt Ægyptii nautæ; cleri eorum obviam processit nullus, utpote infensum Chrysostomo animum præ se ferenti. Ipse ecclesiam prætergressus, in imperatoriam quamdam domum sibi paratam diver- tit. Mora illic trium hebdomadarum facta, per- tentatis multorum animis, et ad accusandum Joannem, cujus congressum caute vitabat, instructis, in Quercum Chalcedonis suburbium una cum fa- ctionis suæ præsulibus concessit, et conciliabulum celebravit. Quadraginta quinque interfuisse epi- scopos declarant Georgius Alexandrinus, Simeon Metaphrastes, et Acta pseudosynodi illius, quæ re-

A præsentat Photius cod. LIX. At Palladius triginta sex duntaxat agnoscit: sic enim episcopos qui as- sidebant Joanni, ad conventiculum rescripsisse tradit: «Tua quidem synodus triginta et sex habet episcopos ex una provincia: nos autem quadra- ginta sumus ex provinciis variis, in quibus et sep- tem sunt metropolitæ.» Duos et quadraginta Joanni adfuisse auctor est Leo imperator. Cum sit autem in adnotandis numeris proclivis lapsus, promptius est suspicari corruptum numerum apud scriptores illos, quam apud Palladium qui paucio- res quam quadringenta Theophilo adfuisse discrete asserit. Statim adesse jubetur Joannes, et ad accu- sationes respondere, unaque cum eo Serapion, et Tigris eunuchus presbyteri, et Paulus lector; si- mul universum Ecclesiæ Constantinopolitanæ cle- rum synodus accersit. Quamvis autem Joanni qua- draginta assisterent episcopi, non idcirco tamen ad Quercum causam dicturus adesse recusabat: si modo ex antistitum numero quatuor eximerentur, merito sibi odii et inimicitiarum suspecti; sin ul- terius pertenderent, synodum œcumenicam appel- lare se obstabat. Quibus auditis, quater eo vo- cato, eademque exceptione uso, ad accusationes tandem expendendas animum Quercelanz synodi præsules appulerunt.

XVI. Non res illic ex æquo expensas, sed per contumeliam et maledicta fuisse gestas scriptores tradunt. Et tres quidem criminationum libellos ad conciliabulum delatos commemorant acta illius a Photio exhibita, et in Jure Græco-Romano relata, quod edidit Lennclavius. Priorem obtulit Joannes Chrysostomi diaconus, viginti novem accusationum capitibus refertum; alterum Joannes monachus, quo Heraclides Origenismi ac furti arcescebatur, Chrysostomo vero crimini dabatur, quod Heracli- den, hæreticum licet ac furem, Ephesinum episco- pum constituisset, multaque passus esset Origeni- starum causa; posteriorem dedit Isaacius episcopus, capita octodecim criminationum complexum, cum prius Origenismi eundem Heracliden accusasset. Narrat Photius tredecim actionibus synodum illam, quæ a se lecta est, fuisse absolutam, quarum prio- res duodecim Chrysostomum petebant, postrema Heracliden; prioris libelli caput primum ac secun- dum examinasse episcopos, inde in Heracliden et Palladium quæstionem habuisse, in nonum deinceps ac vicesimum septimum caput inquisivisse: postremi denique libelli excussum fuisse caput secundum, quod fuit hujusmodi: «Ὅτι ὁ μακάριος Ἐπιφάνιος διὰ τοὺς Ὀριγενειαστὰς Ἀμμώνιον, Ἐυθύμιον, καὶ Ἡρακλείδην, καὶ Παλλάδιον, οὐκ ἐθέλησε κοινωνῆσαι. » Beatum Epiphanium propter Origenistas Ammo- nium, Euthymium, Eusebium, et Heracliden, et Palladium, communionem cum eo (Chrysostomo) habere noluisse: » excussum insuper septimum ca- put, ac deinde tertium. Præter illud, duo admodum ad Origenismum pertinebant; primum, Joannem monachum propter Origenistas exsum Chrysostomi

jussu, et porro vinctum fuisse decimum sextum, A eundem suscepisse Origenistas, in carcerem coniecisse Theophili legatos, et ne morientes quidem ad visendum adisse. Nulla præterea in reliquis criminationibus Origenismi, Origenistarumve mentio: in priore vero libello nulla penitus.

XVII. Actorum Photianorum conventiculi ad Quercum fidem elevare conatur Baronius hoc argumento, quod pleraque ab aliis commemorata, in iis omissa sint. Verum non attendit illustrissimus cardinalis eximia quædam tantummodo selegisse Photium, et in *Myriobibulum* retulisse; plurima vero consulto prætermisisse. Sua ergo actis illis servetur auctoritas, quoad validiori ratione Baronii conjectura firmetur.

XVIII. Cæterum de libris Origenis altum fuit in conciliabulo silentium: de Origenistis vero præter perpauca illa, quæ disseruimus, hæc etiam referuntur; Scetinos leniter appellasse Theophilum, hortatum esse ad pœnitentiam, impunitatem esse pollicitum, simul eos ad implorandam veniam magnis vociferationibus impulsisse qui aderant Theophili familiares; qua re permotos monachos noxas sibi condonari postulasse; fœdus inisse cum illis Theophilum, et in communionem recepisse, atque ita crimine absolutos esse Nitrienses, e quibus jam, ut diximus, interierant, Dioscorus et Isidorus, Ammonius vero in Quercu sub ipsa synodi initia decesserat. Fertur hujus audita morte illacrymasse Theophilus, palamque dixisse similem inter suos neminem habuisse Ammonium. Dioscorum quidem post synodum et Theophili fugam obiisse produnt Georgius Alexandrinus et Socrates; sed in tempora synodo priora mortem ipsius Sozomenus conjicit, cui præcipuam fidem tribuimus. Atque ita denuum consopita est tristes illa et calamitosa de Origenis erroribus controversia: quamvis enim hinc ortæ sint tempestates et tumultus, quibus vexata deinde et turbata Ecclesia est, accedentibus tamen subinde novis querelarum et odii argumentis, dum præsto sunt recentiores offense, veteres exoleverunt. Paucis itaque et cursim quæ supersunt attingamus.

XIX. Anno Christi 403, circa mensem Julium conventiculi suffragiis exauctoratur Chrysostomus. Id unum causabantur episcopi, quod mandatis suis accitus audientem se non præbuisset. Per causam vero rei gestæ ad imperatorem referendæ, læsæ quoque majestatis Chrysostomum apud ipsum accusant, quippe sub Jezabelæ et Herodiadis nominibus publice apud populum perstrictam ab eo fuisse Eudoxiam. Verum Arcadio satis fuit Joannem Ecclesiâ depulsi, misso ad id comite et militibus. Tumultuante deinde populo, et Chrysostomi restitutionem seditiose postulante, ingruente præterea sub ipsam noctem, quæ ipsius exitum proxime consecuta est, terræ motu, ita perterrefacta est

Eudoxia, ut eum ab exilio revocari continuo curaverit. At recrudescentibus sequente anno simultatibus et factionibus, injuriæ concedit, et Nicæræ aliquantisper moratus, Cucusum, quæ Armeniæ urbs est, vel ut testatur ipse Chrysostomus, Ciliciæ, in exsilium mittitur: Cucuso Arabissum et Pityuntem migrat. Sufficitur ipsi Arsacius presbyter Nectarii Constantinopolitani olim præsulis frater, Arsacio Atticus. Pium interim exsulem mitibus epistolis solatur Innocentius papa (qui rerum gestarum per ipsius litteras certior factus fuerat) et communione sua impertitur; improbato Theophili facto, quem et consentientibus fere Europæ episcopis a communione sua deinde segregavit; ut patet ex epistola quadam Innocentii ad Arcadium, quam exhibent Georgius Alexandrinus in *Vita Chrysostomi*, cap. 68, et anonymus vitæ ejusdem scriptor, cap. 130, quæque in tomis Conciliorum exstat: et stitisset certe vadimonium coram universali synodo, quam cogere meditabatur Arcadius, nisi Innocentium papam, conflandæ ejus auctorem mors occupasset. Tandem varie jactatus Joannes, et summa inhumanitate ab inimicis habitus, Comanis obiit anno 407.

XX. Nec ita tamen Theophili iræ conquierunt. Is post priorem Chrysostomi restitutionem, in decima tertia pseudosynodi actione Heraclidæ, quem Ephesinum episcopum Joannes creaverat, dignitatem abrogare studuit: at repugnantibus multis, in apertam seditionem contentio erupit. Jamque res armis agebatur; multis vulneratis, paucis aliquot interfectis, qui unus omnium maxime petebatur Theophilus, fuga sibi consuluit; quamvis litteris quaquaversus missis, ad synodum celebrandam, rogatu Chrysostomi, episcopos Arcadius accivisset. Post obitum autem Joannis, non operam solum Theophilus dedit ne in Diptycha nomen ipsius referretur ab Orientis episcopis, sed ut infame etiam vulgo haberetur, scripto ad id grandi volumine. Cujus libri fragmentum libro suo sexto Facundus inseruit, eundemque ab Hieronymo Latine conversum fuisse testatus est. Hæc Isidoro Pelusiotæ causæ fuerunt, cur Theophilum graviter coargueret, λιθομανῇ illum, et χρυσολάτρην appellans, et adductum dicens ad insectandum Joannem ex Isidori illius supra a nobis commemorati occasione²⁰: Τὸν θεοφιλή, inquit, καὶ θεόλογον κατεπολέμησεν ἄνθρωπον, τὴν περὶ τὸν ἐμὸν ὁμώνυμον ἀπέχθειαν καὶ δυσμένειαν, ὀρμητήριον τῆς οὐκ εὐχρηστά σκαυότητος. « Deo charum, et rerum divinarum consultum oppugnavit hominem, cum inimicitiam et odium adversus hominem mihi cognominem propriæ perversitatis occasione reperisset. » Unde Sozomeni narratio, susceptas adversus Isidorum inimicitias causam Theophilicæ ædisse dicentis, cur tantas conciret turbas, adversus Baronium confirmatur²¹.

XXI. Synesius quoque temporum illorum æqualis,

²⁰ Isidor. Pelus., 52. ²¹ Baron. an. 400, cap. 53.]

licet sub Theophili ditione positus, in epistola tamen ad ipsum data, Joannis nihilominus memoriam laude prosequitur ²². Idem cum ad episcopatum Cyrenensem superiore anno invitus promoveretur, ad declinandum onus, et populum absterrendum publice contestabatur, nec mundi oceanum, nec resurrectionem corporum, nec animarum jam formatis inseri corporibus sibi posse perstraderi: quæ cum insignia sint capita Origenianæ doctrinæ, valde in his locis exosam tunc fuisse concludimus. At Hieronymus Chrysostomi expulsionem et exsilium Theophilo per epistolam gratulatus est ²³: « Unde et nos, inquit, Joannem qui dudum Constantinopolitanam rexit Ecclesiam, Deo placere semper optavimus, et causas perditionis ejus, in quas ferebatur improvidus, nequaquam credere volumus. Sed ille, ut cætera flagitia ejus taceam, Origenistas in suam recipiens familiaritatem, et ex his plurimos in sacerdotium provehens, atque ob hoc scelus beatæ memoriæ hominem Dei Epiphanium, qui inter episcopos clarum in orbe sidus effulsit, non parvo mœrore contristans meruit audire: *Cecidit, cecidit Babylon* ²⁴. » Minime itaque assentiendum Baronio ²⁵, qui concitatas a Theophilo adversus Chrysostomum turbas ægerrime tulisse Hieronymum conjectat.

XXII. Observatione vero dignum est quod narrant Socrates, Georgius Alexandrinus et Simeon Metaphrastes, in Theophilum vulgi odium crevisse, idcirco quod post damnatos tanto conatu Origenis libros, eorum etiam tum lectioni deditus esse deprehensus sit; cujus rei causam cum ab eo percontaretur quispiam, respondisse prout floribus consito similes esse libros Origenis, decerpere se quæ pulchra sunt; quæ spinosa, præterire: atque id omnibus offensionem fuisse. De ea re ita Rupertus Tuitiensis lib. I *Comment. in Deuteron. cap. ix.* « Juxta litteram manifesta est æquitas, juxta anagogen vero judicii lectorum inhibetur mutabilitas, videlicet quam in Theophilo Alexandrinæ civitatis episcopo ecclesiastica reprehendit relatio. Qui cum Joannis Constantinopolitani, qui Chrysostomus appellatur, esset inimicus, lectionem Origenis, cui libenter incumberebat, zelo ejusdem Joannis damnavit; tandemque damnato Joanne, quia se a lectione Origenis non cohibuit, rursus ipse lectioni Origenis ejusdem incubuit. » Hinc existimari potest quanta vafritie Theophilus, per speciem insectandi Origenismi privatas similitudines ultus sit; facile præsertim receptis paulo ante in gratiam Origenistis: sed ut in cæpta tamen simulatione perseveraret, styllum hoc ipso, et sequente præterea anno summa asperitate et maledicentia exercuit adversus Origenem in epistolis Paschalibus, quas Latine exposuit Hieronymus, in abolendis Origenistarum erroribus Theophilo consentiens.

XXIII. Anno Christi 412 decessit Theophilus, relicto cum epistolis Paschalibus grandi volumine, in

A quibus suum adversus Origenem vel verum, vel simulatum odium insignibus monumentis expressit. De eo volumine sic Gennadius lib. *De vir. illustr.*: « Scripsit adversus Origenem unum et grande volumen, in quo omnia pene ejus dicta, et ipsum pariter damnat; similiter docens non a se eum primum, sed ab antiquis Patribus, et maxime Heracla fuisse et a presbyterio ejectum, et de Ecclesia pulsum, et de civitate fugatum. » Refert ex Isidoro diacono Joannes Damascenus, Theophilum morti proximum, cum propter admissum in Joannis causa peccatum, exhalare spiritum non posset, oblata ipsi Chrysostomi imagine et adorata statim animam egisse. Nihil secius tamen ejus famam lancinavit Cyrillus Theophili cognatus. At cum animum ipsius mitigare studenti Attico Constantinopolitano episcopo peritus sese cum Chrysostomi nomine inimicitias gesturum Cyrillus renuntiasset; in acres Isidori Pelusiote objurgationes incurrit: et ad meliorem tandem revocatus mentem cum Joannis memoria rediit in gratiam, nomenque ipsius Diptychis inseruit. Anonymus Chrysostomi vitæ scriptor, in somnis monitum a Joanne Cyrillum sententiam mutasse narrat, deque ejus pietate et integritate saniora sensit. Relato ejus in Diptycha nomine, reliquis præsulibus idem ut facerent, exemplo fuit. Adeo ut publice coli deinde cæptus sit Chrysostomus, et magna demum pompa ac comitatu Constantinopolim reliquias ipsius Comanis devexerit Proclus antistes Constantinopolitanus. Hic porro frustra miratur Socrates, quid sit cur tot post obitum annis Origenem ab Ecclesiæ communione segregatum pronuntiaverit Theophilus, Joannem vero tricesimo quinto a morte anno in eandem Proclus receptum voluerit: nam licet Origenis potius doctrina, quam nomen fuerit a Theophilo damnandum, nihilominus tamen ut pote nefariæ doctrinæ auctor Origenes censuram aliquam et reprehensionem commereuit; cum nullius e contrario erroris affinis Chrysostomus, per summum scelus ab Ecclesia proscriptus, jure in eam subinde receptus sit. Jam ante hæc tempora librum *De resurrectione* adversus Origenem scripserat Hammon Adrianopolitanus, ut a Maximo traditum est in Scholiis ad Dionysium *De celesti hierarchia*, cap. 7. De ejus ætate unum habeo quod dicam, vetustiorum fuisse ipsum Cyrillo, a quo in testimonium alicubi citatus est.

XXIV. Restituto in præstinam famam Chrysostomo, magna tamen ex his conflictationibus Origeniano nomini ignominia illata est, ut fere jam vulgo pro hæretico haberetur. Quapropter Hieronymus Demetriadem virginem præceptis instituens anno 413, caute monet ut sibi ab Origenistarum fermento caveat. Nam cum Origenismum ab Anastasio protritum dixisset, addit: « Et quia vereor, imo rumore cognovi, in quibusdam adhuc vivere et pululare venenata plantaria, illud te pio charitatis

²² Synes. epist. 66. ²³ Hieron. epist. 88. ²⁴ Isa. xxi, 9. ²⁵ Baron. an. 404, cap. an 135.

affectu præmonendam poto, ut sancti Innocentii, A qui apostolica cathedræ, et supradicti viri successor et filius est, teneas fidem. » Postquam vero animarum προπαρξιν, et admissa ab iis ante vitam peccata, velut hæreseos illius characteristicon notavit, « Hæc impia, inquit, et scelerata doctrina olim in Ægypto, et Orientis partibus versabatur, et nunc abscondite, quasi in foveis viperarum apud plerosque versantur, illarumque partium polluit puritatem; et quasi hæreditario malo serpit in paucis, ut perveniat ad plurimos. » Atque his et sequentibus non Origenismum duntaxat, sed et hujus traducem Pelagianismum notat: magna siquidem doctrinæ utriusque affinitas. Unde Joannes ille Jerosolymitanus sæpe jam vocatus in partes, postquam Origenianam diu propugnavit doctrinam, in Pelagianam demum prolapsus est; nec Pelagium fovit modo, sed Hieronymi etiam Pelagiomasticis ulciscendi studio, in discipularum ipsius Eustochii et Paulæ monasteria cædibus, incendiis ac rapinis per submissos gregales snos grassatus est. At eum paulo post mors oppressit, anno nimirum post Christum natum 416, et quadriennio post, ipsum quoque Hieronymum. Leo papa suppar huic ætati in epist. 11 ad Julianum Coensem Origenianæ animarum προπαρξιν damnationem probat et prædicat. Leoni aequalis Vincentius Lirinensis, de quo in superiore sectione diximus, in libello *Adversus hæres.*, cap. 23, maximis Origenem affecit laudibus, quo splendorior esset subjecta vituperatio. Auctor *Catalogi scriptorum ecclesiasticorum* ad Desiderium, Hieronymo perperam ascripti, hæreticis aliis non valde iniquis, Origenem tamen temeritatis et erroris insinuat. Dioscorus Alexandrinus præsul apud synodum Chalcedonensem Origenismi insinuat est a Theodoro Alexandrinæ Ecclesiæ diacono. Refert Cyrillus monachus, in *Vita S. Euthymii*, maximam Origenistarum multitudinem in Cæsareæ Palestinæ vicinia habitasse; cumque ii ad sanctissimum abbatem Euthymium frequenter ventitarent pietatis obtentu, vanitatem ipsorum et errorem virum harum rerum callentissimum coarguisse, et reluctantibus argumentis oppressisse. Memorabile vero imprimis concilium Rmani, anno 496, sub Gelasio papa habiti decretum, super Origene ipsiusque lucubrationibus, quod est hujusmodi: « Origenis nonnulla opuscula, quæ vir beatus Hieronymus non repudiat, legenda suscipimus: reliqua autem omnia cum auctore suo dicimus esse renuenda. » Ad hæc vitio dat Eusebio, quod « in laudibus atque excusatione Origenis schismatici unum conscripsit librum. » Deinde scriptum, quo agitur de pœnitentia Origenis, apocryphum esse jubet. Attamen supposititia hæc esse, totamque adeo decreti hujus partem, quæ ab his verbis: « Item decretales epistolæ » ad finem usque pertinet, a Gratiano additam esse, nihilque hujusmodi in antiquis codicibus reperiri affirmant nonnulli; velut Nicolaus de Cusa in libro *De concordantiæ catholica*, cap. 3.

Denique Stephanus Gobarus Trithemita reprehendendi Isidori Pelusiotæ ansam querentem Severum, Origenismum ipsi affinxisse scribit; idcirco nempe quod Chrysostomi causam adversus Theophilum et Cyrillum defendisset: attamen veritate victum resipuisse, et temere jactatam calumniam prudenter revocasse.

XXV. Nonnullos autem contrariis ductos studiis Origeniano nomini hoc tempore fuisse comperio. Theodoretus hæreseon seriem contexens, nullum in iis Origenismum, nullos Origenistas recenset; imo vero Origenem cum laude et honore appellat. Certe totis quinquaginta annis Theodoretus vetustior Philastrius Brixienis, qui hæreticorum item catalogum edidit, nullam penitus fecit Origenistarum mentionem; quod in eo tamen minus mirandum est, utpote qui Epiphani, Hieronymi, Joannis Jerosolymitani, Theophili, Nitriensium, et Chrysostomi altercationes ætate præcesserit. Origenistas vero palam se produci Socrates Scholasticus, et Hermias Sozomenus in Historiis suis; ita diligenter argumenta perquirunt omnia, quibus fulciri secta hæc et roborari potest. Fuit ex eodem grege Sidonius Apollinaris, fuit et auctor Prædestinati æqualis temporum illorum, a Jacobo Sirmondo in lucem editus, studium suum adversus Origenem præ se ferens, et errores ipsius operibus admistos, a falsariis, et librorum adulteratoribus hæreticis intrusos et aspersos fuisse gnauiter contendens. Fertur etiam ex libris Origenis instructus ad impietatem et armatus Eutyches, impurus hæreticus, unicum in Christo naturam posuisse. Adeo diversa homines de Origenis doctrina hac tempestate sentiebant.

SECTIO III

I. Rursus e Palestinæ monasteriis Origenismus emergit. II. Origenistas apud Justinianum accusat Sabas. III. Origenismum passim spargunt Nonnus et Leontius; IV. et aliquando post Nonni discipuli Theodorus et Domitianus Origenismi causa crudelia multa perpetrant. V. Sarabaitæ unde dicti. VI. Origenistarum gesta imperatori renuntiaturus Gelasius Laure præfectus, ab ejus auditu excluditur; huic in reditu defuncto succedit Georgius Origenista; Georgio Cassianus, Cassiano Conon, orthodoxus orthodoxo. Antiochena synodus. VII. Epistolam ad Menam adversus Origenem scribit Justinianus; VIII. cujus epistolæ summa repræsentatur. IX. Theophrastus somnium. Joannes Philoponus origenizat. X. Trium capitulorum causa aliquanto post ventilari cæpta est. XI. Edictum adversus Tria Capitula promulgat imperator, unde schismata multa oriuntur. XII. Reflorescit Origenismus in Palestina. Synodus quinta celebratur; XIII. et damnat Tria Capitula. Hinc magnis motibus Ecclesiæ conturbatur. XIV. Utrum in quinta synodo de Origene actum sit. XV. Quid in ea adversus Origenem constitutum sit, exponitur. XVI. Nova in Origenismum facta odii accessio; XVII. quæ prodeuntibus subinde annis paulatim obsolevit. Insensos sibi tamen nonnullos identidem Origenes nactus est; XVIII. Græculos præcipue: a Latinis vero benignius exceptus est. XIX. Oruculum divinitus editum S. Mechildi de salute Origenis. Guidonis et Platine de Origene judicium. Hujus causam tuerentur Joannes Picus, et Joannes Nanclerus. Favet ipsi quoque Joannes Trithemius, sed citra errorum ipsius defensionem. XX. Primus

Origenis Opera prelo committit Jacobus Martinus, et pro eo Apologiam scribit; unde Massai et Beda conviciis appetitur. XXI. Defendunt. Origenem Erasmus, Ferrarius, Sixtus Senensis, Genebrardus et Hallozius: eundem impugnant Baronius et Bellarminus; Lutherus et Beza: incerta Sculteti ratio: æquiores in eum se gerunt Espencæus, Possevinus, Graetserus, et Binetus.

I. Superiores turbas, velut de compacto, multorum annorum induciæ consecutæ sunt, Origenismo faventibus quidem multis, pluribus etiam adversantibus, sed utrisque vel prementibus sententiam, vel citra discordiam aperientibus; quoad e Palæstinæ monasteriis nova rursus dissensionis flamma erumpens, maximum in Ecclesia peperit incendium. Nam cum ex erectis a S. Saba asceteriis per nefas exiissent monachi quidam perduelles, et ad torrentem Theocum in Palæstina novam lauram exstruxissent circiter annum Christi 517, reconciliatus cum illis Sabas, decoratæ a se et amplificatæ ipsorum lauræ Joannem quemdam præfecit. Scribit Cyrillus monachus, testis locuples, ut qui his locis et temporibus vixerit, morti proximum Joannem hujusmodi vaticinium edidisse: « Ecce veniunt dies, in quibus qui præsentem locum habitant, descissent a recta fide, et extollentur quidem in seipsis, ut cum divino David dicam, qui exacerbant »: in audacia vere sua destruentur, et altitudo eorum repente decidet »²⁷. » Dictum res comprobavit: suffectus enim Sabæ nutu in Joannis locum Paulus, vir simplex, in monachorum cetum quatuor homines Origeniana lue laborantes non satis perspecta eorum doctrina admisit: quos inter primas oblinebant Nonnus quidam Palæstinus, non Origenistarum duntaxat, sed gentilium etiam et Manichæorum erroribus implicatus, et Leontius Byzantius, vel ut aliis placet, Byzacenus. Hi sub Agapeto, quem Novæ Lauræ præesse jusserat Sabas, postquam Paulus solitudinis amans in Arabiam secessit, insaniam suam prodiderunt. Quo comperto Eliæ Jerosolymorum episcopi, et Sabæ consilio usus Agapetus, ne latius serperet labes, Origenistas laura confestim exturbavit. Nec impetrare potuerunt illi ab Jerosolymitano præsule, qui Eliæ successit, ut in integrum restituerentur; quoad eos Mæmas, post Agapeti obitum, Novæ Lauræ rector suscepit, Origenismum quidem in sinu gestantes, sed Sabæ metu animum dissimulantes.

II. Grassantes interea per Palæstinam Samaritani maximis calamitatibus rem Christianam affligerunt. Nihil secius Justinianum, ejusque conjugem Theodoram, recens imperium adeptos confectis calumniis circumvenit vir dignitate illustris, nomine Arsenius, arte veterat ac sycophanta, et Samaritanorum seditionis causam in Christianos refudit. Quibus acceptis Sabam refutandæ calumniæ ad imperatorem allegat Jerosolymitanus antistes anno Christi 530. Liberaliter eum excipit Justinianus, prolixæque omnia defert. Tum vero præ cæteris

A unum id enixe postulavit Sabas, ut Arii, Nestorii et Origenis dogmata, quibus Ecclesiæ conturbabatur tranquillitas, de medio tollerentur. Annuit imperator, et Antonio Ascalonitano, et Zachariæ Pellæ episcopis per litteras dedit negotium, ut has profligarent hæreses, et anathemati subjicerent.

III. Sub finem sequentis anni humanis exemplo Saba, magnum in Palæstina incrementum Origenismus accepit: hujusmodi enim castigatore expeditus Nonnus, administro usus Leontio, non Novam solum Lauram, sed alia etiam hujus eremi monasteria peste afflavit. Frustra tamen in corrumpendo Sucænsi asceterio conatus suos consumpsit, artes illius exsufflante Cyriaco, admirandæ virtutis sene. Igitur ut in hujus monasterii regimen allegeretur Petrus Alexandrinus, Origenisticæ vir addictus sectæ, perfecit Nonnus: verum ut is doctrinam suam explicare cœpit, magno statim omnium consensu dejectus est. Petrum alium Græcia oriundum, prioris Petri consimilem et partiarium, eique a Nonni asseclis suffectum, Catholici itidem abdicarunt dignitate, et Cassianum tandem Scythopolitanum, fidei ac morum integritate florentem, monasterii Sucænsis archimandritam constituerunt. Cyrillum quoque monachum, qui Sabæ Vitam litteris mandavit, ad eundem Cyriacum litteras ferre jussit Joannes Silentiarius, episcopus, in Sabæ Laura tunc temporis delitescens, Origenistis infensus, quibus enixe ab eo postulabat, ut Nonni ac Leontii, aliorumque Origenistarum, qui Novam Lauram insidebant, confutationem et exilium a Deo impetraret. Respondit Cyriacus prope esse, cum miserrime Nonnus et Leontius essent interituri, reliqui vero ipsorum assectæ e Nova Laura expellerentur. Tum sermones hunc inter et Cyrillum de rebus Origenistarum ultro citroque habitos fuisse narrat Simeon Metaphrastes, a quo Cyriaci Vita conscripta est. Circa hoc ipsum tempus aliqua Origenis opuscula Bellator presbyter in Latinam linguam refundebat.

IV. Res aliquantisper tranquillatæ videbantur, cum Nonni discipuli Domitianus et Theodorus, cognomento Ascidas, Ancyranus ille, hic Cæsareæ Cappadociæ creatus antistes, ad promovendum Origenismum recens adepta potestate abusi sunt. Eorum quippe præsidio confisi Origenistæ non jam per cuniculos, non subdolis ratiocinationibus incautas mentes expugnare tentarunt, sed aperta vi grassantes, armis instructi, quorum animos labefactare non poterant, eorum monasteria funditus diruebant. Et in maximam quoque Sabæ Lauram ea strages incubuisset, nisi via aberrantes in aspera incidissent loca, unde infecta re pedem demum retulerunt. Magnos etiam ex eo sumpserunt spiritus, quod Petrum Jerosolymitanum episcopum compositis dolis eo perpulerunt, ut in communionem re-

²⁷ Psal. LXV, 7. ²⁸ Cyrill. in Vita S. Sabæ, cap. 40, 50.

ciperet Petrum Alexandrinum, quem Sucænsis A monasterii præfectura depulsum diximus, et Joannem cognomento Strongylum. Quo facto tantum Origenistis accessit fiducia, ut jam quaquaversus doctrinam suam, sic tanquam legem, promulgarent; si quos obvios haberent Jerosolymæ monachos orthodoxos, male mutantur turpiter ejicerent; multos etiam gravissimis suppliciis excruciant. Quibus ad eos perlatis, qui circa Jordanem sedes posuerant, ad opem sociis ferendam coeunt, et in Sabæ Lauram, velut in propugnaculum confugiunt. At illic quoque manu facta adolant Origenistæ, et foribus effractis, Laura potius, ex orthodoxis complures vulneribus concidunt.

V. Hæc in *Vita Sabæ* narrans Cyrillus, et Origenistarum illorum petulantiam describens, « Quin etiam, inquit, si aliquem ex orthodoxis monachis deprehendissent in sancta civitate, impia manu ferientes et sabaiten vocantes, illinc eum turpiter expellebant : » sabaiten intellige, Sabæsectatorem et discipulum; nisi forte malis legere, sarabaiten. Triplex erat apud Ægyptios monachorum genus, cœnobarum, anachoretarum et sarabaitarum. Sarabaitæ proprio arbitrio vivebant extra cœnobia, homines avati, hypocritæ, scortatores, gulosi. Dicti videntur a סב, *rebellis, refractarius, contumax*. Meminere illorum Cassianus, Benedictus, Humbertus, Ivo, et alii. Eosdem *remoboth* appellatos scribit Hieronymus epist. 22, ad Eustoch., cap. 15. Quidam legunt *reboth*, quam vocem a Græco *πέμθος* delortam aliquis forsitan existimaverit. *Πέμθος* hominem vagum atque erronem sonat. Tales autem sarabaitæ. Cassianus, collat. 18, « Sarabaitas » asserit « non contentos abbatis cura atque imperio gubernari, hoc præcipue procurare, ut absoluti a seniorum jugo, exercendi voluntates suas, et procedendi, vel quo placuerit evagandi agendique quod libitum fuerit, habeant libertatem. » Quid si pro *remoboth* legamus *rehoboth*, a רחב, seu רחב, Arabica voce, quæ *monachum* sonat. At Isidorus lib. II *De offic. eccl.* cap. 15. « Sextum genus est, inquit, monachorum et ipsum teterrimum atque neglectum, quod per Ananiam et Sapphiram in exordio Ecclesiæ pullulavit, et apostoli Petri severitate excisum est; quique ab eo quod semetipsos a cœnobiali disciplina sequestrant, suaque appetunt liberi voluntates, Ægyptiorum lingua *sarabaita*, seu *renuita* nuncupantur. » רנעני enim idem sonat ac *renuit*. Sed tamen non absurde quis conjecerit hoc loco legendum *rehivita* quod idem est ac *rehoboth*, a רחב, adeo ut duas monachorum illorum Ægyptiacas appellationes, *sarabaitas*, et *rehoboth*, sive *rehivitas* expresserit; ait enim: « Ægyptiorum lingua *sarabaita*, sive *rehivita* nuncupantur. » Quæ vox posterior facile recusa est in *renuita*: unde Odo Cluniacensis, collat. 3, « Nos miseri non sumus monachi, ut falso nominamur, sed sarabaitæ, id est renuitæ, qui jugum regularis disciplinæ renuimus. » Cæterum vocabulum רחב, seu רחב

A quo notatur monachus, oritur ex סב, *conturbavit, perterruit*: hinc quis fortasse sarabaitas dictos putet monachos inquietos, contumaces et turbulentos; nam eos inter se altercati et contendere solitos tradit Hieronymus. Nominatos quidam suspiciantur ἀπὸ τοῦ Σαράβου, τούτῳ τοῦ γυναικείου αἵματος, sic enim vocem hanc interpretantur Hesy-chius et Suidas. Prompti autem erant in venerem sarabaitæ: quapropter ait Humbertus cardinalis: « Unde et fornicantes sarabaitas venerantur; » sed verisimilius est, quod attulimus priore loco nominis hujus veriloquium. Utut est non præter rationem credi possit, ejusmodi convicio pios et orthodoxos monachos ab impiis Origenistis fuisse traductos: sed nihil tamen mutamus: nec asserimus quidquam, sed tantum proponimus. Atque hæc obiter.

VI. Expugnata Sabæ Laura ad imperatorem Patrum consilio proficiscitur Gelasius monasterio præfectus, rerum gestarum summam ad eum perlaturus: verum Theodori Cæsariensis episcopi artibus effectum est, ut omnis ad imperatorem et ad Constantinopolitanum episcopum aditus ei præcluderetur, et re tandem infecta discederet. Revertentem Amorii, quæ Phrygiæ urbs est, mors oppressit. Quibus intellectis, Sabæ Lauram Georgio cuidam consecraneo suo regendam committunt Theodorus et Domitianus. Orthodoxos ille confestim Laura exigit. At ipse quoque non multo post libidinosæ cujusdam impuritatis convictus monasterio abigitur, cum paulo ante turpissimo exitu Nonnus vitam clausisset. Georgium excepit Cassianus vir sanctus et legitimis disciplinis in Sabæ umbraculis institutus; Cassianum post decem menses defunctum Conon doctrinæ integritate et virtute nulli secundus, a quo frequentibus dissidiis afflicta, et prope jam deserta Laura revocatis Patribus orthodoxis in pristinum splendorem restituta est: cum præsertim profligando Origenismo operam suam navaret iisdem temporibus Theodosius apud Palæstinos cœnobiarcha, qui inter regionum illarum monachos insigni morum sanctitate magnam fuerat auctoritatem consecutus. Qua circiter tempestate harum regionum Origenistas collecta ab Ephræmio Antiocheno præsule synodus anathemate damnavit, ut narrat auctor synodici, quod nuper in *Bibliotheca juris canonici* recudi curavit eruditissimus et humanissimus Henricus Justellus, Christophoro patre dignissimus filius. Fractis autem Origenistæ viribus destiterunt ab orthodoxorum insectatione; multas vero inter se turbas et prælia conciverunt.

VII. Pelagio S. R. E. diacono Constantinopolim e Palestina redeunti comites se adjunxerunt monachi aliquot Palæstini. Causa hæc proficiscendi fuit. Præcipua quædam ex Origenis libris hæreseon capita excerpterant. Ea Justiniano offerre, et ut una cum Origene damnarentur, impetrare volebant. Florebat tunc temporis imperatoris gratia Theodorus ille quem dixi, Cæsareæ Cappadociæ episcopus, acerrimus Origenianæ causæ propugnator: cui

cum male idcirco vellet Pelagius, Palæstinos monachos Constantinopolim perduxit, et astipulatorem habens Menam Constantinopolitanum patriarcham, a Justiniano flagitavit, ut eorum postulatis annueret. Rerum ecclesiasticarum arbitrium ad se deferri gaudens imperator voti eos compotes fecit, et nomine suo Epistolam ad Menam conscribi jussit, qua Origenis et Origenianorum dogmatum damnatio continetur. Operæ pretium est ipsa Liberati Carthagenensis archidiaconi verba recitare²⁹. « Jubente eo dictata est in Origenem, et in illa capitula anathematis damnatio, quam subscribentes una cum Mena archiepiscopo apud Constantinopolim reperii, deinde directa est Vigilio Romano episcopo, Zoilo Alexandrino, Ephræmio Antiocheno et Petro Jerosolymitano, quibus eam accipientibus et subscribentibus Origenes damnatus est mortuus, qui vivens olim fuerat ante damnatus. » Ita Adamantii damnationem nobilissimi Ecclesiæ antistites calculo suo comprobaverunt. Hæc circa annum 538 facta deprehendimus.

VIII. Minime vero Origenistas, sed Origenem ipsum hac epistola petit Justinianus, enumeratisque ipsius erroribus inter hæreticos recensendum sancit: El τοίνυν, inquit, ἅπαντες αἰρετικοὶ ἐπὶ ἐνός τυχόν, ἡ δευτέρου δόγματος παρατροπὴ ἐκδέδληται τῆς ἀγιωτάτης Ἐκκλησίας, ὑποβληθέντες ἀναθέματι μετὰ τῶν ἰδίων δογμάτων, τίς ὅλως Χριστιανῶν ἀνέξεται Ὀριγένους τε καὶ τῶν πονηρῶν αὐτοῦ συγγραμμάτων ἀντιποιεῖσθαι, τοῦ τοσαύτας μὲν εἰρηχότος βλασφημίας, πᾶσι δὲ σχεδὸν αἰρετικοῖς τοσαύτην ὕλην ἀπωλείας καὶ βλασφημίας παρασχομένου, καὶ διὰ τοῦτο, καὶ παρὰ τῶν ἁγίων πατέρων ἔκπαια ὑπὸ ἀνάθεμα γενομένου μετὰ τῶν μυσαρῶν αὐτοῦ δογμάτων; « Si igitur omnes hæretici, ob unius fortasse vel alterius dogmatis perversitatem ejecti sunt e sanctissima Ecclesia, quis prorsus Christianorum sustinebit Origenem, vel nefarias ejus lucubrationes defendere, a quo tot impietates prolatae sunt, et tanta exitii et impietatis materia universis prope modum hæreticis subministrata est, ideoque a sanctis Patribus jam olim anathemati cum perniciosius suis dogmatibus subjectus est? » Ad hæc prompta est et parata exceptio: si error hæreticum facit, fateor hæreticum esse Origenem; sin pertinacia, qui erroribus pertinaciter adhesisse Origenem dicere audeat? Ostendit deinceps imperator pagani et Manichæis Adamantium consensisse, ex ejusque decretis Arianam hæresim coaluisse: tum animarum προὔπαρξιν tanta contentione oppugnat, ut facile appareat inter Origenianas sententias hanc potissimum hujus ævi Origenistis arrisisse, quod et ex Euthymii et Cyriaci *Vitis* a Cyrillo lucubratis intelligitur. Notandum porro Chrysostomi patrocinium libenter asciscere Justinianum, ut hoc quoque subsidium Origenistis eripiat. Jocularis vero est, et ut verius loquar puerilis Justiniani hallucinatio,

A cum adversus Origenis sententiam, quæ astra ratione prædita esset arguit, disputans, hunc affert Basilii locum ex *Thomil. 3 in Hexaem.*: Ἡμῖν δὲ καὶ πρὸς τοὺς ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας ἐστὶ τις λόγος περὶ τῶν διακριθέντων ὁδῶν, etc.; tum deinde subnectit: Δεῖ δὲ προσέχειν τοὺς ἀκροατὰς, ὅτι τῇ εἰπεῖν τὸν Πατέρα· Πρὸς τοὺς ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας ἐστὶ τις ἡμῖν λόγος, περὶ Ὀριγένους διαλέγεται τῆς τοῦ Θεοῦ χάριτος, καὶ τῆς ἀγίας τοῦ Θεοῦ Ἐκκλησίας ἀπαλαθέντος, καὶ τῶν ἁποστόλων ἐκείνων. Οὐ γὰρ εἶπε πρὸς τοὺς ἐν τῇ Ἐκκλησίᾳ, ἀλλὰ πρὸς τοὺς ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας, ἡμῖν ἐστὶ τις λόγος· καὶ διὰ τοῦ εἰπεῖν, ἡμῖν, τοὺς τῆς Ἐκκλησίας ἐδήλωσε· διὰ δὲ τοῦ εἰπεῖν, τοὺς ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας, τοὺς ταύτης ἀποπεσόντας ἐσήμανεν. « Advertere porro debent auditores, Patrem (Basilium) cum dicit, *Sermo nobis est ad eos* qui sunt ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας, de Origene, qui a gratia Dei et a sancta Dei Ecclesia depulsus est, deque ejus asseclis loqui... et dicendo quidem, ἡμῖν, eos qui in Ecclesia censentur significasse; dicendo vero, τοὺς ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας, eos notas qui ea exturbati sunt. » Nempe ignorabat bonus ille imperator, sive qui ipsius nomine epistolam hanc concinnarunt, particulam, ἀπὸ, non disjunctionem semper et divisionem, sed conjunctionem etiam, et etiam ac vitæ institutum notare: ol ἀπὸ τῶν αἰρετῶν, hæretici; ol ἀπὸ τῆς Σόφας, Stoici; ol ἀπὸ τοῦ Πυθαγόρου, Pythagorici. Igitur, ol ἀπὸ τῆς Ἐκκλησίας, hoc est, Christiani, ecclesiastici; ad eos enim quatenus pagani opponuntur, sermonem suum Basilii convertit. Post errores Origenis prolixè confutatos petit demum a Mena Justinianus, ut episcoporum et cœnobiarum, qui tunc Constantinopoli agebant, conventum habeat, ab iisque Origenem, et Origenis dogmata respuere et anathematis conteri procuret; et rerum a se in hac causa gestarum exemplaria ad præsules et abbates quaquaversus transmittat, ut ipsi quoque anathemata Origenis propria subscriptione confirment. Velat præterea episcopum vel archimandritam constitui quemquam, nisi prius Origenem una cum aliis hæreticis, qui de more in editis libellis anathematis confodiuntur, toto animo detestari se et damnare fuerit professus. Significat postmodum litteras a se eodem hoc exemplo missas ad Vigilium papam, et ad patriarcham Alexandrinum, Jerosolymitanum et Theopolitanum, hoc est Antiochenum. Antiochiam quippe post terræ motum auspiciato nomine Theopolim Justinianus appellavit. Ad hæc ex uno *Περὶ ἀρχῶν* opere, qui maxime capitales visi sunt errores colligit, et ob lectorum oculos ponit. Denique verba ipsa præscribit, in quæ anathematismos adversus Origenis dogmata concipi velit, quorum postremus Origenem ipsum damnatorum dogmatum auctorem percellit.

IX. Conferendum huc videtur Theophanis Nestoriani monachi visum, quod a Moscho Evirato in

²⁹ Liberat Diac. *Brev. cap. 23.*

Prato spiritali, cap. 26, narratur. Adlerat Cyril-
lum Theophanes ille aliis ipsum de rebus perconta-
turus, quem cum in Nestorii luto hæere perspexis-
set Cyrillus, orare jussit ut ecquæ verior esset do-
ctrina, sibi patefieret. Oranti astitit quidam, aspectu
terribilis, assumptumque deduxit in tenebrosam lo-
cum, et foetidis ignibus horridum: tum ei mediis
in flammis Nestorium, Eutychetem, Apollinarem,
Dioscorum, Severum, Origenem, et alios aspicienti,
destinatum hunc esse locum dixit hæreticorum sup-
plicis; in eoque futurum ut pœnas ipse det ali-
quando, nisi a præceptis animo opinionibus disces-
serit. Visum Cyriaco narravit Theophanes, et catho-
lica Ecclesiæ nomen dedit. Laudatur istud Mos-
chi opus in septima synodo, indeque multum ipsi
auctoritatis accessisse credentes plerique, id Theo-
phanis somnium pro edito divinitus oraculo habent.
Quo equidem parum permoveor, nam ejusmodi
somnia ferax est Græcorum, ac præsertim
monachorum natio; et quæcunque per otium ima-
ginum artifex mentis facultas fingit, sic tanquam
Dei effata sibi aliisque proponere prompta et facilis.
Minime autem ex laudata in septima synodo scri-
ptionis illius Moschi particula totum opus existiman-
dum censeo: multis alioquin damnosis luebratio-
nibus plena usquequaque adjungenda esset fides,
quorum selectum aliquem, si forte, locum synodus
aliqua usurpaverit. Vigebat ea tempestate Joannes
Grammaticus, cognomento Philoponus, Alexandri-
nus litteris exquisitis apprime eruditus: sed propter
catholicæ fidei contraria dogmata inter hæreticos re-
latus, nam Trinitarum parens fuit, et juxta Orige-
nem corporum resurrectionem inficiatus est, scripto
in id argumentum opere quo Patrum auctoritatem
ludibrio habuit; sed a Theodosio monacho, Conone,
Eugenio et Themistio luculenter refutatus est.

X. At Theodorus Ascidas Origenistarum, et Ace-
phalorum, sive Monophysitarum columen, cum
Origenem ab episcopis Justiniani opera reprobaturum
ægre ferret, Theodorum Mopsuestiæ episcopum,
Origeniano nomini, dum viveret, infensum, et mul-
tis adversus eum editis opusculis celebrem oppu-
gnandum sibi, et anathematis subijciendum pro-
posuit, ob id maxime, quod a Chalcedonensi sy-
nodo fuerat laudatus. Imperatori itaque concilii
hujus auctoritatem adversus Acephalos scriptis de-
fendenti, favore Theodoræ Augustæ suggerit, fru-
stra scribendi laborem ab eo suscipi, qui posset
Acephalos ad suam communionem compendio revo-
care, si Theodorus Mopsuestenus, et ibi Edesseni
ad Marin Persam epistola, utpote Nestorii lue
contaminata, et Theodoretæ castigationes adversus duo-
decim Cyrilli capitula sive anathematis totidem
Nestorii anathematismis oppositos damnarentur;
his quippe Acephalorum cum Catholicis concordiam
maxime retardari.

XI. Assensit credulus imperator, et pacis in Ec-
clesia conciliandæ cupidus edictum a Theodoro
Ascida conflictum suo nomine promulgari passus

A est, Romam recens profecto Pelagio diacono, post-
quam apud Justinianum apocrisiarii munere functus
est. Hoc edicto anathema is esse jubetur, qui Theo-
dorum Mopsuestenum, qui epistolam ad Marin
Persam hæreticam, quam libas conscripsisse fertur,
quique scripta Theodoretæ adversus Cyrillum et
duodecim ejus capitula, defenderit. Verum perpa-
rum id valere intelligens imperator nisi episcopo-
rum subscriptione vim ac robur adipisceretur, mul-
tos ad assensum pertraxit; multi quod salva synodi
Chalcedonensis auctoritate capitula hæc labefactari
non posse, et in ecclesiasticis rebus insuper haben-
dam esse imperatoris auctoritatem crederent, con-
sentire reuenerunt. Vigilium ipsum Romanum pon-
tificem, ea tuentem capitula, Constantinopolim
B accersit Justinianus; sententiam rogat super tri-
bus capitulis; tergiversatur pontifex, episcopos xxx,
qui aderant in synodum colligit; et quid quisque
sentiret, scripto edere jubet, demumque in Justi-
niani sententiam concedit; et anno 548, decretum
edit, quod *Judicatum* appellatur, eoque tria se
damnare capitula declarat, salva synodi Chalcedo-
nensis auctoritate. Hinc tamen schismata multa
conflata sunt, cum synodi hujus reverentiam et ma-
jestatem a Romano pontifice violatam episcopi præ-
cipue Occidentis existimarent; quamvis urgenti
Justiniano, ut absque ulla synodi hujus mentione
in trium capitulorum damnationem consentiret,
constanter restiterit. Sed tandem ad sanio-
rem mentem reversis Mena Constantinopolitano et Theodoro
Cæsariensi, quos a sua communione removerat Vi-
gilius, et abrogatis item edictis, quæ de tribus ca-
pitulis publicaverat Justinianus, placuit legitimæ
synodo quæstionum illarum disceptationem et arbi-
trium permitti.

XII. Origenistarum interim seeta in Palæstina
rursum ac vicinis regionibus nova incrementa ca-
piebat. Scribit Leontius Neapoleos Cypri antistes,
qui Heraclo imperatori cœvus fuit, quævisse
aliquando inter se duos Asceterii cujusdam, quod
erat Emesæ proximum, monachos, cur Origenes
hæreticus (sic enim appellatur) tantis a Deo doti-
bus ornatus fide excidisset. Cumque alter non Dei,
sed naturæ donum, eam qua pollebat scientiam esse
pugnaret; alter contra neminem ex naturæ dono
ejusmodi excudere opera posse pertenderet, qualia
ab eo conscripta sunt; visum utrique est rem ad
Palæstinæ monachos, quorum tum magna percre-
buerat fama, dijudicandam deferre. Pergunt illi ad
monasteria mari Mortuo contermina, et Joannem
abbatem ac Simeonem rogant, equid de re inter
se quæsitæ sentiant: illi vero Simeonem alium co-
gnomento Salum (quod est, ut conjicio, *سالم*, mu-
tato *ل* finali in *ع*, quemadmodum in *أولعاز*, pro
D *Annibal*) id est insanum et fatuum, Emesæ habi-
tantem consuli jubent. Vir ille fastus ac inanis glo-
riæ proculcandæ causa modestiam suam delirationis
simulatione tegebat, vulgoque pro motione habeba-
tur. Is lupinorum, quos tum forte comede-
bat, sym-

bolo usus, adeuntibus monachis significavit, Origenem ingenio suo confisum, cum altiora sectaretur, in mare lapsum periisse. Hoc ipso anno Origenismi suspectum Macarium Jerosolymitanum patriarcham, priusquam electionem ipsius suffragio suo. imperator roborasset, sede sua deturbatum fuisse narrat Evagrius : at in eandem aliquanto post restitutum, cum Origenem, Evagrium et Didymum damnasset, ab eodem proditum est. Quamvis autem publice et privatum Origenes infamaretur, nihilo magis Origenistarum Palæstinarum animi conseruerunt; cumque in Nova præcipue Laura secta ipsorum invalesceret, ab Eustochio Jerosolymorum episcopo inde extrusi sunt. In varias illi partes disseminati, multos dogmatis suis inescatos ad opem sibi ferendam pellexerunt. Impense favebat illis Theodorus ille quem dixi Ascidas, Justiniani consiliorum particeps, magnaque ipsi familiaritate conjunctus. Factum ille Eustochii vituperabat palam, et in ipsum aulam commovebat. Atque hanc cogendæ quintæ synodi causam fuisse scribunt Evagrius et Nicephorus.

XIII. Coacta Constantinopoli synodo anno 553, multis in ea de tribus capitalis actum est. Quæ singula huc referre quoniam non est nostri instituti, dixisse hoc unum sufficiat, renitente Vigilio, qui synodi celebrationi pro viribus intercesserat, et tria capitula denuo defendenda sumpserat, damnata illa nihilominus fuisse, et Vigilium Theodori, Ibae, et Theodoretii partes tuentem per libellum a se compositum, et Justiniano missum, quem *Constitutum* appellavit, et concilio subscribere recusantem, in custodiam fuisse actum, et modicum ei panis et aquæ fuisse suppeditatum, ut habet Anastasius in ipsius *Vita*, multosque episcopos ex Illyricis præcipue et Afris, eandem ob causam sedibus fuisse dejectos, exsilio mulctatos, et modis omnibus male habitos; alios ditatos muneribus assensum præbuisse : sed Romanam demum Ecclesiam inter œcumenicas et legitimas synodos quintam, vel Vigilii ipsius, vel Pelagii, aliorumque pontificum nutu admisisse; et ab exsilio, rogatu Narsetis, revocatum cum aliis Vigilium, dum Romam peteret, in Sicilia obiisse. Manifestum itaque est ex Origenistarum altercationibus, et Pelagii ac Theodori Cæsariensis similitudinibus et odiis hos motus et turbas in Ecclesia exstitisse : « Illud liquere omnibus credo, » inquit Liberatus *Breviar.* cap. 24, « per Pelagium diaconum et Theodorum Cæsareæ Capadociæ episcopum hoc scandalum in Ecclesiam fuisse ingressum. Quod etiam publice ipse Theodorus clamitavit, se et Pelagium vivos incendendos, per quos hoc scandalum introivit in mundum. » Domitianus ipse Ancyranus Origenicæ doctrinæ assertor, in epistola quadam ad Vigilium papam, Origenistarum opera factum agnoscit, ut tria capitula a Justiniano damnarentur : testis Facundus Ilermiensis episcopus libr. 1 *ad Justin.*, cap. 2, « Invenit, inquit, desideratam occasionem (hæreticorum spiritus) ex furore quorundam, qui sub no-

A mine Christiano latenter in Ecclesia gentile Origenis dogma sectantur. Et quia per instantiam tum religionis ejusdem profani dogmatis iterata damnatio est; hinc ejus sectatores exarserunt adversus Ecclesiam, quærentes eam quacunque posset in missione turbare. Et hoc totum publicam notitiam non effugit, præsertim cum et Domitianus quidem Ancyrensis civitatis episcopus provincie primæ Galatiæ, qui fuit ipsius Origenianæ hæresis manifestus assertor, per libellum quem ad beatissimum papam Vigilium scripsit, Deo extorquente confessus est, quod ejus complices Origeniani, cum viderent non se posse proprium dogma defendere, neque sibi quidquam spei de conflictu restare, ad ultionem eorum quæ contra Origenem gesta sunt, hæc Ecclesie scandala commoverunt. » Quod et clarius repetit lib. iv, cap. 4.

XIV. Utrum porro de Origene ac Origenistis in quinta synodo actum sit, investigandum est : nam de iis penitus siluisse ipsam nulla usus circumfusione Halloxius asseruit, et quæ ante, vel post concilium adversus Origenem gesta sunt, ea multos vel odio Origenis, vel imperatori adulantes, vel humanitus lapsos, in concilio ipso gesta scripsisse. Equidem sic olim existimasse me fateor, quod jactari vulgo et credi solet, hujus auctoritate concilii damnatum fuisse Origenem, Origenisque doctrinam, id Græcorum fraude fuisse confictum, et in Evagrii historiam fortasse insertum. Ad id credendum his potissimum rationibus permovebar : nullam in actis concilii Origenis exstare damnationem, nullam apud C Victorem Tununensem, vel Facundum, horum temporum æquales, et rerum gestarum testes. Verum re accuratius pensitata, ætam in synodo Origenis, Origenistarumque causam, ipsumque cum asseclis, et dogmatis damnatum, et anathematis confossum fuisse non persuasus sum modo, sed quicumque etiam aliter senserit, vel parum attentum, vel non satis pudentem esse oportere. Causas cur id crediderim has habui. Primum totius rei summam, et verba ipsa anathematis ab Evagrione relata esse video, quem totum Græculorum agmen sequitur, auctor *Chronici Alexandrini*, Georgius Syncellus, Theophanes, Photius in libello *De synodis*, Nilus Rhodius, et anonymi duo qui de synodis quoque scripserunt, quosque in canonici juris antiqui Bibliothecam contulit Henricus Justellus vir clarissimus; Zonaras, Glycas, maxime vero Cedrenus, qui et Justiniani epistolam ad synodum repræsentat, in qua flagitat a Patribus, ut Origenem, Origenisque gregales damnent; et Nicephorus, qui anathematismos in Origenem a synodo vibratos αὐτολεξεί recitat. Cyrillus præterea monachus sæpe jam a nobis citatus, qui Justiniani ævo floruit, et res in synodo gestas ignorare non potuit. Origenem in ea damnatum fuisse diserte docet in *Vita Euthymii*, cap. 105. « Cum præcedente autem tempore, inquit, postea congregata fuisset Constantinopoli quinta sancta synodus, et Origenis ac Nestorii do-

gmata fuissent ab ea percussa anathemate, et qui A Novam Lauram tenuerant Origenistae illinc essent expulsi; et fideles et orthodoxi Patres rursus in eam migrassent, permittente mihi admirabili Joanne Silentiario, eo, inquam, qui erat episcopus, discedo a coenobio et ipse quoque versor in hac Laura. » Et iterum in *Vita Sabae*, cap. ult.: « Post hæc cum sancta et œcumenica quinta synodus congregata fuisset Byzantii, Theodorus Mopsuestiæ, et Origenes, et una cum his impia de præexistentia et resurrectione dogmata generali fuerant subjecta anathemati, et sic hæreticis deinceps omni ablata libertate loquendi, divini Sabæ Lauræ, et universa fere cum eis Palæstina, vicesimo tertio anno post illius mortem a gravibus hæresibus, et temporis acerbitate et iniquitate respirarunt. » Id fragmentum e *Vita Sabæ* in septima synodo, Act. 1, adducitur. Post annos vero octoginta quam synodus illa quinta celebrata est, ad Sergium Constantinopolitanum patriarcham scribens Sophronius Jerosolymitanus antistes de ea sic disserit: « Ἀναρεῖ δὲ καὶ ἐκρίπτεται πρὸς ἐλεῖδρον πρωτοτύπως μὲν Ὁριγένην τὸν ἀφρονα, καὶ πάντα αὐτοῦ τὰ ὀνειρώδη κομψεύματα, καὶ πολυειδοὺς ἀσεβείας πλήρη συγγράμματα, Ἐυαγρίου δὲ σὺν αὐτῷ καὶ Διδύμου τὰ δόγματα, καὶ πάντα αὐτῶν τὰ Ἑλληνικὰ καὶ τερατώδη, οὐ μὴν ἀλλὰ καὶ μυθώδη ληρήματα. » Confodit autem et in interitum projicit præcipue quidem insanum Origenem, et omnia ejus delira scitamenta, et multiformis impietatis plenas lucubrations; Evagrii item cum eo et Didymi dogmata, omnesque eorum Græcanicas et monstruosas, necnon et fabulosas ineptias. » Testatur idem synodus sexta, act. 17 et 18. Testatur et Constantinus imperator in edicto ad populum occiduas partes incolentem: et Leo II, Romanus pontifex, in epistola ad Constantinum quæ descriptiones duæ inter Acta concilii ejusdem sexti habentur. Testatur et pseudosynodus quinisexta can. 1, et synodice litteræ Theodori Jerosolymitani quæ recitatæ sunt actione 3 synodi septimæ; et epistola Tarasii episcopi Constantinopolitani, totiusque adeo synodi septimæ ad Constantinum et Irenen, quæ exstat in actionem 7 concilii ejusdem; et Anastasius Bibliothecarius ad eundem Justiniani vicesimum sextum. Hæc ita manifesta sunt, ut nemo contra vel excipere, D vel præscribere possit.

Quod ad Facundum autem Victorem pertinet, parum certe valere debet negativi, ut vocant, argumenti auctoritas, cum καταφατικὸν argumentum in contrariam partem affertur. Acta vero concilii cur de Origene sileant, mihi veri videtur persimilis a Baronio allata ratio, mutilata ea et truncata fuisse. Facti auctores suspicatur ille Origenistas, qui synodo præfuerunt, Eutychium Constantinopolitanum patriarcham, qui cum carnis resurrectionem tunc non admitteret (quem tamen errorem postea Gregorii papæ, hoc tempore S. R. E. diaconi et apocrisiarii suasu ejuravit), merito in Origenismi suspicionem venit: Theodorum quoque Cæsariensem totius con-

certationis artificem. Quod ut de illo opinari promptum est propter spectatam hominis vafritiem, ita de Eutychio sanctissimo et candidissimo homine suspicari vix equidem possum. Concilii profecto hujus cum Græca, tum Latina exemplaria Macarii Antiocheni et Stephani studio fuisse vitata declaravit sexta synodus, action. 14, et eorundem quoque adulterationem prædicavit, action. 19, sub finem. At Acta tamen concilii etiamsi integra superesse demus, fatendum certe erit in undecimo ex anathematismis, qui in collatione 8 exstant, Origenem inter alios hæreticos anathema esse sanciri. Et in collatione itidem quinta hæc leguntur verba: « Et multos quidem etiam alios invenimus post mortem anathematizatos: necnon etiam Origenem; et si ad tempora Theophili sanctæ memoriæ, vel superius aliquis recurrerit, post mortem inveniet anathematizatum. Quod etiam nunc in ipso fecit et vestra sanctitas, et Vigilius religiosissimus papa antiquioris Romæ. » Asserit tamen satis fidenter Halloxius nomen Origenis in allata e collatione 8 verba fuisse intrusum, et aliorum hæreticorum nominibus subjectum, cum prior loco fuisset ponendum. Quasi non etiam Theodoro Mopsuesteno Origenis nomen Cyrillus in loco mox e *Vita Sabæ* deprompto subjunxerit, ut plura exempla referre supersedeam, in quibus nullo discrimine, nulla temporis habita ratione nomina recensentur. Alterum itidem locum collationis 5 fuisse confictum, ut alias quasdam collationis ejusdem partes, arbitratur Halloxius, his impulsus argumentis, quod in prioribus collationibus ne verbum quidem de Origene factum sit; et in constituto probaverit Vigilius neminem esse post mortem damnandum. Ad prius argumentum respondebit Baronius multas ab Origenistis synodi hujus particulas fuisse suppressas: alterum vero hac exceptione retundetur, docuisse quidem in *Constituto* Vigilium debere neminem post obitum damnari; at contrarium in *Judicato* eundem statuuisse.

XV. Nunc quoniam de Origene in quinta synodo actum fuisse constat, rei gestæ seriem exsequamur. Scribit Evagrius expulsi e Nova Laura Origenistas, cum id apud imperatorem factum vituperaret Theodorus Ascidas, Constantinopolim missos fuisse Rufum, et Cononem archimandritas, aliosque Palæstinæ monachos virtute nobiles; eosque simul atque illuc delati sunt, ad ventilandam Origenis, Evagrii et Didymi causam accessisse: Ascida contra, ut de Theodoro Mopsuesteno, Iba et Theodoreto ageretur laborante: ante omnia quesitum esse, utrum homines vita functi anathematis subjici possint; Eutychium, qui Amaseno episcopo tunc erat a responsis, questionem solvisse exemplo Josiæ regis, a quo non dæmonum solum sacerdotes in vivis agentes, interfecti, sed mortuorum etiam oculi re-fossi sunt: hoc dictum tanto omnium, sed Justiniani præsertim applausu fuisse exceptum, ut eum deinde ad Constantinopolitanam sedem imperator extulisset: de Theodoro deinceps Mopsuesteno, deque scriptis

Theodoret, contra duodecim capitula Cyrilli, et de libæ epistola ad Marin Persam fuisse disputatum; quibus damnatis cum adversus Origenis dogmata ipsiusque sequaces, obtulissent libellos Eulogius, Conon, Cyriacus et Pancratius monachi, sententiam synodi rogasse Justinianum, prolatis quoque in medium lucubratibus a Vigilio de iis rebus libellis, in quibus Origenem laborasse ostendebat, ut apostolicæ doctrinæ sinceritatem Græcorum et Manichæorum deliriis aspergeret; quod in eo etiam jam ante culpaverat Justinianus in Epistola ad Menam, operam eum dedisse dicens, ἵνα τῶν Ἑλλήνων μυθολογίας, καὶ τὴν Μανιχαϊκὴν αὐτοῦ πλάνην εἰσαγάγῃ: « Ut fabulas Græcorum, et Manichæicum suum errorem introduceret: » et in epistola ad synodum de Origenistis loquens: ἵνα μὴ τέλειον, inquit, διὰ τῆς Ἑλληνικῆς καὶ Μανιχαϊκῆς ἀπάτης αὐτῶν πολλοὺς ἀπολέσωσιν, « Ut non penitus per Græcicam et Manichæicam suam fraudem multos perdant: » unde Origenem cum Manichæo coniungit Facundus lib. xii, cap. 1: Ad hanc, inquit, obstinationem pertinere dicimus, imo principatum in ea tenere firmamus illas etiam doctrinas, quas quidam non quasi minus intelligendo Scripturas divinas, sed eis aperte resistendo, sola presumptione spiritus condiderunt, sicut Manichæus atque Origenes. » Addit Evagrius post damnatum synodi vociferationibus Origenem, ipsiusque partiariorum, placuisse ut de eo ad Justinianum referretur: tum verba ipsa representat, in quibus Origenes tanquam per anathematismum laqueis constrictus, et extra sacra mœnia dejectus esse dicitur; atque his adjecta esse ait damnata Origenistarum capitula, unde facile innotescat in quibus illi simul vel consentiant vel dissentiant; quantum ex iis capitalibus continere dogma a monachis quibusdam Novæ Lauræ, et Theodoro Ascida assertum, quod Christo æquales futuros in restitutione apostolos, et martyres ex miraculis ab ipsis editis concludit; nefariasque Didymi, Evagrii et Theodori sententias reliquas diligenter fuisse collectas. Habet hæc eadem Nicephorus, sed nonnulla præterea de suo adnectit, velut, agitata hæc secunda sessione fuisse; adnectit et ipsos synodi anathematismos, quos ad verbum describere se affirmat, quique ii ipsi sunt, quos epistolæ suæ ad Menam, D jam ante Justinianus subtulerat. Horum fides sit penes Nicephorum, levissimum, ut jam ante monuimus, et futilem Græculum. Cedrenus autem litteras exhibet quæ a Justiniano ad synodum contra Origenem missæ sunt, quarum sententia hæc est: comperit habere se monachos esse Jerosolymis, qui Pythagoræ, Platonis et Origenis errores tueantur, qua de re querendum decrevisse. Tum dogmata ipsorum aliquot recenset, illud potissimum quod istis maxime temporibus ventilatum adnotavimus de animarum προπάρεσι, inter quas anima sola Christi suum ordinem immota tenuerit; quod ex Pythagoræ et Plotini, ac præcipue Platonis somniationibus ab Origene translatum demonstrat: quamobrem Patres

A hortatur ut deliria ejusmodi, una cum Origene, ejusque sequacibus, anathemate obterant. Quibus acceptis litteris, Patres unanimi consensu parvulus subiecit demum Cedrenus.

XVI. Ita profligatis Origenistarum rebus, quicunque factionis hujus affines erant e Sabæ Lauris sunt ejecti, in easque rursum orthodoxi Patres migraverunt. Tum vero ab hæresibus et temporum difficultate Palestina respiravit, cum adversus œcumenici concilii auctoritatem deinceps, mutire vix auderet quisquam. Unde in tantam venit totius Orientis inviolium Origenis nomen ac doctrina, ut hodieque ecclesiasticis legibus, apud Græcos velut esse ferant, ne quis opera ipsius describat; qui secus facit, hunc extra Ecclesiæ communionem esse juberi. Magnum tunc erat in Ecclesia Cassiodori nomen, cuius de Origene sententiam, post latos a Constantinopolitana synodo in eum anathematismos sciscitari operæ pretium est. In libro itaque *De institutione divinarum Scripturarum* talia de eo scribit, multorum ipsum Patrum sententia hæreticum declarari, et a Vigilio papa denuo esse damnatum; nempe per *Constitutum*, ut suspicari licet, in eam rem speciatim publicatum; Theophilum triga quique ipsius errores redarguisse; magno in eum dolore Epiphanius succensuisse; maxime in eo legendo probandam regulam, quæ ab Hieronymo in Epistola ad Tranquillinum proposita est. Florebant circa hanc tempestatem Anastasius Sinaita et Joannes Scholasticus, cui ex titulo libri, *Scala paradisi*, inscripti, Climaci cognomentum fecerant: horum uterque erga Origenem Origenisque asseclas male affectus fuit. Fuit illud etiam ad Origenistarum minucendam existimationem perappositum, quod in novam hæresim lapso Justiniano assensi sunt: hæreses autem illius capitale hoc erat dogma, corpus Christi dum agitare vitam, nullis affectibus, nulli obnoxium corruptioni fuisse: quod cum calculo suo probarent Origenistæ, nulli non manifestum fuit, quam promptum iis esset a probata Ecclesiæ doctrina recedere. Post aliquot annos pontifex Romanus creatur Felagius secundus, cujus de Origene Origenisque secta opinionem patefacit nomine ipsius scripta a Gregorio Romano adhuc diacono, postmodum vero pontifice, epistola. Sic ille ergo Eliam Aquileiensem episcopum, aliosque schismaticos latine episcopos, et tria propugnantes capitula alloquitur: « Quid namque in hæresiarchis Origene deterius, et quid in historiographis inveiri Eusebio honorabilibus potest? Et quis nostrum nesciat, in libris suis quamvis Origenem Eusebius præconis attollat? Sed quia sancta Ecclesia suorum fidelium corda benignius, quam verba districtius pensat, et plus in hæreticis sensum proprium, quam testatio Eusebii abolvere potuit; nec rursum Eusebium laudati Origeneis culpa damnavit. Annon et Gregorius Nyssæ urbis episcopus, cum Canticum canticorum exponit, magnis Origenem laudibus præfert? Annon et Hieronymus nostræ Ecclesiæ presbyter, et singularis Hebrææ tes-

monis interpres tanto erga Origenem favore intenditur, ut pene discipulus ejus esse videatur? Sed quia plus causa quam verba pensanda sunt, nec istis sup benignitas nocuit, nec illum a reatu proprio favor alienæ attestations excusavit. Certe hic ipse Gregorius, cum antea apocrisiarii munere Constantinopoli fungeretur, adversum sanctissimum præsulem Eutychium, Origenis doctrinam de resurrectione tuentem fuerat velitatus: docuerat enim bonus ille vir, corpus nostrum in resurrectione manibus tangi non posse, ventisque et aere esse subtilius. Renascentem errorem, sed vix ulli tamen his in oris probatum Gregorius coercuit, eumque moriens Eutychius revocavit, cum librum ipsius Tiberius imperator flammis dignum judicasset. Hac quoque circiter tempestate Leontius Byzantius, a Leontio altero Byzantino, sive, juxta alios, Byzaceno monacho supra commemorato diversus, Origenem scriptis aculeatis laceravit.

XVII. Ex eo Origenismi invidia paulum obsolevit, nec multos sequens ætas ipsi infensos tulit. Anno, postquam synodus quinta celebrata est, octogesimo, Sophronius Jerosolymitanus præsul ad Sergium Constantinopolitanum patriarcham synodicam scribens epistolam, quæ est veluti professio fidei, inter alios hæreticorum errores præcipua enumerat: Origenis dogmata fidei Christianæ contraria, et gravissimis verbis confutat, eundemque in concilio quinto damnatum fuisse asseverat; tum ipsum deinde cum perditissimis hæreticis colloca. Relata est hæc epistola inter Acta synodi sextæ action. 11. Deinde actione 17 et 18, iteratur concilii definitio, in qua probantur et confirmantur decreta quintæ synodi, quæ synodus illic dicitur adversus Theodorum Mopsuestenum, Origenem, Didymum et Evagrium fuisse congregata. In eadem actione 18, habetur edictum Constantini imperatoris, in qua suscipere se denuntiat, quæ quinta synodus sanxit contra Dei impugnatores Origenem, Didymum et Evagrium. Denique Leonis II papæ epistolam ad Constantinum exhibet, in qua rata esse jubens quæ œcumenicæ synodi sex statuerant, inter alios hæreticos, quos ea concilia anathematis contulerant, Origenem Adamantium, Didymum et Evagrium ponit. Nec melius habitus est Origenes ab Isidoro Hispalensi, qui *Origin. lib. viii. cap. 5.* hæreseon inter Christianos exortarum seriem pertexens, Origenianos commemorat, ipsorumque reprobata opiniones exponit. Refert ex eo Epigramma istud Guido Carmelita, in quo loquens inducitur Origenes:

*Ille Origenes ego doctor (53) verissimus olim
Qui primum fidei grammata (54) clara dedi:
Celsus eram meritis, et clarus munere sandi;
Præreptus subito voce nocente rui.
Condere, si credis, studui tot millia libros,
Quot legio missos ducit in arma viros.
Nulla meos unquam tetigit blasphemia sensus,
Sed vigil, et prudens tutus ab hoste fui.*

²⁹⁻³³ Anast. in *Hist. ad ann. Chr. 183 et 214.*

(53) Leg. forte: *Ille ego sum Origenes doctor.*

A *Sola mihi casum Πεπλ ἀρχῶν dicta dederunt.
His me collectis aspera tela premunt.*

Anno 649, primam synodum Lateranensem coegit Martinus pontifex ad Constantini imperatoris explodendum typum, et novis ac repetitis anathematis proterendos Sergium, Pyrrhum ac Paulum Monothelitas. Origenes in ea cum suis sequacibus Didymo et Evagrio ab Ecclesia proscribitur. Favisse contrario videtur Origeni Stephanus Gobarus Tritheita, ut ex *rhēti* codice *xxxiii.* conicere promptum est; pleraque siquidem ipsius dogmata maxime reprobata in utramque disputavit partem, sententiam ipse suam fortasse hac arte occultans; præcipuosque Origenis laudatores commemoravit. Vixit circa annum 720, Germanus patriarcha Constantinopolitanus, qui præter alia opuscula ἀνταποδοτικόν, sive ἀνόθεντον scripsit. Libri hujus summa fastigia legens Photius cod. *ccxxiii.* in eo præcipue hoc agi refert, ut Gregorii Nysseni scripta ab illo Origenis errore immunia esse probentur, quo demones ac homines infernis ignibus damnatos liberatum aliquando iri affirmatur; ab Origenistis ergo Gregorii libros partim spuris additamentis, partim etiam male interpretatis verbis fuisse vitiatos Germanum pertendisse, eoque opere insignem de Origenistis aperte convictis triumphum egisse. Coævus propemodum fuit Germano huic Joannes Damascenus, qui suum adversus Origenistas odium clarissimis testimoniis declaravit; in libro præsertim *De hæresibus*, in quo teterrimis hæreticis Origenianos accenset, eosque Augustinum et Epiphanium assectatus duplices fuisse ait. Idem in *Eclogis*, quæ manuscriptæ exstant in Bibliotheca Claromontana Societatis Jesu, fragmenta quædam affert Antipatri Bostrorum episcopi, ἐκ τῆς κατὰ τὸν βλασφημίων τοῦ θουανόμου Ὁριγένους πραγματείας. Qui quomodo fuerit in Origenem animatus ex hoc titulo intelligitur. De hujus Antipatri ætate diu ac multum mihi quæsitæ, id solum hæcenus potui deprehendere, Eusebio quem suggillat recentioris fuisse, Joanne Damasceno a quo laudatur, vetustioris. Incomperta quoque mihi ætas Joannis Mabropodæ metropolitani Ecclesiæ Euchaitarum, qui scripsit solutionem in explicationem Origenis in Psalterium. Recensetur ille liber in catalogo Bibliothecæ Constantinopolitanæ illustrissimi principis Marmoretæ, qui subnexus est supplemento Bibliothecæ Gesnerianæ Antonii Verderii. Anonymum quoque Origenis Scholiasten commemorat Antonius Possevinus in *Apparatu sacro*, ætatis peræque ignotæ. Nihil magis conicere possum quo tempore lucubrata fuerit Ὁριγενιστῶν ἐρωτησις πρὸς πικτόν, quæ ponitur in Allatiano Vaticanæ Bibliothecæ censu. Par Damasceni Venerabilis Beda æquum Origeni se præbuit; nam et præclaras ejus doles extulit præconiis in *Collectaneis* et *Floribus*, cap. De luminarib. Eccles., nec vitia tamen dissimulavit. Iniquior Anastasius Bibliothecarius ²⁹⁻³³ suppressis Adamanti laudibus ejus tantum errores amare ultus

(54) Leg. f. *dogmata.*

est, Eusebiumque ipsum nimii erga Origenem amoris acriter coarguit. Sæculo sequente, quod a Christi orta nonum numeratur, floruit Raymo Alberstansensis. Apertis ille verbis Origenem crimine conatus est absolvere, errores vel ipsi ab hæreticis afflictos vel ab ipso non ex sententia, sed ex opinione præpositos asseverans. Contra vero Photius Constantinopolitanus patriarcha ipsius æqualis Adamantium sævissime proscidit.

XVIII. Longum esset singulorum explorare et referre sententiam, qui obiter ac aliud agentes de Origene Origenisque doctrina quid sibi videretur strictim ediderunt. Quid enim Georgium Syncellum, et Theophanem, quid Georgium Cedrenum, quid Theophylactum, quid Joannem Zonaram, quid Michaellem Glycam, quid Nicephorum Callisti commemorem, a quibus, ut a tota fere Græcolorum natione pessime exceptus est? quid Nilum²² Thessalonicensem, qui nihil ait Origeni, Christianorum licet sapientissimo et Scripturæ peritissimo, profuisse sapientiam, quo minus a fidei integritate descisceret? Suidas lexicographus pro more suo aliorum dicta compilans duplici Origenem donavit elogio, quorum prius ex Eusebii libro *De script. eccl.* fere decerptum, sed confuso et perturbato ordine, partim etiam ex Græca interpretatione Elogii quo ipsum donavit Hieronymus, mirifice ipsum extollit; alterum vero depromptum ἀπόλεξαι ex Cedreno hæreseos ipsum crimine compellat. Animadversionem vero nostram postulat, quod pro Origene Nicetas scripsit elogium: « Hoc autem, inquit, in summa dicendum est, Origenem in physicis theorematis, eorumque allegoriis, necnon in tota morali disciplina doctorum omnibus acceptissimum, accommodatissimumque fuisse, atque adeo eum, qui virtutem actionibus se maxime omnium exerceret. Hujus enim exercitii studio vitam usque adeo excolebat, utpectus ejus, quemadmodum aiunt, præ nimia rei cujuscunque animatæ continentia et abstinencia exciderit. At in vera fide, iisque disciplinis, quæ majorem contemplationem, atque in primis theologiam requirunt, omnium quotquot illum præcesse-
runt, et secuti sunt, absurdissimum se præstiterit: » quæ ex Epiphonio hæc. LXIV, cap. 5, fere decerpta sunt. Rursum vero quid Sidonium Apollinarem, quid Bedam, quid Freculphum Lexoviensem, quid Reginonem, quid Hermannum Contractum, quid Marianum Scotum, quid Honorium Augustodunensem, quid Gulielmum Parisiensem appellem, qui in eum sese aequiores præbuerunt? quid Martinum Polonum qui magnis eum extulit laudibus? quid Anastasium Bibliothecarium qui in contraria fuit sententia, et asperrimis ipsum conviciis perfreuit? quid Bernardum, qui in sermone de verbis Origenis, hunc circumspecte legendum esse monet, quod multa illum contra fidem scripsisse sanctorum Patrum tradat auctoritas? quid Thomam Aghi-

A natem, ipsum haud secus ac parentem Arianorum incessentem? quid Robertum Carsonum Anglum, quem scripsisse librum *De salvatione Origenis* refert Balæus Centur. 3 *Scriptorum Britannia*? quid Vincentium Bellovacensem, qui *Speculi doctrinalis* lib. XVIII, cap. 43, summa æquitate de Origene pronuntiat? quid Wernerum Westphalum, qui postquam laudes in Origenem congescit, conciliare se non posse dicit repugnantes et oppositas de meritis ac virtutibus Origenis sententias? Quid varios præterea inferioris illius ævi hæreticos recenseam, qui pleraque ipsius placita renovarunt: velut ii quibus nomen fuit de Barulo, quos historici narrant animarum προπαρξιν defendisse, et beatam Virginem pro angelo habuisse; velut Valdenses, qui sacerdotes quandiu criminibus et noxiis impliciti hærent, ordinis sui potestate uti non posse, et pios omnes sacerdotes esse asserebant? Unum illud monitos lectores velim, asperius fere a Græcis Origenem quam a Latinis adhiberi, cujus rei causam ad synodum quintam referimus, quæ cum Origenem una cum tribus capitulis damnasset, tria vero capitula complures Occidentis episcopi adversus synodi auctoritatem tueri instituissent, hinc tuendi quoque Origenis profecta apud ipsos videtur esse consuetudo.

XIX. Piam seminam Mechtildem decimum quartum sæculum tulit. Hujus ante annos aliquot in lucem emissa Vita est, in qua editum ipsi divinitus oraculum quoddam nostra observatione dignum refertur. Cœlitus quippe Deum ipsi nuntiasset narrat Vitæ hujus scriptor, quidquid Samsoni, Salomoni et Origeni condonatum a se et indultum est, consulto homines celasse, ut rei hujus ignorance perterrefacti doctissimi, prudentissimi et fortissimi quique, perparum de se, omnia vero de Deo sperare discant. Celebrabatur hoc ipso tempore Bernardus Guido, a quo recensentur Origeniani errores, et in synodo quinta una cum auctore damnati esse memorantur. Posterior illo Bartolomæus Platina præclare egit cum Origene, et magnis eum laudibus exornavit. Maxima vero fuit sequenti ætate Joannis Pici Mirandulani comitis, in re litteraria laus et celebritas, ut neque nobiliorem, neque doctiorem patronum sibi Origenes optare potuerit. Inter non-gentas ergo conclusiones, quas universo orbi disputandas proposuit, insignis hæc erat: « Rationabilius est credere Origenem esse salvum, quam credere ipsum esse damnatum. » Ex ingenti illa positionum strue tredecim asteriscis signatas, quasi fidei Christianæ contrarias, Pici æmuli damnaverunt, in quibus ea erat quæ ad salutem Origenis pertinet. Apologiam pro se suaque doctrina scripsit clarissimus princeps, et tutando Adamantio peculiare caput dicavit. Septem illud constat articulis, quos referre utile est: « In primo videtur, an Origenes unquam hæreticam de rebus fidei opinionem

²² Nil. *De prim. papæ* a Salmasio editus, pag. 63.

scripserit et erediderit; in secundo, dato quod scripserit, an dogmaticæ, vel adhæsiæ, vel inquisitive tantum scripserit; in tertio, dato quod adhæsiæ, an taliter adhæsiæ, quod ille scribendo mortaliter peccaverit, et hæreticus dici possit; in quarto, dato quod scripserit, et taliter scripserit, quod scribendo erraverit, an pro talibus unquam pœnituerit; in quinto, dato quod de ejus nec pœnitentia, nec impœnitentia constet, an sit rationabilius ipsum credere esse damnatum, an saluum; in sexto, quid ex dictis decretorum judicandum sit Ecclesiam determinasse de Origene; in septimo, quantum obliget in ista materia credulitatem nostram determinatio Ecclesiæ. » Diversa fuere de his conclusionibus, et apologetico hominum judicia, adeo ut vitandæ multorum offensionis, ne a quoquam legerentur istæ conclusiones decreto sanxerit Innocentius VIII pontifex maximus; salvam tamen ac integram Pici existimationem esse voluerit. Hujus successor Alexander VI, anno 1493, 18 Junii breve apostolicum ad Picum dedit, quod est hujusmodi, ut pro apologia ipsum valere possit, adeo severa et gravi oratione omni Picum hæreseos et erroris suspicione liberat. Aliis puto Pici exemplum, ut simile pro Origene auderent, stimulo fuit. Quamobrem Joannes Nauclerus Tübingensis præpositus insignia in *Chronico* Origeni elogia conscripsit. Multis eum quoque concelebravit laudibus Joannes Trittemius abbas Spanhemensis, in lib. *De script. eccles.*, nec errores tamen ipsius dissimulavit, ab iisque si alienum esse velle professus est.

XX. Initio superioris sæculi sparsas in Bibliothecis Origenianarum scripturum reliquias colligere, et in publicam lucem dare primus instituit Jacobus Merlinus Victuriensis, theologus, canonicus et pœnitentiarius Parisiensis. Operi *Apologiam* addidit pro Origene, in qua de Gelasio, et lata ab eo in concilio Romano sententia, tum et de Hieronymo non satis prudenter locutus est, nec ut Catholicum ac pium virum, nedum theologum decuit, aliaque adjecit multa, quæ Massæi Cameracensis scholæ tum rectoris, et Natalis Bedæ facultatis theologicæ syndici expostulationibus patuere. Cum Origenis ergo ipsi affingerentur errores, multis ac diu res in supremo senatu, et inter Parisinos theologos controversa ac disputata est. Certe anno 1522, *Apologiæ* suæ apologiam pertexere necessum habuit Merlinus. Manu scripta illa servatur in theologicæ facultatis Bibliotheca, ejusque mihi usura concessa est. Quam cur in lucem non emiserit auctor, equidem nescio. Tribus illa libris continetur. Prior pro Origene Origenisque doctrina pugnat, et septem conclusionibus absolvitur, quarum prima hæc est: « Non est certum et evidens, nec indubitatum, concilium aliquod damnasse Origenem Adamantium Leonidis martyris filium, tanquam hæreticum notorium et publicum. » Altera ita se habet: « Dogmatizare Origenem Adamantium Leonidis martyris filium non fuisse notorium et publicum hæreticum

A ab Ecclesia legitime congregata damnatum, nec est hæreticum, neque in fide suspectum. » Tertia est hujusmodi: « Probabiliter affirmans Origenem Adamantium Leonidis martyris filium non fuisse auctorem omnium illorum pessimorum errorum quæ sibi imponuntur, non derogat ecclesiasticis sanctionibus, neque summorum pontificum decretis, neque sanctorum Patrum dogmatibus. » Quarta his verbis concepta est: « Asserere probabiliter alteram istarum propositionum: Origenes Adamantium Leonidis martyris filius non est, nec fuit hæreticus: Origenes Adamantium Leonidis martyris filius est vel fuit hæreticus, non est hæreticum, hæresim sapiens, nec erroneum, a fide aut fidei pietate alienum. » Quinta talis est: « Asserens hanc vel illam partem probabiliter, seponere debet omnem pertinaciam, et sub conditione expressa vel tacita affirmare alteram: alioquin periculoso discrimini sese committeret. » Sexta ita expressa est: « Quamvis prædictæ propositiones non possint simul stare in veritate, et necesse sit alteram esse veram; stat tamen aliquem partem veram affirmantem non esse schismaticum, nec de schismate suspectum. » Septima demum his verbis absolvitur: « Christianæ pietati conducibilis est, stante tali, tantoque dubio, cum veritas in parte occulta est et anceps, nec per Ecclesiam aut pontificem aperte definita, de Origenis doctrina et auctore ejusdem in favorem bene sapere et dogmatizare, quam perperam; et in commendando excedere, quam deficere a laude sibi debita: præsertim si in alterum venire oporteat. » Secundus liber novem propositiones ex *Apologia* Merlini ab ipsius adversariis excerptas et reprehensas defendit. Tertius Origenis Vitam et Elogia ex Eusebio, Hieronymo, Nauclero et Trittemio depromit: quibus subjecta est responsio ad *Dialogos* Massæi, et *Additiones* Bedæ. In his Merlinus non tam ex fide historię et testimoniis antiquorum, quam contortis sophismatibus et argutis de schola velatur.

XXI. Præclare etiam hac ætate de Origene meritis est Desiderius Erasmus, nam et *Commentariorum* ejus in *Matthæum* partem aliquam Latino sermone retulit, et Vitam ipsius scripsit, ac laudes prosecutus est, et de lucubrationibus, deque eruditione, ac docendi ratione arbitrium tulit; a dogmatis autem manus abstinuit, morte, ni fallor, præventus, quæ quominus susceptam quoque Origenianorum operum editionem et censuram absolveret, et Origenis adversarios refelleret, impedimento fuit. In ea porro, quæ exstat, censura parte antiquum Erasmus obtinuit, res non satis accurate perspectas præcipiti judicio disceptans, et disceptando nunquam impingens. Summopere interim Origenem aversabatur Martinus Lutherus, [cujus ea vox fuit: « Origenem jamdudum diris devoti. » Cui subinde astipulatus est Theodorus Beza, cum sexcentis locis adnotationum majorum in *Epistolam ad Romanos*, tum maxime sub ipsum initium. fœdissima Ada-

mantio stigmata inurens: « Neque vero, inquit, A cum hæc dico, quidquam volo Patrum auctoritati detrabere: sed sane quod ad me attinet, Origenem non possum bonæ conscientia inter eos Patres collocare, quos velim imitari. Itaque non pudebit illius errata passim refellere, nullo (ita me bene Deus amet) obtrectandi studio: sed quod impurum scriptorem exoptem aut ex lectorum manibus excuti, aut summo cum iudicio a studiosis tractari. » Moderatus de Origene et æquius senserunt et scripserunt Magdeburgenses, pro vitis eum vel virtutibus ornantes: quamquam minime ipsos feras, Adamantii orthodoxa nonnulla, sed sectæ suæ dogmatis contraria, in crimen trahentes; aliqua vero peperam ipsi affligentes. Adamantii in *Joannem Commentaria* in Veneta S. Marci Bibliotheca Græce natus Ambrosius Ferrarius Mediolanensis, monachus Cassinas, primus Latine convertit et typis commisit: Origenianæ vero famæ usque adeo studiosus fuit, ut dum illi patrocinatus est, parum ipse suæ consuluerit: quamvis enim summa se in hoc libro vertendo usum fide sit obtestatus, nonnulla tamen consulto resecta deprehendas, in quibus a recto Christianæ doctrinæ calle Origenes aberraverat. In nuncupatoria præterea ad Julium Tertium pontificem maximum epistola, magnis sese sumptibus adeundas curasse narrat celeberrimas, quæ ubique gentium sunt, bibliothecas, missis etiam qui totam perlustrarent Græciam, et si quæ nanciscerentur scripta Origenis, ea ad se asportarent. Hinc adeo locupletatus, multa ipsius et γῤῥῶστα opera prelo parabat. Quæ cur in lucem non venerint, ignoramus. Tutando Origenis nomini utilem aliquanto post operam contulit Sixtus Senensis e Prædicatorum familia: egregium quippe illi in Bibliothecæ sanctæ libro quarto elogium consecravit, in quo non illum solum extollit præconiis, sed librorum etiam ipsius numerum recenset, et genuina a spuris erudite secernit. Errores vero in Adnotationum libris notat et excutit. Parum ipsius ratio Cæsari Baronio ²² cardinali probata est; qui eum alienissimo esset adversus Origenem animo, summamque in eum styli asperitatem et inclementiam in Annalibus exerceret, carpsit etiam et obiter teigit reliquos, quicunque in eum propensiores essent: « Miratus sum vehementer, inquit, post damnationem ejus ab Anastasio papa pontificia auctoritate inflictam, post ejusdem reprobationem in sexta synodo pronuntiatam, post tot antiquorum Patrum in idipsum conspirantes sententias, adhuc recentiores quosdam

A ausos esse pro eodem novas edere apologias, et auctoritate catholicæ Ecclesiæ judicatas sæpius controversas denuo temere agitare, quod visus est fecisse aut pridem Sixtus Senensis. » Non minus Origenem habet Robertus Bellarminus cardinalis ²³, Origenisque adeo partiaros omnes et defensores.

Summa sane æquitate cum Adamantio egit Claudius Espencæus in *Commentariis in Epistolam ad Titum*; nam neque insano obæcatus amore quidquam de fide historiæ decerpit, nec erroribus offensus laudes ipsius obscuravit. Plurimum ipsi favisse fertur ac multa condonasse Vicellius in libro *De scriptoribus ecclesiasticis*: quod quidem ex aliena fide refero, nam librum reperire non potui. Reliquorum vero in ornando Origene industriam longo intervallo superavit Gilbertus Genebrardus theologus Parisiensis, et archiepiscopus deinde Aquensis: nam priores editiones recensuit, et ad vetera cum Græca tum Latina Bibliothecæ Regiæ, exemplaria contulit et emendavit; novam omnium operum editionem molitus est, in eaque multa nondum edita publicavit, *Philocaliam* in Latinum sermonem transtulit; collectanea editioni suæ præfixit, in quibus nihil fere prætermisum est, quod ad purgandum Origenem, et omni absolvendum crimine pertineret. Ultimo præsertim collectaneorum capite selecta quædam Origenis prosecutus est dogmata, ab ecclesiastica norma discrepantia; in iisque tutandis vel excusandis nimium suo in Origenem amor obsecutus est. Æquiores se in rebus ipsius tractandis præbuerunt Antonius Possevinus in *Appar. sacr.* Jacobus Gretserus *De jure et more prohibendi libros malos*, lib. x, cap. 11; et Stephanus Binetus in libello de salute Origenis, veritatem spectantes unam, odio vel amoris nihil admodum tribuentes. Incerta vero Abrahami Sculteti ratio, qui postquam de Origene se paucis acturum dixit, quia inter hæreticos fere potius, quam inter Patres numeratur, mox ubi ad ejus doctrinam ventum est et errores, vel a librorum depravatoribus profectos ipsos esse censet, vel in iis fluctuasse Origenem demonstrat in *Medulla Theol. Patr.*, lib. vi, cap. 1 et 6. Dissimilis illorum Petrus Halloxius Leodiensis, nuperrimus ille Origenis vindex, ipsius vitam, virtutes, et documenta libris quatuor fusissime complexus: ad id attentum unum, ut vel integram et orthodoxam, ac labis immunem Origenis doctrinam fuisse demonstret; vel si quid veritate victus huic inhæsisse vitii fateri cogitur, id ut quæsitis undecunque excusationibus diluat.

²² Baron. ad ann. 256, cap. 11. ²³ Bellarm. in lib. *De script. eccl.*

LIBER TERTIUS.

ORIGENIS SCRIPTA.

LIBRI TERTII PARTITIO. — Librum istum itidem ut priores duos in capita quatuor dispescimus. Primum de scriptis Origenis in universum disputat. Quæ, quoniam vel ad Scripturæ interpretationem pertinent, vel sunt peculiaris instituti, in duo genera distribuimus, exegetica et syntagmata. Secundum itaque caput agit de Origenis exegeticis, iisque ejus operibus quibus varias Scripturæ interpretationes ante ipsius ætatem editas complexus est, et ἐρμηνευτικά appellari queunt. Tertium versatur circa ejusdem syntagmata. In quarto, quo ordine, quibus temporibus lucubrat sint libri Origenis, exquiritur. Subjicitur Appendix de libris Origeni falso ascriptis.

CAPUT PRIMUM.

Disputatur in universum de scriptis Origenis.

I. Stylus Origenis redundans et incultus. **II. Plus septem ei dictanti aderant notarii, totidem librarii et puellæ opera ejus nitidius exarabant.** **III. Quicumque supersunt Origenis libri, vitiosi et corrupti sunt.** **IV. Sua quibusque Origenis operibus auctoritas, suus valor assignatur.** **V. De Origenianarum scriptio num numero disseritur.** **VI. Quibus Scripturæ sanctæ editionibus uti solitis fuerit Origenes, aperitur.**

I. Redundat stylus Origenis, et diffluit. Quamobrem ipsius ἀμετρον φλογισαν, et ταυτολογισαν carpit Eustathius Antiochenus, et post illum Epiphanius, eumque *Seminarium loquacitatis* appellat Theophilus. Hinc et ipsi effatum hoc Salomonis accommodat Nicetas: *In multiloquio non deerit peccatum*²⁷, adeo ut parum attentum fuisse putem Erasmus in *Censur.* cum brevitatem ejus laudavit. Vitio huic Origenis causæ fuisse censeo assiduam docendi consuetudinem, quæ verbosos homines facile efficit. Nec verbis solum, sed rebus etiam abundat: quemadmodum enim herbis luxuriat feracior seges, ita Origenis animus, si quando in aliquam sese meditationem conjecerat, tantam ipsi rerum ubertatem felix ingenium, et reconditum doctrinæ penus subministrabat, vix ut notarii scribendo pares essent. Ex hac festinatione, ut supra jam dixi, multa existebant incommoda: nimia erat orationis incuria et supinitas, ad res enim attentus animus insuper habebat verborum curam, et striliginibus sermonem quandoque fœdabat; cujusmodi nonnullas suis locis observavimus: res sæpe confundebat cum rebus, ut scriptores sacros citans aliquando permutteret nomina, et unum appellaret pro altero, ac sæpe Scripturæ loca permisceret; confusus memoriæ scilicet, et quominus libros consuleret, festinatione impeditus. Scribit Didymus in *Apologetico*, quem pro Origene edidit, aliam verbis inesse sententiam, ac prima fronte videtur. Certe librorum qui super-

A sunt, planus est stylus et apertus, adeoque affirmare ausim, sicubi obscurus sit Origenes, sententiam de industria vitandæ offensioni occultasse. Vitia Origeniani styli notavimus; laudes notaremus quoque, si non id jam accurate et erudite præstulisset Erasmus, quem omnino hac in parte audiat, si quis Adamantio favet.

II. Dixi vix scribendo pares fuisse notarios: sic enim erat. Tradit Eusebius septem et amplius notarios dictanti illi adfuisse; non simul quidem, ut de Cæsare refert Plinius, qui scribis quatuor, vel si nihil ageret aliud, septem uno tempore dictando sufficiebat; sed alternatim, et statis unumquemque vicibus. Cur id ergo tantopere miretur Baronius causa nulla est; nam et tanta fuit ingenii celeritate **B** Origenes, tantaque diurni ac nocturni laboris patientia, ut scribentes notarios facile defatigaret. Par ei aderat librorum numerus, una cum puellis, quarum compositissimæ erant et clarissimæ litteræ; horumque ad describendas nitide suas lucubrationes, non ad dictantis verba in litteras referenda, ut putavit Martinus Polonus, opera utebatur. Homilias autem quas ad populum habebat fere quotidie, alii ex ore loquentis excipiebant, quod ante sexagesimum ætatis suæ annum fieri prohibuerat. Quod si secus fuisset factum, homiliarum quæ exstant pars non exigua periisset. Hæc non satis distinxit Sixtus Senensis, cum ait: « Origenes quotidie, et quasi ex tempore Scripturas ad populum enarrabat,

²⁷ Prov. x, 19.

exceipientibus ex ore ejus septem notariis, totidemque velocissimis in scribendo puellis, aliisque scriptoribus, qui eas (conciones) ad monumentum posteritatis tradiderunt. » Neque sane id dixit Pamphilus, quem testem citat, sed illud duntaxat : « præcipue vero per eos tractatus quos pene quotidie in Ecclesia habebat ex tempore, quos et describentes notarii ad monumentum posteritatis tradebant. »

III. Inde porro scriptiones Origenis esse vitiatas supra notavimus. At ferendum illud erat, si non eo etiam accessisset malorum hominum nequitia, errores suos malis artibus propugnantium, et alienis operibus adulteras manus inferentium. Id ipso etiamnum vivo attentarunt nonnulli. Ausi sunt idem postmodum Ariani, horumque demum corruptorum audaciam Rufinus lib. *De adulterat. librorum Origenis* coarguit. Verum non alium quemquam Origeni tantum perfidia sua et temeritate nocuisse quam Rufinum ipsum, merito affirmare possum. Nam ejus scripta interpretans, ita additamentis et detractio- nibus vexavit et corrupit, ut Origenem in Origene desideres. Acceptum huic quidem refert Adamantius, quod opera ipsius a Latinis hominibus intellectus et usurpatus est; et quod consumptis exemplaribus Græcis in Romanis interpretationibus quodammodo revixit. Verum iisdem expositionibus cum ignari Græcæ linguæ homines acquiescerent, neglecti fere codices Græci perierunt, adeo ut bona Græca pessimis Latinis commutata sint. (55) Quotquot ergo libros Origenis ad nos fortuna transmisit, violatos esse verisimile est, at eos potissimum qui præter notariorum σφάλματα, et hæreticorum adulterationes, interpretum etiam hallucinationes et perfidiam senserunt.

IV. Non par ergo et eadem est librorum omnium auctoritas, quicunque ex Origenis incude profecti sunt. Quemadmodum enim suspecti erant ii præcipue, et damnosissimis scatere erroribus, et ab Ecclesiæ disciplina recedere dicebantur, quos ipse per otium secreto lucubrasset, ac libri præcipue *Περὶ ἀρχῶν*, in quibus dogmatum suorum officinam statuerat, ut narrat Pamphilus in *Apologia*: ita ad ejus sensus penitus introspectiendos, ac eruenda dogmata, iidem nunc potissimum valere debent. In hominibus quippe ad vulgi sese accommodavit cap- tum, nec exquisitas doctrinæ merces e myrothe- clis suis depromptas indoctis hominibus propinavit. At in elaboratis diligentiori cura lucubrationibus eruditionis suæ promptuaria reseravit. Igitur de Græcis, qui supersunt, libris sic statuendum puto, ut postremum ordinem hominæ teneant, priorem cogitate et attentè scripta opera, ejusmodi sunt libri *contra Celsum*, et *Περὶ ἀρχῶν*, et tomi, judi- cium de his suum proponens Epiphanius hæc. 64,

(55) Quotquot ergo libros Origenis ad nos fortuna transmisit, violatos esse verisimile est, etc. Vide Prefationem nostram tomo primo præfixam, pag. 2, 3, 4, ubi ostendimus hæreticorum adulterationes

A cap. 5, in omni Scriptura perpetuo errasse dicit Origenem, eamque ingenti librorum mole expla- nasse: tum subnectit: Εἰς ἐκάστην γραφὴν οὐ παρητήσατο εἰπεῖν ἃ ἀντὶ ἑδοξε· καὶ ὅσα μὲν ἐν προσομιλαίαις, καὶ διὰ τῶν προοιμίων εἰς ἥθη τε καὶ εἰς φύσεις ζῶων τε καὶ τῶν ἄλλων εἰρηται, μέσος φερόμενος πολλάκις χαλεπὴν διηγῆσατο· ὅσα δὲ εἰς δόγματα ἰδογμάτισε, καὶ περὶ πίστεως, καὶ μετίζονος θεωρίας, τῶν πάντων ἀποκρίματα τῶν πρὸ αὐτοῦ, καὶ μετ' αὐτὸν εὐρίσκειται, πλὴν τῶν ἐν ταῖς αἰρέσεσιν ἀσχυρογυῶν. « In singulis Scripturæ libros non dubitavit dicere quæ sibi visa sunt. Quæcun- que autem in hominibus, et in præmiis de moribus et natura animalium, aliorumque dicta sunt, me- dius incedens sæpe eleganter disseruit: quæcunque vero de dogmatibus pronuntiavit, et de fide, aliis- que majoris contemplationis, omnibus protulisse absurdiora, et qui præcesserunt ipsum, et qui se- cuti sunt, reperitur; exceptis duntaxat hæreseon fœditatibus. » Utrumque autem scriptionum Græcarum genus, homilias dico, et libros per otium accuratos, et quidquid denique Græcè ab Origene scriptum exstat, longe iis anteponi jubeo, quæ in Latinum sermonem derivata sunt, et vel sublestam interpretum fidem, vel hallucinationes, vel utrum- que sustinuerunt. Inter scriptiones quæ Latine a veteribus conversæ exstant, prima erit earum au- ctoritas, quas Hieronymi dedit interpretatio: pos- tremum tenebunt locum, quæ a Rufino Latinitati donatæ sunt. Nec plus fidei sane veteri *Commenta- riorum in Matthæum* interpreti, quicunque tandem ille sit, quam Rufino adhibendum est. Illum si ad Græcum, quem damus, contextum exegeris, Deus bone, quod interpretationis monstrum comperies! Totas paginas, tota folia assuta, tota detracta de- prehendes. Hæc inter, observandum illud etiam discrimen est, majorem eorum esse librorum au- ctoritatem, quos senex Adamantius, ingenio per ætatem magis subactio eliminavit, quam qui esserent sese in juventutis æstu fecunditate profusi sunt.

V. Nec aliquantis duntaxat Origenianarum scrip- tionum partibus, vel notariorum propterantia, vel corruptorum nocuit audacia; sed in tota etiam vo- lumina invidorum intemperantia grassata est: nam qui tanto conatu in Origenis doctrinam se- viebant, ejusne pepercissent libris, et non eos omni studio abolevissent? Accesserunt crebra synodorum et episcoporum anathemata, quibus Adamantius, Adamantique doctrina damnata est: tum promul- gata apud recentiores Græcos decreta, quibus veti- tum est ne quis ejus libros describat. Unde max- imæ Latinorum, ac Græcorum præcipue exempla- rium parti clades illata est, et oppido pauca ex hoc interitu servata sunt. Quanquam enim ingens ad- huc Origenianorum operum volumen superest,

scriptis Origenis non nocere potuisse ex quo authen- tica exemplaria suorum Operum ipse ante mortem in Cæsariensi Bibliotheca deposuit.

quota illa pars est magni hujus lucubrationum numeri, quas ab eo elaboratas fuisse veteres prodiderunt? Scribit Theophilus *Pasch.* 1 et 2 hunc « innumerabiles texuisse libros, et garrulitatis suæ, quasi damnosæ possessionis mundo reliquisse hæreditatem. » Ἄνω καὶ κάτω τευτολογῶν ἐπλήρωσε τὴν οἰκουμένην ἀμέτρω φλυαρίᾳ. ait Eustathius Antiochenus *De engastr.* « Quis nostrum, » inquit Hieronymus *epist.* 63, ad Pammach. et Ocean., cap. 3, « tanta potest legere, quanta ille conscripsit? » Idem *epist.* 18, ad Marcell.: « Ambrosius, quo chartas, sumptus, notarios ministrante, tam innumerabiles libros vere Adamantius noster et Chalcenterus explicuit. » Vincentius Lirinensis *Contra hæc.*, cap. 23: « Sed credo pauca conscripsit; nemo mortalium plura, ut mihi sua omnia non solum non perlegi, sed ne inveniri quidem posse videantur. » Ex immenso hoc ergo lucubrationum numero syntactici nomen meruit. Futurum autem presentiens, ut immensa hæc scribendi licentia nonnullorum sibi reprehensiones conscisceret, multis eam excusat tomo v^o in *Joan.*, num. 1, 2 et 4, cujus excusationis fragmenta habes *Philocaliæ* cap. 5.

Attamen ingenti hinc librorum copię, quam innumerabilem esse dicunt nonnulli, certum alii numerum assignarunt. Epiphanius hæc. 64, cap. 63, percerebuisse narrat sex librorum millia ab eo fuisse conscripta. Atque id ex seipso refert, non ex Methodio, ut perperam asseverant Magdeburgenses, cent. 3, cap. 10. Eundem assignant numerum Honorius Augustodunensis *De script. eccles.*, cap. 53, et Cedrenus in *Severo*, et ex Cedreno Suidas in *Origene*, et Glycas part. III, *Annal.* Præterea Rufinus in libello *De adulteratione librorum Origenis*, de Epiphanio ita loquitur: « Denique quidam ex ipsi, qui se velut evangelizandi necessitatem per omnes gentes, et per omnes linguas habere putat, de Origene male loquendi, sex millia librorum ejus se legisse quamplurima fratrum multitudine audiente confessus est. » Ad ea Hieronymus, qui se omnia Origenis habere, legisse vero quamplurima jactabat libr. II *Apol.*, cap. 4, hæc reponit libri ejusdem sexto capite: « De sex millibus autem librorum, quos ab eo esse lectos confingis, quis credat aut te verum dicere, aut illum potuisse mentiri? Si enim Origenes sex millia scripsisset librorum, potuerat fieri ut vir eruditus, et ab infantia sacris litteris institutus pro curiositate et scientia legisset aliena: quod vero ille non scripsit, quomodo iste legere potuit? Numera indices librorum ejus, qui in tertio volumine Eusebii, in quo scribit *Vitam Pamphili*, continentur; et non dico sex millia, sed tertiam partem non reperies. Habemus epistolam supradicti pontificis, in qua huic calumnie tuæ, dum adhuc esses in Oriente, respondet, et apertissimum mendacium libera veritatis fronte confutat; » et in *epist.* 62, ad Theophilum, cap. 2: « Sex millia Origenis tomos non poterat quisquam

A legere, quos ille non scripsit; faciliusque credo testem hujus sermonis, quam auctorem esse mentitum. » Negat Hieronymus dixisse Epiphanium sex librorum Origenis millia a se lecta; imo vero tot ab Origene unquam fuisse scripta negat; quamvis id tamen percerebuisse Epiphanius asserat.

Quid sibi volunt igitur Beda in libro *De sex ætatibus mundi*, Ado Viennensis, Hermannus Contractus, Marianus Scotus et Conradus Urspergensis, cum Hieronymum quodam loco scripsisse aiunt, quinque millia librorum Origenis fuisse sibi perlecta? Martinus vero Polonus et Guido Carmelita sex millia? Quid apud Guidonem Isidorus, qui sic loquentem inducit Origenem:

Condere, si credis, studui tot millia libros,
Quot legio missos duci in arma viros?

Sane videtur id sumptum ex proxime laudato Rufini loco, qui cum Epiphanii nomen non exhibeat, facile eum ad Hieronymum retulerunt scriptores illi, quemadmodum ab Erasmo deinde et Genebrardo relatus est. Quod autem quinque librorum millia plerique notant, cum sex alii commemorent, ex corruptis, ut fere sit, numerandi notis ortum errorem puto. Utri autem assentiendum potius, vel Hieronymo tot scriptos ab Origene libros perneganti, an Epiphanio id vulgi sermone ferri asserenti, equidem nescio. Fama quippe, futilis assenti: Hieronymi vero inane argumentum; nam quamvis in indicibus librorum Origenis, quos in tertio *Vite Pamphili* libro Eusebius pertexuerat, non sex mille, sed ne tertia quidem pars reperta sit, minime hinc efficitur non plures ab Origene lucubratos, quam quot recensuerat Eusebius. Pars aliqua jam interciderat; pars ipsius effugerat diligentiam: licet enim libr. VI *Histor.*, cap. 32, accuratum eorum catalogum texuisse se scribat, non omnes tamen ad ipsius notitiam pervenisse crediderim.

Ne quis vero censeat sex illa librorum millia, si modo totidem ab Origene scripti sunt, ingentia quædam volumina fuisse, cujusmodi puta opus contra *Celsum*, vel opus *Περὶ ἀρχῶν*, vel. tomi in *Joannem*, vel homiliæ in *Lucam*. Epistolæ singulæ, singuli tomi, singulæ homiliæ, suo quæque titulo et nomine in hunc numerum venerunt; atque ita facile ingens ille numerus prodit, qui nec superat fidem, nec valde mirabilis est. Fertur Didymus Alexandrinus grammaticus ad tria millia librorum, et quingentos scripsisse. Narrat Georgius Alexandrinus pios quosdam viros post Chrysostomi mortem, homilias ejus octingentas supra quatuor mille, cum omnes non possent, in unum collegisse. Tantam vero librorum Chrysostomi ejusdem copiam fuisse tradit Suidas, ut numerum superarent: tum quasi rem non satis significasset, addit: Τῶν δὲ συγγραμμάτων αὐτοῦ καταλέγειν τὸν ἀριθμὸν, οὐκ ἀνθρώπου, Θεοῦ δὲ μᾶλλον τοῦ τὰ πάντα γινώσκοντος. « Ejus vero lucubrationum recensere numerum, non hominis, sed Dei potius est, qui omnia cognoscit. » Fertur Theodorus Mopsuestenus plus

quam decem voluminum millia edidisse, Raymundus vero Lullius plus quam quatuor. Causa igitur non erat cur sex mille libros ab Origene fuisse scriptos tam præfracta asseveratione Hieronymus inficiaretur; cum eum præsertim fateatur mille et eo amplius tractatus in Ecclesia fuisse locutum, et innumerabiles præterea tomos edidisse. Indicem porro librorum ipsius, post Eusebium, idem quoque concinnaverat Hieronymus in voluminibus epistolarum, quas ad Paulam scripserat; et Origenem cum Varrone, viro πολυγράφῳ contulerat, ut ipse de se testatur in libro *De scriptor. eccles.*, cap. 85.

VI. Cæterum cum circa libros sacros labor Originis, et industria potissimum versata sit, non eadem editione in iis interpretandis usus est: in homiliis siquidem quas ad populi captum accommodabat, editionem sequebatur communem, quam usu quotidiano populus conterebat; in tomis vero Hebraicam veritatem, aliasque editiones consulebat.

A Hieronymus in Proemio *Traditionum Hebraicarum*: « De Adamantio autem sileo, cujus nomen (si parva licet compoñere magnis) meo nomine invidiosius est: qui cum in homiliis suis, quas ad vulgum loquitur, communem editionem sequatur; in tomis, id est in disputatione majori Hebraica veritate stipatus, et suorum circumdatus agminibus, interdum linguæ peregrinæ quærit auxilia. » Quocirca Scripturæ testimonia ab eo sæpenumero aliter relata reperies, ac in editionibus concepta sunt, quæ hodie circumferuntur: quod et ex memoriæ perfidia aliquando contigit. Par in Evangeliorum depromptis ab eo locis discrimen occurrit; nam præterquam quod variantes suas lectiones Novi quoque Testamenti codices habebant, ut hodieque habent; utebatur ad hæc sæpenumero Adamantius Evangelio secundum Hebræos, ut tradit Hieronymus in lib. *De script. eccles.*, cap. 4, atque inde discrepantiam illam exstitisse conjiçio.

CAPUT II.

Origenis exegetica et ἐρμηνευτικά.

CAPITIS SECUNDI PARTITIO. — Sectionibus tribus hoc caput continetur. I. Varia Origenianorum ἐξηγητικῶν genera percensentur. II. Singula Origenis ἐξηγητικά, quorum quidem ad hanc diem memoria superest, enumerantur. III. Agitur de exegeticis quæ supersunt, deque vetustis ipsorum interpretationibus. IV. Disputatur de Origenis *Tetraplis*, *Hexaplis*, et *Octaplis* deque vulgata editione Septuaginta Interpretum.

SECTIO I.

VARIA ORIGENIANORUM EXEGETICORUM GENERA PERCENSENTUR.

1. Scripturam sacram Ambrosii rogatu Origenes interpretatus est. Confutantur nonnulli, qui primum Scripturæ sacræ interpretem ipsum fuisse volunt. II. Dividuntur Origenis exegetica in scholia, homilias et tomos; III. de quibus sigillatim quaeritur. IV. Quid sint σημειώσεις disputatur. V. Ἑρμηνευτικά pars Ἑξηγητικῶν Epistolas inter syntagmata collocamus. VI. Origenes historicum, mysticum et moralem sensum perscrutari solet. VII. Cur minor in Novo quam in Veteri Testamento ab Ambrosio dictus sit, investigatur.

I. Antequam varia Origenianorum ἐξηγητικῶν genera percenseam, revocentur in memoriā quæ supra notata sunt, ad interpretandos Scripturæ sacræ libros, Ambrosii consiliis, auctoritate et rogatu Origenem fuisse impulsū, et quasi adactum, ut amice ab eo ipse exposularet in Commentariis ad psalm. 1, num. 2, p. 526 (57), et ut in quadam epistola, quam exhibent Cedrenus et Suidas, leviter conqueritur, (56) et ut ipse scribit Ambrosius in epistola ad Origenem, quam refert Hieronymus in epistola 48, ad Marcellam.

(56) Et ut ipse scribit Ambrosius in Epistola ad Origenem, quam refert Hieronymus, etc. Hieronymus in hac ad Marcellam epistola 48. (incertum an memoriæ lapsu), Ambrosio tribuit ipsam Origenis epi-

C Confutandus deinde venit nonnullorum error, qui primum Origenem Scripturas fuisse interpretatum litteris prodiderunt. In his beatus Rhenanus ad Hermannum archiepiscopum Coloniensem ita de Origene disserit: « Quippe hic scriptor, cum quod ingenio perspicacissimo, et optimis disciplinis omnifariam exculto præditus fuit, tum quod improbo studio sacris monumentis invigilavit, primus quasi glaciem scidit juxta proverbium, in enarrandis Scripturis divinis. Quæ vera laus, quamque copiosa debeatur primis quibusque rerum optimarum auctoribus, nemini ambiguum est. » Et Sixtus Senensis lib. IV *Biblioth.* qui sic ait: « His similibus exaltationibus ubique uti voluit, prout decebat hominem pene αὐτοδιδάκτον, et qui primus aggressus esset explanationem omnium divinarum Scripturarum, nondum ob ingentem earum difficultatem ab aliquo attentatam. » Et Genebrardus in Epistola ad Carolum IX, cujus hæc verba sunt: « Theologiæ liquidissimam veluti scaturiginem aperuit, et cum frugi illo Salomonis viro derivavit fontes suos foras. » Tum deinde: « Et sane omnium, quorum

stolam, quam exhibent Cedrenus et Suidas, quamque tomo nostræ editionis I, p. 3, tanquam genuinam ipsius Origenis edidimus.

(57) Vide nostræ editionis, tom. I, pag. 3.

quidem in divina scripta commentarii existent, fuit antiquissimus. » Itane vero? antiquiorne Philone, qui tot scriptis hodieque supersitibus Scripturas sacras explanavit? antiquiorne Theophilo Antiocheno, cujus extant commentaria in quatuor Evangelia? Vetustiores quoque fuerunt illo Melito Asianus, qui librum scripserat de Apocalypsi Joannis; et Rhodon, et Candidus, et Appion, qui tractatus in *Hexaemeron* sigillatim composuerunt; et Judas, qui de septuaginta apud Daniele hebdomadibus scripsit. Itaque Ambrosius ad psal. cxviii, 28, Origenem ait: « multorum interpretationes diligenti discussisse indagine: » quos et sæpe citatos apud eum reperias: velut homil. 15 in *Genes.*, num. 7, ubi ait: « Nunc interim non videbitur absque ratione dici, quod et prioribus nostris quibusdam visum est, prophetiam quamdam in hoc designatam videri. » Et homil. 13 in *Exod.*, num. 5: « Arietem etiam ante nos quidam pro furore posuerunt. » Et homil. 8 in *Levit.*, num. 6: « De hoc quidam etiam ante me dixerunt. » Et homil. 9 in *Nam.*, num. 5: « Quidam tamen ex iis qui ante nos interpretati sunt locum hunc, memini quod mortuos dixerunt eos, qui nimietate scelерum in peccatis mortui intelliguntur. » Et homil. 26 seq., num. 4: « Exeundi de *Ægypto* figuram duobus modis accipi, a prioribus nostris, et a nobis sæpe jam dictum est. » Et homil. 8 in *Judic.*, num. 4: « Memini etiam quemdam ex prædecessoribus nostris in libellis suis velut lætæ populū dixisse Israel. » Et homil. 11 in *Jerem.*, num. 2, ταῦτα δὲ καὶ πρὸ ἡμῶν ἄλλοι διηγῆσαντο. Et homil. 14, seq. num. 5, τῶν πρὸ ἐμοῦ δὲ τις ἐπέβαλε τῷ τόπῳ. Et tom. x in *Matth.*, num. 23, pag. 471, ἐτήρησε μὲν οὖν τις πρὸ ἡμῶν. Et passim in *Commentariis in Joannem* Heraclionem hæreticum, hujus evangelistæ interpretem insectatur. Qui ergo aliis ad Scripturas interpretandas Origenes viam prævisse dici potest? At excusari potest quod ait Sixtus Senensis lib. iv *Bibl.* exponit: « His similibus excitatiunculis ubique uti voluit, prout decebat hominem pene αὐτοδίδακτον, et qui primus aggressus esset explanationem omnium divinarum Scripturarum, nondum ob ingentem earum difficultatem ab aliquo attentatam. » Nam alios quidem non negat partem aliquam Scripturarum exposuisse; omnium vero Scripturarum explanationem aggressum esse aliquem ante Origenem, id vero negat, et merito quidem.

II. Verumtamen quamvis aliorum exemplum quod sequeretur habuit, fatendum nihilominus hanc eum explicandæ Scripturæ artem multum provexisse: nec enim simplicem quemdam interpretandi modum adhibuit; sed varia explanationum genera primus Scripturæ accommodavit. Nam vel diffusis commentariis, quidquid suppeditabant ingenium et doctрина, prolixè congeffit; vel brevibus tantum scho-

liis obscuriora quæque illustravit; vel ad populi captum sese demisit, et selectas quasdam Scripturæ pericopas minus accurate per homilias exposuit. Hieronymus in Prologo suæ interpretationis homiliarum, quas in Ezechielem Origenes habuit: « Illud, inquit, breviter admonens, ut scias Origenis opuscula in omnem Scripturam esse triplicia. Primum ejus excerpta, quæ Græcè *σχόλια* nuncupantur, in quibus ea quæ sibi videbantur obscura atque habere aliquid difficultatis, summatim, breviterque perstrinxit. Secundum homiliaticum genus, de quo et præsens interpretatio ejus est. Tertium quod ipse inscripsit *τόμους*, nos volumina possumus nuncupare, in quo opere tota ingenii sui vela spirantibus ventis dedit, et recedens a terra in medium pelagus aufugit. » Rufinus in Prologo interpretationis suæ *Commentariorum* Origenis in *Numeros*, quem mihi olim Bligotiana bibliotheca suppeditavit: « Quæcunque in *Numerorum* libro, sive homiliatico stylo, sive etiam ex his quæ excerpta appellantur, scripta reperimus, hæc perurgente te, Romana ut potuimus voce ex diversis in unum ordinem collecta digessimus. » Et paulo post: « Scire tamen te volo, frater, quod hæc selectio vias quidem aperiat intelligentiæ, non tamen sigillatim cuncta quæ scripta sunt disserat, ut in explicationum libris legisti: quo scilicet etiam lector non reddatur otiosus, sed pungat cor suum²², sicut scriptum est, et producat sensum, et audito verbo bono, ut sapiens adiciat ad illud²³. »

III. Scholia breves erant notæ enodandis locis intricatioribus, et abstrusioribus sensibus eruendis, quales habemus in omnes fere Græcos poetas. Erasmus *De doct. et lib. Origen.* *Otiola* reddi jubet. Sixtus Senensis lib. iv *Bibl.* exponit: « Vacationes, sive otia, sive per otium excerpta, quibus quoties ad plenam commentationem otium deesset, ea tantum quæ sibi videbantur obscura, brevibus quibusdam adnotationibus summatim perstringebat. » Inepte uterque. Scholion diminutivum est a schola: Schola Græcè et Latine, præter vulgatas significationes, *lucubrationem* etiam sonat, quæ de re aliqua per otium elaboratur. Scholion ergo parvam scholam significat, hoc est *lucubratiunculam*. Speciatim vero scholia appellantur commentarioli, vel dissertatiunculæ. Præterea excerpti ex auctore aliquo loci dicuntur scholia, cujusmodi ex Evangelio, quo utebatur Marcion nonnulla deprompsit Epiphanius hæc. xlii, et scholia appellavit. Atque hæc scholia Latine excerpta proprie dicuntur. Male autem hoc nomine afficias breves expositiones et dissertationes: quod tamen fecerunt Hieronymus et Rufinus, cum Origenis *Commentariolos* in Scripturam excerpta dixerunt; omne scholiorum genus communi excerptorum vocabulo donantes, quod ad certam quamdam speciem erat restringendum. At quoniam brevibus sententiis hæc scholia Origenis,

²² Eccli. xxii, 24. ²³ Eccli. xxi, 18.

sive Commentarioli concludebantur, ideoque commaticum interpretationis genus ea Hieronymus appellat. Proœm. Comment. in *Matth.* : « Legisse me fateor, inquit, ante annos plurimos in Matthæum Origenis viginti quinque volumina, et totidem ejus homilias, commaticumque interpretationis genus. » Et Proœm. Comment. in *Epist. ad Galat.* : « Scripsit enim ille vir (Origenes) in Epistolam Pauli ad Galatas quinque propria volumina, et decimum *Stromatum* suorum librum commatico super explanatione ejus sermone complexit. Quod ita intelligo, scholia in Epistolam ad Galatas decimo *Stromatum* suorum libro ipsum inseruisse. » Scholia vero ad sacrorum librorum oram attexuisse Origenem ostendit liber vetustissimus Renati Marchali, quo continentur prophetæ omnes, quique in collegii Parisiensis Societatis Jesu bibliotheca servatur, et cuius usuram humanissime mihi concessit Gabriel Cosartius amplissimæ huic bibliothecæ præfectus βιβλιοθήκη ipse ἐμπυχος, et doctrinæ omnis refertissimum penu. Prophetiæ Ezechielis præfixum hoc habet ille liber : Μετελήφθη ἀπὸ τῶν κατὰ τὰς ἐκδόσεις Ἑξαπλῶν, καὶ διωρθώθη ἀπὸ τῶν Ὀριγένους αὐτοῦ Τετραπλῶν, ἅτινα καὶ αὐτοῦ χειρὶ διώρθωτο, καὶ ἐσχολογράφητο· ὅθεν Ἑυσέβιος ἐγὼ τὰ σχόλια παρέθηκεν. Desumptum est ab *Hexaplis*, juxta editiones, et emendatum ex ipsius Origenis *Tetraplis*, quæ et manu ipsius emendata, et scholiis succincta erant. Unde ego Eusebii scholia apposui. Hinc discimus *Tetraplorum* limbos scholiis ab Origene fuisse succinctos. Si quis autem existimet quæ in hoc Marchali codice ad oram Ezechielis, aliorumque prophetarum attestatæ sunt adnotationes, ea ipsa esse Origenis scholia, multum in sane errabit. Constant enim illæ partim variis interpretationibus ex Aquila, Theodotione et Symmacho depromptis ; partim lectionibus variis, vel circa lectionum varietatem observationibus. Neutræ vero pro scholiis Origenis haberi possunt : non priores ; quis enim putare possit in *Tetrapla*, quæ scholiis, ut dixi, succincta erant, unde et ista assumpta sunt, depromptas et diversis interpretum expositionibus particulas conecisse Origenem, cum in iis plenæ ipsæ ac integræ interpretationes haberentur ? non posteriores ; utpote in quibus sæpe Origenis, et alicubi etiam Constantiniani imperatoris mentio fiat.

Homiliæ a Rufino et Hieronymo Tractatus appellantur. Apologia Pamphili a Rufino conversa : « Præcipue vero per eos tractatus, quos pene quotidie in Ecclesia habebat ex tempore, quos et describentes notarii ad monumentum posteritatis tradebant. » Hieronymus *adversus Vigilantium*, epist. 75. de homiliis in Job loquens, quas Hilarius verterat : « Cur Tractatus ejus in Job, inquit, descriptos habes ? » et in Præfatione ad homilias Origenis in *Canticum* : « Hos duos tractatus, quos in morem quotidiani eloquii parvulis adhuc lactantibus com-

A posuit, fideliter magis quam ornate interpretatus sum : » et in Proœmio *Commentar. in Epist. ad Galat.* : « Scripsit enim ille vir (Origenes) in Epistolam Pauli ad Galatas quinque propria volumina, et decimum *Stromatum* suorum librum commatico super explanatione ejus sermone complexit : tractatus quoque varios, et excerpta, quæ vel sola possint sufficere, composuit. » Nempe tomos, homilias et scholia significat per quinque illa volumina, et tractatus, et commaticum sermonem, ac excerpta. Concludat vero forsitan ex hoc loco aliquis, excerpta et commaticum sermonem res esse diversas : sed frustra ; id enim sibi vult Hieronymus, alia in decimum *Stromatum* librum inserta esse scholia, alia seorsum elaborata et descripta. Fallitur Erasmus cum homilias illas recte dici putat *colloquia*, non enim Origenes cum auditoribus colloquebatur, sed auditores alloquebatur ; ac proinde melius dicerentur *alloquia*. In iis phaleras et oratoria pigmenta neglexit Adacrantius ; planum vero, familiare ac simplex, nec valde prolixum, quale facilius patiuntur homiliæ, dicendi genus persecutus est.

Tomi idem sunt quæ et ἐξηγητικά proprie dicta ; nam quamvis hoc nomine affici possint, quæcunque interpretationis vice funguntur ; atque ita non ad tomos solum, sed et ad homilias etiam, et scholia referri possit ea vox, illamque editioni nostræ, quæ tomis et homiliis constat præfiximus ; nihilominus tamen ad tomos speciatim et proprie pertinet, iisque nunquamnon in antiquis codicibus tribuitur. Explicationum libros appellat Rufinus in Prologo interpretationis Commentariorum Origenis in *Numeros*. In iis Origenes Hebraica veritate stipatus, et suorum circumdatus agminibus, peregrinæ interdum linguæ quærebat auxilia, ut tradit Hieronymus in Proœm. *Quæst. Hebraicarum* : in homiliis autem communem editionem sequebatur, ut superiore sectione notatum est.

IV. Interpretationes præterea Origenis quasdam, σημειώσεις appellatas reperio. Utrum scholiis an exegeticis proprie dictis vox ea tributa sit, quærendum est. Hieronymus scholiis manifesto tribuit proœm. in 1 *Comment. Isaïæ* : « Feruntur, inquit, et alii sub nomine ejus (Origenis) de visione τετραπλόων duo ad Gratum libri, qui pseudographi putantur, et viginti quinque homiliæ, et σημειώσεις, quas nos excerpta possumus appellare. » Excerpta igitur, seu σχόλια, ea sunt σημειώσεις. At *Philocaliæ* cap. 27, postquam prolixum Origenis fragmentum in *Exod.* x, 27, prolatum est, verba hæc sequentibus aliquot fragmentis præfiguntur : καὶ πάλιν ἐν ἄλλῳ τόμῳ ἐν ταῖς αὐταῖς εἰς τὴν Ἑξοδὸν σημειώσεσιν (57). Igitur σημειώσεις constabant tomis ; igitur quæcunque hoc *Philocaliæ* capite fragmenta in Exodum representantur, petita sunt ex τῶν σημειώσεων. Ea vero neuti-

(57) Vide editionis nostræ tom. II, pag. 118.

quam pro scholiis haberi possunt, sed iustorum A
commentariorum vicem explent; ea est rerum ac
verborum ubertas et copia.

Ego quidem σημειώσεις generale vocabulum esse
puto, quo tomī et scholia continentur. Σημειού-
εσθαι est, « adnotare, commentarium scribere, scri-
ptum aliquod ad aliud adiacere, ascribere; σημειώ-
σις, adnotatio, commentarius, quidquid ad aliud
scribendo adjicitur, » eujusmodi sunt scholia et
commentarii qui ad oram librorum attexi solent. Ita
intelligendus Eusebius lib. v *Histor.*, c. 20, cum χα-
ριστάτην σημείωσιν appellat obtestationem quam-
dam quæ ad finem libri Irenæi *Περὶ ὁρθοδόξου* præ-
ter contextum adjecta erat. Inde lux quoque alteri
ejusdem Eusebii loco lib. vi, cap. 16, ubi de *Hexa-
plis* Origenis agens, deque variis quibus illa con-
stabant interpretationibus, ita scribit. Ταύτας δὲ
ἀπώσας ἐπὶ ταύτων συναγωγῶν, διελὼν τε πρὸς κώ-
λον, καὶ ἀντιπαθεῖς ἀλλήλαις, μετὰ καὶ αὐτῆς
τῆς Ἑβραίων σημειώσεως, τὰ τῶν λεγομένων Ἑξα-
πλῶν ἡμῖν ἀντίγραφα καταλείποντες. « Illis omnibus
in unum ab eo collectis, et per cola divisis, ac in-
vicem e regione oppositis, cum Hebraicum præter-
ea contextum ascripsisset, exemplaria nobis *Hexa-
plorum*, uti appellari solent, reliquit. » Quod Euse-
bius σημειώσιν Ἑβραίων dixit, commodius παραθέ-
σις τῆς Ἑβραϊκῆς ἐρμηνείας Epiphanius nuncu-
pavit, quasi dicas, « adjunctiones, adjectiones. »
Optime quoque Nicephorus παρασημείωσιν reddidit,
hoc est, « descriptionem ad aliud additam; » addi-
ta enim præpositio notat esse τῶν πρὸς τι. Cum
ergo scholia et commentaria, alterius scriptionis
explicandæ gratia scribi soleant, eique sæpe adjungi
et ad oram attexi, propterea σημειώσεις recte
dicta sunt: neque immerito *Philocaliæ* textores
hoc vocabulum Commentariis, Hieronymus Scholiis
tribuere.

V. Communi quoque ἐξηγητικῶν titulo *Tetrapla*,
Hexapla et *Octapla* Origenis complectimur, quæ
proprio vocabulo ἐρμηνευτικά appellare possis. Cum
enim ex variis Scripturæ conflata sint interpreta-
tionibus, in eum venire debuerunt census, quo
quæcunque ad interpretandam Scripturam elabo-
ravit Adamantius, continentur. Huc adjicit episto-
las Sixtus Senensis, quod propositas sibi circa
Scripturæ illustrationem quæstiones rescribendo
Origenes dissolverit. At cum alia quoque per epi-
stolas argumenta tractasse ipsum constet, velut cum
ad Philippum imperatorem, vel ad conjugem ipsius
Severam, vel ad Fabianum papam fidei suæ pro-
fiteundæ causa scriberet, merito inter syntagmata
epistolas ipsius conficiendas censemus.

VI. Qui interpretandis Scripturis triplex ἐξηγητι-
κῶν genus adhibuit Origenes, is triplicem ex illis
sensum eruere ac investigare consuevit; histori-
cum, quem et litteræ sensum appellant, mysticum
et moralem. Sic ille homil. 47 in *Genes.*, num. 1,
p. 106, ubi agit de benedictionibus patriarcharum:
« In ipso autem corpore et serie verborum, neque

benedictiones tantum, neque futurorum sola præ-
nuntiatio, quantum mores vel propositum eorum,
vel etiam quædam ab eis gesta notabiliter arguun-
tur. Quæ res nobis tripartitam (ut in aliis fecimus
explicationis materiam subjicit, ita ut benedictio-
nes historiæ locum servant; prophetia vero mysti-
cum atque dogmaticum; morum correptio atque
objurgatio moralem dirigat stylum. » Quod idem in
fine ejusdem homiliæ repetit. Ab historico autem
sensu ad mysticum, a mystico ad moralem fere
progreditur; quamvis hunc ordinem pervertat non-
nunquam, litteram aliquando negligat, a morali
expositione ad mysticam quandoque transeat. Quæ
quoniam supra luculenter tractavimus, hæc obiter
teligisse sufficiat.

VII. Finem huic imponemus sectioni, adducentes
illud Ambrosii e lib. v, epist. 43: « Et si sciam
quod nihil difficilius sit, quam de apostoli lectione
disserere, cum ipse Origenes longe minor sit in
Novo, quam in Veteri Testamento. » Cujus rei cau-
sas quærenti mihi id intercurrit, ætate Origenis plu-
ribus commentariis, interpretationibus, dissertatio-
nibus, traditionibus illustratum fuisse Testamentum
Vetus, quam Novum, cujus reconditiores sententiæ
perpaucorum industria fuerant ad hoc tempus in-
vestigatæ; proindeque Instrumentum Vetus tra-
ctantem Adamantium majori fuisse in luce versa-
tum, quam cum Novo explicando operam suam na-
varet. Huc accedit antiquæ legis abrogatas cæremoni-
as et judicia enarrantem, minore periculo in
allegorias excurrisse et destruxisse litteram, quam
cum Christi decreta et sanctiones apostolorum,
dogmatum suorum novitate depravaret.

SECTIO II.

SINGULA ORIGENIS EXEGETICA, QUORUM AD NOS PER-
VENIT NOTITIA, ENUMERANTUR.

I. Enumerantur Origenis exegetica in *Pentateuchum*;
II. in *Jonas*, *Judices*, libros *Regum*, *Paralipome-
non*, *Esdræ* et *Job*; III. in *Psalterium*; IV. in
Proverbia, *Ecclesiasten* et *Canticum*; V. in ma-
jores prophetas quatuor; VI. et in minores duode-
cim; VII. item in *Matthæum*, *Lucam*, *Johannem*
et *Acta apostolorum*; VIII. *Epistolas Pauli* et
Apocalypsim.

I. Postquam varia Origenianorum Exegeticum
genera percensuimus; singulas nunc exegeticas
lucubrationes enumerare decet, quarum ad no-
stram ætatem notitia pervenit. Nam ex ingenti hac,
quam diximus, scriptionum congerie, non modo
pars intercidit maxima, sed multarum etiam tituli
ac nomina obsoleverunt. Quarumcunque ergo me-
moriam aliqua in veterum scriptis servata est, eas
recensebimus sigillatim, et juxta librorum Scriptu-
ræ sacræ ordinem digeremus.

Scribit Epiphanius, ex eoque Cedrenus, et Sui-
das, singulos Scripturæ sacræ libros Origenis studio
fuisse interpretatos. Auspicandum a *Genesi*, quam
tredecim commentariorum libris et mysticarum
homiliarum libris duobus explicasse ipsum testatur

Hieronymus apud Rufinum *Invect.* lib. II. (58) Idem quest. 1 ad Damas. narrat Adamantium duodecimum et decimum tertium librum Commentariorum suorum in *Genesim* huic loco exponendo concessisse: « Omnis qui occiderit Cain, septuplum punietur ». Hinc emendandus Eusebius cuius libro VI *Hist.*, cap. 24, hæc leguntur: Κατὰ δὲ τὸ ἐννάτον τῶν εἰς τὴν Γένεσιν (ἐνδεκά δὲ ἐστὶ πάντα) οὐ μόνον τοὺς πρὸ τοῦ ἐννάτου δηλοῦ ἐπὶ τῆς Ἀλεξανδρείας ὑπερμνηματίζονται. « In nono autem Commentariorum in *Genesim* (sunt autem omnino duodecim) non solum eos qui nonum præcedunt, ostendit Alexandria fuisse compositos. » Eusebium secutus est Suidas. Sæpe autem in numerorum notis labuntur librarii; inde fortasse error, ascripto τὸ pro τῷ vel certe in eo codice quo utebatur Eusebius, in unum coaluerunt posteriores libri duo, utpote qui circa idem argumentum versarentur.

Septemdecim homilias in *Genesim* hodieque superstitas Rufinus Latino sermone donavit: diversas illas esse a mysticis homiliis infra ostendemus. Idem certe Hieronymus in epistola 126, ad Evagrium, scribit Origenem in prima homiliarum in *Genesim* de Melchisedech disseruisse: (59) cuius cum nulla habeatur mentio in prima homiliarum quæ supersunt, concluditur vel respexisse Hieronymum ad priorem mysticarum homiliarum, vel plures alias homiliarum in *Genesim* collectiones exstitisse.

Fragmenta aliquot e tomis Origenis in *Exodum* vicesimo sexto *Philocaliæ* capite continentur. In eundem præterea librum, et in *Leviticum* excerpta sæu scholia scripsisse eum tradit Hieronymus apud Rufinum. (60) Duodecim vero homilias in priorem hunc Scripturæ librum, sexdecim in postremum Rufinus Latine refudit. Aliud ex homilia secunda

58 Genes. IV, 14. 59 Rufin. *Invect.* lib. II.

(58) Idem quest. 1 ad Damas. narrat Adamantium, etc. Ex his Hieronymi verbis liquet hosce commentarios non progressos esse ultra Geneseos caput quartum. Quod quidem ipse innuit Origenes lib. VI contra Cels., num. 49, ubi ait: « Quod si quis videre desiderat quæ nobis prodita a Moyse mundi creationem persuadeant; et quibus argumentis illa confirmetur, sumat in manus quæ in *Genesim* ab initio usque ad hæc: Hic est Liber generationis hominum (Genes. I, 1), commentati sumus; » quibus capituli quinti initium continetur. Notandum præterea τὸν οὖν in *Genesim* non diversos videri ab illius opere quod Hieronymus epist. 41, alias 65, *Hexameron* vocat, cum ait: « Nuper sanctus Ambrosius sic *Hexameron* illius (Origenis) compilavit, ut magis Hippolyti sententias Basilique sequeretur. »

(59) Cuius cum nulla habeatur mentio in prima homiliarum quæ supersunt, concluditur, etc. Nihil quidem ejusmodi reperitur in prima homiliarum quæ supersunt, imo nec in cæteris. At vero variæ olim fuerunt homiliarum in *Genesim* collectiones, ut liquet ex Cassiodoro qui *De institut. divin. litter.* cap. 1, sexdecim tantum Origenis homilias enumerat. Unde non absurde dici potest eam in *Genesim* homiliam quæ ad nos non pervenit, esse primam earum quarum septemdecim supersunt, quæque a mysticis non sunt diversæ, ut infra ostendemus.

(60) Duodecim vero homilias in priorem hunc Scripturæ librum, etc. Ex his quidem duodecim

A in *Leviticum* fragmentum habetur *Philocaliæ* primo capite, ejus ne apicem quidem in homilia Latine editionis secunda, aliisve reperias. Ex quo facile intellectu est plures quoque in *Leviticum* homiliarum collectiones fuisse. (61) Id etiam ex eo probatur, quod cum homilia 4, num. 6, dicat Origenes se jam supra de lineis vestibus sæpe egisse, et homilia 6, num. 5, sparsim se et sæpe de consecratione sacerdotis et unctione disseruisse, nihil tamen ejusmodi in superioribus penitus exstet. An ex homiliis autem extemporalibus depromptum sit fragmentum istud primi *Philocaliæ* capitis ex homilia 2 in *Leviticum*, an ex elaboratis per otium (utriusque enim generis homilias profundius Origenem demonstrabimus infra) incertum est.

B (62) Præter homilias octo et viginti in *Numeros*, scholia quoque edidisse eum tradit Rufinus Prolog. homil. Origen. in *Num.*, sed in unum ita cum homiliis permista sunt ab hoc Rufino, cum Latine utraque exponeret, ut pro eodem haberi possent: « Quæcumque, inquit, in *Numerorum* libro, sive homilistico stylo, sive etiam ex his quæ Excerpta appellantur, scripta reperimus, hæc perurgente te Romana, ut potuimus, voce ex diversis in unum ordinem collecta digessimus. » Hieronymus in interpretatione duodecimæ Origenis in *Jeremiam* homiliæ notat de sacerdotalibus benedictionibus Adamantium disseruisse. Nihil autem hujusmodi in Rufiniana collectione compareri. Igitur vel homilias istas pro consuetudine sua decurtavit et interpolavit Rufinus; (63) vel aliquæ jam ipsius ætate exciderant.

Sese aliquando in *Deuteronomium* disseruisse Origenes declarat hom. 8 in *Luc.* Eundem vero librum explanaturum se affirmat tom. XXXII in *Joan.*,

tantum commemorat Cassiodorus *De institut. divin. litter.* cap. 1, sed tredecim hodie supersunt, quæ a nemine, quod sciam, in dubium revocantur. Hinc apparet varias earum olim fuisse collectiones. Duplex ex homilia octava fragmentum affert Jonas Aurelianensis episcopus lib. 1 *De institutione laicali*, cap. 19, et ejusdem libri cap. 13, alterum exhibet ex homilia decima. De scholiis vero in *Exodum* et in *Leviticum* nihil hodie superest, nisi forte aliquid inde excerptum habeant ἐκλογαὶ quæ sub Origenis nomine in catenis Græcis manuscriptis circumferuntur, quasque in nostra editione representamus.

(61) Id etiam ex eo probatur, quod Jonas Aurelianensis episcopus lib. 1, *De institut. laic.* cap. 5, ex homilia prima fragmentum exhibet, quod hodiernæ editiones in secunda tantum representant.

(62) Præter homilias octo et viginti, etc. Triginta Origenis in *Numeros* homilias commemorat Cassiodorus lib. *De institut. divin. litter.* cap. 1. Verum octo tantum et viginti hodie supersunt.

(63) Vel aliquæ jam ipsius ætate exciderant. Vel, quod verisimilius est, de sacerdotalibus benedictionibus disseruit Origenes in alterutra e duabus homiliis deperditis, quæ numerum explebant triginta homiliarum quas vidit Cassiodorus. Homilia 25 in *Josue*, num. 1, citat Origenes homilias in *Numeros*, et homiliis in *Numeros* 12, num. 1, p. 312, et 27, num. 9, citat homiliam 13, in *Genesim*, et alteram quamdam in *Exodum*.

num. II. Octo in eum homilias Origenis commemorat Cassiodorus lib. *De instit. divin. Scriptur.*, c. 1. « Reliqui etiam vobis in Deuteronomium sermones octo (Origenis) in quibus est minuta nimis et subtilis expositio. » Rufinus in Prologo ad Ursacium: « Jam enim ex omnibus, quæ in lege scripta reperi, solæ ut puto in Deuteronomio desunt oratiunculæ, quas si Dominus iuverit, et sanitate dederit oculis, cupimus reliquo corpori sociare. » Porro memoratos in Pentateuchum tomos significavit Hieronymus epist. 65, cap. 2, cum Ambrosium dixit Origenis *Hexæmeron* complasse.

II. (64) Vingt sex homilias in Josue ex tempore ab Adamantio sene recitatas, et industria exceptorum servatas Rufinus Latine reddidit. Fragmentum ex homilia 20 duodecimum *Philocalia* caput representat. Homilias novem in Judices Latinis itidem verbis retulit Rufinus. Origenes in Prologo Commentariorum in *Canticum canticorum*, agens de cantico Deborah ita scribit, p. 34: « Verum et de his plenius in illis oratiunculis quas de libello Judicum edidimus, disserta reperiens. » Atqui ex oratiunculis in Judices quæ supersunt, sexta canticum Deborah explanat. Verisimile ergo est has ipsas homilias designari ab Origene, proindeque ab eo ipso fuisse editas, non ex tempore conceptas et recitatas. In libros Regum duæ omnino homiliæ supersunt: prior in I Reg. cap. 1 et II; altera in I Reg. XXVIII, in qua de engastrimytho disputatur. Priorem Latina habet Origenis editio; alteram e Vaticanis membranis Allatus eruit. Homilia insuper tertia in Jos. num. 4, sit Origenes se aliquando de duabus meretricibus, quarum litem Salomon disceptavit, in Ecclesia ad populum disseuisse. Cassiodorus præterea in libro *De institutione divinarum Scripturarum*, cap. 2, affirmat se quatuor Origenis homilias in primum librum Regum invenisse; unam in librum secundum; et unam, eamque prolixam in librum secundum Paralipomenon. Idem cap. 6, narrat visas sibi in duos Esdræ libros singulas Origenis homilias, quæ a Bellatore presbytero Romana oratione explicatæ sunt. Jobum multis homiliis Origenes exposuit. Sic Eustathius Antiochenus in *Diagnostico de engastrimytho*: *Ἰσὶ δὲ γὰρ τοῦ πολὺν προσομιλήσας τὸ δὲ μετῴρος εἰς τὰ τῶν θυγατέρων ὁρμήσας ὀνόματα κατεπλήθη γραμμάτων.* « Cum de misero Job homilias habuisset, in Filiarum nomina sublimi oratione excurrens, aniliter eo in argumento versatus est. » Has homilias ad sensum fuisse ab Hilario conversas tradit Hieronymus in *Catalogo scriptor. eccles. et epist.* 75 ad Vigilan-

atium, ubi et id apponit: « Cur Tractatus ejus (Origenis) in Job descriptos habes, in quibus contra diabolum, et de stellis, ecloque disputans, quædam locutus est quæ Ecclesia non recipit? »

III. Psalterium Origenes triplici expositionum genere illustravit, commentariis, homiliis et scholiis. Primum illum inter Græcos integrum psalmodum corpus multis voluminibus explicasse proditum est ab Hieronymo epist. 89, ad August., quod de commentariis intelligo. Ex his multa vel imitatum, vel interpretatum fuisse Hilarium idem auctor est; qui et septem e tomis illis se Latinis verbis expressisse refert, a psalmo nimirum decimo ad decimum sextum. Idem etiam lib. I *Apolog. adversus Rufin.*, cap. 3: « Octogesimum quoque nonum psalmum, » inquit, qui scribitur, *Oratio Moysi* hominis Dei, et reliquos undecim, qui non habent titulos, secundum Huilli expositionem, ejusdem Moysi putat (Origenes) nec designatur Hebræam Scripturam interpretans, per singula loca quid Hebræis videatur inserere. » Ea porro commentaria instigante Ambrosio suscepta, eidemque inscripta fuisse ex fragmento intelligimus, quod habet Epiphanius hæc. LXIV, cap. 7, tractatus Origenis in Psalterium centum et quinquaginta vidisse se asseverat Trithemius in lib. *De script. eccles.* Novem homilias in psalmos XXXVI, XXXVII, XXXVIII, Romano sermone Rufini opera donatas Latina Origenis habet editio. De psalmodum illorum expositione ita Rufinus in Prologo: « Idcirco tibi eam, Aproniane fili charissime, in novem oratiunculas, quas Græci homilias vocant, velut in uno corpore digestam in Latinum transtuli. » Eam in novem homilias digestam se transtulisse dicit, non in novem homilias digessisse; contra quam Erasmo⁴¹ et Sixto Senensi⁴² visum est. Ex homilia præterea in psalm. LXXXII, fragmentum *Historiæ* suæ inseruit Eusebius lib. VI, cap. 38 et homiliam in psalm. c, laudat ipse Origenes homil. 45 in Jos. num. 6. Denique brevibus scholiis Psalterium fuisse ab Origene adnotatum affirmat Hieronymus sive quisquis est auctor *Comment. in Psalm.* in Proem⁴³. « Proxime, inquit, cum Origenis Psalterium, quod Enchiridion ille vocabat, strictis et necessariis interpretationibus adnotatum in commune legeremus, simul uterque deprehendimus nonnulla eum vel perstrinxisse leviter, vel intacta penitus reliquisse; de quibus in alio opere latissime disputavit, quod scilicet non putaret rem magnam brevi sermone concludere. » Et deinde: « Non quod putem a me posse dici quæ ille præterit; sed quod ea quæ in tomis vel homiliis ipse dissevit, vel ego

⁴¹ Erasmi in *Censur.* de Commentar. in III psalm. Martiani. tom. II, in append. p. 122.

⁴² Sixti. *Biblioth.* lib. IV. ⁴³ Hieron. *Oper.* edi-

(61) Vingt six homilias in Josue ex tempore ab Adamantio sene recitatas. Cassiodorus lib. *De instit. divin. Script.*, cap. 1, triginta commemorat. In septima num. 6, se presbyterum et verbi Dei præconem dicit: in tertia num. 4, laudat homiliam quandam, quam in alia quadam ecclesia de duabus meretricibus, de quibus scriptum est in tertio libro Regum, quæ ad iudicium venerant Sa-

lomonis, habuit. Deinde liquet ex decima tertia num. 3, 15, num. 6, et 25 num. 1, posteriores eas esse expositione in psalmum c, ac homiliis in *Jeremiam*, et in *Numeros*: videnturque pronuntiatæ circa finem anni 249, vel sub initium anni 250, quandoquidem homilia nona, num. 10, gravissimam memorat persecutionem quæ tunc Ecclesiam affligebat.

digna arbitror lectione, in hunc angustum Commentariolum referam. » Quibus tomi Origenis, homiliae et scholia in Psalterium singulatim notantur.

IV. Ex ejus Commentariis in *Proverbia* Salomonis particulas duas deprompsit Pamphilus in *Apologia*. Catena quoque manuscripta Bibliothecae Mazariniana in *Lucam*, ad cap. viii, vers. 4, insigne fragmentum indidem expromit. Ipsius Explicationum in *Ecclesiasten* scribit Sixtus meminisse Methodium in libro *De resurrectione*. Quod eisdem in fragmentis, quae apud Epiphanium et Photium exstant, nusquam reperio. In *Canticum canticorum* multum laboris et studii contulisse ipsum testatur Gregorius Nyssenus in Proem. Comment. in *Cantic. canticor.* Commentarios quidem et homilias in hunc librum dedit. Commentarii duplices fuerunt: parvum totum juvenis scripsit, e quo laciniam capiti septimo *Philocaliae* intextam deprehendas: annis vero provector decem composuit tomos, quos memorabili elogio Hieronymus exornavit, in Prologo ad *Damasum*, suae interpretationi duarum Origenis homiliarum in *Cantico* praefixo: « Origenes, inquit, cum in cæteris libris omnes vicerit, in *Cantico canticorum* ipse se vicit: nam decem voluminibus explicitis, quae ad viginti usque versuum millia pene perveniunt, primum Septuaginta Interpretes, deinde Aquilam, et Symmachum, et Theodotionem, et ad extremum quintam editionem, quam in Aëlio littore invenisse se scribit, ita magnifice, aperteque disseruit, ut inde mihi videatur in eo completum esse quod dicitur: *Introduxit me Rex in cubiculum suum* ⁶⁵. » Horum Commentariorum pars non contemnenda in editione Latina hodieque superest, sed male in homiliis distributa, ut ostendemus inferius, cum de superstitibus Origenis operibus erit agendi locus. Homilias autem in *Canticum* duas Hieronymus Latine explicavit, « quas, ut ipse ait, in morem quotidiani eloquii parvulis adhuc lactentibus (Origenes) composuit. »

V. *Isaiam* Adamantius commentariis, homiliis et scholiis interpretatus est; et commentariorum quidem triginta libris, homiliis viginti quinque. Hieronymus libr. 1 *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 3, « Certe etiam Origenes patriarchen Huillum, qui temporibus ejus fuit, nominat; et tricesimum tomm in *Isaiam*, in cujus fine edisserit, *Vae tibi civitas Ariel, quam expugnavit David* ⁶⁶! illius expositione concludit; ut cum aliter prius sensisse se dicat, doctum ab illo, id quod est verius, constitet. » Et in Proemio ad primum Commentariorum suorum in *Isaiam* librum: « Scripsit in hunc prophetam juxta editiones quatuor, usque ad visionem quadrupedum in deserto Origenes triginta volumina, e quibus vicesimus sextus liber non invenitur. Feruntur et alii sub nomine ejus de visione τετραπόδων duo ad Gratam libri, qui pseudographi putantur; et

A viginti quinque homiliae; et σημειώσεις quas nos excerpta possumus appellare. » Plura autem scripsisse illum persuadere possunt haec Eusebii verba libr. vi *Histor.*, cap. 32, unde sua Hieronymus mutatus est: Καὶ Ὀριγὲνς δὲ κατὰ τοῦτον τὸν χρόνον τὰ εἰς τὸν Ἰσαΐαν συνετάκτετο, ὧν εἰς μὲν τὸ τρίτον μέρος τοῦ Ἰσαΐου μέχρι τῆς ὁράσεως τῶν τετραπόδων τῶν ἐν τῇ ἐρήμῳ, τριάκοντα εἰς ἡμᾶς προήλθον τόμοι. (65) « Hac tempestate Origenes Commentarios suos in *Isaiam* composuit, e quibus in tertiam quidem partem *Isaiae*, uaque ad visionem quadrupedum in deserto, triginta ad nos tomi pervenerunt. » Et continuo de Commentariis ejusdem in *Ezechielem* agens, viginti quinque sua ætate exstitisse ait, neque plures Origenem in hunc prophetam scripsisse: quasi subinnuens aliquos e Commentariis in *Isaiam* intercidisse. In antiquo codice Marchali, unde *Isaiae* contextum deprompsit Curterius, et cum Procopii Commentariis edidit, tomorum illorum Origenis numeri ad limbum ascripti sunt, et in tricesimo desinunt, qui notatus est ad oram capitis xxix, vers. 1, atque hinc proinde pertinuit ad cap. xxx, vers. 6; unde initium ducit visio quadrupedum.

Jeremiæ prophetiam per homilias Adamantius explicavit. Quatuordecim ex homiliis confuso ordine Hieronymus in Latinum sermonem transtulit. Novemdecim habuit Scorialensis codex, quo usus est Corderius, sub nomine Cyrilli; quarum duodecim inter Hieronymianas jam ante habebantur. Fragmentum ex homilia tricesima nona decimum offert *Philocaliae* caput (66). Cassiodorus in libro *De institut. divin. Scripturar.*, cap. 3, asserit Origenem 45 homiliis Jeremiam exposuisse, ex iisque quatuordecim sibi fuisse inventas, eas nimirum quas Hieronymus Latinitate donaverat. Denique Rabanus Maurus Praefat. in *Jerem.* quinque illas supra quadraginta Origenis homilias in *Jeremiam* vidisse se asseverat. At in *Threnos* Jeremiæ novem Origenes dictaverat tomos, ex quibus quinque duntaxat ad suam ætatem perseverasse Eusebius memoriæ prodidit libr. vi, cap. 24.

Ezechielem viginti quinque tomis ab Origene fuisse illustratum docetidem Eusebius libr. vi *Hist.*, cap. 32. Docet et vetus Marchali liber omnes prophetas complexus: nam ad Ezechielis oram Origenianorum tomorum numeri suis sunt notati locis, nec plures sunt quam quinque et viginti. Ex homiliis vero in prophetæ hujus enodationem pronuntiatis, quatuordecim ab Hieronymo Romanis conversæ verbis in Latinam editionem conjectæ sunt. Ex hoc Origenis loco tract. 29, num. 40, p. 860, in *Matth.*: « Quæ autem sequuntur in textu Danielis, sicut potuimus, exposuimus, » in Daniele aliquid ab ipso compositum fuisse discimus, et e Proemio quoque Hieronymi ad undecimum Commentariorum

⁶⁵ Cantic. 1, 3. ⁶⁶ Isai. xxix, 1.

(65) Valesius legit, περιήλθον τόμοι.

(66) Vide editionis nostræ tom. III, p. 285.

in *Isalam*, in quo ait sese Origenem cum aliis fuisse assectatum in expositione septuaginta hebdomadarum: nisi quis hæc in aliis fortasse libris obiter ab Origene tractata fuisse dicat. Multo igitur minus hæc addocent homiliasne an Commentaria in *Danielem* ediderit. Cæterum cum novemdecim Origenis homilias in *Jeremiam*, falso Cyrillo ascriptas e Scorialensi codice deprompserit Balthasar Corderius, et in editionis sue præfatione notaverit ejusdem auctoris Commentarios in *Ezechielem* et *Danielem* contineri in hoc ipso codice, caveat lector ne eos quoque Cyrillo perperam tribui, iidem ut homilias in *Jeremiam*, et ad Origenem pertinere temere existimet: tam enim Cyrilli, quam Origenis esse possunt: reipsa quippe in omnes prophetas scripsisse fertur Cyrillus, et ejus etiam in *Danielem* homilias in Vaticana bibliotheca servari tradit Sixtus Senensis lib. iv *Bibl. in Cyrillo*. Rei veritatem vel sciunt, vel scire possunt Scorialenses illi Hieronymiani, qui his thesauris incubant.

VI. In duodecim prophetas viginti quinque ἐξηγήσεων Origenis volumina manu Pamphili exarata reperisse se narrat Hieronymus lib. *De script. eccles.*, cap. 86, plures tamen scripsisse Adamantium significat Eusebius lib. vi, cap. 36 *Histor.*: τοὺς τε εἰς τοὺς δώδεκα Προφῆτας τόμους συντάττει, ἀφ' ὧν μόνους εὐρομεν πάντες καὶ εἰς αὐτοὺς. « Et tomos in duodecim prophetas describit, ex quibus quinque et viginti dumtaxat reperimus: In Oseam nonnulla scripsisse fertur, atque item in Zachariam, necnon et in Malachiam: atque hos Commentarios e viginti quinque ἐξηγήσεων illarum numero fuisse arbitror. In Oseam quid commentatus sit his verbis tradit Hieronymus Proem. Comment. in *Oseam*: « Origenes parvum de hoc propheta scripsit libellum, cui hunc titulum imposuit: Ἰερεὶ τοῦ πᾶτος ὀνομάσθη ἐν τῷ ὄρει Ἐφραΐμ - hoc est: *Quare appellatur in Oseas Ephraim*: volens ostendere quæcunque contra eum dicuntur, ad hæreticorum referenda personam. Et aliud volumen ἀπεφασχεν καὶ ἀτέλειστον, quod et capite careat et fine. » Addit præterea: « Qui (Didymus) tres libros me potente dictavit, quinque quoque alios in Zachariam. Nam et in ipsum duo tantum Origenes scripsit volumina, vix tertiam partem a principio libri usque ad visionem quadrigarum edisserens. » Idem in Prologo ad primum Commentariorum in *Zachariam*: « Scripsit in hunc prophetam Origenes duo volumina usque ad

A tertiam partem libri a principio. » Hæc Hieronymus de *Commentariis* Origenis in *Zachariam*; istud vero de ejus voluminibus in *Malachiam* ⁴⁷: « Scripsit in hunc librum Origenes tria volumina, sed historiam omnino non tetigit, et more suo totus in allegoriæ interpretatione versatus est. »

VII. De Origenis exegeticis in *Matthæum* id habet quoque Hieronymus ⁴⁸: « Legisse me fateor ante annos plurimos in *Matthæum* Origenis viginti quinque volumina, et totidem ejus homilias, commaticumque interpretationis genus: » hoc est, commentarios, homilias et scholia. Totidem ejus commentarios numerat Eusebius lib. vi *Histor.*, cap. 36. Quapropter mendosa esse liquet hæc verba e Prologo Hieronymi, qui præfixus est Latine interpretationi homiliarum Origenis in *Lucam*: « Siquidem illud quod olim Romæ sancta Blæsilla flagitaverat, ut 36 tomos illius in *Matthæum*, et quinque alios in *Lucam*, et 39 in *Joannem* nostræ linguae traderem. » Legendum enim: « 25 tomos illius in *Matthæum*. » Corruptam lectionem Erasmus in *Censur. lib. Orig.*; Sixtus Senensis *Bibl. lib. iv*, et Josias Simlerus ac Conradus Frisius in *Epit. bibl. Gesner.* secuti sunt. Mendosa quoque illa in Rufini *Invectiva* 2 in Hieronym. in quibus viginti sex Origenis in *Matthæum* libros ab Hieronymo commemoratos fuisse refert; quem etiam errorem secutus est Vincentius Bellovacensis *Specul. doctrinal.* lib. xviii, cap. 43. Bonam illorum partem Græce representavimus, meliorem tempus consumpsit. Misere vero deformata sunt, quæ Latinis editionibus continentur. Inter homilias quæ in *diversos* inscribi solent, septem circa *Matthæi* interpretationem versantur, sed quoniam incerti sunt auctoris et fidei, suo loco excutientur.

Quinque tomos Origenis in *Lucam* Hieronymus commemorat ⁴⁹. Novem vero et triginta ejusdem homilias in hunc evangelistam Latina oratione expressit, quibus pepercit annorum inclementia, tomos consumpsit. Plures vero ab Origene fuisse conscriptas cur suspicer, faciunt postremæ sex, quæ cum continuatum in superioribus ordinem non teneant, e majore numero videntur detractæ. Facit et ipse Origenes tomo xiii in *Matth.*, num. 29, pag. 640, et tomo xxxii in *Joan.*, num. 2, ubi quædam a se in homiliis in *Lucam* scripta narrat, quorum nulla in superstitibus homiliis apparent vestigia. (67) Comment. in *Joan.* tomos triginta

⁴⁷ Hieron. Proem. Comment. in *Malach.* ⁴⁸ Hieron. Proem. Comment. in *Matth.* ⁴⁹ Hieron. Prolog. in *Homil. Origen.* in *Luc.*

(67) *Commentariorum in Joannem tomos triginta duos Adamantius edidit.* Huetius Rufinum hic sequitur posthabita lectione Hieronymi qui triginta et novem tomos in *Joannem* enumerat: sed Rufini lectioni fides minime videtur esse adhibenda: nam eum tomus xxxii, qui hodieque Græce superest, desinat ad caput Joannis xiii, vers. 35, vel integrum opus neutiquam absolvit Origenes, vel si ad finem usque perduxit, non pauciores quam 39 tomos elaborasse verisimile est. Deinde plures quam 32

tomos confectos fuisse inde eruitur, quod Origenes ipse tractatu 55, in *Matth.* num., 133, p. 922, in hæc *Matthæi* verba: *Idipsum autem et latrones, qui crucifixi erant cum eo, improperebant ei*: ait se in *Commentariis* suis in *Joannem* exposuisse de duobus latronibus qui crucifixi sunt cum Christo, et ibi agitasse an alii sint duo hi latrones quorum unus blasphemabat Christum juxta *Lucam*, et alii fuerint duo illi latrones qui ambo blasphemaverunt, juxta *Matthæum* et *Marcum*: « Et apud

duos Adamantius edidit. Ita Rufinus *Invect.* II in 'A Hieron : « Interim Origenis libros, ut supra diximus, in omnem admirationem extollit, et dicit, quod si eos interpretetur Romana lingua, cognosceret quantum boni et ante nescierit, et scire nunc cœperit, id est in *Matthæum*, inquit, viginti sex libros (lege, viginti quinque), et in *Lucam* quinque, et in *Joannem* triginta duos. » Inde est quod in codice Commentar. in *Joannem* quo usus est Ambrosius Ferrarius novem interruptæ seriei tomi in 32 tomos fuerant distributi. Emendetur ergo locus ille Prologi Hieronymi ad homilias Origenis in *Lucam* a se conversas : « Siquidem illud quod olim Romæ sancta Blasilla flagitaverat, ut 36 tomos (lege, 25 tomos) illius in *Matthæum*, et quinque alios in *Lucam*, et 39 in *Joannem* nostræ linguæ traderem (lege 32 in *Joannem*), » non ut legisse videtur vir eruditus, triginta quatuor. Scribit Eusebius libr. VI *Histor.*, cap. 24, ex universa hac commentariorum mole duos et viginti duntaxat libros suo ævo existisse. His vero temporibus vix supersunt novem. Duæ præterea in *Joannem* reperiuntur homiliæ inter eas quæ in *diversos* inscribuntur; sed quoniam de ipsarum auctore non constat, de ipsis alias quæstionem habebimus. De Expositionibus in *Acta apostolorum* unum illud quod scribam habeo, aliquot homilias in illa fuisse ab Origene lucubratas : (68) caput siquidem *Philocaliæ* septimum claudit exiguum fragmentum e quarta homilia in hunc librum.

VIII. Ad enodandas Pauli epistolas ingentem operam et laborem Origenes contulit : præcipue vero circa Pauli Epistolam ad Romanos summam adhibuit diligentiam; nam quæ in Latina editione a Rufino conversa exstant, vix mediam Commentariorum exequant partem, quos in eam epistolam ediderat. Rufinus in præfatione ad Heraclium interpretationi suæ præfixa, « Suades, inquit, ut nostra voce quindecim ejus (Origenis) volumina, quibus Epistolam Pauli ad Romanos disseruit explicemus. » Ita legerunt et ediderunt Merlinus (69), Erasmus et Genebrardus : inde Sixtus Senensis scripsisse Origenem dixit in Epistolam ad Romanos Commentariorum libros quindecim. At eos viginti numero fuisse asserit Cassiodorus libr. *De institut. divin. Scripturar.*, ita loquens : « Sancti Pauli prima

omnium et admirabilior destinata cognoscitur ad Romanos, quam Origenes viginti libris Græcæ sermone declaravit : quos tamen supradictas Rufinus in decem libros redigens, adhuc copiose transtulit in Latium. » Confirmatur illud ex his Rufini verbis in Præfatione mox laudata : « Addis autem ne quid laboribus meis desit, ut omne hoc quindecim voluminum corpus, quod Græcus sermo ad quadraginta fere, aut eo amplius millia versuum produxit, abbreviem et ad media, si fieri potest, spatia coarctem. » Igitur Rufini interpretatio media circiter pars est Origeniani operis; atqui hæc interpretatio decem complectitur libros; viginti ergo opus Origenianum complectebatur. Igitur pro *quindecim* legendum apud Rufinum *viginti*. Addit deinde B Rufinus interpolata fuisse commentaria Origenis, et in omnibus fere bibliothecis defuisse *aliquanta ex ipso corpore volumina*. Epistolam ad Corinthios priorem latissime interpretatum esse ipsum ait Hieronymus epist. 52, ad Pammach. Id confirmatur ex ipsius Origenis homilia 17 in *Luc.*, in qua se disseruisse ait in hujus Epistolæ caput I, vers. 2. Epistolam quoque ad Galatas commentariis, homiliis, et scholiis explicavit. Testis Hieronymus in Proœmio Commentar. in *Epist. ad Galatas* : « Scripsit ille vir (Origenes) in Epistolam Pauli ad Galatas quinque propria volumina, et decimum *Stromatum* suorum librum commentico super explanatione ejus sermone complexit; tractatus quoque varios, et excerpta, quæ vel sola possint sufficere, composuit. » Hæc verba repetit subinde epist. 89, ad Augustinum; tum subjungit paulo post : « Hanc autem explanationem, quam primus Origenes in decimo *Stromateon* libro, ubi Epistolam Pauli ad Galatas interpretatur, et cæteri deinceps interpretes sunt secuti, » etc. Docet nos etiam Hieronymus tribus voluminibus Epistolam ad Ephesios eundem illustrasse, ipsumque se fuisse secutum; quod iterat libr. I *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 4 et 5, Fragmentum e libro tertio in Epistolam ad Colossenses adducit Pamphilus in *Apologia*. In priorem ad *Thessalonicenses* Epistolam ἐξηγητικὰ edidisse Origenem discimus ab Hieronymo, cujus hæc verba sunt epist. 152, ad Minervium et Alexandrum : « Origenes in tertio volumine ἐξηγηματικῶν Epistolæ Pauli ad Thessalonicenses primæ, post multa quæ vario

Joannem, inquit, sicut potuimus, exposuimus de duobus latronibus, qui fuerunt crucifixi cum Christo, quod secundum Matthæum quidem et Marcum impropereverunt ei ambo in cruce, secundum Lucam autem dicentem quoniam unus de pendentibus latronibus blasphemabat.... Conveniens ergo est ut in primis quidem ambo latrones intelligantur Dominum blasphemasse.. Aut ne forte, sicut et illic diximus (Commentariis scilicet in *Joannem*), alii sunt hi duo latrones ex quibus unus blasphemabat eum, et alii fuerunt illi duo latrones qui ambo blasphemaverunt : (sic enim legendum est juxta mss.) hæc autem nullibi reperiuntur in novem tomis qui etiamnum exstant in *Joannem*, atque ex verbis modo citatis et loco ubi ea citata sunt, videtur Ori-

genes non per transennam, sed ex professo et suo loco tractasse de duobus latronibus. Porro cum tricesimus secundus tomos desinat ad caput 13, vers. 35 Evangelii Joannis, ut jam diximus, agatur vero de latronibus in capite XIX, vers. 18 ejusdem Evangelii, plures quam 32 tomos in *Joannem* elaborasse videtur Origenes, ac proinde genuina videtur Hieronymi lectio quæ 39 tomos in *Joannem* commemorat.

(68) Vide editionis nostræ tom. IV, pag. 457.

(69) Ita legerunt et ediderunt Merlinus, etc. Attamen manuscripti duo codices ad quorum fidem Rufini contextum revocavimus, pro *quindecim*, legunt alius *decem*, alius *duodecim*.

prudenterque sermone disseruit, hæc intulit : de quibus nulli dubium est Acacium pleraque libasse. » Atque hæc ἐξηγητικὰ libr. II contra *Cels.* laudanter num. 65, p. 457. Decerpit e libro Origenis in *Epistolam ad Titum* lacinias locupletavit *Apologiam* suam Pamphilus, easque ita commendavit : « Quæ quidam non in publico dicta sunt ab eo, id est in communi Ecclesiæ auditorio, ne forte putetur propter audientes favorem aptasse sermonem : sed ex illis hæc libris protulimus, quos in secreto apud semetipsam nullo arbitrio intercedente dictabat. » (70) Denique in *Epistolam ad Hebræos* commentaria et homilias emisit. Commentariorum fragmentis in *Apologia* usus est Pamphilus. Quæ si quis ex homiliis profecta esse velit ; sciat ille, nulla ex homiliis testimonis Pamphilum hoc opere protulisse : id ipse asseverat : « Incipientes igitur indicibus scriptorum suorum ostendere quid de singulis senserit, ex his præcipue libris testimonia congregabimus, quos accusatores ejus quam maxime criminantur, id est quos per spatium et quietem in secreto conscripsit ; hos enim asserunt maxime a prædicatione ecclesiastica discrepare. » Quamvis autem homilias aliquot per otium, ut dixi, lucubraverit, in secreto lumen conscriptæ dici non possunt, quæ ad id conscribentur, ut populo universo audiente recitarentur. Homilias autem Origenis in illam ad Hebræos *Epistolam* allegat Eusebius libr. VI *Hist.*, cap. 25.

Utrum Apocalypses mysteria scripture aliqua Adamantius aperuerit, incertum est ; constat illud modo, mente id destinasse ipsum, cum *Matthæum* interpretaretur, in senecta nempe ætate ; tractatu quippe. 30 in *Matth.*, num. 49, pag. 867, futurum pollicetur, ut ad libri hujus enodationem animum aliquando appellat. Quod si spem sefellit eventus, consilium morte peremptum crediderim. Tradit certe Epiphanius hæc. LXIV, cap. 3, ut supra dictum est, propositum fuisse Origeni Scripturam universam enarrare.

SECTIO III.

DE ORIGENIS EXEGETICIS QUÆ SUPERSUNT, DEQUE VETUSTIS IPSORUM INTERPRETATIONIBUS.

1. De exegeticis in *Genesisim*, II. *Exodum*, III. *Levi-*

(70) Denique in *Epistolam ad Hebræos*, etc. Fragmentum Origenis in *Epistolam ad Philemonem*, quod hucusque ex libro quarto *Περὶ ἀρχῶν* decerptum perperam creditum est, exhibet etiam *Apologia* Pamphili ex manuscriptorum codicum auctoritate restituta.

(71) Ex his fragmenta duo libris suis De præparatione evangelica Eusebius inseruit. Eusebius *Hist. eccl.* lib. III, cap. 4, aliud fragmentum exhibet quod in nostra editione omitendum esse non duximus. Præterea Theodoretus in *Genesisim* quæst. 20 ex Origene citat expositionem versus 26, cap. I *Geneseos* : « Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram ; et Eustathius in dissertatione *De engastrimytho* adversus Origenem locum ejus de paradiso exhibet quem valde vituperat. Verum an duo hæc fragmenta totorum pars fuerint, neuter significavit. Alia insuper in mss. Græcorum Patrum in *Genesisim* Catenis Origenis nomine circumferuntur, quæ editioni quoque inserenda esse

dicuntur, IV. et *Numeros* ; V. in *Josue*, *Judices*, *Reges*, VI. *Psalmos*, et *Proverbia* ; VII. *Canticum canticorum*, VIII. *Isaiam*, IX. *Jeremiam*, X. *Ezechielem*, XI. et *Oseam* ; XII. in *Matthæum*, XIII. *Lucam*, XIV. *Joannem* et *Acta apostolorum* ; XV. et in *Epistolas ad Romanos*, *Colossenses*, *Titum* et *Hebræos*.

I. Ex immenso Origenianorum ἐξηγητικῶν numero, ne brevis hæc quidem, quam recensuimus, series ab injuria temporum fuit immunis ; maxima siquidem scriptio illarum pars intercidit, adeo ut perpauca admodum vetustatis subterfugerint invidiam, et velut laceræ e naufragio tabulæ ad nos transmissæ sint. Laceras dixi, nam vel truncatæ, et magna sui parte mutilatæ, et male multatæ sunt, vel perversis interpretationibus deformatæ. Attamen ut in aurificum officinis pretiosa ipsa scobs est, et studiose colliguntur ramenta ; ita nos aureas magni Origenis reliquias, quoad ejus fieri poterit, e tenebris ac pulvere vindicemus. Initium erit a *Genesi*. Hanc diximus superiore sectione tredecim *Commentariorum* libris fuisse ab Origene expositam. (71) Ex his fragmenta duo libris suis *De præparatione evangelica* Eusebius inseruit : prius exstat libr. VII, cap. 20, et capitis prioris *Geneseos* versus duodecimum explicat ; *Commentariorum* autem partem esse ex stylo arguitur : posterius illustrat capitis ejusdem versus decimum quartum, jacet autem in libro sexto Eusebii cap. 11. (72) Habetur etiam in *Philocaliæ* capite 22 fragmenti hujus pars aliqua, unde discimus e tertio tomo *Commentariorum* Origenis depromptum illud esse. Aliud præterea reperitur *Philocaliæ* cap. 14, ubi ex eodem tomo petitum id esse significatur. Ex horumce librorum præfatione exiguum fragmentum, et aliud quoque e libro primo recitat Pamphilus in *Apologetico*. Scripserat Origenes homiliarum mysticarum in *Genesisim* libros duos : illarum partem esse septemdecim eas quæ supersunt arbitratus est Sixtus Senensis. (73) Huic ego neutiquam assentiri possum : homiliæ enim quas habemus, ex tempore videntur fuisse pronuntiatae, et ab actuariis in literas relatæ ; mysticæ vero meditate per otium elaboratæ, et ab Origene ipso editæ sunt. Editio

D duximus. Sed præterquam quod levis est nonnullam Catenarum fides, incertum præterea est unde Origenianæ ejusmodi symbolæ in *Genesisim* petita sint, an e tomis, an e scholiis, an ex homiliis, an denique ex aliis ejus in diversos Scripturæ sacrae libros *Commentariis*. Certe ex tot fragmentis quæ Catenæ exhibent, vix duo aut tria comperimus ad homilias in *Genesisim* pertinere.

(72) Habetur etiam in *Philocaliæ* cap. 22 fragmenti hujus pars aliqua. Fallitur Huëtius cum ait hujus fragmenti partem tantum aliquam haberi in *Philocaliæ* cap. 22, cum longe prolixius sit istud fragmentum in *Philocaliæ*, quam apud Eusebium ubi desiderantur quæ in nostra editione num. 12, 13 et 14 reperiuntur.

(73) Huic ego neutiquam assentiri possum : Homiliæ enim quas habemus, etc. Non equidem inficias ierim alias per otium meditate elaborasse Origenem, alias ex tempore recitasse. Sed unde habuerit Huëtius mysticas fuisse meditate per otium elabo-

Merlini Hieronymo tribuebat earum interpretationem quæ supersunt; hanc Rufino deberi agnoverunt Erasmus et GENEBRARDUS. Id probatur ex ipsius Prologo ad Ursacium: « Nam et promississe me memini, ut si quæ sint Adamantii senis in legem Moysi dicta colligerem, atque ea Latino sermone nostris legenda transferrem; » et deinde: « Igitur ut possum quæ injunxisti explicare contendo. Jam enim ex omnibus quæ in lege scripta reperi, solæ, ut puto, in Deuteronomio desunt orationuculæ. » Atqui Latine redditas habemus homilias in quatuor priores libros Pentateuchi; quis ergo Rufinum interpretem ausit inficiari? Probat ipsum hoc peroratio subjecta interpretationi Commentariorum Origenis in *Epistolam ad Romanos*, quam Rufino ascribendam esse suo loco docebimus: is in ea se Origenis homilias in *Genesim*, *Exodum* et *Leviticum* Latine convertisse scribit. Nulla itaque adhibenda esse fides antiquo codici bibliothecæ Regiæ, in quo illa ipsa de qua agimus homiliarum Origenis in *Genesim* interpretatio Hieronymo ascribitur. Observet interim lector, postremam homiliam bona sui parte esse mutilatam; nam omnes patriarcharum benedictiones pro instituto non persequitur, et solemnem caret clausula, quam homiliis suis omnibus Origenes imponere consuevit.

II. Commentariorum in *Exodum* laciniis aliquot vicesimo sexto *Philocaliæ* capiti Basilii et Gregorius intexuerunt. Homiliæ vero tredecim in Latina editione continentur. Nomen interpretis ascriptum non est, sed ex Prologo Rufini ad Ursacium, et ejusdem peroratione ad interpretationem Commentariorum Origenis in *Epistolam ad Romanos*, quæ mox laudavimus, manifestum est non alium interpretem quam Rufinum queri debere: id quod vel ex ipsa styli similitudine statim deprehendas. Fallitur ergo Sixtus Senensis Hieronymo interpretationem hanc tribuens.

III. Ad interpretationem homiliarum Origenis sexdecim in *Leviticum* Rufino itidem adjudicandam, et arguendum Sixtum qui eam Hieronymo ascribit, valere debent eadem argumenta. Qualiter autem in interpretandis homiliis illis, et quæ in *Genesim*, et quæ in *Exodum* habitæ sunt se gesserit Rufinus, ipse declarat in peroratione mox citata: « Fateor namque, Heracli frater amantissime, quod dum tuis desideriis satisfacere cupio, oblitus sum pene mandati quo præcipitur: *Onus supra vires tuas ne leveris*⁸⁰: quamvis nobis nec in cæteris quæ te insistente, imo potius pensum diurni operis exigente, in Latinum vertimus, defuerit plurimus labor, dum

⁸⁰ Eccli. XIII, 2.

ratas, et ab Origene ipso, non ab actuariis editas, id sane dubito an cujusquam veteris scriptoris auctoritate probare potuisset. Certe major pars septemdecim homiliarum in *Genesim* mysticis sensibus enarrandis impenditur. Quid ergo eas vetat mysticas dici et partem mysticarum homiliarum, quarum Hieronymus duos commemorat libros?

(74) Hoc illi debemus tamen, quod legitimo auctori

A supplere cupimus et quæ ab Origene in auditorio Ecclesiæ ex tempore, non tam explanationis, quam ædificationis intentione perorata sunt: sicut in homiliis, sive in Orationuculis in *Genesim* et in *Exodum* fecimus, et præcipue in his quæ in librum Levitici ab illo quidem perorandi stylo dictata, a nobis vero explanandi specie translata sunt. Quem laborem adimplendi quæ deerant idcirco suscepimus, ne pulsatae quæstiones et relictæ, quod in homiliatico dicendi genere ab illo sæpe fieri solent, Latino lectori fastidium generarent. » Egregium scilicet interpretem, de suo quidquid libitum est largientem. (74) Hoc illi debemus tamen, quod legitimo suo auctori restituta sunt: quæ inter Cyrilli Opera falso venditabantur. Itaque Bellarminus, qui lib. IV *De Verbo Dei*, cap. 14, essentne Origenis definire non ausus fuerat, easdem in libro *De script. eccles.* absque hæsitazione huic attribuit. Unde explodendus heterodoxus quidam, qui eas posuit nuper inter opera Origenis supposititia. Ceterum primum *Philocaliæ* caput fragmentum exhibet ex Homilia secunda in *Leviticum*, quæ quidem ab Homilia secunda Rufiniana collectionis plane diversa est. Decurtatam ea particula et mutilatam a Rufino homiliam hanc opinati sunt quidam; sed multo verisimilius est plures fuisse homiliarum istarum collectiones, et in una quidem secundum tenuisse locum homiliam illam, unde prodit *Philocaliæ* fragmentum, quæ a Rufiniana collectione abfuerit. Homilias quidem in *Numeros*, quæ supersunt, a se collectas et digestas Rufinus ipse prædicat, ut mox dicemus. Homiliæ in *Jeremiam* ab Hieronymo Latine redditæ, alio ordine in editione Latina, quam in codicibus Græcis collocatæ sunt: quod et alibi factum observabimus. Idem itaque homiliis in *Leviticum* contigisse, et pro interpretum studiosorumve libitu variis modis fuisse selectas et ordinatas existimare proclive est.

IV. Ex Prologo quem præxit Rufinus interpretationi suæ, octo et viginti homiliarum Origenis in *Numeros*, quæ ad hanc diem supersunt, et ex ipso etiam stylo intelligitur vehementer eos falli, quicunque alium interpretem assignant quam Rufinum. « Quæcunque, inquit, in Numerorum libro, sive homiliatico stylo, sive etiam ex his quæ Excerpta appellantur, scripta reperimus, hæc perurgente te (Ursacium alloquitur) Romana ut potuimus voce ex diversis in unum ordinem collecta digessimus. » Has nempe quas habemus homilias undecunque collectas pro arbitrio suo in ordinem disposuit, (75) simulque etiam scholia ipsa permiscuit; quod Rufino

restituta sunt, quæ inter Cyrilli, etc. Vide Admonitionem nostram ad ἐξηγητικά in *Leviticum*, ubi pluribus aliis rationum momentis ostendimus homilias illas esse genuinum Origenis, non vero Cyrilli setum.

(75) Simulque etiam scholia ipsa permiscuit. Illud forte in causa est cur in ejusmodi homilis quedam ex tempore pronuntiata, nonnulla vero ex otio

interprete dignum erat. Inanis itaque est Andreae Riveti observatio, auctorem homiliarum istarum Latinum esse ex eo arguentis, quod homil. 12, num. 2, differentia notetur inter *excedere* et *excidera*: quæ Rufini interpretis munificentia accepta referenda sunt. Oratiunculas vero in *Deuteronomium* quominus Latine exposuerit, quemadmodum animo destinaverat, mors impedimento fuit.

V. Homilias Origenis in *Josue* sex et viginti Latina nobis exhibet editio. Hieronymo interpretationem tribuit titulus Prologi: sed tam interpretatio, quam interpretationi præfixus Prologus prorsus Rufinum auctorem habent. Ac stylus quidem stylo superiorum homiliarum cum orationis contextu, tum dictionum delectu perquam similis est. Nec interpretem se dissimulat ipse Rufinus in Peroratione suæ interpretationis Commentariorum Origenis in *Epistolam ad Romanos*. Prologus quoque Rufinianas merces olet. Cur Hieronymo tributis sit, causæ id fuisse puto. Scripserat in Prologo Galeato Hieronymus: « In templo Dei offert unusquisque quod potest; alii aurum, argentum et lapides preciosos: alii hyssum et purpuram, et coccum offerunt, et hyacinthum: nobiscum bene agitur, si obtulerimus pelles et caprarum pilos. » Hæc in Prologo suo expressit Rufinus, et dilatavit. Idem Chromatium alloquitur, quem Præfationibus suis in *Paralipomena* et in *Tobiam* Hieronymus compellat. Hos illi titulos largitur Rufinus: « O mi semper venerabilis pater Chromati; » istos Hieronymus in Prologo libri II Comment. in *Habacuc*: « Mi Chromati, papa venerabilis. » (76) Ex his natus error. Nec id casu tamen, sed dolosis Rufini artibus factum conjicio, qui cum se Origenisini vulgo suspectum esse, proptereaque minus vendibiles merces suas intelligeret, suum incautis lectoribus facere voluisse verisimile est; Hieronymi autem adversarii sui nomen præscripsit, quo eum quoque in Origenismi suspicionem vocaret, a quo tam sæpe doctrinæ hujus fuerat criminatus. (77) Simili vafrutiae adversus eum usus est in peroratione interpretationis Commentariorum Origenis in *Epistolam ad Romanos*, ut suo loco a nobis dicetur. Rufini autem non minus familiaris fuisse videtur Chromatius, quam Hieronymi, utpote episcopus Aquileiæ, quæ Rufini patria fuit. Gratianus causa 23, quæst. 1, ex homilia 15 Origenis in *Josue* locum affert, quem Gregorio ascribit. Nempe locum hunc sibi usurpaverat Gregorius, quem aliunde arreptum esse

Gratianus advertere debuit. Homiliæ vicesimæ insigni parte constat duodecim *Philocaliæ* caput. Hanc si cum Rufini interpretatione contuleris, verene hæc in laudata toties peroratione Commentar. Origenis in *Epistolam ad Romanos*, dese prædicaverit Rufinus, deprehendes: « Nam illa quæ in Jesu Nave, et in Judicum librum, et in tricesimum sextum, et in tricesimum septimum, et tricesimum octavum psalmum scripsimus, simpliciter expressimus ut invenimus, et non multo cum labore transtulimus. » Rufinum quidem interpretationis hujus auctorem agnoscit Erasmus in *Censur. lib. Origen.*, at Præfationem confictam a bibliopoli et suppositam existimat, ideoque quod solœcismis et sermonis ineptiis scateat, et quod homilias istas in *Josue* extemporales esse significet, cum scribat tamen Athanasius diligentissimum Origenem fuisse. Futilia sane argumenta. Quasi non orationem suam stribliniginibus quoque inquinaverit Rufinus; quasi non homilias et ex tempore pronuntiaverit Origenes, et per otium lucubraverit, ut infra demonstrabimus. Hæc Erasmi censura quantumvis inepta, ineptiorem etiam istam a Magdeburgensibus expressit Cent. 3, cap. 10, « In librum Jesu Nave homiliæ 26 supersunt, quæ non esse Origenis Erasmus judicat, ex solœcismis dictionum, et locutionum improprietate, et sermonis ineptiis; item ex singulis allegoriis; tum quod Hieronymus in *Catalogo scriptorum* nullam hujus operis mentionem faciat. » Quod de Præfatione dixit Erasmus, de homiliis dictum arbitrati sunt Magdeburgenses. Id longe abest ab Erasmi sententia: nam hoc argumento supposititiam putat Præfationem, non quod homilias istas Origeni falso ipsa ascribat, sed quod ex tempore ab ipso recitatus fuisse doceat. Tum addit: « His adjiciam quod ut Hieronymus in *Catalogo scriptorum* nullam hujus operis facit mentionem, ita Rufinus in peroratione quam paulo ante citavimus, proficitur se hujus libri, et sequentis Judicum interpretem. » At Erasmus opera sua recensentem Hieronymum in *Catalogo scriptorum* nullam interpretationis hujus fecisse mentionem; Rufinum vero in peroratione subjecta Commentariis Origenis in *Epistolam ad Romanos* se ejus auctorem esse professum. Atque ait id quidem, ut Rufinum, non Hieronymum, interpretationis hujus auctorem esse probet; non ut falso homilias ipsas Adamantio ascribi demonstret, quod putaverunt Magdeburgenses. Sic demum concludit: « Hæc pluribus inculcare visum est, ob mo-

scripta et fusius pertractata videantur. Hinc etiam accidit, ut neutrius operis tempus certo jam assignari queat.

(76) Ex his natus error. Nec id casu tamen, sed dolosis Rufini artibus, etc. Levi admodum fundamenti nititur Huetii conjectura. Quid enim? Ex eo quod Hieronymus Prolog. lib. II Commentar. in *Habacuc*, ad Chromatium scripserit: « Mi Chromati, papa venerabilis, » Rufinus eidem Chromatio, cujus non minus familiaris fuisse videtur; Huetio ipso iudice, quam Hieronymus, absque vafrutiae dicere non potuit: « O mi semper venerabilis pater

Chromati? » Ex eo quod Hieronymus in Prologo Galeato dixerit: « In templo Dei offert unusquisque quod potest, » etc., Rufinus in Prologo suo absque dolosis artibus eundem Scripturæ contextum diversis verbis ad usus suos accommodare et dilatare non potuit? Credat Judeus Apella. Deinde, si ex his natus error, unde factum est ut plures aliæ Rufini interpretationes, ubi tamen nihil ejusmodi reperitur, Hieronymo itidem in quibusdam codicibus fuerint attributæ?

(77) Simili vafrutiae adversus eum usus est, etc. Vide quæ infra observavimus num. 15.

rosa quorundam crassaque iudicia, qui nimium A tribuunt quibuslibet titulis ac præfationibus. Quibus verbis satis ostendit se de præfationis, non de homiliarum auctore disputasse. Et tamen Magdeburgensium sententiam amplexum esse video Gulielmuni Perkenium²¹, aliumque ætatis hujus heterodoxum, virum bene doctum, cujus nomini parco.

Ex eadem Rufini peroratione proxime commemorata homiliarum novem in *Judices* auctor esse Origenes, Rufinus interpres, et quidem, si quid ipsi credendum, satis accuratus deprehenditur. Nec aliunde profectam dicas homiliam unicam in *Reges* Latine editam, sive opus ipsum, sive interpretationem species. Illud in ea maxime animadverti velim, quod habetur num. 1, circa initium: « Nolite ergo in nobis illud requirere quod in papa Alexandro habetis. Fatemur enim quod omnes nos superat in gratia lenitatis. » Alexandrum Jerosolymitanum præsulem significat, a quo ad presbyterii ordinem fuerat promotus. Quod cum ignoraret Andreas Rivetus, frustra ex iis occasionem sumpsit homiliæ hujus Origeni abjudicandæ, « At quis ille, inquit, Alexander papa? Si primus episcopus Romanus ejus nominis, multo antiquior est: sin vero episcopus Alexandrinus, multo recentior; successit enim Achille anno Christi 311; cum Origenes extremum diem obiisset circa annum 256. » Alteram homiliam *De engastrimytho*, quam e Vaticana bibliotheca erutam publicavit Allatius, et codicis fides, et stylus ipse, et Eustathii diagnosticus Origenis esse demonstrant.

VI. Agnoscimus etiam ex proxime allato Rufinianæ perorationis testimonio homilias novem in *psalmos* xxxvi, xxxvii et xxxviii, Origeni merito ascribi, Rufino vero interpretationem; eamque simpliciter fuisse expressam. In gratiam Aproniani viri nobilis, et causæ suæ faventis laborem hunc susceptum a se declarat in Prologo his homiliis præfixo. Tangendus hic obiter Erasmus, qui in Censura super his homiliis, criticæ suæ alium permittit, earumque auctorem, et interpretem, dubios facit: « Nec ipse, inquit, qui præfatur, proficitur se has homilias simpliciter vertisse, ut habebantur apud Græcos, nec illic exprimit nomen auctoris. » Verum quidem; at meminisse debuerat Erasmus auctorum nomina operum initis præscribi solere, ac proinde præfatem Rufinum necesse non habuisse profiteri has homilias se ex Origene vertisse, eum id titulus clamaret. Futilius etiam est argumentum petitum ex peroratione, in qua nomen auctoris non expressit. Agebat de operibus Origenis a se interpretatis; Origenem ipsum nominaverat; homiliarum ipsius in *Genesim*, *Exodum* et *Leviticum* mentionem fecerat: addit deinde: « Nam illa quæ in Jesu Nave, et in *Judicum* libro, et in tricesimo sexto, et in tricesimo septimo, et tricesimo octavo psal-

mum scripsimus, simpliciter expressimus ut invenimus. » Facile sane intelligitur hæc quoque opera, iidem ut proxime commemorata, Origenis esse, cujus nomen ad singula apponere superfluum fuisset et molestum. Quod si hæc Origeniani nominis præmissio dubium auctorem facit, cur de auctore homiliarum in *Psalmos* dubitavit Erasmus, de auctore homiliarum in *librum Judicum* neutiquam dubitavit? par enim erat utrobique ratio. Eodem modo de auctore interpretationis ratiocinamur: quænam enim hæc est ἀποκρίσις, reliquarum homiliarum in Peroratione memoratarum interpretationem tribuere Rufino; hanc vero illi, earum iidem ut aliarum interpretem se proflenti abjudicare? Magni profecto et excellentis ingenii vir fuit Erasmus, sed præcipitis iudicii. Hanc tamen ejus censuram sequuntur Magdeburgenses, sequitur et Robertus Cocus Anglus, eamque hoc sulcit argumento; « quod in diversis textibus explicandis, quomodo Latine, quomodo Græce se habent enarrat. Exempli gratia in psalmum xxxvi, hic (inquit, verba faciens de textu quodam in Deuteronomio) ubi Latine dicitur: *In zelum adduxerunt me, et ego in zelum adducam*²², in Græco idem ipse sermo est, qui et in psalmi initio est dictus: *Emulati sunt me, et ego æmulabor eos*. » Parum enimvero perspecta fuit huic censori Rufini licentia, cui solemne est ejusmodi additamenta ad auctoris contextum adjicere. Hoc amplius, Erasmus ex Origenianis in *Psalterium* Commentariis depromptum hunc homiliarum librum, liberius conversum, et in homilias dissectum, immani prorsus audacia conjectat. Nam ejusmodi feratur conjectorum licentia, jam vero quid erit certum, quid constans in litteris? antiqui rerum confundentur fines, et omnia sua deque vertentur. Merito itaque hanc Erasmi censuram confutat Genebrardus in *Collectaneis*, multisque ac solidis rationibus has homilias auctori suo Origeni asserit. Atque ex eo quoque refellitur Gulielmus Perkinus²³ Anglus, qui homilias duas in psalmum xxxviii, ex genuinorum Origenis operum serie expungit.

Antonius Verderius supplemento *Epitomes Bibliothecæ Gesnerianæ*, Bibliothecæ, sive Antiquitates Constantinopolitanas subjunxit, in quibus inter libros illustriss. principis domini Jacobi Marmoretæ hunc recenset, cui titulus est: « Origenis explicatio in *Psalterium* David. » Tum subijcitur: « Et rursus in explicationem Origenis habet solutionem explicationis Joannes Mabropodæ metropolitani sanctissimæ metropolitæ Ecclesiæ Euchaitarum: atque ipse Origenes, uti habet suam explicationem, filius est S. Hippolyti philosophi et martyris. » Hæc ipsa ad calcem *Apparatus* sui adjecit Possevinus, eum variarum bibliothecarum catalogos pertexeret. Quæ cum satis obscura sint, ego sic intelligo, Origenem in hac expositione *Psalterii* imitatum esse Hippolytum, quem Commentarios in

²¹ Perkins. in *Problem. de emendato Rom. fidei Catholicismo*. ²² Deut. xxxii, 21. ²³ Perkins. *ibid*.

Psalterium scripsisse tradit Hieronymus *De script. eccles.*, cap. 36. Eundem autem Hieronymum alibi probavimus falso ibidem docuisse Origenem in Hippolyti æmulationem ad interpretandas Scripturas sese accinxisse. Igitur vel *Catalogi* concinnator, vel qui codicem ipsum descripserat, Origenem putavit in explicando Psalterio Hippolyti imitatore et filium fuisse. Scribunt præterea Josias Simlerus et Conradus Frisius in *Epitome Bibliothecæ Gesnerianæ*, in Origene, aliique, Origenianam Psalterii expositionem in Cæsarea Viennensi bibliotheca asservari.

Porro e tomis in psalmum primum habemus partes aliquas apud Epiphanium hæc. 64, cap. 6, et *Philocaliæ* cap. 2 et 3, et apud Eusebium lib. vi *Histor.*, cap. 25, et iterum apud Epiphanium in eadem hæc. cap. 10 et apud Pamphilum in *Apologetico*, ubi sextam adversus Origenem criminationem refellit. Rursum insigne segmentum e tomo in *Psalmum quartum* exhibet *Philocalia* capite 25, et aliud e *Commentariis in Psalmum sextum Apologeticis* Pamphili, septimam confutans adversus Origenem criminationem; et aliud iterum idem *Apologeticis*, sextam criminationem tractans, e *Commentariis in Psalmum decimum quintum*; et aliud denuo ibidem, e *Commentariis in Psalmum decimum octavum*; et rursum aliud *Philocalia* capite primo, e *Commentariis in Psalmum quinquagesimum*. At Eusebius lib. vi *Histor.*, cap. 38, proferit particulam ex *Homilia ad psalmum lxxxii*. Hæc omnino reliquæ e tot homiliis et tomis temporum injuriæ subductæ sunt. *Commentariorum in Proverbia* fragmenta duo in *Apologetico* suo Pamphilus ab interitu vindicavit. Aliud quoque in catena Mazari-niana in *Lucam* exstat, sed catenarum fragmenta recensere nobis hic propositum non est.

VII. E parvo tomo in *Canticum*, quem juvenis scripserat Origenes, particulam quamdam habemus *Philocaliæ* capite septimo. E secundo vero tomo *Commentariorum* quos decem voluminibus grandior natu digessit, aliud segmentum reperimus vicesimo sexto capite *Philocaliæ*, quæ in eo finem facit. Eorundem vero voluminum decem Prologum, cum sequentium tomorum initio Latina Origenis representat editio, a Rufino interpretatum, sed deformatum, et pro homiliis perperam venditatum. Cur ita sentiam causas afferam adversus nonnullos, qui de operis hujus auctore falsa senserunt. Ejus quidem scriptor esse Origenes ex stylo deprehenditur, et ex allegoricis et tropologicis expositionibus, in quas ab historicis excurrit. Id probant præterea sententiæ earum consimiles et germanæ, quæ in duabus homiliis ab Hieronymo conversis occurrunt: « Epithalamium, inquit in Prologi initio, libellus hic, id est nuptiale carmen, dramatis in modum mihi videtur a Salomone conscriptus, quem cecinit instar nubentis sponsæ et erga sponsum

sum. » In homilia vero priore ab Hieronymo Latine reddita: « Hæc quippe in hoc libro, inquit num. 1, fabula pariter et epithalamio, sunt personæ ex quo et gentiles sibi epithalamium vindicarunt, et istius generis carnem assumptum est. Epithalamium siquidem Canticum canticorum. » Primum Canticum versum exponens in *φευδωνόδω* homilia quæ Prologum excipit p. 38, scribit τὸ ἡγεμονικὸν variis nominibus in Scriptura sancta signari, vel vocabulo cordis, vel pectoris ac sinus, si de discumbentibus in convivio agatur; velut cum super pectus Jesu recubuisse dicitur Joannes, Christi ἡγεμονικὸν esse intelligendum: in Levitico idem exprimi per pectusculum et armum, qui sacerdotibus separatur; in Canticum vero per ubera. Tum ita concludit: « Cor tuum, o Sponse meus, id est dogmata quæ intra te sunt, vel doctrinæ gratia, superat omne vinum, quod cor hominis lætificare solet. Sicut enim in his de quibus dicit: *Quia Deum videbunt* ²¹, cor competenter dictum esse videtur, et inter discumbentes sinus ac pectus ponitur pro habitu sine dubio discumbentium, formaque convivii: et rursus ut apud sacerdotes pectusculum et brachium mysticis designatur eloquiis; ita etiam arbitror in præsentī loco, ubi amantium habitus et colloquia describuntur, gratissime hoc ipsum principale cordis in uberibus appellatum. » Ecce tibi res easdem in homilia priore ab Hieronymo conversa num. 3, super eundem Canticum versum: « Congruus sermo divinus unam eandemque rem pro locorum qualitate diversis vocabulis nuncupat. Quando hostia offertur in lege, et vult intellectum ostendere, pectusculum separationis affatur. Quando vero recumbit aliquis cum Jesu, et sensuum ejus communione perfuitur, non pectusculum ut supra, sed pectus alloquitur. Porro cum Sponsa loquitur ad Sponsum, quia nuptiale carmen inducitur, non pectusculum, ut in sacrificio; non pectus, ut in Joanne discipulo, sed ubera nominat, dicens: *Quia bona ubera tua super vinum* ²². Communica ut Sponsa cum sensibus Sponsi, et scias quia inebriant atque lætificant istiusmodi cogitatus. » Quis non utrumque locum id eadem incude formatum dicat? Merlinus demum in aliquo quidem codice nomen Hieronymi operi huic ascriptum sese reperisse dicit, sed in omnibus tamen vetustis et probatis voluminibus Origenem auctorem signari fauetur. Dubitandum itaque non est, quin Origenem opus istud de quo agimus, auctorem habeat.

Nunc vero probandum est perperam fuisse illud in homiliis distributum, et partem esse tomorum decem quos in *Canticum* scripsisse memoratur. Argumento primum stylus est, quem alium esse in tomis, alium in homiliis sciunt qui in Origenis lectione versati sunt. Stylus homileticus familiaris est, simplex, popularis, brevis; alter sublimis, diffusus, curiosus, eruditus. Talis autem scriptio

²¹ Matth. v, 8. ²² Cantic. i, 7.

in Canticum, de qua res est. Quorsum præterea Prologus illi? Prologus tomis nunquamnon præfigit Origenes; nunquam homiliis. Postremo solemniter hæc clausula Origenis homiliæ fere terminari solent, ut vix unam alteramve ab hoc more discrepantem reperiatis, ἐν Χριστῷ Ἰησοῦ, ᾧ ἵσταν ἡ δόξα, καὶ τὸ χρῆμα εἰς αἰῶνας τῶν αἰώνων. ejusmodi nihil in ψευδωνύμοις illis Origenis homiliis occurrit. Minime ergo homiliæ sunt, sed tomi. Optime Vincentius Bellovacensis *Speculi doctrinalis* lib. xviii, cap. 43, Origenianarum scriptionum numerum contexens, emisisse Adamantium ait in Canticum homilias duas; in principium vero libri ejusdem libros tres. Nec patitur operis granditas, ut partem eam esse putemus parvi tomi, quem juvenis in Canticum elaboravit: cum præsertim fragmentum illud e parvo tomo, quod *Philocaliæ* capite septimo adducitur, in his quatuor homiliis vel Prologo nusquam exstet: at illud alterum quod capite vicesimo sexto *Philocaliæ* ex secundo et decem tomis depromptum est, in homilia secunda ex illis quatuor reperiatur. Quapropter verisimile est tres homilias priores ipsos esse priores tomos tres; postremam vero, quarti partem; quod et ex eorum prolixitate æstimare licet. Denique in eo opere laudat Origenes Expositiones suas in *Exodum*, in *Leviticum*, in *Numeros*, et in *Josue*, quas probabile non est jam tum fuisse elaboratas, cum parvum tommum in Canticum moliretur, æpote quem adhuc juvenis composuit; at maturior ætate ad decem tomos concinnandos accessit. Objici potest scriptum esse ab Hieronymo in Prologo interpretationis homiliarum duarum in Canticum, Origenem in decem tomis Septuaginta Interpretes, Aquilam, Symmachum, Theodotionem, et quintam editionem magnifice aperteque disse-ruisse; quod cum in ψευδωνύμοις quas tractamus homiliis non appareat, hinc consequi opus esse a decem tomis diversum. Verum sciendum est Rufinum scriptionis hujus esse interpretem, ut mox ostendam, cui cum solempne sit pervertere omnia, et ad libitum recoquere, adeo ut tomos Origenis in Epistolam ad Romanos ad mediam partem coarctaverit, quis ullam ab eo fidem expectet?

Superest ut Rufinum interpretem esse demonstramus. Hieronymus in Prologo homiliarum duarum Origenis in Canticum, de decem voluminibus Commentariorum agens, eorum interpretationem ait a se fuisse prætermissam, quod res esset ingentis otii, laboris et sumptuum. In libro quoque *De scriptoribus eccles.*, cap. 135, inter libros Origenis a se conversos, nullam hujus mentionem fecit. Minime igitur Hieronymo ascribenda est hæc interpretatio. Gennadius autem in *Catalogo virorum illustrium*, cap. 18, significare videtur quæcunque Origenis opera Hieronymum interpretem non habent, ad Ru-

finum esse referenda; nequiquam ergo dubitare licet quin interpretatio ea Rufino debeatur: nam antiquam esse, et æqualem Hieronymianæ ætatis, et Gennadio antiquiorem stylus satis arguit; qui, ut alia omnia prætermitterem argumenta, solus Rufinum interpretem indicat. Maxime vero indicant selectæ quædam, et magna ex parte barbaræ voces Rufino usitatissimæ, ejusmodi illæ sunt, « attitudinare, competenter, complecti » in significatione passiva, « cassare, creatura, » pro creatio, « incorruptio, numerositas, observantia, observanter, participium, » pro eo quod est, partis adeptio, « pretiositas, rationabiliter, refusare, » pro abnuere, « sequestrari, significantia. » Quod si quis opponat interpretationibus suis Prologos Rufinum præfigere solere, ut tradit Gennadius *Catalogo virorum illustrium*, cap. 18, huic autem libro Prologum ab interprete appositum non fuisse; sciat ille multos e Rufini prologis intercidissee; velut illum, quem toties laudavimus, Numeris præfixum, et Ursacio inscriptum, quem Latina (78) Origenis editio nequiquam repræsentat.

Quæ cum ita sint, de nihilo esse patet, quod in vetustis quibusdam codicibus nomen Hieronymi lucubrationi huic fuit prænotatum, ut observat Sixtus; quodque ex hoc opere testimonia attulerunt Magister Sententiarum, et S. Thomas, sub nomine Ambrosii. Castigandus quoque Erasmus²², qui et ipse sentit, et idem ut sentirent Magdeburgenses perfecti, hoc opus esse *Homini Latini, pulchre docti, ac bene disert*: propterea quod in Prologo, p. 27, Græcos laudat, velut alienos, his verbis: « Cum apud Græcos, qui eruditi ac sapientes videntur. » Id ipsum liquere ait ex interpretatione « amoris, charitatis, dilectionis et cupidinis. » Denum suspicatur ejus esse, cujus exstant libri *De vocatione gentium*, et Commentarii in aliquot psalmos. Quæ quam frivola sint, promptum est ostendere. Ethnicos omnes a Luca in Actis, et a Paulo Ἕλληνας appellari notum est: hinc Judæi opponuntur τοῖς Ἕλλησι, id est ethnicis seu gentilibus. Itaque a Patribus Ἕλληνας, tanquam alieni laudantur, et ab ipso etiam Origene tom. xv in *Matth.*, num. 45, ubi ait: Ἐάν τις τῇ ἀνθρωπίνῃ ἐνορίῳ ἀσθενεῖ καταπροῆ μὲν τῆς λέξεως, ἐράπηται δὲ ἐπὶ ἀλλήγορίας, συσωτηθήσεται ἐκ τινῶν καὶ Ἑλληνικῶν ιστοριῶν, ἐν οἷς διὰ τὴν παρ' Ἑλλησι σοφίαν ιστοροῦνται τινες τὸ ἐνταῦθα τῷ πλουσίῳ ὑπὸ τοῦ Σωτῆρος εἰρημένον πεποιηκέναι. Cæterum vel ex hoc loco, unde supposititium esse illud opus conjicit Erasmus, ubi non obscuris verbis Platonis laudatur Symposium, in quo de amoris natura disseritur, conjectura non levis capi potest, auctorem operis hujus esse Origenem, cui Platonis disputationes suos in usus convertere solempne est. Quod ad

²² Erasim. in *Censur. lib. Orig.* Magdeburgens., centur. 3, cap. 10.

(78) Quem Latina Origenis editio nequiquam repræsentat. Hunc repræsentamus in editionis nostræ II, p. 273.

vocum illarum, « amoris, charitatis, dilectionis et cupidinis » attinet, hæc atque alia ejus generis, quæ Romanum scriptorem sapiunt, Rufini perfidiæ debuerunt ascribi. Quale illud est quod observat Robertus Cocus Anglus, dixisse auctorem Commentarii hujus, lib. III, p. 76 : « Verbum Dei apud Græcos masculino genere proferri, apud nos neutro genere : » et qualia sunt ea loca operis istius de quibus ait Bruno Amerbachius Præfat. in Hieronymi tom. VII : « Multa sunt quæ Latini hominis esse, non Græci, comprobent. » Quorum judicium, ut et illud Gulielmi Perkinsi ⁷⁷, inter rejicula et spuria hoc opus recensentis, merito flocci facimus.

Præter parvi tomi fragmentum, et amplas e decem tomis lacinias, duæ quoque supersunt homiliæ ab Hieronymo Latino sermone explicatæ « fideliter magis, quam ornate, » ut ipse ait in Prologo ad Damasum. Homiliam priorem in partes duas perperam Merlinus dissecuit ; primam partem epistolæ pro Præfatione vendicans. Errorem viderunt Erasmus et Genebrardus, et in suis editionibus correxerunt ; parte utraque in unum conjuncta.

VIII. Superiore sectione diximus Origenem triginta voluminibus, et viginti quinque homiliis Isaiam explicasse. E libro primo Commentariorum fragmentum affert Pamphilus in *Apologetico* ; et aliud paulo post e libro vicesimo octavo. Ex homiliis supersunt omnino novem in editione Latina. Interpretis nomen non ascribitur, quem Hieronymum esse censeo. Idipsum censet Erasmus, atque Hieronymum in *Catalogo scriptorum ecclesiasticorum* fateri se hoc fragmentum vertisse ex Commentariis Origenis in *Isaiam*. Equidem id solum in eo *Catalogo*, cap. 135, reperio, ubi de seipso agit Hieronymus : « In *Jeremiam* et in *Ezechielem* homilias Origenis viginti octo, quas de Græco in Latinum verti, de Seraphim et Osanna. » Atqui homiliarum quæ exstant, prior agit de seraphinis stantibus super solium Domini Isaiæ vi, 2, sed leve est hoc argumentum, ad probandum istas novem homilias Hieronymum convertisse. Verisimilior mihi conjectura capitur ex stylo et ex delectu quarundam dictionum, quas frequentius sibi Hieronymus asciscere amat, quod optimum est internoscendis scriptoribus argumentum. Dictiones illæ sunt : « absensus, dominicus, nuncupativus, principales » pro eo quod est τὸ ἡγεμονικόν, principari alicui, principalis, prophetes, repromitto, repromissio, speculatorius, turpilodium, Zabulus, cuncta Evangeliorum, » aliaque ejusmodi. Notet diligens lector homiliam nonam mutilam esse in editionibus Merlini, Erasmi et Genebrardi, et postrema parte truncatam, eique supplendæ detractam fuisse partem postremam homiliæ nonæ (juxta Hieronymi colle-

ctionem sextæ) in *Jeremiam*, ab his verbis : *Conversati sunt ad iniquitates patrum priorum* ⁷⁸. Jamdiu vero in his homiliis error iste inolevit : codices siquidem manu exarati bibliothecæ Regiæ eadem deformitate vitati sunt. Nempe facile contigit ut librarius imprudens ad describendam postremam partem homiliæ Origenis in *Isaiam* nonæ, ab Hieronymo conversæ accedens, casu inciderit in postremam partem homiliæ Origenis in *Jeremiam* nonæ, ab Hieronymo itidem conversæ. Unde non inane quoque sumitur argumentum homiliarum in *Isaiam* non secus interpretem esse Hieronymum, ac homiliarum in *Jeremiam*. Profecto causæ fuit hic error, cur postrema pars homiliæ in *Isaiam* nonæ intercederet.

IX. Observavimus supra quinque et quadraginta in *Jeremiam* homilias Origenem elimasse. Ex ingenti hac homiliarum stræ quatuordecim Latine refudit Hieronymus, ut ipse de se testatur in præfatione homiliarum Origenis in *Ezechielem*, et in libro *De script. eccles.*, cap. 135. Novemdecim Græce edidit Balthasar Corderius e Scorialensi bibliotheca, suamque interpretationem adjunxit. Cyrilli vero præfixit nomen, deceptus ab antiquo codice, optimæ ceteroquin notæ. Istæ nominum commutationes ex eo oriuntur persæpe, quod in idem compacta volumen plurima variorum opera, partim auctorum suorum inscripta nominibus, partim destituta, librarios facile fallant, carentem auctoris sui nomine scriptionem ad eundem pertinere credentes auctorem, cujus nomen præ se fert scriptio proxime antecedens. Non his vero duntaxat, sed in aliis etiam lucubrationibus, Origenis nomen cum Cyrilli nomine permistum ac confusum est. Sexdecim Origenis homilias in *Leviticum* vetustæ Cyrilli habent editiones, et Cyrillo ascribunt. Commentarium quemdam in *Marcum* (79) quem aliquando cum Deo publici juris faciemus Origeni codices quidam, Cyrillo nonnulli, Victori Antiócheno alii tribuunt. Novemdecim itaque homilias Cyrillo perperam ascriptas Adamantio restituendas judicamus hoc argumento, quod inter quatuordecim Origenis homilias ab Hieronymo conversas duodecim ex iis reperiantur, quas Græce Corderius publicavit. Accedit Vaticani codicis auctoritas, has ipsas novemdecim in *Jeremiam* homilias habens, et Origeni assignans. Septem ex illis emisit in lucem Michael Ghislerius in catena sua in *Jeremiam* ; eas nimirum quæ in Hieronymianis deerant. Eundem inter illas ordinem ponit codex uterque, atque eum legitimum, et *Jeremiæ* locis quos enarrant, consentaneum. Nam quem tenuit Hieronymus, confusus ille est, vel ipso fatente : « Itaque, inquit, post quatuordecim homilias in *Jeremiam*, quas jampridem confuso ordine interpretatus sum. » Unde ma-

⁷⁷ Perkins. in *Problem. de emendito fidei Rom. Catholicismo*. ⁷⁸ Jerem. xi, 10.

(79) Quem aliquando cum Deo publici juris faciemus. Nunquam hunc commentarium edidit Huetius.

nifestum est titulos his homiliis præfixos Hieronymi non esse. Ad hæc fragmentum ex homilia tricesima nona, capite decimo *Philocaliæ* exhibetur.

X. Tomi Origenis in *Ezechielem* vicesimi particula quadam constat undecimum *Philocaliæ* caput. Hieronymus vero quatuordecim ejusdem homilias in hunc ipsum prophetam Romanis verbis expressit. Testis Prologus in earum homiliarum fronte collocatus: testis et liber *De scriptor. eccles.*, cap. 146, testis quoque Rufinus, invec. 2, qui et ad Vincen- tium Prologum scriptum fuisse docet. Miratur Eras- mus in *Censur. lib. Origen.*, quid situr Hierony- mus, alias creber præfationibus, nihil ad homilias in *Isaiam* et *Jeremiam* a se Latine redditas præ- fatus sit; in Prologo autem ad homilias in *Eze- chielem* erasum queritur Hieronymi nomen, et ejus quoque quem Hieronymus alloquitur. Suspicitur verò Prologos fuisse sublatus ab his ad quos scri- pserat, postquam Origenis nomen factum est Ro- manis invidiosum, et verisimile esse in his Prologis Hieronymum magnifice prædicasse Origenis inge- nium. Ego vero singulis libris Origenis a se expo- sitis prologos prætexuisse Hieronymum fateor, nam id assertit Gennadius in *Catalogo virorum illustrium*: at quos prætexuit, non de industria, sed casu et librariorum oscitantia censeo fuisse sublatus; alio- quin sublatus quoque fuisset Prologus ad Damasum homiliis Origenis in *Canticum* præfixus; et iste alter ad homilias in *Ezechielem*. In editione Merlini Pro- logo præfixus est hic titulus: *Prologus translatoris ejusdem*: ejus nempe qui antecedentes Origenis ho- milias in *Jeremiam* verterat, quem constat Hiero- nymum fuisse.

XI. Ostendimus superius ex Proœmio Commen- tatorum Hieronymi in *Oseam*, parvum scripsisse libellum Origenem ἐπὶ τοῦ πῶς ὀνομάσθη ἐν τῷ Ὄσῃ Ἐρρατῇ, et aliud præterea in eundem pro- phetam volumen ἀνέφαλον καὶ ἀτέλεστον. Ex utro petitum sit istud fragmentum, quo conflatur octa- vum *Philocaliæ* caput, incertum est; ex alterutro petitum esse certum est: nam quamvis id eis præmissum sit: Ἐκ τῶν εἰς τὸν Ὄσῃ ἐξηγητι- κῶν, Hieronymus autem loco laudato nullos ab Origene in *Oseam* scriptos fuisse Commentarios as- serat dicens: « Rogavi eum (Didymum) ut quod Origenes non fecerat, ipse completeret, et scriberet in *Osee* Commentarios, » intelligendum est plenos in totum *Oseam* commentarios Origenem non scri- psisse, sed exiguos solum libellos.

XII. Viginti quinque in *Matthæum* tomos Ori- genes elaboravit. Breve segmentum e primo tomo adducit Eusebius lib. vi *Histor.*, cap. 25, eoque brevius aliud indidem profert Pamphilus in *Apolo- getico*. Aliud e secundo tomo, *Philocaliæ* capite sexto exhibetur. Aliud asserti e septimo tomo Pam- philus, Julius Cæsar Bulengerus in *Disputationibus contra Casaubonum* part. II, diatrib. 3, pag. 191, fragmentum asserti ex Origene ad cap. vi *Matth.* et

A p. 166; aliud ex eodem ad cap. 23, atque aliud item p. 167, ex iisdem Expositionibus in *Matth.* ejus locum non indicat. Indiligens profecto Bolen- gerus, qui unde hæc habuerit sibi, lectorem non monuit. An ex codice aliquo manu scripto? vix credo: nam quicunque hodie supersunt, quicunque certe mihi non sunt, vel a decimo tertio capite vel a sequentibus ducunt initium: in vicesimo secundo, vel citra desinunt. Fortasse igitur ex catena aliqua prodierunt isthæc. Quanquam nihil habent ejus- modi, quotquot excussimus catenas ego et Combe- nsius. In vetustis codicibus manu exaratis tomos undecimus cum sex proxime sequentibus reperitur. Codex Ladenburgensis, quo usus est Erasmus, a *Matth. xiii, 36*, auspicabatur, quemadmodum et

B Holmiensis: Regius priore undecimi tomi parte multatus est. In Catalogo librorum ducis Bavarie notatur tomos undecimus initio quoque mutilus, cum proxime sequentibus quinque. Erasmus in epistola ad Franciscum Cigalinum affirmat nihil Origenis haberi in decimum *Matthæi* caput. At Vati- canus codex fertur constare tomis decimo, unde- cimo, duodecimo et decimo tertio. Scripserunt quoque Josias Simlerus, et Conradus Frisius in *Epitome Bibliothecæ Gesnerianæ*, haberi in Italiae bibliotheca quadam decimum tommum Commen- tatorum Origenis in *Evangelium Matthæi*; item fuisse apud Diegum Hurtadum Venetiis eorundem Com- mentariorum tommum I (lego x), xi, xii. Quod si par est reliquorum inter se consensus, qualis regii exemplaris cum Holmiensi, ex uno eodemque codi- ce descriptos omnes censuerim. Porro levis licet Bellarmini conjectura, qua Commentarios illos ab Origene abjudicat, non tamen ἀναπόκρπτος præter- mittenda est. Sic ait ille in libro *De scriptor. eccle- siast.*, ubi de Origene: « Tractatus quintus in *Matthæum* videtur esse Latini auctoris: nam ad- ducens auctor verba *Isaie lviij, 16*, Dominus misit me et spiritus ejus: in Græco, inquit, Spiritus san- ctus neutri generis est, non masculini, ut apud nos; ubi se inter Latinos numerat. Et si tractatus quintus Latini auctoris est, non parva suspicio est reliquos etiam tractatus ejusdem operis, Latini au- ctoris esse. » Habetur hic Origenis locus tom. xiii in *Matth. xviii*, num. 18, pag. 595. Quamvis hoc Bellarmini iudicium palam refellat codicis Græci lectio, ea tamen si careremus, non plus valeret illud adversus hunc Adamantii librum, quam ad- versus reliquos, quos veterum interpretum studio Latine redditos legimus: in iis siquidem frequenter ejusmodi occurrunt additamenta interpretum, suæ linguæ hominibus gratificantium. Legat qui volet pagellas aliquot a Rufino conversas, videbit quam sæpe mantissas similes de suo accudat.

Amplior est vetus interpretatio Commentariorum Origenis in *Matthæum*, quam Græcum ullum exem- plar manuscriptum: Holmiense quippe oranium, quæ quidem ad meam pervenerint notitiam, pro- lixissimum, a *Matthæi* capite xiii, vers. 36, ad

capit. xlii, vers. 33, pertinet : prisea autem interpretatio a Matthæi cap. xvi, 13, initium ducens, ad xlii, 66 progreditur. Hanc Commentariorum partem in homilias sive tractatus 35, librarii male seriatim dividerunt. Recentior videtur ista divisio temporibus Vincentii Bellovacensis; quippe qui *Speculi doctrinalis* lib. xviii, cap. 43, libros Origenis sua ætate superstites recensens, cum eos fere commemoret, qui hodieque in editione Latina comparent, libros in *Matthæum* viginti sex assignat, corrupta ut dixi exemplaria secutus, quæ totidem pro viginti quinque notabant. Interpretationis auctorem assignare proclive non est. Hieronymus in Prologo homiliarum Origenis in *Lucam* scribit nec virum anarum, nec otii, nec laboris fuisse viginti quinque tomos illius in *Matthæum*, quinque in *Lucam*, triginta novem in *Joannem*, rogante Blæsilla, Romanæ linguae tradere. Proinde veteris interpretationis in *Matthæum* auctor non est Hieronymus. Minime sane audiendi Josias Simlerus et Conradus Frisius, ita scribentes in *Epitome Bibliothecæ Gesnerianæ* : « Origenis in *Matthæum* homiliæ 36, ab Hieronymo translatae, inter D. Hieronymi opera habentur : » nam neque exstant homiliæ 36 Origenis in *Matthæum*, sed 35 duntaxat; neque earum Interpres Hieronymus habendus est; imo Hieronymo recentior est, nam si jam prodidisset ejus ætate, novam Blæsilla nequiquam postulasset; nec ita scripsisset Hieronymus in epist. 65, ad Pammach. et Ocean., cap. 2 : « Centum quinquaginta anni prope sunt, ex quo Origenes mortuus est Tyri : quis Latinorum susus est unquam transferre libros ejus *De resurrectione*, *Περὶ ἀρχῶν, ὁρωματίας*, et *τόμων*? » Nemo igitur existimet ullam tomorum interpretationem esse Hieronymo antiquiorem. Nihilo magis Rufino videtur ascribenda, quod Erasmi pace hanc ipsi attribuentis dictum velim : ille enim in *Apologia* Pamphili loca quædam e *Commentariis* in *Matthæum* adducta interpretans, non aliis solum utitur verbis, quam quæ Interpres iste vetus adhibuit, verum etiam multa quæ in eo desiderantur repræsentavit : cum tamen in eadem *Apologia* loca vertens ex aliis deprompta *Commentariis*, quos ipse fuerat interpretatus, non aliis utatur verbis quam suis, seque sui similem in eodem loco bis vertendo ostendat. Adde stylum ab Hieronymiano et Rufiniano penitus discrepare, et deterioris ac recentioris ætatis vitio et corruptela esse inquinatum. Gennadio quoque recentiorum esse ex eo conjicio, quod in *Catalogo illustrium virorum* non obscure significat quæcunque Origenis opera ab Hieronymo non conversa suis temporibus exstant, ea a Rufino Latine reddita fuisse. Ostendimus autem nec Hieronymo, nec Rufino ascribi posse hanc inter-

(80) Cum ex hac autem interpretatione Thomas Aquinas, etc. Paschasius Radbertus, qui sæculo nono florebat, plurima etiam loca refert ex hac interpretatione in suis in *Matthæum* *Commentariis*, et etiamnum exstat in regali abbatis S. Remigii Remensis elegans codex nono sæculo scriptus, et ab

pretationem, unde sequitur Gennadio quoque fuisse posteriorem. (80) Cum ex hac autem interpretatione Thomas Aquinas in *Aurea catena* loca multa ἀπολαΐζει referat in versus Matthæi, posteriores versu 13, capituli xvi, perspicuum est Thomam vetustiorum eam esse, talemque ejus ætate fuisse, qualis hodie circumfertur. Thoma itaque antiquior est, Gennadio recentior. Propius vero ad Gennadii ætatem accedere non levibus indicibus deprehendimus. Tomo xvii in *Matth.*, num. 14, pag. 789, hæc habet Origenes : Ὅμοιοι εἰσιν οἱ συγγενόμενοι Πατρὶς καὶ Υἱοῦ ἔννοιαν, καὶ τῇ ὑποστάσει ἓνα διδόντες εἶναι τὸν Πατέρα, καὶ τὸν Υἱόν. Verit veteris interpres : « Quales sunt hæretici qui confundunt Patris et Filii substantiam, unum dicentes esse Patrem et Filium. » Ὑπόστασιν reddit « substantiam, » quod magnam scriptoris antiquitatem sapit; hac enim notione ὑπόστασιν antiqua fere Patres usurpant. Hilarius in libro *De synodis contra Arianos* tres agnoscit substantias in Trinitate, hoc est ὑποστάσεις, ἰδιότηας, πρόσωπα, substantiam ab essentia distinguens. Priscus quoque Novi Testamenti interpres locum hunc Hebr. i, 3, ὃς ὢν ἀπαύγασμα τῆς δόξης, καὶ χαρακτὴρ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ, reddit : « et figura substantiæ ejus : » nec id mutavit Hieronymus, quamvis ὑπόστασις ibi personam videatur significare. Nihil tamen hic affirmo; scio enim a Patribus multis substantiam ipsam, seu naturam et essentiam Patris hic intelligi. Ad hæc vetus interpres tract. 8, insignem locum profert ex Evangelio secundum Hebræos (81). Atqui id de suo addidit; quippe quod in exemplaribus Græcis nusquam appareat. Ac proinde temporum illorum, quibus hoc supererat Evangelium, æqualis fuit.

Profecto interpretis hujus ætatem investiganti alicui verisimile forsitan fiet Cassiodori temporibus vixisse, ipsumque adeo esse Epiphanium Scholasticum Cassiodori familiarem et necessarium. Supra memorata notæ videntur convenire aliæque præterea. Græcæ linguæ parum consultum fuit Epiphanium, oratio barbara, dissipata et inculta. Summa veteris illius interpretis barbaries, vix mediocri idiomatis Græci peritia, plane nulla in evolendis obscurioribus sententiis perspicacitas; cujus sibi conscius difficillima quæque quasi consulto prætermisit. Certe tam enormi licentia interpretationem hanc administravit, ut mirabile sit : totas paginas detraxit, totas addidit, nec uspiam exemplar assectatus est. Verum *Historiam Tripartitam* ab hoc Epiphanio scriptam si quis accurate cum vetusta illa Origeniani in *Matthæum* *Commentarii* interpretatione conflixerit, summam styli discrepantiam, atque hanc multo illa inquinatorem, Hincmaro Remensi archiepiscopo huic monasterio dono datus, in quo vetus illa interpretatio integra continetur. Quod argumento est Radberto et Hincmaro vetustiorum eam esse.

(81) Vide tom. xv in *Matth.*, num. 14, p. 674.

et innumeris vocabulorum portentis deformiorem A offendet. Aequalis Epiphaniū fuit Bellator quidam Cassiodori itidem familiaris, cujus rogatu multas Græcorum scriptiones, nonnullas etiam Origenis Latino sermone rependit. Huic si quis Commentariorum in *Matthæum* interpretationem ascriptam velit, non valde repugnabo. Nec multum adversatur conjecturæ nostræ Cassiodori de hac interpretatione silentium, qui alias plerasque Epiphaniū Bellatoris in libro *De institutione divinarum Scripturarum* recensuit: nam post editum hunc a Cassiodoro libellum lucubrari ea potuit.

De septem Origenis in *Matthæum* homiliis quæ habentur inter eas, quas in diversos vulgo appellant, quoniam incerti sunt auctoris, suo loco disputabimus.

XIII. Homiliæ Origenis in Evangelium Lucæ triginta novem Latina editione continentur. Interpretem sese professus est Hieronymus in Prologo ipsis prætexto, et in libro *De scriptor. eccles.*, cap. 146. Erasmus in Epistola ad Franciscum Cicalinum scripserat has alterius ejusdem esse videri, quam Origenis, sed in *Censura ad libros Origenis* mutavit sententiam, et verum auctorem agnovit. Nihilominus ita disserit: « In Catalogo tamen ita facit hujus operis mentionem (Hieronymus), ut magis videatur ex Didymo vertisse. Cum enim Origenis mentionem reliquisset, post hunc in modum loquitur: « De Spiritu sancto Didymi, quem in Latinum transtuli, librum unum; in Lucam homiliis triginta novem, in Psalmos a decimo usque ad decimum sextum tractatus septem, captivi monachi vitam, etc. » Quibus ex verbis nihil aliud intelligi potest, quam aut esse Hieronymi hoc opus, aut ab eo versum ex Didymo. Hoc utrum casu an studio factum sit, nescio. » At observasset Erasmus pari argumento homiliarum duarum in Canticum auctorem revocari posse in dubium, cum in eodem Catalogi capite hæc habeat Hieronymus: « De tribus quæstionibus legis veteris, homiliis in *Cantica canticorum* duas, *adversus Helvidium*. » Nempe auctoris nomen ascribere neglexit, quem aliunde satis notum esse sciebat. Addit Erasmus: « Dein cum in cæteris nihil habeatur erroris, hic multa sunt vel suspecta vel damnata. » Itane vero? nihilne in libris *Περὶ ἀποχώρας*, in Commentariis in *Matthæum*, in reliquis operibus habetur erroris? Mirare lector, effrenem Erasmi in veterum expendendis scriptis, et projectam temeritatem. Modestior Merlinus, errores his homiliis ab Origeniani nominis æmulis aspersos asseverans: quanquam et id valde incertum. Pau- culas quasdam particulas ex Origene in *Lucam* exhibet Julius Cæsar Bulengerus part. II, diatrib. 3, p. 158 et 222, *advers. Casaubon.* ex cateis fortasse aliquibus depromptas.

(82) *E duobus et triginta Commentariorum in Joannem tomis.* Jam supra, sect. 2, num. 7, p. 296, not. et in Præfatione huic tomo præfixa ostendimus plus quam triginta et duos tomos in *Joannem* confecisse Origene verisimilimum esse.

PATROL. GA. XVII.

XIV. (82) E duobus et triginta Commentariorum in *Joannem* tomis, novem omnino supersunt; primus, secundus, sextus, decimus, decimus tertius, decimus nonus, vicesimus, vicesimus octavus et tricesimus secundus. In bibliothecæ Regiæ codice hi tomi suis notati numeris reperiuntur. Eosdem complectitur tomos præter decimum et vicesimum octavum memoratus liber in bibliothecæ Bavaricæ catalogo. At codex bibliothecæ Venetæ Sancti Marci, licet Regii consimilis sit, nec plura habeat, a callido tamen librario in tomos triginta duos distributus fuit, hac arte lacunas et hiatus celare, et apud incautos dissimulare, et pro integro venditare volente. Eo fit, ut eundem hunc esse putem, qui fuit Diegi Hurtadi, quique simili dolo dissecus B fuisse memoratur. Hanc tomorum partitionem, quam secutus est Ferrarius, falsam esse arguunt fragmenta, quæ a quarto tomo proferuntur in quarto *Philocaliæ* capite, et in quinto reperiuntur tomo Ferrarianæ interpretationis. Similiter et sexto tomo particulam recitat Basilus libr. *De Spiritu sancto*, cap. 29. Exstat illa in sexto tomo codicis Regii, in octavo vero Ferrarianæ interpretationis. Codicum porro omnium ea est similitudo inter se et congruentia, ut ex uno exemplari descriptos esse omnes pro certo habeam. Præter superiora exiguum et tomo secundo in *Joannem* particulam promittit Pamphilus in *Apologetico*, secundam criminationem confutans. Capite quarto *Philocaliæ* fragmenta adducuntur e quarto tomo; item capite sequenti alia fragmenta e Præfatione quinti tomi in idem Evangelium; cujus Præfationis aliam quoque portionem in caput xxv libri sexti *Historiæ* Eusebii infersit. Ex Origene in *Joannis* caput sextum lacinias quasdam exiles profert Bulengerus in *Disputationibus contra Casaubonum* part. II, diatrib. 3, pag. 251, quas cum codices manu scripti Commentariorum in id Evangelium non exhibeant, ex cateis prodixisse veri absimile non est. Denique inter homiliis in diversos duæ habentur in *Joannem*, quæ cum certum auctorem non habeant, paulo post suo loco ventilabuntur.

Unicum superest in apostolorum Acta fragmentum Origenis, e quarta detractum homilia, quod capiti *Philocaliæ* septimo Basilus et Gregorius D Theologus infulerunt. In Catalogo librorum illustrissimi principis domini Jacobi Marmoretæ, quem inter antiquitates Constantinopolitanas Supplemento *Bibliothecæ Gesnerianæ* inseruit Antonius Verderius, commemoratur Origenis Explicatio in Acta apostolorum, et in *Epistolas Pauli*, de quibus nunc suo ordine agendum est.

XV. Rufinus Heraclii impulsu (83) viginti tomos Commentariorum Origenis in *Epistolas ad Romanos* Latine linguæ donandos suscepit: sed qua fide?

(83) *Viginti tomos Comment. Origenis in Epist. ad Romanos*, etc. Cassiodorus quidem ait Origeneum in *Epist. ad Roman.* viginti tomos elaborasse; at Rufinus quindecim tantum enumerat, et e nostris mss. alius habet decem, alius duodecim.

sua nempe, hoc est pessima : nam totum opus jam interpolatum, et aliquot voluminibus decurtatum ad mediam fere partem sese contraxisse proficitur in Præfatione ad Heraclium. Injuriam Origeni illatam facilius deprehendes, si fragmenta quedam lucubrationis hujus inserta *Philocalia* cum Rufiniana conversione configas. Adversus hanc audaciam merito Erasmus excandescit, et falso afflictam Hieronymo operis hujus interpretationem Rufino restituit. (84) Cur Hieronymo tributa sit, Rufini astu et vafricitie factum puto, qui ad declinandam facti invidiam (male quippe audiebat Origenis nomen) et in Hieronymum, a quo sepe Origenismi causa exagitatus fuerat, refundendam, nomen suum non apposuit, modestia factum simulans, quod malis artibus actum erat : « Verum ego, inquit, qui plus conscientie meæ qua nomini defero, etiamsi addere aliqua videor, et explere quæ desunt, aut brevare quæ longa sunt, furari tamen titulum ejus, qui fundamentum operis fecit, et construendi ædificii materiam præbuit, rectum non puto. Sit sane in arbitrio legentis cum opus probaverit, operis meritum cui velit ascribere. » Deinde in Peroratione verba hæc dolose adjecit : « Aiunt enim mihi : In his quæ scribis, quoniam plurima in eis tui operis habentur, da titulum nominis tui, et scribe Hieronymi, verbi gratia, in *Epistolam ad Romanos* Explanationum libri. » Hinc delusi bardi homines Hieronymi nomine librum præscriperunt. At vel ex eo stoliditas eorum arguitur. Nam si interpres fuisset Hieronymus, cur voces illas, *verbi gratia*, addidisset, quæ declarant fictitium esse et ascititium id nomen, non legitimum? Subjungit paulo

(84) Cur Hieronymo tributa sit, Rufini astu et vafricitie factum puto, etc. Non modo non hujus, sed nec ullius interpretationis fronti nomen suum præfixit Rufinus : quod quidem satis patet tum ex Gennadio Massiliensi, ut mox dicemus, tum ex peroratione in hanc ad Romanos Epistolam, ubi ait ipse Rufinus se satisfacturum amicis suis, et titulo librorum sancti Clementis, quorum interpretationem meditabatur, nomen suum se daturum. Nunquid inde concludendum, juxta Huetii sententiam, omnes interpretationes suas in Hieronymum refundere voluisse Rufinum? Sed quid absurdius? Quis enim auctor anonymus fraudis ejusdem insimulari non poterit? imo quid vetabit quominus idem dicatur de Hieronymo? Nec enim ipse Origenis opera a se translata suo nomine signavit, siquidem, teste Gennadio, procæmiis tantum dignoscebatur, quid a Rufino, quid ab Hieronymo fuisset interpretatum, « Quæcumque præmissis Prologis a Latinis leguntur, » inquit Gennadius *Catalog. viror. illustr.*, cap. 18, « a Rufino interpretata sunt : quæ autem sine Prologo, ab alio translata sunt qui Prologum facere noluit : Origenis autem non omnia, quia et Hieronymus transtulit aliquanta, quæ suo Prologo discernuntur. » Porro cum Prologis satis dignosce-retur quid a Rufino, quid ab Hieronymo fuisset interpretatum, non video unde Rufini astus et vafricitie erui queant. Præterea si in Hieronymum omnes interpretationes suas refundere voluisset Rufinus, nunquid tantopere ipse Origenismi causa ab Hieronymo exagitatus, hæc pro suis agnoscere non recusasset? Atqui tamen nullibi fetus suos denegat Rufinus, imo in libris quos scripsit adversus Hieronymum,

A post conversurum sese Clementis libros; quod a Rufino factum esse constat, non ab Hieronymo; tum ait : « Satisfaciam sane in eo amicis meis; dabo titulo nomen meum, auctoris nihilominus vocabulo permanente : nam Hieronymi ne putetur, Clemens scribetur : » Hieronymi nempe, cujus nomen ascriptum supra finxit. Eadem versutia usum esse non semel Rufinum jam supra num. 5 notavimus. In Prologo homiliarum in *Josue* sententias Hieronymi et stylium referre conatus est. In Præfatione ad libros *Περὶ ἀρχῶν* nomen suum celavit. Ita occultando Origenismo, et tradurendo Hieronymo fucum vulgo faciebat. Minime itaque assentior Erasmo, mangonii hujus librariorum insimulanti, et ad emptores alliciendos prætextum ab iis Hieronymi nomen censi. Præter contractam illam et truncatam Rufini interpretationem, habemus tomi primi portionem in *Apologia* Pamphili; longe vero ampliorem capite *Philocalia* 24. Aliud quoque e tomo nono fragmentum nobis offert caput ejusdem *Philocalia* nonum. Exiguam denique particulam ex eodem opere subministrat alio *Apologia* loco Pamphilus. Tomum vero, unde translata est, non notavit. Atque hæc cum legitimum horum Commentariorum auctorem Adamantium esse clarissime demonstrent, non dubitavit tamen novitius quidam scriptor heterodoxus hos ipsos in supposititiorum Origenis scriptorum seriem conjicere; a Gulielmo Perkinso delusus, qui eos male quidem a Rufino conversos scripsit, quod verissimum est; Origeni vero falso esse tributos neutiquam cogitavit.

(85) Brevem libri tertii in *Epistolam ad Colossenses* laciniam, et alias libri in *Epistolam ad Titum*

ronymum, libros *Περὶ ἀρχῶν*, pluresque alios a se translatos fuisse ultro et aperte fatetur, et in sua peroratione in hanc ad Romanos Epistolam omnium Origenis in *Pentateuchum*, in *Jesum Nave*, in *Judices*, et in quosdam psalmos elucidationum interpretem satis sese proficitur, cum promittit ibidem sese conversurum Clementis libros, quod, vel Huetio iudice, a Rufino factum esse constat, non ab Hieronymo. At, inquit Huetius, in Peroratione ad Heraclium bis Hieronymus quasi hujus interpres a Rufino dolose nominatur. Ita quidem legunt editi antea libri, sed librariorum, non Rufini vafricitie factum illud esse contendendo. Si enim genuina hæc esset lectio, omnes manuscripti codices, etiam illi qui Rufinum hujus interpretationis auctorem agnoscunt, Hieronymi nomen servarent. Atqui tamen codices nostri Hieronymi loco Rufinum ubique restituunt, et ita legendum esse certissime demonstrant tum libri Origenis, tum libri Clementis ibidem memorati, quos a Rufino conversos fuisse constat. Denique si tam aperte Hieronymum quasi hujus operis interpretem fraudulenter designasset Rufinus, nunquid hanc fallaciam ignorasset Hieronymus? nunquid non reclamasset? Unde fit igitur ut sanctus doctor qui ne minimum quidem Rufino condonavit, hanc fraudem tamen nullibi criminetur? Nolim ergo Rufinum hujus dolosæ artis accusare, quam nec ipse uspiam arguit Hieronymus, nec ullus alius præter Huetium : ac proinde magis adhæreo Erasmi sententiae, qui mangonii librariorum insimulans, ad emptores alliciendos prætextum ab iis Hieronymi nomen arbitratur.

(85) Brevem libri tertii in *Epistolam ad Colossenses*

nonnullas *Apologetice* suo Pamphilus insulsi. Hieronymus in Epistola ad Minervium et Alexandrum fragmentum affert e tertio volumine ἐξηγητικῶν Origenis in *I ad Thessalonicenses*. Ex hominibus in Epistolam ad Hebræos pauca quædam descripsit Eusebius lib. vi *Hist.*, cap. 25. Indidem nonnulla affert Pamphilus diversis *Apologetici* sui locis.

Multa præterea e variis Origenis lucubrationibus fragmenta catenæ subministrant; sed neque locos unde illa petita sunt indicant; nec certa est catenarum fides, ut monuimus alibi. Quapropter fragmentorum quæ ex iis profecta sunt, nullam hic habendam rationem duximus. Ex iis autem excerptæ sunt multæ Origenis in varios Scripturæ libros ἐξηγησεῖς, quæ in Vaticanæ bibliothecæ catalogis commemorantur.

SECTIO IV.

DE ORIGENIS TETRAPLIS, HEXAPLIS ET OCTAPLIS.

I. Proponitur Epiphani sententia de Origenis Tetraplis, Hexaplis et Octaplis. II. Asseritur propositus duarum Hebraicarum columnarum in Hexaplis et Octaplis situs. III. Quæritur quare in Tetraplis, Hexaplis et Octaplis Theodotionem Symmachus præcesserit. IV. Investigatur mens Eusebii de Tetraplis, Hexaplis et Octaplis. V. Unum et idem opus fuerunt Hexapla et Octapla. VI. Ex superioribus recentiorum multorum errores arguuntur. VII. Editionem Interpretum Septuaginta, quæ in Hexaplis habebatur, astericis, obelis, lemniscis et hypolemniscis Origenes distinxit. Et præterea quæ erat in Tetraplis scholia adjecit. VIII. Editionem τῶν Ὁ Hexaplis inextant emendarunt Eusebius et Pamphilus, et primi seorsum vulgaverunt. Inde triplex illo tempore editio τῶν Ὁ, Origeniana, Eusebiana et κοινή. IX. Eadem circiter tempestate κοινή resarciit Lucianus, resarciit et Hesychius. Hinc quintuplex τῶν Ὁ editio. X. Suas quoque editiones astericis et obelis discriminarunt Lucianus et Hesychius; ut et suam τῶν Ὁ interpretationem Hieronymus. Inquinatæ sunt et vitiatæ hodiernæ omnes τῶν Ὁ editiones.

I. Agamus jam de Tetraplis, Hexaplis et Octaplis, Origenianorum operum omnium nobilissimis et laudatissimis: quorum rationem cum accuratissime Epiphanius tradiderit in libro *De ponderibus et men-*

suris; hujus præcipue vestigia persequi decet. Collegerat jam ante Agamantius Interpretationes Scripturæ a Senioribus Septuaginta, Aquila, Theodotione et Symmacho elucubratas. Quintam præterea et sextam editionem commodum nactus est, quas in angulis quibusdam occultas investigasse ipsum et in lucem edidisse scribit Eusebius. Athanasius vero in *Synopsi docet* (86) imperante Caracalla, in doliis Hierichunte repertam fuisse quintam a studioso quodam ex iis qui erant Jerosolymæ; sextam vero sub Alexandro Mammææ Nicopoli ad Actium a quodam Origenis discipulo. Idem prope modum habet Epiphanius in libro *De ponder. et mens.*, cap. 18, addique priorem e tenebris fuisse erutam septimo Caracallæ anno. Fallitur Cedrenus, qui utramque Hierichunte inventam fuisse narrat.

Ex iis sex interpretationibus, et Hebraico exemplari, *Tetrapla* sua, *Hexapla* et *Octapla* Origenes concinnavit. (87) Ac *Tetrapla* quidem, quæ *Hexaplis* tamen tempore posteriora fuerunt, quatuor constabant editionibus per columnas dispositis, prima Aquilæ, secunda Symmachi, tertia Septuaginta Senum, et postrema demum Theodotionis. Interpretationem τῶν Ὁ tertio loco posuit, ut ad eam, quam omnium existimabat esse accuratissimam, reliquæ facilius exigi et examinari possent. *Hexaplis* hæ ipsæ interpretationes quatuor, eodem ordine collocatæ, cum Hebraico exemplari, Hebraicis descriptio litteris, et eodem Græcis characteribus exacto continebantur. Prior occurrebat columna Hebraica Hebraice depicta; at quæ contextum Hebraicum Græcis exaratum litteris exhibebat, interpretationi Aquilæ proxime conjungebatur. Subjuncta autem post sex illas columnas Hierichuntina editione, quam quintam appellavit Origenes, et numeri quatuor nota e' insignivit; et post Hierichuntinam Nicopolitana, quam vocavit sextam, et ἐπὶ σήμῳ ζ' notavit, *Octapla* exsistebant. Hæc fere Epiphanius loco laudato: quæ ut clariora sint, primam Genesios vocem, prout in *Tetraplis Hexaplis et Octaplis* disposita fuit, depingemus.

ses laciniam. Fragmenta quædam ex libris in Epistolam ad Galatas, aliudque Origenis segmentum in Epistolam ad Philemonem Pamphili Apologia subministrat. Fragmentum etiam libri tertii in Epistolam ad Ephesios refert Hieronymus lib. i *Apolog. adversus Rufinum*.

(86) Imperante Caracalla, in doliis Hierichunte, etc. Ea ipsa est procul dubio de qua Eusebius *Hist.* lib. vi cap. 16, Ἐν μὲν αὖθις ἀσθημεῖται ὡς ἐν ἱερῶν εὐρημένης ἐν πύθω κατὰ τοὺς χρόνους Ἀν-

τωνίου τοῦ υἱοῦ Σεθέρου. « Rursus in principio unius notavit (Origenes) inventam illam fuisse Hierichunte in doliis temporibus Antonini (Caracallæ) qui Severi filius fuit. »

(87) Ac *Tetrapla* quidem, quæ *Hexaplis* tamen tempore posteriora fuerunt. *Tetraplis Hexapla* posteriora fuisse evincit D. Bernardus de Montfaucon in suis Preliminaribus ad *Hexapla* Origenis, cap. 1, num. 3, pag. 9. (*Patrologia* hujus t. XV.)

DIAGRAMMA TETRAPLORUM, HEXAPLORUM ET OCTAPLORUM.

Exemplar Hebraicum, Hebraicis litteris descriptum.	Exemplar Hebraicum, Græcis elementis exaratum.	Aquila.	Symma- chus.	Septua- ginta.	Theodo- tion.	Quinta editio Hier- onymiana.	Sexta edi- tio Nicopo- litana.
נְשָׁאָה	βερσείθ	ἐν κεφαλῇ	ἐν ἀρχῇ	ἐν ἀρχῇ	ἐν ἀρχῇ	Desidera- tur.	Desidera- tur.
		1	2	3	4		
		TETRAPLA.					
4	2	3	4	5	6		
		HEXAPLA.					
1	2	3	4	5	6	7	8
		OCTAPLA.					

II. Hæc habet, inquam, Epiphanius in libro *De pondere et mensura*, cap. 19, præterquam quod spectat ad columnarum Hebraicarum situm: nam ex aliis quibusdam Epiphanius locis existimare possit aliquis contextum Hebraicum Græcis notatum characteribus priore loco fuisse. Hujusmodi ille est ex hæc. 64, cap. 3, ὅθεν τὸ πρῶτον αὐτοῦ ἐπιμελῶς ἐφιλοτιμήσατο συναγαγεῖν τῶν ἐξ ἑρμηνειῶν, Ἀκύλα, Συμμάχου, τῶν τε Ἑβδομήκοντα δύο, καὶ Θεοδοτίωνος, πέμπτης τε καὶ ἑκτῆς ἐκδόσεως, μετὰ παραθέσεως ἑκάστης λέξεως Ἑβραϊκῆς, καὶ αὐτῶν ὁμοῦ τῶν στοιχείων· ἐκ παραλλήλου δὲ ἀντικρὺς δευτέρᾳ σελίδι χράμενος κατὰ σύνθεσιν Ἑβραϊκὴν μὲν τῇ λέξει, Ἑλληνικὴν δὲ (sic enim lego non Ἑλληνικῇ) τῇ γράμματι ἐτέραν πάλιν πεποίηκε σύνθεσιν. Unde primum studuit in unum conjungere sex interpretationes Aquilæ, Symmachi, Septuaginta duorum et Theodotionis; quintam etiam et sextam editionem; cum adjectione vocum singularum Hebraicarum propriis elementis descriptarum; ex altera autem parte opposita, utens altera columna depingendo contextum, Hebraicum quidem dictione, Græcum vero litteris, alium rursus contextum lucubravit. Hæc ita exponi possent: medium locum tenuisse sex interpretationes Græcas inter Hebraica Hebraice scripta, quæ ad unam sita erant partem; et Hebraica Græce exarata, quæ ad aliam partem erant collocata. Sed hanc expositionem respuunt verba Epiphanius ejusdem, quæ mox afferemus e libro *De pondere*, cap. 19, ubi Hebraicum utrumque contextum priore loco notatum fuisse agnoscit. Videtur itaque id sibi potius voluisse Epiphanius, ad unam Hebraicæ columnæ Hebraicis elementis exaratae partem notatas fuisse Græcas sex interpretationes; ad alteram vero Græce scriptum contextum Hebraicum. Hoc idem significare dicas ista e libro *De pondere*, cap. 7, τὰς γὰρ ἐξ ἑρμηνείας καὶ τὴν Ἑβραϊκὴν γραφὴν Ἑβραϊκοῖς στοιχείοις καὶ ῥήμασιν αὐτοῖς ἐν σελίδι μιᾷ συνθεσικῶς, ἄλλην σελίδα ἀντιπαράθετον δι' Ἑλληνικῶν μὲν γραμμάτων, Ἑβραϊκῶν δὲ λέξεων, etc. Sex enim interpretationes, et Hebraicam Scri-

Piuram Hebraicis elementis ac verbis cum in una

A columna conjunxisset, aliam columnam oppositam, litteris quidem Græcis, vocibus autem Hebraicis descriptam adjecit. Quod si sex interpretationes, et Hebraicum exemplar Hebraice scriptum simul conjunxerat; in extrema profecto columna contextum Hebraicum characteribus Græco exaratum sequitur fuisse attestum. Sed præfixa sine dubio fuisse Hebraica Hebraice depicta, tum subnexa eadem Græce exarata, et subjectas deinde sex interpretationes ex iis manifesto concluditur quæ leguntur apud Hieronymum in *Epist. ad Tit.* iii, 9; Unde et nobis curæ fuit omnes veteris legis libros, quos vir doctus Adamantius in *Hexapla* (ita lege, non *exempla*, ut vulgo) digresserat, de Cæsariensi bibliotheca descriptos ex ipsis authenticis emendare, in quibus et ipsa Hebræa propriis sunt characteribus verba descripta, et Græcis litteris tramite expressa vicino: Aquila etiam, et Symmachus, LXX quoque, et Theodotio suum ordinem tenent. Columnas omnes pro sitis sui ordine recensuit. Apertius etiam Rufinus libr. vi Eusebianæ *Histor.* cap. 16, «Famosissimos illos codices primus composuit Origenes in quibus per singulas columnulas e regione separatim opus interpretis uniuscujusque descripsit, ita ut primo omnium ipsa Hebræa verba Hebraicis litteris poneret; secundo in loco per ordinem Græcis litteris e regione Hebræa verba describeret; tertiam Aquilæ editionem adjungeret; quartam Symmachi; quintam Septuaginta Interpretum, quæ nostra est; sextam Theodotionis collocaret, et propter ejusmodi compositionem exemplaria ipsa nominavit Ἑξαπλᾶ. Ex his etiam liquet præfixos Græcis editionibus fuisse Hebraicos contextus, non subnexus; nec præfixum alterum, alterum subnexus, ut indicare videntur illæ Epiphanius voces: ἐκ παραλλήλου δὲ ἀντικρὺς. Liqueat hoc quoque ex his ejusdem e libr. *De pondere*, cap. 19, τινὲς τολῶν, ὡς ἔφην, ταῦται τὰς βίβλους ἐντυγχάνοντες, καὶ εὐρίσκοντες τὰς δύο Ἑβραϊκὰς πρώτας κειμένας, μετὰ ταύτας δὲ τὴν τοῦ Ἀκύλα τεταγμένην, etc. Nonnulli igitur, ut dixi, hos libros legentes et reperientes Hebraicas duas editiones priore loco sitas; post eas vero illam Aquilæ collo-

catam, » etc. Ne quis vero vocem *σέλβη* pro eo usurpatam putet, quod nos paginam appellamus; nam *σέλβη* columnam quoque significat, adeo ut plures columnas una pagina contineret. Porro ordinem istum quem statuimus luculenter astruit vetustissimus codex Barberinus duodecim prophetarum, qui ad Osee x1, 1, breve *Hexaplorum* specimen ad oram attestum habet, et in sextum tomum *Polyglottorum Bibliorum* suo loco retulit Waltonus. Desiderantur quidem Hebraica Hebraice scripta; priore vero loco sita sunt Hebraica Græcis elementis concepta; proxime subest his Aquila; huic Symmachus; quem excipiunt LXX; ultimam columnam sibi vindicat Theodotio.

III. Disquisitione dignum est, eequid in interpretationum dispositione Theodotioni antiquiori Symmachum recentiorem Origenes anteposuerit. Facile hunc nodum solvere se posse putasset Epiphanius, qui Theodotione vetustiore fuisse Symmachum, opinatus est libr. *De ponder.*, cap. 16, 17. Itaque collocatos fuisse tres illos respondisset, juxta ordinem suæ ætatis. (88) Ego vero a recepta opinione discedere non possum, quæ priorem ætate ponit Theodotionem quam Symmachum: nam quid opponi potest his Hieronymi Præfat. in Evangel. : « Non quære quid Aquila, quid Symmachus sapiant, quare Theodotion inter novos et veteres medius incedat? » quibus non temperatum duntaxat interpretandi genus, quod tenuit Theodotio, sed media etiam ejus ætas Aquilam inter et Symmachum significari videtur. Origeni ergo aliud fuisse causæ puto, cur ita interpretationes illas digereret. Ad Hebraica maxime accedebat Aquila, hunc illis ideo proxime adjunxit. (89) Ab iisdem plus reliquis recedebat Symmachus, quippe qui sententiarum fuisset, quam verborum retinentior. Ut ex conflictu Aquilæ et Symmachi, qui abierant in diversa, et extrema fuerant persecuti, veritas eliceretur, optima ratione uterque simul conjunctus est. Subjuncti sunt illis deinde interpretes LXX et Theodotio, qui mediam viam tenebant. « Quasi non, » inquit Hieronymus Præfat. in *Job*, « apud Græcos Aquila, Symmachus et Theodotio, vel verbum e verbo, vel sensum e sensu, vel ex utroque commistum, et mediæ temperatum genus translationis expresserint. » Ordo autem studiorum postulat, ut intricatam questionem, et incertam disceptaturi, extremas primum et opposi-

tas exploremus sententias, inde ad temperatas et medias progrediamur. Atque hunc modum servavit Origenes in collocandis interpretationibus.

IV. Nunc ea quam dedimus *Tetraplorum*, *Hexaplorum* et *Octaplorum* descriptio an Eusebii rationibus consentiat, anquiramus. Scribit ille libr. vi *Hist.*, cap. 46, Origenem τὰς κατὰ τοὺς Ἰουδαίους ἐμπεπομένους πρωτοτύπους ἀπὸ τοῦ Ἑβραίων στοιχείοις γραφὰς, κτῆμα ἴδιον ποιήσασθαι. « Usurpatis apud Judæos Scripturas primigenias, ipsis Hebræorum litteris descriptas, comparasse. » Hæc aliter intellexit vir doctus, atque ita reddidit : « comparasse enim sibi Scripturas, quæ apud Judæos prototypis Hebræorum litteris descriptæ esse feruntur. » Prototypas autem Hebræorum litteras, ipsa esse Samaritarum elementa asseruit; velle igitur id sibi Eusebium Samaritanis Scripturæ codicibus usum fuisse Origenem, eademque in *Hexapla* inseruisse. Verum qui propius ad locum hunc Eusebii mentem attenderit, plane alium inde sensum extundet. Αἱ κατὰ τοὺς Ἰουδαίους ἐμπεπομέναι πρωτότυπα γράφαί, nihil aliud sonat, quam « primigeniæ Scripturæ quæ apud Judæos circumferuntur; » non vero, « quæ apud Judæos prototypæ Scripturæ esse feruntur; » dixisset quippe, κατὰ τοὺς Ἰουδαίους ἐμπεπομένα. Quod si id sibi voluisset Eusebius, cur eas potius κατὰ τοὺς Ἰουδαίους ἐμπεπομένας, quam apud Græcos, Hellenistas, aliosque dixisset, qui Samaritanas litteras antiquiores esse Judaicis una cum Judæis fatabantur? Quis putet denique *Hexapla*, ad Scripturæ illustrationem et publicam utilitatem concinnatis, Samaritarum exemplaria inferuisse Origenem, Judaica neglexisse; cum angustis finibus coerceretur Samaritica illa gens, lotius vero Judaica pertineret? Quod si quis exemplaria utraque locum sibi in *Hexapla* vindicasse dicet, non ergo *Hexapla* vel *Octapla*; sed *Heptapla*, vel *Enneapla* dicenda erant. Constat certe hoc capite Eusebium Hebraica exemplaria Græcis interpretationibus opposuisse, quarum ratione veritatem Hebraicam merito πρωτοτύπους γράφας appellavit. Profecto Epiphanium, Hieronymum et Rufinum stupor ingens occupasset, si editiones ac columnas *Hexaplorum* accurate percentescentes, Samariticam prætermisissent. (90) Non ergo verum est Samaritani codicis testimonia, quæ occurrunt in scriptis Patrum, ex Origenis *Hexapla* fuisse petita; sed certo certius est usos fuisse Pa-

» vestigio pene sequi videbatur. »

(88) Ego vero a recepta opinione, etc. Vide D. Bernardum de Montfaucon Prælim. in *Hexapl.* cap. 5, num. 1 et seq., ubi Epiphaniï opinio fusius refellitur. Huicque sententia pluribus confirmatur.

(89) Ab iisdem plus reliquis recedebat Symmachus. Aliter visum est R. P. D. Bernardo de Montfaucon in Præliminaribus ad *Hexapl.* pag. 14, ubi ait : « hinc Aquilæ primum locum deputavit, ejusque editionem priorem posuit Origenes, quia ille scrupulosius quam ceteri omnes Hebraicam Scripturam verbum e verbo reddere studuerat. Post hunc autem Symmachum locavit, quia ille propius quam Septuaginta et Theodotio, ad veritatem Hebraicam accedebat. Deinde Septuaginta præposuit Theodotioni, quia Theodotio Septuaginta Interpretes

(90) Non ergo verum est Samaritani, etc. « Samaritani et Syri lectiones, » inquit D. Bernardus de Montfaucon in Prælim. in *Hexapl.* cap. 1, num. 8, « in marginibus vetustissimorum exemplarium, quæ *Hexaplorum* fragmenta exhibent, persæpe observantur; Syri quidem in plerisque Scripturæ libris; Samaritani vero in Pentateucho tantum: ubi non infrequenter interpretationes Samaritanæ animadvertas, interdum solas, sæpius cum aliorum interpretum lectionibus collatas. Cum autem ille Samaritani lectiones, non in vetustis codicibus tantum, sed etiam apud Patres quarti, quinti et sequentium sæculorum occurrant, probabile sane videtur ipsum Origenem lectiones illas Samaritanas in margine He-

tres Græca interpretatione Samaritani exemplaris. Maneat igitur loco huic Eusebii vulgata sua et recepta sententia. Addit deinde Origenem, præter editionem Interpretum Septuaginta, Aquilæ, Symmachi et Theodotionis, duas præterea protulisse in lucem alteram Nicopoli, alteram in alio quodam loco repertam. Tum ait: 'Εν γὰρ τῶν ἑξαπλοῦς τῶν Ψαλμῶν μετὰ τὰς ἐπισήμους τέσσαρας ἐκδόσεις, οὐ μόνον πέμπτην, ἀλλὰ καὶ ἑκτην, καὶ ἑβδόμην παραθεῖς ἐρμηνεύειαν, ἐπὶ μιᾷς αὐθις σσημαίνεται, ὡς ἐν Ἱερικῇ εὐρημένης ἐν πύθω κατὰ τοὺς χρόνους Ἀντωνίνου τοῦ υἱοῦ Σεβήρου. Hæc verba parum hactenus intellecta explanare operæpretium est. (91) In *Hexaplis* quidem Psalmorum, post insignes quatuor editiones, non quintam solum, sed et sextam, et septimam adiungens interpretationem, in singulas rursus columnas descripsit; utpote quæ Hierichunte reperta sit in dolio temporibus Antonini, ejus qui fuit Severi filius. » Ἐπὶ μιᾷς locutio est Aulica, quæ res significantur in unum versum collocatæ a fronte ad tergum. Optime docet Budæus quid sint νῆες ἐπὶ μιᾷς τεταγμέναι, nempe naves ita instructæ, ut unica in fronte sit, reliquæ pone sequantur in versum porrectæ. Ita ἐκ τῆς ἐνδὸς τεταγμένοι στρατιῶται, milites sunt in unum versum a fronte ad tergum instructi. Hanc locutionem eleganter huc transtulit Eusebius: quoniam enim per longas et angustas columellas digestæ erant editiones in *Hexaplis*, propterea ἐπὶ μιᾷς σσημαίνοντας esse dixit. Sua quoque vis inest vocabulo σσημαίνωται. Σημαίνωσθαι præter significationes, sonat etiam, scriptum aliquod ad aliud adjicere, ascribere, ut superius observatum est. Igitur, ἐπὶ μιᾷς σσημαίνωται, hoc est in singulas columnas describens ad priorem attulit. Perperam hæc accepit Nicephorus lib. v, cap. 11, ait enim: Οὐ πέμπτην

zaplum posuisse. Idem porro dicendum videtur de Syro, cujus interpretationes passim reperiuntur in Genesi et Exodo, in Psalmis item, in Jeremia, in Threnis; apud Ezechielem etiam Daniele et Osee. Syri porro lectiones asseruntur ab Eusebio Casariensi, a Diodoro Tarsensi frequentius; ab Eusebio Emiseno, Hieronymo, Theodoro, et aliis. Quodque notandum est iidem, maximeque Diodorus, Syrum cum Hebræo sæpe conjungunt hoc pacto: Ὁ Σύρος καὶ ὁ Ἑβραῖος, vel ὁ Ἑβραῖος καὶ ὁ Σύρος, quando scilicet amborum interpretationes conveniunt, quod sæpe contingit. Hæc porro lectiones, perinde atque Samaritani, ab Origene diligentissimo versionum collectore potuerunt etiam in *Hexaplorum* marginibus collocari: quanquam id minime constet. Hæc quippe solum divinandum dicimus: donec enim aliqua vel tantilla pars *Hexaplorum*, ut initio scripta fuerunt, e tenebris emergerit, plenam perfectamque illorum notitiam expiscari non valebimus. »

(91) In *Hexaplis* quidem Psalmorum, post insignes quatuor editiones, etc. Male hunc Eusebii locum vertit Huettius, qui esse ultro implicat in interpretatione locutionis illius ἐπὶ μιᾷς σσημαίνωται. Melius sic vertisset: « In *Hexaplis* quidem Psalmorum exemplaribus, post insignes illas quatuor editiones, non quintam solum, sed et sextam et septimam adiungens interpretationem, rursus in principio unius notavit repertam illam fuisse Hierichunte in dolio temporibus Antonini qui Severi filius fuit. »

(92) Nec difficultate caret quod subest apud Euse-

bium, ἀλλὰ καὶ ἑκτην, καὶ ἑβδόμην παραθεῖς ἐρμηνεύειαν ἐπισσημαίνωται. (92) Nec difficultate caret quod subest apud Eusebium, Origenem ad reliquas interpretationes adjecisse septimam, quod Hierichunte in dolio imperante Caracalla reperta sit. Idem habet Zonaras. Certum est ex Athanasii et Epiphani auctoritate quintam editionem Hierichunte in dolio fuisse repertam imperante Caracalla. Addit Epiphanius una repertos esse libros alios, cum Hebræicos, tum etiam Græcos. Quod si ex his fuisse septimam illam Psalmorum editionem dicamus, ita cum aliis Eusebius conciliabitur. Opinantur quidam septimam illam editionem eandem esse ac Lucianeam, hoc argumento, quod Athanasius, sive *Synopses* auctor, Luciani editionem, septimo loco recensent, et septimam appellet: sed multum falluntur; nam Luciani editio ipsa fuit κοινή, post Origenis ætatem correctæ et emendatæ a Luciano, ut tradit Hieronymus initio epistolæ ad Suniam et Fretellam. (93) Septimam vero editionem, quæ *Hexaplis* intexta est, Hierichunte inventam esse imperante Caracalla Eusebius asseverat lib. vi *Hist.*, cap. 16; quod de κοινή certe dici non potest. *Hexapla* igitur illa Origenis, sive *Octapla*, quæ in aliis Scripturæ libris sex Græcis constabant editionibus, septem in libro Psalmorum continebant. Ita postmodum scribit Eusebius: Ταύτας δὲ ἀπάσας ἐπὶ ταῦτον συναγαγόν, διελών τε πρὸς κώλον, καὶ ἀντιπαραθεῖς ἀλλήλαις μετὰ καὶ αὐτῆς τῆς Ἑβραίων σημειώσεως, τὰ τῶν λεγομένων Ἑξαπλῶν ἡμῖν ἀντίγραφα παραλείπον. Sensus est: « Has omnes cum in unum conjunxisset, et per cola distinxisset, et invicem opposuisset, una cum Hebraici contextus adjectione, *Hexaplorum* nobis exemplaria reliquit. » Diximus σημειοῦσθαι id esse, « Scriptum aliquod ad aliud adi-

bium, etc. Zonaras quidem in *Hist. imper. Severi* et Nicephorus lib. v, cap. 11, aiunt septimam editionem Hierichunte fuisse inventam; sed id aperte non enuntiat Eusebius. Quidquid enim Huettius dicat, Ἐπὶ μιᾷς αὐθις σσημαίνωται ὡς ἐν Ἱερικῇ εὐρημένη ἐν πύθω κατὰ τοὺς χρόνους Ἀντωνίνου τοῦ υἱοῦ Σεβήρου, nihil aliud significat, quam « Rursus in principio unius notavit inventam illam fuisse Hierichunte in dolio, tempore Antonini, qui Severi filius fuit, » ut recte transtulit Valesius: ac proinde tam ad quintam aut sextam, quam ad septimam editionem id referri potest. Sed cum constet ex Athanasii et Epiphani auctoritate quintam editionem Hierichunte fuisse inventam imperante Caracalla, quod hic ait Eusebius, magis de quinta quam de septima editione intelligendum videtur. Negare tamen nolim septimam hanc Hierichunte potuisse itidem reperiri. Esto, concilientur Zonaras et Nicephorus cum Epiphanio qui ait una cum quinta editione repertos esse alios libros, cum Hebraicos, tum etiam Græcos. Illud tantum contendo, non asseverare Eusebium septimam editionem Hierichunte inventam esse imperante Caracalla.

(93) *Septimam vero editionem*, etc. Jam supra demonstravimus Eusebium minime asseverare septimam editionem Hierichunte fuisse repertam imperante Caracalla, sed hunc ejus historię locum tam ad quintam aut sextam, quam ad septimam editionem referri posse, ac proinde magis de quinta intelligendum videri.

cere; inde σημειώσεις, scripti alicujus ad aliud adjectio. Itaque Ἑβραίων σημειώσεις, est Hebraici exemplaris ad reliquas interpretationes appositio. Hæc præter legitimam sententiam a nonnullis alio detorta sunt. (94) Post *Hexapla*, ex quatuor editionibus Aquilæ, Symmachi, Septuaginta Interpretum, et Theodotionis simul conjunctis et oppositis, *Tetrapla* conflavit Adamantius, ut tradit Eusebius, et post illum Zonaras. Nec enim aliud sonant hæc Eusebii verba, ἰδὼς τὴν Ἀκύλου, καὶ Συμμάχου, καὶ Θεοδοτίωνος ἔκδοσιν ἅμα τῇ τῶν Ἑβδομήκοντα ἐντελὲς *Tetrapla* τοῖς ἐπιχαρασκευάσας, quam cum post *Hexapla*, ex his quatuor editionibus *Tetrapla* seorsum compegisse; non vero in *Tetraplis* seorsum digestas, et separatim discretas fuisse singulas interpretationes, ita ut suas singulæ paginas occuparent: in iisdem enim fuerunt paginis descriptæ omnes ac invicem oppositæ, sive, ut ait Epiphanius, συνταγμέναι, qui et addit, si *Tetraplis* Græcis *Dipla Hebraica* fuissent adjuncta, prodiisse *Hexapla*; quod fieri certe non potuisset, nisi e regione invicem oppositæ essent in iisdem paginis *Tetraplorum* Græcæ editiones, quemadmodum et in *Hexaplis*.

V. Animadversionem nostram requirit, quod idem ait Eusebius, collectis in unum sex editionibus Græcis, et adjecto Hebraico contextu *Hexapla* nobis Origenem reliquisse; Psalmorum vero *Hexapla* Græcis editionibus septem constituisse. Eusebio consentiunt Scholia Romana in editionem τῶν Ο', in quibus nonnunquam super Psalmos *Hexapla* citantur. Consentit et Epiphanius hæc. l. xiv, cap. 3, et post illum Zonaras, qui diserte pronuntiant *Hexapla* sex editiones Græcas, cum gemina Hebraici textus descriptione fuisse complexa. Quæri igitur potest, cur *Hexapla* dicta sint, quæ octo columnas habuere. Nec enim, puto, cum Erasmo et Magdeburgensibus sentit quisquam Ἑξαπλᾶ, non a numero ἑξ appellationem esse sortita, sed a verbo ἑξαπλόω, quod est, *explano*; nam unde factæ dicerentur voces, *Tetraplᾶ* et *Ὑκταπλᾶ*? Respondent nonnulli *Hexapla* dicta, non a numero columnarum, sed a numero in-

terpretationum sex; ἡνθα habita contextus Hebraici ratione, qui inter interpretationes numerari non debuit. Huic opinioni favere videtur Epiphanius loco mox allato, cum ait: Ὅστε εἶναι τὴν Πᾶσαν Παλαιάν Διαθήκην δι' Ἑξαπλῶν καλουμένων, καὶ διὰ τῶν δύο Ἑβραϊκῶν ῥημάτων. Adeo ut Vetus omne Testamentum iis *Hexaplis*, et gemino Hebraico contextu fuerit comprehensum: ubi aperte *Hexapla* Græca a *Diplis* Hebraicis distinguit. *Hexapla* ergo, inquit, a sex interpretationibus fuerunt denominata, quemadmodum *Tetrapla* a quatuor, ac ideo falli qui *Hexaplis* vulgatas quatuor editiones Græcas, et exemplaria duo Hebraica assignant. Id si sit, palam sibi repugnaverit Epiphanius libro *De ponder. et mensur.* cap. 19, qui ita disserit: *Τετραπλᾶ γὰρ εἰσι τὰ Ἑλληνικά, ὅταν αἱ τοῦ Ἀκύλα, καὶ Συμμάχου, καὶ τῶν Ἑβδομήκοντα δύο, καὶ Θεοδοτίωνος ἑρμηνεῖαι συνταγμέναι ὦσι· τῶν τεσσάρων δὲ τούτων σελλῶν ταῖς δύο ταῖς Ἑβραϊκαῖς συναφθεῖσιν, Ἑξαπλᾶ καλεῖται· ἐὰν δὲ καὶ πέμπτῃ, καὶ ἡ ἑκτη ἑρμηνεῖα συναφθῶσιν, ἀκολουθῶς τούτοις Ὑκταπλᾶ καλεῖται.* Tetrapla enim Græcis constant, cum Aquilæ, et Symmachi, et Septuaginta Senum, et Theodotionis interpretationes simul conjunctæ sunt: quæ columnæ quatuor si Hebraicis duabus adjiciantur, *Hexapla* dicuntur: quod si quinta et sexta interpretatio accesserint, sequitur ut *Octapla* nomenclentur. Quibus assonat Rufinus in interpretatione decimi sexti capitis libri sexti *Historiæ* Eusebii. Alio vero abit Nicetas *Theo. orthod.* *fid.* lib. iv, hæc. 34, et *Dipla Hebraica*; quoniam idem omnino continebant, pro una, eaque bipertita columna habita fuisse vult, atque illa cum τοῖς Ο', Aquila, Symmacho, Theodotione, ac quinta editione sex columnas constituisse, ac *Hexapla* inde fuisse appellata.

Has inter oppositas et repugnantes sententias, novam, et, nisi me animus fallit, verissimam tueor. (95) Falsum est, quod vulgo creditur, quintam et sextam editionem universos Scripturæ libros fuisse complexas. Aliquot dumtaxat continebant ex illis, eosque potissimum qui versibus constant apud Hebræos. En tibi testem Hieronymum in *Epistolam*

(94) Post *Hexapla*, ex quatuor editionibus Aquilæ, etc. Hæc nix Eusebii testimonio, cujus verbum ἐπιχαρασκευάσας male vertit, *Hexaplis* posteriora fuisse *Tetrapla* opinatur. Sed contrarium evincit doctissimus noster D. Bernardus de Montfaucon in suis Preliminaribus in *Hexapla* Origenis pag. 9; ubi verbo ἐπιχαρασκευάσας legitimum sensum restituit. Hujus rationes infra adducemus cap. 4, num. 2.

(95) Falsum est, quod vulgo creditur quintam, et sextam, etc. In quibusnam Scripturæ libris tres alias editiones quintam, sextam et septimam *Hexapla* addiderit Origenes, accuratissime omnium docet D. Bernardus de Montfaucon in Preliminaribus in *Hexapl.* pag. 16. Exploratum est, inquit, editiones quintam, sextam et septimam, non in omnibus Scripturæ libris, sed in aliquibus tantum columnas occupasse suas. In quibusnam autem, nec veterum nec recentiorum ullus unquam dixit. Nam hoc solum ait Hieronymus: Nonnulli vero libri, et maxime hi, qui apud Hebræos versu compositi sunt, tres alias editiones additas habent: Quamobrem operæ pretium erit hic libros recensere, in quibus quinta, sexta ac

septima editio comparebant; ac disquirere utrum sexta quintam septima utramque semper sequeretur. Certum est tres illas superadditas editiones e regione aliarum positas fuisse in libro Psalmorum, et in duodecim prophetis minoribus. In Psalmis quidem tres illas editiones per totum librum adjunctas fuisse suadent frequentia illarum fragmenta, quæ passim observantur: in duodecim vero prophetis minoribus, teste Hieronymo, præter Aquilam, Symmachum, Septuaginta, Theodotionem et quintam, duæ aliæ editiones appositæ erant, videlicet sexta et septima, quarum fragmenta exhibemus; quintæ nempe frequentissima, aliarum vero rariora. Canticum autem Habacuc secundum unam ex his postremis editionibus integrum representamus, quod cum nec quintæ, nec sextæ esse possit, sequitur ex septima desumptum esse. In Canticis canticorum, quintæ solam et sextæ lectiones afferuntur; septimæ vero ne vestigium quidem habetur; unde fortasse suspicio oriatur hic septimam non adfuisse cum aliis, quod tamen nonnisi temere affirmari potest. Potuit enim etsi adfuerit, a collectoribus negligi. In

ad Tit. iii, 9: « Unde et nobis curæ fuit omnes veteris Legis libros, quos vir doctus Adamantius in *Hexapla* digesserat de Cæsariensi Bibliotheca descriptos, ex ipsis authenticis emendare; in quibus et ipsa Hebræa propriis sunt characteribus verba descripta, et Græcis litteris tramite expressa vicino. Aquila etiam, et Symmachus, Septuaginta quoque, et Theodotio suum ordinem tenent. Nonnulli vero libri, et maxime hi qui apud Hebræos versu compositi sunt, tres alias editiones additas habent, quam quintam, et sextam, et septimam translationem vocant, auctoritatem sine nominibus interpretum consecutas. » Itaque in illa variarum editionum eoagmentatione, aliqui libri quatuor duntaxat constabant editionibus, cum *Diplis Hebraicis*; atque hi libri erant vere Ἑξαπλόι. Sex vero habebant editiones Græcas, cum *Diplis Hebraicis*, alii libri per versus compositi, excepto Psalterio, nempe Proverbia, Ecclesiastes et Canticum: ac proinde erant Ὀκταπλόι. At liber Psalmorum præter geminas Hebraici contextus columnas septem editiones continebat, meritoque librum hunc Ἑννεαπλόον fuisse diceres. Igitur opus istud Origenis partim erat *Hexaplum*, partim *Octaplum*, partim *Enneaplum*: (96) sed septimæ editionis, quæ ad unum pertinebat Psalte-

Pentateucho autem quintam et sextam editionem locum occupasse suum testificentur exempla non pauca: sic Genes. cap. xxxiv, vers. 15, ex codice legio affertur quintæ editionis lectio, ubi vocem פָּנָם hic Interpres vertit ἐννοήσωμεν; et cap. xxxv, vers. 19, in hunc locum פָּנָם אֵת אֲדָמָה אֲמָרָה Ambrosius in Epist. ad Horonitanum ait: *Quinta autem traditio, ephrata, ipsa est domus panis: hoc præteritum est in aliorum traditionibus, ubi traditiones ille pro editionibus usurpat. Et Levit. i, 16, A. Σ. τὴν σιτίσουσαν. Θ. Ε. τὴν ὀσφύν ἢ ἡμεῖς χαλοῦμεν φύσαν. Item Levit. cap. xi, vers. 3, Σ. Ε. ἀπὸ τῶν καρπωμάτων Κυρίου. Et Levit. ii, 17, A. Ο. Θ. Ε. νωκτωράς. Σ. γλαύξ. Ε. Quintam, Σ. sextam indicat, et utriusque interpretatio affertur. Ibidemque vers. 31, Ο. Θ. Ε. αὐτῶν ἐσθνηχέων. Hisce tam apertis testimoniis refragari nemo posse videtur. At mirum est quintam et sextam editionem a nemine veterum Græcorum qui in Pentateuchum tot Commentaria ediderunt, memoratam uspiam fuisse. De septima in Pentateucho nihil hodie: utrum vero olim adfuerit ignoratur. Præter hosce libros ubi trium posteriorum editionum vestigia reperimus, in aliis etiam exstitisse subindicat Hieronymus Comment. in Epist. ad Titum: *Nonnulli vero libri, inquit, et maxime hi qui apud Hebræos versu compositi sunt, tres alias editiones additas habent, quam quintam, et sextam, et septimam translationem vocant, auctoritatem sine nominibus interpretum consecutas. Ex libris tamen versu conscriptis soli Psalmi trium posteriorum interpretationum reliquias præferunt. In Job autem et Proverbiis, etsi ampla aliarum editionum seges offeratur, nihil hodie de tribus illis postremis interpretibus superest. Si stemus Hieronymi verbis in iis libris, ubi hæc postremæ editiones adhibebantur, tres semper aderant, nec quinta sine sexta, nec utraque sine septima locum uspiam habebat; verum hæc Hieronymus admodum perfunctorie narravit, nec videtur ejus testimonium ad ea quæ supra dicta sunt, penitus quadrare posse, si quidem, ait ille, in nonnullis libris et maxime iis qui versu compositi sunt, tres alias editiones, nempe quintam, sextam et septimam additas fuisse; ita ut ex ejus verbis inferri posse videatur, maximam *Hexaplorum* partem ubi**

rium, in tota Bibliorum denominanda mole ratio habita non est, ideoque a nemine Enneapla dicta sunt. Asserit etiam Origenes ab interpretationibus Aquilæ et Theodotionis abfuisse Threnos Jeremiæ. Itaque liber ille fuerit Τετραπλόος, sed totum corpus Bibliorum propter libri exiguitatem Tetraplum dici non debuit. Quidam *Hexapla* ista volumina appellarunt, fortasse etiam *Hexapla* ab Origene inscripta sunt, quod magna illorum pars quatuor editionibus, Aquilæ, Symmachi, τῶν Ὁ' et Theodotionis, ac *Diplis* præterea *Hebraicis* esset constata: alii verum cum his voluminibus sex editiones Græcas præter Hebraica exemplaria inesse intelligerent, Octapla vocanda censuerunt. Quapropter nemo mirari debet cur *Hexaplis* sex editiones Græcas, et duos contextus Hebraicos fuisse intextos dixerint Eusebius, Epiphanius et Zonaras, intextæ quippe erant editiones illæ sex in aliquibus duntaxat libris, non in universis; nam quamvis intextæ iidem essent in Psalmis editiones septem, *Hexapla* tamen Psalmorum idem dixit Eusebius. Manifestum ergo est unum idemque opus fuisse *Hexapla* et *Octapla*; sed a diversis quibus constabat paribus diversas appellationes habuisse. (97) *Tetrapla* autem privatum fuit ac separatam opus ab Origene post *Hexapla*

tres illæ editiones additæ fuerant, esse libros metros metricos; nempe Job, Psalmos et Proverbia, et tamen apertissimis exemplis superius probatum est, illas editiones adfuisse in Pentateucho, in prophetis minoribus et in Canticis; ex libris vero metricis Psalmos tantum trium illarum editionum reliquias et quidem frequentissimas præferre; Job autem et Proverbia, quorum maxima lectionum *Hexaplarum* silva superest, ne vestigium quidem trium illarum editionum habere. His conspectis nemo negaverit admodum difficile esse superius allata exempla cum verbis Hieronymi conciliare. Cum autem omnino certum sit Origenem non in omnibus Scripturæ libris tres illas interpretationes adjecisse, quæri potest num tres illi interpretes totam Scripturam sint interpretati, an eas solum partes quæ ab Origene in *Octaplis* adhibite sunt. Sæpe cum illi, saltem duo priores, Pentateuchum, Psalmos, et ex Hieronymo Job et Proverbia; cum item Cantica et minores prophetas transulerint, non video quid causa fuerit, cur medios libros omiserint, quodque magis urgeat, cum tres illi interpretes ut plurimum in iisdem Scripturæ libris reperiantur, licet haud dubie variis in locis scripserint, cur eosdem libros ex Hebraico converterint, eosdem omiserint. Hoc certe neque casu, neque consilio accidere potuisse videtur. Si respondeas cur ergo Origenes in quibusdam libris, non in omnibus, illas editiones apposuerit; reponam ego, cur in Threnis sive Lamentationibus Jeremiæ, solum Symmachum cum editione τῶν Ὁ' locavit, cum tamen Aquila et Theodotio hujus libri, perinde, atque aliorum interpretationem adorna-

verint, ut ibidem in Monito probamus. Hinc sane liquet ex hac Origenis omissione concludi non posse, illas editiones non integras, sed aliquos tantum Hebraicæ Scripturæ libros complexas fuisse. Cæterum rem non penitus exploratam lectoris judicio permittimus.

(96) *Sed septimæ editionis, quæ ad unum Psalterium pertinebat. Septima editio pertinebat etiam ad duodecim prophetas minores, ut mox ostendimus ex D. B. de Montfaucon.*

(97) *Tetrapla autem privatum fuit, etc. Vide paulo infra cap. 4, num. 2, ubi hæc Hueltii sententia refellitur.*

accuratum, in studiosorum gratiam, quibus tantum A abs re sua vel otii vel facultatis non erat, ut *Hexapla* comparare possent. Nec quemquam moveat quod scribit Hieronymus *De script. ecclesiast.* in Origen.: « Exceptis Septuaginta Interpretibus, alias quoque editiones in unum congregasse volumen; » quod et ex Hieronymo transtulerunt Freculphus Lexoviensis *Chron.* tom. II, lib. III, cap. 2, et Honorius Augustodunensis *De script. ecclesiast.* Id enim sibi volunt, præter Septuaginta Interpretes, reliquos etiam Origenem in unum volumen congregasse.

VI. Ex his facile intelligitur quantum ratio Scalligerum fugerit, qui in delineatione *Hexaplorum* seu *Octaplorum*, quam in sacras suas *Exercitationes* retulit Heinsius, utrumque Hebraicum contextum post interpretationes Græcas sex in finem coniecit. Si modo revera Scaligeri fuit hæc delineatio, quod dubium mihi faciunt Scaligeriana nuper edita, in quibus *Octaplorum* columnas enumerans, prioribus locis Hebraicas duas recenset. Nec felicior Heinsius, cum columnas ibidem *Hexaplorum* describens, tertiam attribuit Septuaginta Interpretibus, quartam Aquilæ, quintam Theodotioni, et sextam Symmacho. Neque iis excusandis sufficit Nicetæ Acominati auctoritas⁹⁹, qui in simili versatus est errore, columnis Hebraicis subjectos fuisse τοὺς Ὁ his Aquilam, tum Symmachum, inde Theodotionem, et quintam denum interpretationem asseverans. Peccat quoque Baronius¹⁰⁰ aliter in *Tetraplis* dispositas editiones Græcas censens ac in *Hexaplis*, et priorem in illis locum τοὺς Ὁ assignans, in his tertium. Hos in fraudem videtur illexisse Philoponus, qui in libro *Περὶ κοσμοποιίας* loca sacri contextus ex his quatuor interpretationibus afferens, priore loco τοὺς Ὁ collocat; his subjicit Aquilam, huic Theodotionem, illi Symmachum. Nec enim *Tetrapla* representare Philoponus instituit; sed in interpretationibus disponendis interpretum ætatem respexit: cum clarum sit cæteroquin ex Epiphanio libr. *De pond.* cap. 19, postremam columnam obtinuisse Theodotionem tam in *Tetraplis* quam in *Hexaplis*, secundam Symmachum, atque hos inter medios Septuaginta incessisse. *Τετραπλὰ γὰρ εἰσι, ἢ τὰ Ἑλληνικά, ὅταν αἱ τοῦ Ἀκύλα, καὶ Συμμάχου, καὶ τῶν Ἑβδομήκοντα δύο, καὶ Θεοδοτίωνος ἐρμηνεῖαι συντεταγμέναι ὦσι.* « Tum enim existunt Græcanica *Tetrapla*, quando interpretationes Aquilæ, Symmachi, Septuaginta Senum et Theodotionis in unum fuerint composi- » Tum addit, si *Dipla Hebraica* præstantur, conflari *Hexapla*. Pro Origenianorum *Tetraplorum* specimine haberi non posse loca illa a Philopono e quatuor Græcis interpretationibus detracta probari quoque potest ex Philastrio, qui hæc. 457, asserit Aquilæ conversiones in medio librorum nunquam fuisse positas, sed dextræ lævæque assignari solitas fuisse. Aquilæ interpretatio in *Tetraplis* priore loco ponebatur; qui locus diverso respectu vel de-

xter erat, vel sinister legentium respectu sinister erat, dexter libri ipsius. Itaque alii dextro loco situm esse, alii sinistro scripserant. Id cum legisset Philastrius existimavit Aquilam in aliquibus *Tetraplorum* exemplaribus dextrum tennisse locum, in aliis sinistram; sed hallucinatus est, nam semper columnæ huic deputatus est, quæ ad lectorum lævam collocata erat. Utut est, certe in medio nunquam fuisse constat: fuisset autem, si priorem columnam occupasset Septuaginta Interpretes, Aquila secundam. Refellitur etiam ex supradictis Salmasius, qui hæc scribit in *Comuentario de Hellenistica*: « Sed nusquam Hieronymus quintæ et sextæ editionis meminit; et cum *Hexapla* vocat, intelligit *Tetrapla* Græcanica, cum *Diplis Hebraicis* quæ *Hexapla* faciebant. » Et mox allatis quibusdam Hieronymi locis,

B in quibus Græcæ solum quatuor editiones memorantur, subjicit: « Apparet ex his Origenem quatuor tantum editiones inter se comparasse, et composuisse in *Tetraplis*, quæ cum duobus Hebraicis textibus *Hexapla* illa Ecclesiis dedicata continebant. » Certe in Hieronymi verbis a me supra allatis, e *Commentariis in Epistolam ad Titum*, mentio fit quintæ et sextæ editionis, et sæpissime in *Epistola ad Suniam* et *Fretellam*, aliisque locis. *Hexapla* autem dicta sunt ea, non quæ *Tetrapla* solum Græcanica, cum *Diplis Hebraicis*, sed quæ quintam præterea, et sextam, ac septimam editionem, non ubique, sed in aliquibus solum libris adjunctam haberent. Ait paulo post Salmasius: « Sed et veteres Patres ex quibus composi- »

C D etiam ex præcedentibus Usserii Armachani nova opinio, non puram solum et emendatam interpretationem τῶν Ὁ, sed τοὺν quoque in *Hexaplis* habitam fuisse asserentis, quod Bellarmino¹⁰¹ quoque videtur fuisse persuasum. Deprehenditur quoque multiplex Magdeburgensium hallucinatio in his ipsorum verbis: « Primum versioni Septuaginta, quæ tum fuisse videtur vulgarissima, adjunxit Aquilæ Pontici, Theodotionis et Symmachi editiones repertas a se, multo tempore absconditas: aliam quidem Nicopoli in Actiaco littore; aliam aliis in locis, sicut ipse scribit: indicavit Eusebius libro vi, cap. 17. His postea superaddidit

⁹⁹ Nicet. *Thes. orth. fidei* lib. IV, hæres. 51. *eccles.*

¹⁰⁰ Baron. an. 231, cap. 9. ¹⁰¹ Bellarm. *De script.*

quintam, sextam et septimam, quas dixerunt editiones : quarum unam inventam esse indicavit in Jericho, in dolio, tempore Antonini Caracallæ. Nam ut de Symmachi interpretatione sileam, Aquila et Theodotionis editiones ab Origene fuisse repectas probari minime potest ; nec ullam ex iis tribus Nicopoli inventam fuisse verum est, sed sextam. Omnino vero turpissime erravit Sixtus Senensis lib. iv et viii *Biblioth.*, qui *Tetrapla* cum *Hexaplis* confundit et permiscuit, *Hexapla* vero ab *Octaplis* discrevit, idemque ut faceret viro cuidam magno persuasit ; quique septimam editionem nec in *Hexaplis*, nec in *Octaplis* unquam fuisse asseveravit ; contrarium disertis verbis affirmante Eusebio lib. vi *Hist.*, cap. 16.

VII. Aliud præterea diligentia Origenis monumentum *Hexapla* præferebant. Notaverat ille Senes Septuaginta voces aliquas, quæ in Hebræo haberentur, interpretando neglexisse, nonnullas autem de suo inseruisse, variæque ipsorum circumferri exemplaria inter se diversa, et sive ex supinitate librariorum, sive ex criticorum temeritate vitata ; hinc calumnia ansam arripere Judæos, ejusmodi interpretationem in Christianorum ecclesiis prælegi solere causantes, quæ Hebraicæ veritati in omnibus non consentiret. Consulatur ipsius tomus in *Matthæum* decimus quintus, et *Epistola ad Africanum*, ubi de exemplarium τῶν Ὁ corruptione, et Judæorum calumniis disserit. His incommodis ut occurreret, interpretationem Septuaginta Senum emendavit ex optimorum exemplarium fide, atque ejus præsertim quod in Serapeo servabatur, quodque ipsum τῶν Ὁ αὐτόγραφον fuisse affirmant veteres nonnulli. Asteriscos præterea, ubi quid deesset, cum prætermisissis vocibus inseruit ; quæ vero illi præter Hebræorum fidem adjecissent, præfixo obelo signavit ; « Quæ signa, » inquit Hieronymus

(98) *Sed mihi verisimilior videtur Masii sententia.* Non ita videtur D. Bernardo de Montfaucon, qui in Preliminaribus in *Hexapla* Origenis cap. 4, num. 4, sic suam sententiam aperit : « Existimo, quemadmodum asteriscus ad omnia, quæ inserebantur, adnotanda, et obelus ad ea, quæ redundabant, jugulanda, ut ait Hieronymus, appositi sunt ; ita Lemniscus adhibitus fuisse, ubi Septuaginta Interpretes lectionem quidem Hebraicam exprimebant, sed non ita accurate atque distincte : quæ causa erat ut illa in textu relicta, altera quæ melior videbatur, ex aliis interpretibus petita, huic subjungeretur. Neque enim putandum est, Originem virum admodum accuratum, qui tam diligenter vel levissimæ quæ addebantur asterisco, et quæ demenda erat obelo notabat, nullam apposuisse notam iis in locis sane frequentibus, ubi relicta priori lectione novam tamen addebat ex aliquo interpretum desumptam. » Deinde, allato quodam exemplo unde sententiam suam confirmat, sic prosequitur eruditus vir : « Crederem hypolemniscum tunc appositum fuisse, cum lectio illa notata, Septuaginta Interpretum solum erat, quod uno subtili lineam posito puncto indicabatur : lemniscus vero cum duobus punctis, quando non Septuaginta Interpretum tantum, sed etiam Theodotionis erat. »

(99) *Multumque fallitur, cum vocabulum* ληνίσκος, etc. « De hujus nominis etymo, inquit D. de

A *Epist. ad Sun. et Fretell.*, et in Græcorum Latinarumque poematibus inveniuntur, » unde et ab Origene translata sunt. Quæ de lemnisco subjicit Epiphanius lib. *De ponder. et mens.*, cap. 17, valde corrupta et confusa sunt ; unde vix certi quidquam possis extundere. Id sibi tamen videtur velle, lemniscos ascripsisse Originem, quotiescunque duo plurave paria interpretum (hos enim in triginta sex paria fuisse discretos, et in omnibus fere consensisse autumat, cum Scripturam sacram in Ægypto interpretarentur) vocem aliquam usurpassent, ab ea diversam (ejusdem licet significationis) qua usi fuissent reliqui interpretes (quod ipsum fere habent Hesychius in psalmum xxi, 4, et Isidorus *Orig.* lib. i, cap. 20) ; hypolemniscos vero adnotasse, si quando vocem hujusmodi par unicum adhibuisset. Quibus significatur Originem 36 interpretum exemplaria simul contulisse. Ab Epiphanio dissentit Andreas Masius Præfat. in Græc. edit. Josue, et adnot. suis, et paria illa interpretum, velut aniles fabulas respuit, tumque appositos putat lemniscum et hypolemniscum, cum varias aliquas lectiones plures paucioresve codices assererent. Alium notarum illarum usum profert Joannes Curterius Præfat. ad Procop. *Comment. in Isaiam*, nec aliud significare lemniscum putat quam verbis consentire interpretibus aliquos, discrepare sensu ; hypolemniscum vero, quam sensu eos et verbis dissonare. (98) Sed mihi verisimilior videtur Masii sententia. Asteriscorum illorum, obelorum, lemniscorum et hypolemniscorum formas notat Epiphanius, et nominum significationes ; (99) multumque fallitur, cum vocabulum, ληνίσκος derivat a Græco ληνάειν, nam Syracusam esse vocem constat. Reliqua fuse persequitur Epiphanius in eodem libro : nec docet tamen utrum quæ *Hexaplis* intexta est interpretatio τῶν Ὁ ejusmodi notis fuerit insignis : sed id perspicuum est

Montfaucon ibidem quo supra, quid sentiat vir eruditissimus B. Moneta paucis, ut ab eo accepi, expromam. Athenæus pag. 200 editionis Lugdunensis in prolixo Callixeni Rhodii loco, vocem ληνίσκος habet, quæ in margine sic emendatur, ληνίσκος, atque ita legit Eustathius in versum 570 decimi octavi libri *Iliados*, ubi hunc ipsum ab Athenæo allatum locum refert. Isaacus vero Casaubonus in Notis aut ληνίσκος, aut ληνίσκος legendum esse dicit, sed neutrum alteri lectionem præferre audet. Certum est autem, vocem ληνίσκος, quæ primitus angustam fasciam significabat, ex voce ληνός, lana, derivatam esse, quia ab ipsa origine fasciæ hujusmodi laneæ erant. Hinc vero Syracusani singulari formatione, loco τοῦ ληνίσκος inserto μ, ληνμίσκος fecerunt : quæ causa fuit ut hæc vox pro Syracusana haberetur. Hesychius, ληνμίσκος τὰς στενάς Συρακούσας ταύτας, subintellige λέγουσι. Hinc ad alia significanda usurpata vox fuit ; nempe pro fasciis, quibus coronæ circumplebantur ; pro lineamento convolutio vulneribus inserendo ; denique pro nota librorum, de qua Isidorus : *Lemniscus, id est, virgula inter geminos punctos faciens, apponitur in iis locis, quæ sacre Scripturæ interpretes eodem sensu, sed diversis sermonibus transulerunt.* Hæc triplici significatione vox ληνμίσκος usurpata fuit, nempe ad res significandas angustis fasciis similes, quas Syracusani ληνμίσκος vocabant. Inde vocatus

ex Romanis Schollis τῶν Ὁ' in I Reg. xiv, 4, μάλ-
 λον ταῦτα ἐν τῷ Ἐξαπλῷ ἡστέριστα, ὡς ἐκ Θεοδο-
 τίωνος προσετέθη. Imo hæc in *Hexaplo* asterisco
 notata sunt, utpote quæ ex Theodotione adjecta
 sint : et ex istis Hieronymi, quæ repetit Rufinus
Invect. II : « Sed et Origenes asteriscos fecit, ex
 translatione Theodotionis assumens, ut compone-
 ret volumina quæ appellantur *Hexapla*. » Tum sub-
 jungit : « Quia frequenter, si disputatio accidisset,
 vel immutata esse aliquanta, vel deesse, vel abun-
 dare in postris Scripturis mentiebantur, voluit Ori-
 genes nostris ostendere, qualis apud Judæos Scri-
 pturarum lectio teneretur, et in propriis paginis vel
 columellis editiones eorum singulas quasque de-
 scripsit ; et ea quæ apud Illos sunt addita vel de-
 cerpta, certis quibusque signis additis ad versicu-
 lorum capita designavit ; et in alieno, non suo opere
 suas tantummodo notas fixit ; ut sciremus non quid
 nobis, sed quid Judæis adversum nos certan-
 tibus aut deesse aut abundare videretur : » et iterum
 ex istis Hieronymi in Præfat. Paralip. ad Chromatium :
 « Et certe Origenes non solum *Hexapla* composuit
 quatuor editionum, e regione singula verba descri-
 bens, ut unus dissentiens statim cæteris inter se con-
 sentientibus arguatur : sed quod majoris audaciæ
 est, in editione Septuaginta Theodotionis editionem
 miscuit, asteriscis designans quæ minus fuerant, et
 virgulis quæ ex superfluo videbantur appositæ. » Sed
 Origenem ipsum audire operæ pretium est : sic ille
 tom. xv in *Matth.*, num. 14, pag. 671 : Νὺν δὲ θη-
 λονότε πολλὴ γέγονεν ἡ τῶν ἀντιγράφων διαφορά, εἴτε
 ἀπὸ ῥαθυμίας τινῶν γραφῶν, εἴτε ἀπὸ τὸλμης τινῶν
 μοχθηρῶς τῆς διορθώσεως τῶν γραφομένων, εἴτε καὶ
 ἀπὸ τῶν τὰ ἑαυτοῖς δοκοῦντα ἐν τῇ διορθώσει προστι-
 θέντων ἢ ἀφαιρούντων· τὴν μὲν οὖν ἐν τοῖς ἀντι-

⁹⁹ Epiph. lib. *De pand.*, cap. 2.

lemniscus, sive linea vittæ more depicta cum duo-
 bus punctis. altero superne, altero inferne positis
 sic + hypolemniscus vero tunc vocatur cum uno
 solum puncto linea signatur sic + obelorum au-
 tem et asteriscorum hæc est figura ; obelorum qui-
 dem sic + asteriscorum vero sic ✕ quæ post aste-
 riscum ponebantur, inquit cap. 4, num. 3, idem
 D. Bernardus de Montfaucon, ex editione Theodo-
 tionis ut plurimum excerpta erant, non infrequen-
 ter ex Aquila ; interdum, sed rarius, ex Symma-
 cho ; nonnunquam ex duobus vel ex tribus simul.
 Exempli causa : Job, xxxii, 12. ✕ Θ. καὶ μέχρι
 ὧν συνήσω· καὶ ἰδοὺ οὐκ ἦν τῷ Ἰὼβ ἐλέγχων,
 ἀντ' ✕ ποικρινόμενος ῥήματα αὐτοῦ ἐξ ὧν· ἵνα
 μὴ εἴπῃτε, εὐρωμεν σοφίαν τοῦ Θεοῦ προσθέμενον· ubi
 animadvertas, cum aliquid vel ex Theodotione vel
 ex aliis adjiceretur, si id in initio, sive in medio, si-
 ve in fine linæ jaceret præmissio semper asterisco
 additum fuisse, appositis post additamentum duobus
 punctis. Si vero additamentum illud ad plures li-
 neas extraheretur, initio cujuslibet linæ asteriscus
 appingebatur donec totum desineret, ibique duo
 puncta crassiora de more pingebantur : quæ tamen
 plerumque negliguntur in manuscriptis, præsertim
 quando additamenta hujusmodi longiuscula sunt.
 In vetustissimis codicibus Coisliniano, Claromonta-
 no, sive RR. PP. Jesuitarum Collegii Ludovici
 Magni et aliis, post asteriscos nomina interpretum a
 primis litteris describuntur, ita ut frequentissime

A γράφοις τῆς Παλαιᾶς Διαθήκης διαφανίαν, Θεοῦ διδόν-
 τος, εὐρωμεν ἰάσασθαι, κριτηρίῳ χρησάμενοι ταῖς
 λοιπαῖς ἐκδόσεσιν· τῶν γὰρ ἀμφιελλομένων παρὰ
 τοῖς Ἑβδομήκοντα διὰ τὴν τῶν ἀντιγράφων διαφω-
 νίαν, τὴν κρίσιν ποιησάμενοι ἀπὸ τῶν λοιπῶν ἐκδό-
 σεων, τὸ συνῆδον ἐκείναις ἐφυλάξαμεν, καὶ τινὰ μὲν
 ὠδελίσσαμεν ἐν τῷ Ἑβραϊκῷ καίμενα, οὐ τολμήσαντες
 αὐτὰ πάντα περιελεῖν· τινὰ δὲ μετ' ἀστερίσκων προσ-
 ἐθήκαμεν, ἵνα δῆλον ᾖ ὅτι μὴ καίμενα παρὰ τοῖς
 Ἑβδομήκοντα, ἐκ τῶν λοιπῶν ἐκδόσεων συμφώνως τῷ
 Ἑβραϊκῷ προσεθήκαμεν. Ex hoc loco suspicari licet,
 non ex Theodotione solum, sed et aliis editionibus
 nonnulla fuisse inspersa. Quapropter Epiphanius⁹⁹,
 a quo rerum illarum accurate tradita historia est,
 desiderari ait a plurimis apud Interpretes Septua-
 ginta quæ ex Hebræis referre prætermiserunt ipsi,
 Aquila vero, et Symmachus, ac reliqui interpretes
 representarunt : ex una autem Theodotione addita
 esse non apposuit. Emendatio hæc τῶν Ὁ' per obelos
 et asteriscos, causæ fuit Hieronymo cur ita Augusti-
 num alloqueretur epist. 89, cap. 6 : « Miror quomo-
 do Septuaginta Interpretum libros legas, non puros,
 ut ab eis editi sunt, sed ab Origene emendatos, sive
 corruptos per obelos et asteriscos, et Christiani ho-
 minis interpretationem non sequaris ; præsertim
 cum ea quæ addita sunt, ex hominis Judæi atque
 blasphemæ, post passionem Christi, editione trans-
 tulerit. » Corruptos dicit libros Septuaginta In-
 terpretum, propter additamenta e Theodotione,
 cum in cap. LVIII Isaïæ emendata ac vera ap-
 pellet *Hexaplorum* exemplaria, quæ eadem addita-
 menta præferebant ; nam neglectis asteriscis qui
 vel in legendo, vel in describendo negligi pote-
 rant, maxima exsistebat Theodotionis cum τοῖς Ὁ'
 confusio : at observata asteriscorum distinctione

asteriscus nomen præcedat, rarius autem nomen
 asteriscum. Utrum vero ipse Origenes nomina cum
 asteriscis in textu suæ editionis posuerit, an id in
 subsequenti ævo ab iis qui *Hexaplorum* collectiones
 collegerunt, et in Bibliis posuerunt, factum fuerit,
 non ita facile est divinare. Certe codex ille RR. PP.
 Jesuitarum in *Jeremia* et in *Ezechiele* sæpe asteri-
 scos in ipso textu ponit, subjuncto plerumque a pri-
 ma solum littera nomine interpretis ex quo lectio
 illa adjectitia desumpta fuit, sic ✕ A. quando ex
 Aquila ; vel ✕ Θ. si ex Theodotione ; aut ✕ Σ. cum
 ex Symmacho : vel denique ✕ οἱ Γ, si ex tribus illis
 simul interpretibus lectio illa excerpta sit. Fortasse
 vero quia ut plurimum Theodotionis lectiones cum
 asteriscis afferebat Origenes, Theodotionis nomen
 non solebat exprimere ; Aquila vero quia rarius, et
 Symmachi quia rarissime, interpretationes cum
 asteriscis inserebat, nomina a prima littera depin-
 gebat, ut indicaret non ex Theodotione pro solito
 verba decerpi. Sed hoc ex conjectura tantum dici-
 tur. Cæterum, inquit num. 4, ex similitudine quæ
 intercedebat obelos inter et lemniscos atque hypo-
 lemniscos, non solum quantum ad formam, sed
 etiam quantum ad usum, factum est ut lemnisci pro
 obelis sint habiti. Nam uno excepto Esychie loco,
 nullam me lemniscorum mentionem a tempore Epi-
 phanii et Hieronymi uspiam reperire memini ; in
 Bibliis scilicet manuscriptis, in Catechis et in Com-
 mentariis.

legitima τῶν Ὁ' verba a Theodotione accurate secernebantur. Itaque pro legentis attentione et diligentia corrupta erant, vel emendata. Quocirca in eadem ad Augustinum epistola ita pergit Hieronymus : « Vis amator esse verus Septuaginta Interpretum? Non legas ea quæ sub asteriscis sunt; imo rade de voluminibus. »

Editioni τῶν Ὁ', quæ erat in *Tetraplis*, scholia ad limbum aliqua adjecisse Origenem discimus ex memorato codice Marchali, quem habent Claromontani Patres Societatis Jesu : adnotatum enim est ante Ezechielem, librum hunc ex *Hexaplis* descriptum esse; correctum vero ad *Tetraplorum* fidem : postmodum subest : « Ἀτινα καὶ αὐτοῦ (Ὁριγένους) χειρὶ διώρθωτο, καὶ ἐσχολιογράφητο. ὅθεν Εὐσέβιος ἐγὼ τὰ σχόλια παρέθηκα. Πάμφιλος καὶ Εὐσέβιος διωρθώσαντο. » Quæ (*Tetrapla*) ipsius (Origenis) manu emendata, et scholiis succincta erant : (99*) unde ego Eusebius scholia apposui : Pamphilus et Eusebius emendarunt. »

VIII. Apud multos hanc opinionem percubuisse video, Origenem quo parabilior esset emendata a se editio Seniorum Septuaginta, edidisse eam seorsum, et ex ingenti *Hexaplorum* mole exemisse; adeo ut solitaria illa, alterius quæ habebatur in *Hexaplis* unde erat profecta, germana esset, et omni ex parte similis. Ratio istius opinionis valida nulla affertur. Probabilior mihi videtur sententia Joannis Baptistæ Morini⁹⁹, viri doctissimi, editionem illam τῶν Ὁ' ex Origenianis *Hexaplis* descriptam ab Eusebio et Pamphilo, et primum evulgatam arbitrantis; juxta illud Hieronymi in Præfat. ad Paralip. ad *Chromatium* : « Alexandria et Ægyptus in Septuaginta suis Hesychium laudat auctorem. Constantinopolis usque Antiochiam Luciani martyris exemplaria probat. Mediæ inter has provinciæ Palæstinos codices legunt; quos ab Origene elaboratos Eusebius et Pamphilus vulgaverunt. » Nam cum frequenter exscriberentur *Hexapla* in Ecclesiarum, doctorumque hominum usum, novis in dies deformabantur sordium inquinamentis; cum præsertim asteriscorum et obelorum adnotationem vel insuper haberent librarii, vel non satis diligenter administrarent : unde ingens incidebat rerum perturbatio, confusio et permixtio cum Septuaginta Senum interpretatione Theodotionis additamentis : « *Misericordia et veritas*, inquit Hieronymus in Epist. ad Sun. et Fretell., obviaverunt sibi¹⁰⁰ : et dicitis quod in Græco, sibi, non habeatur : Ἐλεος καὶ ἀλήθεια συνήντησαν. id est, *Misericordia et veritas concurrerunt*; sic in Hebræo habetur, et apud Septuaginta obelo prænotatum est : quæ signa dum per scriptorum negligentiam a plerisque quasi superflua relinquuntur, magnus in legendo error oboritur. » Loquitur de editione τῶν Ὁ' quæ *Hexaplis* inerat. Degenerante

A ergo magis magisque hac editione, restituere eam conati sunt Eusebius et Pamphilus, ex ipso αὐτογράφῳ, quod erat in Cæsariensi bibliotheca; restitutam vero et seorsum magna diligentia descriptam publicaverunt. Atque ea editio Palæstina dicta est. Summo scilicet applausu fuit excepta, et in Jerusalem aliisque Orientis Ecclesiis decantari cœpta, et librariorum sæpe eam in publicos usus exscribentium labore disseminata passim ac propagata; cum propter auctoris famam, et emendatorum nobilem doctrinam, tum propter operis ipsius dignitatem. Hujus editionis et emendationis luculentum exstat monumentum in codice Renati Marchali, jam sæpe laudato, in quo post Jeremie librum adnotatum est, descriptum enim esse ex Origenis *Hexaplis*, et emendatum ex *Tetraplis* manu ipsius exaratis; idque opera Pamphili et Eusebii.

En tibi jam itaque triplex editio Septuaginta Senum; Origeniana hæc quæ in *Hexaplis* continebatur; altera privatim edita ab Eusebio et Pamphilo, quæ prioris mere germana erat; tertia vetus illa quæ Origenis emendationem præcessit, et κοινή seu Vulgata appellata est, quæque multiplex et diversa fuit, utpote varias passa adulterationes. Non alia autem Septuaginta Interpretum editio usurpabatur vulgo ante Origenem, quam quæ κοινή dicebatur. Hanc appellationem idcirco consecuta erat, quod nulla per Orientem Scripturæ editio frequentiori usu contereretur. Quo factum est, ut editio κοινή non unam aliquam et peculiarem Septuaginta Senum editionem notare deinde cœperit, sed ipsam eorumdem interpretum conversionem generali appellatione significaverit. Rem uno verbo expedio. Vocabulum illud, κοινή, generi et speciei commune fuit, ut aliæ pleraque voces : generi, cum qualemcunque τῶν Ὁ' editionem notavit; speciei, cum ei soli addicta est, quæ ante Origenis emendationem circumferebatur. Speciei tributa est primum, inde ad genus ipsum transiit. Quamobrem aliquando Hieronymus τῶν Ὁ', ab Origene scilicet emendatos, a κοινή distinguit; aliquando cum ea permiscet et confundit. Distinguit quidem in Proœmio ad librum xvi Commentar. in *Isaiam*. « Liquido, inquit, confluentes in Hebræico non haberi, nec esse in Septuaginta Interpretibus, sed in editione Vulgata, quæ Græce κοινή dicitur, et in toto orbe diversa est. » Septuaginta Interpretes signat ab Origene emendatos et in Epistola ad Sun. et Fretell. : « Κοινή autem ista, hoc est communis editio, ipsa est quæ et Septuaginta; sed hoc interest inter utramque, quod κοινή pro locis et temporibus, et pro voluntate scriptorum veterum corrupta editio est. Ea autem quæ habetur in Ἑξαπλοῖς, et quam nos vertimus, ipsa est quæ in eruditorum libris incorrupta et immaculata Septuaginta Interpretum translatio reservatur.

⁹⁹ Joan. B. Morin. in Præf. ad LXX. ¹⁰⁰ Psal. LXXXIV, 11.

(99*) Unde ego Eusebius scholia apposui, etc. Ex his patet *Tetraplis* nova Eusebium adjecisse scholia in quibusdam saltem Scripturæ libris : idque in alio,

ut videtur, quam Origeniano exemplari, quod postremum Pamphili et Eusebii opera emendatum est.

Quidquid ergo ab hac discrepat, nulli dubium est quin ita et ab Hebræorum auctoritate discordet. Confundit vero τὸς O' cum Vulgata lib. ix in *Isaia* xxx, 20. « Multum, inquit, in hoc loco Septuaginta editio, Hebraicumque discordant. Primum ergo de Vulgata tractabimus. » Vulgatam editionem appellat τὸς O', quorum verba profert : profert autem de *Hexaplis*. Et in Præfat. Comment. in *Daniel*. : « Origenes de Theodotionis opere in editione Vulgata asteriscos posuit. » Et in Epistola ad Suniam et Fretell. « Licet in Septuaginta et in *Hexaplis* ita repererim. » Hoc est in Vulgata, et in illa *Hexaplorum*. Vulgata speciatim et proprie dicta utebantur Sunia et Fretella, pie et eruditæ feminae : multum illa a primigenio exemplari deflexerat. Hæ rogarunt Hieronymum, ut plurimorum Psalterii locorum, in quibus Græca a Latinis dissonabant, legitimam lectionem ex Hebraicâ veritate sibi traderet. Morem gessit Hieronymus, et prolixam rescripsit epistolam, ex cujus evolutione discas, quid Vulgatam inter editionem, et illam quæ jacebat in *Hexaplis*, discriminis interfuerit.

IX. Dum hanc emaculandis Septuaginta Senibus navabant operam Eusebius et Pamphilus ; similis cura Hesychium monachum in Ægypto, et Lucianum Antiochiæ eodem circiter tempore exercebat. Hi priscam illam editionem, τὸς υψὲ dictam, deformem mendis, et sexcentis vitiatam locis mutare in melius aggressi sunt. Adhibitis ergo vetustis Vulgatæ hujus interpretationis exemplaribus rem ita gesserunt, ut recusam ab Hesychio editionem Ægyptus amplexa sit : quam vero recoxit Lucianus, ab universis probata et usurpata sit regionibus, quæ Constantinopolim et Antiochiam interjacent ; nam Hebraicam etiam veritatem consuluisse fertur, ab eoque emendata Vetus illa Vulgata nomine ipsius affecta est. Hieronymus in Epist. ad Sun. et Fretell. : « In quo breviter illud admoneo, ut sciatis aliam esse editionem, quam Origenes et Cæsariensis Eusebius, omnesque Græciæ tractatores τὸς υψὲ, id est *Communem* appellant, atque Vulgatam, et a plerisque nunc Λουκιανέος dicitur ; aliam Septuaginta Interpretum, quæ et in Ἑξαπλοῖς codicibus reperitur, et a nobis in Latinum sermonem fideliter versa est, et Jerosolymæ, atque in Orientis Ecclesiis decantatur. »

Igitur quintuplex post hanc ætatem Septuaginta Interpretum editio habita est ; Vulgata vetus, Origeniana, Eusebiana, illa Luciani, et quinta demum Hesychii. Sed quoniam ex *Hexaplis* profecta erat Eusebiana, pro una eademque utraque habita est. Quæ vero τῆς τὸς υψὲ exemplaria supererant in studiosorum bibliothecis delitescabant. Atque ita licet quinque revera exstarent hoc tempore editiones, trium duntaxat usus erat in Ecclesiis. « Alexandria et Ægyptus, inquit Hieronymus, » in Septuaginta suis Hesychium laudat auctorem Constantinopolis usque Antiochiam Luciani martyris exemplaria pro-

bat. Mediæ inter has provinciæ Palæstinos codices legunt ; quos ab Origene elaboratos Eusebius et Pamphilus vulgaverunt, totusque orbis hac inter se trifaria varietate compugnât. »

X. Cæterum veri mihi videtur simillimum, Lucianum ipsam, et Hesychium cum τὸς υψὲ emendabant, ut Origenis imitabantur studium, ita emendationis rationem tenuisse, et obelis ac asteriscis τὸς υψὲ distinxisse, eique Theodotionis lacinias assuisse. Cum enim certum sit Ægyptum ac Syriam Hesychii et Luciani editionibus esse usas ; nec minus certum sit quæ iis in regionibus usurpabantur editiones τὸς O', obelis fuisse et asteriscis signatas, plane hinc efficitur Hesychii et Luciani editiones notatas fuisse obelis et asteriscis. Hieronymus in Proëmio Comment. *Daniel*. « Sed et Origenes de Theodotionis opere in editione Vulgata asteriscos posuit, docens defuisse quæ addita sunt ; et rursus quosdam versus obelis prænotavit, superflua quæque designans. Cumque omnes Christi Ecclesiæ, tam Græcorum quam Latinorum, Syrorumque et Ægyptiorum, hanc sub asteriscis et obelis editionem legant, ignoscant invidi labori meo, qui volui habere nostros, quod Græci in Aquile, et Theodotionis, ac Symmachi editionibus lectitant : » et in Epist. 89, ad Augustinum, cap. 6 : « Vis amator esse versus Septuaginta Interpretum ? non legas ea quæ sub asteriscis sunt, imo rade de voluminibus, ut veterum te factorem probes : quod si feceris, omnes Ecclesiarum bibliothecas damnare cogeris ; vix enim unus aut alter invenitur liber, qui ista non habeat. » Quippe vix ulla reperire erat Hieronymi ætate exemplaria, quæ non vel ab Origene, vel a Luciano, vel ab Hesychio fuissent correctæ. Cum itaque vulgata omnia exemplaria inessissent asterisci et obeli, nec ulla fere essent in usu, quam quæ tres illi castigatores emendaverant, sequitur ita distinctos fuisse ipsorum codices. Cujus discriminationis quosnam assignare par est auctores, præterquam Lucianum ipsum, et Hesychium, quod ab Origene primum fuerat inventum imitantes postmodum et excolentes ? Quin et ad editiones quoque Latinas pervenit ejusmodi στίξες ; nam Hieronymus in Epist. 89, ad Augustinum, cap. 6, Latinæ suæ τὸς O' interpretationi asteriscos quoque et obelos sese addidisse testatur.

Ex his porro Græcis editionibus, vel ea nempe quæ erat in *Hexaplis*, sive Eusebiana, vel Lucianæ, vel Hesychiana, hodiernæ nostræ omnes videntur prolixisse : hac enim, ut ait Hieronymus, trifaria varietate totus orbis compugnabat ; Vulgata vero omnium inquinatissima pene obsoleverat. Cum autem in veteres illas magnam constet invectam esse confusionem ex librariorum oscitantia, dum vel obelorum et asteriscorum notationem negligunt, vel eos suis non ascribunt locis, negari non potest impuras esse recentiores editiones τὸς O', et vitiatas, utpote quæ ex antiquis illis prodierunt. Nam etiamsi profectæ essent ab *Hexaplis*, in quibus scribit Hie-

ronymus⁶² fuisse *Septuaginta emendata et vera* A cum reliquo contextu, oblitteratis asteriscis, ad nos transmissa sunt, editionem adulterant et corrumpunt.

CAPUT III.

ORIGENIS SYNTAGMATA.

CAPITIS TERTII PARTITIO. — Gemina sectione absolvitur istud caput: Priore singula Origenis Syntagmata, quorum memoria superest, enumerantur: altera agitur de Origenis Syntagmatis quae exstant, deque vetustis libri *Περὶ ἀρχῶν* interpretationibus.

SECTIO PRIMA.

SINGULA ORIGENIS SYNTAGMATA, QUORUM MEMORIA SUPEREST. ENUMERANTUR.

I. Recensentur Origenis Syntagmata ab Eusebio commemorata. II. Ex his aliqua expenduntur accuratius; ac primum libri De resurrectione, III. *Ἐρωταῖς*, IV. De martyrio, V. *Dialogi*, VI. *Epistolae*, VII. Interpretatio Hebraicorum nominum Novi Testamenti, VIII. *Liber De oratione*, IX. *Disputationes adversus haereticos*, in iisque *Parvus Labyrinthus*. X. *Quæritur quid sint Origenis Monibiblia*, et quid ipsius pro se *Apologia a Vincentio Bellovacensi commemorata*. XI. *Philocaliam quoque in Origenianorum operum censu ponimus.*

I. Eusebius Origenis vitam libro sexto *Historiae* pertextens, plerasque ipsius scriptiones obiter commemorat, plures prætermittit, utpote qui in tertio *Vitæ Pamphili* libro singulas fuisset complexus. Nunc cum eo careamus libro, confugiamus ad ipsius *Historiam*, et quæ in ea laudantur Origenis Syntagmata, eodem hic ordine recenseamus. Primi occurrunt Commentarii in *Veteres philosophos*, quorum lucubrationes non prælectionibus modo, sed scriptis etiam in gratiam discipulorum explicabat. Meminit eorum Eusebius libr. vi *Hist.*, cap. 18, capite vero 24, duorum ejus *De resurrectione* librorum; tum operis *Περὶ ἀρχῶν*, quatuor libris distincti; item *Ἐρωταῖς* numero decem; et capite 28 libri *De martyrio*, Ambrosio et Protocleto Cæsariensis Ecclesiae presbytero consecrati; et capite 33 Disputationum quas cum Beryllo Bostrensi Origenes exercuit; et capite 36 librorum octo contra *Celsum*; et capite 39 sermonum quorundam iis utilium, quibus in tormentis pro Christi fide tolleratis consolatione opus esset; et passim epistolarum. Hæc de Origenis Syntagmatis Eusebius, quæ in antecessum proposuimus, fidelissimum hunc Ori-

B genianarum rerum narratorem præ cæteris pro more nostro consulentes.

II. Nunc retractemus ex his aliqua, et paulo accuratius expendamus. Duo duntaxat *De resurrectione* libri ab Eusebio commemorantur. At Hieronymus apud Rufinum libr. ii *Invect.*, scripsisse narrat Origenem⁶³ *De resurrectione* libros duos, et alios *De resurrectione* dialogos duos. Idem Hieronymus epist. 61, ad Pammach., cap. 8, citat librum ejusdem operis quartum. Atque hos libros Methodius ejusdem tituli opere confutavit.

III. Libros *Ἐρωταῖς* Origenes elimavit ad Clementis exemplum, a quo paris argumenti et inscriptionis lucubrationes hodie superstites elaboratæ sunt. Hieronymus epist. 84, quæ est ad Magnum Oratorem Romanum: « Clemens Alexandrinæ Ecclesiae presbyter, meo judicio omnium eruditissimus, octo scripsit *Stromatum* libros, et totidem *Ἐρωταῖς*, et alium *contra gentes*; *Pædagogi* quoque tria volumina. Quid in illis indoctum? quid non e media philosophia est? Hunc imitatus Origenes decem scripsit *Stromateas*, Christianorum et philosophorum inter se sententias comparans, et omnia nostræ religionis dogmata de Platone et Aristotele, Numenio Cornutoque confirmans. » Hunc ipsum Hieronymum alicubi dicere ait Rufinus, « Consideratos esse quosdam Origeni ad perjurium, et istud mysticæ ejus traditionis arcanum absconditum esse in sexto *Stromatum* libro; nec ab ullo alio in tot sæculis, nisi a se solo deprehensum. » In Proëmio vero Commentar. in *Epist. ad Galat.*, Origenem scribit decimum *Stromateon* suorum librum Commatico super explanatione *Epistolæ ad Galatas* sermone complexisse: et in caput xiii Danielis quædam ait ipsum in eodem *Stromateon* libro de Su-

⁶² Hieronym. in *Isaiæ* LVIII, 11. ⁶³ Rufin. *Invect.* II.

(1) *Additamenta certe Theodotionis*, etc. Vide D. Bernardum de Montfaucon in *Preliminaribus in Hexapla* Origenis pag. 40, 43, 44 et 45, ubi pluribus de causis recentiores editiones adulteratas esse ait, 1^a quia in *Hexaplis* asterisci et obeli a librariis neglecti sunt; 2^a quia ex similitudine quæ obelos inter et lemniscos atque hypolemniscos intercedebat, fa-

ctum est ut lemnisci pro obelis sint habiti; 3^a quia litterarum Græcarum inter se similitum frequens facta est commutatio; 4^a denique, quia propter similitudinem verborum et soni, pro legitimo verbo aliqd interdum mendose ponebatur. Quæ commutationes et negligentia ut plurimum in hodiernis editionibus remanserunt.

sannæ et Belis fabulis dixisse. Quin etiam in epist. 65, ad Pamnoch. et Ocean., cap. 2, neminem Latinorum affirmat ante suam ætatem libros Origenis *De resurrectione* *Περὶ ἀρχῶν*, *Stromateas*, et tomos transferre voluisse, propter novitatem scilicet doctrinæ. Quoniam igitur ad *Stromateon* Clementis exemplum suos composuerat Origenes, ut accuratius perspectum habere possis quo illi in argumento versati, qua arte conditi sint, lege Eusebianæ *Historiæ* libri sexti caput decimum tertium, ubi de hac Clementis scriptiōne disseritur.

IV. Quod attinet ad librum *De martyrio*, de eo ita commemoravit Hieronymus lib. *De scriptor. ecclesiast.*, cap. 67, his verbis: « Ambrosius confessionis Dominicæ gloriā insignis fuit, cui Theotisto presbytero liber Origenis *De martyrio* scribitur. » Legendum omnino: cui et Theotisto. Id si vidisset interpret Græcus, absurdum hanc nobis interpretationem neutiquam dedisset: Τοῦτῳ Θεοκτιστοῦ προσδωτέρου βιβλίον Ὁριγένους Περὶ μάρτυρων γράφεται. Videtur legisse: Cui Theotisti presbyteri liber, etc. Theotistum nominat Hieronymus, qui ab Eusebio Protoctetus appellatur. Theotistus Cæsariensis fuit episcopus; Protoctetus ejusdem Ecclesiæ presbyter: perperam eos confundit Hieronymus. Protocteto, non Theotisto incriptus est liber iste, (2) ut ostendit ejus exemplar nondum editum, quod penes me est. Ejusdem argumenti Epistolam ad Patrem martyrio destinatum scripserat Adamantius etiamnum puer; cujus epistolæ verba quædam repetit Eusebius lib. vi *Histor.*, cap. 2.

V. Acta concertationis Origeni cum Beryllo habitæ eandem fuisse arbitror atque Dialogum utriusque, quo hæreseos Beryllus coarguitur. Hunc ætate sua exstitisse scribit Hieronymus lib. *De scriptor. eccles.* cap. 71. Præter hunc dialogum, alios quoque litteris Origenes mandasse fertur. Rufinus in libello *De adulteratione librorum Origenis*, quemdam ab eo conscriptum, et a Candido hæretico quocum habitus fuerat, adulteratum commemorat. Circumferebatur ille Hieronymi temporibus, in eoque Origenes, et Candidus Valentinianæ defensor hæreseos inter alia disputabant, Filiusne esset de Patris substantia, et utrum diabolus ejus esset natura, quæ salutem adipisci non posset. Africanus Origenis æqualis et amicus initio Epistolæ, qua ipsius sententiam de Susannæ historia rogavit, laudat Dialogum ejus ad Agnomonem, in quo partem illam libri Danielis in testimonium adduxerat, quæ Susannæ casum narrat. Exstat denique *Dialogus de recta in Deum fide*, qui et contra Marcionistas inscribitur; sed spurcius et supposititius, ut infra demonstrabimus.

VI. Epistolæ Origenis quotquot erat nactus, a se

⁶⁷ Euseb. lib. vi *Hist.*, cap. 2. ⁶⁸ ibid. cap. 49. ⁶⁹ ibid. cap. 39.

(2) Ut ostendit ejus exemplar nondum editum, quod penes me est. Vide tomī nostri prioris pag.

A fuisse collectas, et in proprios libros digestas tradit Eusebius lib. vi *Hist.*, cap. 56, numero autem fuisse illas plusquam centum. Conficientissimus quippe litterarum Origenes fuit. Librum collectionis hujus quartum citat Rufinus in libello *De adulteratione librorum Origenis*. Ex hoc Epistolarum Syntagmate istas ab Eusebio commemoratas ⁶⁷ reperio: prima ⁶⁸ est ad Leonidem martyrio proximum: alteram ⁶⁹ scripsit Origenes adversus eos qui suum in litteras humaniores studium criminabantur; proxima diversarum epistolarum commemoratio est, in quibus indicatur persecutionis sextæ tempus, quarum tamen inscriptiones et titulos sigillatim Eusebius non persequitur: tum ⁷⁰ mentio sit Epistolæ ad Africanum de Susannæ historia: laudatur deinde ⁷¹ Epistola ad Philippum imperatorem, alia ad conjugem ipsius Severam, alia ad Fabianum papam, alia ad alios complures episcopos, quibus fidei professio continebatur; et diversæ denique distincte non notatæ: postmodum plurimæ citantur epistolæ ⁷², quæ declarabant quam utiles iis sermones reliquisset; qui solatio in cruciatibus indigebant. Hæc Eusebius. Testatur Hieronymus lib. *De scriptor. eccles.* cap. 65, sua ætate superfuisse Origenis Epistolas ad Philippum, ipsiusque matrem; cum Eusebius e quo hunc librum Hieronymus consarcinavit, habeat, τὴν τοῦτο γαμμήν, conjugem ipsius. Idem scribit de litteris Origenis ad Beryllum Bostrensem episcopum Hieronymus ibidem cap. 71. Rufinus quoque in libello *De adulter. libror. Origenis* testimoniis utitur ex epistola ab Origene ad amicos quosdam suos Alexandrinos scripta: et alteram laudat præterea ejusdem argumenti. Epistola ejusdem ad Gregorium Thaumaturgum decimo tertio *Philocaliæ* capite continetur. Partem denique epistolæ ejusdam Adamantii proferunt Cedrenus et Suidas.

VII. Aliarum præterea quarundam scriptionum Origenis mentionem apud veteres invenio. Philo Judæus ediderat librum Hebraicorum nominum Veteris Testamenti, eorumque etymologias et interpretationes adjecerat: quem librum Latina oratione Hieronymus expressit. Quod in Testamento Veteri fecerat Philo, idem in Novo facitavit Origenes, suamque opus ad opus Philonis adjunxit; in eoque Hieronymum imitatore habuit: cujus verba hæc sunt in Præfat. ad librum *Hebraic. nominum*: « Ac ne forte consummato ædificio quasi extrema deesset manus, Novi Testamenti verba et nomina interpretatus sum, imitari volens ex parte Origenem, quem post apostolos Ecclesiarum magistrum nemo nisi imperitus negat. Inter cætera enim ingenii sui præclara monumenta etiam in hoc laboravit, ut quod Philo quasi Judæus omiserat, hic ut Christianus impleret. » Libri ejusdem meminit auctor *Quæ-*

⁶⁷ ibid. cap. 28. ⁷⁰ ibid. cap. 31. ⁷¹ ibid. cap. 36.

273, ubi hic liber tam Græce quam Latine editur.

stionum ad orthodoxos, qui falso tribuitur Justino, A quest. 82 et 86, in eoque præter Hebraica nomina, mensuras etiam interpretatas esse docet. Videat ergo Rufinus qua fide scripserit, *Invect.* II in Hieronymum, ne unum quidem Scripturæ verbum Origenem vertisse.

VIII. Librum *De oratione* emisisse Origenem memoræ prodidit Pamphilus in *Apologetico*: « Denique, inquit, in tam multis, et tam diversis ejus (Origenis) libris nusquam omnino invenitur unus ab eo liber proprio *De anima* conscriptus, sicut habet vel *De martyrio*, vel *De oratione*, vel *De resurrectione*. Quo licet careremus testimonio, ipsum opus quod ad hanc diem superest, per se innotesceret.

IX. Theodoretus in libris *Hæreticarum fabularum* Origenem sæpe allegat, et libros ipsius in testimonium adducit. Libro quidem priore cap. 2, scripsisse eum ait adversus Menandrum hæreticum; et capite 4 adversus Basilidem et Isidorum; et capite 7 adversus Helcesaitas, et capite 19, adversus Hermogenem et Valentinum; et capite 21, adversus Severum; et capite 25, adversus Apellem: et libro II, capite 2, adversus hæresim Nazaræorum: et libro III, capite 1, adversus Nicolaitas. Libro vero secundo, capite 5, tradit Origeni tribuere nonnullos *Parvum labyrinthum*, qui liber adversus Theodotum hæreticum scriptus est. Nicephorus quoque libro X, cap. 36, Origenem testatur scriptis libellis luculenter refellisse Marcellum Galatam et Porphyrium; iisque libris id assequi conatum esse, ut obscuro et intricati Scripturæ loci, quibus abuti solebant hæretici, ad verum sensum deflecterentur. Non equidem crediderim totidem libros confutandis hæreticis emisisse Origenem, quot hæreticos ab eo confutatos narrat Theodoretus; sed plurimos ex illis in alterius argumenti descriptionibus obiter ab Origene perstrictos existimo; quemadmodum Heracleonem in Commentariis in Joannem sæpe ab eo sugillatum videmus, et ubique fere Valentinum, Basilidem et Marcionem. At aliquos tamen adversus hæreticos et ethnicos quosdam ex instituto edidisse certum est; qualis est liber *contra Celsum*; qualis fuit *Parrus ille labyrinthus* adversus Theodotum, si modo Origenem auctorem habuit; qualis fuit Lucubratio adversus Helcesaitas, quos peculiari opere convictos fuisse verisimile est.

X. Hieronymus apud Rufinum *Invect.* II, indicem librorum Origenis pertexens, sic disserit: « Vultis noscere quanta ingenii sui reliquerit monumenta? Sequens titulus ostendit: Scripsit in Genesim libros tredecim: mysticarum homiliarum libros duos: in Exodo excerpta: in Levitico excerpta: item Monobiblia, *Περὶ ἀρχῶν* libros quatuor, *De resurrectione* libros duos, et alios de resurrectione dialogos duos. » Quid sint Monobiblia incertum est. Fortasse non peculiare aliquod Origenis opus hoc nomine signatur, sed ea ejus opuscula, quæ nos Syntagmatum appellatione complectimur. Cum

enim exegetica enumerasset Hieronymus, tum in unam classem syntagmata conjicit, ad eaque suo ordine percensenda accedens, « Item, inquit, scripsit Monobiblia, *Περὶ ἀρχῶν* libros quatuor, » etc.; quasi dixisset: Item sequentia scripsit Syntagmata (quæ et opuscula deinde Rufinus appellat) nempe libros *Περὶ ἀρχῶν*, etc. Atque hæc, quod non aliorum librorum causa essent elaborata, nec aliis adjungenda essent libris, ejusmodi erant exegetica; sed proprio continerentur argumento, et circa peculiarem sibi materiem versarentur, idcirco Monobiblia appellata sunt. Sed hæc pro conjectura haberi volo.

Ad postremum Vincentius Bellovacensis *Speculi doctrinalis* libr. XVIII, cap. 43, Origenis lucubrationes quæ ad sua pervenerant tempora enumerans, sic auspicatur: *Apologetia pro se, tractatus* I. Doctrinæ quidem suæ defensionem ad Fabianum papam misisse Origenem supra notavimus: an ea his significetur Vincentii verbis, an aliud quidpiam opus lector perspicax arbitretur.

XI. Minime vero in hunc censum conferenda videretur esse *Philocalia*, ut quæ a Basilio et Gregorio Theologo confuta et consarcinata sit. Quoniam tamen ex Adamantii pannis tota contexta est, et ex ventilatis supra Origenis operibus fere detracta sunt fragmenta quibus illa constat; ideo non pro diverso aliquo opere habenda est, sed pro Origeniano tantum centone, in quo Origeniana omnia sunt præter contextum: proptereaque in hanc seriem a nobis admittetur.

SECTIO II.

DE ORIGENIS SYNTAGMATIS QUÆ SUPERSUNT, DEQUE VETUSTIS LIBRORUM *Περὶ ἀρχῶν* INTERPRETATIONIBUS.

I. Agitur de libris *De resurrectione*, II. *Περὶ ἀρχῶν*, eorumque vetustis interpretationibus, III. *Ἐκπαίδευσις*, IV. *Protreptico ad martyrium*, V. libris contra Celsum, VI. *Epistolis*, VII. libro *De oratione*, VIII. et *Philocalia*.

I. Ex enumeratis proxime Adamantii Syntagmatis fere omnibus, vel toti libri, vel insignia fragmenta, vel particulae aliquæ ad nostra tempora pervenerunt. E libris quidem *De resurrectione* primo et secundo fragmenta aliquot depromit Pamphilus in *Apologetico*, ad septimam depellendam criminationem, qua de resurrectione male sensisse Origenes dicebatur. Ex eodem quoque opere, capitulis decimi libri secundi *Περὶ ἀρχῶν*, fatente ipso Origene, pars aliqua translata est.

II. Baronius an. 232, cap. 4, libros *Περὶ ἀρχῶν* ad exemplum Longini elaboratos ab Origene suspicatur. Longinum siquidem hujus tituli librum scripsisse refert Porphyrius in *Vita Plotini*. Si quis econtrario Longinum affirmet operis sui argumentum ab Origene sumpsisse, a vero longius non abit; æque enim utrumque incertum est. Libri inscriptionem parum assecutus est Rufinus, qui in Prologo ad libros *Περὶ ἀρχῶν* reddi eam posse dicit *De principiis*, vel *De potentatibus*. Quis vero non

intelligit Christianæ religionis, ac veræ philosophiæ elementa hoc libro tradere propositum Origeni fuisse? Quamobrem revera sunt, ut subiecit Rufinus, et obscurissimi, et difficillimi. Addere poterat: erroribus quoque, et ψευδωνύμων γνώσεως seminibus refertissimi: in iis quippe præcipua dogmatum suorum fundamenta Origenes posuit. Quocirca Didymus brevibus eos illustravit commentariolis, Rufinus vero Romana loquela exposuit. Verum ut errorum suorum capita in hac lucubratione conclusit Origenes, ita in eadem malæ suæ et fluxæ penitus interpretando fidei egregium specimen edere velle visus est Rufinus: sic enim satur in Prologo: « Sic ubi ergo nos in libro ejus (Περὶ ἀρχῶν) aliquid circa id invenimus, quod ab ipso in cæteris locis pie de Trinitate fuerat definitum, velut adulteratum hoc et alienum, aut prætermisimus, aut secundum eam regulam protulimus, quam ab ipso frequenter invenimus affirmatam. Si qua sane velut peritis jam et scientibus loquens, dum breviter transire vult, obscurius protulit; nos ut manifestior fieret locus, ea quæ de ipsa re in aliis ejus libris apertius legeramus, adjecimus, explanationi studentes: nihil tamen nostrum diximus, sed licet in aliis locis dicta, tamen sua sibi reddidimus. » Qui licet suam voluisset celare perfidiam, facile illa sese prodidisset. (3) Ex eo quippe libro multa in Apologeticum transtulit Pamphilus, quæ in Rufiniana interpretatione desiderantur: velut in eo capite, ubi agitur de *Cowternitate Filii Dei, et inseparabilitate ejus a Patre*, recitatur testimonium istud e libro primo: *Videamus ergo quid sit Salvator noster, Splendor dicitur* ⁷², etc., quod frustra in Rufini conversione requiras. Tale et illud est e libro itidem primo petitum: *Ex eo quod dicit apostolus Paulus*: « Non ab hominibus » ⁷³, etc., quod habetur in eo capite ubi tertiæ criminationi Pamphilus respondet. Aliud quoque indidem profert ad quartam criminationem refellendam, quod Rufinus in interpretatione omisit. Fragmenta præterea *Philocaliæ* ex hoc opere mutuata summam ejus vanitatem coarguunt, si cum ipsius verbis contendantur. Quanquam dubitari potest annon aliqua detraxerint Basilius et Gregorius *Philocaliæ* contextores, quæ ab orthodoxa fide dissentirent. Certissimum vero petitur indicium ex conflictione locorum, quos e libris *Περὶ ἀρχῶν* acceptos, Rufinianorum valde dissimiles Justinianus in *Epistola ad Menam* repræsentavit. Itaque ex hac Rufini infidelitate quanta Christianæ pietati et doctrinæ pericula existerent, intelligens Hieronymus, novam interpretationem meliori fide adornavit, et Latinæ Ecclesiæ Origenis revelavit errores, nullis artibus

A dissimulatos, nullo falsæ interpretationis fuce oblitos; ut ab iis in propatulo positus facilius albi lector faceret. Verum ad hanc ætatem nova isthæc interpretatio non pervenit.

Narrat ex aliorum fide Andreas Rivetus *Critici sacri* libro II, cap. 12, libros *Περὶ ἀρχῶν* Græcè scriptos exstare in quibusdam bibliothecis. Falsum id esse affirmare ausim: nam neque in Gallicis, aut Italicis, aut Germanicis, aut Hispanicis reperiri eos certissimum est. Incertum vero est an ex aliena fide, an ex suo ingenio conjecerit Abrahamus Scultetus ⁷⁴, Anacephalæosin, quæ quartum claudit librum operis *De principiis*, esse Rufini vel Pamphili. Quod ut nullo auctore, nulla ratione subnixum proponitur, ita nullo adducto argumento repudiatur.

III. Ostendimus supra auctore Hieronymo *Ερμηνεύειν* Origenis, ad *Stromateon* Clementis Alexandrini exemplum compositos, Christianorum dogmata cum philosophorum sententiis contulisse, illaque ex iis confirmasse. Specimen illorum e sexto libro desumptum exhibet Hieronymus libro I *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 4, quo cum Platonem induxisset Origenes, probantem mendacio uti aliquando licere, idem sacrorum librorum auctoritate, et Judithæ, Estheræ ac Jacobi patriarchæ exemplo astruit.

IV. Fragmentum e *Protreptico* Origenis ad martyrium Bibliotheca Regia suppeditat. Totum vero opus illustrissimi domini de la Barde, Christianissimi regis apud Helvetios legati, cura e Basiliensi bibliotheca depromptum, ejus frater Ecclesiæ Parisiensis canonicus, raræ vir pietatis, humanitatis et integritatis, mei juris fecit, suoque a me inter Origenis Syntagmata ordine collocabitur.

V. De libris contra *Celsum* ita loquitur Eusebius in *Antirrhetico* adversus Hieroclem: *Δυνάμει δ' ἤδη οὐ πρὸς τῆς ἰδίας κατ' αὐτῶν γραφῆς ἀνατέτραπται, καὶ προσηλεγκηται ἐν θοῖς ὁκτὼ συγγράμμασι, τοῖς Ὀριγένοι γραφεῖται, πρὸς τὸν ἀλαζωνικώτερον τοῦ Φιλαλήθους ἐπιγεγραμμένον Κέλσου Ἀληθοῦ λόγον, ὃ τὰς εὐθύνas ἀπαρτίζει, ἐν ὅοις ἐδρήξαμεν, ὁ δεδωμένος παραγὰν συλλήθεον ὅσα εἰς τὴν αὐτὴν ὑπόθεσιν παντὶ τῷ εἰρηταί τε καὶ εἰρήσεται, προλαβὼν διελύσατο. » Jam autem potestate, licet non destinato contra ea scripto, obtrita et confutata sunt (scripta Hieroclis) in octo libris quos Origenes conscripsit adversus Celsi *Verum sermonem*, jactantiorum opere illo (Hieroclis) qui *Philaletes* inscribitur: in quibus causas omnes et argumenta complexus vir ille, omnia simul quæcunque super ea re a quoquam vel dicta sunt, vel dicentur post-*

⁷² Hebr. I, 3; Sap. VII, 26. ⁷³ Galat. I, 4. ⁷⁴ Scultet. in *Medull. theolog. Patr.*, lib. VI, cap. 4.

(3) Ex eo quippe libro multa in Apologeticum transtulit Pamphilus, etc. In vulgatis editionibus *Apologia* Pamphili martyris tria sequentia loca quæ citat Huetius, ex libris *Περὶ ἀρχῶν* desumpta quidem dicuntur, sed perperam, et incuria editorum, ut suo loco monuimus ex mss. codicum fide. Pri-

mus locus eruitur ex homilia 9 in *Jeremiam* cujus Græcus contextus etiamnum exstat. Secundus ex initio libri primi in *Epistolam ad Galatas*, et tertius ex *Commentario in Epistolam ad Philemonem*. Adeoque nihil exstat in *Apologia* Pamphili quod non sit in Rufiniana librorum *Περὶ ἀρχῶν* interpretatione.

haec, in antecessum dissolvit. Verò; non alias enim tantam doctrinæ Christianæ et profanæ ubertatem, tanta argumentorum pondera expromit. Causa scribendi Celsus fuit Epicureus, qui Christianam religionem impugnaverat libro cui titulum fecerat, Ἀληθὺς λόγος. Is cum summo plausu a Christi adversariis fuisset exceptus, confutandum suscepit Ambrosii rogatu Adamantius, jam licet e vivis sublato Celso.

VI. Ex epistolis Origenis duas omnino integras, et nulla sui portione truncatas, quasdam ex parte duntaxat superstites habemus. Integra superest epistola ad Julium Africanum, qua doctissimo illi viro, Susannæ historiam, quæ in Danielis libro legitur, adulterinam suspicanti, ipsiusque per epistolam roganti sententiam erudite respondit, suamque narrationi huic auctoritatem asseruit. Plurima utriusque circumferuntur Græca manu exarata exemplaria; quorum unum a se descriptum ad me transmisit Emericus Bigotius, singulari vir eruditione: (4) et nos aliquando, cum Deo, ambas inter Syntagmata vulgabimus. Integra quoque est Epistola, qua constat dectum tertium *Philocaliæ* caput, quæque Gregorium Thaumaturgum ad sacrarum litterarum studium Origenes adhortatur. Rufinus in libello *De adulteratione librorum Origenis*, recitat partem epistolæ, quam patria depulsus ad amicos Alexandrinos Adamantius scripsit, in qua falso jactare adversarios queritur, persuasum esse sibi, futurum ut salutem diabolus aliquando consequatur; addit hæreticum quemdam disputationis secum habitæ Acta adulterasse; et se Actorum misisse codicem, unde corruptor falsitatis argueretur; alium item hæreticum, qui congredi secum detrectaverat, falsam disceptationis historiam mandasse litteris, et passim vulgasse, sed vanitatis tandem et impudentiæ fuisse a se convictum. Hieronymus vero lib. II *Apolog. advers. Rufin.*, cap. 5, hanc ipsam epistolam parum fideliter a Rufino conversam causatur, dissimulasse quippe ipsum ab Origene lacerari Demetrium Alexandrinum episcopum, et totius orbis episcopos ac clericos, a quibus Ecclesiæ communione fuerat prohibitus; deinde dicere Origenem ait frustra se fuisse ab Ecclesia dejectum, nec vicem maledictis referre velle, seque iis usque adeo abstinere

A solere, ut Candidus, Valentiniani dogmatis sectator, occasionem inde nactus sit accusandi sui, quod diabolus ejus esse naturæ dixerit, quæ salutem consequi possit. Tum initium epistolæ a Rufino prætermisum, Hieronymus exhibet a se conversum. Rufino certe parum hic æquus est Hieronymus; cur enim cum adulteros Origenis libros vellet ostendere, Epistolæ partem a proposito alienam descripsisset? Ex epistola quam ad Patrem Christianæ fidei causa supplicio destinatum etiam tum puer scripsit Origenes, verba aliquot repetit Eusebius lib. VI *Histor.*, cap. 2. Capite vero decimo nono prolixius recitat fragmentum epistolæ, quam purgandi sui gratia adversus eos conscripsit, qui nimium ejus in Græcorum disciplinas studium damnabant. Denique Georgius Cedrenus, in *Severo*, epistolæ ejusdem Origenis partem dat, in qua acriter ab Ambrosio ad interpretandas Scripturas, ac nimis quam par esset urgeri se conqueritur. Eandem ex Cedreno deceptam repræsentat Suidas. Ex epistola Origenis ad Photium et Andream presbyteros particulam proferunt catenæ veteres in Deuter. XVI, 20. (5) Verum parum est auctoritatis in catenis, ut diximus alibi; et quoad aliunde accedat fides, fragmentum hoc suspectum esto.

VII. Liber *De oratione* hortatu Ambrosii et Tatianæ lucubratus est. Hunc nos e manuscripto codice bibliothecæ Holmiensis Christianæ reginæ descripsimus. Titulo quidem caret, sed ex ipsius operis lectione auctor, et argumentum facileprehenduntur: ut alia quippe deessent indicia, vel ea sufficerent verba, quibus dissertatio absolvitur: Ταῦτα κατὰ δόξαν ἐμὴν εἰς τὸ τῆς εὐχῆς πρόβλημα, καὶ εἰς τὴν ἐν τοῖς Εὐαγγέλοις εὐχὴν τὰ τε πρὸ αὐτῆς παρὰ τῷ Ματθαίῳ εἰρημένα ἡμῖν διέθληται, φιλομαθέστατοι καὶ γνησιώτατοι ἐν θεοσεβείᾳ ἀδελφοί, Ἀμβρόσιε καὶ Τατιάνη. « Hæc a nobis pro virili super quæstione de oratione, et ea precatione quæ habetur in Evangeliiis, et quæ ipsam apud Matthæum præcedunt, nobis elaborata sunt, studiosissimi et germanissimi in pietate fratres, Ambrosii et Tatiana. » (6) Quænam ea fuerit Tatiana, deque ipsa dissertatione alias a nobis disputabitur accuratius, cum inter Syntagmata typis committetur.

VIII. Quoniam ex hoc albo *Philocaliam* non ex-

(4) Et nos aliquando, cum Deo, ambas, etc. Nunquam duas has epistolas vulgavit Huetius, sed ambæ repertæ sunt in ejus scriptis mss. quas RR. PP. Jesuitæ Sancti Ludovici Parisiensis benigne nobiscum communicarunt.

(5) Verum parum est auctoritatis in catenis, etc. Recte monet vir doctissimus Montefalconius noster *Bibliothecæ Coislinianæ* pag. 41, Origenem mendose positum fuisse pro Severo, cujus memoratur *Epistola ad Photium et Andream presbyteros*, in codice 8 ejusdem *Bibliothecæ Coislinianæ* pag. 44. Quamobrem ab hocce suppositio fragmento inter genuina Origenis opera publicando abstinuimus.

(6) Quænam ea fuerit Tatiana, etc. Vix conjecturis licet assequi quænam fuerit Tatiana. Elogia quæ cum Ambrosio partitur, communia utriusque mandata, et obsequium utriusque simul ab Origene præ-

stitum summam inter illos intervenisse conjunctionem suaderent, conjugesque fuisse, nisi contra apparuisset ex *Epistola ad Africanum*, Ambrosii uxorem Marcellam fuisse appellatam. Videtur ergo superesse, ut Tatianam in proximo conjunctionis, sororis nimirum gradu statuamus, præsertim cum ex Origenis *Exhortatione ad martyrium* Ambrosio in vinculis constituto inscripta, illum non modo natos atque fratres, sed et sorores habuisse constet. Quin etiam ab Origene hujus libri Περὶ εὐχῆς num. 2, describitur Tatiana tanquam provecæ ætatis, nec non ipsa et Ambrosius sub finem operis γνησιώτατοι ἀδελφοί, fratres germani dicuntur. Verum quanquam hæc admodum probabilia sunt, non pro certis tamen haberi velim. Nihil enim vetat Ambrosii uxorem quæ in *Epistola ad Africanum* Marcella vocatur, Tatianæ quoque nomen habuisse. Neque

pungimus, paucis quoque de ea agendum est. Philocalia quid sit breviter declarat epigraphe ipsi præfigi solita: Ἐκλογὴν ἢ παρ' οὐσα περιέχει βιβλος γραφικῶν ζητημάτων καὶ διαλύσεων, ἐκ διαφόρων βιβλίων τῶν Ὀριγένει ποιηθεισῶν ἡθροισμένην ὑπὸ τῶν τὰ θεῖα σοφῶν Γρηγορίου καὶ Βασιλείου. « Delectum continet hicce liber quæstionum et solutionum quæ pertinent ad Scripturam, ex variis libris ab Origene elaboratis, qui collectus est a viris divinarum rerum peritis Gregorio et Basilio. » Tum subjungitur epistola, qua id opus ad Theodorum Tyaneum episcopum Gregorius Nazianzenus transmisit. Ostendunt quoque quid sit *Philocalia* elegantes iambi, nondum editi, quos in antiquo collectionis hujus codice manuscripto reperimus :

Ὁδ' (Ὀριγ.) τῶν λόγων τῶν ἀρμόδιον ὁρᾶς ἔστην, Βασιλείου κληρικός, ὡς κρείττους πάντων.

Cujus (Orig.) sermonum nunc collectionem vides novam, Quos Basilus optimos esse judicavit.

A Atque hæc eo libentius refero, quod iis vocis φιλοκαλίας, quo sensu a Basilio et Gregorio usurpata est, significatio continetur. Nihil autem sonat aliud ea vox quam delectum eximiorum quorundam locorum e variis libris scriptoris alicujus : cujusmodi sunt fragmenta e Petronio ab aliquo studioso collecta. Locum hic non habet altera φιλοκαλίας notatio, quam assert Augustinus libr. II *contra Academic.*, cap. 1, et lib. I *Retractat.*, cap. 1, eam esse scribens rerum divinarum ex divina relatione, et Verbo Dei cognitarum studium; quo sensu usurpatum esse a Gregorio et Basilio hoc vocabulum opinati sunt Genebrardus et Tarnius; qui enim id congruet cum Origenianorum aliquot locorum Ecloga? At eo sensu, quem notat Augustinus, accipienda est vox φιλόκαλος, quam Origeni tribuere Gregorium Theologum in epistolis scribit Photius *Bibliotheca* cod. CCXXXII.

CAPUT IV.

Quo ordine, quibus temporibus Origenis libri lucubrati sint exploratur.

I. Variis Origenis scriptionibus suis ordo, sua tempora ex Eusebio assignantur. II. Quo tempore Tetrapla, Hexapla, et Octapla concinnaverit, investigatur. III. Notantur nonnulla circa ordinem ac tempus exegeticon, ac syntagmatum ipsius quorundam. IV. Distinguuntur ejusdem homiliæ extemporales et in otio elaboratæ.

I. Si temporum effugisset injuriam liber ille Eusebii *De Vita Pamphili*, in quem librorum Origenis indicem infererat, argumento huic quod persequimur magna lux accederet : quo quoniam caremus subsidio, quid in ipsius *Historia* nobis opis situm sit videamus. Hunc enim, ut in reliquis quæ ad Origenem pertinent, ita hac etiam in parte ducem præcipue spectabimus, in qua nobis propositum est investigandum, quo ordine singuli Adamantii libri, quorum memoria superest, quibus temporibus fuerint lucubrati. Quæ prior ab eo celebratur Adamantii scriptio, ii sunt commentarii in veteres philosophos, qui diuturnitate temporis omnes interciderunt. Proximæ commemorantur Scripturæ sanctæ interpretationes, quarum non contemnenda pars ad hanc diem servata est. Sacra volumina non longe post initia Alexandri Commentariis explicare eum cœpisse reperio. Ac primum a Joannis Evangelio auspicatus est, in eumque priores quinque tomos Alexandriæ composuit; necnon in Genesim priores octo et duodecim (7). Quin etiam viginti quinque priores psalmos, et Jeremiæ Threnos ibidem expositionibus illustravit; in

C hisque sese libros *De resurrectione* jam ante elaborasse significavit. Libros quoque *Περὶ ἀρχῶν*, et *Στρωματισίς*, antequam Alexandria excederet, composuit. Adepto imperium Maximino, librum edidit *De martyrio*. Eo vero sublato, cum rerum potiretur Gordianus, in Isaiam et Ezechielem commentatus est in Cæsariensi secessu. Meminit præterea Eusebius lib. VI *Hist.*, cap. 31, Epistolæ ad Africanum, qua historiæ Susannæ fides et auctoritas propugnatur : tempus vero quo data ipsa est, non assignat. Refert illud Petavius ad annum Christi 222; quo anno imperium capessivit Alexander; cur ita sentiret, neutiquam ascripsit. At cum Nicomedie scripta sit præsentem Ambrosio, datam illam concilio imperium tenente Gordiano, annum ætatis agente Origene circiter quinquagesimum secundum, cum Cæsarea Athenas profectus, Nicomedie Ambrosium obiter adiit. Postquam migravit Athenas, inchoatos in *Ezechielem* Commentarios ad umbilicum perduxit : Cantici vero canticorum expositionem aggressus, lucubratis prioribus quinque libris, reliquos quinque Cæsaream redux absolvit. Anno

magni momenti est quod libri *Περὶ εὐχῆς*, num. 2, Tatiana tanquam provecæ ætatis describitur, et sub finem operis ipsa et Ambrosius γνησιώτατοι ἀδελφοὶ salutantur. Nam utrobique potest figurata esse locutio, nec aliter forte ambo germanissimi fratres

appellantur, quam in Christo, eodem prope modo quo Ambrosium ipsum fratrem suum vocat Origenes initio tomi II Commentariorum in *Joannem*.

—(7) *Leg.* tredecim.

Philippi tertio sexagenarium annum prætergressus A homilias ex ore suo, dum concionaretur, a notariis excipi tum primum passus est. Unde constat bonam earum partem, quæ ad nostram ætatem transmissæ sunt, non ab alio esse tempore repetendas. Homilia puta in psalmum LXXXII, cujus fragmentum ex Eusebio deprompsimus, adversus errorem Helcesaitarum hac ætate exortum habita est. Hac ipsa tempestate Celsum Nibris octo confutavit; in Matthæi Evangelium et prophetas duodecim Commentarios concinnavit; plurimas etiam epistolas ad Philippum imperatorem, et ad conjugem ipsius Severam, aliasque complures dedit, quæ sparsim in eo libro Eusebii suis temporibus assignantur.

II. *Tetraplorum et Hexaplorum*, quorum mentionem fecit Eusebius lib. vi *Hist.* cap. 16, cui B tempori adjungenda sit descriptio, statuere promptum non est. Factum id significare videtur Eusebius multo antequam Alexandria Origenes excessisset, tunc nimirum cum Ambrosium ad Christi fidem convertebat. Epiphanius autem Tyri lucubrata ea non semel asseveravit (8). Ego vero aliud rei huic tempus deputo, quando scilicet Christianos vexante Maximino Cæsaream Cappadociæ ad Firmilianum confugit Origenes. A Juliana enim liberaliter exceptus et domo et bibliotheca a Symmacho olim instructa, ad eam deinde hæreditatis jure transmissa, (77) nactus illic est Scripturæ sacræ exemplaria, quibus usus fuerat Symmachus. Tum vero codices ipsum conflixisse inter se et conjunxisse probabile est: sed C cum institutum opus per angustias temporis ibi absolvere non posset, supremam ipsi manum in otio Tyrio imposuisse. Non quod de his cogitasse Origenem tum primum putem; sed Alexandriæ fortasse

(8) Epiph. *Hæres.* LXIV, cap. 3 et lib. *De pond.* cap. 18.

(9) Nactus illic est Scripturæ sacræ exemplaria, quibus usus fuerat Symmachus, etc. « Verisimile non videtur, inquit Tillemontius, not. 9 in Origen., Origenem Symmachi versionem 60 ante annos elaboratam tam sero nactum esse, potestque commodè Eusebius intelligi aut de ipso Symmacho autographo, nam ex ipso Symmacho illud Juliana acceperat, aut de Commentario quodam Symmachi in Scripturam, non de ejus versione. En ipsa Eusebii verba lib. vi *Hist.*, cap. 17: Καὶ ὁ ποιμήν Συμμάχου εἰσέτι νῦν φέρεται, ἐν οἷς δοκεῖ πρὸς τὸ κατὰ Ματθαῖον ἀποτεινόμενος Εὐαγγέλιον, τὴν δεδηλωμένην αἰρεσιν κρατεῖν. Ταῦτα δὲ ὁ Ὀριγὲνης μετὰ καὶ ἄλλων εἰς τὰς Γραφὰς ἐρμηνειῶν τοῦ Συμμάχου σημαίνει παρὰ Ἰουλιανῆς τινος εἰληφέναι, ἣν καὶ φησὶ παρ' αὐτοῦ Συμμάχου τὰς βίβλους διαδέξασθαι. — Exstant certe etiamnum Commentarii Symmachi, in quibus Evangelio secundum Matthæum nixus memoratum (Ebionitarum) hæresim propugnat. Hos autem Origenes cum aliis Symmachi in Scripturas interpretationibus, testatur se a Juliana quadam accepisse, ad quam ii libri ab ipso Symmacho successione jure pervenerant. — Si ἐρμηνεύει possint hic de Commentario intelligi, quod neminem puto negaturum, ut sic hoc loco intelligatur suadet vox ἄλλων, aliis, ab Eusebio adhibita. » Quæ cum ita se habeant, nihil vetat Origenem *Hexapla* exorsum esse ante annum 235, quo in Cappadocia apud Julianam latere cœpisse creditur. *Hexapla* sua aperte memorat in *Epistola ad Africanum*, quam certum est

prius animo informata, Cæsareæ Cappadociæ inchoata, Athenis et Cæsareæ Stratonis affecta, ac Tyri demum arbitrator fuisse perfecta. Ita Eusebio conciliatur Epiphanius, quorum ille aliquam in concinnandis *Hexaplis* Alexandriæ operam ab Origene positam videtur significare; hic Tyri fuisse composita aperte docet; quod ita intelligendum est, non Tyri solum ea elaborasse Origenem, sed in iis etiam locis, in quibus octo et viginti ante mortem annis versatus est, quos Tyri transactos perperam Epiphanius credidit. Firmat nostram conjecturam quod ait Eusebius lib. vi *Hist.*, cap. 17, Symmachi interpretationem in Juliana bibliotheca Origenem reperisse. Nondum itaque *Hexapla* vel *Tetrapla* concinnaverat, quorum pars magna fuit Symmachi interpretatio. Eusebio itidem astipulatur Epiphanius, *hæres.* LXIV, cap. 3, Origenem lucubrationes suas in Scripturam, impulsu Ambrosii susceptas, ab *Hexaplis* fuisse auspiciatum: Τὸ πρῶτον, inquit, αὐτοῦ ἐπιμελῶς ἐφιλοτιμήσατο συναγαγεῖν τῶν ἐξ ἐρμηνειῶν. Atqui tunc temporis Alexandriæ versabatur. Retorquebit argumentum aliquis, et dicet hoc tempore sex interpretationes in unum colligere non potuisse Origenem, qui etiam tum Symmachi interpretatione, et editione sexta careret. Respondeo *Hexaplorum* coagmentationem mente præformasse ipsum cum esset Alexandriæ, non ipsa coagmentasse, cum nondum exemplaria haberet ad manum, sed jam inde ipsis investigandis operam dedisse. Itaque non dicit Epiphanius, συνήγαγεν, sed, ἐφιλοτιμήσατο συναγαγεῖν.

(10) Perfecto *Hexaplorum* opere, ut studiosorum sumptibus et operæ consularet Origenes, ad compingenda *Tetrapla* animi convertit. Eusebius

Nicomediæ scriptam esse, cumque bis in Græciam iter instituerit, alterutro itinere Nicomediam petiisse et epistolam dedisse videtur. Tillemontius potius primo itinere, id est anno 228, quam secundo duodecim post annos, id contigisse putat, hoc uno nixus argumento quod Africanus Origenem filii nomine compellet, quod aptius ad primum, quam ad secundum iter referatur. Sed viro summo Montefalconio id non tanti esse momenti videtur. « Nam verisimile est, inquit pag. 13 Præliminar. in *Hexapl.*, ideo filium nuncupasse, quia longe minor ætate erat: quæ ratio tam in primo, quam in secundo Origenis itinere par haud dubie erat. Nec desunt exempla quibus id confirmetur. Eusebius enim Vercellensis Dionysium Mediolanensem episcopum, ætate jam maturum dignitateque conspicuum, se tamen juniorem, filium compellere solebat. » Cum ergo certum non sit primo itinere, hoc est anno 228, *Epistolam ad Africanum* Nicomedie scriptam esse, nulla ratio est cur inde *Hexapla* ante hunc annum adornata existimetur. Id unum verisimile putat Montefalconius, « Origenem *Hexaplis* edendis manum admovisse postquam sextam editionem repererat: reperit autem, Epiphanio teste, anno Alexandri Severi septimo, id est Christi 238. Et quia abhinc ad annum 251, quo Cæsaream se recepit, non sat otii et commodi habuisse videtur, ut tam arduam rem suscipere, opportune in annum 251, cum Cæsareæ ageret, *Hexaplorum* opus remittitur. »

(10) Perfecto *Hexaplorum* opere, ut studiosorum sumptibus et operæ consularet Origenes, ad compingenda *Tetrapla* animum convertit. Huetio præviit

lib. vi Hist., cap. 16, τὰ τῶν λεγομένων Ἑξαπλῶν ἡμῖν ἀντίγραφα καταλείπειν· ἰδίως τὴν Ἀκύλου, καὶ Συμμάχου, καὶ Θεοδοτίωνος ἔκδοσιν ἅμα τῇ τῶν Ἑβδομήκοντα ἐν τοῖς Τετραπλοῖς ἐπικατασκευάσας. « Exemplaria nobis Hexaplorum reliquit; cum præterea Aquilæ, et Symmachi, et Theodotionis editionem, una cum illa Septuaginta Senum in Tetraplis seorsum digessisset. » Idem manifeste tradit Zonaras in Severo. Jam ante autem vel utraque, vel utra-

A que compegerat Origenes, quam Commentaria scripsisset in *Matthæum*; in quorum tomo xv, num. 16, pag. 671, se varias Scripturæ editiones contulisse, et obelis ac asteriscis notasse tradit.

III. Has Origenis scriptiones recenset, suisque adjungit temporibus Eusebius. Nos præterea ex ipso Adamantio nonnulla collegimus, unde aliarum quarundam lucubrationum ordo ac tempus æstimari possint. Scripsisse Origenem Commen-

Valesius, eodem nixus Eusebii testimonio, quod sic vertit: « Hexaplorum nobis exemplaria reliquit: postea vero editionem Aquilæ et Symmachi ac Theodotionis cum Septuaginta Interpretum versione seorsim in Tetraplis digessit. » Ideo autem sic vertendum esse credidit Valesius, quod vocem ἐπικατασκευάσας, quam ipse ex mss. pro ἐπισκευάσας substituit, putaret significare Tetrapla post edita fuisse. At sive ἐπισκευάσας, sive ἐπικατασκευάσας legatur, vir summus domnus Bernardus de Montfaucon, in suis Præliminaribus in Hexapla Origenis, pag. 9, hunc esse arbitratu hujusce loci sensum: « Hexaplorum nobis exemplaria reliquit, cum seorsim editionem Aquilæ, Symmachi et Theodotionis cum Septuaginta Interpretibus in Tetraplis digessisset. » — « Aoristus enim, inquit, hoc situ positus rem postremo enuntiatam prius factam esse denotat, quam eam quæ præcedenti verbo indicatur. Hæc vero loquendi forma adeo obvia apud scriptores est, ut mirum sit virum doctum in re tam aperta lapsum esse. Sic apud Strabonem lib. xiii, hæc verba, Ἄτταλος διεδέξατο τὴν ἀρχὴν, καὶ ἀνηγορεύθη βασιλεὺς οὗτος πρῶτος, νικήσας Γαλάτας νίκῃ μεγάλῃ, sic explicantur: *Attalus exceptit imperium, et primus rex proclamatus est, postquam magnam victoriam de Galatis reportaverat*. Nam licet hæc victoria postremo loco enuntiari videatur, ex perspicuo tamen notoque usu hic intelligitur victoriam præcessisse, et inaugurationem secutam esse. Hunc item Eusebii locum sic intelligas oportet, ac si series ita se haberet: Ἰδίως τὴν Ἀκύλου, καὶ Συμμάχου, καὶ Θεοδοτίωνος ἔκδοσιν ἅμα τῇ τῶν Ὁ' ἐν τοῖς Τετραπλοῖς ἐπικατασκευάσας, τὰ τῶν λεγομένων Ἑξαπλῶν ἡμῖν ἀντίγραφα καταλείπειν. Cum seorsim editionem Aquilæ, Symmachi et Theodotionis cum Septuaginta Interpretibus in Tetraplis digessisset, Hexaplorum nobis exemplaria reliquit. Nihilque officit huic interpretationi vox composita ἐπικατασκευάσας: eadem quippe ratio quæ valet in compositis quibusque, atque in simplicibus, cum tali modo usurpantur. Quæ posita interpretatione Tetrapla haud dubie prius quam Hexapla ediderit Origenes. Et hæc erat eruditiorum opinio antequam Valesius memorato Eusebii loco fultus novam aperiret. Ad hæc autem, Origenis nota in caput xlvii, 6 Genes., totam solvere questionem videtur. Eam porro sic edidimus eodem loco: Ἐπειδὴ ἐν τοῖς Τετραπλοῖς ἐξ ὧν καὶ τὸ ἀντίγραφον μετελήφθη, πρὸς τὸν εἰρμὸν τὸν ἐν τῷ Ἑβραϊκῷ καὶ ταῖς ἄλλαις ἑκδόσεσι δέκνυνται καὶ τῶν Ἑβδομήκοντα ἐν τῇ τόποις μετατεθείσας, ὥς τὰ πρῶτα ὑστερα καὶ τὰ ὑστερα πρῶτα γενέσθαι· ὅπερ καὶ ἐνταῦθα εὐρὲθι παθοῦσα· τοῦτον χάριν παρεθήκαμεν ἀκολουθῆσαι· ἔστι δὲ αὕτη. Τῷ, « Κατοικήσουμεν οἱ πατέρες σου ἐν γῇ Γεσέμ, » συνάπτεται τὸ, « Εἰπε δὲ Φαραὼ τῷ Ἰωσήφ, Κατοικήτωσαν ἐν γῇ Γεσέμ. » Et δὲ ἐπίστυ, ὅτι εἰσὶν ἐν αὐτοῖς. » Hoc est: Quandoquidem in Tetraplis, unde exemplar transumptum est, secundum seriem Hebraici aliarumque editionum ostenditur, Septuaginta Interpretum editionem aliquot in locis transpositam fuisse, ita ut quæ priora erant, posterius, quæ posteriora, prius locarentur: quod hoc etiam loco accidisseprehenditur; ideo veram seriem hic apposimus, quæ sic habet: His verbis: *Habituabimus pueri tui in terra Gesem,*

subjungitur illud, *Dixit autem Pharon Joseph, Habitent in terra Gesem*. Si autem noveris quod sint in eis, etc. (Genes. xlvii, 5). Quam notam ut recte intelligas, virgulam ponas oportet post vocem μετελήφθη, ita ut sequentia πρὸς τὸν εἰρμὸν, etc., referantur ad δέκνυνται, et sensus sit: Ostensum est secundum seriem, vel ex serie Hebraici et aliarum editionum, textum τῶν Ὁ' aliquot in locis transpositum, et præpostere locatum fuisse; videlicet in nota ad marginem Tetraplorum posita, quæ monebat eo loco seriem τῶν Ὁ' turbatam et transpositam esse: quæ sequuntur enim, τοῦτον χάριν παρεθήκαμεν ἀκολουθῆσαι, ideo rectam seriem (hic) apposuimus, aperte indicant illam restitutionem post edita Tetrapla factam fuisse. His quæ jam dictimus fidem facit nota collicis RR. PP. Jesuitarum collegii Ludovici Magni, quæ sic habet ante Ezechielem: Μετελήφθη δὲ ἀπὸ ἀντιγράφου τοῦ Ἀββῆ Ἀπολλινάρου τοῦ κοινωδιάρχου, ἐν ᾧ καθυπόκειται ταῦτα· μετελήφθη ἀπὸ τῶν κατὰ τὰς ἑκδόσεις Ἑξαπλῶν, καὶ διωρθώθη ἀπὸ τῶν Ὁριγένους αὐτοῦ Τετραπλῶν, ἅτινα καὶ αὐτοῦ χειρὶ διωρθώτο, καὶ ἐγολοιγράφητο· ὁ Εὐσέβιος ἐγὼ σκόλια παρέθηκεν. Πάμφιλος καὶ Εὐσέβιος ἐδιωρθώσαντο. Desumptus est (Ezechiel) ab exemplari abbatis Apollinarii Cœnobiarcho, in quo hæc subjiciuntur: *Exscriptus est ab Hexaplis editiones complectentibus, et correctus est ad fidem Tetraplorum Origenis, quæ etiam manu ejus emendata et scholiis illustrata erant. Ego Eusebius scholia adieci. Pamphilus et Eusebius correxerunt. Ibi dicitur Origenem Tetrapla sua correxisse et scholii, illustrasse: quæ scholia ipsius Origenis manu descripta viderat is qui notam edidit. Illam porro (superiorem) in caput xlvii, 6, Genes. notam ad Hexapla Origenis pertinere non ambigendum. Nam in Hexaplis ille suis loca Septuaginta Interpretum, quæ vel librario-rum lapsu, vel alio casu transposita fuerant, ordini suo restituit. Quod autem in Tetraplis editionem lxx non emendaverit Origenes, sed iis manum medicam postea admo-verit, nempe cum Hexapla et Octapla adornaret, multis ex locis comprobatur. Sic psalmo lxxvi in nota ad versum 5, dicitur locum illum vitiatum Μητηρ Σιών, Mater Sion, qui respicit Hebraicum מִתְּשֵׁן, haberi in Tetralido, sive in Tetraplo, secus autem in Octalido, sive in Octaplo, ubi recte legebatur: μή τῇ Σιών, numquid Sion, quia videlicet hunc locum in Tetraplis mendosum, in Octaplis postea emendavit Origenes. In libro autem Job frequentissima memorantur loca ex Tetraplis desumpta, quibus demonstratur Septuaginta Interpretum editionem, quæ ab Origene in Tetraplis posita fuerat, non emendatam fuisse, sed et σφάλματα et præposteras lectiones quæ in exemplaribus τῶν Ὁ' exstabant, intacta ibi remansisse, ut quisque animadvertere possit in notis nostris. Exploratum itaque est textum Septuaginta Interpretum in Tetraplis non emendatum fuisse, sed postea in Hexaplis id præstitisse Origenem. Quapropter ubi de emendanda Septuaginta Interpretum lectione agitur apud Veteres, Hexapla semper, Tetrapla nunquam citantur. Hinc autem liquidum est Tetrapla prius, quam Octapla, edita fuisse: nam si Hexapla cum editione scilicet illa τῶν Ὁ', a mendis purgata, prius edidisset Origenes; an credatur isum*

tarios in *Genesim*, antequam libros *Πεπλ ἀρχῶν* componeret, et ex Eusebio intelligitur (11), et multo magis ex Origene ipso, qui libro 1 *Πεπλ ἀρχῶν* cap. 3, num. 3, et lib. 11, cap. 3, num. 6, istos citat Commentarios. Idem tamen libro 1, cap. 2, num. 6, hæc habet : « Puto ergo posse priori quidem exemplo aptari eum qui ad imaginem et similitudinem Dei factus est, hominem, de quo diligentius, favente Deo, cum locum ipsum in *Genesi* exponere cœperimus, videbimus. » Quid ergo? an hæc a librariis, an ab interprete vitata dicemus? an alia quedam in *Genesim* meditatum fuisse fingemus Origenem, cum hæc scriberet? Equidem hæreo. Ex libro quoque *De oratione* num. 23, pag. 235, cognoscimus scriptum hunc esse editis jam Commentariis in *Genesim*. Expositionum in *Exodum*, in *Leviticum*, et in *Numeros* nulla in sexto Eusebiana *Historiæ* memoria : eas esse vetustiores decem voluminibus Commentariorum in *Canticum canticorum* hæc Origenis patefaciunt verba ex lib. 1 Comment. in *Cantic.*, pag. 38 : « De quo plenius in libro *Leviticis*, prout Dominus dare dignatus est, exposuimus; » et ista e Prologo, pag. 33 : « Sed quomodo differant a sanctis Sancta sanctorum in *Exodo*, (12) et quomodo differant opera ab operibus operum in *Numerorum* libro, tractatibus, prout potuimus, dictum est a nobis. » Quo tempore autem *Canticum* explanaverit mox viderimus. (13) Expositiones in *Leviticum* laudat iterum Origenes lib. ix in *Epist. ad Rom.* cum ait num. 1 : « De quibus singulis cum in librum *Leviticis* aliqua diceremus, pro vi-

77 Baron. ann. 208, cap. 3.

postea cum *Tetrapla* ederet, missa illa quam tanto labore emaculaverat *Hexapla*ri editione, aliam in emendatam et erratis plenam posuisse? Id certe cum recta ratione pugnet. Hæc autem pluribus prosecuti sumus, quia Henricus Valesius locum Eusebii perperam interpretatus, doctis aliquot viris fucum fecerat. »

(11) *Scriptis* Origenem Commentarios in *Genesim*, antequam libros *Πεπλ ἀρχῶν* componeret, et ex Eusebio intelligitur, et multo magis ex Origene ipso, etc. Id quidem ex Eusebio minime intelligitur. Ille enim duntaxat ait Eusebius, octo priores tomos in *Genesim* Alexandriæ fuisse elaboratos, quemadmodum in libro nono ipse significabat Origenes. Porro cum Alexandriæ itidem libros *Πεπλ ἀρχῶν* composuit Adamantius noster, utrumque opus simul potuit lucubrare. Deinde ex Origene ipso id unum erui potest tres vel quatuor duntaxat in *Genesim* confecisse tomos antequam libros *Πεπλ ἀρχῶν* inchoaret. Nam loca *Geneseos* quæ citat in libris *Πεπλ ἀρχῶν* tanquam jam a se prius exposita, hæc sunt : In principio Deus fecit cælum et terram; et ista : Spiritus Dei ferebatur super aquas (*Genes.* 1, 1, 2), quæ certe ad priorem totum referri debent, siquidem tertius de opere quartæ diei agebat, ut invicte probant ejusdem tomi fragmenta a nobis edita. At vero de opere sextæ diei, quod ad quintum vel sextum totum referri debet, nondum eum egisse constat ex loco lib. 1 *De princip.*, cap. 2, quem hic adducit Huetius, quemque hæsitans immerito suspicatur a librariis vel ab interprete vitiatum, vel denique significare alia quedam in *Genesim* meditatum fuisse Origenem. Commentarios suos in *Genesim* citat Origenes *Tract.* 35 in *Matth.* pag. 924, et lib.

ribus explanare tentavimus. » An vero Commentarii in *Exodum*, in *Leviticum* et in *Numeros* his signentur, an Homiliæ, non satis apparet. De enarrationibus *Deuteronomii* altum apud Eusebium silentium. Recentiores illas esse reperio posterioribus tomis in *Joannem* : sic enim scribit Origenes tomo xxxii in *Joan.*, num. 11, super *Deuteronomii* cap. 11, vers. 30 : Ἀλλὰ τὰ περὶ μὲν τούτου, οὐκ εὐτερον ἐν τοῖς εἰς τὸ Δευτερονόμιον ἐξέτασθαι ἔν. Posterioribus autem in *Joannem* tomis suum mox tempus præsumimus. At vetustiores fuerunt enarrationes illæ *Deuteronomii* Homiliis in *Lucam* : de iis quippe sic Origenes homil. 8 in *Luc.* : « Memini quondam *Deuteronomium* disserentem, dixisse me, » etc., (14) quæ non aliud expositionis genus, quam homileticum videntur indicare.

Observatum est Eusebio Commentarios in viginti quinque priores psalmos Alexandriæ degentem Adamantium edidisse. Ipse vero Origenes tomo 1 Commentar. in *Epist. ad Rom.* num. 3, not. pag. 464, futurum pollicetur, ut psalmum LVII aliquando enarret : et libro tamen quarto in eandem *Epistolam* num. 2, pag. 533, psalmos sese interpretatum fuisse declarat : sed hic fortasse tomos intelligit ; illic homilias vel scholia. At homilia 13 in *Josue*, num. 6, explicasse se significat psalmum centesimum ; et homilia 13 in *Levitic.*, num. 2, meminit expositionis suæ in psalmum cxviii. Hieronymus in Proœmio Commentariorum suorum in *Abdiam* scribit Expositionem Origenis in *Canticum*, setum esse juvenilis ætatis. Hieronymum secutus Baronius 77 factum id putat

iv ac vi contra *Cels.*, num. 37, pag. 530, et num. 49, p. 670. Laudat et homiliam 13 in *Genesim*, homilia 12 in *Numeros*, num. 1, p. 312.

(12) Et quomodo differant opera ab operibus operum in *Numerorum* libro, etc. Id genus distinctionis existat homilia quinta in *Numeros* : sed quis asserere queat utrius operis pars sit hæc περὶ τοῦ, homiliarum an scholiorum? Utrumque enim opus simul permiscuit Rufinus. Si homiliarum, falsa est Huetii sententia, illas omnes esse ex earum numero quas Adamantius post ætatis suæ annum sexagesimum ex tempore pronuntiavit : si scholiorum, nihil eundem jam vetabit quominus homiliæ in *Numeros* pronuntiatæ existintur postquam Origenes ætatis suæ annum sexagesimum attigit : sed id non certo eruitur, ut infra putat Huetius, ex duodecima in *Jeremiam* homilia. Ibi quippe tantummodo ait Origenes se ubi finem dicendi fecisset, adhuc locuturum de *Numerorum* loco qui legendus erat : quod sane non impedit quominus alias longe antea homilias in *Numeros* habere potuerit.

(13) Expositiones in *Leviticum* laudat, etc. Ex ipsismet in *Leviticum* Homiliis prima, 3, 5, 6, 7, 9 et 13, liquet 1^o eas esse extemporales ; 2^o Cæsariæ in *Palestina* fuisse habitas ; 3^o si non omnes, saltem nonam homilia quadam in *Jeremiam*, et decimam tertiam Expositione in psalmum cxviii posteriores esse.

(14) Quæ nihil aliud expositionis genus, quam homileticum, etc. Hinc nihil mirum si lib. vi Comment. in *Epist. ad Rom.* num. 7, p. 579, ait quod legitur *Deuteronomii* xxv, 5, id plenius et fusius suis locis esse pertractandum.

anno Christi 208, quo tempore vicesimum tertium ætatis annum agebat Adamantius. Pugnatum illud cum rationibus Eusebii ⁷⁹, qui tum eum Scripturam illustrare exorsum tradit, cum Antiochia Alexandriam reversus est, unum jam et triginta annos circiter natus. Idem alio loco decem illos Commentariorum in *Canticum* libros Cæsareæ absolvisse Origenem refert, quos in altero Atheniensi secessu inchoaverat. Ad secundum autem jam et quinquagesimum ætatis annum pervenerat, cum Athenas iterum repetiit. Expositiones præterea suas in *Exodum*, in *Leviticum* et in *Numeros* hoc opere laudat Origenes, quas nonnisi jam natu grandem emisisse credibile est: laudat et orationuculas in *librum Judicum* a se editas, quas non alias esse puto, quam quæ exstant. Num ergo levia quædam et rudia jam tum adolescens effuderat Adamantius; provecior autem ætate nova illa commentaria tomis decem distincta edidit? Plane ita est: nam capite septimo *Philocaliæ* fragmentum adducitur, cui verba hæc præfixa sunt: Ἐκ τοῦ εἰς τὸ ἄσμα μικροῦ τόμου, ὃν ἐν τῇ νεότητι ἔγραψεν. « E parvo tomo in *Canticum*, quem juvenis scripsit. » Parvum hunc igitur tomo, quem in juvenili ætate emiserat, designat Hieronymus in Proœmio Commentariorum in *Abdiam*: decem autem volumina natu grandior eliminavit. Id si sit, jam intelligitur Eusebium priora illa rudimenta nullo habuisse numero, earumque duntaxat scripturam duxisse rationem, quas ingenio et annis maturior Origenes accuravit. In homilia ipsius undecima in *Ezechielem*, num. 5, hæc legas: « Eo tempore quo Jeremiam exposuimus, ea quæ nobis gratia Dei orantibus vobis largita est, sive certe utcumque sensimus, exponere conati sumus. » Ante igitur Jeremiam interpretatus est, quam homilias illas in *Ezechielem* habuisset. (15) Necdum etiam Numerorum explicationem fuerat aggressus, cum Jeremiam homiliis illustraret, ut ex duodecima manifestum est. In prima vero non multo ante se enarrasse ostendit sententiam hanc Sospitatoris: « Non est Propheta sine honore, nisi in patria sua; » quæ cum habeatur *Matth.* xiii, 57, proluxaque illius exstet interpretatio in tomo x, num. 16 et 18 *Commentar.* in *Matth.* ad ea procul dubio Origenes respexit: ex quo efficitur his Commentariis posteriores esse homilias in *Jeremiam*; nec multo tamen posteriores, cum post annum ætatis sexagesimum Commentaria illa concinnaverit; homiliæ autem illæ ex earum genere sint, quas ex tempore recitatas, a notariis hoc

A primum tempore describi passus est. De lucubrationibus in *Ezechielem* ita scribit Sixtus Senensis lib. iv *Biblioth.*: « Cum Athenis degeret, jam sexagenario major elaboravit, Eusebio teste, in *Ezechielem* tomos viginti quinque, cum prius in eundem prophetam homilias plurimas dedisset. » Bis peccat Sixtus, nam annum quinquagesimum secundum nondum excesserat, cum alterum Atheniense iter suscepit, ut demonstravimus; quo itinere cæptos in *Ezechielem* tomos absolvit: homilias autem sexagenario major habuit, ut pote quæ ex illarum classe sint, quæ cum pronuntiarentur ex ambone, a notariis in literas referebantur. Scripsisse quoque illum nonnihil in *Danielem*, priusquam exponendum *Matthæum* susceperet, ostendit illud e *Tractat.* 29 in *Matth.*, num. 40, pag. 860: « Quæ autem sequuntur in textu *Danielis*, sicut potuimus, exposuimus. » Agit nempe de *Danielis* capite ix, vers. 27. Diximus Eusebium ⁸¹ tradidisse, jam sexagenario majorem Origenem circa idem tempus Celsum refellisse, et duodecim prophetas exposuisse. Certe Origenes lib. vii *contra Cels.* affectos jam fuisse Commentarios suos in duodecim videtur significare, et ad eos perficiendos divinam opem implorare: ait enim num. 11: Πλὴν καὶ ἡμεῖς, κατὰ τὸ δυνατόν ἡμῖν, πεποιθήκαμεν, τὰ, ὡς φησι Κέλσος, πάροιςτρα, καὶ πάντῃ ἀδελὰ πρὸς λέξιν διηγησάμενοι, ἐν τοῖς πραγματευθεῖσιν ἡμῖν εἰς τὸν Ἡσαῖαν, καὶ εἰς τὸν Ἰεζεκιήλ, καὶ εἰς τινὰς τῶν δώδεκα· Θεοῦ δὲ διδόντος τὴν ἐν τῷ λόγῳ αὐτοῦ προκοπὴν, καὶ οὐδ' οὐδὲν χρόνους προστεθήσεται τοῖς ἤδη ὑπαγορευθεῖσιν εἰς ταῦτα, ἥτοι τὰ λείποντα, ἢ ὅσα γ' ἂν φθάσωμεν σαφηνίσαι.

C De Commentariis Origenis in Evangelium secundum Lucam silet Eusebius. Ipse tamen Origenes tom. xvi, in *Matth.*, num. 9, pag. 728, eorum meminit, quæ antea fuerat in Lucam commentatus; utrum commentariorum, an homiliarum, incertum est. At tomo xiii, num. 29, pag. 610, homilias ipsas nominatim laudavit. Antiquiores eadem fuerunt posterioribus tomis in *Joannem*, ut pote quæ tomo xxxii, num. 4, pag. 404, appellantur. Fuisse vero ab Origene conscriptas, antequam virilem attigisset ætatem, indicare videtur Hieronymus, cum ait in Prologo interpretationis suæ: « Fateor itaque, antequam ille objiciat, in his Origenem tractatibus, quasi iterum talis ludere: alia sunt virilia ejus, et senectutis seria. » Posteriores ipsos in *Joannem* tomos secundo itinere Atheniensi absolutos existimo.

⁷⁹ Euseb. lib. vi *Hist.*, cap. 25.

⁸⁰ Euseb. lib. vi *Hist.*, cap. 32.

⁸¹ Euseb. lib. vi *Hist.*, cap. 36.

(15) Necdum etiam Numerorum explicationem fuerat aggressus, etc. Manifeste hic sibi contrarius est illustrissimus Huetius. Nam Origenes, ut paulo supra refert ipse Huetius, in Prologo Commentariorum in *Canticum canticorum*, quos in altero Atheniensi secessu, nempe anno ætatis suæ quinquagesimo secundo inchoaverat, suas in *Numeros* explicationes memorat, nec dicere licet Prologum hunc longe post absolutum opus fuisse conscriptum. Quipote igitur hic concludit Huetius necdum Numerorum

explicationem aggressum fuisse Origenem, cum Jeremiam homiliis illustraret, quas (homilias) Huetio iudice, post annum sexagesimum ex tempore pronuntiavit. Revera qui lem homilia in *Jeremiam* duodecima promittit Origenes se, ubi finem dicendi fecisset, de sacerdotalibus benedictionibus, quæ in Numeris continentur, adhuc locuturum; sed illud non impedit quominus alias longe antea homilias in *Numeros* habere potuerit. Vide Monitum nostrum in *Numeros*.

Nam post Maximini persecutionem expliciti sunt, A quippe cujus tomo xxii, meminerit, quemadmodum refert Eusebius lib. vi *Hist.*, cap. 28, nondum autem Matthæum explanare fuerat exorsus, sicuti apparet ex ejus tomo xvi, in *Matth.*, num. 19, pag. 748, et decimo in *Joannem* tomo, num. 18, pag. 192. Ne Commentariorum quidem in *Epistolam ad Romanos* meminit Eusebius: ex Origenis tamen tomo xvii in *Matth.*, num. 32, pag. 821, et lib. v et viii, contra *Cels.*, num. 47, pag. 614, et num. 65, pag. 790, intelligimus jam tum ea composuisse Origenem, cum ad explanandum Matthæum, et confutandum Celsum se contulit. Discere vero licet ex homilia 17 in *Lucam*, jam ante ipsum esse interpretatum *Epistolam* priorem ad Corinthios, quam in hunc evangelistam ad populum dissereret: « Memini, inquit, cum interpretarer illud quod ad Corinthios scribitur: *Ecclesiæ Dei quæ est Corinthi, cum omnibus qui invocant eum* »²², dixisse me diversitatem Ecclesiæ, et eorum qui invocant nomen Domini. » *Commentarios in priorem ad Thessalonicenses Epistolam* in opere contra *Celsum*, libro secundo, num. 65, pag. 437, laudatos reperias. Denique expositionem aliquam in *Apocalypsim* meditabatur, cum Matthæum explicaret: de dracone quippe illo septem capitibus et decem cornibus instructo agens²³, ita scribit tractat. 30, num. 49, pag. 867: « Exponetur autem tempore suo in *Revelatione Joannis*; » et mox: « Has autem principales expositiones atque probationes oportet fieri, cum ipse liber (*Apocalypseos*) C propositus fuerit nobis ad exponendum. »

IV. Cæterum magna in distinguendis Origenis homiliis adhibenda dijudicatio est; alias enim meditate conscriptas edidit, alias ex tempore recitavit. Longe levior, me iudice, harum auctoritas; gravior illarum existimatio. Quidquid extemporalium homiliarum superest, post sexagesimum ætatis suæ

annum propuntiavit Origenes; actuarii ex ambone recitatas exceperunt: quod bactenus fieri prohibuerat. Alias variis temporibus accuravit. Quod si hæc perspexisset Erasmus, minime profecto id ipsi de homiliis Origenis generatim agenti excidisset: « Eas conciones non ipse scripsit, sed a notariis excipi passus est, quod tamen negant illum esse passum ante annum, ut ante dictum est, sexagesimum. » Quasi nullas cogitate conscripserit homilias Origenes, sed omnes ex tempore profuderit. Homiliæ in *Lucam*, teste Hieronymo in Prologo suæ interpretationis, fetus est juvenilis ætatis, et in otio quidem ac secreto conceptus, ut in publicum deinde ederetur. Continuatam ergo illic Lucæ expositionem an madvertas, præterquam in sex postremis homiliis, quæ ex ampliori numero videntur excerptæ. Prioribus illis triginta tribus similes sunt homiliæ in psalmos xxxvi, xxxvii et xxxviii, et duæ in *Canticum*, et novem in *Judices*. Extemporales autem homiliæ, quoniam juxta episcopi præscriptum, et designatum ab eo argumentum ac Scripturæ locum pronuntiabantur, idcirco certum hunc ordinem neutiquam tenent; sed in eandem sæpe pericopam geminatæ reperiuntur, prætermisiss totis capitibus, diligenti cæteroquin observatione et explicatione dignis. Hujus generis videntur esse superstites in quatuor priores Pentateuchi libros homiliæ, et quæ in librum Josue exstant, quas, ut ait Rufinus interpres in Prologo: « Ex tempore in Ecclesia peroravit Adamantius senex. » Hujus quoque generis esse videtur unica illa in I Reg. cap. 4 et 2, et alia de Engastrimytho, quam primus edidit Leo Allatius, et quæ supersunt in *Isaiam*, in *Jeremiam*, et in *Ezechielem*. Hæ autem subinde a studiosis juxta Scripturæ ordinem collectæ et dispositæ sunt. Atque hæc nos magna verisimilitudine ducti conjectamus, non præfracte asserimus.

APPENDIX.

Libri Origeni falso, vel dubitanter ascripti.

- I. Unde factum sit ut Origenis nomen pleræque sibi scriptiones falso asciverint, aperitur. II. De tribus libris in Job, deque vetusto ipsorum interprete. III. De posteriore in Job Commentario. IV. De Commentario in Marcum. V. Homiliis in diversos. VI. Homilia quæ in codice Vaticano inscribitur, ΤΙς δ' οὐκ ὁμοῦρος Ἀποστόλου; VII. Scholii in Orationem Dominicam, et Canticis B. Virginis, Zachariæ et Simeonis. VIII. De Lamento Origenis. IX. Dialogo de orthodoxa fide. X. Alio quodam vetusto dialogo. XI. Libellis de hæresibus. XII. De singularitate clericorum, XIII. De astrolabio, et De breviario, et sermone de catechesi.

I. Demonstravimus libri secundi quarto capite D magnum aliquando in Ecclesia et illustre fuisse Origenis nomen; eoque etiam ex adversariorum contentione et conviciis, quod fere alias usuvere solet, illustrius evasisse. Hinc factum est ut ab

incertis et ignotis auctoribus profectæ lucubrationes nonnullæ, sic tanquam projectili infantes, clarum Origenis nomen sibi libenter asciverint, nonnunquam etiam operibus suis metuentes scriptores subdoli, eumentum hunc prætexentes tui-

²² I Cor. 1, 2. ²³ Apoc. xii, 3.

lum, Adamantii famam veluti furto subriperint; A bibliopolæ etiam mercibus suis venditandis emptorem hiantem, fucata hac inscriptione induxerint. Has quidem ob causas aliquando contigisse reor, ut in Origenis familiam spurii transierint libri; at frequentius etiam idem evenisse puto vel ex librorum oscitantia, nomina nominibus commutantium; vel ex criticorum audacia, quidvis sibi licere in litteris putantium. Huc accessit quod plurimas Origenis scriptiones studiose abolentibus ipsius adversariis et defensoribus; his quidem ut ejus errores, illis ut præclara ejus opera invidiose celarent; multas vice versa lucubrationes utrique paribus de causis nomini ipsius subdiderunt. Nos vero postquam Origenianorum scriptorum examen semel suscepimus, ad nostram pertinere duximus curam, suos ei fetus legitimos restituere, quod hæcenus fecimus; supposititios vero ex ejus familia segregare, quod Appendice ista facturi sumus.

II. In Latina Origenis editione duplex genus Commentariorum in *librum Job* reperitur. Prius in tres discretum est libros, et duo priora Jobi capita cum tertii portione complectitur, ab incerto interprete Latinitate redditum: posterius totum persequitur Jobi librum, et brevibus commentariolis (scholia prope dixeris) exponit, et Joachimum Perionium interpretem habet. Spurious utrumque opus, et emendatum Origenis nomen falso jactans. Prioris certe stylus Origeniani dissimilis est; creber quippe artis oratoricæ figuris; quales in tomis nullas admittit Origenes, non multas in homiliis. Discrepat quoque sententiis: nam lib. II Christum ait prædicasse tribus annis et dimidio; cum Origenes lib. IV *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 4, num. 5, et homil. 32, in *Luc.*, anno duntaxat uno cum aliquot mensibus id muneris Christum obiisse dicat. Post Arianæ hæreseos exortum prodiisse, et ab Ariano quidem fuisse scriptum manifeste hæc evincunt²⁴: «Tria cornua fecit diabolus in typum atque figuram trionymæ illius sectæ, triumque deorum hæresis, quæ universum orbem terræ in modum tenebrarum replevit, quæ Patrem, et Filium, et Spiritum sanctum aliquando tanquam tres colit, nonnunquam unum adorat, quemadmodum Græcorum lingua memoratur, Triada, vel Homusion. Itam ergo Trinitatis sectam, et hæresim, atque infidelitatem jam olim de longe designans versutissimus ille diabolus tria cornua misit ad Job deprædandum. Sic namque etiam nunc memorata trionyma hæresis præsertim prædatur atque expugnat Ecclesiam. » Luciani martyris cum laude meminit, Origenis temporibus multo recentioris: «Ita consummatus est, inquit²⁵, beatus atque gloriosus Lucianus, lucidus vita, lucidus et fide, lucidus etiam tolerantia consummatione. Ob hoc enim Lucianus cognominatus est, tanquam lucidus, aut proprio lumine sibi fulgens, aut aliis lucens. Hic namque

beatus duodecim diebus supra testas pollineas extensus, tertia decima die est consummatus, alique innumeri sancti martyres eodem modo mortem transeuntes consummati sunt. » Ex quibus conjectura ducor ad suspicandum operis hujus auctorem ex eo esse genere Arianorum, qui Luciani discipulos sese prostabant, et Lucianistæ dici amabant. De his ita Epiphanius hæc. LXXVI, cap. 3: Οἱ μὲν γὰρ ἄλλοι τῶν Ἀρειανῶν τῶν ἀπὸ Λουκιανοῦ τε, καὶ Ὁριγένους λαβόντων τὴν πρόφασιν, γεγόνότες ἅμα Ἀστερίου τινὶ ἀπὸ σοφιστῶν ὄντι, ἐκπεσόντι τε ἐν τῷ διωγμῷ τῷ ἐπὶ Μαξιμιανοῦ γεγονότι. «Alii enim ex Arianis, Ms qui a Luciano et Origene doctrinam suam acceperant, conjuncti Asterio cuidam de grege sophistarum, qui in persecutione Maximiani a fide defecerat. » Quapropter Ariani, deinde Lucianistæ nuncupati sunt, ut apparet ex Mario Victorino lib. I *adversus Arianos*. Qui autem Coluthiani appellabantur, non a Luciano illo traxerunt nomen, ut opinati sunt quidam, sed a Colutho hæresiarcha Arii socio, cujus meminit Epiphanius hæc. LXXIX, cap. 2. Distinguantur porro hi Lucianistæ ab aliis Lucianistis, Luciani cujusdam antiquioris et Marcionis discipulis, cujus hæresim Epiphanius persequitur. Scriptorem trium librorum in *Jobum*, Latinum existimat Erasmus, eumque esse Maximinum barolator, cujus exstant disputationes cum Augustino: «Fuisse Latinum, inquit, inprimis ipse operis gustus indicat: vix enim quisquam ita commode vertit Græca, ut oratio Latina non sapiat alicubi suam originem. Interpretatur interdum Græcas voces, sed ita ut Latinum agnoscas: veluti cum docet nos quid et qualis sit adamantus. » Sic se habet ille locus²⁶: «Adamas vero interpretatur ex Græca lingua, indomabilis, inflexibilis, incommutatus, » etc. Addere poterat et alterum supra a nobis depromptum, quo ludit in voce *Lucianus*, eumque a luce dictum scribit. Erasmo assensi sunt Robertus Cocus in *Censura*, et Edmundus Albertinus in opere *De sacramento Eucharistiæ*²⁷. Sed quis nescit interpretum audaciam, auctorum sermonibus sua commenta interponere amantium? Græcum esse scriptorem probat interpretis Prologus, quo librum hunc aliquos ante se Latine vertisse tradit. Prologum a librariis suppositum divinat Erasmus, nullis vel levibus argumentis; repugnante etiam styli utriusque congruentia. Effrenis profecto, iterum dico, et projecta Erasmi temeritas, veterum Patrum scripta inanibus suis conjecturis ita permiscens, ut nisi contravissent posteriorum theologorum studia, vix certum aliquid de adolescentis Ecclesiæ doctrina statuere possemus. Scribit Possevinus in *Appar. sacram.* in Hilario, dubitasse nonnullos, annon Hilario tribuendi essent hi Commentarii. Id si quis credet, Hilariani cum characteris penitus ignarum esse necesse est. Adversus Arianos summa cum laude scripsit Hilarius, quo-

²⁴ Lib. I, p. 870, col. 2. ²⁵ Lib. II, p. 885, col. 2. ²⁶ Lib. II, p. 864, col. 1. ²⁷ Edmund. Albertin. in *Examine testimon. Orig.* cap. 1.

rum iste paritarum se prodit. Ad hæc nihil in Genesim scripsisse fertur Hilarius, in quam se lucubrasse aliqua testatur iste auctor. Eandem vero, ut et librum Jobi, multis exposuerat Origenes; unde data fortasse occasio libri istius huic ascribendi; cum præsertim in allegorias nonnunquam excurrat. Arguit Erasmus ex horum librorum clausula non ulterius progressum fuisse scriptorem, licet vix caput Jobi tertium attigerit: a qua equidem sententia non recedo.

III. Posteriorem Commentarium in *Job* e Bibliothecæ Regiæ codicibus Perionius Latina oratione donavit. Alia quoque alibi reperiuntur ejus exemplaria. Multo minus Origenis illum esse dicas, quam priores libros tres: nam neque tomorum, neque homiliarum, neque scholiorum styllum sapit; neque divertit usquam in allegorias, et totus est in perscrutando litteræ sensu, ut meram paraphrasim esse dicas. Mosem libri *Job* scriptorem esse asserit in Prologo: at prior Commentarius eundem a *Jobo*, vel *Jobi* amicis Syrorum lingua scriptum, a Moyse in Hebraicam linguam conversum tradit. Unde efficitur alterutrum saltem opus Origenis non esse. Neutrum vero ejus esse efficitur ex eo quod librum *Jobi* Moyse antiquiorem esse tradit libro vi *contra Cels.*, num. 44, et quod *Philocalia* capite 5, libros duntaxat quinque Moysen reliquisse affirmat (16). Cum Origenis sententiam de sideribus supra exploraremus, observavimus animata esse ipsum censuisse: contra hic scriptor C stellæ animo carere diserte asseverat. Meminit præterea Manichæorum et Luciani martyris, qui Origene fuerunt recentiores. Alicubi vero ita dissertit: « Neque ergo ὁμοούσιον aliquid ejus est, id est, ejusdem essentia; eum enim interire non posse diximus: neque ὁμοούσιον, id est, unius essentia; comparari enim non potest; » et alio loco: « Re-cita hæc tu cum judicio apud Homoousiaiastas. » Quibus aliisque compluribus Arianos esse intelligitur: nam, ut ait Epiphanius hæc. LXXIX, cap. 70, non tam bituminis odorem refugit serpens, quam vocem ὁμοούσιου Arius aversabatur. Quamobrem Catholicos Homoousiaiastorum nomine Ariani traducebant. Ex eodem igitur Arianorum Lucianistarum genere fuerit, e quo scriptor supra memorati operis in *Jobum*, quippe qui Luciani martyris æque meminerit. Sic autem existimo; quemadmodum sublevandæ Israelitarum calamitati, dum Ægyptiorum servitute premerentur, librum *Job* a Moyse scriptum autumant plerique; ita multiplices ab Arianis Commentario eundem fuisse illustratum, ac frequenti lectione contritum, solatii gratia, cum ab Ecclesia catholica anathematis et censuris urgerentur. Quærenti autem mihi equonam argumento liber iste Origeni adjudicatus est, nonnulla in eo occurrerunt Origenianæ doctrinæ vestigia, quæ ad alia non satis attentum lectorem fefellerunt.

²² Possevin. *Appar. in Origene.*

(16) Vide tom. v *Comment. in Joan.*, num. 2, p. 95.

A Rejicit eos scriptor operis, qui Deo humanam figuram affingunt: eam hæresim acriter ultus est Origenes. Quo modo angelos custodes admittit auctor, admittit et Origenes. Christum patriarchis et prophetis Veteris Testamenti apparuisse, atque ita mediatorem Dei et hominum hoc tempore fuisse opinatur auctor; opinatur et Origenes. Astris vim esse σημαντικὴν, non ἀποτελεσματικὴν definit auctor; definit et Origenes. Facile itaque consensus ille fucum fecit.

Subjunguntur in Græcis quibusdam codicibus, et in prima Genebrardi editione homiliæ quatuor, quæ quoniam Chrysostomi esse deprehensæ sunt, in recentioribus editionibus fuerunt prætermisæ.

B Præter geminum illum Commentarium in librum *Jobi*, scribit Laurentius Humfridus in *Epistola ad Antonium Canum*, quæ Erasmusianæ Origenis editioni præfixa est, Hieronymum Frobenium et Nicolaum Episcopium, a quibus prelo commissa est hæc editio, adnotationeulas quasdam in *Jobum* ei inserere noluisse, quod perbreves essent, et Origenis genium ac styllum parum redolere doctis quibusdam viderentur.

IV. In manuscripto Bibliothecæ Regiæ codice nomen Origenis præfert vetus Commentarium in Evangelium Marci. Legitur quoque in Possevini *Apparatu* ²³ haberi in Oxoniensi Bibliotheca Corporis Christi, Origenis opus aliquod in *Marcum*. Cujusmodi sit istud opus equidem ignoro. Quod ad Regium attinet, nonnullæ in eo allegoriæ, multa Origenianæ doctrinæ affinia, quæ in Observationibus ad Commentarium in *Matthæum* notavimus, Origenem videntur auctorem indicare. Sed levia hæc, præter ea sunt quæ contrarium probant; summa styli discrepantia, constans Origenis consuetudo in Commentariis, vel per tomos, vel per homilias, vel per scholia digerendis, quorum ad nullum genus expositiones istæ referri possunt; nam prolixitate scholia superant, a tomis superantur; ab homiletico vero genere penitus differunt. Adde profiteri Scriptorem operis ipso initio, redacturum sese in unum corpus, quæ ab Ecclesiæ doctoribus sparsim in hunc Evangelistam fuerant adnotata; cum multi in *Matthæum* et Joannem, pauci in *Lucam*, nulli penitus in *Marcum* ad suum tempus scripserint. Profecto non multi ante Origenem scripserant in *Matthæum* et Joannem; atque hæc sequiorem Origenianis temporibus ætatem sapiunt. Si minus ad eripiendum Origeni librum hunc valent conjecturæ, at valebit certe codicum veterum dissensio, quorum aliqui Victori Antiocheno eum tribuunt; ejusmodi est liber quidam Bibliothecæ Regiæ, ejusmodi et ille fuit Theodori Peltani Societatis Jesu theologi, qui Commentarium istud Latine a se redditum sub Victoris nomine publicavit. Idem alii Cyrillo Alexandrino codices ascribunt; ejusmodi etiam alter Bibliothecæ Regiæ.

Nec titulis solum diversitas inest, sed libri etiam contextui. In Codicibus Victoris, vel Cyrilli nomine inscriptis, Origenem, Eusebium, Chrysostomum, Apollinarium et Theodorum citatos; Catharos vero hæreticos perstrictos reperias: atque hæc nomina, aliaque multa, erasa offendas ab exemplaribus quæ nomen Origenis in fronte gerunt. Quæ si quis casu contigisse putet, parum ille librariorum audaciam perspexerit. Mihi vero cum certo constet Commentarium istud non esse Origenis, verisimile sit ab iis fuisse interpolatum, et in Origenianam lucrationem recusum, quo facilius lectores vel emptores nancisceretur.

Jam vero uti potius, Victori, an Cyrillo, tribuendum sit istud Commentarium dijudicare, etsi est præter institutum, dicam tamen obiter Victori verisimilius, quam Cyrillo ascribi: nec enim Origenem tam crebro testem a Cyrillo laudatum, nec Chrysostomi usurpatam ab eo auctoritatem facile putaverim. De Victoris ætate quæstionem habet Peltanus, et Juliano antiquiorem esse putat, ideo quod decimum tertium Marci caput exponens fundamenta templi superesse dicat; ea vero Juliano imperante fuisse refossa, juxta Nicephori testimonium: capite vero sequenti Catharos hæreticos suggillet, quorum hæresis ante hanc ætatem fuerat ab Ecclesia profligata.

V. Circa homilias, quæ *In diversos* inscribi solent, ante omnia notandum est fuisse ipsas a Merlino ex variis locis collectas, et eo collocatas ordine, quo inter se dispositæ cernuntur. Id ipse in editione sua de iis præfatus est. Quod præmonendus fuit lector, ne miretur quomodo diversa, et parum sibi congrua membra in unum corpus confluerint. Singulas nunc seorsum ac sigillatim excutiamus.

Prima ab Origenis stylo penitus aliena est: simplex ille est et familiaris, literam breviter exponit, tum transit ad allegorias et tropologias; hæc abundant schematis et tropis, ludit in verbis, et aliter denique clauditur, quam homilias suas Origenes clau-

A dere solet. Nihil magis cum Origenis dogmatibus congruit. Docet Origenes homilia 14 in *Lucam* Mariam apertis utri claustris Christum fuisse enixam, ut supra suo loco dictum est: contraria omnia hæc homilia statuuntur. Plane itaque non est Origenis. Latinum scriptorem stylus arguit. Auctorem divinet, si quis hariolari amat. Reperitur illa in Lectionario quodam veteri bibliothecæ Regiæ.

At mirabilis est eorum stupor, qui secundam homiliam Origeni adjudicarunt; nam præter stylum ab Origeniano genio abhorentem, et clausulam ab Origenianis diversam, Manichæos et Arianos Origenis temporibus posteriores nominatim appellat. Filium Patri *ὁμοούσιον* esse dicit; Dionysii Areopagitæ opera citat, cum Origenis ætas hos liberos nondum vidisset. Habetur hæc homilia in manuscripto Bibliothecæ Regiæ codice inter multa Augustini opuscula. De auctore certum nihil definire possum.

Ne tertiam quidem Origeni deputare ausim, repugnante clausula et stylo: quamvis ad Origenianum saporem propius accedat quam superiores duæ; pauculas enim quasdam allegorias habet. Primæ tamen similior est quam secundæ, adeo crebra est figuris et interrogationibus. Latinum scriptorem dicas, et quidem Hieronymo recentiorem. Idem esto de quarta homilia judicium, quam exhibent quoque Lectionaria Regiæ Bibliothecæ.

Eadem et quintam homiliam exhibent, quæ nihil Origenianum habet, non stylum, non allegorias, non clausulam: oratio concisa, dissoluta, *ἐξηρατισμένη*. Initium homiliæ, quod Origenis doctrinam sapit, lectoribus imposuit. Vide tomum x in *Matth.* num. 1, easdem fere reperies sententias. Quod nisi dubia esset Interpretum fides, scriptorem Latinum esse judicarem ex his verbis: « (17) Cum ager, quod in eo aliquid agatur, vel villa a circumvallatione limitis, hoc est munitione custodiæ nomen acceperit, congrue dispensatione carnis illo ingressus asseritur Dominus, quo per delatis portam circumdando attrahens ad credulitatem incredulos, et sa-

(17) Cum ager, quod in eo aliquid agatur, etc. Hæc verba, atque præcedentia, « Capharnaum namque interpretatur ager vel villa consolationis. Cum ager, » etc., non exstant in omnibus iis quotquot vidi antiquis homiliariis manu exaratis, ubi horum verborum loco legitur: « Cur ibi ingressus est? Propter hoc quod et invenit, et statim manifestum est. Accessit ad eum Centurio (*Matth.* viii, 5). Accessit vere; non dimidiis, sed totus: non aspectu corporis tantum, sed et animæ plenitudine: non facie tantum, sed et immaculato corde. » Sic et initio homiliæ pro his verbis: « *Descendente Jesu de monte, secutæ sunt turbæ multæ* (*Matth.* viii, 1). Docente vero Domino in monte, discipuli erant cum ipso, quibus datum erat cælestis doctrinæ nosse secreta per quæ salutis scientia brutorum corda salirent, cæcorumque oculis per mundanæ delectationis tenebras caligantibus lucem patefacere veritatis. Unde et Dominus ad eos: *Vos estis, inquit, sal terræ, vos estis et lumina mundi* (*Matth.* v, 13, 14). Nunc vero descendente eo de monte, turbæ secutæ sunt eum: in montem scilicet ascendere nequaquam

D poterant, quia quos delictorum sarcina deprimit, ad mysteriorum sublimia nisi abjecto onere scandere minime valent. Idcirco et filii Israel primitus in montem ascendere non poterant ad obviandum Deo, quia Ægyptiaca gravati conversatione præpediebantur, sed solus Moyses, etc.; » mss. nostri habent: « Docente in monte Domino, discipuli venerunt ad eum sicut alacres, sicut domestici, sicut proximi, sicut amici vel fratres. Ideo ait et Dominus ad eos: *Vos estis sal terræ, et vos estis lux mundi* (*Matth.* v, 13, 14). Nunc vero descendente eo de monte, turbæ secutæ sunt eum, quæ in montem ascendere non potuerunt ut pigri populi, ut negligentes, ut imperfecti. Ita et filii Israel primitus in montem ascendere non valuerunt: ad obviandum Deo pergere non potuerunt propter suam irreligiositatem et impietatem, sed solus Moyses, » etc. Sic denique et hæc, et aliæ pleræque homiliæ, quas sub Origenis nomine Merlinus edidit, præterquam quod mendis ubique scatent, ac lacunis innumeris inhiant, plurima habent intexta quæ in manuscriptis homiliariis aliter representantur.

nitatis miraculum erat acturus. » A primæ homiliæ stylo parum dissentit.

Sexta homilia primæ, tertiæ, quartæ ac quintæ, sed tertiæ potissimum similis est, stylo, figuris, clausula; unde à Latino quoque homine scriptam arbitramur. (18) Nec aliter de septima judicamus, licet clausula careat. (19) Utamque repræsentat lectionarium quoddam Regiæ Bibliothecæ: et septimam quidem hoc initio: « Fratres, dicit aliquis ex vobis, feci peccata multa et magna: et quis ex vobis est qui non peccet? Tu dic, erravi super omnes homines. Sufficit tibi in sacrificio ista confessio. Dic tu prior iniquitates tuas, ut justifieris ». Cognosce te, quoniam peccator es: habe tristitiam, cum converteris: esto ac si desperatus et mœstus; sed et lacrymas compunctus effunde. Nunquid aliquid aliud fuit in meretrice, quam lacrymarum effusio? et ex hac profusione invenit præsidium, et accepta fiducia accessit ad fontem Dominum Jesum. Sed veniamus ad causam. Quid ergo evangelista? Et inde transiens Dominus Jesus in partes Tyri, et Sidonis, et ecce mulier Chananæa. Mira res, o Evangelista! » Reliqua ut in libris editis concepta sunt.

Quod de proxime præcedentibus, idem sentimus de Octava, quæ rhetoricis pigmentis perspersa est. Id olfecit Merlinus, et Origenis stylium neutiquam referre eam confessus est, seque hoc uno argumento dudum Origenianis scriptis inseruisse, quod a multis putetur esse Adamantii, et inter ejus opera reperta sit. Eam autem inter opera falso ascripta Hieronymo posuit Victorius tomo nono.

Homilia nona membris tribus in unum compactis conflata est. Pars prior nihil aliud est quam Origeniani tractatus tricesimi quarti in Matthæum portio; unde nonnulla consulto expuncta sunt; quod iis doctrina minus sana contineretur. Ea vero pars quæ ab his orditur verbis: « A plerisque conscientia accipitur peccatorum, » etc., et in iis desinit: « Miro valde modo paucis verbis expressus est ignis gehennæ, » desumpta est ex libro Commentariorum Hieronymi in *Isaiam*. Reliqua suppeditavit caput 17, libri v *Moralium* Gregorii Magni.

Decimam homiliam non esse Origenis statim agnoscet, quisquis nares habuerit. Alienus est stylus ab Origene, aliena clausula, aliena schemata, » Isa. XLIII, 26. » Matth. xv, 21, 22.

(18) Nec aliter de septima judicamus, etc. Male hic judicat Huetius, ut in infra demonstrabimus.

(19) Utamque repræsentat, etc. Sextam itidem sub Origenis nomine repræsentant quatuor mss. quos vidimus codices, alter Maceriarum ordinis Cisterciensis, alter cathedralis ecclesiæ Turonensis, et duo vetustissimi Thuanæi. Repræsentant etiam *Homiliarium* ab Alcuino seu Albino Flacco collectum, Colonie editum anno 1576, pag. 164, alterum *Homiliarium* Basilicæ vulgatum ann. 1493, fol. 40, et Combefisius *Bibliothecæ concionatoricæ* tom. I, pag. 740. Hanc quoque sub Bedæ nomine exhibet dominus noster Martenius *Thesauri Anecd.* tom. V, col. 578, uno Majoris Monasterii prope Turones codice fultus, qui Bedæ nomen in fronte præfert.

A synonyma, antitheses, allusiones, colores arte quæsi; quæ omnia Origenianam simplicitatem non sapiunt. Allegoriæ præterea nullæ, nullæ tropologiæ. Si quid conjectura valeo, scriptorem Latinum dixerim.

Ea certe est primæ, tertiæ, quartæ, quintæ, sextæ, septimæ, octavæ et decimæ congruentia inter se et similitudo, (20) ut pene affirmare ausim unius esse omnes et ejusdem auctoris; atque ejus, ut dixi, Latini: secunda alterius est Scriptoris: nona consuta est triplici trium scriptorum fragmento. Ab Origene autem nulla penitus profecta est, præterquam prior illa nonæ particula.

VI. Michael Ghislerius in Præfatione ad suos in *Jeremiam* Commentarios, cap. 7, paragr. 4, narrat in Vaticano quodam codice Græco repertas sibi Origenis homillas in *Jeremiam* viginti; earumque postremam, etsi id indicaret titulus, nequaquam tamen ad Origenem pertinuisse. Subnectit postmodum ea jam edita comperiisse se non Origenis homillam, sed insignem esse Clementis Alexandrini Tractatum, cujus meminerunt Eusebius, Hieronymus et Photius, quippe ita inscriptus fuit: *Τῆς δ' σωζόμενης πλοῦσιος*:

VII. Scholia in *Orationem Dominicam*, et Cantica B. Virginis, Zachariæ et Simeonis Græce cum sua interpretatione Latina edidit Federicus Morellus, sub nomine Origenis, sive, ut ipse apposuit, alterius doctoris συγγραφοῦ, eaque se o veteri manuscripto codice ex Italici bibliothecis profecto selegisse, exscripsisse, transulisse declarat. In ipso Scholiorum titulo Græco nomen Origenis neutiquam offendas, sed illud duntaxat: *Ἀνωρόμου σχόλια εἰς εὐχὴν κυριακήν*. Unde ab ipso Morello nomen Origenis suppositum suspicor. Bene vero est quod Petrum Laodicensem legitimum auctorem ex Bibliothecæ Patrum tomo priore cognoscimus, in quo scholia hæc in *Orationem Dominicam* Latine conversa cum illis Germani patriarchæ Constantinopoli conjuncta in unum et permista reperiuntur. Atqui Morelli codex Scholia in *Cantica* eidem tribuebat, cui et Scholia in *Orationem Dominicam*; et id persuadere potest styli similitudo.

VIII. Ad finem librorum *Περὶ ἀρχῶν* attexi solet libellus, qui *Lamentum Origenis* inscribitur. Hujus interpretationem Hieronymo tribuit Guido Carme-

(20) Ut pene affirmare ausim unius esse omnes, et ejusdem auctoris, atque ejus Latini. Pene erravit Huetius, atque si plane ausus esset affirmare, plane errasset. Nam homilia quæ inter eas septima numeratur, cujus tantam cum aliis congruentiam et similitudinem esse ait, ipsissima est homilia, vel potius pars homiliæ de Chananæa, quam Mabillonius et multi post eum Laurentio Novariensi episcopo, alii presbytero, alii Laurentio Mellinuo, alii Mediolanensi falso tribuerunt; quam vero dominus noster Montefalconius S. Chrysostomo jure et merito adjudicavit. Hanc enim contulit eruditus vir cum Græco S. Chrysostomi contextu, et reperit atque monuit meram eam esse interpretationem, seu potius fragmentum homiliæ Græcæ de Chananæa.

lita, in hæresi Origenistarum; tribuit et editio A Merlini, et codex manu exaratus Bibliothecæ Regiæ. Sed contra Erasmus, « Lamentum hoc, inquit, nec ab Origene scriptum est, nec ab Hieronymo versum, sed figmentum est alicujus indocti, qui studuerit hujusmodi colore Origenem infamare. Simili artificio fixerant epistolam Hieronymi titulo, in qua deplorabat quod aliquando cum Origene sensisset. » Et Gelasius in concilio Romano: « Liber qui appellatur *De pœnitentia Origenis*, apocryphus. » Mirum itaque sine falsitatis nota a theologis quibusdam librum hunc nonnumquam in testimonium citari, et inter genuina Origenis opera a Vincentio Bellovacensi reponi *Spec. doct.* lib. xviii, cap. 43. Hic verò ridenda est heterodoxi ejusdam hujus ætatis supinitas, qui Lamentum Origeni ascriptum, a libro *De pœnitentia* diversum quid esse putavit.

IX. Dialogum *De orthofoxa fide*, qui et contra Marcionistas inscribi solet, Origeni tribuere videntur Basilii et Gregorius Nazianzenus. Cum enim ex operibus mere Origenianis *Philocaliam* conflare se professi sint, fragmentum e parte tertia Dialogi istius depromptum in *Philocaliam* conjecerunt. Itaque illum esse Origenis credidisse illos perspicuum est. At inducitur in eo Dialogo Origenes probatam in Ecclesia de tunicis pelliceis Adami, et de corpore humano et anima, deque resurrectione sententiam propugnans; cum alia sensisse ipsum supra ostenderimus. Unde opellæ hujus scriptor neutiquam credi potest. Præterea ad finem fragmenti hujus quod *Philocaliæ* insertum est, Scholion istud reperiri solet: Ταῦτα ἀπὸ τοῦ ζ' λόγου τῆς Εὐσεβίου τοῦ Παμφίλου Ἐὐαγγελικῆς προπαρασκευῆς παρεκδόβληται. Μαρίμου δὲ εἶναι, ὡς φησιν ὁ αὐτὸς Εὐσεβίος, οὐκ ἀσήμερον ἐν τοῖς Χριστιανοῖς συγγραφῆως· αὐτολεξεῖ δὲ εὐρηται ταῦτα καίμηναι καὶ ἐν τῷ Ὀριγένους πρὸς Μαρκωνιστάς, καὶ ἄλλους αἰρετικούς διαλόγῳ, Εὐτροπίου δικάζοντος, Μεγεθίου δὲ ἀντιλέγοντος. « Hæc e septimo libro *Evangelicæ præparationis* Eusebii Pamphili deprompta sunt. Sunt autem Maximi, ut ait ipse Eusebius, non ignobilis inter Christianos scriptoris. Totidem vero verbis scripta ea inveniuntur in Origenis adversus Marcionistas, aliosque hæreticos Dialogo, agente Eutropio, defendente Megethio. » Revera Eusebius libro vii *De præparat. evangelic.* fragmentum id exhibet, et ex Maximi libro *Περὶ εὐλῆς* sese mutuatum esse tradit. Utris autem plus habeamus fidei, Basilii et Gregorio, opus id Origeni tribuentibus; an Eusebio idem Maximo assignanti, ambigendum non est: sæpe quippe ostendimus neminem in perscrutandis Origenis rebus tantum adhibuisse curæ et solertię, quantam adhibuit Eusebius. Veri autem simile est habitam revera fuisse Origeni cum Megethio, Marco, aliisque hæreticis concertationem; at a Maximo deinde in ille-

ras relatum, et operi suo *Περὶ εὐλῆς* intextam. Fidem his conciliat quod narrat Eusebius lib. vi *Hist.*, cap. 33, ab ætatis suæ præbyteris quam plurima de Origene scriptis fuisse tradita; et quod Dialogi scriptor reges quosdam Christi fidem amplexos, et templa ethnicorum cum idolis eversa commemorat; nihil enim hujusmodi Origenis temporibus contigit, sed Constantini: unde Maximi ætatem possis colligere. (21) Fefellit fortasse Basilium et Gregorium Dialogi titulus nomen Adamantii præferens, quod in eo primas partes tractet Origenes; quemadmodum Lælii et Catonis nomina præferunt Dialogi de amicitia; et de senectute non quod a Catone vel Lælio scripti sint, sed quod primæ ipsis partes tribuantur. Mirandum porro non est interloquentium personarum nomina neque in Eusebio, neque in *Philocalia* comparere: nam cum rubrica, aliove colore ejusmodi nomina et lemmata solerent distingui, a libralis sæpenumero distinctio hæc omittebatur, vel per incuriam, vel potius quod eam in commodius rejicientes tempus, penitus tandem, obliviosi quippe homines, prætermitterent. Duplicem lucubrationis hujus interpretationem Latina Genebrardi profert editio, alteram Joachimi Perionii, Laurentii Humfridi alteram. Alia præterea a Joanne Pico senatore Parisiensi lucubrata anno 1556, seorsum edita exstat.

X. Alium suo, Origenis quoque nomine Dialogum supposuerat hæreticus quidam, omnem licet cum eo Ephesi forte sibi viso congressum ac disputationem detractasset. Fictitiam scriptionem misit Romam ad suos discipulos, passimque disseminavit, et Antiochiæ, priusquam illuc accederet Origenes, ob falsam victoriam inanes egit triumphos: mox vero ut adfuit Adamantius, hominis contudit proterviam, et vanitatem manifestis argumentis convicit.

XI. Falso quoque præscribit sibi nomen Origenis libellus quidam, qui philosophorum sectas ac dogmata recenset, et Ὀριγένους φιλοσοφούμενα solet appellari. Primus autem hic est liber grandioris operis, quo hæreses omnes confutandas auctor sibi proposuerat, quod ex dogmatis philosophorum, hæreseon pestes fere profectæ sint; hisque convellendis utilis sit illorum confutatio. Larvæ huic scriptioni personam detrahunt vel verba isthæc quæ exstant in præmio: Ταῦτα δὲ ἕτερος οὐκ ἐλέγξει, ἢ τὸ ἐν Ἐκκλησίᾳ παραδοθὲν ἅγιον Πνεῦμα, οὗ τυγχάνοντες πρότερον οἱ ἀπόστολοι μετέδοσαν τοῖς ὁρθῶς πεπιστευκόσιν· ὧν ἡμεῖς διάδοχοι τυγχένοντες, τῆς τε αὐτῆς χάριτος μετέχοντες, ἀρχιεπισκοπῆς τε καὶ διδασκαλίας, καὶ προφύροι τῆς Ἐκκλησίας λελογισμένοι, οὐκ ὀφθαλμῶν νοσῶμεν. Hæc autem non alius coarguet, quam traditus in Ecclesia Spiritus sanctus: quem cum primitus accepissent apostoli, iis communicarunt qui recte de Deo sentiebant: quorum nos

operi præfixa pag. 800, 801 et 802 ejusdem toni.

(21) Fefellit fortasse Basilium et Gregorium Dialogi titulus, etc. Vide quæ diximus de hoc Dialogo, tom. I, Præfat., pag. 12, 13, et in admonitione huic

cum successores simus, et ejusdem gratiæ participes, necnon episcopatus, et magisterii, et custodes Ecclesiæ reputati, non oculis per socordiam dormitabimus. Atqui nec Ecclesiæ custos Origenes, nec episcopus fuit. Episcopus autem fuit Epiphanius, et librum scripsit de hæresibus : unde non inanis conjectura sumitur hoc opus ad ipsum esse referendum.

XII. Libellum *De singularitate clericorum* Origeni addidit vetus codex Regiæ Bibliothecæ. Addicunt et Landulfus a Columna in Breviario historiali, Laziardus Cœlestinus, Antoninus et Vincentius Bellocensis, quos recenset Pamelius ; et quibus ipse succinit, cum in Præfatione ad tertium tomum Cypriani, tum in argumento libri ejus, et in adnotationibus ad caput primum libri Tertulliani *De exhortatione castitatis*. Sed reclamat Baronius, quod hoc opere seminarum contubernium clericis interdicitur ; cum inter mulieres et puellas Origenes assidue sit conversatus. Addit id fuisse causæ cur scriptus ab Adamantio iste liber creditus sit, quod spontaneam castrationem non improbaverit ; atque hoc idem argumentum usurpavit Pamelius : « Atqui, inquit Baronius, debuerunt hi meminisse aliqua ex parte laudatum quoque a Domino villicum illum iniquitatis, cum alioqui idem auctor de his qui hæc perpetrarent, alio Commentario se tractaturum spondeat. » Utilius respondisset Baronius, si dixisset exsectionis suæ Origenem pœnituisse, et a simili facinore reliquos absterruisse in Commentariis ad Evangelium Matthæi. Quod ergo in argumentum traxerunt nonnulli, ut librum *De singularitate clericorum* Origeni ascriberent, quod nempe voluntariam genitalium amputationem non damnaverit, id ipsum indicio mihi est librum non esse Origenis ; quippe quem annis proveciorem facinoris in juventutis calore admissi pœnituerit. Baronio ex Origenis familia setum hunc depellenti astipulatur codicum dissensio, quorum alii Hieronymo, Augustino alii, plerique Cypriano assignant. Erasmus ad calcem libri Augustini *De bono viduitatis* : « Sequebatur, inquit, hoc loco libellus *De singularitate clericorum*, qui toties et Hieronymi, et Cypriani nomine excusus est, cum phrasis nec Hieronymum, nec Cyprianum, nec Augustinum referat : proinde non est visum eo præsens volumen onerare. » Bellarminus *De script. ecclesiast.* in Cypriano, neque Origenis, neque Cypriani, sed Latini tamen scriptoris esse censet. Pamelius autem, et post eum Rivetus⁴², ex hellenismis quibusdam suspicati sunt e Græco Latine esse conversum. Subjicit Pamelius censere se conversum hoc opus jam inde ab ætate Cypriani, ob schemata et phrases ejus ætatis. Contra Baro-

nus auctorem esse Cyprianum levibus sane rationibus contendit : neque eum movet styli disparitas, quod non eundem semper styli tenorem Cyprianus servaverit.

In tam obscura, tanquam controversa quæstione certum aliquid statuere difficile est. Cypriani non esse istud opus clamant barbaræ hæ voces, cujusmodi nullas in puro ac terso Cypriani sermone nanciscaris : « Constitutionarios, repulsorium, vulgaritatis, fluxurarum, probrositas, participia, adunari, vanificat, egestosam, intinemus, procurativa, absentari, conjugalitas, parentalis, » aliaque plurima. Quis monstrorum ejusmodi parentem Cyprianum dicat ? Arianismum præterea hæc sapiunt : *Si Christus comparare seipsum ausus est Deo, qui ait : Pater major me est : aut si apostoli cœquare semetipsos ausi sunt Christo*⁴³. Rapinam nempe arbitratur, Christum esse æqualem Deo⁴⁴ ; tantumque discriminis Christum inter et Deum esse, quantum apostolos inter et Christum. Primigeniam et nativam lucubrationem stylus olet, non interpretationem, quæ astricta fere est et contorta. Ea vero est scriptoris barbaries, ut hellenismis locum dedisse minime mirabile sit, qui tot stribligines ac dictionum portenta admisit. Spirat tamen felicia juvenescens Ecclesiæ tempora, adeo ut si minus illum Hieronymi et Augustini ævo superiorem dicamus, quod probabilius esse puto, non multo certe inferiorem liceat arbitrari.

Reperitur quidem inter falso ascripta Hieronymo opera *Epistola ad Oceanum* de vita clericorum, sed Sulpicio Severo recentior, quippe quæ sancti Martini Vitam ab eo scriptam laudet. Ejusdem fere ea est argumenti ac altera hæc quæ Origeni affingitur, ut si quis illam ex hac expressam dicat, conjector non ineptus videri possit.

XIII. Josias Simlerus, et Conradus Frisius in *Epitome Bibliothecæ Gesnerianæ* narrant Origenis librum *De astrolabio* in Vaticana bibliotheca servari. Argumenti hujus scriptionem ab Origene exiisse nemo, quod sciam, litteris prodidit. Ne quid tamen inconsiderate decernerem, curavi Vaticanos perlustrari forulos, indices evolvi : nullum plane hoc titulo librum illic reperiri perlatum est ad me ab amicis, quibus id negotii dederam. Inter spuria itaque, et falso afficta Origeni opera istud amandetur. Idem aperte definire non ausim de *Breviario* Origenis, quod in Cæsensis bibliothecæ Catalogo, ab Hieronymo conversum haberi scribit Possevinus⁴⁵ ; neque de *Sermone*, qui *De catechesi* inscriptus est, et in Heidelbergensis bibliothecæ Catalogo ab eodem recensetur : quamvis hæc mihi valde suspecta sint.

⁴² Baron. an. 233, cap. 43, 44. ⁴³ Rivet. *Critic. sacr.* lib. II, cap. 13 et 15. ⁴⁴ Joan. XIV, 28. ⁴⁵ Philipp. II, 6. ⁴⁶ Possevin. ad calcem *Appar.*

EXCERPTUM

EX

GEORGII BULLI

PRESB. ANGLIC.

DEFENSIO FIDEI NICÆNÆ.

(Cap. IX, De Filii τῷ ὁμοούσιῳ.)

Origenis doctrinam de Filii Dei vera divinitate omnino catholicam et Nicænæ fidei plane consonam fuisse, præcipue ex indubitato ejus, et maxime incorrupto, atque ab ipso jam sene accuratiori diligentia elucubrato Opere contra Celsum, fusc et luculenter ostenditur.

§ I. Dictu mirum est, quam super hujus viri πολυθρησκίτου doctrina, in partes iverint, atque acerrime inter se digladiati fuerint theologi qua veteres, qua recentiores. Ut de veteribus solum, memor instituti mei, agam; ex iis alii Origenem ad cælum usque laudibus extollunt; alii ipsum ut pessimum hæresiarcham, adeoque omnium pene hæresium, præsertim quæ Ecclesiæ fidem de SS. Trinitate spectant, fontem et scaturiginem diris deovent. Sed Catholicos quod attinet doctores, qui Origenis ætate viciniore fuere, major et longe potior fuit numerus eorum, qui ipsi astipulati sunt. Alexander Hierosolymitanus, Theodotus Cæsariensis, Dionysius Alexandrinus Firmilianus Cæsariensis, Gregorius Thaumaturgus, et Athenodorus, Origenis cœtanei, ipsum in maximo pretio semper habuerunt: et tota Palestina, Arabia, Phœnicia et Achaia causam Origenis adversus Demetrium Alexandrinum propugnauerunt. Eandem deinde tutati sunt Pamphilus martyr et Eusebius Cæsariensis per *Apologiam* sex libros complexam, quorum unicus superest. Alios quoque magni nominis viros complures Eusebii temporibus *Apologias* pro Origene scripsisse tradit Photius cod. cxviii. Origenem porro tanquam catholicæ fidei adversus hæresim, quæ postea Ariana dicta fuit, strenuum propugnatorem laudavit magnus Athanasius in libro *De decretis Nicænæ synodi*. His accensendus Didymus Alexandrinus (vir celebris, quo magistro se usum sæpius Hieronymus gloriatur), qui pro Origene Apologeticum edidit, et Titus Bostorum episcopus, et Gregoriorum nobile par, Nazianzenus et Nysseus, et Joannes Hierosolymitanus, assiduus eam ob rem Epiphani et Hieronymi probis laceratus. Methodius quoque, qui diu ante exortam contro-

A versiam Arianam scripsit, cum prius fuerit Origenis adversarius infensissimus; suum aliquando odium deposuit, ac tandem inter ejus admiratores nomen suum profiteri non erubuit. Denique Rufinus (a Cassiano lib. vii *De incarnat.* dictus, quidquid de ipso judicavit sequior ætas, «Christianæ philosophiæ vir, haud contemnenda ecclesiasticorum doctorum portio;» ejus sanctimoniam ipse etiam Hieronymus aliquando summis laudibus extulit, ut ex epistola ejus quinta, ad Florentium, constat), Origenis acerrimus hyperaspistes fuit; ut nihil dicam de innumeris per Ægyptum dispersis monachis, qui maxima Origenis de causa cum Theophilo Alexandrino certamina inierunt.

§ II. In hoc tanto tantorum virorum dissensu B optandum erat, ut ex infinitis, quæ Chalcenterus ille elucubrav, scriptis plura ad nos devenissent integra et illibata; unde ipsi, neuri parti addicti, de ejus doctrina certius dijudicare potuissemus. Ast (proh dolor!) ex libris Origenis quosdam, dum is adhuc viveret, a malefatis hominibus corruptos atque interpolatos; et scripta nonnulla aliena prorsus ac spuria sub ejus nomine celebratissimo edita fuisse ipse conquestus est in Epistola ad quosdam Alexandriam scripta. (22) Ut facile conjicias, quanto majori post ejus obitum confidentia isti tenebriones id genus facinora perpetraverint, certe Origenianorum operum pars longe maxima jam penitus interciderunt: quæque hodie supersunt, ea, demptis contra Celsum libris, et C excerptis quibusdam, quæ *Philocalia* vocantur, Latine tantum exstiterunt, idque, ut ex certis indicis constat, multum ab interpretibus interpolata atque immutata: donec nuper clarissimus Daniel Huetius ἐξηγητά Origenis non pauca ex mss. Græce edi-

(22) Ut facile conjicias, quanto majori post ejus obitum confidentia, etc. Vide Præfationem tomo nostro priori prefixam, pag. 2, 3 et 4, ubi hæc Bulli

et Huetii sententia de adulteratione librorum Origenis post ejus obitum ab hæreticis facta confutatur.

dit. Quin eo nomine de φιλαρχαίς omnibus præclare meritis sit vir doctissimus, nemo nisi invidus diffitebitur. Idem tamen Huetius proficitur *Origenian.* lib. III, cap. 1, num. 3, sibi esse verisimile, « Quotquot libros Origenis ad nos fortuna transmissi, violatos esse, at eos potissimum, qui præter notariorum σφάλματα et hæreticorum adulterationes, interpretum etiam hallucinationes et perfidiam senserunt. » Excipere, ni fallor, debuerat libros *contra Celsum*; quippe quos præter librariorum σφάλματα, a quibus nulli veterum libri prorsus immunes sunt, aliam violationem notabilem sublisce nemo, quod sciam, hactenus suspicatus fuerit.

§ III. Cæterum si omnia Origenis scripta, eaque pura et incorrupta, hodie exstarent; haud omnia tamen veræ ac genuinæ ejus sententiæ declarandæ pariter inservirent. Scilicet variorum auctoris πολυγράφου operum diversa foret ratio. (23) Nam alia ad amicos secreto scripsit, quæ lucem nunquam visura speravit; in quibus libere ac pene sceptice disseruit, ac plerumque non tam suam certam ac definitam sententiam, quam vel aliorum ratiocinationes, vel suos quosdam scrupulos ac dubitationculas, ad clariorem veritatis elucidationem, proposuit. Alia ipse in publicum emisit, sive contra infideles, sive adversus hæreticos, seu denique ad instruendam plebem Christianam; in quibus, via trita ac tuta incedens, receptam in Ecclesia catholicam doctrinam studiosius tradidit. Deinde alia properanter dictavit, alia diligentiori cura elucubrav. Denique alia (ut Huetii verbis utar) senex Adamantius, ingenio per ætatem magis subacto, eliminavit; alia efferente sese in juventutis æstu fecunditate profudit. De quibus præclare dixit Hieronymus in Prologo ad Commentarios in *Lucam*, Origenem in quibusdam Tractatibus « quasi puerum talis ludere; alia esse virilia ejus et senectutis seria. » Negari autem non potest, quin Origenis suffragium de catholica doctrina peti debeat ex iis præcipue scriptis, quæ publicis usibus ipse destinavit; quæ cogitate et attente exaravit: quæ denique jam senex, et longo rerum usu et experientia edoctus composuit. Hujusmodi sunt, omnium consensu, libri octo *contra Celsum Epicureum*. Quippe in his communem Christianorum doctrinam, adversus instructissimum religionis nostræ hostem propugnat: hi summo auctoris studio, maxima eruditione, idque ab ipso jam sexagenario majore (ut diserte testatur Eusebius *Hist. ecclesiast.* lib. VI, cap. 36) elucubrati fuere. Itaque ex his præcipue libris testimonia mea proferam, quibus Catholicum fuisse in hoc articulo Origenem ostendam: subjectis tantum locis quibusdam, quæ ex aliis ipsius scriptis catholici doctores, qui Origenis temporibus proximiores fuere,

(23) Nam alia ad amicos secreto scripsit, etc. De his Hieronymus in epistola 65, ad Pammachium et Oceanum, testatur, Origenem in epistola quam scripsit ad Fabianum, pœnitentiam egisse, cur talia scripserit, et causam temeritatis in Ambrosium

A quique adeo genuina ejus scripta a spuris optime norunt discernere, mihi suppeditarunt. Ex quibus omnibus spero fore, ut lector cordatus clare tandem perspiciat, quam impotenter in Origenem debacchatus sit Petavius, dum ita de Patre (vel inimicis judicibus) sanctissimo atque eruditissimo scribere non est veritus: « De Origene, » inquit Petavius *De Trinit.* lib. I, cap. 12, num. 9, « constat, eum de Filio ac Spiritu sancto impie absurdeque sensisse. » Et paulo post num. 10: « Origenes ut ætate Arium antecessit, sic impietate par; imo impii dogmatis auctor illi fuit. » Et passim alibi ejusmodi convicia in Origenem jacit. Fortasse existimavit Jesuita, se religione sua ad id obstrictum fuisse, ut ita venerando Patri malediceret; quod scilicet Origenes et Origenistæ cum dogmatibus suis damnati et anathematismis confossi fuerint (24) in quinta synodo. Verum non defuere viri illustres e Romana Ecclesia (Joannem Picum Mirandulanum dico, Jacobum Merlinum Viennensem, Desiderium Erasmus Roterodamum, Sixtum Senensem, Claudium Espencæum, Gilbertum Genebrardum et Petrum Halloxiu), qui nihil sibi metuentes a quinti concilii anathematismis, Origenem non modo sine probro nominare, sed et palam aperteque defendere ausi sunt. Nimirum recte judicaverunt isti, ab illa synodo non tam ipsum Origenem, aut genuina Origenis placita, quam perniciosissima illa dogmata, de Trinitate *ἑτεροδοξία*, de phantastica corporis resurrectione quæ in adulteratis Origenis scriptis continerentur, quæve nonnulli Origenistæ, qui vocarentur, magni illius nominis patrocinio defenderent, anathemate condemnata fuisse. Damnavit quidem synodus una cum istis et paradoxa illa de præexistentia animarum, de astris et elementis animatis, etc., quæ vero Origenis fuere: sed ista damnavit tantum ut falsa et perabsurda, non tanquam hæretica; nisi accesserit præfracta animi obstinatio, et catholica sententiæ contemptus: qui ut ab ipso Origene procul abfuit, ita in Origenistis plerisque nimium se prodidit. Sed tandem ad rem ipsam accedamus.

§ IV. In libris *contra Celsum* toties Origenes vere divinam, hoc est, increatam, infinitam, incomprehensibilem, immutabilem Verbi et Filii Dei naturam declarat, ut, si omnia huc spectantia vellem adducere, ejus Syntagmatis pars magna mihi transcribenda foret. Itaque ex eo opere loca tantum selectiora quædam proferemus. In libro I de Magis ex Oriente in Judæam venientibus, ad visendum Regem, quem stella insolita indicavit, agens, sic loquitur num. 60, pag. 375: *Φέροντες μὲν δῶρα, ἃ (ἐν οὕτως ὀνομάσω) συνθέτω τινὲ ἐκ Θεοῦ καὶ ἀνθρώπου θνητοῦ προσήνεγκαν, σύμβολα μὲν, ὥς*

retulisse, quod secreto edita in publicum protulerit. GEORGIUS BULLUS.

(24) In quinta synodo. Seu potius in alia synodo Constantinopoli habita, quinta illa anteriori. Vide Valesii Notas ad Evagrium pag. 111. Id.

βασιλεῖ τὸν χρυσὸν, ὡς δὲ τεθηγομένην τὴν σμύρναν, ὡς δὲ Θεῷ τὸν λιθανωτὸν. i. e. : « Ferentes dona ei qui componebatur (ut sic loquar) ex Deo et homine mortali, symbola obtulerunt; aurum tanquam regi, ut morituro myrrham, ut Deo thus. » Ubi in Christi persona agnoscit et hominem mortalem et Deum Immortalem, cui honos divinus thuris oblatione olim exhiberi solitus, debeatur. Cui geminus est locus, qui in eodem libro, pauculis interjectis paginis, occurrit : ubi Celso ludente in sanguinem Jesu profusum in cruce, ac dicente, « non fuisse illum cruorem, quilibet divis solet esse beatis; » ita respondet Origenes num. 66, pag. 580, 381 : Ἡμεῖς δὲ αὐτῷ πιστεύοντες Ἰησοῦ, περὶ μὲν τῆς ἐν αὐτῷ θεϊότητος λέγοντι· Ἐγὼ εἰμι ἡ ὁδὸς, καὶ ἡ ἀλήθεια, καὶ ἡ ζωὴ, καὶ ἐγὼ εἰμι τὸ τοῦτο παραπλήσιον. Περὶ δὲ τοῦ, ὅτι ἐν ἀνθρωπίνῳ σώματι ἦν ταῦτα πασχόντι· Νῦν δὲ ζητεῖτέ με ἀποκτείνειν ἀνθρώπων, ὅστις τὴν ἀλήθειαν ὁμῶν λελάληκα σύνθετόν τι χρῆμά φαμεν αὐτὸν γεγονέναι : i. e., « Nos vero ipsi Jesu credentes, de divinitate quidem quæ in eo erat dicenti : *Ego sum via, veritas et vita* ⁶⁶, et si quid est his simile : de corpore vero in quo erat humano sic loquenti : *Nunc me queritis interficere hominem, qui veritatem vobis locutus sum* ⁶⁷ : alius eum fuisse quiddam compositum. » Mox dicit p. 381 Christum habuisse θεϊοτέρον τι ἐν τῷ βλέπομένῳ ἀνθρώπῳ, ὅπερ ἦν ὁ κυρίως Υἱὸς Θεοῦ, Θεὸς Λόγος, Θεοῦ δύναμις, καὶ Θεοῦ σοφία : i. e., « Quiddam divinus sub humana specie, quod erat proprie Dei Filius, Deus Verbum, virtus sapientiaque Dei. » Et post aliquam multa, Christum appellat num. 68, p. 383, Θεὸν ἐν ἀνθρωπίνῳ φανέντα σώματι ἐπ' εὐεργεσίᾳ τοῦ γένους ἡμῶν, « Deum apparentem in humano corpore, ut in nostrum genus exerceret beneficentiam. »

§ V. In libro secundo citans Genes. i, 26 : *Faciamus hominem ad imaginem et similitudinem nostram*; et locum Davidis psalm. cxlviii, 5 : *Ipsē dixit, et facta sunt, ipse mandavit et creata sunt*; Dei fuisse Filium ac Sermonem, cui ita locutus est ac præcepit Deus Pater, hac ratione colligit num. 9, pag. 393 : Et γὰρ ἐνεταίλατο ὁ Θεός, καὶ ἐκτίσθη τὰ δημιουργήματα : τίς ἂν, κατὰ τὸ ἀρέσκον τῷ προφητικῷ Πνεύματι, εἴη ὁ τὴν τηλικαύτην τῷ Πατρὶ ἐντολὴν ἐκπληρῶσαι δυναθεὶς, ἢ ὁ (ἐν οὕτως ὀνομάσῃ) ἐμφυχὸς λόγος καὶ ἀλήθεια τυγχάνων, id est, « Si enim mandavit Deus, et conditæ sunt creaturæ; quis juxta sententiam prophetici Spiritus posset esse tanti paterni mandati exsecutor, quam ille, ut sic loquar, animatus ejus sermo et veritas? » Quibus in verbis Filium Dei a rebus creatis omnibus apertissime distinguit; quin et clare docet opus creationis, illi Dei Filio a Patre suo demandatum, tantum fuisse, utpote divinæ omnipotentia proprium, ut perfici nequiquam potuerit nisi ab eo, qui sit ipse Dei Patris sermo ac veritas. Quæ ratio-
cinatio quam procul distet a mentē Ariomanita-

rum, dictis Scripturæ locis abutentium; quamque sententia Catholicorum, ex opere creationis divinitatem Filii asserentium, ad amussim conveniat, oculati omnes vident. Ibidem docet Origenes Dei Verbi divinitatem per incarnationem nequiquam fuisse ita circumscriptam, ut nusquam illa esset extra Jesu corpus et animam; sed esse fuisseque semper φθάνοντα πανταχοῦ, ubique præsentem. Id vero ne quis in Cerinthianæ hæresis patrocinium traheret, mox subjungit, pag. 394 : Ταῦτα δὲ φάμεν, οὐ χωρίζοντες τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ ἀπὸ τοῦ Ἰησοῦ· ἐν γὰρ μέγιστα μετὰ τὴν οἰκονομίαν γεγέννηται πρὸς τὸν Λόγον τοῦ Θεοῦ ἡ ψυχὴ καὶ τὸ σῶμα τοῦ Ἰησοῦ, id est, « Hæc autem non eo a nobis dicta sunt, quod separemus a Jesu Filium Dei; summe enim unita fuere post dispensationem anima Jesu corpore cum Verbo Dei. » Equis verò utramque Christi naturam, et utriusque naturæ unionem hypostaticam magis Catholice explicare potuit, quam ab Origene hisce in locis factum est? Mox ibidem corpus Christi dicit num. 10, τὸν ἀληθῶς νῦν Θεοῦ τοῦ Λόγου, καὶ τῆς σοφίας, καὶ τῆς ἀληθείας, id est, « Verum templum Dei Verbi, veritatis et sapientia; » quod Iudæi, lapideum Dei templum plus satis venerantes, contempserunt.

§ VI. In libro tertio obijcienti Christianis Celso, num. 41, p. 473, 474, « quod Jesum mortali corpore constantem credant esse Deum, idque pie sibi videantur facere; » ita respondet Origenes : Ἰστωσαν οἱ ἐγκαλοῦντες, ὅτι ὃν μὲν νομίζομεν καὶ πεπισμαθα ἀρχῇθεν εἶναι Θεὸν καὶ Υἱὸν Θεοῦ, οὗτος δ' αὐτολόγος ἐστὶ καὶ ἡ αὐτοσοφία καὶ ἡ αὐτοαλήθεια : τὸ δὲ θνητὸν αὐτοῦ σῶμα, καὶ τὴν ἀνθρωπίνην ἐν αὐτῷ ψυχὴν, τῇ πρὸς ἐκείνον οὐ μόνον κοινωνίᾳ ἀλλὰ καὶ ἐνώσει καὶ ἀνακράσει, τὰ μέγιστα φάμεν προτειλγῆναι, καὶ τῆς ἐκείνου θεϊότητος κεκοινωνηκότα εἰς Θεὸν μεταβεσθῆναι, id est, « Sciant isti criminatores hunc Jesum, quem ab initio Deum Dei que Filium esse credimus, ipsum esse Verbum, ipsam veritatem, ipsam sapientiam : cæterum mortale ejus corpus et humanam in eo animam illius Verbi non solum communicatione, sed etiam unionem et permissionem, maxima quæque dicimus accepisse, et divinitatem ipsius participantia, in Deum evasisse. » Cujus responsionis (si quid video) hic sensus manifestus est : An illud vos conturbat, o philosophi, quod nos Christiani Christum Servatorem nostrum, mortali corpore constantem, Deum dicimus? Imo, ringamini licet, illum Deum esse affirmamus ipsissimum; nempe ipsam rationem, ipsam veritatem, ipsam sapientiam : quin et in tantum Deum, ut non vereamur dicere, ejus etiam humanam naturam, per unionem cum divina, quodammodo deificatam esse. Notanda hic est locutio omnino Platonica, αὐτολόγος, αὐτοαλήθεια. Nam Plato αὐτοαγαθὸν dixit, quod est vere ac per se bonum; illud epitheton attribuens soli vero ac summo

⁶⁶ Joan. xiv, 6. ⁶⁷ Joan. viii, 40.

Deo, a quo ille τὸν Λόγον longius sperabat. Atqui Origenes, tanquam ex Christiana Platonica philosophia corrigens, etiam τὸν Λόγον sive Filium Dei αὐτοσοφίαν, αὐτοαληθείαν, ac proinde αὐτοαγαθὸν jure merito dici posse pronuntiat. Cæterum non est, quod fratres nostri Lutherani, qui nescio quam humanæ in Christo naturæ ubiquitatem defendunt, ex his Origenis verbis quidquam causæ suæ accedere arbitrentur. Nam in loco, quem ex libro secundo modo adduximus, aperte docet Origenes τὸν λόγον ita cum humana Christi natura conjunctum esse, ut etiam extra Jesu animam corpusque existat; ac τὸ *ubique esse* in solam divinitatem competere. Quin et in hoc ipso loco mox post verba allata, quod de permissione humanæ in Christo naturæ cum divina dixerat, ita ipse Origenes diserte explicat, ut nihil aliud se voluisse profiteatur, quam carnem Jesu glorificatam, mutatis qualitatibus talem esse redditam, qualem decebat habitare in summo æthere, nihil retinentem carnalis infirmitatis congenitæ. Lege, si vacat, quæ apud Origenem sequuntur: ego e divericulo in viam redeo.

§ VII. In libro quarto inducitur Celsus Epicureus, adversus Christianorum de Dei Filii in terras descensu et ἐνσάρκωσει, doctrinam hanc in modum disputans num. 14, pag. 510, «Deus est bonus, pulcher, felix, et pulcherrima optimaque specie: is si descenderet ad homines, ut mutetur opus est; mutabitur autem e bono in malum, e pulchro in turpem, e felice in infelicem, ex optimo in nequissimum. Quis sic se mutatum caperet? Certe mutatio hæc et transformatio cadit in hominem mortalem: immortalis vero semper eodem modo se habere convenit. Ergo nunquam Deus talem mutationem recipere. » Jam si Origenes idem de Filio Dei sensisset, quod postea Arius, quam facile potuisset hujus argumenti ipsum fundamentum subvertere? uno scilicet verbo dicendo neque se, neque catholicos Christianos sui temporis credidisse Filium Dei esse revera Deum immutabilem; sed planè statuisse creaturam illum esse, a Deo alienæ ac prorsus mutabilis naturæ. Sed longe aliter, et salva omnino Catholicorum hypothesis, de Filii Dei natura vere divina et incommutabili, respondet Origenes his verbis: Δοκεῖ δὲ μοι πρὸς ταῦτα λέγεσθαι τὰ δέοντα, διηγησάμενον τὴν ἐν ταῖς Γραφαῖς λεγομένην κατάβασιν Θεοῦ πρὸς τὰ ἀνθρώπινα: εἰς ἣν οὐ μεταβολῆς αὐτῷ δεῖ, ὡς Κέλσος ἡμᾶς οἰεται λέγειν, οὐτε τροπῆς τῆς ἐξ ἀγαθοῦ εἰς κακὸν, ἢ ἐκ καλοῦ εἰς αἰσχροῦν, ἢ ἐξ εὐδαιμονίας εἰς κακοδαιμονίαν, ἢ ἐκ τοῦ ἀρίστου εἰς τὸ πονηρότατον· μένων γὰρ τῇ οὐσίᾳ ἀτρέπτος, συγκαταβαίνει τῇ προνοίᾳ καὶ τῇ οἰκονομίᾳ τοῖς ἀνθρωπίνους πράγμασιν. Ἡμεῖς μὲν οὖν καὶ τὰ θεῖα Γράμματα παρίσταμεν ἀτρέπτον λέγοντα τὸν Θεόν, ἐν τε τῷ, *Ὁ δὲ αὐτὸς εἶ*· καὶ ἐν τῷ, *Ὁὐκ ἡλλόλωμαι*· οἱ δὲ τοῦ Ἐπι-

κούρου θεοί, σύνθετοί ἐξ ἀτόμων τυγχάνοντες, καὶ τὸ ὅσον ἐπὶ τῇ συστάσει ἀναλυτοί, πραγματεύονται τὰς φθοροποιούς ἀτόμους ἀποσσεσθαι. Ἀλλὰ καὶ ὁ τῶν Στοικῶν Θεός, ὅτε σῶμα τυγχάνων, ὅτε μὲν ἡγεμονικὸν ἔχει τὴν ὅλην οὐσίαν, ὅταν ἡ ἐκπύρωσις ᾖ· ὅτε ἐπὶ μέρους γίνεται αὐτῆς, ὅταν ἡ διακόσμησις· οὐδὲ γὰρ δεδύνηται οὗτοι τρανῶσαι τὴν φυσικὴν τοῦ Θεοῦ ἔννοιαν, ὡς πάντῃ ἀφάρτου, καὶ ἀπλοῦ, καὶ ἀσυνθέτου, καὶ ἀδιαίρετου. Τὸ δὲ καταδεδικῶς εἰς ἀνθρώπους ἐν μορφῇ Θεοῦ ὑπῆρχε, καὶ διὰ φιανθρωπίαν ἑαυτὸν ἐκένωσεν, ἵνα χωρηθῇ ὑπ' ἀνθρώπων δυνήθῃ· οὐ δὴ τοῦ δ' ἐξ ἀγαθοῦ εἰς κακὸν γέγονεν αὐτῷ μεταβολή, κ. τ. λ. Id est, «Ad hæc satis responsam erit, ut mihi videtur, si dixerō quomodo in sanctis Scripturis accipiatur descensus Dei ad homines: ad quem nulla mutatione opus est, ut Celsus putat nos opinari, nec versione in malum e bono, aut e pulchro in turpem, aut e felice in infelicem, aut ex optimo in nequissimum. Immutabilis enim in sua essentia manens, condescendit rebus humanis providentia et dispensatione. Nos certe e sacris litteris Deum immutabilem esse discimus, ubi legitur: *Tu autem ipse es* 43; et: *Non immutor* 44. Epicuri vero dii ex atomis compositi, et proinde constitutione sua dissolubiles, habent quod agant, dum illas atomos, quæ corporibus corruptionem efficiunt, excutiant. Nec secus Stoicorum Deus, utpote corpus, interdum mens est quæ totam possidet substantiam, cum sit conflagratio; interdum vero ex parte ipsius substantiæ generatur, cum sit mundi ordinatio. Isti enim non potuerant quidem clare Dei naturam intelligere, quod sit omnino incorruptibilis, simplex, nec compositus, nec divisibilis. Id autem quod ad homines descendit, in forma Dei 45 substituit, et propter amorem humani generis seipsum exinanivit, ut posset concipi ab hominibus, absque ulla tamen mutatione ex bono in malum, » etc. Post aliqua subdit Adamantius num. 15, p. 514, *Εἰ δὲ καὶ σῶμα θνητὸν καὶ ψυχὴν ἀνθρωπίνην ἀναλαβὼν ὁ ἀθάνατος Θεός Λόγος, δοκεῖ τῷ Κέλσῳ ἀλλάττεσθαι καὶ μεταπλάττεσθαι*· *μανθανέτω, ὅτι ὁ Λόγος τῇ οὐσίᾳ μένων Λόγος, οὐδὲν μὲν πάσχει ὡς πάσχει τὸ σῶμα ἢ ἡ ψυχὴ συγκαταβαίνων δ' ἐσθ' ὅτε τῷ μὴ δυναμένῳ αὐτοῦ τὰς μαρμαρυγὰς καὶ τὴν λαμπρότητα τῆς θεϊότητος βλέπειν, οἷον ἐκ σαρὸς γίνεται, σωματικῶς λαλούμενος*, id est, «Quod si Verbum Deus immortalis, quia corpus mortale animamque humanam assumpsit, Celso idcirco immutari videatur: discat Verbum manere Verbum sua substantia, nec patiorum quidquam, quæ corpus aut anima patitur; condescendere tamen interdum non valentibus ejus claritatem ac splendorem divinitatis obtueri, ac veluti carnem factum, loqui corporaliter. » Dicant cordati omnes, an hæc sunt verba scriptoris, qui «Arium impietate superavit, adeoque impii dogmatis auctor illi fuit. » Scilicet clare hic docet Orige-

43 Psal. ci, 28. 44 Malach. iii, 6. 45 Philipp. ii, 6.

nes τὸν Λόγον sive Filium Dei esse Deum immortalem, substantia sua immutabilem, et quatenus in forma Dei subsistit, juxta cum Patre naturæ omnino incorruptibilis, simplicis, nec compositæ, nec divisibilis. Aliquanto post ad aliam Celsi objectionem, priori affinem, responsurus, sic orditur, num. 18, pag. 512: Πρὸς τοῦτο λέγοιτε ἂν, πῇ μὲν περὶ τῆς τοῦ θεοῦ φύσεως ὄντος Θεοῦ· πῇ δὲ περὶ τῆς Ἰησοῦ ψυχῆς, id est, « Ad hoc responderi potest, distinguendo divini Verbi naturam, quæ Deus est, et Jesu animam. » Vides hic ipsam Verbi naturam Deum, sive Verbum natura Deum diserte dici. Cui similis Origenis locus citatur in catena Balthasaris Gorderii in *Joan.*, ad cap. 1, vers. 4, ubi Filius Dei ab Origene dicitur ὁ δημιουργὸς τῶ παντός, τυχάνων Θεὸς Λόγος κατ' οὐσίαν, « ille rerum omnium Conditor, qui est secundum essentiam Deus Verbum. » Quis vero ex Arianis dixerit, Filium esse ipsa sua essentia ac substantia Deum? Scilicet hoc illud ipsum est, quod adversus Arium statuerunt Patres Nicæni, nempe Filium Dei esse Deo ὁμοούσιον.

§ VIII. In libro quinto rationem reddens, cur Christiani Filium Dei, non solem, lunam stellave adoratione prosequantur, ita disserit num. 10, p. 584: Οὐ τοίνυν ἦν εὐλογον τοὺς διδαχθέντας μεγαλοφυῶς ὑπερανabαίνειν πάντα τὰ δημιουργήματα,.... ἀσχοῦντας ἔχειν τὴν λαμπρὰν καὶ ἀμάραντον σοφίαν, ἣ καὶ ἀνειληφότα, αὐτὴν οὖσαν ἀπαύγασμα φωτὸς αἰθέρου· καταπλαγῆναι τὸ αἰσθητὸν ἡλίου, καὶ σελήνης, καὶ ἀστρων φῶς ἐπὶ τοσοῦτον, ὥστε διὰ τὸ αἰσθητὸν φῶς ἐκείνων νομίσαι ἑαυτοὺς κάτω που εἶναι, ἔχοντας τηλικούτον νοητὸν γινώσκων φῶς, καὶ φῶς ἀληθινόν, καὶ φῶς τοῦ κόσμου, καὶ φῶς τῶν ἀνθρώπων, κάκεινους προσκυνῆσαι. Id est, « Itaque non decebat eos, qui didicerant generose omnem creaturam transcendere,.... contendebantque studiis ferventibus ad immarecensibilem illam aspiantiam, aut jam perceperant eam, eam, inquam, quæ æternæ lucis splendor est; obstupescere ad solis, lunæ stellarumque lumen sensibile, in tantum, ut propterea se inferiores existimarent; cum ipsi habebant tantam lucem intelligibilem, lucem veram, lucem mundi, lucem hominum; eaque adorarent. » Hic aperte dicit Origenes Sapientiam sive Filium Dei esse lucem illam veram, lucem mundi, æternæ lucis splendorem; quem Christiani, neglectis sole, luna, cæterisque cæli luminibus, ideo colant, quod edocti sint in cultu suo omnem creaturam generose transcendere. Unde manifestissimum est neutiquam cum Ario somniasse Origenem, Filium Dei inter τὰ δημιουργήματα sive res creatas censendum esse. Rem hanc adhuc luculentius explicat paulo post his verbis num. 11, p. 585: Καὶ ὥσπερ οἱ, διὰ τὸ φῶς αἰσθητὸν καὶ οὐράνιον εἶναι, προσκυνοῦντες ἡλίον, καὶ σελήνην, καὶ ἀστρα, οὐκ ἂν προσκυνῆσαιεν σπινθήρα πυρὸς, ἢ λύχνον ἐπὶ γῆς, ὁρῶντες τὴν ἀσύγκρι-

A τὸν ὑπεροχὴν τῶν νομιζομένων ἀξίων προσκυνεῖσθαι παρὰ τὸ τῶν σπινθήρων καὶ τῶν λύχνων φῶς· οὕτως οἱ νοήσαντες, πῶς ὁ Θεὸς φῶς ἐστὶ· καταλαβόντες, δὲ, πῶς ὁ Υἱὸς τοῦ Θεοῦ φῶς ἀληθινὸν ἐστίν, ὁ φωτίζει πάντα ἄνθρωπον ἐρχόμενον εἰς τὸν κόσμον· συνιέντες δὲ καὶ, πῶς οὗτός φησι τὸ, Ἐγὼ εἰμι τὸ φῶς τοῦ κόσμου· οὐκ ἂν εὐλόγως προσκυνῆσαιεν τὸν οἰονεὶ βραχὺν σπινθῆρα, ὡς πρὸς φῶς τὸν Θεόν, ἀληθινοῦ φωτὸς, ἐν ἡλίῳ, καὶ σελήνῃ, καὶ ἀστροῖς· καὶ οὐκ ἀτιμάζοντες γὰρ τὰ τηλικαῦτα τοῦ Θεοῦ δημιουργήματα οὐδὲ Ἀναξαγορίως μύδρων διάπυρον λέγοντες εἶναι τὸν ἡλίον, καὶ σελήνην, καὶ ἀστέρας, τοιαῦτά φαμεν περὶ ἡλίου, καὶ σελήνης, καὶ ἀστέρων· ἀλλ' αἰσθανόμενοι γὰρ τῆς ἀφάτου ὑπεροχῇ ὑπερεχούσης θεϊότητος τοῦ Θεοῦ, ἐτι δὲ καὶ τοῦ Μονογενοῦς αὐτοῦ ὑπερέχοντος τὰ λοιπὰ. Id est, « Et quem admodum isti adoratores solis, lunæ stellarumque, et admiratores eorum luminis, nunquam adorerent scintillam ignis aut lucernam in terra, videntes incomparabiliter præcellentiora, quorum lumen adoratione dignum existimant: ita qui intelligunt quomodo Deus lumen sit, et quomodo Filius ejus lux vera sit, illustrans omnem hominem in hunc mundum venientem¹¹, et intelligunt etiam illud ejus dictum, *Ego sum lux mundi*¹², immerito adorarent parvam velut scintillam veræ lucis, si ad lumen illud quod Deus est conferatur, quæ in sole, luna et astris existit. Non autem quod contemnuntur tam egregia Dei opera, aut sicut Anaxagoræ globum ignitum solem existimemus, ut et lunam et astra cætera; ideo hæc de sole, luna et astris cæteris dicimus: sed quod agnoscamus Dei et Filii ejus unigeniti inenarrabili præstantia præcellentem divinitatem, quæ cætera omnia longe post se relinquit. » Quid, quæso, ad declarandum veram Filii divinitatem, his disertius dici potuit? Nam, expresse hic tradit Origenes, Filium cum Patre esse verum illud lumen, quod Deus est, cui collata parvæ instar scintillæ est ipsa solis lux. Qui et Filio perinde ac Patri expresse tribuit inenarrabili præstantia præcellentem divinitatem, quæ creaturas omnes immensum superat. Demum hinc iterum concludit Deum Patrem ejusque unigenitum Filium, spretis quantum ad adorationem attinet, sole, luna, cæterisque cæli luminibus, solos (nempe in unitate Spiritus sancti, quod ipse Origenes alibi agnoscit) divino cultu honorandos esse. Ibidem, paucis interjectis, ait num. 12, p. 586, Deum Patrem non τοπικῶς localiter, utpote immensum, neque loco inclusum, sed προνοητικῶς per providentiam condescendere hominibus pro sua bonitate: Filium vero Dei non solum tunc cum inter homines degeret, sed et semper suis adesse discipulis; et quanquam, ex infinita erga humanum genus charitate, dignatus est etiam τοπικῶς nobiscum in assumpta natura humana versari; tamen omnino πανταχοῦ ubique præsentem esse. Quibus positis, deinde pro cultu

¹¹ Joan. 1, 9. ¹² Joan. viii, 12.

solius Dei Patris ejusque unigeniti Filii, contra A adorationem luminum celestium, ita ratiocinatur ibidem: "Ατοπον δέ ἐστι, τοῦ πληρώσαντος τὸν οὐρανόν, καὶ τὴν γῆν, καὶ εἰπόντος, Οὐχὶ τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν ἐγὼ πληρῶ; λέγει Κύριος, ὅντος μεθ' ἡμῶν, καὶ πλησίον ἡμῶν τυγχάνοντος (πιστεύω γὰρ αὐτῷ λέγοντι, Θεὸς ἐγγίστων ἐγὼ εἰμι, καὶ οὐ Θεὸς πόρρωθεν, λέγει Κύριος), ζητεῖν εὐχεσθαι τῷ μὴ φθάνοντι ἐπὶ τὰ σύμπαντα ἅλῃ, ἢ σελήνῃ, ἢ τινι τῶν ἀστέρων, id est, « Absurdum autem esset, cum is, qui cælum et terram implet, dicens, *Nonne cælum et terram ego impleo?* ait Dominus²²; nobis præsto sit et in proximo (credimus enim dicenti, *Deus appropinquans ego sum, non Deus longinquus*, ait Dominus²³) querere, cui vota facias, non semper ubique præsentem solem, lunam aut stellam aliquam. »

§ IX. In libro sexto divinam prorsus atque increatam Filii Dei naturam verbis hisce omni luce clarioribus confirmat num. 17, pag. 643: Οὕτε γὰρ τὸν ἀγέννητον καὶ πάσης γενετῆς φύσεως πρωτότοκον κατ' ἀξίαν εἶδέναι τις δύναται, ὡς ὁ γεννήσας αὐτὸν Πατήρ, οὕτε τὸν Πατέρα, ὡς ὁ ἐμφυχὸς Λόγος καὶ σοφία αὐτοῦ καὶ ἀλήθεια, id est, « Neque enim eum qui factus non est, et naturæ omnis factæ est primogenitus, quisquam pro dignitate potest nosse, sicut Pater ipse qui genuit: neque Patrem quisquam, sicut animatum ejus Verbum, veritas et sapientia. » Hisce, inquam, verbis Origenes, tanquam in consensu Patrum Nicænorum ipse jam sedisset, contra Arium diserte pronuntiat, Filium Dei οὐδὲ ποιητὸν, οὐδὲ κτιστὸν, neque factum, neque creatum esse: (nam utrumque complectitur sue ambitu vox ἀγέννητος): quin et Patrem et Filium sibi invicem pariter comprehensibiles, creaturis vero omnibus prorsus incomprehensibiles esse, expresse docet. Hujus autem illustri loci lectum ut evadat Sandius, fingit textum Origenis interpolatum hic ac depravatum esse. « Petavius, inquit lib. *De scriptor. ecclesiast.* pag. 35, probat lib. 1 *De Trinit.*, cap. 3, num. 5 et 6 (seu potius cap. 4, num. 6 et 7), locum Origenis, quando lib. vi *contra Celsum*, Filium ἀγέννητον vocet, esse interpolatum, eo quod Epiphanius hæres. Origenis reprehendat eum, quod in Commentariis ad psalmum 1, Filium dixerit γεννητὸν Deum. » Sed non ibi dicit, nedum probat Petavius, locum hunc Origenis interpolatum esse: neque si ita dixisset Jesuita, magni æstimanda esset ejus censura. Nam Græci codices mss. omnes, quotquot uspiam reperti sunt, cum excusis exemplaribus hic consentiunt. Et sententia hujus loci omnino consentanea est constanti doctrinæ horum *contra Celsum* librorum, in quibus Origenes Filium Dei e censu τῶν δημιουργημάτων passim diserte eximit, ut ex testimoniis jam supra a nobis productis liquet. Ad id vero quod ex Epiphanio objicit Petavius, nempe Origenem in Commentario ad psalmum 1, Filium Dei dixisse γεννητὸν

Θεόν, nescire non poterat Sandius, luculentam responsionem reddidisse Cl. Huetium *Origenian.* lib. II, quæst. 2, num. 25, pag. 131, « Origenes, inquit, cum Filium appellat γεννητὸν Θεόν, sic accipe: qui principium sui habet et existendi initium: Filio quidem commune est cum creatis, sui principium ac originem habere, emanandi autem ex illo principio ac prodeundi ratio plane diversa est: prodiit enim Filius per generationem æternam; prodeunt creatæ res per temporariam creationem..... Atque ita Filius dici potest ἀγέννητος, qui ab alio non habet ut sit, nempe tanquam opus seu res facta, vel tanquam res creata: et γεννητός, qui ab alio habet ut sit, nempe tanquam res genita et Filius. Sic Origenes, qui γεννητὸν Θεόν appellasse Filium insinuat,..... Filium tamen ἀγέννητον vocat lib. vi *contra Cels.*, num. 17. » Paulo post hæc subjungit idem Huetius p. 132: « Cum Filium dixit (Origenes) γεννητὸν, id sibi voluit, habere ipsum sui principium; contra Hieronymus exposuit, esse factum. Nempe sic verba Origenis in pessimum sensum trahere amabat. Ita Epiphanius hæres. LXIV, cap. 8, vocis γεννητός usum in aliis probaturum se dicit, in Origene damnare. » Plura hac de re apud Huetium ibidem legas. Ego ad libros Origenis *contra Celsum* releo. In eodem libro sexto dicenti Celso, Deum neque ratione esse comprehensibilem, sic respondet Origenes num. 65, pag. 682: Διαστειλλομαι τὸ σημαίνόμενον, καὶ φημι, εἰ μὲν λόγῳ τῷ ἐν ἡμῖν, εἴτε ἐν διαθέτῳ, εἴτε καὶ προφορικῶ· καὶ ἡμεῖς φησομεν, ὅτι οὐκ ἔστιν ἐφικτός τῷ λόγῳ ὁ Θεός. Εἰ δὲ νοήσαντες τὸ, Ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ Λόγος, καὶ ὁ Λόγος ἦν πρὸς Θεόν, καὶ Θεὸς ἦν ὁ Λόγος· ἀποφαινόμεθα, ὅτι τοῦτ' αὖ τῷ λόγῳ ἐφικτός ἐστιν ὁ Θεός. Id est, « Distinguo significatum et dico, si intelligatur de ratione, quæ vel inserta est nobis, vel e nobis se exerit, hac non esse Deum comprehensibilem. Sin de illa, quæ erat in principio, et erat apud Deum, et ipsa erat Deus²⁴, amius hac Deum esse comprehensibilem. » Scilicet Deus nisi a Deo; quod infinitum est, nisi ab infinito comprehendendi non potest; unde sequitur τὸν λόγον, qui Deum valeat comprehendere, ipsum esse Deum; quod et in terminis Origenes cum Joanne evangelista affirmat. Quam hoc Origenes pronuntiatum Arianæ blasphemie ex diametro repugnet, nemo est qui non videat. Dixit enim Arius in libro *Thalia* inscripto (referente Athanasio in lib. *De synod.*), Ἀδύνατα Ἰϋψὶ τὸν Πατέρα, ἐξικνίσαι, οἷός ἐστιν ἐφ' αὐτοῦ· αὐτὸς γὰρ ὁ Ὑψὸς τὴν αὐτοῦ οὐσίαν οὐκ ὀδεν, id est, « Possibile enim non est Filio investigare Patrem, qualis in seipso est, Filius quippe suam ipse essentialiam non novit. » His gemina sunt, quæ post aliquammulta in eodem libro vi *contra Celsum*, num. 68, p. 684, sequuntur: Τίς δὲ ἄλλος σῶσαι καὶ προσαγαγεῖν τῷ ἐπὶ πᾶσι Θεῷ δύναται τὴν τοῦ ἀνθρώπου ψυχὴν, ἢ ὁ Θεὸς Λόγος;

²² Jerem. xxii, 21. ²³ ibid. 25. ²⁴ Joan. i, 1.

ἵστας ἐν ἀρχῇ πρὸς τὸν Θεὸν ὢν, διὰ τοὺς κολλή-
 θέντας τῇ σαρκὶ καὶ γενομένους ὅπερ σὰρξ, ἐγένετο
 σὰρξ; ἢ αὐτὰ χωρηθῆναι ὑπὸ τῶν μὴ δυναμένων αὐτὸν
 βλέπειν καθὼς Λόγος ἦν, καὶ πρὸς Θεὸν ἦν, καὶ
 Θεὸς ἦν, id est, « Quis enim alius valeat servare,
 et ad Deum Opt. Max. humanam animam addu-
 cere, quam Deus Verbum? qui cum in principio
 apud Deum esset, propter carni coherentes et car-
 nales caro factus est, ut caperetur ab illa, a quibus
 alioqui ne videri quidem poterat, in quantum Ver-
 bum erat, et apud Deum erat, et Deus erat ».
 Denique Origenes mox ibidem Filium dicit perinde
 ac Patrem magnum atque incomprehensibilem;
 quoniam et Patrem cum unigenito Filio etiam magni-
 tudinem suam communicasse affirmat. Verba infra
 commodiori loco integre recitabimus.

§ X. Vides, lector, ut Origenes in libris *contra*
Celsum (qui ex omnibus ejus scriptis omnium con-
 sensu, maxime genuini, puri et incorrupti sunt)
 veram Filii divinitatem sepius atque apertissime
 confirmet. Quis jam suspicaretur, ex hisce ipsis
 libris ea colligi potuisse, quæ Arianae blasphemiae
 Origenem fuisse ostenderent? Petavius tamen *De*
Trinit. lib. 1, cap. 4, num. 5, id objicit Origeni
 tanquam Arianismum sapiens, quod in libro vi *con-*
tra Celsum, num. 60, pag. 678, scripserit: Τὸν μὲν
 προσεχῶς δημιουργὸν εἶναι τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ Λό-
 γου, καὶ ὥστερ' αὐτοῦ τὸν κόσμον· τὸν δὲ
 Πατέρα τοῦ Λόγου τῷ προστεταχέναι τῷ Υἱῷ αὐτοῦ
 Λόγῳ, ποιῆσαι τὸν κόσμον, εἶναι πρῶτως δημιουρ-
 γόν. Id est, « Proximum mundi opificem esse Filium
 Dei Verbum, qui velut per se mundum ipse fabri-
 carit: Patrem vero Verbi, eo ipso, quod Filio suo
 atque Verbo jusserit mundum facere, esse prima-
 rium opificem. » Sed quomodo hæc intelligenda
 sint, jam supra ostendi de Irenæi doctrina agens
 hujus sectionis cap. 5, num. 6, quo lectorem re-
 mitto. Certe a Patre tanquam summo opifice quasi
 imperante, per Filium Patris jussionem ac volun-
 tatem exsequentem creata fuisse omnia; adeo Arian-
 ismum non est, ut etiam catholici doctores, qui post
 concilium Nicænum vixerunt, quique Arianae hæ-
 resis acerrimi impugnatores fuere, passim illud in
 scriptis suis affirmare non sint veriti, ut ibidem ex
 ipso Petavio ostendimus. Scriptoribus isthic ad-
 ductis libet hic unum Hilarium adjungere, qui in
 libro iv *De Trinit.* agens de verbis illis Genes. 1,
 26, *Faciamus hominem ad imaginem nostram*, etc.;
 sic loquitur p. 839, 840: « Per id quod dictum est,
Faciamus hominem, ex eo origo est, ex quo capit
 et sermo: in eo vero quod Deus ad imaginem Dei
 facti hominem, significatur etiam is, per quem
 consummatur operatio. » Et paulo post: « In eo
 quod dicitur, *Faciamus*, et jussio exequatur et fa-
 ctum. » Et mox iterum de Sapientia sive Filio Dei
 Patri suo aggaudente in creationis operibus, hæc
 habet: « Causam lætitiæ suæ Sapientia docuit: læ-

A tabatur autem ob lætitiā Patris in perfectione
 mundi, et in filiis hominum lætantis. Scriptum est
 enim: *Et vidit Deus quia bona sunt* ». Placere Patri
 opera sua gaudet, per se ex præcepto ejus effecta. »
 Quæ postrema Hilarii verba, loci Origeniani, quem
 carpit Petavius, sententiam plene exprimunt. Illud
 porro notandum est, Origenem dictum suum, ne
 cuiquam doriuseculum videretur, expresse emol-
 luisse adverbio, ὥστερ' *velut*. Filius, inquit, est
 proximus mundi opifex, qui *velut* per se mundum
 ipse fabricarit: qua cautione dubio procul occur-
 rere voluit eorum errori, qui Patris et Filii in eo-
 dem creationis opere indivisam ἐνέργειαν non
 agnoverint. Sed quo tandem evadet hæc scholasti-
 corum theologorum in censendis veterum dictis
 B audacia ac temeritas? Sane si is, qui dixerit Pa-
 trem, quæ Pater est, primum esse mundi opifi-
 cem, qui hæc universa per Filium suum condiderit,
 pro Ariano habendus est; vix ab Arianisimino labe
 purus erit ipse Paulus, in *Epist. 1 ad Corinth.*, cap.
 viii, vers. 6, de partibus, ut ita loquar, Patris et
 Filii in rerum creatione et renovatione, sic disce-
 rens: « Nobis unus est Deus Pater, a quo omnia,
 et nos in ipso: et unus Dominus Jesus Christus,
 per quem omnia, et nos per ipsum. » Nam illud ἐξ
 οὗ, a quo, causam primariam denotare manifestum
 est. Unde et Theodorus Beza ad locum hæc adno-
 tat: « Cum Pater a Filio distinguitur, illi princi-
 pium tribuitur. » Scilicet hæc omnia omnino refe-
 renda sunt ad illam Filii subordinationem qua Patri
 ut auctori suo (hic iterum ipsis Hilarii verbis utor),
 subjectus est, de qua sectione quarta fusius age-
 mus. Quid? quod in ipso Symbolo Nicæno credere
 jubemur, primo: in unum Deum Patrem omni-
 potentem omnium visibilium et invisibilium creatorem:
 deinde in unum Dominum Jesum Christum, etc., per quem omnia facta sunt. Puto Nicænos Patres, nisi in cœcumenico convenissent concilio,
 cui nefas sit contradicere, propter hæc dicta,
 acrem Petavii Jesuitæ censuram vix evasuros fuisse.
 Ut paucis rem totam complectar, qui dixerit Deum
 Patrem, tanquam fontem divinitatis adeoque om-
 nium operationum divinarum originem, a seipso
 per Filium suum mundum condidisse, ac proinde
 D rerum omnium primum esse opificem, næ is
 Arianae hæresis nequaquam incusandus est: nisi
 vero antiquis Ecclesiæ Patribus universis, adeoque
 ipsis scriptoribus Θεογενέστοις Arianismi dicam
 impingere velimus. Sed illud demum Arianae esset
 blasphemiae, si quis doceret, Patrem hæc universa
 constituisse per Filium, tanquam per instrumentum
 sibi extraneum, aut tanquam per virtutem aliquam
 ante cætera omnia creatam, atque ab ipsis es-
 sentia alienam: quæ impietas mentem Origenis ne
 per somnium quidem unquam subiit, ut ex locis a
 nobis superius adductis liquet.

§ XI. Sed et alia quædam in ipsis *contra Celsum*

» Joan. 1, 1. » Gen. 1, 10, 13, 18, 21, 25.

libris atro calculo notat et verni transigit ipse Huetius, ex quibus nos præcipua discutimus. Primo adducit Huetius *Origenian.* lib. II, quæst. 2, num. 3, p. 116, tanquam solutu difficiliora, verba Origenis lib. VII *contra Celsum*, num. 12: *Εἰ δὲ τις ἐκ τούτων περισπαυθήσεται, μὴ τῇ αὐτομολοῦμεν πρὸς τοὺς ἀναιρούοντας δύο εἶναι ὑποστάσεις Πατέρα καὶ Υἱὸν ἐπιστησάτω τῷ Ἦν δὲ πάντων τῶν πιστευσάντων ἡ καρδιά καὶ ἡ ψυχὴ μία, ἵνα θεωρήσῃ τὸ Ἐγὼ καὶ Πάτερ ἓν ἔσμεν*, id est, « Quod si quis his motus verebitur ne forte transfugiamus ad eos, qui negant duas esse hypostascs Patrem et Filium: audiat illud, *Erat autem omnium credentium cor unum et una anima* »; ut contempletur illud dictum, *Ego et Pater unum sumus* » Et deinde: *Θρησκούμεν οὖν τὸν Πατέρα τῆς ἀληθείας, καὶ τὸν Υἱὸν τῆς ἀληθείας, ὅντα δύο τῇ ὑποστάσει πράγματα, ἐν δὲ τῇ ὁμοιοῖα, καὶ τῇ συμφωνίᾳ, καὶ τῇ ταυτότητι τοῦ βουλήματος*, id est, « Itaque religiose colimus Patrem veritatis, et veritatem Filium, duos quidem hypostasi, unum vero concordia, consensu, voluntatisque identitate. » Ad quæ hæc adnotat vir doctissimus: « Patrem et Filium duo esse ait ὑποστάσει, unum consensu et concordia. Atqui ὑποστάσις pro οὐσίᾳ priscis temporibus solebat usurpari ab ethnicis et Christianis (Hieronymus, *epist.* 57, *ad Damas.*). Tota sæcularium litterarum schola nihil aliud ὑποστάσιν nisi οὐσίαν novit. Ita sumperunt Nicæni Patres, ita Sardicenscs. Ita et sumpsisse Origenem verisimile est. » Respondeo primo voces ὑποστάσις et οὐσία priscis temporibus varie usurpatæ fuere, saltem a Christianis. Scilicet nonnunquam ὑποστάσις pro eo quod nos οὐσίαν dicimus, ut vice versa vox οὐσία pro eo quod nos ὑποστάσιν appellamus, ab ipsis accepta fuit: nonnunquam ὑποστάσιν dixerunt veteres, etiam qui concilium Nicænum antecesserunt, quod nos hodie personam sive subsistentiam appellamus. Vocem ὑποστάσεως pro eo quod nos οὐσίαν dicimus, a priscis quandoque usurpari non modo constat, sed et contendit Huetius. Quanquam (ut verum ingenue fatear), non memini me vocem ita usurpatam a scriptore aliquo Catholico, de SS. Trinitate disseverente, ante concilium Nicænum, aut aliquandiu post, legisse. Vocabulum vero οὐσίαν ab iisdem pro eo quod nos ὑποστάσιν appellamus, nonnunquam accipi certissimum est. Sic Pierius martyr et presbyter, Pamphili martyris præceptor, cum de Patre et Filio Catholico more sentirent, Patrem tamen et Filium οὐσίας et φύσεις duas esse dicebat, ut refert Photius *Bibl. cod.* cxix, *usæ et naturæ* vocabulo *hypostasim* significans, ut ex antecedentibus et consequentibus constare dicit idem Photius. Sic vocem φύσις (quæ alioqui latioris est significationis, ut vox οὐσία, a Clemente Alexandrino usurpatum fuisse supra observavimus cap. 6, num. 6. Atque eodem sensu vocabulum accipi a Gregorio Nysseno,

A ab Epiphano, adeoque ab ipso Athanasio ostendit Petavius *De Trinit.* lib. IV, cap. 1, num. 2, 3. Denique (quod rem nostram propius spectat), vocem ὑποστάσεως aliquoties a priscis Ecclesiæ doctoribus, etiam qui concilium Nicænum antecesserunt, pro subsistentia, vel pro re singulari per se subsistente, quæ in rebus intellectu præditis idem est quod persona, usurpari multis exemplis constat. Tertullianus in libro *adversus Prax.*, cum asserere voluit Filii subsistentiam contra eos qui illum distinctam esse a Patre personam negabant, affirmat Filium Dei esse « substantiam et rem substantivam. » Sic cap. 7: « Ergo, inquis, das aliquam substantiam esse sermonem, Spiritu et Sophiæ traditione constructam? plane. Non vis eum substantivum habere in re, per substantiæ proprietatem, ut res et persona quædam videri possit, et ita capiat secundus a Deo constitutus duos efficere, Patrem et Filium, Deum et sermonem. Quid est enim dices sermo, nisi vox et sonus oris, et (sicut grammatici tradunt) aer offensus, intelligibilis auditu, cæterum vacuum nescio quid, et inane, et incorporale? At ego nihil dico de Deo inane et vacuum prodire potuisse, ut non de inani et vacuo prolatum: nec carere substantia, quod de tanta substantia processit, » etc. Rursus cap. 26, de Patris et Filii distinctione agens, sic loquitur: « Deus Dei tanquam substantiva res, non erit ipse Deus; sed hactenus Deus, quia ex ipsius Dei substantia, quæ et substantiva res est, » etc. Mox negat sapientiam et providentiam esse *res substantivas*, aut *substantias*, hoc est, ὑποστάσεις. Scilicet hanc loquendi formam ex Græcis Patribus omnino sumpsisse videtur Græcorum ille imitator, Græcam vocem ὑποστάσιν Latine *substantiam* et *rem substantivam* vertens: cum alioqui Latini, etiam Tertulliani ætate, suum habuere vocabulum, quo subsistentiam in divina essentia exprimerent, nempe vocem *personæ*, quæ aliquoties in eodem libro ab ipso Tertulliano usurpatur. Hippolytus, Tertulliano ætate proximus et Origene antiquior, in loco superius a nobis laudato ⁸⁸ ait carnem sive humanam in Christo naturam per se non subsistere, sed « in Verbo habere τὴν ὑπόστασιν, hoc est, in Verbo subsistere. » Dionysius Alexandrinus, Origenis discipulus, in responsione ad quæstionem quartam Pauli Samosateni de tribus personis S. Trinitatis sic loquitur (25): *Αἱ δύο ὑποστάσεις ἀχώριστοι, καὶ τὸ ἐνυπόστατον τοῦ Πατρὸς Πνεῦμα, ὃ ἦν ἐν τῷ Υἱῷ*, id est, « Dux hypostases (Patris scilicet et Filii) inseparabiles sunt, et subsistens Patris Spiritus, qui erat in Filio. » Atque ex hoc Dionysii Alexandrini loco omnino explicanda mihi videtur sententia cognominis, et coactanei ejus Dionysii Romani: qui in Epistola contra Sabellianos apud Athanasium (26), postquam ipsos refutaverat, eos deinde redarguit, qui deitatem secabant εἰς τρεῖς

⁸⁸ Act. IV, 32. ⁸⁹ Joan. X, 30. ⁹⁰ cap. 8, num. 5.

(25) Theodoret. *Hist. eccl.*, lib. I, cap. 4.

(26) Athan. *De syn. Nic.* Dec., p. 275, ed. Paris. 1627.

μεμερισμένας ὑποστάσεις « in tres divisas hypostases. » Petavius quidem *De Trinit.*, lib. iv, e. 1, § 5, eo in loco vocem ὑπόστασιν pro οὐσίᾳ in generaliori significatione poni voluit; hoc, ut arbitror, argumento ad id inductus, quod Dionysius dissensum suum ab iis profiteatur, qui deitatem in tres hypostases dividebant. Sed hoc nihil est. Neque enim simpliciter eos culpatur Dionysius, contra quos disputat, quod tres in deitate hypostases statuerint; sed ideo tantum quod hypostases illas tres esse μεμερισμένας « divisas » existimant. Quod mox ibidem plenius exprimit, dum rursus eosdem hæreticos divisisse ait divinitatem εἰς τρεῖς ὑποστάσεις ἕνας, ἀλλήλων παντάπασι κεχωρισμένας: « in tres hypostases peregrinas, ab invicem omnino separatas. » Pessime igitur verba Dionysii Græca Latine reddidit Petavius « distinctas hypostases. » Adversus hos hæreticos deinde statuit Dionysius, ἠνώσθαι τῷ Θεῷ τῶν ὁλῶν τὸν θεῖον Λόγον, ἐμφιλογεῖν δὲ τῷ Θεῷ, καὶ ἐνδιατάσθαι τὸ ἅγιον Πνεῦμα, « uniri omnium Deo Dei Verbum; et in eodem hære versarique Spiritum sanctum; » hoc est, hypostases tres divinas per inexplicabilem quamdam περιχώρησιν intime sibi invicem conjunctas esse, et sese mutuo quasi immeare, ita ut altera ab altera neutiquam separari possit. Qua de re inferius plura dicemus. Locum autem hunc Dionysii Romani integre citatum videas hujus sectionis de Filii τῷ ὁμοούσιῳ, cap. 11, num. 1. Itaque eum Dionysius Romanus negat, in deitate tres esse hypostases divisas ac separatas; idem manifeste voluit, quod alter Dionysius, cum affirmat, Patrem et Filium esse duas hypostases minime separatas, et Spiritum sanctum quoque hypostasim esse in ipso Filio subsistentem, adeoque neque a Filio, neque a Patre disjunctam. Nimirum uterque hypostaseon distinctionem in divinitate pariter agnovit; uterque divisionem et separationem hypostaseon pariter negavit. His vero clarissimam lucem affert alter Dionysii Alexandrini locus, citatus a Magno Basilio in libro *De Spiritu sancto*, cap. 29, ubi Dionysium illum inducit sic in media sua *Apologia* contra Sabellianos disputantem (27): « Εἰ τῷ τρεῖς εἶναι τὰς ὑποστάσεις, μεμερισμένας εἶναι λέγουσι, τρεῖς εἰσι καὶ μὴ θέλωσιν, ἢ τὴν θείαν Τριάδα παντελῶς ἀνελέτωσαν, id est, « Si eo quod tres sunt personæ, divisas esse dicunt, tres sunt etiamsi nolint, aut divinam Trinitatem prorsus e medio tollant. » Quibus ex verbis aperte colligitur, apud Catholicos Dionysii ætate ratum et fixum illud fuisse, tres esse in divinis hypostases; Sabellianos vero ex illa hypothesis consequi existimasse tres esse hypostases divisas; utpote qui tres distinctas personas in essentia divina absque divisione subsistentes mente sua concipere nequiverunt. Hanc autem consequentiam omnino rejiciunt ambo Dionysii in locis supra adductis. Pergamus. Dionysii utriusque æquales

A sex episcopi, qui ex synodo Antiochena ad Paulum Samosatenum scripsere epistolam (28), in ipsa contra eundem Paulum et Sabellium, negant Filium Dei esse Patris ἐπιστήμην ἀνυπόστατον, « scientiam per se minime subsistentem. » Et ibidem ipsum Dei Filium dicunt Dei Patris ἐνέργειαν ζῶσαν καὶ ὁρατῶσαν, « virtutem viventem ac subsistentem. » Quis igitur dubitet quin hi episcopi Filium quoque dixerint ὑπόστασιν a Patre distinctam? Præsertim cum Dionysius Alexandrinus ejusdem sæculi τὴν ὑπόστασιν et τὸ ἀνυπόστατον tanquam idem significantia usurparit, ut ex loco supra allato liquet. Alexander episcopus Alexandrinus, in epistola ad Alexandrum Constantinopolitanum ante synodum Nicenam scripta, eodem sensu vocem accepisse videtur, dum ad verba Joannis evangelistæ *Evang. cap. 1, vers. 1*, hæc scribit (29): Τὴν γὰρ ἰδιότροπον αὐτοῦ ὑπόστασιν ἐδήλωσεν, εἰπὼν, Ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ Λόγος, καὶ ὁ Λόγος ἦν πρὸς τὸν Θεόν, id est: « Proprio modo constantem ejus (Filii) hypostasim significavit, dicens, *In principio erat Verbum, et Verbum erat apud Deum.* » Et, si Magno Basilio, potius quam nupero Jesuitæ Petavio, fides habenda sit, eodem sensu vocabulum intellexerunt, juxta antiquum scilicet in Ecclesia usum, Patres Nicæni, cum in Symbolo anathematizarunt eos, qui dicerent Filium esse ἐξ ἐτέρας ὑποστάσεως ἢ οὐσίας, « ex alia hypostasi sive substantia » quam Patris. Nam Basilius in epistola 78, referens Marcellum Ancyranum, et alios quosdam Sabellianæ fautores hæresis, ex illis Nicæni concilii verbis patrociniū quæsisisse; οὐσίαν et ὑπόστασιν negat ἐκ παραλλήλου, et tanquam idem significantes voces a Patribus adhibitis fuisse. Quod hac ratione probat: Εἰ γὰρ μίαν, καὶ τὴν αὐτὴν ἐδήλουν ἔννοιαν αἱ φωναί, τίς χρεῖα ἦν ἐκατέρων; Ἀλλὰ ὁρῶν ὅτι, ὡς τῶν μὲν ἀρνούμενων τὸ ἐκ τῆς οὐσίας εἶναι τοῦ Πατρὸς, τῶν δὲ λεγόντων οὕτε ἐκ τῆς οὐσίας, ἀλλ' ἐξ ἄλλης τινὸς ὑποστάσεως· οὕτως ἀμφοτέρω ὡς ἀλλότρια τοῦ ἐκκλησιαστικοῦ φρονήματος ἀπηγόρευσαν. Id est, « Si unam et eandem rem significaverunt voces illæ, quid attinebat simul illas adhiberi? Sed perspicuum est, eo quod alii negarent Filium e substantia esse Patris; alii neque ex ejus substantia, et ex alia insuper hypostasi esse dicerent: »

D utramque illos opinionem tanquam alienam a sensu ecclesiastico rejecisse. » Libet vero hic obiter argumenta præcipua, quibus hanc M. Basilii sententiam convellere Petavius conatus est *De Trinit.*, lib. iv, cap. 2, num. 6, paucis ad examen revocare. « Primo, inquit, contra solum Arii dogma Symboli clausulam addidisse Patres liquido constat. » Poteram interrogare Petavium, unde id liquido constet? Certe liquidissimo constat, Patres in suo Symbolo. quanquam Arii dogma præcipue impugnare intenderint, aliorum tamen hæreses alicubi perstringere. Sic cum definiunt per Filium facta fuisse omnia, non Arianos, quippe qui hoc nun-

(27) S. Basilii tom. II, p. 558, edit. Paris. 1637.

(28) *Bibl. PP.* tom. XI.(29) Theodoret. *Eccles. hist.* lib. i, cap. 4.

quam negarint; sed Ebionæos, Artemonitas, Samaritanianos, et ejusdem monetæ alios hæreticos feriunt. Sed esto, clausulam istam contra solum Arianorum dogma a Patribus additam fuisse (quod verissimum esse puto); quid tum? Ariani, inquit Petavius, non docuerunt Filium ab alia persona quam Patris originem traxisse. Respondeo, neque docuisse Arianorum quempiam, Filium ex alia substantia originem traxisse, si rigide et exacte loqui velimus. Verum ut omnes Ariani negarunt Filium e substantia Patris natum; ita quidam ullo modo ex ipso Patre, sive ex hypostasi Patris natum illum fuisse pernegarunt. Scilicet duæ fuere in primis Ariomanitarum classes: alii fatebantur quidem Filium ex ipsa Patris hypostasi peculiari modo natum fuisse, non ut cæteræ creaturæ, ex nihilo factum; sed negabant tamen Filium ex Patris substantia progenitum; virtutem tantummodo aliquam paternam illum esse existimantes, non paternam substantiæ ἀπόρροιαν: alii ne ex ipso Patre peculiari modo genitum fuisse Filium faterentur; sed plane ex non existentibus factum, ut cæteræ creaturæ, rotunde pronuntiarunt. Priores illi Semiariani dicti fuere, quorum sententiam, ex ipsorum confessione apud Epiphanium hæres. LXXIII, num. 2 et seqq., sic paucis optime explicavit alibi ipse Petavius his verbis: «Ibi, inquit *De Trinit.* lib. 1, cap. 10, num. 7, multa catholico dogmati quam similima proferunt. In primis quod Filium negant esse creaturam, eo quod verus sit Filius: ac vera generatione productus, non tropica illa, qua creatæ res a Deo genitæ dicuntur: sed vere esse Patrem. Quem et ex sese genuisse Filium fatentur, idque ante omnem cogitationem, et omnes rationes, et tempora, et sæcula. Hæc sunt specie ipsa plausibilia, et ad catholicam professionem quam proxime accedunt. Sed deest tamen hoc illis, in quo fidei robur caputque consistit, quod Filium ex τῆς οὐσίας genitum a Patre esse non constituentur, sed ex τῆς ὁμοούτητος τοῦ Πατρὸς, ex similitudine Patris; nampe ἐνεργεῖν γεννητικῇ, actione et efficientia genituali. Siquidem Patrem aiunt varias actiones habere, unam χριστικὴν creatricem, alteram γεννητικὴν generatricem, quæ producit Filium, tum non eandem οὐσίαν in utroque esse statuunt, sed duas inter se similes. » Utramque itaque factionem Arianorum feriunt Patres Nicæni in verbis illis, ἐξ ἄλλης ὑποστάσεως, ἢ οὐσίας: nempe tum illos, qui Filium ex persona Patris sive ex ipso Patre ullo modo natum fuisse negabant, et ex nihilo factum dicebant: tum etiam eos, qui Filium ex ipso Patre peculiari modo natum cum faterentur; tamen ἐξ οὐσίας « e substantia » Patris progenitum, ac proinde Patri ὁμοούσιον pernegabant. Ut rem extra omnem controversiam aleam ponam, confessio Arianorum per Marim, Theodorum et Marcum Constanti imperatori oblata, ab Athanasio lib. *De synodo Arim.* et

A *Seleuc.* recitata, hæc in fine habet: (30) Τοὺς δὲ λέγοντας ἐξ οὐκ ὄντων τὸν Υἱόν, ἢ ἐξ ἑτέρας ὑποστάσεως, καὶ μὴ ἐκ τοῦ Θεοῦ, [καὶ] ἦν ποτὲ ὅτε οὐκ ἦν, ἀλλοτρίους οἶδεν ἡ καθολικὴ Ἐκκλησία. Id est, «Eos porro qui dicunt Filium ex non existentibus, sive ex alia hypostasi, et non ex Deo esse, et fuit tempus quonondum erat Filius, alienos a se censet catholica Ecclesia. » Eadem plane exhibent Confessio per Eudoxium, Martyrium, et alios in Italiam missa, et Confessio Sirmiensis, quæ apud Athanasium ibidem sequuntur. Vides autem hic, Arianos illos negasse Filium, ex nihilo creatum, sive factum; et fassos fuisse Filium ἐξ ὑποστάσεως « ex hypostasi » Dei Patris, sive ex ipso Deo natum: cum tamen certissimum sit eosdem hæreticos nunquam fassos, nunquam fassuros fuisse Filium ἐξ οὐσίας « e substantia » Patris progenitum. Recte itaque atque erudite voces ὑπόστασις et οὐσία in Symbolo Nicæno distinxit Basilii: temere vero prorsus, observationem illam magni doctoris carpsit Jesuita Petavius. Quod vero ad Basilii rationem, nempe, Patres Nicænos in tam brevi Symbolo, duas istas voces simul adhibuit non fuisse, si eadem esset ambarum significatio, respondet Petavius; id facile refellitur. « Si, inquit, Basilii ista ratio valeret, ne illud quidem reprehensionis expers foret, quod in eodem Symbolo, cum Patres dixissent, damnare se illos, qui fuisse aliquando putarent, quando non erat Filius, statim id subjiçiant, quod idem significat, et antequam nasceretur, non erat: necnon quia ex nullis substantibus factus est. » Sed nego verba illa « antequam nasceretur, non erat, » idem prorsus significare, quod priora, « erat quando non erat. » Nam prior sententia Filii existentie initium indefinite tribuit; altera punctum ipsum, ut ita dicam, initii illius designat. Equidem sensus in verbis posterioribus latet, qui etiam Petavii acumen fugit; quinam vero ille sit, infra commodiori loco fuisse explicabimus. Neque verum est in verbis consequentibus, « quia ex nullis substantibus factus est, » rursus idem plane repeti. Nam ex grege Arianorum fuere nonnulli (ipso Petavio alibi id notante) quos postea Psathyrianos appellatos fuisse scribit in IV lib. *De hæres.* Theodoretus, qui ut Patrem exstitisse semper, ita Filium semper ab eo creatum fuisse dicerent: nihil enim apud Deum aliud esse gignere, quam creare. Isti non dixerunt fuisse quando Filius non erat: dixerunt tamen Filium ex non existentibus factum.

Cæterum etiam Gelasius Cyzicenus in actis concilii Nicæni part. II, cap. 12 ex totius synodi mandato ac decreto respondentem Hosium inducit, ac Τριάδα ὑποστάσεων prædicantem: quod et postea per Leontium episcopum Patres profitentur ibid. cap. 21. Hinc Anastasius Sinaita in Ὁδῆγ. cap. 21, scripsit Nicænos Patres definivisse τρεῖς εἶναι ὑποστάσεις, ἡτοι πρόσωπα ἐπὶ τῆς ἀγίας καὶ ὁμοουσίου (31)

(30) Vide Athanas. tom. I, p. 895.

(31) Bullus, *De Filii τῷ στυλάτω*, cap. 2, num. 2 et seqq.

Τριᾶδος, id est, « Tres esse hypostases, sive personas in sancta et consubstantiali Trinitate. » Horum auctoritatem contempsit Petavius, iis scilicet argumentis fretus, quibus se Basilii sententiam refutasse frustra gloriatur. Certe Eusebius Cæsariensis (qui synodo Nicænæ interfuit, quoque nemo melius antiquum vocis ὑποστάσεως in Ecclesia usum intellexit) in litteris suis ad Eustathium Antiochenum (referente Socrate *Eccles. hist. lib. 1, cap. 23*) confessus est ἐνυπόστατόν τε καὶ ἐνυπάρχοντα τὸν Υἱὸν εἶναι τοῦ Θεοῦ, ἕνα τε Θεὸν ἐν τρισὶν ὑποστάσεσιν εἶναι, id est, « Filium Dei propriam hypostasim et subsistentiam habere, Deumque in tribus hypostasibus unum esse. » Atque hoc sensu sine offensione usurpari perseverasset (ut arbitror) vox ὑπόστασις, nisi Ariani ipsam abusi fuissent ad propagandam hæresim suam, pro natura ac substantia in generali significatione accipientes, ac docentes Patrem et Filium duas esse hypostases, hoc est, naturas ac substantias diversas, a se invicem discrepantes. Adversus hos enim catholici doctores affirmarunt in concilio Sardicensi, Patris et Filii μὴν esse ὑπόστασιν. Digna sunt, quæ a nobis hic describantur Patrum Sardicensium verba hæc de re (32) in epistola sua synodica apud Theodoretum *Eccles. Hist. lib. II, cap. 8* : Τὸ τῶν αἰρετικῶν σύστημα φιλονικεῖ, διαφέρους εἶναι τὰς ὑποστάσεις τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος, καὶ εἶναι χωρισμένας· ἡμεῖς δὲ ταύτην παρελήφαμεν καὶ δεδιδάγμεθα, καὶ ταύτην ἔχοντες τὴν καθολικὴν καὶ ἀποστολικὴν παράδοσιν καὶ πίστιν καὶ ὁμολογίαν, μίαν εἶναι ὑπόστασιν, ἣν αὐτοὶ οἱ αἰρετικοὶ οὐσίαν προσαγορεύουσι, τοῦ Πατρὸς καὶ τοῦ Υἱοῦ καὶ τοῦ ἁγίου Πνεύματος. Id est, « Hæreticorum factio pertinaciter asseverat, Patris ac Filii et Spiritus sancti diversas esse hypostases, a se invicem separatas. Nos vero hanc a majoribus accepimus ac didicimus, et hanc tenemus catholicam atque apostolicam traditionem et fidem ac professionem, unam esse hypostasim, quam ipsi hæretici substantiam appellant, Patris ac Filii et Spiritus sancti. » Hic Patres diserte monent se Patrem, Filium et Spiritum sanctum μὴν ὑπόστασιν dixisse eo tantum sensu, quo hæretici vocem ὑπόστασιν pro οὐσίᾳ acceperunt : significantes nimirum se alium ejus vocabuli sensum, apud veteres Ecclesiæ doctores catholicos receptum (quippe a quibus usurpatum fuerit pro persona sive subsistentia) non ignorasse, eumque lubentes amplexuros fuisse, ac fassuros, juxta istam vocis acceptionem, tres esse in divinitate personas sive subsistentias. Hinc tamen natum fuisse constat triste illud discidium, quod postmodum Orientis adeoque Occidentis Ecclesias turbavit, de una sive tribus hypostasibus divinis : dum scilicet alii cum Patribus concilii Sardicensis loqui amarunt ; alii vero veterem vo-

cabuli usum et significationem retinuerunt. Quem usum sua tandem auctoritate confirmavit concilium Constantinopolitanum primum in epist. synod. apud Theodoretum *Eccles. hist. lib. v, cap. 9*. Cæterum Ariani tandem etiam vocem ὑποστάσεως, una cum οὐσίας vocabulo, e symbolis suis abjiciendam decrevere. Nam in confessione Constantinopoli scripta ab Acacio, Eudoxio aliisque, qui Seleuciensis synodi decreto damnati, ad imperatorem confugerunt, prope finem sic desinunt : (33) Τὸ δὲ ὄνομα τῆς οὐσίας, ὅπερ ἀπλούστερον ἀπὸ τῶν Πατέρων ἐτίθη, ἀγνωστοῦμενον δὲ τοῖς λαοῖς, σκάνδαλον ἔφερε, διότι μὴ δὲ αἱ Γραφαὶ τοῦτο περιέχουσιν, ἤρεσε περιαρθεῖναι. — Καὶ γὰρ οὐδὲ ὀφείλει ὑπόστασις περὶ Πατρὸς καὶ Υἱοῦ, καὶ ἁγίου Πνεύματος ὀνομάζεσθαι· ὅμοιον δὲ λέγομεν τῷ Πατρὶ τὸν Υἱόν. Id est, « Nomen porro substantiæ, quod simplicius a Patribus edictum, et ignotum populis, scandalum affert ; quoniam in sacris litteris non continetur, placuit de medio tolli. — Immo ne ὑπόστασις quidem de Patre, Filio et Spiritu sancto nominari debet. Similem autem dicimus Patri Filium, » etc. Quo decreto Ariani illi priores suas confessiones, in quibus dixerant, Filium etiam si non ἐξ οὐσίας, tamen ἐξ ὑποστάσεως Dei Patris genitum esse, omnino resciderunt.

2^a Præmissa hæc admodum prolixa, neque tamen utili minus, dissertatione generali de antiquo usu ecclesiastico vocum οὐσία et ὑπόστασις tandem ad Origenem redeo. Certum est vocabulum ὑπόστασις apud ipsum vel pro subsistentia vel pro re singulari et individua, per se subsistente, quæ in iis quæ intellectu prædita sunt, idem est ac quod personam hodie dicimus, passim usurpari. Immo non memini me uspiam vocem aliter ab ipso, ubi de Trinitate loquitur, acceptam legisse. Unde vir magnus Hugo Grotius in Notis ad *Joan. cap. 1, vers. 2*, et *Epist. ad Hebræos, cap. 1, vers. 3*, affirmat eam vocis ὑποστάσεως significationem ab Origene primum (quod tamen verum esse non puto) ex Platonicis in Ecclesiæ usum traductam fuisse. Ad locum ab Huetio notatum quod attinet, nihil manifestius quam Origenem ibi affirmare Patrem et Filium duos esse τῇ ὑποστάσει eodem sensu, quo hæretici, quos ibidem perstringit, id negarunt. Quinam vero isti ? Procul dubio Noetiani et alii, qui Deum esse μονοπρόσωπον docuerunt, ac tantum μὴν ὑπόστασιν, hoc est, personam unam in divinitate agnoverunt. Quod vero præterea objicit Huetius *Origenian. lib. II, quæst. 2, num. 3, p. 116*, Origenem, cum unum esse concordia et consensu dixerit Patrem et Filium, aliam omnem videri respuisse unitatem, id sane levis est momenti. Nam qui tantum unitatem consensus inter Patrem et Filium, aliquo in loco exprimit, non statim is censendus est, omnem aliam unitatem prorsus igno-

(32) In epistola sua synodica apud Theodoretum. Seu potius in Appendice ad epistolam a quibusdam adjecta, reliquis episcopis reclamantibus. Vide Athanas. epist. synodica ad Antiochenes pag. 576, edit

Paris. Bullus.

(33) Apud Athanas. *De synod. Arimin. et Seleuc. tom. I, p. 906.*

rasse. Deinde Origenis sexcentis aliis in locis Patrem et Filium ὁμοουσίου, si rem quæ voce significatur, species, agnovit; sæpius etiam in terminis, ut loquuntur, τὸ ὁμοούσιον confessus est, citante Pamphilo martyre, et attestante Rufino. Idem de Novatiano, sive auctore libri *De Trinitate* inter opera Tertulliani, quem ob similem locutionem notat Huetius ibidem quo supra, suo loco luculenter ostendam. Porro Origenes tomō primo in *Joannem* de Valentinianis, ejusdemque farinae aliis hæreticis loentus, ait num. 23, pag. 25, 26 : Χρῶνται τῷ Ἐξηγουμένῳ ἡ καρδία μου λόγον ἀγαθόν, οἰόμενοι προφορὰν πατρικὴν, οἷον ἐν συλλαβαῖς κειμένην εἶναι τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, καὶ κατὰ τοῦτο ὑπόστασιν, αὐτῷ, εἰ ἀκριδῶς αὐτῶν πυνθανόμεθα, οὐ διδῶσιν, οὐδ' οὐσίαν αὐτοῦ σαφηνίζουσιν. Id est, « Utuntur dicto illo, *Eruciat cor meum verbum bonum* ⁴¹: existimantes Filium Dei paternam prolationem esse, tanquam in syllabis positam: unde hypostasini illi, si accurate ipsos interrogemus, non tribuunt, neque substantiam ejus explanant. » Hic fatetur Huetius ibidem quo supra, *Origenian.* p. 116, ὑπόστασιν ab οὐσίᾳ distingui quidem; sed ait, non sumi pro *persona*, sed *subsistentia*. Verum apud veteres, ubi de Trinitate loquuntur, quid, quæso, differt *persona* a *subsistentia*? Nimirum illi, ut recte observavit Petavius *De Trin.*, lib. iv, c. 3, num. 6, « *subsistentiam* » pro concreto, quod dici solet, nomine sumpserunt, et cum *persona* confuderunt. Deinde in loco Origenis, quem reprehendit Huetius, accipiat igitur ὑπόστασις pro « *subsistentia*, » ut dicantur Pater et Filius duo τῇ ὑποστάσει: « *subsistentia*: » an quisquam Catholicus id culpet? Imo nonne hæreticus est, qui neget? Verum acrius insurgit Huetius *Origenian.* quæst. ii, num. 5, pag. 117. « Quid, inquit, defensionem præbere conamur Origeni, cum suam ipse causam prodlat tom. ii in *Joan.*, num. 5, pag. 61, ubi quemdam impugnans δογματίζοντα, μηδὲ οὐσίαν τινὰ ἰδίαν ὑπεσθάναι τοῦ ἁγίου Πνεύματος ἐτέραν παρὰ τὸν Πατέρα καὶ τὸν Υἱόν· post aliqua addit: Ἡμεῖς μέντοι γε τρεῖς ὑποστάσεις πειθόμενοι τυγχάνειν, τὸν Πατέρα καὶ Υἱὸν καὶ ἅγιον Πνεῦμα, x. τ. λ., id est, « Nos autem qui tres personas esse Patrem, Filium et Spiritum sanctum persuasi sumus, » etc. Quibus significat ab eo qui unicam in Trinitate οὐσίαν ponit, se dissentire, et tres ὑποστάσεις admittere, hoc est, tres οὐσίας. Nam si ἰδιότηας, hoc est, personas significaret vox ὑποστάσεις, neutiquam exprimeret dissensum suum ab eo, qui unius οὐσίας Trinitatem esse volebat. » Atqui, inquam ego, ex hoc loco nihil aliud colligi potest, quam adversarium, quem ibi impugnat Origenes, οὐσίας nomine hypostasim sive personam intellexisse, quod et ab aliis multis, etiam Catholicis, factum, supra ostendimus. Scilicet adversarius, contra quem disputat ibi Origenes, fuit revera ex

A Noeti schola, qui dicebat, Spiritum sanctum a Patre et Filio nullatenus differre, sed τὸ αὐτὸ εἶναι τῷ Πατρί, « prorsus idem esse quod Pater, » referente ibidem ipso Origene. Adversus hunc ostendit eo in loco Origenes, quod sine controversia Matth. xii, 32, distinctio declaratur Spiritus sancti a Filio; indeque concludit Spiritum sanctum ut et Filium etiam, a Patre persona differre. Tum subjungit, et se, et alios Catholicos credere, Patrem, Filium et Spiritum sanctum esse τρεῖς ὑποστάσεις, « tres subsistentias. » Nimirum ὑπόστασις apud Origenem fere constanter significat sive subsistentiam in abstracto, sive rem singularem et individuum per se subsistentem, quæ in iis, quæ vita et intellectus gaudent (ut sæpius dixi), idem est quod *persona*.
B Sed quorsum hisce lectorem ambagibus detineamus? Exstat locus in Græcis Origenis Commentariis ab ipso Huetio editis, qui nostram Origeniani sensus interpretationem apertissime confirmet. Nam tomō x in *Joannem*, num. 21, pag. 199, quodam notat Origenes (nempe ex Noetianis), qui ex locis Scripturæ quibusdam male intellectis ostendi existimarunt, μὴ διαφέρειν τῷ ἀριθμῷ τὸν Υἱὸν τοῦ Πατρὸς, ἀλλ' ἐν, οὐ μόνον οὐσίᾳ, ἀλλὰ καὶ ὑποκειμένῳ τυγχάνοντας ἀμφοτέρους, κατὰ τινὰς ἐπιβολὰς διαφορῶς, οὐ κατ' ὑπόστασιν λέγεσθαι Πατέρα τὸν Υἱόν· id est, « Numero non differre Filium a Patre, sed utrumque unum non modo substantia, sed et subjecto existentes, secundum quasdam notiones diversas, non secundum hypostasim, Patrem et Filium dici. » Quibus ipse respondet : Ἀσχετόν πρὸς αὐτοὺς πρῶτον μὲν ἕτερον εἶναι τὸν Υἱὸν παρὰ τὸν Πατέρα, καὶ ὅτι ἀνάγκη τὸν Υἱὸν Πατρὸς εἶναι Υἱόν, καὶ τὸν Πατέρα Υἱοῦ Πατέρα, id est, « Ad hos dicendum primo, alium esse Filium a Patre, et quod necessario Filius sit Patris Filius, et Pater Filii sit Pater. » Hic οὐσία et ὑπόστασις clare distinguuntur, plane quemadmodum a nobis hodie fit; et Origenis aliorumque Catholicorum sententia a Noetiana accurate discriminatur. Docebant Catholici Patrem et Filium unum quidem esse substantia (hoc est, ὁμοουσίου), sed hypostasi et subjecto duos: contra hæretici contendebant, Patrem et Filium non modo substantia, sed etiam hypostasi unum esse, ac tantum secundum diversas notiones sive conceptus nostros distingui, atque alio respectu nunc Patrem, hunc alio Filium dici. His certe nihil manifestius. Quod vero de antiquo vocis ὑποστάσεως in divinis usu ecclesiastico, fusius fortasse quam proposita obiectio postularet, disseuerim; id, uti spero, haud molestum erit lectori cordato, qui secum animo reputaverit, quam hic non modo a vulgo theologorum, sed etiam a viris eruditissimis tota via erretur.

§ XII. Sequitur alia Huetii obiectio desumpta ex verbis Origenis lib. viii contra *Cels.*, num. 14, p. 752, nempe hisce : Ἐστὼ δὲ, τινὰς ὡς ἐν πλῆθει

⁴¹ Psal. XLIV, 1.

πιστευόντων, καὶ δεχομένων διαφωνίαν, διὰ τὴν προ-
πέτειαν ὑποτίθεσθαι τὸν Σωτῆρα εἶναι τὸν ἐπὶ πᾶσι
Θεόν· ἀλλ' οὕτω γε ἡμεῖς τοιοῦτον, οἱ παίδεσθαι αὐτῷ
λέγοντι, Ὁ Πατήρ, ὁ πέμψας με, μετὰ μου ἔστιν,
id est: «Ergo autem non deesse quosdam, ut in tam
numerosa credentium multitudine, qui discrepantes
ab aliis temere affirmant, quod Servator sit ille
universorum Deus: nos certe hoc non facimus, qui
credimus ipsi dicenti, *Pater qui misit me, maior me
est* 62. » Ad quæ hæc adnotat cl. Huetius *Origenian.*
lib. II, quæst. 2, num. 7, pag. 121: «Affirmabant
quidam Christum esse universorum Deum, idque
vere et orthodoxe. Pertinet illud sane ad divinam
Christi naturam, non ad humanam. Negat econ-
trario Origenes Servatorem esse universorum
Deum, quod inde probat, quia Patre minor sit, qui
est universorum Deus. Divinæ ergo Christi naturæ
detrahit supremam illam θεότητα supra res universas,
et Patri addicit; preindeque μετέθει τινί, et ut
Deum Deo, inferiorem Patri Filium statuit, non ut
hominem Deo. » Sed 1^o gravissime errat vir doctis-
simus (quod pace ejus dixerim), in eo quod putet,
quos hic perstringit Origenes, vere et orthodoxe
affirmasse, Filium esse universorum Deum. Nam
diserte loquitur Origenes de paucis quibusdam in-
ter Christianos, qui in eo quod affirmabant, a reli-
qua credentium « numerosa multitudine, » hoc est,
a catholica Christi Ecclesia discrepabant. Quin
etiam, si antecedentia et consequentia apud Orige-
nem legeris, comperies quæ ibi Celsus Christianis
objicit, esse omnino ex hæreticorum fabulis de-
sumpta. Quinam vero isti, qui heterodoxe, et a
communi Christianorum consensu abeuntes, affir-
marunt Servatorem esse ipsum universorum Deum?
Puto hæreticos designari, qui Origenis temporibus
Noetianorum appellatione noscebantur, qui doce-
bant Filium esse ipsum Deum Patrem, qui διακρι-
τικῶς solebat ab ejus ævi Catholicis ὁ ἐπὶ πᾶσι
Θεός, « universorum Deus » appellari. Certe Justi-
nus verbis non absimilibus id genus hæreticorum,
alio nomine ipsius ætate cognitorum, impiam ve-
santiam in *Apologia* quæ dicitur secunda his ver-
bis notat pag. 96: Οἱ γὰρ τὸν Υἱὸν Πατέρα φάσκοντες
εἶναι, ἐλέγχονται, μήτε τὸν Πατέρα ἐπιστάμενοι,
μήθ' ὅτι ἔστιν Υἱὸς τῷ Πατρὶ τῶν ὅλων γινώσκοντες·
ὁ δὲ καὶ Λόγος πρωτότοκος ὢν τοῦ Θεοῦ, καὶ Θεὸς
ὑπάρχει, id est: « Qui enim Filium Patrem esse di-
cunt, comperiuntur neque Patrem scire, neque Fi-
lium Patri universorum esse nosse: qui, quod
Verbum Dei primogenitum sit, Deus etiam ipse
est. » Ubi tum Filium a Patre universorum distin-
guit, et esse ipsum Deum Patrem contra hæreticos
negat: tum etiam Filium, perinde ac Patrem, Deum
revera esse, utpote ex ipso Deo Patre genitum,
agnoscit. Fortassis vero Marcionitas, et alia id ge-
nus hominum monstra, in loco citato ferit Orige-
nes, qui docebant Servatorem non esse Dei illius,

A qui mundum condidit, Filium; sed ejus Dominum,
eoque superiore, eoque nomine universorum
Deum. Sane de his agi in antecedentibus et conse-
quentibus manifestum est. Secundo, quod Origenes
in loco citato dicit, Filium etiam quia Deus est (hoc
est, Deus ex Deo) Patre minorem esse (quod re-
prehendit Huetius); plane catholicum esse, atque
etiam a Patribus, qui post Nicænum concilium
Arianam hæresim acerrime impugnarunt, defensum,
infra ad sectionem 4, cap. 2, num. 6, ostendimus.
Ubi etiam luculentissime probabimus, Origenem in
libris *contra Celsum*, cum Deum Patrem κατ' αἰτίαν
Filio majorem statuerit, κατὰ φύσιν tamen Patrem
et Filium pares omnino esse et æquales agnovisse.

§ XIII. Tertio reprehendit Huetius verba Orige-
nis in libro *contra Celsum*, ubi sic scribit n. 41:
Ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος, ἀκούσας ποτὶ, Διδάσκαλε
ἀγαθὲ, ἀναπέμπων τὸν λέγοντα τοῦτο ἐπὶ τὸν πα-
τὸς Πατέρα, φησὶ, *Τί με λέγεις ἀγαθόν; οὐδέ τις ἀγα-
θὸς εἰ μὴ εἰς, ὁ Θεὸς ὁ Πατήρ. Εἴπερ δὲ τοῦτ' εὐλό-
γως, ὡς εἰκὼν τῆς ἀγαθότητος τοῦ Θεοῦ τυγχάνων,*
εἶρηκεν ὁ Υἱὸς τῆς ἀγάπης τοῦ Πατρός· πῶς οὐκ
εὐλογώτερον ἂν τοῖς προσκυνούσιν εἶπεν ἥλιος, Τί με
*προσκυνεῖς; Κύριος γὰρ τὸν Θεόν σου προσκυνή-
σεις* x. τ. λ. Id est, « Servator noster et Dominus, ap-
pellatus aliquando præceptor bonus, ad Patrem suum
remittens eum qui se sic appellaverat, inquit, *Quid*
me dicis bonum? nemo bonus nisi unus 63, nempe
Deus Pater. Quod si id merito, ut imago bonitatis
Dei, dixit dilectus Patris Filius, annon justius sol
diceret suis adoratoribus, quid me adores? *Domi-
num Deum tuum adorabis* 64, » etc. Ad quæ hæc ad-
notat vir doctissimus *Origenian.* lib. II, quæst. 2,
num. 15, pag. 126: « Bonitatem illam, quæ Deo
Patri convenit, Christo detrahit, non tantum qua-
tenus homo est, sed etiam quatenus imago est bo-
nitatis Dei, hoc est, quatenus est Deus. » Quasi
scilicet Christus etiam quatenus homo est, non
singulari ratione esset bonitatis Dei imago. Quis
vero credat, Origenem stupidi, adeo ingenii fuisse,
ut non intellexerit, textum illum evangelistæ ad
Christi οἰκονομίαν, in assumpta natura humana
susceptam, omnino pertinere? Imo Origenes ibidem
diserte monet, se Christum ita loquentem inducere,
tanquam παράδειγμα exemplum, quod scilicet ho-
minibus, ipse Christus inter homines versatus, ex-
hibere voluit. Quod si daremus, Origenem ibi lo-
qui de Christo quatenus Deus est, equidem recte
dicitur Filius imago bonitatis paternæ, adæquata sci-
licet et perfecta; et tamen quatenus Patris imago
est, non ipse Pater, hoc est, quatenus ex paterno
fonte bonitatem suam, ut et cætera divinæ naturæ
attributa, adeoque ipsam divinam naturam deriva-
tam habet, atque in secundo signo originis (ut lo-
quuntur scholastici) deitatem possidet; haud mi-
nus recte ea ratione Patri primas tribuere potuit.
Quod vero ex istis verbis colligit Huetius, nempe

62 Joan. XIV, 28. 63 Marc. x, 18; Luc. XVIII, 49.

64 Deut. VI, 13; Matth. IV, 10.

Origenem omnino bonitatem illam, quæ Deo Patri convenit, Christo detraxisse, ac sensisse (quod mox ibidem dicit idem Huetius). Filium esse tantum paternæ bonitatis particulam et auram quamdam imperfectam; a mente ipsius Origenis prorsus alienum esse (si modo mens ac sententia ejus ex libris *contra Celsum* æstimanda sit), certissimum est. Nam cum in locis a nobis superius adductis clare doceat Origenes, Filium esse, perinde ac Patrem, verum Deum, increatum, immortalem, immutabilem, impassibilem, immensum, ubique præsentem, atque undequaque beatum et perfectum; qua is ratione potuit in eodem libro bonitatem, quæ Patri convenit, Filio, qua Deus est, detrachere? Sed supra num. 6, etiam Adamantium audivimus in lib. iii *contra Cels.*, num. 41, dicentem, Filium Dei esse τὸν αὐτολόγον, καὶ τὴν αὐτοσοφίαν, καὶ τὴν αὐτοαλήθειαν, id est « ipsam (sive absolutissimam) illam rationem, ipsam illam sapientiam, ipsam illam veritatem. » Quidni igitur Filius dicatur ipsa sive absolutissima bonitas, non bonitatis alicujus superioris particula atque aura quædam imperfecta? Scilicet omnium attributorum divinorum par est ratio. Sic in libro v *contra Celsum*, num. 39, pag. 608, unde hæc criminatio desumpta est, iterum Origenes Filium dicit τὸν αὐτολόγον, καὶ τὴν αὐτοσοφίαν, καὶ τὴν αὐτοδικαιοσύνην, id est, « ipsam illam rationem, ipsam illam sapientiam, ipsam illam justitiam. » In quæ Origenis loca quisquis luculentum commentarium cupit, adeat M. Athanasium in *Oratione contra gentes* (34), ubi sic de Filio Dei scribit : Δύναμις ἐστὶ τοῦ Πατρὸς, καὶ σοφία, καὶ λόγος, οὗ κατὰ μετοχὴν ταῦτα ὄν, οὐδὲ ἐξωθεν ἐπιγινομένον τούτων αὐτῷ κατὰ τοὺς αὐτοῦ μετέχοντας, καὶ σοφισζομένους δι' αὐτοῦ, καὶ δυνατοὺς, καὶ λογικοὺς ἐν αὐτῷ γινομένους· ἀλλ' αὐτοσοφία, αὐτολόγος, αὐτοδύναμις ἴδια τοῦ Πατρὸς ἐστίν, αὐτοφῶς, αὐτοαλήθεια, αὐτοδικαιοσύνη, αὐτοαρετή· καὶ μὲν καὶ χαρακτήρ, καὶ ἀπαύγασμα, καὶ εἰκὼν· καὶ συνελόντι φράσαι, καρπὸς παντέλειος τοῦ Πατρὸς ὑπάρχει, καὶ μόνος ἐστὶν ὧς, εἰκὼν ἀπαράλλακτος τοῦ Πατρὸς. Id est, « Potentia autem Patris dicitur, et sapientia et ratio, non ideo quod aliqua tantum ex parte istarum rerum communionem adipiscatur, aut ista aliunde ipsi supervenirent; quemadmodum qui ipsius sunt participes, per ipsum sapientes, potentes ac rationales efficiuntur: sed propterea quod sit ipsa sapientia, ipsa ratio, ipsa propria potentia Patris, ipsa lux, ipsa veritas, ipsa justitia, ipsa virtus, et character, et splendor, et imago Patris: et, ut verbo dicam, fructus Patris undecunque perfectus, ac solus Filius, et invariabilis imago Patris. »

§ XIV. Doctissimi Huetii vestigia adhuc premo, qui se, missis ambagibus, ipsa Origenianæ doctrinæ penetratam scrutaturum professus, notat *Origenian.* lib. II, quæst. 2, num. 21, pag. 132, « credidisse

A Origenem Filium manasse de Dei substantia, sic tanquam lucem de sole, atque ejusdem esse ac Patrem substantiæ, quia lux ejusdem est substantiæ, cujus sol; et rursus Filium a Patris substantia et divinitate segregasse; quia ut a sole per effluvium profecta est lux, secreta ab eo et seposita dici potest; præterea Patre inferiore esse Filium, quia sol luce nobilior est et dignitate superior. » Antea ex eodem simili ab Origene usurpato collegerat, num. 12, pag. 123, « Trinitatem ab Origene in partes sectam, et essentiæ ac divinitatis quibusdam veluti gradibus distinctam fuisse. » Verum hoc non est (quod salvo honore viri laudatissimi dictum velim) ipsa Origenianæ doctrinæ penetralia scrutari; sed ea potius rimari et suspicari, de quibus ipse Origenes ne per somnium quidem unquam cogitavit. Fateor generationem Filii ex Patre illustrari ab Origene, etiam in libris *contra Celsum*, similitudine radii sive splendoris a sole, sive alio corpore lucido, projecti. Sed quid tum? Annon Patres catholici omnes, tam qui ante, quam qui post concilium Nicænum scripserunt, eodem simili usi sunt? Nonne ipsi Patres Nicæni, idque in ipso symbolo suo dixerunt, Filium Deum ex Patre Deo nasci, ut lumen de lumine? Et quid demum Epistolæ ad Hebræos divino scriptori fiet, qui non veritus est Filium Dei nuncupare ἀπαύγασμα τῆς δόξης τοῦ Πατρὸς, splendorem paternæ gloriæ, cap. 1, vers. 3? Duo certe porismata, quæ ex hac comparatione deducit, Origenique affligit Huetius, a mente Origenis omnino aliena sunt. Primum est, Filium a Patre dividi et separari ut partem divinæ essentiæ a tota, adeoque Dei essentiæ in partes sectam esse. Sed quis credat, Origeni, viro sane non indocto, tam insulsam blasphemiam venire in mentem potuisse? Quoties vero in scriptis suis istam blasphemiam expresse repudiavit Adamantius! Sic (ut alia loca sexcenta omittam) in libro IV *contra Cels.*, num. 4, pag. 510 (quem locum jam supra in hoc capite, num. 7, integrum adduximus) Epicureos et Stoicos irridet, quod non potuerint τρανώσαι τὴν φυσικὴν τοῦ Θεοῦ ἔννοιαν, ὡς πάντα ἀρθάρτου, καὶ ἀπλοῦ, καὶ ἀσυνθέτου, καὶ ἀδιαίρετου, id est, « Clare Dei naturam intelligere, nempe quod is sit omnino incorruptibilis, et simplex, nec compositus, nec divisibilis. » Mox addit Filium Dei in forma Dei, hoc est, in essentia divina subsistere, proinde et ipsum juxta eum Patre immutabilem esse. Nihil autem expressius huic commento repugnat, quam verba Origenis, quæ ex lib. II *sup. Joan.*, pag. 92, citat Pamphilus in *Apolog.* nempe hæc: « Unigenitus ergo Deus Salvator noster solus a Patre generatus, natura et non adoptione Filius est. Natus autem ex ipsa Patris mente, sicut voluntas ex mente. Non enim divisibilis est divina natura, id est, ingenti Patris, ut potius vel divisione, vel immiutione substantiæ ejus, Filium esse progenitum. » Vide

hujus cap., num. 19, in fine. Ad alterum Huetii collarium quod attinet, nempe Filium ab Origene Patre inferiorem statui, infra suo loco evidentissime ostendam, nunquam statuisse Origenem, Patri Filium esse imparem juxta essentiam, sed tantum originis respectu, nempe quatenus Pater est auctor et principium Filii. Verbo dicam, Origenes alique catholici Patres simile illud solis et radil, lucis et splendoris usurpantes, hæc tantum significare voluerunt, neque aliud quidquam ipsis in mentem venit : 1° Patrem esse πηγήν θεότητος, « fontem divinitatis, » quemadmodum sol fons est splendoris ex ipso emissi ; 2° Filium esse ejusdem naturæ ac substantiæ, cujus est Pater ; utpote de ipsa Patris essentia genitum, ut lumen ex lumine manat ; 3° Filium neutiquam a Patre suo divisum ac separatum existere ; quemadmodum nec radius a sole, nec splendor a luce disjungitur ; 4° denique Filium sine alteratione et diminutione divinæ essentiae ex Patre nasci. Equidem hos animi nostri conceptus, de adoranda generatione Filii Dei, mirum in modum adjuvat similitudo ista ; unde et a Patribus Nicænis in ipsa confessione sua adhibita fuit.

§ XV. Restat quinta atque ultima criminatio, quam ex libris contra Celsum Origeni intentat Huetius *Origenian.* lib. II, quæst. 2, num. 29, pag. 156, nempe, docuisse ipsum « humilliori Patrem obsecratione venerandum esse quam Filium. » Genuinam hanc fuisse Origenis sententiam duobus præcipue locis ex iisdem libris probat. Alter locus invenitur in libro quinto, num. 4, pag. 580, ubi sic Origenes disserit : Πάσαν μὲν δέησιν γὰρ καὶ προσευχὴν, καὶ ἐντεῦξιν, καὶ εὐχαριστίαν ἀναπεμπέον τῷ ἐπὶ πάνσι Θεῷ διὰ τοῦ ἐπὶ πάντων ἀγγέλων ἀρχιερέως, ἐμφύχου Λόγου Θεοῦ δεησόμεθα δὲ καὶ αὐτοῦ τοῦ Λόγου, καὶ ἐντευξόμεθα αὐτῷ, καὶ εὐχαριστήσομεν, καὶ προσευξόμεθα δὲ, ἐν δυνάμει καὶ κατακούειν τῆς περὶ προσευχῆς κυριολέξεως, καὶ καταχρήσεως· id est, « Omnes enim deprecationes, et petitiones, omnes interpellationes et gratiarum actiones fundendæ sunt Deo, rerum omnium Domino, per majorem omnibus angelis summum Pontificem, vivum Verbum et Deum. Verbum quoque illud deprecaturi sumus, interpellabimus, et ei gratias agemus, preces etiam offeremus, modo intelligamus, quomodo hæc accipiantur vel abusive, vel proprie. » Ubi, inquit Huetius, orationem proprie Deo Patri fundi jubet ; improprie vero et χυρῆσιν, Filio : illi ut summo Deo, bonorum Jatori ; huic tanquam μεσῆτι, qui preces nostras Deo offerat. Locum alterum legas lib. VIII, num. 13, pag. 754 : Αὐτὸν τὸν ἕνα Θεόν, καὶ τὸν ἕνα Υἱὸν αὐτοῦ, καὶ Λόγον, καὶ εἰκόνα ταύτης κατὰ τὸ δυνατόν ἡμῖν ἰκεσίαις καὶ ἀξιώσεσι σέβομεν, προσάγοντες τῷ Θεῷ τῶν ὄλων τὰς εὐχὰς διὰ τοῦ Μονογενοῦς αὐτοῦ· ὃ πρῶτον προσφέρομεν αὐτὰς, ἀξιούντες αὐτὸν ἡσασμὲν ὄντα τῶν ἀμαρτιῶν ἡμῶν, προσάγειν ὡς ἀρχιερεὶα τὰς εὐχὰς, καὶ τὰς θυσίας, καὶ τὰς ἐντεῦξεις ἡμῶν τῷ ἐπὶ πάνσι

¹⁰ I. Joan. II, 2

A Θεῷ· id est, « Sed unum Deum, et ejus Filium ac Verbum imaginemque, quantum possumus, supplicationibus et honoribus veneramur, offerentes Deo universorum Domino preces per suum Unigenitum : cui prius eas offerimus, rogantes ut ipse, qui est, propitiatio pro peccatis nostris », dignetur tanquam Pontifex preces nostras, et sacrificia, et intercessionem offerre Deo optimo maximo. » Miror hæc Origenis loca viro docto offendiculo esse, in quibus egomet (ut verum fatear) Catholicam de persona et officio Servatoris nostri doctrinam non male explicari semper existimaverim. Sed ad rem. Christus Dominus noster bifariam spectari potest, qua Deus est, et qua Θεάνθρωπος sive mediator inter Deum et hominem. Sub posteriori σχέσει si Servatorem nostrum spectes, constat multis Scripturæ locis atque omnium Christianorum consensu, cultum omnem, quem Deo exhibemus, ipsi per Christum mediatorem exhibendum esse : quin et cultum et honorem omnem, quem Christo deserimus, εἰς δόξαν Θεοῦ τοῦ Πατρὸς, « in gloriam Dei Patris, » ut loquitur Paulus (*Philip.* II, 11), omnino redundare. Christum vero mediatorem esse inter Deum et homines utriusque naturæ respectu (quidquid ex pontificiis quidam contra obganniant), veteres catholici Patres, cum sanctis Scripturis, uno ore docuerunt. Atque hanc in primis σχέσει Jesu nostri spectasse Origenem in utroque loco allegato manifestum est : siquidem utrobique loquitur de Christo ut summo sacerdote, qui pro nobis apud Deum Patrem intercedit, quique tanquam ἡσασμὲν « propitiationem » pro peccatis nostris sese obtulit. Quod si Christum intueamur ut Deum, extra mediatorii officii respectum, rursus duplex ejusdem consideratio nobis occurrit. Nam vel absolute ut Deus spectatur, vel relate ut Deus ex Deo, sive Dei Filius. Sub priori consideratione si respiciamus τὸν Λόγον, multis in locis clare fatetur Origenes, ipsi propter inenarrabili præstantia præcellentem divinitatem, quam cum Patre communem habet, eundem plane divinum cultum, quem Patri exhibemus, omnino debere ; hoc est, oportere nos mente et conceptione nostra (qua sola proprie Deum colimus) easdem divinæ naturæ perfectiones omnes Filio ascribere quos Patri tribuimus. Repete loca, quæ jam citavimus in hoc capite, num. 8. Sin Filium intueamur relate, qua Filius est, et ex Deo Patre trahit originem ; tum rursus certum est, cultum et venerationem omnem, quem ipsi deferimus, ad Patrem redundare, in ipsumque, ut πηγήν θεότητος ultimo referri. Huc etiam respexisse videtur Origenes in posteriori loco ab Huetio citato (35) ; ubi post verba allegata, hæc ἀμέσως subiunguntur : Περὶ τὸν Θεὸν οὖν ἡ πίστις ἡμῶν, διὰ τοῦ ταύτην βεβαιουμένου ἐν ἡμῖν Υἱοῦ αὐτοῦ· καὶ οὐδεμίαν ἡμῶν ἔχει δεῖξαι στάσιν περὶ τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ ὁ Κέλσος· καὶ σέβομεν γὰρ τὸν Πατέρα, θαυμάζοντας αὐτοῦ τὸν Υἱόν

(35) Vide quæ de primitivæ Ecclesiæ θεολογίαις observavi. nus supra cap. 3, num. 6.

Λόγον, καὶ σοφίαν, καὶ ἀλήθειαν, καὶ δικαιοσύνην, καὶ πάντα ἅπερ εἶναι μεμαθήκαμεν τὸν Υἱὸν τοῦ Θεοῦ, οὕτω δὴ καὶ τὸν γεννηθέντα ἀπὸ τοιοῦτου Πατρὸς : id est, « Itaque in Deo fides nostra consistit, per confirmantem eam in nobis ipsius Filium. Nec est quod Celsus nobis seditionem objiciat propter Filium : veneramus enim Patrem, eo quod admiramur ejus Filium, Verbum et sapientiam, et veritatem, et justitiam, et quidquid dicimus esse Dei Filium, e tali Patre progenitum. » Hanc doctrinam sanam et catholicam esse, norunt omnes, qui in veterum doctorum scriptis vel mediocriter versati fuerunt. Quid? quod hæc Patris ἐξοχή in omnibus catholica Ecclesiæ Liturgiis hodieque agnoscitur. Nam et in δοξολογίαις Deum Patrem ἐν πρώτῃ τάξει (ut Justinus loquitur) glorificamus : et preces plerasque ad ipsum dirigimus. * Qua de re notatu sane digna sunt Petavii, Crollio de Spiritu sancto respondentis, verba *De Trin.* lib. III, cap. 7, num. 15. « Nam, inquit, quod ad Spiritum sanctum preces in Ecclesia publice fere non diriguntur, frustra ex eo calumniam struit Crellius. Siquidem veteri ex usu, pleraque ad Patrem referuntur : atque ita decretum legitimus in Carthaginensi tertia synodo, canone 23, ut cum ad altare assistitur, semper ad Patrem dirigatur oratio. Nimirum quia tunc Christi corpus, sive homo Christus offertur, ac veteris et cruenti sacrificii memoria celebratur, æquum est ad Patrem, velut auctorem ac principium referri omnia ; uti summum imitemur sacerdotem, et pontificem Christum Dominum ; qui tum omnia dicta factaque sua Patris ad honorem referre solebat : tum in illo postremo sacrificio tradidit semetipsum pro nobis oblationem, et hostiam Deo in odorem suavitatis **. Nec est inde consequens aut Christum Deum non esse, aut nec Spiritum sanctum : sed hoc solum, esse summum utriusque principium, a quo uti proprietatibus distincti sunt, sic natura et substantia non discrepant. »

§ XVI. Hactenus ea defendimus, quæ viri doctissimi Petavii et Huetius in libris Origenis *contra Celsum* reprehenderunt. Cæterum præter ista, Hieronymus olim (odio scilicet suo in Origenem, seu potius in Origenis interpretem Rufinum nimium indulgens, indeque omnia ejus verba dictaque in pessimum sensum trahere amans), et alia complura de Filio Dei, in aliis Origenis scriptis absurde atque impie dicta notavit ; quæ omnia ex uno opere *contra Celsum* facile refelluntur. Præcipua attingemus. In epistola 59, ad Avit., errores recensens librorum *Περὶ ἀρχῶν*, scripsisse Origenem ait Hieronymus, in primo ejus operis volumine, « Deum Patrem per naturam invisibilem, a Filio non videri. » Et in secundo : « Restat ut invisibilis sit Deus, si autem invisibilis per naturam est, neque Salvatori visibilis. » Idem in epistola 61, ad Pammach., cap. 3,

** Ephes. v, 2. * Matth. xi, 27.

(36) Vide hujus capituli num. 9.

(37) Vide Prolegom. Rufini in lib. *Περὶ ἀρχῶν*.

A ex libris *Περὶ ἀρχῶν* affert ac damnat hæc Origenis verba : « Sicut enim incongruum est dicere, quod possit Filius videre Patrem ; ita inconveniens est opinari, quod Spiritus sanctus possit videre Filium. » Et primum hunc ac præcipuum inter Origenis errores statuit Epiphanius hæres. LXIV, cap. 4, et in *Anchorat.* cap. 65. Sed audiamus ipsum Origenem in opere illo indubitato *contra Celsum* lib. VI, num. 17, pag. 643, suam de scientia qua Pater et Filius se mutuo cognoscunt, sententiam clare explicantem his verbis : « Ἀλλὰ καὶ ὁ Σωτὴρ ἡμῶν καὶ Κύριος, Λόγος τοῦ Θεοῦ, τὸ μέγεθος παριστάς τῆς γνώσεως τοῦ Πατρὸς, οἷ κατ' ἀξίαν προηγουμένως αὐτῷ μόνῳ λαμβάνεται καὶ γινώσκεται, δευτέρως δὲ τοῖς ἐλλαμπόμενοις τὸ ἡγεμονικὸν ὑπ' αὐτοῦ τοῦ Λόγου καὶ Θεοῦ, φησὶν, Οὐδέ τις ἐγὼ τὸν Υἱὸν εἰ μὴ ἡ Πατὴρ, οὐδὲ τὸν Πατέρα εἰ μὴ ὁ Υἱός, καὶ ὅτι ὁ Υἱός ἀποκαλύψῃ. Οὕτε γὰρ τὸν ἀγέννητον καὶ πάσης γενετῆς φύσεως πρωτότοκον κατ' ἀξίαν εἰδέναι τις δύναται, ὥς ὁ γεννήσας αὐτὸν Πατὴρ, οὕτε τὸν Πατέρα ὥς ὁ ἐμφύλος Λόγος, καὶ σοφία αὐτοῦ καὶ ἀλήθεια : id est : « Quin et Servator noster ac Dominus, Dei Verbum, magnitudinem cognitionis indicans, qua Pater ejus noscitur, quodque pro dignitate ab ipso solo noscatur, secundo vero loco ab illuminatis mentibus per illud ipsum Verbum ac Deum, Nemo, inquit, novit Filium nisi Pater, neque Patrem nisi Filius, et cui Filius revelaverit ». Nam neque infectum, atque ante omnem factam naturam genitum quisquam pro dignitate potest nosse, sicut Pater ipse qui genuit : neque Patrem quisquam, sicut animatum ejus Verbum, veritas et sapientia. » Nihil magis catholice dictum unquam fuit. Quin et Origenem supra (36) dicentem audivimus, Deum Patrem esse τῷ Λόγῳ Verbo sive Filio suo ἐπ' ἑαυτῶν, « comprehensibilem. » Ad loca Origenis quod attinet, ex libris *Περὶ ἀρχῶν* desumpta, poteram respondere ex omnibus Origenis scriptis ista *Περὶ ἀρχῶν* maxime esse corrupta atque interpolata (37), idque a Rufino multis argumentis ostensum esse. Sed tali hic responsione opus non habemus, cum ipsa Origenis verba, prout a Rufino integre producuntur (38), qui et scopum auctoris et contextum sermonis explicat, suæ purificationi abunde sufficiant. Sic se res habuit. Origenes in libro primo *Periarchon* quæestionem moverat adversus eos, qui Deum corporeum dicunt, et humanis eum membris habituque describunt : quod præcipue Valentinianorum et Anthropomorphitarum hæresis asserebat. Hosce contra hæreticos Origenes ecclesiasticam fidem defendens, omni genere incorporatum esse Deum et idcirco etiam invisibilem rationibus confirmarat. Dein provocante ipsum quæstionis ordine, hæc subjungit lib. I, num. 8 : « Verum istæ assertiones minus fortasse auctoritatis habere videntur apud eos, qui ex sanctis Scripturis de rebus divinis institui volunt, et inde sibi probari quæ-

(38) Vide Rufini *Insect.* in Hieronym.

runt quomodo natura Dei supereminet corporum naturam. Vide ergo si non etiam Apostolus hoc idem ait, cum de Christo loquitur dicens : *Qui est imago invisibilis Dei, primogenitus omnis creaturæ*⁶⁸. Non enim (ut quidam putant) alicui visibilis, et aliis invisibilis : quia non dicit Apostolus, *imago invisibilis Dei hominibus*, aut *invisibilis peccatoribus*, sed valde constanter pronuntiat de ipsa natura Dei dicens, *imago invisibilis Dei*. Sed et Joannes in Evangelio dicens, *Deum nemo vidit unquam*⁶⁹, manifeste declarat omnibus, qui intelligere possunt, quia nulla natura est, cui visibilis sit Deus : non quasi qui visibilis sit quidem per naturam, et velut fragilioris creaturæ evadat aspectum ; sed quoniam naturaliter videri impossibile est. Sed si requiras a me quid etiam de ipso Unigenito sentiam, si ne ipsi quidem visibilem dicam Dei naturam, qui naturaliter invisibilis est ; non tibi statim vel impium videatur esse vel absurdum : rationem quippe dabimus consequenter. Aliud quidem est videre, aliud noscere. Videri et videre corporeum est : nosci et noscere intellectualis naturæ est. Quidquid ergo proprium corporum est, hoc nec de Patre, nec de Filio sentiendum est. Quod vero ad naturam pertinet Deitatis, hoc inter Patrem ac Filium constat. Denique ipse in Evangelio non dixit, quia nemo vidit Patrem nisi Filius, neque Filium nisi Pater : sed ait : *Nemo novit Filium nisi Pater, neque Patrem quis novit nisi Filius*⁷⁰. Ex quo manifeste indicatur, quod quidquid inter corporeas naturas videre et videri dicitur, hoc inter Patrem et Filium noscere dicitur et nosci, per virtutem scientiæ, non per visibilitatis fragilitatem. Quia ergo de corporea natura et invisibili, nec videre proprie dicitur nec videri : idcirco neque Pater a Filio, neque Filius a Patre videri in Evangelio dicitur, sed nosci. Quis cum Rufino non statim agnoscat, in his verbis Origenem de comparatione Patris et Filii nihil dicere, sed de ipsa Deitatis natura quærere, « si ei aptum ullo genere visibilitatis vocabulum videretur ? » Non enim negat, imo satis aperte docet Origenes, Patrem æque a Filio percipi, ac Filium a Patre, hoc est, perfectissime : id tantum dicit alterum ab altero percipi « non per visibilitatis fragilitatem, sed per scientiæ virtutem. » Quid vero ad hæc Hieronymus ? Audi et judica. Sic igitur ille *Apolog. adv. Rufin.* lib. II, p. 401, novæ edit. : « In primo libro *Περὶ ἀρχῶν*, inquit, ubi Origenes lingua sacrilega blasphemavit, quod Filius Patrem non videat, tu etiam causas reddis, quasi ex persona ejus qui scripsit : et Didymi interpretaris *σφάλμα*, in quo ille casso labore conatur alienum errorem defendere ; quod Origenes quidem bene dixerit, sed nos simplices homines et cures Enniani, nec illius sapientiam, nec tuam, qui interpretatus es, intelligere possumus. » Quare autem non demonstrat verba Origenis *σφάλμα* istud Didymi (viri sane in Eccle-

sia magni nominis, et Hieronymi ipsius olim magistri) respuere, aut a Rufino haud bona fide recitari ac transferri ? Credo, quia non poterat. Nimirum Hieronymo solemne erat (pro ea, qua pollebat, rhetoricandi facultate) argumenta, quibus premebatur, vel silentio plane præterire, vel jocus ac dictis eludere. Certe Rufini, atque ante ipsum Didymi, responsionem verissimam esse satis indicant verba Origenis, prout ab ipso Hieronymo allegantur in epist. 59, ad Avit. Ait quippe Origenem scripsisse, « Deum Patrem per naturam invisibilem, a Filio non videri ; » et rursus : « Si Deus invisibilis per naturam est, neque Salvatori visibilis erit. » Hinc, inquam, non obscure colligitur, Origenem ideo dixisse Patrem a Filio videri non posse, non quod Filius, tanquam fragilioris aspectus, non valeat Patrem videre, qui alioqui per naturam suam a competente facultate videri possit ; sed quod Deus per se et ipsa natura sua invisibilis sit, hoc est incorporeus, neque sub aspectum cadat : eoque sensu Patrem et Filium sibi invicem pariter invisibiles pronuntiasse. Ut quod res est, libere dicam ; Hieronymus in hac Origenis accusatione, animum a candore alienum, atque affectibus abreptum ita manifeste prodidit, ut in cæteris criminationibus fidem sibi omnem derogasse videatur. Quod et facile agnoscet, quisquis hac de re, *Invectivas* quæ dicuntur, Rufini ; cum Hieronymi adversus Rufinum *Apologia* conferre non gravabitur.

§ XVII. Deinde in eadem epistola ad Avitum et illud Origeni tribuit Hieronymus impium pronuntiatum : « Filium comparatum Patri, non esse veritatem ; sed comparatum ad nos esse imaginariam veritatem. » Alii ex veteribus atrociorum blasphemiarum ipsi impingunt, nempe « Filium Patri collatum esse mendacium. » Quis vero sanus existimet, Origenem ita delirasse ? Certe jam superius ostendimus Origenem, tum in libris *contra Celsum*, tum alibi docuisse verbis disertis, Filium Dei esse ἀποκαθήθεαι « ipsissimam veritatem. » Sed responsio ad hanc objectionem elucere videtur ex ipsa objectione, prout Græce proponitur anonymo defensore Origenis apud Photium cod. cxvii. Is ibidem inter capita in Origene reprehendi solita, postremum illud ponit : « Ὅτι ἡ εἰκὼν τοῦ Θεοῦ, ὡς πρὸς ἐκείνον οὐ ἐστὶν εἰκὼν, καθ' ὃ εἰκὼν, οὐκ ἐστὶν ἀλήθεια, id est « Imaginem Dei respectu ejus, cujus est imago ; quatenus est imago, non esse veritatem. » Quæ propositio si expendatur, sana videbitur et catholica. Nam Filium, quatenus est imago Patris, non esse veritatem, hoc est, non ipsum esse Patrem, cujus est imago, certissimum est. Scilicet hoc ab Origene dictum videtur contra Noetianos, qui eandem esse Patris et Filii personam asserbant. Cæterum Filium Dei esse Patris sui veram, vivam ac perfectissimam imaginem, ipsi Patri per omnia, etiam magnitudine respondentem, diserte docet Origenes lib. vi, *contra Celsum*, quem locum infra integrum adducemus

⁶⁸ Coloss. I, 15. ⁶⁹ Joan. I, 18. ⁷⁰ Matth. XI, 27.

§ XVIII. Denique et hanc Origeni blasphemiam ascribit in epistola ad Avitum Pater Stridonensis : « Deum Patrem esse lumen incomprehensibile ; Christum collatione Patris splendorem esse parvum. » Atqui Patrem et Filium pariter esse incomprehensibiles in libris *contra Celsum* non uno in loco diserte docuisse Origenem supra vidimus. Videtur autem hæc criminatio ex iis locis petita, ubi dicit Origenes, « In Patre nullas esse tenebras ; Filium vero in tenebris lucere. » Sed mentem ac sententiam suam iis in locis clare explicavit ipse Origenes tom. II in *Joan.*, num. 24, pag. 79, his verbis : Μηδεις δε ημας υπολαμβάνειτω ταυτα λέγειν ἀπεβούντας εις τὸν Χριστὸν τοῦ Θεοῦ· ὅ γάρ λόγῳ ὁ Πατήρ μόνος ἔχει ἀθανασίαν, τοῦ Κυρίου ἡμῶν διὰ φιλοφροσύνης θάνατον τὸν ὑπὲρ ἡμῶν ἀνείληφτος· τοῦτω δὲ Πατήρ ἔχει μόνος τὸ· σκοτία ἐν αὐτῷ οὐκ ἔστιν οὐδεμία· τοῦ Χριστοῦ διὰ τὴν πρὸς ἀνθρώπους εὐεργεσίαν ἐφ' αὐτὸν τὰς ἡμῶν σκοτίας ἀναδεχόμενου· id est : « Nec vero suspicetur nos quisquam hæc dicere minus pie Christum Dei colentes. Nam quæ ratione solus Pater habet immortalitatem, quia Dominus noster nostrum nomine mortem ob amorem erga genus humanum pertulerit, hæc Pater solus habet, ut in ipso nullæ sint tenebræ ; cum Christus, ut homines beneficio afficeret, tenebras nostras in seipsum receperit. »

§ XIX. Ita tandem doctrinam librorum Origenis *contra Celsum*, in articulo de Filio Dei, orthodoxam et catholicam clare ostendimus : impiisque adeo dictis, quæ Hieronymus et alii egregio doctore attribuerunt, assertiones plane contrarias, ex eodem opere indubitato productas, opposuimus. Qui vero testimonia illa catholica, quæ in cæteris Origenis scriptis reperiuntur, cupit cognoscere, consulat ille Pamphili martyris *Apologiam pro Origene* cap. 3, pag. 27, quam vere Pamphili esse contra Hieronymum mox liquido probabimus. Nobis loca quædam selectiora ex illa *Apologia* hic recitasse sufficiat. Ex primo libro *Περὶ ἀρχῶν*, num. 3, hæc Origenis verba citat Pamphilus : « Nulla ergo natura est, quæ non recipiat malum, excepta Dei natura, quæ fons bonorum omnium est, et Christi sapientia enim est, et sapientia utique stultitiam recipere non potest. Et iustitia est ; iustitia autem nunquam profecto injustitiam capiet. Et verbum est vel ratio, quæ utique irrationalis effici non valet. Sed et lux est, et lucem certum est quod tenebræ non comprehendant. Similiter autem et natura Spiritus sancti, quæ sancta est, non recipit pollutionem. Naturaliter enim vel substantialiter sancta est. Si qua autem alia natura sancta est, ex assumptione hoc, vel inspiratione Spiritus sancti habet ut sanctificetur, non ex sua natura hoc possidens, sed accidens : propter quod et decidere potest quod accidit. » Ille Origenes diserte docet ἀνάρτησιν sive τὸ malum non posse recipere, in

⁷¹ I Joan. IV, 8, 16. ⁷² ibid. 47.

(39) Ex libro *Περὶ ἀρχῶν*, cap. 3, num. 4.

A solam Dei naturam competere ; et simul non minus expresse dicit, neque Filium, neque Spiritum sanctum posse malum recipere : omnino igitur sensit Origenes et Filium et Spiritum sanctum in natura divina subsistere. Quod eos notare velim, qui Origenem existimant saltem Spiritum sanctum inter creaturas numerasse. Sed et mox ibidem totius sanctissimæ Τριάδος inconvertibilitatem atque æternitatem clare agnoscit his verbis (39) : « Si revelante Filio cognoscit Patrem Spiritus sanctus, ergo ex ignorantia ad scientiam venit : quod utique et impium pariter et stultum est, Spiritum sanctum confiteri, et ignorantiam ei ascribere. Non enim cum aliud aliquid esset antequam Spiritus sanctus, per profectum venit in hoc, ut esset Spiritus sanctus ; ut quis addeat dicere quia tunc quidem cum nondum esset Spiritus sanctus, ignorabat Patrem : postea vero quam recepit scientiam, etiam Spiritus sanctus effectus est. Quod si esset, nunquam utique in unitate Trinitatis, id est Dei Patris inconvertibilis, et Filii ejus etiam ipse Spiritus sanctus haberetur, nisi quia et ipse semper erat Spiritus sanctus. » De Filio vero Dei sic scribit Origenes in primo libro *Epistolæ ad Romanos*, num. 5, p. 466, not., citante Pamphilo *Apolog.* cap. 5, pag. 33 : « Querat fortasse aliquis, si Filius charitas est ; præcipue propter hoc quod Joannes ad Deum Patrem retulit hanc vocem dicens, Quia Deus charitas est⁷¹. Sed rursum ex ipsa ejus Epistola proferemus et illud quod ait, Charissimi, diligamus invicem, quoniam charitas ex Deo⁷². Qui ergo dixit, quia Deus charitas est, ipse iterum docet charitatem esse ex Deo : quam charitatem credo non esse alium nisi unigenitum Filium ejus sicut Deum ex Deo, ita charitatem ex charitate progenitam. » Deinde ex lib. V in *Evang. Joannis* : « Unigenitus Filius Salvator noster, qui solus ex Patre natus est, solus natura et non adoptione Filius est. » Mox ex *Commentariis in Epistol. ad Hebræos* hæc Origenis verba citat Pamphilus : « Oportet autem scire nos, quia per ineffabilia quædam et secreta et recondita quendam modum sibi faciens Scriptura sancta, conatur hominibus indicare et intellectum suggerere subtilem. Vaporis enim nomen inducens, hoc ideo de rebus corporalibus assumpsit, ut vel ex parte aliqua possimus intelligere, quomodo Christus qui est sapientia, secundum similitudinem ejus vaporis, qui de substantia aliqua corporali procedit, sic etiam ipse ut quidam vapor exoritur de virtute ipsius Dei : sic et sapientia, ex eo procedens, ex ipsa Dei substantia generatur. Sic nihilominus et secundum similitudinem corporalis aporrhææ, esse dicitur aporrhæa gloriæ Omnipotentis pura quædam et sincera. Quæ utraq; similitudines manifestissime ostendunt communionem substantiæ esse Filio cum Patre. Aporrhæa enim homocarios videtur, id est unius substantiæ cum illo corpore, ex qua est vel aporrhæa, vel vapor. » Denique adducit beatis-

simus martyr et hunc Origenis locum ex lib. 1 *De A* *princip.*, cap. 2, num. 6: « Observandum namque est, ne quis incurrat in illas absurdas fabulas eorum, qui prolationes quasdam sibi ipsis depingunt: ut divinam naturam in partes vocent (*pulo legendum secent*) et Deum Patrem, quantum in se est dividant; cum hoc de incorporea natura vel leviter suspicari, non solum extremæ impietatis sit, verum etiam ultimæ insipientiæ; nec omnino vel ad intelligentiam consequens, ut incorporeæ naturæ substantialis divisio possit intelligi. Magis ergo sicut voluntas procedit e mente et neque partem aliquam mentis secat, neque ab ea separatur, aut dividitur: tali quadam specie putandus est Pater Filium genuisse, imaginem scilicet suam; ut sicut ipse est invisibilis per naturam, ita imaginem quoque invisibilem genuerit. Verbum enim est Filius, et ideo nihil in eo sensibile intelligendum est. Sapientia est, et in sapientia nihil corporeum suspicandum est. Lumen est verum, quod illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum⁷⁸; sed nihil habet commune ad solis hujus lumen. »

§ XX. Quis autem non videt hisce Origenis locis a Pamphilo productis, fidem catholicam de Filio Dei, adeoque de *ὁμοουσίῳ* Trinitate apertissime confirmari. Verum horum testimoniorum auctoritatem elevare conantur nonnulli hoc prætextu, quod loca allata integra nusquam comparuerint in Græca Pamphili, sive Eusebii *Apologia*; sed a Rufino in sua versione Latina conficta atque addita fuerint. Hujus sententiæ prora ac puppis est, quod Hieronymus Rufino objiciat, Græcam Eusebii (nam Pamphili esse nolebat) *Apologiam* fidem Arianam revera propugnasse, ejusdemque fidei fuisse Origenem ostendisse. Sic enim ille *Apolog. adversus Rufin.* lib. II, cap. 4, « Vir doctissimus Eusebius, inquit, per sex volumina nihil aliud agit, nisi ut Origenem suæ ostendat fidei, id est, Arianæ perfidiæ. » Hinc concludit Sandius *De script. eccles.*, p. 47, *Apologiam* sub Pamphili nomine a Rufino Latine editam, « aut non esse Eusebii (sive Pamphili), aut ita a Rufino in Latinum versam, ut ne quidem linea genuina relicta fuerit, vel denique si quid genuinum a Rufino fuit relictum, oportere id postea etiam ex Rufini versione fuisse excisum. » Sed fidem hic Hieronymo habendam non esse, validissimis argumentis evinci potest. Nam primo Photius cod. cxviii testatur se in Græco legisse Pamphili martyris et Eusebii pro Origene libros sex: in quibus nulla Arianæ perfidiæ vestigia notat severus ille censor, qui alioqui in aliorum scriptis constanter solet minima quæque reprehendere, quæ vel speciem Arianismi præ se ferant. Deinde idem Photius cod. cxvii, veterem quemdam auctorem anonymum commemorans, qui *Apologiam* iidem pro Origene conscripserat, ait, auctorem illum in *Apologia* sua, pro Origene ejusque sententiis pugnasse auctoritate tum aliorum

⁷⁸ Joan. I, 9.

(10) Vide hujus sectionis cap. 13, num. 3.

antiquiorum scriptorum, tum imprimis Pamphili martyris et Eusebii Cæsariensis: *Μάλλον δέ, inquit, τῶν ἄλλων ἀπάντων, Παμφίλου τε τῷ μάρτυρι ἐπετίθεται, καὶ τῷ Εὐσεβίῳ* id est, « Præ cæteris vero Pamphilo martyri innititur et Eusebio. » Ut indubium mihi videatur; anonymum illum eandem prorsus cum Pamphilo et Eusebio Origenem defendendi rationem secutum esse. Nunquid vero Ariannus fuit apologista? Nihil minus. Nam ipse Photius, qui alioqui plerosque Origenis errores illi tribuit, diserte dicit, quod *περὶ τῆς ἁγίας Τριάδος οὐδὲν τῶν ἐσφαλμένων λέγει*, id est: « De S. Trinitate nihil errorum affert. » Quomodo autem Origenem defendit auctor? *Ἡτοί δέ, inquit Photius, καὶ περὶ τοῦ Ὀριγένους, μηδὲν αὐτὸν κατὰ ὁξὺν ἐσφαλῆσαι περὶ τῆς Τριάδος*, id est: « Quin etiam hoc asserit de Origene, nihil eum, quod quidem ad dogma de Trinitate attinet, errasse. » Ait mox Photius scriptorem illum quindecim capita Origini objecta (quorum tria prima, decimum tertium et ultimum ad articulum de Trinitate pertinent), probasse *διαβολὰς εἶναι, ἐκ τῶν τοῦ αὐτοῦ ἐκείνου συγγραμμάτων ποιούμενον τοὺς ἐλέγχους*. « Meras esse calumnias, ex ipsiusmet (Origenis) scriptis allatis argumentis. » Eandem plane rationem ac methodum servat *Apologia* sub Pamphili nomine a Rufino edita. Sane ex his illud saltem efficitur, a Græco scriptore veteri, qui in articulo de sancta Trinitate, vel Photio iudice, Catholicus fuit, allata fuisse ex ipsis Origenis scriptis, prout tum Græce exstarent, testimonia, quæ Catholicum pariter fuisse in eodem articulo Origenem ostenderent: atque hoc fecisse auctorem illum Pamphili martyris et Eusebii exemplo, eorumque vestigiis insistentem. Denique alibi evidenter probavimus, nunquam Eusebium ipsum hæresim, quæ postea Arianæ dicta fuit, amplexum fuisse: neque igitur potuit Eusebius, sive solus, sive cum Pamphilo [nam utriusque esse opus infra ostendemus (40)], Arianam impietatem in Origene defendere. Sed videntur Pamphilus et Eusebius in defensione illa quædam attulisse ex Origene testimonia, quibus voculæ et dicta nonnulla admista essent, quæ catholicis auribus Hieronymi ætate minus placuerunt, utpote ab Arianis tum ad hæresim suam propagandam usurpata: quæ testimonia propterea rescuisse videtur a sua versione Rufinus, ea transferre contentus Origenis loca, a Pamphilo producta, quæ catholicam doctrinam verbis plane catholicis traderent. Quod innuere videtur ipse Rufinus, cum in Epilogo ad translationem suam ad Macarium ait, se: *Apologiticum sancti martyris Pamphili*, prout potuit, vel *res poposcit*, Latino sermone digessisse. » Cæterum persuasum habeo, Rufinum nullum Origenis testimonium in sua versione posuisse, quod non in Pamphili et Eusebii *Apologia* totidem verbis haberetur; nihilque, quidquid detraxerit, de suo addidisse. Nam ipse Rufinus (quem virum fuisse since-

rae pietatis studiosum multa ostendunt, utcumque ipsum Romanis invisum reddiderint Hieronymi variae artes, sub initium praefationis suae in *Apologiam* Pamphili ad Macarium, sancte proficitur se in eo opere « non suam » de Origene « sententiam, sed sancti martyris Pamphili » sciscitanti Macario exposuisse : Origenemque non proprio, sed « alieno sermone » defendisse. Mox ibidem hoc in negotio ad tremendum Dei iudicium provocat adversarios his verbis : « Sed quoniam ad iudicium Dei venturi sumus, non refugiant scire quod verum est, ne forte ignorantes delinquant : sed considerantes quia falsis criminationibus percutere fratrum infirmorum conscientias, in Christum peccare est, ideo non accommodent criminationibus aurem suam, nec ab alio discant alterius fidem, maxime cum coram experiri sit copia, et oris sui confessio, quid vel qualiter unusquisque credit, ostendat... Qualiter ergo sentiat Origenes in singulis, tenor libelli huius edoceat. » In vertendis quidem plerisque Origenis libris multa de suo addidisse Rufinum (41) constat : sed quotiescumque ea libertate usus fuerit, de eo lectorem suum, prout hominem probum et veriamantem decebat, ipse expresse monuit. Quid ? quod ipse Hieronymus, qui alioquin tam manifestam fraudem Rufino neutiquam condonaturus fuisset, ne unum quidem Origenis locum, in Pamphili sive Eusebii *Apologia* citatum, notavit, qui aliter a Rufino Latine redditus fuerit, quam sive in *Apologia* illa, sive apud ipsum Origenem legere-

§ XXI. Quis vero non miretur Hieronymum, hanc Rufino de ipsa ejus versione objicientem ? « Multa, inquit in *Apolog. advers. Rufin.* lib. II, cap. 4, in ista scandala reperiuntur et apertissimae blasphemiae. Dicit Eusebius, imo, ut tu vis, Pamphilus in isto volumine, Filii et Patris ministrum Spiritum sanctum non de eadem Patris Filiique substantia; animas hominum lapsas esse de caelo, » etc. Nam et si Pamphilus quidem in *Apologia* a Rufino versa, inducatur Origenem defendens, in eo quod animarum praesistentiam crediderit; blasphemiam tamen illa de Spiritu sancto nusquam in eo opere reperitur. Dices, Rufinum ab Hieronymo admonitum, e suis ipsam codicibus expunxisse. Sed unde igitur evenit, ut nullum ejus operis exemplar hodie exstet, in quo blasphemiam ista reperiatur ? Nam longe lateque dispersa fuerant Rufinianae translationis exemplaria, antequam illud objecerit Hieronymus. Nunquid verisimile est, Rufinum, hominem scilicet Romae despiciatui habitum per Hieronymi artes, potuisse omnes illos codices priores sive suppressere, sive emendare ? Deinde Rufinus in Epilogo ad Pamphilum *Apologiam*, qualis primum ab ipso edita fuit (quod ex Hieronymo etiam discimus), Macarium sic alloquitur : « In his quae in superiori libro, secun-

⁴¹ Genes. II, 7. ⁴² Ephes. IV, 30.

(41). Vide Rufini Praef. in libr. *Περὶ ἀρχῶν*, et Peroration. ad Comment. Origen. in *Epist. ad Rom.*,

A dum *Apologeticum* sancti martyris Pamphili, quem pro Origene Graeco sermone edidit, prout potuimus vel res poposcit, Latino sermone digessimus, illud est quod te, desideriorum vir Macari, admonitum esse volo, ut scias hanc quidem fidei regulam, quam de libris ejus supra exposuimus, esse, quae et amplectenda sit et retinenda. In omnibus enim his catholicum inesse sensum evidenter probatur. » Fieri sane non potuit, ut Rufinus, vir in articulo de sancta Trinitate absque dubio Catholicus, in tam aperta blasphemiam catholicum inesse sensum evidenter probari consulto diceret, idque in illo ipso ad Macarium libro (42), quo credere se religiose proficitur, « quod sancta Trinitas coeterna sit, et unius naturae, uniusque virtutis et substantiae, » atque aliter docenti anathema denuntiat. Nunquid vero ita stupidus fuit Rufinus, ut spissam adeo blasphemiam in sua translatione ipse, absque monitore, non animadverteret ? Minime gentium. Quid igitur dicendum ? Det mihi hic lector aequus conjectandi veniam Pamphilus prope finem *Apologiae* a Rufino versae, Origenis errorem de animarum προῦπαρ-ξεν defendens, vel certe excusans, contraque eos disputans, qui animarum traductionem defenderent, duo horum genera describit : alterum eorum, qui cum animas hominum ex traduce esse docerent, primam tamen animam ex Dei esse substantia defenderent ; eorum alterum, qui ex nihilo factam a Deo esse animam illam primam assererent. Adversus priores ita disserit Pamphilus, cap. 9, pag. 43, C « Jam vero illi, qui ex traduce animas venire affirmant, et simul cum corporali eas semine seminari ; siquidem (ut quidam ipsorum affirmare solent) non aliud dicunt animam esse quam insufflationem Spiritus Dei, illam scilicet quam in initio facturae mundi Deus insufflasse dicitur in Adam ⁴³, de ipsa Dei esse eam substantia proficientes, quomodo non et isti videbuntur quodammodo hanc praeter Scripturae regulam, et rationem pietatis asserere, quod substantia Dei est ? » Vix dubito, quin ex his verbis istam Pamphilo calumniam struxerit Hieronymus. Quippe cum veterum multis sensit Hieronymus, spiraculum vitae, quod Deus primo homini insufflasse dicitur, fuisse ipsum Spiritum sanctum eadem homini una cum anima ejus infusum. Sic in Commentariis in cap. IV *Epist. ad Ephes.*, ad verba illa, *Nolite contristare Spiritum sanctum in quo signati estis in die redemptionis* ⁴⁴; hanc adnotat : « Signati enim sumus Spiritu Dei sancto, ut et spiritus noster et anima imprimantur signaculo Dei et illam recipiamus imaginem et similitudinem, ad quam in exordio conditi sumus. Hoc signaculum sancti Spiritus, juxta eloquium Servatoris, Deo imprimente signatur. » Ubi imaginem et similitudinem illam Dei, ad quam in ipsa sua creatione efformatus fuit homo, interpretatur signaculum Spi-

sen *De adulteris. libr. Origenis.*

(42) Vide Rufini Praefat. ad Macarium.

(43) port. II
(44)

ritus sancti : quod ideo omnino fecisse videtur, quia spiraculum vitæ, quod Deus cum primum hominem formaret, ipsi insufflasse dicitur, Spiritum fuisse sanctum credidit. Hoc clarius dixit Tertullianus lib. *De baptismo*, cap. 5, ubi de regeneratione hominis, quæ per baptismum fit, sic loquitur : « Ita restituitur homo Deo ad similitudinem ejus, qui retro ad imaginem Dei conditus fuerat, etc. Recipit enim illum Dei Spiritum, quem tunc de afflatu ejus acceperat, sed post amiserat per delictum. » Hinc igitur factum videtur, ut ex eo quod insufflationem Spiritus Dei Pamphilus, sive auctor *Apologiæ* (intelligens nimirum per insufflationem, juxta cum adversariis quos refellit, nihil aliud quam ipsam hominis animam), negaret de substantia esse Dei, ipsum calumniatus fuerit Hieronymus, quasi docuisset, Spiritum Dei, tertiam divinitatis personam, de substantia Dei non esse, proindeque Dei ministrum, sive creaturam esse. Si cui autem hæc conjectura nostra minus placeat, illi necessario dicendum videtur, Rufini versionem *Apologiæ* Pamphili ab inimicis ejus et Hieronymi partiariis corruptam fuisse; atque ex depravato aliquo codice istam criminationem arripuisse Hieronymum. Sane de tali injuria interpretationi suæ librorum Origenis *Περὶ ἀρχῶν* facta conqueritur ipse Rufinus, Deum *καρποφύωσεν* injuriæ vindicem appellans. Sic enim ille in *Invektivarum* adversus Hieronymum lib. I (43) : « Ipsa, sicut transtuleram, mea verba posuissent. Sed nunc ausculta quid faciant : et flagitii eorum require, si ullum præcessit exemplum. In eo loco, ubi scriptum erat : Quod si requiras a me, quid etiam de ipso Unigenito sentiam; si ne ipse quidem visibilem dicam Dei naturam, qui naturaliter invisibilis est; non tibi statim vel impium videatur esse, vel absurdum : rationem quippe dabimus consequenter : pro eo quod nos scripsimus, rationem quippe dabimus consequenter; illi scripserunt : non tibi statim impium vel absurdum videatur esse; quia : sicut Filius Patrem non videt, ita nec Spiritus sanctus videt Filium. Hoc si in foro positus, vel negotiis secularibus commisisset ille, qui de monasterio Romam, quasi calumniandi peritissimus, missus est : norunt omnes, quid consequeretur ex legibus publicis ejusmodi criminis reus. Nunc vero quia sæcularem vitam reliquit, et a tergiversatione illa actuum publicorum ad monasterium conversus est, et adhæsit magistro nobili : ab ipso docetur iterum pro modestia furere, insanire; pro quiete seditiones movere; pro pace movere bellum; pro concordiâ movere dissidia; perfidus esse pro fide, pro veritate falsarius. » Mox ibidem de falsario illo narrat ista : « Cum falsam, inquit, hujusmodi sententiam apud Mediolanum recitaret, et a me, quæ exigebat, falsa esse dicerentur; interrogatus a quo accepisset exemplaria, re-

spondit, matronam quamdam sibi dedisse, de qua ego, quæcunque illa est, nihil dico; sed sui eam et Dei conscientiam derelinquo. » Atque de Pamphili *Apologia pro Origene*, hæc in præsentiarum dixisse sufficiat.

§ XXII. Ut caput hoc tandem claudam, dum allata superius Origenis loca attentius perpendo, illa mecum statuo : Patrem illum, tot theologorum quæ veterum quæ recentiorum censuris vexatum, in articulo de Filii divinitate, adeoque de sancta Trinitate revera catholicum fuisse : quanquam in modo articulum explicandi, aliter nonnunquam locutus fuerit, quam hodie Catholici solent; quod ipsi cum reliquis fere omnibus Patribus, qui concilium Nicænum antecesserunt, commune fuit. Imo liceat mihi in scriptis Origenis non indiligenter versato; post accurate expensam etiam ipsius a veteribus descriptam historiam, judicium meum de theologia ejus universim libere, absque cujusquam invidia proferre. Erat vir ille, ut omnes consentiunt, eximie quidem pius; sed curiosi nimium ac penè lascivientis ingenii. Pietas et religio cohibuit hominem, quo minus in regulâ fidei (cujus pars magna est dogma de sanctissima Trinitate), quidquam innovaret. In illis vero, quæ salva fidei regulâ in controversiam vocari poterant, nimium ingenio suo indulgens, non pauca protulit a cœmmuniori doctorum sibi *ὀμολογῶν* sententia longius discrepantia. Huc refero paradoxa illa de animæ præexistentia, de luminaribus cœli animatis, de infinitis mundis, et similia. Sed et in his conservavit modestiam, quæ pius decuit; cum ea proposuerit non dogmaticè et asseveranter, sed tanquam veritatem in questionibus nondum Ecclesiæ judicio expresse definitis diligenter inquirens. Qua de re consule omnino Pamphili *Apologiam*, in præfatione, non longe ab initio (44).

§ XXIII. Hoc nostrum de Origene judicium, præter testimonia jam a nobis in hoc capite adducta, multa alia confirmant. Primo defensores Origenis, qui in articulo de sancta Trinitate catholici fuerunt, cum alla ipsi tributa heterodoxa placita, quæ nempe modo commemoravimus, non diffugerentur, ea vel excusantes, vel etiam defendentes : cum Catholicis tamen omnibus de Trinitate sensisse illum ipsum Origenem acriter contenderunt. Hac ratione Origenem defendisse Pamphilum martyrem, et anonymum apologistam apud Photium paulo ante ostendimus. Eandemque viam invisisse in sua Origenis defensione Didymum Alexandrinum virum pietate et eruditione insignem, et Nicænæ fidei constantissimum propugnatorem, auctor est ipse Hieronymus (45), qui *Apolog. advers. Rufin.*, lib. II, sic ipsum Rufinum alloquitur : « Quid, inquit, respondebis pro Didymo, qui certe in Trinitate Catholicus est? cujus etiam nos de Spiritu sancto librum in cap. 3, num. 11 et 12, p. 255.

(45) Inter Opera Hieron., tom. IV edit. Martiani part. II, p. 408, 409.

(43) Inter Opera Hieron. edit. Martiani tom. IV, part. II, p. 572.

(44) Vide et Huetii *Origenian.* lib. II, quæst. 14.

Latinam linguam vertimus? Certe hic in his, quæ ab hæreticis in Origenis operibus addita sunt, consentire non potuit: et in ipsis *Ἐπεὶ ἀρχαί*, quos tu interpretatus es, libris breves dictavit commentarios, quibus non negaret ab Origene scripta, quæ scripta sunt, sed nos simplices homines non posse intelligere quæ dicuntur; et quo sensu in bonam partem accipi debeant, persuadere conatur. Hoc duntaxat de Filio et Spiritu sancto. Cæterum in aliis dogmatibus et Eusebius et Didymus apertissime in Origenis scita concedunt: et quod omnes Ecclesiæ reprobandi, Catholice et pie dictum esse defendunt. » Notata quoque digna sunt de Basilio Magno et Gregorio Nazianzeno verba Socratis *Hist. eccles.* lib. iv, cap. 6, *Καίτοι, ἰνquit, τὸν Ἀρειανὸν τὰ Ὀριγένους βιβλία εἰς μαρτυρίαν, ὥς φησιν, τοῦ ἰδίου καλοῦντων δόγματος, αὐτοὶ ἐξήλεγον, καὶ ἐδείκνυνον μὴ νοήσαντας τοῦ Ὀριγένους σύνεσιν, id est, « Et quamvis Ariani libros Origenis ad dogmatis sui, ut putabant, confirmationem adducerent; illi tamen eos redarguerunt, et Origenis doctrinam ab iis nequaquam intelligi demonstrarunt. » Secundo, antiquiores Origenis inimici et adversarii præcipui, qui de aliis acerrime et inclementer nimis ipsum exagitarunt, de aliqua ejus hæresi circa Trinitatis dogma fere siluerunt. Nam Socrates *Hist. eccles.* lib. vi, cap. 13, de primariis Origenis accusatoribus, Methodio nempe, Eustathio, Apollinari et Theophilo (quos liberius locutus κακολόγων τετραχτὺν « maledicorum quaternionem » nuncupat), agens, hæc de ipsis animadvertit: « Ἐγὼ δὲ τι, ἰνquit, καὶ πλεόν ἐκ τῆς ἐκείνων αἰτιάσεως εἰς σύστασιν Ὀριγένους φημί· οἱ γὰρ κινήσαντες ὅσαπερ φησὶν μὲμφεως δεῖα, δι' ὧν, ὥς κακῶς δοξάζοντα περὶ τῆς ἁγίας Τριάδος οὐδ' ὅλως ἐμέμφαντο, δείκνυνται περιφανῶς τὴν ὀρθὴν εὐσεβείαν μαρτυροῦντες αὐτῷ, id est, « Ego vero ex illorum reprehensione aliquid amplius accedere ad commendationem Origenis affirmo. Etenim qui omnia undique conquisiverunt, quæ reprehensione digna existimabant, ii certe cum illum minime reprehenderint tanquam de Trinitate male sentientem, recte ac sinceræ pietatis testimonium ei perhibere manifestissime convincunt. » Theophilus quidem *Epistolarum paschaliarum* ab Hieronymo Latine versarum, quæ tum in magna Bibliotheca Patrum, tum inter opera Hieronymi hodie exstant, epistola prima (si fides Hieronymo habenda sit) quadam Origenis errata de Trinitate reprehendit. Sed ista nullo negotio dilui potuissent, si iis nunc vacaremus. Certe autem Sulpicius Severus, optimæ fidei historicus, *Dialog.* i, cap. 3, historiam concilii, per Theophilum suis temporibus adversus Origenis scripta congregati, narrans, hæc scribit: « Cum ab episcopis excerpta in libris illius multa legerentur, quæ contra catholicam fidem scripta constaret, locus ille vel maximam parabat invidiam, in quo editum legebatur, quia Dominus Jesus, sicut pro redemptione hominis in carne venisset, crucem pro*

A hominis salute perpassus, mortem pro hominis æternitate gustasset, ita esset eodem ordine passionis etiam diabolum redempturus: quia hoc bonitati illius pietatique congrueret, ut qui perditum hominem reformasset, prolapsum quoque angelum liberaret. » Si constitisset tam imple sensisse Origenem de primario Christianismi capite, nempe de SS. Trinitate, atque Hieronymus alique obtenderunt; sane Theophilus cum suæ partis episcopis, qui omnes angulos scriptorum Origenis rimati sunt, ut accusationis ansam invenirent, illudque inprimis in animo habuisse videntur ut Adamantium (cujus auctoritate contra Ecclesiam factiosi monachi abuterentur) in maximum hominum odium inducerent, istam præcipue ejus hæresim palam omnibus exposuissent; utpote quæ ea ætate præ aliis omnibus hæresibus maxime idque jure merito Catholicis exosa fuit. Sed probe norunt homines cauti istam criminationem ab Origenis defensoribus facillime potuisse refelli ex ipsis Origenis scriptis indubitatis; proinde ipsam prætermittentes, de aliis capitibus, in quibus Chalcenterus haud ita facile defendi poterat, accusationem suam præcipue instituerunt. Addit ibidem Severus quod Origeni in illo concilio objectum fuit, sua sententia errorem fuisse, non hæresim: atqui Ariani dogma pro hæresi pestilentissima habuisse Severum constat; nequam igitur Arianismi in conciliabulo isto arguebatur Origenes. Tertio, observationem merentur, quæ Eusebius *Hist. eccles.* lib. vi, cap. 2, sub finem, de constantia Origenis in orthodoxa fide retinenda narrat, hæc subjungens: *Φυλάττων, ἰνquit, ἐξ ἑπαιτὶδος κανόνα Ἐκκλησίας, βέλυστόμενός τε ὡς αὐτῷ ῥήματι ψηφί που αὐτὸς, τὰς τῶν αἱρέσεων διδασκαλίας, id est, « Servans Ecclesiæ regulam jam inde a pueris, et, ut ipsemet alicubi loquitur, hæresium doctrinas abominans. » Sane nemo in historia ecclesiastica versatus nescire potest, Origenem pro catholica fide adversus subnascentes sua ætate hæreses quasunque primum ac penè unicum fuisse Ecclesiæ pugilem. Scilicet quotiescunque et ubicunque surrexit hæreticus aliquis, qui receptam in Ecclesia fidem ausus est impugnare, mox ad unum Origenem recurrebatur, qui velut alter David, Goliathum illum exercitum Domini conviciantem funda sua adoriretur. Imo ad hujusmodi certamina, præ veritatis amore et zelo (in hoc etiam Davidi similis) sese ultro offerebat. Equidem nemo unquam magis quam Origenes dici meruit omnium hæreticorum malleus. Ad immotam autem fidei regulam pertinere dogma de vera Filii divinitate, semper judicavit catholica Ecclesia. Neque aliter sensit Origenes. Nam in *Præfat. librorum Ἐπεὶ ἀρχαί* num. 4 (citante Pamphilus in *Apologia*, cap. 1, pag. 20), dogmata scitu et creditu necessaria a non necessariis distinguens, inter necessaria hæc ponit: « Primo quod unus est Deus, qui omnia creavit. » — « Tum deinde quod Jesus Christus ante omnem creaturam natus ex*

Patre est. » — « Incarnatus est cum Deus esset. » et A lastra adversus hæreticos adduxerat, statim ista homo factus mansit quod Deus erat. » — « Tum deinde honore ac dignitate Patri et Filio sociatum esse Spiritum sanctum. » Inter dogmata non necessaria, sive problemata, quæ modeste et salva pace ecclesiastica in utramque partem disputari poterant, numerat ibidem quæstiones, de tempore et modo creationis angelorum, de sole, luna et stellis, utrum animantia, an ex anima sint, etc. In istiusmodi scilicet quæstionibus discutiendis, nimiam fortasse libertatem sibi indulsit Origenes; ad altera vero illa dogmata quod attinet, a fidei regula in Ecclesia fixa et stabilita vel latum unguem recedere ipsi religio fuit. Quarto, magni esse ponderis mihi videtur argumentum, utcumque ipsum contempserit doctissimus Huetius⁷⁹, Bellarmini (quod alibi obiter attigimus) qui catholicum fuisse in hoc articulo Origenem inde probat; quod sana et orthodoxa fuerit præceptoris ipsius Clementis, et discipulorum Dionysii Alexandrini et Gregorii Thaumaturgi, de mysterio SS. Trinitatis opinio. Ad Clementem enim quod attinet, supra, ubi de ejus fide agerem, evidentissime probavi, a nemine quam ab ipso catholicam doctrinam de *ὁμοουσίᾳ* Triade clarius agnitam aut prædicatam fuisse. Idem de Alexandrino Dionysio et Gregorio Thaumaturgo (utcumque duobus maximis nominibus Arianæ impietatis notam inusserit, in sui nominis infamiam, Jesuita Petavius) infra æque clare ostendemus. Quid autem? An verisimile sit, qui tam catholicum eo in articulo magistrum, qui tam orthodoxos habuit discipulos, qui etiam magistrum suum, ut præstantissimum Ecclesiæ doctorem semper admirati sunt, in ipso articulo hæreticum fuisse? Quinto, deinde mille instar testium de Origenis in hac quæstione *ὀρθοδοξία* esse debet magnus Athanasius; qui in libro *De synodi Nicænæ decretis*⁸⁰, sensisse cum Patribus Nicænis Origenem de vera et æterna Filii divinitate, diserte testatur, *Περὶ δὲ τῶν* (inquit) *ἀριθμῶς συνελθῶν τὸν Λόγον τῷ Πατρὶ καὶ μὴ ἑτέρας οὐσίας ἢ ὑποστάσεως, ἀλλὰ τῆς τοῦ Πατρὸς ἰδίᾳ αὐτὸν εἶναι, ὡς εἰρήκασιν οἱ ἐν τῇ συνόδῳ, ἐξέστω πάλιν ἡμᾶς ἀκούσαι καὶ παρὰ τοῦ φιλοπόνου Ὁριγένης*, id est, « Verbum autem ab æterno esse cum Patre, nec aliter substantiæ vel hypostasis, sed ipsius paternæ substantiæ proprium illius esse, quemadmodum dixerunt qui interfuerunt synodo, licet nobis rursus audire etiam ex laborioso Origene. » Ibidem autem, priusquam ipsa Origenis testimonia adducat, fatetur Athanasius, præmissa quædam ab Origene fuisse in loco a se primum citando, quæ sanæ doctrinæ repugnare viderentur: sed ait, illa disputantis, non asseverantis more ab eo prolata fuisse: quæ vero ipse affert, plane genuinam Origenis sententiam continere. *Μετ' οὖν* (inquit) *τὰ ὡς ἐν γυμνασίᾳ λεγόμενα πρὸς τοὺς αἰρετικοὺς, εὐθὺς αὐτὸς ἐπιφέρει τὰ ἴδια, λέγων οὕτως, id est,* « Post illa ergo, quæ certandi gratia quasi in pa-

quæ propria ipsius sunt, subintulit, dicens. » Deinde citat illustrem Origenis sententiam de Filii æternitate et consubstantialitate; cui et alteram ex alio Origenis libro subjungit; quæ loca sectioni nostræ tertiæ reservamus. Sane autem ego nullus dubito, quin disserendi illa ratio, quam ubique fere in scriptis suis secutus est Origenes, quæ nempe hæreticorum placha, ipsorum hæreticorum quasi personam induens, primum representare, deinde catholicam explicare sententiam solitus fuit, ansam inprimis dederit imperitis et malevolis ipsum Origenem hæresis acusandi, quasi scilicet hæretica illa ex animo defendisset. Ait vero Huetius *Origenian.* lib. II, quæst. 2, num. 5, pag. 119, Origenis sententiam parum *Athanasio perspectam fuisse*. Sed in eo ignoret nobis vir eruditus, quod nihilominus persuasum habeamus, Athanasio episcopo Alexandrino, Origenis Alexandrini temporibus tam vicino, scriptorumque ejus aliorumque veterum diligentissimo pariter et perspicacissimo lectori, longe melius perspectam fuisse Adamantii sententiam, quam cuiquam ex nobis seris nepotibus perspecta esse possit. Pergit autem Huetius: « Non nego, inquit, hæc dixisse Origenem; at eo sensu dixisse, quo Nicæna dixit synodus, id vero fateri non possum. » Rursus dico, nemini melius cognitum esse potuisse synodi Nicænæ sensum, quam Athanasio, qui synodo illi ipse interfuit. Idem vero Athanasius testatur, Origenem tam de Filii *τῷ ὁμοούσιῳ*, quam de ipsius *τῷ συνελθῶν* cum Patribus Nicænis omnino sensisse. Ac de Filii quidem æternitate, verum illud esse non diffitebitur Huetius; de consubstantialitate vero, id fateri se non posse profitetur. Atqui supra fuscæ et luculenter ostendimus, Filium non alio sensu Patri *ὁμοούσιον* dixisse episcopos Nicænos, quam quo Filius statuitur verus esse Deus perinde ac Pater, non creatæ alijcus aut mutabilis essentia. Atque hoc sensu Filium Patri *ὁμοούσιον* agnovisse Origenem, nos in hoc capite abunde probavimus. Ad numericam, quæ dicitur, unitatem substantiæ Patris et Filii quod attinet (quam negasse Origenem ibidem ait Huetius), possum evidentius ostendere, Origenem unitatem illam eatenus agnovisse, quatenus ipsam Patrum antiquiorum quisquam, adeoque ipse Athanasius agnovit: hoc est, credidisse Origenem, Patrem, Filium et Spiritum sanctum, cum revera tres sint personæ, nequaquam tamen ut tres homines seorsum et separatim existere; sed intime sibi invicem coherere et conjunctos esse; adeoque alterum in altero existere, atque, ut ita loquar, immeare invicem et penetrare per ineffabilem quamdam *περιχώρησιν*, quam *circuminsessionem* scholastici vocant; ex qua *περιχώρησι* unitatem illam numericam necessario effici contendit Petavius *De Trinit.*, lib. IV, cap. 16. Sed hac de re alibi commodior erit disserendi locus. Vide sect. 4, cap. 4, num. 9 et seqq.

⁷⁹ Bellarm. lib. *De Christo*, cap. 10. ⁸⁰ Athanas. tom. I, p. 277.

ORDO RERUM

QUÆ IN HOC TOMO CONTINENTUR.

ORIGENES.

SUPPLEMENTUM AD ORIGENIS EXEGETICA.

Monitum.	9
Adnotationes in Genesim.	11
Adnotationes in Exodum.	13
Adnotationes in Leviticum.	17
Adnotationes in Numeros.	21
Adnotationes in Deuteronomium.	23
Adnotationes in Jesum filium Nave.	35
Adnotationes in Judices.	37
Adnotationes in librum I Regum.	39
Adnotationes in librum II Regum.	47
Adnotationes in librum III Regum.	57
Enarrationes in Job.	53
Excerpta in Psalmos.	106
In psalmum IX.	106
In psalmum XIII.	107
In psalmos XV, XVI, XVII.	110
In psalmum XXII.	111
In psalmum XXIII.	114
In psalmum XXVII.	115
In psalmum XXXVI.	118
In psalmum XLI.	135
In psalmum L.	138
In psalmum LXXVII.	139
In psalmum LXXX.	150
In psalmum CL.	150
Fragmenta in Proverbia.	150
Expositio in Proverbia.	161
Scholia in Cantica canticorum.	234
Scholia in Mattheum.	290
Scholia in Lucam.	512
Scholia in Epistolam I Joannis.	570
SPURIA.	
Commentarius anonymi in Job.	571

OPERA AD ORIGENEM SPECTANTIA.

Admonitio ad Apologeticum Libellum S. Pamphili martyris pro Origene.	521
Prefatio Rufini in Apologeticum S. Pamphili.	539

APOLOGIA S. PAMPHILI PRO ORIGENE.

Prefatio. — Ad confessores ad metalla Palæstinæ damnatos.	541
---	-----

CAPUT PRIMUM. — Catalogus ecclesiasticæ prædicationis.

CAP. II. — De Deo Patre omnipotente.	549
CAP. III. — De deitate Filii Dei.	557
CAP. IV. — De Spiritu sancto.	561
CAP. V. — De incarnatione Verbi Dei.	573
CAP. VI. — Quod ea quæ in Scripturis referuntur, etiam secundum litteram gesta sint.	589
CAP. VII. — Quomodo sentiebat de resurrectione.	594
CAP. VIII. — De penis peccatorum.	601
CAP. IX. — De anima.	604
CAP. X. — De transmutatione animarum.	608
Epilogus Rufini, seu Liber De adulteratione librorum Origenis.	613

P. DANIELIS HUETHI ORIGENIANA.

Operis totius prologus et partitio.

LIBER PRIMUS, CONTINENS ORIGENIS VITAM.

Libri primi partitio.	633
CAPUT PRIMUM. — Quidquid natales inter Origenis et Severi mortem intercessit, complexum. I. Origenis patria, ætas, parentes. II. Nomen. III. Cognomen. IV. Institutio puerilis, indoles. V. Præceptores et studia. VI. Utrum Ammonium audierit. VII. An plures fuerint Origenes, et plures Adamantii. VIII. Leonidæ martyrium. IX. Origenes grammaticam publice profitetur, catechumenos instituit, martyribus præsto est. X. Utrum hoc tempore Cæsaream Cappadociæ iverit. XI. Grammaticæ docendæ munus abdicat. XII. Pise ejus exercitationes, Plurimi ex ejus discipulis martyrium obeunt. XIII. Se ipse evirat.	635

CAP. II. — *Pertinens ab obitu Severi, ad initia imperii Maximini.* I. Severi imperatoris obitus. Origenes Romam proficiscitur. II. Alexandriam redit. III. Hebraicam linguam condiscit. IV. Ambrosium ad Christi fidem convertit. V. Accersitur in Arabiam, redit Alexandriam. VI. Palæstinam petit, Alexandriam redit. VII. A Mammæa accersitur Antiochiam, Alexandriam revertitur. VIII. Scripturam sacram Commentariis illustrare aggreditur. IX. Commentarios in Joannem, et in alios Scripturæ libros inchoat. X. In Achaïam per Palæstinam proficiscitur. XI. Athenis discedens Epheso iter habet. XII. Cæsaream presbyter jam anteq fuerat ordinatus. Alexandria pellitur. XIII. Cum, ne vitaretur ab Æthiopo, idolis sacrificasset. XIV. Cæsaream Palæstinæ concedit. XV. Confutantur nonnulli, qui Origenem ab Heracla Alexandria depulsum fuisse scripserunt. XVI. Ecclesiastica munia obit; a multis favetur Ecclesis. XVII. Palæstinam perlustrat. XVIII. Utrum viginii et octo annos Tyri transegerit. XIX. Gregorium Thaumaturgum et Athenodorum fratres, aliosque in litteris sacris et profanis instituit: Isaiam et Ezechielem Commentariis exponit.

CAP. III. — *Continens res Origenis a Maximini primordiis ad Philippi necem gestas.* I. Alexandro Severo succedit Maximinus. Sexta persecutio. II. Gregorius et Athenodorus Neocæsaream repetunt. Origenes Cæsaream Cappadociæ ad Firmilianum confugit, latet apud Julianam. III. Hexapla inchoat. IV. Scribit librum De martyrio. V. Maximinus perit, succedit Gordianus. VI. Origenes iterum Athenas proficiscitur, Ambrosium obiter adit Nicomediæ, Athenis absolvit Commentarios suos in Joannem et in Ezechielem, alios inchoat in Canticum canticorum. VII. Cæsaream Stratonis repetit, Commentarios in Canticum absolvit, Firmilianum iterum in disciplinam recipit. VIII. Ad convincendam Bervili hæresim Bostram accersitur, in Palæstinam redit. IX. Obiit Gordianus, succedit Philippus. X. Utrum a Dionysio Alexandrino oppugnatus fuerit Origenes. XI. Origenes sexagenario major scribit contra Celsum, in Mattheum, et in duodecim prophetas; item innumeras epistolas. XII. Utrum Philippus imperator fuerit Christianus. XIII. Homilias suas tum primum excipit patitur Origenes. Fidei suæ professionem mittit ad Fabianum papam, et alios episcopos. XIV. Vocatur ad concilium adversus Arabum hæresim, scribit adversus Hellespitas, Apellitas profugit.

CAP. IV. — *A Philippi morte exoritur, in Origenis casu desinens.* I. Philippus imperator interficitur. Subrogatur Decius. Septima persecutio. II. Origenes pro Christo gravissimos cruciatus sustinet. III. Librum de martyrio scribit ad eum Dionysius Alexandrinus. IV. Origenis modestia: Utrum ad vitandum Æthiopis stoprum Christi fidem ejurari, et quo id tempore contigerit. V. Castigator criticorum nonnullorum temeritas. VI. Mortuo Decio vinculis solvitur Origenes. Decio succedunt Gallus et Volusianus. VII. Obit Origenes anno ætatis 69. Pereunt Gallus et Volusianus. VIII. Elogium Origenis. IX. Sepelitur Tyri. Vana de ejus salute questio prætermittitur. X. Ipsius discipuli recensentur. 687

LIBER SECUNDUS, CONTINENS ORIGENIS DOCTRINAM.

Libri secundi partitio.

697

CAPUT PRIMUM. — *Origenis eruditionem complexum.* I. Scripturæ callentissimus fuit Origenes. II. Sed Hebræicæ lingue parum consultus, Samaritanæ vero penitus ignarus. III. Scripturæ interpretes, scriptoresque ecclesiasticos studioso legit. IV. Sacræ doctrinæ causa excoluit. V. Philosophos præsertim. V. Sed et reliquos discipulinas. 699

CAP. II. — *Origenis dogmata complexum. Capitis secundum prologus et partitio.* 705

QUESTIO PRIMA. — *De Deo.* I. Utrum circumscriptam esse Dei potentiam Adamantius dixerit. II. Quemadmodum ipsi a Patribus quibosdam objicitur. III. Cui et nonnulli assensu sunt. Ex Academia manavit isthæc doctrina. V. Utrum corporeum esse Deum ratus sit. VI. Ab hæreseos hujus suspicione vindicatur. VII. Objecta diluantur. VIII. Multos hic error inficit. 708

QUESTIO II. — *De sanctissima Trinitate.* I. In multis circa SS. Trinitatis mysterium errores incidisse fertur Origenes, quorum gravissimi notantur. II. Hoc nomine Patrum multorum reprehensiones expertus est, et defenditur. III. Utrum SS. Trinitatis personas substantia differre opinatus sit. IV. Nonnulla in ejus defensionem afferuntur. V. Erulit germana ipsius sententia. VI. Utrum Filium per prolationem genitum esse arbitratus sit. VII. Utrum Filium Patre, Spiritum sanctum Filio inferiorum esse dixerit. VIII. Ita ut jactatur a plurimis. IX. Utriusque dignitatem videtur nonnunquam tueri. X. Patrum multorum suffragio gaudet. XI. Recte eum de Filii et Spiritus sancti dignitate sensisse Patres nonnulli testantur. XII. Platonici delitris orthodoxam doctrinam obliavit. XIII. Utrum Patrem primum rerum conditorem, Filium vero secundarium, et Patris ministrum crediderit. XIV. Velustiorum aliquot Patrum consensu sublevar. XV. Quo sensu Filium dixerit non esse absolute bonum. XVI. Et non esse absolute veritatem. XVII. Utrum æquus sit multorum criminatio, Origenem dixisse quærentium Patrem a Filio, Filium a Spiritu sancto videri non posse. XVIII. Quam ab eo depellere conatur Rufinus. XIX. Utrum Filii cognitionem cognitione Patris, Spiritus sancti cognitionem cognitione Filii inferiorum dixerit. XX. Quod aliquando videtur negasse. XXI. Utrum Filium et Spiritum sanctum existimaverit esse creatos. XXII. Ut vulgo fertur. XXIII. Plurima culpa huic elevandæ proponuntur. XXIV. Aperitur genuina Origenis sententia. XXV. Patres aliquot assentientes habet. XXVI. Quo sensu dixerit duos seraphimos (Isaie cap. vi, vers. 2) esse Christum, et Spiritum sanctum. XXVII. Crimini datur Origeni, quod dixerit Patrem rebus universis, Filium ratione præditis, Spiritum sanctum sanctis duntaxat præesse. XXVIII. Sed defenditur. XXIX. Utrum Filium non orandum esse pronuntiaverit. XXX. Utrum finxit sibi Spiritum sanctum genus humanum redimere non potuisse. 709

QUESTIO III. — *De Christo, ejusque Incarnatione et clavibus.* I. Plurima de Christo absone Origenes opinatus est. II. Utrum Christum substantia liter in Moyse, prophetis et angelis adfuisse senserit. III. Patrum multorum assensu et sua ipsius fluctuatione juvatur. IV. Quo sensu dixerit Filium Dei, antequam esset homo, mediatorem fuisse. V. In quo et Patrum quorundam consensione se tueri. VI. Excitantur ejus errores de anima Christi. VII. Quibus tamen non pertinaciter adhaesit. VIII. Nonnulli ipsius accusatores retunduntur. IX. Quo sensu Filium et ejus animam unum esse dixerit, quemadmodum Pater et Filius unum sunt. X. Utrum Christum carnem de celo attulisse persuasum habuerit. XI. An crediderit Christum specie tenus in terris apparuisse, non veram carnem gestasse. XII. Solvuntur difficiles ipsius loci duo.

XIII. Unde in hanc affecti Christo filii corporis suspicionem venerit, exploratur. XIV. Utrum Christum meum esse hominem existimaverit. XV. An duos Christos finxerit. XVI. Utrum et quo sensu Jesum induisse Filium Dei pronuntiaverit. XVII. Quo sensu Christum dixerit deificasse naturam humanam. XVIII. Quo sensu Christum esse dixerit virum illum sterilem (de quo Jeremias cap. xxii, vers. 50): XIX. Utrum corpus Christi ubique esse censuerit. XX. Pro quibus passum Christum opinatus sit. XXI. Recensentur Patrum criminationes adversus Origenis sententiam. XXII. Quæ ex ipsius verbis proponitur. XXIII. Non satis constat an sepe jam pro rebus ratione præditis, an semel tantum passum, an etiam aliquando passurum Christum putaverit. XXIV. Ex supra allatis genulina ipsius opinio elicitur. XXV. Cujus et origo indicatur. XXVI. Nonnulla faciunt pro causa Origenis. XXVII. Utrum Christum in sole corpus suum reliquisse sibi finxerit. XXVIII. Utrum censuerit Christum hominem esse desisse, postquam mortuus est. XXIX. Quo sensu Christum dixerit etiam non lugere peccata nostra. XXX. Utrum regnum Christi desitutum crediderit. 796

QUESTIO IV. — *De beata Maria Virgine.* I. Utrum Christum et beatam Mariam Virginem purificatione post partum opus habuisse Origenes existimaverit. II. Utrum claustrum virginitatis beatæ Mariæ in partu reseratum opinatus sit. III. Utrum beatam Mariam peccatis obnoxiam putaverit. 838

QUESTIO V. — *De angelis.* I. Vix certi quidquam Origenis ætate de angelis fuerat definitum. II. Quæritur quo tempore angelos, et rationis compotes naturas reliquas a Deo conditas, et in peccatum delapsas ratus sit. III. Utrum angelos corporales esse censuerit. IV. Sibi videtur aliquando non constare. V. Sed conciliantur discordantes loci. VI. Utrum animam illis inesse, an ipsos esse animas dixerit. VII. Angelorum inter et demonum corpora discrimen aliquod tenuitatis constituit. VIII. Consentientia habet Patres bene multos. IX. Origenianæ sententiæ radix investigatur. X. Utrum aquas quæ supra et infra firmamentum sunt, angelos esse arbitratus sit. XI. Equid de angelorum libertate, meritis, gratia, remuneratione ac pœnis statuerit. XII. Patrum multorum adversus hanc ipsius doctrinam convicia. XIII. Utrum priorem crediderit hominum an demonum naturam, exploratur. XIV. Ex ipsius Origenis verbis sententia illius super angelorum libertate ac meritis aperitur. XV. In qua tamen videtur nonnunquam titubare. XVI. Causæ huic Patres aliquot suffragantur. XVII. Origeni favent alia quædam. XVIII. Utrum angelos ab hominibus erudiri persuasum habuerit. XIX. Expenditur ejus sententia de angelis judicandis. XX. Cujus fundamenta aperiantur. XXI. Eam frustra excusare conatur S. Thomas. XXII. Quo tempore extrema supplicia demonibus vel inflicta vel impigenda Origenes crediderit. XXIII. Origeni assentiuntur Patres plerique. XXIV. Utrum hominum sanctitate florentium animas angelos esse senserit. XXV. Nonnullorum criminationibus opinionis hujus causa fuit obnoxia. XXVI. Ventilatur ejus sententia de tutelariis angelis; ac primum gentium. XXVII. Ecclesiarum. XXVIII. Hominum singulorum. XXIX. Et rerum animæ carentium. XXX. Utrum unicuique genti et homini angelos duos, bonum unum, malum alterum simul assistere putaverit. XXXI. Fons Origenianarum de angelis tutelariis sententiarum ostenditur. XXXII. Astipulatores Patres recensentur. XXXIII. Eæ et quæ Origenis fluctuatione excusari possunt. XXXIV. Quid de angelis opinatus sit, indagatur. XXXV. Quæritur quid senserit de angelis remunerationem et pœnam administris. XXXVI. Utrum angelos neutiquam invocandos esse putaverit. XXXVII. Utrum et quomodo cherubim Filii cogitationes esse dixerit. XXXVIII. Utrum demones nidore et sanguine pasci existimaverit. 844

QUESTIO VI. — *De anima.* I. De animæ origine quid stateret Origenes certum non habuit. II. Ex dogmate præstipulato, et perpetui libertatis usus maxima Origenianorum errorum pars profudit. III. Utrum animarum rationis compotes et substantia divinalibatas esse asseruerit. IV. An eas corpore antiquiores, in illudque pro peccatis demissas putaverit. V. Unde nomen factum autumaverit. VI. Ex his multorum criminationibus est appetitus. VII. Ad doctrinam hujus fontes digitus intenditur. VIII. Quam variis Scripturæ locis fulcire conatus est Origenes. IX. Multi licet eam funditus labefaciant. X. Patres ejus assertores recensentur. XI. Nihil his temporibus fuerat ab Ecclesia super hoc argumento determinatum. XII. Nec multo recentioribus. XIII. Utrum animas corporeas, et quali corpore præditas crediderit. XIV. Origenem Patrum multorum assensum, et sua excusata

potest hesitatio. XV. Ex antiqua philosophia opinionem suam deprompsit. Intricatus Methodii locus explicatur. XVI. Utrum solam animam hominem constituere dixerit. XVII. Examinatur Origenis *perennitas*. XVIII. Pythagoricam *perennitatem* propugnasse a plurimis dictus est Adamantius. XIX. Sed multis purgatur. XX. Metempsychotoseos auctores producantur. 895

QUESTIO VII. — De libero arbitrio, gratia et praedestinatione. I. Sententia Origenis de libero arbitrio naturae rationalis et gratia Dei summam proponitur. II. Eadem fusius explanatur. III. In quo positam arbitrii libertatem voluerit. IV. Statum naturae integræ a statu naturae lapsæ non distinxit. V. Utrum et quomodo liberum arbitrium regere putaverit bonos et praves motus in animo suscitatos. VI. Equivocam sit ille spiritus adversus quem Paulus carnem alii concupiscere. VII. Utrum anima media inter spiritum et carnem dici possit. VIII. Queritur utrum affectus aliqui boni ex carne naturaliter prodeant, et de lege naturæ. IX. Patres multi ex vi naturæ boni aliquid oriri posse senserunt. X. Origenes legi naturæ nimium tribuit. XI. Quemadmodum et legi Moysi. XII. Investigatur ejus sententia de gratiæ auxilio, quam hominibus a Deo imperitri censuit, propter recte ante vitam gesta. XIII. Et in hac vita mortali. XIV. Gratiam excitantem non agnovit. XV. Perperam interpretatis quibusdam Scripturæ locis in eam sententiam adductus est. XVI. Quæ merito reprehenditur. XVII. Pauxilla quædam in Origenis favorem colliguntur. XVIII. Utrum et quomodo perfectos homines posse non peccare ratus sit. XIX. Hujus dogmatis causa vapulat. XX. Utrum post acceptam gratiam iteratæ poenitentiae locum non superesse autumarit. XXI. Utrum præceptis divinis morem geri non posse senserit. XXII. Supplicia ferantur Origeni. XXIII. Utrum affirmaverit homines sola fide justos effici. XXIV. Investigatur ejus dogma de peccato originis, et fine baptismi. XXV. Quid ipsi de prædestinatione placuerit, disputatur. XXVI. Hic quoque nonnullis penas dat, sed in aliquibus juvatur. 919

QUESTIO VIII. — De astris. I. Utrum astra animata esse, Deum cognoscere et precari, peccare posse, judicatum iri, ac saluam sperare et posse consequi Origenes affirmaverit. II. A multis hic arguitur. III. Nec defensione tamen caret. IV. Viam ipsi ad id credendum straverunt antiqui. V. Utrum sideribus futurorum significationem a Deo impressam putaverit. VI. An tres priores creationis dies sine sole, luna et stellis non fuisse decreverit. 975

QUESTIO IX. — De resurrectione mortuorum. I. Status questionis proponitur. II. Doctrina Origenis de resurrectione mortuorum enucleatur. III. Utrum resurrectionem absolute sustulerit. IV. Hoc crimine purgatur. V. Utrum corporis resurrectionem admisit, carnis inficiatus sit. VI. In eo etiam hæsit, et multum præterea assensu gaudet. VII. Utrum et quomodo corpora in resurrectione mutatum iri existimaverit. VIII. Hic quoque Patrum aliquot consensione se tuetur. IX. An corpora in resurrectione spherica futura autumaverit. X. Utrum impios affirmaverit nequitiam in vitam redituros. XI. Unde suam de resurrectione doctrinam hausit. XII. Nonnulla ad ejus excusationem præter superiora colliguntur. XIII. Quo sensu dixerit peccatorum causam ad corpus referri. 980

QUESTIO X. — De postremo judicio. I. Exploratur placitum Origenis de rebus supremo Dei arbitrio judicandis. II. Et de ratione ac loco judicii postremi. 996

QUESTIO XI. — De penis et præmiis. I. Origenis opinio ex ipsius principis summam deducitur. II. Eadem deinde fusius ipsius verbis declaratur. Ac primum de penis. Omnes homines igne examinandos fore sentit. III. Deinde in varia loca pro meritis dimittendos. IV. Ac torquendos. V. Quales penae futuras arbitratus sit; quid ignem æternum. VI. Equas præter ignem penas mortuis infligendas decreverit. VII. Et his variæ adversus eum criminationes. VIII. Sed sæi tamen ei non desunt astipulatores, suaque defensio. IX. De præmiis agitur, et in quo positam sanctorum beatitudinem voluerit Origenes, explicatur. X. Recensentur varii gradus per quos ad campervenerisensit. XI. De loco, quo animas sanctorum conqlescere docuit, disputatur: nempe de celo novo et terra nova. XII. Ac de paradiso. XIII. Unde hæc translulerit, exquirunt. XIV. Hinc in Patrum multorum reprehensiones incurrit. XV. Sed aliqua tamen in ejus excusationem afferri possunt. XVI. Et quomodo penas damnatorum finem impositum iri, et omnia unum in Deo per *transmigrationem* futura ratus sit. XVII. Non alias penas quam purgatorias admisit. XVIII. Quid sit, iuxta Origenem, novissima finalis mors, deque

demonum penis queritur. XIX. Utrum beatitudinis quoque futuræ spatium terminis circumscripserit. XX. Horum dogmatum fontes reserantur. XXI. Propter illa a Patribus graviter reprehensus est. XXII. An fuerit in hæresi Chiliasitarum. XXIII. Nonnulla Origeni defendendo adducuntur. XXIV. Nonnunquam solius diaboli penas fore veteras asseverat. XXV. Ab Origeniana super penis damnatorum opinione Patres aliquot non multum recedunt. XXVI. Investigatur significatio vocis *ἀίδιος*. 998

QUESTIO XII. — De mundo, paradiso terrestri et Adamo. I. Duo de mundo queri possunt. II. Primum, utrum et quo sensu dixerit Origenes mundum propter rationales naturas fuisse a Deo conditum. III. Ita ut existimasse eum Patres aliqui testificantur. IV. Alterum, utrum plures vel fuisse, vel esse, vel fore mundos existimaverit. V. Quemadmodum ipsi a Patribus quibusdam objectam est. VI. Quanquam ejus causam nonnulla adjuvant. VII. Exploratur Origenis sententia de consitione paradisi terrestri. VIII. Et de scorieis lunicis, quibus post peccatum Adamus indutus est. IX. Queritur utrum dixerit Adamum per peccatum similitudinem Dei amisisse. X. Et utrum homines præadamitis existisse sibi finxerit. 1047

QUESTIO XIII. — De allegorica Scripturæ interpretatione. I. Allegoris nimis indulisse Origenem Patres clamant. II. Varia afferuntur loca in quibus litteram visum est pessumdesisse. III. A quibus morem huic interpretandæ Scripturæ acceperit, exquirunt. IV. Idem aliquando suam litteræ dignitatem servat. V. Refelluntur Eustathii Antiocheni adversus Origenis allegorias querelæ. 1063

QUESTIO XIV. — Quæstionculas aliquot quasi per satiram complexa. I. Queritur Origenis sententia de ligandi et solvendi potestate sacerdotibus concessa. II. Excutitur ejusdem de Eucharistia opinio. III. Quædam ipsius de matrimonio dogmata notantur. IV. Utrum magicis artibus faverit, exploratur. V. Et de engastrimytho quid statuerit. VI. Ecquid de mendacio. VII. Et de jurejurando. 1074

CAP. III. — Generale Origenianæ doctrinæ examen. I. Iniqua fere pro Origene, vel contra Origenem judicia. II. Recensentur ipsius defensores. III. Multa ad Origeniani nominis oppugnatores confutandos generatim proponuntur. Multa criminationum repugnantia. IV. Origenistarum errores Origeni afflicti. V. Rufini interpretis perfidia. VI. Patrum falsis criminibus appetitorum exemplum. VII. Philocalia a Gregorio Theologo et Basilio ex Origenis scriptis excerpta. VIII. Allegorice ipsius interpretationes. IX. Frustra hæreseon fons appellatus est. X. Librorum ipsius depravatio. XI. Multa quoque ad ipsum excusandum in universum adducuntur: perpetua ipsius in proponendis sententiis hesitatio; ejusdem modestia. XII. Constans hæreseon insectandi studium. XIII. Nimia in scribendo festinatio. XIV. Theologicae questiones ipsius temporibus nōdum satis excussæ, nec per Ecclesiam definitæ. XV. Eum tandem temere dictorum penitus. XVI. Immerito Rufinum reprehendit Hieronymus propter inscriptum Origenis Apologiæ Pamphili nomen. XVII. In multis peccasse Origenem fatendum est. XVIII. Quo numero libri Origenis habendi sint, disputatur. XIX. Et utrum inter hæreticos ponendus ipse sit. 1094

CAP. IV. — Fortuna doctrinæ Origenianæ.

CAPITIS QUARTI PARTITIO.

SECTIO PRIMA. — I. Procellarum adversus Origenis etiamnum viventis doctrinam concitarum series summam repetitur. II. Sedata Origenis morte, odia non multo post recrudescunt. III. Pierius Alexandrinus Origenes junior dictus. Theognostus Alexandrinus inter Origenis asseclas ponit Photius. IV. Ariani temporibus Origenis doctrina denuo impugnari coepit, est ab orthodoxis, quod ejus sibi patrocinium asciscerent Ariani. V. Quam tamen benigne interpretari maluerunt Athanasius, Basilus et Gregorius Nazianzenus. VI. Origenianas partes tuebant Hilarius, Euzoius, Titus Bostrenus, Didymus, Ambrosius, Eusebius Vercellensis, Victorinus Petribionensis, Gregorius Nyssenus, et ipse etiam Hieronymus, qui subinde tamen mutavit consilium; quas oppugnant Theodorus Mopsuestenus et Apollinaris. VII. Duplex Origenistarum genus, orthodoxorum et heterodoxorum. VIII. Origenistæ heterodoxi ex Aegypti monasteriis fere prodierunt. IX. Joannis Jerosolymitani cum Epiphano et Hieronymo dissensio. X. Et Hieronymi cum Rufino. XI. Quos in gratiam reducere student Archelaus et Theophilus XII. Scribit ad Panmachium Hieronymus adversus errores Joannis Jerosolymitani. XIII. Et ad Theophilum. XIV.

Augustinum quoque per litteras ab Origenismo absterret. XV. Romam revertitur Melania cum comite Rufino. XVI. Qui cum *Apologiam Pamphili*, libellum *De adulteratione operum Origenis*, et ejus libros *nap. argo.* in Urbe publicasset, a Marcella repressus est. XVII. Certior de his factus Hieronymus libros *nap. argo.* interpretatur. XVIII. Tres libros contra Hieronymum scribit Rufinus. XIX. Anastasius papa damnat errores Origenis. XX. Et ipsum Rufinum. XXI. Hieronymus et Rufinus scriptis mutuo se laceant. XXII. Mortem oppetunt Melania senior et Rufinus. XXIII. Origenismi tradux Pelagianismus, Pelagianismi Nestorianismus. XXIV. Renascitur in Hispania Origenismus, sed eliditur opera Augustini; penitusque tandem in Occidente profligatur. 1115

SECTIO II. — I. Theophilus Alexandrinus monachos quosdam Nitrienses vexat. II. Et affixio ipsis Origenismo Origenistas una insectatur. III. Affixio dissidii hujus causam proferuntur. Synodus Alexandrina Origenistas damnat, quos Theophilus ex Aegypto deturbat. IV. Aequum de his concertationibus Posthumiani iudicium. V. Theophili factum approbant Anastasius, Epiphanius et Hieronymus. VI. Utriusque adhibendum in hac historia fidei, Palladio, Socrati, Sozomeno, Georgio Alexandrino, anonymo *Vita Chrysostomi* scriptori, et Simeoni Metaphraste, an Epiphanius et Hieronymus, disquirunt. VII. Theophili synodicam epistolam et *Paschales* quatuor convertit Hieronymus. VIII. Queritur utri prius Constantinopolim profecti sint Origenistæ, an Theophili legati. IX. Origenistas benigne excipiunt Joannes Chrysostomus et Eudoxia. X. Synodum in Cypro adversus Origenistas cogit Epiphanius. XI. Theophilenses legati et Origenistæ apud imperatorem mutuo se accusant. XII. Epiphanius Constantinopolim appellat, et Chrysostomum male habet. XIII. Altercatur cum Eudoxia, deinde Cyprum repetens fato concedit. XIV. Rei gestæ summa repetitur ex Polybio teste oculato. XV. Constantinopolim advenit Theophilus, et conciliabulum cogit ad Quercum. XVI. Accusatur Chrysostomus. XVII. Actorum pseudosynodi ad Quercum habitæ fides exploratur. XVIII. Crimine liberantur Nitrienses, et in gratiam cum Theophilo redeunt. XIX. Exauctoratur Chrysostomus, et in exilio diem multo post obit. XX. In Chrysostomi defuncti nomen grassatur Theophilus, renitente Isidoro Pelusiota. XXI. Chrysostomum prosequitur laudibus Synesius, probis Hieronymus. XXII. Origenianos libros lecitatur Theophilus. XXIII. Diem claudit: succedit Cyrillus, et avunculi inimicitias persequitur, sed ab Isidoro reprehensus factum mutat. Scribit adversus Origenem Hammon Adrianopolitanus. XXIV. Joannis Hierosolymitani, et Hieronymi obitus. Male audit Origenis doctrina in Oriente et Occidente. XXV. Suos tamen fautores habet Philastrum, Theodoretum, Socratem. Sozomenum, Sidonium, auctorem *Prædestinati*, et Eutychem. 1149

SECTIO III. I. Rursus e Palestinæ monasteriis Origenismus emergit. II. Origenistas apud Justinianum accusat Sabas. III. Origenismus passim spargunt Nonnus et Leontius. IV. Et aliquanto post Nonni discipuli Theodorus et Domitianus Origenismi causa crudelia multa perpetrant. V. Sarabaitæ unde dicti. VI. Origenistarum gesta imperatori reanuntiaturs Gelasius lauræ præfectus, ab ejus aditu excluditur; huic in reditu defuncto succedit Georgius Origenista; Georgio Cassianus, Cassiano Conon, orthodoxus orthodoxo. Antiochena synodus. VII. Epistolam ad Menam adversus Origenem scribit Justinianus. VIII. Cujus epistolæ summa representatur. IX. Theophanis somnium. Joannes Philoponus Origenizat. X. Trium capitulorum causa aliquanto post ventiliari cepta est. XI. Edictum adversus tria capitula promulgat imperator, unde schismata multa oriuntur. XII. Reflorescit Origenismus in Palestina. Synodus quinta celebratur. XIII. Damnat tria capitula. Hinc magnis motibus Ecclesia conturbatur. XIV. Utrum in quinta synodo de Origene actum sit. XV. Quid in ea adversus Origenem constitutum sit, exponitur. XVI. Nova in Origenismum facta odii accessio. XVII. Quæ prodeuntibus subinde annis paulatim obsolevit. Infensus sibi tamen nonnullis identidem Origenes nactus est. XVIII. Græcolis præcipue: a Latinis vero benignius exceptus est. XIX. Oraculum divinitus editum S. Mechthildi de salute Origenis. Guidonis et Platinae de Origene iudicium. Hujus causam timentur Joannes Picus, et Joannes Nauclerus. Favet ipsi quoque Joannes Tritemius, sed citra errorum ipsius defensionem. XX. Primus Origenis Opera prelo committit Jacobus Merlinus, et pro eo Apologiam scribit; unde Massæi et Bedæ conviciis appetitur. XXI. Defendunt Origenem Erasmus, Ferrarius, Sixtus Senensis, Genebrardus et Hallesius: eandem impugnant Baronius et Bellarminus, Lutherus, et Beza:

incerta Sculteti ratio: æquiores in eum se gerunt Espencaus, Possevinus, Gretserus, et Binetius. 1160

LIBER TERTIUS, continens Origenis scripta.

LIBRI TERTII PARTITIO.

1185

CAPUT PRIMUM. — *Ubi disputatur in universum de Origenis scriptis.* I. Stylus Origenis redundans et incoctus. II. Plus septem et dictanti aderant notarii: totidem librarii et puellæ opera ejus nitidius exarabant. III. Quicunque supersunt Origenis libri, an vitati et corrupti sint. IV. Sua quibusque Origenis operibus auctoritas, eorum valor assignatur. V. De Origenianorum scriptationum numero disseritur. VI. Quibus Scripturæ editionibus nil solitus fuerit Origenes aperitur. 1185

CAP. II. — De Origenis exegeticis et *happertuicis*.

CAPITIS SECUNDI PARTITIO.

1189

SECTIO PRIMA. — *Ubi varia Origenianorum interpretatio genera percensentur.* I. Scripturam sacram Ambrosii rogatu Origenes interpretatus est. Confutatur nonnulli, qui primum Scripturæ sacræ interpretem ipsum fuisse volunt. II. Dividuntur Origenis exegetica in scholia, homilias et tomos. III. De quibus sigillatim queritur. IV. Quid sint *origenesis* disputatur. V. *Happertuicis* pars *arguenda*. Epistolæ inter syntagmata collocantur. VI. Origenes historicum, mysticum et morale sensum perscrutari solet. VII. Cur minor in Novo quam in Veteri Testamento ab Ambrosio dictus sit, investigatur. 1189

SECTIO II. — *Ubi singula Origenis scripta, quorum ad nos pervenit notitia, enumerantur.* I. Enumerantur Origenis exegetica in Pentateuchum. II. In Josue, Judges, libros Regum, Paralipomenon, Esdræ et Job. III. In Psalterium. IV. In Proverbia, Ecclesiasten et Canticum. V. In majores prophetas quatuor. VI. In minores duodecim. VII. Item in Mattheum, Lucam, Joannem et Acta apostolorum. VIII. Epistolæ Pauli, et Apocalypsum. 1196

SECTIO III. — *De Origenis exegeticis quæ supersunt, deque vetustis ipsorum interpretationibus.* I. De exegeticis in Genesim. II. Exodum. III. Leviticum. IV. Et Numeros. V. In Josue, Judges, Reges. VI. Psalmos et Proverbia. VII. Canticum canticorum. VIII. Isaiam. IX. Jeremiam. X. Ezechielem. XI. Et Oseam. XII. In Mattheum. XIII. Lucam. XIV. Joannem et Acta apostolorum. XV. Et in Epistolas ad Romanos, Colossenses, Titum et Hebræos. 1207

SECTIO IV. — *De Origenis Tetraptis, Hexaptis et Octaptis.* I. Proponitur Epiphanius sententia de Origenis Tetrapis, Hexaptis et Octaptis. II. Asseritur propositus duarum Hebraicarum columnarum in Hexaptis et Octaptis situs. III. Queritur quare in Tetrapis, Hexaptis et Octaptis Theodotionem Symmachus præcesserit. IV. Investigatur mens Eusebii de Tetrapis, Hexaptis et Octaptis. V. Unum et idem opus fuerunt Hexapla et Octapla. VI. Ex superioribus recentiorum multorum errores arguuntur. VII. Editionem Interpretum Septuaginta, quæ in Hexaptis habebatur, asteriscis, obelis, lemniscis et hypolemniscis Origenes distinctit. Et præterea quæ erat in Tetrapis scholia adjecit. VIII. Editionem *o. o.* Hexaptis textam emendarunt Eusebius et Pamphilus, et primi seorsum vulgaverunt. Inde triplex illo tempore editio *o. o.* Origeniana, Eusebiana, et *o. o.* IX. Eadem circiter tempestate resarciit Lucianus, resarciit et Hesychius. Hinc quintuplex *o. o.* editio. X. Suas quoque editiones asteriscis et obelis discriminarunt Lucianus, et Hesychius; ut et suam *o. o.* interpretationem Hieronymus. Inquinatæ sunt et vitiatæ hodiernæ omnes *o. o.* editiones. 1229

CAP. III. — Origenis syntagmata.

1251

CAPITIS TERTII PARTITIO.

SECTIO PRIMA. — *Singula Origenis syntagmata, quorum memoria superest, enumerantur.* I. Recensentur Origenis syntagmata ab Eusebio commemorata. II. Ex his aliqua expenduntur accuratius; ac primum libri De resurrectione. III. *Separatim*. IV. De martyrio. V. Dialogi. VI. Epistolæ. VII. Interpretatio Hebraicorum nominum Novi Testamenti. VIII. Liber De oratione. IX. Disputationes adversus hereticos, in hisque *Parvus Labyrinthus*. X. Queritur quid sint Origenis Monobiblia, et quid ipsius pro se Apologia a Vincentio Bellavacensi commemorata. XI. Philocaliam quoque in Origenianorum operum censu ponimus. 1251

Sectio II. — De Origenis syntagmatis quæ supersunt, deque vetustis librorum *Nap. 4270*. interpretationibus. I. Agitur de libris *De resurrectione*. II. *Nap. 4270*, eorumque vetustis interpretationibus. III. *Triginta*. IV. *Protrepico ad martyrium*. V. *Libris contra Celsum*. VI. *Epistolis*. VII. *Libro De oratione*. VIII. *Et Philocalia*. 1256

Cap. IV. — Quo ordine, quibus temporibus Origenis libri lucubrati sint exploratur. I. Variis Origenis scriptio- nibus eius ordo, sua tempora ex Eusebio assignantur. II. Quo tempore Tetrapla, Hexapla et Octapla concinnave- rit, investigatur. III. Notantur nonnulla circa ordinem ac tempus exegeticon, ac syntagmatum ipsius quorundam. IV. Distinguuntur ejusdem hominis extemporales, et in otio elaboratae. 1261

APPENDIX. Libri Origeni falso vel dubitanter ascripti

I. Unde factum sit ut Origenis nomē pleræque sibi scrip- tionēs falso ascriberint, aperitur. II. De tribus libris in

Job, deque vetusto ipsorum interprete. III. De poste- riore in Job commentario. IV. De commentario in Mar- cum. V. Homilias in diversos. VI. Homiliae quæ in codice Vaticano inscribuntur, *214* et *215* quædam aliter. VII. Scholiis in Orationem Dominicam, et Cantica B. Virginis, Zachariae et Simeonis. VIII. De Lamento Origenis. IX. *Dialogo De orthodxa fide*. X. Alio quodam vetusto dialogo. XI. Libellis *De hæresibus*. XII. *De singularitate clericorum*. XIII. *De astrolabio*, et de *Breviario*, et sermone de *Cate- chesi*. 1271

EXCERPTUM EX GEORGE BULLI PRESB. ANGLIC. DEFENSIONE FIDEI NIGENÆ.

Origenis doctrinam de Filii Dei vera divinitate omnino catholicam et NIGENÆ fidei plane consonam fuisse, præcipue ex indubitato ejus, et maxime incorrupto, atque ab ipso jam sene accuratiori diligentia elucubrato opere *contra Celsum* fusc et luculenter ostenditur. 1285

FINIS TOMI DECIMI SEPTIMI.

